

ОЧЕРКИ

ИЗЪ ИСТОРИИ ДОГМАТА

○

ЦЕРКВИ.

ВЛАДИМИРА ТРОИЦКАГО,
и д. доцента Московской Духовной Академии.



Сергіевъ Посадъ.
Типографія Св.-Тр. Сергіевой Лавры.
1912.

Печатать разрешается. Апрѣля 5 дня, 1912 г
Ректоръ Московской Духовной Академіи, *Епископъ Теодоръ*

ПРЕДИСЛОВІЕ.

Догматъ о Церкви можно назвать самосознаніемъ Церкви. Именно этотъ догматъ опредѣляетъ, что такое есть Церковь и въ чемъ ея отличіе отъ всего *чуждъ*, что не есть Церковь. Церковь не есть явленіе естественнаго земнаго порядка таинственныя глубины церковной жизни, согласно неложному обѣтованію Христа Спасителя, всегда и неизмѣнно обѣвующагося благодатными силами Святаго Духа. Эта таинственная жизнь Церкви не можетъ, конечно, быть во всей своей глубинѣ предметомъ логическихъ опредѣленій и научныхъ изслѣдованій; она непосредственно дается тому, кто въ ней участвуетъ, какъ это высказалъ еще Иларій Шиктавіскій въ словахъ: *Hoc Ecclesiae proprium est, ut tunc intellegatur, cum arguitur* (De Trinitate, VII, 4). Поэтому и можно сказать, что церковное самосознаніе **непосредственно** имѣетъ тотъ, кто живетъ въ Церкви, **кто** живой членъ живаго организма церковнаго.

Но съ самаго начала бытія Церкви богословская мысль церковныхъ писателей ставила своей задачей между прочимъ и опредѣленіе существа Церкви и ея свойствъ въ доступныхъ человѣческому уму понятіяхъ. Краткое опредѣленіе Церкви, которое давалось въ церковномъ символѣ вѣры, не могло быть достаточнымъ, потому что возникали неизбежныя вопросы о пониманіи самаго символнаго опредѣленія и отвѣта на эти вопросы настойчиво требовала самая церковная жизнь. Жизнь каждаго человѣка, его внѣшніе поступки находятся въ самой тѣсной связи съ его самосознаніемъ. Такъ и внѣшняя жизнь Церкви во многихъ своихъ проявленіяхъ опредѣляется понятіемъ Церкви о самой себѣ, т. е. догматомъ о Церкви. Возникавшіе въ исторической жизни вопросы церковной практики побуждали богословскую мысль

Церкви къ болѣе подробному уясненію самаго понятія о Церкви. Того же требовало и искаженіе истиннаго понятія о Церкви еретиками и раскольниками. Первые вѣка христіанства имѣютъ ту особенность, что въ теченіе ихъ Церкви часто приходилось встрѣчаться съ такими заблужденіями, которыя уклонялись отъ истины именно въ ученіи о Церкви. Въ жизни Церкви за первые вѣка мы видимъ нѣсколько довольно важныхъ и сложныхъ движеній, въ основѣ своихъ имѣющихъ идеи, такъ или иначе связаннаыя съ догматомъ о Церкви. Вотъ почему церковная богословская мысль въ первые вѣка больше, чѣмъ когда-нибудь еще, сосредоточивала свое вниманіе на уясненіи понятія о Церкви. Ереси и расколы, появлявшіеся въ Церкви, лишь побуждали отцевъ и учителей Церкви, „премудрость приѣмше отъ Бога, словомъ разума составлять догматы, яже прежде словесы простыми низлагаху рыбаіе въ разумѣ сілюю Духа: подобаше бо такъ простѣи вѣрѣ нашей составленіе стяжати“ (Свѣдѣнъ 30 января).

Предлагаемые очерки изъ исторіи догмата о Церкви и посвящены изслѣдованію главнѣйшихъ моментовъ работы древне-церковной богословской мысли надъ раскрытіемъ и разъясненіемъ церковнаго ученія о Церкви. Эти главнѣйшіе моменты и опредѣляются наиболѣе видными противоцерковными движеніями, въ основѣ которыхъ лежало извращенное понятіе о Церкви и съ которыми вели литературную борьбу древне-церковные богословы. Движенія эти— иудеохристіанство, гностицизмъ, монтеизмъ, новаціанство и донатизмъ. Изслѣдованію догматической борьбы церковныхъ писателей съ этими противоцерковными явленіями мы предпосылаемъ краткій очеркъ новозавѣтнаго ученія о Церкви.

Каждое изъ названныхъ явленій въ отдѣльности можетъ служить предметомъ для цѣлаго ряда ученыхъ изслѣдованій, а потому мы въ своихъ очеркахъ не можемъ гоняться за монографической полнотой: мы будемъ имѣть въ виду по преимуществу изслѣдованіе тѣхъ догматическихъ результатовъ по вопросу о Церкви, которые были слѣдствіемъ догматической полемики, возбужденной тѣмъ или другимъ изъ названныхъ явленій. Въ своихъ очеркахъ мы будемъ преслѣдовать не церковно-историческія цѣли, но историко-догматическія. Только при такомъ ограниченіи задачи и откры-

вается возможность соединить все предлагаемые очерки в одномъ изслѣдованіи, потому что отмѣченныя нами видныяшія противоцерковныя движенія древности могутъ быть объединены лишь съ историко-догматической точки зрѣнія, съ точки зрѣнія раскрывавшагося въ борьбѣ съ ними христіанскаго ученія о Церкви.

Изслѣдованіе различныхъ вопросовъ изъ исторіи догмата о Церкви авторъ позволяетъ себѣ считать насущной потребностью церковной жизни и долгомъ церковной богословской науки. Вопросъ о Церкви—вопросъ всегда интересный и важный. Изъ идеи Церкви слѣдуетъ всегда выходить при рѣшеніи вопросовъ церковной жизни, а вопросы эти нередко по существу своему представляютъ повтореніе или видоизмѣненіе стараго Врата ада, ополчающіяся на Церковь между прочимъ возстаніемъ ересей и заблужденій, и нынѣ создавъ множество противоцерковныхъ явленій. Борьба съ этими явленіями — задача паличныхъ церковныхъ члѣновъ, но борьба должна происходить на древне-церковной основѣ и въ связи съ сокровищницей богословскаго вѣдѣнія вселенской Церкви. Невольно замѣчаешь, какъ въ наши дни возникаютъ и обсуждаются вопросы, давно и вполне достаточно рѣшенные еще древне-церковными писателями. Кому неизвѣстно, что вопросъ о Церкви есть главнѣйшій принципиальный вопросъ въ современной полемикѣ съ разнаго рода сектантствомъ? И конечно, въ дѣлѣ этой полемики всегда нужно имѣть въ виду тѣ догматическіе результаты, къ которымъ пришла еще древне-церковная богословская мысль. Поэтому-то изслѣдованіе изъ исторіи догмата о Церкви и можетъ удовлетворять современнымъ потребностямъ церковной жизни.

Научнымъ изслѣдованіемъ исторіи догмата о Церкви много и давно занимаются западные ученые—католическіе и преимущественно протестантскіе, т. е. люди чуждые Церкви, ибо совершенно справедливо А. С. Хомяковъ католичество и протестантство называлъ „ересями противъ догмата о существѣ Церкви, противъ ея вѣры въ самое себя“. Тѣ результаты, къ которымъ приходитъ въ изслѣдованіи исторіи догмата о Церкви нецерковная наука, и налагаютъ на церковную богословскую науку долгъ самой заняться этимъ важнымъ предметомъ. Мы, люди церковные, вѣруемъ и испо-

вѣдуемъ, что мы принадлежимъ къ той Церкви, которую создалъ Христосъ и Его святые апостолы Въ символѣ вѣры свою Церковь между прочимъ мы называемъ апостольскою Исторія догмата о Церкви для насъ есть не что иное, какъ исторія научно-богословскаго раскрытія всегда единого и неизмѣннаго понятія о Церкви Церковь и ея самосознаніе отъ Христа и апостоловъ до нашихъ дней оставались едиными и неизмѣнными; измѣнялось лишь въ своей широтѣ и глубинѣ научно-богословское раскрытіе догмата о Церкви Совершенно иное говоритъ внѣцерковная наука. „Происхожденіе древне-каѳолической Церкви“—такъ озаглавленъ трудъ Альбрехта Ричля, болѣе полустолѣтія назадъ заложившій основу того рѣшенія церковно-историческихъ и историко-догматическихъ вопросовъ, которое до сихъ поръ съ нѣкоторыми измѣненіями дается представителями господствующей въ протестантской наукѣ ричлианской школы. Самое названіе труда весьма характерно На вопросъ: „каково происхожденіе вселенской Церкви?“—человѣкъ церковныи можетъ отвѣтить кратко и опредѣленно: „Церковь основана Господомъ Исусомъ Христомъ, Сыномъ Божиимъ, и Его святыми апостолами“ Если же о происхожденіи Церкви оказывается возможнымъ писать цѣлыя капитальныя изслѣдованія, то, очевидно, авторы этихъ изслѣдованій смотрятъ на вселенскую Церковь какъ-то совершенно иначе. Протестантскіе труды съ подобными заглавіями хронологически захватываютъ болѣе двухъ столѣтій; очевидно, по мнѣнію ихъ авторовъ, Церковь „происходила“ въ теченіе цѣлыхъ вѣковъ. Христосъ и апостолы каѳолической Церкви не основывали, а если они и основали какую Церковь, то вовсе не ту, которая впоследствии стала извѣстна подъ именемъ Церкви каѳолической. Эта послѣдняя произошла сама собою изъ разныхъ элементовъ подъ вліяніемъ многихъ условій и въ послѣднемъ результатѣ даже противорѣчитъ Христу и апостоламъ Не еретики и раскольники искажали идею Церкви, а сама Церковь постепенно мѣняла свою сущность, отступала отъ своего прежняго самоопредѣленія Указанныя нами древнія противоцерковныя еретическія движенія для многихъ протестантскихъ ученыхъ являются отголосками предполагаемаго по немногимъ и неопредѣленнымъ даннымъ древнѣйшаго понятія о Церкви, такъ что не еретики иска-

жали древнее учение о Церкви, а сама Церковь, которая, осуждая, напр., монтанизмъ, осуждала и объявляла ересью прежнее церковное, свое же собственное учение о Церкви. Та Церковь, какой она должна быть по мысли Христа и Его апостоловъ, просуществовала очень немного: уже во второмъ вѣкѣ „происшедшая“ католическая Церковь объявила ересью, погубила ее и сама встала на ея мѣсто. Образовалась Церковь не апостольская, а Церкви апостольской враждебная. Вмѣстѣ съ такими историческими судьбами Церкви, и въ понятіи о Церкви происходили самыя радикальныя перемѣны. Учение, напр., о святости Церкви въ третьемъ вѣкѣ было развито въ полномъ противорѣчій тому, что говорилось объ этомъ предметѣ во второмъ вѣкѣ.

Думается, мы не скажемъ ничего лишняго, если будемъ утверждать, что подобное представленіе исторіи догмата о Церкви убиваетъ и подрываетъ всякую вѣру въ Церковь. Если согласиться съ протестантскимъ изложеніемъ исторіи догмата о Церкви, то необходимо выпустить изъ символа вѣры девятый членъ, который объединяетъ Церковь католическую съ Церковью апостольской. Вотъ почему на церковной богословской наукѣ и лежитъ долгъ дать свое изложеніе исторіи догмата о Церкви, которое можно-бы противопоставить внѣцерковному построенію этой исторіи. Долгъ этотъ, можно сказать, до сихъ поръ почти не выполненъ. Труды, посвященные исторіи догмата о Церкви, были, но уже давно устарѣли и совсѣмъ не имѣютъ въ виду тѣхъ новыхъ вопросовъ, которые возникли въ этой области научнаго вѣдѣнія за нѣсколько послѣднихъ десятилѣтій.

Отмѣченное обстоятельство и опредѣляетъ характеръ нашего труда. По разнымъ вопросамъ, касающимся исторіи догмата о Церкви, мы имѣемъ предшественниками ученыхъ внѣцерковныхъ, съ которыми у насъ разномысліе существенное и принципиальное. Въ то же время труды, такъ или иначе касающихся исторіи догмата о Церкви, очень много, такъ какъ исторія догмата о Церкви очень тѣсно связана съ исторіей различныхъ сторонъ церковной жизни и учение о Церкви тѣхъ или другихъ церковныхъ писателей находятъ свое истолкованіе въ историческихъ обстоятельствахъ ихъ жизни, церковной и литературной дѣятельности. Поэтому-то почти каждая ученая книга по церков-

нои исторіи или по патрологіи оказывалась имѣющей какое-нибудь отношеніе къ нѣкоторымъ, часто мелкимъ и детальнымъ вопросамъ нашего изслѣдованія. Такое изобиліе ученой литературы совершенно лишаетъ насъ возможности систематически обозрѣвать всѣ высказанныя мнѣнія по каждому изъ многочисленныхъ и едва не безчисленныхъ вопросовъ нашего изслѣдованія. Если-бы мы задались цѣлью не оставлять безъ изложенія и разбора ни одного изъ высказанныхъ мнѣній, то мы должны были-бы писать цѣлое изслѣдованіе по каждому отдѣльному вопросу. Соединить же въ одномъ изслѣдованіи цѣлый рядъ иногда весьма важныхъ, сложныхъ и запутанныхъ вопросовъ можно только при томъ условіи, если будетъ рѣшено идти инымъ путемъ. Мы и избираемъ путь историко-критическаго изученія первоисточниковъ. Свое вниманіе мы сосредоточиваемъ преимущественно на остаткахъ древне-церковной письменности, на сочиненіяхъ древне-церковныхъ писателей, занимавшихся раскрытіемъ ученія о Церкви. Многочисленные же изученные нами научные труды служили для насъ лишь пособіями при достиженіи этой поставленной нами себѣ цѣли. Однако же мы считаемъ невозможнымъ обходить полнымъ молчаніемъ все разнообразіе и богатство содержанія этихъ часто капитальныхъ, содержательныхъ и интересныхъ трудовъ и мы иногда не будемъ скупиться на цитаты и справки изъ нихъ; мы не поставляемъ себѣ только особой цѣлью полное и систематическое ихъ использованіе,—иначе намъ постоянно пришлось-бы уходить далеко въ сторону. Въ виду мы будемъ имѣть лишь самыя общія идеи, наиболѣе часто встрѣчающіяся у представителей новѣйшей церковно-исторической и историко-догматической науки, и, считая большинство этихъ идей непріемлемыми для церковной богословской науки, при своемъ изслѣдованіи первоисточниковъ будемъ на ряду съ положительнымъ раскрытіемъ и объясненіемъ ихъ содержанія указывать въ нихъ данныя, опровергающія или по крайней мѣрѣ колеблющія господствующее въ протестантской наукѣ представленіе исторіи догмата о Церкви.

Желая въ своемъ изслѣдованіи выразумѣть раскрытіе церковнаго самосознанія въ древне-церковной письменности и богословской литературѣ, мы могли гдѣ-нибудь согрѣшить

противъ истины, неправильно передавая мысль древней Церкви и свое недомыслие выдавая за церковное ученіе, а потому не можемъ ничего сдѣлать лучшаго, какъ сказать словами блаж. Августина: Quod vera esse perspexeris, tene, et Ecclesiae catholicae tribue; quae falsa, respue et mihi qui homo sum ignosce (De vera religione, cap 10, 20) Авторъ считаетъ недопустимымъ всякое сомнѣніе въ совершенной истинности единой Православной Церкви Христовой, сомнѣніе это можетъ быть слѣдствіемъ или невѣжества, или грѣховности. Работа надъ вопросомъ о Церкви научила автора съ особенной любовью и сердечнымъ волненіемъ читать изъ „помянника“ молитву о Церкви:

Въ первыхъ помяни, Господи, Церковь Твою святую, соборную и апостольскую, юже снабдѣль еси честною Твоею кровію, и утверди, укрѣпи, и разшири, умножи, умири, и непребориму адовыми враты во вѣки сохрани, раздиранія церкви утиши, шатанія языческая угаси, и ересей востанія скоро разори и искорени, и въ ничтоже силою Святаго Твоего Духа обрати*

Владиміръ Троицкій.

1912 г Сент 25.
День преп Сергія

Источники:

- Die apostolischen Väter, herausgegeben von F. X. Funk 2-te, verbesserte Auflage. Tübingen 1906
- Corpus apologetarum christianorum saeculi secundi. Edidit Io. Car Th. eques de Otto:
voll 1—2 Iustini philosophi et martyris opera Jenae MDCCC-LXXV—MDCCCLXXIX
vol. 8. Theophili episcopi Antiocheni ad Autolyceum libri tres Jenae MDCCCLXI.
- Zwei griechische Apologeten von J. Geffcken. Leipzig und Berlin 1907.
- Des heiligen Irenäus Schrift zum Erweis der apostolischen Verkündigung, in armenischer Version entdeckt, herausgegeben und ins deutsche übersetzt von Lic. Dr. Karapet Ter-Mekertschian und Lic. Dr. Erwand Ter-Minassianz, mit einem Nachwort und Anmerkungen von Adolf Harnack TU. 311 Leipzig 1907.
- Didascalia et constitutiones apostolorum edidit Franciscus Xaverius Funk. voll. 1—2. Paderbornae MDCCCXVI
- Corpus scriptorum ecclesiasticorum latinorum editum consilio et impensis academiae litterarum caesariae vindobonensis:
vol. I. Minucii Felicis Octavius. Recensuit et commentario critico instruxit C. Halm.
vol. III in 3 partibus. Th. C. Cypriani opera omnia Recensuit et commentario critico instruxit G. Hartel. Vindobonae MDCCCLXVIII—MDCCCLXXI.
vol XX pars 1. Quinti Septimi Florentis Tertulliani opera ex recensione Augusti Reifferscheid et Georgii Wissowa Vindobonae MDCCCLXXXX.
vol. XXVI. S. Optati Milevitani libri VII Recensuit Carolus Ziwsa Vindobonae MDCCCLXXXIII.
vol. XLVII. Quinti Septimi Florentis Tertulliani opera ex recensione Aemilii Kroymann. Vindobonae MDCCCXVI.
- Die Griechischen Christlichen Schriftsteller der ersten drei Jahrhunderten herausgegeben von der Kirchenväter-Commission der Königlich-Preussischen Akademie der Wissenschaften:
Bd. 3. Origenes Werke 2-er Band Herausgegeben von Prof Dr. Paul Koetschau. Leipzig 1899
Bd. 4. Der Dialog des Adamantius. Herausgegeben von Dr W. H. van de Sande Bakhuyzen Leipzig 1901.
Bd 6. Origenes Werke. 3-ter Bd Herausgegeben von Dr. Erich Klostermann Leipzig 1901.
Bd. 9¹⁻². Eusebius Werke 2-ter Bd. Herausgegeben von Prof Dr. Eduard Schwartz. Leipzig 1903. 1908.
Bd. 12 15. 17 Clemens Alexandrinus Herausgegeben von

1) Перечисляемъ лишь главнѣйше источники и пособія; всѣ прочі полностью поименованы при цитаціи

Dr. Otto Stählin. Leipzig. 1-er Bd. 1905. 2-ter Bd. 1906.
3-ter Bd. 1909.

- Migne. Patrologiae cursus completus.
series graeca. T. 7. S. Irenaeus Lugdunensis
T.T. 8—9. Clemens Alexandrinus.
T.T. 11—14 16. Origenis opera omnia
T. 18. S. Methodius episcopus et martyr.
T. 41 S. Epiphaniï Cyprii opera.
series latina. T.T. 1—2. Q. S. F. Tertullianus.
T. 13. Pacianus, Barcilonensis episcopus.
T.T. 32—45. S. Aur. Augustinus, Hipponensis episcopus.
Texts and studies contributions to the biblical and patristic literature ed. by J. Armitage Robinson.
vol. III. The rules of Tychonius. Cambridge 1894.
- Русскіе переводы:
Писанія мужей апостольскихъ Перев. прот. П. Преображенскаго. СПБ. 1895.
Сочиненія древнихъ христіанскихъ апологетовъ. Перев. прот. П. Преображенскаго. СПБ. 1895.
Сочиненія святаго Иринея, епископа Ліонскаго. Перев. прот. П. Преображенскаго. СПБ. 1900
А. Покровскій. Философъ Аристидъ и его недавно открытая апологія. Сергіевъ Посадъ 1898.
Творенія святаго священномученика Кипріана, епископа Кареагенскаго. ч. 1 и 2. Изд. 2. Кіевъ 1891.
Творенія св. Діонисія Великаго, епископа Александрійскаго. Перев. свящ. А. Дружинина. Казань 1900.
Новооткрытое произведеніе св. Иринея Ліонскаго: „Доказательство апостольской проповѣди“. Перев. проф. Н. И. Сагарды. Христіанское Чтеніе. 1907. т. 223, ч. 2, стр. 664—691. 851—875.
Св. Мееодій, епископъ и мученикъ, отецъ Церкви III-го вѣка. Полное собраніе его твореній. Перев съ греч. проф. Евграфъ Ловягина. Изд. 2. СПБ. 1905.
Сочиненія Евсевія Памфила, переведенныя съ греческаго при СПБ. Духовной Академіи. т. 1. СПБ. 1858.
Творенія св. Епифанія Кипрскаго, изд. Московск. Дух. Академіей. Москва. ч. 1. 1863. ч. 2. 1864 ч. 3. 1872.
Постановленія Апостольскія (въ русскомъ переводѣ) І. Н. Казань 1864.
Кромѣ того, творенія св. Іоанна Златоуста, изд. СПБ. Духовн. Акад., св. Ефрема Сирина, св. Исидора Пелусіота, св. Василия Великаго и блаж. Θεодорита, изд. Московской Духовной Академіей, Тертуллиана и блаж. Іеронима, изд. Кіевской Духовной Академіей, Оригена и блаж. Θεофилакта, изд. Казанской Духовной Академіей.

Пособія:

а) на русскомъ языкѣ:

Аквилоновъ Е. Церковь. Научныя опредѣленія Церкви и апостольское ученіе о ней, какъ о тѣлѣ Христовомъ. СПБ. 1894.

- Богдашевскій Д. И. Лжеучители, обличаемые въ первомъ посланіи ап. Іоанна. Кіевъ 1890
- Посланіе св. ап. Павла къ Ефесянамъ Кіевъ 1904.
- Болотовъ В. В. проф. Лекція по исторіи древней Церкви СПб. Вып. 1. 1907. Вып. 2. 1910
- Герье В. Блаженный Августинъ. Москва 1910.
- Глубоковскій Н. Н. проф. Благовѣстіе св. ап. Павла по его происхожденію и существу. Кн. 2 СПб. 1910.
- Горскій А. В. Исторія евангельская и Церкви Апостольской. Изд. 2. Свято-Троицкая Сергіева Лавра 1902.
- Дружининъ А. свящ. Жизнь и труды св. Діонисія Великаго, епископа Александрійскаго. Казань 1900.
- Дюшенъ Л. Исторія древней Церкви. Перев. съ франц. т. 1. Москва 1912.
- Заозерскій Н. А. проф. О сущности церковнаго права Богословскій Вѣстникъ. 1909. т. 3.
- Иерархическій принципъ церковной организаціи. Богословскій Вѣстникъ. 1911 т. 1.
- Зомъ Руд. Церковный строй въ первые вѣка христіанства Шерев. А. Петровскаго и П. Флоренскаго Москва 1906.
- Иванцовъ-Платоновъ А. М. прот. Ереси и расколы первыхъ трехъ вѣковъ христіанства. Москва 1877.
- Касицынъ Д. Ѳ. Расколы первыхъ вѣковъ христіанства. Монтанизмъ, новаціанство, донатизмъ и вліяніе ихъ на раскрытіе ученія о Церкви. Москва 1889 (=Прибавленія къ твореніямъ свв. отцевъ ч. ч. 43 и 44)
- Кипарисовъ В. О церковной дисциплинѣ. Сергіевъ Посадъ 1897.
- Климентъ Александръ. Подлинность посланій св. ап. Павла къ Тимошею и Титу. Кіевъ 1887.
- Кургановъ Ѳ. проф. Свидѣтельствовадь-ли св. Ириней, епископъ Лионскій, о приматствѣ и непогрѣшимомъ учительствѣ Римской Церкви, въ частности—ея первосвященника? Казань 1893.
- Кутеповъ Н. Расколъ донатистовъ. Казань 1884.
- Мансветовъ Ив. Новозавѣтное ученіе о Церкви. Москва 1879.
- Молчановъ Алексій свящ. Св. Киприанъ Карфагенскій и его ученіе о Церкви. Казань 1888.
- Муретовъ М. Д. проф. О значеніи термина *καθολικός* Приложение къ книгѣ—Древне-еврейскія молитвы подъ именемъ ап. Петра Свято-Троицкая Сергіева Лавра 1905.
- Мышцынъ В. Устройство христіанской Церкви въ первые два вѣка. Сергіевъ Посадъ 1909.
- Никаноръ архим. Разборъ римскаго ученія о видимомъ (папскомъ) главенствѣ въ Церкви Изд. 2 Казань 1871.
- Сильвестръ архим. Ученіе о Церкви въ первые три вѣка христіанства. Кіевъ 1872
- Смирновъ С. И. Духовный отецъ въ древней восточной Церкви. ч. 1 Сергіевъ Посадъ 1906.
- Штерновъ Николай. Тертуллианъ, пресвитеръ Карфагенскій. Курскъ 1889.

- Ееофанъ Епископъ Толкованіе посланія св. Апостола Павла къ Ефесеямъ. Изд 2. Москва 1893.
 Оивейскій Мих. свящ. Духовныя дарованія въ первоначальной христіанской Церкви. Москва 1907.

б) на иностранныхъ языкахъ:

- Achelis Hans. Hippolytstudien. TU 16 1. Leipzig 1897.
 Adam Karl Der Kirchenbegriff Tertullians Paderborn 1907.
 Aitken M. A. Apostolical succession considered in the light of the facts of the history of the primitive church London 1903.
 Adhémar d' Alès. La théologie de saint Hippolyte. Paris 1906
 — La théologie de Tertullien. Paris 1905
 — Tertullien et Calliste. Revue d'histoire ecclésiastique t. 13 1912.
 Bardenhewer O Patrologie 3-te Aufl Freiburg im Breisgau 1910.
 Batiffol Pierre. 'Etudes d'histoire et de théologie positive. 2 me éd Paris 1902.
 — L'église naissante et le catholicisme. 3-me éd. Paris 1909.
 Beuzart P Essai sur la théologie d' Irénée. Paris 1908.
 Boehmer H. Zu dem Zeugnisse des Irenäus von dem Ansehen der römischen Kirche. Zeitschrift für die neutestamentliche Wissenschaft und die Kunde des Urchristentums. 1906.
 Bownetsch Nathanael. Hippolyts Kommentar zum Hohelied auf Grund von N. Marrs Ausgabe des grusinischen Textes herausgegeben TU. 23a. Leipzig 1902
 — Drei georgisch erhaltene Schriften von Hippolytus TU. 26: a. Leipzig 1904.
 — Der Schriftbeweis für die Kirche aus der Heiden als das wahre Israel bis auf Hippolyt. Theologische Studien. Theodor Zahn zum 10. Oktober 1908 dargebracht. Leipzig 1908.
 Böhringer Friedrich. Die Alte Kirche. Th. I—IV. 2-te Ausgabe. Stuttgart 1873—1874.
 Bruders Heinrich. Die Verfassung der Kirche von den ersten Jahrzehnten der apostolischen Wirksamkeit an bis zum Jahre 175 n. Chr. Mainz 1904.
 — Mt. 16, 19; 18, 18 und Io 20, 22 23 in frühchristlicher Auslegung. Zeitschrift für katholische Theologie. 1910. 1911
 Cremer Hermann. Biblisch-theologisches Wörterbuch des Neutestamentlichen Gräcität. 9-te Aufl. Gotha 1902.
 Dannreuther Henri. Du témoignage d'Hégésippe sur l'église chrétienne aux deux premières siècles Nancy 1878.
 Döllinger. Hippolytus und Kallistus oder die römische Kirche in der ersten Hälfte des dritten Jahrhunderts. Regensburg 1853.
 Ernst Johann. Papst Stephan I und der Ketzertaufstreit. Mainz 1905.
 — Die Ketzertaufangelegenheit in der altchristlichen Kirche nach Cyprian. Mainz 1901.
 Esser Gerhard. Die Busschriften Tertullians de paenitentia und de pudicitia und das Indulgenzdict des Papstes Kallistus Bonn 1905.
 Fehtrup Bernhard Der hl. Cyprian. Sein Leben und seine Lehre. Münster 1878.

- Frank Fr. Die Bussdisciplin der Kirche von den Apostelzeiten bis zum siebenten Jahrhundert. Mainz 1867.
- Funk F. X. Kirchengeschichtliche Abhandlungen und Untersuchungen 1-er Bd. Paderborn 1897.
- Die Echtheit der ignatianischen Briefe. Tübingen 1883
- Das Indulgenzedikikt des Papstes Kallistus. Theologische Quartalschrift. 1906.
- Harnack A. Lehrbuch der Dogmengeschichte. 4-te Aufl Tübingen. 1-er Bd 1909 3-er Bd 1910.
- Die Chronologie der alchristlichen Litteratur bis Eusebius. Leipzig. 1-er Bd. 1897. 2-ter Bd 1904
- Die Mission und Ausbreitung des Christentums in den ersten drei Jahrhunderten 2-te Aufl Leipzig 1906.
- Die Lehre der zwölf Apostel. Prolegomena TU. 21. Leipzig 1884.
- Der erste Klemensbrief Sitzungsberichte der Königlich-Preussischen Akademie der Wissenschaften. 1909. III
- Ueber den sogenannten zweiten Brief des Clemens an die Korinther. Zeitschrift für Kirchengeschichte. 1876.
- Die Altercatio Simonis Iudaei et Theophyli Christiani nebst Untersuchungen über die antijüdische Polemik in der alten Kirche TU. 13. Leipzig 1883
- Entstehung und Entwicklung der Kirchenverfassung und des Kirchenrechts in den zwei ersten Jahrhunderten. Leipzig 1910.
- Ueber den dritten Johannesbrief. TU. 153b. Leipzig 1897.
- Lapsi. RE³. Bd 11.
- Novatian. RE³. Bd. 14.
- Heinisch Paul Der Einfluss Philos auf die älteste christliche Exegese. Münster i. W. 1908.
- Hoennicke Gustav Das Judenchristentum im ersten und zweiten Jahrhundert. Berlin 1908.
- Holl Karl Enthusiasmus und Bussgewalt beim griechischen Mönchtum. Leipzig 1898.
- Huther Joh. Ed. Cyprians Lehre von der Kirche. Hamburg und Gotha 1839
- Knopf Rudolf. Das nachapostolische Zeitalter. Tübingen 1905.
- Koch Hugo. Cyprian und der römische Primat TU. 351. Leipzig 1910.
- Sündenvergebung bei Irenäus Zeitschrift für die neutestamentliche Wissenschaft und die Kunde des Urchristentums. 1908.
- Köstlin Julius. Das Wesen der Kirche nach Lehre und Geschichte des Neuen Testaments. 2-te Aufl Gotha 1872
- Labriolle P. La polémique antimontaniste contre la prophétie extatique. Revue d'histoire et de littérature religieuses. t 11. 1906.
- Leipoldt Johannes. Geschichte des neutestamentlichen Kanons. 1-er Th. Leipzig 1907
- Liechtenhan Rudolf. Die Offenbarung im Gnosticismus Göttingen 1901
- Löisy Alfred L'évangile et l'église. 4-me éd. Ceffonds 1908.
- Loofs Friedrich. Leitfaden zum Studium der Dogmengeschichte. 4-te Aufl. Halle 1906.

- Meritan I. L'ecclésiologie de l'épître aux 'Ephésiens. Revue bibli-
que internationale. t. 7. 1898.
- Michaud E. L'ecclésiologie de St. Cyprien. Revue internationale
de théologie. 1905.
- L'ecclésiologie de Tertullien. Revue internationale de théolo-
gie. 1905.
- Monceaux P. Histoire littéraire de l'Afrique chrétienne depuis les
origines jusqu'à l'invasion arabe. Paris. t. 1. 1901. t. 2 1902
- Nitzsch Friedrich. Grundriss der Christlichen Dogmengeschichte
1 Th. Berlin 1870.
- Peters Johannes. Der heilige Cyprian von Karthago, Bischof,
Kirchenvater und Blutzuge Christi, in seinem Leben und Wir-
ken dargestellt. Regensburg 1877.
- Poschmann Bernhard. Die Sichtbarkeit der Kirche nach Lehre
des hl Cyprian. Paderborn 1908.
- Preuschen Erwin. Tertullian De paenitentia. De pudicitia. Her-
ausgegeben von Erwin Preuschen. Freiburg im Breisgau 1891.
2-te Aufl. Tübingen 1910.
- Zur Kirchenpolitik des Bischofs Kallist. Zeitschrift für die neue
stamentliche Wissenschaft und die Kunde des Urchristentums 1910.
- Reinkens Joseph. Hub. Die Lehre des heiligen Cyprian von der
Einheit der Kirche. Würzburg 1873.
- Rettberg Friedrich Wilhelm. Thascius Caecilius Cyprianus, Bi-
schof von Karthago. Göttingen 1831.
- Ribbeck Ferdinand. Donatus und Augustinus oder der erste ent-
scheidende Kampf zwischen Separatismus und Kirche. Elberfeld 1857.
- Ritschl Albrecht. Die Entstehung der altkatholischen Kirche 2-te
Aufl. Bonn 1857.
- Rolffs Ernst. Das Indulgenz-Edict des römischen Bischofs Kallist.
TU 11s. Leipzig 1893.
- Urkunden aus dem antimontanistischen Kampfe des Abend-
landes. TU. 124. Leipzig 1895.
- Romeis Capistran P. Das Heil des Christen ausserhalb der wahren
Kirche nach der Lehre des hl. Augustin. Paderborn 1908
- Schanz. Die Absolutionsgewalt in der alten Kirche. Theologische
Quartalschrift 1897.
- Der Begriff der Kirche. Theologische Quartalschrift 1893.
- Schwane Joseph. Dogmengeschichte der vornicänischen Zeit 2-te
Aufl. Freiburg im Breisgau 1892.
- Seeberg Reinhold. Studien zur Geschichte des Begriffes der
Kirche. Erlangen 1885.
- Seitz Anton. Die Heilsnotwendigkeit der Kirche nach der alt-
christlichen Literatur bis zur Zeit des hl Augustinus. Freiburg im
Breisgau 1903.
- Cyprian und der römische Primat oder urchristliche Primats-
entwicklung und Hugo Kochs modernistisches Kirchenrecht. Re-
gensburg 1911.
- Soden Hans von. Streit zwischen Rom und Karthago über die Ket-
zertaufe. Rom 1909.

- Specht Thomas. Die Lehre von der Kirche nach hl. Augustin.
Paderborn 1892.
- Stuffer Johann. Die Bussdisziplin der abendländischen Kirche bis
Kallistus. Zeitschrift für katholische Theologie. 1907.
- Die Sündenvergebung bei Origenes Zeitschrift für katholi-
sche Theologie. 1907.
- Die Behandlung der Gefallenen zur Zeit der decischen Ver-
folgung. Zeitschrift für katholische Theologie 1907.
- Tillemont. Memoires pour servir a l'histoire ecclesiastique des six
premiers siecles. tt. 3—4 Paris 1695—1696.
- Thomasius. Die Dogmengeschichte der alten Kirche. 2-te Aufl
Erlangen 1886.
- Turmel Joseph. Histoire de la théologie positive depuis l'origine
jusqu'au concile de Trente. 3-me éd. Paris 1904.
- Tertullien 2-me éd Paris 1905.
- Voigt Heinrich Gisbert. Eine verschollene Urkunde des antimon-
tanistischen Kampfes. Leipzig 1891.
- Volkmar F Hippolytus und die romischen Zeitgenossen. Zürich 1855
- Wezsäcker Carl. Das apostolische Zeitalter der christlichen Kirche
3-te Aufl Tübingen und Leipzig 1902
- Zahn Theodor. Der Hirt des Hermas. Gotha 1868.
- Geschichte des neutestamentlichen Kanons Bd. 1—2. Erlan-
gen und Leipzig 1888—1892.
- Glaubensregel und Taufbekenntniss in der alten Kirche
Skizzen aus dem Leben der alten Kirche. 2-te Aufl. Erlangen
und Leipzig 1898.
- Einleitung in das Neue Testament. Bd. 2. 3-te Aufl. Leip-
zig 1907
- Zorell Franciscus. Novi Testamenti lexicon graecum Parisiis 1911

Сокращения:

- CAG .. Corpus apologetarum christianorum saeculi secundi, ed
de Otto.
- CSEL .. Corpus scriptorum ecclesiasticorum latinorum.
- GrchSch . Die Griechischen Christlichen Schriftsteller der ersten drei
Jahrhunderte
- PG... Migne. Patrologiae cursus completus, series graeca
- PL... Migne. Patrologiae cursus completus. series latina
- RE³.. Realencyklopädie für protestantische Theologie und Kirche,
begründet von J. J Herzog, im dritten Auflage heraus-
gegeben von Albert Hauck.
- TU... Texte und Untersuchungen zur Geschichte der altchrist-
lichen Literatur, herausgegeben von Oscar von Gebhardt
und Adolf Harnack (oder von Adolf Harnack und
Carl Schmidt).

1.

Новозавѣтное учение о Церкви.

То была величайшая и торжественнѣйшая минута въ исторіи человѣчества, когда Господь Иисусъ Христосъ въ Своей первосвященнической молитвѣ возгласилъ. Отче Святыи! соблюди ихъ во имя Твое, тѣхъ, которыхъ Ты Миѣ далъ, чтобы они были едино, какъ и Мы. Не о нихъ же только молю, но и о вѣрующихъ въ Меня по слову ихъ, да будутъ все едино какъ Ты, Отче, во Миѣ, и Я въ Тебѣ, такъ и они да будутъ въ Насъ едино ¹⁾

Въ этихъ словахъ молитвы Христовой уже ясно определена сущность Церкви. Христосъ пришелъ на землю, чтобы спасти міръ, ²⁾ а потому и христіанство не есть только ученіе, которое принимается умомъ и содержится каждымъ порознь. Нѣтъ, христіанство есть жизнь, въ которой отдѣльныя личности настолько объединяются между собою, что ихъ единеніе можно уподобить существенному единству Лицъ Св. Троицы. О созданіи изъ людей такого-то единства, Церкви и молился Господь Иисусъ Христосъ Своему Небесному Отцу. Въ основу единенія людей въ Церкви Христосъ

Новозавѣтное ученіе о Церкви можетъ быть предметомъ особаго изслѣдованія; ему посвящены и въ русской богословской литературѣ особые труды: Ив. Мансветова. Новозавѣтное ученіе о Церкви. Москва 1879. Е. Аквилонова. Церковь. Научныя опредѣленія Церкви и апостольское ученіе о ней, какъ о тѣлѣ Христовомъ. СПб. 1894. Въ своемъ изслѣдованіи, предметъ котораго—исторія догмата о Церкви, мы можемъ, конечно, дать только самый общій очеркъ новозавѣтнаго ученія, который, не имѣя самостоятельнаго и безотносительнаго научнаго значенія, можетъ служить только какъ бы введеніемъ къ исторіи собственно догмата о Церкви. Впрочемъ, и въ дальнѣйшихъ главахъ своего изслѣдованія намъ иногда придется обращаться къ священнымъ книгамъ Новаго Завѣта, а кромѣ того, и самая исторія догмата о Церкви является какъ бы истолкованіемъ ученія новозавѣтнаго.

¹⁾ Іо 17 11 20 23

²⁾ Іо 3 17

полагаетъ любовь. Указавъ идеаль Церкви въ единосущіи Лицъ Св. Троицы, Онъ въ той же молитвѣ говоритъ: пусть любовь, которую Ты возлюбилъ Меня, въ нихъ будетъ, и Я въ нихъ ¹⁾ Подражать этой-то несравненной взаимной любви Лицъ Св. Троицы и убѣждалъ Господь Іисусъ Христосъ Своихъ учениковъ въ прощальной бесѣдѣ Заповѣдь новую даю вамъ, да любите другъ друга, какъ Я возлюбилъ васъ, какъ и вы да любите другъ друга: по тому узнають всѣ, что вы Мои ученики, если будете имѣть любовь между собою. ²⁾

Но для того, чтобы люди могли вступить въ такой союзъ любви, чтобы они соединились въ Церковь,—для этого нужно было пересозданіе самой природы человѣческой, зараженной грѣхомъ, который всегда противится всякому единенію людей. Въ бесѣдѣ съ Никодимомъ Господь Іисусъ Христосъ и говоритъ о новомъ рожденіи человѣка ³⁾ Для этого то именно возрожденія природы человѣческой, для этого ея пересозданія и потребовалось воплощеніе Сына Божія, Его крестная смерть ⁴⁾ Въ лицѣ Христа человѣчество стѣлалось причастнымъ Божественнаго естества, а безъ воплощенія Сына Божія невозможно было бы соединеніе людей въ Церковь. Церковь основаніемъ своимъ и имѣетъ воплощеннаго Сына Божія, Богочеловѣка Христа Когда ап. Петръ исповѣдалъ Іисуса Христа Сыномъ Бога живаго, тогда Іисусъ сказалъ ему въ отвѣтъ: на семъ камнѣ Я создамъ Церковь Мою ⁵⁾ Только чрезъ воплотившагося Единороднаго Сына Божія получаютъ люди истинную жизнь, жизнь вѣчную, а потому невѣрующій въ Единороднаго Сына Божія уже осужденъ: ⁶⁾ для него невозможна истинная жизнь ⁷⁾ Для того, чтобы быть живымъ членомъ возрожденнаго человѣчества, необходимо быть въ реальной связи съ Богочеловѣкомъ-Христомъ Поэтому Христосъ и говоритъ Пре-

¹⁾ Іо 17 26 Срвн Іо 15 10 пребудете въ любви Моей, какъ и Я пребываю въ любви Его.

²⁾ Іо 13 35 15 12 14 17

³⁾ Іо 3 1, 5 7.

⁴⁾ Іо 3 13-17

⁵⁾ Мѡ 16 16-18

⁶⁾ Іо 3 16 18 Срвн Іо 17 1-3 1 Іо 4 9 3 12

⁷⁾ 1 Іо 5 12

будьте во Мнѣ, и Я въ васъ. Какъ вѣтвь не можетъ приносить плода сама собою, если не будетъ на лозѣ, такъ и вы, если не будете во Мнѣ Я есмь Лоза, а вы вѣтви: кто пребываетъ во Мнѣ и Я въ немъ, тотъ приноситъ много плода, ибо безъ Меня не можете дѣлать ничего: кто не пребудеть во Мнѣ, извергнется вонъ, какъ вѣтвь, и засохнетъ: а такія вѣтви собираютъ и бросаютъ въ огонь, и онѣ сгораютъ. ¹⁾ Чтобы не случилось послѣдняго, Христосъ и обѣщать пребыть съ Церковью Своею во все дни до скончанія вѣка. ²⁾

Жизнь возрожденнаго человѣчества, жизнь Церкви и поддерживается постоянной ея связью съ Богомъ: жизнь Церкви есть жизнь сверхъестественная. Чтобы вступить въ Церковь, нужно родиться свыше, родиться отъ воды и Духа, нужно быть рожденнымъ отъ Духа. ³⁾ Для естественнаго человѣка это возрожденіе настолько непонятно, что кажется столь же невозможнымъ, какъ невозможно въ другой разъ войти въ утробу матери своей и родиться ⁴⁾ Пока Иисусъ еще не былъ прославленъ, послѣдователи Его не имѣли Духа, но и тогда Онъ прикровенно, съ указаніемъ на ветхозавѣтныя пророчества говорилъ о Духѣ, Котораго имѣли принять вѣрующіе въ Него (*περὶ τοῦ πνεύματος, οὗ ἐμελλον λαμβάνειν οἱ πιστεύοντες εἰς αὐτόν*) ⁵⁾ Но особенно о Духѣ Святомъ и о возрожденіи отъ Него говорилъ Господь Иисусъ Христосъ на пространствѣ всей Своей прощальной бесѣды. Здѣсь рѣчь Господа совершенно ясна и опредѣленна. Я умолю Отца и дастъ вамъ другаго Утѣшителя, да пребудеть съ вами во вѣкъ. Утѣшитель, Духъ Святой, Котораго пошлетъ Отець во имя Мое, научить васъ всему и напомнить вамъ все, что Я говорилъ вамъ. ⁶⁾ Онъ, Духъ истины, поставитъ васъ на всякую истину (*ὁδηγήσει ὑμᾶς εἰς πᾶσαν τὴν ἀλήθειαν*) ⁷⁾ Духъ Святой, слѣдъ, будетъ вести (*ὁδηγήσει*) всѣхъ христіанъ, всю Церковь по пути полной истины, т. е. не теоретической только, но и нравственной *Πᾶσα ἡ ἀλήθεια,*

¹⁾ Іо 15 4-6

²⁾ Мѣ 28²⁰.

³⁾ Іо 3 3 5 6

⁴⁾ Іо 3 4

⁵⁾ Іо 7 38. 39

⁶⁾ Іо 14 16. 26 Срвн 16 г.1

⁷⁾ Іо 16 13

это — вся жизнь возрожденнаго человѣка, ¹⁾ и жизнь эта — отъ Духа Святаго Передъ Своимъ вознесеніемъ Христосъ и говорилъ ученикамъ, что черезъ нѣсколько дней они будутъ крещены Духомъ (Святымъ, ²⁾ Который и облечетъ ихъ силою свыше. ³⁾

Такимъ образомъ, прежде всего по учению Самого Иисуса Христа Его Церковь есть сверхъестественное благодатное соединеніе возрожденныхъ Богочеловѣкомъ людей въ союзъ любви

Въ своемъ историческомъ проявленіи это благодатное общество, конечно, должно существенно отличаться отъ всѣхъ другихъ, естественныхъ соединеній людей въ общества Это Царство Божіе, оно не отъ міра, ⁴⁾ его характеръ не мірской, оно не подобно царствамъ политическимъ, въ основѣ которыхъ лежитъ власть и принужденіе Когда нѣкоторые изъ учениковъ Христовыхъ, не понимая характера проповѣдуемаго Имъ новаго единенія людей, просили себѣ обычную земную власть въ Его царствѣ, то Онъ сказалъ имъ въ отвѣтъ. не знаете, чего просите Вы знаете, что князья народовъ господствуютъ надъ ними, и вельможи властвуютъ ими, но между вами не будетъ такъ, а кто хочетъ между вами быть первымъ, да будетъ вамъ рабомъ ⁵⁾ На Христѣ исполнилось пророчество о кроткомъ царѣ Онъ вступалъ въ Иерусалимъ не на конѣ, а на ослѣ ⁶⁾ и вступалъ, чтобы пострадать за людей Христосъ въ пустынѣ отвергъ искушеніе діавола насиліемъ обратитъ всѣхъ людей ⁷⁾ Своихъ апостоловъ Господь посылалъ не какъ грозныхъ завоевателей, а только какъ смиренныхъ и ничего не имѣющихъ, кромѣ слова, проповѣдниковъ, которые могли бы только покорять сердца человѣческія Только тотъ вступаетъ въ Цер-

1) Cfr Paul Wolff. Die Entwicklung der einen christlichen Kirche durch Athanasius, Augustin, Luther Eine Kirchen- und dogmengeschichtliche Studie Berlin 1889. SS 2—6

2) Дѣян 1 5

3) Лук. 24 49 Срви Дѣян 1 с. *λήψεσθε δέναμιν ἐπιτεθόντος τοῦ αγίου πνεύματος ἐφ' ὑμᾶς*

4) Ио 14 27. 15 19 17 14 16 18 36

5) Мѡ 20 22 25-27 Мр 10 38 42-44 Лк 22 25-26

6) Мѡ 21 4-57 Мр 11 2. 7. Лк 19 30 35.

7) Мѡ 4 6 9 Лк 4 6

ковъ, кто на слово проповѣди отзывается свобо цной вѣрою, ¹⁾ а потому сводить огонь съ неба на невѣрующихъ было бы измѣной новому духу Христову ²⁾ Въ самой Церкви не можетъ быть никакого вѣшняго авторитета ³⁾ Однако новый источникъ и новая благодатная основа единенія создаетъ общество, въ которомъ члены связаны гораздо болѣе тѣсно, нежели въ какомъ-либо естественномъ обществѣ. Самъ Иисусъ Христосъ представлялъ это общество подъ образомъ дерева, ⁴⁾ т е говорилъ объ органическомъ единствѣ всѣхъ вѣрующихъ, такъ что и самая жизнь возрожденной личности не мыслима внѣ этого органическаго единства Такая противоположность Церкви мірскимъ царствамъ ведетъ за собой то, что ея члены какъ бы выдѣлены изъ міра и ему уже не принадлежать за это міръ ненавидитъ ихъ и всячески гонитъ, ⁵⁾ но Церковь побѣждаетъ міръ только духомъ кротости ⁶⁾

Имѣя такой характеръ, Церковь можетъ быть только едина. Два отдѣльно растущихъ дерева ничѣмъ не связаны между собою органически связаны между собою только вѣтви одного дерева. Существованіе двухъ отдѣльныхъ церквей противорѣчило бы самому существу церковнаго единенія Да и Самъ Христосъ говорилъ объ одномъ стадѣ и объ одномъ пастырѣ. ⁷⁾ На камнѣ Петрова исповѣданія Христосъ создалъ Церковь (*τὴν ἐκκλησίαν*), а не церкви. Всѣ вѣрующіе братья ⁸⁾ О томъ же единствѣ говоритъ Господь и въ первосвященнической молитвѣ: да всѣ едино будутъ ⁹⁾

Будучи единой, Церковь Христова объемлетъ весь міръ: для нея нѣтъ пространственныхъ или національныхъ границъ. Ветхому завѣту, ограниченному одной іудейской національностью, положенъ конецъ Представителю народа іудей-

¹⁾ Мр 16 16.

²⁾ Лк 9 54-56

³⁾ Мѳ 23 8-10

⁴⁾ Іо 15 4-8.

⁵⁾ Іо 15 16 18-21 16 2-4 20 33 17 14 16

⁶⁾ Мѳ 5 5 Лк 12 2.

⁷⁾ Іо 10 16

⁸⁾ Мѳ 23 8

⁹⁾ Іо 17 21

скаго послѣ притчи Господа о виноградникѣ сказали сами, что Господь долженъ отдать виноградникъ другимъ виноградарямъ, и тѣмъ самымъ произнесли надъ самими собою справедливый судъ ¹⁾ Въмѣсто ограниченной ветхозавѣтной Церкви Христосъ создалъ Свою Церковь, въ которую многіе придутъ съ востока и запада и возлягутъ въ ней съ Авраамомъ, Исаакомъ и Иаковомъ. ²⁾ Христосъ былъ посланъ въ „міръ“, а не къ одному еврейскому народу, Онъ приходитъ для спасенія цѣлаго „міра“ и былъ свѣтомъ „міра“ ³⁾ А потому и поклонене Богу Отцу не связано съ опредѣленнымъ мѣстомъ: истинные поклонники будутъ поклоняться Отцу въ духъ и истинѣ. ⁴⁾ Изъясняя притчу о „добромъ сѣятелѣ“, Христосъ сказалъ: поле есть „міръ“, а сѣющіи на этомъ полѣ доброе сѣмя есть Сынъ Человѣческій ⁵⁾ При первомъ посланіи апостоловъ на проповѣдь Господь Иисусъ Христосъ ограничилъ мѣсто ихъ проповѣди предѣлами Палестины: они должны были проповѣдывать только овцамъ погибшимъ дома Израилева ⁶⁾ То же Онъ говорилъ въ другомъ случаѣ и о Самомъ Себѣ. ⁷⁾ Но это не означаетъ того, будто до страданій Своихъ Христосъ дѣйствительно ограничивалъ все Свое дѣло національными границами Израиля. Въ другихъ мѣстахъ совершенно ясно говорится объ универсализмѣ Евангелія. Ученикамъ Своимъ предсказалъ Христосъ, что они будутъ ненавидимы всѣми народами (*ὅπο πάντων τῶν ἐθνῶν*) ⁸⁾ Въ эсхатологической рѣчи говорится: проповѣдано будетъ сіе Евангеліе царствія по всей вселенной, во свидѣтельство всѣмъ народамъ (*ἐν ὅλη τῇ οἰκουμένῃ, εἰς μαρτύριον πᾶσι τοῖς ἔθνεσι*) ⁹⁾ Прежде конца должно быть проповѣдано Евангеліе во всѣхъ народахъ (*εἰς πάντα τὰ ἔθνη*) ¹⁰⁾ Когда въ Вифаніи, въ домѣ Симона прокажен-

1) Мѣ 21 33-43.

2) Мѣ 8 11. Лк 13 29

3) Іо 1 10. 8 12 13 47 3 17. 9 5 17 21.

4) Іо 4 21 23

5) Мѣ 13 37. 8

6) Мѣ 10 5 6.

7) Мѣ 15 24.

8) Мѣ 24 9

9) Мѣ 24 14

10) Мр 13 10

наго, женщина драгоценнымъ мромъ помазала главу Его Господь сказалъ: гдѣ ни будетъ проповѣдано Евангеліе сіе въ цѣломъ мірѣ (*εἰς ὅλον τὸν κόσμον*) сказано будетъ въ память ея о томъ, что она сдѣлала. ¹⁾ Наконецъ, являясь ученикамъ Своимъ уже послѣ воскресенія изъ мертвыхъ и посылая ихъ на проповѣдь, Господь Иисусъ Христосъ совершенно ясно и опредѣленно говорилъ имъ: идите, научите всѣ народы (*πάντα τὰ ἔθνη*), ²⁾ идите по всему міру (*εἰς τὸν κόσμον ἑπαντα*), проповѣдуйте Евангелие всей твари (*πάσῃ τῇ κτίσει*) ³⁾ Вы будете Мои свидѣтелями въ Иерусалимѣ и по всей Иудеѣ и Самаріи и даже до края земли (*ἕως ἑσχατοῦ τῆς γῆς*) ⁴⁾

Такимъ образомъ, доходящее до единства, особенное единеніе въ любви всего человѣчества должно осуществиться въ Церкви Христовой. Нужно еще добавить, что единеніе это, т. е. самая Церковь не представляется чѣмъ-то желаемымъ и лишь ожидаемымъ Церковь не есть величина лишь только мыслимая; она есть дѣйствительное исторически осязаемое явленіе Христосъ говорилъ, что Его послѣдователи въ мірѣ, хотя и не отъ міра. ⁵⁾ Не молю, говорилъ Онъ Богу Отцу, чтобы Ты взялъ ихъ изъ міра, но чтобы сохранилъ ихъ отъ зла ⁶⁾ Церковь, слѣд, по природѣ своей явленіе не мірское, не обычное въ естественномъ порядкѣ вещей, но члены ея въ мірѣ и въ мірѣ должны осуществлять ученіе Христово Въ естественномъ мірѣ Христомъ положено начало особому сверхъестественному обществу, которое и будетъ существовать наряду съ естественными явленіями ⁷⁾

Наконецъ, со вступившими въ Церковь не происходитъ

¹⁾ Мр 14 9 Срви Мѳ 26 13: *ἐν ὅλω τῷ κόσμῳ*

²⁾ Мѳ 28 19

³⁾ Мр 16 15

⁴⁾ Дѣян 1 8.

⁵⁾ Іо 17 11 14

⁶⁾ Іо 17 15

⁷⁾ Срви Ив Мансветовъ. Новозавѣтное ученіе о Церкви, стр 6 74—75 Вообще гл. I: Жизнь Церкви на землѣ, разсматриваемая съ внѣшней стороны, стр. 74—124. Cfr. Alfred Loisy. L'évangile et l'église 4-me éd Ceffonds 1908, p 153: On a vue que l'Évangile de Jésus avait déjà un rudiment d'organisation sociale, et que le royaume aussi devait avoir forme de société

какого-либо магическаго превращенія въ существа высшаго надмірнаго порядка. Въ своей земной жизни члены Церкви должны преподѣлать въ себѣ при помощи Св Духа свое грѣховное естество Духъ Святыи наставитъ вѣрующихъ на всякую истину. А потому въ Евангеліи нѣтъ слѣда той мысли, что Церковь есть общество нравственно совершенныхъ, окончательно спасенныхъ: нѣтъ, это общество спасающееся, общество, которое Св Духъ ведетъ къ совершенству (*ὁδηγῆσαι εἰς πᾶσαν τὴν ἀλήθειαν*) 1) Сѣмена новой духовной жизни постепенно возрастаютъ въ членахъ Церкви, при чемъ сказывается все различіе отдѣльных личностей: одинаковое сѣмя даетъ различные всходы 2) Вотъ почему наряду съ чистой пшеницей оказываются и плевелы, которые и остаются расти вмѣстѣ до тѣхъ поръ, пока не будетъ возможно ихъ уничтоженіе безъ вреда для пшеницы 3) При концѣ міра въ царствѣ Сына Человѣческаго окажутся соблазны и дѣлающіе беззаконіе. 4) Царство Свое Господь Іисусъ Христосъ уподоблялъ пиру, на который приведены были нищіе, увѣчные, хромые и слѣпые, на который собраны и злые и добрые 5) Для каждаго отдѣльнаго члена Церкви есть наивысшій авторитетъ и крайній судія. Преслушавшій Церковь отпадаетъ отъ нея, становится чуждъ ей, какъ язычникъ и мытарь, и слѣд, лишается необходимой для истинной жизни благодатной помощи.

Мы кратко отмѣтили основныя черты Церкви, опредѣленныя въ словахъ Самого Господа Іисуса Христа. Какъ можно видѣть, въ Евангеліи нѣтъ сколько-нибудь подробно развитаго ученія о Церкви, 6) и можно на основаніи ясныхъ свидѣтельствъ Евангелія дать только самое общее опредѣленіе Церкви. Церковь есть общество вѣрующихъ въ Господа Іисуса Христа Сына Божія людей, возрожден-

1) Іо 16 13. Cfr. P. Wolff, op. cit., SS. 3—4

2) Мѣ 13 38 19-23

3) Мѣ 13 24 ю.

4) Мѣ 13 41

5) Лк 14 21 Мѣ 22 10

6) „Въ вопросѣ о Церкви важно съ возможною ясностью представлять себѣ и то, чему учить евангеліе, и то, чему оно не учить“ Проф М М Тарѣевъ Основы христіанства, т 2 Сергеевъ Посадъ 1908. стр. 345 приц

ныхъ Имъ и Духомъ Святымъ, соединенныхъ въ любви и подъ непрекращающимся воздѣйствіемъ Св Духа достигающихъ совершенства

Если мы обратимся къ самымъ первоначальнымъ фактамъ христіанской исторіи, то ясно увидимъ, какъ съ самаго же начала была усвоена вѣрующимъ идея Церкви

Малое стадо Христовыхъ послѣдователей, согласно Его повелѣнію пребывало въ Іерусалимѣ 1) Начало новому обществу человѣческому было положено не такъ, какъ полагается оно всякому естественному человѣческому обществу. Чрезъ нѣсколько дней Христовы послѣдователи были крещены Духомъ Святымъ, исполнились вѣ Духа Святаго, въ чемъ тогда же св ап Петръ усмотрѣлъ исполненіе пророчества Іошлева 2) Получивъ Духа Св, вѣрующіе составили Церковь, и христіанство никогда не было безъ Церкви. Уже на самыхъ первыхъ страницахъ исторіи вѣрующіе являются предъ нами въ видѣ единомысленной и единодушнѣй общины, 3) которая усвоила себѣ имя „Церковь“ (*ἐκκλησία*). 4) Пусть слово *ἐκκλησία* въ Евангеліи употреб-

1) Лк 24 49 Дн 1 4 12

2) Дѣян 1 5. 2 1 16-21. Срвн 1 Кор 2 12 Гал 3 2. Еф 1 13 4 30 Евр 6 1

3) Дн 1 14 2 1 42 44-46 4 2. 5 12

4) Самое уже названіе *ἐκκλησία* опредѣляетъ и нѣкоторыя свойства именуемаго общества. Не всякое общество, не всякое „собраніе“ можно назвать *ἐκκλησία*, а только собраніе людей чѣмъ-либо объединенныхъ. Въ классическомъ словоупотребленіи *ἐκκλησία* обозначало собраніе гражданъ: *ἐκκλησία* *и* *ἐκκλητοί*, которыхъ собиралъ особый *κλήρῳς*. *Ἐκκλησία*— собраніе, составившееся по закону. Поэтому *ἐκκλησία* заключаетъ въ себѣ два признака: упорядоченное единство и призваніе (*κλήρῳς*, *ἐκκαλεῖν*). Филологическій анализъ слова *ἐκκλησία* даетъ Dr. Hermann Cremer *Biblich-theologisches Wörterbuch der Neutestamentlichen Gräcität* 9-te Auflage. Gotha 1902 SS. 548—551, а также С. К. Смирновъ *Филологическія замѣчанія о языкѣ новозавѣтномъ въ сличеніи съ классическимъ при чтеніи посланія Апостола Павла къ Ефесеямъ* Москва 1873. стр. 83—85 Руд Зоиъ *Церковный строй въ первые вѣка христіанства* Перев. А. Петровскаго и П. Флоренскаго. Москва 1906, стр. 33—38. Весьма замѣчательно, что на латинскій языкъ слово *ἐκκλησία* не переводилось, а лишь транскрибировалось—*ecclesia*, хотя въ латинскомъ языкѣ есть нѣсколько словъ для обозначенія общества. Очевидно, ни одно изъ латинскихъ словъ не было признано вполне и точно передающимъ смыслъ греческаго *ἐκκλησία*, которое выражаетъ ту мысль, что Богъ выдѣлилъ Свою часть людей и призвалъ ихъ въ

лено только дважды; много раньше написанія самыхъ евангеліи уже существовала именно Церковь. Прошло очень немногое лѣтъ по вознесеніи Господнемъ, а ужъ ревнитель иудейскаго закона Савль, какъ онъ самъ впослѣдствіи неоднократно вспоминаетъ, гналъ Церковь Божію ¹⁾ Существовала, стѣд, Церковь и для того, кто самъ стоялъ еще внѣ Церкви.

Внѣ связи съ этою общиною не было христіанъ; увѣровать во Христа значило присоединиться къ Церкви, какъ это и выражено неоднократно въ книгѣ дѣяній апостольскихъ, гдѣ говорится: Господь ежедневно прилагалъ спасаемыхъ къ Церкви ²⁾ Всякій вѣрующій по слову апостоловъ былъ какъ бы вѣткой, прививавшейся къ древу церковной жизни. Особенно ясно необходимость присоединенія именно къ церковному обществу для всякаго увѣровавшаго выражена въ исторіи обращенія Савла. Савль на пути въ Дамаскъ чудеснымъ образомъ изъ гонителя дѣлается послѣдователемъ Христовымъ; однако въ Дамаскъ Господь посылаетъ къ нему Ананію, который и крестилъ его, послѣ чего Савль нѣсколько дней былъ въ Дамаскъ съ учениками; затѣмъ Савль, прибывши въ Іерусалимъ, старается присоединиться къ ученикамъ и постѣ того, какъ Варнава сообщаетъ о немъ Апостоламъ, онъ пребываетъ съ ними. ³⁾ Такимъ образомъ, даже и тотъ, кто впослѣдствіи былъ великимъ Апостоломъ, кого еще въ видѣніи Ананіи Господь называетъ избраннымъ сосудомъ, ⁴⁾ непосредственно за своимъ обращеніемъ присоединяется къ Церкви, какъ къ видимому и опредѣленному обществу.

А насколько первоначальная Церковь была опредѣлена въ смыслѣ общества, объ этомъ прекрасно сказано въ книгѣ

особое общество См prof Adolf Deissmann Licht vom Osten. Das Neue Testament und die neuentdeckte Texte der hellenistisch-romischen Welt 2-te und 3-te Aufl. Tübingen 1909 SS. 79—80.

¹⁾ 1 Кор 15 9 Гал 1 13 Cfr. prof Dr Schanz. Der Begriff der Kirche Theologische Quartalschrift. 1893. S 335. Carl Weizsacker. Das apostolische Zeitalter der christlichen Kirche. 3-te Aufl. Tubingen und Leipzig 1902. S 597. Pierre Batiffol L'église naissante et le catholicisme. 3-me éd. Paris 1909 pp 90-91

²⁾ Дн 2 47. Сн. 5 13-14

³⁾ Дн 9 1-6 10-19. 26-28

⁴⁾ Дн 9 17

дѣяній апостольскихъ: изъ постороннихъ (*λοιπῶν*) никто не смѣлъ пристать (*κολλησθαι*) къ нимъ. ¹⁾ Это изреченіе нужно только соединить съ приведеннымъ выше: Господь прилагалъ спасаемыхъ къ Церкви—и будетъ ясно, какой определенной и рѣзко ограниченной величиной была Церковь въ самые первые дни своего существованія

Общество послѣдователей Христовыхъ росло все больше и больше. ²⁾ Послѣ гоненія на вѣрующихъ въ Иерусалимѣ разсѣявшіеся повсюду христіане ходили и благовѣствовали слово ³⁾ Идея сверхнаціональной Церкви была ясно сознаваема всѣми, а потому на первыхъ же порахъ въ Церковь принимаются самаряне, ⁴⁾ Филиппъ креститъ Еѳіоплянина. ⁵⁾ Апостолу Петру Господь въ особомъ видѣніи открылъ, чтобы онъ ни одного человѣка не почиталъ сквернымъ и нечистымъ, и Петръ отверзъ уста и сказалъ: истинно познаю, что Богъ нелицепріятенъ, но во всякомъ народѣ боящіеся Его и поступающіи по правдѣ пріятенъ Ему. ⁶⁾ Правда, скоро нѣкоторые изъ христіанъ іудеевъ измѣнили было этой идеѣ и, когда Петръ пришелъ въ Иерусалимъ, обрѣзанные упрекали его, говоря: ты ходилъ къ людямъ необрѣзаннымъ и ѣлъ съ ними Но это недоразумѣніе быстро было устранено. Когда ап. Петръ передалъ имъ все бывшее, то, выслушавши это, они успокоились и прославили Бога, говоря видно, и язычникамъ далъ Богъ покаяніе въ жизнь ⁷⁾ Начинается служеніе великаго „Апостола языковъ“ и сверхнаціональность Церкви Христовой ясно, опредѣленно и обязательно выражается въ постановленіи апостольскаго собора, въ которомъ объявлена необязательность Моисеева закона для христіанъ изъ язычниковъ ⁸⁾ Апостолы Христовы послѣ этого распространяютъ вѣру повсюду, даже до послѣднихъ земли, причемъ апостолы именно распространяли Церковь, создавали организованное религіозное общество ⁹⁾

¹⁾ Дн 5 13

²⁾ Дн 2 41 4 4 6 1 7

³⁾ Дн 8 4.

⁴⁾ Дн 8 14-17.

⁵⁾ Дн 8 26-39.

⁶⁾ Дн 10 10-16. 28 31-35

⁷⁾ Дн 11 1-3 18

⁸⁾ Дн 15 23 29.

⁹⁾ Cfr A Loisy L'évangile et l'église¹, pp 134—138

Въ то же время въ посланіяхъ апостольскихъ встрѣчаются и теоретическія разсужденія о Церкви Мы прежде всего должны отмѣтить, что для выраженія идеи Церкви Апостолы пользуются ветхозавѣтною терминологіею.

Самыи терминъ *ἐκκλησία* можно ставить въ тѣсную связь съ филологически вполне соответствующимъ ему еврейскимъ קָהָל . Еврейское קָהָל есть торжественное обозначеніе религіознаго собранія: קָהָל это—общество въ его отношеніи къ Богу, а потому это названіе преимущественно и прилагается къ еврейскому народу въ его цѣломъ (часто встрѣчается выраженіе קָהָל הַלְלוּ)

LXX и переводятъ קָהָל преимущественно словомъ *ἐκκλησία* 1) Въ Евангеліи, какъ уже замѣчено выше, слово *ἐκκλησία* встрѣчается всего два раза и оба раза въ ев Матѳея, которое написано для евреевъ и потому ясно отражаетъ въ себѣ ветхозавѣтное міросозерцаніе Въ Евангеліи только говорится о томъ, что Христосъ создастъ Свою Церковь, а не Церковь вообще. Когда же говорится объ отлученіи отъ Церкви непослушнаго, то стоятъ выраженія прямо ветхозавѣтныя или вообще еврейскія „да будетъ онъ тебѣ, какъ язычникъ и мытарь“ 2) Часто встрѣчающееся въ Новомъ Завѣтѣ сочетаніе *ἡ ἐκκλησία τοῦ Θεοῦ* или *ἐκκλησία τοῦ Χριστοῦ* 3) также вполне соответствуетъ ветхозавѣтному קָהָל יְהוָה 4)

1) Иногда קָהָל переводится и словомъ *συναγωγή*, но рѣдко, обычно же словомъ *συναγωγή* передается еврейское слово קָהָל , обозначающее обыкновенное собраніе. קָהָל всегда переводится *συναγωγή* и никогда *ἐκκλησία*. Cremer *Bibl-theol Wörterbuch* 9, SS 548—549. Cfr A. Harnack. *Entstehung und Entwicklung der Kirchenverfassung und des Kirchenrechts in den zwei ersten Jahrhunderten* Leipzig 1910 S 12

2) Срвн Іо 9:22 См профъ М М Тарѣва Основы христіанства, т 2, стр. 346—347 Friedrich Loofs *Leitfaden zum Studium der Dogmengeschichte*, 4-te Aufl. Halle 1906 § 6, 2 b. S 38 Gustav Hoennicke *Das Judentum im ersten und zweiten Jahrhundert* Berlin 1908 SS. 346—347 248—249 Впрочемъ, Cremer въ выборѣ термина *ἐκκλησία*, кромѣ связи съ ветхозавѣтною терминологіею, отмѣчаетъ оппозицію еврейской синагогѣ *Bibl-theol. Wörterbuch* 9, S 549

3) Дн 20 28 Рим 16 16 1 Кор 12 10 12 11 16 22 15 9 Гал 1 22 1 Сол 2 14 1 Тим 3 5 15 и др

4) Числ 16 3 20 1 Вт 23 2-4 9 1 Пар 28 2 Мих 2 7 Срвн קָהָל הַלְלוּ Heem 13 l. Cfr J Meritan *L'ecclésiologie de l'épître aux Éphésiens* Re-

Тотъ фактъ, что съ самаго начала для обозначенія христіанской Церкви былъ взятъ терминъ именно *ἐκκλησία*, имѣющей тѣсную связь съ терминологіей ветхозавѣтной, говоритъ о сознаніи единства, которое проникало первенствующую Церковь. Въ ветхомъ завѣтѣ былъ единый קָהָל לַיהוָה , такъ и въ новомъ завѣтѣ *ἡ ἐκκλησία Θεοῦ* тоже одна и это тѣмъ болѣе, что въ синагогальной литературѣ соответствующее ἐκκλησία употребляется преимущественно для обозначенія всего Израиля ¹⁾ Ветхозавѣтная основа термина *ἐκκλησία* даетъ ему прежде всего универсальное значеніе: *ἐκκλησία* обозначаетъ всю единую видимую земную Церковь, а уже потомъ это названіе прилагается и къ отдѣльной общинѣ. ²⁾

Правда, въ Новомъ Завѣтѣ изъ 110 случаевъ употребленія слова *ἐκκλησία* 90 разъ оно обозначаетъ не универсальную Церковь, а мѣстную, обычно городскую общину христіанскую ³⁾ Но этотъ фактъ легко объясняется тѣмъ, что ав-

vue biblique internationale. 1898, t 7, pp 346—347. Joseph. Knabenbauer. Cursus Scripturae Sacrae 12 Evangelium secundum s Matthaeum, pars altera Parisiis 1893 p 54

¹⁾ Cremer. Bibl theol Wörterbuch⁹ S 550.

²⁾ „То обстоятельство, что Христосъ назвалъ основанное Имъ общество *ἐκκλησία*, имѣетъ особенное полемическое значеніе противъ протестантовъ Протестанты носятъ съ невидимою Церковію Но въ понятіи *ἐκκλησία* заключается сильный моментъ видимости. Поэтому въ выраженіи „невидимая церковь“ заключается *contradictio in adjecto* Никакой невидимой церкви быть не можетъ Въ невидимомъ можно участвовать только духовно, въ *ἐκκλησία* не иначе, какъ тѣломъ“. Проф. В. В. Болотовъ. Лекціи по исторіи древней Церкви, вып 1. Введеніе СПБ 1907, стр. 13.

³⁾ I *Ἐκκλησία* въ ед числѣ и съ членомъ обыкновенно обозначаетъ 1) первоначальную церковь Иерусалима и Іудей, когда не было другихъ церквей—Дн 5 п. 8 1. 3 Гал 1 13 1 Кор 15 в. Фил 3 в; 2) сумму церквей въ Іудеѣ, Самаріи и Галилеѣ—Дн 9 31; 3) мѣстную церковь въ Иерусалимѣ—Дн 11 22 12 1 5 154, Фессалоникахъ—1 Сол 1 1 2 Сол 1 1. Коринѣхъ—1 Кор 1 2 6 4 14 12 23 2 Кор 1 1 Рим 16 23, Кенхреѣ—Рим 16 гл., Лаодикии—Кол 4 16, Анхиохи—Дн 13 1 15 2, семь церквей въ Азии Апок 2—3 гл., Ефесѣ—Дн 11 21 14 27 20 17. 1 Тим 5 16, Кесаріи—Дн 18 22, въ подобномъ же смыслѣ Іак 5 14. 3 Іо 9. 10; 4) собраніе мѣстной церкви—Дн 15 22 1 Кор 14 23; 5) домашнюю церковь въ Ефесѣ—1 Кор 16 19, Римѣ—Рим 16 5, Колоссахъ—Кол 4 15. Филим 2.

II. Слово *ἐκκλησία* въ ед числѣ безъ члена означаетъ: 1) каждую мѣстную церковь въ извѣстномъ округѣ—Дн 12 23; 2) вообще каждую

торы священныя книгъ писали или отдѣльнымъ христіанскимъ общинамъ, или объ отдѣльныхъ христіанскихъ общинахъ, а потому сравнительно чаще встрѣчающееся употребленіе *ἐκκλησία* въ смыслѣ мѣстной церкви не можетъ противорѣчить тому, что главное и первоначальное значеніе слова *ἐκκλησία*—именно вся совокупность христіанской Церкви. 1)

мѣстную церковь—1 Кор 14 4 4 17 Фил 4 13; 3) собрание мѣстной церкви—1 Кор 14 19. 23. 11 18. 3 10

III. *Ἐκκλησία* во множ числѣ означаетъ. 1) сумму мѣстныхъ церквей опредѣленнаго округа съ указанными или подразумеваемыми названіями—въ Иудеѣ—1 Сол 2 14 Гал 1-22, Галатіи—1 Кор 16 1 Гал 1 2, Сирии и Киликіи—Дн 15 41, Дервіи и Листрѣ—Дн 16 3, Македоніи—2 Кор 8 19, Асіи—1 Кор 16 19 Апок 1 4 н. 20. 2 7. 11 17. 29 3 6. 13 22 22 16; 2) неопредѣленное число мѣстныхъ церквей—2 Кор 11 8 ж 8 23 24 Рим 16 4 16; 3) сумму всѣхъ мѣстныхъ церквей—2 Сол 1 4 1 Кор 7 17 11 16 14 13 2 Кор 12 13; 4) собраніе всѣхъ мѣстныхъ церквей—1 Кор 15 4

IV. *Ἐκκλησία* въ ед числѣ обозначаетъ. 1) единую универсальную Церковь, которую представляетъ собой мѣстная индивидуальная церковь—1 Кор 10 2 11 22 и вѣроятно 12 ж Дн 2) ж 1 Тим 3 3 15; 2) единую универсальную Церковь абсолютно—Кол 1 18 24 Еф 1 22 3 10 21 5 23 24 25 27 29 42 Мѡ 16 18

В. Мышцынъ Устройство христіанской Церкви въ первые два вѣка Сергіевъ Посадъ 1909, стр 432 прим. Cfr A concordance of the greek Testament, edited by Rev W F Moulton and Rev A. S Geden. 2 ed. Edinburgh 1899. pp 316—317

1) Весьма замѣчательно въ данномъ случаѣ мнѣніе Сремгъа, которое мы и считаемъ нелишнимъ привести „Что *ἐκκλησία* первоначально означаетъ все общество (die Gesamtgemeinde) и только уже потомъ—отдѣльную общину, это явствуетъ изъ ветхозавѣтной основы, а также изъ основоположительнаго слова Христа Мѡ 16 18, которое утверждаетъ на основѣ ветхозавѣтнаго понятія $\kappa\lambda\eta\sigma\iota\alpha$ Известное противоположное мнѣніе, будто *ἐκκλησία* первоначально обозначало отдѣльную общину и отсюда только образовалось позднѣйшее обозначеніе цѣлаго общества, чрезъ что потомъ и слово Христа Мѡ 16 18 должно быть объявлено неподлиннымъ, это мнѣніе опирается на незнаніи или на пренебреженіи ветхозавѣтной основы словоупотребленія и характеристично для цѣнности этой „историко-критической“ операции“ *Bibl theol. Worterbuch*⁹ S. 550 Руд Зомъ утверждаетъ, что въ Новомъ Завѣтѣ *ἐκκλησία* означаетъ только универсальную Церковь, а частная община называется *ἐκκλησία* только какъ отобразъ единой универсальной общины „Существуетъ единая только экклезія, собраніе всего христіанства въ цѣлости, но у этой единой экклезіи безсчетныя формы явленій. Не существуетъ собранія мѣстной или домашней общины, какъ таковой“ Что мы фактически можемъ назвать собраніемъ мѣстной общины, именно общее собраніе христіанъ известнаго города

Ветхозавѣтную основу имѣеть и другое часто употребляющееся въ новозавѣтныхъ апостольскихъ писаніяхъ названіе христіанъ *ἄγιοι*. ¹⁾ оно соотвѣтствуетъ еврейскому שׂוֹרֵי Въ ветхомъ завѣтѣ שׂוֹרֵי прилагается обыкновенно къ Богу, а къ предметамъ или людямъ прилагается только тогда, когда они стоятъ въ тѣсной связи съ Богомъ, посвящены Богу. Поэтому идея святости въ ветхомъ завѣтѣ стоитъ въ самой непосредственной связи съ идеей богоизбранности еврейскаго народа ²⁾ Въ смыслѣ богоизбранности еврейскій народъ и называется святымъ, ³⁾ а иногда и евреи называются святыми— עַמְּיִשְׂרָאֵל ⁴⁾ Замѣчательно, что и въ Новомъ Завѣтѣ *ἄγιοι* иногда стоитъ вмѣстѣ съ *ἐκκλητοί* и *ἡγαπημένοι* ⁵⁾

есть то, что оно есть, не какъ это собраніе мѣстной общины, но какъ форма явленія еkkлeзiи, собранія всего народа христіанъ. Собраніе христіанъ одной мѣстности носитъ названіе еkkлeзiи, потому что представляетъ собраніе не этой мѣстной общины, но всего христіанства. Церковный строй въ первые вѣка христіанства, сгр 40—41. Но, конечно, Зомъ выходитъ въ данномъ случаѣ изъ своихъ догматически предвзятыхъ возрѣній. По мнѣнію Зомы, слово *ἐκκλητοί* въ Н. З. обозначаетъ не явленіе, а лишь отвлеченное понятіе.

¹⁾ Для обозначенія христіанъ употребляется *ἄγιοι* Дн 9 гл 2 1 Петр 2 г. Рим 1 7. 15 25. 26 37. 1 Кор 6 2 7 и 2 Кор 1 1 2 13 12 8 4 9 1 16 гл. Кол 1 2. 4 26 3 12. Еф 1 1 4 13 2 19. 3 18. 5 1. Фил 4 21. 21 1 Сол 5 27. 1 Тим 5 10. Тит 2 3. Филим 3. Евр 3 1 6 10.

²⁾ Sremer Bibl.-theolog Wörterbuch⁹. SS 44 flg. особ S 54.

³⁾ Вт 7 6. 14 2 21. Исх 19 6. Вт 26 19. 28 9 и др.

⁴⁾ Вт 33 1. Пс 15 1. 33 10. Іер 2 1 и др.

⁵⁾ Кол 3 12. Рим 1 7 2 Кор 1 2 1 Петр 1 1. „Поскольку вѣрующіе изъемяются изъ грѣховнаго міра и принимаются въ общеніе съ Богомъ-Искупителемъ чрезъ Св Духа, къ нимъ также прилагается эпитетъ *ἄγιοι*“. С. М. Заринъ. Аскетизмъ по православно-христіанскому ученію т. I. кн 2 СПб 1907, стр. 19 прим. „Словамъ *ἄγιοι* и *ἐκκλητοί* *ἄγιοι* ап. Павелъ придаетъ первоначальное значеніе „посвященнаго“ и отдѣленнаго, безъ того, чтобы совершенство жизни было въ полной гармоніи съ высотой призванія. Это смыслъ, въ которомъ большая часть ветхозавѣтныхъ писателей употребляютъ еврейское שׂוֹרֵי “. J Meritan Revue biblique. 1898 t 7, p. 348. См. еще Schanz Der Begriff der Kirche Theologische Quartalschrift 1893, SS 547—548. Впрочемъ, Sremer отрицаетъ значеніе избранности за еврейскимъ שׂוֹרֵי . Идея избранности, по его мнѣнію, преимущественно отъѣняется ветхозавѣтнымъ терминомъ עַמְּיִשְׂרָאֵל , который LXX обычно передаютъ словомъ *ἔθνος*, но этотъ переводъ въ Новый Завѣтъ не перешелъ, а

Особенно въ данномъ случаѣ обращаетъ на себя вниманіе выраженіе ап Петра. вы—родъ избранный, царственное священство, народъ святой, люди взятые въ удѣлъ (*γένος ἐκλεκτόν, βασιλείον ἱεράτευμα, ἔθνος ἄγιον, λαὸς εἰς περιποίησιν*). 1) Здѣсь христіанское общество характеризуется терминами, цѣликомъ взятыми изъ ветхаго завѣта, 2) причемъ послѣднее выраженіе—люди взятые въ удѣлъ—особенно характерно Еврейскій народъ въ книгахъ ветхаго завѣта называется удѣломъ Іеговы *לְאֹהֲבֵי יְהוָה*, 3) а самый терминъ *לְאֹהֲבֵי* (удѣлъ) содержитъ въ себѣ мысль о строгой опредѣленности и общности 4)

Всѣ эти ветхозавѣтныя обозначенія христіанъ говорятъ намъ о томъ, что Церковь въ первое время мыслила себя настолько же опредѣленнымъ и реальнымъ единствомъ, какимъ былъ ветхозавѣтный еврейскій народъ. Писатели новозавѣтныя, сами евреи, находили возможнымъ новое общество, Церковь именовать привычными для нихъ еврейскими терминами. А потому и можно сказать, что ветхозавѣтная терминологія въ приложеніи къ новозавѣтной Церкви свидѣтельствуешь о господствовавшемъ въ первое же время ясномъ сознаніи единства Церкви не только въ догматическомъ смыслѣ, но и въ смыслѣ фактическомъ. Церковь—какъ бы единственный отмѣренный веревкой удѣлъ Божій.

Указавъ ветхозавѣтную основу тѣхъ терминовъ, которыми съ самыхъ первыхъ временъ своего существованія называла себя новозавѣтная Церковь, мы перейдемъ къ изложенію ученія о Церкви ап Павла. Другіе новозавѣтныя писатели говорятъ о Церкви очень мало; поэтому мы не будемъ разсуждать о нихъ отдѣльно, а будемъ упоминать о нихъ попутно при изложеніи ученія ап Павла 5)

потому и новозавѣтное *ἄγιος* замѣняя *קְדוֹשִׁים* и *קְדוֹשִׁיךָ*, сохраняетъ въ своемъ значеніи идею избранія. См *Bibl-theol. Wb⁹ S 57*

1) 1 Петр 2 9 Ср Еф 1 14 Ср 2 Петр 1 10 *ὑμῶν τὴν κλήσιν καὶ ἐκλογήν*

2) Иса 43 20. 21 Исх 19 6.

3) Вт 32 9 Исх 19 5 Вт 4 20 9 26 29

4) Еврейское слово *לְאֹהֲבֵי* обозначаетъ веревку (Нав 2 15), въ частности веревку землемѣрную (*מִדְּהָרָה לְאֹהֲבֵי*—Мих 2 5 Зах 2 5) Отсюда значеніе—отмѣренная часть земли, земля, заключенная въ опредѣленные границы (Нав 19 9 Вт 3 4 Нав 18 5 Чс 18 20 24 32 19 Руе 4 6 Соф 2 5 и мн др.)

5) Отдѣльныя выраженія ап Павла для правильнаго ихъ пониманія

Апостоль Павель говорить о Церкви во многихъ своихъ посланіяхъ и говорить иногда довольно подробно Апостоль какъ бы постоянно носить въ себѣ идею Церкви и по мѣрѣ нужды, поскольку требуютъ того обстоятельства, выражаетъ ее въ своихъ посланіяхъ Самая рѣчь Апостола иногда не совсѣмъ понятна, но всегда ясна его общая идея Церкви. Напрасно искать слѣдовъ постепеннаго развитія идеи Церкви у самого Апостола, эта идея во всѣхъ его посланіяхъ, гдѣ только есть рѣчь о Церкви, настолько проникнута цѣльностью и единствомъ, что исключается всякая возможность рѣчи о постепенномъ развитіи идеи Церкви у самого Апостола. Мѣняется только внѣшняя форма рѣчи въ зависимости отъ обстоятельствъ и отъ различныхъ потребностей читателей апостольскихъ посланій, но сущность ученія о Церкви остается неизмѣнной ¹⁾

Наиболѣе часто ап Павель Церковь называетъ тѣломъ (*σῶμα*). ²⁾

Изъ одного уже названія Церкви „тѣломъ“ можно вывести два ея главныхъ свойства. Прежде всего, тѣло есть организмъ. Всѣ члены въ тѣлѣ неразрывно соединены въ одно. По всему тѣлу течетъ одна кровь; всѣ члены тѣла самымъ своимъ бытіемъ соединены другъ съ другомъ Отдѣльный членъ тѣла живетъ и развивается не самъ по себѣ, но только въ органической связи съ цѣлымъ тѣломъ Тѣло— не случайное механическое собраніе членовъ, изъ которыхъ каждый въ жизни своей замкнуть въ себѣ, но именно одинъ организмъ, гдѣ одна нераздѣльная жизнь.

Съ другой стороны, тѣло не есть что то самобытное Тѣлу свойственна органическая жизнь; однако этого еще далеко недостаточно для того, чтобы тѣло жило Нуженъ духъ, оживляющій тѣло Въ свящ. Писаніи тѣло и разсматривается какъ органъ духа Духъ человѣка живетъ въ тѣлесной храмѣ и оставляетъ ее ³⁾

нуждаются въ болѣе подробномъ истолкованіи, а потому свое изложеніе ученія ап Павла о Церкви мы и будемъ сопровождать нѣкоторыми экзегетическими замѣчаніями.

¹⁾ Cfg. сужденія J. Meritan'a. *Revue biblique* 1898, t. 7, pp. 343—344 353

²⁾ Рим 12 4. 7. 1 Кор 6 15. 10 17. 12 13 27. Еф 1 23. 4 1 12 16 25. 5 23 30. Кол 1 18 24 2 19 3 15

³⁾ 2 Петр 1 13 14 Ср Іак 4 5

Оба эти признака: органическую связь отдѣльных членовъ и необходимость оживляющаго Духа и раскрываетъ ап. Павелъ въ приложеніи къ Церкви.

Въ посланіи къ ефесянамъ ап. Павелъ опредѣляетъ, кто становится членомъ Церкви Онъ пишетъ язычникамъ: вы, нѣкогда язычники по плоти, которыхъ называли необрѣзанными такъ называемые обрѣзанные плотскимъ обрѣзаніемъ, совершаемымъ руками, вы были въ то время безъ Христа, отчуждены отъ общества Израильскаго, чужды завѣтовъ обѣтованія, не имѣли надежды и были безбожниками въ мірѣ; а теперь во Христѣ Иисусѣ вы, бывшіе нѣкогда далеко, стали близки Кровию Христовою Ибо Онъ есть миръ нашъ, содѣлавшій изъ обоихъ одно и разрушившій стоявшую посреди преграду, упразднивъ вражду плотію Своею, а законъ заповѣдей ученіемъ, дабы изъ двухъ создать въ Себѣ Самомъ одного новаго человѣка, устроая миръ, и въ одномъ тѣлѣ примирить обоихъ съ Богомъ посредствомъ Креста, убивъ вражду на немъ; и пришедъ благовѣствовалъ миръ вамъ, дальнимъ и близкимъ, потому что чрезъ Него и тѣ, и другіе имѣемъ доступъ къ Отцу, въ одномъ Духѣ. ¹⁾

Въ этихъ словахъ ап. Павла мы отмѣтимъ слѣдующія мысли. До пришествія въ міръ Христа іудеи были народомъ избраннымъ — *πολιτεία τοῦ Ἰσραήλ* Евреи пользовались большими преимуществами, ²⁾ которыхъ не имѣли язычники, отъ которыхъ они были удалены ³⁾ Обѣтованія были заключены въ народъ еврейскомъ, который получилъ теократическое устройство, ⁴⁾ а язычники были безбожниками, служба твари ⁵⁾ Однимъ евреямъ былъ данъ законъ (*νόμος τῶν ἐντολῶν*); этотъ законъ былъ предметомъ вражды между ними и язычниками, онъ стоялъ между язычниками

¹⁾ Еф 2 11-18

²⁾ Рим 9 4-5

³⁾ *χωρίς Χριστοῦ χωρίς* указываетъ на лишение чего-нибудь чрезъ удаление отъ предмета Апостоль въ виду не читателей только посланія изъ язычниковъ, а язычество вообще въ его цѣломъ. Проф Д. И. Богдашевскій Посланіе св ап Павла къ Ефесянамъ Киевъ 1904, стр. 383

⁴⁾ Срвн. Богдашевскій, цит соч, стр 385

⁵⁾ Рим 1 23 Богдашевскій, цит. соч, стр 388—389.

и иудеями, какъ стѣна (*τὸ μεσότοιχον τοῦ φραγμοῦ*). ¹⁾ Такъ было до пришествія Христова Но Христосъ упраздняетъ (своими догмами, идеалами ветхозавѣтныи *νόμος ἐντολῶν*, законъ, все опредѣлявшій и за все каравшій, открывавшій только человѣческую немощь и приводившій ветхозавѣтныхъ людей лишь къ сознанию необходимости иного пути оправданія На мѣсто закона, заповѣли котораго были начертаны на скрижаляхъ каменныхъ, поставляется законъ, написанный на скрижаляхъ сердца. ²⁾ законъ вѣры, законъ духа и жизни ³⁾ Крестная смерть Христа открыла новый путь спасенія. ⁴⁾ На этомъ-то пути уничтожается различіе между иудеями и язычниками, и иудеи и язычники дѣлаются одно — *τὰ ἀμφοτέρα ἐν*. изъ иудеевъ и язычниковъ создается новый человѣкъ (*τοὺς δύο εἰς ἓνα καινὸν ἄνθρωπον*), такъ что язычники сдѣлались сонастѣдниками иудеевъ, причастниками обѣтованій и вмѣстѣ съ ними составляютъ одно тѣло. ⁵⁾

¹⁾ См толкованіе Еф 2 14 у проф Богдашевскаго, цит соч, стр 391—404. Ср Епископа Теофана Толкованіе посланія св Апостола Павла къ Ефесеямъ Изд 2 Москва 1893, стр 173 Оградою народа Божія былъ законъ, по коему они Богу служили и угождали, и коимъ оправдывались предъ Нимъ во грѣхахъ и къ Нему приближались Но этотъ же законъ служилъ стѣною, отгораживавшею народъ Божій отъ всѣхъ другихъ народовъ, такъ что ни тѣ, ни другіе смѣшиваться не могли никакъ

²⁾ 2 Кор 3 1

³⁾ Рим 3 27. 8 2

⁴⁾ Рим 10 4 Кол 2 14 Проф Богдашевскій, цит соч, стр 402—407. Еп Теофанъ, цит соч, стр 173—174. 178

⁵⁾ Рим 9 24-25. Еф 3 16 Еф 2 16 есть выраженіе въ одномъ тѣлѣ примирить обѣихъ — *καὶ ἀποκαταλλάξῃ τοὺς ἀμφοτέρους ἐν ἑνὶ σώματι* Нѣкоторые экзегеты подъ *ἐν ὁμίᾳ* разумѣютъ Церковь, соединяя такимъ образомъ *ἐν ὁμίᾳ* стиха 16 съ *εἰς καινὸς ἄνθρωπος* стиха 15 См. объ этомъ у проф Богдашевскаго, цит. соч, стр 407 слл Но въ новозавѣтномъ словоупотребленіи существительныя съ предлогомъ *ἐν* очень часто ставятся въ значеніи *dativus instrumentalis* (См Friedrich Blas Grammatik des Neutestamentliche Griechisch Gottingen 1896 § 33, 1 § 41, 1 SS. 114—115 127) По снесенію съ Кол 1 20 21 Петр 2 24 слѣдуетъ подъ *ἐν ὁμίᾳ* разумѣть тѣло Христово, послужившее примиренію язычниковъ и иудеевъ Древніе церковные толкователи такъ и понимаютъ это выраженіе. Св Іоаннъ Злат На посл къ Ефес. бес 5 : Во единомъ тѣлѣ, говоритъ, Своемъ Богови. Какимъ образомъ Онъ совершитъ это? Самъ, говоритъ, понесши на крестѣ должное наказаніе. Творенія, изд СІВ Д Ак, т 11, стр 46 Св. Ефремъ Сиринъ: и сдру-

Глубокое и совершенно исчерпывающее толкованіе послѣднихъ словъ Апостола находимъ у св. Іоанна Златоуста „Что значить обоя едино? Апостоль этимъ показываетъ не то, что Богъ даровалъ намъ съ іудеями одинаковое благородство, но то, что и насъ возвелъ въ лучшее (состояніе) Израильтяне получили обѣтованія, но оказались недостойными ихъ; намъ же ничего не было обѣщано, мы были чужды обѣтованіи: ничего общаго у насъ съ ними не было, и Онъ соединилъ насъ во едино, не такъ, впрочемъ, чтобы насъ присоединилъ къ нимъ, но насъ и ихъ совокупилъ во едино“ 1) „Язычникъ не сдѣлался іудеемъ, но тотъ и дру-

жилъ обонхъ въ одномъ тѣлѣ (однимъ тѣломъ), которое умерщвлено за обонхъ. Творенія, изд. Моск. Дух. Ак. ч. 7, 1895 стр. 184—185. Св. Іоаннъ Дамаскинъ. In epist. ad Ephes PG., t. 95, col. 833A. Но конечно, мысль, что іудей и язычники соединились въ одно тѣло, въ смыслѣ единой Церкви, вовсе не чужда Апостолу. Въ Еф. 3 в. Ап. называетъ язычниковъ *σάρμα* „Поелику, говоритъ блаж. Θεодоритъ, нарекъ вѣрныхъ единымъ тѣломъ, то говоритъ, что язычники содѣлались стѣлесниками“. Творенія, ч. 7 Москва 1861, стр. 430. Ср. и у проф. Богдашевскаго, цит. соч., стр. 441—442. Блаж. Θεодоритъ и при толкованіи Еф. 2 16 соединяетъ обѣ мысли: „примирилъ обонхъ, то-есть увѣровавшихъ изъ язычниковъ и изъ іудеевъ, въ единомъ тѣлѣ, принесенномъ за всѣхъ, чтобы составили они одно тѣло. А всѣхъ вѣрующихъ назвалъ Апостоль однимъ человѣкомъ потому, что одна у всѣхъ голова—Владыка Христосъ, тѣло же составляютъ сподобившіеся спасенія“. Творенія, ч. 7, стр. 427—428. Тоже и Икуменій *Ἐν τῇ σαρκί τούτῳσι, διὰ τῆς σαρκὸς αὐτοῦ* PG., t. 118, col. 1197A. *ἰν ἰνὶ σάρματι τῷ Θεῷ. ὁλον γινόμενον; ἰν σάρμα, οἱ αὐτὸς ἰστί κεφαλῆ* (PG., t. 118, col. 1197C). Обѣ мысли соединяются и у Мансветова (Новозавѣтное ученіе о Церкви, стр. 70—71), хотя авторъ не даетъ никакого экзегезиса. Блаж. Θεοφιлакть слѣдуетъ Златоусту, но приводитъ мнѣніе нѣкоторыхъ обонхъ славшихъ какъ бы единымъ тѣломъ, которому Онъ есть глава, примирилъ съ Богомъ. Толк. на посл. къ Гал. Еф. и Филипп. Казань 1884, стр. 107.

1) На посл. къ Еф. бес. 5 2 Творенія, т. 11, стр. 43. II далѣе Представимъ примѣръ: вообразимъ двѣ статуи, одна серебряная, другая оловянная; эти двѣ статуи расплавлены и изъ нихъ образовались двѣ золотыхъ: вѣтъ эти двѣ статуи стали одинаковы. Или иной примѣръ: пусть одинъ будетъ рабъ, другой—усыновленный, оба они должны служить ему (т. е. Богу); но одинъ объявленъ былъ лишенымъ наслѣдства, другой бѣжалъ прочь и не зналъ Отца, а потомъ оба содѣлавы наслѣдниками и законными дѣтьми. Оба удостоились одинаковой чести, два сдѣлались едино, съ тѣмъ только различіемъ, что одинъ пришелъ издалека, другой изблизка, и что ближайшій прежде прибылъ къ Отцу. Стр. 43—44.

гой пришли въ новое состояніе Онъ (Христосъ) одною рукою привлекаетъ іудея,—другою—эллины, и смѣшавъ ихъ, и уничтоживъ все, что отчуждало ихъ между собою, преобразилъ свыше огнемъ и водою, не водою и землею, но водою и огнемъ Преобразилъ и іудея, который былъ обрѣзанъ и находился подъ проклятіемъ, и эллины, который находился внѣ закона, во единого новаго человѣка, высшаго обо-ихъ—и іудея и эллины Оставаясь іудей іудеями, эллины эллинами, они никогда не соединились бы между собою; не оставляя своего собственнаго положенія, какъ каждый изъ нихъ могъ бы придти въ лучшее состояніе? Іудей когда лишь сблизается съ эллиномъ, когда дѣлается вѣрнымъ Это походить на то, какъ если двое занимаютъ внизу два отдѣльных помѣщенія и вверху имѣютъ одно общее, прекрасное и обширное: они до тѣхъ поръ не могутъ видѣться между собою, пока не поднимутся на верхъ¹⁾

Ту же мысль, что и въ посл. къ ефесянамъ, ап. Павелъ кратко повторяетъ и въ другихъ мѣстахъ, когда говоритъ, что, кто во Христѣ, тотъ новая тварь (*καινή κτίσις*), ²⁾ что во Христѣ Іисусѣ ничего не значитъ (*οὐτε ἰσχύει*) ни обрѣзаніе, ни необрѣзаніе, а новая тварь (*καινή κτίσις*). ³⁾ Нѣтъ уже іудея и язычника, нѣтъ раба и свободнаго, нѣтъ мужскаго пола, ни женскаго, ибо все едино во Христѣ ⁴⁾ Въ новомъ человѣкѣ нѣтъ ни національныхъ, ни социальныхъ различій обыкновенной жизни ветхаго человѣка ⁵⁾

1) На посл. къ Еф. бес. 5 : Творенія, т. 11, стр. 45—46.

2) 2 Кор. 5:17

3) Гал. 6:15.

4) Гал. 3:28. 1 Кор. 12:13

5) Кол. 3:9-11. Еф. 4:22. Говоря о каеволичности Церкви по ученію ап. Павла, J. Meignan замѣчаетъ: „Видно, что Павелъ не рассматриваетъ каеволичность какъ только простое равенство между іудеями и язычниками, обращенными въ нѣдра христіанскаго общества. Совершенное равенство начинается быть дѣйствительнымъ послѣ смерти Христа и древнія обѣтованія, поскольку они заключали въ себѣ неравенство состояній, впредь не имѣютъ смысла существованія. Въ планѣ божественномъ Ап. видитъ все народы равно призванными и только одно челоѣчество во Христѣ и чрезъ Христа“ *Revue biblique*. t. 7 1898, p. 357. Cfr. pp. 355—356. Но св. Іоаннъ Злат., говоря о возведеніи всего челоѣчества къ новому высшему состоянію, глубже проникаетъ въ мысль Апостола

Церковь Божия для Апостола есть единое новое общество, въ котораго стоять въ своей обособленности юдеи и эллины. ¹⁾

Наконецъ, въ это же новое бытіе, т. е. въ Церковь ап Павель включаетъ и торжествующій соборъ Церкви первенцевъ, написанныхъ на небесахъ, и духовъ праведниковъ, достигшихъ совершенства ²⁾ Христосъ обладаетъ живыми и мертвыми, ³⁾ и крестомъ Своимъ примирилъ и земное и небесное ⁴⁾

Вотъ это-го новое бытіе человечества Апостоль и называетъ Церковью и характеризуетъ его, какъ тѣло. ⁵⁾ Это свое сравненіе Церкви съ тѣломъ Апостоль самъ нѣсколько разъ раскрываетъ подробнѣе. ⁶⁾ Многіе, т. е. всѣ входящіе въ Церковь, составляемъ одно тѣло во Христѣ, а порознь одинъ для другого члены. ⁷⁾ Тѣло одно, но имѣетъ многіе члены, и всѣ члены одного тѣла, хотя ихъ и много, составляютъ одно тѣло Тѣло не изъ одного члена, но изъ многихъ. Если нога скажетъ: я не принадлежу къ тѣлу, потому что я не рука, то неужели она потому не принадлежитъ къ тѣлу? И если ухо скажетъ я не принадлежу къ тѣлу, потому что я не глазъ, то неужели оно потому не принадлежитъ къ тѣлу? Богъ расположилъ члены, каждыи въ тѣлѣ, какъ Ему было угодно ⁸⁾ Въ одномъ тѣлѣ у насъ много членовъ, но не у всѣхъ членовъ одно и то же дѣло. ⁹⁾

¹⁾ 1 Кор 10 и не подавайте соблазна ни юдеямъ, ни эллинамъ, ни Церкви Божіей

²⁾ Евр 12 22 23

³⁾ Рим 14 9

⁴⁾ Кол 1 20 „Что такое едино тѣло? Вѣрные всѣхъ мѣстъ вселенной, живущие, жившіе и имѣющіе жить“. Иоаннъ Златоустъ На посл къ Еф. бес 10 1 Творенія, т. 11, стр 90.

⁵⁾ Подробное раскрытіе понятія тѣла у Аквилонова. Церковь, стр 229—239, но это раскрытіе здѣсь дѣлается независимо отъ текста посланій ап Павла

⁶⁾ Рим 11 17-24 у ап Павла есть сравненіе Церкви и съ деревомъ

⁷⁾ Рим 12 5 1 Кор 12 20

⁸⁾ 1 Кор 12 12 14-16 18

⁹⁾ Рим 12 4 „Какъ раздѣлены отправленія членовъ тѣла, такъ различны и раздѣлены благодатные дары Духа“. Св Ефремъ Сиринъ Творенія, ч 7, стр 50 Примѣромъ тѣла и членовъ низлагаетъ великое возношеніе високоумія Блаж. Теофилактъ Толк на посл къ Рим, Казань 1866. стр 168

Не можетъ глазъ сказать рукѣ: ты мнѣ не надобна или какже голова ногамъ: вы мнѣ не нужны Богъ соразмѣрилъ тѣло, вдушивъ о менѣ совершенномъ большее попеченіе, дабы не было раздѣленія въ тѣлѣ, а всѣ члены одинаково заботились другъ о другѣ. Посему, страдаетъ ли одинъ членъ, страдаютъ съ нимъ всѣ члены; славится ли одинъ членъ, съ нимъ радуются всѣ члены И иныхъ Богъ поставилъ въ Церкви, во-первыхъ, Апостолами, во-вторыхъ,—пророками, въ третьихъ,—учителями; далъ же, инымъ далъ силы чудотѣйственныя, также дары исцѣленій, вспоможенія, управленія, разные языки 1)

Такое тѣсное единеніе людей въ одномъ тѣлѣ Церкви, по Апостолу, возможно потому, что данъ новый принципъ жизни Это не законъ іудейскій, не гражданскіе законы, объединяющіе только внѣшнимъ образомъ. Для жизни и благодѣянія дарована божественная сила 2) это—Духъ Святыи И язычники, и іудеи имѣютъ доступъ къ Богу Отцу въ одномъ Духѣ 3) Въ посланіи къ ефесянамъ Апостолъ сравниваетъ Церковь между прочимъ съ зданіемъ. Это зданіе, строило слагаясь, устрояется въ жилище Божіе Духомъ, 4) где чрезъ дѣйствіе Духа Святаго Какъ отдѣльные члены въ тѣлѣ имѣютъ каждый свое особое значеніе и свою особую дѣятельность, такъ и въ тѣлѣ церковномъ каждый членъ имѣетъ свое дарованіе Ужь одно имя „дарованіе“ говоритъ о томъ, что оно не естественнаго происхожденія, не вытекаетъ изъ естественныхъ силъ и способностей чело-

1) 1 Кор 12 1 21-26 * Срвн. Рим 12 6-9 Рим 12 6—по данной благодати имѣемъ различныя дарованія по мѣрѣ вѣры „Чтобы смирить превозносящихся, говорить, что это дано Богомъ и называть это дарованіями; а чтобы возбудить лѣнливыхъ, показываетъ съ другой стороны, что для полученія дарованій и мы приносимъ нѣчто и говорить аще пророчество, по мѣрѣ вѣры Хотя это благодать, но изливается не просто, а проливаетъ столько, сколько вмѣщаетъ сосудъ вѣры, представленный ей“. Блажъ Теофилактъ Толк на посл. къ Рим, стр 169. Теофилактъ повторяетъ Іоанна Златоуста. Творенія, т 9, стр. 754—755 758 О раздѣленіи духовныхъ дарованій у ап Павла 1 Кор 12 1-11

2) 2 Петр 1 * *πάντα ὑμῖν τῆς θείας δυνάμεως ἐκείνου τὰ πρὸς ζωὴν καὶ ἰσχύαν δεδοσμένης*

3) Еф 2 18

4) Еф 2 21-22 См проф Богдашевскій Цит соч, стр 425

вѣка, а есть нѣчто высшее. Всѣ добродѣтели христіанскія апостоль Павель разсматриваетъ какъ проявленіе одного Духа Св. Дары различны, но Духъ одинъ и тотъ же. Каждому дается проявленіе Духа на пользу. одному дается Духомъ слово мудрости, другому слово знанія, тѣмъ же Духомъ: иному дары исцѣленій, тѣмъ же Духомъ, иному чудотворенія, иному пророчество, иному различеніе духовъ, иному разные языки, иному истолкованіе языковъ. Все сіе производитъ одинъ и тотъ же Духъ, раздѣляя каждому особо, какъ Ему угодно ¹⁾ Въ посланіи къ римлянамъ дарами Духа Апостоль называетъ и служеніе, и начальствованіе, и благотворительность ²⁾ По мысли Апостола, въ Церкви нѣтъ дарованій, которыя служили бы каждому въ его обособленности, но всѣ дарованія служатъ къ общей пользѣ всей Церкви ³⁾ Въ отношеніи къ Источнику они—дарованія, въ отношеніи къ Церкви—служенія ⁴⁾ Каждое служеніе

¹⁾ 1 Кор 12 1, 7-11 Ср. Еф 4 7

²⁾ 2 Рим 12 6-8 Срвн. Еф 4 7 1 Петр 4 8-11

³⁾ „Хотя мы имѣемъ благодать различныхъ дарованій, однако всѣ они даются для служеній Церкви“. Ефремъ Сир Творенія, ч 7, стр 50. „Для чего одинъ получилъ больше, а другой меньше? Это, говоритъ онъ, не имѣетъ никакого значенія, но дѣло безразличное каждый изъ получившихъ способствуетъ къ созиданію. И потому показываетъ, что не ради собственнаго достоинства одинъ получилъ больше, а другой меньше, но для другихъ“ Св. Іоаннъ Злат. На посл къ Еф бес 11 2 т. 11, стр 97 Срвн. блаж. Ѳеодорита Творенія, ч 7, стр 256

⁴⁾ Эту мысль особенно прекрасно выразилъ ап. Петръ *ἕκαστος καθὸς ἴλαβη χάριτος, εἰς ἑνὸς αὐτὸ δακρυόεντες, ὡς καὶ οἱ καθ' ἑαυτοὺς ποιήθη χάριτος* (1 Петр 4 10) Срвн. Рим 12 7 Здѣсь служеніе взято въ общемъ смыслѣ: и апостолство называется служеніемъ, и всякое доброе духовное дѣло—служеніе. Конечно, это наименованіе употребляется и для означенія частной дѣятельности, но здѣсь сказано вообще. Св. Іоаннъ Злат. На посл къ Рим бес 21, т 9, стр 758 „Не добродѣтелями называется, но дарованиями. То, что получилъ ты, говоритъ, есть дарованіе Божіе, а не твое дѣло. Это дала тебѣ благодать. Подъ именемъ служенія разумѣй всякое вообще духовное дѣло“ Блаж. Ѳеофилактъ Толк. на посл къ Рим, стр 169—170 „Сказалъ о служеніяхъ, дабы болѣе угѣшить скорбящаго. Ибо, услышавъ имя дара и получивъ меньше, онъ могъ поскорбѣть о томъ, что обдѣленъ въ дарованіи. Но слыша о служеніи не такъ; ибо оно указываетъ на трудъ и потъ. Что же ты скорбишь, когда Онъ другимъ повелѣлъ трудиться больше, а тебя пощадилъ?“ Блаж. Ѳеофилактъ Толков. на посл къ Кор, стр 153

есть „явленіе Духа“ (*ἡ φανέρωσις τοῦ πνεύματος*) ¹⁾ Здѣсь то и источникъ единства всѣхъ въ Церкви. Всѣ однимъ Духомъ крестились въ одно тѣло и всѣ напоены единымъ Духомъ (*εἰς ἓν πνεῦμα*) ²⁾ Апостолъ какъ бы особенно желаетъ обратить вниманіе на единство источника всѣхъ добрыхъ дѣлъ, совершаемыхъ на общую пользу Церкви Перечисляя духовныя дарованія. Апостолъ посылъ каждаго изъ нихъ, какъ мы видѣли, указываетъ источникъ дарованія— Св Духа. Каждое дарованіе подается именно единымъ, тѣмъ же самымъ Духомъ—*ἐν τῷ αὐτῷ πνεύματι* „Апостолъ повсюду присовокупилъ слова: о томъ же Духѣ, гѣмже Духомъ, научая симъ, что потоки различны, но источникъ несомнѣнно одинъ“ ³⁾ А окончивъ перечисленіе дарованій, Апостолъ опять повторяетъ: все сіе производитъ одинъ и тотъ же Духъ— *πάντα ταῦτα ἐνεργεῖ τὸ ἓν καὶ τὸ αὐτὸ πνεῦμα*. ⁴⁾

Въ другихъ мѣстахъ ап. Павелъ, опредѣляя Церковь, говоритъ, что она есть не только единое тѣло, но и единый Духъ. Ефесянамъ ап Павелъ пишетъ, чтобы они старались сохранять единство Духа, и Церковь называетъ единымъ тѣломъ и единымъ Духомъ ⁵⁾ Здѣсь свв отцы видятъ не единомысліе или единодушіе и единство религіозныхъ убѣжденій, какъ хотятъ толковать это нѣкоторые западные экзегеты, ⁶⁾ но единого Духа Божія, проникающаго тѣло

¹⁾ 1 Кор 12 7 „Дарованіе, дѣйствіе и служеніе—одно и то же; различіе только въ словахъ, а вещи однѣ и тѣ же. Что дарованіе, то и служеніе, и что служеніе, то и дѣйствіе“ Св. Іоаннъ Дамаскинъ In epist ad Corinth I. PG., t 95, coll 664D—665A

²⁾ 1 Кор 12 13 „Научаетъ, почему всѣ мы вѣрующіе называемся однимъ тѣломъ“ Блаж Θεодоритъ Творенія, ч 7, стр 257

³⁾ Блаж. Θεодоритъ Творенія, ч 7, стр 256

⁴⁾ „Не сказалъ просто: Духъ, но: одинъ и тойжде Духъ, научая, что не одного—одни, другаго же—другія дарованія, но и тѣ и другія единого Духа“. Блаж Θεодоритъ Творенія, ч 7, стр 256—257.

⁵⁾ Еф 4 3 4.

⁶⁾ О чемъ у проф. Богдашевскаго, цит соч, стр. 504 прим 5 Cfr. J Merigan: здѣсь рѣчь идетъ вѣроятво не о душѣ каждаго члена въ отдѣльности но скорѣе о жизненномъ духѣ Церкви, о *πνεῦμα*, который есть источникъ общей жизни Въ комъ есть и дѣйствуетъ этотъ Духъ, тотъ непременно объединяется со своими братьями, по крайней мѣрѣ по духу. „*Ἐν ὅμοι καὶ ἓν πνεῦμα*, по мысли Павла,—двѣ вещи со-

Церкви, что и соотвѣтствуетъ тексту. 1) „Что такое единеніе духа? Какъ въ тѣлѣ духъ все объемлетъ и сообщаетъ какое то единство разнообразію, происходящему отъ различія членовъ тѣлесныхъ, такъ и здѣсь. Но Духъ данъ еще и для того, чтобы объединять людей неодинаковыхъ между собою по происхожденію и по образу жизни“. 2) „Этими словами (единъ духъ) Апостолъ хотѣлъ побудить къ взаимному согласію, какъ бы такъ говоря: такъ какъ вы получили одного Духа и шли отъ одного источника, то между вами не должно быть раздоровъ“. 3) Въ болѣе ясной формѣ ту же мысль выражаетъ блаж. Теофилактъ Болгарскій. „Какъ въ тѣлѣ духъ есть начало все связывающее и объединяющее, хотя члены различны: такъ и въ вѣрующихъ есть Духъ Святыи, Который объединяетъ всѣхъ, хотя мы различны

относительныя Это потому, что только одинъ *πνεῦμα* оживляетъ всѣ члены, чтобы тѣло было одно Revue biblique t. 7, p. 363.

1) Греч. текстъ: *σπονδαῖζοντες τηρεῖν τὴν ἐνότητά τοῦ Πνεύματος*—text. герсерт читаетъ именно *Πνεύματος*, съ заглавной буквы. Ап Павелъ не употребляетъ *πνεῦμα* для обозначенія единоклещнаго,—единоклещнаго онъ обозначаетъ словами, производными отъ *ψυχή* Единоклещнаго—*σύνψυχοι* (Филип 2 2), единоклещнаго—*μὴ ψυχῆ* (Филип 1 27). Срви одна душа—*ψυχή μία* (Дн 4 34). Часто въ Новомъ Завѣтѣ употребляется слово *ὁμοθυμαδόν*—Дн 1 14 2 46 4 24 5 12 7 37 8 6 12 20 15 23. 18 12 19 24 Рим 15 6

2) Иоаннъ Злат На посл къ Еф бес 9 3 т 11, стр 86 Въ русск перев „Духъ“ замѣняется „душою“, хотя въ греческомъ текстѣ стоитъ *πνεῦμα*: PG, t 62, col 72.

3) Иоаннъ Злат На посл къ Еф бес 11 1. т. 11, стр. 96 Какъ видно, Златоустъ соединяетъ оба толкованія, но и по его толкованію единоклещнаго въ основѣ своей имѣетъ единого Духа Божія Патриархъ Фотій ясно выражаетъ эту мысль Златоуста, когда пишетъ *σπονδαῖζοντες ἀλλήλους τηρεῖν καὶ φυλάττειν ἐν σώμα καὶ ἐν πνεύμα κατὰ τὴν ἐνότητά τοῦ πνεύματος, καθὼς ἡμεῖς τὸ ἕνα ἦν ἡρώσε πνεῦμα, καθὼς καὶ ἐκλήθητε* PG, t 118, col 1213C Въ такую же связь поставляетъ единоклещнаго съ единствомъ Духа Святаго и блаж. Иеронимъ: Правильно говорится Ефессянамъ,—которые уже послѣдовали единенію Духа Святаго, заботясь соблюдать единеніе духа въ союзѣ мира; вѣдь тотъ получаетъ наставленія заботиться о сохраненіи чего либо, кто что нибудь имѣетъ Творенія, кн 17, стр 296 Преосв Теофанъ также соединяетъ оба толкованія Толк. на посл къ Еф, стр 266—269 Но на стр 270 онъ пишетъ: таково существо христіанства, что исповѣдующіе его суть едино, что всѣ вѣрующіе составляютъ одно живое и живосочетанное тѣло, въ коемъ обитаетъ единый духъ

другъ отъ друга и родомъ и правами и занятіями“. 1) „Все вы сподобились единой благодати: единый источникъ разливаетъ различные потоки Единый пріяли Духъ, одно составляете тѣло“ 2) „Одно тѣло въ смыслѣ тѣла Христова, которое есть Церковь; и одинъ Духъ Святой,—одинъ именно раздаятель и освятитель всѣхъ“ 3) Это пониманіе даннаго мѣста раздѣляетъ и проф. Д. И. Богдасhevскій. „Единство Духа есть единство, которое содѣлываетъ Духъ, или производитъ его. *Ἡ ἐνότης τοῦ Πνεύματος*—это единство, обитающее въ Церкви, отъ Духа Божія“ 4)

Духъ Божій, проникающій собою все тѣло Церкви, подающій всѣмъ членамъ этого тѣла различныя дарованія, и дѣлаетъ возможнымъ новую жизнь для человѣчества. Онъ производитъ въ насъ и хотѣніе и дѣйствіе. 5) Онъ то и соединяетъ всѣхъ въ одно тѣло, и соединяетъ именно тѣмъ что вливаетъ въ сердца любовь, которая въ естественномъ состояніи человѣка не можетъ быть принципомъ его жизни и его отношеній къ другимъ людямъ. Любовь отъ Бога, 6)—это слово ап. Іоанна можетъ быть темой цѣлаго ряда апостольскихъ мыслей. Любовь далъ намъ Богъ, 7) а потому любовь нерѣдко и называется Божіей (*ἡ ἀγάπη τοῦ Θεοῦ*). 8) Любовь Христова объемлетъ членовъ Церкви 9) и Господь направляетъ сердца всѣхъ въ любовь Божію (*ὁ Κύριος κατευθύνει ὑμῶν τὰς καρδίας εἰς τὴν ἀγάπην τοῦ Θεοῦ*) 10) Наконецъ, ап. Павелъ говоритъ, что любовь—плодъ Духа 11)

1) Теофилактъ. Толкованіе на посл къ Ефес Казань 1881, стр 123
Почти буквально тоже у Фотія PG., t 118, col. 1213

2) Блаж. Θεодоритъ. Творенія ч. 7, стр 431.

3) Блаж. Іеронимъ Творенія, кн 17, стр. 297.

4) Цит соч., стр 505

5) Филип 2 13

6) 1 Ио 4 7 Срвн Еф 6 2; Срвн 1 Ио 4 4: *ἡμεῖς ἐκ τοῦ Θεοῦ ἐστε* 5 1 19
3 Ио 11: кто дѣлаетъ добро, тотъ отъ Бога

7) 1 Ио 3 1.

8) Ио 5 42 1 Ио 2 5 3 17 5 3 Іуд 21. Рим 5 3. Срвн 2 Кор 13 13 2 Сол 3 3
Здѣсь разумѣется не любовь Бога къ людямъ, но любовь людей другъ къ другу и эта любовь называется Божіей.

9) 1 Кор 5 14

10) 2 Сол 3 5 Срвн Еф 5 9.

11) Гал 6 22 Срвн. Рим 15 30: *διὰ τῆς ἀγάπης τοῦ πνεύματος* Кол 1 8. *τῆς ἡμῶν ἀγάπης ἐν πνεύματι*

Любовь Божія излита въ сердца наши Духомъ Святымъ, даннымъ намъ ¹⁾ Богъ спасъ насъ обновленіемъ Духа Святаго (*διὰ ἀγαπῆς ὁσέως Πνεύματος Ἁγίου*), котораго излилъ на насъ обильно чрезъ Иисуса Христа, Спасителя нашего ²⁾ „Какъ подъ сгнившій домъ никто не подставляетъ подпоры и не приколачиваетъ ничего къ старому зданію, но, разрушивъ его до основанія, снова воздвигаетъ и возобновляетъ, какъ поступилъ и Онъ: не подправилъ насъ, но переустроилъ заново Это означаютъ слова: и обновленія Духа Святаго Онъ сполна сдѣлалъ насъ новыми. Какимъ образомъ? Чрезъ Духа Святаго“. ³⁾ Въ христіанахъ живетъ Духъ Божій, ⁴⁾ почему они и могутъ жить не по плоти, а по духу; ⁵⁾ ихъ водить Духъ Божій (*πνεύματι Θεοῦ ἄγονται*) ⁶⁾ Слѣдовательно, въ Церкви живущій Духъ Святый даетъ члену Церкви силы быть новой тварью, въ жизни своей руководиться любовью.

Ученіе ап. Павла о Церкви, какъ органическомъ единствѣ возрожденныхъ Св Духомъ личностей, въ этомъ случаѣ близко соприкасается съ его ученіемъ о любви, какъ основномъ началѣ христіанской жизни Это соприкосновение мало замѣчается современными экзегетами, но его указываютъ свв. оо Церкви Такъ блаж. Θεодоритъ о сравненіи Церкви съ тѣломъ говоритъ: „уподобленіе сіе прилично ученію о любви“. ⁷⁾ И св Іоаннь Златоустъ, толкуя слова о „единомъ тѣлѣ“, говоритъ: „Павель требуетъ отъ насъ такой любви, которая бы связывала насъ между собою, дѣлая неразлучными другъ отъ друга, и—такого совершеннаго единенія, какъ-бы мы были членами одного тѣла, потомучто только такая любовь производитъ великое добро ⁸⁾ Дѣйствительно,

¹⁾ Рим 5 5 *ἡ ἀγάπη τοῦ Θεοῦ ἐκλήχθη ἐν ταῖς καρδίαις ἡμῶν διὰ πνεύματος ἁγίου τοῦ δοθέντος ἡμῖν* Срвн 1 Сол 4 8

²⁾ Тит 3 5-6 Срвн 1 Іо 3 24 4 13 Рим 8 II *ζωοποιήσει καὶ τὰ θνητὰ σώματα ἡμῶν διὰ τοῦ ἐνοικοῦντος ἐντοῦ πνεύματος ἐν ἡμῖν.*

³⁾ Іоаннь Злат. На посл. къ Титу бес 5 3 Творенія, т. 11, стр 872. Ср. блаж Θεодоритъ Творенія, ч 7 стр 742.

⁴⁾ Рим 8 9 II 23 26 2 Тим 1 14 1 Петр 4 14

⁵⁾ Рим 8 9 Срвн 2 Сол 3 13 *εἰς σωτηρίαν ἐν ἰσχυρισμῷ πνεύματος*

⁶⁾ Рим 8 14 Срвн Іо 16 13.

⁷⁾ Творенія, ч 7, стр 134

⁸⁾ На посл къ Еф бес. 11 I Творенія, I 11, стр 96

чигая посланія ап. Павла, можно замѣтить, что у него съ ученіемъ о Церкви неразрывно связано ученіе о любви. Вся христіанская мораль у Апостола зиждется на догматическомъ ученіи о Церкви. Такъ въ посланіи къ римлянамъ свои пространныя рѣчи о христіанской нравственности ¹⁾ Апостоль предваряетъ краткимъ ученіемъ о Церкви, какъ о тѣлѣ. ²⁾ Въ первомъ посланіи къ коринѣянамъ за ученіемъ о Церкви ³⁾ слѣдуетъ „новозавѣтная пѣснь любви“. ⁴⁾ Въ посланіяхъ къ ефесянамъ и колоссянамъ у ап. Павла соединяются три мысли: 1) Язычники жили печестивой жизнью ⁵⁾ 2) Въ Церкви они, вмѣстѣ съ іудеями, становятся новой тварью и 3) въ Церкви уже живутъ по любви. ⁶⁾

Такъ Церковью ап. Павелъ именуетъ новую тварь, живущую по любви Христовой, но эту новую тварь онъ ставитъ въ тѣсное отношеніе и съ самимъ Христомъ. Церковь Апостоль называетъ „тѣломъ“, а уже самое это названіе напоминаетъ о главѣ Глава Церкви—Христосъ. ⁷⁾ Въ посланіи къ ефесянамъ Апостоль ведетъ торжественную рѣчь, въ которой изображаетъ величіе Христа Богъ воскресилъ Его изъ мертвыхъ и посадилъ одесную Себя на небесахъ, превыше всякаго начальства и власти, и силы, и господства, и всякаго имени, именуемаго не только въ семъ вѣкѣ, но и въ будущемъ, и все покорилъ подъ ноги Его и поставилъ Его выше всего, главою Церкви, которая есть тѣло Его. ⁸⁾

Такую главу далъ Богъ Церкви! „О, и Церковь куда Онъ возвелъ! Какъ бы нѣкоторою машиною поднявши ее,

¹⁾ Рим 12⁹—15⁶

²⁾ Рим 12 4 8

³⁾ 1 Кор 12 12—30

⁴⁾ 1 Кор 12³¹—13¹³

⁵⁾ Еф 4 17—19 5 8 11—14 Кол 2 13. 3 5 7 Срвн 1 Петр 4 3—5

⁶⁾ Еф 4²⁰—6⁸ Кол 3 1—5 8 17. См особ 3 14: ἐπὶ πάντων δὲ τοῦτοις τὴν ἀγάπην, ἣτις ἐστὶ σύνδεσμος τῆς τελειότητος Срвн также 1 Петр 4 8—11. У ап. Петра также христіанская жизнь, имѣющая въ основѣ своей любви, противопоставляется жизни языческой, но у него нѣтъ посредствующаго ученія о Церкви

⁷⁾ Еф 1 22 4 15 5 23 Кол 1 18

⁸⁾ Еф 1 19 23 Филологическій разборъ стиха 22 (καὶ αὐτὸν ἔδωκε κεφαλὴν ἐκείνου πάντα τῆ ἐκκλησίᾳ) см у проф. Богдашевскаго, цит. соч., стр 325—326 Срвн Еф 5 30 мы члены тѣла Его отъ плоти Его и отъ костей Его

Онъ возвелъ ее на высоту великую и посадилъ ее на томъ же престолѣ, потому что гдѣ глава, тамъ и тѣло“ 1) Новое бытіе, составляющее какъ бы одинъ организмъ, возглавляется Христомъ Здѣсь въ ученіи ап Павла сотериологія соприкасается съ экклезіологіей. Христосъ есть новый Адамъ спасеннаго человѣчества, 2) составляющаго Церковь, Спаситель тѣла—*Σωτὴρ τοῦ σώματος*. 3) Это новое человѣчество или Церковь стоитъ въ особенно тѣсной связи со своимъ Главой, что Апостолъ повторяетъ какъ бы два раза подъ рядъ Онъ сказалъ, что Христосъ—глава Церкви, но и еще прибавляетъ, что Церковь—тѣло Христово Въ разной формѣ выражается одна и та же мысль о тѣсной связи Христа и Церкви. 4)

1) Иоаннъ Злат На посл къ Еф бес 3 2, г 11, стр 26 „Что значитъ—выше всѣхъ? спрашиваетъ Златоустъ дальше Или—что Христосъ выше всего видимаго и созерцаемаго умомъ, или что высшее изъ всѣхъ благодѣній, оказанныхъ Имъ, то, что Сына Своего содѣлалъ главою“ Св Исидоръ Пелусіотъ: „кромѣ всѣхъ другихъ дарованій (*ὕπερ τὰ ἄλλα πάντα χαρίσματα*), даровалъ ей и то, что Христосъ—глава ея“ Lib 3, epist 195. PG, t. 78, col. 880D Русск перев, изд Моск Дух Акад. Москва 1860, ч 2, пис 185, стр. 228 Преосв. Теофанъ тоже говоритъ „возвысилъ Богъ человѣчество въ лицѣ Спасителя; но выше всего то, что Онъ далъ Его во главу Церкви“. Толк на посл. къ Еф, стр 122 Преосв Теофанъ представляетъ и другое толкованіе словъ *ὕπερ πάντα* „Подъ *πάντα* разумѣя всѣ классы существъ, можно такъ: все Ему покорено, но Главою Онъ есть только Церкви Минуя всѣ другія твари, Богъ сдѣлалъ Его главою только Церкви, ввелъ въ живой союзъ только съ Церковію“ Ibid Но, замѣчаетъ проф Богдашевскій, такого значенія предлогъ *ὕπερ* не можетъ имѣть. Цит соч, стр. 326 прим. 5

2) 1 Кор 15 22 45 Срни. Рим 5 и 17-19 21 „Не однимъ только тѣмъ преимуществомъ Богъ почтилъ насъ, что сушаго отъ насъ возвелъ горѣ, но еще и тѣмъ, что предуготовалъ то, чтобы весь вообще человѣческій родъ послѣдовалъ за Нимъ, имѣлъ то же, что Онъ, и наследовалъ Его славу“ Иоаннъ Злат На посл къ Еф бес 3 2 Творенія. г 11, стр. 26 То же у Преосв. Теофана „Отпали мы Богъ Слово воспріемлетъ человѣчество, чтобы опять воссоединить его съ Богомъ“. Цит соч, стр 123

3) Еф 5 23

4) Св Иоаннъ Златоустъ по этому поводу замѣчаетъ „Чтобы ты, услышавъ слово „главу“, не принялъ Его въ значеніи только власти, но въ смыслѣ собственномъ, не счелъ Его только начальникомъ но видѣлъ въ Немъ какъ бы тѣлесную (дѣйствительную) главу, (апостолъ) прибавляетъ исполненіе исполняющаго всяческая во всѣхъ Онъ считаетъ какъ бы недостаточнымъ (название главы для того), что

Эта близость Церкви ко Христу Апостоломъ и изображается въ томъ же посланіи къ ефесянамъ: Апостоль отношеніе Церкви ко Христу не только уподобляетъ отношенію тѣла къ головѣ, но и добавляетъ къ словамъ: „которая есть тѣло Его“—полнота Наполняющаго все во всемъ—*τὸ πλήρωμα τοῦ πάντα ἐν πᾶσι πληρούμενον* ¹⁾ „Слова эти для всѣхъ толкователей составляютъ своего рода экзегетическіи сгукъ“ ²⁾ Ясно, что этими словами Апостоль усиливаетъ свою рѣчь о близости Христа къ Церкви, но вопросъ въ томъ, какъ понимать *πλήρωμα*. Только что предъ этими словами Апостоль называетъ Церковь, а потому естественно видѣть въ *τὸ πλήρωμα*—Церковь. Но въ какомъ смыслѣ понимать самое слово *τὸ πλήρωμα*? Имѣетъ ли оно здѣсь значеніе активное или пассивное? Если слову *τὸ πλήρωμα* придать активное значеніе, то получается мысль, что Церковь дополняетъ Христа, Церковь—восполненіе Христа, *τοῦ τὰ πάντα ἐν πᾶσι πληρούμενον*

Такое толкованіе даннаго мѣста принимается св. Іоанномъ Златоустомъ, который пишетъ: „Церковь есть исполненіе Христа, точно такъ же, какъ голову дополняетъ тѣло и тѣло дополняется головою Видимъ, какъ Апостоль представляетъ, что для Христа, какъ головы, нужны всѣ вообще члены, потому что если бы многіе изъ насъ не были—одинъ рукой, другой ногой, третій инымъ какимъ-либо членомъ, то тѣло Его было бы не полно И такъ, тѣло Его состоитъ изъ всѣхъ членовъ И значить: тогда только исполнится глава, тогда устроится совершенное тѣло, когда всѣ мы будемъ соединены и скрѣплены самымъ прочнымъ образомъ“ ³⁾ Толкованіе Златоуста повторяютъ Икуменій ⁴⁾ и блаж. Теофилактъ, который поясняетъ мысль Златоуста такъ: „Христосъ восполняется и какъ бы завершается всѣми членами въ лицѣ всѣхъ вѣрующихъ: восполняется какъ бы рукою въ лицѣ милостиваго человѣка и инымъ способомъ помогающаго слабымъ, какъ бы восполняется ногою въ лицѣ человѣка, пред-

бы показать родство и близость (Церкви ко Христу)* На посл къ Еф. бес 3 2 Творенія, т 11, стр 26 Повторяетъ это и Икуменій съ добавлениемъ: *σωματικῶς, γησίν, ἡμῶν ἐστι κεφαλὴ* PG, t 118, col 1185C.

¹⁾ Еф 1 23

²⁾ Проф Д. И. Богдашевскій, цит. соч., стр 33)

³⁾ На посл къ Еф бес 3 2 Творенія, т 11, стр 26—27.

⁴⁾ PG, t 118, col 1185C.

принимающаго путешествіе ради проповѣди и призрѣвающаго своихъ братьевъ, и инымъ членомъ восполняется въ другомъ вѣрующемъ“ 1) У блаж. Иеронима эта же мысль получаетъ болѣе грубое выраженіе — разумѣется количественное увеличеніе Церкви—тѣла Христова. 2) Мысль о восполненіи Христа Церковью ясно и раздѣльно выражаетъ и Преосв. Теофанъ. „Церковь исполненіе Христа, можетъ быть подобно тому, какъ древо есть исполненіе сѣмени. Что въ сѣмени совмѣщено сокращенно, то въ полномъ развитіи является въ деревѣ. Самъ въ Себѣ Онъ полонъ и всесовершененъ; но еще не во всей полнотѣ привлечь къ себѣ человѣчество. Оно постепенно все болѣе общится съ Нимъ, и чрезъ то какъ бы Его пополняетъ,—дѣлу Его давая приходить чрезъ сіе въ полноту исполненія“. 3)

Но въ опредѣленіи значенія *πλήρωμα* филологи расходятся: одни допускаютъ активное значеніе, 4) другіе понимаютъ *πλήρωμα* исключительно въ пассивномъ смыслѣ 5) При пас-

1) Толк на посл къ Еф, стр 93—94

2) „Онъ не сказалъ: „Который исполняетъ все во всѣхъ“, а сказалъ: „Который исполняется всѣмъ во всѣхъ“. Вѣдь иное значить исполнять, а иное—исполняться потому что въ одномъ случаѣ оно обозначаетъ дѣйствующаго, а въ другомъ подвергающагося дѣйствию Дѣйствительно, какъ дополняется полководецъ, когда ежедневно умножаются его войска, появляются новыя области и возрастаетъ количество народонаселенія, такъ и Господь нашъ Иисусъ Христосъ Самъ исполняется во всѣхъ въ томъ отношеніи, что все вѣруетъ въ Него и ежедневно приходятъ къ вѣрѣ въ Него; однако такъ, что Онъ исполняется всѣмъ во всѣхъ, т. е. что всѣ вѣрующіе въ Него исполнены всѣхъ добродѣтелей и по слову Евангелія даютъ Ему (*faciunt eum*) усовершиться въ возрастѣ, премудрости и благодати не только у Бога, но и у людей“ Творенія, ч 17, стр 250.

3) Толк на посл къ Еф, стр 126 127 Между прочимъ проскальзываетъ эта мысль и у Мансветова, цит соч. стр. 245

4) Гарлессъ, Ольтрамаръ и др См у проф Богдашевскаго, стр 333—334 прим. 4. Срвн Dr. S Ch Schirlitz. Griechisch-Deutsches Wörterbuch zum neuen Testamente 5-te Auflage, neu bearbeitet von Dr Th Eger Giessen 1893. SS 339—340 1) das, womit etwas erfüllt wird 2) das was erfüllt, voll, ganz ist

5) Cremer Bibl-theol Wörterb⁹ S 878 stets im passiven Sinne, nur verschieden, je nachdem es auf das relative oder auf das absolute *πληρῶν* zuruckzufuhren ist Franciscus Zorell. Novi Testamenti lexicon graecum Parisius 1911. p 464: *πλήρωμα* sec etymologiam significat „id quod τῷ πληρῶν producitur“, i. e. τὸ πεπληρωμένον Рѣшительно то же высказыва-

сивномъ значеніи *πλήρωμα* смыслъ мѣста будетъ тотъ, что Церковь исполнена Христомъ. „Церковью называетъ Апостоль собраніе вѣрующихъ: ее нарекъ тѣломъ Христовымъ и исполненіемъ Отчимъ; потомучто Отець исполниль ее всякихъ дарованій и въ ней, по пророческому слову, живетъ и ходитъ“. 1) „Все наполняется Имъ, и Онъ во всемъ“. 2) „Всѣ вѣрующіе составляютъ Церковь, и бывъ исполнены Богомъ, ее дѣлають исполненною Имъ“ 3) Такое толкованіе, по мнѣнію проф Богдашевскаго, и является наиболѣе простымъ, естественнымъ Церковь есть полнота, *τὸ πλήρωμα*, или, по производному отсюда значенію: совершенство, безусловное совершенство. Въ наименованіи Церкви *πλήρωμα* нужно видѣть указаніе на ея существо: она исполнена или совершенна; она есть полнота силъ Христовыхъ. 4)

Но если мы и примемъ второе пониманіе нашего мѣста, то все же можно присоединить и мысль Златоуста, которая ничего противорѣчающаго ученію ап Павла не заключаетъ

етъ и проф Богдашевскій „подобно всѣмъ словамъ, оканчивающимся на *μα* и означающимъ абстрактныя или конкретныя понятія, ему принадлежитъ страдательное значеніе“. Цит. соч., стр. 333.

1) Блаж. Θεοδορίτѣ, ч 7, стр. 422 Такимъ образомъ, блаж. Θεοδορίτѣ подъ *τὰ τοῦ πάντα πληρουμένου* разумѣетъ Бога Отца Подобное же толкованіе Эразма, Ветштейна, Meig'a опровергаетъ проф. Богдашевскій, цит. соч., стр 330 и прим. 3

2) Ефремъ Сиринъ. Творенія, ч. 7, стр. 182

3) Еп. Θεοφάνѣ Цит. соч., стр. 124 Еп Θεοφάνѣ допускаетъ возможность и третьяго истолкованія слова *πλήρωμα*, относя его не къ Церкви, а къ Господу Получается мысль, имѣющая параллель въ Кол 2 в. въ томъ живеть всякое исполненіе (*πλήρωμα*) Божества тѣлеснѣ. „Богъ далъ такую главу Церкви, которая выше всего; ибо сама есть полнота Божества, полнота Того, Кто наполняетъ Собою все“—*ibid* При *τὰ τοῦ πάντα πληρουμένου* и здѣсь субъектъ—Богъ Отець.

4) Цит соч., стр 336 Пассивное значеніе *πλήρωμα*, впрочемъ безъ всякаго анализа текста, принимаетъ и И Мансветовъ Новоз. уч о Церкви, стр 90—91. „Апостоль хотеть какъ бы усилить свою мысль о внутреннемъ тѣснѣйшемъ общеніи Христа съ Церковью, представляя оное подъ образомъ наполненія (*πλήρωμα*) послѣдней первымъ“—Слѣдуетъ при этомъ замѣтить, что мысль объ исполненіи Церкви Христомъ весьма близко соприкасается съ раннѣйшей мыслью Апостола объ исполненіи Церкви Св. Духомъ, какъ это особенно ясно выражено въ словахъ ап Іоанна: „Что мы пребываемъ (*μένομεν*) въ Немъ и Онъ въ насъ, узнаемъ изъ того, что Онъ далъ намъ отъ Духа Своего“—*ὅτι ἐκ τοῦ πνεύματος αὐτοῦ ἐδέωκεν ἡμῖν* 1 Io 4 13 Срвн 3 24

Превосходно и совершенно справедливо рассуждаетъ по этому поводу проф. Богдашевскій.

„Толкованіе (Златоуста) весьма глубокое по мысли, и его нельзя совершенно игнорировать, какъ явно несостоятельное. Оно со всеї силой указываетъ на тѣснѣйшую связь Христа съ Церковью, ибо глава не отдѣлима отъ тѣла, а неразрывно соединена съ нимъ, и жизнь тѣла не безразлична для главы. Восполненіе, само собою разумѣется, касается не существа Христа, Который полонъ и всесовершенъ, а дѣла Христова, которое только чрезъ Церковь вполнѣ осуществляется; какъ глава мыслима только при существованіи тѣла, такъ и Спаситель, Искупитель—при спасаемыхъ и искупаемыхъ“¹⁾

Отношеніе Христа къ Церкви ап. Павелъ изображаетъ также подъ видомъ отношеній мужа къ женѣ. Этотъ образъ былъ Павлу уже знакомъ и даже какъ бы родной. Отношенія между Богомъ и еврейскимъ народомъ въ книгахъ ветхаго завѣта очень часто изображались какъ отношенія мужа и жены, и завѣтъ Бога съ народомъ Его былъ какъ бы брачнымъ союзомъ²⁾ Этотъ же образъ усвоенъ и въ Новомъ Завѣтѣ³⁾ Особенно подробно раскрываетъ этотъ образъ ап. Павелъ, когда говоритъ о бракѣ. Брачный союзъ по Апостолу является настолько святъ, насколько онъ есть отобразъ союза Христа съ Церковью. Поэтому каждый союзъ, касающійся брака, Апостоль подтверждаетъ ссылкой на Христа и Церковь. Мужъ есть глава жены, какъ и Христосъ глава Церкви, и Онъ же Спаситель тѣла, но какъ Церковь повинуется Христу, такъ и жены своимъ мужьямъ во всемъ. Мужья, любите своихъ женъ, какъ и Христосъ возлюбилъ Церковь и предалъ Себя за нее, чтобы освятить ее, очистивъ банею водою, посредствомъ слова, чтобы представить ее Себѣ славною Церковью, не имѣющею пятна, или порока, или чего-либо подобнаго, но дабы она была свята и

¹⁾ Цит соч, стр 333 См. вышеприведенныя слова Преосв. Теофана. Первое пониманіе Еф 1 23 допускаетъ и Fr. Zorell Novi Testamenti lexicon graecum, p 464.

²⁾ Вт 32 19 Іер 2 2. 3 20. Іез 16 2 Ос 2 2 Мал 2 14 Срви Исх 20 5 34 14 Наум 2. 4 Цар 10 6 19 31 Псал 77 38 78 5 Иса 9 7 и др.

³⁾ 2 Кор 11 2 Особенно часто образъ невѣсты прилагается къ Церкви въ Апокалипсисѣ—19 7 8. 21 2 и др.

непорочна. Никто никогда не имѣлъ ненависти къ своей плоти, но питаетъ и грѣшетъ ее, какъ и Господь Церкви, потому что мы члены Тѣла Его, отъ Плоти Его и отъ костей Его. Тайна сія велика: я говорю по отношенію ко Христу и къ Церкви. 1) Здѣсь Христосъ представляется обновителемъ жизни человѣчества; онъ освятилъ и очистилъ Церковь, Себя предаль за нее, чтобы она была чиста и непорочна. Святые отцы при толкованіи этого мѣста удѣляютъ даже больше вниманія отношеніямъ Христа къ Церкви, чѣмъ мужа къ женѣ. Здѣсь же ап. Павелъ цитируетъ Быт 2м: оставить человѣкъ отца и мать и прилѣпится къ женѣ своей, и будутъ два въ плоть одну. Эти слова многіе древніе толковники понимаютъ аллегорически въ приложеніи къ союзу между Христомъ и Церковью, такъ что подъ тайной стиха 32 разумѣютъ таинственное отношеніе Христа и Церкви. 2) „Азъ глаголю, говоритъ, во Христа, такъ какъ и Опъ, оставивши Отца, сошелъ и пришелъ къ невѣстѣ и сдѣлался единъ духъ съ нею“. 3)

Подъ человѣкомъ, такимъ образомъ, разумѣется Богочеловѣкъ, а подъ „оставленіемъ отца и матери“ Его воплощеніе „Самъ Христосъ, оставивъ вышняго Отца, сочетался съ Церковью. Но оставилъ только видимо, по понятію вочеловѣченія“. 4) „Какъ Церковь оставила идоловъ и преданность прежней жизни на подобіе отца и матери: такъ и Христосъ Самъ оставилъ Отца на небесахъ и мать на землѣ, и умеръ за Церковь, дабы Церковь, которую возлюбилъ, оживотворить Своею смертію и, превознесенную, ввести ее въ

1) Еф 5 23-27 28-30 32

2) Особенно это толкованіе было распространено тамъ, гдѣ господствовалъ аллегорическій методъ толкованія Св Писанія, т. е. преимущественно въ Александріи. По свидѣтельству Анастасія Синаита (PG. t 89, col. 860), весьма многіе древнѣйшіе экзегеты всю исторію шестидневнаго творенія мира истолковывали въ приложеніи ко Христу и Церкви. См. 6 фрагментъ Иапія въ Die apostolischen Väter, herausgeg von F. X. Funk, 2-te, verbesserte Aufl. Tübingen 1906 S. 130.

3) Иоаннъ Златъ На посл. къ Еф бес 204, т. 11, стр. 172. Срвн. Икуменія: τῷ Χριστῷ ἐξόν μείνεν ἐπὶ τῆς ἰδίας δόξης, ἐταπεινώσεν ἑαυτὸν ἵνα θρωπῆσας, ἵνα προσκολληθῆ τῇ Ἐκκλησίᾳ καὶ ἐγένοντο αἱ δύο εἰς πνῆμα ἓν. PG, t. 118, col. 1245A.

4) Влажъ Θεодоритъ Гворенія, ч. 7, стр. 447.

Свое Царство“ 1) Такое аллегорическое толкованіе Быт 24 особенно ясно выражаетъ блаж Іеронимъ, который разсматриваетъ это мѣсто, какъ пророчество Адама. 2) Конечно, такое толкованіе есть только болѣе или менѣе послѣдовательно развитая аллегорія, не имѣющая достаточныхъ основаній въ текстѣ.

Нѣкоторые новые экзегеты хотятъ видѣть въ этихъ же словахъ указаніе на ожидаемое лишь единеніе Христа и Церкви при парусіи. 3) Но кромѣ очевидной ненатуральности этого толкованія, противъ него говоритъ все ученіе ап Павла о Церкви, такъ какъ единеніе Христа и Церкви Апостоль разсматриваетъ, какъ дѣйствительное, а не какъ ожидаемое только. Да и въ данномъ мѣстѣ посланія къ ефессянамъ ссылка на будущее единеніе Христа съ Церковью не имѣла бы никакой убѣдительности въ отношеніи мужей и женъ.

Такимъ образомъ, подъ тайной, о которой говорится въ стихѣ 32, естественнѣе разумѣть бракъ мужа и жены, о чемъ была и вся предыдущая рѣчь Апостола, 4) тѣмъ не менѣе тайна брака, по мысли Апостола, опирается на тайну единенія между Христомъ и Церковью. Къ тому, что Апостоль говорилъ раньше объ отношеніи Христа къ Церкви, характеризуя его какъ отношеніе главы къ тѣлу, здѣсь Апостоль добавляетъ изображеніе постоянной заботливости Христа о Церкви, такъ что заботливость эта можетъ служить примѣромъ для мужа въ его отношеніяхъ къ женѣ

До сихъ поръ мы изложили ученіе Ап. Павла о Церкви, какъ объ общечеловѣческомъ органическомъ единствѣ искупленной и возрожденной новой твари, возглавляемой Христомъ Апостоль опредѣленно указываетъ и цѣль бытія Церкви

1) Ефремъ Сиринъ Творенія, ч. 7, стр 196

2) „Не вся,—какъ многіе полагаютъ,— исторія Адама и Евы, написанная въ книгѣ Бытія, легко можетъ быть относима ко Христу и Церкви, но только то, что поставлено въ настоящемъ мѣстѣ Дѣйствительно, первый человѣкъ и первый прорицатель Адамъ предсказалъ это о Христѣ и Церкви, именно, что Господь и Спаситель нашъ оставитъ Отца Своего, Бога, и мать Свою, небесный Іерусалимъ, и придетъ на землю ради Своего тѣла, Церкви Онъ создалъ ее отъ ребра Своего и ради нее Слово было плотью“ Творенія, кн 17, стр. 360.

3) Смъ объ этомъ у проф Богдашевскаго Цитъ соч., стр 640—641

4) Богдашевскій, цит. соч., стр 642

Когда Апостоль говоритъ о разныхъ дарованіяхъ и служеніяхъ въ Церкви, то онъ кратко опредѣляетъ общую цѣль бытія Церкви. Дарованія и служенія, по Апостолу, существуютъ къ совершенію святыхъ, для созиданія тѣла Христова—*πρὸς τὸν καθάρτισμόν τῶν ἁγίων, εἰς οἰκοδομὴν τοῦ σώματος τοῦ Χριστοῦ.* ¹⁾ Совершается строеніе тѣла Христова, т. е. Церкви, и строеніе это состоитъ въ совершеніи святыхъ.

Подъ святыми здѣсь должно разумѣть всѣхъ христіанъ, которые названы *οἱ ἔργοι* въ смыслѣ выдѣленности, или какъ освященные Церковью со всеми ея дарованіями и служить къ ихъ совершенію—*πρὸς τὸν καθάρτισμόν* Новозавѣтное *ἄπασ λεγόμενον—καθάρτισμός* можетъ имѣть два значенія: 1) возстановлять въ свойственное состояніе, исправлять ²⁾ и 2) дѣлать вообще совершеннымъ Второе значеніе соотвѣтствуетъ и наиболѣе часто употребляемому значенію глагола *καθαρίζω*) Слѣдовательно, мысль такая: дарованія, существующія въ Церкви и служащія ей на пользу, имѣютъ цѣлью дѣлать христіанъ совершенными въ нравственномъ отношеніи Сюда же можно прибавить и 2 Кор 13а, гдѣ употреблено родственное слово *καθάρισις* Апостоль говоритъ, что онъ молится о совершенствѣ коринтянъ (*τὴν ἐμὴν καθάρτισιν*) Здѣсь, конечно, разумѣется ихъ нравственное совершенствованіе. Экзегеты преимущественно и понимаютъ *καθάρτισμός* въ его второмъ значеніи. ⁴⁾ Но думается, что оба значенія не исключаютъ другъ друга, если принять во вниманіе обще-бо-

1) Еф 4 12. Мы соединяемъ эти два выраженія какъ двѣ параллельныхъ мысли, а стоящее между ними *εἰς ἔργον διακονίας* вмѣстѣ съ болѣе широкимъ экзегетовъ относимъ къ *ἔδοξε* стиха 11 го См. Cremer. Bibl.-theol. Wörterbuch⁹. S 187. Богдашевскій Цит соч., стр 541—543

2) Срвн Гал 6 1, гдѣ употребленъ глаголь *καθαρίζετε*

3) 1 Кор 1 ю. 2 Кор 13 п. О значеніи глагола *καθαρίζω* и родственныхъ словъ у Cremer'a. Biblisch-theolog. Wörterbuch⁹, SS 185—187 Fr. Zorell Novi Testamenti lexicon graecum, p. 293. Глаголь этотъ имѣетъ приложеніе къ области нравственной, а потому подъ совершеніемъ святыхъ нельзя разумѣть увеличенія ихъ численнаго, какъ это дѣлаетъ Мансветовъ. Новозавѣт. ученіе о Церкви, стр 102. Мысль о численномъ возрастаніи Церкви скорѣе можно видѣть въ словахъ—для созиданія тѣла Христова, гдѣ стоитъ слово *οἰκοδομῆς*. Срвн. Преосв. Теофанъ. Толк. на посл. къ Еф, стр 295—296, гдѣ говорится и о мисіонерскомъ обществѣ

4) Cremer Bibl.-theol. Wb⁹ S. 187. Богдашевскій, цит соч., стр 540.

гословскія воззрѣнія Ап. Павла Нравственное совершенство-ваніе челоуѣка есть въ то же время и возстановленіе первобытнаго состоянія челоуѣка Во Христѣ челоуѣкъ снова получаетъ то, что потерялъ въ Адамѣ ¹⁾ Первобытное состояше челоуѣка есть единственное свойственное ему, ради котораго онъ и созданъ Спасене есть освобожденіе отъ грѣха, исказившаго природу челоуѣка, и, такимъ образомъ, можетъ быть названо возстановленіемъ того состоянія естества челоуѣческаго, въ которомъ оно было до грѣхопаденія Адама, а потому понятіе нравственнаго совершенства (*καταρτισμός* во второмъ значеніи) должно совпадать съ понятіемъ возстановленія подлиннаго свойства челоуѣческой природы (первое значеніе *καταρτισμός*)

Подробнѣе *καταρτισμός τῶν ἡγίων* Апостоль характеризуетъ въ дальнѣйшихъ словахъ: доколѣ всѣ придемъ въ единство вѣры и познанія Сына Божія, въ мужа совершеннаго, въ мѣру полнаго возраста Христова, дабы истинною любовью все возвращали въ Того, Который есть глава Христось ²⁾ Рѣчь идетъ о Церкви, а потому подъ „всѣ“ слѣдуетъ разумѣть христіанъ, а не всѣхъ людей вообще ³⁾ Всѣ христіане въ Церкви должны достигнуть единства вѣры и познанія Сына Божія Не одно теоретическое согласіе или религіозно-догматическое единомысліе должно разумѣть ⁴⁾ „Вѣра едина“ есть необходимое условіе принадлежности къ Церкви, но здѣсь вѣра и познаніе (*ἐπίγνωσις*) Сына Божія Апостоломъ взяты въ болѣе глубокомъ смыслѣ, что и видно изъ добавленія: въ мужа совершеннаго, въ мѣру полнаго возра-

¹⁾ Рим 5 12-21.

²⁾ Еф 4 13 15. Мы считаемъ излишнимъ дѣлать подробный филологической анализъ приводимыхъ словъ Апостола изъ посланія къ ефесянамъ, потому что это сдѣлано въ трудѣ проф Д И Богдашевскаго

³⁾ „Мнѣ же кажется, что онъ говоритъ о всѣхъ людяхъ“ Блаж. Иеронимъ. Творенія, кн 17, стр 307 „Все больше и больше прилагайте ихъ, пока не останется ни одного невѣрующаго Одна вѣра,—чтобъ не оставалось болѣе не христіанъ“ Еп Теофанъ. Цит соч., стр. 297

⁴⁾ „Одно познаніе Сына Божія, чтобъ и между христіанами не было разномыслія, а всѣ одинаково понимали, что есть Сынъ Божій и что дѣло спасенія, совершенное Имъ на землѣ, и то, какъ его усвоятъ каждый можетъ и долженъ себѣ“ Еп Теофанъ Цит соч., стр 297 Мансветовъ видитъ въ словахъ ап Павла указаніе на цѣль Церкви въ области познавательной Цит. соч., стр. 234—239

ета Христова Каждый долженъ сдѣлаться *ἀνὴρ τέλειος*, совершеннымъ въ вѣрѣ и жизни, ¹⁾ которая неотдѣлима отъ вѣры ²⁾ Слова *εἰς μέτρον ἡλικίας τοῦ πληρώματος Χριστοῦ* допускаютъ двойное пониманіе: *ἡλικία* можетъ означать 1) высоту, ростъ и 2) возрастъ (*aetas*) Если принять первое значеніе, то предѣлъ совершенства—высота полноты Христовой при второмъ пониманіи—возрастъ, въ которомъ можетъ быть воспринята полнота Христова Въ первомъ случаѣ *τοῦ πληρώματος τοῦ Χριστοῦ*—*genetivus possessionis*, во второмъ—*genetivus qualitatis* Въ контекстѣ рѣчь идетъ о возрастахъ, поэтому лучше принять второе толкованіе Въ Церкви христіане должны достигнуть того возраста, когда воспримутъ полноту Христову Здѣсь мысль та же, что и въ словахъ Апостола о томъ, чтобы въ христіанахъ вообразился Христосъ, ³⁾ чтобы всякій человѣкъ былъ совершенъ (*τέλειος*) о Христѣ Иисусѣ ⁴⁾ Во Христѣ обитаетъ полнота Божества ⁵⁾ и кто возлюбитъ Христа и соблюдетъ заповѣди Его, того возлюбитъ Отецъ и къ нему придетъ и обитель у него сотворитъ ⁶⁾ Христіане могутъ имѣть умъ Христовъ, ⁷⁾ въ нихъ должны быть тѣ же чувствованія (*τοῦτο φρονεῖσθω ἐν ὑμῖν*), какія и во Христѣ Иисусѣ ⁸⁾

Въ этомъ смыслѣ стихъ 13 дополняется 15-мъ: Имѣя истинную любовь (*ἀληθεύοντες ἐν ἀγάπῃ*), ⁹⁾ возрастимъ въ Него всяческая, иже есть глава Христосъ. „Повелѣваетъ имѣти истинную любовь и ею возвращать богатство добродѣтели о самомъ Владыкѣ“ ¹⁰⁾ „Господь нашъ сталъ нашимъ знаме-

1) Cramer здѣсь *τέλειος* переводитъ *ausgewachsen*. *Bibl-theol Wörterbuch*⁹, S. 990

2) Единеніе вѣры то и означаетъ, когда мы всѣ будемъ одно, когда всѣ одинаково будемъ понимать этотъ союзъ Іоаннъ Злат. На посл къ Еф. бес 113, Творенія, т 11, стр. 99 Чтобы объединились мы сообща въ вѣрѣ и владычествѣ Божиємъ. Ефремъ Сиринъ. Творенія, ч. 7, стр. 191

3) Гал 4 19 Срвн Еф 3 19.

4) Кол 1 28

5) Кол 2 9

6) Іо 14 23. Срвн. Апок 3 20-21

7) 1 Кор 2 16 Срвн Рим 11 34

8) Филип 2 5 Срвн Мѳ 5 48 Лк 6 8

9) Богдашевскій, цит соч., стр 553—556

10) Блаж Θεодоритъ Творенія, ч 7, стр 437

немъ совершенства“, 1) Онъ какъ бы идеальныи типъ, которому мы должны быть подражателями, да достигается черезъ Него мѣра возраста человѣка нашего внутренняго 2) Безъ Христа мы не можемъ творить ничего 3) Всѣ стороны жизни вѣрующихъ (*τὰ πάντα*) должны быть проникнуты Христомъ, Его духомъ: къ Нему, такъ сказать, онѣ должны быть возведены, Имъ одушевлены 4) Въ Церкви христіане должны совершенствоваться, пока „изъ себя представивъ достойное Богу жилище, возымѣютъ Его вселившимся въ себѣ Это и есть мѣра возраста исполненія Христова“. 5)

Апостолъ Павелъ изображаетъ и тотъ процессъ, которымъ возрожденное человѣчество уподобляется Христу. Мѣста, гдѣ этотъ процессъ изображается, чуть-ли не самыя непонятныя въ Новомъ Завѣтѣ, особенно въ славянскомъ текстѣ, а потому мы приведемъ ихъ по гречески. *Πάν τὸ σῶμα συναρμολογούμενον καὶ συμβιβασόμενον διὰ πάσης ἀφῆς τῆς ἐπιχορηγίας κατ' ἐνέργειαν ἐν μέτρῳ ἑνὸς ἐκάστον μέρους τῆν αὐξήσῃ τοῦ σώματος ποιεῖται εἰς οἰκοδομὴν ἑαυτοῦ ἐν ἀγάπῃ 6) Οὐ κρατᾷ τὴν κεφαλὴν, ἐξ ὅς πάν τὸ σῶμα διὰ τῶν ἀφῶν καὶ συνδέσμων ἐπιχορηγούμενον καὶ συμβιβασόμενον αὐξεῖ τῆν αὐξήσῃ τοῦ Θεοῦ.* 7) Можно сказать словами св. Іоанна Златоуста, довольно неясно онъ (Апостолъ) изложилъ свои мысли—оттого, что хотѣлъ высказать все вдругъ 8) Прежде всего въ обонхъ

1) Ефремъ Сиринъ Творенія, ч 7, стр 192.

2) Ефремъ Сиринъ Творенія, ч 7, стр 192

3) Іо 15:

4) Богдашевскій Цит соч., стр 556—557; возрастимъ *αὐξήσωμεν* здѣсь понимается въ значеніи переходномъ.

5) Еп Теофанъ. Цит соч., стр 298.

6) Еф 4 16 Толкованіе этого стиха у Мансветова. Цит. соч., стр 143—160 и у Богдашевского, цит. соч., стр. 557—565

7) Кол 2 19.

8) На посл. къ Еф бес. 11 з Творенія, т. 11, стр 100 Только умъ, озаренный даромъ премудрости и откровенія Св. Духа, восхищенный въ созерцаніе Божескихъ и человѣческихъ дѣлъ, въ премірныя сферы,—только такой свѣтозарный умъ Апостола могъ прозрѣвать въ тайну чуднаго строенія церкви Но тогда, когда этотъ воспарившій въ горнее умъ восхотѣлъ свои воспаренія созерцанія облечь въ словесную форму, чтобы повѣдать ихъ вѣкамъ, то слово оказалось безсильнымъ вмѣстить въ себѣ все богатство и полноту ихъ содержания. Мансветовъ Новоз уч о Церкви, стр 161

приведенныхъ мѣстахъ Апостоль въ отмѣчаетъ связь Церкви со Христомъ (*ἐξ οὗ, οὐ κρατῶν*) Христосъ положилъ начало церковной жизни, и весь процессъ этой жизни руководится Имъ 1) Все тѣло находится въ процессѣ; оно составляется и совокупляется, почему и поставлены формы настоящаго времени—*συναρμολογούμενον καὶ συμβιβάζόμενον*, указывающія на дѣйствіе продолжающееся Первое относится обыкновенно къ вещамъ, второе—къ лицамъ и здѣсь усиливаетъ первое Церковь, слѣд, есть совершенствующееся единство живыхъ личностей. 2)

Это единеніе совершенствуется *διὰ πάσης ἀφ᾽ ἧς τῆς ἐπιχορηγίας*. Изъ многочисленныхъ толкованій этихъ словъ наиболѣе типичны два: первое можетъ быть присоединено къ русскому переводу этихъ словъ, 3) другое—къ славянскому 4) Прежде всего слѣдуетъ установить, что понимать подъ *ἐπιχορηγία* 5) Въ Новомъ Завѣтѣ это слово встрѣчается въ такихъ выраженіяхъ: подаваніемъ (*διὰ ἐπιχορηγίας*) Духа Иисусъ Христова 6) Подающій вамъ Духа и совершающій между вами чудеса—*ὁ ἐπιχορηγῶν ὑμῖν τὸ πνεῦμα, καὶ ἐνεργῶν δυνάμεις ἐν ὑμῖν*. 7) Дающій (*ἐπιχορηγῶν*) сѣмя сѣющему. 8) Такое словоупотребленіе даетъ основаніе разумѣть подъ *ἐπιχορηγία* подаваніе даровъ Св Духа, какъ дѣйствительно и понимаютъ

1) Особенно эту мысль выражаетъ Апостоль въ посланіи къ Кол 2 к.

2) Богдашевскій. Цит соч, стр. 560. Однимъ (*συναρμολογούμενον*) Апостоль характеризуетъ дѣйствительный образъ тѣла, какъ сочленованнаго организма, другимъ (*συμβιβάζειν*) выражаетъ, что члены, входящіе въ составъ этого организма, суть самостоятельныя свободныя личности Мансветовъ, цит соч., стр 145

3) изъ Котораго все тѣло, составляемое и совокупляемое посредствомъ всякихъ взаимно скрѣпляющихъ связей, при дѣйствіи въ свою мѣру каждаго члена, получаетъ приращеніе для созиданія самого себя въ любви.

4) изъ него же все тѣло, составляемо и счинѣваемо приличіиъ всяцѣмъ осязаніемъ подаванія по дѣйству въ мѣрѣ единыя, когсждо части, возвращеніе тѣла творить въ созданіе самого себе любовію.

5) Въ классич. греч языкѣ слово *χορηγεῖν* (= *χόρος* + *ἄγειν*) означаетъ поставлять хоръ для празднествъ

6) Филип 1 19

7) Гал 3 5

8) 2 Кор 9 10 Срвн еще 2 Петр 1 3 и.

это мѣсто многіе свв отцы ¹⁾ и нѣкоторые экзегеты ²⁾ Предшествующія слова—*διὰ πάσης ἀφῆς*—многіе переводятъ—чрезъ всякія связи ³⁾ причѣмъ или подѣ связью понимается самое подааніе Духа Святаго, или связь мыслится условіемъ подаанія Но при такомъ переводѣ словъ *διὰ πάσης ἀφῆς*, кромѣ его (филологическихъ недочетовъ, ⁴⁾ обыкновенно теряется установленный смыслъ термина *ἐπιχορηγία* Такъ русскій переводъ: посредствомъ всякихъ взаимно ссръпляющихъ связей—совсѣмъ пропускаетъ мысль, выраженную словомъ *ἐπιχορηγία* Ни о какомъ подааніи Духа упоминанія нѣтъ Въ книгѣ И Мансвѣтова хотя и признается между прочимъ установленное значеніе *ἐπιχορηγία*, но авторъ даетъ и апологію русскаго перевода, такъ что отънюдь мысли, сообщаемыя всему стиху словомъ *ἐπιχορηγία*, совершенно теряется ⁵⁾

¹⁾ раздаяніе даровъ—*ἡ χορηγία τῶν χάρισμάτων* Іоаннъ Злат. На пост къ Еф. бес 11 ; PG, t 62, col. 84 Творенія, т 11, стр 100 дары Духа Ефремъ Сиринъ Творенія, ч 7, стр. 192 раздѣляетъ духовныя дарованія Блаж Θεодоритъ Творенія, ч. 7, стр 438 Блаж Теофилактъ: Слова же: всяцѣмъ осязаніемъ подаанія, показываютъ, что Духъ, разливаемый Главою, осязательно касается всѣхъ“ Цит соч, стр 132 Подааніе есть дарованіе благодати Св. Духа. Еп Теофанъ. Цит соч, стр 308 *Subjugens diversa dona dedisse sanctis sui Filium Dei, scilicet in aedificationem Ecclesiae* M Aurel Cassiodori. *Complexiones in epistulas apostolorum* PL, t 70, col 1347B

²⁾ Богдашевскій цит соч, стр 560 Срви 561 прим 3 и 4 Мансвѣтовъ Цит. соч, стр 152 Такимъ пониманіемъ *ἐπιχορηγία* исключается толкованіе нѣкоторыхъ, по которому оно значить—взаимная помощь, поддержка См у Богдашевскаго, цит. соч, стр 560 прим. 3 и въ изд твор Ефрема Сир ч. 7, стр 192 прим 3

³⁾ См. Fr Zorell *Novi Testamenti lexicon graecum*, pp 85 216 sub vv *αὐτῆς ἐπιχορηγία*.

⁴⁾ О филологическихъ недочетахъ см у проф Богдашевскаго, цит соч, стр. 561—562

⁵⁾ Новозавѣтное ученіе о Церкви, стр 152—153. Срви стр 150—151. гдѣ дается такой дословный переводъ: „посредствомъ всякой связи подаванія или сообщенія“, потомъ дается такой перифразъ „посредствомъ всякой связи подаванія или сообщенія жизненной силы, или: посредствомъ всякой связи, подающей или сообщающей жизненную силу“ А потомъ авторъ разсуждаетъ такъ: „Но такъ какъ жизненная сила подается посредствомъ нервовъ, которыми всѣ отдѣльные и самыя малѣйше органы и части тѣла ссединены другъ съ другомъ и съ центральнымъ органомъ то эти нервы и могутъ быть названы связями, ссръпляющими тѣло какъ самымъ способомъ связыванія, такъ равно и подаваніемъ жизненныхъ элементовъ всѣмъ его частямъ Такимъ

Поэтому слово *ἀφή* нужно понимать въ другомъ смыслѣ. *Ἀφή* происходитъ отъ глагола *ἔπιω* и поэтому можетъ прежде всего означать соприкосновеніе, осязаніе, а затѣмъ и вообще чувство. Св. Іоаннъ Златоустъ и замѣняетъ его словомъ *αἰσθησις* 1) Противники этого пониманія указываютъ на Кол 2:19, гдѣ, по ихъ мнѣнію, *ἀφή* никакъ не можетъ означать чувства, а скорѣе указываетъ на связь, сцѣпленіе. 2) Но думается, что и въ Кол 2:19 *ἀφαί* можетъ обозначать воспріятія Духа Святаго (*ἐπιχορηγοῦμενον*), посредствомъ которыхъ, какъ и при посредствѣ внѣшнихъ связей (*συνδέσμων*) возрастаетъ тѣло Церкви 3) Но что необходимо отмѣтить, такъ это тѣсную связь въ рѣчи Апостола между возрастаніемъ Церкви и благодатными дѣйствіями Св. Духа. Этою мыслью пронизаны весь разбираемый стихъ. Въ Еф 4:16, кромѣ разобраннаго *ἐπιχορηγία*, находимъ слова: *κατ' ἐτέρευσιν ἐν μέτρῳ, ἐπὶ ἐκάστου μέρους*. Въ этихъ словахъ должно видѣть повтореніе извѣстной уже намъ мысли о распредѣленіи даровъ Св. Духа между вѣрующими, 4) тѣмъ болѣе что о распредѣленіи да-

образомъ, мы приходимъ къ новому опредѣленію связей—какъ взаимно скрѣпляющихъ и потому можемъ удержать такой переводъ выраженія *διὰ πάσης ἀφῆς τῆς ἐπιχορηγίας*—„посредствомъ всякихъ взаимно (или другъ друга) скрѣпляющихъ связей“. Ясно видно, какъ въ этихъ довольно мало послѣдовательныхъ разсужденіяхъ постепенно больше и больше слово *τῆς ἐπιχορηγίας* вытѣсняется, пока авторъ не приходитъ къ тексту русскаго перевода, гдѣ на это слово нѣтъ ни малѣйшаго намека

1) На посл. къ Еф бес 11 з. Творенія, т 11, стр 100: „Но что такое осязаніемъ подаенія? То есть посредствомъ ощущенія (*διὰ τῆς αἰσθησιως*)“. PG, t 62, col 84 „Осязаніемъ нарекъ Апостоль чувство, потому что и оно есть одно изъ пяти чувствъ, и частію наименовалъ онъ цѣлое“ Блаж Θεодоритъ Творенія, ч 7, стр 438 „Черезъ всякое воспріятіе“ Ефремъ Сирийскій. Творенія, ч 7, стр. 192

2) Мансветовъ Новозавѣтное ученіе о Церкви, стр 147 De Wette называетъ это толкованіе: *die einseitige Erklärung* и опровергаетъ тоже ссылкой на Кол 2:19 *Kurze Erklärung der Briefe*. 2-te Aufl Leipzig 1847 S 144.

3) Такъ и толкуетъ Кол 2:19 блаж Θεодоритъ: „тѣло Церкви отъ Владыки Христа пріемлетъ и источники ученія и начала спасенія. А что въ тѣлѣ сочлененія, то въ составѣ Церкви Апостолы, Пророки и учителя“. Творенія, ч. 7, стр. 503—504. Ср и проф Богдашевскаго, цит соч, стр. 563

4) Рим 12:6 1 Кор 12:4-н. Эти же слова, по нашему мнѣнію, подтвер-

ровъ Апостолъ говорилъ всего нѣсколько стиховъ выше: каждому изъ насъ дана благодать по мѣрѣ дара Христова. 1)

До сихъ поръ изъясненными словами апостола Павла жизнь тѣла Церкви изображается въ такомъ видѣ: все тѣло постоянно болѣе и болѣе гармонически объединяется посредствомъ воспріятія благодатныхъ даровъ Св. Духа. 2) Эти благодатные дары Св. Духа дѣйствуютъ въ каждомъ членѣ Церкви тѣмъ или другимъ образомъ въ соотвѣтствіи съ его силами и способностями, 3) и такъ тѣло Церкви *τὴν αὐξήσιν ποιεῖται τοῦ σώματος εἰς οὐδομίην ἑαυτοῦ ἐν ἀγάπῃ.* 4) Форма

ждаютъ принятое нами выше пониманіе слова *ἐπιχορηγία* въ смыслѣ даровъ Св. Духа

1) Еф 4 7

2) Такимъ образомъ, славянскій переводъ *διὰ πάσης ἀφῆς τῆς ἐπιχορηγίας*—всяцѣмъ осязаніемъ подаенія—при всей его неудобовразумительности точнѣе передаетъ смыслъ греческаго подлинника. Многіе древне-славянскіе переводы *διὰ πάσης ἀφῆς τῆς ἐπιχορηγίας* передаютъ такъ: всѣмъ обличіемъ даенія (Толстовскій, Алекс., Погодинскій № 27 и др.—см. проф Г А Воскресенскаго Древне-славянскій Апостолъ, вып. 5 Сергіевъ Посадъ 1908, стр 288—289) Въ такомъ переводѣ, на нашъ взглядъ, весьма удачно отгнѣяется та мысль, что воспріятіе даровъ Св Духа въ то же время есть и обнаруженіе этого дарованія въ церковномъ служеніи—Совершенно неудаченъ переводъ Еф 4 16 А С. Хомякова: отъ котораго все тѣло, согласуясь и слаживаясь во всякой пребывающей связи, дѣятельностью силы, соразмѣрной съ каждымъ членомъ, производитъ ростъ тѣла самосозидаемаго въ любви. Мало соотвѣтствуетъ греческому тексту, хотя выражаетъ отчасти заключенную въ немъ мысль, переводъ К. П. Побѣдоносцева: И все тѣло, въ составѣ и союзѣ взаимно дѣйствующихъ каждый въ свою мѣру членовъ, изъ Него приемлетъ силу возрастанія, на созиданіе себя въ любви

3) Слова *κατ' ἐνέργειαν ἐν μέτρῳ ἑνὸς ἐκάστου μέρους* чаще относятъ къ дальнѣйшему *τὴν αὐξήσιν ποιεῖται*, но воспріятіе даровъ Св Духа и нравственное возрастаніе тѣсно связаны между собою, а потому мысль нисколько не измѣнится по существу, если слова *κατ' ἐνέργειαν ἐν μέτρῳ ἑνὸς ἐκάστου μέρους* относить и къ предшествующимъ *διὰ πάσης ἀφῆς τῆς ἐπιχορηγίας*, какъ это дѣлаетъ блаж Теофилактъ: „Христосъ нашимъ душамъ, когорыя суть Его члены, раздаетъ свои благодатные дары не просто, но въ мѣрѣ единия коеяждо части, т е сколько каждая въ состояніи вмѣстити“ Циг соч, стр 131 Срвн Іоаннъ Злат На посл къ Еф. бес 11 з. Творенія, т. 11, стр 100

4) *τοῦ σώματος* поставлено здѣсь вмѣсто нужнаго бы по смыслу *ἑαυτοῦ* въ виду того, что подлежащее *πᾶν τὸ σῶμα* значительно удалено

ποιείται указываетъ на внутренній процессъ роста. ¹⁾ *Ἐν ἀγάπῃ* слѣдуетъ относить не къ *εἰς οἰκονομίην*, какъ это дѣлаютъ нѣкоторые, ²⁾ при чемъ любовь мыслится какъ цѣль развитія,—а къ *αὐξήσιν ποιείται*. Любовь—новый принципъ жизни возрожденнаго человѣчества, ³⁾ и все совершенствованіе, возрастаніе церковнаго организма обусловливается причастіемъ отдѣльныхъ членовъ закону любви. Весь этотъ процессъ возрастанія есть дѣло благодати Божіей, ⁴⁾ но воспріятіе этой благодати (*ἀφ᾽ ἧς τῆς ἐπιχορηγίας*), конечно, возможно только при любви. Безъ любви дарованія, полученныя извѣстнымъ членомъ, были бы бесполезны для жизни цѣлаго тѣла, ибо этотъ членъ замыкался бы въ себя, не зная бы другихъ членовъ и являлся бы обособленнымъ ⁵⁾ Да безъ любви было бы невозможно и самое воспріятіе даровъ Св. Духа. „Почему онъ прибавилъ слово—въ любви? спрашиваетъ св. Іоаннъ Златоустъ. Потому, что этотъ духъ иначе не можетъ сообщаться. Въ самомъ дѣлѣ, если бы случилось рукѣ отдѣлиться отъ тѣла, духъ (истекающій) изъ головного мозга, ища продолженія и не находя его тамъ, не срывается съ тѣла и не переходитъ на отнятую руку, но если не найдетъ ее тамъ, то и не сообщается ей. То же бываетъ и здѣсь, если мы не связаны между собою любовью“ ⁶⁾

¹⁾ Тѣмъ не менѣе Мансветовъ говоритъ и о приращеніи внѣшнемъ, какъ постоянномъ, не прекращающемся вступленіи въ Церковь все новыхъ и новыхъ членовъ, распространеніи ея предѣловъ изъ одной мѣстности въ другую, изъ страны въ страну, приобрѣтеніи все большаго и большаго числа послѣдователей. Цит. соч., стр. 158.

²⁾ См. у Богдашевскаго, цит. соч., стр. 564 прим. 2. Ср. de Wette, op. cit., S. 150. Къ такому пониманію повидимому склоненъ и блаж. Іеронимъ, который пишетъ: „все это зданіе, чрезъ которое по частямъ увеличивается тѣло Церкви, исполнится взаимною въ себѣ любовью“ Творенія, ч. 17, стр. 310.

³⁾ См. Еф. 3:18: укорененные и утвержденные въ любви.

⁴⁾ См. Еф. 3:16: утвердиться Духомъ Его во внутреннемъ чловѣкѣ.

⁵⁾ Богдашевскій. Цит. соч., стр. 564.

⁶⁾ Іоаннъ Злат. На посл. къ Еф. бес. 11 изъ Творенія, т. 11, стр. 101. „Любовь возсозидаетъ, соединяетъ, сближаетъ и сопрягаетъ насъ между собою. Итакъ, если хотимъ получить Духа отъ Главы, будемъ въ союзѣ другъ съ другомъ. Есть два рода отдѣленія отъ Церкви: одинъ, когда мы охладѣваемъ въ любви, а другой, когда осмѣливаемся совершать что нибудь недостойное по отношенію къ этому тѣлу Церкви. Въ томъ и другомъ случаѣ мы отдѣляемся отъ цѣлаго“ Тамъ же,

Воспринимая въ общей любви дарованія Духа на общую пользу, Церковь во всѣхъ своихъ членахъ достигаетъ своего созиданія (*εἰς οὐχοδομίην ἑαυτοῦ*), т. е. своего совершенства. 1)

Изложенное пониманіе Еф 4:16 вполне соотвѣтствуетъ общему строю воззрѣній ап Павла, 2) и такъ именно данное мѣсто понимаютъ свв отцы Св Іоаннъ Златоустъ въ объясненіе толкуемаго стиха пишетъ: „Такъ какъ наши души такъ же зависимы отъ Него (Христа), какъ члены (отъ духа), то Его промышленіе и раздаяніе даровъ, сообразно съ мѣрою того или другого члена, производятъ возвращеніе каждаго. Этотъ духъ, распредѣляющійся по членамъ отъ головы, прикасаясь къ каждому изъ нихъ, такимъ образомъ производитъ на нихъ свое дѣйствіе. Можно и такъ сказать: тѣло, воспринимая это воздѣйствіе (духа) соразмѣрно своимъ членамъ, возрастаетъ такимъ образомъ. Или иначе: члены, получая соразмѣрное себѣ воздѣйствіе (духа), возрастаютъ. Или и еще: духъ, изливаясь обильно сверху, прикасаясь ко всѣмъ членамъ и распредѣляясь по нимъ, сколько каждый изъ нихъ можетъ принять въ себя, такъ возвращаетъ“ 3) Мысли Златоуста повторяетъ блаж Теофилактъ 4) То же говорятъ блаж Теодоритъ 5) и св Іоаннъ Да-

стр 102. Ср Икуменій *Ἄνεκ γὰρ ταύτης (ἀγάπης) οὐκ ἔν εἰς τινα καταβαίη τὸ πνεῦμα τὸ ἵγιον*. PG, t 118, col 1224D Св Ефремъ Сиринъ высказываетъ такую мысль „взаимная нужда членовъ Церкви другъ въ другъ великую всѣваетъ любовь между ними“ Творенія, ч 7, стр 192.

1) Процессъ совершенствованія Церкви блаж Іеронимъ уподобляетъ росту тѣла ребенка, въ которомъ „по мѣрѣ своей по частямъ вырастаютъ всѣ члены, однако такъ, что кажутся растущими не для себя, а для тѣла“ Совершенство же блаж Іеронимъ понимаетъ такъ, что каждый членъ будетъ совершеннымъ по мѣрѣ и служенію своему; напр, ангель—отступникъ будетъ тѣмъ, чѣмъ онъ былъ сотворенъ, а человѣкъ, изгнанный изъ рая, снова будетъ возстановленъ, какъ воздѣлыватель рая Творенія, ч. 17, стр 310 311

2) См. проф Н Н Глубоковскаго Благовѣстіе св апостола Павла по его происхожденію и существу, кн 2 СІВ 1910, стр. 670 и дал.

3) На посл къ Еф бес 11 з Творенія, т 11, стр 100—101

4) „Тѣло растеть и созидается чрезъ то, что подаеніе Духа касается членовъ и что Онъ дѣйствуетъ въ нихъ, или что имъ доставляетъ силу дѣйствовать“ Толк на посл къ Еф стр 132

5) Владыка Христось, составляя главу, раздѣляетъ духовныя дарованія, сочетавая члены тѣла въ единое стройное цѣлое Творенія, ч 7, стр 438.

маскинь. 1) Еп Теофанъ высказываетъ мысли вполне святоотеческія. 2)

Окидывая общимъ взглядомъ кратко изложенное ученіе апостола Павла о Церкви, нельзя не замѣтить, что во всѣхъ разобранныхъ мѣстахъ его посланій онъ имѣетъ въ виду единую Церковь Христову. Церковь онъ изображаетъ подъ видомъ тѣла Христова Конечно, здѣсь не можетъ быть и мысли о томъ, что подъ Церковью Апостоль разумѣетъ частную христіанскую общину Въ одно тѣло, въ одного новаго человѣка возсозданы Христомъ и іудеи и язычники. Два міра сливаются въ Церкви во едино. Ясно, что эkkлeзиoлoгичeская мысль Апостола охватываетъ болѣе широкіе предѣлы, нежели отдѣльная община О томъ же понятіи единой Церкви говоритъ и уподобленіе брачнаго союза мужа и жены союзу Христа съ Церковью Подъ этимъ образомъ Христовой невѣсты можетъ быть понимаема только единая Церковь Христова 3)

1) In epist ad Ephesios *Σώμα αὐτοῦ ἡ ἐκκλησία κατὰ τὴν μετάληψιν τοῦ ἁγίου Πνεύματος Ἡ Ἐκκλησία ἐστὶν, ἡ δεκτικὴ, φησί, τοῦ διήκοντος, τῶν οὐρανίων μὲν πάλαι, νῦν δὲ καὶ ἐπιγείων* PG, t 95, coll 828D. 829A. ὡς περ ἐν σώματος ἀξήσει, φθάσωμεν εἰς τοσοῦτον ἕψος ἅπαντες, ὡς πρὸς τὴν κεφαλὴν ἡμῶν συναρμοσθῆναι τὸν Χριστόν. Ὅς ἐκτεστῶς ἡμῖν κατὰ τὴν θεικὴν ἐξοχὴν, μεταδίδωσιν ἡμῖν ἑαυτὸν κατὰ τὴν οἰκονομίαν συνάφειαν, ἑαυτῷ συνάπτων ἡμᾶς καὶ ἀλλήλοις, καθ' ἣν ἔχομεν πρὸς ἀλλήλους ὡς περ ἐν οἰκοδομῇ συναρμογῇ, καὶ καθὸ τὴν ἐπιχορηγίαν τοῦ πνεύματος ἕκαστος δύναται δέχεσθαι, τῆς ἐπὶ τῇ ἀξήσει τελειώσεως εἰς ἀγάπην συνκεφαλαιουμένης. PG, t 95, col. 844A

2) Толк. на посл къ Еф, стр 307: „Вѣра христіанская сочетаваетъ вѣрныхъ со Христомъ и такимъ образомъ изъ всѣхъ составляетъ единое тѣло стройное Христось творить сие тѣло, каждому сообщая Себя и Духа благодати ему подавая дѣйствительно и осязательно, такъ что сей Духъ благодати, сходя на каждаго, дѣлаетъ его тѣмъ, чѣмъ ему слѣдуетъ быть въ тѣлѣ Церкви Христовой Тѣло Христово, стройно сочетаваясь такимъ подаваніемъ Духа, растетъ затѣмъ въ себѣ, по той мѣрѣ, въ какой каждый членъ отвѣчаетъ своему назначенію или дѣйствуетъ во благо Церкви всею полнотою полученнаго дара благодати“.

3) Относительно Еф 5 ж *εἰς Χριστὸν καὶ εἰς τὴν ἐκκλησίαν*—J. Meignan замѣчаетъ: Весьма трудно подразумѣвать частную церковь подъ тѣмъ, что Апостоль, кажется, относитъ къ христіанскому обществу, разсматриваемому въ совокупности *Revue biblique internationale*, t 7 1894, p 354 Cfg еще pp 356 357 361—362 363 Въ заключеніе своего анализа эkkлeзиoлoгичeскихъ воззрѣній апостола Павла въ посланіи къ ефесянамъ Meignan говоритъ: каѳоличность и единство—вотъ два великихъ эkkлeзиoлoгичeскихъ положенія посланія къ ефесянамъ *Ibidem* p 369.

Должно думать, что Апостоль эту идею единой Церкви всегда вѣдрялъ въ сознание тѣхъ многочисленныхъ христіанскихъ общинъ, которыя онъ во множествѣ основалъ, распространяя благовѣствованіе Божіе отъ Іерусалима до Иллирика ¹⁾ Усвоивая эkkлeзіологическія идеи Апостола языковъ, христіанинъ необходимо долженъ былъ мыслить себя членомъ единой Христовой Церкви ²⁾ Не можетъ глазъ сказать рукъ. ты мнѣ не надобна Членъ церкви коринѣской не могъ понимать этихъ словъ Апостола въ томъ смыслѣ, что только члену своей мѣстной церкви онъ не можетъ сказать: ты мнѣ не нуженъ Членъ тѣла Христова — всякій вѣрующій, гдѣ бы онъ ни находился: каждый коринѣянинъ и всякому ефесянину или римлянину также по мысли Апостола не могъ сказать: ты мнѣ не нуженъ ³⁾ Идея единства Церкви должна была господствовать во всѣхъ христіанскихъ общинахъ ⁴⁾

Но эта идея единства Церкви была ли только идеей, въ которую только вѣровали, или она какъ-нибудь выражалась и во вѣѣ? Можно, конечно, согласиться съ тѣми учеными изслѣдователями, которые говорятъ, что идея единого религіознаго общества не была еще осуществлена въ дѣйствительности „Если мы, говоритъ Гарнакъ, сравнимъ Церковь середины 3-го вѣка съ тѣмъ состояніемъ, въ которомъ находился христіанство на 150—200 лѣтъ раньше, то мы най-

¹⁾ Рим 15 19-20.

²⁾ G Ноеніске утверждаетъ, что богословіе Павла для немногихъ было понятно. Часто только рабски воспринимали слова Апостола, которыхъ правильно не понимали А потому идеи ап Павла въ послѣдующее время оказывали незначительное влияние на религіозное сознание христіанскихъ общинъ Das Judenchristentum, S 242 Но для эkkлeзіологическихъ воззрѣній во всякомъ случаѣ слѣдуетъ сдѣлать исключеніе по крайней мѣрѣ идея единой всеобъемлющей Церкви могла быть вполне доступна всякому

³⁾ Св Исидоръ Пелусіотъ толкуетъ 1 Кор 12 27 *καὶ μέλη ἐστέ μίαν*—Церковь, которая у васъ, есть членъ повсюдной (Церкви), а потому было бы справедливо быть вамъ единомысленными не между собою только (у нихъ вѣдь были разногласія), но и со всѣми по всей вселенной единовѣрными, искореняя всякое разномысліе Lib 4, epist 103. PG, t 59. col. 1169C-D. Творенія, ч 3, пис 6, стр. 8

⁴⁾ „Единая церковь была однимъ изъ первыхъ и основныхъ понятій христіанства“ В Мышцынъ Устройство христіанской Церкви, стр 429.

демъ что теперь дѣйствительно есть религіозное общество, между тѣмъ какъ раньше были только общины, которыя вѣрили въ небесную Церковь, земнымъ образомъ которой онѣ были, стремились дать ей нѣкоторое выражение кое-какими средствами (*mit den einfachsten Mitteln*) и какъ странники и пришельцы жили на землѣ въ будущемъ. ¹⁾ Ни въ I-мъ, ни даже до конца II вѣка не существовало никакихъ формъ общецерковной правовой организаци, не существовало ни соборовъ, ни приматства, которые имѣли бы обязательную силу для отдѣльныхъ церквей. Всѣ частныя церкви были независимы другъ отъ друга и представляли собой совершенно самостоятельныя въ правовомъ отношеніи единицы ²⁾ Однако приведенныя мнѣнія, особенно мнѣніе Гарнака, можно принять только съ значительными оговорками. То, конечно, правда, что христіанство начинало не съ правовыхъ нормъ. Апостолы, основывая новую христіанскую общину, не предлагали прежде всего проектъ организаци и уставъ, который опредѣлялъ бы отношенія общинъ между собою. Дѣло Самого Христа было несравненно глубже: Онъ принесъ для людей новую жизнь, пересозданіе человѣческаго естества. Потому-то въ Его ученіи и трудно находить какія-нибудь указанія для практическаго устроенія жизни. Въ посланіяхъ апостольскихъ хотя и есть нѣкоторыя указанія на житейскія дѣла вѣрующихъ, но указанія эти слу-

¹⁾ Lehrbuch der Dogmengeschichte. 4 te Aufl 1-er Bd. Tübingen 1909. S 52 Почти тоже говоритъ и Dr Julius Köstlin Каждая отдѣльная община должна была мыслить себя духовно соединенной со всѣмъ христіанствомъ и стремиться представить это единеніе выраженнымъ во вѣѣ *Das Wesen der Kirche nach Lehre und Geschichte des Neuen Testaments mit vornehmlicher Rücksicht auf die Streitfrage zwischen Protestantismus und Katholicismus* 2-te Afl Gotha 1872 S 90 Союзъ, который отдѣльныя христіанскія общины связывалъ между собою, былъ по смерти апостоловъ только союзомъ общей вѣры, сознаниемъ общаго единенія (*des Zusammengefasstseins*) подъ единымъ Главою и свободное и живое общеніе между ними; законодѣрной организаци, которая бы ихъ смыкала и объединяла внѣшне, еще не было. D. Thomasius. *Die Dogmengeschichte der Alten Kirche* 2 te Aufl Erlangen 1886. S 28 Cfr S 103

²⁾ Мышцынъ Пит соч, стр 430 A Harnack *Entstehung und Entwicklung der Kirchenverfassung und des Kirchenrechts*. S. 35 Friedrich Loofs *Leitfaden zum Studium der Dogmengeschichte*¹ § 12, 1 SS 79—80

чайны, отрывочны и не составляют главнаго предмета апостольскихъ заботъ. И св апостолы имѣли дѣло съ наученіемъ вѣрующихъ, съ возрожденіемъ іудеевъ и эллиновъ въ новаго человѣка ¹⁾ Но всякая новая жизнь, являющаяся на землѣ, какія бы начала ни лежали въ ея основѣ, непремѣнно принимаетъ тѣ или другія внѣшнія формы. Анархизмъ всегда и вездѣ былъ только мечтой. Христіанство— „въ мірѣ“, и оно было бы какимъ-то совершенно непонятнымъ чудомъ, если бы сразу сводило небо на землю ²⁾ Но такъ какъ христіанство начинало не съ формъ, а съ внутренняго содержанія, то и вполнѣ понятно, что на первыхъ порахъ внѣшняя организація была мало замѣтна. Сказанное относится ко всей совокупности христіанской Церкви. Отдѣльныя общины, конечно, должны были имѣть внѣшнее устройство съ самаго начала. Однако, и идея единой Церкви выражалась во внѣ. Недоставало внѣшняго правоваго единенія, но было внутреннее нравственное единеніе, и единая Церковь не была идеей только, а самымъ реальнымъ фактомъ. Вѣдь когда ап Павелъ говорилъ, что онъ гналъ Церковь Божию (Гал 1:13 1 Кор 19:1), онъ разумѣлъ, конечно, всю Церковь и эта единая Церковь предносилась предъ нимъ какъ живая реальность, такъ что онъ ставилъ ее наравнѣ съ такими реальностями, какъ греки или іудеи ³⁾ Въ нѣкоторыхъ формахъ эта реальность выражалась и во внѣ.

Сами Апостолы, конечно, не имѣли какихъ нибудь юридическихъ правомочій, но они имѣли моральный авторитетъ, какъ апостолы Господа. Они были свидѣтелями земной жизни Господа Исуса Христа ⁴⁾, Который и Самъ назвалъ ихъ апо-

¹⁾ См. Дн 6:2: не хорошо намъ, оставивши слово Божіе, пещись о столахъ

²⁾ „Крайніе протестанты всегда желали и желаютъ видѣть христіанство, чуждое всякихъ формъ. Но существуетъ ли такого рода христіанство, да и можетъ ли существовать? Безъ сомнѣнія, таково будетъ христіанство въ раю небесномъ.“ Проф А П Лебедевъ „Сущность христіанства“ по изображенію церковнаго историка Адольфа Гарнака. Богословскій Вѣстникъ. 1901, т 3, стр 437 Cfr A Loisy. L'évangile et l'église⁴, pp 136—137 146

³⁾ 1 Кор 11:2 Cfr P. Vatiffol L'église naissante et le catholicisme³ pp. 90—91

⁴⁾ Дн 1:21-22

столами. 1) Отсюда ихъ авторитетъ въ Церкви Отвергающій апостоловъ отвергаетъ Христа, а потому христіане должны были пребывать въ ученіи апостоловъ 2) Мы видимъ, что апостолы иногда дѣйствуютъ вмѣстѣ, 3) вообще поддерживаютъ единеніе между собою 4) Двѣнадцать апостоловъ (*дѡдѣка*) пользовались особеннымъ авторитетомъ и были первымъ органомъ, объединявшимъ Церковь 5) И въ послѣдствіи харизматики, о которыхъ мы узнаемъ изъ „Ученія двѣнадцати Апостоловъ“, тоже были какъ бы нервомъ, соединявшимъ отдѣльныя общины. 6)

Дѣятельность ап. Павла явно показываетъ, что Апостоль не только проповѣдывалъ устно и письменно идею единой Церкви, но и старался объединять отдѣльныя общины другъ съ другомъ. Всѣ церкви, основанныя ап. Павломъ, были

1) Лк 6 13

2) Дн 2 42

3) Дн 6 2 15

4) Гал 1 ж 2 9

5) „Единеніе частныхъ церквей еще яснѣе выражалось въ непрекословномъ повиновеніи всѣхъ однимъ общимъ своимъ наставникамъ— апостоламъ. Впрочемъ, это не было слѣдствиемъ какого-либо насилія и принужденія, но дѣйствиемъ кроткаго духа и несомнѣнной ихъ увѣренности въ Божественное назначеніе ихъ служенія. Къ чему было принуждать, когда тотъ самъ себя назвалъ, дѣлалъ несчастнымъ и достойнымъ сожалѣнія и слезъ, кто отъ сего единенія уклонялся или въ наказаніе за грѣхи былъ отлучаемъ“. А. В Горскій. Исторія евангельская и Церкви апостольской. Изд 2. Свято-Троицкая Сергіева Лавра 1902, стр 438.

6) Во вселенскомъ учительствѣ раздробленныя по огромному пространству христіанскія общины имѣли единственную прочную связь и осяву союза Эти апостолы и пророки, переходивше съ мѣста на мѣсто и вездѣ принимаемые съ глубокимъ почетомъ,—и они только могутъ намъ объяснить, почему развитіе общинъ въ различныхъ провинціяхъ, несмотря на мѣстныя особенности условій, все таки въ своемъ процессѣ обнаруживаетъ извѣстную мѣру однообразія А Harnack *Die Mission und Ausbeutung des Christentums in den ersten drei Jahrhunderten.* 2-te Aufl Leipzig 1906 S 286 Thomasius также видитъ въ апостолахъ (въ широкомъ смыслѣ слова) должность всей Церкви L cit, S 28 Cfr Prolegomena Гарнака къ изданію *Αἰδαχή* въ *Texte und Untersuchungen zur Geschichte der altchristlichen Literatur*, herausgegeben von Oscar von Gebhardt und Adolf Harnack II, 1 Leipzig 1884 Апостолы, пророки и учителя были связью разсѣяннаго христіанства SS 103. 104. 105. 112.

объединены уже тѣмъ, что были основаны однимъ человѣкомъ. Ап Павелъ былъ такъ сказать какъ бы связующимъ центромъ разныхъ церквей: отъ лица одной церкви въ своихъ посланіяхъ онъ обыкновенно посылаетъ привѣтствія другимъ, присоединяетъ привѣтствія и отъ отдѣльныхъ лицъ ¹⁾ Подобныя привѣтствія находимъ и въ соборныхъ посланіяхъ ²⁾ Посланія ап Павла даютъ извѣстіе и о томъ, что между общинами былъ обмѣнъ апостольскими посланіями. Этотъ обмѣнъ въ нѣкоторыхъ случаяхъ Апостоль какъ бы узаконяетъ, ³⁾ такъ что каждое его посланіе было какъ бы окружнымъ и было извѣстно въ разныхъ церквахъ ⁴⁾ О томъ же свидѣтельствуетъ и посланіе ап Петра, написанное пришельцамъ, разсѣянными въ Понтѣ, Галатіи, Каппадокіи, Асін и Вифоніи ⁵⁾ Въ посланіяхъ ап Павла встрѣчаемъ такія выраженія: такъ я повелѣваю по всѣмъ церквамъ, такъ бываетъ во всѣхъ церквахъ у святыхъ. ⁶⁾ Онъ посылаетъ къ коринтянамъ Тимофея, чтобы онъ напомнилъ имъ о путяхъ во Христѣ, какъ онъ (Павелъ) учитъ вездѣ, во всякой церкви ⁷⁾ Солуняны Апостоль называетъ подражателями церквамъ Божиимъ во Христѣ Иисусѣ, находящимся во Іудеѣ, ⁸⁾ а о римлянахъ пишетъ, что вѣра ихъ возвращается во всемъ мірѣ. ⁹⁾ Вся исторія ап. Павла показываетъ, какъ настойчиво стремился онъ къ объединенію разсѣянныхъ по вселенной отдѣльныхъ церквей Онъ всегда вдохновленъ идеей единой Церкви, которую и желаетъ видѣть осуществленной ¹⁰⁾

Вновь основанная церковь Апостоль мыслить тѣсно связанными не только между собой, но и преимущественно съ

1) Рим 16 16 21-23 1 Кор 16 19-20 2 Кор 13 12 Филипп 4 22 Кол 4 10-12 14-15

2) 1 Пет 5 13 3 Ио 15

3) Кол 4 16

4) 2 Пет 3 15-16

5) 1 Пет 1 1

6) 1 Кор 7 17 14 33

7) 1 Кор 4 17. 7 17

8) 1 Сол 2 14

9) Рим 1 8

10) Sein Gedanke ist die eine Kirche, welcher gerade die Einteilung der Gemeinden in Provinzen zum Bewusstsein der Einheit und zum gemeinsamen Handeln verhelfen muss C Weizsacker. Das apostolische Zeitalter³ S 598 Cfr G Hoennicke Das Judentum S 251

древнѣйшей церковью Іерусалимской Если язычники объединились съ іудеями въ духовномъ, то должны послужить имъ и въ тѣлесномъ ¹⁾ Но особенно замѣчательны тѣ мѣста посланій ап Павла, гдѣ говорится даже о существованіи материальныхъ вспомоствованій между христіанскими общинами Такое матеріальное общеніе (*κοινωνία*) было какъ бы нѣкоторымъ установленіемъ: вопросъ о *κοινωνία* возникалъ при самомъ основаніи новыхъ общинъ, какъ можно видѣть изъ Гал 2 9-10: Іаковъ и Кифа и Іоаннь, почитаемые столпами, подали мнѣ и Варнавъ руку общенія, чтобы намъ идти къ язычникамъ, а имъ къ обрѣзаннымъ, только чтобы мы помнили нищихъ, что и старался я исполнить въ точности И дѣйствительно, съ фактомъ благотворенія и помощи между церквами мы встрѣчаемся многократно. ²⁾ У Апостола даже находимъ указанія на упорядоченіе сборовъ милостыни: онъ по разнымъ церквамъ заводитъ одни порядки въ сборѣ милостыни ³⁾ Ап. Павелъ постоянно желаетъ признанія своей миссіонерской дѣятельности со стороны іерусалимской церкви ⁴⁾ и старается собирать для нея на различныхъ мѣстахъ своего благовѣствованія пожертвованія, причемъ пожертвованія въ пользу іерусалимской общины со стороны христіанъ изъ язычниковъ Апостоль считаетъ даже какъ бы долгомъ (*οφειλέται εἶναι αὐτοῦν*) ⁵⁾ Наконецъ, мы должны также отмѣтить, что на самыхъ первыхъ порахъ христіанской жизни имѣетъ мѣсто такъ называемый апостольскій сборъ. Павелъ и Варнава вмѣстѣ съ нѣкоторыми другими идутъ изъ Антиохіи къ апостоламъ и пресвитерамъ въ Іерусалимъ для разрѣшенія недоумѣній, возбужденныхъ нѣкоторыми пришедшими изъ Іудеи. Апостолы и пресвитеры со всею Церковью разсудили, избравши изъ среды себя мужей, послать ихъ въ Антиохію съ Павломъ и Варнавою, именно: Іуду, прозываемаго Варсавою, и Силу, мужей начальствующихъ между братьями, написавши и вручивши

¹⁾ Рим 15 21 Русскій переводъ *ἐκοινωνήσαν*—сдѣлались участниками— не совсѣмъ точно передаетъ мысль подлинника

²⁾ 2 Кор 8 1-4. 19-21 9 1-5 12. Филип 4 10-12 17 18 Рим 15 25-28 Дн 11 27-30.

³⁾ 1 Кор 16 1-4 2 Кор 8 11-19 Рим 12 13

⁴⁾ Дн 21 19 слл

⁵⁾ Рим 15 27

имъ слѣдующее: Апостолы и пресвитеры и братія находящимся въ Антиохіи, Сиріи и Киликіи братіямъ изъ язычниковъ. ¹⁾ Какъ смотрѣтъ на этотъ фактъ? Имѣлъ ли апостольскій соборъ какой-нибудь юридическій авторитетъ? Собирались ли онъ по какому-либо ранѣе составленному уставу? Очевидно, нѣтъ. Однако же соборъ рѣшаетъ вопросъ, возникшій въ Антиохіи, и отправляетъ посланіе къ христіанамъ Антиохіи, Сиріи и Киликіи. Отношенія между церквами не регламентированы, но эти отношенія были, и въ нихъ выразилась идея соборнаго единства Церкви Христовой.

Вполнѣ понятно, что сношенія были особенно часты и даже регулярны въ церквахъ сосѣднихъ, такъ что намѣчались какъ бы группы церквей. Это видно уже и изъ привѣтствій ап Павла. Въ посланіяхъ къ коринтянамъ онъ шлетъ привѣтствіе и благословеніе всѣмъ святымъ по всей Ахаіи ²⁾ и отъ всѣхъ церквей асіійскихъ. ³⁾ Говоритъ Апостоль о братіяхъ по всей Македоніи ⁴⁾ и о церквахъ галатійскихъ. ⁵⁾

Протестантскіе ученые изслѣдователи особенно подчеркиваютъ обособленность и полную самостоятельность отдѣльных христіанскихъ общинъ, но нужно ли говорить о самостоятельности тамъ, гдѣ никто этой самостоятельности не ставилъ во главу своихъ религіозныхъ упованій. Религіознымъ упованіемъ была идея единой соборной Церкви Христовой, единого церковнаго тѣла. При основаніи общины едва-ли и поднимался вопросъ о самостоятельности общины, объ ея отношеніи къ другимъ общинамъ, о порядкѣ управления и т. под. Напротивъ, съ самаго начала всякая новая христіанская община становилась въ самыя тѣсныя отношенія къ другимъ, ранѣе основаннымъ, общинамъ. Не о самостоятельности общинъ заботился ап Павелъ, а о неразрывной ихъ связи съ церковью іерусалимской. Разрывъ между христіанами изъ язычниковъ и изъ іудеевъ Апостоль мыслилъ величайшимъ несчастіемъ, которое онъ всячески

1) Дн 15 1 зг

2) 2 Кор 1 1

3) 1 Кор 16 19

4) 1 Сол 4 10

5) 1 Кор 16 1. Срвн Апокалипсисъ, который написанъ семи церквамъ, находящимся въ Асии (1 4).

старался предотвратить ¹⁾ Въ жизнь вступала не организація, но новый принципъ духовной жизни, принципъ любви. А при такомъ принципѣ каждый другъ друга выше считаетъ. Такъ и нужно представлять взаимныя отношенія между христіанскими общинами. Протестантскіе ученые изслѣдователи, по нашему мнѣнію, гораздо больше заботятся о самостоятельности христіанскихъ общинъ, чѣмъ заботились объ этомъ онѣ сами.

И въ начальный періодъ мужей апостольскихъ общеніе между церквями никогда не прекращалось. Отмѣтимъ нѣкоторые факты. Климентъ, епископъ римскій, пишетъ отъ лица всей римской церкви въ Коринѣ, гдѣ были нѣкоторые безпорядки. Разумѣется, юридически никакихъ основаній для этого онъ не имѣлъ, но христіанская жизнь никогда не идетъ по юридическому пути. Посланіе Климента, какъ сообщаетъ Евсевій, пользовалось большимъ уваженіемъ не только въ Коринѣ, но и въ сосѣднихъ церквахъ; оно было даже читаемо всенародно. ²⁾ Поликарпъ, епископъ смирнскій, пишетъ посланіе въ Филиппы. Игнатій Антиохійскій, на пути изъ Сиріи въ Римъ, своими устными бесѣдами и наставленіями укрѣплялъ въ вѣрѣ и оберегалъ отъ еретиковъ христіанъ тѣхъ городовъ, чрезъ которые путешествовалъ. ³⁾ Нужно было бы выписывать значительную часть посланій св. Игнатія, если бы мы хотѣли характеризовать сношенія христіанскихъ общинъ того времени. Въ посланіи къ филадельфійцамъ, смирнянамъ и къ Поликарпу св. Игнатій совѣтуетъ имъ отправить, напр., посла въ Антиохію по поводу прекращения гоненій, чтобы сорадоваться въ общемъ собраніи, ⁴⁾ чтобы онъ прославилъ тамъ неослабную любовь къ славѣ Божіей ⁵⁾ и поздравилъ съ тою радостью, что у нихъ водворился миръ, возвратилось ихъ величіе и возстанови-

¹⁾ Cfr Weizsacker Das apostolische Zeitalter³ SS 597—599

²⁾ Hist Eccl III 16 2 GrchSch 9 1 S. 230 1-5

³⁾ Euseb H. E III 36 2-15 GrchSch 9 1 SS 274—280

⁴⁾ Ad Philad 10

⁵⁾ Ad Polyc 7 2 Тебѣ, богоблаженнѣйшій Поликарпъ, надобно создать боголѣпнѣйшій совѣтъ и избрать кого-нибудь особенно вамъ любезнаго и усерднаго челоуѣка, который могъ бы назваться Божіимъ посломъ. Cfr Ad Smyrn 11 2 избрать мужа боголѣпнѣйшаго

лось ихъ малое тѣло (*τὸ ἴδιον σωματίον*) ¹⁾ А Поликарпу Игнатій пишетъ: такъ какъ я не могъ написать по всѣмъ церквамъ, то къ ближайшимъ церквамъ напишешь ты, какъ знающій волю Божию, чтобы и они сдѣлали то же самое. Кто можетъ послати бы нарочныхъ (*πεζούς*), а другія—письма чрезъ посланныхъ тобою ²⁾ А объ обмѣнѣ писаніями выразительно свидѣтельствуется посланіе Поликарпа „Вы и Игнатій, говоритъ Поликарпъ, писали ко мнѣ, чтобы, если кто пойдетъ въ Сирію, отнесъ ваши посланія, что я и сдѣлаю, если будетъ удобное время, или самъ, или кого я пошлю Письма Игнатія, присланныя намъ, и другія, имѣющіяся у насъ. мы послали вамъ, какъ вы требовали: они приложены къ этому посланію; изъ нихъ вы можете получить много пользы, ибо они содержатъ вѣру, терпѣніе и всякое назиданіе о Господѣ нашемъ“ ³⁾

Вполнѣ понятно, что факты всѣхъ этихъ посланій обусловлены были тѣмъ нравственнымъ авторитетомъ, которымъ обладали ихъ авторы, но очевидно, достаточно было общихъ моральныхъ связей, если Церковь для выраженія идеи своего единства не нуждалась въ искусственныхъ юридическихъ нормахъ Не потому не было единства внѣшней организаціи, что она будто бы противна христіанской идеѣ Церкви, какъ склонны представлять дѣло протестантскіе ученые, ⁴⁾ а только потому, что въ дѣйствительности было единеніе болѣе глубокое и тѣсное. Тѣ формы общенія церквей, которыя можно отмѣтить въ первыя времена бытія Церкви, больше свидѣлствуютъ о проникновенности христіанъ идеей единой Церкви, чѣмъ формы общенія позднѣйшаго, чисто формальнаго, юридическаго, бумажнаго Недаромъ Тертуллианъ даже въ свое время, когда была полная церковная организація, говорилъ: „единство Церкви доказывается общеніемъ міра, названіемъ братства и оказываніемъ

¹⁾ Ad Smyrn 11 2 Cfr. 11 3

²⁾ Ad Polyc 8 1

³⁾ Ep Polyc. ad Philipp 13 1-2 Die apostolischen Vater herausgeg von F X. Funk SS 114—115 При этомъ же добавляется Et de ipso Ignatio et de his qui cum eo sunt, quod certius agnoveritis, significate.

Писать подробно о взаимныхъ сношеніяхъ христіанскихъ церквей въ періодъ мужей апостольскихъ считаемъ мало полезнымъ для дѣла.

⁴⁾ Напр Sohм

(contesseratio) гостеприимства¹⁾ Очевидно, въ его глазахъ единство церковное болѣе доказывалось фактическимъ единеніемъ церквей, чѣмъ разными организаціями²⁾ Единство христіанскаго „братства“ не было какимъ-то идеальнымъ,³⁾ но самымъ реальнымъ. Общія вѣрованія и общія упованія побуждали христіанъ къ внѣшнему единенію, какъ это выражено и въ *Λιδαχή*⁴⁾ Въ томъ же *Λιδαχή* есть евхаристическая молитва, въ которой дважды въ поэтической формѣ высказывается мольба о томъ, чтобы Господь Богъ собрать Церковь свою со всѣхъ концовъ міра, отъ четырехъ вѣтровъ, въ Царство Свое⁵⁾ Это мѣсто евхаристической молитвы въ *Λιδαχή* обыкновенно переоцѣнивается Именно, дѣлается заключеніе, будто, по мысли христіанъ того времени, существо Церкви требуетъ единства лишь въ *βασιλεία τοῦ θεοῦ*.⁶⁾ Но если принять во вниманіе, что въ то время христіанство въ дѣйствительности было разсѣяно небольшими общинами отъ края до края земли, то такая форма молитвы будетъ вполне понятна. Христіанамъ того времени не могло даже и представиться, что можетъ настать время, когда христіанская вѣра покоритъ міръ и будетъ единая, внѣшне организованная Церковь. Это единство было, конечно, весьма желательнымъ: поскольку могли христіане и стремились къ нему. Но полное осуществленіе внѣшне-организованнаго единства казалось чѣмъ-то весьма отдаленнымъ Въ этой же молитвѣ обращаетъ на себя вниманіе то, что, хотя и говорится о разсѣянности Церкви, но говорится именно о Церкви, а не о церквяхъ Видно, что авторъ всѣ разсѣяныя по концамъ вселенной общины представляетъ единой Церковью Наконецъ, нужно обратить вниманіе на то, что въ той же молитвѣ ря-

1) De praescr. cap 20 PL., t. 2, col 37B Cfr *κοινωνὸν ὄνομα καὶ ἐλπίς* Ignat Ad Ephes 1 2.

2) Cfr Harnack Prolegomena къ *Λιδαχή*, TU II, 1 SS 103—110

3) Cfr Loofs Leitfaden der Dogmengeschichte⁴, § 14, 2 SS 88—89

4) εἰ γὰρ ἐν τῷ ἀθανάτῳ κοινωνοὶ ἐστε, πόσῳ μᾶλλον ἐν τοῖς θνητοῖς, IV 8.

5) ὡσπερ ἦν τοῦτο τὸ κλάσμα διεσκορπισμένον ἐπάνω τῶν ὀρίων καὶ συναχθὲν ἐγένετο εἰ. οὕτω συναχθῆτω σου ἡ ἐκκλησία ἀπὸ τῶν περῶτων τῆς γῆς εἰς τὴν σὴν βασιλείαν IX 4 *Μνήσθητι, κύριε, τῆς ἐκκλησίας σου τοῦ ῥύσασθαι αὐτὴν ἀπὸ παντὸς ποιηροῦ καὶ τελειῶσαι αὐτὴν ἐν τῇ ἀγάπῃ σοῦ. καὶ συναξον αὐτὴν ἐκ τῶν τεσσάρων ἀνέμων τὴν ἁγιασθεῖσαν εἰς τὴν σὴν βασιλείαν, ἣν ἠτοίμησας αὐτῇ. X 5.*

6) Harnack Prolegomena TU II, 1 S 88.

домъ съ приведенными словами рѣзко выражено свойственное первохристіанству чаяніе скорого пришествія Христова и кончины міра ¹⁾ Если имѣеть такъ скоро наступить кончина міра, то, конечно, мысль объ организаціи единой Церкви должна была въ сознаніи христіанъ отодвинуться на второй планъ. Вообще молитва *Λιδαχή* свидѣтельствуєтъ, по нашему мнѣнію, только о томъ, что христіане перваго вѣка еще не могли себѣ представить всей міровой исторической миссіи христіанства, но и по ихъ вѣрованію Церковь, хотя и разсѣянная, была една. ²⁾

Единство Церкви какъ „братства“ выражается и въ другомъ памятникѣ конца перваго вѣка, въ посланіи Климента римскаго къ коринѳянамъ Это посланіе заканчивается молитвой не только о коринѳянахъ, но и о всѣхъ, которые повсюду призваны Богомъ. Климентъ проситъ сообщить о желаемомъ и вождельнѣнномъ мирѣ и согласи, чтобы и римская церковь могла порадоваться благоустройству коринѳской. ³⁾

Всѣ эти кратко указанная нами свидѣтельства и факты древнѣйшихъ временъ, по нашему мнѣнію, доказываютъ для исторіи догмата о Церкви ту истину, что христіанамъ съ самаго начала не чужда была идея единой Церкви, какъ видимаго, исторически существующаго общества Христовыхъ послѣдователей. Единая Церковь для христіанъ съ самаго перваго времени была не какимъ-либо умопостигаемымъ предметомъ вѣры, а самымъ реальнымъ фактомъ. ⁴⁾ Объ единой видимой Церкви проповѣдывали св Апостолы, сами они осповали единую Церковь и съ самаго начала существовала та же единая Церковь

¹⁾ Ἐλθέτω χάρις καὶ παραέλθετω ὁ κόσμος οὗτος Ὡσαννά τῷ θεῷ Δαυὶδ εἰ τις ἐγγύς ἐστιν, ἐρχέσθω εἰ τις οὐκ ἔστι, μεταστέτω μαρὰν ἀθὰ ἀμήν X 6

²⁾ Подробно о единствѣ Церкви (или христіанства) по *Λιδαχή* см. у Гарнака въ пролегоменахъ къ изданію *Λιδαχή* TU II, 1

³⁾ 65 1-2 Cfr A Harnack. Der erste Klemensbrief Berlin 1909 S. 53.

⁴⁾ Dr Schanz. Der Begriff der Kirche Theologische Quartalschrift 1893. S. 552 An eine abstrakte, ideale, unsichtbare Kirche dachte man in Altertum überhaupt nicht Срви противоположное мнѣніе Locfs'a Leitfaden der Dogmengeschichte, 3-te Aufl. Halle 1893, § 12, 5 55: единство всей Церкви, въ которое вѣрили, не имѣло ни внѣшнихъ знаковъ, ни видимыхъ гарантіи (въ 4 изд этой фразы нѣтъ См SS 79—80) Cfr § 19, 1. S 130

2.

Понятіе о Церкви въ противоиудейской полемикѣ первыхъ двухъ вѣковъ.

Христіанство начинало не съ доктрины, не съ формулы, а съ обновленія жизни. А потому и при единствѣ жизни въ первое время могло быть нѣкоторое разнообразіе доктрины. Любовь соединяла сердца всѣхъ во едино. для теоретическихъ разномысліи не было мѣста или, лучше сказать, если и были теоретическія разномыслія, они мало затрогивали жизнь ¹⁾ Такъ нужно представлять себѣ жизнь христіанской Церкви на первыхъ порахъ ея существованія. Въ то время не было точной единой и подробной формулировки христіанскаго ученія, обязательной для всѣхъ. Въ точной формѣ, нужно думать, преподавались только самыя общія главнѣйшія истины; въ формулировкѣ же отдѣльныхъ частныхъ сторонъ христіанскаго ученія такого единства не было.

Но недолго могла Церковь находиться въ такомъ состояніи. Историческія обстоятельства очень скоро побудили христіанскую Церковь точнѣе опредѣлить тѣ или другіе предметы въ своемъ ученіи. Обстоятельства эти были созданы прежде всего той исторической средой, въ которую вступило христіанство. Эта историческая среда очень скоро заявила себя какъ нѣчто особенное, какъ нѣкоторая противоположность христіанству, и христіанство должно было такъ или иначе опредѣлить свои отношенія къ этой исторической средѣ. Здѣсь начало развитія точныхъ опредѣленій христіанскаго ученія; здѣсь именно начало исторіи всякаго догмата, и въ частности догмата о Церкви. Догматъ о Церкви можно сравнить съ церковнымъ самосознаніемъ. Въ своемъ самосознаніи личность опредѣляетъ, что она есть и что она не есть, въ самосознаніи опредѣляется „я“ въ его отличіи отъ „не-я“

¹⁾ Cfr Barnab 1 v *τρία οὖν δόγματα ἔστιν κερύον ζωῆς ἕλπις ἀρχὴ καὶ τέλος πίστεως ἡμῶν, καὶ δικαιοσύνη κρίσεως ἀρχὴ καὶ τέλος, ἀγάπη ἐν φροσύνῃ καὶ ἀγαλλιάσει; ἔργω δικαιοσύνης μαρτυρία*

Точно также и въ догматѣ о Церкви христіанство опредѣляетъ, что оно есть, и опредѣляетъ это въ отличіе отъ представляемыхъ исторической средой инородныхъ явленій. Человѣкъ съ ростомъ своего самосознанія опредѣляетъ самъ себя, и для него уже невозможенъ становится возвратъ къ тому состоянію неяснаго самосознанія, въ которомъ онъ былъ раньше. Такъ же и Церковь послѣ того, какъ догматически опредѣлила какой-нибудь предметъ своего ученія, не можетъ утратить этой догматической формулы.

Въ исторіи каждаго догмата можно замѣчать постепенный переходъ отъ разнообразія къ единству. Въ частности и то ученіе о Церкви, которое преподали христіанамъ св апостолы, было скорѣе общей идеей Церкви, а не подробно развитымъ догматомъ. Жизнь христіанскихъ общинъ съ самаго начала ставила рядъ разнообразныхъ вопросовъ, на которые не было прямого отвѣта въ ученіи апостольскомъ. Руководясь общей идеей апостольскаго ученія, на эти вопросы давали посильные отвѣты, примѣняя общее апостольское ученіе къ частнымъ случаямъ. Вполнѣ естественно, что въ началѣ не было общецерковнаго, опредѣленно формулированнаго во всѣхъ частностяхъ, ученія о Церкви. Представителемъ церковной мысли и нужно было точнѣе опредѣлить понятіе о Церкви въ ея отличіи отъ тѣхъ инородныхъ явленій, въ среду которыхъ вступила Церковь.

Исторической средой, въ которую вступило прежде всего христіанство, было іудейство. Самосознаніе іудейства того времени рѣзко отличалось отъ христіанскаго ученія о Церкви, и тѣмъ самымъ былъ уже данъ толчекъ христіанскому сознанію сосредоточиться на ученіи о Церкви. Іудейство того времени, когда встрѣтилось съ нимъ христіанство, можно охарактеризовать двумя чертами: это, во-первыхъ,—строгій націонализмъ іудейской религіи, во-вторыхъ,—вышній обрядовый характеръ этой религіи. Впрочемъ, вторая черта можетъ быть разсматриваема какъ только развитіе и дополненіе первой: націонализмъ религіи тѣсно былъ связанъ съ обрядовой жизнью іудейства, обряды дѣлали іудеямъ (прозелитизмъ), а безъ обрядовъ іудеи были ренегатомъ своего племени. Христіанство въ самомъ началѣ своемъ распространялось среди іудеевъ, а потому оно и не могло тотчасъ порвать связь съ іудействомъ. Известно, что римская власть

долго не отличала христианъ отъ іудеевъ, да и для іудеевъ христианство представлялось сначала лишь назорейскою ересью (*ἡ τῶν Ναζωραίων αἵρεσις*), какъ это мы видимъ изъ словъ ритора Тертулла предъ Феликсомъ. ¹⁾ Въ первые дни община христианъ, состоявшая изъ іудеевъ, вмѣстѣ съ Апостолами, какъ повѣствуетъ книга Дѣяній, собиралась въ іерусалимскомъ храмѣ, исполняла всѣ обряды іудейскаго закона. Но уже скоро въ христианской Церкви возникъ вопросъ объ отношеніи къ іудейству, вопросъ этотъ возбужденъ былъ обращеніемъ язычниковъ. Тотчасъ поднялся вопросъ о томъ, обязательнъ-ли законъ для христианъ изъ язычниковъ. Христиане изъ іудеевъ не могли скоро отрѣшиться отъ своихъ природныхъ націоналистическихъ воззрѣній на религію и на обращающихся къ вѣрѣ язычниковъ хотѣли смотрѣть какъ на прозелитовъ. И вотъ мы видимъ уже въ самомъ началѣ христианской исторіи, что нѣкоторые, пришедшіе изъ Іудей (въ Антиохію), учили братьевъ: если не обрѣжетесь по обряду Моисееву, не можете спастись ²⁾ Эти слова можно разсматривать какъ тему тѣхъ рѣчей, которыя въ теченіе первыхъ двухъ вѣковъ христианской исторіи раздаются со стороны нѣкоторыхъ изъ іудеевъ-христианъ. Старая тюбингенская школа во главѣ съ Бауромъ представляла дѣло такъ: въ оппозицію іудейскому націонализму ап. Павелъ развиваетъ идею универсальной христианской Церкви. Эти тезисы и антитезисы вступаютъ въ борьбу между собою: первый вѣкъ церковной исторіи и наполненъ борьбой между петринизмомъ и павлинизмомъ, причемъ успѣхъ въ борьбѣ бываетъ то на той, то на другой сторонѣ. Наконецъ, обѣ противоположности синтезируются и получается католическая Церковь, причемъ съ обѣихъ сторонъ дѣлаются нѣкоторыя уступки. Идея вселенской Церкви, слѣд., по взгляду этого направленія ученыхъ, есть продуктъ борьбы петринизма и павлинизма. Въ настоящее время всѣ идеи старой тюбингенской школы можно считать въ наукѣ настолько оставленными, что ихъ и намъ можно миновать безъ разбора. ³⁾ Впро-

¹⁾ Дѣян 24 5

²⁾ Дн 15 1

³⁾ Идея тюбингенской школы, хотя въ нѣсколько смягченной формѣ, встрѣчаемъ у Albrecht'a Ritschl'a Die Entstehung der altkatholischen Kirche 2-te Auflage Bonn 1857. SS. 248 flgg. Первый компромиссъ въ поль-

чемъ нужно замѣтить, что тюбингенская школа оставила какъ бы въ наслѣдство наукѣ болѣе близкаго къ намъ времени путаницу понятій—іудеохристіанство и языкохристіанство, на которую сѣтуетъ Гарнакъ ¹⁾ Самъ же Гарнакъ совершенно порвалъ съ изложенными тюбингенскими идеями и высказываетъ вполне пріемлемыя сужденія Названіе „іудеохристіанъ“ Гарнакъ прилагаетъ къ тѣмъ христіанамъ изъ іудеевъ, которые въ той или иной мѣрѣ считали необходимымъ законъ Моисея. Этому іудеохристіанству надо противопоставлять не языкохристіанство, ²⁾ а христіанскую религію, какъ религію универсальную и антинаціональную. ³⁾ Историческое изслѣдованіе въ католической Церкви (*im Catholicismus*) не можетъ открыть на ряду съ христіанствомъ никакого элемента, который можно бы назвать іудеохристіанскимъ ⁴⁾ Съ этой точки зрѣнія нужно будетъ признать, что идея христіанской Церкви не выработалась постепенно въ борьбѣ двухъ противоположностей Нѣтъ, эта идея Церкви получила свое начало вмѣстѣ съ христіанствомъ Іудеохристіанство же слѣдуетъ разсматривать не какъ факторъ въ процессѣ образованія понятія о Церкви, не какъ одно изъ слабаемыхъ, частью вошедшихъ въ общую сумму, а его должно разсматривать какъ ересь, отдѣленіе отъ существующей уже христіанской Церкви. Но въ борьбѣ съ этимъ уклоненіемъ для церковныхъ писателей было множество поводовъ подробнѣе раскрыть идею христіанской Церкви въ ея отличіи отъ іудейства И это тѣмъ болѣе, что христіанская Церковь съ самаго начала усвоила себѣ ветхій завѣтъ, разсматривая его какъ свою раннѣйшую исторію и освобождая его, такимъ образомъ, отъ историко-національныхъ условій Поэтому

зу іудаизма усматриваютъ въ постановленіи апостольскаго собора. Ritschl. SS 251—252 Cfr Friedrich Nitzsch Grundriss der Christlichen Dogmengeschichte 1-er Theil. Berlin 1870. SS 37—38 Но совершенно иначе судить о постановленіи апостольскаго собора Thomasius Dogmengeschichte² SS. 49—50.

¹⁾ Dogmengeschichte⁴ I SS 310—311

²⁾ Cfr A Ritschl Противоположность іудейскому христіанству въ эпоху отъ времени апостольскаго до исключенія іудейскихъ христіанъ изъ Церкви представляетъ языко-христіанство, а не павлинизмъ Die Entstehung der altkath Kirche S 271

³⁾ Dogmengeschichte⁴ I S 312

⁴⁾ Dogmengeschichte⁴ I S 315

Церковь и должна была съ самаго начала установить и опредѣлить свое отношеніе къ ветхому завѣту

Въ наукѣ извѣстенъ взглядъ, по которому противоіудейская полемика первыхъ вѣковъ вытекала исключительно изъ апологетическихъ цѣлей, а не была полемикою въ тѣсномъ смыслѣ. Только повидимому эта полемика направляется противъ дѣйствительныхъ іудеевъ. На самомъ же дѣлѣ возраженія, которыя могъ бы сдѣлать іудей или іудео-христіанинъ, опровергаются очень рѣдко или ихъ касаются только въ самомъ крайнемъ случаѣ. Блѣдная неисторическая и лишь теоретическая полемика была бы невозможна при ожесточенныхъ спорахъ съ настоящимъ противникомъ. Противникъ на дѣлѣ только вымышленный; онъ не имѣетъ иного горизонта, нежели самъ христіанинъ. Поэтому онъ не іудей, каковъ онъ былъ въ дѣйствительности, но іудей, котораго боялся христіанинъ. Видимая полемика здѣсь всегда есть апологетика, и понятіе о Церкви слагалось именно въ апологетическихъ интересахъ ¹⁾

Этого взгляда нельзя не признать въ значительной мѣрѣ справедливымъ. Церковь съ самаго начала должна была противопоставить себя іудейству, іудейскоѣ лже-церкви и это противопоставленіе должно было вліять на ростъ церковнаго самосознанія совершенно независимо отъ фактическихъ отношеній къ дѣйствительнымъ представителямъ іудейскаго міровоззрѣнія. Въ памятникахъ древне-христіанскоѣ письменности и можно замѣчать мысли о Церкви, которыя являются плодомъ этого идейнаго противопоставленія іудейству. Но едва ли можно оставлять безъ всякаго вниманія дѣйствительную полемику съ іудействомъ. О взаимныхъ отношеніяхъ іудеевъ и христіанъ, правда, мы знаемъ очень немного, но едва ли можно поэтому сказать, что между іудеями и христіанами въ дѣйствительности не было никакой

¹⁾ Здѣсь мы изложили взглядъ на противоіудейскую полемику А. Гарнака, какъ онъ выразилъ его въ своихъ раннѣйшихъ трудахъ. Ueber den sogenannten zweiten Brief des Clemens an die Korinther Zeitschrift für Kirchengeschichte 1876, Bd 1 (Heft 3) SS 344—345 Anm. Cfr S 359. Но особенно Die Altercatio Simonis Iudaei et Theophili Christiani nebst Untersuchungen über die antijudische Polemik in der alten Kirche TU I, 3 Leipzig 1883 SS 63—64

полемики ¹⁾ Полемическія произведенія церковныхъ писателей можно считать отголосками именно дѣйствительной, а не воображаемой только полемики. Іудео-христіанство было фактомъ. Объ еретикахъ іудействующихъ находимъ указанія у многихъ церковныхъ писателей, а потому и можно предполагать довольно значительные размѣры этой ереси. Существованіе въ самой Церкви людей, проникнутыхъ іуданстическими тенденціями, и дѣйствительная полемика съ іудействомъ были немаловажными условіями быстраго роста церковнаго самосознанія.

Какія же идеи высказывались носителями іуданстическихъ тенденцій?

Въ разговорѣ Іустина Философа съ Трифономъ іудеемъ послѣдній предлагаетъ вопросъ: спасется-ли тотъ, кто призналъ Христа, вѣруетъ и повинуется Ему, сверхъ того захочетъ соблюдать и эти постановленія? Отвѣтъ Іустина показываетъ, что было два рода іудействующихъ христіанъ: одни считали обязательнымъ законъ Моисея только для христіанъ изъ іудеевъ, или даже только для себя, другіе — требовали, какъ и Трифонъ въ началѣ діалога, соблюденія закона и отъ бывшихъ язычниковъ, утверждая, что безъ соблюденія этого закона невозможно спасеніе для всѣхъ вообще, и съ несоблюдавшими закона не хотѣли имѣть никакого общенія. ²⁾ Самъ Іустинъ благосклонно относится къ

¹⁾ Гарнакъ утверждаетъ, что соприкосновеніе Церкви съ синагогой и палестинскими евіонитами уже со времени Домиціана было весьма незначительнымъ. Хотя въ талмудѣ и говорится о немъ, но можно утверждать, что кромѣ небольшихъ областей Сиріи и Палестины, въ имперіи оно составляло исключенія *Die Altercatio Simonis Iudaei*. TU. I, 3. S. 63 Но срвн. сужденія *Rudolfa Knopfa*. *Das nachapostolische Zeitalter*. Tübingen 1905. S. 346. *G. Hoennicke* *Das Judenchristentum*. SS 241—248. 249—252. Послѣдній считаетъ, напр., „разговоръ съ Трифономъ“ Іустина наглядной картиной того, какъ въ срединѣ второго вѣка въ Малой Азійи шли диспуты между іудеями и христіанами. S 246 Разбору указаній на христіанство въ талмудѣ посвящено приложение къ книгѣ *Hoennicke* *Der Minaismus* (SS. 381—400). Авторъ приходитъ къ заключенію, что хотя въ нѣкоторыхъ мѣстахъ талмуда и замѣтна полемика противъ христіанства, однако вообще въ раввинистической письменности мало данныхъ для отвѣта на вопросъ, каково было въ первомъ и второмъ вѣкѣ отношеніе іудеевъ къ христіанскому движению S 400.

²⁾ *Dial.* cc 46 47 *passim*. *Corpus apologetarum christianorum saeculi*

перваго рода іудействующимъ христіанамъ, ¹⁾ относительно же вторыхъ говорить, что онѣ ихъ не принимаегь. ²⁾ Но были въ то же время среди христіанъ и такіе, которые отлученными отъ Церкви считали іудействующихъ христіанъ и перваго рода, боялись даже имѣть общеніе въ бесѣдѣ или въ пищѣ съ ними ³⁾ Эти слова Іустина свидѣтельствуютъ, что относительно строгихъ іудействующихъ въ его время не было разногласія: они принадлежащими къ христіанскому обществу не считались. Но такое отграниченіе Церкви отъ іудействующихъ, нужно думать, было не только во второмъ вѣкѣ, но и раньше яро выраженные іудаистическія тенденціи всегда находили отпоръ въ христіанской средѣ. Въдѣ уже у ап Павла въ посланіи къ галатамъ благовѣствуется христіанская свобода отъ закона Моисеева. Уже изъ словъ ап Павла видно, что и тогда изъ среды іудеевъ были лжебратія, которые хотѣли поработить всѣхъ христіанъ закону, но мы, пишетъ Апостоль, ни на часъ не уступили и не покорились, дабы истина благовѣствованія сохранилась у христіанъ. ⁴⁾ Рожденные отъ Авраама по плоти и тогда гнали рожденныхъ по духу. ⁵⁾ И не одинъ только апостоль языковъ Павелъ отвергалъ іудейскій законъ для язычниковъ. Ап Петръ своими посланіями поддерживалъ авторитетъ Павла, противъ котораго возставали іудействующие христіане. Ап. Петръ пишетъ: долготерпѣніе Господа нашего почитайте спасеніемъ, какъ и возлюбленный братъ нашъ Павелъ,

secundi Edidit Io Car Th eque de Otto t I 2 Ienae MDCCCLXXVII. pp 152—160 Сочиненія святаго Іустина философа и мученика, пер прот. П Преображенскаго, изд 2, Москва 1892, стр 203—207

¹⁾ Если кто по слабости духа (*τῆς γνῶμης*) захочетъ соблюдать и нѣкоторыя, какія можно нынѣ, изъ постановленій Моисея, данныхъ по нашему мнѣнію ради жестокосердія вашего .. то, я думаю, такихъ должно принимать и имѣть общеніе во всемъ съ ними, какъ съ родственниками (*ὡς ὁμοπλάγυχοις*) и братами. Dial. с. 47. CAG. I 2. p. 158. Сочиненія, стр 206

²⁾ Dial. с. 47. CAG. I 2 p 158 Сочиненія, стр 206

³⁾ Dial. с. 47. CAG I 2 p 156 Сочиненія, стр 206. Cfr Friedrich Bohringer, Die Alte Kirche 1-er Band 1-er Theil 2-te Ausgabe Stuttgart 1873 S 172.

⁴⁾ Гал 2 4-5 и дал Срв 2 11-16 3 13 4 9 10 17 21

⁵⁾ Гал 4 20.

по данной ему премудрости написалъ вамъ. 1) Иудаистическія же тенденціи умѣренного типа, конечно, постоянно поддерживались въ іерусалимской церкви. Но христіанская община Іерусалима, занимавшая въ первое время выдающееся положеніе, постепенно приходила въ большій и большій упадокъ, вмѣстѣ съ упадкомъ еврейской націи. 2) Разрушеніе Іерусалима въ конецъ поколебало положеніе іерусалимской церкви. Христіане, какъ извѣстно, переселились въ Пеллу, и Евсевій замѣчаетъ, что съ того времени святыя мужи совершенно покинули и царственный городъ и всю іудейскую землю. 3) По свидѣтельству Епифанія, христіане возвратились снова въ Іерусалимъ, 4) но община іерусалимская уже не имѣла прежняго авторитета. Окончательное паденіе іерусалимской іудео-христіанской общины нужно относить къ 136 году, когда послѣ возстанія Варкохебы, 5) послѣдовало запрещеніе Адріана іудеямъ даже подходить къ области іерусалимской, такъ что въ Іерусалимѣ, получившемъ новое названіе, не было іудеевъ. 6) По свидѣтельству Іустина, предъ концомъ Іерусалима фанатичные іудеи считали христіанъ своими врагами и противниками и гнали ихъ такъ же, какъ и язычники. И Варкохеба, предводитель іудейскаго возмущенія, предавалъ христіанъ му-

1) 2 Петр 3 13 и сл. Изъ дальнѣйшей рѣчи Петра видно, что дѣятельность ап Павла многими неутвержденными и въ то время превращалась къ своей нѣмъ погибели.

2) Историю іерусалимской церкви см у Мышцына Устройство христіанской Церкви, стр 67—73 Ritschl. Op. cit, SS. 415—419. A Nach Entstehung und Entwicklung der Kirchenverfassung SS 25—30

3) Н. Е. III 5 з GrchSch. 9 1. S. 196 13-20.

4) Свидѣтельства о возвращеніи христіанъ въ Іерусалимъ см у Мышцына Устройство христіанской Церкви, стр 69—71.

5) Возстаніе Варкохебы рѣшительнымъ моментомъ считаетъ и А. Ritschl Die Entstehung der altkath Kirche SS 258—259

6) Euseb Н. Е IV 6 3-4 GrchSch. 9 1 S 307 4-11 Ср Iust I Apol. cap 47: смертная казнь опредѣлена тому іудею, который будетъ захваченъ при входѣ въ Іерусалимъ. СAG, I 1 p 132 Сочиненія, стр 78 По свидѣтельству Тертуллана (adv jud с 3. PL, t 2, col 624A) и свѣтскихъ историковъ, былъ запрещенъ входъ въ Іерусалимъ всѣмъ обрѣзаннымъ, а потому и у Іустина говорится, что обрѣзаніе, это—знакъ, чтобы одни іудеи терпѣли бѣдствія, которыя по справедливости ихъ постигли и чтобы никто изъ нихъ не смѣлъ входить въ Іерусалимъ Dial. с 16 СAG I 2. p. 58. Сочиненія, стр 158—159

ченіямъ, если они не отрекутся отъ Иисуса Христа. 1) После же изгнанія обрѣзанныхъ изъ Иерусалима іудействующіе окончательно потеряли всякое значеніе для церковной жизни и, еще болѣе замкнувшись въ своихъ легалистическихъ тенденціяхъ, окончательно выродились въ двѣ секты — евионеевъ и назореевъ. Съ того времени и въ Иерусалимѣ составилаь церковь изъ язычниковъ, и первыи постѣ епископовъ изъ обрѣзанныхъ принялъ епископство наць нею Маркъ 2)

Въ ересеологической литературѣ іудействующіе характеризуются тремя чертами Во-первыхъ, они считали обязательнымъ исполненіе ветхозавѣтнаго закона и въ христіанствѣ. 3) Во-вторыхъ, отвергали авторитетъ ап Павла, называя его отступникомъ отъ закона, а ап. Петру приписывали соблюденіе всѣхъ обрядовъ закона. 4) Въ третьихъ, отрицали безмужное рожденіе Христа Спасителя, который, по ихъ мнѣнію, былъ человѣкъ и по избранію помазанъ и сдѣланъ былъ Христомъ за свою праведную жизнь, такъ какъ онъ исполнилъ весь законъ 5) Изъ этихъ трехъ пунк-

1) I Apol cap 31. CAG. I 1. p 94 Сочиненія, стр 60—61

2) Euseb. H. E IV 6 4. GrchSch 9 1. S 308 11-13

3) Iust Dial cc. 46—47 Совершаютъ обрѣзаніе, соблюдаютъ обряды закона и образъ жизни іудеевъ. Iren Contra haer. I 26 2 Euseb H E III 27 2. GrchSch 9 1. S. 256 5-7. Epiphani. Haeres XXX 2 21 26 и др *Ἰουδαϊκοῦς ζῶσι, κατὰ νόμον, ψάλλοντες, διακονοῦσαι*. Hippol. Philo-VII 34. PG., t 16, col 3342B

4) Iren Contra haeres. I 26 2 III 15 1 Называя Апостола (Павла) отступникомъ отъ закона, они полагали, что всѣ его посланія должны быть отвергнуты и пользуясь однимъ, такъ называемымъ евангелиемъ евреевъ, прочія писанія мало уважали Euseb H. E III 27 4. GrchSch 9 1. S 256 13-16 Епифаній сообщаетъ, что ап Павла евионей не только считали отступникомъ отъ закона, но, называя его тарсяниномъ, предполагаютъ происходящимъ изъ еллиновъ. Потомъ утверждаютъ, что онъ еллинъ, сынъ матери еллинки и отца еллина: пришелъ въ Иерусалимъ и пробылъ тамъ довольно время, пожелалъ же взять въ супружество дочь іерея и для этого сдѣлался прозелитомъ, и обрѣзался, потомъ не получивъ дѣвицы, прогнѣвался и сталъ писать противъ обрѣзанія, противъ субботы и противъ законоположенія. Haer XXX 16 PG, t. 41, coll 432D—433A. Ctr cap. 25 О томъ, каковъ образъ дѣйствій приписывали ап Петру, см. Ibidem, cap 15. 21.

5) Iust Dial cap 48—49 CAG I 2. pp. 162 sqq стр 207—211 Iren Contra haer III 11 7. III 21 1 IV 33 4. V 1 3 „Первые христіане называли

товъ эвюнитскаго ученія для насъ въ нашемъ вопросѣ имѣеть значеніе преимущественно первый. Очевидно, ученіе ап Павла о Церкви, какъ общечеловѣческомъ организмѣ, въ которомъ нѣтъ іудея и еллина, но всѣ составляютъ „новую тварь“, совершенно отвергалось тѣми, кто усвоилъ іудеистическія націоналистическія тенденціи. Сущность новозавѣтной Церкви, по мнѣнію эвюнитовъ, не въ томъ, что въ ней все человѣчество пересоздается въ новую тварь, а только въ томъ, что всѣ народы обращаются въ іудейство путемъ прозелитства ¹⁾ Впрочемъ нужно замѣтить, что и оба другіе отмѣченные пункта эвюнитской доктрины стоятъ въ тѣсной связи съ первымъ. Ап Павла, который наиболѣе потрудился въ уясненіи христіанскаго понятія о Церкви, іудеиствующіе отвергали, именно выходя изъ своихъ націоналистическихъ воззрѣній, перенесенныхъ и на христіанскую Церковь. Мы отмѣчали уже, что эклиезіологія ап. Павла тѣсно связана съ его христологіей: для новой твари нуженъ былъ и новый Адамъ. Для іудейскаго пониманія Церкви воплощеніе Бога не было нужно. Для іудеевъ время Іустина

ихъ собственно эвюнитами, имѣвшими скудное и унизительное понятіе Христъ. Эвюниты почитали его бѣднымъ и обыкновеннымъ человѣкомъ, который только за усовершенствованіе нрава признанъ праведнымъ и который родился отъ соединенія мужа съ Маріею“ Euseb H. E. III 27 1-2 GrchSch 9 1. S. 256 1-4. Епифаній. Haer. XXX, 2 3 27. 29—31. Подлинно же нищъ и разумніемъ и надеждою и дѣломъ—признавшій Христа простымъ человѣкомъ Ib cap 17. PG, t 41, col 433B. Они названы эвюнитами за скудость своего ума; ибо это имя у евреевъ значить „бѣдный“ Euseb H. E. III 27 6 GrchSch 9 1 S 256 20 2. Cfr Ignat. Ad Philad VI 1 τὸν Ἰησοῦν λέγοντες διδρασκῶσθαι ποιῶσιντα τὸν νόμον διὸ καὶ Χριστὸν αὐτὸν τοῦ Θεοῦ ὀνομάσθαι, καὶ Ἰησοῦν ἐπὶ μὲν τῶν ἐταίρων ἐτέλει τὸν νόμον εἰ γὰρ καὶ ἕτερος τις πληροῖται τὰ ἐν νόμῳ προσητακμέα ἢ ἢν ἐκεῖνος ὁ Χριστὸς Hippol. Philos VII 34. PG, t 16, col 3342B. Cfr IX, 14, col. 3390B.

¹⁾ Въ разговорѣ съ Трифономъ іудеевъ читаемъ. И это (Иса 42 6, 7), государи мои, сказано о Христвѣ и о язычникахъ просвѣщенныхъ Или вы опять скажете, что о законѣ и о прозелитахъ Онъ такъ говорить. Тогда, какъ будто въ театрѣ, закричали нѣкоторые изъ пришедшихъ во второй день: что же? развѣ не о законѣ и о просвѣщенныхъ имъ онъ говоритъ? Это и суть прозелиты Dial cap. 122. CAG I 2 p 438 Сочиненія, стр 328—329. Ясно, каковы были желанія іудеиствующихъ. Cfr Barnab III 6 ἵνα μὴ προσηροσόμεθα ὡς ἐτήλητοι τῷ ἐκείνῳ νόμῳ.

ожидаемый Мессия былъ лишь *ἀνθρώπος ἐξ ἀνθρώπων*. 1) Такимъ образомъ, мы рѣшаемся утверждать, что въ основѣ евѣонитской ереси лежитъ именно извращенное пониманіе христіанскаго ученія о Церкви. Они отвергали апостольское ученіе о Церкви, отвергали вообще Церковь, не желая въ христіанствѣ видѣть ничего новаго, сравнительно съ іудействомъ 2) Поэтому борьба церковныхъ писателей съ евѣонитствомъ имѣетъ нѣкоторое значеніе въ исторіи догмата о Церкви, тогда какъ христологія евѣонитовъ въ исторіи догматовъ не оставила замѣтныхъ слѣдовъ. 3) Впрочемъ, слѣдуетъ замѣтить, что всѣ іуданстическія тенденціи настолько проливны были новозавѣтной идеѣ Церкви, что оставалось только ихъ отвергнуть съ точки зрѣнія уже создавшагося понятія о Церкви 4) Поэтому въ исторіи догмата о Церкви противопоставленіе Церкви іудейству не имѣло особенно большаго значенія. Это противопоставленіе не оставило по себѣ замѣтнаго слѣда; оно почти не давало повода къ раскрытію положительнаго ученія о Церкви. Противоіудейская полемическая литература поэтому скорѣе показываетъ намъ, какъ апостольское ученіе было усвоено древнѣйшими церковными писателями и какъ оно противопоставалось іуданстическимъ заблужденіямъ. Съ другой стороны, эта же литература показываетъ намъ, какими разсужденіями древне-церковная мысль оправдывала тотъ фактъ, что Церковь, отвергнувъ іудейство, усвоила себѣ ветхій завѣтъ.

Въ новозавѣтныхъ писаніяхъ устанавливается на Церковь и ея отношеніе къ іудейству совершенно опредѣленный взглядъ. Изъ новозавѣтныхъ священныхъ книгъ болѣе яркую противоіудейскую окраску имѣютъ евангеліе отъ Іоанна и посланіе къ евреямъ. Здѣсь мы видимъ ясно выраженную мысль о томъ, что ветхій завѣтъ имѣлъ свое законное и дѣйствительное значеніе до основанія Церкви Христовой. Когда же основана Церковь Христова, въ ветхомъ завѣтѣ съ его жертвенными обрядами и всѣми вообще законами нѣтъ нужды. Священное Писаніе ветхаго завѣта имѣетъ цѣнность, по-

1) Dial cap 49 CAG. I 2. p. 164

2) Cfr Thomasius. Die Dogmengeschichte S 58

3) Harnack Dogmengeschichte⁴. I SS 314. 317

4) Cfr Ritschl Die Entstehung der altkath Kirche S 253

скольку тамъ содержатся пророчества и прообразованія Церкви новозавѣтной. Пророческо-типологическое пониманіе ветхозавѣтныхъ писаній должно смѣнить пониманіе буквальное. Буквальный смыслъ ветхаго завѣта потерялъ всякое значеніе. Самъ Христосъ говорилъ, что Писанія свидѣтельствуя о Немъ. Не только пророки, но и Моисей писалъ о Христѣ ¹⁾ „Мѣдный змій“ прообразовалъ распятіе Христа на крестѣ, ²⁾ манна—новозавѣтный „хлѣбъ жизни“ ³⁾ Законъ о пасхальномъ агнцѣ: кость да не сокрушится у него—также указывалъ на непробитіе голени у распятаго Христа. ⁴⁾ Въ посланіи къ евреямъ дается критика ветхаго закона, ⁵⁾ изъ которой ясно, что нуженъ новый завѣтъ ⁶⁾ и что ветхозавѣтный законъ былъ лишь тѣнью будущихъ благъ, а не самымъ образомъ вещей (*οὐκ αὐτὴν τὴν εἰκόνα τῶν πραγμάτων*) ⁷⁾ Еврейскаго народа, выдѣленнаго въ особое близкое отношеніе къ Богу, Апостолъ больше не знаетъ, а говорить только о смыслѣ ветхозавѣтныхъ институтовъ. Иудеи, когда говорятъ, что они іудеи, лгутъ, потому что они не іудеи, а сборище сатанинское (*συναγωγή τοῦ σατανᾶ*) ⁸⁾ Церковь—истинный Израиль Божій ⁹⁾

Такое сужденіе о ветхомъ завѣтѣ Бога съ народомъ еврейскимъ новозавѣтные писатели высказываютъ, конечно, потому, что они имѣютъ идею Церкви Христовой, какъ новаго творенія, въ которомъ не можетъ быть никакихъ національныхъ границъ. Церковные писатели первыхъ двухъ вѣковъ, полемизировавшіе съ іудействующими, сохраняютъ

1) Ио 5 39 45-47.

2) Ио 3 14.

3) Ио 6 32 слл.

4) Ио 19 32 36

5) Евр 7 11-28 9 13 10 14

6) Евр 8 7-13

7) Евр 10 1

8) Апок 2 9 Срвн. 3 9

9) Гал 6 16 —Подробнѣе ученіе Новаго Завѣта о томъ, что Церковь есть истинный Израиль, см. у R. Knopf'a. Das nachapostolische Zeitalter SS. 346—353 Также Nathanael Bonwetsch Der Schriftbeweis für die Kirche aus der Heiden als das wahre Israel bis auf Hippolyt. Theologische Studien Theodor Zahn zum 10 Oktober 1908 dargebracht Leipzig 1908. SS 3—6

и подробнѣе раскрываютъ ту же идею Церкви и потому почти всѣ такъ же судятъ и о ветхомъ завѣтѣ

Въ посланіи, извѣстномъ подъ именемъ ап Варнавы, нѣтъ прямой рѣчи о Церкви, но тѣмъ не менѣе идея Церкви, содержащаяся въ этомъ посланіи, вполне ясна и опредѣленна, хотя выражена въ весьма немногихъ замѣчанияхъ. Иисусъ Христосъ былъ къ тому опредѣленъ, чтобы явленіемъ Своимъ освободить отъ мрака сердца, преданныя неправдѣ заблужденія, и Отецъ повелѣваетъ Ему приготовить Себѣ народъ святой ¹⁾ Христосъ и пришелъ, чтобы приготовить для Себя новый народъ (*αὐτὸς ἑαυτῷ τὸν λαὸν τὸν καιρὸν ἐτοιμάζων* ²⁾) Онъ принесъ плоть Свою за грѣхи новаго народа (*ἕπερ ἁμαρτιῶν τοῦ λαοῦ τοῦ καιροῦ*), ³⁾ чтобы рана Его оживила насъ, ⁴⁾ чтобы освободить насъ изъ мрака ⁵⁾ Къ христіанамъ относятся слова писанія: „сотворимъ по образу и по подобию нашему человека“ ⁶⁾ Сынъ Божій совершилъ второе твореніе (*δευτέραν πλάσιν*) въ концѣ временъ, ⁷⁾ обновилъ людей отпущеніемъ грѣховъ, сдѣлалъ людей новыми (*ἐποίησεν ἡμᾶς ἄλλον τύπον*), возсоздалъ ихъ (*ὡς ἂν δι' ἀναπλάσσοιτο; αὐτοῦ ἡμᾶς*), такъ что они имѣютъ младенческую душу. ⁸⁾ „Обиталище нашего сердца—святой храмъ для Господа“ ⁹⁾ „Получивши отпущеніе грѣховъ и надежду на имя (Господне), мы сдѣлались новыми, опять вновь созданными (*πάλιν ἐξ ἀρχῆς κτιζόμενοι*), въ насъ истинно Богъ живетъ, Его слово вѣри, званіе Его обѣтованія, мудрость распоряженія (*δικαιωμάτων*), заповѣди ученія, самъ пророчествующій въ насъ, самъ живущій въ насъ. ¹⁰⁾ На христіанъ излить Духъ отъ богатаго источника Господня ¹¹⁾ Христіанамъ дано право быть народомъ наследія (*εἰς λαὸν κληρονομίας*). ¹²⁾

1) Barnab 14 7-6. *αὐτῷ ὁ πατήρ ἐντέλλεται . ἐτοιμάσαι ἑαυτῷ λαὸν ἅγιον*

2) Barn 5 7

3) Barn 7 5

4) Barn 7 2 *ἵνα ἡ πληγὴ αὐτοῦ ζωοποιήσῃ ἡμᾶς*

5) Barn 14 6.

6) Barn 6 12

7) Barn 6 13

8) Barn 6 11. Cfr 6 14 *ἴδε οὖν ἡμεῖς ἀναπλασμέθα*

9) Barn 6 15: *καὶς ἅγιος, ἀδελφοί μου, τῷ κυρίῳ τὸ κατοικητήριον ἡμῶν τῆς καρδίας.* Cfr 16 10.

10) Barn 16 8-9 Cfr 15 7: *καιρῶν δὲ γενομένων πάντων ἐπὶ κυρίου.*

11) Barn 1 3 Cfr. 11 9. 19 7.

12) Barn 14 4.

Но отношеніе Церкви къ ветхому завѣту посланіе Варнавы разсматриваетъ совершенно необычнымъ для всей древне-церковной письменности образомъ. Ветхій завѣтъ, какъ онъ усвоенъ былъ историческимъ еврействомъ, совершенно не соотвѣтствовалъ мыслямъ и намѣреніямъ Божиимъ Богъ клятвенно обѣщалъ даровать народу еврейскому законъ. Дѣйствительно, Моисей принялъ отъ Господа двѣ скрижали, написанныя перстомъ руки Господней и несъ ихъ съ горы, чтобы отдать народу. Но іудеи слили идола, и Моисей бросилъ изъ рукъ скрижали, и скрижали завѣта Господня разбились. „Завѣтъ ихъ сокрушенъ для того, чтобы завѣтъ возлюбленнаго Ісуса напечатлѣлся въ сердца нашемъ въ надеждѣ вѣры Его“. 1) Мы, сдѣлавшіе наследниками, получили завѣтъ Господа Ісуса Христа 2) Въ приведенныхъ мѣстахъ можно видѣть ту мысль, что Новый Завѣтъ есть тотъ самый, который былъ начертанъ на разбитыхъ Моисеемъ скрижаляхъ, 3) такъ что въ дѣйствительности-то до пришествія въ міръ Христа не было у Бога завѣта и съ еврейскимъ народомъ 4) По мнѣнію автора посланія, іудеи совершенно не понимали закона Моисеева; ихъ оболѣстилъ злой ангелъ (*ἄγγελος πονηρός ἐσόφισεν αὐτούς*), 5) почему они и стали понимать законъ буквально 6) Нельзя поэтому говорить: завѣтъ іудеевъ (*ἐκείνων*) есть и нашъ, потому что завѣтъ принадлежить только христіанамъ: іудеи же навсегда

1) Barn 4 7 8 *ἵνα ἡ τοῦ ἡγετημένου Ἰησοῦ ἰσχυροσφραγισθῆ εἰς τὴν καρδίαν ἡμῶν ἐν ἐλπίδι τῆς πίστεως αὐτοῦ*

2) Barn 14 3 Cfr 14 1-4

3) Cfr Barn 14 1: даль (завѣтъ) іудеямъ, но они по грѣхамъ своимъ были недостойны принять его

4) Cfr Knopf Das nachapostolische Zeitalter S. 356 F Loots Leitfaden der Dogmengeschichte⁴, § 14, 4a S 90 Можно привести въ параллель къ послѣдней мысли мѣсто изъ „проповѣди Петра“ *ἰβῆνοι* (т е іудеи) *μόνοι οἰόμενοι τὸν Θεὸν γινώσκειν οὐκ ἐπίσταται, λατρεύοντες ἀγγέλοις καὶ ἀρχαγγέλοις, μὴ καὶ σελήνῃ*, Clem Alex Strom VI 5, 41 2 GrchSch 15. S 452 8-10 То же и въ апологиз Арпстида 14 4: хотя въ мысляхъ своихъ думали, что служатъ Богу, по роду ихъ дѣлъ оказывалось, что служение ихъ относится къ ангеламъ, а не къ Богу J. Geffcken Zwei griechische Apologeten Leipzig und Berlin 1907. А Покровскій Философъ Арпстидъ и его недавно открытая апологія Сергеевъ Посадъ 1898.

5) Barn 9 4

6) Barn 2 9 4 6 10 9 12 16 1 2

потеряли завѣтъ, когда его получили Моисей 1) Въ законѣ скрыта истина, но ее нужно умѣть открыть. Посланіе имѣеть цѣлью, чтобы читатели имѣли совершенное вѣдѣніе (*γνώσις*) 2) Этотъ *γνώσις*, по посланію, есть не что иное, какъ аллегорическій методъ толкованія ветхозавѣтныхъ книгъ 3) Пользуясь такимъ методомъ толкованія, авторъ во всѣхъ ветхозавѣтныхъ законоположеніяхъ усматриваетъ только нравственный смыслъ 4) и во всѣхъ событіяхъ—прообразъ событіи новозавѣтныхъ 5) Аллегорическій методъ толкованія ветхозавѣтныхъ книгъ господствуетъ у всѣхъ церковныхъ писателей первыхъ двухъ вѣковъ, 6) но никто, кромѣ автора посланія Варнавы, не высказываетъ той мысли, что и ветхозавѣтные евреи должны были понимать свой законъ исключительно аллегорически.

Такимъ образомъ, авторъ посланія Варнавы усвоиваетъ Церкви и ветхій завѣтъ, потому что онъ говоритъ только о христіанской Церкви. Новое человѣчество, возсозданное Хри-

1) Варн 4 6-7

2) Варн 1 3

3) Варн 6 9 *τί δὲ λέγει ἢ γνώσις, μάθετε. Cfr. 6 10 13 7 9 8 τίς οὖν ἡ δοθεῖσα αὐτοῖς γνώσις;* Дальше слѣдуетъ аллегорическое толкованіе числа 318 (Быт 17 23 27)

4) О жертвахъ—Варн 2 4-10, о постахъ—3 1-6, смыслъ обрѣзанія—9 1 7, заповѣди объ яствахъ имѣють нравственный смыслъ—10 1-11, смыслъ закона о субботѣ—15 1-8. Иудейскій храмъ говоритъ о духовномъ храмѣ, создаваемомъ для Господа—16 1-10

5) Обѣтованіе земли Ханаанской Аврааму, Исааку и Иакову означать воплощеніе Сына Божія—Варн 6 8-10 День очищенія указываетъ на страданія Христа во всѣхъ ихъ подробностяхъ—7 4-11 Тотъ же смыслъ имѣеть и жертвоприношеніе рыжей юницы—8 1-6 318 мужей, которыхъ обрѣзалъ Авраамъ, числомъ своимъ указываютъ на имя Иисусъ и на крестъ („никто не слышалъ отъ меня слова болѣе совершеннаго“)—9 8-9 Мѣдный змій—„видишь и здѣсь славу Иисуса, ибо все въ Немъ и для Него“—12 5-7. Иисусъ Навинъ также указывалъ на Иисуса Христа—12 8-10. Исторія Ревекки—указаніе на то, что христіане—наслѣдники завѣта—13 1-6 Cfr. N Bonwetsch *Der Schriftbeweis für die Kirche. SS. 6—8.*

6) О неизбѣжности этого метода при господствовавшей теоріи боговдохновенности свящ. книгъ см. Dr. Johannes Leopoldt *Geschichte des neutestamentlichen Kanons. 1-er Theil Leipzig 1907. SS 20—22. Cfr. также Ludwig Diestel Geschichte des Alten Testaments in der christlichen Kirche. Iena 1869. S 30*

стомъ и объединенное въ Церковь, есть единственное общество человѣческое, съ которымъ Богъ вступилъ въ союзъ.

Другіе авторы-полемисты противъ іудеевъ въ своихъ воззрѣніяхъ на значеніе для Церкви ветхаго завѣта ближе при-мыкають къ священнымъ новозавѣтнымъ писателямъ, т е признають, что ветхій завѣтъ имѣлъ временное значеніе, онъ подготавлиалъ людей ко вступленію въ Церковь пророчествами и прообразами 1) Самый законъ говорилъ о своемъ уничтоженіи и о необходимости новаго завѣта. Церковь и есть этотъ завѣтъ Бога уже со всѣмъ человѣчествомъ, а не съ однимъ только народомъ еврейскимъ.

Христось даровалъ новый законъ, какъ объ этомъ было уже предсказано въ ветхомъ завѣтѣ 2) Христіанамъ ученіе преподалъ Іисусъ Христось, единый Сынъ, родившійся отъ Бога, Слово Его и первенецъ и сила, Который по волѣ Его содѣлался человѣкомъ,—для измѣненія и возстановленія рода человѣческаго. 3) „Намъ дарованъ законъ вѣчный и совер-

1) „Такъ, государи мои, продолжалъ я,—перечисляя и все прочія постановленія Моисеевы, я могъ бы доказать, что они были прообразами, символами и возвѣщеніями того, что имѣло случаться со Христомъ,—тѣхъ людей, которыхъ вѣра въ него была предузнана, равно какъ и дѣйствій, которыя надлежало совершить Самому Христу“. *Iust. Dial*, cap 42. CAG. I 2. p 142. Сочиненія, стр 198—199 Дѣйствительно, пользуясь аллегорическимъ методомъ толкованія, св. Іустинъ во всемъ ветхомъ завѣтѣ видитъ лишь пророчества и прообразованія новозавѣтной Церкви, обнимающей всѣ народы. См. N Bonwetsch *Der Schriftbeweis für die Kirche* SS 8—12. Подробно противоіудейская полемика св. Іустина изложена у F. Böhlinger'a *Die alte Kirche* B. 1 Th 1. SS. 174—204 Cfr A. Ritschl *Die Entstehung der altkath. Kirche*. SS 312—330

Рядъ ветхозавѣтныхъ пророчествъ и прообразованій о Христѣ и Церкви, кромѣ Іустина Философа, приводятъ св Иринея Ліонскіи въ 4 книгѣ „противъ ересей“ (особ гл 7. 9 10. 11 12 15—18 20 21 25 31) и въ недавно открытомъ его произведеніи „Доказательство апостольской проповѣди“, также Тертуллианъ во второй половинѣ своего трактата „*adversus judaeos*“ См Bonwetsch *Der Schriftbeweis für die Kirche* SS. 12—15 Cfr замѣчанія Thomasius'a *Die Dogmengeschichte*. S 123.

2) *Iust. Dial* cap 11 12 13 CAG I 2 pp 40 sqq Сочиненія, стр 150—154. „Другой теперь завѣтъ, другой законъ вышелъ отъ Сіона“ *Dial*. cap 24 p 84 Сочиненія, стр 170

3) *Apol* I, 23 Сочиненія, стр 54

шенный и завѣтъ вѣрный, это—Христось, постѣ котораго нѣтъ болѣе ни закона, ни постановленія или заповѣди“ ¹⁾ Этотъ новый законъ долженъ обнимать все человѣчество: все человѣчество становится теперь новымъ Израилемъ, новымъ народомъ. „Если Богъ предвозвѣстилъ, что Онъ установитъ новый завѣтъ и при томъ такой, который будетъ свѣтомъ для народовъ, а мы видимъ и увѣрены, что именемъ этого самаго распятаго Иисуса Христа люди обратились къ Богу отъ идолослуженія и другаго беззаконія, и до смерти пребываютъ въ своемъ исповѣданіи и сохраняютъ благочестіе; то всѣ могутъ понять и изъ самыхъ этихъ дѣйствій и изъ сопровождающихъ ихъ чудесъ, что Онъ есть новый законъ и новый завѣтъ и упованіе иныхъ, которые изъ всѣхъ народовъ ожидали благодѣяній отъ Бога И мы, которые приведены къ Богу чрезъ этого распятаго Христа, мы—истинный духовный израиль и родъ Іуды, Іакова, Исаака и Авраама, который въ обрѣзаніи получилъ свидѣтельство и благословеніе отъ Бога за свою вѣру и былъ названъ Отцемъ многихъ народовъ“ ²⁾ „Законъ, о которомъ я говорю,—для всѣхъ людей вообще“ ³⁾ Люди всѣхъ странъ, рабы-ли или свободные, если они вѣруютъ въ Христа и признаютъ истину въ Его словахъ и въ словахъ Его проро-

¹⁾ Iust Dial. cap 11 CAG. I 2. p 42 Сочиненія, стр. 150. Cfr Barn 2 6.

²⁾ Iust. Dial cap 11. CAG I 2. pp 42—44 Сочиненія, стр. 151. Богъ благословляетъ народъ этотъ и называетъ его Израилемъ и наслѣдиемъ Своимъ... вы обманываете самихъ себя, какъ будто вы только были Израилемъ; и проклинаете народъ, благословенный Богомъ. Dial. cap 123. CAG. I 2. p. 442 Сочиненія, стр. 331. Мы соблюдающіе заповѣди Христовы отъ родившаго насъ для Бога Христа, называемся не только Іаковомъ, Израилемъ, Іудею, Іосифомъ и Давидомъ, но и истинными сынами Божиими и на самомъ дѣлѣ таковы“. Ibid pp. 444. 446. Стр. 332. „Всѣ прибѣгающіе чрезъ Него къ Отцу суть благословенный Израиль“ Cap 125 p 450 Стр. 335 Люди изъ всякаго народа повинующіеся Его волѣ чрезъ Христа.. и должны быть Іаковомъ и Израилемъ Cap 130. p. 464 Стр. 342 Мы составляемъ истинный Израильскій родъ Cap 135 p 480 Стр 349.

³⁾ Dial cap 11 CAG I 2. p 42. Сочиненія, стр 150 Соединимся всѣ народы и вмѣстѣ прославимъ Бога“ Cap 29 p 96 Стр. 177 Іаковъ служилъ Лавану за пестрый и многовидный скоть, и Христось потерпѣлъ рабство даже до креста за разнообразныхъ и многовидныхъ (πολλοειδῶν) людей изъ всякаго народа, приобрѣвши ихъ Своею кровію и таинствомъ крестнымъ Cap 134 p 478 Стр 348.

ковъ, знаютъ, что они будутъ вмѣстѣ съ Нимъ въ той землѣ, и получаютъ вѣчное и нетлѣнное наслѣдіе. ¹⁾ Вступающіе въ Церковь народы совершенно измѣняются. Изъясняя псаломъ 44-й, Іустинъ Философъ говоритъ: „Слово Божіе обращается къ вѣрующимъ въ Него, которые суть одна душа, одинъ сонмъ (*συναγωγή*) и одна Церковь, какъ къ дочери, т. е. Церкви образовавшейся отъ Его имени и носящей Его имя (ибо всѣ мы называемся христіанами), и научаешь насъ забыть древніе отеческіе обычаи“. ²⁾ Въ другомъ мѣстѣ Іустинъ подробно описываетъ возрожденіе язычниковъ, совершающееся въ Церкви, гдѣ они освобождаются отъ нечистыхъ одеждъ, т. е. грѣховъ, и „составляютъ истинный первосвященническій (*ἀρχιερατικόν*)—родъ Божій“. ³⁾ Послѣ того, какъ убитъ былъ этотъ Праведникъ, мы другой народъ, процвѣли и произраśli подобно новымъ цвѣтущимъ колосьямъ. Мы не презрѣнная чернь, не варварское племя и не то, что народы Карійскіе и Фригійскіе, но насъ Богъ избралъ и явился тѣмъ, которые не просили Его.. А мы не только народъ, но и святой народъ (*λαὸς ἅγιος*).. Это тотъ народъ, о которомъ Богъ нѣкогда далъ обѣтованіе Аврааму и обѣщаль сдѣлать его отцемъ многихъ народовъ, разумѣя не Аравитянъ, Египтянъ или Идумеевъ ⁴⁾ Этотъ народъ Іустинъ въ бесѣдѣ съ Трифономъ назвалъ сынами Божіими, чѣмъ привелъ въ смущеніе своихъ собесѣдниковъ и принужденъ былъ доказывать это положеніе ⁵⁾ Въ доказательство онъ приводитъ слова псалма 81-го: вы боги и вы всѣ сыны Всевышняго. „Духъ Святыи, говоритъ Іустинъ, укоряетъ людей за то, что, хотя они сотворены такъ, что если сохранять повелѣнія Его, сдѣлаются, подобно Богу, безстрастными и бессмертными, и удостоены названія сыновъ Его, однако, уподобляясь Адаму и Евѣ, они сами себѣ причиняютъ смерть ..; такимъ образомъ остается вѣрнымъ то,

¹⁾ Dial. cap. 139. CAG I 2. pp. 490-492. Сочиненія, стр. 354

²⁾ Dial. cap. 63. CAG. I 2. p. 224. Сочиненія стр. 237.

³⁾ Dial. cap. 116. CAG I 2 p. 416 Сочиненія, стр. 319.

⁴⁾ Dial. cap. 119. CAG I 2 p. 426 Сочиненія, стр. 323. Послѣднее положеніе Іустинъ обосновываетъ въ слѣдующихъ главахъ—121 122 123

⁵⁾ Я замѣтилъ ихъ смущеніе отъ того, что я назвалъ насъ даже и сынами Божіими. Cap. 124. CAG I 2 p. 446. Сочиненія, стр. 332.

что всѣ люди удостоены сдѣлаться богами (*θεοί*) и имѣть силу быть сынами Всевышняго ¹⁾

Величайшій изъ церковныхъ писателей второго вѣка св. Иринеи, еп. Лионскій, въ своемъ ученіи о сущности христіанской Церкви въ ея противоположности иудейству всецѣло примыкаетъ къ богословію ап. Павла, котораго онъ и защищаетъ отъ неосновательныхъ нападеній со стороны иудействующихъ. Этимъ послѣднимъ всего болѣе въ посланіяхъ ап. Павла не нравилось его учене объ универсальной Христовой Церкви, какъ о новомъ твореніи, которое совершилъ воплотившійся Сынъ Божій. Утверждая авторитетъ ап. Павла, св. Иринеи показываетъ, что учене Апостола о Церкви жило не только въ глубокой богословской мысли Лионскаго епископа, но и вообще въ церковномъ сознаніи того близкаго къ апостоламъ времени. „Не признающіе (*qui non recipiunt*) его (ап. Павла), который былъ избранъ Богомъ для того, чтобы смѣло возвѣщать имя Его, потому что онъ былъ посланъ къ вышеупомянутымъ народамъ, презираютъ избраніе Божіе и сами себя отлучаютъ отъ общенія съ Апостолами (*ab apostolorum conventu*). Ибо они не могутъ доказать того, что Павелъ не апостоль, тогда какъ онъ былъ избранъ для этого“ ²⁾ Мы должны затѣмъ отмѣтить у св. Иринея неразрывную связь между эклезиологіей и христологіей. Евіониты дѣла Христа не представляли столь радикально измѣняющимъ человѣчество, какъ учить объ этомъ ап. Павелъ, и поэтому имъ не было нужды признавать Божество Христа. Церковные писатели—и Иустинъ, ³⁾ и Иринеи—настаиваютъ на Божествѣ Христа. Особенно ясно эта необходимость для основанія христіанской Церкви Божественнаго достоинства Христа (насилителя выражена въ слѣдующихъ словахъ св. Иринея: „Если у васъ возникнетъ такая мысль, что же (новаго) принесъ Господь пришествіемъ Своимъ? то знайте, что Онъ принесъ все новое (*omnem novi-*

¹⁾ Dial. cap. 124 CAG I 2. pp. 446. 448 Сочиненія, стр. 333.

²⁾ Contra haereses III 15 i. PG., t 7, col. 917B—C Сочиненія святаго Иринея, епископа Лионскаго, въ русск. перев. прот. П. Преображенскаго. СПб 1900 Стр. 273. Подробное опроверженіе всѣхъ обвиненій и клеветъ, которыя возводили евіониты на ап. Павла, даетъ Епифаній Нагг XXX 25.

³⁾ Dial. cap. 48 299

tatem) тѣмъ, что Онъ возвѣщенный принесъ Себя Самого. Пбо это самое и было предсказано, что придетъ новое (novitas), что обновитъ и оживотворитъ (innovatura et vivificatura) человѣка“ ¹⁾ Дѣло Христово, слѣд, не въ новомъ ученіи, а въ обновленіи и оживленіи человѣчества, для чего Христу и нужно было быть воплотившимся Сыномъ Божиимъ. „Другіе не придаютъ никакого значенія снисшествію Сына Божія и домостроительству Его воплощенія, которое апостолы возвѣстили и пророки предсказали, что чрезъ это должно осуществиться совершенство нашего человѣчества И такіе должны быть причислены къ маловѣрамъ“. ²⁾ Чрезъ дѣло Христово должно осуществиться совершенство нашего человѣчества: слѣд, и вся экклезіологія у св Иринея ставится въ его общую систему сотериологіи Мы уклонились бы далеко въ сторону, если бы начали подробно излагать сотериологію св Иринея, ³⁾ а потому сдѣлаемъ только краткое замѣчаніе. Сотериологія Иринея Лионскаго кратко и ясно выражается въ слѣдующихъ его словахъ „Сынъ Всевышняго сталъ сыномъ человѣческимъ для того, чтобы человѣкъ сдѣлался сыномъ Божиимъ“. ⁴⁾ „Слово Божіе Иисусъ Христосъ Господь нашъ по неизмѣримой благодати Своей сдѣлался тѣмъ, что и мы, дабы насъ сдѣлать тѣмъ, что есть Онъ (ut nos perficeret esse quod est ipse)“ ⁵⁾ „Иисусъ Христосъ Сынъ Божій по превосходней любви къ Своему созданію снизшелъ до рожденія отъ Дѣвы, чрезъ Себя Самого соединяя (adunans) человѣка съ Богомъ“ ⁶⁾ и даровать наслѣдіе нетлѣнія (incor-

¹⁾ Contra haer IV 34 1 PG, t 7, coll 1083C—1084A Сочиненія, стр. 414

²⁾ Доказательство апостольской проповѣди, гл 99. Des heiligen Irenaus Schrift zum Erweis der apostolischen Verkündigung GU 31 1 Leipzig 1907 Русскій переводъ проф Н. И Сагарды. Христианское Чтеніе. 1907, т 223, ч 2, стр 664—691. 851—875

³⁾ Сотериологія св Иринея его же словами весьма подробно изложена у Bohringer'a Die alte Kirche. 2-ter Band 2 ter Theil, 2 te Ausgabe Stuttgart 1873 SS. 547—567 См еще проф И В Попова Идея обоженія въ древне-восточной Церкви Москва 1909, стр 3—21

⁴⁾ Contra haeres III 10 2 PG, t 7, col 873B Сочиненія, стр 240

⁵⁾ Contra haer V praef PG, t 7, col. 1120B Сочиненія, стр. 446

⁶⁾ Contra haer III 4 2 PG, t 7, col 856A Сочиненія, стр 225 Cfr. V 16 2: Слово Божіе сдѣлалось человѣкомъ, уподобляя Сбся человѣку и человѣка Себѣ Самому, дабы чрезъ подобіе съ Сыномъ человѣкъ сталъ

ruptelae) 1) Твореніе становится сообразнымъ и сотѣлеснымъ (conformatum et conscorporatum) Сыну Божію Тварь принимаетъ Слово и восходитъ къ Нему, превосходя ангеловъ, и дѣлается по образу и по подобію Божію 2) Такимъ образомъ, спасеніе состоитъ въ обоженіи челоувѣчества Человѣчество, вступившее на путь обоженія, и составляетъ Церковь 3) „Что совершилось на Господь, совершается также и на насъ, такъ какъ тѣло слѣдуетъ за своею Главою“ 4) Создается новая жизнь „Люди будутъ жить не въ многоглаголаніи закона, а въ простотѣ вѣры и любви Онъ посредствомъ вѣры въ Него развиваетъ нашу любовь къ Богу, и ближнему, встѣдствие чего мы дѣлаемся благочестивыми и праведными и добрыми“ 5) Въ спасенномъ челоувѣствѣ уже не можетъ быть никакихъ національныхъ границъ: ветхозавѣтный законъ отпадаетъ самъ собой, когда данъ новый „Христось не хочетъ возвращать искупленныхъ къ законодательству Моисея, но должно жить вѣрой и любовью Сына Божія по новому существу этого слова“. 6) Христось, по ученію Иринея, призываетъ въ Церковь и язычниковъ, которые не нуждаются въ законѣ Раньше они были пустыней и степью, 7) но теперь они свободны отъ закона, ибо полу-

драгоцененъ для Отца PG, t 7, col 1167B—C Сочиненія, стр 480 IV 20 4 Господь нашъ Исусъ Христось въ послѣднія времена сдѣтался челоувѣкомъ среди челоувѣковъ, чтобы конецъ соединить съ началомъ, т. е. челоувѣка съ Богомъ PG, t 7, col 1034B Сочиненія, стр 370

1) Contra haeres III 5 1 PG, t 7, col 860C Сочиненія, стр 228.

2) Contra haer V 36 3 PG, t 7, col 1224B—C Сочиненія, стр 528

3) Contra haeres IV 20 12 Богъ благоволилъ взять Церковь, которая будетъ освящена чрезъ общеніе (communicatio) съ Его Сыномъ PG, t 7, col 1042A. Сочиненія, стр 377

4) Contra haer. IV 34 4 PG, t 7, col. 1086B Сочиненія, стр 417.

5) Доказ апост проп 87 Чрезъ вѣру въ Него мы научаемся любить Бога отъ всего сердца и ближнихъ, какъ самихъ себя 95. Исусъ Христось искупилъ насъ Своею кровію отъ отступничества, дабы и мы были народъ священный Contra haer III 5 1. PG, t 7, col 860A. Сочиненія, стр. 228

6) Доказ апост проп 89

7) Доказательство апостольской проповѣди, гл 89 Въ этомъ сочиненіи полемическое противоположеніе существенныхъ пунктовъ истиннаго христіанскаго ученія еретическому составляетъ основу всѣхъ разсужденій; въ частности гл 87—96 (wertvollste Abschnitt der ganzen

чили Господа закона, Сына Божія ¹⁾ „Бракъ Моисея означаетъ мысленный (*νοητός*) бракъ Слова (греч *Ἰησοῦ*, лат *Verbi*), а жена Евѳоплянка—Церковь изъ язычниковъ, и кто ее поноситъ и обвиняетъ и издѣвается надъ нею, не будутъ чисты (*καθαροί*), а будутъ они прокаженные и изгонятся съ земли праведныхъ“ ²⁾ „Разноцвѣтныя овцы достались въ награду Иакову: и Христа награду (*merces*) составляютъ люди, которые изъ разнообразныхъ и различныхъ народовъ собрались въ одну когорту (*cohortem*) Вѣры“ „Христосъ воздвигъ сыновъ Божіихъ отъ свободныхъ и рабовъ по плоти, всѣмъ одинаково даруя даръ животворящаго (*vivificantis*) дара Духа. И Иаковъ все дѣлалъ ради младшей, имѣвшей прекрасные глаза Рахили, она же была прообразомъ Церкви, ради которой пострадалъ (*sustinuit*) Христосъ“ ³⁾ Новозавѣтная Церковь отличается полнымъ универсализмомъ. Всѣ народы допускаются къ двери новой жизни и къ откровенію Нового Завѣта. ⁴⁾ Иршней символически объясняетъ исторію съ руномъ Гедеона. Руно было образомъ народа. На руно была сначала роса, а потомъ только на руно не было, а вездѣ была роса. Это показываетъ, что евреи не будутъ уже имѣть Св. Духа отъ Бога, а на всей землѣ будетъ роса, т. е. Духъ Божій, сошедшій на Господа ⁵⁾ Христосъ явился въ послѣднія времена и какъ краеугольный камень собрать и соединить дальнихъ и ближнихъ, т. е. обрѣзанныхъ и необрѣзанныхъ, распространяя Иафета и помѣщая его въ домъ Симы ⁶⁾

Schritt—по замѣчанію Гарнака TU 31 i Nachwort S 63) заключаютъ въ себѣ одушевленное раскрытіе учения относительно свободы обращенныхъ язычниковъ отъ закона Моисеева. Срвн. замѣчаніе проф Сагарды Христианское Чтеніе, т 223, ч 2, стр. 487—879—880

¹⁾ Доказательство апост проповѣди, гл. 95 Мы не имѣемъ нужды ни въ какомъ законѣ въ качествѣ воспитателя Cfr. Contra haeres III 5 .

²⁾ Contra haer IV 20 12 PG. t. 7, coll 1042C—1043A Сочиненія, стр 377—378 Ср роды Ревекки были пророчествомъ о двухъ народахъ—IV 21 2. Младшій народъ восхитилъ у старшаго народа благословеніе Отца, какъ Иаковъ восхитилъ благословеніе у Исава Поэтому братъ терпѣлъ ненависть и гоненіе отъ своего брата, какъ и Церковь то же терпитъ отъ иудеевъ—IV 21 ; Ср Iust. Dial. cap 134

³⁾ Contra haeres IV 21 3 PG, t 7, coll 1045B 1046A Сочиненія, стр. 380

⁴⁾ Contra haer III 17 2 PG, t 7, col 929D Сочиненія, стр. 284

⁵⁾ Contra haer III 17 ; PG., t 7, col. 930B—C Сочиненія, стр. 285.

⁶⁾ Contra haer III 5 ; PG, t 7, col 860A Сочиненія, стр 228.

Славная Церковь теперь повсюду и повсюду ископано точно, такъ какъ повсюду есть принимающіе Духа. ¹⁾ Премудрость открыто издаетъ голосъ по улицамъ, проповѣдуется на высокихъ стѣнахъ и постоянно говоритъ во вратахъ города. ²⁾ Церковь проповѣдуетъ истину повсюду ³⁾ Такое объединеніе всего человѣчества въ Церкви есть слѣдствіе воплощенія Сына Божія, потому что это воплощеніе обновило человѣческую природу ⁴⁾ „Все было ново, когда Слово вновь устроило плотское пришествіе Свое (Verbo nove disponente carnalem adventum), дабы человѣка, отступившаго отъ Бога, присвоить (ascriberet) Богу, посему люди были научаемы по новому чтить Бога“. ⁵⁾ „чтобы мы отложили вражду противъ Бога, которая преступна, и пришли къ миру съ Нимъ, творя богоугодное предъ Нимъ“. ⁶⁾ „Совершенно измѣненіе сердець у народовъ новымъ призываніемъ посредствомъ Слова Божія, когда Оно стало плотію и поселилось среди людей“ ⁷⁾

Дѣйствительное обновленіе искупленнаго Христомъ человѣчества совершается Духомъ Святымъ, который сдѣлался нравственной силой, создающей въ Церкви новую жизнь. „Святій Духъ проложилъ новый путь благочестія и праведности“ ⁸⁾ Это положеніе подробно раскрывается во многихъ мѣстахъ твореній св. Иринея „Духъ Святой сошелъ, какъ говоритъ Лука, по вознесеніи Господа на учениковъ въ день Пятидесятницы, имѣя власть допустить всѣ народы къ двери жизни и къ откровенію Новаго Завѣта; почему они согласно на всѣхъ языкахъ и славили Бога, такъ какъ Духъ приво-

¹⁾ Contra haer. IV 36 2. PG., t 7, coll. 1091C—1092A. Сочиненія, стр 422

²⁾ Contra haer V 20 1 PG, t 7, col 1177B—C Сочиненія, стр 488

³⁾ Contra haer. V 20 1. PG, t 7, col 1177C Сочиненія, стр 488.

⁴⁾ Contra haeres IV 24 1. hominem in hominibus factum, reformasse quidem humanum genus PG, t 7, col 1049C. Сочиненія, стр. 384

⁵⁾ Contra haeres III 10 2. PG, t 7, col. 874A Сочиненія, стр 240

Здѣсь же немного выше замѣчательно то обстоятельство, что сотеріология непосредственно же переходитъ въ экклезіологию

⁶⁾ Доказ апост. проп, 86

⁷⁾ Доказ апост. проп, 94

⁸⁾ Доказ. апост. проп, 89 Ср 93 наши сердца исторгнуты и освобождены отъ каменнаго служенія, мы вѣрою созерцаемъ Бога и дѣлаемся чадами Авраама, который оправданъ вѣрою

дѣлать къ единству раздѣленные племена и приносили Отцу начатки всѣхъ народовъ. Поэтому и Господь обѣщаль послать Утѣшителя, Который бы соединилъ (artaret) насъ съ Богомъ. Ибо какъ изъ сухой пшеницы не можетъ быть сдѣлана одна масса и одинъ хлѣбъ безъ влаги, такъ и мы, какъ многие, не могли сдѣлаться едино (unum) во Христѣ Иисусѣ безъ воды съ неба. Тѣла наши получили единство (unitatem) посредствомъ бани, ведущей къ нетлѣнью, а души—черезъ „Духа“¹⁾ Господь поручаетъ Духу (Святому Своего человека, который впалъ въ разбойники²⁾ Христосъ возглавилъ (recapitulatus est) въ Себѣ человѣческую природу, соединяя человека съ Духомъ и Духъ влагаая (collocans) въ человека Онъ Самъ сдѣлался главою Духа и даетъ Духъ во главу человека (Spiritus dans esse hominis caput)³⁾ Онъ излилъ въ человѣчскій родъ жизненное сѣмя (vitale semen), т. е. Духа отпущения грѣховъ, черезъ котораго мы оживотворяемся⁴⁾ Излилъ Духа Отца для воссоединенія и общенія Бога съ человекомъ, Бога полагая къ людямъ черезъ Духъ, а человека съ другой стороны привлекая къ Богу черезъ Свое воплощеніе.⁵⁾ Этотъ Духъ, живущи постѣ Христа въ Его постѣдователяхъ, и преобразуетъ всю ихъ жизнь, такъ что они становятся народомъ святымъ. „Нынь мы получаемъ нѣкоторую часть Его Духа (partem aliquam a Spiritu) для нашего усовершенствованія и приготовленія къ нетлѣнью (ad perfectionem et praeparationem incorruptelae), мало-по-малу привыкаясь принимать и носить Бога Сеи залогъ (pignus hoc), живя въ насъ, дѣлаетъ насъ духовными, и смертное поглощается безсмертіемъ. Если залогъ, собирая человека въ самого себя (complectens hominem in semetipsum), уже производитъ то, что онъ можетъ взывать: авва отче!—что сдѣлаетъ

¹⁾ Contra haer. III 172 PG, t 7, coll 929C—930A. Сочиненія, стр 254 Господь, получивъ этотъ даръ отъ Отца, и Самъ дароваль его тѣмъ, которые становятся Его причастниками (qui ex ipso participantur), посылая на всю землю Свягаго Духа Ibid. Срви III 173.

²⁾ Contra haeres III 173 PG, t 7, col 930C—D Сочиненія, стр 285

³⁾ Contra haeres. V 202 PG, t 7, col 1178C Сочиненія, стр 489

⁴⁾ Contra haeres IV 312 PG, t 7, col 1009B—C Сочиненія, стр 403

⁵⁾ Contra haeres V 11 effundente Spiritum Patris in adunitionem et communionem Dei et hominis, ad homines deponente Deum per Spiritum, ad Deum autem rursus imponente hominem per suam incarnationem. PG, t 7, coll 1121C Срви Сочиненія, стр. 447

полная благодать „Духа (universa Spiritus gratia), которая дается людямъ отъ Бога? Она сдѣлаетъ насъ подобными Ему и со-
вершитъ по волю Отца, ибо сдѣлаетъ человека по образу и
подобію Божію“ ¹⁾ „Духъ Божій сошелъ на Сына Божія,
сдѣлавшагося сыномъ человѣческимъ, обыкая вмѣстѣ съ
Нимъ обитать въ родѣ человѣческомъ и почивать на людяхъ
и жить въ созданіи Божіемъ. дѣлая (operans) въ нихъ волю
Отца и обновляя ихъ отъ ветхости въ обновленіе Христова
(renovans eos a vetustate in novitatem Christi) ²⁾ Вообще спа-
саются люди именемъ Господа Иисуса Христа и Духомъ Бо-
жіймъ ³⁾ Этотъ новый возрожденный народъ св. Пирренъ и
называетъ родомъ избраннымъ, ⁴⁾ народомъ святымъ. Боже
изъ камней воздвигъ дѣтей Аврааму. Исполнилось пророче-
ство Осии: и скажу не народу Моему, ты—Мой народъ, и не
возлюбленная будетъ возлюблена. И на мѣстѣ, гдѣ говорили
о нихъ: вы не Мой народъ, тамъ назовутъ ихъ сынами Бога
живаго (Ос 223 110). ⁵⁾

Нравственное преусиженіе человѣчества возможно только
въ Церкви Духъ Божій, оживотворяющій повозавѣтное че-
ловѣчество, дарованъ Церкви, ⁶⁾ которая есть соль земли ⁷⁾
Гдѣ Церковь, тамъ и Духъ Божій и гдѣ Духъ Божій, тамъ
Церковь и всякая благодать. ⁸⁾ Церковь есть сѣмя Христова
она получаетъ усыновленіе (adoptionem) Богу чрезъ Господа ⁹⁾
Духъ Божій, которымъ все создано, совокупился и соединился

¹⁾ Contra haer. V 8 г. PG, t 7, col 1141B—1142A. Сочиненія, стр. 459—
460 Cfr *ὡς πατὴρ ἡμῶν* Fragn 35 PG, t 7, col. 1248C Сочиненія,
стр 542.

²⁾ Contra haer III 17 г PG, t 7, col 929C Сочиненія, стр 284

³⁾ Contra haer. V 11 г PG, t 7, col 1150C Сочиненія, стр 467. Cfr
IV 20 з 38 з

⁴⁾ Contra haeres IV 33 и въ безводной землѣ потоки Святаго Духа
для орошенія избраннаго рода Божія (genus electum Dei) PG, t 7, col
1082C Сочиненія, стр 413

⁵⁾ Доказ апост. проповѣди 93

⁶⁾ Contra haeres III 17 з PG, t 7, col. 930C Сочиненія, стр 285 Cfr
III 24 г PG, t 7, col. 966B Сочиненія, стр. 312.

⁷⁾ Contra haeres IV 31 в. PG, t 7, col 1070A Сочиненія, стр 403.

⁸⁾ Contra haeres. III 24 г. PG, t 7, col 966C Сочиненія, стр. 312 Cfr
IV 33 в: Spiritus requiescens super eam (Ecclesiam). Ibid, col. 1078B
Стр. 410.

⁹⁾ Contra haeres V 32 в. PG, t 7, col 1211B Сочиненія, стр 515

съ шлюгію, т е съ своимъ созданиємъ, чрезъ какое совокупленіе и единеніе двѣ синагоги, г. е двѣ церкви (congregationes) произвели отъ своего отца живыхъ чадъ живому Богу ¹⁾ Церкви-то дѣйствіемъ Духа Святаго, живущаго въ нец, и восстанавлиають въ людяхъ потерянное ими совершенство, неслаженный ими образъ Божій. „Этотъ даръ Божій ввѣрять Церкви какъ бы для одушевленія творенія (ad inspirationem plasmationi), для того, чтобы всѣ члены, принимающе (его), оживлялись (vivificentur): и въ этомъ содержится общеніе со Христомъ, т е Духъ Святой, залогъ нетлѣнія, и утвержденіе вѣры нашей и лѣстница для восхожденія къ Богу“. ²⁾ „Слово есть глава Церкви, во всѣхъ же насъ Духъ, и онъ есть вода живая, которую доставляетъ (praestat) Господь право въ Него вѣрующимъ“ ³⁾ „Люди, которые не приносятъ плодовъ правды и какъ бы зачутанные терніемъ, если употребятъ тщаніе и какъ бы прививку, получаютъ слово Божіе, приходятъ въ прежнюю природу (in pristinam veniunt hominis naturam), ту, которая сотворена по образу и подобію Божію“ ⁴⁾ Такимъ образомъ, потерянное нами въ Адамъ, т. е. бытіе по образу и подобію Божію, мы опять получили во Христвъ Исусѣ ⁵⁾

Итакъ, въ противоюдейской полемикѣ Иринея въ противоположность узкому іудейскому истолкованію христіанства съ точки зрѣнія лишь націоналистическихъ тенденцій выставляетъ ученіе о Церкви, какъ о новомъ родѣ людей, восстановленныхъ въ ихъ первоначальномъ образѣ Божіемъ, живущихъ по закону любви и достигающихъ при дѣйствіи Св Духа обоженія

Такое опредѣленіе Церкви послѣ Иринея можно считать

¹⁾ Contra haeres IV 31 2 PG, t 7, col. 1070A Сочиненія, стр 403. Такъ толкуеть св Иринея событие съ Лотомъ Быт 19 31-3

²⁾ Contra haeres III 24 1. PG, t. 7, col 966B Сочиненія, стр. 312.

³⁾ Contra haeres V 18 2 PG, t. 7, col 1173A Сочиненія, стр 485

⁴⁾ Contra haeres V 10 1 PG, t 7, col. 1148B Сочиненія, стр 465

⁵⁾ Contra haeres III 18 1. PG., t 7, col 932B. Сочиненія, стр 236—287.

Твореніе восстанавлиається въ первобытное состояніе (ipsam conditionem reintegratam in pristinum) Contra haeres V 32 1 PG, t. 7, col 1210C Сочиненія, стр. 515 Онъ Самъ обновитъ наслѣдіе земли и восстановитъ таинство (reintegrabit mysterium) славы сыновъ Своихъ Contra haeres V 33 1 PG, t 7, col 1212B Сочиненія, стр 516

окончательно установленнымъ въ церковной литературѣ. Иудейскимъ тенденціямъ было противопоставлено ученіе о Церкви, какъ универсальномъ новомъ совершенномъ народѣ. Евсевій и Епифаній говорили объ евіонитахъ, что они имѣли скудное и унижительное понятіе о Христѣ ¹⁾ Но это „скудное и унижительное понятіе о Христѣ“ было у евіонитовъ тѣсно связано съ ихъ скуднымъ и унижительнымъ понятіемъ о Церкви. Церковные полемисты выставили богатое и высокое ученіе о Церкви, какъ о возстановленномъ въ первое состояніе человечествѣ. Церковь усвоила себѣ ветхій заветъ, но именно часть ветхій, какъ временный заветъ пророчествъ и прообразованій завета новаго, въ которомъ все народы соединяются въ одинъ новый народъ, т е въ Церковь.

Второй вѣкъ оставилъ въ наслѣдство третьему твердо установленную эзегетическую традицію, по которой весь ветхій заветъ есть одно сплошное прообразованіе и предвозвѣщеніе новозавѣтной Церкви. На почвѣ этой именно традиціи стоитъ св Ипполитъ римскій, какъ можно видѣть изъ открытыхъ въ недавнее время на грузинскомъ языкѣ его эзегетическихъ трудовъ: Толкованіе пѣсни пѣсней, ²⁾ благословенія Іакова, благословенія Моисея и борьбы Давида съ Голиафомъ ³⁾ Основная мысль всехъ этихъ трудовъ есть именно та, что повозавѣтная Церковь замѣнила собою ветхозавѣтнаго Израиля. ⁴⁾ Язычники были какъ бы въ пустынѣ и изъ пустыни пришла Церковь (Пѣнь пѣсней ⁵⁾), чтобы сдѣлаться невѣстой Христа. ⁶⁾ Елице Іаковъ пророчествовалъ (Быт 49:13),

¹⁾ Euseb. H. E III 27 r Cfr Epiph Haer. XXX 17.

²⁾ Ипполитъ Толкованіе пѣсни пѣсней Грузинскій текстъ по рукописи X вѣка изслѣдовалъ, перевелъ и издалъ Н. Марръ Тексты и разысканія по армяно-грузинской филологіи, изд. факультета восточныхъ языковъ Императорскаго С-Петербургскаго университета. СПб 1901 Hippolytus Kommentar zum Hohelied auf Grund von N. Marrs Ausgabe des grusinischen Textes herausgegeben von G Nathanael Bonwetsch. TU. 23 2 Leipzig 1902

³⁾ Drei georgisch erhaltene Schriften von Hippolytus herausgegeben von G Nath. Bonwetsch. TU 26 1a. Leipzig 1904

⁴⁾ Весь относящійся къ этому вопросу матеріалъ собранъ Bonwetsch'емъ. См. TU 23 2 4 Der Gedankengang des Kommentars SS. 51—87 TU 26 1a. Einleitung SS. IX—XIII Der Schriftbeweis für die Kirche. SS 16—20.

⁵⁾ Толк пѣсни пѣсней 26 г. TU 23 2 S 71 п-2

что все народы соберутся въ Церковь, какъ бы въ нѣкоторую пристань. ¹⁾ Моисей пророчествовалъ (Быт 33:18-19), что язычники будутъ со Христомъ какъ бы въ одномъ кораблѣ ²⁾ Христосъ пришелъ спасти все народы ³⁾ Въ Церкви язычники стали „согражданами святыхъ“ ⁴⁾ Въ ветхомъ завѣтѣ предсказаны даже такія подробности, какъ то, что Савль будетъ гнать Церковь Это предсказалъ Іаковъ тѣмъ, что благословляя Вещіамша, изъ колѣна котораго былъ Савль, назвалъ его хищнымъ волкомъ (Быт 49:27). ⁵⁾

Все, что можно было сказать противъ іудеевъ, было уже сказано Самъ Тертуліанъ, при всехъ своихъ выдающихся полемическихъ способностяхъ, въ полемикѣ съ іудеями не даетъ почти ничего новаго, напр, сравнительно съ Іустиномъ Можно сказать, что полемическіи матеріалъ уже весь былъ исчерпанъ и позднѣйшіе писатели повторяютъ только то, что уже было сказано ⁶⁾ Въ частности и трактатъ Тертуліана *adversus judaeos* лишень оригинальности ⁷⁾ Здѣсь Тертуліанъ доказываетъ, что въ ветхомъ завѣтѣ предсказано прекращеніе древнихъ обрядовъ, чтобы дать мѣсто обѣтамъ новаго закона и чтобы сдѣвшіе во тѣмъ и сѣши смертнн просвѣщены были свѣтомъ свыше. ⁸⁾ Со времени при-

¹⁾ Благослов Іакова 20 2-3 TU 26 1a S 32 Cfr In Dan IV 37 5 GrchSch I 1 S 284 10-11 Толков пѣсни пѣсней 8 7 27 12 TU 23 2 SS 43 17-18 78 11 16

²⁾ Благослов. Моисея 17 2 TU 26 1a. S 69 Cfr De antichr 59

³⁾ Благосл. Моисея 13 5 TU 26 1a S 64 9-11.

⁴⁾ Толков пѣсни пѣсней 26 1 TU 23 2 S 71 18-22

⁵⁾ Благосл. Іакова 28 2 TU. 26 1a SS. 45—46 Cfr Tertull Adv Marc V 1. CSEL 47 p 569 2 sqq

⁶⁾ См Николая Штернова Тертуліанъ, пресвитеръ Кароагенскій. Курскъ 1889, стр 115 I Turmel Tertullien 2-me édit Paris 1905 p 1

⁷⁾ Böhlinger Die alte Kirche. 3-ter Theil Stuttgart 1873. S. 740 Весьма многе ученые признавали этотъ трактатъ Тертуліана неподлиннымъ и считали его неудачной позднѣйшей компіляціей. Объ этомъ E Noeldechen Tertullian's Gegen die Iuden auf Einheit, Echtheit, Entstehung geprüft TU. 12 2 Leipzig 1894. SS 14—24 Самъ Noeldechen высказывается за подлинность этого трактата SS. 89—91

⁸⁾ *Adversus judaeos*, cap 6 PL, t 2, coll 647C—648C. Cfr adv Marc III 24. Iacob, qui quidem posterioris et praelatoris populi figura est, id est nostri CSEL 47. p 420 24-25 IV 25. Иса 49 6—Christum illuminatorem nationum designavit CSEL 47 p 504 23-24 IV 1 Иса 51 4—judicaverat atque decre-

шествія Христова дѣйствуетъ обѣтованныи новыи законъ (*legem novam promissam nunc operari*) ¹⁾ Этотъ законъ—для всѣхъ народовъ. Всѣ народы выходятъ изъ бездныи челоуѣческихъ заблужденій и вступаютъ въ познаніе Господа, въ познаніе Бога Создателя и Бога Христа Его, какъ было уже предсказано пророками ²⁾ Такъ пророкъ Исаія возвышалъ, что воплотившійся Сынъ Божій по воли Отца создастъ Церковь и изъ язычниковъ ³⁾ Сынъ Божій просвѣтилъ всю вселенную лучами Своего Евангелія. Народы, не вѣдавшіе Иисуса Христа, нынѣ призываютъ Его, народы обращаются ко Христу. Котораго прежде и не знали ⁴⁾ Народы допущены къ закону Божію ⁵⁾ Но когда авторъ говоритъ о Церкви, то онъ не говоритъ уже о народахъ, но всю Церковь называетъ единымъ народомъ. Нашъ народъ оказался самымъ младшимъ (*minor*), потому что получить познаніе о божественномъ милосердіи къ концу времени“ ⁶⁾ „Нашъ народъ“, „народъ христіанскій“, „младшій народъ“, оставивъ идоловъ, которымъ раньше служилъ, обратился къ тому Богу, отъ Котораго Израиль отступилъ. Итакъ младшій народъ превзошелъ старшій, обративъ благодать (*gratiam*) божественнаго покровительства, которой Израиль былъ лишенъ“ ⁷⁾

Мы представили то ученіе о Церкви, которое сложилось у церковныхъ писателей въ полемикѣ противъ іудеевъ и іу-

verat nationes quoque illuminandas per evangelii legem atque sermonem. CSEL 47 p 424 3-4 Пророчества о вступленіи въ Церковь язычниковъ Тертуллианъ видитъ еще въ Псал 2 7-8 3 (*Adv. Marc III 20. 22 IV 25 pp 410 17-22 415 3 sqq 505 20 sqq*), Иса 42 4 6-7 (*III 20 V 2 pp 410 19 sqq. 573 1 sqq.*), 52 5 7 II (*III 22. V 2. pp 414 23-415 3 572 23-573 3*) и др. *Cir N Bonwetsch Der Schriftbeweis für die Kirche. SS. 14-15*

¹⁾ *Adv. jud cap. 6. PL, t 2, col 648A.*

²⁾ *Adv. jud. cap 12 PL, t 2, coll 672C-673A*

³⁾ Иса 49 12 18. 21—*deus homo erat natus, aedificaturus ecclesiam ex voluntate patris ex allophylis quocque Adv Marc IV 13 CSEL 47 p 458 19-21.*

⁴⁾ *Adv. jud. cap 14 PL, t 2, col. 682A-B*

⁵⁾ *Adv. jud. cap 1. PL., t 2, col. 636A*

⁶⁾ *Cap. 1. PL t 2, col. 636B.*

⁷⁾ *Cap. 1. PL, t 2, coll. 636C-637A.* О томъ, какъ Израиль нарушалъ завѣтъ съ Богомъ—*adv Marc. IV 31 CSEL 47 p 527 10 sqq* Также *IV 14. 17. pp. 462 21 sqq 477 5 sqq* Подробное изложеніе противоіудейской полемики Тертуллиана см. въ книгѣ Н. Штернова Тертуллианъ, стр. 100—113

действующихъ христіанъ и которое было противопоставлено узкому націоналистическому представленію о Церкви, какъ о соединеніи всѣхъ народовъ подъ закономъ Моисея. Но идея Церкви, какъ универсальнаго общества возсозданнаго человечества, выражена не только въ разсмотрѣнныхъ нами сочиненіяхъ древне-церковныхъ полемистовъ. эта идея ясно замѣтна во всѣхъ древнѣйшихъ памятникахъ древне-церковной письменности, хотя бы авторы ихъ и не ставили себѣ прямой задачей полемику противъ іудейстическихъ тенденцій. Этотъ фактъ показываетъ, что не полемика съ іудействомъ создавала понятіе о Церкви, а сама эта полемика черпала свое содержаніе въ церковномъ сознаніи. Церковь, какъ новый народъ, древнѣйшіе церковные писатели противопоставляютъ не только іудейству, но и язычеству ¹⁾

Однимъ изъ самыхъ древнѣйшихъ памятниковъ древне-церковной письменности—посланіе Климента римскаго къ коринѳянамъ не имѣетъ цѣлью своего написанія полемику съ іудействующими, однако Церковь уже въ этомъ посланіи опредѣляется такъ же, какъ и въ позднѣйшихъ полемическихъ произведеніяхъ ²⁾ Многократно христіане въ посланіи называются избранными или призванными, ³⁾ ихъ Богъ избралъ въ народъ особенныи (*εἰς λαὸν περιούσιον*) ⁴⁾ чрезъ

¹⁾ Во всѣхъ памятникахъ этого времени сопоставленіе христіанъ съ ветхозавѣтнымъ народомъ Божиимъ—основное представленіе. Какъ въ прошломъ Израиль былъ въ особомъ отношеніи къ Богу, такъ теперь христіане—истинный двѣнадцатикотѣнный народъ, который живетъ въ разсѣяніи среди чуждаго міра. Этотъ образъ представленій и этотъ образъ выражений постоянно долженъ предноситься предъ тѣми, кто читаетъ писанія послѣапостольскаго времени R Knorl Das nachapostolische Zeitalter SS 347—348

²⁾ Относительно автора посланія предполагаютъ, что онъ родомъ былъ еврей, а потому въ его посланіи столько слѣдовъ ветхозавѣтнаго образа мышленія. Кроме того, съ филологической стороны указываютъ въ посланіи наличность семитизмовъ. Объ этомъ I B. Lightfoot The Apostolic Fathers 1. London 1890, p 59 G Hoennicke Das Judenthum SS 279—280. Въ 1-мъ примѣчаніи на стр 280 указана и относящаяся къ этому вопросу литература

³⁾ 1 Clem 1 г 2 4 6 г 46 г 49 г 58 г 59 г г 64

⁴⁾ 1 Clem 64 Срви Тит 2 г 11

Христа ¹⁾ Христиане—избранная часть для Господа, ²⁾ святая часть (*ἀγία μερίς*), ³⁾ народъ избранный изъ среды народовъ (*ἔθνος ἐκ μέσου ἐθνῶν*) ⁴⁾ Христиане—войско Божие, ⁵⁾ стадо Христово, ⁶⁾ члены Христовы (*τὰ μέλη τοῦ Χριστοῦ*). ⁷⁾ Подъ водительствомъ благаго Бога христиане воспитываются, ⁸⁾ такъ что ведутъ особый похвальный образъ жизни, ⁹⁾ у нихъ можетъ быть неспасынное желаніе дѣлать добро (*ἀκόρεστος πόθος εἰς ἀγαθοποιίαν*), ¹⁰⁾ въ любви они достигаютъ совершенства ¹¹⁾ Можно также отмѣтить, что совершенство жизни христіанскои Климентъ ставитъ въ самую тѣсную связь съ полнотою благодати св. Духа ¹²⁾ Наконецъ, этотъ облагодатствованный и избранный народъ, по ученію Климента, занялъ въ отношеніи къ Богу мѣсто ветхозавѣднаго Израиля, а потому Авраамъ и другіе ветхозавѣтные праведники—отцы христіанъ ¹³⁾

Какъ новая жизнь христіанство опредѣляется и въ „Ученіи 12 апостоловъ“. Тамъ въ евхаристическои молитвѣ возносятся благодареніе за жизнь и вѣдѣніе, которыя явлены чрезъ Иисуса Христа ¹⁴⁾

Въ проповѣди, извѣстной подъ именемъ 2-го посланія Климента, ¹⁵⁾ къ христіанскои Церкви относится пророчество

1) 1 Clem 50 7. 64. 65 2

2) 1 Clem 29 1: ὁ ἐκλογῆς μέρος ἡμῶν ἐποίησεν ἑαυτῷ Cfr. 8 7: ἀγαπητὸν αὐτοῦ

3) 1 Clem 30 1.

4) 1 Clem 29 3 Срвн Вт 4 и 12 2 Чс 18 27 2 Пар 31 и.

5) 1 Clem 37 1 41 1

6) 1 Clem 16 1 44 1, 54 2

7) 1 Clem 46 7

8) 1 Clem 56 16 πατὴρ γὰρ ἀγαθὸς ὢν παιδεύει εἰς τὸ ἐπιθῆναι ἡμῶν διὰ τῆς ὁσίας παιδείας αὐτοῦ Cfr 37 1.

9) 1 Clem 54 1: οἱ πολιτιζόμενοι τὴν ἀμεταμέλητον πολιτείαν τοῦ θεοῦ Cfr. 48 1

10) 1 Clem 2 2 Cfr. 2 7.

11) 1 Clem 49 3 50 1.

12) 1 Clem 2 2: οὕτως εὐφρογὴ βαθεῖα καὶ μακαρὰ ἐδίδοτο καὶ πλήρης πνεύματος ἁγίου ἔκχυσεν ἐπὶ πάντας ἐγένετο. Cfr 46 6, 50 3

13) 1 Clem 31 2: ὁ πατὴρ ἡμῶν Ἀβραάμ. Cfr 30 7. 60 1 Срвн Евр 2 16 σπέρματος Ἀβραάμ ἐπιλαμβάνεται

14) Didach 9 3 ἐνχαριστοῦμέν σοι, πάτερ ἡμῶν, ἐπὶ τῆς ζωῆς καὶ γνώσεως, ἣς ἐγνώρισας ἡμῖν διὰ Ἰησοῦ τοῦ παιδός σου. Cfr. Didach 10 2

15) Время написанія этой проповѣди восходитъ м. б до первой поло-

Пса 54. „Церковь наша была неплодна, прежде нежели были дарованы ей дѣти“ ¹⁾ Церковь проповѣдникъ также называетъ „народомъ“, и этотъ народъ представляетъ замѣстителемъ ветхозавѣтнаго народа еврейскаго „Народъ нашъ по видимому былъ оставленъ Богомъ, а нынѣ, увѣровавши, мы сдѣлалпсь многочисленнѣе тѣхъ, которые считались имѣющими Бога“ ²⁾ Въ заключительномъ славословіи этой же проповѣди христіанство называется небесною жизнью ³⁾

Въ посланіяхъ Игнатія Антиохійскаго, гдѣ вообще замѣтна полемика противъ иудеизующихъ, неоднократно выражается учене о Церкви, какъ о новой жизни всего человѣчества, о новомъ народѣ, замѣнившемъ ветхозавѣтныи народъ еврейскій ⁴⁾ „Нелѣпо (*ἄτοπον ἐστίν*) призывать Иисуса Христа, а жить по иудейски, ибо не христіанство увѣровало въ иудеизмъ, но иудеизмъ въ христіанство, въ которое вступилъ всякій народъ, увѣровавши въ Бога“. ⁵⁾

Хороши священники, но лучше первосвященникъ, которому ввѣрено святое святыхъ, которому одному ввѣрены тайны (*τὰ κρυπτά*) Божіи Отъ дверь ко Отцу, чрезъ которую входятъ Авраамъ, Исаакъ и Іаковъ, пророки и апостолы и Церковь Все это для единенія съ Богомъ (*εἰς ἐνότητά θεοῦ*) ⁶⁾ Въ послѣднихъ словахъ можно видѣть мысль о возстановленіи чрезъ Иисуса Христа единенія съ Богомъ Христосъ — истинная жизнь наша ⁷⁾ До принествія въ міръ Христа весь міръ былъ во власти князя вѣка сего (*ἄρχων τοῦ αἰῶνος τούτου*) ⁸⁾ Христомъ созданы новыи челоуѣкъ, ⁹⁾

вины втораго вѣка См F X Funk Kirchengeschichtliche Abhandlungen und Untersuchungen 3 ter Band. Paderborn 1907 S 261 Cfr. A. Harnack. Die Chronologie der altchristlichen Literatur bis Eusebius 1-er Bd. Leipzig 1897 SS. 447—449

¹⁾ 2 Clem 2 1

²⁾ 2 Clem 2 3

³⁾ 2 Clem 20 : *ὁ δὲ οὐ καὶ ἐφαιρόμεν ἡμῖν τὴν ἀλήθειαν καὶ τὴν ἐπορεύσασαν ζωὴν.*

⁴⁾ Поняте о новомъ челоуѣчествѣ стоитъ въ центрѣ общихъ воззрѣній Игнатія на христіанство F Loofs Leitfaden der Dogmengeschichte⁴ § 15 2. S 99

⁵⁾ Ad Magnes 10 : *ὡς ὃν πάσα γλῶσσαι πιστεύουσα εἰς θεὸν συνήχθη* Cfr 8 1.

⁶⁾ Ad Philad 9 1

⁷⁾ Ad Smyrn. 4 1 *τὸ ἀληθινὸν ἡμῶν ζῆν* Cfr Magn 1.

⁸⁾ Ad Ephes 19 1

⁹⁾ Ad Ephes 20 1 *οἰκονομία εἰς τὸν καιρὸν ἔθεται*

которые находятся въ постоянномъ духовномъ и тѣлесномъ общеніи съ Нимъ ¹⁾ Смерть побѣждена Христомъ, ²⁾ и Церкви дано петлѣние ³⁾ Христиане истинные камни храма Отца, уготованные въ зданіе Бога Отца, возносимые на высоту орудіемъ (*διὰ τῆς μηχανῆς*) Иисуса Христа, которое есть крестъ, пользуясь вервю (*σχοινίον*) — Духомъ Святымъ Вѣра — возводитъ васъ (*ἀναγορεύς ὑμῶν*), а любовь — путь, возводящій къ Богу. Поэтому вы всѣ спутники другъ другу, Богоносцы и храмосцы, христомосцы, святоносцы, во всемъ украшенные заповѣдями Иисуса Христа ⁴⁾ Христиане—благочестивое общество (*τὸ θεῶν πλῆθος*). ⁵⁾

„Боголюбезнымъ и благочестивымъ родомъ“ и „родомъ праведныхъ“ называются христиане въ мученическихъ актахъ Поликарпа ⁶⁾ Мелитонъ Сардинскій писалъ императору „подвергается гоненію и пресѣдуются родъ (*γένος*) людей бо-гобоязненныхъ“. ⁷⁾

Въ посланіи къ Диогнету о христианахъ тоже говорится, какъ о новомъ родѣ (*καιὸν γένος*) ⁸⁾ Христианствъ—новый, какъ бы только что родившійся человекъ ⁹⁾

Философъ Аристидъ, описавъ христіанское ученіе и ихъ обычаи, восклицаетъ: воистину, это новый народъ (*καιὸν ἔστι τὸ ἔθνος*) и въ немъ божественное примѣшеніе (*θεῖον τι ἐπιμεμυμένον αὐτῷ*). ¹⁰⁾

¹⁾ Ad Ephes 10 3

²⁾ Ad Ephes 19 3

³⁾ Ad Ephes 17 1. *διὰ τοῦτο μύρον ἔλαβεν ἐπὶ τῆς κεφαλῆς αὐτοῦ ὁ κύριος. ἵνα πύλι τῇ ἐκκλησίᾳ ἀφθαρσίαν* Cfr. ad Magn 6 2: *εἰς τύπον καὶ διδασχὴν ἀφθαρσίας*

⁴⁾ Ad Ephes 9 1-2 Cfr 15 3 Magn 12

⁵⁾ Ad Trall 8 2

⁶⁾ Martyr Polycarp. c. 3 2 *πᾶν τὸ πλῆθος, θαυμάσαν τὴν γενεότητα τοῦ θεοφιλοῦς καὶ θεοσεβοῦς γένους τῶν Χριστιανῶν, ἐπεβόησεν* Funk Die Apostolischen Vater. S 117 Ibid. cap 14 1 *ὁ θεὸς παντὸς τοῦ γένους τῶν δικαίων, ὃ ζῶσιν ἐνώπιόν σου* Funk S 121. *γένος τῶν δικαίων* Herm. Past. Sim IX 17 3

⁷⁾ Euseb H E IV 28 3 GrchSch. 9 1 S 384 3-4 Еще подобныя выраженія см у A Harnack'a Die Mission und Ausbreitung des Christentums² I SS 209 ff

⁸⁾ Epist. ad Diognet, cap 1 Funk cit ed S 134 Русскій переводъ въ сочиніи Іустина Философа, цит изд., стр 371

⁹⁾ Ad Diogn 2 1 *γενόμενος ὡσπερ ἐξ ἀρχῆς καινὸς ἄνθρωπος* Funk cit ed, S 134 Русск. пер., стр 372

¹⁰⁾ 16 4 Цит русск изд. стр 33 Geffcken S. 26 17-18

Счастливы народъ христіанскій выше всѣхъ народовъ земли. Ученіе ихъ есть дверь свѣта. Итакъ, пусть приступятъ всѣ, невѣдущіе Бога, и примутъ Его нетлѣнные и вѣчные глаголы, чтобы, избѣгнувши наказанія въ грядущемъ страшномъ судѣ, явиться участниками новоі жизни 1)

Та же идея Церкви какъ новаго творенія въ символической формѣ выражена въ „Пастырѣ“ Ермы. Ерма видѣлъ строеніе башни—Церкви Пастырѣ показалъ ему большое поле, вокругъ котораго было двѣнадцать горъ, каждая различнаго вида (*ἄλλην καὶ ἄλλην ἰδέαν ἔχοντα τὰ ὄρη*) 2) Дѣвы носили съ этихъ горъ камни, проходя черезъ дверь, и передавали строителямъ башни, а эти, принимая ихъ, строили. Башня строилась на большомъ камнѣ и надъ дверью 3) Камни были различнаго цвѣта (*χρῶμας ποικίλαις*). И когда эти разнообразныя камни (*οἱ λίθοι οἱ ποικίλοι*) были положены въ зданіе, то сдѣлались равно бѣлыми и измѣнили различныя цвѣта (*ἕμοιοι ἐγένοντο λευκοὶ καὶ τὰς χρῶμας τὰς ποικίλαις ἥλλασσον*) 4) Въ видѣніи очень подробно описывается строеніе башни, а въ концѣ дается объясненіе. Камень и дверь, это Сынъ Божій. Сынъ Божій дремлетъ всякой твари, такъ что присутствовалъ на совѣтѣ Отца Своего о созданіи твари. Онъ явился въ послѣдніе дни, сдѣлался повою дверію для того, чтобы желающіе спасенія черезъ нее вошли въ Царство Божіе. Никто не войдетъ въ Царство Божіе, если не приметъ имени Сына Божія 5) Царство же Божіе, изображаемое башней, есть не что иное, какъ Церковь. 6) Двѣнадцать горъ означаютъ двѣнадцать племенъ, которыя населяютъ весь міръ: среди нихъ былъ проповѣданъ Сынъ Божій черезъ Апостоловъ 7) Какъ различны горы, такъ различны мыслъ народовъ и внутреннее настроеніе (*αἱ ποικίλαι*

1) Ibid 17 3 7. 8 Gettcken. S 27 Русск. пер стр. 34—35. Срвн стр 49—50

2) Sim IX 1 1

3) Sim IX 4 1 2

4) Sim IX 4 3

5) Sim IX 12 1 2 3 4 5

6) Sim IX 13 1 *ὁ πύργος ἡ ἐκκλησία ἐστίν*

7) Этому мѣсту есть параллель Законъ Божій данъ всему миру законъ этотъ есть Сынъ Божій, проповѣданный въ концахъ земли Sim VIII 3 2

τοῦ ποδὸς τῶν ἐθνῶν καὶ ἡ φρόνησις) Но всѣ народы подѣ немомъ, услышавши проповѣдь, увѣровали и нареклись однимъ именемъ Сына Божія. посему, принявши печать Его (т. е. Духа Св.), всѣ получили одинъ духъ (φρόνησιν) и одинъ разумъ (ἐνα νοῦν), и стала у нихъ одна вѣра и одна любовь. Потому-то зданіе башни сдѣлалось одноцвѣтнымъ (μὴ χροῖς) и сіяющимъ, подобно солнцу. Они сошлись во едино и стали одно тѣло (ἐν σῶμα) ¹⁾

Въ этомъ видѣніи и его толкованіи точно и опредѣленно выражена та идея Церкви, которая церковными писателями противопоставлялась, какъ мы видѣли, іуданстическимъ генденціямъ. И въ „Пастырѣ“ Церковь совмѣщаетъ въ себѣ всѣ народы, но это единеніе народовъ не внѣшнее, вродѣ римскаго государства, а внутреннее: мѣняется ихъ духовный обликъ, и всѣ они становятся однимъ тѣломъ, одной душой, одной Церковью, и такое единеніе народовъ въ Церкви есть плодъ воплощенія Сына Божія и дарованія Духа Святаго. ²⁾ Разсужденія Ермы о Церкви иногда почти буквально совпадаютъ съ эkkлeзіoлoгiей св ап Павла.

Ко всѣмъ вышеприведеннымъ свидѣтельствамъ слѣдуетъ еще добавить, что религіозно-историческая философія Климента Александрійскаго всецѣло коренится въ представленіи о двухъ народахъ,—грекахъ и іудеяхъ, которые, воспитываемые Богомъ, должны возвыситься къ единству въ третьемъ народѣ. ³⁾ Толкуя слова Христовы: „гдѣ двое или трое собраны во имя Мое“, Климентъ говоритъ. „можетъ быть единомысліе многихъ, обозначаемое тремя, съ которыми находится Господь, есть одна Церковь, одинъ человѣкъ, одинъ родъ людей (τὸ γένος τὸ ἓν)“. Третьимъ лицомъ не состоитъ ли тотъ новый народъ, который образованъ изъ этихъ двухъ (т. е. іудеевъ и грековъ) въ одного новаго человѣка, въ которомъ Богъ живетъ и дѣйствуетъ, именно

¹⁾ Sim IX 17 1-2 4 5 Срви выше Ты видишь, что вся башня сдѣлана какъ бы изъ одного камня. Такъ и тѣ, которые увѣровали въ Господа чрезъ Сына Его и облечены духовными силами, будутъ одинъ духъ, одно тѣло и одинъ цвѣтъ одеждъ ихъ. Sim IX 13 5 Cfr. подробное толкованіе Sim IX у Theodor'a Zahn'a Der Hirt des Hermas Gotha 1868 SS 214 flgg.

²⁾ Cfr Th Zahn Der Hirt des Hermas SS 243—244.

³⁾ A Harnack Die Mission und Ausbreitung des Christentums² I S 213.

въ Церкви“ 1) Воспитавшіеся на ученияхъ эллинскихъ и чада закона Моисеева, приступивши къ вѣрѣ, сливаются въ одинъ родъ спасаемаго народа 2) Этотъ народъ Климентъ нерѣдко называетъ новымъ и юнымъ, которому данъ и соответствующій новый завѣтъ 3) Новымъ народомъ люди стали потому, что они возрождены Христомъ Христіанъ Климентъ и называетъ новорожденными 4)

Итакъ, въ противоположность іудействующимъ церковные писатели раскрыли и развили ученіе о Церкви какъ о „новомъ народѣ“, новомъ въ высшемъ значеніи этого слова Церковь не только новый народъ, но и святой. Такое самосознаніе и самоопредѣленіе Церкви полно глубокаго смысла, что особенно видно въ системѣ Иринея, и вполне согласно съ ученіемъ о Церкви ап Павла Мѣста, гдѣ въ той или другой формѣ выражено это сознаніе, разсѣяны по всей древнѣйшей литературѣ, а этотъ фактъ свидѣтельствуеетъ о томъ, что Церковь была предметомъ христіанской мысли уже съ самаго начала христіанства 5)

Возвышенное ученіе о Церкви, какъ о новомъ святомъ народѣ, было не въ теоріи только, но и въ жизни Не умозрѣніе только и положенія отвлеченнаго догматическаго ученія говорили о Церкви, какъ о новомъ святомъ народѣ, но и самая жизнь Церкви свидѣтельствовала объ этой истинѣ.

1) Strom III 10, 70 1-2 *Ἐἴη δ' ἔν καὶ ἡ ομόνοια τῶν πολλῶν ἀπὸ τῶν τριῶν ἀριθμουμένη, μεθ' ὧν ὁ Κύριος. ἡ μία ἐκκλησία, ὁ εἰς ἄνθρωπος, τὸ γένος τὸ ἐν τρίτος δὲ ἦν ἐκ τῶν δυεῖν κτιζόμενος εἰς εἰς καινὸν ἄνθρωπον, ᾧ δὴ ἐμπιριπατεῖ τε καὶ κατοικεῖ ἐν αὐτῇ τῇ ἐκκλησίᾳ*, GrchSch 15 SS 227 27-29 228 1-3

2) Strom VI 5, 42 2 *Ἐκ γούν τῆς Ἑλληνικῆς παιδείας, ἀλλὰ καὶ ἐκ τῆς νομικῆς, εἰς τὸ ἐν γένος τοῦ σωζομένου συνάγονται λαοὶ οἱ τὴν πίστιν προσίμενοι*. GrchSch 15. S 452 21-26

3) Paedag I 5, 19 4 *ὁ καινὸς ἡμεῖς λαὸς, τρυφερός ὡς παῖς* GrchSch 12. S. 101 19-20 I 5, 20 2 *νήπια γὰρ αἱ νέαι φρένες εἰδόν, ἐν παλαιᾷ τῇ ἀφροσύνῃ αἱ νεωστὲ συνεταί, αἱ κατὰ τὴν διαθήκην τὴν καινὴν ἀνατεῖλαισαι* S. 101 30-31 I 5, 20 3: *πρὸς νόησιν ἀεὶ ἀκμάζομεν, ἀεὶ νεοὶ καὶ ἀεὶ ἡπιοὶ καὶ ἀεὶ καινοί* χρῆ γὰρ εἶναι καινοὺς τοὺς λόγους καινοῦ μετεληφρότας S 102 3-3 Cfr Paedag I 7, 57 1: *τὸ ὄνομα τὸ καινὸν τῷ νέῳ λαῷ τῷ νηπίῳ* S. 123 32-33 Cfr I 7, 58 1 S 124 14 I 7, 59 1: *καινῷ δὲ καὶ λαῷ καινῇ καὶ νέα διαθήκῃ δεδώρηται* S. 125 1.

4) Paedag I 7, 59 3 *καθὸ εἰς κλησιν καὶ σωτηρίαν νεογνοὶ γηγόμενα* GrchSch 12 S 125 14-15.

5) A. Harnack Dogmengeschichte⁴. I S 172 Cfr. Die Mission und Ausbreitung des Christentums² I S 207

Іустинъ Философъ однажды говоритъ: „мы называемся истинными сынами Божиими, и на самомъ дѣлѣ таковы“ ¹⁾ Нужно было въ наличной жизни Церкви имѣть поддержку для того, чтобы такъ сказать. ²⁾ Но всѣ апологеты древнѣйшихъ временъ единогласно и постоянно говорятъ одно и то же у нихъ можно найти множество параллелей къ словамъ св. Іустина. Всѣ они въ самыхъ ужасныхъ чертахъ изображаютъ нравственное состояніе языческаго міра, повторяя нерѣдко извѣстныя слова ап. Павла изъ посланія къ римлянамъ (124-32). Въ противоположность міру языческому христіанская жизнь Церкви представляется именно какъ жизнь новаго рода людей, жизнь народа святаго Философъ Аристидъ, описавъ состояніе міра языческаго и іудейскаго, говоритъ о христіанахъ: „Они не прелюбодѣйствуютъ, не распутничаютъ, не лжесвидѣтельствуютъ, не ищутъ чужаго, почитаютъ отца и мать и любятъ ближнихъ, справедливо судятъ Чего не хотятъ себѣ, не дѣлаютъ того другому, обижающихъ ихъ увѣщаютъ и дѣлаютъ ихъ полезными (*προφιλεις*) себѣ самимъ, стараются благодѣтельствовать даже врагамъ И жены ихъ, царь, чисты, какъ дѣвы, и дочери ихъ благовоспитанны и мужья ихъ воздерживаются отъ всякаго незаконнаго сожитія и всякой нечистоты въ надеждѣ на будущее воздаяніе въ томъ свѣтѣ Рабовъ же и рабынь, и дѣтей, если кто изъ нихъ имѣетъ, они, изъ любви къ нимъ, убѣждаютъ сдѣлаться христіанами, и когда они становятся ими, они безразлично называютъ ихъ братьями Они кротки и услужливы, лжи нѣтъ у нихъ и они любятъ другъ друга; вдовицы не презираютъ, сироты не покидаютъ“. ³⁾ Вступавшій въ христіанскую Церковь сразу замѣчалъ, что онъ становится новою тварью, входитъ въ особенное святое общество, какъ это и выражаетъ Іустинъ Фи-

¹⁾ Dial. с Tryph. cap 123 САГ I 2 p. 446 Сочинения, стр 332 Срвн. cap 119: народъ благочестивый, праведный, радующій Отца. p 428. стр. 324

²⁾ Срвн. Татіана Рѣчь противъ эллиновъ, гл 32. и мы не лжемъ, говоря это Сочинения древнихъ христіанскихъ апологетовъ въ перев. прот. Преображенскаго, изд 2 СІБ 1895, стр 38

³⁾ Апол 15 4-7 Geffcken S. 24 Русск изд стр. 31 Срвн 16 7-12. 16 12 Таковы, царь, законы христіанъ и ихъ нравы. 15 2 Христіане праведны и благочестивы, друзья истины и великодушны 17 2

лософъ „Мы прежде находили удовольствіе въ любодѣяніи,—нынѣ любимъ одно цѣломудріе. прежде мы болѣе заботились о снисканіи богатства и имѣнія, нынѣ и то, что имѣемъ, вносимъ въ общество и дѣлимся со всякимъ нуждающимся; прежде другъ друга ненавидѣли и убивали, и не хотѣли пользоваться однимъ очагомъ съ иноплеменниками, по разности обычаевъ, — нынѣ, по явленіи Христовомъ, живемъ вмѣстѣ, и молимся за враговъ нашихъ, и несправедливо ненавидящихъ насъ стараемся убѣждать, чтобы они, живя по славнымъ Христовымъ правиламъ, вѣрно надѣялись получить съ нами одни и тѣ же блага отъ владычествующаго надъ всѣмъ Бога“. 1)

Въ посланіи къ Діогнету также описывается „удивительный и полнѣннѣ невѣроятный образъ жизни“ христіанъ 2)

Рѣчь Татіана противъ эллиновъ почти вся посвящена описанію развращенія въ мірѣ языческомъ, а на ряду съ этимъ, хотя и мимоходомъ, нѣсколько разъ замѣчается, что жизнь христіанъ совершенно иная 3)

Минуцій Фелпксъ, защищая христіанъ отъ клеветы, которую распространяли о христіанскихъ собраніяхъ, говоритъ, что язычники свои черты перенесли на христіанъ, а христіане отличаются чистотою нравовъ 4)

1) Aроl I, cap 14 СAG I 1 р 44 Сочиненія, стр. 43. Ср гл. 15. есть много мужчинъ и женщинъ, лѣтъ шестидесяти и семидесяти, которые изъ дѣтства сдѣлавшись учениками Христовыми, живутъ въ дѣвствѣ; и я готовъ указать такихъ изъ всякаго народа. Нужно ли мнѣ говорить о безчисленномъ множествѣ тѣхъ, которые обратились отъ распутства и научились цѣломудрію. р 48, стр 44 Подобное же въ гл 16 и въ посланіи Варнавы. Прежде, нежели мы увѣровали Богу, обиталище сердца нашего было слабо и подвержено разрушенію (*φθαρτὸν καὶ ἄσθενές*), подобно храму, построенному рукою (человѣческою). Ибо оно было исполнено идолослуженія было жилищемъ демоновъ, потому что мы дѣлали противное Богу. 16 7 Эти слова приводитъ и Климентъ Алекс Strom II 20, 116 4. GrchSch. 15 S 176 8-и Мы теперь вышли изъ того образа жизни который вели мы, живя худо подобно другимъ обитателямъ земли Iust Dial cap 119 AG. I 2. р. 426 (сочиненія, стр 324 Ириней говоритъ, что для христіанъ потому и не нуженъ законъ, что они сдѣлались младенцами въ злобѣ Доказат. ап проповѣди, 96

2) Гл. 5 Die apost Vater SS. 136—137 Русскій переводъ въ цит изд. сочиненій св Іустина Философа стр 375

3) Гл 32 33. Сочиненія апологетовъ, стр 33 39

4) Октавій, гл 31 вы сами, кровосмѣшники, сплетаете на насъ эту

Совершенно то же говорить и Афинагоръ, ¹⁾ и многократно Тертуллианъ ²⁾ Всѣ эти свидѣтельства апологетовъ можно обобщить словами посланія къ Диогнету: „словомъ сказать: что въ тѣлѣ душа, то въ мрѣ христіане“ ³⁾ Таково было самосознаніе христіанства: оно вполне согласовалось съ возвышеннымъ ученіемъ о Церкви, какъ новомъ святомъ человѣчествѣ Жизнь оправдывала и обосновывала догматы

Въ противоиудейской полемикѣ первыхъ вѣковъ стѣдуетъ отмѣтить еще одну мысль Выше мы излагали ученіе посланія Варнавы, по которому іудеи не понимали своего закона, такъ что историческое бытіе іудейства съ его установленіями, собственно говоря, есть плодъ одного только недоразумѣнія. Но большинство древне-церковныхъ авторовъ, какъ мы уже говорили, не раздѣляетъ этого мнѣнія, считая ветхій завѣтъ дѣйствительнымъ установленіемъ божественнымъ. Однако и у другихъ церковныхъ писателей встрѣчается мысль о томъ, что новый завѣтъ древнѣе ветхаго. Церковь только называется новымъ народомъ, но въ существѣ-то своемъ она — древнѣйшій народъ; вѣдь она не что иное, какъ возстановленное первобытное естество Нормы этого естества суще-

басню, вопреки свидѣтельству вашей совѣсти. А у насъ цѣломудріе не только въ лицѣ, но и въ умѣ. Собранія наши отличаются не только цѣломудріемъ, но и трезвенностью Самую веселость мы умѣряемъ строгостью (*gravitate hilaritatem temperamus*). Очень многіе отличаются всегдашнимъ дѣвствомъ своего неоскверненнаго тѣла и этимъ не тщеславятся CSEL vol 2 pp 44—45 Сочиненія апологетовъ, стр. 262 Срвн апологию Аристиды, 17 2. вину своего нечестія обращаютъ на христіанъ

¹⁾ Апол гл. 32. 33 34 J. Geffcken Zwei griechische Apologeten SS. 151 f. Сочиненія апологетовъ, стр 88—90

²⁾ Апол, cap 2. PL., t 1. coll 270 sqq Cfr. ad uxor I, cap 6. PL, t 1, col 1284 Подробнѣе см Adhémar d' Alès. La théologie de Tertullien. Paris 1905 pp. 26—33

³⁾ Гл. 6 г. Die apostolischen Vater. S 137. Сочиненія Іустина, стр 376 Трифонъ говорилъ Іустину: вы выставляете благочестіе свое и почитаете себя лучшими другихъ, но ничѣмъ не отличаетесь отъ нихъ и не превосходите язычниковъ своею жизнію Dial cap 10. CAG I 2 p 38 Сочиненія, стр. 149 Но Трифонъ, какъ видно изъ дальнѣйшаго, хотѣлъ, чтобы христіане отличались отъ другихъ исполненіемъ закона Моисеева „Вы, говоритъ онъ, не соблюдаете ни праздниковъ, ни субботъ, не имѣете обрѣзанія“.

своими ранге закона Моисеева, а потому въ существѣ своемъ законъ Христовъ древнѣе закона Моисеева. До закона Моисеева былъ данъ законъ Адаму и Евѣ. Это законъ первоначальный и всеобщій (*generalis et primordialis Dei lex*), данный всѣмъ народамъ. Былъ также неписанный естественный законъ, которымъ спасались патриархи. Законъ Божій древнѣе закона Моисеева, даннаго на Синаѣ. 1) Христіанская вѣра была предъизображена въ Авраамѣ, и онъ былъ патриархомъ этой вѣры и какъ бы пророкомъ (*patriarcha nostrae fidei, et velut propheta fuit*), почему ап Павелъ (Гал 3ъ-9) и назвалъ его не только пророкомъ вѣры, но и отцемъ вѣрующихъ во Христа изъ язычниковъ. Вѣра христіанская и вѣра Авраама одна и та же (*una et eadem illius et nostra fides*) 2)

Но наряду съ такимъ историческимъ разсужденіемъ о древности христіанской Церкви, сравнительно съ иудействомъ, въ нѣкоторыхъ другихъ памятникахъ встрѣчается мистико-аллегорическая и апокалиптическая мысль о домірномъ происхожденіи Церкви. Наболѣе полно эта мысль выражена въ гомиліи, извѣстной подъ именемъ втораго посланія Климента. Проповѣдникъ говоритъ: „исполняя волю Отца нашего Бога, мы будемъ, братіе, членами Церкви первой, духовной, созданной прежде солнца и луны“. 3) Для этого положенія находится и нѣкоторое обоснованіе при помощи аллегорическаго толкованія ветхаго завѣта. „Не думаю, чтобы вы не знали, что Церковь живая (*ἐκκλησία ζῶσα*) есть тѣло Христово, ибо Писаніе говоритъ: Сотворилъ Богъ человѣка—мужа и жену; мужъ—Христосъ, жена—Церковь. И еще книги пророковъ и апостолы (говорятъ), что Церковь не нынѣ существуетъ, но издревле (*τὴν ἐκκλησίαν οὐ νῦν εἶναι, ἀλλὰ ἀνωθεν*); была же духовная, какъ и Иисусъ нашъ, открылась же (*ἐφανερώθη*) въ послѣдніе дни, чтобы насъ спасти“ 4) Будучи ду-

1) Tertull Adv judaeos cap 2 PL, t 2, coll 637B—C 636B C. 639A.

2) Iren Contra haer IV 21 i PG, t. 7, coll 1043B—1044A Сочиненія, стр 37²

3) ἸΩστέ, ἀδελφοί, ποιῶντες τὸ θέλημα τοῦ πατρὸς ἡμῶν θεοῦ ἐσόμεθα ἐκ τῆς ἐκκλησίας τῆς πρώτης, τῆς πνευματικῆς, τῆς πρὸ ἡλίου καὶ σελήνης ἐκτισμένης 2 Clem 14 i

4) 2 Clem 14 2 Въ послѣднихъ словахъ можно усматривать нѣкоторое сходство со словами ап Петра, гдѣ Христосъ называется агнцемъ,

ховнои, Церковь открылась въ плоти Христа Церковь есть тѣло, а Христось—духъ ¹⁾ Христось и Церковь представляются какъ бы гностической сизигіей и свойства Христа переносятся на Церковь: какъ существовалъ Христось прежде бытія солнца и луны, такъ существовала и Церковь; но въ подтвержденіе приводится мѣсто о сотвореніи человѣка, которыи, конечно, появился послѣ сотворенія солнца и луны. Кромѣ того, говоря о созданіи Церкви (*ἐκτισμένης*), не открываетъ ли авторъ дверь для мысли о томъ, что и Христось сотворень? Вообще же, должно сказать, спекуляція гомиліи о Церкви весьма неопредѣленна и непонятна, ²⁾ но ясно, что христіанская Церковь здѣсь противопоставляется церкви іудейской ³⁾ и преимущество первой указывается въ ея древности и универсальности. ⁴⁾

Та же мысль о предсуществованіи Церкви встрѣчается и въ „Пастырѣ“ Ермы. Ерма видѣлъ старицу Явившейся ему во время сна юноша говоритъ ему, что старица эта—Церковь Божія. „Я спросилъ его, почему же она стара. Такъ какъ, сказалъ онъ, сотворена она прежде всего, то и стара; и для нея сотворень міръ“. ⁵⁾ Церковь, хотя и именуется здѣсь первымъ твореніемъ, но не ставится въ связь со Христомъ, какъ въ гомиліи Климента ⁶⁾

предназначеннымъ еще прежде созданія мира (*προευωσμένον πρὸ καταβολῆς κόσμου*), но явившимся (*φανεροθέντος*) въ послѣднія времена для насъ 1 Петр 1 20

¹⁾ 2 Clem 14 3-4 Мысль о существованіи Церкви и до пришествія Христа можно усматривать еще и въ 2 Clem 2 1 3

²⁾ R Knopf Das nachapostolische Zeitalter. S 239 Cfr. E M Revue internationale de théologie 1910 p 142: ces resonnements alambiqués, qui ne prouvent rien.

³⁾ Cfr. A Harnack. Ueber den sogenannten zweiten Brief des Clemens an die Korinther Zeitschrift fur Kirchengeschichte. 1876 Bd. 1 S 343.

⁴⁾ Cfr Dr Daniel Völter Die apostolischen Vater neu untersucht II. 1. Die älteste Predigt aus Rom (Der sogenannte zweite Clemensbrief) Leiden 1908. S. 32

⁵⁾ Vis II 4 1: *ὅτι, φησίν, πάντων πρώτη ἐκτίσθη διὰ τοῦτο προεβητέρα; καὶ διὰ ταύτην ὁ κόσμος κατηρίσθη*

⁶⁾ О различіи между „Пастыремъ“ и гомиліей въ учени о Церкви см у Loofs'a Leitfaden der Dogmengeschichte⁴. § 14, 5 d S 97 Anm 4—5: Въ гомиліи Климента (14 3) предсуществующая Церковь отождествляется съ πνεῦμα ἕνωιον; у Ермы (Sim IX 1 1 24 4 Mand 11 9) Духъ,

Въ другомъ мѣстѣ „Пастыря“ можно предполагать мысль о созданіи Церкви вмѣстѣ съ міромъ. Ерма приводитъ отрывокъ изъ прочитаннаго явившейся ему старицей, гдѣ непосредственно за рѣчью о сотвореніи міра слѣдуетъ: „премудростію и разумомъ Своимъ создалъ Свою святую Церковь, которую и благословилъ“. ¹⁾

При господствѣ въ древней Церкви аллегорическаго толкованія Священнаго Писанія исторію сотворенія міра перѣдко истолковывали въ приложеніи ко Христу и Церкви, о чемъ есть положительныя, хотя и позднѣйшія свидѣтельства Анастасіи Синаитъ въ разсужденіи о шестидневномъ твореніи свидѣтельствуемъ, что древнѣйшіе экзегеты—Папій Іерапольскій, Климентъ, Пантенъ, Аммоній—все шестидневное твореніе толковали въ приложеніи ко Христу и Церкви ²⁾ А Сократъ Схоластикъ сообщаетъ объ Оригенѣ: „Въ девятомъ томѣ своихъ толкованій на книгу Бытія (онъ) обширно доказываетъ, что Адамъ есть Христось, а Ева—Церковь. Достоверныя свидѣтели сего ученія суть святѣйшіе Памфилъ и прозванный его именемъ Евсевій Оба они, излагая жизнь Оригена и опровергая предубѣжденіе враговъ касательно сего мужа, въ знаменитыхъ своихъ книгахъ, написанныхъ въ защиту его, говорятъ, что Оригенъ не первый вошелъ въ разсужденіе объ этомъ предметѣ, а только изъяснялъ таинственное (*μυστικῆν*) преданіе Церкви“. ³⁾ Но подобное аллегорическое истолкованіе исторіи творенія не связано неразрывно съ мнѣніемъ о предсуществованіи Церкви, а потому и было бы неосновательнымъ приписывать это мнѣніе всѣмъ вышеназваннымъ древне-церковнымъ писателямъ,

обнаружившійся въ Христѣ, дѣйствуетъ въ Церкви, *πνεῦμα* для Ермы—Сынъ Божій, а Церковь—твореніе

¹⁾ Vis I 3 4

²⁾ *Λαβόντες τὰς ἀφορμὰς ἐκ Παπίου τοῦ πάπυ, τοῦ Ἱεραπολίτου, τοῦ τῷ ἐπισηθίῳ φοιτήσαντος, καὶ Κλήμεντος καὶ Πανταίνου τοῦ τῆς Ἀλεξανδρέων ἱερέως, καὶ Ἀμμονίου τοῦ σφοδράτου, τῶν ἀρχαίων καὶ πρὸ τῶν συνόδων ἐξηγητῶν, εἰς Χριστὸν καὶ τὴν ἐκκλησίαν πᾶσαν τὴν ἑξαήμερον νοησάντων* Migne, PG, t 89, col. 860. Papiasfragm VI, Funk Die apostolischen Vater S 130

³⁾ Hist Eccl. III 7 Socrates' Ecclesiastical History, with an introduction by William Bright 2 ed Oxford 1-93 p 145 Русск перев СПб 1850, стр 268—269

и нѣтъ достаточныхъ данныхъ говорить объ его широкомъ распространеніи въ древней Церкви. 4)

Въ исторіи догмата о Церкви мысль о предсуществованіи Церкви—явленіе случайное. Она коренилась въ реалистическомъ образѣ мышленія людей того времени 2) и представляетъ изъ себя нѣкоторыя отголосокъ идей гностическихъ, 3) параллели къ ней указываютъ въ ученіи элказантовъ. 4) Ученіе ап Павла (Еф 5) общаго почти ничего съ этимъ мнѣшемъ не имѣетъ. Неразрывно связанное съ аллегорическимъ методомъ толкованія Священнаго Писанія 5) ученіе о предсуществованіи Церкви естественно должно было лишиться всякой опоры, когда этотъ методъ толкованія потерялъ свое безграничное господство. Борьба съ гноспсомъ научила церковныхъ писателей пользоваться аналогіями и аллегоріями съ большимъ разборомъ и для сопоставленія Христа съ Церковью, столь напоминающаго гностическую сизигію, въ церковномъ богословіи не оставалось законнаго мѣста 6). А потому отмѣченная нами мысль о предсуществованіи Церкви и не могла оставить никакого замѣтнаго слѣда въ исторіи догмата о Церкви.

1) Какъ это дѣлаетъ R Knopf Das nachapostolische Zeitalter SS 343—344 Anm 2.

2) A Harnack Zeitschrift fur Kirchengeschichte 1876 Bd 1. S. 343.

3) E. M. Revue internationale de théologie 1910 p 192 Между прочимъ въ Excerpta ex Theodoto 42 з читаемъ: τὸ σῶμα τοῦ Ἰησοῦ, ὅπερ ὁμοούσιον ἦν τῇ ἐκκλησίᾳ GrchSch 17 S 120 7 Exc. 13 4: ἡ σὰρξ τὸ σῶμα αὐτοῦ ἐστίν, ὅπερ ἐστίν ἡ ἐκκλησία, ἄρτος οὐράνιος, συναγωγή εὐλογημένη S 111 11-12 Exc 41 2: πρὸ καταβολῆς κόσμου λέγεται ἡ ἐκκλησία ἐκκληλέθαι S 119 22-23

4) G Hoennicke. Das Judenchristentum S. 360

5) A Harnack Dogmengeschichte⁴. I SS 413—414 Anm. 4 Cfr Schanz. Der Begriff der Kirche. Theologische Quartalschrift 1893. S 564.

6) A Harnack Zeitschrift fur Kirchengeschichte, 1876 Bd I SS. 344—345 Anm. Dogmengeschichte⁴ I S 172

3.

**Ученіе о Церкви писателей анти-
гностическихъ.**

Въ предыдущемъ очеркѣ мы изложили то ученіе о Церкви, которое было раскрыто въ древне-христіанской литературѣ въ противоположность іудейстическимъ націоналистическимъ тенденціямъ. Но не одно іудейство было средой, въ которую при своемъ началѣ вступило христіанство. Христіанство очень скоро вступило въ сношенія съ міромъ языческимъ. Этотъ языческій міръ встрѣтилъ христіанъ гоненіями. Не мало было противоположностей между христіанствомъ и язычествомъ и въ сферѣ идейной, а потому и здѣсь происходила ожесточенная борьба. Языческій міръ вызвалъ христіанство на борьбу, но онъ далъ Церкви и средства и орудія для этой борьбы. Въ христіанскую Церковь вступали люди образованные, которые начали бороться съ язычествомъ его же собственнымъ оружіемъ. Таковы были апологеты. Апологеты, сохранивъ свои прежнія знанія, свое образованіе, однако совершенно порвали съ прежнимъ своимъ языческимъ мировоззрѣніемъ. Но не всѣ были способны на такую перемѣну своего міросозерцанія при встрѣчѣ съ христіанствомъ. Многие, знакомясь съ христіанскимъ ученіемъ, хотѣли принять и христіанство, сохранивъ свои прежнія религіозно-философскія воззрѣнія. Происходило, такимъ образомъ, смѣшеніе элементовъ христіанскихъ и философскихъ. Здѣсь начало христіанскаго гностицизма. Нужно замѣтить, что при смѣшеніи христіанства съ элементами философскими страдало христіанство. Это, конечно, потому, что христіанство можетъ только быть исключительнымъ и совершенно не допускаетъ эклектизма.

Идейная атмосфера второго вѣка наполнена всевозможными гностическими системами. Древне-церковные полемисты говорятъ, что гностическія системы появлялись, какъ грибы изъ земли, и самый гносисъ уподобляютъ они много-

головому чудовищу, подобному Лернейской гидрѣ ¹⁾ Это множество разнообразныхъ системъ гностическихъ даже ученыхъ специалистовъ ставить въ большое затрудненіе предъ вопросомъ объ ихъ классификаціи ²⁾ Не менѣе спорнымъ въ наукѣ считается вопросъ и о происхожденіи гнозиса ³⁾ Ясно, что это—плодъ синкретизма эллинской философіи съ ориентальными культами, и многіе склонны видѣть въ гностицизмѣ господство эллинистическихъ элементовъ, придавшихъ особую окраску и вѣзмъ ориентальнымъ построеніямъ ⁴⁾ Церковные писатели также указываютъ на греческую философію, какъ на источникъ гностическихъ системъ ⁵⁾ Тѣмъ не менѣе гнозисъ былъ не одной только философіей, это была религіозная философія, которая считала себя совершеннѣйшей религіей и искала себѣ оправданія въ Откровеніи. ⁶⁾ Гностиковъ нельзя противопоставлять вѣрующимъ какъ философовъ: и они хотѣли быть людьми религіи Только они искали религіи преимущественно въ рѣшеніи міровыхъ вопросовъ: откуда человекъ, какъ онъ произошелъ, откуда зло и зачѣмъ? ⁷⁾ Характерно и то для гностиковъ, что съ высшимъ міромъ они хотѣли вступать въ общеніе путемъ мышленія, фантазіи и чувства Въ „гнозисѣ“ они видѣли высшее проявленіе религіи, но гнозисъ—не рационализмъ Вульгарный рационализмъ нашей

¹⁾ См Iren Contra haer I 29 r I 30 13. PG, t 7, coll 691B 704A Сочиненія, стр 98 108. Hippol Philosoph V 11. PG, t 16, col. 3159B Cfr Eriph Haer 31 r PG, t 41, col 473B Творенія, ч. 1 (Москва 1863), стр 277.

²⁾ Thomasius Dogmengeschichte I. S 77 Cfr S 83 Wie Nebelgebilde, auf welche die Sonne einzelne Strahlen wirft, sehen wir diese mannigfaltigen gnostischen Systeme an

³⁾ Harnack Dogmengeschichte⁴. I SS 250 flgg. F Loofs. Leitfaden der Dogmengeschichte⁴, § 16, s SS 106—108

⁴⁾ Harnack Ibid Cfr Nietzsche, cit op SS. 54—55

⁵⁾ Сами ереси отъ философіи получаютъ свое вооруженіе (subornantur) Откуда эоны и, не знаю, какія-то неопредѣленные формы Откуда лучший Богъ Маркіона благодаря спокойствію своему (de tranquillitate); онъ пришелъ отъ стойковъ. Та же матерія обсуждается (volutatur) у еретиковъ и философовъ. Тѣ же разсужденія ведутся у тѣхъ и другихъ Tertull De praescr, cap 7 PL, t 2, col 22A.

⁶⁾ Harnack Dogmengeschichte⁴ I S 251

⁷⁾ Unde malum, et quare? et unde homo, et quomodo? Tertull De praescr cap. 7 PL, t. 2, col 22B

современности совершенно чужды были гностикамъ „Гностики были слишкомъ аристократы, чтобы имъ могъ быть симпатиченъ всегда демократическій рационализмъ“. Гносисъ они ставили въ зависимость отъ Откровенія, но это Откровеніе, по ихъ ученію, доступно было не каждому, а только избраннымъ Только *πνευματικὸς ἄνθρωπος* могъ имѣть *γνώσις*.¹⁾ Въ этомъ вышемъ гносисѣ христіанство можетъ быть только одной изъ составныхъ частей, вмѣстѣ съ семитическими и эллинистическими элементами²⁾ Гностики усвоивали христіанское Откровеніе и хотѣли оправдать имъ свои религіозно-философскія построенія „Что такое одежды овчія, какъ не внѣшность христіанства? Что такое волчцы хищницы, какъ не лживые духи, кроющіеся для того, чтобы разорить стадо Христово?“— такъ говоритъ Тертуллианъ³⁾ Мало того Гностики нерѣдко объявляли себя истинными христіанами и протестовали, когда ихъ называли еретиками. Подъ именемъ христіанства проповѣдывались ложныя ученія.⁴⁾ Вполнѣ

1) Такой характеръ гностицизма особенно усиленно подчеркиваетъ lic. theol Rudolf Liechtenhan Die Offenbarung im Gnosticismus Göttingen 1901. SS 84—85 98—103 162—164 Срвн и В В Болотова Лекціи по исторіи древней Церкви, II, стр 174—175

2) Harnack Dogmengeschichte⁴, I SS 253—254 Thomasius, Die Dogmengeschichte, 85 Knopf Das nachapostolische Zeitalter. SS 336—337.

3) De praescr. cap. 4. PL, t. 2, col 18B.

4) Различныя гностическія секты хотѣли оставаться въ Церкви, измѣнивъ ея ученіе. О валентиніанахъ Иринеѣ сообщаетъ, что они не хотѣли отдѣляться отъ Церкви (Contra haer. III 15 2), и Валентинъ, по словамъ Тертуллиана, былъ изгнанъ изъ Церкви (De praescr. cap. 30) Ипполитъ старался доказать, что маркосіане—не христіане, а пиѳагорейцы (Philos VI 52 *οὐ Χριστοῦ μαθητὰς, ἀλλὰ Πυθαγόρου* PG, t 16, col 3282B) Наассены считали себя только истинными христіанами. (Hipp Philos V: *Καὶ ἐσμὲν ἐξ ἀπάντων ἀνθρώπων ἡμεῖς χριστιανοὶ μόνοι ἐν τῇ τρίτῃ πύλῃ ἀπαρτίζοντες τὸ μυστήριον καὶ χριστοῦ ἐκεῖ ἀλάφω χρισμᾶτι ἐκ κέρατος, ὡς Δαβὶδ* PG, t. 16, coll 3159—3160) Маркіонигъ Мереѳіѣ въ диспутѣ съ Адамантомъ настаиваетъ на томъ что онъ христіанинъ. Dial I, 8 Dr C. P Caspari Kirchenhistorische Anecdota nebst neuen Ausgaben patristischer und kirchlich-mittelalterlicher Schriften I. Christiania 1883 pp 12—13 (GrchSch 4 SS. 16 ff) „Они присвоили себѣ именованіе христіанъ, и соблазняются ими языческіе народы“. говоритъ Епифаній о карлократіанахъ Haer 27 з PG. t 41, col 368A. Творенія, ч 1, стр 182 См еще у Иринея Contra haeres III 15 2 PG, t 7, col 918B Сочиненія, стр 273. Tertull Adv Valentinianos, cap 27. plane et ipsi imaginarii Christiani (SEL 47. p 204 в

понятно, какая огромная опасность была со стороны гностицизма для Церкви, особенно въ тѣ дни, когда вѣра немощала и Церковь, подобно горящей купинѣ, окружена была пожирающимъ пламенемъ ¹⁾ Гностицизмъ имѣлъ прямое отношеніе къ Церкви и ему суждено было оказать большое вліяніе на опредѣленіе Церковью своего ученія ²⁾ Среди гностиковъ было особое явленіе, именно маркіонитство Хотя Маркіонъ обыкновенно разсматривается какъ гностикъ, по его положеніе совершенно особое, такъ что многіе затрудняются причислять его къ гностикамъ ³⁾ Маркіонъ былъ человѣкъ не спекуляціи, но практики Онъ не хотѣлъ основать особой школы или религіознаго союза, но хотѣлъ реформировать Церковь, которая, по его мнѣнію, неправильно понимала и искажала Христово ученіе, привнеся въ него еврейскіе элементы Когда Церковь не приняла его реформы, Маркіонъ отдѣлился отъ нея Епифаній говоритъ о немъ, что онъ, сынъ епископа, былъ отлученъ отъ Церкви отцемъ, пришелъ въ Римъ, а когда его и здѣсь не приняли, то онъ сказалъ: „я расколю Церковь вашу и внесу въ нее расколъ на вѣкъ“ И въ самомъ дѣлѣ онъ внесъ не малый расколъ, но Церкви не раскололъ, а откололся самъ съ повѣрившими ему ⁴⁾ Объ открытомъ отдѣленіи Маркіона отъ Церкви свп-

¹⁾ Tertull Scorpiac cap 1 CSEL 20 і р 145 v sqq

²⁾ Смъ объ этомъ Harnack Dogmengeschichte¹ I SS 359—360 Thomasius, 85—86 Ritschl Die Entstehung der altkath Kirche SS 338—340 Bohringer Die alte Kirche, 2 ter Theil. SS 282—283. Reinhold Seeberg Studien zur Geschichte des Begriffes der Kirche Erlangen 1885. S. 16 Nitzsch, cit op, SS 55—56 Loofs Leitfaden der Dogmengeschichte¹ §§ 16, v 19 : SS 110—111. 136 Knopf Das nachap Zeitalt S. 339 Штерновъ, Тертуллианъ, стр 127—228 Архим Сильвестръ Ученіе о Церкви въ первые три вѣка христіанства Кіевъ 1872 Стр 167—169 Догматическая система св Иринея Лионскаго въ связи съ гностическими ученіями второго вѣка Православный Собесѣдникъ 1874, т 2, стр 191—193

³⁾ Thomasius, cit. op, S 81 Harnack Dogmengeschichte¹, I. SS 292 flg. Bohringer. Die alte Kirche, 2 Th S 371 Loofs Leitfaden der Dogmengeschichte¹ § 17, 1 SS 111—112. Болотовъ Лекціи, вып 2, стр 226—227 Liechtenhan Die Offenbarung im Gnosticismus S 14 Theodor Zahn Geschichte des neutestamentlichen Kanons 1-er Bd 2 te Hälfte Erlangen und Leipzig 1899. SS 586 flg.

⁴⁾ Epiph Haeres 42 і 2 PG, t 41, coll 696—697 Творенія, ч. 2 Москва 1864, стр 127—130

дѣтельствуеъ и Тертулліанъ. 1) Маркіонъ основалъ свою церковь, 2) которая существовала долгое время Епифаніи пишетъ: „Маркіонъ, обманувъ великое множество, составилъ школу, и доселѣ во многихъ видахъ продолжающую существовать. Ересь эта еще и нынѣ находится въ Римѣ и въ Италіи, въ Египтѣ и въ Палестинѣ, въ Аравіи и въ Сиріи, въ Кипрѣ и въ Фивадѣ, и даже въ Персидѣ и въ другихъ мѣстахъ. Ибо этотъ лукавыи въ сихъ странахъ великую приобрѣлъ силу своему обману“. 3) Маркіонъ самъ признавалъ себя церковнымъ реформаторомъ. 4) Въ то же время ученіе Маркіона было совершенно противоположно церковному.

Но если гносісь и въ особенности Маркіонъ 5) стояли въ такомъ опредѣленномъ враждебномъ отношеніи къ христіанской Церкви, то вполне понятно, что Церковь, признавая всю опасность, грозившую ей со стороны гностицизма, должна была яснѣе и опредѣленнѣе выразить свое собственное ученіе Раздѣленія и ереси были еще мало извѣстны Церкви; ученіе церковное не было формулировано подробно; были разномыслія, которыя примирялись другъ съ другомъ на почвѣ общей жизни, общихъ упованій. Гностицизмъ касался существа христіанской вѣры, искажалъ ее въ ея главныхъ основныхъ пунктахъ. Это уже не было неважное разномысліе, а была ересь, и даже не ересь, а явленіе, грозившее растворить въ себѣ все содержаніе христіанства, оставивъ отъ него лишь нѣкоторыя второстепенныя черты и перетолковавъ по своему все его содержаніе. При такомъ положеніи вещей христіанской Церкви оставалось или погибнуть, или твердо установить въ опредѣленныхъ формулахъ свою собственную сущность. Какъ мы видѣли изъ предыдущаго,

1) Adv Marcionem. IV 4. CSEL. 47. p 429 15-16 De carne Christi, cap 2 PL., t. 2, col. 801A

2) Adv. Marc IV 5: habet plane et illud ecclesias, sed suas, tam posteras quam adulteras CSEL 47. p 430 26-27

3) Haer 42 1 PG., t 41, col 696B Творенія, ч. 2, стр 127—128

4) Harnack Dogmengeschichte⁴ I. S 305 Anm 2 Cfr Loofs Leitfaden der Dogmengeschichte⁴ § 17, 3 S 113 P Batiffol L'église naissante et le catholicisme³, pp 277 281 282 Th Zahn Geschichte des neutest Kanons 1 Bd S. 596

5) Климентъ Алексъ называетъ Маркіона богоборнымъ гигантомъ—
ὁ θεομάχος ὄβτος γίγας Strom III 4, 25 2 GrchSch 15 S. 207 10

Церковь не имѣла еще точно опредѣленнаго ученія о Церкви „Новый народъ“, „новое твореніе“, „древній народъ“—все это опредѣленія слишкомъ общія При появленіи гностицизма явилась необходимость въ такихъ нормахъ, которыя опредѣляли бы, что истинно и что ложно, что церковно и что еретическое И дѣйствительно, мы видимъ, что Церковь въ борьбѣ съ гностицизмомъ устапавливаетъ именно такія нормы Церковные писатели ведутъ подробную полемику съ гносиками, входятъ въ детальный разборъ ихъ системъ, но эту полемику они обыкновенно предваряютъ установкой принципиальнаго понятія о Церкви Ученіе о Церкви, можно сказать, составляетъ одинъ изъ существеннѣйшихъ пунктовъ антигностической полемики и произведенія антигностическихъ писателей имѣютъ исключительную важность въ исторіи догмата о Церкви Выдающіеся антигностическіе писатели—св. Иринеи Лионскій и Тертуллианъ, пресвитеръ Карфагенскій—въ своихъ полемическихъ сочиненіяхъ вопросу о Церкви удѣляютъ весьма большую долю вниманія. „Иринеи, по всему украшенный Святымъ Духомъ, какъ воздвигнутый Господомъ мужественный подвижникъ (*ὡς γενναῖος ἀθλητὴς ὑπὸ τοῦ Κυρίου προβεβλημένος*), умощенный небесными дарованіями (*ἐπαλειφθεὶς τοῖς ἐπουρανίοις χάρισμασι*) истинной вѣры и вѣдѣнія“¹⁾—можетъ быть названъ Аѳанасіемъ второго вѣка²⁾ Пламенный и юридически образованный Тертуллианъ посвятилъ большую часть своей литературной дѣятельности полемикѣ съ гносисомъ,³⁾ при чемъ въ противоположность еретикамъ выставляетъ тѣ же пункты, что и Иринеи, давая иногда имъ нѣкоторое дополненіе и своеобразное освѣщеніе⁴⁾ Ученіе о Церкви въ полемическихъ произведеніяхъ Иринея и Тертуллиана, можно сказать, впервые получаетъ опредѣленное выраженіе

Въ системахъ гностиковъ изрѣдка встрѣчаются спекуля-

¹⁾ Epirh Haer 31 э. PG., t 41, col 537C—D. Творенія, ч. 1. стр 344

²⁾ Православный Собесѣдникъ, 1874, т 2, стр 181—182

³⁾ Dr Karl Adam Der Kirchengriff Tertullians Forschungen zur Christlichen Literatur-und Dogmengeschichte, herausgeg von Dr Ehrhard und Dr I P Kirsch VI Band, 4 Heft Paderborn 1907 S 23

⁴⁾ Cfr Adhémar d'Alès La theologie de Tertullien pp 213 60. P Batiffol L'église naissante et le catholicisme³, p 317

тивнаго характера замѣчанія о Церкви ¹⁾ Но эти замѣчанія не имѣли никакого значенія въ общей системѣ гностицизма и нисколько не вліяли на установленіе истиннаго понятія о Церкви ²⁾ Для развитія ученія о Церкви церковнымъ писателямъ было побужденіе именно въ отношеніи гностиковъ къ христіанскому Откровенію. Гностицизмъ не былъ энтузіастическимъ движеніемъ, подобно монтанизму. новаго откровенія въ тѣсномъ смыслѣ этого слова онъ не давалъ ³⁾ Гностики обращались къ тому же самому Откровенію, какое было и въ Церкви, къ тѣмъ же самымъ источникамъ вѣроученія, какими располагала Церковь Всякое слово свое и они хотѣли провѣрять ученіемъ Спасителя ⁴⁾ „Они пытаются составить въ свою пользу доказательства не только изъ евангельскихъ и апостольскихъ словъ, но и изъ закона и пророковъ“ ⁵⁾ „Они сами говорятъ отъ Писанія и убѣждаютъ

¹⁾ Замѣчанія эти не могутъ быть соединены въ одну систему, потому что разнообразны и разнорѣчивы Прежде всего Церковь—одинъ изъ эоновъ, который обычно ставится въ сизигію съ человѣкомъ Iren Contra haer. I 1 i 2 8 5 11 i 15 z PG, t 7, coll 448A 449A 537A 561A 620A. 621B Сочиненія, стр 22 46 52 69 70 Tertull De praescr cap 33 PL, t. 2, col. 55A. Adv Valentin cap. 39 CSEL. 47. p 211 20 Hippol Philosoph VI 30 43 46 51 53. X 13 PG, t 16, coll 3238C 3263B 3270B 3279B 3282B 3287B 3427B Съ другой стороны, Церковь—сѣмя матери (Ахамоэи) и есть образъ Церкви горней—*ἀντίτυπον τῆς ἀνω ἐκκλησίας*; Iren Contra haer. I 5 v. Cfr I 8 4. PG, t 7, coll 501B 529A Сочиненія, стр. 35 43. Tertull Adv. Valentin. cap. 25: Hoc semen ecclesiam dicunt, ecclesiae supernae speculum CSEL 47 p 202 45 Истинной и святой Церковью называется собраніе и соединеніе (conventio et adunatio) Отца всѣхъ вещей, Перваго Человѣка, Сына, Втораго Человѣка, потомъ Христа. Ихъ Сына и помянутой Жены Iren Contra haer I 30 2 PG, t 7, col 695B Сочиненія, стр. 101 Наконецъ, называются *τρεις ἐκκλησίαι, ἀγγελική, ψυχική, χοική ὀνόματα δὲ αὐταῖς ἐκλεκτῆ, κλητῆ αἰχμάλωτος* Hippol. Philosoph V 6 X 9 PG, t 16, coll 3125B—3126B. 3419B—См еще замѣчанія въ Excerpta ex Theodot 13 i 17 i 21 z 26 i 33 2 40 2. 41 42 z 58 i GrchSch 17. SS 111 4-6 112 8-9 113 26 27 115 15-16 117 22-24 119 13-15 22-23. 120 7. 126 8 ff

²⁾ Seeberg Studien zur Geschichte des Begriffes der Kirche. S 16

³⁾ Къ этому выводу приходитъ Liechtenhan. (Die Offenbarung im Gnosticismus. S 42) послѣ тщательнаго изслѣдованія положенія пророчества въ различныхъ гностическихъ сектахъ SS 5—42.

⁴⁾ Ptolom Epist. ad Flor 10: *μετὰ καὶ τοῦ μαρτυροῦναι πάντας τοὺς λόγους τῆ τοῦ Σωτῆρος διδασκαλίᾳ* Eriph. Haer 33 7 PG, t 41, col 568C Творенія, ч. 1, стр 374

⁵⁾ Iren Contra haer I 3 6 PG. t 7, col 477A Сочиненія, стр 29

изъ Писанія. Конечно, на какомъ другомъ основаніи они могутъ говорить о дѣлахъ вѣры, если не на основаніи Писаній вѣры“. ¹⁾ Но изъ одного родника не могли же вытекать два совершенно разныхъ потока. Гносисъ получилъ свое начало не отъ Христа и Его Евангелія, а уже послѣ обратился къ источникамъ христіанскаго вѣроученія, которые читалъ съ предвзятыми теоріями. ²⁾ Вполнѣ понятно, что въ Священномъ Писаніи не все могло благопріятствовать гностическимъ построениямъ, а потому, въ цѣляхъ большаго приспособленія священныя писанія къ своимъ религіозно-философскимъ системамъ, гностики принуждены были такъ или иначе измѣнять священныя книги. Искаженіе ученія предполагало и порчу источниковъ вѣроученія. ³⁾ И дѣйствительно, всѣ писавшіе противъ гностиковъ свидѣлствуютъ, что они прежде всего искажали текстъ священныя писанія. ⁴⁾ Когда въ обличеніе гностиковъ ссылались на Св. Писаніе, тогда они, по свидѣтельству Иринея, начинали обвинять самыя Писанія, будто они неправильны, различны по изложенію (*varie sint dictae*). ⁵⁾ Гностики отвергали нѣкоторыя книги Св. Писанія, при чемъ одна секта отвергала одну, другая другую. ⁶⁾ Отвергали писанія евангелиста Луки. ⁷⁾ Не принимали евангелія Іоанна. ⁸⁾ Евіонеи пользовались только евангеліемъ Матѳея. „Тѣ, которые отдѣляютъ

¹⁾ Sed ipsi de Scripturis agunt, et de Scripturis suadent Aliunde scilicet suadere non possent de rebus fidei, nisi ex litteris fidei? Tertull. De praescr. c. 15. PL, t. 2, col. 33A. Cfr. De resurrect. carnis, cap. 63: hae (haereses) sine aliquibus occasionibus scripturarum audere non poterant. CSEL 47 p. 125 5-7.

²⁾ Iren. Contra haer. I 9 3: (съ своею системою) они будто въ ложномъ сонномъ мечтаніи вторгаются въ Писанія, составивъ свое собственное предположеніе (*ιδίαν υπόθεσιν ἀναπλασάμενοι*) PG, t. 7, col. 544A. Сочиненія, стр. 48.

³⁾ Tertull. De praescr. cap. 38. quibus fuit propositum aliter docendi, eos necessitas coegit aliter disponendi instrumenta doctrinae. Alias enim non potuissent aliter docere, nisi aliter haberent, per quae docerent PL, t. 2, col. 62A

⁴⁾ Объ отношеніи къ новозавѣтнымъ писаніямъ валентиніанъ и Василида подобно см. у Th. Zahn'a Geschichte des neutestamentlichen Kanons Bd I 2. SS 718—763. 763—774

⁵⁾ Contra haer. III 2 1 PG, t. 7, col. 846A Сочиненія, стр. 221

⁶⁾ Contra haer. III 11 9 PG, t. 7, col. 890A. Сочиненія, стр. 250

⁷⁾ Contra haer. III 14 3 PG., t. 7, col. 915—916 Сочиненія, стр. 270—272

⁸⁾ Contra haer. III 11 9 PG, t. 7, col. 890B Сочиненія, стр. 251.

Исуса отъ Христа“, оказываютъ предпочтеніе евангелію Марка. Послѣдователи Валентина пользуются преимущественно (*plenissime utentes*) евангеліемъ Іоанна. ¹⁾ Еретики не принимаютъ нѣкоторыхъ Писаній, а какія и принимаютъ, тѣ искажаютъ вставками и выпусками, приспособляя ихъ къ своему ученію. Если они и принимаютъ Писанія, то принимаютъ ихъ не въ цѣломъ видѣ ²⁾ Апеллесъ, по свидѣтельству Ипполита, изъ евангелій и изъ писаній апостольскихъ бралъ только то, что ему нравилось (*τὰ ἀρέσχητα*) ³⁾ Кромѣ того, у нѣкоторыхъ гностиковъ было больше священныхъ книгъ „Послѣдователи Валентина безъ всякаго страха предлагаютъ свои сочиненія (*conscriptiōnes*) и хвалятся, что имѣютъ больше евангелій, чѣмъ сколько ихъ есть. Они дошли до такой дерзости, что свое недавнее сочиненіе озаглавливаютъ „Евангеліемъ истины“, хотя оно ни въ чемъ несогласно съ Евангеліемъ апостоловъ, такъ что у нихъ и Евангелія нѣтъ безъ богохульства“ ⁴⁾ Въ средѣ гностиковъ обращалось неслыханное множество апокрифическихъ и подложныхъ (*ψεύδων*) писаній, которыя они сами составили ⁵⁾ Иринеи свидѣтельствуется также, что гностики пользовались Писаніями не въ ихъ подлинномъ и цѣлостномъ видѣ, а оставляли въ сторонѣ порядокъ и связь Писаній, „разрывали члены истины“. Слова Писанія они переставляютъ и переименовываютъ. „Собирая разсѣянные по мѣстамъ слова и имена, переносятъ изъ естественной связи въ неестественную“. ⁶⁾ Эти люди шиваютъ старушки басни и потомъ, вырывая оттуда и отсюда слова, выраженія и притчи, хотятъ къ своимъ баснямъ приспособить изреченія (*τὰ λόγια*) Божіи“ ⁷⁾ Это напоминаетъ св. отцу, какъ если бы кто, разобравъ мозаичное изображеніе царя, переставивъ камни, сдѣлалъ изображеніе пса или

1) *Contra haer.* III 11 7. PG, t 7, col. 884B—C. Сочиненія, стр. 248

2) *Tertull. De praescr. cap.* 17. PL, t 2, col 35A

3) *Philosoph.* VII 38. PG, t 16, col. 3346A.

4) *Iren. Contra haer.* III 11 9. PG, t 7, col. 891A—B. стр. 251.

5) *Contra haer.* I 20 1. PG, t 7, col. 653A. Сочиненія, стр. 80. О псевдо-эпиграфической литературѣ гностиковъ см. у Liechtenhan'a. *Die Offenbarung im Gnosticismus.* SS 43 flgg. *Die pseudepigraphie Litteratur der Gnostiker.* Zeitschrift für die neutestamentliche Wissenschaft. 1902. SS. 222—237 286—299.

6) *Contra haer.* I 9 4. PG., t 7, col. 544A—B. Сочиненія, стр. 48

7) *Contra haer.* I 8 1. PG., t 7, coll. 521 524. Сочиненія, стр. 41

лисицы и сказали: „вот то самое прекрасное царское изображение“ 1) Въ другомъ мѣстѣ Ириней для иллюстраціи произвольнаго обращенія гностиковъ съ текстомъ Священнаго Писанія приводитъ примѣръ, гдѣ стихами, выбранными изъ Иліады и Одиссеи, описывается Ираклъ „Знающій Гомеровы пѣсни, стихи эти признаетъ, а содержащія не признаетъ ибо ему извѣстно, что изъ нихъ одинъ сказанъ объ Одиссеѣ, другой о самомъ Ираклѣ, иной о Пріамѣ, а другой о Менелая и Агамемнонѣ“ 2)

Въ особенное отношеніе къ Священному Писанію стать Маркіонъ Онъ сталъ на болѣе рѣшительный и откровенный путь тенденціозной критики текста Писанія 3) Выходя изъ мысли о полной противоположности между ветхимъ и новымъ завѣтомъ, 4) Маркіонъ выкидывалъ изъ текста новозавѣтныхъ книгъ все, что не согласно было съ его мнѣніемъ 5) Отношеніе Маркіона къ книгамъ Священнаго Писанія церковные полемисты обычно опредѣляютъ словами—*circumcidere*, 6) *caedere*, 7) *delere* 8) и под. Тертуллианъ о Маркіонѣ го-

1) Contra haer I 8 1 PG, t 7, col 521A—В Сочиненія, стр 41

2) Contra haer I 9 4 . хотя и узнаетъ камни, но лисицу не приметъ за изображение царя PG., t. 7, coll 545A 548A Сочиненія, стр 48 49 Всѣ эти слова и примѣры буквально заимствуетъ и Епифаній Кипрскій. Haer XXXI 24. 29 PG, t 41, coll 520—521 529—532. Творенія, ч 1, стр. 325—326 336—338 Тертуллиану обращеніе гностиковъ съ Священнымъ Писаніемъ напоминаетъ, какъ поэтъ Озидій Гета изъ стиховъ Виргилія составилъ поэму „Медея“ и гомероцентоновъ, qui de carminibus Homeri propterea opera more centonario ex multis hinc inde compositis in unum sarcunt corpus De praescr. cap 39 PL, t 2, coll. 64—65 Объ употребленіи Св Писанія гностиками см у Liechtenhan'a. SS 69—70 79—81.

3) Cfr. Liechtenhan, cit op, SS 81—83

4) Tertull Adv Marc I 19: separatio legis et evangelii proprium et principale opus est Marcionis CSEL 47 p. 314 22-23 Cfr De praescr cap 30: Marcion Novum Testamentum a Vetere separavit PL, t 2, col 50A Еще Adv. Marc. I 21 IV 1. CSEL 47 pp. 318 10-12 423 2-3

5) Adamant II, 18: ὅσα οὖν μὴ νοήσαντες κατέλειψαν ἰαντοῖς ἐναντιώμενα, ταῦτα ὡσπερ ἐπιφυλλίδας ἀναλιξάμενος ἐκ τῶν ἀποστολικῶν καὶ προφητικῶν φωνῶν GrchSch 4 S 96 8-11.

6) Iren. Contra haer I 27 4 manifeste ausus est circumcidere Scripturas PG, t 7, col 689B. Cfr I 27 2 III 11 7 III 12 12 14 4 PG, t 7, coll. 688B 884B 906A. 916C Ерірн Haer 42 12. παρέλοιπε πολλὰ τῶν μελῶν PG, t 41, col 813A

7) Tertull. Adv Marc IV 2 CSEL 47. p 426 27

8) Tertull De carne Christi, cap 2 PL, t 2, coll 800—801.

ворить, что онъ открыто и прямо пользовался не стилемъ, а мечемъ и совершилъ ради своего ученія убійство надъ Писаніемъ, ¹⁾ а Иринеи кратко выражаетъ результатъ такой работы Маркіона: Маркіонъ и его послѣдователи обратились къ усѣченію (*ad intercidendas*) Писаній, нѣкоторыя изъ нихъ совсѣмъ не признавая, а евангеліе Луки и посланія Павла сокращая (*decurtantes*) и почитая то только подлиннымъ (*legitima*), что они такимъ образомъ сократили (*minoraverunt*). ²⁾ Маркіонъ, выбравъ изъ Писанія все ему угодное составилъ свое евангеліе и такъ называемое апостольское писаніе (*ἀποστολικόν*). Сюда по частямъ вошли десять изъ посланій Павла и часть посланія къ лаодикийцамъ Это-то произведение Маркіона подробно разбираетъ Епифаній въ своемъ „Панарій“. ³⁾

Такъ относились гностики къ книгамъ Священнаго Писанія ⁴⁾ Церковь въ борьбѣ съ гносісомъ должна была опре-

¹⁾ De praescr. cap 38 Marcion exerte et palam machaera, non stylo usus est: quoniam ad materiam suam caedem Scripturarum confecit. PL. t 2, coll. 62—63. Cfr. Adv Marc V 18: De mania haeretici praecidendi non miror, si syllabas subtrahit, cum paginas totas plerumque subducit CSEL 47. p 638 3-6

²⁾ Contra haeres. III 12 12 PG, t. 7, col. 906A Сочиненія, стр 263 Cfr III 11 7 9 I 27 2 Маркіонъ убѣждалъ учениковъ своихъ, что онъ достоинѣе довѣря, чѣмъ апостолы, предавшие Евангеліе; самъ же передалъ имъ не евангеліе, но частицу Евангелія (*particulam Evangelii*). PG., t 7, col 688B. Сочиненія, стр 96 Подробно объ искаженіи Маркіономъ Св Писанія говоритъ Тертуліанъ Adv. Marc. IV 2—5 CSEL 47 pp 426 sqq

³⁾ Наег 42 11-12 PG, t 41, coll 709—813 Творенія, ч 2, стр 144—254. Самъ Епифаній такъ характеризуетъ отношеніе Маркіона къ Писанію. „Перейду къ тому, что написано Маркіономъ, или лучше сказать, поддѣлано. Ибо онъ принимаетъ одно только Евангеліе отъ Луки, усѣченное въ началѣ потому, что повѣствуетъ о зачатіи Спасителя и Его пришествіи во плоти. Но не только начало отсѣкъ этотъ, повредившій болѣе себѣ самому, нежели Евангелію, а и въ концѣ и въ серединѣ урѣзалъ много словъ истины, приложилъ же иное сверхъ написаннаго И онъ пользуется этимъ однимъ только начертаніемъ (*τῆ χαρακτῆρι*) Евангелія отъ Луки Посланій же святаго апостола у него десять; только семи онъ пользуется, и то не всѣмъ, въ нихъ написаннымъ, но иныя главы въ нихъ обсѣкаетъ, а иныя измѣняетъ“ Наег 42 9 PG, t 41, col 708B Творенія, ч 2, стр 141. Полное изслѣдованіе отношенія Маркіона къ Новому Завету даетъ Th Zahn Geschichte des neutestamentlichen Kanons Bd 1. SS 585—718.

⁴⁾ Впрочемъ, такое отношеніе къ текстѣ Св. Писанія было общимъ

дѣлать свое отношеніе къ источникамъ своего вѣроученія. Въ раннѣйшей церковной литературѣ объ этомъ рѣчи не было. Писатели приводятъ изреченія апостоловъ и евангелистовъ, называя ихъ „Писаніемъ“ (*γραφή*), но каковъ объемъ этого Писанія, какія писанія авторитетны, какія нѣтъ.—это опредѣлено не было. Канонъ священныхъ книгъ въ различныхъ церквахъ былъ неодинаковъ. Во многихъ церквахъ, наряду съ писаніями евангелистовъ и апостоловъ, „Писаніемъ“ считались и произведенія позднѣйшихъ церковныхъ писателей, напр., посланіе Климента къ коринтянамъ, посланіе Варнавы, „Пастырѣ“ Ермы и др. ¹⁾ Борьба съ гнозисомъ потребовала опредѣленія канона книгъ Св Писанія Новаго Завѣта, тѣмъ болѣе что у Маркіона былъ уже составленъ свой „канонъ“, изъ котораго удалено было все, что не соотвѣтствовало его ученію Церкви по этому необходимо было точно опредѣлить тѣ „Писанія“, которыя обосновывали бы ея собственное ученіе. Церкви нужно было подсчитать свое апостольское наслѣдство. ²⁾

Церковные писатели называютъ книги Священнаго Писанія столпомъ и утвержденіемъ (*στύλος καὶ στήριγμα*) Церкви, ³⁾ основаніемъ и столпомъ христіанской вѣры (*fundamentum et columnam fidei nostrae*), ⁴⁾ а потому съ негодованіемъ отвергаютъ то безцеремонное обращеніе съ ними, которое было въ обычаѣ у еретиковъ. „Суетны и невѣжественны и кромѣ того дерзки всѣ тѣ, которые искажаютъ (*οἱ ἀθετοῦντες*) идею Евангелія и привносятъ видовъ Евангелія больше или меньше сказанныхъ“. ⁵⁾ „Таковъи непременно подвергается немалому

у всѣхъ еретиковъ древности Подобное же сообщаетъ Епифаній объ евіонитахъ (Haer XXX 13—14 PG, t 41, coll 428—429 Творенія, ч 1, стр 235—237) и неизвѣстный писатель о монархіанахъ второго вѣка. Euseb. H E V 28 из 13. GrchSch 9 1 S 504 11 23-26

¹⁾ Подробно объ этомъ у Th Zahn'a Geschichte des neutestamentlichen Kanons Bd I. SS 326—368

²⁾ Th Zahn Geschichte des neutest. Kanons Bd I. S 586

³⁾ Iren Contra haer III 11 s PG, t 7, col 885A Сочиненія, стр. 249

⁴⁾ Iren Contra haer III 1 1 Объ устройствѣ нашего спасенія мы узнали не чрезъ кого другого, а черезъ тѣхъ, чрезъ которыхъ дошло къ намъ Евангеліе, которое они тогда проповѣдывали, потомъ же по волѣ Божіей передали намъ въ Писаніяхъ PG, t 7. col. 844A Сочиненія, стр 220

⁵⁾ Iren Contra haer. III 11 s PG, t 7, col 890A Сочиненія, стр 250

наказанію, какое будетъ тому, кто прибавляетъ или убавляетъ что-либо отъ Писанія“. 1) Писанія имѣютъ происхождение отъ апостоловъ 2) Иринеи свидѣтельствуеетъ, что каждое изъ евангелій написано извѣстными лицами. 3) Противъ „Евангелія истины“ валентиніанъ Иринеи говоритъ, что только апостолы предали истинное и достовѣрное (*vera et firma*) Евангеліе. Богъ сотворилъ все строно и согласно и Евангеліе поэтому должно имѣть видъ благоустроенный и упорядоченный (*bene compositam et bene compaginatam esse*). 4) Св Иринеи доказываетъ, что евангелій только четыре, ни больше, ни меньше. Доказательства эти, впрочемъ, не историческаго характера, а догматико-символическаго. Четыре страны свѣта, четыре главныхъ вѣтра, херувимы имѣютъ четыре лица, четверовидны животныя, четыре главныхъ звѣта—это все доказываетъ, что евангелій можетъ быть только четыре 5)

Иначе разсуждаетъ Тертуллианъ. Онъ прежде всего отрицаетъ у еретиковъ всякое право на Писаніе. Прежде, чѣмъ вести споръ о Писаніяхъ, необходимо разсмотрѣть, кому принадлежатъ Писанія, чтобы не допускать къ нимъ того, кому они никомъ образомъ не принадлежатъ. 6) Писанія принадлежатъ только Церкви, которая вмѣстѣ съ ними получила свое начало 7) Еретиковъ же и допускать не должно къ состязанію о Писаніи. Еретикъ—не христіане и потому

1) *Iren. Contra haer.* V 30 і PG, t 7, col. 1204B—C. Сочиненія, стр. 510

2) *Iren. Contra haer.* III 1 і III 5 і IV 34 і IV 35 2 PG, t 7, coll. 844A. 857B—C 1083C. 1087C. Сочиненія, стр. 220 226 414. 418 Cfr *Tertull. Adv. Marc.* IV 2. CSEL 47. p 426 v sqq

3) *Contra haer.* III 1 і. Свидѣтельство Иринея приводитъ и Евсевій *H. E.* V 8 2-7. *GrchSch.* 9 і. SS 442—446

4) *Iren. Contra haer.* III 11 9. PG, t 7, coll 891—892. Сочиненія, стр. 251.

5) *Iren. Contra haer.* III 11 8 PG, t 7, coll 885—899. Сочиненія, стр. 249—250.

6) *De praescr.* cap 15 PL, t 2, coll. 33B—34A. Разсуждать прежде всего должно только о томъ, кому принадлежатъ Писанія (*cujus sint Scripturae*) *Ibid.* cap 19. PL, t. 2, col. 36A. Нужно замѣтить, что Тертуллианъ мало значенія придавалъ изысканіямъ о Св. Писаніи, какъ видно изъ слѣдующихъ его выраженій *De praescr.* cap. 14: *Fides, inquit, tua te salvum fecit non exercitatio Scripturarum. Exercitatio in curiositate consistit, habens gloriam solam de peritiae studio. Cedat curiositas fidei; cedat gloria salutis* PL, t 2, col 32A Cfr cap 7. PL, t. 2, col. 24A

7) *De praescr.* cap 38 PL, t 2, col 62B

не имѣютъ никакого права на христіанскія Писанія ¹⁾ Еретиковъ Церковь можетъ по праву спросить: кто вы такіе? Вы не мои, что же у меня дѣлаете? Ты, Маркіонъ, по какому праву рубишь мой лѣсъ? Съ чьего позволенія ты, Валентинъ, превращаешь (*transvertis*) мои источники? Какою властью, Апеллеться, измѣняешь мои границы? Что вы, прочіе, здѣсь сѣете и пасете по своему произволу? Это мое владѣніе, я владѣю издавна. Я имѣю твердое основаніе отъ самыхъ авторовъ, которымъ Писаніе принадлежитъ (*ab ipsis auctoribus quorum fuit res*). Я послѣдница апостоловъ Васъ, конечно, навсегда они лишили послѣдства и отвергли, какъ чужихъ, какъ враговъ ²⁾ Такія разсужденія находимъ мы въ трактатѣ *de praescriptione* Болѣе подробныя доказательства подлинности священныхъ церковныхъ книгъ Тертуліанъ даетъ въ своемъ наиболѣе обширномъ и обстоятельномъ полемическомъ трудѣ *adversus Marcionem* Но и здѣсь принципиальныя разсужденія непосредственно примыкаютъ къ мыслямъ, высказаннымъ уже въ *de praescriptione* „*Olim possideo*“—эти два слова изъ *de praescriptione* въ *adv. Marc* Тертуліанъ развиваетъ въ подробный аргументъ давности. Начиная здѣсь рѣчь объ евангеліяхъ, Тертуліанъ устанавливаетъ принципъ: что древнѣе, то и истиннѣе, ложь есть искаженіе истины. ³⁾ По мнѣнію Тертуліана, аргументъ древности единственный путь въ рѣшеніи вопроса о подлинности евангелій, иначе противники безъ конца будутъ упрекать другъ друга въ подложности Писаній. Нужно рѣшить, что древнѣе: книги церковныя или Маркіоновы ⁴⁾ Но ясно, что Маркіо-

¹⁾ *De praescr cap 37 non esse admittendos haereticos ad ineundam de Scripturis provocationem. Ita non Christiani nullum jus capiunt Christianarum litterarum PL, t. 2, col 61B Cfr cap. 45: certus et justus, et necessarius praescriptionibus repellendas a collatione Scripturarum PL, t. 2, col 74A*

²⁾ *De praescr cap 37 PL, t. 2, col 61B—C*

³⁾ *Adv. Marc. IV 5: id verius quod prius CSEL 47 p 430 II IV 5: veritas falsum praecedat necesse est p 432 10-II IV 4: In quantum enim falsum corruptio est veri, in tantum praecedat necesse est veritas falsum prior erit res passione et materia aemulatione pp 428²—429² Cfr De praescr cap 31 PL t. 2, col 51B*

⁴⁾ *Adv. Marc. IV 4 ego meum dico verum Marcion suum, ego Marcionis adfirmo adulteratum, Marcion meum quis inter nos determinabit, nisi temporis ratio, ei praescribens auctoritatem, quod antiquius repperietur,*

ново евангеліе позднѣйшаго происхожденія. Въ Церкви евангелія были и раньше Маркіона, и самъ Маркіонъ, когда принадлежалъ къ Церкви, признавалъ евангелія церковныя, а свое онъ сочинилъ уже только послѣ того, какъ былъ извергнутъ изъ Церкви и впалъ въ ересь. 1) Слѣдовательно, Маркіонъ есть искажитель Евангелія, обращавшагося въ Церкви отъ временъ Тиверія до временъ Антонина. 2)

Итакъ, въ полемикѣ съ гностиками о Священномъ Писаніи церковные богословы того времени установили, что книги Св Писанія принадлежатъ Церкви. Церковь—хранительница истины, въ основѣ которой лежатъ канонизованныя ею священныя книги. вмѣстѣ съ тѣмъ, Церковь начала точнѣе опредѣлять канонъ новозавѣтныхъ книгъ, хотя процессъ утвержденія общецерковнаго канона еще долгое время не закончился. Въ исторіи догмата о Церкви важнѣе всего отмѣтить, что въ разсматриваемое время Церковь выразила ученіе о себѣ, какъ о хранительницѣ книгъ Священнаго Писанія „Должно прибѣгать къ Церкви и воспитываться въ ея нѣдрѣ и питаться Господними Писаніями Ибо Церковь насаждена какъ рай въ этомъ мрѣ“. Посему „отъ всякаго дерева райскаго можешь вкушать“—говоритъ Духъ Божій, т е вкушайте отъ всякаго Писанія Господня“ 3) Въ Церкви неподдѣльное соблюденіе Писаній, безъ прибавленія и убавленія; здѣсь чтеніе Писаній безъ искаженія. 4)

et ei praejudicans vitiationem, quod posterius revincetur? CSEL 47. p. 428 23-27.

1) Adv. Marc IV 4: quod ergo pertinet ad evangelium interim Lucae, quatenus communio ejus inter nos et Marcionem de veritate disceptat, adeo antiquius Marcionis est quod est secundum nos, ut et ipse illi Marcion aliquando crediderit, cum et pecuniam in primo calore fidei catholicae ecclesiae contulit, projectam mox cum ipso, posteaquam in haeresim suam a nostra veritate descivit CSEL 47. p. 429 10-16.

2) Adv. Marc. IV 4: emendator sane evangelii a Tiberianis usque ad Antoniniana tempora eversi Marcion solus et primus obvenit. non divinae auctoritatis negotium est haeresis, quae sic semper emendat evangelia, dum vitiat. CSEL 47 pp 429 26-28 30 31 430 1

3) Iren Contra haeres V 20 2 PG., t 7, col 1178A—B Сочиненія, стр 488

4) Iren Contra haer IV 33 8 sine fictione Scripturarum tractatio plenissima, neque additamentum neque ablationem recipiens, et lectio sine falsatione I-G, t 7, col 1077B Сочиненія, стр 402

Но вопросом о подлинныхъ книгахъ Св Писанія полемика съ гноспсомъ закончиться не могла Тертуллианъ и Иринеи вели свою полемику, основываясь на книгахъ Св Писанія, ¹⁾ но вѣдь и гностики постоянно пользовались Писаніемъ, пользовались и тѣми Писаніями, которыя принимала Церковь. Источникъ вѣроученія и у гностиковъ, и у Церкви иногда оказывался одинъ, и нужно было опредѣлить, какъ изъ этого источника почерпать истинное вѣроученіе. Нужно было установить нормы для пользованія Св Писаніемъ Отсюда вопросъ о толкованіи и пониманіи Св Писанія

Прежде всего отвергнуть былъ наиболѣе смѣлый взглядъ на составъ книгъ Свящ Писанія, котораго держались валентиніане По мнѣнію валентиніанъ Священное Писаніе въ разныхъ своихъ частяхъ имѣетъ различное достоинство Апостолы къ словамъ Спасителя примѣшали и что отъ закона, и не только апостолы, но и Самъ Господь говорилъ то отъ Деміурга, то отъ середины, а иногда отъ высоты (a medietate, interdum autem a summitate fecisse sermones). ²⁾ Чѣмъ руководились валентиніане въ раздѣленіи Писанія по его происхожденію, объ этомъ ничего неизвѣстно ³⁾ Св Иринеи рѣшительнымъ образомъ отвергаетъ такое возрѣніе на

¹⁾ См объ этомъ у Thomasius'a. Dogmengeschichte I SS 134—135

²⁾ Iren Contra haer III 2 2 PG, t 7, col 847A Сочиненія, стр. 221 Cfr I 7 3; разсѣкаютъ пророчества, полагая, что нныя сказаны Матерью (ἀπὸ τῆς μητρός), нныя сѣменемъ (ἀπὸ τοῦ σπέρματος), а нныя Деміургомъ И Иисусъ также, говорятъ, иное изрекъ отъ Сотера, иное отъ Матери и иное отъ Деміурга PG, t 7. coll 516B—517A. Сочиненія, стр 39—40. Подобное сообщаетъ Ипполитъ о наассенахъ. Philosoph X 9: καὶ ὁμοῦ δι' αὐτοῦ λελαλημέναι τὰς τρεῖς οὐσίαις τοῖς τρισὶ γένεσι PG, t 16, col 3419B.

³⁾ Liechtenhan дѣлаетъ предположеніе, что сказанное Иисусомъ отъ Сотера было собрано у валентиніанъ въ *Εὐαγγέλιον ἀληθείας*, такъ что раздѣленіе словъ Иисуса на указанные три класса имѣло, очевидно, отношеніе къ церковнымъ каноническимъ евангеліямъ, а не къ евангелію истины, которое по самому своему названію не могло уже заключать въ себѣ чего-нибудь несовершеннаго, происшедшаго отъ Деміурга. Die Offenbarung im Gnosticismus SS 69—70 Но Иринеи евангелие истины называетъ „in nihilo conveniens apostolorum Evangelium (Contra haer III 11 9 PG t 7, col 891B), а потому скорѣе можно признать вмѣстѣ съ Zahn'омъ это евангеліе особымъ дополнительнымъ евангеліемъ Geschichte des neutest Kanons. I. S 750 Cfr SS. 748—750

Св. Писаніе Онъ говоритъ, что совершенство и недостатокъ, вѣдѣніе и невѣдѣніе, истина и заблужденіе, свѣтъ и тьма не могли совмѣщаться въ одномъ. Господь никогда не говорилъ рѣчей то отъ высоты, то отъ несовершенства (*nunquam modo quidem de principali, modo vero de subjecta deminoratione*) и не былъ въ одно и то же время Учителемъ вѣдѣнія и невѣдѣнія. 1) Все Писаніе отъ одного Бога; пророки не говорили по внушенію различныхъ боговъ. 2)

Но наиболѣе распространеннымъ среди гностиковъ былъ взглядъ на Св. Писаніе съ точки зрѣнія такъ называемой теоріи аккоммодациі. По этой теоріи Иисусъ Христосъ и Его апостолы не всегда говорили ясно и опредѣленно, а приспособлялись къ тому состоянію, въ которомъ находились ихъ слушатели. 3)

Самъ Христосъ училъ апостоловъ образами и притчами, а иногда по отдѣльности ясно и открыто только тѣхъ, кто могъ воспринять полную истину въ ея чистомъ видѣ. 4) Христосъ сказалъ: ищите и обряцете. Въ этихъ словахъ гностики видѣли заповѣдь — искать въ иносказательной формѣ евангельскаго повѣствованія скрытаго смысла, 5) и отъ этихъ словъ брали поводъ ко всѣмъ своимъ аллегорическимъ толкованіямъ Свящ. Писанія. Не только притчи, но и все въ Свящ. Писаніи подвергалось аллегорическимъ толкованіямъ гностиковъ. 6) „Взявшисъ, по пословицѣ, изъ

1) *Contra haer.* IV 35 2. PG., t. 7, coll. 1087—1088 Сочиненія, стр. 418.

2) *Contra haer.* II 35 2 PG, t 7, col 838A. Сочиненія, стр 216.

3) Изложеніе и разборъ этой теоріи у св. Иринея *Contra haer.* III 5 1 2. 12 6 13 PG, t 7, coll 858—859 898C—899B. 907A—B. Сочиненія, стр 227—228 256—257 263—264.

4) *Excerpta ex scriptis Theodoti*, 66: *ὁ Σωτὴρ τοὺς ἀποστόλους ἐδίδασκεν, τὰ μὲν πρῶτα τυπικῶς καὶ μυστικῶς, τὰ δὲ ὕστερον παραβολικῶς καὶ ἡνιγμένως, τὰ δὲ τρίτα σαφῶς καὶ γυμνῶς κατὰ μόνας* GrchSch. 17. S 128 24 26 Cfr *Iren.* *Contra haer.* II 27 2: et ipsi testantur dicentes in absconso haec eadem Salvatoreм docuisse non omnes, sed aliquos discipulorum, qui possunt capere, et per argumenta, et aenigmata, et parabolas ab eo significata intelligentibus PG, t 7, col 803? Сочиненія, стр 189 См еще I 3 1 col. 468. Сочиненія, стр 26.

5) Противъ такого примѣненія словъ Христа полемизируетъ Тертуллианъ. *De praescr. carr.* 8—12

6) Какъ гностики доказывали необходимость аллегорическаго толкованія Свящ. Писанія, объ этомъ lic Carola Barth *Die Interpretation des Neuen Testaments in der valentinianischen Gnosis* Texte und Unter-

песку вить веревки, пытаются къ своимъ положеніямъ приладить (*προσαρμόζειν*) съ видомъ вѣроятности Господни притчи, или пророческія изреченія, или апостольскія слова, чтобы вымыселъ ихъ не казался немѣющимъ никакого свидѣтельства“ 1) „Притчи и иносказанія, которыя по обоюдности могутъ посредствомъ изъясненія быть относимы ко многому (*εἰς πολλὰ ἔλκειν*), они иногда съ великимъ насиліемъ и хитро, приспособляютъ (*ἐφαρμόζοντες*) къ своему вымыслу“ 2) Дѣйствительно, пользуясь такимъ толкованіемъ, гностики находили въ Св. Писаніи все, чего только они тамъ тенденціозно ни искали 3) Преимущественно въ первой книгѣ „Противъ ересей“ Иринеи приводитъ цѣлый рядъ гностическихъ толкованій тѣхъ или другихъ мѣстъ Св. Писанія Изъ этихъ толкованій приведемъ для примѣра нѣкоторыя „Гдѣ только, говоритъ св. Иринеи, употребляется: вѣкъ или вѣки (*αἰών, ἢ αἰῶνες*), вездѣ они находятъ указаніе на этихъ эоновъ“ Тридцать эоновъ указаны тридцатью годами, въ которые Спаситель ничего не дѣлалъ явно 4) Произведеніе дванадцати эоновъ указано тѣмъ, что Господь, будучи 12 лѣтъ, бесѣдовалъ съ книжниками, и избраніемъ апостоловъ, ибо апостоловъ двѣнадцать. Остальные же восемнадцать эоновъ указаны въ томъ, что Господь, по воскресеніи изъ мертвыхъ, пребывалъ (*διατετριμέναι*) съ учениками, по словамъ ихъ, осмнадцать мѣсяцевъ Кромѣ того, двумя начальными буквами Его имени, т е іотою (*ι*) и штою (*η*), ясно указаны восемнадцать эоновъ Точно также первая въ имени Господа буква: іота (*ι*) означаетъ десять эоновъ, и потому будто Спаситель сказалъ: іота едина или едина черта не преидеть, пока не исполнится все 5) Отпаденіе двѣнадцатаго эона, по мнѣнію гностиковъ, указано отступниче-

suchungen zur Geschichte der altchristlichen Literatur, herausgegeben von Adolf Harnack und Carl Schmidt 37 Bd 3 Heft. Leipzig 1911 SS 54—59

1) Contra haer. I 8 1 PG, t 7, coll. 520B—521A Сочиненія, стр 41
Cfr замѣчаніе Liechtenhan'a Die Offenbarung im Gnosticismus S 71 Anm 1

2) Contra haer I 3 6. PG, t 7, col 477B Сочиненія, стр 29

3) Cfr Liechtenhan Die Offenbarung im Gnosticismus S. 78. Th Zahn Geschichte des neutestamentlichen Kanons Bd I 2 S 720

4) Contra haer. I 3 1 PG, t 7, coll. 469A—468A Сочиненія, стр 27 26

5) Contra haer I 3 2 PG, t 7, col 469A—B Сочиненія, стр 27.

ствомъ Іуды, двѣнадцатаго апостола, страданіемъ Господа въ двѣнадцатый мѣсяць, исцѣленіемъ кровоточивой послѣ двѣнадцатилѣтняго страданія ¹⁾

Таковы были истолковательные приемы гностиковъ, какъ ихъ характеризуетъ св Иринеѣ, и св Иринеѣ нисколько не преувеличиваетъ: немногіе сохранившіеся фрагменты гностическаго экзегезиса открываетъ предъ нами картину полнаго и безграничнаго произвола въ аллегорическомъ толкованіи ²⁾ Иногда даются различныя толкованія даже одного и того же мѣста. ³⁾ Вообще же изъясненіе гностиками Писанія вредило истинѣ не меньше, чѣмъ самая порча ихъ текста ⁴⁾

¹⁾ Contra haer I 3 в PG, t 7, coll 469—473 Сочиненія, стр 27—28

²⁾ См Liechtenhan Die Offenbarung im Gnosticismus SS 72—75 C Barth Die Interpretation des Neuen Testaments TU 37 в SS 46—52. 59—111.

Наоборотъ, Маркіонъ былъ сторонникомъ только буквального пониманія Свящ Писанія, такъ что Тертуллианъ въ полемикѣ съ нимъ нерѣдко оправдывалъ аллегорическое толкованіе тѣхъ или другихъ мѣстъ Св Писанія См Adv Marc II 19 21. 22 III 5 6 14 19 IV 15 20 V 1 и др Cfr Adaman I, 7 "Ὅπου παραβολὴ ἐπιτέγραπται, ἐκεῖναι ἐστὶ νοητά, τὰ δὲ ἄλλα ψιλὰ. GrchSch 4 S 14 22-23 О методѣ толкованія Маркіона см Harnack'a Dogmengeschichte⁴ I S 293 Anm 3. Th Zahn Geschichte des neutestam Kanons Bd I S 587 Anm 2.

Впрочемъ при случаѣ и другіе гностики иногда настаивали на буквальномъ пониманіи Свящ Писанія, напр пролога евангелія Іоанна I gen. Contra haer. I 8 в PG, t 7, coll. 532 sqq Сочиненія, стр 44—46 „Также злонамѣренно говорили: если небо престоль Божій, а земля подножіе Его, а небо и земля, какъ сказано, прейдутъ, то будто съ прешествіемъ ихъ долженъ прейти и Богъ, возсѣдающій на нихъ, и посему Онь не есть Богъ всевышній“ Здѣсь уже Иринеѣ укоряетъ гностиковъ за то, что они putant Deum more hominis sedere Contra haer IV 3 г PG, t 7, coll 979—980A Сочиненія, стр. 323

³⁾ Такъ Мѡ 10 в Лк 14 27 Мрк 10 21 по гностическому изъясненію приводимому у Иринея (Contra haer I 3 в PG, t 7, col. 476A Сочиненія, стр 28), указываютъ на ὄρος (о немъ I 2 4), именно на его скрѣпляющую дѣятельность (τὴν ἐδραστικὴν) Но въ Excerpta ex Theod 42 (GrchSch 17 S 120 1-7) Мѡ 10 в дается иное, весьма туманное изъясненіе, гдѣ крестъ уже сопоставляется съ тѣломъ Іисусовымъ Cfr. C Barth Die Interpretation des Neuen Testaments TU 37 в. SS 68—69 86

⁴⁾ Tertull. De praescr cap 17 Tantum veritati obstreperit adulter sensus, quantum et corruptor stylus PL, t 2, col 35A Cfr De resurr carn cap 63: ipsum sermonem dei vel stilo vel interpretatione corrumpens CSEL 47. p 124 23-26

Вполнѣ понятно, что недостаточно было ученія о Церкви какъ хранительницѣ истины въ смыслѣ обладательницы подлинныхъ и неповрежденныхъ апостольскихъ писаній; необходимо было установить какія-нибудь нормы для толкованія этихъ Писаній У св. Иринея мы встрѣчаемъ мѣстами, такъ сказать, имманентную критику экзегетическихъ приемовъ гностиковъ: онъ говоритъ объ ихъ непоследовательности, произвольности, о примѣненіи истолковательныхъ принциповъ только къ однимъ мѣстамъ Св Писанія, а не ко всѣмъ однороднымъ мѣстамъ и т д ¹⁾

Наряду съ этимъ Иринеи и Тертуллианъ пытаются установить нѣкоторые принципы церковнаго экзегезиса. Прежде всего учителя Церкви настаиваютъ на томъ, что не все въ Свящ Писаніи притча, не вездѣ должно видѣть только аллегорію. Въ писаніяхъ пророковъ не все образы и притчи, многое у нихъ сказано яснѣе свѣтлаго дня, безъ всякой аллегоріи; аллегоріи пророки употребляли только иногда и въ нѣкоторыхъ случаяхъ ²⁾ Да и аллегорія всякая должна быть понимаема прежде всего буквально: надобно, чтобы вещь существовала сама для себя раньше, нежели будетъ взята образомъ для другой ³⁾ Если обратиться къ Евангелію, то и здѣсь нельзя согласиться, будто Господь всегда говорилъ притчами. ⁴⁾ Христосъ не всѣмъ говорилъ въ притчахъ, а если не всѣмъ, то и не всегда и не для всѣхъ людей, а только для нѣкоторыхъ. Правда, Господь говорилъ иногда и ученикамъ Своимъ въ притчахъ, но Писаніе всегда въ такихъ случаяхъ добавляетъ: говорилъ имъ въ притчѣ Изъ этого можно заключить, что чаще Господь говорилъ безъ притчи. Кроме того, Господь объяснялъ притчи ⁵⁾

¹⁾ Contra haeres II 23 1-2 24 1-6 и др.

²⁾ Tertull De resurr. carnis, cap 20. CSEL 47 pp. 52 13-17. 53 13-15 21-22

³⁾ Tertull De resurr. carnis, cap 30: nam etsi figmentum veritatis in imagine est, imago ipsa in veritate est sui necesse est esse prius sibi, quo alii configuretur de vacuo similitudo non competit, de nullo parabola non convenit CSEL 47. p 68 11-14 Cfr cap 20 p 52 11-15.

⁴⁾ Гностики ссылались на Мѳ 13 34: безъ притчи ничего не говорилъ имъ

⁵⁾ Tertull De resurr. carnis, cap 33 CSEL 47. p 72 Подробнѣе экзегетические принципы Тертуллиана см Adhémair d' Alès. La théologie de Tertullien, pp 245 et suiv

Чѣмъ же нужно руководиться въ толкованіи темныхъ и непонятныхъ мѣстъ Писанія? Въ Св. Писаніи многое выражено ясно и опредѣленно. Вотъ этимъ-то ясно и опредѣленно выраженнымъ и нужно руководиться въ пониманіи сказаннаго неясно. Краткія, но выразительныя слова Тертуллиана: *incerta de certis et obscura de manifestis praejudicari* ¹⁾— можно считать главнымъ положеніемъ установившагося церковнаго экзегезиса. Истинны ясныя и опредѣленно выраженные должны лежать въ основѣ. Притчи могутъ допускать много толкованій (*absolutiones*), но кто не согласится, что изъ нихъ утверждать что-либо въ изслѣдованіи о Богѣ, оставляя извѣстное, несомнѣнное и истинное, есть дѣло людей неразумныхъ, бросающихся въ опасность. Не значитъ-ли это строить свой домъ не на твердомъ, крѣпкомъ и открыто лежащемъ камнѣ, а на рассыпающемся пескѣ? ²⁾ Нельзя толковать притчи на основаніи того, что само сказано неясно и неочевидно. Въ такомъ случаѣ сколько будетъ толкователей притчи (*qui absolvent parabolae*), столько окажется истинъ, взаимно себѣ противорѣчащихъ и подтверждающихъ противоположныя другъ другу ученія (*contraria sibi met dogmata statuentes*) ³⁾ А кто непонятное объясняетъ понятнымъ, тотъ толкуетъ Св. Писаніе безопасно, и притчи получаютъ тогда одинаковое толкованіе отъ всѣхъ, и истина (*veritatis corpus*) сохраняется цѣлою и безъ поврежде-

¹⁾ De resurr. carnis, cap. 21. CSEL 47 p. 54 2-3. Cfr. Adv. Prax. cap. 20: secundum plura intellegi pauciora. CSEL 47. p. 263 12-13. De pudic. cap. 17. pauca multis, dubia certis, obscura manifestis adumbrantur. CSEL 20 1. p. 258 22-23.

²⁾ Iren. Contra haer. II 27 3 PG., t. 7, coll. 803C—804A. Сочиненія, стр. 189. Еретики, по выраженію св. Иринея, завязываютъ своими толкованіями неразрѣшимый узелъ (*nodum insolubilem*). Contra haeres. II 10 2. PG., t. 7, col. 735B. Сочиненія, стр. 132. Cfr. Tertul. De pudic. cap. 9 non ex parabolis materias commentamur, sed ex materis parabolae interpretamur. CSEL 20 1 p. 235 23-26.

³⁾ Iren. Contra haer. II 7 1 PG., t. 7, coll. 802C—803A. Срвн. II 10 1: вопросъ не можетъ получить рѣшенія посредствомъ такого другого, который самъ еще требуетъ рѣшенія, и у людей, имѣющихъ смыслъ, двусмыслица (*ambiguitas*) не будетъ объясняема посредствомъ другой или загадка посредствомъ другой труднѣйшей загадки; напротивъ, такого рода вещи получаютъ свое разъясненіе изъ того, что ясно, понятно и согласно между собою PG., t. 7, col. 735A—B. Сочиненія, стр. 132.

нія; 1) притчи въ Св Писаніи признаются, но не принимается ихъ богохульное примѣненіе (*τὴν βλάβημον ὑπόθεσις*) 2) Св Приней совѣтуетъ еще не стараться узнать изъ Писанія все, что хочется. Многого мы не знаемъ и не можемъ знать, а потому и должны предоставить все это Богу. 3) „Если согласно съ упомянутымъ мною способомъ нѣкоторые изъ вопросовъ (*ζητημάτων*) предоставимъ Богу, то и вѣру нашу соблюдемъ и пребудемъ безопасны, и всякое данное намъ Богомъ Писаніе окажется для насъ согласнымъ, и притчи будутъ согласны съ тѣмъ, что сказано прямо (*διὰ ῥήθην*) и сказанное ясно послужитъ къ объясненію притчей (*ἐπιλύσει τὰς παραβολάς*), и во многогласіи выраженіи почувствуется единая согласная мелодія, восхваляющая пѣснями создавшаго все Бога“. 4)

Итакъ, Церковь—хранительница истины, потому что она обладаетъ Св Писаніемъ, не только его текстомъ, но и правильнымъ истолкованіемъ 5) Установленіе принциповъ толкованія отвѣчало, поэтому, практической потребности оно отвѣчало на вопросъ: какъ заимствовать истину изъ книгъ Св Писанія, сохраняемыхъ въ Церкви? Но, конечно, этихъ принциповъ было далеко и далеко недостаточно. Научные принципы толкованія хороши, но примѣненіе ихъ можетъ быть дурно Принципы всегда бываютъ слишкомъ общими и руководиться въ жизни только одними принципами трудно.

1) Iren Contra haer II 27 r. PG. t 7, col. 802C. Сочиненія, стр 188

2) Iren Contra haer I 9 4 PG, t 7, coll. 545B. 548A Сочиненія, стр 49.

3) Contra haer. II 28 2. PG, t. 7, coll. 804 sq. Сочиненія, стр. 190—191

4) Contra haer. II 28 3. PG., t. 7, col. 806B—C Сочиненія, стр. 191—192
Cfr II 26 1-3 V 20 2. PG, t. 7, coll. 800—802. 1178B Сочиненія, стр 186—188. 488—489 Cfr. Tertull De pudic. cap 9: malum in scripturis minus, si forte, sapere quam contra CSEL. 20 1 p. 233 30-31. Тертуллианъ утверждаетъ, что въ притчахъ не слѣдуетъ давать истолкованія всякой мелочи De pudic. cap 9: nec valde laboramus omnia in expositione torquere. . huiusmodi enim curiositates et suspecta faciunt quaedam, et coactarum expositionum subtilitate plerumque deducunt a veritate CSEL 20 1 pp 235 26-27 236 4-6

5) Contra haer IV 33 8 въ Церкви правильное (*legitima*) и тщательное, безопасное и чуждое богохульства истолкованіе Писаній и превосходный даръ любви, который драгоценнѣе познанія и славнѣе пророчества и превосходитъ всѣхъ другихъ дарованій PG, t 7, coll. 1077B—1078A Сочиненія, стр 409

Это съ одной стороны Съ другою—принципы толкованія особенно мало могли имѣть значенія въ то время, когда жить и дѣйствовать св Иринеѣ То было время господства аллегорическаго филоновскаго метода, который быть единственнымъ научнымъ методомъ толкованія не только Св. Писанія, но и Гомера, ¹⁾ и мы видимъ, какъ св Иринеѣ, установивши вышеуказанные принципы толкованія, самъ платитъ дань всемогущему времени Достаточно посмотреть нѣсколько примѣровъ толкованія самого Иринея,—напр толкованіе женитьбы Моисея на зѣюплянкѣ, ²⁾ исторіи Лота, ³⁾ умовенія Христомъ ногъ учениковъ, ⁴⁾ ослицы Валаамовой ⁵⁾ и мн. др —, чтобы видѣть, какъ самъ Иринеѣ не могъ отрѣшиться отъ аллегорическаго метода толкованія. ⁶⁾ На практикѣ св Иринеѣ очень часто отступалъ отъ своихъ экзегетическихъ принциповъ, установленныхъ въ полемикѣ съ гностиками, и пользовался при толкованіи Св Писанія методомъ своихъ противниковъ, которыхъ такъ рѣзко пори-

¹⁾ Объ этомъ методѣ см. изслѣдованіе Dr Paul Heinisch'a. Der Einfluss Philos auf die älteste christliche Exegese (Barnabas, Justin und Clemens von Alexandrien) Munster. W 1908. SS 5—29 52—125 Cfr. замѣчаніе C. Barth'a Die Interpretation des Neuen Testaments TU. 37 3, S 59

²⁾ Contra haer IV 20 12. PG, t 7, col 1042B Сочиненія, стр. 377—378

³⁾ Contra haer. IV 31 1-2 PG, t 7, coll. 1068—1070 Сочиненія, стр 402—403.

⁴⁾ Contra haer. IV 22 1 PG, t 7, coll 1046—1047. Сочиненія, стр. 380—381

⁵⁾ Fragm 23 PG, t 7. col 1241B Сочиненія, стр 538 См. еще толкованія Суд 16 26 (Fragm 27 PG, t 7. col 1244B Сочиненія, стр. 539), 4 Цар 6 5-7 (Contra haeres V 17 4 Fragm. 28 PG, t. 7, coll. 1171A. 1244C Сочиненія, стр. 483 539), Лк 13 19 (Fragm. 31 PG, t 7. col. 1245A. Сочиненія, стр. 540), Суд 15 11 (Fragm. 42. PG, t 7, col 1260A. Сочиненія, стр 544), Мѣ 5 5 (Contra haer V 9 4 PG, t 7, coll 1146—1147 Сочиненія, стр. 463—464), Іо 11 43. 44 (Contra haer. V 13 1 PG, t 7, col 1156 В—С. Сочиненія, стр. 471), исторіи Іакова (IV 21 3 PG, t 7, col 1045—1046. Сочиненія, стр 379), исторіи Тамари (IV 25 2 PG, t 7, col 1051 А—В Сочиненія, стр 385)

⁶⁾ Нельзя согласится съ тѣми, кто пишетъ, будто „св. Иринеѣ, при толкованіи разныхъ мѣстъ Писанія, держится главнымъ образомъ буквального смысла, и вообще старается избѣгать такъ называемаго иносказательнаго и аллегорическаго способа толкованія“ Православный Собесѣдникъ, 1874, т. 2, стр 226

цаль 1) Можно даже утверждать, что въ первые вѣка аллегорическій методъ толкованія Свящ Писанія былъ необходимъ церковнымъ писателямъ. 2) Св Иринеи въ примѣненіи аллегорическаго метода толкованія сдѣлалъ даже значительный шагъ впередъ сравнительно съ предшествовавшими церковными писателями. онъ распространилъ этотъ методъ толкованія и на Новый Завѣтъ, тогда какъ до него обыкновенно аллегорически толковали лишь ветхій завѣтъ 3) Такимъ образомъ, принципъ толкованія не проводился послѣдовательно, и не правила герменевтики удерживали церковныхъ писателей отъ заблужденія 4)

Уже изъ этого можно видѣть, что Церковь въ опредѣленіи себя, какъ хранительницы истины Христовой, не могла остановиться на признаніи своей собственности Св Писаніи; истолкованіе этихъ Писаній требовало, кромѣ общенаучныхъ методовъ, особаго церковнаго принципа. Этотъ второй признакъ Церкви—хранительницы истины—, былъ указанъ въ преданіи Но гностицизмъ не былъ похожъ на нѣкоторыя позднѣйшія ереси, которыя открыто и намѣренно порываютъ съ преданіемъ 5) У гностиковъ такъ же постоянны ссылки на преданіе Гностики ссылались на тайное преданіе Тайное преданіе было въ духѣ того времени Иудейскій книжникъ называлъ невѣждою народъ, незнающій Писаній (Io 7 49) Греческій философъ полнымъ человѣкомъ признавалъ только мудреца Во всѣхъ мистеріяхъ существовало особое тайное преданіе для каждаго класса посвященныхъ Ученіе гностиковъ о тайномъ преданіи—явленіе того же порядка. Ученіе о тайномъ преданіи было настолько распространено у гностиковъ, что нѣкоторые изслѣдователи гностицизма считаютъ это ученіе корнемъ гностицизма (Lipsius) Дѣйствительно, почти о всѣхъ отдѣльныхъ гностическихъ

1) Bohringer Die alte Kirche 2-ter Theil. S 411 P. Beuzart Essai sur la théologie d' Irénée Paris 1908, pp 25—26

2) См. объ этомъ P. Heinisch Der Einfluss Philos , SS 39—36

3) P. Heinisch. Der Einfluss Philos , S 40 О Тертуллианѣ см замѣчанія Adhémar d' Alès La théologie de Tertullien, pp 250—252 254

4) Cfr Thomasius Dogmengeschichte I S 135

5) Der Gnosticismus verhält sich in dieser Hinsicht ganz anders, als die modernen Formen der Heterodoxie, welche mit der Ueberlieferung absichtlich brechen Ritschl Die Entstehung der altkath Kirche. SS 338—339

сектахъ извѣстно, что онъ ссылались на тайное преданіе Карпократіане утверждали, что Христосъ съ учениками Своими говорилъ втайнѣ (*ἐν μυστηρίῳ*) отдѣльно отъ другихъ (*κατ' ἰδίαν*) и требовалъ отъ нихъ, чтобы и они передавали это достойнымъ и утвержденнымъ (*τοῖς ἀξιούσι καὶ τοῖς πειθόμενοις ταῦτα παραδίδόναι*) ¹⁾ Валентиніане и офиты говорили, что Христосъ по воскресеніи Своемъ пребывалъ (*remoratum*) съ учениками 18 мѣсяцевъ, и такъ какъ на Него сошло знаніе (*sensibilitate in eum descendente*), то Онъ училъ тому, что было ясно, и немногихъ изъ учениковъ Своихъ, которыхъ зналъ за способныхъ къ такимъ тайнамъ (*mysterium*), поставлялъ въ нихъ ²⁾ Въ гностическомъ произведеніи *Πίστις Σοφία* пребываніе Христа съ апостолами растягивалось на цѣлыхъ 11 лѣтъ ³⁾ Преданіе свое гностики возводили или къ нѣкоторымъ отдѣльнымъ лицамъ изъ круга апостоловъ, или къ спутникамъ апостольскимъ Наассены говорили, что основныя положенія ихъ ученія (*κεφάλαια*) передать Іаковъ, братъ Господень, Богоматери—Маріи ⁴⁾ Указывали на ап Филиппа ⁵⁾ и на избраннаго вмѣсто Іуды Матѳея, котораго будто бы Христосъ наставлялъ отдѣльно ⁶⁾ Ап Павелъ говоритъ (2 Кор 12 2-4), что онъ восхищенъ быть до третьяго неба и слышалъ слова, которыхъ нельзя человѣку пересказать Гностики заявляли, что эти слова переданы имъ. ⁷⁾ У каннитовъ было извѣстно даже сочиненіе „*Ἀναβα-*

1) Iren. Contra haer. I 25 3 PG, t 7, col. 685A Сочиненія, стр 94 Cfr. Euseb. ex Theod 66 GrchSch 17. S 128 24-26

2) Iren. Contra haer. I 30 14 PG, t 7, col 703A Сочиненія, стр 107 Cfr. I 2 2. II 27 2 PG, t 7, col 469A 803C Сочиненія, стр 27 189.

3) Liechtenhan Die Offenbarung im Gnosticismus S 46

4) Hippol. Philos V 7 PG, t 16, col. 3126C

5) Eriph Haer 26 13 PG, t 41, col 352D Творенія, ч 1, стр 168

6) Βασιλείδης τοῖνυν καὶ Ἰσιδώρος φασὶν εἰρηκεῖναι Ματθίαν αὐτοῖς λόγους ἀποκρύφους, οὓς ἤκουσε παρὰ τοῦ Σωτῆρος κατ' ἰδίαν διδασχθεῖς Hippol. Philos VII 20 PG, t 16, col 3302B Cfr. Clem Alex Strom II 9, 45 4 GrchSch 15. S 137 2-3 VII 13, 82 1. VII 17, 108 1 GrchSch. 17 SS 58 20-21. 76 22 (PG, t 8, col 981 A t. 9, coll 513 B 552 B)

7) Hippol Philos V 8: ταῦτα, φησὶν, ἐστὶ τὰ τοῦ πνεύματος ἀρρήτα μυστήρια, ἃ ἡμεῖς ἴσμεν μόνοι PG, t 16, coll 3146C—3147A Cfr. Tertull De praescr cap 24. hoc se aliqua haeresis sequi affirmat PL, t 2, col. 43A Iren. Contra haer II 30 7. PG, t 7, coll 819—820. Сочиненія, стр 202—203 То же самое свидѣтельствуеть о маркіонитахъ армянскій писатель 5-го вѣка Езникъ (Wardapet Eznik von Kolb) См его сочиненіе

τικὸν Παύλου“. 1) Наконецъ, Василидъ считалъ своимъ наставникомъ Главкія, толмача ап Петра, а Валентинъ, говорилъ, слушалъ Ѳевду, который былъ близокъ (γνώριμος) къ ап Павлу 2)

У церковныхъ писателей мы и встрѣчаемъ прежде всего отрицаніе всякаго тайнаго преданія Апостолы всѣ получили отъ Господа одно совершеннѣйшее вѣдѣніе „Неприлично утверждать, будто они проповѣдывали прежде, чѣмъ получили совершенное знаніе (perfectam agnitionem), какъ осмѣливаются нѣкоторые говорить, похваляясь, что они исправители (emendatores) апостоловъ“ Апостолы были облечены силою свыше, получили всѣ дары Св Духа, получили совершенное знаніе, а потомъ вышли съ проповѣдью во всѣ концы земли 3) И проповѣдая, апостолы не учили чему-либо другому, но только тому, что получили отъ Господа 4) Поэтому чрезъ апостоловъ мы познали истину, т е учене Сына Божія; къ нимъ и Господь сказалъ: кто слушаетъ васъ, Меня слушаетъ, и кто отвергаетъ васъ, отвергаетъ Меня и Пославшаго Меня (Мк: 10 16) 5)

Въ de praescriptione haereticorum Тертуллианъ подвергаетъ подробному разбору всю теорію гностиковъ о тайномъ преданіи. Подробно Тертуллианъ доказываетъ, что Христосъ ни отъ какихъ апостоловъ ничего не скрывалъ: Духъ Св поставилъ ихъ на всякую истину. 6) Зная все, они это все и

„противъ сектъ“, кн 4, гл 3 Переводъ этого сочиненія сдѣлалъ Ioh Michael Schmid Bibliothek der alten armenischen Literatur in deutschen Uebersetzung herausgegeben von der Wiener Mechitharisten-Congregation Bd. I. Wien 1900 SS 180—181.

1) Eriph. Haer. 38 2. PG, t 41, col. 656D Творенія, ч 2, стр 86

2) Clem. Alex Strom VII 17, 106 4 GrchSch. 17 S 75 13-18. (PG, t 9, col. 549 A) Подробно о тайномъ преданіи гностиковъ у Liechtenhan'a Die Offenbarung im Gnosticismus SS 45—50 A Ritschl Die Entstehung der altkath Kirche SS. 339—340. Thomasius. Dogmengeschichte I SS 124—125

3) Irenaeus. Contra haer. III 1 1 PG, t. 7, col. 844B. Сочиненія, стр 220

4) Tertull. De praescr cap 6: acceptam a Christo disciplinam fideliter nationibus assignaverunt PL, t. 2, col 21A Cfr Iren Contra haer III 5 1 Апостолы чужды всякой лжи, пбо ложь не соединяется съ истинною, какъ тьма со свѣтомъ, но присутствіе одного исключаетъ другое PG, t 7, col. 858A Сочиненія, стр 227

5) Iren. Contra haer III praef PG, t. 7, coll 843B—844A Сочиненія, стр 220

6) De praescr capp. 22 23 24. PL. t. 2, coll 39—43

преподали всѣмъ Слова ап Павла къ Тимоѳею: „преданіе сохрани“ (1 Тим 6²⁰ 2 Тим 2⁹) относятся ко всему вообще ученію Апостола, а не къ какому-то тайному евангелію (*occulti alicujus Evangelii*). ¹⁾ Какъ Самъ Христосъ ничего не скрывалъ, такъ поступали и апостолы; вѣдь они сами умоляли въ своихъ посланіяхъ, чтобы всѣ говорили одно и то же. ²⁾

Въ результатѣ такихъ разсужденій должно получиться отрицаніе гностическаго ученія о тайномъ преданіи Нельзя отдѣлять Христа отъ апостоловъ; апостолы открыто проповѣдали всему міру все то, чему научилъ ихъ Христосъ ³⁾ Христосъ преподалъ ученіе единое и истинное, которому народы должны вѣровать непреложно, и потому должны искать его, чтобы могли вѣровать, когда найдутъ. Исканіе одинаго и истиннаго ученія не можетъ быть безпредѣльнымъ: должно искать его, пока не найдешь, и должно вѣровать въ него, когда найдешь Да будетъ извѣстно, что у насъ находится то, чему училъ (*quod institutum est*) Христосъ Ты долженъ вѣровать, что ни во что другое не должно вѣровать, и потому ничего не должно искать, когда ты нашелъ и увѣровалъ въ то, чему научилъ Тотъ, Который повелѣваетъ ничего не искать другаго, кромѣ того, чему Онъ научилъ ⁴⁾ Въ опроверженіе ученія о тайномъ преданіи Тертуліанъ указываетъ, такъ сказать, практическій вредъ этого ученія Если заняться разысканіемъ тайнаго преданія, то можно никогда не увѣровать Конецъ этому разысканію не будетъ. Гдѣ будетъ предѣлъ исканія? У Маркіона? Но и Валентинъ громко говоритъ: „ищите и найдете“. У Валентина? Но и Апеллесъ тѣми же словами (*pronuntiatione*) при-

¹⁾ De praescr cap. 25 PL, t 2, coll. 43—44. Cfr. Scorpiac. cap 12 CSEL 20 i. p 172 3-12

²⁾ De praescr cap 26 Quanquam, etsi quaedam inter domesticos, ut ita dixerim, disserebant, non tamen ea fuisse credendum est, quae aliam regulam fidei superducerent, diversam et contrariam illi, quam catholice in medium proferebant PL, t 2, col 45B Cfr coll. 44—46

Болѣе подробное изложеніе полемики Тертуліана противъ тайнаго преданія см. у Штернова. Тертуліанъ, стр 154—157.

³⁾ Весьма важно выраженіе Серапіона антиохійскаго, сохранившееся у Евсевія Онъ пишетъ „Мы принимаемъ Петра и прочихъ Апостоловъ, какъ Христа“. Н Е VI 12 з GrchSch 9 2 S 544 13-16

⁴⁾ Tertull De praescr cap 9. -PL., t. 2, coll 26—27.

водитъ меня въ движеніе (pulsavit), и Евіонъ, и Симоны, и всѣ изъ ихъ рода не имѣютъ чего-нибудь другаго, чѣмъ бы, подкрадываясь ко мнѣ, привлечь меня къ себѣ. Если слѣдовать этому совѣту, то не будетъ мѣста, гдѣ бы можно было остановиться, и нигдѣ и никогда не найдешь, чему учили Христосъ, что должно искать, во что должно вѣровать. Вѣрой должно полагать конецъ исканіямъ (omnem prolationem quaerendi et inveniendi credendo fixisti) ¹⁾ Не должно у другихъ искать истины, которую легко получить отъ Церкви, ибо апостолы, какъ богачъ въ сокровищницу, вполне собрали въ нее все, что относится къ истинѣ (plenissime in eam contulerint omnia quae sint veritatis), такъ что всякій желающій беретъ изъ нея питье жизни. Она именно есть дверь жизни, а всѣ прочіе суть воры и разбойники ²⁾

Итакъ апостолы не оставляли никакого особеннаго тайнаго преданія: всю истину они открыто проповѣдывали и передали ее Церкви. Поэтому только Церковь и можетъ опредѣлить истину. Устанавливая это положеніе, церковные писатели тѣмъ самымъ устраняютъ изъ области вѣры всякій произволь и вообще индивидуализмъ. Этотъ индивидуализмъ не былъ еще устраненъ ни болѣе точнымъ опредѣленіемъ канона новозавѣтныхъ книгъ, ни установленіемъ нѣкоторыхъ принциповъ толкованія, такъ какъ примѣненіе всякаго принципа всегда бываетъ болѣе или менѣе индивидуально ³⁾ Тертуліанъ даже высказываетъ съ обычною своею рѣзкостью мысль, что отъ состязанія на почвѣ однихъ Писаній пользы никакой быть не можетъ ⁴⁾ Не должно призывать къ Писаніямъ и не должно состязаться только тамъ, гдѣ или вовсе нѣтъ побѣды, или побѣда не-

¹⁾ De praescr. cap. 10 PL, t. 2, coll. 28—29

²⁾ Iren. Contra haer. III 4 1 PG., t. 7, col. 855A—B Сочиненія, стр. 225

³⁾ Karl Adam говоритъ: „классическое произведеніе Тертуліана de praescriptione haereticorum сводится прямо къ такому положенію въ вопросахъ вѣры: значеніе имѣетъ не субъективное изслѣдованіе, но только рѣшеніе Церкви, потому что только въ ней непогрѣшимо сохраняется апостольское и вообще древнее ученіе. Der Kirchenbegriff Tertullians, SS. 26-27

⁴⁾ De praescr. haer. cap. 17. nihil proficiat congressio Scripturarum, nisi plane ut stomachi quis ineat eversionem, aut cerebri PL, t. 2, col. 35A

достоверная или маловѣроятна. ¹⁾ Нужно разсмотрѣть, отъ кого, чрезъ кого, когда и кому передано ученіе, благодаря которому дѣлаются христіанами. Ибо очевидно, гдѣ истина ученія и вѣры христіанской (*veritas et disciplinae et fidei*), тамъ будетъ и истинное Писаніе, и истинное толкованіе, и истинныя преданія христіанскія. ²⁾ Ясно, что самыя Писанія, по мнѣнію Тертуллана, при отсутствіи церковныхъ нормъ, могутъ быть перетолкованы, какъ кому угодно, и истины дать не могутъ.

Только Церковь можетъ безошибочно понимать Священное Писаніе, ибо только Церковь, а не отдѣльная личность, есть хранительница истины. Самое общее выраженіе церковнаго самосознанія и потому самый общій принципъ для толкованія Священнаго Писанія есть церковное „правило вѣры“—*regula fidei*, какъ называетъ его Тертуллианъ, ³⁾ или „правило истины“—*κάνων τῆς ἀληθείας*, какъ обычно выражается св. Иринеи ⁴⁾ Это „правило“ есть не что иное, какъ тотъ символъ вѣры, который читался при крещеніи ⁵⁾ и который развился изъ крещальной формулы, завѣщанной Самимъ Господомъ. ⁶⁾ Правило это Тертуллианъ перѣдко и сравниваетъ съ клятвой или присягой, которую принимаютъ солдаты при вступленіи въ войско, и называетъ его специальнымъ терминомъ „*sacramentum*“

¹⁾ Въ другомъ мѣстѣ Тертуллианъ говоритъ, что если спорить только на основаніи Писанія, то отъ этого лишь потеряешь голосъ и дойдешь до бѣшенства (*bilem*) отъ богохульства еретиковъ *De praescr* cap. 17 PL, t. 2, col. 35B

²⁾ *De praescr* cap. 19 PL, t. 2, col. 36A—B

³⁾ *De praescr* capp. 3. 13 PL, t. 2, coll. 17A. 30B *Adv Prax* cap. 2. CSEL 47. p. 229 14 *Virg vel* cap. 1 PL, t. 2, col. 937B.

⁴⁾ *Contra haer* I 9 4 22 1. III 2 1. 15 1 PG, t. 7, coll. 545B. 669A. 847A. 918A. Срвн. Сочиненія, стр. 49. 85. 221. 273. Cfr. *veritatis regula*—Tertull. *Adv Hermog* cap. 1 CSEL 47 p. 126 4. Срвн. у Иринея—Доказательство апостольской проповѣди, гл. 6.

⁵⁾ *Igen Contra haer* I 9 4: *ὁν (κάνονα) διὰ τοῦ βαπτίσματος εἴληφε* PG, t. 7, col. 545B. Сочиненія, стр. 49. Tertull. *Ad mart* cap. 3. PL, t. 1 col. 624A. *De spect.* cap. 4. *De idolol* cap. 6. CSEL. 20 1 pp. 6 14 35 24-25.

⁶⁾ Объ этомъ см. Th. Zahn. *Glaubensregel und Taufbekenntnis in der alten Kirche. Skizzen aus dem Leben der alten Kirche.* 2-te Aufl. Erlangen und Leipzig 1898. SS. 248 flgg. A. Harnack. *Dogmengeschichte*⁴ I. SS. 354 flg. F. Loofs. *Leitfaden der Dogmengeschichte*⁴ § 11, 6 S. 79.

Христiанинъ вступаетъ въ воинство Христово, когда читаетъ при крещенiи „правило вѣры“. ¹⁾ Содержанiе этого древне-церковнаго исповѣданiя передаетъ нѣсколько разъ св Ириней ²⁾ и трижды Тертуллианъ, ³⁾ причеиъ придаютъ этому правилу въ своемъ изложенiи антигностическую окраску. ⁴⁾

Вотъ это-то правило вѣры только одно и оно неизмѣнно, ⁵⁾ а потому именно этимъ правиломъ необходимо руководиться при изысканiи истины. Только имѣя неповрежденнымъ (inadulteratam) правило истины, можно спастись. ⁶⁾ Больше или меньше знанiе нѣкоторыхъ, по мѣрѣ разумнiя, состоитъ не въ измѣненiи самаго содержанiя „правила вѣры“, но въ томъ, чтобы тщательно изслѣдовать сказанное въ притчахъ и соглашать съ содержанiемъ вѣры (*οἰκειοῦν τῇ τῆς πίστεως ὑποθέσει*) ⁷⁾ Кто неуклонно содержитъ въ себѣ правило истины (*ὁ τὸν κανόνα τῆς ἀληθείας ἀκλιτῆ ἐν ἑαυτῷ λατῆρον*), которое принялъ черезъ крещенiе, тотъ отвергнетъ

¹⁾ De praescr. cap. 20: ejusdem sacramenti una traditio. cap. 32. De corona. cap. 11 bis. 13. PL, t. 2 coll. 37B 54A. not. 48. 111C. 113B 117A. Ad martyr. cap. 3 cum in sacramenti verba respondimus PL, t. 1, col. 624A. De idolol. cap. 6. Scorpiac. cap. 4. De anima, cap. 1 CSEL. 20 г. pp. 35 24 153 14 299 22 Adv. Marc. I 28. IV 5: de societate sacramenti confoederantur. CSEL. 47. pp. 329 28. 430 23-24. Сравненiе крещальнаго символа съ военной присягой вообще встрѣчается нерѣдко у африканскихъ писателей См. Th. Zahn Skizzen, SS 250. 380 См. еще С. П. Знаменскаго Изъ жизни словъ (Семасiологическiя судьбы термина sacramentum). Богословскiй Вѣстникъ 1909, т. 1, стр. 565—570

²⁾ Contra haer. I 10 г III 4 2

³⁾ De praescr. cap. 13. De virg. vel. cap. 1. PL, t. 2, coll. 31 937. Adv. Prax. cap. 2 CSEL. 47 pp. 228—229.

⁴⁾ A Harnack Dogmengeschichte⁴ I. SS 362—365. Bohringer Die alte Kirche. 2-tes Th. SS 417—418. Adhémar d'Alès La théologie de Tertullien, pp. 256—258. P. Batiffol. L'Église naissante³, p. 320 К. Adam склоняетъ у Тертуллиана въ de virg. vel. видѣть официальный символъ карагенской церкви, въ de praescr. „regula fidei“ распространена противоюдейскими и антигностическими элементами, а въ adv. Prax. проникли идеи монтанистическiя и противомонархiанскiя Der Kirchenbegriff Tertullians SS. 28 37—40

⁵⁾ Tertull. De virg. vel. cap. 1. una omnino est, sola immobilis et irreformabilis. PL, t. 2, col. 937B. Cfr. De praescr. cap. 14 Ibid., col. 31B

⁶⁾ Iren. Contra haer. III 15 г. PG, t. 7, col. 918A. Сочиненiя, стр. 273.

⁷⁾ Iren. Contra haer. I 10 3 PG, t. 7, coll. 553B 556A Сочиненiя, стр. 50—51

гностическія измышленія ¹⁾ Можно сколько угодно заниматься изысканіями и разсужденіями, можно сколько угодно удовлетворять свою любознательность, только бы не противорѣчить ни въ чемъ „правилу вѣры“ Вѣра заключена въ правилѣ. . Ничего не знать противъ правила вѣры значитъ знать все ²⁾ „Правило вѣры“ объединяетъ всѣхъ членовъ Церкви, они при господствѣ общаго „правила“ могутъ различаться только по глубинѣ и основательности вѣры, а не по ея содержанію „Ни весьма сильный въ словѣ изъ предстоятелей церковныхъ (*ἐν ταῖς ἐκκλησίαις προεστώτων*) не скажетъ много въ сравненіи съ этимъ правиломъ (ибо никто не выше Учителя), ни слабый въ словѣ не умалитъ преданія. Ибо такъ какъ вѣра одна и та же, то и тотъ, кто многое можетъ сказать о ней, не прибавляетъ, и кто малое, не умаляетъ“. ³⁾ „Правило вѣры“ какъ бы связываетъ всю Церковь и является однимъ изъ главныхъ обнаруженій ея единства. ⁴⁾ Единство отдѣльныхъ церквей выражается и въ общеніи мира, въ наименованіи братствомъ, въ гостеприимствѣ, но въ основѣ всего этого лежитъ именно единство „правила вѣры“ ⁵⁾ Поэтому для церковныхъ писателей открывается возможность говорить объ единствѣ вѣры въ различныхъ церквахъ. Понятіе „правила вѣры“ расширяется до понятія вѣры вообще, ⁶⁾ причемъ, конечно, не разумѣется буквального тождества богословскихъ воззрѣній церковныхъ писателей въ различныхъ церквахъ Буквального тождества не бы-

¹⁾ Iren. Contra haer I 9 4 PG, t. 7. coll. 545B 348A Сочиненія, стр 49

²⁾ Tertull De praescr cap 14: manente forma ejus in suo ordine, quantum libet quaeras et tractes, et omnem libidinem curiositatis effundas. Fides in regula pcsita est Adversus regulam nihil scire, omnia scire est PL, t 2, coll 31B 32A

³⁾ Iren Contra haer I 10 2 PG, t. 7, col. 553A. Сочиненія, стр 50 Cfr V 20 2: quanto pluris sit idiota religiosus a blasphemo et impudente sophista PG, t 7, coll 1177C—1178A

⁴⁾ Объ этомъ у Th Zahn'a Skizzen. , SS 243—245 Cfr. R Seeberg. Studien zur Geschichte de Begriffes der Kirche SS 20—21 Anm

⁵⁾ Tertull. De praescr cap. 20: quae jura non alia ratio regit, quam ejusdem sacramenti una traditio PL., t. 2, col. 37B Cfr. not 82 Rigaltii et Albaspin col 38D

⁶⁾ См P Batiffol. L'église naissante et le catholicisme³, p 239 not 2. Cfr Th Zahn Skizzen , SS 380—381

ло даже и въ „правилахъ вѣры“, что однако не мѣшало говорить: *regula fidei una omnino est* Рѣчь шла объ единствѣ христіанской вѣры въ ея основныхъ положеніяхъ ¹⁾

Но мало было указать на учение Церкви, какъ на *ζώνον τῆς ἀληθείας*,—нужно было еще и доказать, что Церковь дѣйствительно сохранила сообщенную ей апостолами истину И мы видимъ,—церковные антигностическіе писатели подробно доказываютъ то положеніе, что Церковь дѣйствительно есть хранительница истины, не только получила отъ апостоловъ истину, но и сохраняетъ ее въ чистотѣ и неповрежденности

Церковные писатели указываютъ на единство вѣры во всемъ мірѣ Принявши отъ апостоловъ вѣру, Церковь хотя и разсѣяна по всему міру (*ἐν ὅλῳ τῷ κόσμῳ*), тщательно (*ἐπιμελῶς*) сохраняетъ, какъ будто обитая въ одномъ домѣ, одинаково (*ὁμοίως*) вѣруетъ, какъ бы имѣя одну душу и одно сердце; согласно проповѣдуетъ, учитъ и передаетъ (*παράδιδωσιν*), какъ бы у нея были одни уста. Ибо хотя въ мірѣ языки (*διάλεκτοι*) различны, но сила преданія одна и та же Не иначе вѣрятъ и одно и то же преданіе имѣютъ церкви, основанныя въ Германіи, въ Испаніи, въ Галліи, на Востокахъ, въ Египтѣ, въ Ливіи, и въ срединѣ міра ²⁾ Какъ солнце во всемъ мірѣ одно и то же, такъ и проповѣдь истины (*κύρηγμα τῆς ἀληθείας*) вездѣ сіяетъ и просвѣщаетъ всѣхъ людей, желающихъ придти въ познаніе истины ³⁾ Во всякой Церкви можно видѣть преданіе Апостоловъ (*in omni Ecclesia adest respicere*) ⁴⁾ Многія племена варваровъ, вѣрующіхъ во Христа, имѣютъ спасеніе свое, безъ хартии или чернилъ написанное въ сердцахъ своихъ Духомъ и тщательно сохраняютъ древнее преданіе (*veteram traditionem*) Принявшіе эту вѣру безъ письменн суть варвары относительно нашего языка, но въ отношеніи ученія, нрава и об-

¹⁾ Cfr. Th Zahn. Skizzen ., SS 250—253

²⁾ *αἱ κατὰ μέσα τοῦ κόσμου*—по мнѣнію однихъ,—церкви въ Палестинѣ, по мнѣнію другихъ,—церкви Италіи См Migne, PG, t 7, col 553D not 1 Сочиненія, стр 50 прим 105 P Vatiffol L'église naissante et le catholicisme³, p 240 not 1

³⁾ Iren. Contra haer. I 10 2 PG, t 7, col. 552A—553 Сочиненія, стр 50.

⁴⁾ Contra haer III 3 1 PG, t 7, col 848A Cfr not. 50—51, col 847D. Сочиненія, стр 222

раза жизни они по вѣрѣ своей весьма мудры и угождаютъ Богу, живя во всякой правдѣ, чистотѣ и мудрости. И если бы кто сталъ проповѣдывать этимъ людямъ еретическія измышленія (ad inventa), говоря съ ними на ихъ собственномъ языкѣ,—тотчасъ бы, зажимая уши, убѣждали какъ можно далѣе, не терпя даже слышать богохульную бесѣду. Такимъ-то образомъ вслѣдствіе того древняго апостольскаго преданія (per illam veterem apostolorum traditionem) они даже не допускаютъ въ умъ свои чудовищной рѣчи еретиковъ ¹⁾ Проповѣдь Церкви повсюду постоянна и пребываетъ неизмѣнно (constantem et aequaliter perseverantem). ²⁾ Церковь имѣетъ во всемъ мірѣ одну и ту же вѣру и во всемъ мірѣ указываетъ одинъ путь спасенія. ³⁾

Итакъ, ученіе Церкви едино по всей вселенной, а этотъ вселенскій характеръ ученія церковнаго и доказываетъ его истину. Заблужденіе не могло бы въ одной и той же формѣ образоваться въ одно время въ разныхъ концахъ вселенной „Вѣроятно ли, чтобы столько и такія церкви заблуждались въ одной вѣрѣ?“ ⁴⁾ То, что у многихъ одно, не есть заблужденіе, но преданіе ⁵⁾ Вселенское единство церковной истины съ Ириной постоянно противопоставляетъ разнообразію и непостоянству ученій еретическихъ. Еретики, двое или трое, объ одномъ и томъ же говорятъ не одно и то же, но противорѣчатъ между собою и въ сущности дѣла (*τοῖς πράγμασι*) и въ именахъ ⁶⁾ И о самой глу-

¹⁾ Contra haer. III 4 2 PG., t 7, coll 855C. 856A—B. Сочиненія, стр. 225—226

²⁾ Contra haer III 24 1 PG, t 7, col 966A Сочиненія, стр 312.

³⁾ Contra haer. I 10 3 V 20 1 PG, t 7, coll 560A. 1177B Сочиненія, стр. 52 488

⁴⁾ Tertull De praescr. cap 28: Ecquid verisimile est, ut tot ac tantae in unam fidem erraverint? PL, t 2, col 47A

⁵⁾ Tertull De praescr cap 28: quod apud multos unum, non est erratum, sed traditum PL, t 2, col 47B

⁶⁾ Contra haer. I 11 1 II praef PG, t 7, coll 560A 707A—708A Сочиненія, стр 52. 111 Cfr V 20 2 не твердо идутъ по многимъ и различнымъ дорогамъ (varie et multiformiter et imbecille), не всегда согласные между собою относительно однахъ и тѣхъ же вещей, какъ слѣпые ведутся слѣпыми и достойно падаютъ въ незамѣчаемую ими яму невѣдѣнія, всегда ниша и никогда не находя истины PG, t 7, col 1178A Сочиненія, стр 488

бинѣ у нихъ много различныхъ мнѣнїи ¹⁾ Много разногласїя (*πολλή μάχη*) у нихъ и о Сотерѣ ²⁾ Сколько тайноводителей (*μυσταγωγοί*) ихъ образа мыслей, столько и искуплениї ³⁾ Св Иринеї такъ характеризуетъ еретиковъ: они разногласяють между собою въ ученїи и предашїи, и почитаемые за новѣйшихъ между ними стараются каждый день измыслить что-нибудь новое и произвести такое, о чемъ никогда никто не помышляль. ⁴⁾ Подобнымъ же образомъ характеризуетъ ереси и Тертуллианъ Разсужденїя еретиковъ различны; объединяетъ ихъ только общая вражда противъ единой истины ⁵⁾ Они всѣ начинаютъ съ искаженїя „правила вѣры“ ⁶⁾ Схизма и есть ихъ единенїе Они различаются между собою даже относительно своихъ „правилъ вѣры“ (*regulis suis*), такъ какъ каждый по своему произволу измѣняетъ то, что получилъ, какъ по своему же произволу составилъ это и тотъ, кто передалъ ему. Валентинианамъ позволено то же, что и Валентину, маркіонитамъ то же, что и Маркіону, а именно: по своему произволу вводить въ вѣру новое (*fidem innovare*) Наконецъ, если основательно разсмотрѣть ереси, то найдешь, что всѣ онѣ во многомъ уклоняются отъ своихъ основателей. Многя и церквей не имѣють, безъ матери, безъ отечества, безъ вѣры блуждаютъ онѣ, какъ изгнанники ⁷⁾ Такое разнообразїе и взаимное противорѣчїе еретическихъ ученїї очевидно свидѣтельствуєтъ объ ихъ ложности и несогласїи

¹⁾ *Contra haer* I 11 5. PG., t 7, col 569A Сочиненїя, стр 55.

²⁾ *Contra haer* I 12 4. PG., t 7, col. 576A. Сочиненїя, стр 56

³⁾ *Contra haer.* I 21 1 PG., t 7, col 657B Сочиненїя, стр. 82

⁴⁾ *Contra haer.* I 21 3 PG, t 7, coll 667B 670A Сочиненїя, стр 84
Cfr. IV 24 2: по временамъ думаютъ различно объ однихъ и тѣхъ же предметахъ и никогда не имѣють твердаго знанїя, желая быть болѣе софистами словъ, чѣмъ учениками истины Ибо они не основаны на одномъ камнѣ, но на пескѣ. col 967A, стр 313 Cfr. V 20 1 col. 1177A. стр 487.

⁵⁾ *De praescr* cap 41 PL, t 2, coll 68B.

⁶⁾ *De monog* cap 2: *Adversarius spiritus ex diversitate praedicationis appareret, primo regulam adulterans fidei.* PL., t 2, col 981A Cfr. *Iren.* *Contra haer* III 2 1: *unus quisque ipsorum . regulam veritatis depravans* PG., t 7, col 847A Сочиненїя, стр. 221.

⁷⁾ *De praescr.* cap 42 PL., t. 2, col 70A—B Cfr *Adv Hermog* cap. 45 CSEL 47. p. 176 7-10

съ ученіемъ апостоловъ ¹⁾ Заблужденіе приводитъ къ разнообразію. ²⁾ Церкви и не принимаютъ еретиковъ за различіе ихъ исповѣданія (*ob diversitatem sacramenti*), которое не можетъ быть апостольскимъ ³⁾

Итакъ, вотъ признакъ апостольскаго достоинства церковнаго ученія: это ученіе имѣетъ вселенскій характеръ, оно едино во всемъ мірѣ. Единство Церкви, по ученію св. Иринея и Тертуліана, выражается въ единствѣ вѣры, полученной отъ апостоловъ. За истину этой вѣры ручается ея вселенскій характеръ. Что содержится одинаковымъ повсюду, это и есть истина, преподанная Церкви апостолами Такъ въ ученіи о Церкви, какъ хранительницѣ истины, каѳоличность предполагаетъ апостольство. ⁴⁾

Нужно еще замѣтить, что для единства Церкви, по ученію св. Иринея, достаточно именно единства вѣры. Разногласіе въ вопросахъ вѣры разрушаетъ единство церковное: разногласія же въ порядкахъ церковныхъ, въ тѣхъ или другихъ мѣстныхъ обычаяхъ, единству Церкви нисколько не препятствуютъ. Такія воззрѣнія св. Иринея изложилъ въ письмѣ къ римскому епископу Виктору, который хотѣлъ порвать связь съ малоазійскими церквами, гдѣ была иная, сравнительно съ Римомъ, практика касательно времени празднованія Пасхи. ⁵⁾ Иринея писалъ: Разногласятъ не только объ этомъ днѣ, но и о самомъ образѣ Пасхи: ибо одни думаютъ,

¹⁾ *Contra haer* I 9 3: они сами разнятся между собою, какъ бы вдохновляемые различными духами лестными. Ибо уже изъ этого и прежде доказательства ясно можно уразумѣть твердость истины, возвѣщаемой Церковью, и ложность составленнаго ими ученія (*ψευδογωρίαν*). PG, t. 7, coll. 548—549 Сочиненія, стр. 49.

²⁾ Tertull. *De praescr.* 28: *variassse debuerat error doctrinae Ecclesiarum.* PL., t. 2, col. 47A

³⁾ *De praescr.* cap. 32. PL., t. 2, col. 54A

⁴⁾ Tertullien ne sépare pas la catholicité de l'apostolicité. E. Michaud. *L'ecclésiologie de Tertullien* Revue internationale de théologie. 1905, p. 270. Въ установленіи принципа—каѳолическое (*quod apud multos unum invenitur*)=апостольское (*non est erratum, sed traditum*) Adhémar d'Alès видитъ важную заслугу Тертуліана въ историческомъ развитіи христіанской догмы *La théologie de Tertullien*, p. 261 Cfr. P. Batiffol *L'église naissante et le catholicisme*³, pp. 328—329

⁵⁾ Смъ объ этомъ у проф. В. В. Болотова. Лекціи по исторіи древней Церкви II, стр. 428 слл

что должно поститься одинъ день, другіе—два, а иные—больше, притомъ, нѣкоторые мѣрою своего дня почитаютъ сорокъ дневныхъ и ночныхъ часовъ Такое различіе (*ποικιλία*) въ соблюденіи поста произошло не въ наше время, но гораздо прежде,—у нашихъ предковъ, которые вѣроятно не соблюдали въ этомъ большой точности (*παρὰ τὸ ἀκριβές*) и простой, частный свой обычай (*καθ' ἀπλότητα καὶ ἰδιωτισμὸν συνήθειαν*) передавали потомству. Тѣмъ не менѣе однакожъ всѣ они сохраняли миръ и мы живемъ между собою въ мирѣ, и разногласіемъ касательно поста утверждается согласіе вѣры (*ἡ διωφορία τῆρ ὁμόνοια τῆς πίστεως συνίστηται*)“. 1) Иринеи приводитъ въ подтвержденіе своихъ мнѣній тотъ фактъ, что и Поликарпъ съ римскимъ епископомъ Аникитой сохраняли миръ, хотя не могли другъ друга убѣдить въ необходимости той или другой практики. „ни Аникита не могъ убѣдить Поликарпа—не соблюдать того, что онъ всегда соблюдалъ, живя съ Иоанномъ, ученикомъ Господа нашего, и обращаясь съ другими апостолами, ни Поликарпъ не убѣдилъ Аникиту—соблюдать, ибо Аникита говорилъ, что онъ обязанъ сохранять обычай предшествовавшихъ (*πρὸ αὐτοῦ*) себѣ пресвитеровъ“. 2) Изъ этого можно видѣть, что мысль о необходимости для единства Церкви только единства вѣры не была личнымъ мнѣніемъ св. Иринея, а вообще была въ церковномъ сознаниіи того времени Споръ о времени празднованія Пасхи былъ испытаніемъ церковнаго единства, но очевидно, мысль о допустимости въ Церкви различныхъ порядковъ и обычаевъ настолько была тверда въ церковномъ сознаниіи, что гордый римскій епископъ не рѣшился настаивать на своемъ отлученіи малоазійскихъ церквей. И Тертуліанъ, какъ мы уже видѣли, особенно настаиваетъ на единствѣ только „правила вѣры“. Только еретики спорятъ

1) Fragm. 3 PG, t 7, coll 1228C—1229A Сочиненія, стр 530—531 Euseb H E V 24 12-13 GrchSch. 9 1 S 494 15-25 Ту же мысль выражалъ и Поликратъ Ефесскій отъ лица „великаго множества соприсутствовавшихъ ему епископовъ“ Защищая свою практику, Поликратъ въ то же время говоритъ, что всѣ ранѣе державшися этой практики не отступали отъ правила вѣры, но во всемъ держались его Такъ поступаетъ и онъ, Поликратъ H E V 24 27 SS 490 492

2) Euseb H E V 24 13-17 GrchSch 9 1 SS 494 496 PG, t 7, coll. 1229B 1232A Сочиненія, стр 531.

противъ правила вѣры, почему они и еретики, ¹⁾ ибо отпаденіе отъ правила вѣры есть отпаденіе отъ истины ²⁾

Изложенное нами доказательство положенія: Церковь есть хранилище истины—можно назвать отвлеченно-логическимъ: отъ единства вѣры дѣлается заключеніе къ ея неповрежденности, къ ея апостольскому достоинству. Но у церковныхъ антигностическихъ писателей есть и другія доказательства той же истины—характера болѣе положительно-историческаго. Это прежде всего знакомый уже намъ *argumentum praescriptionis*, которымъ, какъ мы видѣли, Тертуліанъ доказывалъ неповрежденность книгъ Св Писанія, принятыхъ Церковью. Церковь древнѣе всѣхъ еретиковъ—вотъ основное положеніе этого аргумента. Кратко этотъ аргументъ изложенъ уже св Иринеємъ. „Прежде Валентина не было валентиніанъ, и до Маркіона не было маркіонитовъ, равно и прочихъ худомыслящихъ учителей (*sensus maligni*) не было прежде, чѣмъ появились основатели и изобрѣтатели ихъ превратнаго ученія. Обо всѣхъ еретикахъ извѣстно, когда они жили Валентинъ пришелъ въ Римъ при Гигинѣ, возросъ (*ἄκηρασε, increvit*) при Піѣ и пробылъ до времени Аникиты. Кердонъ, предшественникъ Маркіона, самъ прибылъ при Гигинѣ, который былъ девятымъ епископомъ. . Преемникъ его Маркіонъ получилъ силу при Аникитѣ, занимавшемъ десятое мѣсто въ ряду епископовъ. Прочіе такъ называемые гностики произошли отъ Менандра, ученика Симона, и каждый изъ нихъ являлся отцомъ и главою (*antistes*) принятаго имъ ученія. Всѣ они впали въ свое богоотступниче-

¹⁾ De praescr 14: haec regula. nullas habet apud nos quaestiones, nisi quas haereses inferunt et quae haereticos faciunt. PL., t. 2, col 31B

²⁾ De praescr cap. 3 PL, t 2, col 17A E. Michaud и видитъ у Тертуліана зачатки позднѣйшей извѣстной формулы: *in necessariis unitas, in dubiis libertas, in omnibus caritas* L' *ecclesiologie de Tertullien* Revue internationale de théologie, 1905, p 265 Въ монганистическій періодъ, какъ видно изъ разсужденій въ de corona (cap. 3. PL, t 2, col 98B—C), Тертуліанъ мыслить нѣсколько иначе Cfr. Adhémar d'Alès La *théologie de Tertullien* pp. 258—259 Но и тогда онъ писалъ: *Una nobis et illis fides, unus Deus, idem Christus, eadem spes, eadem lavacri sacramenta* Semel dixerim, una Ecclesia sumus De virg. vel cap. 2 PL, t. 2, col. 939A. Cfr R Seeberg. *Studien zur Geschichte des Begriffes der Kirche* S 22.

ство гораздо позднѣе, уже въ среднія времена Церкви (*mediantibus jam Ecclesiae temporibus*) ¹⁾

Но особенно настойчиво проводитъ *argumentum praescriptio- nis* Тертуллианъ *Id verius quod prius*—вотъ какъ кратко формулируетъ свой аргументъ самъ Тертуллианъ. ²⁾ Истина всегда необходимо предшествуетъ лжи ³⁾ Оригиналь всегда предшествуетъ копии; подражаніе бываетъ послѣ вещи. Ереси не могли быть раньше истиннаго ученія. ⁴⁾ Въ притчѣ о сѣятелѣ говорится о томъ, что сначала посѣяно было доброе сѣмя, а плевелы—послѣ И въ дѣлѣ ученія то принадлежатъ Господу и есть истинно, что предано раньше, а что примѣшано (*immissum*) послѣ, это постороннее и ложное ⁵⁾ Церковь обладаетъ болѣе древнимъ ученіемъ; ⁶⁾ ереси же, какъ появившіяся позднѣе, слѣд., извратили основы истины ⁷⁾ Противъ еретиковъ Тертуллианъ и выставляетъ *praescriptio novitatis*; ⁸⁾ ихъ можно обличать уже *de testimonio temporum*, ⁹⁾ *de aetate sola* ¹⁰⁾ Уже самое раннее происхождение (*posteritas*) обличаетъ всѣхъ еретиковъ. ¹¹⁾ Ереси Тертуллианъ называетъ позднѣйшими, ¹²⁾ новыми, ¹³⁾ еретиковъ—вчерашними (*he-*

¹⁾ *Contra haereses*, III 4 в PG, t. 7, coll. 856B—857B Сочиненія, стр. 226

²⁾ *Adv Marc VI 5. CSEL 47 p 430 и. Cfr IV 4: id verius existimetur, quod est serius p 429 6-7*

³⁾ *Adv. Marc IV 5 CSEL. 47. p 432 ю-и. Cfr. De testim animae, cap 5 PL., t. 1, col 617.*

⁴⁾ *De praescr cap. 29 PL, t 2, col 48A Cfr. cap 35 col 58A*

⁵⁾ *De praescr cap 31 PL, t. 2, coll 51—52*

⁶⁾ *Adv Marc. V 19 CSEL 47. pp. 642²⁷—643^r Adv Hermog. cap. 1. Ibid. p 126. De praescr. cap. 34. PL, t. 2, col. 57A*

⁷⁾ *Adv Marc III 1: illic scilicet pronuntiandam regulae interversionem, ubi posteritas invenitur. CSEL 47. p. 377 16-17 Cfr. I 1 p. 292 4-6 Cfr Adv. Prax cap 2 id esse verum, quodcumque primum; id esse adulterum, quodcumque posterius. CSEL 47. p 229 19-20*

⁸⁾ *Adv Marc. I 1. CSEL 47. p 292 s Cfr. Adv Hermog cap. 1: de posteritate praescribere CSEL 47 p 126 3-4.*

⁹⁾ *Adv Marc V 19. CSEL. 47 p 642 26-27*

¹⁰⁾ *De praescr. cap. 34 PL, t 2, col 57A*

¹¹⁾ *Adv Prax. cap 2. CSEL 47 p 229 16*

¹²⁾ *De praescr cap 35. PL., t 2, col 57A.*

¹³⁾ *De praescr. cap 6 PL., t 2, col. 21A Cfr Adv Hermog cap. 1: novella est CSEL 47 p 126 s Adv. Prax. cap 2 ipsa novellitas Praxeae hesterni CSEL 47 p 229 17*

sterni). 1) Прекрасно извѣстно происхождение еретиковъ. 2) Маркіонъ и Валентинъ были недавно, почти въ царствованіе Антонина, сначала признавали церковное ученіе, а потомъ были отлучены за распространеніе своихъ ученій. Если разслѣдовать родословное дерево Апеллеса, то и онъ не окажется древнѣе своего учителя Маркіона Нигидія и Гермогенъ странствуютъ еще до сихъ поръ. 3) Въ то время, когда начинали свою проповѣдь еретики, Церковь уже наполняла весь міръ. 4) Еретикамъ нужно доказать, что они новые апостолы Пусть они объявятъ, что Христосъ снова снизошелъ, что снова Онъ училъ, что снова Онъ распятъ, что снова Онъ умеръ, что снова Онъ воскресъ 5)

Самъ Тертуллианъ придавалъ весьма важное значеніе положеннымъ разсужденіямъ, почему и повторяетъ ихъ во всѣхъ почти своихъ полемическихъ произведеніяхъ. 6) Всѣ эти разсужденія Тертуллианъ называетъ терминомъ *praescriptio*. *Praescriptio*, это—такой доводъ, послѣ котораго процессъ или вообще споръ не имѣетъ смысла и долженъ прекратиться 7) Тертуллианъ высказываетъ мысль, что для отличенія ересей достаточно одного этого аргумента *sine retractatu doctrinarum*. 8) Но конечно, дѣла вѣры не то, что юридическій судебный процессъ, и Тертуллианъ не ограничивался однимъ только *praescriptio*, а вынужденъ былъ входить въ детальный разборъ еретическихъ системъ, *etiam specialiter respondere, dare etiam retractatibus locum*. 9)

Итакъ, ереси—новѣйшее произведение своихъ родоначальниковъ; онѣ не отъ апостоловъ. Иное происхождение имѣетъ

1) Adv. Prax cap 2 CSEL 47 p. 229 16 17

2) Adv. Valentin. cap 4. CSEL 47 p. 180 22-23

3) De praescr. cap. 13. PL, t 2, coll. 48—50 Cfr Adv. Hermog. cap 1: denique ad hodiernum homo in saeculo. CSEL 47 p 126 8-9 Adv Marc. V 19. CSEL. 47 p. 643.

4) Adv. Marc V 19 CSEL 47. p. 643 8-13

5) De praescr cap. 30 PL, t 2, col 51A

6) Тертуллианъ самъ говоритъ: *solemus praescribere*. Adv. Hermog cap 1 Adv Marc V 19 CSEL 47 pp 126 3-4 642 26-27

7) См. Adhémar d'Alès La théologie de Tertullien, p 201 P. Batifol L' église naissante, pp 326—330 Cfr. Migne, PL, t. 2, col. 1433.

8) Adv Marc I 1 CSEL. 47 p. 292 7

9) De praescr. cap 45 PL, t 2, col 74A. Cfr. Adv Prax cap 2 Adv. Marc I 1 CSEL. 47 pp 229 21-22 292 8-10

Церковь Церковь древнѣе всѣхъ ересей и ведетъ свое начало отъ апостоловъ Христовыхъ Апостолы, получивъ обѣтованную силу Святаго Духа, сначала проповѣдывали вѣру въ Иисуса Христа въ Иудеѣ, учреждая церкви, потомъ отирались во всю вселенную, и одно и то же ученіе одной и той же вѣры проповѣдали народамъ. И такъ же основывали церкви въ каждомъ городѣ Отъ этихъ церквей получили вѣтвь (*traducem*) вѣры и сѣмена ученія остальные церкви и постоянно получаютъ, когда основываются (*ut ecclesiae fiant*) А потому и сами онѣ считаются апостольскими, какъ потомки (*soboles*) церквей апостольскихъ Всякій родъ опредѣляется (*censeatur*) по своему происхожденію И поэтому хотя церквей такъ много, однако та апостольская, первоначальная, отъ которой всѣ онѣ происходятъ, одна Такъ всѣ первоначальныя и апостольскія, такъ какъ всѣ онѣ составляютъ одну ¹⁾

Церкви не только основаны апостолами; въ нихъ сохраняется преемство апостольское Апостолами же данъ Церкви какъ бы особый органъ для сохраненія въ неповрежденности преданнаго ей ученія Это—преемственный епископатъ Свое апостольское происхожденіе и достоинство церкви доказываютъ именно тѣмъ, что въ нихъ апостолы поставили своихъ преемниковъ. Еретики не могутъ доказать апостольскаго происхожденія своихъ церквей, у нихъ нѣтъ преемства апостольскаго. Пусть они покажутъ рядъ (*ordinem*) своихъ епископовъ, преемственно идущій отъ начала (*per successiones ab initio decurrentem*), такъ, чтобы первый епископъ имѣлъ своимъ поставителемъ и предшественникомъ (*auctorem et antecessorem*) кого-либо изъ апостоловъ или мужей апостольскихъ, однако такого, который пребывалъ (*perseveraverit*) съ апостолами. Ибо такимъ именно образомъ апостольскія церкви доказываютъ свое происхожденіе (*sensus suos deferunt*). Такъ смирнская церковь указываетъ Поликарпа, поставленнаго Іоанномъ, римская—Климентя, посвященнаго (*ordinatum*) Петромъ. Равнымъ образомъ и прочія указываютъ тѣхъ, кто поставленъ апостолами на епископство, и чрезъ кого имѣютъ онѣ сѣмя апостольское (*apostolici seminis tra-*

¹⁾ De praescr cap 20 PL, t 2, col 37A—B

duces) ¹⁾ Апостолы предусмотрительно (providentius) учредили епископство ²⁾ Апостольское учреждение епископата въ христіанской Церкви настолько было несомнѣнно для Тертуліана, что даже въ монтанистическихъ своихъ произведеніяхъ онъ, стоявшій въ то время въ оппозиціи церковнымъ епископамъ, не рѣшается что-либо возразить противъ него Въ de pudicitia Тертуліанъ дѣлаетъ различіе въ дарахъ апостольскихъ Нужно раздѣлять между ученіемъ и властью (inter doctrinam apostolorum et potestatem). Епископы настѣдовали отъ апостоловъ ихъ право ученія, и этого права Тертуліанъ не отрицаетъ у своего противника ³⁾ Такимъ образомъ, Тертуліанъ по преимуществу говоритъ только объ апостольскомъ учрежденіи епископата, хотя и намекаетъ на преемство (successio) епископата въ Церкви.

Идея преемства епископовъ, какъ доказательства истинности церковнаго ученія, особенно подробно была уже раскрыта св Иринеємъ. Можно безъ преувеличенія сказать, что эта идея является господствующей въ системѣ экклезіологическихъ воззрѣній св отца. При каждомъ удобномъ случаѣ св. Ириней кратко повторяетъ свою мысль о томъ, что истина сохраняется въ Церкви благодаря преемству епископовъ. ⁴⁾ Преемство епископовъ, которымъ апостолы передали сущую повсюду Церковь,—признакъ (character) Тѣла Христова. ⁵⁾ На фактъ поставленія апостолами себѣ преем-

¹⁾ De praescr cap 32. PL, t 2, coll 52B—53A. Configant tale aliquid haereticū—воскликаетъ Тертуліанъ Cfr De virg vel cap 2: eas ego Ecclesias proposui, quas et ipsi apostoli vel Apostolici viri condiderunt PL, t 2, col 939A

²⁾ De fuga, cap. 13: hanc episcopatu formam apostoli providentius condiderunt. PL, t 2, col. 141A

³⁾ De pudic. cap 21. CSEL 20 1. pp 268—269 Cfr Schanz Der Begriff der Kirche Theologische Quartalschrift. 1893, SS 571—572. I Turmel Tertullien, p. 57. K. Adam Der Kirchenbegriff Tertullians. S 41.

⁴⁾ См Contra haer III 2 2: traditio, quae per successiones presbyterorum in Ecclesiis custoditur (PG, t 7, col. 847A Сочиненія, стр 221). III 3 2 fidem per successiones episcoporum pervenientem usque ad nos (col 848B Сочиненія, стр 222) III 3 3: τῆ ἀντὶ διαδοχῆ (successione) ἥτε ἀπὸ τῶν ἀποστόλων ἐν τῇ Ἐκκλησίᾳ παράδοσις, καὶ τὸ τῆς ἀληθείας κήρυγμα κατῆντηεν εἰς ἡμᾶς (col 851B стр. 223) IV 33 8 character corporis Christi secundum successiones episcoporum, quibus illi eam, quae in unoquoque loco est, Ecclesiam tradiderunt (col. 1077B стр. 409) Cfr IV 26 2 5. V 20 1 coll 1053C 1056A—B 1177A—B. стр 387 389 487—488

⁵⁾ Contra haer. VI 33 8. PG, t. 7, col 1077B Сочиненія, стр 409.

никовъ Иринеи ссылается уже при опроверженіи гностическаго ученія о тайномъ преданіи „Мы можемъ перечислить епископовъ, поставленныхъ (instituti) апостолами въ церквахъ, которые ничего не учили и не знали такого, что бредятъ еретики Если бы апостолы знали сокровенныя тайны (rescondita mysteria), которыя они отдѣльно сообщали совершенно тайно отъ прочихъ, то они передали бы ихъ скорѣе всего тѣмъ, кому ввѣрили самыя церкви Ибо они хотѣли, чтобы во всемъ были совершенны и безукоризненны тѣ, кого они оставляли своими преемниками (successores) и кому передавали свое мѣсто учительства (locum magisterii), такъ какъ отъ ихъ правильнаго дѣйствования (emendate agentibus) должна происходить великая польза, а отъ паденія ихъ—величайшее несчастіе ¹⁾ У пресвитеровъ церковныхъ и сохраняется апостольское ученіе ²⁾ А затѣмъ св Иринеи становится на чисто историческую почву и желаетъ показать преемство епископовъ Только для большей краткости св отецъ ограничивается одной римскою церковью, ³⁾ которая одна на Западѣ была апостольскою церковью, и перечисляетъ римскихъ епископовъ. „Блаженные апостолы, основавъ и устроивъ церковь (римскую), вручили служеніе епископства (*τὴν τῆς ἐπισκοπῆς λειτουργίαν*) Лину Объ этомъ Линѣ Павелъ упоминаетъ въ посланіяхъ къ Тимофею. Ему преемствуетъ (*διαδέχεται*) Анаклетъ, послѣ него на третьемъ мѣстѣ отъ апостоловъ наслѣдуетъ епископство (*τὴν ἐπισκοπὴν κληροῦται*) Климентъ, видѣвшій блаженныхъ апостоловъ и обращавшійся съ ними, еще имѣвшій проповѣдь апостоловъ въ ушахъ своихъ и преданіе (*τὴν παράδοσιν*) ихъ предъ глазами своими Этому Клименту преемствуетъ (*διαδέχεται*) Эварестъ, Эваресту—Александръ, потомъ шестымъ отъ апостоловъ былъ поставленъ (*καθίσταται*) Сикстъ, послѣ него Телесфоръ, который славно претерпѣлъ мученіе; потомъ Гигинъ, потомъ Піи, послѣ него Аникита, послѣ Сотира, преемствовавшего Аникитѣ, нынѣ на двѣнадцатомъ мѣстѣ отъ апостоловъ жребіи епископства (*τὸν τῆς ἐπισκοπῆς κληρὸν*) имѣетъ Элевверій. ⁴⁾

¹⁾ Contra haereses III 3 1 PG, t 7, col 848A—В Сочиненія, стр 222

²⁾ Contra haer. IV 32 1 PG., t 7, col 1071A Сочиненія, стр 405

³⁾ Contra haer. III 3 2 PG., t 7, col. 848B Сочиненія, стр. 222.

⁴⁾ Contra haereses III 3 3 PG, t 7, col 849A—В. 851A. Сочиненія,

Хотя св Иринеи и обѣщала ограничиться только римскою церковью, но онъ не могъ не вспомнить своей родной смирнской церкви и потому добавляетъ: Поликарпъ не только былъ наставленъ апостолами и обращался со многими изъ видѣвшихъ Господа, но и апостолами былъ поставленъ въ епископа (*ὕπὸ ἀποστόλων καταταθείς ἐπίσκοπος*) смирнской церкви въ Азіи. Объ этомъ свидѣлствуютъ всѣ церкви азіійскія, равно какъ и тѣ, которые были преемниками (*διαδεχόμενοι*) Поликарпу до настоящаго времени ¹⁾ Краткое замѣчаніе св. Иринеи прибавляетъ и о церкви ефесской Церковь ефесская, основанная Павломъ и имѣвшая среди себя Іоанна до самыхъ временъ Траяна, есть истинная свидѣтельница апостольскаго преданія ²⁾ Непрерывное преемство епископовъ отъ апостоловъ, по мнѣнію св. Иринея, есть самое главное доказательство истинности апостольства и Церкви Такимъ порядкомъ, говоритъ св. Иринеи, и такимъ преемствомъ преданіе отъ апостоловъ и проповѣдь истины дошли до насъ И это служитъ самымъ полнымъ доказательствомъ (*plenissima haec ostensio*) того, что одна и та же животворная вѣра, которая сохранена въ Церкви отъ апостоловъ донинѣ и предана въ истинномъ видѣ (*in veritate*) ³⁾ Преемство епископовъ, такимъ образомъ, есть самое главное основаніе для признанія той истины, что христіанская Церковь есть хранительница истины. ⁴⁾

стр 223. Это свидѣтельство Иринея приводитъ и Евсевій, Н. Е V 6 1-4. GrchSch 9 1. S. 438

¹⁾ Contra haereses III 3 4 PG., t 7, coll 851B—C. 852A—B Сочиненія, стр 224. Euseb Н Е IV 14 3-5. GrchSch 9 1. S 332

²⁾ Contra haer III 3 4 PG., t 7, coll 854B 855A Сочиненія, стр. 224

³⁾ Contra haer III 3 3 PG., t 7, col. 851B Сочиненія, стр. 223—224

⁴⁾ У близкихъ по времени писателей такъ же поставленіе апостолами и непрерывное преемство епископовъ считается доказательствомъ истинности церковнаго ученія. Евсевій приводитъ выдержку изъ малоазійскаго писателя конца 2 вѣка; „если Монтановы женщины получили даръ пророчества, какъ утверждаютъ, преемственно послѣ Кодрата и Амміи филадельфійской, то пусть покажутъ, кто изъ нихъ-то самихъ былъ преемникомъ Монтана и его женщинъ“ (Н. Е V 17 4 GrchSch 9 1. S 470 19-21) Преемство, какъ критерій истинности, здѣсь признается и монтанистами, и церковнымъ писателемъ Церковный писатель Кай, жившій при римскомъ епископѣ Зефиринѣ, писалъ Проклу—монтанисту: „Я могу показать тебѣ трофеи апостоловъ Приди только въ Ватиканъ или на дорогу остійскую,—тотчасъ увидишь по-

Сравнивая учение св Иринея о преемствѣ въ Церкви апостольскаго преданія съ учениемъ о томъ же предметѣ Тертуллиана, можно найти между ними нѣкоторую разницу. Иринеи почти вездѣло опирается на преемственности епископовъ въ отдѣльныхъ церквахъ. Епископы преемственно передаютъ въ неповрежденномъ видѣ апостольское учение, почему въ разныхъ церквахъ, разсѣянныхъ по вселенной, и оказывается одна и та же вѣра. Преемствомъ епископата св Иринеи доказываетъ и объясняетъ, какъ истина, преданная апостолами, сохраняется въ Церкви неповрежденно. Тертуллианъ не говоритъ о преемствѣ епископата, не перечисляетъ ряда преемственно смѣнявшихъ другъ друга епископовъ, какъ это дѣлаетъ св Иринеи ¹⁾ Онъ сосредоточиваетъ свое вниманіе преимущественно на основаніи церкви апостолами. Единство ученія въ разныхъ церквахъ настоящаго времени доказываетъ его неповрежденность, почему всѣ церкви и могутъ быть названы единой апостольской Церковью. Св Иринеи и Тертуллианъ усиленно подчеркиваютъ разныя стороны въ одной и той же системѣ ученія о церковномъ преданіи или объ апостольствѣ Церкви. То, что у одного сказано намекомъ (единство вѣры повсюду у Иринея), у другого развито подробно, и что подробно изложено однимъ (преемство епископовъ у Иринея), у другого лишь упоминается (successio Тертуллиана). Иринеи и Тертуллианъ взаимно другъ друга пополняютъ. ²⁾

Но необходимо сказать, что для церковныхъ писателей ни основаніе церкви апостолами, ни преемство епископовъ не представляютъ совершенно достаточнаго и самодовлѣющаго ручательства за сохраненіе въ Церкви Христовой

бѣдные знаки (*τὰ τρόπαια*) основателей римской церкви“ Коринѣскій епископъ Діонисій въ письмѣ къ римлянамъ свидѣтельствуемъ: „Оба (Петръ и Павелъ) насадили насъ, коринѣянъ“. Euseb. H. E. II 25 6-8. GrchSch. 9 1. SS 176 178. Итакъ, ссылку на епископское преемство отъ апостоловъ находимъ у писателя восточнаго, западнаго и жившаго между Востокомъ и Западомъ.

¹⁾ Cfr. замѣчаніе P. Batiffol'я. L' église naissante et le catholicisme' p 322.

²⁾ Cfr Karl Adam Der Kirchenbegriff Tertullians. SS 33—34. Но, по нашему мнѣнію, Adam преувеличиваетъ различіе Иринея отъ Тертуллиана, когда видитъ у него доказательство апостольства лишь отдѣльной церкви.

истины. Въ предыдущемъ очеркѣ мы подробно излагали ученіе св. Иринея о дѣйствіи въ Церкви Духа Святаго. Вся церковная жизнь для св. отца есть плодъ живущаго въ Церкви Духа Святаго. Сохраненіе истины также не отдѣляется отъ этой общей церковной жизни, оно есть одно изъ обнаруженій благодатной жизни Церкви. Черезъ Духа Святаго христіане и видятъ, и слышатъ, и говорятъ. 1) Духъ Святыи даетъ познаніе истины 2) Имѣющій Духа Святаго можетъ судить объ еретическихъ заблужденіяхъ 3) Духомъ Святымъ охраняется и Церковь отъ заблужденія „Проповѣдь Церкви повсюду постоянна и пребываетъ неизмѣнною и имѣетъ свидѣтельство отъ пророковъ и апостоловъ и отъ всѣхъ учениковъ во всемъ устроеніи Божіемъ и Его твердомъ дѣйствованіи относительно спасенія человѣка (*quae secundum salutem hominis est solidam operationem*), которое содержится въ нашей вѣрѣ: ее то принявъ отъ Церкви, мы соблюдаемъ, и она всегда черезъ Духа Божія, какъ драгоценное сокровище въ прекрасномъ сосудѣ, сохраняетъ свою свѣжесть (*juvenescens*) и дѣлаетъ свѣжимъ самый сосудъ, въ которомъ содержится. Ибо этотъ даръ Божій ввѣренъ Церкви, какъ дыханіе творенію для одушевленія, для того, чтобы всѣ члены, принимающіе его, оживотворялись.. Ибо въ Церкви, говорится, Богъ положилъ апостоловъ, пророковъ, учителей и все прочее дѣйствованіе Духа (*universam reliquam operationem Spiritus*), котораго не причастны всѣ тѣ, которые несогласуются (*concurrunt* или *currunt*) съ Церковью, но сами себя лишаютъ жизни худымъ ученіемъ и самымъ худшимъ образомъ дѣйствія. Ибо гдѣ Церковь, тамъ и Духъ Божій, и гдѣ Духъ Божій, тамъ Церковь и всякая благодать, а Духъ есть истина“ 4) „Поэтому тѣмъ, которые въ Церкви, должно слѣдовать пресвитерамъ, имъ, которые имѣютъ преемство отъ апостоловъ (*qui successionem habent ab apostolis*), которые съ преемствомъ епископства, по благоволенію Отца получили извѣстное дарованіе истины (*qui*

1) *Contra haer* V 20 2 PG, t 7, col. 1178C. Сочиненія, стр 489.

2) *Contra haer* IV 33 7. PG, t 7, col 1077A. Сочиненія, стр 409

3) *Contra haer* IV 33 1-7 PG., t. 7, coll 1072—1077. Сочиненія, стр. 405—409.

4) *Contra haer* III 24 1 PG, t 7, col 966A—C Сочиненія, стр 312.

cum episcopatus successione charisma veritatis certum, secundum placitum Patris acceperunt)“¹⁾ „Итакъ, гдѣ находятся дарованія Господни (charismata Domini posita sunt), тамъ надлежитъ учиться истинѣ у тѣхъ, которые имѣютъ преемство церковное отъ апостоловъ (quae est ab apostolis successio), здравую и неукоризненную жизнь и неискаженное и неповрежденное ученіе. Ибо они сохраняютъ нашу вѣру въ Единого Бога, все сотворившаго, и приращаютъ любовь къ Сыну Божію. и безопасно излагаютъ намъ Писанія, не хуля Бога, не безчестя патриарховъ, не уничижая пророковъ“²⁾ Епископъ, такимъ образомъ, лишь надѣленный особой харизмой (charisma veritatis) органъ живущаго въ Церкви Св. Духа, который и сохраняетъ истину неповрежденной.³⁾ Св. Иринеи вообще не отдѣляетъ истину отъ церковной жизни, а съ этой стороны Церковь—какъ-бы нѣкоторая сверхъестественная реальность, совершенно впрочемъ не отдѣлимая отъ ея видимаго проявленія.⁴⁾ Она своими благодатными силами питаетъ (*ἀνατρέφει*) пресвитеровъ,⁵⁾ которые, очевидно, лишь въ силу своего церковнаго положенія обладаютъ харизмой истины

Довольно опредѣленно подобныя же мысли высказываетъ и Тертуллианъ: и у него Духъ Святой такъ же представляется

¹⁾ Contra haer. IV 26 2. PG, t 7, coll 1053C—1054A. Сочиненія, стр. 387. Cfr. IV 26 4: adhaerere his qui et apostolorum sicut praediximus, doctrinam custodiunt, et cum presbyterii ordine sermonem sanum et conversationem sine offensa praestant Ibid, col 1055A. Сочиненія, стр. 388

²⁾ Contra haer. IV 26 5. PG, t 7, col. 1056A—B Сочиненія, стр. 389

³⁾ Schanz утверждаетъ, что charisma veritatis не означаетъ непогрѣшимости отдѣльнаго епископа, а непогрѣшимость всего епископата. Der Begriff der Kirche. Theologische Quartalschrift 1893 S. 367. Adam, напротивъ, усматриваетъ, личную харизму епископа, въ чемъ видитъ недостатокъ ученія Иринея. Der Kirchenbegriff Tertullians S 34. Но, думается, не слѣдуетъ дѣлать такого различія въ ученіи Иринея Церковь каѳолична, а successio всегда касается ближайшимъ образомъ отдѣльной церкви. Но въ жизни Церкви совпадаетъ отдѣльная церковь со всей вселенской Церковью. Cfr P. Batiffol L' église naissante³ p. 244. Срвн еще у Schanz'a, op cit, SS 568—569. P. Beuzart видитъ у св. Иринея зачатокъ той—еще не формулированной—мысли, что иерархія въ Церкви есть вообще органъ св. Духа по преимуществу. Essai sur la théologie d' Irénée, p 161

⁴⁾ Cfr Beuzart Essai sur la théologie d' Irénée, pp 151—152 153

⁵⁾ Contra haer. IV 26 3 PG, t 7, col 1055C Сочиненія, стр. 389.

постоянно живущей въ Церкви силой, которая сохраняетъ въ неповрежденности и церковное ученіе. Тертуллианъ выражаетъ эту истину, правда, не въ прямой формѣ „Ну, допустимъ, что всѣ церкви заблуждались, что Духъ Святыи не позаботился ни объ одной церкви, что-бы наставить ее на истину, Духъ Святыи, для того посланныи Христомъ (Іо 14²⁶), для того и испрошенныи у Отца, чтобы быть учителями истины (*doctor veritatis*—Іо 15²⁶); пренебрегъ своею обязанностью служителемъ (*villicus*) Божіимъ, викариимъ Христа, допустивъ церквамъ иначе мыслить, иначе вѣрить въ то, о чемъ самъ проповѣдывалъ чрезъ апостоловъ“¹⁾ Несмотря на такую форму выраженія, мысль Тертуллиана, конечно, вполне ясна и понятна, и это тѣмъ болѣе, что Тертуллианъ вообще нерѣдко говоритъ о дѣйствии и пребываніи Духа Святаго въ церковномъ обществѣ²⁾ Даже въ апології, направленной къ язычникамъ, Тертуллианъ говоритъ о Духѣ святости, которымъ напоено христіанское братство³⁾ Въ самомъ „правилѣ вѣры“ Тертуллиана говорится, что Духъ Св замѣняетъ Христа и руководствуетъ вѣрующихъ.⁴⁾ Духъ Св подкрѣпляетъ мучениковъ,⁵⁾ и сердца христіанъ дѣлаетъ храмомъ Божіимъ⁶⁾ У христіанъ общая надежда, общая радость, общая печаль и страданіе, потому что общіи Духъ отъ общаго Господа и Отца⁷⁾ Поэтому можно сказать, что и сохраненіе истины въ Церкви есть тоже дѣйствіе Св. Духа⁸⁾. Тертуллианъ не развиваетъ этой мысли можетъ

¹⁾ De praescr cap 28. PL, t 2, col 47A

²⁾ Die Ueberzeugung von der erleuchtenden Tätigkeit des HI Geistes in der Kirche durchdringt gerade ihn auf das tiefste Karl Adam. S. 35.

³⁾ Apol 39: quanto dignius fratres et dicuntur et habentur, qui unum Patrem Deum agnoverunt, qui unum Spiritum biberunt sanctitatis И замѣчательно, что Тертуллианъ говоритъ объ истинѣ. qui de uno utero ignorantiae, ejusdem ad unam lucem exnaverunt veritatis PL, t 1, coll 471—472.

⁴⁾ De praescr 13: misisse vicariam vim Spiritus sancti, qui credentes agat. PL, t 2, col. 31A Cfr cap. 28: Christi vicarius col 47A.

⁵⁾ Ad mart cap 3 PL, t 1, col 624B

⁶⁾ De cult. fem. lib 2, cap 1 PL, t 1, col 1316A

⁷⁾ De paenit. cap 10: Communis spes, metus, gaudium, dolor, passio, quia communis Spiritus de communi Domino et Patri PL, t. 1, col 1245A.

⁸⁾ Въ дѣйствии Св Духа, и по мнѣнію Адама, Тертуллианъ видѣлъ послѣднюю и высшую гарантію всякаго церковнаго ученія—die letzte. höchste Garantie aller Kirchenlehre Der Kirchenbegriff Tertullians S 35.

быть потому, что она для гностиковъ была бы пустымъ звукомъ Тертуллианъ вообще предпочитаетъ вести полемикѣ не на богословской почвѣ, а на историко-философской 1) Во всякомъ случаѣ можно думать, что мысль св Иринея о *charisma veritatis* не совсѣмъ чужда и Тертуллиану.

Однако и въ этомъ пунктѣ между св Иринеемъ и Тертуллианомъ замѣтно довольно значительное различіе. Св Иринея *certum charisma veritatis* связалъ съ епископатомъ, непрерывно ведущимъ преемство отъ апостоловъ, и такимъ образомъ епископатъ поставленъ въ эклезиологической системѣ св Иринея въ самое ближайшее отношеніе къ церковному учительству. У Тертуллиана этого нѣтъ. Какъ мы уже видѣли, по ученію Тертуллиана, Духъ Святой руководитъ всей Церковью, и *charisma veritatis* не принадлежитъ только епископату. Тертуллианъ высоко ставитъ епископовъ, какъ пастырей Церкви, называетъ ихъ—*praesides*, 2) *pastores*, 3) *antistites*, 4) *praepositi*, 5) укоряетъ еретиковъ за ихъ непочтеніе къ своимъ епископамъ, 6) приписываетъ епископамъ *jus docendi*, чего прочіе не имѣютъ 7) Но наряду съ этимъ у Тертуллиана мы видѣли слишкомъ высокую оцѣнку самаго правила вѣры. Символь у Тертуллиана обращается въ правило для вѣры, какъ бы въ юридическій кодексъ, который онъ и называетъ „закономъ“ 8) *Regula a Christo instituta* 9) Правило вѣры Церковь получила отъ апостоловъ, апостолы отъ Христа, Христосъ отъ Бога, 10) оно дошло съ

1) Cfr K Adam *Der Kirchenbegriff Tertullians* S 36.

2) *De praescr. cap. 42 PL, t 2, col 70A.*

3) *De cor mil. cap 1 PL, t 2, col 97A*

4) *De cor. mil. cap 3 PL, t 2, col 97C*

5) *De monog cap 12. PL., t 2, coll 997C—998A*

6) *De praescr. cap 42 PL, t 2, col 70A*

7) *De bapt cap 1 cui nec integre quidem docendi jus erat CSEL 20 1 p 201 15*

8) Cfr Th Zahn *Skizzen*, SS 253 flgg A Harnack. *Dogmengeschichte* I. S 364

9) *De praescr cap 14 PL, t 2, col. 31B* Cfr cap 9 *unum utique et certum aliquid institutum esse a Christo quod credere omni modo debent nationes col 26B—27A cap 44: semel Evangelium et ejusdem regulae doctrinam apostolis meis delegaveram col 73A*

10) *De praescr cap 37. PL, t 2, col 61A* Cfr *Adv Marc I 21: dei regula. CSEL 47 p. 317 29 318 2*

самаго пачала Евангелія ¹⁾ А потому для болѣе точнаго опредѣленія догматовъ мѣста какъ бы не остается *Regula fidei*—какъ бы мертвыи капиталъ. ²⁾ *Crede quod traditum est!* ³⁾ Но въ такомъ случаѣ учительная дѣятельность епископата, очевидно, сводится только къ двумъ отдѣльнымъ видамъ: научать правилу вѣры и сохранять его Для догматическихъ вѣроопредѣленій Церкви чрезъ епископата у Тертуллиана мѣста нѣтъ, и его эkkлeзиологическая система менѣе благоприятствуетъ этому ученію, чѣмъ система св. Иринея ⁴⁾

Изъ всего изложеннаго ученія св. Иринея и Тертуллиана о Церкви можно видѣть, что Церковь здѣсь прежде всего представляется какъ общество, содержащее въ чистотѣ истину, преданную апостолами отъ Бога. Церковь—апостольская, потому что въ ней только сохраняется ученіе апостоловъ Апостольство Церкви обосновывается вселенскимъ характеромъ и единствомъ Церкви—съ одной стороны, съ другой,—непрерывнымъ преемствомъ епископовъ, которыхъ апостолы сдѣлали своими замѣстителями въ дѣлѣ наученія и сохраненія истины въ основанныхъ ими церквахъ. Этотъ общій итогъ всего своего ученія о Церкви и опредѣленно выраженъ самими же церковными писателями Церкви ввѣренъ свѣтъ Божій; она проповѣдуетъ истину, она есть седмисвѣчный свѣтильникъ, носящій свѣтъ Христовъ. ⁵⁾ Церковь есть школа Самого Христа; избранные Имъ ученики, это—учителя, которые всему могутъ научить. ⁶⁾ Въ

¹⁾ Adv. Prax cap 2 CSEL 47 p 229 и-из Все это говорится о символѣ въ его опредѣленной формѣ Cfr Th. Zahn. Skizzen., SS. 251—252.

²⁾ K. Adam. Der Kirchenbegriff Tertullians. S. 40

³⁾ De carne Chr. cap. 2. PL, t 2, col 801A Cfr. De praescr. cap. 9: nihil amplius, nisi custodiendum quod credidisti. PL, t 2, col. 27A.

⁴⁾ Ученіе Тертуллиана объ отношеніи епископата къ учительству Церкви подробно разбираетъ K. Adam Der Kirchenbegriff Tertullians SS 36—45. „Тѣмъ, заключаетъ Adam, что Тертуллианъ у епископскаго учительства въ его цѣломъ отнялъ всякое догматическое содержаніе, всякое божественное ручательство истинности ученія, этимъ онъ похоронилъ, не замѣчая того, свое съ такимъ стараніемъ и искусствомъ обоснованное правило вѣры, даже вообще авторитетъ церковнаго ученія“ SS 44—45 Впрочемъ, всѣ разсужденія Adam'a обнаруживаютъ въ концѣ концовъ католическія тенденціи автора

⁵⁾ Irenaeus Contra haereses, V 20 i PG., t 7, col 1177BC Сочиненія, стр. 488.

⁶⁾ Tertull Scorpiac 12: Quis nunc medullas scripturarum magis nos-

Церкви ясно опредѣленная истина ¹⁾ Истину и должно искать только въ Церкви. ²⁾ Евангельская женщина искала драхмы внутри своего дома, такъ и истину должно искать только въ своей Церкви. ³⁾ Должно прибѣгать къ Церкви и воспитываться въ ея нѣдрѣхъ ⁴⁾ Она получила истину отъ апостоловъ и, только одна во всемъ мѣрѣ хорошо сохранивши, передаетъ ее всѣмъ чадамъ своимъ ⁵⁾ Истина передана Церковью и только то истинно, что передаетъ Церковь ⁶⁾ Въ Церкви живо апостольское преданіе, непосредственно усвоенное отъ апостоловъ ихъ учениками, лично (*κατ' ὄρω*) ихъ видѣвшими ⁷⁾ Самъ Иринеи ссылается на слова нѣкотораго пресвитера, который слушалъ тѣхъ, которые видѣли апостоловъ и апостолами были научены ⁸⁾

Отсюда практическое правило.

„Если бы возникъ споръ о какомъ-нибудь неважномъ (*modica*) вопросѣ, то не надлежало-ли бы обратиться (*recurrere*) къ древнѣйшимъ церквамъ, въ которыхъ обращались апостолы, и отъ нихъ получить, что есть достовѣрнаго и яснаго (*certum et liquidum*) относительно настоящаго вопроса“ ⁹⁾
 „Что проповѣдали апостолы, т е что имъ открылъ Христосъ, это не иначе должно испытывать (*probari*), какъ чрезъ тѣ церкви, которыя основали сами апостолы, сами проповѣдуя имъ, какъ живымъ голосомъ, такъ послѣ и чрезъ по-

set, quam ipsa Christi schola? quos et sibi discipulos dominus adoptavit omnia utique edocendos et nobis magistros adordinavit, omnia utique docturos CSEL 20 1 p. 172 5-8

¹⁾ De praescr cap. 9. PL, t 2, coll 26B—27A.

²⁾ Irenaeus Contra haereses, III 4 1 PG. t 7, col 855A Сочиненія, стр. 225.

³⁾ De praescr cap 12 Quaeramus ergo in nostro, et a nostris, et de nostro. PL, t. 2, col 30B

⁴⁾ Irenaeus. Contra haereses, V 20 2. PG, t 7, col 1178A. Сочиненія, стр. 488.

⁵⁾ Contra haer V praef. PG, t 7, col. 1119A. Сочиненія, стр 445.

⁶⁾ Contra haer III 3 4 PG, t 7, coll 852A 853A (По греческому лексту) Срвн. Сочиненія, стр 224

⁷⁾ Contra haer V 5 1 30 1 36 2 PG, t 7, coll 1135A—B 1203B. 1223B Сочиненія, стр 454 509 527

⁸⁾ Contra haer IV 27 1. PG, t 7, col. 1056B. Сочиненія, стр. 390

⁹⁾ Iren Contra haer. III 4 1. PG, t 7, col. 855B Сочиненія, стр 225 *modica quaestio*, слѣд, рѣчь идетъ о преданіи въ самомъ широкомъ смыслѣ этого слова.

сланія. Всякое ученіе, которое согласно (*conspiret*) съ тѣми апостольскими церквами, матерями и родоначальницами вѣры (*matricibus et originalibus fidei*), должно считать истиннымъ, такъ какъ оно безъ сомнѣнія содержитъ то, что Церкви получили отъ апостоловъ, апостолы отъ Христа, Христосъ отъ Бога; всякое же прочее ученіе должно почитать ложнымъ, которое противорѣчитъ истинѣ церкви, и апостоловъ, и Христа, и Бога“. 1) „Ты, желающій больше упражнять любознательность твою въ дѣлѣ твоего спасенія, обойди апостольскія церкви, въ которыхъ доселѣ стоятъ на своихъ мѣстахъ (*suis locis praesident*—или *praesidentur*) самыя кафедры апостоловъ, въ которыхъ читаются подлинныя сочиненія (*ipsae autenticae litterae*) ихъ, звучащія голосомъ и представляющія видъ (*facies*) каждаго изъ нихъ. Ближе всего къ тебѣ Ахайя?—Имѣешь Коринѣи. Если ты недалеко отъ Македоніи, имѣешь Филиппы, (имѣешь Тессалонику). Если можешь отправиться (*tendere*) въ Азію,—имѣешь Ефесъ. Если по сосѣдству у тебя (*adjaces*) Италія,—имѣешь Римъ, откуда приходитъ авторитетъ ученія (*auctoritas praesto est*) и для насъ. Какъ счастлива эта церковь! Въ ней излили все свое ученіе апостолы вмѣстѣ съ кровью своею, тамъ Петръ уподобился (*adaequatur*) Господу въ страданіи; тамъ Павелъ увѣнчался смертью Іоанна (Крестителя); тамъ апостоль Іоаннъ, послѣ того какъ, будучи погруженъ въ кипящее масло, не пострадалъ, сосланъ былъ на островъ“ 2) Св. Ириней такъ же ссылается на преданіе, которое имѣетъ отъ апостоловъ величайшая и древнѣйшая и всѣмъ извѣстная церковь, основанная и устроенная въ Римѣ двумя славнѣйшими апостолами Петромъ и Павломъ, „ибо къ сей церкви, ради высокаго

1) Tertull. De praescr. cap. 21. PL., t. 2, col. 38A—B. Cfr. Adv. Marc. I 21: non alia agnoscenda erit traditio apostolorum quam quae hodie apud ipsorum ecclesias editur. CSEL 47. p. 318 2-3

2) Tertull. De praescr. cap. 36. PL., t. 2, coll. 58B—60. Cfr. Adv. Marc. IV 5: id esse ab apostolis traditum, quod apud ecclesias apostolorum fuerit sacrosanctum. Videamus, quod lac a Paulo Corinthi hauserint, ad quam regulam Galatae sint recorrecti, quid legant Philpenses Thesalonicenses Ephesii, quid etiam Romani de proximo sonent, quibus evangelium et Petrus et Paulus sanguine quoque suo signatum reliquerunt. CSEL 47 p. 430 13-18. Можно думать, что въ приведенныхъ выдержкахъ (особ. изъ de praescr.) Тертуллианъ имѣетъ въ виду преданіе въ болѣе широкомъ смыслѣ, чѣмъ только regula fidei.

достоинства, имѣть нужду приходить (*necesse est convenire*) всякая церковь, т. е. отовсюду сущіе вѣрующіе, въ которой преданіе отъ апостоловъ всегда было хранимо сими отовсюду сущими вѣрующими“¹⁾

Послѣднія приведенныя нами слова Тертуліана и св. Иринея заслуживаютъ особаго вниманія. Правильное ихъ пониманіе можетъ еще лучше отѣнить общій характеръ ученія о Церкви—хранительницѣ истины, тогда какъ тенденціозное истолкованіе ихъ можетъ весьма значительно исказить этотъ характеръ. Католическіе богословы хотятъ видѣть въ приведенныхъ словахъ ученіе св. Иринея Лионскаго о главенствѣ и непогрѣшимости римской церкви, такъ что одна римская церковь въ своей обособленности есть хранительница истины; вся же вселенская Церковь должна соглашаться съ этою послѣднею.

Разберемся прежде по возможности кратко въ словахъ св. Иринея²⁾

Приведенныя нами слова сохранились только въ латинскомъ переводѣ и читаются такъ: *Ad hanc enim Ecclesiam propter potioem principalitatem necesse est omnem convenire Ecclesiam, hoc est, eos qui sunt undique fideles, in qua semper ab his, qui sunt undique, conservata est ea quae ab apostolis Traditio* О пониманіи этого мѣста заставляютъ спорить конфессіональные интересы, и споры больше всего сосредоточиваются

¹⁾ *Contra haer.* III 32 PG, t. 7, coll 848B, 849A. Срвн. Сочиненія, стр 222

²⁾ Около этого вопроса создалась цѣлая литература. Но уже и въ русской научной литературѣ вопросъ этотъ разобранъ съ почти достаточной полнотой. См. архим Сильвестра Ученіе о Церкви, стр. 184—187 прим. Архим (архiep.) Никанора Разборъ римскаго ученія о видимомъ (папскомъ) главенствѣ въ Церкви. Изд 2 Казань 1871, стр. 171—188. Особъ въ брошюрѣ проф. Э. Курганова. Свидѣтельствовадь-ли св. Иринея, епископъ Лионскій, о приматствѣ и непогрѣшимомъ учительствѣ Римской церкви, въ частности—ея первосвященника? Казань 1893. Здѣсь же указана и вся литература вопроса (конечно, до 1893 г.) Срвн. F. X. Funk *Der Primat der romischen Kirche nach Ignatius und Irenaeus Kirchengeschichtliche Abhandlungen und Untersuchungen.* I-er Band Paderborn 1897 S 14 Anm. См. еще H. Boehmer *Zu dem Zeugnisse des Irenaeus von dem Ansehen der romischen Kirche Zeitschrift fur die neutestamentliche Wissenschaft und die Kunde des Urchristentums, herausgeg von E. Preuschen, 1906 SS 193—201* Новѣйшая иностранная литература указана у Dr. Otto Bardenhewer'a. *Patrologie* 3-te Aufl. Freiburg im Breisgau 1910 S 99

около слова *convenire*. 1) Ученые строго католическаго направления обыкновенно дополняютъ слово *convenire* такъ, что у нихъ получается—*convenire et concordare in rebus fidei cum Ecclesia Romana*. 2) *Convenire* переводятъ чрезъ „согласоваться“ и православные авторы. 3) Но имѣть никакихъ основаній навязывать слову *convenire* значеніе, котораго оно имѣть не можетъ. *Convenire* значитъ—сходиться, собраться. Это же значеніе оно имѣетъ и здѣсь, тѣмъ болѣе, что въ дальнѣйшемъ стоитъ слово *undique*—отовсюду, которое указываетъ именно на пространство. *Undique* означаетъ мѣсто, откуда собираются вѣрные къ римской церкви,—они собираются отовсюду, 4) собирается такимъ образомъ вся Церковь (*omnis Ecclesia*). 5)

Причина или поводъ для этого собранія указанъ въ словахъ *propter potiore[m] principalitatem*. Подъ *principalitas* иногда разумѣютъ древность, такъ что получается такой смыслъ: къ римской церкви обращаются въ дѣлахъ вѣры потому,

1) Funk Kirchengeschichtliche Abhandlungen und Untersuchungen. I. S. 15.

2) См. De Irenaei doctrina III, 31 Migne, PG., t. 7. col. 278C. I. Schwane. Dogmengeschichte der vornicanschen Zeit SS. 468—469. A. Harnack Dogmengeschichte⁴. I. S 487 Anm. Срвн. у проф. Курганова, цит. брош., стр. 30—31 прим. Vatiffol. L' église naissante³. . p. 250. Гарнакъ также стоитъ за переносный смыслъ слова *convenire*. Dogmengeschichte⁴. I. S 487 Anm. 1. O. Bardenhewer. Patrologie³. § 32, 3. S. 98: *convenire*=übereinstimmen.

3) Такъ переводчикъ сочиненій св. Ириѣя на русскій языкъ прот. П Преображенскій. Сочиненія, стр 222; Архим. Никаноръ, цит. соч., стр 184—186.

4) *Convenire* переводятъ сходиться проф. Э. Кургановъ, цит. брош., стр. 27—30. С. Сушковъ Противъ лжеученія о вселенскомъ главенствѣ Римской Церкви. СПб. 1891, стр. 207. 210. 215—216. Въ началѣ 18 вѣка Grabe писалъ: „intelligendum esse confluum eorum, qui ab omni Ecclesia Romam mittebantur. Migne, PG, t. 7, col. 280C. Многие и католики переводятъ *convenire* чрезъ *zusammenkommen*, напр. Funk. Kirchengesch. Abh. und Untersuch I. SS 15—19. См еще у Курганова, стр. 22—23 прим. 30 прим 1. Н. Boehmer утверждаетъ, что слово *convenire* можетъ означать „согласоваться“ въ приложеніи къ лицамъ только тогда, когда послѣ него стоитъ предлогъ *cum*, а не *ad*, какъ въ данномъ мѣстѣ. Zeitschrift fur die neutestam. Wissenschaft. 1906. S. 196

5) Впрочемъ Vatiffol *omnis ecclesia* считаетъ синонимомъ *unaquaque ecclesia* L' église naissante et le catholicisme³. p 251 not. 2.

что она имѣеть большую древность (*potiorem principalitatem*). ¹⁾ Правда, немного выше римскую церковь св. Иринеи называлъ *antiquissima*, но ясно, что здѣсь это лишь почетный эпитетъ, такъ какъ св. Иринеи зналъ, конечно, что не римская церковь была *antiquissima* въ буквальномъ смыслѣ этого слова: въ той же третьей книгѣ „Противъ ересей“ св. Иринеи говорить объ іерусалимской церкви, что отъ нея вся Церковь получила начало, такъ что она есть метрополія гражданъ Новаго Завѣта. ²⁾ Если бы древность церкви была достаточной и единственной причиной того, чтобы къ ней собирались вѣрующіе отовсюду, то такимъ сборнымъ пунктомъ безъ сомнѣнія долженъ бы быть Іерусалимъ ³⁾ Поэтому слѣдуетъ признать, что хотя *potior principalitas* относится именно къ римской церкви, а не къ городу Риму, ⁴⁾ однако оно означаетъ то преимущество, какое римская церковь имѣеть именно какъ церковь столичнаго города Римъ былъ центромъ тогдашняго міра, и поэтому римская церковь, естественно, была какъ бы сборнымъ пунктомъ христіанъ всѣхъ мѣстъ. ⁵⁾ Даль-

¹⁾ Архим. Никаноръ, цит. соч., стр. 183. A. Ritschl Die Entstehung der altkath. Kirche. SS. 573—574: wegen des hervorragenden Alters. То же Chr. Wordsworth. St. Hippolytus and the church of Rome in the earlier part of the third century. London 1853. p. 200 not 8. Предполагаютъ, что словомъ *principalitas* латинскій переводчикъ передалъ греческія слова—*πρωτεῖον, πρωτεία, ἀρχαιότης, ἀθθεντία*, словомъ *potiorem* (или *potentioerem*)—*τὸ ἐξαιρέτων, τὸ ὑπέρτερον* См у Funk'a, S. 14 Migne. PG., t. 7, col 278D. Но, конечно, этотъ обратный переводъ не можетъ имѣть никакого научнаго значенія, поскольку самъ является ни чѣмъ инымъ, какъ толкованіемъ (срви. Э. Курганова, цит. брош., стр. 24—26). Текстъ сочиненій св. Иринея не даетъ никакихъ основаній для принятія того или другаго перевода, потому что словомъ *principalitas* латинскій переводчикъ передалъ различныя греческія слова.

²⁾ *Contra haer.* III 12 5. PG., t. 7, col. 897B. Сочиненія, стр. 256.

³⁾ Срви. архим. Никаноръ, цит. соч., стр. 188.

⁴⁾ *De Irenaei doctrina* III 34 2 Migne, PG., t. 7, col 281B. Э. Кургановъ, цит. брош., стр. 28 прим. Funk Kirchengesch. Abh. und Untersuch. I SS 20—21.

⁵⁾ Срви Э. Кургановъ, цит. брош., стр. 33 и слѣд. По мнѣнію Гарнака *necesse est=es kann nicht anders sein Dogmengeschichte* I S 487 Anm 1. Н. Boehmer подъ *principalitas* разумѣеть апостольское основаніе, а *potentioer* указываетъ на основаніе римской церкви двумя апостолами, въ чемъ видитъ ея преимущество и Тертуллианъ (*De praescr cap 36 Adv. Marc. IV 5)* *Zeitschr fur die neutestamentliche Wissenschaft* 1906. S. 198. P. Beuzart, не считая возможнымъ *potenti-*

нѣйшія слова—in qua semper ab his, qui sunt undique, conservata est ea quae ab apostolis traditio—обыкновенно относили къ римской церкви, такъ что мѣсто получало такой смыслъ: въ римской церкви апостольское преданіе хранили вѣрующіе всего міра, стекавшіеся по нуждѣ въ Римъ, какъ въ столичный городъ,—римская церковь была подѣ постояннымъ контролемъ всѣхъ остальныхъ церквей, которыя и сами проводили свое ученіе въ Римъ, гдѣ была какъ бы представлена вся вселенская церковь. ¹⁾ Но теперь большинство и католическихъ ученыхъ стали in qua etc. относить къ omnis ecclesia; ²⁾ притомъ вторичное qui sunt undique, по предположенію нѣкоторыхъ, — ошибка переписчика, который этими словами замѣнилъ другія слова, обозначавшія епископовъ, такъ что подлинное чтеніе было таково—ab his, qui (praesunt ecclesiis?) conservata est . traditio, ³⁾ или—ab his qui successione habent ab apostolis. ⁴⁾ Если согласиться съ этимъ, то смыслъ разбираемаго мѣста получается такой: апостольское преданіе сохраняется во всякой церкви (епископами?), ⁵⁾ но изъ всякой церкви постоянно путешествуютъ къ церкви римской, какъ къ столичной

oget principalitatem замѣнять понятіемъ примата, замѣчаетъ однако, что этими словами Ириней во всякомъ случаѣ желаетъ римской церкви и ея епископу assigner le premier rang (Essai sur la théologie d'Irénée, p. 156), une situation prééminente (p. 174) По мнѣнію O. Bardenhewer'a. propter potioem principalitatem=ihrer höheren Autorität wegen Patrologie³ § 32, 3. S. 28.

¹⁾ См. О Кургановъ, цит. брош., стр. 39. 43—44. Cfr. A. Harnack Dogmengeschichte⁴ I S 487 Anm. 1.

²⁾ A. Harnack Das Zeugnis des Irenäus über das Ansehen der römischen Kirche. Sitzungsberichten der Königlich-preussischen Akademie der Wissenschaften zu Berlin. 1893. Cfr. Dogmengeschichte⁴. I S 487 Anm 1 F. Funk. Kirchengesch. Abhandlungen I. S 12 flg Cfr P. Batiffol. L'église naissante et le catholicisme³. p. 251.

³⁾ Dom Morin. Une erreur de copiste dans le texte d'Irénée sur l'église romaine Revue bénédictine, t 25. 1908. pp. 515—520. P Batiffol L' église naissante³., p. 251.

⁴⁾ H. Boehmer. Zeitschrift für die neutestamentliche Wissenschaft. 1906 SS. 200—201. Впрочемъ, Boehmer склоняется къ тому, чтобы слова эти относить къ ad hanc ecclesiam Здѣсь, слѣд., указаніе на римскихъ епископовъ, преемственный рядъ которыхъ и перечисляется въ непосредственно слѣдующемъ параграфѣ

⁵⁾ Получается такимъ образомъ полная параллель къ Contra haer. IV 26 2 PG, t 7, coll 1053C—1054A. Сочиненія, стр. 387.

Поставимъ теперь разобранное мѣсто въ контекстъ (Св. отецъ только что сказалъ, что всѣ желающіе видѣть истину во всякой церкви могутъ узнать (*in omni Ecclesia adest respicere*) преданіе апостоловъ, открытое во всемъ мірѣ, и мы можемъ перечислить епископовъ, поставленныхъ апостолами въ церквахъ, и преемниковъ (*successores*) ихъ до насъ. Но такъ какъ было бы очень длинно (*valde longum*) перечислять преемства всѣхъ церквей, то св. Иринеи рѣшается остановиться на преемствѣ, которое имѣетъ отъ апостоловъ величайшая, древнѣйшая и всѣмъ извѣстная церковь римская ¹⁾ Какъ бы оправдывая выборъ своего примѣра, св. Иринеи и говорить, что къ этой церкви (*ad hanc enim*) собираются вѣрующіе отовсюду, какъ къ церкви столичной. Совершенно ясно, что св. Иринеи называетъ здѣсь именно римскую церковь лишь въ качествѣ примѣра, тѣмъ болѣе что онъ здѣсь же дѣлаетъ указаніе и на Смирну и Ефесъ. ²⁾ Конечно, примѣръ взять не произвольно; римская церковь должна была быть названа, ³⁾ но не по догматическимъ причинамъ, а по чисто историческимъ,—она была въ то время, какъ церковь столичная, наиболѣе извѣстной (*omnibus cognita*), съ ней имѣли по естественной необходимости ⁴⁾ сношенія всѣ церкви извѣстнаго въ то время міра. Поэтому нѣтъ никакихъ основаній толковать разбираемое мѣсто изъ св. Иринея въ томъ смыслѣ, что церковь римская признается главенствующей, матерью церквей. ⁵⁾ О римской церкви на основаніи словъ св. Иринея можно сказать только то, что она *prima inter pares*,—не больше, ⁶⁾ и *prima* по своему положенію въ столицѣ имперіи (и до тѣхъ поръ пока Римъ—столица міра).

¹⁾ *Contra haer.* III 3 1-2. PG, t 7, col. 848A. В Сочиненія, стр 222

²⁾ Cfr R. Seeberg. *Studien zur Geschichte des Begriffes der Kirche* SS. 17—18.

³⁾ A. Harnack *Dogmengeschichte* I S. 487.

⁴⁾ Предполагая, что въ латинскомъ текстѣ *necesse est* стоитъ вмѣсто греческаго *ἀνάγκη*, утверждаютъ, что *necesse est* обозначаетъ именно естественную необходимость, а не догматическую или моральную Cfr Chr Wordsworth *St Hippolytus and the church of Rome* pp 202—204

⁵⁾ Cfr. A. Harnack. *Sitzungsberichten*, 1893 S 948 *Funk Kirchengeschichtliche Abhandlungen und Untersuch* I S 21.

⁶⁾ Вмѣстѣ съ Гарнакомъ и противъ Функа См *Funk Kirchengesch. Abhandlungen und Untersuchungen* I SS 22—23

По наставленію св Иринея, если возникает недоразумѣніе о какомъ-нибудь вопросѣ, то нужно идти не непременно въ Римъ, но вообще къ апостольскимъ церквамъ, такъ что III 3: едва ли можно считать даже параллелью къ III 41: въ первомъ случаѣ *convenire* обусловлено причинами историческими, а во второмъ *desurregere*—догматическими ¹⁾

Не признавая за римской церковью какой-либо особенной непогрѣшимости, св. Иринеи послѣ списка римскихъ епископовъ тотчасъ говоритъ о томъ, что животворящая вѣра сохранилась отъ апостоловъ въ Церкви (in Ecclesia), т е во всей вселенской Церкви. И вполне понятно, что церковный историкъ Евсевій, для котораго преемство епископовъ имѣло такое важное значеніе, ²⁾ приводитъ списки епископовъ разныхъ церквей и изъ Иринея беретъ только списки римскихъ епископовъ, опуская тѣ слова, гдѣ Иринеи объясняетъ, почему онъ ограничивается списками епископовъ только одной римской церкви.

Функъ приглашаетъ понимать слово *convenire* и все вообще разбираемое мѣсто при свѣтѣ церковной исторіи и указываетъ, что непосредственно послѣ комментируемаго мѣста св Иринеи вспоминаетъ о путешествіи въ Римъ св. Поликарпа смирнскаго. ³⁾ Но нельзя не видѣть, что ссылка на Поликарпа въ данномъ случаѣ весьма неудачна для защитниковъ римско-католическаго пониманія ученія св. Иринея Поликарпа смирнскаго св. Иринеи изображаетъ самымъ достовернымъ свидѣтелемъ апостольскаго преданія. Здѣсь же св Иринеи пишетъ о Поликарпѣ. „Онъ, прибывъ въ Римъ при Аникитѣ, многихъ изъ еретиковъ обратилъ къ Церкви Божіей, возвѣщая, что онъ принялъ отъ апостоловъ одну

¹⁾ Не правъ потому Batiffol, когда въ *convenire ad* усматриваетъ l' idée d' une démarche active à la recherche de la vérité. L'eglise naissante³, p. 250. Можно бы было согласиться съ Batiffol'емъ, если бы онъ въ свои слова не вкладывалъ догматическаго смысла Исторически же во второмъ вѣкѣ *démarche active à la recherche de la vérité* могъ приводить въ Римъ, гдѣ какъ бы полнѣе было выражено самосознаніе вселенской Церкви, какъ въ мировомъ центрѣ. Здѣсь былъ какъ бы постоянный общій соборъ Срвн Θ Кургановъ, цит брош, стр. 51

²⁾ H E. I 1 1 4 GrchSch 9 1 SS. 6 1 8 14-17 См объ этомъ Franz Overbeck Die Bischofslisten und die apostolische Nachfolge in der Kirchengeschichte des Eusebius Basel 1898 SS 8 flgg.

³⁾ Kirchengeschichtliche Abh. und Untersuchungen I S. 18.

только ту истину, которая передана Церковью“. 1) Поликарпъ былъ въ Римѣ не послушнымъ ученикомъ римскаго епископа, а лицомъ, которое какъ бы своимъ авторитетомъ санкціонировало ученіе римской церкви; онъ училъ и обращалъ еретиковъ. По сообщенію Евсевія, Поликарпъ приходилъ въ Римъ „бесѣдовать съ Аникитою о днѣ пасхальномъ“. 2) Подробности этой бесѣды узнаемъ изъ фрагмента письма Иринея къ римскому епископу Виктору, гдѣ говорится: „Аникита не могъ убѣдить Поликарпа не соблюдать того, что онъ всегда соблюдалъ, живя съ Іоанномъ, ученикомъ Господа нашего, и обращаясь съ другими апостолами“ 3) Гдѣ же здѣсь основанія для истолкованія *convenire* въ смыслѣ соглашаться или даже провѣрять свое ученіе? Наконецъ, вся исторія споровъ о времени празднованія Пасхи, въ которыхъ принималъ участіе и св. Иринея, совершенно ясно свидѣтельствуетъ о томъ, что онъ не считалъ одного римскаго епископа непогрѣшимымъ хранителемъ истины 4) Такимъ хранителемъ, по ученію св. Иринея, можетъ быть только вся вселенская Церковь.

Мысль о главенствѣ римской церкви католическіе богословы иногда хотятъ приписать и Тертуллиану на основаніи тѣхъ словъ, которыя приведены нами выше. Перечисляя апостольскія церкви, въ которыхъ можно узнать истинное преданіе, Тертуллианъ указываетъ, конечно, и римскую, причемъ называетъ ее счастливой, потому что въ ней проповѣдывали ученіе апостолы Петръ, Павелъ и Іоаннъ и даже ученіе свое засвидѣтельствовали своею кровью. 5) Впрочемъ, совершенно ясно, что поводъ говорить о главенствѣ рим-

1) *Contra haer.* III 34 PG, t. 7, coll. 852B—853A. Сочиненія, стр. 224

2) *H. E.* IV 14 i. *GrchSch.* 9 i. S. 332-34

3) *Fragm.* 3. PG, t. 7, coll. 1229B. 1232A Сочиненія, стр. 531 *Euseb. H. E.* V 24 i. *GrchSch.* 9 i. S. 496-10-18

4) См. *Euseb. H. E.* V 23—24 Отрицательное значеніе этихъ споровъ для ученія о приматѣ римскаго епископа указываетъ *Friedrich Iaskowski Die Kirchengeschichte des Eusebius von Casarea und der Primat. Revue internationale de théologie, 1909 pp. 345—348*

5) *De praescr. cap.* 36 PL, t. 2, col. 59A. *Adv. Marc.* IV 5 CSEL. 47. p. 430-16-18 Разборъ католическихъ ссылокъ на Тертуллиана см. у архим. Никанора, цит. соч., стр. 189—201. 201—206 *E. Michaud. L'ecclésiologie de Tertullien Revue internationale de théologie 1905 pp. 268—272.*

ской церкви на основаніи словъ Тертулліана слишкомъ ужь ничтоженъ. Даже католическіе ученые признають, что Тертулліанъ поставляетъ римскую церковь не выше прочихъ апостольскихъ церквей, но наряду съ ними Въ дѣлѣ ученія коринѣская, филиппійская или ессалоникійская церкви, по взгляду Тертулліана, столь же самостоятельны, какъ и Ефесъ или Римъ 1) Тертулліанъ о римской церкви говоритъ: „если ты близокъ (adjaces) къ Италіи,—имѣешь Римъ“, 2) или: „посмотримъ, что также вблизи провозглашаютъ римляне, которымъ Петръ и Павелъ оставили Евангеліе“. 3) Ясно, что нѣкоторый авторитетъ въ дѣлѣ ученія римская церковь можетъ, по мысли Тертулліана, имѣть только для ближайшихъ къ ней не-апостольскихъ церквей, напр., для африканской „Римская церковь есть такой же ближайшій подручный авторитетъ для итальянца или жителя сѣверной Африки, какой Коринѣ или Филиппы и Эссалоника или Ефесъ—для жителей Ахайи или Македоніи или Малой Азии“ 4) О главенствѣ же римской церкви не можетъ быть и рѣчи. 5)

1) K. Adam *Der Kirchenbegriff Tertullians*. SS. 45—47. Adam видитъ въ этомъ проявленіе общаго недостатка всей системы Тертулліана—односторонняго пониманія учительства епископа въ смыслѣ сохраненія преданнаго ученія съ умолчаніемъ о вѣроопредѣленіи

2) *De praescr cap 36 PL.*, t 2, col. 59A

3) *Adv Marc IV 5 CSEL 47*. p. 430 и 16-18.

4) Архим. Никаноръ, цит соч, стр. 202—203

5) Признавшись, что о главенствѣ римской церкви Тертулліанъ не говоритъ, католическіе авторы все же мимоходомъ дѣлають намекъ, будто мысль о непогрѣшимости „счастливаго Рима“ по крайней мѣрѣ не чужда Тертулліану. См. Adam, *op cit.*, S 46 Adhémar d'Alès. *La théologie de Tertullien*. p. 216. Болѣе настаивають католическіе авторы на томъ что будто Тертулліанъ говоритъ о преимуществахъ ап Петра, основателя римской церкви. См. особ D'Alès, *op cit.*, pp 216—218. Cfr P. Vatiffol. *L' église naissante*³., p 333 not. 1. I. Turmel. *Tertullien* p. 281 Однако уже Adam признаетъ, что апостольское достоинство римской церкви Тертулліанъ обосновываетъ проповѣдью и страданіями трехъ апостоловъ, а не одного Петра *Op cit.* S. 46. Знаменательно, что Тертулліанъ никогда не говоритъ объ основаніи римской церкви однимъ ап Петромъ. Эта мысль вообще была чужда древней церкви См. цит статью F. Iaskowski. *Revue internationale de théologie* 1909, pp 335—336. Срвн. заключительный выводъ E. Michaud: *la doctrine romaine sur le pape comme fondement infaillible*

Отвергая всѣ тенденціозныя католическія ссылки на сочиненія св Иринея и Тертуллиана, какъ искажающія ученіе этихъ древнихъ писателей о Церкви, мы должны повторить свой выводъ изъ разсмотрѣнія ихъ эkkлeзіологiи Непрерывнымъ преемствомъ епископата объясняется сохраненіе въ Церкви въ неповрежденности апостольскаго ученія, почему всѣ отдѣльныя церкви и согласны между собою Вселенское сознаніе Церкви, руководимой Духомъ Святымъ, и есть единственное выраженіе Христовой истины

Итакъ, Церковь—хранительница истины Виѣ Церкви—виѣ истины 1) Ересь у св Иринея и у Тертуллиана представляется и осуждается прежде всего именно какъ ложное ученіе, какъ искаженіе истины Ереси оскверняютъ блудомъ дѣвственное ученіе, преданное Христомъ, 2) развращая ученіе, приносятъ вредъ Церкви 3) Ересь есть выборъ, что и значитъ греческое слово *αἵρεσις* Дѣло ереси есть именно извращеніе вѣры (*adulterae doctrinae*), и ап. Павелъ подъ развращеніемъ вѣры разумѣетъ именно ереси 4) Ересь—ядомъ зараженное ученіе. 5) Всѣ еретики отпали отъ истины. они приносятся къ алтарю Божію чуждый огонь, т. е. чуждая ученія, возстаютъ (*exsurgunt*) противъ истины и другихъ возбуждаютъ противъ Церкви Божіей, 6) не питаются для жизни отъ сосцевъ матери, не пользуются чистѣйшимъ источникомъ, исходящимъ отъ тѣла Христова, но выкапываютъ

de l'église et comme dépositaire de l'autorité divine et absolue du Christ est fausse et antichrétienne *Revue internationale de théologie* 1905. p 270

1) Iren. *Contra haer.* IV 33 7: qui sunt extra veritatem, id est extra Ecclesiam. PG., t 7, col. 1076B—C. Сочиненія, стр. 409

2) Tertull *De praescr.* 44: Quid ergo dicent, qui illam stupraverint adulterio haeretico, virginem traditam a Christo? PL., t 2, col 72A.

3) *De praescr* 4: Nunc sunt haereses, non minus doctrinarum perversitate Ecclesiam lacessantes. PL., t. 2, col. 18B. Cfr cap. 42. de veritatis destructione col. 69B

4) *De praescr* cap. 6: sed et in omni pene epistola de adulterinis doctrinis fugiendis inculcans, haereses taxat quorum opera sunt adulterae doctrinae PL., t 2, col 20B. Cfr Iren *Contra haer.* III 3 4 PG., t. 7, col 854A Сочиненія, стр. 224

5) *Venenatissima doctrina—De baptismo*, cap 1 CSEL. 20 1 p. 201 9

6) Irenaeus. *Contra haereses.* IV 26 2 PG., t 7, col 1054A Сочиненія, стр 387—388

себѣ сокрушенныя колоды изъ земныхъ рововъ и пьютъ гнилую воду изъ грязи, удаляясь вѣры Церкви, чтобы не обратиться, и отвергая Духа, чтобы не вразумиться. Отчуждившись отъ истины, еретики по достоинству увлекаются всякимъ заблужденіемъ, волнуемые имъ, по временамъ думая различно объ однихъ и тѣхъ же предметахъ и никогда не имѣя твердаго мнѣнія (*sententiam stabilitam*), желая быть болѣе софистами словъ, чѣмъ учениками истины. ¹⁾

Поэтому церковныя писатели строго осуждаютъ ереси и еретиковъ, которые производятъ расколы, не имѣютъ любви къ Богу (*κενὸς ὄντας τοῦ Θεοῦ ἀγάπης*) и заботятся о собственной выгодѣ, а не объ единствѣ Церкви, по маловажнымъ и случайнымъ причинамъ разсѣкаютъ и разрываютъ великое и славное тѣло Христово, сколько отъ нихъ зависитъ, разрушаютъ его; говорятъ о мирѣ и производятъ брань, поистинѣ оцѣживаютъ комара, а верблюда поглощаютъ. Они не могутъ достигнуть настолько исправленія дѣла (*κατόρθωσις*—*correctio*), сколько великъ вредъ, происходящій отъ раскола. ²⁾ Еретики будутъ сожжены небеснымъ огнемъ, подобно Надаву и Авіуду. Возстающіе противъ истины и другихъ возбуждающіе противъ Церкви Божіей, останутся въ аду (*apud inferos*) поглощенные пропастью земли, какъ приверженцы Корея, Даѳана и Авирона. Разсѣкающіе и разрываютъ единство Церкви получаютъ отъ Бога то же наказаніе, какъ Иеровоамъ. ³⁾ Еретики—не христіане; они не отъ Христа получили ученіе, которому послѣдовали по своему выбору, почему и получили имя еретиковъ ⁴⁾ У христіанъ

¹⁾ *Contra haereses* III 24 1-2. PG., t. 7. coll. 966C—967A. Сочиненія, стр. 312—313. Относительно Тертуліана переводчикъ его сочиненій на нѣмецкій языкъ К. Kellner утверждаетъ, что по его словоупотребленію ересь отличается отъ Церкви не ученіемъ, но организаціей. *Tertullians sämtliche Werke*. Bd. 2. Köln 1882. S. 9. Но, конечно, справедливѣе тѣ, кто утверждаетъ обратное. См. К. Adam. *Der Kirchenbegriff Tertullians*. S. 24. Cfr. S 24 Anm 2. Thomasius. *Die Dogmengeschichte* I S. 115. A. Harnack. *Dogmengeschichte*⁴. I. SS 407—408

²⁾ *Contra haereses* IV 33 7. PG, t. 7, col. 1076A—B. Сочиненія, стр. 408—409

³⁾ *Contra haer.* IV 26 2 PG, t. 7. col. 1054A. Сочиненія, стр. 387—388

⁴⁾ Tertull. *De praescr.* cap. 37: Si enim haeretici sunt, christiani esse non possunt, non a Christo habendo, quod, de sua electione sectati, haeticorum nomine admittunt. Ita non Christiani. PL., t. 2, col. 61B. Cfr. cap. 16: non est christianus Ibid, col. 34B

и еретиковъ не одинъ Богъ, не одинъ Христосъ ¹⁾ Еретикъ заботятся не столько о томъ, чтобы обращать язычниковъ, сколько о томъ, чтобы развращать членовъ Церкви: они разрушаютъ все церковное, чтобы строить свое. ²⁾ Поэтому св Иринея убѣждаетъ избѣгать еретическихъ ученій, тщательно наблюдать, чтобы не потерпѣть отъ нихъ вреда, ³⁾ и приводитъ примѣръ, какъ Іоаннъ, ученикъ Господа, выбѣжалъ изъ бани въ Ефесѣ, когда увидѣлъ въ ней Керинея, и какъ Поликарпъ назвалъ Маркіона первенцемъ сатаны „Такою осторожностью (*εὐλάβεια*) имѣли апостолы и ихъ ученики, чтобы даже въ словѣ не имѣть общенія съ кѣмъ-либо изъ тѣхъ, которые искажали (*παραχαρασσόντων*) истину“ ⁴⁾ Тертуллианъ представляетъ, что и на страшномъ судѣ Господь скажетъ вѣрнымъ: я запрещалъ вамъ слушать еретиковъ ⁵⁾

Безъ сомнѣнія, главное въ изложенныхъ ученіяхъ св Иринея и Тертуллиана о Церкви есть ясно и опредѣленно выраженный ими взглядъ на преданіе, преемственно сохраняемое въ Церкви отъ апостоловъ, какъ на постоянный критерій истины. Въ противоположность гностическому индивидуализму былъ настойчиво выдвинутъ авторитетъ Церкви. Не отдѣльная личность есть носитель истины, но только вся Церковь. ⁶⁾ Но въ какомъ отношеніи находится это ученіе къ раннѣйшему раскрытію идеи Церкви? Церковь, конечно, всегда жила преданіемъ, ибо преданіемъ живетъ каждый отдѣльный человѣкъ, преданіемъ необходимо живетъ всякое общество. ⁷⁾ Нѣтъ нужды говорить объ раннѣйшей исторіи преданія, вопросъ долженъ быть о томъ, былъ ли въ раннѣйшее время научно-богословскій

¹⁾ De bapt cap 15: non idem deus est nobis et illis, nec unus Christus, id est idem CSEL 20 г. р 214 2-3

²⁾ De praescr. cap 42: hoc sit negotium illis, non ethnicos convertendi, sed nostros evertendi.. Nostra suffodiunt, ut sua aedificent PL, t 2, col 69A—B.

³⁾ Contra haereses V 20 з PG, t 7, col 1178A Сочиненія, стр 488

⁴⁾ Contra haereses III 3 з PG, t 7, coll 853—854 Сочиненія, стр 224.

⁵⁾ De praescr cap. 44: prohibueram vos aurem accommodare haereticis. PL, t 2, col 73A

⁶⁾ Cfr. замѣчаніе О Bardenhewer'a Patrologie³. § 50, 4 S. 161

⁷⁾ См. справедливое замѣчаніе А Ritschl'я Die Entstehung der altkath. Kirche S. 340

принципъ преданія, самый принципъ преданія созданъ ли вновь св. Иринеемъ въ полемикѣ съ гнозисомъ, или по требованіямъ времени только былъ выраженъ точнѣе и подробнѣе уже давно и ранѣе извѣстный принципъ? А вмѣстѣ съ тѣмъ, ученіе о Церкви, какъ хранительницѣ истины, есть ли въ церковной литературѣ новостъ конца второго вѣка или такъ же изначальное и уже сознанное убѣжденіе христіанъ? И отвѣтъ на эти вопросы тѣмъ болѣе необходимъ, что нѣкоторые склонны видѣть въ принципѣ преданія именно новостъ, которая введена въ церковное богословіе лишь въ противовѣсъ гностическому ученію о тайномъ преданіи, такъ что гностикамъ принадлежитъ первенство въ установкѣ принципа преданія. Ritschl считаетъ несправедливымъ предположеніе, будто сами апостолы установили принципъ преданія, при помощи котораго нужно понимать ихъ собственныя писанія. 1) Конечно, апостолы такого наставленія дать не могли, потому что они не отдѣляли въ своемъ ученіи ученія устнаго отъ письменнаго. Ап. Павелъ все, чему научены были имъ христіане, называетъ преданіями „Стойте и держите преданія (*τὰς παραδόσεις*), которымъ вы научены или словамъ, или посланіемъ нашимъ“—пишетъ ап. Павелъ 2) Устное и письменное преданіе не представляютъ чего-то совершенно особаго, другъ отъ друга отличнаго. Только послѣ смерти апостоловъ возможно стало разграниченіе письменнаго и устнаго преданія, но несомнѣнно, авторитетъ Церкви, какъ хранительницы преданія вообще, былъ ясно опредѣленъ уже самими апостолами. 3) Важное значеніе преданія съ принципиальной стороны сознается, конечно, тогда, когда бываетъ на лицо искаженіе этого преданія Мы видѣли, что ученіе о церковномъ преданіи выражено было церковными писателями именно въ борьбѣ съ гностицизмомъ второго вѣка, который извращалъ апостольское преданіе. Но развѣ гностицизмъ—первое заблужденіе, съ которымъ вступила въ борьбу Церковь? Борьбу съ ересями

1) Die Entstehung der altkath. Kirche. S 339. 340.

2) 2 Сол 2 15. 3 в. Срвн. 1 Кор 4 15-17. 11 1-2

3) Въ самомъ понятіи Церкви даны авторитеты А. Harnack. Entstehung und Entwicklung der Kirchenverfassung und des Kirchenrechts. SS 12 flg.

началь уже ап Павелъ Въ прежнеѣ время нѣкоторые ученые не признавали, что уже въ апостольскій вѣкъ были гностики. А. Ritschl, напр., заявлялъ, что гностицизмъ апостольскаго времени есть гипотеза, изобрѣтенная для объясненія пастырскихъ посланій, противорѣчащая всеѣмъ историческимъ даннымъ. 1) Гностикъ не могъ, говорятъ, существовать раньше гностиковъ, а гностики, какъ извѣстно, появились во второмъ вѣкѣ. 2) Но въ настоящее время вопросъ о гностицизмѣ въ апостольское время можно считать рѣшеннымъ въ положительномъ смыслѣ 3)

Тѣ историческія данныя, которыя приводитъ Ritschl и которымъ, по его мнѣнію, противорѣчитъ гипотеза о гностицизмѣ въ апостольское время, 4) относятся къ появленію знаменитыхъ гностическихъ лжеучителей и цѣлыхъ школъ второго вѣка, 5) но гностикъ, какъ и всякое явленіе, разви-

1) Die Entstehung der alkath Kirche. S 342.

2) Все эти мнѣнія собраны у Д Богдашевскаго Лжеучители. отличаемые въ первомъ посланіи ап Іоанна Кіевъ 1890, стр 113—114. А также см Александра Клитина Подлинность посланій св. ап Павла къ Тимооею и Титу Кіевъ 1887, стр 152 слл.

3) См. только что цитованныя изслѣдованія Богдашевскаго и Клитина Ср также іеромонаха (епископа) Евдокима. Св. апостоль и евангелистъ Іоаннъ Богословъ Сергіевъ Посадъ 1898, стр 249—253 Мышцынъ Устройство христ Церкви, стр. 219—221 Н Сагарда. Первое соборное посланіе святаго Апостола и Евангелиста Іоанна Богослова Полтава 1903, стр. 142 слл Срви экзегетическую замѣтку проф Д И Богдашевскаго. ТКДА. 1904, т. 2 стр 310—314. А. Harnack Dogmengeschichte¹ I 262 flg. Die Mission und Ausbreitung des Christentums². I SS. 23—30. Thomasius. Die Dogmengeschichte. I. SS. 70 flgg. R Knopf Das nachapostolische Zeitalter. SS 240 flgg 339 Batiffol L'église naissante³..., p. 118 not 2

4) Die Entstehung der alkath Kirche S 342 Anm 1.

5) Приводимое Ritschl'емъ свидѣтельство Климента Алекс (Strom VII 17, 1064—1071 GrchSch 17. SS 75—76) о появленіи „измыслившихъ ереси около царствования Адриана“ относится къ опредѣленнымъ ересямъ Василида, Валентина и Маркіона. Свидѣтельство же Егезиппа (Euseb H E III 32 7-8 GrchSch 9 I S 270 7-18) говоритъ именно о существованіи заблужденій гностическихъ въ апостольское время „Церковь пребывала чистою и непорочною дѣвою: если и были люди, посягавшіе на здравый смыслъ спасительнаго ученія, то они скрывались еще во мракѣ неизвѣстности (*ἐν ἀδύλῳ πον σκότει*) Когда же священный ликъ апостоловъ различно окончилъ жизнь и когда поколѣніе людей, удостоившихся собственнымъ слухомъ внимать Божествен-

вался постепенно, и уже то цвѣтущее состояніе, котораго онъ достигаетъ во второмъ вѣкѣ, необходимо предполагаетъ предварительную ступень его развитія. 1) Дѣйствительно, указанія на гностицизмъ можно находить во многихъ посланіяхъ ап. Павла: къ коринѳянамъ, 2) къ колоссянамъ, 3) ефесянамъ, 4) и особенно въ посланіяхъ пастырскихъ. 5) Лжеучители распространяли свое ученіе, искажали ученіе Христова (*καπηλεύοντες τὸν λόγον τοῦ Θεοῦ*). 6) А потому въ борьбѣ съ тѣмъ же гностицизмомъ уже въ апостольское время 7) установленъ былъ принципъ преданія и авторитетъ Церкви.

Какъ оградить вѣрующимъ себя отъ заблужденій? Апостоль Павелъ даетъ одинъ отвѣтъ: должно держаться преданнаго ученія. Этотъ отвѣтъ одинаково проходить чрезъ всѣ его посланія. Солуняны онъ убѣждаетъ твердо держаться преданія, 8) удаляться отъ всякаго, поступающаго безчинно (*ἀτάκτως*), а не по преданію, которое принято отъ него (*μὴ κατὰ τὴν παράδοσιν ἢν παρελάβετε παρ' ἡμῶν*). 9) Хвалить коринѳяны за то, что они держатъ преданія, какъ онъ имъ передалъ (*καθὼς παρέδωκα ἡμῖν τὰς παραδόσεις κατέχετε*). 10) Филиппійцевъ убѣждаетъ исполнять, чему они научились, что

ной мудрости, прешло, — тогда подъ вліяніемъ обмана лжеучителей началась крамола нечестиваго заблужденія. Ободряясь тѣмъ, что уже нѣтъ въ живыхъ ни одного апостола, еретики начали лжеименное свое знаніе открыто (*γυμνῆ κεφαλῇ*) противопоставлять проповѣди истины“. См. разборъ этихъ свидѣтельствъ у Богдашевскаго. Лжеучители., стр. 116—119.

1) А Harnack. Dogmengeschichte. I. 262: Gnosticismus hat Vorstufen gehabt Богдашевскій, стр. 115—116. Клитинъ, стр. 133—135. Гером. Евдокимъ, цит. соч., стр. 252

2) 1 Кор 1 18-31. 6 12. 8 1 4-13 5 1-5

3) 2 8. 18 21 23.

4) 4 14 1 8-9. 12-18. 3 2-3.

5) 1 Тим 1 4-16 6 20. 6 4. 2 Тим 2 23. Тит 1 11. 14 13 10. 3 9 и мн др Свѣдѣнія о гносисѣ, обличаемомъ ап Павломъ, собраны у Богдашевскаго, стр. 144—150.

6) 2 Кор 2 17

7) Cfr R. Knopf Das nachapostolische Zeitalter S. 395.

8) 2 Сол 2 13 *κρατείτε τὰς παραδόσεις* Ср 1 Сол 4 1.

9) 2 Сол 3 6 Ср. 3 14

10) 1 Кор 11 2 Срвн 11 23 15 1 2.

приняли, что слышали и видѣли ¹⁾ Римлянъ умоляетъ остерегаться производящихъ раздѣленія и соблазны, вопреки ученію (*παρά τὴν διδαχὴν*), которому они научены ²⁾ А вотъ наиболѣе выразительное мѣсто изъ посланія къ галатамъ: „если бы даже мы, или ангелъ съ неба сталъ благовѣствовать вамъ не то, что мы благовѣствовали вамъ, да будетъ анаѳема. Какъ прежде мы сказали, такъ и теперь еще говорю: кто благовѣствуетъ вамъ не то, что вы приняли, да будетъ анаѳема“. ³⁾ Вполнѣ понятно, что критеріемъ иномыслія здѣсь можно считать не писаніе апостола, а только преданіе въ широкомъ смыслѣ слова. Это, очевидно, есть живое самосознаніе Церкви, обладательницы и хранительницы апостольской истины. Это преданіе обязательно. Несогласіе съ нимъ—признакъ лживости. Такъ принципъ преданія положительно установленъ уже въ раннѣйшихъ посланіяхъ ап. Павла. ⁴⁾ Но наиболѣе ясно и подробно ученіе о преданіи раскрыто ап. Павломъ въ посланіяхъ послѣдняго періода его жизни, въ посланіяхъ пастырскихъ. Зналъ св. апостоль, что наступало время его отшествія; теченіе свое онъ скончалъ, уготовлялся ему вѣнецъ правды. ⁵⁾ Прошелъ онъ съ проповѣдью Евангелія отъ края до края земли, основалъ много церквей. И когда на закатѣ жизни своей окидывалъ онъ взоромъ дѣло свое, невольно мысль его обращалась въ будущее и тревога закрадывалась въ сердце Апостола языковъ. Уже событія жизни Апостола убѣждали его въ томъ, что по смерти его наступитъ лютыя времена: отступятъ многіе отъ вѣры, внимая духамъ обольстителямъ и ученіямъ бѣсовскимъ, чрезъ лицемѣріе лжесловесниковъ, сожженныхъ въ совѣсти своей ⁶⁾ То, что говоритъ о послѣ-апостольскихъ временахъ Египпъ, ⁷⁾—все это предвидѣлъ св. Апостоль И вотъ въ

¹⁾ Фил 4 9 Срвн. Кол 2 7: *βεβαιούμενοι τῇ πίστει καθὼς ἐδιδάχθητε* Срвн. 1 7.

²⁾ Рим 16 17. Срвн. 6 17: *εἰς ὃν παρεδόθητε τύπον διδαχῆς*

³⁾ Гал 1 8-9 Срвн. 2 10

⁴⁾ Въ концѣ пятидесятихъ годовъ апостольское преданіе (*παράδοσις*) признавалось авторитетомъ F Loofs Leitfaden der Dogmengeschichte⁴. § 11, 6. S 78

⁵⁾ 2 Тим 4 6-8

⁶⁾ 1 Тим 4 1-2 2 Тим 3 1-3 Срвн. 2 Петр 2 1-3

⁷⁾ Euseb Hist Eccl III 32 г. GrchSch 9 1 S 270 11-18

посланияхъ къ Тимоѳею и Титу видно, какъ озабочиваетъ Апостола будущее. Постоянно повторяетъ онъ увѣщанія и убѣжденія держаться неизмѣнно истины ¹⁾ и отвращаться лжеученій. ²⁾ Тимоѳею Апостоль вспоминаетъ, какъ отходя въ Македонію, просилъ его остаться въ Ефесѣ увѣщевать нѣкоторыхъ, чтобы они не учили иному (*μὴ ἑτεροδιδασκαλεῖν*) и не занимались баснями и родословіями безконечными, ³⁾ убѣждаетъ его держаться вѣчной жизни и исповѣдать доброе исповѣданіе (*καλὴν ὁμολογίαν*) предъ многими свидѣтелями, чисто и неукоризненно соблюдать заповѣдь даже до явленія Господа нашего Иисуса Христа, ⁴⁾ пребывать въ томъ, чему онъ наученъ и что ввѣрено ему (*ἐν οἷς ἔμαθες καὶ ἐπιστώθης*) ⁵⁾ Также и Титу заповѣдуетъ Апостоль говорить то, что сообразно съ здравымъ ученіемъ (*ἃ πρόκει τῇ ὑγιανοῦσῃ διδασκαλίᾳ*), показывать въ учительствѣ чистоту и неповрежденность. ⁶⁾ Какъ озабоченъ Апостоль и какъ у него постоянно было на умѣ сохраненіе неповрежденнаго ученія, это видно изъ того, что въ концѣ перваго посланія къ Тимоѳею онъ восклицаетъ: о, Тимоѳей! храни преданное (*παράθηκην*) тебѣ, отвращаясь негоднаго пустословія и преко словій лжеименнаго знанія. ⁷⁾ Тимоѳею же Апостоль пишетъ: что слышалъ отъ меня при многихъ свидѣтеляхъ, то передай (*παράδου*) вѣрнымъ людямъ, которые были бы способны и другихъ научить. ⁸⁾ Къ охраненію истины въ неповрежденномъ видѣ Апостоль призываетъ и наиболѣе надежныхъ изъ вѣрующихъ. Мужчины, если способны, могутъ учить; Апостоль запрещаетъ учить только женщинамъ. ⁹⁾

¹⁾ 1 Тим 1 18-20. 3 15. 4 11-16. 6 12. 14. 20 2 Тим 1 6. 8. 13 2 2 15. 3 14 4 2.
5 Тит 1 9. 2 1. 7-8 15.

²⁾ 1 Тим 1 3-4. 4 7. 6 3-5. 6 20. 2 Тим 2 14. 16 23-26 3 5. Тит 1 10-11. 13-14 3 10

³⁾ 1 Тим 1 3-4.

⁴⁾ 1 Тим 6 11-12. 14

⁵⁾ 2 Тим 3 14.

⁶⁾ Тит 2 1. 7.

⁷⁾ 1 Тим 6 20. „Не уменьшай его; оно-не твое; тебѣ ввѣрено чужое, не убавляй его“. Иоаннъ Златъ Бес. на посл къ Тим 18 Творенія, т. 11, стр. 752.

⁸⁾ 2 Тим 2 2.

⁹⁾ 1 Тим 2 12 15 Въ Тит 2 3: учили добру (*καλοδιδασκαλος*)—конечно, разумѣется учительность только житейская; предметы этой учительности и перечисляются въ слѣдующихъ двухъ стихахъ

Церковь Бога живаго—столпъ и утверждение истины, ¹⁾ т. е. истина содержится какъ бы самосознаніемъ всея Церкви, охраняемой Духомъ Святымъ ²⁾

Такимъ образомъ, принципъ преданія и авторитетъ Церкви уже ясно и опредѣленно установленъ ап. Павломъ. ³⁾ Относительно послѣдующаго времени слѣдуетъ прежде всего замѣтить, что никакая психологія не заставитъ допустить предположенія, будто преемники апостоловъ могли порвать съ ними связь. Предположеніе это странно тѣмъ болѣе, что долгое время Церковь, при отсутствіи канона священныхъ книгъ, жила исключительно преданіемъ Безъ хартии и чернилъ сохранялось древнее преданіе. ⁴⁾ Подробно развитаго богословскаго научнаго понятія о преданіи не было или, лучше сказать, мы не находимъ въ церковной литературѣ до середины второго вѣка, но какъ только представлялся случай, церковные писатели упоминали о преданіи и объ авторитетѣ Церкви. И это мы встрѣчаемъ съ самаго начала христіанской письменности: ⁵⁾ Церковь является хранительницей истины, преемственно передаваемой изъ рода въ родъ, начиная отъ апостоловъ. Такъ уже въ *Didaché* есть наставленіе: не оставляй (*μη ἐγκαταλίπης*) заповѣдей Господнихъ, но сохраняй то, что получилъ, не прибавляя, не убавляя (*μητε ἀφαιρῶν*) ⁶⁾ По *Didaché* община должна испытывать стран-

¹⁾ 1 Тим 3 15.

²⁾ Срвн. 2 Тим 1 14: *τὴν καλὴν παραθήκην φύλαξον διὰ πνεύματος ἁγίου τοῦ ἐνοικοῦντος ἐν ἡμῖν.*

³⁾ „Хотя ап. Павелъ отводитъ въ церковной жизни широкое поле для свободы и самостоятельности вѣрующихъ, для проявленія индивидуальныхъ духовныхъ даровъ, для откровенія въ Духѣ, однако онъ далекъ отъ призванія безграничной свободы и индивидуализма въ области вѣры. Онъ ставитъ для нихъ границы въ зарождающемся у него началѣ церковнаго преданія“. „Это понятіе, имѣющее важное значеніе въ исторіи церковной организаци, какъ это можно видѣть уже изъ пастырскихъ посланій, упускается изъ виду многими учеными, хотя оно уже очень ясно выражается въ первыхъ посланіяхъ ап. Павла“ В. Мышцынъ Устройство христіанской Церкви, стр 97—98. 99 Cfr. P. Batiffol *L'église naissante et le catholicisme*³. pp. 118 136—139

⁴⁾ Irenaeus *Contra haereses* III 4 2 PG, t 7, col 855C Сочиненія, стр 225

⁵⁾ Cfr A. Harnack *Dogmengeschichte*¹ I S 181. Cfr. SS 273 flgg

⁶⁾ *Didach* 4 13. Cfr 4 3 *οὐ ποιῆσεις σχίσμα*

ствующихъ учителей. „Если кто, пришедши къ вамъ, станетъ учить васъ всему тому, что сказано прежде (*τὰ προειρημένα*), того примите. Если же самъ учитель, обратившись, станетъ учить другому учению (*ἄλλην διδαχήν*), такъ что разрушаетъ (сказанное—*εἰς τὸ καταλύσαι*), то не слушайте его“. ¹⁾ „Всякій, приходящій во имя Господне, долженъ быть принятъ; но потомъ, испытавши (*δοκιμάσαντες*), вы узнаете его, ибо вы должны (*σύνεσιν γὰρ ἔξετε*) различать правое и ложное“. ²⁾ Постоянно поэтому говорится объ истинныхъ и ложныхъ пророкахъ и учителяхъ ³⁾ Ясно, что въ *Διδαχή*, кромѣ нравственнаго критерія (исполняетъ то, чему учить), есть и другой, какъ видно изъ слѣдующихъ словъ: „Всякій пророкъ, учащій истинѣ (*διδάσκων τὴν ἀλήθειαν*), если не дѣлаетъ того, чему учить, есть лжепророкъ“. ⁴⁾ Нравственный критерій прилагается здѣсь къ личности пророка, учение же можетъ быть истиннымъ и независимо отъ нравственнаго облика пророка. Не исполняетъ пророкъ самъ того, чему учить,—онъ лжепророкъ и только; про учение его ничего не говорится. Община испытываетъ истину и учения. ⁵⁾ Подтвержденіе этому можно найти и въ близкомъ къ *Διδαχή* по времени Апокалипсисѣ, гдѣ пергамской общинѣ дѣлается упрекъ за то, что есть тамъ держащіеся учения Валаама и

1) Didach. 11 1-2.

2) Didach 12 1. Ср. Апок 2 2: испыталъ тѣхъ, которые называютъ себя апостолами, а они не таковы, и нашелъ, что они лживы

3) Didach. 11 5. 6 8 9. 10. 11 13 1. 2

4) Didach. 11 10. Дальнѣйшія слова 11 11: *πᾶς δὲ προφήτης δεδοκιμασμένος, ἀληθινός, ποιῶν εἰς μυστήριον κοσμικὸν ἐκκλησίας μὴ διδάσκων δὲ ποιεῖν, ὅσα αὐτὸς ποιεῖ, οὐ κριθήσεται ἐφ' ἡμῶν*—трудно поддаются истолкованію. Митрополитъ Филофей Вриенній подъ *μυστήριον κοσμικὸν ἐκκλησίας* разумѣетъ символическія дѣйствія пророка Гарнакъ, припоминая Еф 5 22-23, понималъ эти слова въ смыслѣ безбрачія пророка, котораго онъ не дѣлалъ обязательнымъ для всѣхъ. См. А Harnack. Die Lehre der zwölf Apostel TU. 2 1. SS. 44—47 Anm. Александръ Карашевъ. О новооткрытомъ памятникѣ: „Учение двѣнадцати апостоловъ“ Москва 1896, приложенія, стр. XXXV—XXXVII) Но намъ важно здѣсь отмѣтить рядомъ стоящія слова *δεδοκιμασμένος, ἀληθινός* Испытанный церковью=истинный

5) Когда рѣчь идетъ про общину, то нельзя предполагать въ ней особой харизмы для испытанія пророковъ. Испытывали на основаніи опредѣленнаго авторитета. Cfr. P. Batiffol L'eglise naissante et le catholicisme³. pp. 127 128. 131

ученія николаитовъ, а еіатирской общинѣ за то, что попускаетъ она женѣ Іезавели, называющей себя пророчицей, учить. 1) Наоборотъ, въ ефесской церкви хорошо то, что она ненавидитъ дѣла николаитовъ. 2) По *Διδαχή*, христіанинъ можетъ узнать въ проповѣди апостола, пророка или учителя слово Божіе (*τὸν λόγον τοῦ θεοῦ*), 3) и можетъ узнать, когда его начинаютъ учить внѣ Бога (*ἐπεὶ παρεκτός θεοῦ σε διδάσκει*) 4) Всѣ эти наставленія объ испытаніи учителей, очевидно, говорятъ о наличности преданія, сохраняемаго въ церквахъ, и это преданіе является опредѣленнымъ авторитетомъ и надежнымъ критеріемъ истины или лжи

Отъ конца перваго вѣка (95—97 гг.) мы имѣемъ посланіе Климента римскаго къ коринѣянамъ по поводу происшедшихъ тамъ безпорядковъ. Исслѣдователи этого посланія отмѣчаютъ, что въ немъ особенно заслуживаетъ вниманія отсутствіе какихъ-либо чуждыхъ церковному преданію мифній. 5) Писатель его ясно ссылается на принципъ преданія, которое и охраняло его отъ уклоненій въ сторону иномыслія. „Оставимъ, пишетъ онъ, пустыя и суетныя заботы, и обратимся къ славному и досточтимому образцу (*κανόνα*) нашего преданія“. 6) Въ этихъ словахъ ясно признается принципъ преданія, въ какомъ бы объемѣ это преданіе ни понимать 7)

Игнатій Богоносецъ хвалитъ ефесянъ за то, что они, заградивши слухъ свой, не позволили разсѣвать злого ученія между ними, 8) заблужденію совѣтуетъ противопоставлять твердость въ вѣрѣ 9) Вождельннымъ считаетъ жребій ефесскихъ христіанъ, которые силою Иисуса Христа всегда были

1) Апок 2 14-15 20.

2) Апок 2 6

3) Didach 4 1.

4) Didach 6 1.

5) Harnack Der erste Klemensbrief. Sitzungsberichte der Koniglich-Preussischen Akademie der Wissenschaften 1909. III. S 53

6) 7 2: *ἐλθόμεν ἐπὶ τὸν εὐκλεῆ καὶ σεμνὸν τῆς παραδόσεως ἡμῶν κανόνα* Подъ *παραδόσις* Harnack разумѣетъ здѣсь общее понятіе, которое охватываетъ все, что предано и принадлежитъ къ христіанству Der erste Klemensbrief S. 53 Anm 4

7) Cfr G Hoennicke Das Judenthum, SS. 350—351.

8) Ad Ephes 11 1

9) Ad Ephes 10 2: *πρὸς τὴν πλάνην αὐτῶν ὑμεῖς ἐδραῖοι τῇ πίστι.* Cfr. 12.

единомысленными съ апостолами. 1) Вѣра для св. Игнатія нѣчто вполне определенное. А потому онъ строго осуждаетъ растлѣвающихъ вѣру Божию (*ἐὰν πίστιν θεοῦ ἐν κακῇ διδασκαλίᾳ φθείρῃ*). Въ неугасимый огонь пойдетъ такой скверный (*ῥυπαρός*) человекъ, а также и слушающій его. 2) Христиане должны быть соединены въ одной вѣрѣ. 3) Магнезійцевъ св. Игнатій убѣждаетъ утвердиться въ ученіи (*ἐν τοῖς δόγμασιν*) Господа и апостоловъ. 4) Траллійцамъ онъ говоритъ о необходимости питаться одной христіанскою пищей и отвращаться отъ чуждаго растенія, какова ересь: 5) кто вкуситъ отъ ереси, тотъ немедленно умираетъ. 6) А удержаться отъ еретическихъ заблужденій они могутъ, если не будутъ надмеваться и не будутъ отдѣляться отъ Бога Иисуса Христа и епископа и апостольскихъ заповѣдей (*διαταγμάτων τῶν ἀποστόλων*). 7) Въ посланіи къ филадельфійцамъ св. Игнатій ублажаетъ ихъ епископа за то, что онъ согласенъ съ заповѣдями, какъ киеара со струнами. 8) Называя филадельфійскихъ христіанъ чадами не только свѣта, но и истины, 9) онъ убѣждаетъ ихъ убѣгать отъ злыхъ ученій. Многіе волки плѣняютъ идущихъ путемъ Божиимъ 10) Не наследуетъ царства Божія, кто слѣдуетъ раскольнику (*σχίζοντι*), кто держится чуждаго ученія (*ἐν ἀλλοτριᾷ γνώμῃ περιπατεῖ*) 11) „Будемъ прибѣгать къ Евангелію, какъ къ плоти Иисуса, и къ апостоламъ, какъ къ пресвитерству Церкви (*ὡς πρεσβυτερίῳ ἐκκλησίας*)“. 12) Въ посланіи къ смирнѣянамъ св. Игнатій такъ же, какъ и въ посланіи къ траллійцамъ, излагаетъ преданіе въ

1) Ad Ephes. 11 2: *οἱ καὶ τοῖς ἀποστόλοις πάντοτε συνήνεσαν ἐν δυνάμει Ἰησοῦ Χριστοῦ.*

2) Ad Ephes. 16 2. Cfr. 17 2: *λαβόντες θεοῦ γνώσιν.*

3) Ad Ephes. 20 2.

4) Ad Magnes 13 1

5) Ad Trall. 6 1

6) Ad Trall. 11 1. Cfr. 6 2: *λαμβάνει ἐν ἡδονῇ κακῇ τὸ ἀποθανεῖν.*

7) Ad Trall. 7 1 Въ гл 9 св. Игнатій даже представляетъ какъ бы краткій символъ вѣры. Кто говоритъ несогласно съ этимъ символомъ, того не нужно и слушать

8) Ad Philad 1 2: *συνεννόημισται γὰρ ταῖς ἐντολαῖς ὡς χορδαῖς κιθάρᾳ.*

9) Ad Philad 2.

10) Ad Philad 2.

11) Ad Philad 3 2

12) Ad Philad 5 1.

формѣ какъ бы „правила вѣры“, ¹⁾ и такъ же убѣждаетъ не только не принимать еретиковъ, но, если возможно, и не встрѣчаться съ ними. ²⁾ Въ жизни св. Игнатія бывали случаи, напоминающіе споры позднѣйшихъ писателей, Иринея и Тертуллиана, съ гностиками о Свящ Писаніи. „Я, пишетъ онъ, слышалъ отъ нѣкоторыхъ слова: „если не найду въ писаніяхъ (*ἐν τοῖς ἀρχαίοις*), т. е. въ евангеліи, то не вѣрю“, а когда я говорилъ имъ, что написано, то отвѣчали мнѣ, что нужно доказать (*ὅτι πρόκειται*). Но для меня писаніе (*ἀρχαία*)—Иисусъ Христосъ, подлинное писаніе (*τὰ ἀδίκτα ἀρχαία*)—крестъ Его, Его смерть и воскресеніе, и вѣра Его (*ἡ πίστις ἢ δι' αὐτοῦ*); вотъ чѣмъ желаю оправдаться при вашей молитвѣ“ ³⁾ Св. Игнатій, подобно Тертуллиану, который отказывался вести съ еретиками рѣчь на основаніи Писанія, желаетъ прекратить споръ съ еретиками и ссылается на свою личную вѣру во Христа. ⁴⁾ Но вѣдь эта вѣра была именно церковная. Св. Игнатій не отдѣлялъ себя отъ Церкви, а потому и можно думать, что въ приведенномъ мѣстѣ живое самосознаніе Церкви или церковнаго человѣка считается достаточнымъ мѣриломъ истины, независимо отъ Св. Писанія, слова котораго перетолковывали уже и во время св. Игнатія. ⁵⁾ Вообще всѣ рѣчи Игнатія объ еретикахъ и о вѣрѣ истинной именно и изображаютъ Церковь хранительницей истины въ противоположность ересямъ ⁶⁾

Въ посланіи ученика Игнатія еп. смирнскаго Поликарпа къ филиппійцамъ находимъ весьма ясныя указанія на принципъ преданія. Онъ въ своемъ посланіи говорить, что не

¹⁾ Ad Smyrn 1 и 2

²⁾ Ad Smyrn 4 1 7 2.

³⁾ Ad Philad 8 2.

⁴⁾ Такъ понимаетъ это мѣсто Th. Zahn Geschichte des neutestamentlichen Kanons. Bd. I 2. SS. 846—847 Bd. II 2. Erlangen und Leipzig 1892. XIV, 1 d. SS 945—948. P. Batiffol. L' église naissante et le catholicisme³. p 163 Но иначе R Knopf. Das nachapost Zeitalter S. 309

⁵⁾ Объ этомъ Th Zahn Geschichte des neutestamentlichen Kanons Bd 1 2 S. 842 P. Batiffol L' église naissante³. , p 164: La foi qui fait foi est la foi dont témoigne l' Église on tante que telle. la foi écrite n' est pas toute la foi.

⁶⁾ Нѣтъ никакихъ основаній думать, будто Игнатій рассматриваетъ общину внѣ связи съ ея историческимъ прошлымъ, какъ это утверждаетъ Мышцынъ. Устройство христіанской Церкви, стр. 311

хочетъ ихъ учить чему-нибудь. Почему? „Ибо ни мнѣ, ни другому, подобному мнѣ, нельзя достигнуть мудрости блаженнаго и славнаго Павла, который находясь у васъ, предъ лицомъ жившихъ тогда людей, ревностно и твердо преподавалъ слово истины (*τὸν περὶ ἀληθείας λόγον*), и послѣ, удалившись отъ васъ, писалъ вамъ посланія Вникая въ нихъ, вы можете получить назиданіе въ данной вамъ вѣрѣ, которая есть матеръ всѣхъ насъ“ 1) Въ другомъ мѣстѣ Поликарпъ призываетъ филиппійцевъ служить Богу, какъ Онъ заповѣдалъ Самъ и благовѣствовавшіе намъ апостолы и пророки, предсказавшіе намъ пришествіе Господа нашего 2) Поликарпъ убѣждаетъ держаться преданія: „оставивъ суетныя и ложныя ученія (*ψευδοδιδασκαλίας*) многихъ, обратимся къ преданному изначала слову“ 3) Умоляетъ повиноваться слову правды, 4) объединяться въ истинѣ. 5) Первенцемъ сатаны называетъ Поликарпъ того, кто толкуетъ слова Господни по своему желанію (*ὅς ἂν μεθοδεύῃ τὰ λόγια τοῦ κυρίου πρὸς τὰς ἰδίας ἐπιθυμίας*), такъ что они оказываются противорѣчащими церковному ученію 6) Въ посланіи Поликарпа, такимъ образомъ, мы находимъ весьма важныя извѣстія. Онъ уже говоритъ о преданіи; въ его глазахъ имѣетъ значеніе непосредственное основаніе церкви апостоломъ Павломъ; это основаніе ставить церковь на такую высоту, что ее нѣтъ нужды учить, въ ней наиболѣе живо преданіе; древность церкви такъ же признакъ ея авторитетности („а мы еще не знали Его“—гл 11) Вотъ уже почти всѣ элементы позднѣе подробно развитаго ученія о преданіи. 7)

1) Ер. Polycarpi ad Philip. cap. 3 2-3 Срвн гл 11: въ васъ, у которыхъ подвизался блаженный Павелъ и о которыхъ онъ съ похвалою отзывается въ началѣ своего посланія. Вами онъ хвалится во всѣхъ церквахъ, какія только познали въ то время Бога, а мы еще не знали Бога

2) Ер Polycarpi ad Philip 6 в. Здѣсь можно разумѣть только апостоловъ—непосредственныхъ учениковъ Господа, объ этомъ говорить уже упоминаніе только о в з. пророкахъ.

3) Ер. Polycarpi, 7 2: *ἐπὶ τὸν ἐξ ἀρχῆς ἡμῖν παραδοθέντα λόγον ἐπιστρέψομεν.*

4) Ер Polyc. 9 1: *πειθαρχεῖν τῷ λόγῳ τῆς δικαιοσύνης*

5) Ер Polyc 10 1: *state . in veritate sociati*

6) Ер Polyc. ad Philip 7 1

7) Срвн. о Поликарпѣ у Р. Batiffol'я *L' église naissante et le catholicisme* 3 pp 191—198.

Очень ясно учение о преданіи выражено въ двухъ послѣднихъ главахъ посланія къ Діогнету, но какъ извѣстно, эти двѣ главы по своему гомилетическому характеру представляютъ нѣчто совершенно чуждое всему посланію, да и въ рукописяхъ эти главы стоятъ отдѣльно, ¹⁾ а потому ихъ должно считать позднѣйшимъ добавленіемъ и использовать ихъ для характеристики взглядовъ первой половины второго вѣка нельзя. Однако и въ несомнѣнно подлинныхъ главахъ читаемъ: „христиане обитаютъ, какъ пришельцы въ тлѣнномъ мірѣ, ожидая нетлѣнія на небесахъ . ибо не земное изобрѣтеніе предано имъ (*παρεδόθη*), не вымыселъ (*ἐπινοία*) кого-либо изъ смертныхъ они такъ тщательна стараются сохранить, и не человѣческихъ тайнъ имъ ввѣрено распоряженіе (*οὐδὲ ἀνθρωπίνων οἰκονομίαν μυστηρίων πεπίστευται*) ²⁾

Евсевій кесарійскій говоритъ объ Егезиппѣ, что онъ написалъ въ пяти книгахъ неложное преданіе о проповѣди апостоловъ (*τὴν ἀπλανῆ παράδοσιν τοῦ ἀποστολικοῦ κηρύγματος*) ³⁾ Въ этихъ словахъ можно видѣть опять свидѣтельство о преданіи. Подобное же свидѣтельство находится и въ фрагментахъ сочиненія Егезиппа, сохраненныхъ у Евсевія „Коринѣская церковь, пишетъ Егезиппъ, удержала правильное учение (*ὁ ὀρθὸς λόγος*) до Прима, бывшаго епископомъ въ Коринѣѣ. Плыва въ Римъ, я провелъ немало дней у коринѣянъ, бесѣдовалъ съ ними,—и мы взаимно утѣшались своимъ православіемъ (*τῷ ὀρθῷ λόγῳ*)“. По тому же Егезиппу Церковь обладала истиной, ее называли дѣвой, ибо она не была еще растлѣна суетными ученіями (*ἀκοαῖς μαθαιαῖς*). Каждый ересеначальникъ привносилъ свое собственное и отличное отъ другихъ учение (*ἰδίως καὶ ἑτέροις ἰδίαν δόξαν*). Единство Церкви (*τὴν ἑνωσιν τῆς ἐκκλησίας*) лжехристиане раздѣлили испорченнымъ ученіемъ (*φθοριμαῖος λόγοις*) о Богѣ и Христѣ Его. ⁴⁾ Церковь, слѣд, по Егезиппу есть

¹⁾ Funk. Die apostolischen Vater S XXXI Прот. П. Преображенскій Сочиненія св. Іустина Философа, стр 365—366

²⁾ Ер. ad Diogn. cap. 6. 7 Funk, cit. ed, S. 138 Сочиненія св Іустина, стр. 377.

³⁾ Н. Е. IV 8 2. GrchSch 9 1. S. 314 8-10.

⁴⁾ Euseb. Hist Eccl IV 22 2 4-6 GrchSch 9 1. SS 370. 372.

хранительница истины, а ересь—нововведение ересеначальниковъ. Истина Церкви—преданная; содержаніе ереси принадлежит ересеначальнику. Для Егезиппа, такимъ образомъ, древность и единство вѣры въ разныхъ церквахъ есть доказательство единой церковной истины. ¹⁾ Путешествуя по разнымъ церквамъ, онъ видѣлъ, что вездѣ вѣра одна, а потому вѣра Церкви и есть истинная. Отдѣленіе отъ Церкви есть искаженіе истиннаго ученія. Егезиппъ указываетъ родоначальниковъ ересей, какъ въ послѣдствіи дѣлали это св. Иринеи и Тертуллианъ.

Поликратъ ефесскій, какъ мы уже видѣли, въ спорѣ съ римскимъ епископомъ Викторомъ прямо ссылается на преданіе своихъ родственниковъ и на преданіе отъ ап. Филиппа и Иоанна Богослова. Въ его посланіи, поскольку оно сохранено Евсеіемъ, встрѣчается не только терминъ—преданіе, но и правило вѣры (*ὁ κανὼν τῆς πίστεως*). ²⁾

У Иустина Философа и у Ермы даны краткія исповѣданія вѣры ³⁾ Иустинъ говоритъ, что ученіе предано Иисусомъ Христомъ, ⁴⁾ чрезъ апостоловъ возвѣщено во всѣхъ народахъ ⁵⁾ Ученіе современной ему Церкви, единое во всемъ мірѣ, Иустинъ ставитъ въ тѣсную связь съ апостолами. Церковь возвѣщаетъ то, чему научена она апостолами. ⁶⁾ Церковь, сохраняющая ученіе апостоловъ, слѣд., есть обладательница истины. Ереси—произведеніе демоновъ. ⁷⁾ Христіане—ученики истиннаго и чистаго ученія Иисуса Христа; еретики же извѣстны по именамъ тѣхъ, отъ кого первона-

¹⁾ Cfr. Henri Dannreuther. Du témoignage d' Hégésippe sur l' église chrétienne aux deux premiers siècles Nancy 1878. pp 59—60. 62 67. P. Batiffol. L' église naissante³., p. 208—209. Th. Zahn Geschichte des neutestam. Kanons. Bd. I 2 S. 461. A. Harnack. Dogmengeschichte⁴ I. S 367 Anm. 2. 407 Anm 1.

²⁾ Euseb Hist. Eccl V 24 s. GrchSch 9 1 S. 492 s.

³⁾ Iust Apol. I, 6. Dial. с Tryph. 80. CAG I 1 pp. 20. 22 I 2. pp 288 sqq Сочиненія, стр 36. 265.

⁴⁾ Apol. I, 6 23. 42. 66 67. CAG. I 1. pp 20. 118 180. 182. 184. 186 Сочиненія, стр 36. 53. 54. 72. 97. 99.

⁵⁾ Apol. I, 42. Срвн. Dial. 109. 119 CAG I 1 p. 118. I 2 pp. 386. 428. Сочиненія, стр 72. 307 324.

⁶⁾ Apol I, 13 14. 67. CAG I 1 pp. 40 46. 188. Сочиненія, стр 42 43 99.

⁷⁾ Apol. I, 26. Dial. 82. CAG. I 2. p. 298 Сочиненія, стр. 56—57. 268.

чально произошло то или другое учение и мнѣніе; ¹⁾ они только носятъ названіе христіанъ, а если они не согласны съ ученіемъ христіанскимъ (которое Іустинъ кратко здѣсь же излагаетъ), то не считайте ихъ христіанами ²⁾

Изъ времени, близкаго къ жизни и дѣятельности св. Иринея, можно найти свидѣтельства о преданіи во всѣхъ концахъ вселенной. О Діонисіѣ коринѣскомъ Евсевій сообщаетъ, что онъ вдохновенную свою дѣятельность простираетъ щедро не только на подчиненныхъ, стараясь быть полезнымъ для всѣхъ, посредствомъ католическихъ посланій, которыя онъ писалъ церквамъ. Посланіе къ лакедемонянамъ содержитъ наставленіе въ православной вѣрѣ и увѣщаніе къ миру и единенію. Въ посланіи къ никомидійцамъ Діонисій, опровергая ересь Маркіона, твердо стоитъ за правило истины (*τῶ τῆς ἀληθείας κατόν*). Знаетъ Діонисій и такихъ, которые рѣшились исказить Писанія Господни. ³⁾

Теофилъ антиохійскій сравниваетъ церкви съ плодоносными островами, обильными водой, имѣющими спокойныя мѣста и пристани, въ которыхъ можно найти прибѣжище отъ бури. „Такъ Богъ далъ міру, волнуемому и обуреваемому грѣхамъ, собранія (*τὰς συναγωγὰς*), называемыя святыми церквами, въ которыхъ, какъ въ благоустроенныхъ пристаняхъ, сохраняются ученія истины (*αἱ διδασκαλίαι τῆς ἀληθείας*), къ которымъ прибѣгаютъ желающіе спастись, коль скоро они сдѣлаются любителями истины и захотятъ избѣжать гнѣва и суда Божія“. Напротивъ, ереси св. Теофилъ уподобляетъ островамъ каменистымъ, безводнымъ, бесплоднымъ, полнымъ дикихъ звѣрей, у береговъ которыхъ сокрушаются корабли и погибаютъ люди „Такъ есть ученія ложныя (*αἱ διδασκαλίαι τῆς πλάνης*): это—ереси, погубляющія тѣхъ, которые пристають къ нимъ Онѣ не руководятся словомъ истины“. ⁴⁾ Здѣсь ясно выражено ученіе о преда-

¹⁾ Dial. cum Tryph cap. 35 Они и христіанами себя называютъ подобно тому, какъ язычники надписываютъ имя Божіе на идолахъ. CAG. I 2 pp. 118 sqq. Сочиненія, стр. 187—189 passim.

²⁾ Dial. cap. 80 „Здравомыслящіе (*ὀρθογνώμοντες*) во всемъ христіане“—ibid. CAG I 2. pp. 288—292. Сочиненія, стр. 265 266. Объ Іустинѣ подробно см. Vatiffol. L' église naissante et le catholicisme³ pp. 224—231.

³⁾ Euseb. H. E IV 23 1-2 4 12. GrchSch 9 i. SS 374. 378.

⁴⁾ Ad Autol lib. II, cap 14. CAG. 8. pp. 98. 100 Сочиненія апологетовъ, стр. 150—151.

ніи, живущемъ въ церквахъ, и Гарнакъ говоритъ, что понятіе о Церкви у Теофила то же, что и у св Иринея. ¹⁾

Изъ памятниковъ римской Церкви можно указать на анонима, который противъ монархіанъ писалъ, что они безъ страха искажали Божественное Писаніе и отвергали правило древней вѣры (*πίστεως ἀρχαία; κανόνα*). ²⁾

Наконецъ, мы приведемъ двѣ иллюстраціи того, какъ сохранялось апостольское преданіе въ Церкви. Вотъ Папіи іерапольскій, написавшій пять книгъ подъ заглавіемъ „Изъясненіе Господнихъ изреченій“, говоритъ о себѣ. „Я не премину изложить тебѣ, что хорошо узналъ отъ старцевъ и хорошо запомнилъ, и присоединить объясненія для подтвержденія истины, потому что я держался не тѣхъ, которые, подобно многимъ, говорятъ много, а тѣхъ, которые учатъ истинѣ; я соображался не съ тѣми, которые припоминаютъ чужія заповѣди, а съ тѣми, которые держатся заповѣдей, преданныхъ отъ Господа для вѣры и происходящихъ отъ самой истины (*τοῖς τὰς παρὰ τοῦ κυρίου τῆ πίστει δεδομένας καὶ ἀπ' αὐτῆς παραγινόμενας τῆς ἀληθείας*) Если мнѣ случалось встрѣчать кого-либо, обращавшагося со старцами, то я заботливо спрашивалъ объ ученіи старцевъ (*τοὺς τῶν πρεσβυτέρων ἀνέκρινον λόγους*), что сказалъ Андрей, что Петръ, или что Филиппъ, или что Тома или Іаковъ, или что Іоаннъ или Маттеѣй, или другой кто изъ учениковъ Господа,—что говорятъ Аристіонъ и пресвитеръ Іоаннъ, ученикъ Господа“. ³⁾

А вотъ воспоминанія изъ самаго ранняго дѣтства св. Иринея въ его собственномъ письмѣ къ Флорину. „Это ученіе (*τὰ δόγματα*), Флоринъ, не есть ученіе здравое: оно несогласно съ Церковью (*ἀσύμφωνά ἐστι τῆ ἐκκλησίᾳ*)... Тебѣ не преподавали его предшествовавшіе намъ пресвитеры, которые слушали самихъ апостоловъ. Бывъ еще отрокомъ, я видѣлъ тебя въ нижней Азій у Поликарпа. Тогдашнее я помню тверже, чѣмъ недавно; потому что познанія (*μαθήσεις*) дѣтскаго возраста, укрѣпляясь вмѣстѣ съ душою, укрѣ-

¹⁾ Dogmengeschichte⁴. I. S. 367 Anm. 2.

²⁾ Euseb. H. E. V 28 13. GrchSch 9 1. S 504 11-12.

³⁾ Euseb. H. E. IV 39 3-4 GrchSch 9 1. S 286 Fragm. 2. Funk. Die apostolischen Väter S. 126

реняются въ ней. Такъ я могу поименовать даже мѣсто, гдѣ сидѣлъ и разговаривалъ блаженный Поликарпъ; могу указать всѣ входы и исходы его, начертать образъ его жизни и внѣшній видъ, изложить его бесѣды съ народомъ, описать его обращеніе съ Іоанномъ, какъ онъ самъ разсказывалъ, и съ прочими самовидцами Господа, изобразить, какъ онъ припоминалъ слова ихъ, какъ и что слышались отъ нихъ о Господѣ, какъ онъ пересказывалъ объ Его чудесахъ и ученіи, о чемъ получилъ преданіе (*παρειλρωδες*) отъ людей, которые сами видѣли Слово жизни,—и всѣ его сказанія согласовались съ Писаніемъ“¹⁾

Здѣсь предъ нами двѣ картины Егезиппъ обходитъ моря и земли, чтобы собирать изреченія Господни, чтобы узнавать подробности апостольскаго преданія. Блаженный Поликарпъ на закатѣ дней своихъ въ бесѣдѣ съ народомъ вспоминаетъ о преданіи апостоловъ, съ которыми онъ лично обращался, и ему внимаютъ, слагая всѣ слова его въ сердце своемъ, юноша, будущій ліонскій епископъ, борецъ противъ гностицизма, впервые ясно, опредѣленно и настойчиво заговорившій о преданіи. Эти двѣ картины какъ бы пріоткрываютъ намъ завѣсу, скрывающую отъ насъ жизнь древней Церкви, и мы видимъ, какъ тщательно и съ какою любовью охранялось апостольское преданіе въ Церкви

Изъ всѣхъ приведенныхъ данныхъ мы въ правѣ сдѣлать выводъ, что всегда Церковь мыслила себя хранительницей преданной отъ апостоловъ истины, и въ Церкви всегда жило сознаніе ея неразрывной живой связи съ ученіемъ апостольскимъ.²⁾ Апостольское преданіе, такъ или иначе формулированное, было критеріемъ истины или лжи. Этотъ принципъ преданія съ самаго начала всегда былъ въ церковномъ сознаніи. Обострившаяся во второй половинѣ второго вѣка борьба съ гносісомъ, естественно, побудила церковныхъ писателей подробнѣе изложить принципъ церковнаго преданія и точнѣе его обосновать. Эту задачу и исполнили прежде другихъ св. Иринеи и Тертуллианъ, у ко-

¹⁾ Euseb. H. E. V 20 +6. GrchSch 9 1 SS. 482. 484 Fragm 1. PG, t. 7, coll 1225A. 1228A—B.

²⁾ Cfr R. Knopf Das nachapostolische Zeitalter S. 393

торыхъ ученіе о преданіи имѣетъ такое важное значеніе. 1) Послѣ нихъ мысль церковныхъ писателей, встрѣчаясь съ вопросомъ о преданіи, могла отвѣчать на него подробнѣе и однообразнѣе. Вѣдь всякій можетъ наблюдать въ своей жизни, какъ мысль, ранѣ имѣвшаяся, становится опредѣленнѣе, когда она выражена словомъ, а особенно, когда записана. Опредѣленно стѣлалось и церковное ученіе о преданіи послѣ противогностической полемической литературной дѣятельности св. Иринея и Тертуллиана, но приведенныя нами данныя о предшествующемъ періодѣ церковной исторіи даютъ право утверждать, что ученіе это не было во второй половинѣ втораго вѣка создано изъ ничего; ранѣ встрѣчающееся въ отрывочныхъ замѣчаніяхъ и часто лишь намеками выраженное ученіе о преданіи было лишь только развито въ болѣе или менѣе полную систему. 2)

Но какъ мы видѣли, у антигностическихъ писателей ученіе о Церкви, какъ хранительницѣ истины, неразрывно связано съ мыслью объ іерархическомъ устройствѣ самой Церкви. Церкви основаны апостолами, апостолами же поставлены въ нихъ епископы. Въ каждой отдѣльной церкви непрерывный рядъ преемственно смѣнявшихъ другъ друга епископовъ можетъ быть доведенъ до апостоловъ. Дѣло епископа—охранять и истинное ученіе отъ искаженія; епископы даже имѣютъ особую харизму истины (*charisma veritatis*). Все это вмѣстѣ взятое и обосновываетъ истину апостольства Церкви, ту истину, что Церковь неповрежденно сохраняетъ преданное ей апостолами истинное ученіе Христово. Преемственный епископатъ, слѣд., есть признакъ истинной Церкви, и безъ іерархіи нѣтъ Церкви. Былъ ли этотъ пунктъ ученія о Церкви совершенно новымъ въ исторіи догмата о Церкви? Научный отвѣтъ на поставленный вопросъ связанъ съ вопросомъ о происхожденіи епископата и потому въ высшей степени труденъ. Трудность эта обусловлена недостаткомъ

1) Ср Мышцынъ. Устройство христіанской Церкви въ первые два вѣка. Стр. 358.

2) См Schanz. Der Begriff der Kirche. Theologische Quartalschrift. 1893. SS. 565—566. P. Batiffol L' église naissante et le catholicisme³. pp. 195. 235—236.

точныхъ историческихъ свѣдѣній. Всѣ историческія свѣдѣнія при всей ихъ малочисленности отличаются кромѣ того неопредѣленностью, такъ что допускаютъ возможность самаго разнообразнаго ихъ истолкованія. Едва-ли можно указать въ исторіи древней Церкви болѣе запутанный для научнаго рѣшенія вопросъ, нежели вопросъ о происхожденіи епископата. По этому вопросу учеными высказано безконечное множество мнѣній. Однако въ западной протестантской наукѣ за послѣднее полустолѣтіе сложился болѣе или менѣе общепринятый взглядъ на происхожденіе епископата; основу для этого взгляда заложилъ Альбрехтъ Ричль, ¹⁾ которому слѣдуютъ многіе ученые, кончая знаменитымъ Гарнакомъ ²⁾ Кратко эти болѣе или менѣе общіе взгляды можно изложить такъ. ³⁾ Съ самаго начала существованія христіанской Церкви въ ней была двойная форма организаціи. Учительная дѣятельность была на обязанности особыхъ харизматическихъ лицъ—евангелистовъ, апостоловъ, пророковъ, учителей. Дѣятельность этихъ лицъ не была ограничена какою-либо отдѣльною общиной; напротивъ, это были странствующие миссіонеры и учителя. На ряду съ этой общецерковной харизматической организаціей была организація отдѣльныхъ общинъ. Во главѣ общинъ вначалѣ естественно стали старцы. Изъ нихъ образовался пресвитеріатъ (*πρεσβυτέριον*), изъ котораго скоро выдѣлились выбранныя лица—епископы и діаконы. Эти лица непричастны были къ учительству: ихъ обязанности были административно-хозяйственнаго характера. Совершеніе евхаристіи и завѣдываніе имуществомъ—вотъ вся дѣятельность епископовъ и діаконівъ. Уже только во второмъ вѣкѣ епископаты получили особенное положеніе въ церковной организаціи. Постепенно образовался монархиче-

¹⁾ Его книгу *Die Entstehung der altkatholischen Kirche* Зомъ называетъ „ислѣдованіемъ, опредѣлившимъ господствующія теперь воззрѣнія безъ изыятія“. Церковный строй въ первые два вѣка, стр 28—29 прим.

²⁾ Гарнакъ самъ говоритъ *wir, auf Ritschl's Schultern stehend. Das Neue Testament um das Jahr 200* Freiburg i B 1889. S 23

³⁾ Такъ какъ исторія происхожденія епископата не имѣетъ непосредственнаго отношенія къ нашему вопросу, то мы изложимъ общіе взгляды, высказанные въ западной наукѣ кратко, безъ ссылокъ на отдѣльные труды ученыхъ

скій епископаты Между харизматиками и епископами была продолжительная борьба, въ которой побѣдилъ епископаты, воспринявшій послѣ этой побѣды учительную дѣятельность харизматиковъ на себя. Борьба съ гносомъ во второй половинѣ второго вѣка создавала наиболѣе удобную почву для побѣды епископата вездѣ. Къ концу второго вѣка и сложился тотъ строй церковный, который мы можемъ видѣть въ сочиненіяхъ св. Ириней и Тертуллиана. Все это—„положенія, которыя успѣли уже войти въ научный обиходъ и опровергать которыя можно только съ извѣстной долей риска для своей ученой репутаціи“. ¹⁾

Но если принять всѣ эти положенія протестантской науки, то какое слѣдствіе получается для нашего вопроса? Теорія идетъ обыкновенно позади практики. Историческія судьбы возвысили епископаты; фактически онъ сталъ во главѣ Церкви, въ оправданіе этого своего рода захвата создается теорія апостольскаго установленія епископата и непрерывнаго его преемства. Въ оправданіе этой теоріи, добавляются наиболѣе рѣшительные изъ ученыхъ, были составлены около середины второго вѣка такъ называемыя пастырскія посланія, ложно надписанныя именемъ ап. Павла, или во всякомъ случаѣ подлинныя посланія Апостола были интерполированы въ интересахъ іерархіи. Что же такое представляетъ ученіе св. Ириней объ апостольскомъ преемствѣ епископата? Оно есть изобрѣтеніе самого Ириней, совершенно несоотвѣтствовавшее дѣйствительности. Св. Ириней говоритъ о поставленіи первыхъ епископовъ апостолами, а на самомъ дѣлѣ апостолы епископовъ не ставили. Св. Ириней говоритъ, что преемственный рядъ епископовъ непрерывно восходитъ до апостоловъ. Но въ дѣйствительности рядъ преемственныхъ епископовъ могъ восходить (—и то далеко не повсюду—) всего лѣтъ на 50—60 отъ времени жизни и дѣятельности самого Ириней. Вообще ученіе о важномъ значеніи іерархіи для Церкви есть нововведеніе конца второго вѣка, неизвѣст-

¹⁾ Слова проф. А. И. Покровскаго въ отзывѣ о диссертациі В. Н. Мышцына. Журналы собраній Совѣта Московской Духовной Академіи за 1909 годъ, стр. 104. Срвн. проф. Н. А. Заозерскаго Іерархическій принципъ церковной организаціи. Богословскій Вѣстникъ. 1911, т. 1, стр. 63—66. Кратко протестантскія теоріи изложены и разобраны у Batiffol'я L' église naissante et le catholicisme³, pp. 172—193.

ное вѣку первому, въ которомъ мыслили совершенно иначе. Представляя всѣ эти послѣдствія для нашего вопроса, мы ничуть не утрируемъ. Подобныя сужденія мы найдемъ у самихъ представителей протестантской науки. Вотъ, напр., что пишетъ Ричль „Представленная теорія епископата (св. Иринея и Тертуллиана) одновременно догматическая и историческая. Въ догматическомъ отношеніи она—существенный моментъ каѳолическаго христіанства, въ историческомъ—главная инстанція историческихъ воззрѣній Церкви. Мы отказались бы отъ всего до сихъ поръ изложеннаго развитія, если бы приняли это положеніе или прибавили бы только кое-что въ опроверженіе этой исторической теоріи. Изъ древнѣйшихъ или одновременныхъ источниковъ установлено, что развитая Иринеемъ и Тертуллианомъ теорія епископата не могла имѣть значенія отъ начала; содержаніе принятаго за апостольское „правила вѣры (regula fidei)“, которое является именно антитезою еретическому гносису второго вѣка, доказываетъ, что идея епископата, которая съ нимъ тѣснѣйшимъ образомъ связана, могла распространиться и утвердиться только какъ реакція противъ гносиса“. ¹⁾ Въ общемъ буквально повторяющій Ричля Bohringer выражаетъ ту же

¹⁾ Die Entstehung der altkatholischen Kirche SS 444—445 Дальше Ritschl на основаніи сочиненій Климента Алекс. доказываетъ свое положеніе. SS 445—449 Но въ то же время Ritschl обращаетъ вниманіе на іерусалимскую церковь, гдѣ во главѣ общины стоитъ ап. Іаковъ. Приводя свидѣтельство Егезиппа: *διαδέχεται τὴν ἐκκλησίαν μετὰ τῶν ἀποστόλων ὁ ἀδελφὸς τοῦ κυρίου Ἰάκωβος* (Euseb H. E. II 23 4), Ritschl рассуждаетъ: онъ (Іаковъ) принимаетъ на себя вмѣсто Іисуса руководство всей общиной или церковью, которая, конечно, въ тотъ моментъ времени, къ которому относится извѣстіе, пространственно была ограничена Іерусалимомъ. S. 416. Егезиппъ же свидѣлствуетъ, что по смерти Іакова епископомъ сдѣлался Симонъ, также родственникъ Господа (*ἀνέψιος τοῦ κυρίου*) Это даетъ возможность Ричлю выразить слѣдующее мнѣніе: Іаковъ и его преемники представляются преемниками не апостоловъ, но Господа S. 417 Такимъ образомъ, по мнѣнію Ричля, было своего рода преемство епископовъ въ церкви іерусалимской, гдѣ они были преемственными замѣстителями Христа, но это преемство погибло вмѣстѣ съ самою іерусалимской церковью (SS 435—436) Впрочемъ, нѣкоторый пережитокъ іерусалимскихъ церковныхъ порядковъ Ritschl видитъ въ позднѣйшее время въ Александріи (SS. 434—435). Это мнѣніе Ritschl'я не встрѣтило сочувствія, „и по праву“—прибавляетъ Зомъ (стр. 29 прим.).

мысль еще болѣе рѣзко. „То, говоритъ Böhlinger, на что должна опираться (эта теорія), именно, историческая поддержка,—есть историческая фикція. Будто апостолы въ основанныхъ ими церквахъ поставили епископовъ, какъ своихъ преемниковъ съ властью учить... это—предположеніе, о которомъ исторія того времени, какъ мы видимъ изъ древнѣйшихъ писаній мужей апостольскихъ, ничего не знаетъ, и которое только заднимъ числомъ въ послѣдней трети второго вѣка было приписано (aufgeströckt) раннѣйшей исторіи въ борьбѣ Церкви съ гнозисомъ, хотя и не однимъ только Иринеємъ, у котораго это (не-)историческое представленіе встрѣчается впервые“. ¹⁾ Вполнѣ понятно, что православному изслѣдователю уже заранѣе нельзя согласиться съ подобными мнѣніями. Православный изслѣдователь можетъ скорѣе рискнуть своей ученой репутаціей и признать положенія, противорѣчающія даннымъ современной западной науки, чѣмъ поступиться своей увѣренностью въ истинности преданія вселенской православной Церкви. Кромѣ отрывочныхъ, допускающихъ множество толкованій свидѣтельствъ древней церковной литературы, у православнаго изслѣдователя есть еще источникъ научныхъ знаній, это—преданіе Православно-Соборной Церкви, и онъ всегда можетъ предпочесть второй источникъ первому ²⁾

¹⁾ Die alte Kirche 2-ter Theil. SS 424—425. Cfr Nitzsch. Grundriss der christlichen Dogmengeschichte, S 255: авторитетъ епископовъ утверждается auf Grund der Fiction, dass der Episcopat an die Stelle des Apostolats getreten sei Въ сущности то же, хотя и менѣе рѣзко, говоритъ и Knopf. Das nachapostolische Zeitalter. S. 396: die bischöflich monarchische Verfassung wurde als apostolische ausgegeben und den Bischöfen die Qualität von Nachfolgern der Apostel erteilt По мнѣнію F. Loofs, а, аргументація Иринея—не историческая, но псевдо-историческая, потому что она указываетъ на фиктивныхъ людей, qui ab apostolis instituti sunt episcopi in ecclesiis Leitfaden der Dogmengeschichte, S 19, 3 S. 135 Cfr 3-te Aufl S. 88. Dr. Ioh. Leopoldt объ иринеевой теоріи епископата замѣчаетъ: Das ist gewiss keine Lüge; aber ebenso gewiss ist es ein Irrtum Geschichte des neutestamentlichen Kanons. I. S 161. Гарнакъ такъ же считаетъ возможнымъ ученіе объ апостольскомъ учрежденіи епископата называть легендой Die Chronologie der altchristlichen Litteratur bis Eusebius. I. S. 200

²⁾ Позволимъ себѣ сослаться на авторитетное и убѣдительное доказательство „высокаго и истинно-научнаго значенія преданія Право-

Однако противорѣчіе между преданіемъ и научными данными не такъ ужъ рѣзко на самомъ дѣлѣ, какъ можетъ показаться послѣ перваго знакомства съ трудами ученыхъ, наиболѣе рѣзко выразившихъ свои крайніе взгляды по вопросу о происхожденіи епископата въ христіанской Церкви. Если глубже вникнуть въ положеніе дѣла, то окажется, что не все благополучно и въ протестантской наукѣ, не такъ ужъ все точно рѣшено, что научно несостоятельны всѣ возраженія. Можно даже сказать, что по самому состоянію источниковъ историческаго знанія, о которомъ мы уже говорили, невозможенъ такой научный отвѣтъ на вопросъ о происхожденіи епископата, послѣ котораго не оставалось бы мѣста никакимъ сомнѣніямъ.¹⁾ А потому „для научнаго самоудостоверенія Церкви православная наука должна выполнить только слѣдующія два условія: первое — раскрыть бездоказательность отрицательнаго своемудрія и суемудрія; второе — доказать, что извѣстная, подвергающаяся вражескимъ нападеніямъ, истина всегда составляла и представляетъ необходимое содержаніе соборнаго сознанія Церкви“.²⁾ Первая задача въ

славно-Соборной Церкви“, развитое проф. М. Д. Муретовымъ въ его трудѣ—Эрнестъ Ренанъ и его „Жизнь Иисуса“. СПб 1908, стр. 139—156

¹⁾ „Въ этой проблемѣ слишкомъ много неопредѣленныхъ величинъ, чтобы вообще можно было надѣяться на полное ея разъясненіе, хотя бы въ далекомъ будущемъ“ В. Н. Мышцынъ Устройство христ. Церкви. Стр. V „Всякая концепція, пишетъ проф. А. А. Спасскій, первоначальнаго строя Церкви, какъ бы она ни казалась основательной, вслѣдствіе скудости находящихся въ распоряженіи науки данныхъ и возможности перетолкованія ихъ, въ исторіи изучаемаго вопроса можетъ имѣть значеніе только болѣе или менѣе научно-состоятельной попытки разъясненія этой сложной и затруднительной проблемы и никоимъ образомъ не претендовать на окончательное рѣшеніе ея“. Журналы собраній. Совѣта Московской Духовной Академіи за 1909 годъ, стр. 97. Срви. замѣчаніе проф. В. В. Болотова. Лекціи по исторіи древней Церкви, II, стр. 458 Heinrich Bruders Die Verfassung der Kirche von den ersten Jahrzehnten der apostolischen Wirksamkeit an bis zum Jahre 175 n. Chr. Forschungen zur Christlichen Literatur-und Dogmengeschichte, herausgeg. von Dr. A. Ehrhard und Dr. I. P. Kirsch IV, 1—2 Mainz 1904. SS 69 128—129 Schanz Der Begriff der Kirche Theologische Quartalschrift 1893 S 550 die Frage, wie aus der kollegialen Gemeindeleitung eine monarchische geworden werde, wenn nicht neue Quellen gefunden werden sollten, ungelost bleiben, und sich für alle nahere Einzelheiten mit einem „ignoramus et ignorabimus“ begnügen.

²⁾ Проф. М. Д. Муретовъ, цит. соч., стр. 155

нашемъ вопросъ должна быть выполнена науками церковной исторіи или церковнаго права, и мы можемъ сложить съ себя обязанность „раскрывать бездоказательность отрицательнаго суемудрія“ по вопросу о происхожденіи епископата, тѣмъ болѣе, что эта задача съ успѣхомъ выполнена въ русской наукѣ. ¹⁾ Вторая задача уже историко-догматическаго характера, а потому мы и должны теперь посмотрѣть, нѣтъ ли въ древней христіанской литературѣ свидѣтельство о томъ, что идея апостольскаго учрежденія епископата и его непрерывнаго преемства, какъ основы и ручательства за неповрежденность въ Церкви апостольскаго преданія, не чужда была церковному сознанию съ древнѣйшихъ временъ.

Прежде всего можно сдѣлать такое замѣчаніе. Ученіе о непрерывномъ преемствѣ епископства отъ апостоловъ, какъ признакъ истинной апостольской Церкви, было выражено св. Иринеемъ въ борьбѣ съ гносисомъ. Это обстоятельство, какъ сказано выше, даетъ западнымъ ученымъ основаніе утверждать, будто ученіе это изобрѣтено почти всецѣло однимъ св. Иринеемъ Намъ кажется, напротивъ, это обстоятельство можетъ говорить только противъ подобнаго утвержденія. Возможно ли, чтобы св. Иринея въ борьбѣ съ гносисомъ сослался на „историческую фикцію“? Не говоря уже о томъ, что подобное предположеніе завѣдомой недобросовѣстной лжи со стороны св. Иринея совершенно недопустимо въ отношеніи этого великаго отца Церкви, ²⁾ возникаетъ недоумѣнный вопросъ: могла ли имѣть подобная ссылка на „исто-

¹⁾ Разумѣемъ трудъ В. Н. Мышцына—Устройство христіанской Церкви въ первые два вѣка. Въ этомъ трудѣ съ достаточной полнотой показаны немаловажные пробѣлы и дефекты обычнаго въ западной наукѣ рѣшенія вопроса о происхожденіи епископата въ древне-христіанской Церкви. Почти всѣ консервативные выводы автора могутъ быть приняты въ обиходъ православной науки, потому что ни въ чемъ не разногласятъ съ устоями Православной Церкви. О значеніи этого труда см. замѣчаніе проф. А. А. Спасскаго въ Журналахъ собраній Совѣта Московской Духовной Академіи за 1909 г. стр. 98.

²⁾ См. Th Zahn Geschichte des neutestamentlichen Kanons. Bd I 2 S 436. Cfr. A. Harnack Das Neue Testament um das Jahr 200. S. 18 Cfr. Einige Bemerkungen zu Adolf Harnack's Prüfung der Geschichte des neutestamentlichen Kanons von Theodor Zahn. Erlangen und Leipzig 1889 SS 32--33. Zahn рѣшительно—и вполне справедливо!—подчеркиваетъ подобную мысль и считаетъ еѣ особенно важной. S. 33

рическую фикцію“ какое-либо значеніе для полемическаго успѣха? Не прошло еще и вѣка со времени смерти апостоловъ; ихъ преданіе жило еще во всѣхъ христіанскихъ общинахъ, вѣдь жили еще дѣти тѣхъ людей, которые имѣли общеніе съ самими апостолами, слышали ихъ ученіе и, конечно, передавали его дѣтямъ своимъ ¹⁾ Сослаться въ полемикѣ и при такихъ обстоятельствахъ на „историческую фикцію“, это значило бы не только не убѣдить противниковъ, но и посѣять недовѣріе въ своихъ. Если бы аргументація св. Иринея была „псевдоисторической“, какъ называлъ ее Loofs, то ея несостоятельность была бы очевидна въ то время для всѣхъ и она не имѣла бы никакого смысла. ²⁾ Вообще очень трудно понять, какъ могло случиться, что св. Иринея уличили въ подтасовкѣ фактовъ и въ созданіи „исторической фикціи“ гностики не второго вѣка, а только второй половины девятнадцатаго.

Обращаясь къ сохранившимся литературнымъ даннымъ, прежде всего въ Евангеліи мы находимъ ученіе о томъ, что Самъ Христосъ посланъ Отцемъ Своимъ. ³⁾ Его пища и питіе—исполненіе воли Пославшаго Его Отца. ⁴⁾ Посланный Богомъ (*ὁρ ἀπέστειλεν ὁ θεός*) говоритъ слова Божіи. ⁵⁾ Его ученіе принадлежитъ Пославшему Его, ⁶⁾ поэтому принимающій Его, принимаетъ Пославшаго Его ⁷⁾ Чудеса направлены были къ тому, чтобы люди вѣровали въ посланіе Сына. ⁸⁾

Будучи Самъ посланъ отъ Отца, Иисусъ Христосъ избираетъ и посылаетъ апостоловъ, сначала только къ іудеямъ, ⁹⁾ а потомъ и въ міръ весь ¹⁰⁾ Это посланіе апо-

¹⁾ Cfr. Contra haer. IV 27 r. PG., t. 7, col 1056B. Сочиненія, стр. 390.

²⁾ Cfr. Dr. F. X. Funk. Die Echtheit der ignatianischen Briefe. Tübingen 1883. S. 56. Cfr. Th. Zahn Einige Bemerkungen S 30

³⁾ Мѣ 15 24 21 37 Мрк 12 6 Лк 4 18. 43. Іо 3 17 5 29 36 6 29 44. 57. 11 42 17 18 21 Дн 3 20. 1 Іо 4 9. 14

⁴⁾ Іо 4 34.

⁵⁾ Іо 3 34 5 31.

⁶⁾ Іо 7 16

⁷⁾ Мѣ 10 40 Мрк 9 37 Лк 9 48 Срвн Лк 10 16

⁸⁾ Іо 5 36. 6 29 11 42 16 30

⁹⁾ Мѣ 10 5. 16. Мрк 3 14. 6 7 Лк 9 2 10 1

¹⁰⁾ Мѣ 28 18-20. Мрк 16 15 Лк 24 47-49

столовъ ставится какъ бы въ связь съ посланіемъ Самого Ісуса Христа: и то, и другое посланіе составляютъ одну какъ бы цѣпь. Какъ Отець послалъ Сына Своего, такъ и Сынъ посылаетъ Своихъ учениковъ. 1) Принимающій апостоловъ принимаетъ Христа, а принимающій Христа принимаетъ Пославшаго Его. 2) „Слушающій васъ Меня слушаетъ, и отвергающійся васъ Меня отвергается; а отвергающійся Меня отвергается Пославшаго Меня.“ 3)

Апостолъ Павелъ такъ же получилъ непосредственное посланіе отъ Господа Ісуса Христа, 4) почему онъ и называетъ себя постоянно апостоломъ Ісуса Христа, призваннымъ апостоломъ (*κλητὸς ἀπόστολος*), 5) а не людьми поставленнымъ. 6) Непосредственно Христомъ наученъ былъ ап. Павелъ, 7) и самъ говоритъ, что ему была ввѣрена проповѣдь. 8) Св. Ириней и Тертуллианъ въ концѣ второго вѣка говорили о церковной истинѣ: *quod ecclesiae ab apostolis, apostoli a Christo, Christus a Deo accepit*. Въ Новомъ Завѣтѣ мы имѣемъ уже два послѣднихъ звена той цѣпи, чрезъ посредство которой преемственно сохраняется и распространяется въ мірѣ богооткровенная истина. Перваго звена пока не упоминается, потому что его и въ дѣйствительности еще не было. Но ужъ изъ апостольской исторіи и изъ посланій апостольскихъ мы узнаемъ и о дальнѣйшемъ преемствѣ, преемствѣ епископата отъ апостоловъ

Наука церковной исторіи можетъ привести много данныхъ за апостольское происхожденіе епископства въ христіанской Церкви, 9) но намъ важно узнать, мыслился ли епископъ

1) Іо 17 18 20 21

2) Мѣ 10 40. Іо 13 20.

3) Лк 10 16.

4) Дн 9 3-6 16-17. Срвн. Дн 26 17

5) Рим 1 1. 11 13 1 Кор 1 1. 9 1. 2. 5 15 9 2 Кор 1 1. 8 23. 11 5 12 11 Еф 1 1. Кол 1 1. 1 Сол 2 7. 1 Тим 1 1. 2 7. 2 Тим 1 1. 11. Тит 1 1. Такъ же называетъ себя и ап. Петръ—1 Петр 1 1. 2 Петр 1 1.

6) Гал 1 1 Апостольское достоинство признано было за Павломъ и прочими апостолами См. Гал 2 7-9.

7) Гал 1 12. 16-22 1 Кор 11 23. Еф 3 3 Объ ап. Павлѣ см. Bruders. Die Verfassung der Kirche SS. 181—183 89—92.

8) Тит 1 3

9) Объ этомъ въ дисс В. Н. Мышцына—Устройство христ. Церкви, особ стр. 144—155. 229 слл

преемникомъ апостоловъ въ дѣлѣ ученія и сохраненія истины, какимъ онъ выступаетъ въ изложенномъ нами ученіи св. Иринейя. Объ этомъ можно указать нѣсколько свидѣтельствъ уже въ раннѣйшихъ посланіяхъ апостола Павла. Въ посланіи къ филиппійцамъ ап. пишетъ: умоляю Еводию, умоляю Синтихию мыслить то же о Господѣ (*τὸ αὐτὸ φρονεῖν ἐν κυρίῳ*); еи, прошу и тебя, искренній сотрудникъ (*σύζυγε γνήσιε*), помогай имъ (*συνλαβέσθαι αὐταῖς*), подвизавшимся въ благовѣствованіи вмѣстѣ со мною и съ Климентомъ и съ прочими сотрудниками моими. ¹⁾ Здѣсь Апостоль обращается къ двумъ женщинамъ съ увѣщаніемъ къ единомыслию, ²⁾ желаетъ устранить какое-либо несогласіе въ дѣлѣ вѣры. На ряду съ этимъ обращается къ своему искреннему сотруднику съ просьбой помочь Еводіи и Синтихин, очевидно, достигъ единомыслія. Итакъ, въ Филиппахъ было лицо, которое должно было заботиться объ единомысліи вѣрующихъ и утверждать колеблющихся. Многие ученые пытаются узнать это лицо по имени, но это, конечно, напрасная задача; важно только то, что предстоятелю филиппійской церкви апостоль Павелъ даетъ именно право и власть утверждать членовъ этой церкви въ единомысліи. Апостоль сначала самъ увѣщаетъ къ единомыслию, а потомъ увѣщать же проситъ и своего добраго сотрудника; свою учительную дѣятельность Апостоль переноситъ и на предстоятеля общины

Еще болѣе важное свидѣтельство находимъ въ книгѣ дѣяній апостольскихъ въ прощальной бесѣдѣ ап. Павла съ ефесскими пресвитерами. Подъ пресвитерами здѣсь нѣтъ необходимости разумѣть коллегію пресвитеровъ одной ефесской церкви, потому что объ этомъ въ текстѣ нигдѣ не говорится „Изъ Милита пославъ въ Ефесъ, онъ призвалъ пресвитеровъ Церкви“ (*τῆς ἐκκλησίας*). Но извѣстно, какъ долго жилъ ап. Павелъ въ Ефесѣ, и, конечно, въ окрестностяхъ Ефеса имъ было основано много церквей. ³⁾ Самъ Апостоль въ рѣчи

¹⁾ Филипп 4 23 Анализъ этого мѣста болѣе подробный у Мышцы на, стр 144—146

²⁾ Нѣкоторый намекъ на разномыслія въ Филиппахъ есть въ томъ же посланіи выше—2 23

³⁾ Дѣян 19 10: всѣ жители Асии слышали проповѣдь о Господѣ Исусѣ, какъ иудеи, такъ и еллины Димитрій среброковачъ говорилъ: не

своеи вспоминаеть, что онъ ходилъ, проповѣдуя Царствіе Божіе (*ἐν οἷς διήλθον κηρύσσων*). ¹⁾ Такія слова будутъ болѣе понятны, если мы предположимъ, что Апостоль видѣлъ предъ собою предстоятелей разныхъ церквей, имъ основанныхъ. Всѣ асійскія церкви какъ бы объединены были вокругъ Ефеса; коринѣянамъ Апостоль именно изъ Ефеса передаетъ привѣтствіе отъ лица всѣхъ асійскихъ церквей, ²⁾ а потому и вполне понятно, что минуя Ефесъ и желая повидаться съ предстоятелями церквей, Апостоль посылаетъ именно въ Ефесъ ³⁾ Что же говорить Апостоль предстоятелямъ асійскихъ церквей? Апостоль вспоминаеть о своей учительной дѣятельности: „я не упустилъ возвѣщать вамъ всю волю Божію“, ⁴⁾ а затѣмъ непосредственно продолжаетъ: „а потому (*οὖν*) внимайте себѣ и всему стаду (*ποιμνίῳ*), въ которомъ Духъ Святой поставилъ васъ епископами (*ἐπισκόπους*), насти (*ποιμαίνειν*) Церковь Господа и Бога, которую Онъ приобрѣлъ Себѣ кровію Своею“. Далѣе взоръ Апостола проникаеть въ будущее: „я знаю, что по отшествіи моемъ войдутъ къ вамъ лютые волки, не щадящіе стада; и изъ васъ самихъ возстанутъ люди, которые будутъ говорить превратно, дабы увлечь учениковъ за собою. Посему бодрствуйте, памятуя, что я три года день и ночь непрестанно со слезами училъ (*ἠεικέλευν*) каждого изъ васъ. И нынѣ предаю васъ, братія, Богу и слову благодати Его, могущему болѣе назидать (*ἐπιδοκοποιήσει*) васъ и дать вамъ наслѣдіе со всѣми освященными“ ⁵⁾ Въ этихъ словахъ Апостола сказано очень много Онъ призываетъ предстоятелей асійскихъ церквей, предчувствуя пред-

только въ Ефесѣ, но почти во всей Азии этотъ Павелъ своими убѣжденіями совратилъ немалое число людей 19 ж.

1) Дѣян 20 ж

2) 1 Кор 16 ж

3) Мнѣніе о томъ, что къ ап Павлу въ Милетѣ приходили епископы не одного Ефеса, высказалъ уже св. Иринеи Ліонскій: „когда епископы и пресвитеры, пришедшіе изъ Ефеса и другихъ ближайшихъ городовъ, собрались въ Милетѣ“ и т. д. *Contra haereses*. III 14 а PG. t 7, col. 914В. Сочиненія, стр. 270. Срѣн у Migne not 1, col 914D.

4) Срѣн. еще ст. 20: я не пропустилъ ничего полезнаго, о чемъ вамъ не проповѣдывалъ бы и чему не училъ бы васъ всенародно и по домамъ

5) Дѣян 20 27-42

сказанныя ему узы и скорби; 1) ему хочется въ послѣдній разъ дать имъ наставленіе, дать послѣднее завѣщаніе Ясно, что на предстоятелей церкви Апостоль смотритъ именно какъ на охранителей своего дѣла и преемниковъ его учительства. Не напрасно Апостоль въ своей рѣчи дважды вспоминаетъ свою непрестаную учительную дѣятельность. Говоритъ онъ своимъ слушателямъ и о лютыхъ волкахъ, которые не будутъ щадить стада. Ограждать Церковь отъ волковъ должны пастыри Церкви, конечно, словомъ проповѣди и ученія. Духъ Святыи поставилъ епископовъ и цѣль этого поставленія—пасти Церковь. Это мѣсто, очевидно, противорѣчитъ тому разграниченію административныхъ и пастырско-учительныхъ должностей въ перво-христіанской Церкви, которое проводится нѣкоторыми представителями науки. 2) Напротивъ, іудейскимъ и христіанскимъ писателямъ скорѣе свойственно именно объединеніе понятій пастырства и епископства (наблюденія) Слово *ἐπίσκοπος* и въ ветхомъ завѣтѣ не обозначаетъ только внѣшняго наблюдателя или распорядителя, но иногда означаетъ и зрителя, напр., сердца человѣческаго 3) Въ Н З. достаточно указать на слова ап. Петра: вы были, какъ овцы блуждающія, но возвратились нынѣ къ Пастырю и Блюстителю душъ вашихъ (*ἐπὶ τὸν ποιμένα καὶ ἐπίσκοπον τῶν ψυχῶν ὑμῶν*) 4) Совмѣщеніе епископства и пастырства, слѣд., исполнѣ мыслимо для ново-

1) Дѣян 20 22-23.

2) Harnack въ Prolegomena къ *Λογαίη* (TU 2 1) дѣлаетъ это строгое разграниченіе. SS. 103. 120. 144. 145. 149 Срвн примѣчанія къ *Λογαίη*, SS 56—57. Cfr. A. Ritschl Die Entstehung der altkath. Kirche. S 358. Зомъ объ этомъ разграниченіи говоритъ такъ: наше современное пониманіе, которое мыслить ученіе и администрацію, какъ противоположности, перенесено въ древность. Церковный строй, стр 139. Рѣшительно противъ разграниченія харизмы и должности Н. Bruderъ Die Verfassung der Kirche SS. 70—73.

3) Прем Сол 1 в Срвн Иса 60 17 Іезек 34 11-12 Числ 4 16 31 14 и др Анализъ понятія *ἐπίσκοπος*, хотя и краткій, у Мышцына, стр 142—144 Зомъ, стр. 143—144 прим 13 Въ свѣтскомъ языкѣ *ἐπίσκοπος*—выраженіе чрезвычайно неопредѣленное, многосмысленное

4) 1 Петр 2 25 Зомъ, указавъ это мѣсто изъ посланія ап Петра, замѣчаетъ: Христось Господь Самъ обозначенъ, какъ епископъ (однако, навѣрное, не чиновникъ финансовъ) Церковный строй стр 144 прим. 13.

завѣтныхъ писателей, какъ это можно видѣть и изъ милетской рѣчи ап. Павла А потому мы имѣемъ достаточно оснований для признанія того, что епископы въ Церкви были поставлены продолжателями апостольскаго дѣла учительства и охранителями христіанскаго ученія отъ поврежденій. ¹⁾ Наконецъ, въ рѣчи апостола Павла слѣдуетъ отмѣтить, что онъ предвидитъ уклоненія и нѣкоторыхъ изъ предстоятелей, а потому онъ предаетъ всѣхъ ихъ вмѣстѣ особому покровительству Божію и слову благодати Божіей. Такимъ образомъ, Апостоль ясно говоритъ объ особой благодати, которая, если и допускала бы уклоненіе отдѣльныхъ руководителей Церкви, охраняла бы всѣхъ ихъ вмѣстѣ отъ общаго уклоненія.

Затѣмъ о воззрѣніяхъ апостольскаго вѣка по вопросу объ апостольскомъ преемствѣ епископовъ мы можемъ судить по такъ называемымъ пастырскимъ посланіямъ апостола Павла. Эти посланія, какъ извѣстно, въ протестантской наукѣ служатъ предметомъ безконечныхъ споровъ. Одни изъ авторитетныхъ ученыхъ, какъ напр., Цанъ и Вейссъ, считаютъ ихъ подлинными писаніями ап. Павла и относятъ приблизительно къ 65 году. Другіе или, какъ Гольцманъ и Юлихеръ, написаніе ихъ относятъ къ первой половинѣ 2 вѣка, или, какъ Гарнакъ, дѣлятъ посланія на разныя части и относятъ эти части къ разнымъ временамъ отъ 90 до 145 года. А потому этими посланіями или совсѣмъ пренебрегаютъ, или пользуются ими для характеристики церковнаго строя и церковныхъ воззрѣній послѣ-апостольскаго времени. Для православнаго изслѣдователя не существуетъ вопроса о времени написанія пастырскихъ посланій; послѣдній аргу-

¹⁾ „Несомнѣнное для болѣе позднихъ временъ соединеніе учительства съ управленіемъ останется неразъясненной загадкой, пока это соединеніе не будетъ признаннымъ заложеннымъ уже въ представленіяхъ первыхъ христіанъ. А въ такомъ случаѣ не подлежитъ сомнѣнію, что католическій епископъ, въ качествѣ учителя своей общины (преемника апостоловъ), получилъ надъ общиной и власть управленія“. Зомъ, Церковный строй, стр. 64—65 прим. Такъ же стр. 138—144. Впрочемъ и эти сужденія Зомы окрашены свойственными ему тенденціями. Противоположность учительства и управленія немислима въ первохристіанствѣ, потому что управленіе въ еkkлeзiи не можетъ быть управленіемъ отъ имени какого-либо корпоративно организованнаго общества, но управленіемъ отъ имени Бога, т. е. управленіемъ при посредствѣ слова Божія—стр. 64 прим.

ментъ въ устахъ православнаго изслѣдователя есть ссылка на церковное преданіе ¹⁾ На всѣ вопросы протестантской науки Православная Церковь можетъ отвѣчать словами Тертуллиана: я наслѣдница апостоловъ, я владѣю такъ, какъ они вручили вѣрѣ. ²⁾ Не входя въ изслѣдованіе о подлинности пастырскихъ посланій, ³⁾ мы только отмѣтимъ, что

¹⁾ См А. Клитинъ Подлинность посланій св ап. Павла къ Тимоею и Титу, стр 298 Ср проф М Д Муретовъ Эрнестъ Ренанъ, стр. 154—155

²⁾ De praescr cap 37 PL, t 2, col. 61C

³⁾ Кратко см у Мышцына Устройство христ. Церкви, стр. 214—218 Такъ же цит. соч Клитина, посвященное главнымъ образомъ разбору возрѣній Гольцмана. Мы отмѣтимъ здѣсь только древнѣйшія свидѣтельства о подлинности пастырскихъ посланій Первое посланіе Климентя, cap 2 г: *εἰς πάντας ἑσθρον ἀγαθόν* (Ср Тит 3 1), 7 г: *καὶ ἴδωμεν, τὴ κλὸν καὶ τὴ τελευτὴν καὶ τὴ προσδεχτὸν ἐνάπιον τοῦ ποιήσαντος ἡμᾶς* (Срвн. 1 Тим 5 4 2 3). Срвн. еще 1 Clem. 29 1 и 1 Тимоѳ 2 8 Поликарпъ Смирнскій составилъ свое посланіе къ филиппъ подъ прямымъ вліяніемъ пастырскихъ посланій Только что вспомнивъ въ 3 гл ап. Павла, въ началѣ 4-й Поликарпъ приводитъ 1 Тим 6 10. 7 Затѣмъ нѣсколько довольно ясныхъ цитатъ въ гл 4 и 5-й, именно—1 Тим 5 5 3 в 2 Тим 2 12 Въ гл 9 буквальная цитата 2 Тимоѳ 4 10. Срвн. еще Polyc. cap 12 3 и 1 Тим 2 1 2. 4 15 (Подробный разборъ свид. Поликарпа у Мышцына—стр 215—218). Теофиль Антиохійскій говоритъ: „Слово Божіе повелѣваетъ намъ повиноваться начальствамъ и властямъ и молиться за нихъ, чтобы намъ проводить тихую и спокойную жизнь“ (*ὁπως ἡγομεν καὶ ἡσυχίαν βίον διαύωμεν*—Ad Autol. III, 14. CAG 8. p 222), т е. буквально цитируетъ 1 Тим 2 1-2, называя это *θεῖος λόγος*. Срвн. Ad Autol. II 6 CAG 8. p. 104: отпущеніе грѣховъ посредствомъ воды и бани возрожденія—Тит 3 5 Иринея Лионскій цитируетъ посланія всегда съ именемъ ап. Павла. I graef (1 Тим 1 4), III 3 3 III 3 4 (Тит 3 10). Мураторіевъ фрагментъ знаетъ всѣ три пастырскихъ посланія (59—64 стр.) Климентъ Алекс. въ Строматахъ посланія называетъ Павловыми Strom. II 11, 52 5-7. GrchSch. 15. S. 141. По свид. Тертуллиана посланія Павловыми считались и въ средѣ еретиковъ, которые на 1 Тим 6 20 и 2 Тим 2 2 ссылались въ оправданіе своего ученія о тайномъ преданіи (De praescr. cap 25. PL, t 2, coll. 43—44). Самъ же Тертуллианъ съ удивленіемъ замѣчаетъ отсутствіе пастырскихъ посланій въ канонѣ Маркіона и видитъ въ этомъ только доказательство произвольнаго обращенія еретика со Свящ. Писаніемъ. Minor tamen, cum ad unum hominem litteras factas receperit, quod ad Timotheum duas, et unam ad Titum de ecclesiastico statu compositas, recusaverit (Adv. Marc V 21. CSEL. 47 p. 649 19-22) Протестантская наука допускаетъ какое-то непонятное чудо, предполагая, будто Церковь въ срединѣ II вѣка могла принять за посланія Павла позднѣйшія, только что появившіяся, произведенія неизвѣстнаго писателя

въ вопросъ о подлинности пастырскихъ посланій бросается въ глаза *circulus vitiosus in demonstrando* Между прочимъ подлинность пастырскихъ посланій отрицается на томъ основаніи, что въ нихъ будто бы замѣтна теорія, только послѣ появившаяся. Но лучше бы по посланіямъ судить о воззрѣніяхъ и теоріяхъ той эпохи, къ которой они принадлежатъ. Считая же пастырскія посланія подлинными произведеніями апостола Павла, мы по нимъ можемъ изложить довольно ясно выраженный въ нихъ его взглядъ на значеніе епископа. Нужно впрочемъ сознаться, что пастырскія посланія не говорятъ о епископѣ подробно; въ нихъ больше говорится о нравственныхъ качествахъ епископа; но нѣкоторыя изъ указанныхъ качествъ весьма характерны, и по нимъ можно судить о догматическихъ взглядахъ св. Апостола на значеніе епископа въ Церкви. ¹⁾

Какъ можно видѣть изъ пастырскихъ посланій, ап. Павелъ сохраненіе вѣры въ чистотѣ и неповрежденности не считаетъ призваніемъ исключительно отдѣльныхъ лицъ или одной какой-либо церковной должности. ²⁾ Вся Церковь есть «столпъ и утвержденіе истины» ³⁾ Однако нельзя не замѣтить и того, что Апостоль предетоателей общинъ ставитъ во главѣ этого дѣла охраненія преданнаго имъ ученія ⁴⁾ Среди качествъ епископа Апостоль называетъ и подробнѣе описываетъ его учительность. Епископъ долженъ держаться истиннаго слова, еогласнаго съ ученіемъ (*ἀρτεχόμενον τῷ κατὰ τὴν διδαχὴν πιστοῦ λόγου*), чтобы онъ былъ силенъ и наставлять въ здоровомъ ученіи (*ἐν τῇ διδασκαλίᾳ τῇ ὑγιανοῦσῃ*) и противящихся обличать. Много есть непокорныхъ,

¹⁾ Доказательство изъ пастырскихъ посланій апостольскаго учрежденія епископата см. у Мышцына, стр. 229 слл.

²⁾ Срвн. В. Мышцынъ. Устройство хр. Церкви, стр. 222

³⁾ 1 Тим 3 15.

⁴⁾ Это иногда признаютъ и протестантскіе ученые (A. Ritschl. Die Entstehung der altkath. Kirche. SS. 352. 358, но срвн. S. 350), особенно если пастырскія посланія относятъ ко времени послѣ-апостольскому С. Weizsacker. Das apostolische Zeitalter SS 621—622. Н. I. Holzmann Lehrbuch der historisch-kritischen Einleitung in das Neue Testament 3 te Aufl Freiburg 1. B 1892. SS 290—291. А. Гарнакъ. Die Entstehung und Entwicklung der Kircheverfassung und des Kirchenrechts. SS. 50—51. Гарнакъ предполагаетъ, что 1 Тим 3 1-3 и Тит 1 7-9—интерполяция. Cfr. замѣчаніе Batiffol'я L' église naissante³. pp. 141—142 п. 2.

пустослововъ и обманщиковъ, которымъ должно заграждать уста (*ἐπιτομίζειν*). ¹⁾ Сохраненіе истиннаго преданія и опроверженіе лжеучителей, по Апостолу, преимущественно лежитъ на обязанности епископа. ²⁾

Въ посланіи къ Тимоею среди другихъ качествъ епископа опять указывается учительность — *διδασκικόν*. ³⁾ Отъ епископа Апостоль требуетъ чтобы онъ былъ не корыстолюбивъ и не сребролюбивъ. ⁴⁾ Указаніе на эти качества заставляетъ предположить что въ рукахъ епископа было завѣдываніе церковными имуществами. Кроме того, епископъ называется *Θεοῦ οἰκονόμος*. Онъ долженъ быть непороченъ, какъ Божій домостроитель (*ὡς Θεοῦ οἰκονόμον*). ⁵⁾ Но напрасно поэтому считать епископа распорядителемъ однихъ только имуществъ. ⁶⁾ Нужно обратить вниманіе на многія другія качества, требованіе которыхъ мало понятно въ приложеніи къ эконому или казначею. Какое, напр., значеніе для казначейской должности имѣетъ требованіе единобрачія, это извѣстное *μᾶς ὑψαιχῆς ἀνήρ*? ⁷⁾ Къ указаннымъ нами требованіямъ отъ епископа учительности, требованіямъ совершенно непонятнымъ въ приложеніи къ казначею, нужно еще прибавить миролюбіе, тихость, смиреніе, негнѣвливость. ⁸⁾ Указаніе всѣхъ этихъ качествъ говоритъ именно о томъ, что епископъ не былъ распорядителемъ однихъ только имуществъ, что съ вѣрующими ему приходилось сталкиваться не по однимъ только хозяйственнымъ вопросамъ. Названіе епископа домостроителемъ (*οἰκονόμος*) Божіимъ, если

¹⁾ Тит 1 9-11.

²⁾ „Кто не умѣетъ бороться со врагами и низлагать мудрованія, кто не знаетъ какъ нужно учить здравому ученію, тотъ пусть будетъ далеко отъ учительскаго престола. Прочія качества можно находить и въ подчиненныхъ; но что особенно отмѣчаетъ учителя, это то, чтобы онъ могъ оглашать народъ ученіемъ“. Иоаннъ Злат. На посл. къ Титу бес. 2 Творенія, т 11, стр 849.

³⁾ 1 Тим 3 2.

⁴⁾ 1 Тим 3 3 Тит 1 7.

⁵⁾ Тит 1 7

⁶⁾ „Было бы грубой ошибкой не только считать исключительной, но и главной функціею епископа управленіе имуществомъ общины“. Мышцынъ. Устройство христ Церкви, стр 231.

⁷⁾ 1 Тим 3 2. Тит 1 6

⁸⁾ 1 Тим 3 3-6 Тит 1 7.

его братъ въ связи со всѣмъ строемъ мысли Апостола, весьма характерно. Различныя мѣста изъ посланій самого ап Павла прекрасно изъясняютъ намъ это наименованіе епископа Домомъ Божиимъ Апостоль называетъ Церковь Бога жива. Всѣ его наставленія Тимоею имѣютъ одну цѣль,—чтобы онъ зналъ, какъ поступать (*ἀναστρέφειν*) въ домъ Божіемъ, ¹⁾ т. е. чтобы зналъ свои задачи и обязанности какъ домостроителя Божія, управителя церкви. ²⁾ Мысль Апостола движется все время въ сферѣ далекой отъ финансовъ. Онъ и въ другихъ мѣстахъ *οἰκονόμοι* называетъ себя и другихъ въ выраженіи—домостроители тѣхъ Божіихъ (*οἰκονόμοι μυστηρίων Θεοῦ*), ³⁾ а ап Петръ всѣхъ вѣрующихъ называетъ домостроителями многообразной благодати (*οἰκονόμοι ποικίλης χάριτος*). ⁴⁾ Греческое слово *οἰκονομία* въ томъ же посланіи обозначаетъ назиданіе въ вѣрѣ. ⁵⁾ Замѣчательно, что одни и тѣ же слова употребляются Апостоломъ для обозначенія управленія епископа своимъ домомъ и церковью. Управлять домомъ и управлять церковью, это апостоль обозначаетъ однимъ и тѣмъ же терминомъ *προϊστασθαι*. ⁶⁾ Да и вообще у Апостола идетъ параллельно рѣчь объ управленіи епископа его собственнымъ домомъ и объ управленіи церковью. Епископъ долженъ быть хорошо управляющій (*προϊστάμενος*) домомъ своимъ, дѣтей содержащій въ послушаніи со всякою честностью, ибо кто не умѣетъ управлять (*προστέλλειν*) домомъ, тотъ будетъ ли пещись о Церкви Божіей? ⁷⁾ Особенно эта связь между управленіемъ церковью и управленіемъ домомъ сво-

1) 1 Тим 3 13

2) Экономъ у грековъ не былъ тѣмъ, что называется экономомъ у насъ. Это былъ вообще управляющій домомъ, а не только приходскими расходами. Мышцынъ, стр. 232. Срвн. Лк 12 42-46 О значеніи *οἰκονόμος* см Gremer. Biblisch-theolog. Worterbuch⁹. S. 746.

3) 1 Кор 4 1

4) 1 Петр. 4 10 Срвн. еще Гал 4 2 *ὑπὸ οἰκονόμου*—говорится о воспитаніи Срвн. значеніе *οἰκονομία* въ 1 Кор 9 17. *οἰκονομίαν πεπίστευμαι*. Еф 3 2: *τὴν οἰκονομίαν τῆς χάριτος τοῦ Θεοῦ* 3 9: *τίς ἡ οἰκονομία τοῦ μυστηρίου*

5) 1 Тим 1 4: *οἰκονομίαν Θεοῦ τὴν ἐν πίστει* Впрочемъ, здѣсь вмѣсто *οἰκονομίαν* встрѣчается чтеніе *οἰκονομίαν* и *οἰκονομίην* См Tischendorf. Novum Testamentum graece. Ed octava, vol II Lipsiae 1872, p 841

6) 1 Тим 3 4: *τοῦ ἰδίου οἴκου καλῶς προϊστάμενος* 3 5: *τοῦ ἰδίου οἴκου προστέλλειν*. 5 17: *οἱ καλῶς προϊστάτες προϊστέροι*.

7) 1 Тим 3 4 5

имъ видна въ посланіи къ Титу. Только что охарактеризовалъ Апостоль семейное положеніе епископа: онъ—имѣющій вѣрныхъ дѣтей, неукоряемыхъ въ распутствѣ или непокорности—и тотчасъ мысль Апостола обращается къ Церкви: ибо епископъ долженъ быть непороченъ какъ Божій домостроитель (*οἰκοδομῶν*) ¹⁾ Ясно, что Апостоль мыслить епископа именно руководителемъ общины. Какъ въ своемъ собственномъ домѣ каждому подлежать всѣ части, такъ и епископу подвластны всѣ отрасли церковной жизни. Въ домѣ своемъ епископъ слѣдитъ за дѣтьми чтобы они были добрыми христіанами—правовѣрующими (*τέκνα ἔχον πιστά*), добраго поведенія; дѣти должны быть покорны отцу. Такъ Апостоль представляетъ и дѣло епископа въ Церкви. Онъ долженъ всѣхъ считать дѣтьми, слѣдитъ, чтобы они держались истиннаго ученія и были цѣломудренны. Эту дѣятельность епископа Апостоль и ставитъ на первое мѣсто; да это обусловлено было и обстоятельствами времени. Не такъ-то ужъ полна была жизнь христіанъ того времени матеріальными интересами. Никогда христіанскія общины не слѣдуетъ представлять какими-то экономическими обществами. Напротивъ, прежде всего нуждалось въ руководствѣ ихъ религіозно-нравственная жизнь, вѣрѣ и нравамъ христіанъ прежде всего грозила и опасность. Не напрасно паптырскія посланія наполнены рѣчами апостола о множествѣ лжеучителей, этихъ лютыхъ волковъ, не щадящихъ стада. Учительная дѣятельность, руководство вѣрующими въ области ихъ вѣры, охраненіе преданнаго ученія въ неповрежденности—вотъ обязанности, возлагаемыя Апостоломъ на епископовъ

Таково положеніе епископа внутри христіанской общины. Но Апостоль представляетъ епископа человѣкомъ, стоящимъ во главѣ общины и для внѣшнихъ. Ефесскія церкви могли имѣть какія-либо сношенія съ языческимъ обществомъ. Очевидно, эти сношенія Апостоль считаетъ дѣломъ епископа, когда требуетъ, чтобы епископъ былъ лицомъ почтеннымъ и не только для однихъ христіанъ, но и для внѣшнихъ. Онъ долженъ имѣть доброе свидѣтельство отъ внѣшнихъ (*μαρτυ-*

1) Тит 1 6-7

ρίαν καλήν ἔχειν ἀπὸ τῶν ἕξωθεν), чтобы не впасть въ нареканіе и сѣть дѣвольскую ¹⁾

Такимъ образомъ, положеніе епископа въ Церкви по Апостолу весьма высоко. Такъ судить объ этомъ и самъ Апостоль, когда считаетъ епископство предметомъ исканія ²⁾ и допускаетъ возможность для епископа искушенія властолюбія и гордости. Потому епископъ не долженъ быть изъ новообращенныхъ (*μὴ νεόφυτον*), чтобы возгордѣвшись не подпалъ осужденію съ діаволомъ ³⁾ Для епископства требуется испытанный въ вѣрѣ, испытанный въ христіанскомъ смиренномудріи, для котораго искушеніе гордости было бы не опасно. Но уже самая возможность возгордиться указываетъ именно на главенство епископа въ христіанской общинѣ.

Хотя Тимоѳея и Тита нельзя считать въ собственномъ смыслѣ епископами, но все же ихъ положеніе по существу ничѣмъ особеннымъ не отличалось отъ епископскаго. Они были для цѣлаго ряда церквей вмѣстѣ тѣмъ, чѣмъ епископъ былъ въ каждомъ отдѣльномъ ⁴⁾ городѣ, въ каждой отдѣльной христіанской общинѣ. Но Тимоѳей и Титъ совмѣщали въ себѣ управленіе всѣми отраслями церковной жизни; они учили, ⁵⁾ заботились о распространеніи и сохраненіи истиннаго ученія, ⁶⁾ обличали лжеучителей, ⁷⁾ отлучали еретиковъ отъ церквей, ⁸⁾ поставляли на церковныя должности ⁹⁾ и т. д. ¹⁰⁾

¹⁾ 1 Тим 3 7.

²⁾ 1 Тим 3 1: *εἰ τις ἐπισκοπῆς ὀρέγεται, καλοῦ ἔργου ἐπιθυμεῖ*

³⁾ 1 Тим 3 6 Въ посланіи къ Титу подобнаго требованія не встрѣчается Это и понятно. Въ критскихъ общинахъ, гдѣ дѣйствовалъ Титъ (1 5), могло и не быть особенно давно обратившихся къ вѣрѣ. Напротивъ, въ Ефесѣ нужно предполагать наличность вѣрующихъ уже давно вступившихъ въ Церковь.

⁴⁾ Тит 1 5.

⁵⁾ 1 Тим 4 13: *πρόσεχε τῇ ἀναγνώσει, τῇ παρακλήσει, τῇ διδασκαλίᾳ* Срвн. 4 11: *παραγγελλε καὶ διδάσκε* 2 Тим 4 2 Тит 2 г. 7 3 в.

⁶⁾ 2 Тим 2 2: что слышалъ отъ меня при многихъ свидѣтеляхъ, то передай вѣрнымъ (*παραδόν πιστοῖς*) людямъ, которые были бы способны и другихъ научить (*διδάξαι*) Срвн 1 Тим 6 20 2 Тим 1 13 14.

⁷⁾ 1 Тим 1 3-5. 4 6 11-12. 2 Тим 2 14 16-17. 25-26 4 2 Тит 2 15

⁸⁾ Тит 3 10 п.

⁹⁾ 1 Тим 3 15 5 19-20. 22 Тит 1 5.

¹⁰⁾ Можно даже думать, что авторъ пастырскихъ посланій имѣлъ прямое намѣреніе дать въ лицѣ Тимоѳея и Тита образецъ для епископовъ;

Подобное же объ іерархическихъ должностяхъ говорить и ап. Петръ. „Пресвитеровъ вашихъ (*πρεσβυτέρους ἐν ὑμῖν*) умоляю я, сопресвитерь и свидѣтель страданіи Христовыхъ . пасите (*ποιμάνατε*) стадо Божіе, какое у васъ (*τὸ ἐν ὑμῖν*), (надзирая за нимъ) ¹⁾ не припужденно, но охотно и богоугодно, не для гнусной корысти, но изъ усердія, и не господствуя надъ наслѣдіемъ (*τῶν κληρῶν*), но подавая примѣръ стаду“ . ²⁾ Отношеніе іерархіи къ церковнымъ общинамъ уподобляется, какъ и въ милетской рѣчи ап Павла, отношенію пастуха къ стаду. Это сравненіе понятно только тогда, когда предположимъ, что поставленный апостолами пресвитерь или епископъ имѣлъ въ своемъ распоряженіи всѣ отрасли церковной жизни. Здѣсь же Апостоль себя называетъ сопресвитеромъ. Это опять таки указываетъ на то, что въ церквахъ Понта, Галатіи, Каппадокии, Асін и Виеиніи, къ которымъ было адресовано первое посланіе Петра, были во главѣ общинъ столь же полновластные руководители, какими были и сами апостолы.

Какъ можно видѣть изъ всего вышеизложеннаго, именно епископы были тѣми лицами, которымъ апостолы вручили управленіе церквами въ полномъ смыслѣ этого слова; епископство—должность, не ограниченная только административной и экономической дѣятельностью, но включающая въ себѣ и учительство, и сохраненіе истины.—Такою именно всеобъемлющую церковную должность и установили апостолы. Дѣеписатель сообщаетъ объ ап Павлѣ и Варнавѣ, что они при самомъ основаніи церковей рукополагали въ каждой церкви пресвитеровъ (*χειροτονήσαντες δὲ αὐτοῖς κατ' ἐκκλησίαν πρεσβυτέρους*). ³⁾ Дѣеписатель замѣчаетъ объ этомъ

такъ существенно сходно положеніе тѣхъ и другихъ въ церкви Мышцынъ, стр 238 Knopf. Das nachapostolische Zeitalter. SS. 203—204. Cfr. W Hay M H. Aitken, M A. Apostolical succession considered in the light of the facts of the history of the primitive church London 1903, pp 182—184. H Bruders. Die Verfassung der Kirche , SS 242—255 96—97 Но срви Клитинъ, цит соч , стр 239: Тимофей и Титъ занимали не иную какую должность, какъ должность епископа

¹⁾ *ἐπισκοποῦντες*—не всѣми критиками текста считается подлиннымъ. См. Tischendorf Novum testamentum graece⁸ II, p. 297

²⁾ 1 Петр 5 1-3 Подробный анализъ этого мѣста см въ статьѣ проф Н А Заозерскаго Іерархическій принципъ въ церковной организаци. Богословскій Вѣстникъ 1911 т I, стр 70 слл.

³⁾ Дн 14 23.

мимоходомъ. Ясно, что для него и для его читателейъ рукоположеніе пресвитеровъ при основаніи церкви было самымъ понятнымъ и обычнымъ явленіемъ. Титу ап. Павелъ писалъ: для того я оставилъ тебя въ Критѣ, чтобы ты совершилъ недоконченное и поставилъ по всѣмъ городамъ пресвитеровъ (*καταστήσῃς κατὰ πόλιν πρεσβυτέρους*), какъ я тебѣ приказывалъ (*διαταξάμην*—точно—установилъ порядокъ) ¹⁾ Въ посланіяхъ къ Тимоѳею подобнаго наставленія нѣтъ, но тѣ подробныя перечисленія необходимыхъ епископу качествъ которыя мы въ нихъ читаемъ, получаютъ свой смыслъ только при томъ предположеніи, что ап Павелъ хочетъ дать Тимоѳею какъ бы нѣкоторое руководство при поставленіи епископовъ. ²⁾

Въ апостольскихъ же посланіяхъ мы встрѣчаемъ указаніе и на особый актъ руковозложенія, который сообщалъ поставляемому въ должность особый даръ. ³⁾

Въ вѣкъ апостольскій и послѣ-апостольскій мы видимъ въ христіанской Церкви, кромѣ лицъ іерархическихъ, еще харизматиковъ, свободныхъ учителей и проповѣдниковъ—апостоловъ, евангелистовъ, пророковъ и учителей. ⁴⁾ Послѣ открытія „Ученія двѣнадцати апостоловъ“ значеніе этихъ харизматиковъ было оцѣнено въ ученой, преимущественно протестантской, литературѣ черезчуръ высоко: все учительство въ Церкви было приписано исключительно харизматикамъ и въ этомъ отношеніи ихъ противопоставили лицамъ іерархическимъ, которымъ эта учительная дѣятельность будто бы была совершенно чужда Въ первомъ вѣкѣ было двѣ организациі церковныхъ: іерархическая или мѣстная и харизматическая—обще-церковная. Представители первой были администраторами и казначеями, представители второй—учите-

¹⁾ Тит 1 5

²⁾ Если въ 1 Тим 5 22 *χείρας ταχέως μηδενὶ ἐπιτίθει* говорить вообще о рукоположеніи, то, думается, нѣтъ никакихъ основаній видѣть здѣсь указаніе на рукоположеніе исключительно однихъ только пресвитеровъ епископомъ, какъ думаетъ, напр., Knorr Das nachapostolische Zeitalter. SS. 197. 204

³⁾ 1 Тим 4 14. 2 Тим 1 6-7 Срви Дн 13 2-3 14 23 1 Тим 5 22

⁴⁾ Въ русской литературѣ о нихъ см. очеркъ проф А. П. Лебедева Харизматическіе учителя первенствующей Церкви I и II вѣка Собраніе церковно-историческихъ сочиненій, т. 10. Москва 1905, стр 3—26.

лями и совершителями богослуженія. 1) Съ точки зрѣнія этого взгляда преемниками апостоловъ въ собственномъ смыслѣ были именно харизматическіе учителя Іерархія же объявила себя преемницей апостоловъ только послѣ того, какъ вытѣснила харизматиковъ. 2) Поэтому даже и тѣ изъ ученыхъ, которые не отвергаютъ апостольскаго учрежденія епископата, не признаютъ апостольскаго преемства позднѣйшаго епископата. Такъ напр., А. Ричль, признавая историческій фактъ учрежденія апостолами епископства и іерархіи вообще, въ то же время іерархическія должности считаетъ полярной противоположностью апостольства 3) Но приведенная нами данныя изъ новозавѣтныхъ книгъ Св. Писанія не позволяютъ согласиться прежде всего съ тѣмъ, будто іерархическимъ лицамъ была совершенно чужда учительная дѣятельность. Напротивъ, именно іерархическія лица и являются единственно рукоположенными и опредѣленными на церковное служеніе; о харизматикахъ нигдѣ не говорится, чтобы они какъ-нибудь рукополагались. Поэтому должно признать, что харизматики были именно только свободными и добровольными учителями и проповѣдниками, наряду съ постоянной іерархической должностью, въ составъ которой входило и право учительства. Самъ по себѣ даръ Духа Святаго (*харисма*) еще не дѣлалъ его носителя должностнымъ лицомъ, представителемъ организаціи, и должно говорить не о харизматической организаціи, а только о харизмати-

1) Наиболее подробно эти взгляды развиты Гарнакомъ въ его Prolegomena къ изданію „Ученія двѣнадцати апостоловъ“. См. особ. SS 103—106 120 137 141. 144. 145 146 149 153. 155—156 Cfr. примѣчанія къ тексту *Λιδιχαῖ*—SS 56. 57. 58—59 Гарнакъ различаетъ еще патріархальную организацію Prolegomena S 148 Cfr. Entstehung und Entwicklung der Kirchenverf. und d. Kirchenrechts. SS. 57—59

2) Лишенные церковной дѣятельности харизматики, по мнѣнію Гарнака, перешли въ аскетовъ. Здѣсь начало монашества Prolegomena TU. 2 1. SS 156—157 Anm 86.

3) Die Entstehung d. altkath. Kirche SS. 358—359. Въ русской литературѣ подобный взглядъ высказываетъ свящ. Михаилъ Фивейскій. Духовныя дарованія въ первоначальной христіанской Церкви Москва 1907, стр. 42: преемниками апостоловъ могли бы считаться только мисіонеры, обходяще землю съ проповѣдью евангелія. Апостолы и епископы принадлежали къ двумъ классамъ служащихъ лицъ, существенно различныхъ между собою“.

кахъ, дѣйствовавшихъ при господствѣ единственной іерархической церковной организаціи. При томъ слѣдуетъ отмѣтить, что въ новозавѣтныхъ книгахъ *χρόσιμα*—понятіе широкое; подъ него подходятъ и всѣ вообще служенія церковныя, даже благотворительность ¹⁾

Такимъ образомъ, въ новозавѣтныхъ книгахъ мы не находимъ какой-либо подробно развитой теоріи объ апостольскомъ преемствѣ епископства, но видимъ это самое преемство въ его началѣ. Апостолы, основывая церкви, передавали полное руководство ими (включая сюда и учительство) учрежденной ими іерархіи (Тит 1: *διατάξιμην*), которую иногда сами же они и рукополагали, а иногда чрезъ своихъ замѣстителей, каковы были Тимоѳей и Титъ. Теорію апостольскаго преемства признаютъ „неточной и даже невѣрной“, но, говоря это, подъ теоріей апостольскаго преемства епископовъ разумѣютъ теорію, „по которой епископы являются въ полномъ смыслѣ преемниками апостоловъ, унаслѣдовавшими въ полной мѣрѣ ихъ полномочія“. ²⁾ Но такой теоріи не высказывали ни св. Ириней, ни Тертуллианъ. Служеніе апостоловъ и св. Ириней, и Тертуллианъ признаютъ особеннымъ. Апостолы основывали церкви, а потомъ вручали управление этими церквами и охраненіе преданія епископамъ. ³⁾ Это прекрасно выражаетъ А. В. Горскій, когда говоритъ, что „служеніе апостоловъ было безпреемственно; въ собственномъ смыслѣ апостолы себѣ преемниковъ не имѣли и имѣть не могли. Петръ и Павелъ, говоритъ Ириней, передали Лину не апостольство, но епископство“. ⁴⁾ По мнѣнію В. Н. Мышцына, „тотъ фактъ, что апо-

¹⁾ Болѣе подробно Bruders. Die Verfassung der Kirche. . SS 63—64. 69—73. Проф. Н. А. Заозерскій Іерархическій принципъ въ церковной организаціи Богословскій Вѣстникъ, 1911, т 1, особ стр. 80 слъ „Апостоль не раздѣляетъ систематически необычайныхъ и ординарныхъ дѣйствій Духа“. Проф Н. Н. Глубоковскій. Благовѣстие св. апостола Павла по его происхожденію и существу Кн. 2, стр. 673 примѣч. 862.

²⁾ Мышцынъ. Устройство христанской Церкви, стр. 206.

³⁾ Irenaeus Contra haereses, III 3 z 4 Tertull. De praescr. cap 32. PL, t. 2, col. 53A Тертуллианъ возводитъ здѣсь преемство въ Смирнѣ до Поликарпа, въ Римѣ до Климента, которыхъ поставили апостолы.

⁴⁾ Исторія евангельская и Церкви апостольской, стр 120 Совершенно

столы установили епископство и поставляли епископовъ, не говоритъ еще объ апостольскомъ преемствѣ епископовъ, какъ не даетъ основаній къ подобному же заключенію фактъ поставленія діаконовъ“ 1) Но съ этимъ мнѣніемъ рѣшительно нельзя согласиться. Апостолы не только установили епископство и поставили епископовъ, но, какъ неоднократно говорилъ самъ же авторъ, вручили имъ и учительство въ Церкви вмѣстѣ съ управленіемъ, чего діаконамъ не вручали. Поэтому діаконы въ отношеніи сохраненія Христовой истины не могутъ быть названы преемниками апостоловъ. Епископы преемники апостоловъ не въ смыслѣ полнаго съ ними равенства, а только, будучи вначалѣ поставлены апостолами, преемственно отъ апостоловъ сохраняютъ истинное ученіе въ Церкви. Преемствомъ своихъ епископовъ Церковь доказываетъ свое апостольство. 2) Теорія апостольскаго преемства епископовъ, подробно раскрытая впервые св. Иринеємъ, есть одно изъ доказательствъ положенія: Церковь есть хранительница истины, и кратко эта теорія можетъ быть выражена такъ: Христосъ передалъ истину апостоламъ, апостолы—Церкви, которая въ преемствѣ своихъ епископовъ и

напрасно ссылается на А. В. Горскаго Мышцынъ (стр. 206) Свое мнѣніе, какъ видимъ, А. В. Горскій именно и подтверждаетъ словами Иринея Лионскаго, которыхъ Мышцынъ почему-то опустилъ, приводя выдержку изъ Горскаго См у Горскаго еще стр. 428—434. Cfr. Th. Zahn Das Evangelium des Matthäus. S. 547.

1) Устройство христіанской Церкви, стр 206—207.

2) Совершенно не основательны возраженія противъ апостольскаго преемства епископовъ и свящ. Михаила Фивейскаго Духовныя дарованія въ первоначальной христіанской Церкви, стр. 42. 1) „Преемники апостоловъ должны были бы называться также апостолами“ Но вѣдь апостольство не было епископствомъ, и епископство не есть апостольство. Совершивъ свое дѣло, апостолы передали основанныя общины руководству епископовъ, и нѣтъ ничего особеннаго въ томъ, что эти епископы получили другое названіе. 2) „Епископство въ лицѣ Іакова, брата Господня, какъ объ этомъ можно заключать изъ свидѣтельствъ Евсевія и Егезиппа, возникло при самихъ апостолахъ Если же апостольство и епископство существовали одновременно то, конечно, представители послѣдняго не могли считаться преемниками перваго“ Это возраженіе не имѣетъ силы уже хотя бы потому, что преемники бываютъ и при жизни того лица, мѣсто котораго они заступаютъ Основавъ церковь, апостолы передавали ее епископу, а сами шли со словомъ благовѣстія дальше (Ср Тит 1 5).

сохраняетъ эту истину въ неповрежденномъ видѣ. Какъ апостолы, получивъ истину отъ Христа, не сдѣлались Ему равны, такъ и епископы, будучи преемниками апостоловъ, не должны быть непременно такими же апостолами. Какъ апостолы избраны Господомъ для распространенія Евангелія до послѣднихъ земли, такъ епископство установлено св. апостолами для храненія истины въ Церкви до скончанія вѣка. ¹⁾ Ученіе же о богоучрежденности въ Церкви епископства, продолжающаго дѣло апостоловъ, ясно выражено ап. Павломъ. Итакъ, въ Новомъ Завѣтѣ мы находимъ слѣдующія мысли. Господь Иисусъ Христосъ посланъ въ міръ Богомъ Отцемъ. Иисусъ Христосъ послалъ апостоловъ. Апостолы установили епископство, поручивъ ему полное руководство церквами, которыя они сами основали.

Изъ конца апостольскаго вѣка мы имѣемъ еще одно замѣчательное свидѣтельство, изъ котораго можно видѣть, что такое былъ епископъ въ каждой отдѣльной общинѣ. Разумѣемъ третье посланіе ап. Іоанна. Не смотря на свои небольшіе размѣры, это посланіе заключаетъ въ себѣ много данныхъ для характеристики значенія епископа и потому привлекаетъ къ себѣ вниманіе ученыхъ. ²⁾ Мы постараемся извлечь изъ этого посланія только то, что относится непо-

¹⁾ „Если Гольцманъ съ особеннымъ усиліемъ старается доказать, что въ епископахъ нельзя видѣть прямыхъ преемниковъ апостольства по дарованію, то здѣсь онъ вполне можетъ быть увѣренъ въ успѣхѣ. Что апостольство было служеніемъ чрезвычайнымъ, единственнымъ, въ этомъ не можетъ быть сомнѣнія, и только католическіе богословы, защищая идею папскаго главенства, могутъ упорно стоять на противномъ Тѣмъ не менѣе, эта безпреемственность апостольства не можетъ говорить противъ божественнаго происхожденія церковной іерархіи, какъ безпреемственность служенія Иисуса Христа не говоритъ противъ божественности и чрезвычайности апостольства“. А. Клигинъ, цит. соч., стр. 253 Нужно вообще замѣтить, что въ церковной литературѣ 12 апостоловъ были весьма рано выдѣлены изъ среды всѣхъ другихъ строителей Церкви Христовой. Служеніе 12 апостоловъ мыслится особеннымъ, чрезвычайнымъ Срви А. Harnack. Prolegomena. TU. 2 1 S. 101. Cfr. Die Mission und Ausbreitung des Christentums². I. SS. 267—274.

²⁾ См. А. Harnack. Ueber den dritten Iohannesbrief. Texte und Untersuchungen zur Geschichte der altchristlichen Literatur herausgeg. von Oscar von Gebhardt und Adolf Harnack. XV 3b. Leipzig 1897. Достаточно подробный анализъ сдѣланъ Мышцынымъ. Устройство христіанской Церкви, стр. 249—259.

средственно къ нашему вопросу объ апостольскомъ преемствѣ епископовъ Изъ посланія видно, что стоящій во главѣ общины Діотрефъ не принималъ въ своей церкви странствующихъ съ проповѣдью миссіонеровъ, даже запрещалъ принимать ихъ желающимъ (ст. 10). Гай, къ которому адресовано письмо, все же принималъ миссіонеровъ, но, очевидно, становясь послушникомъ своего предстоятеля, чувствовалъ себя неспокойно, а потому апостоль Іоаннъ своимъ высшимъ авторитетомъ одобряетъ его поступокъ (ст. 5—6) Апостоль писалъ о принятіи проповѣдниковъ церкви, но Діотрефъ не принималъ этихъ посланій (ст. 9) Изъ этого можно видѣть, что всѣ сношенія церкви съ людьми или общинами посторонними происходили опять таки чрезъ Діотрефа. Въ посланіи Діотрефъ названъ любящимъ первенствовать (*ὁ φιλοπρωτεύων*—ст. 9). Нельзя поэтому думать, будто онъ присвоивалъ себѣ первенство, котораго не имѣлъ ¹⁾ Апостоль ничуть не упрекаетъ его за первенство, а упрекаетъ только за его особенную любовь къ первенству, за его ревнивое отношеніе къ своей власти. ²⁾ Это властолюбіе Діотрефа сказалось въ томъ, что онъ отвергаетъ даже авторитетъ самого Апостола, поносить его злыми словами (ст. 10). Ап. Іоаннъ, какъ и ап. Павелъ, поставлялъ въ церквахъ епископовъ, ³⁾ но пока былъ

¹⁾ Такъ A. Ritschl. Die Entstehung der alkath Kirche, S 408: diese Gewalt als eine ordnungswidrige, usurpirte und nicht rechtlich gesicherte dargestellt wird.

²⁾ Вполнѣ справедливо Th. Zahn называетъ Діотрефа честолюбивымъ іерархомъ, который не слѣдовалъ словамъ Христа—Мрк 10 44—и примѣру и увѣщаніямъ апостоловъ. Einleitung in das Neue Testament. Bd. 2. 3-te Aufl. Leipzig 1907. SS. 589. 592—593 Anm 6. Cfr. R Knopf. Das nachapostolische Zeitalter S. 206: Der Presbyter versucht nicht, die Stellung, die der Mann einnimmt, grundsätzlich anzugreifen, nur die Art, wie er sein Amt fuhr, tadelt er heftig Cfr. P. Batiffol L' église naissante^s., p. 146: Il serai plus historique de se demander, non pas si la primaute de Diotrophès est une usurpation, mais si son cas est seulement celui d' une maladroit.

³⁾ Климентъ Александрійскій свидѣтельствуемъ, что ап Іоаннъ по возвращеніи съ острова Патмоса посѣщалъ ближайшія къ Ефесу области, гдѣ поставляя епископовъ, гдѣ устроая цѣлыя церкви, принимая въ клиръ нѣкоторыхъ лицъ, указанныхъ Св. Духомъ (*ὅπου μὲν ἐπισκόπους καταστήσων, ὅπου δὲ ὄλας ἐκκλησίας ἀρμόσων, ὅπου δὲ κληρον ἕνα γέ τινα κληρώσων τῶν ὑπὸ τοῦ πνεύματος σημαυομένων*) Quis dives salv cap. 42 2. GrchSch 17 S. 188 3-7. Свидѣтельство это приводитъ и Евсевій.

живъ самъ, считалъ себя верховнымъ руководителемъ всѣхъ церквей. Діотрефъ однако началъ отрицать власть Апостола; въ этомъ сказалось его властолюбіе. Но положеніе Діотрефа, какъ оно изображено въ посланіи, было весьма высоко,—это былъ первый въ общинѣ, полный ея руководитель и распорядитель, даже начальникъ, онъ даже отлучаетъ отъ церкви (*ἐκ τῆς ἐκκλησίας ἐβάλλει*—ст. 10). Поэтому, случай съ Діотрефомъ можно считать доказательствомъ того высокаго положенія, которое занимали въ церквахъ епископы уже въ концѣ апостольскаго времени,—именно они были полными руководителями церквей. Если мы обратимъ вниманіе на причины поступка Діотрефа, то мы должны будемъ счесть его прежде всего охранителемъ чистоты ученія. Почему Діотрефъ не принималъ миссіонеровъ? Поводъ къ этому, нужно думать, былъ. Во второмъ посланіи ап. Іоаннъ говоритъ, что среди странствующихъ учителей много обольстителей (ст. 7). Апостоль даетъ признакъ, по которому можно было бы отличать ложное ученіе (ст. 7), и убѣждаетъ не принимать лжеучителей въ домъ и не привѣтствовать ихъ, ибо привѣтствующій лжеучителя участвуетъ въ злыхъ дѣлахъ его (—10—11). Можетъ быть такіе лжеучители выходили даже изъ бывшихъ учениковъ ап. Іоанна. ¹⁾ Это свидѣтельство можно дополнить данными изъ „Ученія двѣнадцати апостоловъ“ — памятника хронологически весьма близкаго Вѣдъ и тамъ постоянно внушается слѣдить за чистотою ученія и нравовъ странствующихъ проповѣдниковъ. Очевидно, въ средѣ миссіонеровъ-проповѣдниковъ появились различныя злоупотребленія. ²⁾ Община Діотрефа можетъ быть имѣла уже случаи такъ или иначе пострадать отъ этихъ миссіонеровъ, а потому и не противилась епископу, когда онъ запретилъ принимать ихъ. Но это рисуетъ намъ Діотрефа именно какъ стоящаго на стражѣ церкви, охраняющаго ее отъ возможныхъ заблужденій; онъ въ полномъ смыслѣ преемникъ апостоловъ, можетъ быть и поставленный непосредственно апостолами. Впрочемъ, все это, конечно, нисколько

Н Е III 23 в. GrchSch 9 1 S. 238 14-19 Срвн. свѣдѣнія о сношеніяхъ ап. Іоанна съ малоазійскими епископами у Harnack'a. Ueber den dritten Johannesbrief. TU 15 v b SS. 23—24

¹⁾ См 1 Іо 2 14: они вышли отъ насъ, но не были наши.

²⁾ См. объ этомъ у Гарнака. Prolegomena. TU. 2 1 SS. 144. 122.

не оправдывает недобраго отношенія Діотрефа къ Апостолу. ¹⁾

Совершенно о такомъ же положеніи епископа въ отдѣльной общинѣ узнаемъ и изъ Апокалипсиса. Во второй и третьей главахъ Апокалипсиса содержатся откровенія о семи малоазійскихъ церквахъ—ефесской, смирнской, пергамской, ѳиатирской, сардійской, ѳиладельфійской и лаодикійской. Каждое откровеніе предваряется словами: ангелу церкви напиши. ²⁾ Если подъ этими ангелами разумѣть епископовъ, ³⁾ то данныя, которыя мы имѣемъ въ Апокалипсисѣ,

¹⁾ Иное толкованіе третьему посланію Іоанна даетъ Гарнакъ. По мнѣнію Гарнака, здѣсь предъ нами борьба древней патріархальной и провинціальной миссіонерской организаціи противъ обособленія отдѣльной общины, которая съ этой именно цѣлью и выдвинула изъ себя монархическій епископатъ Діотрефъ—первый монархическій епископъ, имя котораго мы знаемъ. Но „старецъ“ стремится воспрепятствовать этой вновь созидаемой организаціи; онъ видитъ въ ней только честолюбіе отдѣльнаго лица. Діотрефъ проявилъ самостоятельность, какой во время ап. Павла епископы еще не имѣли. Ueber den 3 Johannesbrief. SS. 21. 24. Cfr. Entstehung und Entwicklung d. Kirchenverf. und d. Kirchenrechts. SS. 48—49. Съ этой точки зрѣнія, конечно, можно видѣть въ исторіи Діотрефа отрицательную инстанцію для сужденія объ апостольскомъ преемствѣ епископата, какъ это дѣлаетъ Aitken Apostolical succession, pp. 185—186. Епископатъ появляется какъ бы вопреки волѣ апостола. Апостоль отрицаетъ епископатъ и борется съ нимъ. Но толкованіе Гарнака не принимаютъ Knopf (Das nachapostolische Zeitalter SS. 206—207), Bruders (Die Verfassung der Kirche. SS. 122 Anm. 1. 224), P. Batiffol (L'eglise naissante³ pp. 144—146), Мышцынъ (Устр. христ. Церкви, стр. 249 слл.), Th. Zahn. Einleitung in das Neue Testament³. Bd. 2. S. 589.

²⁾ Апок 2 г. 8. 12. 16. 3 г. 1 г. 7 г.

³⁾ Вопросъ о томъ, кого разумѣть здѣсь подъ „ангелами“ церквей, весьма спорный. Въ исторіи толкованія можно отмѣтить три болѣе типичныхъ пониманія. 1) Ангелы—епископы 2) Ангелы—дѣйствительные ангелы хранители церквей, какъ, по ученію Св. Писанія, есть ангелы отдѣльныхъ людей (Ме 18 г. 10 Дн 12 г. 15) или отдѣльныхъ народовъ (Вт 32 г. Дан 10 г. 13 г. 20). 3) Ангелы, это—персонификація самой церкви. Подробное изложеніе и разборъ различныхъ мнѣній по этому вопросу см. у Александра Жданова Откровеніе Господа о семи азійскихъ церквахъ (опытъ изъясненія первыхъ трехъ главъ Апокалипсиса) Москва 1891, стр. 100—112. Самъ Ждановъ принимаетъ третье мнѣніе. „Ангель церкви есть олицетвореніе реальной духовной нравственной силы, проявляющей свою дѣятельность въ исторіи церкви, или самая эта сила человѣкообразно представляемая“ Cfr. C. Weizsacker. Das

характеризуютъ положеніе епископа весьма опредѣленно. Епископъ стоитъ во главѣ церковной общины Онъ получаетъ отъ Апостола посланія и сообщаетъ ихъ церкви (какъ и въ 3 Іо). Онъ же блюститель чистоты ученія. Онъ испытываетъ тѣхъ, которые называютъ себя апостолами, т. е. странствующихъ миссіонеровъ-проповѣдниковъ. 1) Ангель смирнской церкви борется съ еретиками іудействующими (29). Ангелу пергамской церкви ставится на видъ, что у него есть держащіеся ученія Валаамова (214-15), 2) а ангелу

apostolische Zeitalter. S. 612: die Personifikation der Gemeinde A. Ritschl подъ ангелами разумѣетъ предстоятелей церквей, но не епископовъ Die Entstehung d. altkath. Kirche. SS. 408—409 Cfr. A. Harnack Entstehung und Entwick. der Kircheverfassung und des Kirchenrechts S 48. Кнорф склоняется къ признанію епископовъ. Das nachapostolische Zeitalter SS. 207—209 Рѣшительно признаетъ подъ ангелами епископовъ Th Zahn Einleitung in das Neue Testament³. II SS 613—616 Также Мышцынъ. Устройство христ. Церкви, стр. 260—262 Срви проф. В В Болотова Лекціи по исторіи древней Церкви, II, стр. 458. За то, что подъ ангелами разумѣются епископы, можно привести слѣдующія основанія Когда говорится „напиши“, то разумѣется адресатъ, которымъ не можетъ быть ни ангель (но срви. Оригенъ In Luc. hom. 23 PG, t. 13, col. 1863A—B), ни отвлеченная идея церкви, символически выраженная. Хотя содержаніе писемъ и относится ко всей церкви (это возраженіе ставить и Ждановъ, цит. соч, стр 102—103), но самое письмо пишется именно епископу. Въдъ и въ 3 Іо говорится: я писалъ церкви, но, очевидно, чрезъ Діотрефа, который не сообщалъ посланій Апостола своей общинѣ Въ концѣ писемъ говорится: такъ Духъ говоритъ церквямъ (2 7. п. 17 29. 3 6 13 22), очевидно, чрезъ епископа, который будетъ читать это письмо въ собраніи церкви. Кромѣ того, кодексы Александрійскій, Ватиканскій и др. въ 2 20 послѣ *τῆν ὑπαίκα* добавляють *οὐ* (Tischendorf. Novum Testamentum graec³. II, 919), такъ что ангель еіатирскій представляется имѣющимъ жену, что, конечно, приложимо только къ епископу См. Th Zahn. Einleitung³. II. SS 620—621. Но cfr Emil Schürer Die Prophetin Isabel in Thyatra Theologische Abhandlungen Carl von Weizsacker zu seinem siebzigsten Geburtstage 11 December 1892 gewidmet. Freiburg i. B. 1892. SS 39—41. Но во всякомъ случаѣ рѣчь Тайновидца весьма не ясна, почему даже католическіе ученые иногда свидѣтельство Апокалипсиса обходятъ молчаніемъ. См. P. Batiffol. L' église naissante³. pp 145—146 not. 2.

1) Апок 2 2. Срви. 1 Іо 2 12. 2 Іо 9-п. 3 Іо 5-8. Діотрефъ дѣлалъ то же, что и ангель ефесской церкви, но потомъ воспретилъ принимать миссіонеровъ, странниковъ вообще безъ новаго каждый разъ испытанія

2) 2 18: Покайся; а если не такъ, скоро приду къ тебѣ и сражусь съ ними мечемъ устъ моихъ (*ἐν τῇ ῥομφαίᾳ τοῦ στόματός μου*). Не содержится

ѳиатирской церкви то, что онъ допускаетъ женѣ Іезавели, называющей себя пророчицею, учить и вводить въ заблужденіе (*καὶ διδάσκει καὶ πλανᾷ*) рабовъ Божіихъ (220) Всѣмъ же прочимъ, находящимся въ ѳиатирѣ, внушается держать то, что имѣютъ (224-25. 311). Ангелу сардійской церкви Апостоль пишетъ: „бодрствуй и утверждай то, что близко къ смерти Вспомни, что ты принялъ и слышалъ, и храни и покайся“ (32.9) Апостоль пишетъ чрезъ епископа не о хозяйственныхъ или административныхъ дѣлахъ, но именно объ ученіи и охраненіи добрыхъ нравовъ. Епископа Апостоль считаетъ своимъ полнымъ преемникомъ, за которымъ онъ только слѣдитъ, пока еще живъ самъ. Здѣсь, правда, нѣтъ теоріи апостольскаго преемства, но встрѣчаемся съ самымъ фактомъ преемства, что, конечно, не менѣе важно

Изъ конца перваго вѣка сохранилось еще одно весьма важное свидѣтельство о положеніи епископства въ христіанской Церкви,—разумѣемъ посланіе Климента римскаго къ коринѳянамъ. Этотъ памятникъ нужно цѣнить весьма высоко, какъ это дѣлаетъ и Гарнакъ въ одномъ изъ своихъ послѣднихъ произведеній, гдѣ онъ называетъ посланіе повремени и происхожденію, формѣ и значенію однимъ изъ важнѣйшихъ, если не самымъ важнымъ памятникомъ письменности послѣапостольскаго времени.¹⁾ Дѣйствительно, это посланіе, кромѣ греческаго оригинала, имѣется въ латинскомъ, сирскомъ и коптскомъ переводахъ; одна изъ двухъ греческихъ рукописей, въ которыхъ сохранилось посланіе, есть знаменитый александрійскій кодексъ; въ сирской рукописи посланіе такъ же стоитъ въ связи съ книгами Новаго Завѣта, между посланіями соборными и посланіями ап Павла, и даже раздѣлено на литургическія перикопы.²⁾ Весьма высоко цѣнила это посланіе и церковная древность

ли здѣсь обѣщанія Апостола придти самому на помощь епископу пергамскому, если онъ не искоренитъ заблужденія? Но обыкновенно этотъ стихъ толкуютъ въ смыслѣ наказанія Божія Ждановъ, цит. соч., стр. 189—191.

¹⁾ Der erste Klemensbrief. Sitzungsberichte der Königl Preussischen Akademie der Wissenschaften. 1909 III. S. 39

²⁾ Th. Zahn Geschichte des neutestamentlichen Kanons. Bd. I 1. S. 352. Funk Die apostolischen Vater. SS. XVII—XIX Harnack, Der erste Klemensbrief. S. 39.

Діонисій коринѣскій въ письмѣ къ римскому епископу Сотеру (около 170) сообщаетъ, что посланіе Климента читалось въ церкви: „сегодня, пишетъ Діонисій, мы провели святой воскресный день и прочитали ваше посланіе, которое для собственного назиданія всегда будемъ читать, какъ и написанное еще прежде Климентомъ.“¹⁾ А св. Ириней свидѣтельствуєтъ такъ: „когда произошло немалое разномысліе (*σάσεως γενομένης*) между братьями въ Коринѣѣ, церковь римская написала къ коринѣянамъ весьма важное (*ισχυρότατην*) посланіе, увѣщевая ихъ къ миру и возстановляя ихъ вѣру и возвѣщая недавно принятое отъ апостоловъ преданіе (*ἡν γεωστὶ ἀπὸ τῶν ἀποστόλων παράδοσιν εἰλήφει*).“²⁾ Такимъ образомъ, Ириней видить въ этомъ посланіи какъ бы существенное содержаніе апостольскаго преданія.³⁾ Посланіе написано отъ лица важнѣйшей церкви Запада къ знаменитой церкви Востока.⁴⁾ А потому мы и должны смотрѣть на него, какъ на выраженіе подлиннаго апостольскаго преданія. Но въ этомъ посланіи мы можемъ находить даже нѣкоторую теорію апостольскаго преемства церковной іерархіи.

Посланіе написано по поводу „неприличнаго и чуждаго избранникамъ Божиимъ, преступнаго и нечестиваго мятежа, который немногіе дерзкіе и высокоумные люди разожгли до такого безумія, что почтенное, славное и для всѣхъ до-

¹⁾ Euseb. H. E. IV 23 п. GrchSch 9 г S. 378 7-ю.

²⁾ Contra haereses. III 3 з. PG., t 7, col 850A—B. Сочиненія, стр. 223. Въ греческомъ подлинникѣ это мѣсто сохранено Евсевіемъ. H. E. V 6 з GrchSch. 9 г S. 438 15-19

³⁾ Нагпакъ считаєтъ это мнѣніе св. Иринея совершенно справедливымъ. S 40 Anm 1

⁴⁾ Фактъ этого посланія иногда истолковывается въ смыслѣ главенства римской церкви и историко-догматическое его значеніе усматривается прежде всего въ томъ, что оно даетъ дѣйствительное доказательство примата римской церкви. O. Bardenhewer Patrologie³. § 8, 2 S 25 Schwane. Dogmengeschichte. I. S. 441 P. Batiffol L'eglise naissante³. p. 141 Cfr. Clement de Rome: L' Epitre aux Corinthiens et l' Homélie du II-e siècle, texte grec, trad. française, introduction et notes par H Nemmer Paris 1909. Вслѣдъ за M Duchesne, авторъ повторяєтъ, что если римская церковь могла чрезъ своего епископа убѣждать къ миру коринѣскую, то это—признаніе ея главенства. Но, возражаєтъ ему E M., это утвержденіе есть чистая фантазія. . простой солидарности въ духовномъ братствѣ вполне было достаточно, чтобы отправить это посланіе Revue internationale de théologie, 1910, p 141

столюбезное имя коринѳянь подверглось великому поруганію“ ¹⁾ Можно думать, что мятежъ состоялъ въ томъ, что коринѳяне перестали повиноваться предводителямъ своимъ (*ἡγουμένοις*) и воздавать должную честь пресвитерамъ (*πρεσβυτέροις*) ²⁾ и лишили служенія нѣкоторыхъ неукоризненныхъ епископовъ. ³⁾ Во главѣ возмущенія стояло нѣсколько лицъ; изъ нѣкоторыхъ замѣчаній посланія можно заключить, что это были харизматическіе проповѣдники: здѣсь они описываются такъ же, какъ и въ „Ученіи двѣнадцати апостоловъ“ ⁴⁾ Слѣд., подъ руководствомъ этихъ людей вспыхнулъ какъ бы мятежъ противъ прежнихъ предстоятелей общины. Въ своемъ посланіи Климентъ убѣждаетъ покориться іерархіи. Нужно замѣтить, что Климентъ не имѣетъ повода говорить о различныхъ степеняхъ іерархіи; онъ убѣждаетъ вообще мірянъ повиноваться іерархіи. ⁵⁾

Среди общихъ разсужденій о покорности и смиреніи, которыми наполнена большая часть посланія, Климентъ ссылается и на установленіе іерархіи апостолами и на ея преемство. Вотъ его собственныя слова: „Апостолы благовѣствовали намъ (*ἡμῖν εὐηγγελίσθησαν*) отъ Господа Иисуса Христа; Иисусъ Христосъ былъ посланъ (*ἐξεπέμφθη*) отъ Бога. Итакъ, Христосъ отъ Бога, а апостолы отъ Христа: и то и другое было въ порядкѣ (*εὐτάκτως*) по волѣ Божіей. Принявши повелѣніе, (апостолы) совершенно убѣжденные воскресеніемъ Господа нашего Иисуса Христа и утвержденные въ вѣрѣ словомъ Божіимъ, съ полнотою (*μετὰ πληροφορίας*) Святаго Духа вышли, благовѣствуя наступающее царство Божіе. Проповѣдуя по городамъ и селамъ, они поставляли первенцевъ ихъ (*καθίστανον ἀρχαὺς αὐτῶν*), по испытаніи ихъ духомъ, епископами и діаконами для будущихъ вѣрующихъ И это не новость (*καὶ τοῦτο οὐ καινῶς*); много вре-

¹⁾ 1 Clem I 1

²⁾ 1 Clem I 2

³⁾ 1 Clem 44. Ср. 47 54.

⁴⁾ 1 Clem 38: чистый по плоти, т. е. аскетъ. 48: чистъ по своимъ дѣламъ. 54: я отхожу, иду, куда вамъ угодно (слѣд., были странствующими). 57: дерзость языка, м б указаніе на краснорѣчіе. Ср 21: превозносящіеся и хвалящіеся пышностью слова своего

⁵⁾ См. объ этомъ Ritschl Die Entstehung d altkath. Kirche SS 360—361. Подробно у Мышцына Устройство христ. Церкви, стр 194—201.

мени раньше написано объ епископахъ и діаконахъ. Ибо такъ говоритъ Писаніе: „поставлю епископовъ ихъ въ правдѣ и діаконѣ въ вѣрѣ“ (Иса 60:1). ¹⁾ Апостолы наши знали чрезъ Господа, что будетъ раздоръ объ епископскомъ достоинствѣ (*ἐπὶ τοῦ ὀνόματος τῆς ἐπισκοπῆς*). По этой самой причинѣ они, получивши совершенное предвѣдѣніе, поставили выше названныхъ (*τοὺς προειρημένους*) и потомъ дали законъ (*ἐπινομίην*), чтобы когда они почіють, другіе испытанные мужи приняли (*διαδέξονται*) ихъ служеніе (*λειτουργίαν*). И такъ, почитаемъ несправедливымъ лишить служенія тѣхъ, которые поставлены ими (т. е. апостолами) или послѣ другими почтенными мужами, съ согласія всей церкви (*συνεδοκησάσης τῆς ἐκκλησίας πάσης*), и которые служили стаду Христову неукоризненно, со смиреніемъ, кротко и безпорочно, и притомъ въ теченіи долгаго времени отъ всѣхъ получили одобреніе. Немалый будетъ намъ грѣхъ (*ἁμαρτία οὐ μικρά*), если неукоризненно и свято приносящихъ дары будемъ лишать епископства (*τῆς ἐπισκοπῆς*).“ ²⁾

Вотъ какъ рѣшаетъ Климентъ происшедшій въ Коринѣ споръ изъ-за *ἐπισκοπῆ*. Онъ указываетъ основаніе, почему нельзя лишать служенія тѣхъ лицъ, противъ которыхъ поднято было возмущеніе харизматиками. Основаніе это лежитъ въ томъ, что они были поставлены на служеніе почтенными мужами, которые сами были поставлены во главѣ церкви апостолами. Всякій споръ изъ-за *ἐπισκοπῆ* долженъ прекратиться, потому что церковныя должности установлены Богомъ ³⁾ и настоящіе носители ихъ получили законное поставленіе въ эти должности. Поэтому возстающіе противъ іерархіи лишены упованія, и Климентъ грозитъ имъ наказаніемъ. ⁴⁾ Самими апостолами установленъ законъ (*ἐπινομίην*), чтобы іерархическое служеніе въ Церкви не прекра-

¹⁾ 1 Clem 42 Cfr. 43 1: и чему дивиться, если тѣ, коимъ во Христѣ было отъ Бога вѣрено это дѣло, поставляли вышеупомянутыхъ? И дальше о женѣ Аарона

²⁾ 1 Clem 44

³⁾ И въ другомъ мѣстѣ іерархическій строй Климентъ называетъ божественнымъ учрежденіемъ. 1 Clem 40 3: гдѣ и къмъ это должно быть совершаемо, Онъ Самъ опредѣлилъ (*ἔτισεν*) высочайшимъ Своимъ изволеніемъ.

⁴⁾ 1 Clem 57 1-7 Климентъ приводитъ здѣсь Притч 1 23-33.

щалося, но преемственно передавалось изъ поколѣнія въ поколѣніе. Вотъ это то преемство и отличаетъ настоящихъ руководителей общины отъ всѣхъ другихъ. Можно легко прослѣдить преемственный рядъ этихъ предводителей (*ἡγούμενοι*) до апостоловъ. Носители церковныхъ должностей въ Коринѣѣ были поставлены почтенными мужами (*ὁφ' ἑτέρων ἐλλογιμῶν ἀνδρῶν*) или первенцами вѣры; эти послѣдніе поставлены были апостолами. Апостолы были посланы Господомъ Исусомъ Христомъ, а Христосъ—отъ Бога. На такомъ преемственномъ поставленіи и зиждется іерархическій строй Церкви; личная же харизма безъ поставленія не даетъ права быть законнымъ руководителемъ церкви. ¹⁾

Въ протестантской ученой литературѣ обыкновенно въ коринѣскомъ происшествіи, вызвавшемъ посланіе Климента, видятъ одинъ изъ частныхъ случаевъ проявленія борьбы, которую будто-бы велъ епископатъ съ представителями древнѣйшей харизматической организаціи, когда началъ присвоивать исключительно себѣ ихъ исконныя права учительства. ²⁾ Но больше оснований представлять дѣло такъ, что именно харизматики возставали противъ съ самаго начала существовавшей іерархіи. Въ силу своихъ особыхъ дарованій они могли иногда прибрѣтать большое уваженіе въ общинахъ, такъ что ихъ епископы, лишенные чрезвычайныхъ дарованій, теряли свое значеніе. ³⁾ На такой почвѣ возникло недоразумѣніе и въ Коринѣѣ, и Климентъ пишетъ не о чемъ-либо новомъ, невѣдомомъ для коринѣянъ; онъ только убѣждаетъ не отречься отъ установленной апостолами іерархіи ради харизматиковъ. ⁴⁾ Убѣжденіе свое Кли-

¹⁾ Смъ подробно у Bruders'a Die Verfassung der Kirche. SS 74—81. 100—102

²⁾ С Weizsacker Das apostolische Zeitalter S. 621 I T F Farquhar The visible church in the light of history Revue internationale de théologie 1904 pp 474—475

³⁾ Cfr. Bruders. Die Verfassung der Kirche S 121.

⁴⁾ Въ сущности то же самое встрѣчается и въ *Διδαχὴ Καλοῦντες ἐν πνεύματι* (11 7) могли иногда своимъ даромъ какъ бы затмѣвать постоянно жившихъ въ общинахъ представителей іерархіи. Поэтому авторъ и пишетъ „Поставляйте (*χειροτονήσατε*) себѣ епископовъ и діаконовъ, достойныхъ Господа, мужей кроткихъ, не сребролюбивыхъ и истинныхъ и испытанныхъ, ибо и они исполняютъ для васъ служеніе пророковъ и учителей (*ἡμῖν γὰρ λειτουργοῦσι καὶ αὐτοὶ τὴν λειτουργίαν*)“

ментъ и обосновываетъ именно тѣмъ, что указываетъ на учрежденіе апостолами церковныхъ должностей, которыя должны преемственно сохраняться въ Церкви.

Правда, ученіе о преемствѣ епископата у Климента не раскрыто такъ подробно, какъ его послѣ изложилъ св. Ириней, но это и вполне понятно. Вѣдь споръ въ Коринѣ касался не вопросовъ вѣры, а церковнаго управленія; это былъ споръ изъ-за *ἐπισκοπῆς*.¹⁾ Клименту и не было нужды подробно говорить о преемствѣ епископовъ, какъ хранителей истины. Но и не имѣя прямого повода, Климентъ все же выразилъ довольно опредѣленно ученіе о преемствѣ епископовъ. Уже въ посланіи Климента видимъ ту же цѣпь преемства, какъ и у св. Ириней и Тертуллиана: Богъ, Христосъ, апостолы, епископы.²⁾ Поэтому начало и изобрѣтеніе теоріи

τῶν προφητῶν καὶ διδασκάλων). Поэтому не презирайте ихъ (*μὴ οὖν ὑπερίδωτε αὐτούς*), ибо и они почтенны (*τετιμημένοι ὑμῶν*) изъ васъ вмѣстѣ съ пророками и учителями (*μετὰ τῶν προφητῶν καὶ διδασκάλων*)“ (15 1-2). Пророка могло и не быть въ общинѣ (13 4) Но и при наличности пророка епископовъ презирать не слѣдуетъ, хотя ихъ даръ можетъ быть и скромнѣе въ своихъ обнаруженіяхъ. Вѣдь они постоянные учителя общинъ. Между ихъ служеніемъ и служеніемъ харизматиковъ никакого существеннаго различія нѣтъ. Епископы почтены такъ же какъ и пророки и учителя (*μετὰ τῶν*), а не менѣе (не *μετὰ τούς*). Въ *Διδαχή*, такимъ образомъ, дается по существу та же самая защита іерархіи противъ временнаго увлеченія общинъ странствующими харизматиками, какъ и въ посланіи Климента Cfr. Bruders. Die Verfassung der Kirche SS. 120 Anm. 224. Срвн. Р. Зомъ. Церковный строй..., стр 142—144. Th. Zahn не желаетъ буквально понимать Didach 15 1 и безъ видимыхъ основаній ослабляетъ значеніе 15 2, почему у него и остается все же различіе между іерархіей и харизматиками Съ одной стороны, между ними kein förmlicher Rangunterschied, а съ другой— пророки и учителя in erster Linie der Ehre werth sind (но вѣдь *μετὰ τῶν!*). Forschungen zur Geschichte des neutestamentlichen Kanons und der altkirchlicher Literatur. III Th. Erlangen 1884. SS. 302—303.

¹⁾ Мышцынъ, цит. соч., стр. 194

²⁾ Климентъ не говоритъ о преемствѣ именно въ отношеніи учительства. Поэтому и высказывается обыкновенно мнѣніе, будто у Климента рѣчь только о продолженіи церковной іерархіи, лишенной учительства. A Ritschl Die Entstehung d. altkath. Kirche SS 358—363 414—415. Knopf Das nachapostolische Zeitalter. SS. 167 171. Weizsäcker Das apostolische Zeitalter. S 619 A. Harnack Entstehung und Entwicklung d. Kirchenverfas und des Kirchenrechts. S. 54 Но это мнѣніе держится всецѣло на томъ противопоставленіи должности и харизмати-

апостольскаго преемства епископовъ нужно-бы приписывать не св. Иринею, а Клименту и относить его не ко второй половинѣ второго вѣка, а къ концу перваго. Такъ дѣйствительно и поступаютъ нѣкоторые въ новѣйшее время, напр. Зомъ. Какъ извѣстно, этотъ ученый построилъ гипотезу о беззаконномъ состояніи Церкви въ первое время, когда было какое-то непонятное харизматическое управление. 1) Послание Климента, по его мнѣнію, юридическій строй римской общины съ ея епископальнымъ устройствомъ возводитъ къ божескому опредѣленію. Въ устройствѣ римской общины мы имѣемъ предъ собою ту форму организаціи, которая образуетъ единственный исходный пунктъ всей послѣдующей исторіи церковнаго строя. Отсюда—великое значеніе посланія Климента для исторіи церковнаго строя. Здѣсь мы видимъ предъ собою ту форму организаціи, изъ которой вышло все позднѣйшее. 2) Но въ приложеніи къ посланію Климента

ческаго учительства, которое такъ старательно навязывается древней Церкви протестантскими учеными. Но по нашему мнѣнію, въ словахъ Климента можно видѣть именно теорію апостольскаго преемства епископата, такъ какъ онъ учительства отъ епископства не отдѣляетъ. Да и самъ Гарнакъ признаетъ, что въ посл. Климента положенъ корень всему ученію позднѣйшей Церкви объ авторитетѣ и должностяхъ церковныхъ. Если Христосъ получилъ авторитетъ Бога, апостолы авторитетъ Христа, то уже недалеко заключеніе, что и поставленные апостолами должностныя лица обладаютъ авторитетомъ апостоловъ. Der erste Klemensbrief. SS 54—55

1) Вотъ что справедливо пишетъ Гарнакъ: Самое сильное впечатлѣніе, которое получается изъ посланія, это то, что новая религія прежде всего была не культовое, не энтузіастическое, еще менѣе гностическое или спекулятивно-мистериальное, но нравственное движеніе. Der erste Klemensbrief S. 42 Cfr S. 55

2) Зомъ, стр 171 172—173. Cfr. Knopf Das nachapostolische Zeitalter S. 164 См. еще рѣшительныя разсужденія Эрнеста Ренана. „Наше посланіе разрѣшаетъ вопросъ въ духѣ чистаго католицизма Апостольскій санъ—все. Можно сказать, что католицизмъ получилъ начало въ Римѣ, такъ какъ римская церковь начертала для него правила. Первенство не принадлежитъ духовнымъ дарованіямъ; оно принадлежитъ іерархii, власти, передаваемой посредствомъ каноническаго посвященія, связанной съ апостолами непрерывной цѣпью. Чувствовали, что свободная церковь, какъ задумалъ ее Иисусъ, какою ее еще представлялъ Павелъ, была анархической утопіей, изъ которой ничего не могло выйти въ будущемъ“. История первыхъ вѣковъ христіанства, т 5. Евангелія и второе поколѣніе христіанства. Перев Э А Серебрякова. Изд. Н Глаголева. СІБ. стр. 195

уже совершенно невозможно допустить, чтобы оно внесло что-либо новое, ранѣе не бывшее, ¹⁾ стало новымъ моментомъ церковнаго ученія. Климентъ можетъ быть самъ былъ современникомъ св. апостоловъ; ²⁾ писалъ онъ свое посланіе спустя всего 30 лѣтъ со дня смерти апп Петра и Павла. Апостолы, это были, какъ видно и изъ самаго посланія, ³⁾ всѣмъ еще памятные примѣры. Въ Коринѣѣ, какъ мы видѣли, по словамъ самаго посланія, были предстоятели, поставленные самими апостолами. Преданіе апостольское было еще весьма живо въ памяти христіанъ; вѣдь не прошло даже и одного поколѣнія. Какъ можно даже мыслить, будто Климентъ и вся римская община рѣшились выдавать въ официальномъ посланіи завѣдомо новое, свое за апостольское, за Христово? Еще непонятнѣе, какъ посланіе съ такимъ новымъ и даже противорѣчащимъ апостольскому ученію, которое всѣ еще хорошо помнили, содержаніемъ могло имѣть какое-нибудь значеніе для коринѣянъ и даже могло получить у нихъ такой высокой авторитетъ, о которомъ говоритъ письмо Діонисія къ Сотеру? ⁴⁾ Кромѣ того, въ посланіи самъ Климентъ ясно говоритъ, что и у коринѣянъ до возмущенія былъ правильный строй, согласный съ за-

¹⁾ А по теоріи Зома даже и нѣчто совершенно противное природѣ самаго христіанства, такъ какъ право стоитъ въ противорѣчій съ сущностью Церкви Стр 11 и др.

²⁾ Объ этомъ у Мышцына Устройство христ. Церкви, стр. 186—187

³⁾ 1 Clem 5 1: оставимъ древніе примѣры, перейдемъ къ ближайшимъ подвижникамъ (*ἐπὶ τοὺς ἔγγιστα γενόμενος ἀθλητάς*); возьмемъ достойные примѣры нашего поколѣнія (*ἡμῶν τὰ γενναῖα*)—и дальше о Петрѣ и Павлѣ

⁴⁾ Мышцынъ Устройство хр Церкви, стр. 205—206 Могу ли Климентъ писать такимъ образомъ коринѣянамъ объ ихъ предстоятеляхъ, когда коринѣяне должны были еще хорошо помнить о происхожденіи своихъ предстоятелей, когда нѣкоторые изъ нихъ несомнѣнно сами были свидѣтелями поставленія своихъ пресвитеровъ? Мы считаемъ это неправдоподобнымъ. „Если бы теорія Климентова посланія не соответствовала воззрѣніямъ коринѣскихъ христіанъ, то посланіе Климента не имѣло бы никакого успѣха, сочтено было бы новаторствомъ, ложью и, быть можетъ, навсегда погребено бы, между тѣмъ дѣйствительность говоритъ нѣчто совершенно обратное“. Проф Н. А. Заозерскій. О сущности церковнаго права Богословскій Вѣстникъ, 1909, т. 3, стр 336. Въ этой статьѣ и подробный разборъ теоріи Зома о „безправной церкви“ Подробную критику теоріи Зома даетъ и Гарнакъ въ книгѣ Entstehung und Entwickl. d. Kirchenverfas und d. Kirchenrechts.

повѣдью апостоловъ. Такимъ образомъ, ученіе объ апостольскомъ преемствѣ епископства, выраженное въ посланіи Климента, ¹⁾ невозможно считать положившимъ начало вообще церковному ученію объ этомъ предметѣ, но только звеномъ въ преемственно передававшемся отъ апостоловъ преданіи. ²⁾ „Возведеніе Климента въ основателя католицизма— гипотеза Зома, не имѣющая за себя никакихъ историческихъ основаній“ „Да, что св. Климентъ, мужъ апостольскій, былъ точнымъ ревнителемъ и даже въ записяхъ сохранившимъ апостольскія установленія — этотъ фактъ засвидѣтельствованъ общимъ церковнымъ преданіемъ.“ ³⁾

Итакъ, въ посланіи Климента римскаго мы видимъ, какъ уже въ первомъ вѣкѣ, хотя ученіе этого вѣка мало извѣстно, Церковь въ своемъ самосознаніи, въ догматѣ о Церкви уже такъ или иначе мыслила объ апостольскомъ преемствѣ епископата, какъ о признакѣ истинной Церкви ⁴⁾

Всего двумя десятилѣтіями отдѣленъ отъ посланія Климента весьма важный памятникъ, гдѣ встрѣчаемъ постоянно рѣчь о Церкви. Это—посланія св. Игнатія Богоносца. Посланія св. Игнатія Богоносца въ нѣкоторыхъ отношеніяхъ весьма замѣчательны и даже выдѣляются изъ другихъ произведеній церковной литературы второго вѣка. Въ исторіи новѣйшей церковно-исторической науки имъ суждено было имѣть весьма большое значеніе, именно въ рѣшеніи вопроса о первоначальномъ устройствѣ христіанской Церкви Наиболѣе радикально отрицательные авторы, писавшіе о происхожде-

¹⁾ В. Н Мышцынъ почему-то въ концѣ концовъ не видитъ этого ученія у Климента, когда пишетъ: „Черезъ столѣтіе (?) подъ вліяніемъ особенныхъ историческихъ обстоятельствъ на этой почвѣ развилась теорія апостольскаго преемства епископовъ Но повторяемъ, было бы ошибкой усвоить ее Клименту“. Стр 207 Но вѣдь самъ авторъ на той же страницѣ говоритъ, что „первые признаки этой теории у него уже замѣтны“, что Климентъ „все служеніе церкви сконцентрировалъ въ понятіи церковнаго представительства, установленнаго апостолами Такимъ образомъ, онъ естественно пришелъ къ одностороннему (?) и прямолинейному ряду: Богъ, Христосъ, апостолы и епископы“

²⁾ „Кто же искажилъ Апостольскій строй церкви: Зомъ или Климентъ, епископъ Римскій 1-го вѣка?—отвѣтъ не труденъ“. Проф. Н А Заозерскій Богословскій Вѣстникъ, 1909, т 3, стр. 336

³⁾ Проф Н А Заозерскій Тамъ же, стр 338.

⁴⁾ Cfr. Knopf. Das nachapostolische Zeitalter. S. 172.

нии церковной іерархіи, каковы, напр., А. Ritschl или Böhlinger, выходили изъ признанія неподлинности посланій св. Игнатія, которыя они относили къ концу второго вѣка. 1) Такимъ образомъ, было у протестантскихъ ученыхъ цѣлое столѣтіе (отъ св апостоловъ до св Иринея), въ которомъ они могли помѣщать измышленный ими процессъ образованія монархическаго епископата. Въ послѣднія десятилѣтія въ протестантской наукѣ подлинность посланій св Игнатія общепризнана и отсюда начинается даже и въ протестантскихъ ученыхъ трудахъ поворотъ въ сторону ортодоксии Съ признаніемъ подлинности посланій св. Игнатія оказалось едва-ли преодолимое затрудненіе помѣстить весь процессъ мнимаго развитія епископской власти въ Церкви въ столь краткій періодъ времени, какъ полустолѣтіе 2) По необходимости пришлось или отказаться отъ прежнихъ рѣшительныхъ гипотезъ, или создать новыя, которыя во всякомъ случаѣ много ближе къ православному ученію объ изначальности въ Церкви богоустановленной іерархіи 3) Въ исторіи догмата о Церкви посланія св Игнатія, съ одной стороны, весьма важны; съ другою—ихъ значеніе довольно ограничено. Нѣкоторыя мысли въ этихъ посланіяхъ выражены весьма рѣшительно и очень часто повторяются; но другія мысли совершенно неразвиты. Посланія отличаются

1) Посланія Игнатія нѣкоторые дѣлили на двѣ группы, изъ которыхъ одна признавалась подлинной, другая—позднѣйшей. Нѣкоторые признавали подлинной самую краткую редакцію этихъ посланій—сирскую При этомъ въ подлинныхъ посланіяхъ видѣли именно свидѣтельство о раннѣйшемъ устройствѣ Церкви Напротивъ, въ неподлинныхъ посланіяхъ усматривали ясныя слѣды позднѣйшаго устройства. Такое противопоставленіе подробно дѣлаетъ Bohringer Die alte Kirche Bd I. Th 1 SS 33—46 Въ позднѣе, по его мнѣнію, прибавленныхъ четырехъ посланіяхъ сквозитъ явная цѣль—возвышеніе и прославленіе обособившагося отъ пресвитерата епископата въ специфически іерархическомъ смыслѣ. S 41.

2) Періодъ этотъ слѣдуетъ и еще сократить лѣтъ на двадцать, потому что, какъ мы уже видѣли, даже Гарнакъ и Зомъ при анализѣ перваго посланія Климента римскаго признають, что въ немъ уже даны всѣ элементы позднѣйшаго католицизма.

3) Значеніе посланій Игнатія въ исторіи вопроса объ устройствѣ христіанской Церкви отмѣчается и во введеніи къ труду проф. Мышцына, стр II—V.

какъ бы нѣкоторой недоговоренностью,—такое впечатлѣніе производятъ они на читателя. Поэтому на изслѣдователя лежитъ долгъ уклониться отъ двухъ возможныхъ крайностей: не злоупотреблять аргументомъ *es silentio*,—въ чемъ обыкновенно повинны бываютъ протестантскіе авторы—, и не дополнять мысли св отца своими, которыя въ интересахъ своей предвзятой теории хотѣлось бы у него видѣть ¹⁾ Поэтому мы изложимъ ученіе св Игнатія о Церкви и о значеніи въ ней іерархіи въ томъ видѣ, каково оно есть въ его посланіяхъ, и постараемся, посколькѣ возможно, объяснить особенности этого ученія

Наиболѣе часто у св. Игнатія повторяется мысль о единомысліи членовъ Церкви. Онъ самъ о себѣ говоритъ, что онъ дѣлалъ свое дѣло, какъ человѣкъ, предназначенный къ единенію. ²⁾ Это единство людей въ Церкви св. Игнатія описываетъ и словами, и сравненіями апостольскими Язычники и іудеи соединены въ единомъ тѣлѣ Церкви Христовой (*ἐν ἐνὶ σώματι τῆς ἐκκλησίας αὐτοῦ*). ³⁾ Церковь антиохійскую св Игнатій называетъ малымъ тѣломъ (*σωματεῖον*) ⁴⁾ Церковь ефесскую уподобляетъ зданію Бога Отца ⁵⁾ Всѣ вы, пишетъ св. Игнатій магнезіяцамъ, составляете изъ себя какъ бы одинъ храмъ Божій, какъ бы одинъ жертвенникъ, какъ бы одного Иисуса Христа ⁶⁾ Церковь же св Игнатія уподобляетъ хору, единогласно поющему пѣснь ⁷⁾

¹⁾ См напр у архим Сильвестра Ученіе о Церкви, стр. 119—120.

²⁾ Ad Philad. 8 1: *ὡς ἄνθρωπος εἰς ἑνωσιν κατηρητισμένος*. Объ единеніи или единомысліи см. еще—Ad Ephes 2 2 4 1-2. 5 1-2. 13 1-2 14 1. Ad Magn 1 2. 6 1-2 7 1-2 13 2 15. Ad Trall 12 2 13 2. Ad Philad проем. 2 1-2 3 1-2 7 2 11 2. Ad Smyrn 12 2. Ad Polyc 1 2 8 3. Прот. П Преображенскій пишетъ о св. Игнатіѣ Мысль о внутреннемъ и внѣшнемъ единствѣ Церкви, увѣщанія христіанамъ къ соблюденію его такъ часто встрѣчаются въ посланіяхъ св. Игнатія, такъ глубоко занимали его душу, проникали всѣ его наставленія, что справедливо можно назвать св Игнатія учителемъ единенія. Писанія мужей апостольскихъ СПб. 1895, стр 267

³⁾ Ad Smyrn 1 2.

⁴⁾ Ad Smyrn 11 2

⁵⁾ Ad Ephes 9 1: *ὡς ὄντες λίθοι ναοῦ πατρὸς*. 15 2. Срвн. уч. ап. Павла, напр 1 Кор 3 9 Еф 2 21

⁶⁾ Ad Magn 7 2: *πάντες ὡς εἰς ἓνα ναὸν συντρέχετε θεοῦ, ὡς ἐπὶ ἓν θυσιαστήριον, ἐπὶ ἓνα Ἰησοῦν Χριστόν*

⁷⁾ Ad Ephes 4 2

Точно такъ же св. Игнатій ясно выражаетъ общую церковную мысль: вся Церковь есть общество, живущее новой Христовой жизнью. Эту жизнь св. Игнатій называетъ истинной жизнью, иной жизнью (*ἄλλος βίος*), ¹⁾ жизнь эта поставлена въ неразрывную связь со Христомъ. Безъ Христа нѣтъ истинной жизни. ²⁾ Единеніе членовъ Церкви есть Самъ Христосъ; ³⁾ Онъ—общая жизнь христіанъ. ⁴⁾ Христіанская жизнь возсіяла чрезъ Христа и чрезъ смерть Его. ⁵⁾ Невѣрующіе въ дѣйствительность плоти Христовой носятъ въ себѣ смерть. ⁶⁾ Христосъ—глава Церкви, вѣрующіе—члены Его (*μίλη αὐτοῦ*); ⁷⁾ Церковь, это—Божіе общество (*τὸ ἐν Θεῷ πλῆθος*). ⁸⁾ Въ такое общество соединяетъ людей вѣра, которая есть плоть Господа, и любовь, которая есть кровь Иисуса Христа. ⁹⁾ Все совершенство въ вѣрѣ и любви, коихъ нѣтъ ничего выше. ¹⁰⁾ Христіане—спутники другъ другу, ¹¹⁾ чада свѣта истины (*τέκνα φωτός ἀληθείας*), ¹²⁾ все дѣлаютъ во Иисусѣ Христѣ. ¹³⁾ Невѣрующіе—образъ міра сего, а вѣрующіе въ любви—образъ Бога Отца чрезъ Иисуса Христа. ¹⁴⁾ Христіане оставляютъ старую закваску и измѣняются въ новый квасъ (*εἰς νέαν ζύμην*). ¹⁵⁾ Единеніе христіанъ—тѣлесное и духовное; ¹⁶⁾ они имѣютъ нераздѣленный духъ, который есть Иисусъ Христосъ. ¹⁷⁾

Учить св. Игнатій и о Духѣ Св., какъ дѣйствующемъ въ Церкви принципѣ новой благодатной жизни. Христіане воз-

1) Ad Ephes 9 2 11 1 Trall 2 1 Sm 4 1

2) Ad Trall 9 2. Cfr. ad Magn 9 2. Smyrn 1 1

3) Ad Trall 11 2.

4) Ephes 3 2

5) Ad Magn 9 1

6) Smyrn 5 2

7) Ad Trall 11 2 Ad Ephes 4 2

8) Ad Trall 8 2.

9) Ad Trall 8 1. Cfr. ad Roman 7 3.

10) Smyrn 6 1.

11) Ad Ephes 9 2. Cfr. ad Polycarp. 6 1.

12) Ad Philad 2 1

13) Ad Ephes 8 2. Cfr. ad Magn 6 2 7 1

14) Ad Magn 5 2

15) Ad Magn 10 2

16) Ad Magn 13 2.

17) Ad Magn 15 Cfr. ad Philad 6 2.

носятся на высоту нравственного совершенства Духомъ Святымъ 1) Они—богоносцы и святоносцы, 2) успѣваютъ въ вѣрѣ и любви, въ Сынѣ и Отцѣ и въ Духѣ 3) Совершенный христіанинъ въ себѣ имѣетъ Бога 4)

Здѣсь мы собрали случайныя выраженія св. Игнатія, разбросанныя по разнымъ его посланіямъ. Главная же мысль, которая проникаетъ всѣ посланія, это мысль о томъ, что единая Церковь есть хранительница истины. Это ученіе мы уже изложили выше, но его необходимо дополнить ученіемъ св. Игнатія о значеніи въ Церкви іерархіи. Церковная іерархія въ посланіяхъ св. Игнатія тѣсно связана именно съ сохраненіемъ въ Церкви истиннаго ученія. Всѣ посланія св. Игнатія вызваны вѣдь были докетическимъ лжеученіемъ, которое грозило христіанскимъ церквамъ. Именно отъ лжеучителей постоянно предохраняетъ св. Игнатій малоазійскихъ христіанъ. 5) Въ виду этой надвигающейся опасности христіанамъ нужно было дать какой-нибудь опредѣленный критерій для распознаванія истины и лжи. Этотъ критерій и даетъ св. Игнатій въ своихъ посланіяхъ. Кратко его можно выразить такъ: нужно быть въ полномъ согласіи съ епископомъ и безусловно ему подчиняться. Іерархія въ лицѣ епископа есть надежное и, по св. Игнатію, единственное ручательство истинности церковнаго ученія. Этого положенія, какъ и дальше увидимъ, св. Игнатій почти ничѣмъ и не желаетъ доказывать; это для него истина, доказательствъ не требующая. 6) Согласіе съ епископомъ и повиновеніе

1) Ad Ephes 9 1.

2) Ad Ephes 9 2

3) Ad Magn 13 1 См выше стр 94—95.

4) Ad Rom 6 2

5) Упомянутое о лжеучителяхъ - докетахъ встрѣчается неизмѣнно почти во всѣхъ посланіяхъ св. Игнатія См. напр Ad Ephes 7 9 Ad Magn 8 10. 11. Ad Trall 6 8 9 10 Ad Philad 6 Ad Smyrn 2. 4 7 и др. Подробно о доминирующемъ въ настроеніи св. Игнатія чувствѣ, подѣйствию котораго писалъ онъ малоазійскимъ церквамъ, см у В. Н. Мышцына, цит соч, стр 295 слл

6) Срвн В. Н. Мышцынъ, стр 299: „Для него епископъ, какъ и вообще церковная власть, самъ по себѣ, какъ очевидный и не нуждающийся ни въ какомъ обоснованіи фактъ, является вполне надежнымъ и даже единственнымъ оплотомъ истинной вѣры, локализирующимъ въ себѣ истинное, не подлежащее никакому сомнѣнію христіанство“.

ему, это—главная мысль св. Игнатія, которую онъ неустанно повторяетъ во всѣхъ посланіяхъ въ различныхъ выраженіяхъ „Вамъ надлежитъ согласоваться съ мыслью епископа, что вы и дѣлаете“,—пишетъ св. Игнатій ефесянамъ. 1) „Постараемся не противиться епископу, чтобы намъ быть покорными Богу“. 2) Прекрасное дѣло—знать Бога и епископа. 3) Всякаго, кого посылаетъ домовладыка для управленія своимъ домомъ, намъ должно принимать такъ же, какъ самого пославшаго Поэтому ясно, что и на епископа должно смотрѣть, какъ на Самого Господа 4) Св. Игнатій хвалитъ діакона Сотіона за то, что онъ повинуется епископу, какъ благодати Божіей, и пресвитерству, какъ закону Иисуса Христа. 5) Траллійцамъ св. Игнатій такъ же пишетъ: „будьте покорны епископу, какъ заповѣди, равно и пресвитерству“. 6) Нельзя пренебрегать возрастомъ епископа, но должно оказывать ему всякое уваженіе. Повинующійся епископу повинуется, собственно, не ему, но Отцу Иисуса Христа, епископу всѣхъ. Надобно повиноваться епископу безъ всякаго лицемерія, потому что неповинующійся обманываетъ не этого, видимаго епископа, но невидимаго 7) „Внимайте епископу, дабы и Богъ внималъ вамъ Я—жертва за тѣхъ, которые повинуются епископу, пресвитерамъ и діаконамъ“. 8) Неповинующіеся епископу не добросовѣстны (*οὐκ εὐσυνείδητοι*). 9) Кто дѣлаетъ что-нибудь безъ епископа, пресвитера и діакона, тотъ нечистъ совѣстью. 10) Почитающій епископа почтень Богомъ; дѣлающій что-нибудь безъ вѣдома епископа служитъ діаволу. 11) „Ничего не дѣлайте безъ епископа и пресвитеровъ Не думайте, чтобы вышло что-либо похвальное у

1) Ephes 4 г 20 2 Ad Magn 6 2 Sm 8 г.

2) Ad Ephes 5 3 Ad Magn 13 2

3) Smyrn 9 г Cfr. ad Polyc 8 3: пребывайте въ единеніи съ Богомъ и епископствомъ

4) Ad Ephes 6 г

5) Ad Magn 2

6) Ad Trall 13 2 Sm 8 г.

7) Ad Magn 3 1-2. Cfr. ad Trall 12 2: *ἀναγνώσκειν τὸν ἐπίσκοπον*.

8) Ad Polycarp 6 г

9) Ad Magn 4.

10) Ad Trall 7 2

11) Smyrn 9 г Ничего не должно быть безъ твоей воли —Ad Polyc 4.

вась, если будете дѣлать это сами по себѣ“ 1) Напротивъ, „когда вы повинуетесь епископу, какъ Иисусу Христу, тогда, мнѣ кажется, вы живете не по человѣческому обычаю, а по образу Иисуса Христа“. 2) Безъ іерархіи нѣтъ Церкви 3) Гдѣ будетъ епископъ, тамъ долженъ быть и народъ 4) Гдѣ пастырь, туда и вы, какъ овцы, идите 5) Уберечься отъ заблужденія христіане могутъ только тогда, когда они не будутъ надмеваться и не будутъ отдѣляться отъ Бога Иисуса Христа и епископа 6) Которые суть Божіи и Иисусъ Христовы, тѣ съ епископомъ 7) Если кто станетъ тщеславиться (рѣчь идетъ о дѣвственникахъ), то погибъ; а если будетъ почитать себя больше епископа, то пропасть совершенно 8) Одна плоть Господа нашего Иисуса Христа и одна чаша въ единеніи Крови Его, одинъ жертвенникъ, какъ и одинъ епископъ съ пресвитерами и діаконами 9) Только та евхаристія должна почитаться истинною, которая совершается епископомъ или тѣмъ, кому онъ самъ предоставилъ это Не позволительно безъ епископа ни крестить, ни совершать вечерю любви; напротивъ, что одобрить оны, то и Богу пріятно, чтобы всякое дѣло было твердо и несомнѣнно 10) „Которые женятся и выходятъ замужъ, должны вступать въ союзъ съ согласія епископа, чтобы бракъ былъ о Господѣ, а не по похоти“ 11)

Такимъ образомъ, епископъ и вся вообще іерархія—вотъ стражъ Церкви по ученію св Игнатія 12) Совершенно также

1) Ad Magn 7 1. Ad Smyrn 8 1

2) Ad Trall 2.

3) Ad Trall 3 1.

4) Ad Smyrn 8 2

5) Ad Philad 2

6) Ad Trall 7 1.

7) Ad Philad 3 2

8) Ad Polyc 5 2.

9) Ad Philad 4

10) Ad Smyrn 8 1 2

11) Ad Polycarp 5 2

12) „Всѣ представители церковной власти уже въ силу самаго положенія въ церковной іерархіи составляютъ въ глазахъ Игнатія одно нераздѣльное цѣлое. Будучи сотрудниками и помощниками епископа, пресвитеры и діаконы не могутъ нарушать единства церковной власти, осуществляемой главнымъ образомъ епископомъ Это единство дости-

ясно, что въ посланіяхъ Игнатія нѣтъ никакихъ основаній ограничивать дѣятельность іерархіи только экономической стороною церковной жизни. Въ посланіи къ Поликарпу св. Игнатія какъ бы начертываетъ образъ епископа. Епископъ здѣсь представляется полнымъ руководителемъ вѣрнной его попеченію общины. Отпаденіе отъ епископа есть отпаденіе отъ истины. ¹⁾ Іерархія, по св. Игнатію, стоитъ во главѣ всей жизни церковныхъ общинъ, а не есть только юридическая администрація. Она пасетъ не тѣла только вѣрующихъ, но, главнымъ образомъ, души ихъ. ²⁾ О другихъ лицахъ, которыя стояли бы наравнѣ съ іерархіей, у св. Игнатія рѣчи нѣтъ. Правда, епископъ и вся іерархія поставлены у св. Игнатія въ особенную связь съ евхаристіей, ³⁾ но это нисколько не говоритъ за то, что евхаристія—единственное дѣло іерархіи. Можно даже сказать, что въ данномъ случаѣ евхаристическая дѣятельность іерархіи стоитъ въ тѣсной связи съ ея учительствомъ. ⁴⁾ Посланія Игнатія направлены противъ докетовъ; іерархія должна была охранять вѣрующихъ отъ докетическаго заблужденія не только проповѣдью истины, но и совершеніемъ евхаристіи, которую отрицалъ докетизмъ. Епископъ долженъ умолять всѣхъ, чтобы спаслись, ⁵⁾ проповѣдывать о разныхъ предметахъ

гается ихъ подчиненіемъ епископу“. „Гармонія всѣхъ представителей церковной власти представляется ему чѣмъ то совершенно естественнымъ“. Мышцынъ Устройство христіанской Церкви, стр. 303

¹⁾ Cfr. ad Philad 3 2-3: которые суть Божіи и Іисусъ Христовы, тѣ съ епископомъ. кто слѣдуетъ за вводящимъ расколъ (*σχιζοντι*), тотъ не наследуетъ Царствія Божія; кто держится чуждаго ученія (*ἐν ἀλλοτρίῃ γνώμῃ περιπατεῖ*), тотъ не сочувствуетъ страданію (*τῷ πάθει οὐ συγκατατίθεται*)

²⁾ См. объ этомъ подробнѣе у Кнорфа Das nachapostolische Zeitalter, SS. 212—213. Думается только, что Кнорфъ придаетъ мѣсту изъ посл. къ ефесянамъ (6 1) смыслъ, котораго оно не имѣетъ.

³⁾ Объ этомъ у Мышцына, цит. соч., стр. 307—308

⁴⁾ Прекрасно эту мысль развиваетъ и Кнорфъ Das nachapostolische Zeitalter SS. 213—214. По мнѣнію Кнорфа, централизація собраній богослужебныхъ и ихъ подчиненіе епископу для св. Игнатія есть панацея противъ всѣхъ ересей, даже и при неспособности епископа къ учительству

⁵⁾ Ad Polyc 1 2

вѣры и благочестія. 1) Благочестивый епископъ, даже и молча, сильнѣе тѣхъ (очевидно, въ ученіи), которые говорятъ пустое (*μάταια*). 2) Въмѣстѣ съ тѣмъ, епископъ долженъ чаще собирать собранія и на собранія созывать всѣхъ членовъ общины. 3) Евхаристія есть поэтому мѣрило правосудія члена Церкви; уклоненіе отъ евхаристіи означало уже уклоненіе въ докетизмъ 4) Поэтому должно со всею рѣшительностью выставить положеніе, что по ученію св. Игнатія іерархія есть именно охранительница чистоты и неповрежденности христіанскаго ученія въ Церкви. Непредубѣжденное чтеніе посланій Игнатія должно привести къ этому выводу. 5)

У св. Игнатія не допускается и мысли о томъ, чтобы могъ погрѣшить епископъ; эта мысль совершенно внѣ его кругозора. А потому вполне понятно и то, что св. Игнатій и не говоритъ ничего о какихъ-либо нормахъ, какихъ долженъ бы держаться епископъ. 6) Поликарпу св. Игнатій пишетъ, чтобы онъ руководился только волею Божіею 7) Мѣстная

1) Ad Polyc 5 И Поликарпъ въ посланіи къ филипп. (гл. 6) обязанностью пресвитеровъ называетъ обращеніе заблуждающихся.

2) Ad Philad 1 г

3) Ad Polyc 4 2: *πικρότερον συναγωγήν γενέσθωσαν ἐξ ὀνόματος πάντας ζήτει*

4) „Удаляются отъ евхаристіи и молитвы, потому что не признаютъ, что евхаристія есть плоть Спасителя нашего Иисуса Христа, которая не страдала за наши грѣхи“. Ad Smyrn 7 1

5) Въ протестантской ученой литературѣ это положеніе вызываетъ рѣшительныя возраженія. См. A. Ritschl Die Entstehung der altkath. Kirche SS. 404—405 409—410. Но особенно рѣзко сужденіе Bohringer'a, который пишетъ: Мы не находимъ никакого слѣда того, чтобы съ общинной должностью обыкновенно и неизбежно въ силу самой должности была связана проповѣдь Евангелія и учительство—эта собственно апостольская обязанность; скорѣе наоборотъ, общинная должность и учительство у св. Игнатія еще разъединены; послѣднее формально не связано еще ни съ какой должностью а предоставлено еще каждому вѣрующему, который къ этому способенъ Die alte Kirche 1-er Bd 1-er Theil SS 36—37 Впрочемъ Bohringer пишетъ это только о тѣхъ посланіяхъ св. Игнатія, которыя онъ признаетъ подлинными, и самъ же заявляетъ, что ganz anders dagegen ist Alles im falschen Ignatius S 37

6) См. объ этомъ нѣсколько замѣчаній у Мышцына, цит. соч., стр. 313—314

7) Ad Polycarp 4 1 Ср. и предисл. посланія къ Поликарпу

церковь въ посланіяхъ св. Игнатія представляется какъ бы самоовлѣющей, берется какъ бы внѣ всякой связи съ другими церквами. Власть епископа ограничена предѣлами его церкви. Эта особенность посланія св. Игнатія особенно усиленно подчеркивается протестантскими учеными, которые хотятъ находить у св. Игнатія ученіе объ единствѣ невидимой Христовой Церкви. Видимо существуютъ только отдѣльныя общины, ничѣмъ между собой несвязанныя. ¹⁾

Дѣйствительно, въ своихъ посланіяхъ иногда св. Игнатій съ одной стороны поставляетъ мѣстную общину христіанскую во главѣ съ епископомъ, съ другою -- всю Церковь вмѣстѣ во главѣ съ Самимъ Іисусомъ Христомъ Ефесянамъ св. Игнатій пишетъ: „вы соединены съ епископомъ, какъ Церковь съ Іисусомъ Христомъ, какъ Іисусъ Христосъ съ Отцемъ“. ²⁾ Смирнянамъ пишетъ: „гдѣ будетъ епископъ, тамъ долженъ быть и народъ, такъ же, какъ гдѣ Іисусъ Христосъ, тамъ и католическая Церковь“. ³⁾ Здѣсь впервые въ церковной письменности встрѣчается терминъ *ἡ καθολικὴ ἐκκλησία* и этимъ терминомъ, нужно думать, обозначается именно вся совокупность Церкви христіанской въ противоположность отдѣльной самозамкнутой общинѣ. ⁴⁾ Можно думать, что у св. Игнатія къ употребленному здѣсь термину *καθολικὴ ἐκκλησία* дано поясненіе въ томъ же посланіи къ смирнянамъ - *ἐν ἐνὶ σώματι τῆς ἐκκλησίας αὐτοῦ*. ⁵⁾

Однако говорить на этомъ основаніи о невидимой Церкви нельзя. Вѣдь изъ тѣхъ же самыхъ посланій св. Игнатія, какъ уже сказано въ началѣ нашего изслѣдованія, мы узна-

¹⁾ Seeberg Studien zur Geschichte des Begriffes der Kirche. SS 11—14 Harnack. Dogmengeschichte⁴ I. SS.405 flg Cfr Thomasius. Dogmengeschichte. I. SS 101—102. A. Ritschl. Die Entstehung d. atkath. Kirche. S 407

²⁾ Ad Ephes 5 1

³⁾ Smyrn 8 2: ὅπου ἂν ᾖ Χριστὸς Ἰησοῦς, ἐκεῖ ἡ καθολικὴ ἐκκλησία.

⁴⁾ См о значеніи словъ *ἡ καθολικὴ ἐκκλησία* у Игнатія Harnack'a Dogmengeschichte⁴. I. S 406 Anm 3 Мышцынъ, стр 306 прим. 1 М Д Муретовъ въ словахъ Игнатія видитъ указаніе на цѣлокупность Церкви или ея соборность, живое и дѣйственное единеніе Христа, іерархіи и народа См. „о значеніи термина *καθολικός*“ приложение къ изслѣдованію „Древне-еврейскія молитвы подъ именемъ Апостола Петра. Свято-Троицкая Сергіева Лавра 1905, стр 30.

⁵⁾ Ad Smyrn 1 2 Срвн Муретовъ, цит соч, стр 153.

емъ о весьма оживленныхъ сношеніяхъ частныхъ церквей между собою. Не было юридическихъ нормъ, которыя связывали бы одну церковь съ другою, это—правда; но отсутствіе внѣшнихъ юридическихъ нормъ еще не означаетъ, будто христіанство въ дѣйствительности, видимо, было и предносилось мысли св. Игнатія только въ формѣ обособленной отъ другихъ церквей общины. Христіанство вѣдь не представлялось св. Игнатію какъ только одна видимая его антиохійская церковь: христіанство во всѣхъ церквахъ одно, всѣмъ церквамъ св. Игнатіи пишетъ одно и то же. Въ посланіи къ ефесянамъ св. Игнатій говоритъ даже о епископахъ, поставленныхъ по концамъ земли (*οἱ κατὰ τὰ πέρατα διορθέυτες*). ¹⁾ Здѣсь ясно выступаетъ вся видимая Церковь, управляемая епископами. Можно находить здѣсь даже указаніе и на единый епископатъ всей Церкви ²⁾ По ученію св. Игнатія вся Церковь соединена со Христомъ. Христосъ—ея глава. Это ученіе вполне совпадаетъ съ ученіемъ ап. Павла. Но какъ изъ ученія апостола Павла, такъ и изъ ученія св. Игнатія вовсе не слѣдуетъ, будто единая Церковь, возглавляемая Христомъ, мыслится лишь невидимой. Напротивъ, во главенствѣ Христа, одного для единой Церкви, отдѣльныя церкви могутъ находить только побужденіе къ видимому единенію. ³⁾ Церковь св. Игнатія представляетъ реальнымъ единствомъ. Единая Церковь разсѣяна по

¹⁾ Ad Ephes 3 2. Всѣ конъектуры слова *πέρατα*, предложенныя учеными, не имѣютъ никакихъ основаній, тѣмъ болѣе, что и въ посланіи къ Римл (6 1) у Игнатія есть выраженіе *τὰ πέρατα τοῦ κόσμου*. Срвн Мужн Апостольскіе прот Преображенскаго, стр 293 прим 2 Мышцынъ, стр 316—317 прим 2.

²⁾ Возможности такого пониманія не исключаетъ Knorr, но мысль св. Игнатія въ данномъ случаѣ онъ опредѣляетъ, какъ *eine handgreifliche, dogmatisierende Uebertreibung. Das nachapostolische Zeitalter* S 221 Anm. Но срвн. A. Ritschl *Die Entstehung der altkath Kirche* SS. 407—408.

³⁾ Срвн у архим Сильвестра, Ученіе о Церкви, стр 131—133. Seeberg обращаетъ особенное вниманіе на Magn 3 2, гдѣ Христосъ названъ—*ἐπίσκοπος ἀόρατος* въ противоположность *ἐπίσκοπος βλέπόμενος*. Op cit. S 13. Но и здѣсь нѣтъ ученія о невидимой Церкви, потому что Христосъ и можетъ быть названъ только невидимой главой Церкви, хотя бы Церковь и была видима. Св. Игнатій говоритъ, напр, о единеніи Христа съ отдѣльнымъ человѣкомъ (Ad Roman 6 3). Неужели можно отсюда заключить къ невидимости этого человѣка?

всѣмъ концамъ міра. Въ этомъ отношеніи св. Игнатія поясняютъ близкіе по времени написанія ¹⁾ мученическіе акты Поликарпа, гдѣ святая католическая Церковь и представляется разсѣянною по всей вселенной (*κατὰ τὴν οἰκουμένην*), такъ что мѣстныя церкви суть только какъ бы приходы (*παροικίαι*) этой единой Церкви ²⁾

Нужно еще обратить вниманіе и на то, что вѣдь св. Игнатій писалъ отдѣльнымъ общинамъ. Ему не было никакого повода говорить объ единствѣ всей Церкви. Поэтому въ строго научномъ смыслѣ можно утверждать только то, что объ іерархическомъ единствѣ видимой Церкви въ его краткихъ и болѣе или менѣе случайныхъ посланіяхъ не говорится. Но утверждать, будто св. Игнатій положительно говоритъ о какой то невидимой Церкви, это значитъ дополнять мысль автора своими собственными соображеніями, злоупотребляя аргументомъ *e silentio*. ³⁾

Для такихъ аргументовъ *e silentio* посланія Игнатія представляютъ большой просторъ, такъ какъ при своей краткости они не всегда точно и опредѣленно говорятъ объ одномъ и томъ же. ⁴⁾ Католическіе ученые, основываясь на много-

1) Funk Die apostolischen Vater SS. XXVII—XXVIII.

2) См. inscг.: *τῆς ἀγίας καὶ καθολικῆς ἐκκλησίας παροικίας* 8 1: *κατὰ τὴν οἰκουμένον καθολικῆς ἐκκλησίας*; то же и 19 2, гдѣ Иисусъ Христосъ называется пастыремъ *τῆς κατὰ τὴν οἰκουμένην καθολικῆς ἐκκλησίας*. См. еще 5 1 16 2. Разборъ всѣхъ этихъ выраженій у проф. М. Д. Муретова, цит. соч., стр. 30—31. Относительно inscг. авторъ пишетъ: „Здѣсь различны: частныя общины въ Смирнѣ и Филомелии,—всѣ общины во всякомъ мѣстѣ (вселенскость или окружность), Церковь святая (истинность, православность, подлинность, каноничность),—и наконецъ, католическая, въ отличіе отъ всѣхъ другихъ опредѣленій очевидно только—соборная, въ единеніи и цѣлокупности пребывающая во всѣхъ общинахъ всѣхъ мѣстъ“. Стр. 31

3) Весьма замѣчательно, что Böhlinger, признавая позднѣйшее происхожденіе полной редакціи посланій Игнатія, въ нихъ находитъ всѣ элементы позднѣйшаго ученія объ іерархіи. Епископъ не только замѣститель Бога и органъ единства для отдѣльной общины, но органъ Церкви, представитель церковнаго единства. Въ Smugn 8 2, гдѣ хотятъ видѣть ученіе о невидимой Церкви, Böhlinger читаетъ *implicite* заключенную мысль о томъ, что епископатъ есть то, чѣмъ отдѣльныя общины соединяются въ одну Церковь Die alte Kirche. I. 1 SS. 43—44.

4) Объ этомъ см. у Мышцына, цит. соч., стр. 314

численныхъ эпитетахъ, которыми надѣляетъ Игнатій римскую церковь въ своемъ посланіи, и на выраженіи: „одинъ Іисусъ Христосъ будетъ епископствовать въ ней (въ церкви сирской) и любовь ваша“ ¹⁾ — утверждаютъ, что св. Игнатій училъ о приматѣ римской Церкви. ²⁾ Но опять нужно сказать, что изъ словъ св. Игнатія вычитывается гораздо больше, чѣмъ въ нихъ дано Слова св. Игнатія въ данномъ случаѣ весьма неопредѣленны и можно въ нихъ вкладывать какія угодно мысли ³⁾ Во всякомъ случаѣ объ юридической зависимости сирской церкви отъ римской св. Игнатій не говоритъ. Онъ пишетъ: „поминайте въ молитвѣ вашей церковь сирскую: у ней, вмѣсто меня, пастырь теперь Богъ“ ⁴⁾ Если бы церковь римская имѣла какія юридическія права, то Игнатій сказалъ бы не объ одной молитвѣ.

Но католическая точка зрѣнія, очевидно, въ посланіяхъ Игнатія усматриваетъ уже епископальную организацию всей Церкви подъ главенствомъ Рима. Въ то же время на основаніи того же посланія Игнатія къ римлянамъ утверждаютъ, что въ Римѣ въ началѣ второго вѣка даже совсѣмъ не было монархическаго епископа ⁵⁾ Но и на это можно сказать словами Loofs'a: представители историческаго метода „часто работаютъ съ кучей совершенно сомнительныхъ аргументовъ e silentio Кто поручится, на примѣръ, за то, что справедливо заключеніе, будто ко времени посланія Игнатія къ римлянамъ въ Римѣ еще не существовалъ монархическій епископъ, разъ Игнатій не упоминаетъ ни о какомъ епископѣ?“ ⁶⁾

Чтобы не вкладывать въ посланія св. Игнатія того, чего

¹⁾ Ad Roman 9 1

²⁾ Объ этомъ F. X. Funk Der Primat der römischen Kirche nach Ignatius und Irenaus Kirchengeschichtliche Abhandlungen und Untersuchungen. 1 er Bd. SS 2—12 P. Batiffol L' église naissante et le catholicisme³ pp 167—170 A. Harnack. Dogmengeschichte⁴. I S. 486.

³⁾ Cfr. Funk Kirchengesch. Abh. und Untersuch. S. 1. См нѣкоторыя замѣчанія въ цит. изслѣд. архимандрита Никанора, стр. 96—98.

⁴⁾ Ad Roman 9 1

⁵⁾ Объ этомъ у Мышцына. Устройство христ. Церкви, стр. 318—321. Тамъ же данъ и разборъ этого предположенія

⁶⁾ Theolog. Studien und Kritiken. 1890 S. 657 Мышцынъ, стр. 320 прим. 1

въ нихъ на самомъ дѣлѣ нѣтъ, намъ должно признать въ нихъ установленнымъ одно главное положеніе: въ общинѣ охранитель чистоты вѣры—епископъ, и вокругъ него всѣ должны объединяться въ единомысліи ¹⁾ Почему же епископа считаетъ св. Игнатій охранителемъ чистоты вѣры? Представляетъ ли онъ для этого какія-либо основанія? Мы уже говорили, что эту мысль св. Игнатій высказываетъ почти безапелляціонно. Изъ его посланій не видно, чтобы гдѣ-нибудь были споры объ епископской власти Епископаты для св. Игнатія—твердо установившійся институтъ, а не только зачинающійся. Хотя бы епископъ, какъ въ магнезійской церкви, былъ молодъ, ²⁾ однако нѣтъ и тѣни сомнѣнія въ его законности. А потому св. Игнатію и не было нужды необходимость повиновенія епископу доказывать; къ этому повиновенію нужно было только увѣщевать и убѣждать; о немъ нужно было только напоминать безъ какихъ-либо особенныхъ доказательствъ ³⁾ Затѣмъ, св. Игнатій писалъ общинамъ, которыя знали, гдѣ епископами были лица хорошо ему извѣстныя, съ нѣкоторыми онъ связанъ былъ тѣсными узами дружбы. ⁴⁾ Эти епископы дѣйствительно были охранителями чистоты ученія и до написанія посланій. Испытанныя лица, молодость которыхъ иногда восходила можетъ быть ко временамъ апостоловъ,—эти лица не могли измѣнить истинѣ и впасть въ такое заблужденіе, какъ докетизмъ. Дѣйствительное положеніе епископовъ и самыя личныя ихъ качества дѣлали излишней, по крайней мѣрѣ для св. Игнатія, какую-нибудь подробную теорію, оправдывающую ихъ церковно-вѣроучительный авторитетъ. Кромѣ того, нельзя на посланія св. Игнатія смотрѣть съ абсолютной точки зрѣнія; ихъ значеніе по самому ихъ назначенію и характеру было только относительнымъ. Какъ частныя письма, они имѣли

¹⁾ Однажды св. Игнатій выражается даже такъ: „повинуйтесь епископу и другъ другу, какъ Иисусъ Христосъ повиновался по плоти Отцу и Апостолы Христу, Отцу и Духу“ Ad Ephes 13 2

²⁾ Ad Magn 3 1.

³⁾ Отсутствіе тенденции въ посланіяхъ св. Игнатія, по мнѣнію Функа, есть лучшее доказательство ихъ подлинности, о нихъ нельзя сказать, что они поддѣланы въ интересахъ возвышенія епископата Die Echtheit der ignatianischen Briefe S 61 Cfr SS 62 64 Cfr. O Bardenhewer. Patrologie³ § 9, 3. S 32.

⁴⁾ Ad Ephes 5 1

значение мѣстное и временное Тамя произведенія только и понятны въ той обстановкѣ, въ какой они написаны Епископъ Антиохій подѣ конвоемъ идетъ въ Римъ, гдѣ ожидаютъ его мученія и смерть Пользуясь представляющеюся возможностью, онъ посылаетъ краткія письма церквамъ, которыя принимали близкое участіе въ его судьбѣ. Нѣтъ поэтому никакихъ основаній требовать и ожидать отъ св. Игнатія точныхъ и подробныхъ догматическихъ трактатовъ по какимъ бы то ни было вопросамъ Всякія теоріи, оправдывающія авторитетъ іерархіи, разсужденія о церковномъ устройствѣ и под — все это было уже далеко отъ настроенія св. Игнатія Достаточно прочесть посланіе къ римлянамъ, чтобы судить, насколько св. отецъ уже отрѣшился отъ земной жизни, отъ земныхъ отпошеній

Однако-же у св. Игнатія встрѣчаются краткія замѣчанія, въ которыхъ какъ бы выражается нѣкоторая теорія. Замѣчанія эти случайны и кратки, а потому и нельзя на основаніи ихъ создавать полной теоріи, — иначе мы рискуемъ подмѣнить мысли св. отца своими собственными Поэтому мы только соберемъ всѣ эти замѣчанія во едино.

Прежде всего, у св. Игнатія ясно сказано о богоустановленности іерархіи „Исусъ Христосъ, общая наша жизнь, есть мысль Отца, какъ и епископы, поставленные (*οἱ ἐπισβέντες*) по концамъ земли, находятся въ мысли Исуса Христа“. 1) Епископъ—посланникъ Божій „Всякаго, кого посылаетъ (*πέμπει*) домовладыка для управленія своимъ домомъ, намъ должно принимать такъ же, какъ самого посланнаго. Поэтому ясно, что и на епископа должно смотрѣть, какъ на Самого Господа“. 2) Въ привѣтствіи посланія къ филадельфійской церкви св. Игнатій говоритъ объ епископахъ, пресвитерахъ и діаконахъ, учрежденныхъ по мысли Исуса Христа, которыхъ Онъ по Своей волѣ утвердилъ въ свидѣтельствѣ Святымъ Духомъ Своимъ. 3) Діаконовъ св. Игнатій иногда называетъ заповѣдью Божіей 4)

1) Ad Ephes 3 2

2) Ad Ephes*6 1

3) Ad Philad inscr *ὄν τῷ ἐπισκόπῳ καὶ τοῖς ὄν ἀντῷ πρεσβυτέροις καὶ διακόνοις ἀποδεδειγμένοις ἐν γνώμῃ Ἰησοῦ Χριστοῦ, οὓς κατὰ τὸ ἴδιον θέλημα ἐστήριξεν ἐν βεβαιωσύνῃ τῷ ἁγίῳ αὐτοῦ πνεύματι*

4) Ad Trall 3 1. Smyrn 8 1

Въ этихъ, немногихъ правда, выраженіяхъ св. Игнатія можно видѣть ученіе о богоучрежденности іерархіи и при томъ богоучрежденности не въ догматическомъ только смыслѣ, но и въ историческомъ, о чемъ свидѣтельствуемъ приведенное мѣсто изъ посланія къ ефесянамъ ¹⁾ Епископъ называется посланнымъ для управленія домомъ Божиимъ, т. е. Церковью. Въ этомъ отношеніи св. Игнатій стоитъ весьма близко къ Клименту римскому: для нихъ обоихъ іерархическія церковныя должности суть божественное учрежденіе, необходимое для истинной Церкви ²⁾ Выраженіе же въ приѣствіи посланія къ филиладельфійцамъ намекаетъ уже на мысль объ особой благодатной силѣ, сообщенной іерархіи. И въ посланіи къ Поликарпу св. Игнатій ставитъ епископа въ непосредственныя отношенія къ Богу и къ Иисусу Христу, который какъ бы руководитъ епископомъ. ³⁾ Впрочемъ, было бы слишкомъ рискованно приписать св. Игнатію мысль, подобную ученію св. Иринея Лионскаго о *charisma veritatis*.

Того историческаго аргумента, которымъ позднѣйшіе противогностическіе писатели пользовались въ борьбѣ съ еретиками, указывая на преемственное отъ апостоловъ служеніе епископства въ истинной Церкви,—этого аргумента у св. Игнатія мы не встрѣчаемъ. ⁴⁾ У св. Игнатія о преем-

¹⁾ „Епископъ Антиохійскій, ученикъ Апостольскій, конечно, зналъ, что говоритъ, зналъ, по чьему установленію носить на себѣ этотъ великій санъ“ Прот. А. В. Горскій Образование канона священныхъ книгъ Новаго Завѣта Москва 1871, стр. 17 (=Прибавленія къ изданію твореній святыхъ отцевъ 1871, ч 2+, стр 313).

²⁾ Cfr Bruders. Die Verfassung der Kirche SS. 87. 102. P. Batiffol L' église naissante³, pp. 157—158. Но срви A Ritschl. Die Entstehung der altkath. Kirche S 408

³⁾ Ad Polyc inscr 1 v. 2 v. 4 l.

⁴⁾ Въ приведенныхъ выше словахъ Ephes 3 2 можно усматривать нѣкоторый преемственный рядъ: Иисусъ Христосъ есть мысль Отца какъ и епископы въ мысли Иисуса Христа Но думается, этого слабого намека совершенно недостаточно для того, чтобы приписывать св. Игнатію положительную теорію апостольскаго преемства, какъ это дѣлаетъ Bruders, который утверждаетъ, что по мысли св. Игнатія первые посланники и замѣстители Бога Отца, именно Христосъ и Его апостолы, замѣщены другими ихъ посланіе простирается на епископовъ и пресвитеровъ 113 года Die Verfassung der Kirche. SS. 84—85 Но съ другой стороны, должно считать крайнимъ мнѣніе A Ritschl'я, будто у Игнатія нѣтъ никакого намека на то, что епископатъ есть

ствѣ епископовъ отъ апостоловъ рѣчи нѣтъ; ¹⁾ у него, напротивъ, находимъ параллель, которая, составляя особенность эклезиологическихъ воззрѣній св. Игнатія, даже какъ бы замѣняетъ теорію преемства епископовъ. Именно, у св. Игнатія мы находимъ такія выраженія: „Епископъ предсѣдательствуетъ на мѣсто Бога, пресвитеры—на мѣсто собора апостоловъ, и діаконамъ, сладчайшимъ мнѣ, вѣренному служенію Іисуса Христа“ ²⁾ Вы повинуетесь епископу, какъ Іисусу Христу. Повинуйтесь также и пресвитерству, какъ апостоламъ Іисуса Христа—надежды нашей. ³⁾ „Всѣ послѣдуйте епископу, какъ Іисусъ Христосъ—Отцу, а пресвитерству, какъ апостоламъ“. ⁴⁾ „Почитайте діаконѣвъ, какъ заповѣдь Іисуса Христа, а епископа, какъ образъ Отца, пресвитеровъ же, какъ собраніе Божіе и какъ союзъ апостоловъ“. ⁵⁾ Изъ приведенныхъ выраженій св. Игнатія нельзя, однако, сдѣлать такого заключенія, будто у него создана особая теорія, по которой епископъ наслѣдуетъ мѣсто Іисуса Христа, а пресвитеры—мѣсто апостоловъ. ⁶⁾ Рѣчь св. Игнатія о преемствѣ въ данномъ случаѣ нельзя признать исторической; она—типологическая. При жизни Іисуса Христа Церковь могла быть раздѣлена именно такъ: Іисусъ Христосъ, апостолы и вѣрующіе. Христосъ—глава и центръ всей Церкви,

продолженіе апостольства, и будто выраженіе въ посл къ римлянамъ 4 2-3, гдѣ Игнатій сравниваетъ себя съ апп. Петромъ и Павломъ, доказываетъ даже, что онъ не могъ считать себя обладателемъ апостольской полноты власти. Entstehung d. altkath Kirche S 407. Выше мы уже говорили, что служеніе 12 апостоловъ всегда считалось особеннымъ и чрезвычайнымъ, но теорію апостольскаго преемства не слѣдуетъ отдѣлять отъ установленія апостолами непрерывной іерархіи

¹⁾ Cfr. Schanz. Der Begriff der Kirche Theologische Quartalschrift 1893. S 554. Aitken. Apostolical succession, p 195: We observe too that these startling documents yield no real support to the doctrine of Apostolical Succession by the imposition of hands.

²⁾ Ad Magn 6 1: *προκαθήμενον τοῦ ἐπισκόπου εἰς τόπον θεοῦ καὶ τῶν πρεσβυτέρων εἰς τόπον συνέδριον τῶν ἀποστόλων, καὶ τῶν διακόνων τῶν ἡμοῖ γλυκυτάτων πεπιστευμένων διακονίαν Ἰησοῦ Χριστοῦ*

³⁾ Ad Trall 2 1-2

⁴⁾ Ad Smyrn 8 1

⁵⁾ Ad Trall 3 1: *πάντες ἐντρπέσθωσαν τοῖς διακόνοις ὡς Ἰησοῦν Χριστόν, ὡς καὶ τὸν ἐπίσκοπον ὄντα τύπον τοῦ πατρὸς, τοῖς δὲ πρεσβυτέροις ὡς συνέδριον θεοῦ καὶ ὡς σύνδεσμον ἀποστόλων*

⁶⁾ Cfr Bohringer Die alte Kirche I 1 S 42

апостолы—Его ближайшіе ученики, чрезъ которыхъ Онъ и распространяетъ Свое ученіе Этотъ образъ по вполнѣ понятнымъ причинамъ вышывалъ въ сознаниіи св. Игнатія Каждая помѣстная церковь была какъ-бы отобразомъ этой первохристіанской общины вѣрующихъ: во главѣ церкви стоялъ епископъ, ¹⁾ его окружалъ близкій къ нему „прекрасно сплетенный духовный вѣнецъ пресвитерства“, ²⁾ стоявшій между епископомъ и мірянами. Эту аналогію св. Игнатій и проводитъ въ своихъ посланіяхъ Но необходимо признать, что самая-то аналогія имѣетъ значеніе историческое, а не типологическое, какое хотятъ усматривать протестанты, выходя изъ своей мысли о невидимой Церкви По протестантскому толкованію мысль св. Игнатія такова: епископъ есть какъ-бы символъ (Typus) Христа или Бога и пресвитеры—символы апостоловъ; отсюда слѣдуетъ, что организованная отдѣльная община есть отобразъ (Abbild) духовно-связанной со Христомъ всеіи Церкви; каждая отдѣльная община должна быть отобразомъ небесной Церкви. ³⁾ Но у Игнатія нѣтъ мысли о небесной Церкви, въ которой было бы подобіе земныхъ отношеній въ предѣлахъ отдѣльной общины Гарнакъ говоритъ, что представленіе небесной Церкви лежитъ въ основѣ выраженій Игнатія, ⁴⁾ но это только догадка; такого представленія у св. Игнатія не дано Кромѣ того, сейчасъ видно будетъ, что мысль св. Игнатія слишкомъ неопредѣленна, а потому и нѣтъ оснований ее переоцѣнивать.

Уже въ тѣхъ мѣстахъ, которыя мы привели, невольно обращаетъ на себя вниманіе удивительная неточность выраженій св. отца. Такъ объ епископѣ говорится, что онъ предсѣдательствуетъ на мѣсто Бога, а въ другомъ мѣстѣ встрѣчаемъ увѣщаніе повиноваться епископу, какъ Иисусу Христу, тогда

1) Вспомнимъ ранѣе уже приведенныя наставленія св. Игнатія ничего не дѣлать безъ воли епископа

2) Ad Magn 13 1.

3) Seeberg Studien zur Geschichte des Begriffes der Kirche S. 13 Harnack Dogmengeschichte⁴. I S. 406: Jede einzelne Gemeinde soll ein Abbild der himmlischen Kirche sein. Cfr S. 406 Anm 2 Cfr. Thomasius, op. cit., SS 100—101. A Harnack. Die Mission und Ausbreitung des Christentums². I. SS 362 ff

4) Dogmengeschichte⁴. I. S. 406 Anm 2.

какъ сказано, что служене Иисуса Христа ввѣрено діаконамъ. Если встрѣчаемъ рѣчь о пресвитерахъ какъ бы объ апостолахъ, то епископъ можетъ быть уподобленъ только Иисусу Христу, а у св Игнатія онъ уподобляется и Богу Отцу, и конечно, Богъ Отецъ не можетъ быть названъ *ἐπίσκοπος ἀβάτος*, какъ однажды называется Иисусъ Христосъ. Кроме того, убѣжденіе слѣдовать епископу, какъ Иисусъ Христосъ слѣдовалъ Отцу, очевидно, нарушаетъ обычныя сравненія. здѣсь Иисусу Христу уподобляются вѣрующіе міряне

Но эта неточность еще болѣе возрастетъ въ нашихъ глазахъ, если мы обратимъ вниманіе на другія изреченія св. Игнатія „Повинуйтесь епископу и другъ другу, какъ Иисусъ Христосъ повиновался по плоти Отцу, и апостолы Христу, Отцу и Духу“ 1) Извѣстныя уже намъ параллели и порядокъ подчиненія здѣсь отвержены: взята только идея повиновенія изъ отдѣльныхъ примѣровъ повиновенія—Христа Богу Отцу и апостоловъ Христу—и сдѣлано нравоучительное наставленіе. Въ первыхъ главахъ посланія къ тралліцамъ, какъ мы видѣли, наиболѣе ясно выражено сравненіе епископа со Христомъ, а пресвитеровъ съ апостолами, 2) но въ концѣ того же посланія встрѣчаемся съ фразой, совершенно несогласной съ прежнимъ сравненіемъ „Каждому изъ васъ, особенно же пресвитерамъ, слѣдуетъ покоить епископа въ честь Отца, Иисуса Христа и апостоловъ“ 3) Здѣсь епископъ въ одно и то же время уподобляется и Богу Отцу, и Иисусу Христу, и апостоламъ. Уподобленіе епископа апостоламъ особенно рѣзко нарушаетъ извѣстное намъ сопоставленіе съ апостолами только пресвитеровъ. Нельзя также не обратить вниманія еще и на то, что св. Игнатій съ одной стороны сравниваетъ епископа съ Богомъ Отцемъ или съ Иисусомъ Христомъ, какъ бы возвышая его надъ апостолами, но съ другой—онъ проводитъ строгое разграниченіе между собою, какъ епископомъ, и между апостолами, отказываясь даже сравнивать себя съ ними. 4)

1) Ad Magn 13 2

2) Впрочемъ Trall 3 1 пресвитеры называются не только *σύνδικμος ἀποστόλων*, но и *συνέδριον θεοῦ*

3) Ad Trall 12 2. *ἀναψύχει τὸν ἐπίσκοπον εἰς τιμὴν πατρὸς, Ἰησοῦ Χριστοῦ καὶ τῶν ἀποστόλων*

4) См Ad Roman 4 3 Trall 3 3 Cfr Ephes 3 1

Если всегда имѣть въ виду отмѣченную нами постоянную неточность св. Игнатія при выраженіи однѣхъ и тѣхъ же мыслей, то объ его оригинальной теоріи оправданія епископскаго авторитета можно говорить только съ большими ограниченіями. Если бы у св. Игнатія была ясная и определенная мысль о частной христіанской общинѣ, какъ отобразѣ небесной Церкви или отобразѣ вѣрующихъ во Христа при Его жизни, тогда не могло-бы быть у него выраженій, столь этой мысли противныхъ. Если въ посланіяхъ св. Игнатія мы не встрѣчаемъ ученія о преемствѣ епископства, то и теоріи, которая замѣняла бы это ученіе, у него тоже нѣтъ. На его сравненіе епископа съ Богомъ или Иисусомъ Христомъ и пресвитеровъ съ апостолами нельзя смотрѣть какъ на вполне развитую определенную догматическую теорію. Когда св. Игнатіи начертываетъ идеальный образъ церкви, предъ нимъ предносится историческій образъ „малаго стада“, пастыремъ котораго былъ Иисусъ Христосъ,—не больше. Иногда же, какъ мы видѣли, св. Игнатій беретъ только идею повиновенія и единомыслія, приводитъ примѣръ въ подтвержденіе своихъ неустанныхъ увѣщаній повиноваться епископу. Ясно и определенно въ посланіяхъ св. Игнатія выражена только одна мысль: чтобы не уклониться отъ истины и не исказить вѣры христіанской, для этого необходимо во всемъ слѣдовать своему епископу. Иерархія, такимъ образомъ, разсматривается какъ органъ охраненія церковнаго вѣроученія въ чистотѣ и неповрежденности. Подробнаго ученія о Церкви св. Игнатій не представляетъ. И это вполне понятно. Вѣроученіе и вѣроопредѣленія всегда слѣдуютъ послѣ. Въ первые вѣка слишкомъ живо было у всѣхъ членовъ Церкви сознаніе себя живыми членами одного живаго организма Церкви. Идея Церкви „была, такъ сказать, живымъ ключемъ въ жизни церкви еще не заключеннымъ въ гранитъ символа или правила,—и была самою жизнью, безъ формулы“. „Не настояло нужды въ особой формулировкѣ этой именно стороны христіанства, такъ какъ она переживалась вѣрующими непосредственно и была дана для нихъ въ самомъ существѣ вѣры“ ¹⁾ Блестящимъ и убѣдительнымъ примѣромъ этого именно переживанія могутъ

¹⁾ Срви М. Д. Муретовъ. О значеніи термина *κθολικος*, стр. 116—117.

служить посланія св Игнатія. Болѣе подробная формулировка члена о Церкви началась уже тогда, когда стало ослабѣвать жизненное осуществленіе идеи Церкви. Въ этомъ отношеніи ученіе о Церкви св Иринея Лионскаго есть уже дальнѣйшая ступень въ исторіи догмата о Церкви, хотя основная мысль у него та же, что и у св Игнатія. Какъ св Игнатій, такъ и св Иринеи одинаково высказываютъ ту мысль, что истину можно сохранить только въ живомъ единеніи съ организмомъ Церкви. Св. Игнатій этой мысли обосновываетъ, а только убѣждаетъ всѣхъ быть единомысленными и повиноваться епископу. Св. Иринеи уже подробно обосновываетъ эту общую мысль, указывая въ ея оправданіе на преемство епископовъ въ основанныхъ апостолами церквахъ и на единство вѣры въ церквахъ всей вселенной. Св. Игнатій въ вопросахъ вѣры отдѣльную христіанскую общину изображаетъ какъ бы самозамкнутой; у св. Иринея говорится уже о вселенской Церкви, ибо древнѣйшія апостольскія церкви для него какъ бы достояніе всей Церкви,—къ нимъ нужно обращаться въ сомнительныхъ случаяхъ. Но и св. Игнатій, и св. Иринеи равно говорятъ о вѣроучительномъ авторитетѣ епископа.

Въ значительный промежутокъ времени отъ св. Игнатія до св. Иринея можно указать еще одно свидѣтельство о томъ, какое значеніе придавали въ древней Церкви преемству епископата. Это свидѣтельство принадлежитъ Египцу, о которомъ Евсевій говоритъ, что онъ написалъ неложное преданіе (*τὴν ἀπλανῆ παράδοσιν*) апостольской проповѣди, ¹⁾ будучи однимъ изъ ближайшихъ преемниковъ апостольскихъ. ²⁾ Египецъ прежде всего свидѣтельствуемъ, что въ іерусалимской Церкви съ самаго начала было преемственное управленіе. Сначала церковь іерусалимскую принялъ вмѣстѣ съ другими апостолами братъ Господень Іаковъ ³⁾

1) Euseb. H. E. IV 8 2. GrchSch. 9 1 S 314 8-10.

2) H. E. II 23 3 'Ο 'Ηγύσιππος ἐπὶ τῆς πρώτης τῶν ἀποστόλων γενόμενος διαδοχῆς. GrchSch. 9 1 S 166 6-7.

3) H. E. II 23 4: διαδέχεται τὴν ἐκκλησίαν μετὰ τῶν ἀποστόλων ὁ ἀδελφὸς τοῦ κυρίου 'Ιάκωβος GrchSch 9 1 S. 166 9-10. μετὰ τῶν ἀποστόλων Иеронимъ переводитъ—post apostolos (De vir ill 2 PL, t 23, col 609B), но Руфинъ—cum apostolis (GrchSch 9 1. S 167 1).

Когда же Иаковъ Праведный претерпѣлъ мученическую кончину, тогда епископомъ поставленъ былъ (*καθίσταται ἐπίσκοπος*) двоюродный братъ его Симеонъ, сынъ Клопа 1) Тотъ же Егезиппъ о своемъ пребываніи въ Римѣ пишетъ: „находясь въ Римѣ, я составилъ списокъ преемства (епископовъ) до Аникиты, котораго діакономъ былъ Елевверіи За Аникитою преемствовали Сотиръ, а за нимъ Елевверіи Въ каждомъ преемствѣ и въ каждомъ городѣ все шло такъ, какъ проповѣдуютъ законъ, пророки и Господь“. 2)

Изъ словъ самого Егезиппа не видно тѣхъ побужденій, которыми руководился онъ при составленіи списка римскихъ епископовъ 3) и почему онъ говоритъ о преемствѣ епископовъ въ церкви іерусалимской Рисканно было бы поэтому видѣть въ приведенныхъ словахъ сколько-нибудь развитую подробную теорію преемства епископата. 4) Однако,

1) Euseb H. E. IV 22 4 GrchSch 9 1 S 370 9-11

2) Euseb H. E. IV 22 3 *γενόμενος δὲ ἐν Ῥώμῃ, διαδοχὴν ἐποιεσάμην μέλεις Ἀνικίτου οὐ διόλου ἢν Ἐλεῦθερος, καὶ παρὰ Ἀνικίτου διαδέχεται Σωτήρ, μεθ' οὗ Ἐλεῦθερος ἐν ἐκάστῃ δὲ διαδοχῇ καὶ ἐν ἐκάστῃ πόλει οὕτως ἔχει ὡς ὁ νόμος ληρόσει καὶ οἱ προφήται καὶ ὁ κύριος* GrchSch 9 1 S 370 2-6

3) Конъектура нѣкоторыхъ, желающихъ вмѣсто *διαδοχὴν ἐποιεσάμην* читать *διατριβὴν ἐποιεσάμην* (H. Dannreuter Du temoignage d' Hégésippe, p. 24 not 2. Л. Дюшенъ. Исторія древней Церкви, т 1 Москва 1912, стр 160 прим. 2), должна быть рѣшительно отвергнута; въ пользу нея говорить лишь переводъ Руфина (GrchSch 9 1 S 371 2: *permans inibi*), который, по словамъ Дюшена (*ibid*), часто толкуетъ вкось и вкривь, но она совершенно противорѣчитъ контексту, что признаетъ и Дюшенъ. Кромѣ того, какъ еще Tillemont указалъ, Евсевій (H. E. IV 11 3 GrchSch 9 1 S. 324 8-10) и Иеронимъ (De vir ill 22 PL, t 23, col 641A Творенія, ч 5, стр. 305) единогласно сообщаютъ, что Егезиппъ при Аникитѣ прибылъ въ Римъ, гдѣ и прожилъ до епископства Елевверія. *Memoire pour servir a l'histoire ecclesiastique des six premiers siecles* t. 3. Paris 1695 p 610 Cfr еще Migne, PG., t 5, col 1322B P Batifol L'eglise naissante et le catholicisme³ p 208 not 1. Впрочемъ, Tillemont не желаетъ подѣ *διαδοχῇ* разумѣть списокъ епископовъ и выраженію *διαδοχὴν ἐποιεσάμην* даетъ такое совершенно искусственное толкованіе: il mit par écrit la doctrine que suivait alors l' Eglise Romaine, et qu'elle avoit toujours tenue par une succession continue depuis les Apostres *Memoires*, t 3, p 611 Cfr p 48

4) Hégésippe n'est pas un théoricien de la catholicité et de l' apostolicité: il en est un témoin, parce que la catholicité et l' apostolicité ont été dans les faits avant de devenir des arguments P. Batiffol. L'eglise naissante et le catholicisme³ p 208

если приведенныя мѣста взять въ контекстѣ, то можно сдѣлать нѣкоторыя весьма вѣроятныя предположенія. Въ первомъ случаѣ, указавъ на преемство епископовъ въ іерусалимской церкви, Егезиппъ тотчасъ начинаетъ говорить о томъ, что Церковь не была растлѣна суетными ученіями, а потомъ указываетъ цѣлый рядъ лжеучителей, родоначальниковъ различныхъ ересей. Во второмъ случаѣ Егезиппъ только что сказалъ: „коринѳская церковь удержала правильное ученіе (*ἐν τῷ ὁρθῷ λόγῳ*) до Прима, бывшего епископомъ въ Коринѳѣ“,—а потомъ, въ концѣ приведенныхъ нами словъ, указываетъ на то, что истина сохранялась въ Церкви вездѣ („въ каждомъ городѣ“) и всегда („въ каждомъ преемствѣ“). Въ обоихъ случаяхъ нельзя не замѣтить, что сохраненіе истины въ Церкви и преемственный рядъ епископовъ стоятъ у Егезиппа въ какой-то связи. Преемство епископовъ въ Церкви какъ бы противопоставляется происхожденію ересей отъ своихъ родоначальниковъ, безъ связи съ апостолами ¹⁾ А потому, не дѣлая какихъ-либо тенденціозныхъ предположеній, можно все же думать, что отъ Егезиппа мы имѣемъ нѣчто подобное Иринеевой теоріи апостольскаго преемства епископата. ²⁾ Лѣтъ на 20 ранѣе написанія Иринея сочиненія „Противъ ересей“ слѣдъ его теоріи находимъ въ противоположномъ концѣ вселенной того времени.

Если мы окинемъ общимъ взоромъ разсѣянныя у писателей первыхъ двухъ вѣковъ краткія замѣчанія, относящіяся къ ученію о Церкви, то мы должны будемъ признать, что ученіе о Церкви св. Иринея есть итогъ и завершеніе всѣхъ экклезіологическихъ воззрѣній, по частямъ и отрывочно высказывавшихся въ противогностической литературѣ. Самое ученіе св. Иринея имѣетъ твердое основаніе въ ученіи св. ап. Павла о преданіи, а ученіе ап. Павла всегда жило въ церковномъ сознаніи, о чемъ ясно свидѣтельствуютъ тѣ данныя, которыя мы извлекли изъ остатковъ древ-

¹⁾ Cfr. P. Batiffol L'eglise naissante et le catholicisme³ p 209

²⁾ Функъ склоненъ признать, что Егезиппъ приписываетъ епископату въ дѣлѣ сохранения апостольской традиции то же значеніе, и что приводя каталогъ епископовъ, онъ руководился подобными же мотивами, какъ и св. Иринея Die Echtheit der ignatianischen Briefe. S 55. Cfr H Dannreuther Du temoignage d' Hégésippe pp 59—60 62 67.

нѣйшей церковной литературы. Когда же настала нужда, это ученіе въ концѣ второго вѣка и было развито и обосновано болѣе или менѣе подробно ¹⁾

Вполнѣ, конечно, умѣстенъ и законенъ вопросъ: было ли ученіе о Церкви въ томъ его видѣ, какъ оно раскрыто св. Иринеємъ и Тертуллианомъ, обще-церковнымъ достояніемъ того времени? Чтобы отвѣтить на этотъ вопросъ, мы должны обратиться къ современнымъ имъ писателямъ, дѣятельность которыхъ протекала въ другихъ концахъ вселенной. Изъ такихъ писателей прежде всего обращаетъ на себя вниманіе Климентъ Александріискій. Къ сожалѣнію, сохранившіяся до нашего времени сочиненія Климента заключаютъ въ себѣ слишкомъ мало данныхъ для какого-нибудь опредѣленнаго отвѣта. Уже одно то, что у Климента нигдѣ нѣтъ специальной рѣчи о Церкви, о преданіи, объ іерархіи, должно удерживать насъ отъ рѣшительнаго отвѣта, который во всякомъ случаѣ не можетъ быть научно обоснованъ. О взглядахъ Климента по интересующему насъ вопросу мы можемъ судить лишь по случайнымъ фразамъ, которыя встрѣчаются изрѣдка и какъ бы мимоходомъ въ сочиненіяхъ, посвященныхъ совсѣмъ инымъ предметамъ. Вполнѣ понятно, что въ оцѣнкѣ этихъ разбросанныхъ мыслей можно весьма сильно расходиться. Не смущаясь недостаткомъ ясныхъ и опредѣленныхъ данныхъ, многіе протестантскіе ученые однако судятъ о взглядахъ Климента весьма развязно и рѣшительно. У Климента не находятъ никакого понятія о церковномъ преданіи съ опредѣленнымъ содержаніемъ и твердо установленной его формулировкой въ церковномъ символѣ. Іерархія, по Клименту, такъ же не имѣетъ никакого значенія для охраненія церковной истины и понятіе о непрерывномъ преемствѣ епископства, какъ ручательствѣ за неповрежденность Христова ученія въ Церкви, не только

¹⁾ Справедливо замѣчаетъ Гарнакъ:—„Положеніе, что епископы per successionem получили отъ апостоловъ евангельскую истину, какъ харизму, что поэтому они, какъ учителя, въ своей совокупности представляютъ апостолатъ и что только этимъ путемъ veritas in ecclesiis custoditur, это положеніе было бы установлено и безъ борьбы съ гнозисомъ, но фактически оно развилось вслѣдствіе этой борьбы“. Entstehung und Entwicklung der Kirchenverfassung und des Kirchenrechts. S 89

отсутствуетъ въ его сочиненіяхъ, но и совершенно чуждо всему строю его воззрѣній У Климента, такимъ образомъ, совершенно не находятъ основныхъ понятій эkkлeзіoлoгичeскoй системы св Иринея и Тертулліана Это объясняется, конечно, тѣмъ, что Климентъ стоитъ еще на точкѣ зрѣнія древнѣйшаго понятія о Церкви, когда не знали ни іерархическаго строя, ни монархическаго епископата ¹⁾ „Въ тишинѣ уединенія, гдѣ проповѣдывалъ и писалъ Климентъ, не произошло даже эхо той борьбы, которая велась въ его время изъ-за торжества іерархіи Съ спокойной вѣрностью онъ даетъ изображеніе древняго времени, въ которомъ онъ самъ воспитался Его сердце съ республикою онъ — Самуилъ новой монархіи“ ²⁾

Всѣ эти и подобныя сужденія объ эkkлeзіoлoгичeскoй Климента слишкомъ рѣшительны, чтобы съ ними можно было согласиться Нужно признать, что въ отрывочныхъ и разрозненныхъ замѣчаніяхъ Климента о Церкви можно найти очень много сужденій, вполне совпадающихъ съ основными положеніями эkkлeзіoлoгичeскoй св Иринея и Тертулліана Прежде всего, для Климента именно Церковь есть хранительница истины ³⁾ въ противоположность ереси, ⁴⁾ которая не имѣетъ истиннаго познанія о Богѣ ⁵⁾ Признакъ этой истинной Церкви есть ея единство Она—Церковь католическая, въ ней объединяются люди въ единствѣ вѣры ⁶⁾ Одно было ученіе

¹⁾ Мы изложили взгляды А Гарнака (Dogmengeschichte¹ I SS 367—371. 404—405 Anm 412—413), которые обычно повторяются въ протестантской ученой литературѣ Cfr F. Loofs Leitfadен der Dogmengeschichte¹ § 23, 1. S 167

²⁾ Bigg The christian Platonists of Alexandria Oxford 1886 p 100 Цитатъ изъ P Batiffol'я L' église naissante et le catholicisme³ p 315

³⁾ Strom VII 15, 92 ε ἐν μόνῃ τῇ ἀληθείᾳ καὶ τῇ ἀρχαίᾳ ἐκκλησίᾳ ἢ τῇ ἐκρηβεστάτῃ γνῶσις GrchSch 17 S. 65 20-21 (PG, t 9, col 528B) VII 16, 100 τ: ὁ ἐν τῇ ἐπιστήμῃ ἢ ἐκκλησίᾳ ἢ ἀληθείᾳ S 71 4-5 (t 9, col 540A)

⁴⁾ Strom VII 15, 92 τ GrchSch. 17 S 65 31-35 (PG, t 9, col. 528C)

⁵⁾ Strom VII 16, 93 4. GrchSch 17 S 66 13-14 (PG, t 9, col 529B)

⁶⁾ Strom VII 17, 107 ε κατὰ τε οὖν ὑπόστασιν κατὰ τε ἐπίνοιαν κατὰ τε ἐσχλην κατὰ τε ἰσοχλην μόνην εἶναι φαμεν τὴν ἀρχαίαν καὶ καθολικὴν ἐκκλησίαν, εἰς ἐνόητα πίστεως μίᾳς, τῆς κατὰ τὰς οἰκείας διαθήκας, μᾶλλον δὲ κατὰ τὴν διαθήκην τὴν μίαν διαφόροις τοῖς χρόνοις, ἐνδὸς τοῦ θεοῦ τῷ βουλήματι δι' ἐνδὸς τοῦ κυρίου συνάγουσαν τοὺς ἤδη κατατεταγμένους οὓς προώρισεν ὁ θεός, δικαίους ἰσομέσους πρὸ καταβολῆς κόσμου ἰγνώκως GrchSch 17 S 76 10-16 (PG, t. 9, col 552A—B)

апостольское, одно и предание ихъ. 1) Во всей Церкви единомыслие и какъ бы единое дыхание 2) Наоборотъ, ученія еретиковъ различны и противоположны. Именно къ ересямъ относится слово Премудраго: „Кто основывается на лжи, тотъ съѣтъ вѣтеръ и гоняется за крылатыми птицами Оставилъ онъ пути своего виноградника и пошелъ блуждать по бороздамъ своего поля“ (Притч 9:12) Таковы то именно ереси, оставляющія Церковь. 3) У еретиковъ господствуетъ духъ раздора Они презираютъ и осмѣиваютъ другъ друга. Одна и та же мысль для однихъ почтенна, для другихъ безумна 4)

Затѣмъ Климентъ какъ бы повторяетъ argumentum praescriptionis Тертуліана Именно, признакомъ истинности Церкви онъ считаетъ то, что она древнѣе еретиковъ. „Не нужно много доказывать, что еретики составили свои чисто челоувѣческія общества (*τὰς ἀνθρώπινας συνηλύσεις*) позднѣе канонической Церкви Вѣдь ученіе Господа, начавшись съ Его пришествіемъ отъ временъ Августа и Тиверія Кесаря, въ средніе времени Августа оканчивается ученіе же апостоловъ, вмѣстѣ со служеніемъ Павла, завершается при Неронѣ Потомъ, ужь около времени царя Адріана были измыслившіе ереси и простираются они до временъ Антонина Старшаго, какъ, напр., Василидъ, хотя онъ, какъ онъ хвалятся, и считаетъ своимъ учителемъ Главъа, переводчика Петра. Маркіонъ же былъ въ одно время съ ними, какъ старшій съ младшими, послѣ него только Симонъ немного слушалъ проповѣдь Петра А если это такъ, то ясно, что эти позднѣйшія и еще повѣйшія по времени лживыя (*παραχαραχθείσας*) ереси своимъ нововведеніемъ отдѣлились (*κεκαίωτομῆρθαι*) отъ древнѣйшей и истиннѣйшей Церкви Изъ сказаннаго, думаю, очевидно, что истинная Церковь одна, именно вопіищу древняя“ 5) Истинная Церковь для Климента есть

1) Strom VII 17, 103 *1 μία γὰρ ἡ πάντων γέγονε τῶν ἀποστόλων ὡς περ διδασκαλία, οὕτως δὲ καὶ ἡ παράδοσις* GrchSch 17 S 76 22-24 (PG., t 9, col 552C)

2) Strom VII 6, 32 1-4 GrchSch 17 S 24 (PG, t 9, col 444B C)

3) Strom I 19, 95 5-7. GrchSch 15. S. 61. (PG, t. 8, col. 812B—C)

4) Strom VII 16, 101 1-2 GrchSch 15. S 71 (PG, t 9, col 540A. B)

5) Strom VII 17, 1063—1073 GrchSch 17 SS 75—76 (PG, t 9, coll 548—549, 552)

именно *ἡ ἀρχαία ἐκκλησία, τῷ ὄντι ἀρχαία* ¹⁾ Для Климента, стѣд, хранительница истины есть видимая древняя католическая Церковь, имѣющая начало отъ апостоловъ. ²⁾

Будучи сокровищницею истины, Церковь имѣетъ нѣкоторыя нормы У Климента перѣдко встрѣчаются выраженія *κανὼν τῆς πίστεως, κανὼν τῆς ἀληθείας, κανὼν ἐκκλησιαστικὸς, κανὼν τῆς παραδόσεως* и под ³⁾ Правда, нѣтъ достаточныхъ основаній утверждать, чтобы подъ этими названіями Климентъ разумѣлъ то „правило вѣры“, о которомъ говорили св Иринеи и Тертуллианъ, однако нельзя отрицать и того, что все же этими названіями Климентъ обозначаетъ нѣкоторыя общецерковныя нормы Указывая отступленія еретиковъ при совершеніи евхаристіи, Климентъ говорить, что они поступаютъ *μὴ κατὰ τὸν κανόνα τῆς ἐκκλησίας* ⁴⁾ Еретики, искажая истину, обкрадываютъ *τὸν κανόνα τῆς ἐκκλησίας* ⁵⁾ Свои собственный трудъ Климентъ желаетъ вести *κατὰ τὸν εὐκλεῆ καὶ σεμνὸν τῆς παραδόσεως κανόνα* ⁶⁾ Всѣ вообще члены Церкви не должны нарушать *τὸν ἐκκλησιαστικὸν κανόνα* ⁷⁾ Климентъ говорить даже о толкованіи Священнаго Писанія согласно Господню ученію и благочестивому преданію, о толкованіи по церковному правилу (*τῶν γραφῶν ἐξήγησις κατὰ τὸν ἐκκλησιαστικὸν κανόνα*) Здѣсь же Климентъ даетъ и нѣкоторое опредѣленіе этого церковнаго экзегетическаго принципа, дѣлая можетъ быть намекъ на Маркіона: „правило же церковное есть созвучіе и согласіе закона и пророковъ

¹⁾ Strom VII 15, 92 з GrchSch 17. S 65 20 VII 17, 107 з S 76 6 (PG. t. 9, coll 528B. 529B)

²⁾ Эмпирическое представленіе Церкви, въ силу котораго она есть институтъ истиннаго ученія, отмѣчаетъ у Климента и Гарнакъ, но желаетъ ослабить это признаніе указаніемъ на то, что мысль эта высказана Климентомъ лишь въ полемикѣ Dogmengeschichte⁴ I S. 413. Но замѣчаніе это, конечно, дѣла ничуть не измѣняетъ, такъ какъ вѣдь и у св Иринея и Тертуллиана ихъ ученіе о Церкви выражено въ полемикѣ съ гностиками

³⁾ Относящійся сюда матеріалъ собранъ у Гарнака. Dogmengeschichte⁴ I. S 369 Anm

⁴⁾ Strom I 19, 96 л. GrchSch 15. S 61 30. (P, t 8, col 813A)

⁵⁾ Strom VII 16, 105 з. GrchSch 17 S 74 22-23. (PG, t. 9, col 545B)

⁶⁾ Strom I 1, 15 з GrchSch 15 S 11 14-15 (PG, t 8, col. 704C).

⁷⁾ Strom VII 15, 90 з. GrchSch 17 S 64 5-6 (PG, t 9, col 525A)

съ завѣтомъ, даннымъ въ пришествіи Господа“ 1) Изъ приведенныхъ выраженій можно видѣть, что подѣ *κανὼν ἐκκλησιαστικὸς* Климентъ разумѣетъ именно опредѣленное церковное ученіе; 2) иначе его разсужденія были бы совершенно непонятны

Не чуждо, затѣмъ, Клименту понятіе и о преданіи, которое онъ называетъ церковнымъ, Христовымъ, Господнимъ и под. 3) Преданіе церковное имѣетъ происхожденіе отъ Самого Господа, оно открыто Самимъ Сыномъ Божиимъ и передано апостоламъ, 4) которые и были истинными гностиками. 5) Истинное знаніе дошло чрезъ преемства, будучи передано апостолами многими безъ письмени 6) Въ предисловіи къ „Строматамъ“ Климентъ намѣчаетъ какъ бы тѣ историческія преемства, чрезъ которыя преданіе дошло отъ апостоловъ до него Онъ обѣщаетъ излагать то, что слышалъ отъ блаженныхъ и достопочтенныхъ мужей. „Они, сохраняя истинное преданіе блаженнаго ученія отъ Петра и отъ Іакова, отъ Іоанна и Павла, святыхъ апостоловъ, какъ сынъ получаетъ отъ отца, дошли по волю Божіей до насъ, посявая (въ насъ) тѣ сѣмена предковъ (нашихъ) и апостоловъ“. 7) Но нигдѣ не видно, чтобы преемственно сохраняющееся въ Церкви преданіе Климентъ какимъ-бы то ни было

1) Strom VI 15, 125 2-3 GrchSch 15 S 495 1-7 (PG., t 9, col. 349A)

2) P Batiffol. L'eglise naissante et le catholicisme³ p 300: c' est une doctrine ferme et exclusive Cfr A Harnack Dogmengeschichte⁴ I. S. 369 Anm · Jedenfalls aber zeigt die Stelle, welch' einen weiten Gebrauch Clemens von dem Ausdruck „kirchlicher Kanon“ gemacht hat.

3) См А Harnack Dogmengeschichte⁴ I. S 369 Anm

4) Strom VI 7, 61 1: *τὴν γνωστικὴν παράδοσιν.., ὡς αὐτὸς κατὰ τὴν παρουσίαν τοὺς ἀγίους ἐδίδαξεν ἀποστόλους . ἡ γνῶσις ., παρὰ τοῦ Υἱοῦ τοῦ Θεοῦ παραδοθεῖσα* GrchSch 15. S 462. (PG, t 9, col. 284A).

5) Strom VI 8, 68 2 GrchSch 15 S 466 8-9. (PG, t. 9, col. 289C).

6) Strom VI 7, 61 3 *Ἡ γνῶσις αὐτῆ, ἡ κατὰ διαδοχὰς εἰς ὀλίγους ἐκ τῶν ἀποστόλων ἀγράφως παραδοθεῖσα, κατελήλυθεν.* GrchSch. 15 S 462 28-30 (PG, t. 9, col. 284A)

7) Strom I 1, 11 1-3 GrchSch 15. SS. 8—9 (PG, t 8, coll. 697 700) Срвн. фрагментъ у Евсевія: „по воскресеніи Своемъ Господь сообщилъ вѣдѣніе Іакову, Іоанну и Петру, а они передали его прочимъ апостоламъ, прочіе же семидесяти ученикамъ, пзъ которыхъ одинъ былъ Варнава“ (Н Е II 1 4) GrchSch 17 S 199 21-24.

образомъ связывалъ съ іерархіею ¹⁾ Однако необходимо отмѣтить, что Климентъ опредѣленно говоритъ объ апостольскомъ учрежденіи епископата. Опъ Іакова Праведнаго называетъ именно первымъ епископомъ іерусалимскимъ. ²⁾ Опъ же, повѣствуя о св ап Іоаниѣ, говоритъ, что тотъ обходилъ ближайшія къ Ефесу мѣстности, поставляя епископовъ (*ὄβλου ἐπισκόπων; καταστήσων*) ³⁾ Хотя Климентъ объ іерархіи говоритъ и очень мало, однако изображаетъ положеніе епископа въ Церкви весьма высокимъ. Епископъ—предстоятель всей Церкви (*τῆς ἐκκλησίας ἀπάσης προϊστάσθαι*), ⁴⁾ опъ—вождь Церкви (*τῆς ἐκκλησίας ἀγηγέσθαι*) ⁵⁾

Такимъ образомъ, у Климента Александрійскаго мы находимъ почти всѣ элементы эклезиологіи западныхъ борцовъ противъ гностицизма; у него лишь ученіе объ іерархіи, вообще мало развитое, не поставлено въ связь съ ученіемъ о преданіи. Но изъ этого, конечно, не слѣдуетъ дѣлать тѣхъ широкихъ выводовъ, какіе обычны у протестантскихъ историковъ; ⁶⁾ вѣдь сохранившіяся сочиненія Климента вообще мало похожи на труды писателей западныхъ.

Мы разсмотрѣли тѣ результаты, къ которымъ чрезъ различныя предшествовавшія ступени пришла во второй половинѣ второго вѣка церковная мысль по вопросу о Церкви какъ храмительницѣ истины Это ученіе еще не было и въ то время окончательно формулировано: у позднѣйшихъ писателей это ученіе получило болѣе полное выраженіе Но дальнѣйшая догматическая мысль Церкви была возбуждена новыми условіями церковной жизни, и почва для дальнѣйшаго опредѣленія понятія о Церкви была такъ же иная Из-

¹⁾ На этомъ особенно настаиваетъ Гарнакъ *Dogmengeschichte*⁴ I SS. 370 Anm 404 Anm Но напрасно въ Strom VII 19, 104 1 *ὁ γνωστὸς καὶ τὴν ἀποστολικὴν καὶ ἐκκλησιαστικὴν σφῆζων ὀρθοδοξίαν τῶν δογμάτων* (GrchSch 17 S. 73 15-17 PG, t. 9, col. 544A) Гарнакъ вычитываетъ мысль, будто истина сохраняется гностиками; сохраненіе апостольскаго и церковнаго ученія есть именно признакъ истиннаго гностика

²⁾ Fragm 10 GrchSch 17. S 198 23-24 (=Euseb H E II 1)

³⁾ *Quis dives salv* 42 2 GrchSch 17 S. 188 1-3.

⁴⁾ Strom III 12, 79 6 GrchSch 15 S 232 1-2 (PG, t 8, col 1160A).

⁵⁾ Strom III 18, 108 2 GrchSch 15 S 246 19 (PG, t 8, col. 1212B)

⁶⁾ Нѣсколько подробнѣе о Климентѣ у P Vatiffol'я *L'eglise naissante et le catholicisme*³ pp 295--316

ложенные нами результаты были достигнуты церковной мыслью въ борьбѣ съ гносісомъ преимущественно второго вѣка. Гносісъ, какъ мы уже говорили, не быть явленіемъ исключительно христіанскимъ, скорѣе это было движеніе внѣхристіанское, которое совнѣ вторгалось въ систему христіанской мысли, вводя туда чуждые элементы и тѣмъ самымъ повреждая первоначальное апостольское вѣроученіе. Церковь въ борьбѣ съ гносісомъ точнѣе формулировала повѣданіе вѣры, внося въ него антигностическіе элементы и установивъ принципъ церковной традиціи, непрерывно сохраняющійся въ Церкви отъ апостоловъ посредствомъ преемственнаго служенія епископства. Но возможно было разномысліе и для людей, одинаково признающихъ и „правило вѣры“, и вѣроучительный авторитетъ епископства. Возможно было разномысліе въ нѣдрахъ самой Церкви.

То или другое понятіе о Церкви всегда въ исторіи было тѣсно связано съ самой церковной жизнью. Тѣ или инныя формы жизни церковной оказывали свое вліяніе на опредѣленіе понятія о Церкви и, наоборотъ,—то или другое понятіе о Церкви вліяло на церковную жизнь, побуждая въ дѣйствительности осуществлять теоретическія опредѣленія качествъ Церкви. Догматъ о Церкви въ своей исторіи тѣсно связанъ съ исторіей церковной дисциплины, и новый періодъ въ раскрытіи догмата о Церкви начался именно съ того самого времени, когда вопросъ былъ перенесенъ на почву дисциплинарную. Хронологически этотъ періодъ именно слѣдуетъ за только что нами разсмотрѣннымъ: лишь только во второй половинѣ второго вѣка окончилась напряженная борьба съ гностицизмомъ, настало время усиленныхъ и продолжительныхъ дисциплинарныхъ сторовъ.

†.

**Ученіе о святости Церкви и
борьба съ монтизмомъ.**

Господь Иисусъ Христосъ пришелъ на землю для обновленія челоуѣчества Онъ призвалъ его къ безконечному нравственному совершенству. На этотъ путь нравственного совершенства челоуѣкъ вступаетъ, отказываясь отъ прежней жизни, измѣняя весь свой духовный обликъ (*μετανοέω*) Въ этомъ отношеніи вступившіе на путь христіанскаго совершенствованія становятся уже людьми особенными, выдѣлвшимся изъ среды естественной грѣховной жизни. ¹⁾ Въ этомъ именно смыслѣ, какъ мы уже видѣли при изложеніи новозавѣтнаго ученія о Церкви, христіане въ новозавѣтныхъ книгахъ называются святыми (*ἄγιοι*). Однако, нравственное совершенство тѣмъ самымъ не считается обязательнымъ для христіанина въ какой-либо опредѣленной мѣрѣ; да въ вопросѣ о нравственномъ совершенствѣ едва-ли и можетъ быть рѣчь о равной для всѣхъ степени этого совершенства. Мысль о нравственномъ совершенствѣ въ предѣлахъ земной жизни чужда священнымъ писателямъ Новаго Завѣта. „Если говоримъ, что не имѣемъ грѣха, — обманываемъ себя, и истины нѣтъ въ насъ“. ²⁾ И замѣчательно, что эти слова ап. Іоаннъ говоритъ наряду съ наставленіемъ ходить во свѣтѣ. Поэтому христіанъ можно назвать нравственно совершенствующимся Общество такихъ нравственно совершенствующихся людей и есть тѣсно сплоченный организмъ Церкви. При изложеніи новозавѣтнаго ученія о Церкви, преимущественно ап. Павла, мы видѣли, что Церковь именно и представляется постоянно совершенствующимся по образу Богочелоуѣка Христа организмомъ Бытіе Церкви есть именно *οὐκ οδομή τοῦ*

¹⁾ Срвн Iust. Dial. сар. 119: мы теперь вышли изъ того образа жизни (*ἀπὸ τῆς πολιτείας*), который вели, живя худо подобно другимъ обитателямъ земли. СAG I 2. р. 426. Сочиненія, стр 324.

²⁾ 1 Io 1 в. 10

ὁῶμιτος τοῦ Χριστοῦ и *καταρτισμὸς τῶν ἁγίων*. 1) Христиане постепенно достигают нравственного совершенства, дѣлаются въ тѣсномъ смыслѣ святыми, каковое состояніе по-гречески выражается словомъ *ἅγιος* 2) или чаще—*καθαρός*. Слово *καθαρός* въ Новомъ Завѣтѣ именно и употребляется для обозначенія или физически чистыхъ предметовъ, 3) или моральной чистоты и непорочности. 4) *Καθαρός*, хотя и можетъ быть названо синонимомъ *ἅγιος*, однако должно быть отъ него отличаемо. 5) Въ произведеніяхъ церковныхъ писателей первыхъ двухъ вѣковъ преимущественно предъ всѣми другими Церкви придается названіе—„святая“, по именно *ἁγία* это названіе мы находимъ въ посланіи съ именемъ Варнавы, 6) въ посланіяхъ св. Игнатія, 7) въ „Пастырѣ“ Ермы, 8) у Теофила Антиохійскаго, 9) Аполлонія, 10) въ мученическихъ актахъ Поликарпа 11) и во многихъ другихъ древнѣйшихъ памятникахъ церковной литературы. 12)

Какой же смыслъ соединялся въ церковномъ сознаніи съ названіемъ Церкви „святою“?

1) Еф 4 12

2) О значеніи *ἅγιος*—Cramer *Bibl-theol Wörterbuch* 9. SS. 780—782

3) Мѡ 27 59: *συνδόνι καθαρῶ* Io 13 10: *ἔστι καθαρὸς ὁλος* Апок 15 16: *λίον καθαρὸν*. 19 8: *βύσσινον λαμπρὸν καὶ καθαρὸν*. 19 14 *βύσσινον λευκὸν καθαρὸν* и др См Конкорданцію С. Н. Bruder'a Lipsiae MDCCCLXXXVIII, pp 449—450. Cramer. *Bibl-theol. Wb* 9 SS 528—529.

4) Мѡ 5 8 *οἱ καθарοὶ τῆ καρδία*. 1 Тим 1 5 2 Тим 2 22: *ἀγάπη ἐκ καθαρὰς καρδίας* 1 Тим 3 9 2 Тим 1 3: *ἐν καθαρῶ συνειδήσει*. Срвн 1 Петр 1 22 См Конкорданцію Bruder'a, pp 449—450. Cramer. *Bibl-theol. Wörterbuch* 9 S. 528.

5) Обь отношеніи между *ἅγιος* и *καθαρός* (собственно о глаголахъ *ἁγιάζειν* и *καθαρίζειν*) см разсужденія свящ Е А. Воронцова Богословскій Вѣстникъ 1910, т. I, стр. 1—4. Еще у Д Касидына Расколы первыхъ вѣковъ христіанства Монтаннизмъ, новаціанство, донатизмъ и вліяніе ихъ на раскрытіе ученія о Церкви Москва 1889, стр 8—9 прим 5 (=Прибавленія, ч 43).

6) Ер. Barnab. 13 6: *λαὸν ἁγιον*. Cfr *Iust. Dial. cap 119. CAG I 2 p 426* Сочиненія, стр 323

7) Ad Trall. inscr: *ἐκκλησία ἁγία*

8) Vis I 1 6: *ἐνεκεν τῆς ἁγίας ἐκκλησίας* Vis I 3 4: *πίστας τὴν ἁγίαν ἐκκλησίαν*

9) Ad Autol II, 14 CAG 8 p 98. Сочиненія апологетовъ, стр 150

10) Euseb. *Hist Eccl. V 18 5 GrchSch 9 1 S. 474 18-19*

11) Inscr: *τῆς ἁγίας καὶ καθολικῆς ἐκκλησίας*. F. X. Funk *Die apostolischen Vater. S 115*

12) См А Harnack. *Dogmengeschichte* 1 SS 407—408 Anm. 2.

На этотъ вопросъ прежде всего слѣдуетъ отвѣтить: никогда не соединялась съ этимъ названіемъ мысль о Церкви, какъ обществѣ достигшихъ совершенства, святыхъ въ нашемъ теперешнемъ смыслѣ этого слова; такая мысль совершенно непонятна и противорѣчитъ многимъ мѣстамъ Священнаго Писанія, гдѣ человѣкъ и вступившій въ Церковь мыслится все же подвластнымъ грѣху, постоянно согрѣшающимъ. Весь процессъ духовной жизни, по мысли Новаго Завѣта, есть постоянная борьба со грѣхомъ, и въ этой борьбѣ всегда есть мѣсто паденій и возстаній. Св. ап. Іаковъ въ своемъ посланіи пишетъ: исповѣдайте (*ἐξομολογεῖσθε*) другъ другу согрѣшенія ваши ¹⁾ И св. ап. Іоаннъ пишетъ: если исповѣдуемъ (*ὁμολογῶμεν*) грѣхи наши, Онъ вѣренъ и праведенъ, чтобы оставить (*ἀφῆ*) намъ грѣхи и очистить (*καθαρίσῃ*) насъ отъ всякой неправды. ²⁾ Примѣры покаянія даны и въ апостольское время. Ап. Павелъ повелѣлъ отлучить отъ Церкви коринтскаго кровосмѣсника, ³⁾ а потомъ разрѣшаетъ снова принять его, такъ тяжело согрѣшившаго ⁴⁾ Извѣстно также трогательное повѣствованіе, встрѣчающееся впервые у Климента Александрійскаго, о томъ, какъ св. ап. Іоаннъ возвратилъ на путь спасенія юношу, имъ крещеннаго, но въ его отсутствіе превратившагося въ разбойника. ⁵⁾ Повѣствованіе это заканчивается такими словами. „Апостоль ручался и клялся, что испроситъ ему прощеніе у Спасителя, умолялъ его, палъ предъ нимъ на колѣни и, облобызавъ правую его руку, какъ уже очищенную покаяніемъ, увлекъ (*ἐπανήγαγε*) его снова въ Церковь. Здѣсь же вознося за него частыя молитвы, вводя его въ подвиги

¹⁾ Іак 5 16

²⁾ 1 Іо 1 9

³⁾ 1 Кор 5 5

⁴⁾ 2 Кор 2 6-11.

⁵⁾ Повѣствованіе это повторяется и у многихъ позднѣйшихъ писателей. Климентъ Александрійскій свой рассказъ предваряетъ такимъ замѣчаніемъ: *ἄκουσον μῦθον οὐ μῦθον, ἀλλὰ ὄντα λόγον περὶ Ἰωάννου τοῦ ἀποστόλου παραδεδομένον.* Quis dives salvetur, cap 42 i GrchSch 17. S. 188 1-2 Отсюда можно видѣть, что самъ Климентъ не сомнѣвается въ соответствіи рассказа съ дѣйствительностью. Объ историчности повѣствованія см. іеромонахъ Евдокимъ. Св. апостоль и евангелистъ Іоаннъ Богословъ, стр 393 прим 121.

непрерывнаго поста и питая его мысль различными троительными наставленіями, Іоаннъ, говорятъ, оставилъ его только тогда, когда онъ совершенно возвращенъ былъ (*ἐπιστῆσαι*) Церкви, и тѣмъ подаль великій примѣръ истиннаго покаянія, великое доказательство возрожденія (*παλιγγενεσίας*)¹⁾

Обращаясь къ памятникамъ древнѣйшей церковной литературы, мы прежде всего должны замѣтить, что въ первое время понятіе „святости“ Церкви не было только понятіемъ, нѣтъ, это понятіе имѣло самую тѣсную связь съ жизнью христіанской Церкви. Общество было свято не на словахъ только, но и въ самой жизни. Церковь была именно святой. Все нравоучительное содержаніе древне-христіанскихъ памятниковъ насквозь проникнуто идеями чисто аскетическими. Аскетическій характеръ древне-христіанскаго міровоззрѣнія можно видѣть уже при чтеніи „Ученія двѣнадцати апостоловъ“. Въ такъ называемомъ второмъ посланіи Климента аскетическое міровоззрѣніе въ области морали обосновывается своеобразнымъ догматическимъ ученіемъ о святости Церкви. „Не думаю, чтобы вы не знали, что Церковь живая есть тѣло Христа.. Церковь, будучи духовной, явной сдѣлалась во плоти Христа, показывая намъ, что если кто изъ насъ соблюдаетъ ее въ тѣлѣ и не осквернитъ, получить ее въ Духъ Святомъ. Вѣдь плоть именно есть символъ (*ἀντίτυπον*) духа, а потому никто, оскверняющій символъ, не можетъ имѣть участія въ сущности. Поэтому и говорить, братіе: соблюдайте плоть, чтобы получить духа. Если же мы говоримъ, что плоть есть Церковь, а духъ—Христосъ, то поэтому оскорбившій плоть оскорбилъ Церковь. Такой не получить духа, который есть Христосъ“²⁾ Въ

¹⁾ Clem. Alex. Quis dives salvetur, cap 42 в. GrchSch 17. S 190 12-19 Cfr. Euseb. H. E. III 23 19.

²⁾ 2 Clem 14 2. 3-4. οὐκ οἶομαι δὲ ὑμᾶς ἀγνοεῖν, ὅτι ἐκκλησία ζῶσα σώμα ἐστὶν Χριστοῦ. ἡ ἐκκλησία δὲ πνευματικὴ οὕσα ἐφανερώθη ἐν τῇ σαρκὶ Χριστοῦ, δηλοῦσα ἡμῖν, ὅτι ἐάν τις ἡμῶν τηρήσῃ αὐτὴν ἐν τῇ σαρκὶ καὶ μὴ φθείρῃ, ἐπιλήφεται αὐτὴν ἐν τῷ πνεύματι τῷ ἁγίῳ· ἡ γὰρ σὰρξ αὐτῆ ἀντίτυπος ἐστὶν τοῦ πνεύματος· οὐδὲὶς οὖν τὸ ἀντίτυπον φθείρας τὸ ἀθνητικὸν μεταλήφεται ἄρα οὖν τοῦτο λέγει, ἀδελφοί· τηρήσατε τὴν σάρκα, ἵνα τοῦ πνεύματος μεταλάβητε· εἰ δὲ λέγομεν εἶναι τὴν σάρκα τὴν ἐκκλησίαν καὶ τὸ πνεῦμα Χριστόν, ἄρα οὖν ὁ ὑβρίζας τὴν σάρκα ὑβρίζει τὴν ἐκκλησίαν. ὁ τοιοῦτος οὖν οὐ μεταλήφεται τοῦ πνεύματος, ὃ ἐστὶν ὁ Χριστός

этомъ именно ученіи о святости Церкви, основанномъ на античномъ реалистическомъ пониманіи символа, авторъ и видитъ основаніе своихъ увѣщаній къ воздержанію. 1) Нравоученіе же самого посланія имѣетъ строго аскетическій характеръ „Братья, поучаетъ проповѣдникъ, оставивши жительство (*τὴν παροιμίαν*) міра этого, будемъ исполнять волю призывавшаго насъ и не убоимся выйти изъ міра этого 2) Знайте, братья, что странствованіе (*ἡ ἐπιδημία*) въ этомъ мірѣ этой плоти мало и кратковременно, а обѣщаніе (*ἐπαγγελία*) Христово велико и дивно, и покой будущаго царства и жизни вѣчной“ 3) Земныя блага нужно почитать чуждыми и не желать ихъ 4) Если мы хотимъ служить Богу и мамонѣ, то это бесполезно (*ἀσύμφορον*) для насъ 5). Этотъ вѣкъ и будущій—два врага. 6) Мы не можемъ быть друзьями обоихъ, должно же намъ, оставивши этотъ (*τούτου ἀποταξαμένους*), жить тѣмъ (*ἐκείνῳ χαῖσθαι*) Подумаемъ, что лучше возненавидѣть здѣшнее (*τὰ ἐνθάδε*), потому что оно мало, кратковременно и тлѣнно, а возлюбить то, прекрасное, нетлѣнное 7) Авторъ рѣшительно осуждаетъ тѣхъ, которые здѣшнее наслажденіе предпочитаютъ будущему обѣтованію 8)

Такой аскетическій идеалъ жизни 9) особенно соотвѣтствовалъ идеѣ святости Церкви, и вполне понятно, что ученіе о Церкви, какъ о святой, было самымъ обыкновеннымъ ея опредѣленіемъ. Однако не слѣдуетъ преувеличивать смысла этого ученія. Возможность грѣховъ никогда не отрицалась

1) 2 Clem 15 1 *οἷς οὐνοὶ δέ, ὅτι μικρὰν συμβουλίαν ἐποιήσαμεν περὶ ἐγκρατείας, ἢ ποιήσαι τις οὐ μετανοήσει, ἀλλὰ καὶ ἐαυτὸν σώσει καὶ τὸν συμβουλεύσαντα*

2) 2 Clem 5 1

3) 2 Clem 5 5 19 3

4) 2 Clem 5 6: *τὰ κοσμικὰ ταῦτα ὡς ἀλλότριά ηἰγεῖσθαι καὶ μὴ ἐπιθυμεῖν αὐτῶν.*

5) 2 Clem 6 1

6) 2 Clem 6 3

7) 2 Clem 6 5-6

8) 2 Clem 10 3: *προσημένοι μᾶλλον τὴν ἐνθάδε ἀπόλιονσιν ἢ τὴν μέλλουσαν ἐπαγγελίαν.*

9) Для характеристики аскетическаго идеала жизни въ древней Церкви мы привели лишь немногія данныя. Нѣсколько другихъ данныхъ приводитъ Pierre Batiffol 'Etudes d'histoire et de théologie positive. 2-me éd Paris 1902 pp 47—54.

у принадлежащихъ къ Церкви, и тѣ же самые авторы, которые излагаютъ общій аскетическій идеалъ жизни, говорятъ и объ исповѣданіи грѣховъ. Такъ въ *Λιδαχή* находимъ наставленіе „въ церкви исповѣдуи согрѣшенія свои и не приступай къ молитвѣ съ дурной совѣстью“. 1) Евхаристія должно всегда предшествовать исповѣданію грѣховъ 2) Климентъ Римскій въ посланіи къ коринѳянамъ такъ же пишетъ о покаяніи „Пройдемъ всѣ поколѣнія и узнаемъ, что Господь въ каждомъ поколѣніи (*ἐν γενεῇ καὶ γενεῇ*) желающимъ обратиться къ Нему давалъ мѣсто покаянію. Нои проповѣдывалъ покаяніе и послушавшіе его спаслись. Иона возвѣстилъ нишевитянамъ погибель, они же, раскаявшись въ своихъ грѣхахъ, умолили Бога своими молитвами и получили спасеніе, хотя были далеки отъ Бога (*ἀλλήτριοι τοῦ Θεοῦ ὄντες*).“ 3) Служители благодати Божіей по вдохновенію Духа Святаго говорили о покаяніи; и Самъ Владыка всего говорилъ о покаяніи съ клятвою 4) Итакъ, всѣхъ Своихъ возлюбленныхъ Онъ поставилъ всемогущею Своею волею сдѣлать участниками покаянія 5) И коринѳянтъ Климентъ призываетъ къ покаянію 6) Св. Игнатій Богоносець выражаетъ такое свое убѣжденіе. „Всѣмъ кающимся Господь прощаетъ, если они возвращаются къ единенію Божію и къ собору епископа Вѣрую благодати Иисуса Христа.

1) Didach 4 14

2) Didach 14 1: *ἐὐχαριστήσατε προἰξομολογησάμενοι τὰ παραπτώματα ἑμῶν.*
Cfr. Barnab 19 12: *ἰξομολογήσῃ ἐπὶ ἁμαρτίας σου.*

3) 1 Clem 7 1-7

4) Слѣдуютъ цитаты Іезек 33 и. 18 30 32 12 Иса 1 16-20 — 1 Clem 8 1-1

5) 1 Clem 8 3

6) 1 Clem 51 1 3: *καλὸν ἀνθρώπῳ ἰξομολογεῖσθαι περὶ τῶν παραπτωμάτων ἢ σκληρῶσαι τὴν καρδίαν αὐτοῦ.* Впрочемъ, говоритъ F. X. Funk, Климентъ Римскій въ своемъ посланіи къ коринѳянамъ о покаяніи говоритъ настолько общѣ, что изъ его словъ нельзя сдѣлать никакого заключенія по нашему вопросу, т. е. по вопросу о древне-христіанской дисциплинѣ. Zur altchristlichen Bussdisciplin Kirchengeschichtliche Abhandlungen und Untersuchungen I S 172 Съ такимъ мнѣніемъ Функа не согласенъ Johann Stufler, который дѣлаетъ изъ посланія Климента широкіе выводы и по вопросу о дисциплинѣ Die Bussdisciplin der abendlandischen Kirche bis Kallistus Zeitschrift für katholische Theologie 1907. S. 451. Для насъ важно пока отмѣтить у Климента вообще мысль о покаяніи наряду съ опредѣленіемъ святости Церкви

которыя разрѣшить отъ васъ всякія узы“ 1) Въ посланіи Поликарпа Смирнскаго къ филиппійцамъ находимъ строгое осужденіе пресвитера Валента, впаваго въ любостяжаніе. „Кто не удерживаетъ себя отъ любостяжанія, тотъ оскверняется идолослуженіемъ и будетъ считаться въ ряду язычниковъ“. 2) Однако Поликарпъ говоритъ о возможности покаянія и для такихъ грѣшниковъ. „Я весьма скорблю, братья, о Валентѣ и его женѣ: даѣ Богъ имъ истинно покаяться! А вы будьте благоразумны въ этомъ и не почитайте ихъ за враговъ, но старайтесь ихъ исправить, какъ членовъ страждущихъ и заблудшихъ (*sicut passibilia membra et errantia*), чтобы исцѣлить все тѣло ваше“ 3) Въ приписываемой Клименту Римскому гомиліи такъ же есть ученіе о покаяніи. „Покаемся, пока живемъ на землѣ. Мы вѣдь глина въ рукѣ художника (*τοῦ τεχνίτου*). Какъ горшечникъ, когда дѣлаетъ сосудъ, и онъ въ рукахъ его искривится или распадется, опять возстановляетъ его; когда же поспѣшитъ поставить его въ горящую печь, тогда уже не поможетъ ему, — такъ и мы, пока въ этомъ мірѣ, покаемся отъ всего сердца въ злѣ, которое сдѣлали во плоти, чтобы получить отъ Господа спасеніе, доколѣ имѣемъ время покаянія, ибо по отшествіи нашемъ отъ міра уже не можемъ тамъ исповѣдаться или покаяться“ 4) Время земной жизни представляется временемъ покаянія; лишь послѣ смерти прекращается возможность покаянія,—тогда люди уже горшки, поставленные въ печь, которые поздно поправлять. О покаяніи въ этомъ памятникѣ говорится и еще нѣсколько разъ, 5) при чемъ христіане постоянно разсматриваются совершенствующимися; 6) только жизнь въ борьбѣ со грѣхомъ и въ добродѣтели приводитъ къ совершенному спасенію (*εἰς τέλος σωθῶμεν*). 7) Нужно помнить, что такъ называемое второе

1) Ad Philad 8 1.

2) Ep. Polyc. 11 2: si quis non se abstinerit ab avaritia, ab idololatria coinquinabitur et tamquam inter gentes iudicabitur

3) Epist. Polyc 11 4

4) 2 Clem 8 1-3

5) 2 Clem 13 1. 17 1 19 1.

6) 2 Clem 7 1-4 9 7: ὡς ἴχομεν καιρὸν τοῦ ἰαθῆναι, ἐπιδῶμεν ἑαυτοὺς τῷ θεράπεύοντι θεῷ 11 1 16 4 17 3

7) 2 Clem 19 23 Cfr. Barnab 4 11: „сдѣлаемся духовными, будемъ хра-

послание Климента представляет изъ себя проповѣдь и, слѣд, направлено именно къ членамъ Церкви, уже очистившимся отъ грѣховъ въ крещеніи.

Свидѣтельства, которыя мы привели о покаяніи въ древнѣйшее время, однако весьма неопредѣленны. Впрочемъ понятно, что вопросъ о древнѣйшей покаянной дисциплинѣ въ церковно-исторической наукѣ есть вопросъ почти неразрѣшимый. Вопросъ этотъ вновь и вновь пересматривается, высказываются новые и новые взгляды, которые однако мало имѣютъ за себя данныхъ въ источникахъ. ¹⁾

Подходя къ вопросу не съ исторической точки зрѣнія, а съ догматической, мы не испытываемъ столь же непреодолимаго затрудненія уже потому, что можемъ указать на выполнѣ понятной фактъ. догматическое ученіе о святости Церкви еще не было предметомъ разсужденія. Святость Церкви болѣе была въ жизни, чѣмъ въ догматикѣ, и въ жизни подготавливалась лишь почва для раскрытія догматическаго ученія о святости Церкви.

Здѣсь мы только замѣтимъ, что приведенныя данныя, гдѣ членъ Церкви представляется грѣшнымъ и кающимся, даютъ намъ основаніе не принимать безъ возраженій очень часто встрѣчающагося въ историко-догматическихъ трудахъ утвержденія, будто съ самаго начала христіанская Церковь мыслила себя какъ общество святыхъ ²⁾ Въ источникахъ эта мысль ясно нигдѣ не высказывается ³⁾ Мы уже сказали, что

чомъ совершеннымъ Богу; сколько можетъ зависѣть отъ насъ (*εφ' ὅσον ἐστὶν ἐν ἡμῖν*) будемъ размышлять о страхѣ Божіемъ и подвизаться въ соблюденіи заповѣдей Господнихъ“

¹⁾ Объ этомъ С. Смирновъ Духовный отецъ въ древней восточной Церкви. ч. 1. Сергіевъ Посадъ 1906, стр. 220 слѣд.

²⁾ Ernst Rolffs. Das Indulgenz-Edict des römischen Bischofs Kallist TU 113. Lpzg 1893 S 10 С. Смирновъ, цит. соч. стр. 220 Hagnack Dogmengeschichte⁴ I SS. 406 414

³⁾ Многое противорѣчитъ См напр Ер Варнаб 4 14, гдѣ говорится нужно молиться, чтобы не исполнилось надъ нами написаннаго много званыхъ, но мало избранныхъ. Христіане, слѣд, не избранные еще, но только званые 2 Clem 20 3—святые поставлены примѣромъ для христіанъ. Обычное тенденціозное протестантское представленіе о Церкви первыхъ вѣковъ не безъ основанія оспаривается католическими учеными „Такъ называемое „древнее понятіе о Церкви“, по которому она должна быть только обществомъ совершенныхъ святыхъ а не назначеннымъ для освященія (Heiligung) грѣшнаго человѣчества

выясненію догматическаго ученія о святости Церкви предшествовала святая жизнь христіанъ. Была сила, которая долго поддерживала на высотѣ совершенства христіанскую жизнь: это былъ энтузіазмъ первыхъ христіанъ, сказавшіеся и въ общій духовныхъ дарованій. Небольшія христіанскія общины, вкрапленныя въ языческій міръ, находились подъ бдительнымъ надзоромъ своихъ пастырей, и добродѣтели и плодотворная почва общаго братолюбія. Въ самомъ мировоззрѣніи древнихъ христіанъ было много такого, что постоянно возгрѣвало этотъ энтузіазмъ. Читая древнѣйшіе памятники христіанской литературы, постоянно замѣчаемъ, какъ писатели проникнуты ожиданіемъ скорой кончины міра ¹⁾ Въдѣ мысль о скорой кончинѣ міра мы встрѣчаемъ и у новозавѣтныхъ писателей ²⁾ Слѣдуетъ сюда прибавить еще хилиастическія тенденціи нѣкоторыхъ писателей. Ожиданіе близкой кончины міра и наступленія земного царства христіанъ, конечно, имѣло большое значеніе для поддержанія аскетическаго энтузіазма древнихъ христіанъ. Это ожиданіе давало христіанамъ силу пренебрегать благами видимаго міра ради скораго блаженства въ Христовомъ Царствѣ ³⁾ Но время шло. Міръ стоялъ. Напрасно поднимали хри-

учрежденіемъ (Anstalt), это—одна изъ многихъ фикцій, которыми изобилуетъ исторія догматовъ Гарнака. Johann Stufler. Die Sündenvergebung bei Origenes Zeitschrift für katholische Theologie 1907 SS 195—196

¹⁾ Въ *Διδαχή* молитва: да преидеть міръ сей—10 в. Barnab 4 : по-слѣднее (τὸ τέλος) искушеніе приблизилось и цитаты Дан 9 24-27. Ме 24 22. Дан 7 2. 8 Barnab 21 : близокъ день, въ который все погибнетъ съ нечестивымъ. Близокъ Господь и награда Его (Иса 40 10) 1 Clem 23 : поистинѣ скоро и внезапно совершится воля Его, какъ и Писаніе свидѣтельствуеть: скоро придетъ и не замедлитъ и внезапно придетъ въ храмъ Свой Господь и Святой, Котораго вы ожидаете (Иса 14 1. Малах 3 1 Срви Аввак 2 3 Евр 10 37). 2 Clem 12 1 будемъ ежечасно ожидать царства Божія. 16 3 читаемъ: *γινώσκετε δέ, ὅτι ἐρχεται ἡδὴ ἢ ἡμέραι τῆς κρίσεως.* т е, приводя цитату Малах 4 1, авторъ вставляетъ *ἡδὴ*. Еще о второмъ пришествіи 17 4-6. Также у Игнатія Богоносца. Ad Ephes 11 1—уже послѣднія времена. Ерма видѣлъ башню, которая была почти окончена Past. Sim IX 5 1 IX 32 1 Башню спѣшили строить Sim IX 3 2 Sim IX 5 7

²⁾ Напр Іак 5 7 9 судія стоитъ у дверей 1 Петр 4 7: близокъ всему конецъ. Срви 1 Кор 1 7. 8 15 в. 1 Сол 4 13 Филипп 4 5 Апок 1 3. 22 10.

³⁾ Ожиданіе скорой кончины міра было весьма важнымъ элементомъ

стіане взоры свои къ небесамъ: на облакахъ не видно было грядущаго Судн. Ожиданіе скорого Его пришествія потеряло всякую напряженность, а вмѣстѣ съ тѣмъ ослабѣло и аскетическій энтузіазмъ ¹⁾ Къ тому же и въ положеніи христіанской Церкви произошли большія перемѣны Она обняла весь міръ; въ нее вступили люди всякихъ общественныхъ положеній Христіане проживали и во дворцахъ, и въ лачугахъ Въ Церковь вступали рабы и господа Но относительно всякаго общества можно утверждать, что чѣмъ больше и разнообразіе составъ его членовъ, тѣмъ меньше въ немъ единства, тѣмъ шже его общее качество То же самое должно было непременно случиться и съ Церковью Въ древнѣйшихъ общинахъ былъ живъ строго аскетическій идеалъ жизни, особенно ясно сознавалась именно святость Церкви,—новые элементы, вступавшіе въ христіанскую Церковь, все менѣе и менѣе руководились аскетическимъ идеаломъ Извѣстны стали: „христіане по имени“. ²⁾ Въ средѣ такихъ христіанъ идея святости Церкви, конечно, была припнжена Такимъ образомъ, уже очень рано намѣтилось въ Церкви два направленія, изъ которыхъ каждое руководилось своей идеей святости Церкви, а сообразно съ этой идеей намѣчало и особый желательный строй церковной дисциплины Но эти два направленія, конечно, не сразу же вступили между собою въ борьбу. Въ своемъ началѣ это разномысліе было лишь не опредѣлившимся понятіемъ о святости Церкви, при которомъ было возможно разнообразіе мнѣній у разныхъ лицъ

древне-христіанскаго міровоззрѣнія См объ этомъ А. Ritschl. Die Entstehung der altkath. Kirche SS 509. 519 522 Cfr. Harnack Das Mönchtum. seine Ideale und seine Geschichte Reden und Aufsätze I-er Band. Giessen 1904 S. 88 Mission und Ausbreitung des Christentums² I. S 293. См. прим. проф. А. А. Спасскаго къ русск переводу этой книги (Харьковъ 1907), стр 219 В. В Болотовъ Лекціи по исторіи древней Церкви Вып. 2, стр. 349—350. R Knopf Das nachapostolische Zeitalter SS. 396 flgg Th Zahn Der Hirt des Hermas. SS 316—326. 344—350

¹⁾ См R Knopf Das nachapostolische Zeitalter. SS. 398—399

²⁾ Объ этомъ хорошо говоритъ Гарнакъ. Das Mönchtum. Reden und Aufsätze. I SS. 89—92 См также С Смирновъ Духовный отецъ, стр. 221—222 А Harnack Die Mission und Ausbreitung des Christentums². I SS 172 flgg особ SS 184—185

Вотъ такое то положеніе догматическое ученіе о святости Церкви имѣетъ въ „Пастырѣ“ Ермы, гдѣ идея о Церкви вообще занимаетъ центральное мѣсто ¹⁾ На анализѣ „Пастыря“ мы и остановимся нѣсколько подробнѣе

Міровоззрѣніе, съ которымъ мы встрѣчаемся въ „Пастырѣ“ Ермы, есть строго аскетическое. Пастырь говорилъ Ермѣ, что рабы Божіи находятся въ странствіи. Ихъ городъ находится далеко отъ городовъ земныхъ. Не пужно, поэтому, здѣсь, на землѣ, покупать помѣстья, строить великолѣпныя зданія и ненужныя жилища. Кто прибрѣтаетъ какія-либо вещи въ земномъ городѣ, тотъ не помышляетъ о возвращеніи въ свое отечество. Это несмысленный, двоедушный и жалкій человѣкъ, непонимающій, что все земное есть чужое и подъ властію другого. Господинъ этого города говорить: или слѣдуй моимъ законамъ, или выходи вонъ изъ моей области. Что же поэтому сдѣлаешь ты, который имѣешь собственный законъ въ твоемъ отечествѣ? Ужели ради полей или другихъ стяжаній своихъ откажешься отъ отечественнаго закона? Если же бы отказался и потомъ пожелалъ возвратиться въ свое отечество, то не будешь принять, но изгнашь оттуда. Итакъ, смотри, подобно страннику на чужой сторонѣ, не приготавливай себѣ ничего болѣе, какъ сколько тебѣ необходимо для жизни; и будь готовъ къ тому, чтобы, когда господинъ этого города захочетъ изгнать тебя изъ него за то, что не повинешься закону его,—выдти тебѣ въ свое отечество и жить по твоему закону безпечно и радостно. ²⁾ Эти слова не нуждаются въ поясненіи; ихъ можно только дополнить однимъ весьма характернымъ мѣстомъ. Явившаяся Ермѣ женщина говоритъ ему: „Ужели не думаешь, что для человѣка праведнаго порочное дѣло и то, если въ сердцѣ его возникнетъ худое пожеланіе? Это—грѣхъ для него и притомъ тяжкій; ибо человѣкъ праведный и помышляетъ праведное“ ³⁾

Согласно съ такимъ общимъ аскетическимъ идеаломъ христіанской жизни въ „Пастырѣ“ весьма много разъ говорится

1) См. Th. Zahn. Der Hirt des Hermas. S 139. R Seeberg. Studien zur Geschichte des Begriffes der Kirche S. 7.

2) Past. Sim 1 1-6.

3) Past. Vis I 1 8 Cfr I 2 4.

о святости Церкви Башня, въ образѣ которой видѣлъ Ерма Церковь, строилась изъ блестящихъ квадратныхъ камней ¹⁾ Тѣ камни, которые прямо полагались въ зданіе, были гладки и спайками своими хорошо приходились къ другимъ камнямъ, и такъ прикладывались одинъ къ другому, что соединенія ихъ нельзя было замѣтить ²⁾ Въ строеніе башни употреблялись камни квадратные и бѣлые, хорошо прилаживающіеся своими спайками. ³⁾ Не столь же совершенные камни, которые и означали людей грѣшныхъ, въ башнѣ не полагались; ихъ откладывали, а нѣкоторые разсѣкали и отбрасывали далеко отъ башни ⁴⁾ Были камни бѣлые и круглые, которые однако не шли въ строеніе. ⁵⁾ Это тѣ, которые имѣютъ вѣру, но имѣютъ и богатства въка сего. Они будутъ угодны Господу только тогда, когда обсѣчены будутъ богатства ихъ ⁶⁾ Въ зданіе башни берутся только совершенные камни

Такимъ образомъ, когда идетъ рѣчь о Церкви, то Ерма изъ всѣхъ ея качествъ особенно подчеркиваетъ ея святость Но эта рѣчь о святости не мѣшаетъ ему же быть преимущественнымъ проповѣдникомъ покаянія. ⁷⁾

Ученіе „Пастыря“ о покаяніи весьма замѣчательно. Ерма видѣлъ камни, приносимые изъ земли, которые были откладываемы. ⁸⁾ Ерма спросилъ сопровождавшую его старицу: „А кто тѣ камни, которые были откладываемы и полагались возлѣ башни?“ Она говоритъ мнѣ: „это тѣ, которые согрѣшили и желаютъ покаяться; потому они брошены не вдалекѣ отъ башни, что будутъ годны въ зданіе, если покаются Посему желающіе покаяться, если покаются, будутъ тверды

1) Past Vis III 2 4 Sim IX 3 3 IX 4 5

2) Past Vis III 2 6.

3) Past Vis III 5 1

4) Past Vis III 2 7

5) Past Vis III 2 8

6) Past Vis III 6 3-6

7) „Пастырь“ есть покаянный памятникъ въ собственномъ смыслѣ слова Отъ начала до конца авторомъ владѣетъ одна идея—увѣщать всѣхъ современниковъ, всѣ состоянія церковныя въ рѣшительныхъ словахъ къ скорѣйшему покаянію—Такъ характеризуетъ „Пастырь“ Stufler Zeitschrift fur katholische Theologie 1907. S 452

8) Past Vis III 2 7

въ вѣрѣ, если покаются теперь, когда строится башня. Когда строеніе окончится, то они уже не будутъ имѣть мѣста, по будутъ отвержены: будутъ только лежать около башни“ 1) Здѣсь ясно говорится о возможности покаянія для человѣка согрѣшившаго. Покаяніе невозможно только по окончаніи созиданія Церкви, т. е. когда окончится земное бытіе Церкви. Въ другомъ мѣстѣ самое зданіе башни-Церкви представляется въ иномъ видѣ. Именно, представляется что нѣкоторые камни, положенные въ зданіе, не дѣлались свѣтлыми, а такими и оставались, какими клались. Эти камни были безобразны въ зданіи башни. Камни эти были вынуты и возвращены на то мѣсто, откуда были взяты 2) Но и послѣ этого, передъ самымъ окончаніемъ постройки, дѣлается остановка въ строеніи. Долженъ придти господинъ башни и испытать строеніе, чтобы, если окажутся въ немъ нѣкоторые камни негодными, замѣнить ихъ. 3) Дальше и описывается это испытаніе строенія господиномъ. Каждый камень испытывалъ господинъ: по каждому камню онъ ударялъ трижды тростью, которую держалъ въ рукѣ. Нѣкоторые камни послѣ ударовъ сдѣлались черны, какъ сажа; нѣкоторые—шероховаты; другіе съ трещинами; иные коротки; нѣкоторые ни черны, ни бѣлы; другіе неровны и не подходили къ прочимъ камнямъ; иные покрылись очень многими пятнами. Господинъ приказалъ вынести всѣ эти камни изъ башни и положить подлѣ нея. 4) Но и послѣ этого господинъ даетъ „пастырю“ повелѣніе очистить эти отверженные камни и положить въ башню тѣ, которые могутъ приладиться къ прочимъ. Пастырь выразилъ надежду, что большая часть камней можетъ быть исправлена и употреблена на строеніе. 5) Дѣйствительно, многіе камни были исправлены, и когда положили ихъ въ строеніе, то башня казалась сдѣланною какъ бы изъ одного камня. 6) Всему этому подобію дается такое истолкованіе. „Послѣ того, какъ люди сошлись

1) Past Vis III 5 5

2) Sim IX 4 6-7

3) Sim IX 5 2.

4) Sim IX 6 1-5

5) Sim IX 7 1-2. 4 5

6) Sim IX 8—9

во едино и стали одно тѣло, нѣкоторые изъ нихъ осквернили себя и были извергнуты изъ ряда праведныхъ, опять возвратились къ прежнему состоянію и даже сдѣлались худшими“ 1) „Кто позналъ Господа, тотъ уже долженъ удерживаться отъ зла и дѣлать добро; а если такіе дѣлають зло, будутъ вдвое наказаны и умрутъ на вѣки. Такъ очистится Церковь Божія Церковь Божія, когда она очистится, и будутъ изринуты изъ нея злые, лицемеры, богохульники, двоедушные и всѣ дѣлающіе различные виды неправды, она будетъ одно тѣло и одна любовь, и тогда Сынъ Божій будетъ торжествовать между ними и радоваться, припявши свой народъ чистымъ“. 2) Въ приведенныхъ словахъ „Пастыря“ безпорочное состояніе Церкви мыслится только въ будущемъ Тогда въ ней не будетъ дѣлающихъ различные виды неправды и тогда народъ Божій будетъ чистымъ Церковь же земная есть общество только совершенствующееся. Для падающихъ возможно покаяніе Совершенно отвергаются только сыны беззаконія (*οἱ υἱοὶ τῆς ἀνομίας*). 3) За все это возблагодарилъ Ерма Господа, „потому что Онъ, подвигнутый милостью ко всѣмъ, призывающимъ имя Его, поставилъ ангела покаянія къ намъ, согрѣшившимъ противъ Него, и обновилъ (*ἀνεκαίνισεν*) духъ нашъ и возстановилъ жизнь для насъ, уже ослабѣвшихъ и не имѣющихъ надежды жить“ 4)

1) Sim IX 17 5 Cfr. 13 8-9

2) Sim IX 18 1 2 3-4

3) Vis III 6 1 Cfr Sim IX 8 1-3 Эта же мысль о возможности возрожденія выражена и въ видѣніи лозы, съ которой ангелъ раздавалъ вѣтки У многихъ эти вѣтки засохли Ангелъ обильно полилъ ихъ, послѣ чего нѣкоторыя вѣтви оказались зелеными и съ отпрысками и даже съ плодомъ на нихъ См. Sim VIII; особ VIII 5 в Видѣніе заканчивается такимъ повелѣніемъ: „поди и скажи всѣмъ, чтобы покаялись и жили для Бога, потому что Господь, по Своему милосердію, послалъ меня дать всѣмъ покаяніе, даже и тѣмъ, которые по дѣламъ своимъ не стоятъ того, чтобы спастись Но терпѣливъ Господь и хочетъ, чтобы спаслись призванные Его Сыномъ . Всѣ тѣ, которые отъ всего сердца покаются и очистятся отъ всѣхъ дѣлъ неправды, о которыхъ говорено было прежде, и не присоединять еще чего-либо къ своимъ преступленіямъ, получать отъ Господа исцѣленіе прежнихъ грѣховъ своихъ, если не усумнятся объ этихъ заповѣдяхъ моихъ и будутъ жить съ Богомъ“. Sim VIII 11 1 3

4) Sim IX 14 3

Въ „Пастырѣ“, такимъ образомъ, говорится о возможности покаянія даже для того, кто, ослабѣвъ духомъ, потерялъ надежду жить. Рѣчь въ разбираемомъ памятникѣ образная; изъ нея трудно выдѣлать опредѣленные историческія данныя. Пастырь постоянно говоритъ о покаяннн, но для всякаго-ли грѣха возможно прощеніе? На этотъ вопросъ точнаго отвѣта въ „Пастырѣ“ нѣтъ, но нѣкоторыя данныя для отвѣта все же есть ¹⁾ Вотъ что говорится объ отступникахъ. „Отступники и предатели (*οἱ ἀποστάται καὶ πρόδοται*) Церкви, которые въ грѣхахъ своихъ хулили Господа и постыдились имени Его, на нихъ призваннаго,—они до конца погибли (*εἰς τέλος ἀπόλοντο*) для Бога“ ²⁾ Но изъ дальнѣйшаго видно, что гибель эта обусловлена не качествомъ грѣха, а нераскаянностью грѣшниковъ ³⁾ „Никто изъ нихъ не покаялся, и они презрѣли слова Божіи, которыя ты сказалъ и которыя я заповѣдалъ тебѣ (т е слова о покаяннн): отъ такихъ отступила жизнь“ ⁴⁾ Для нихъ возможно покаяніе, если они отреклись не отъ сердца; если же кто сдѣлалъ это отъ сердца, не знаю, можетъ ли такой имѣть жизнь. ⁵⁾ То же можно видѣть въ другомъ мѣстѣ „Пастыря“, гдѣ рѣчь идетъ о возможности покаянія для дѣтей Ермы, которыхъ онъ не вразумлялъ и допустилъ ужасно развра-

¹⁾ По вопросу о покаянн въ „Пастырѣ“ есть нѣкоторыя замѣчанія у F. X. Funk'a *Zur altchristlichen Bussdisciplin Kirchengeschichtliche Abhandlungen und Untersuchungen* 1-er Bd SS 168—171. Также у С. Смирнова, *Духовный отецъ*, стр. 221 прим. 1. См еще проф. Гусева *Чтенія по Патрологн Святый Ермъ и его книга „Пастырь“*. *Православный Собесѣдникъ* 1896 I, стр. 111—115. Взгляды „Пастыря“ получаютъ въ ученой литературѣ самое разнообразное истолкованіе. Одни видятъ въ авторѣ „Пастыря“ ригориста, другіе, наоборотъ, видятъ въ немъ противника монтанистической строгости *Stufler. Ztschr. fur kath. Theologie* 1907. SS. 452—454. *Stufler* говоритъ: Ерма не предшественникъ и не противникъ монтанизма, но проповѣдникъ покаянія, который стоитъ на точкѣ зрѣнія церковной ортодоксіи.

²⁾ *Past Sim VIII 6 4 Cfr IX 19 1 26 5*

³⁾ *Cfr. Ios. Schwane Dogmengeschichte der vornicanischen Zeit. S 449. R Knopf Das nachapostolische Zeitalter. S 433 Anm. 2. I. Stufler Die Bussdisciplin der abendländischen Kirche bis Kallistus Zeitschr für kath Theologie 1907. SS 455—456.*

⁴⁾ *Sim VIII 6 4*

⁵⁾ *Sim IX 26 5.*

титъся (*ἀφῆκες καταφθορήναι δεικῶς*). Развращеніе дома Ермы обозначается какъ нечестіе противъ Бога и родителей. 1) Однако же говорится, что Господь уврачуеетъ все происшедшее злое. 2) „Не переставай увѣщать дѣтей своихъ, ибо я знаю, что если они покаются отъ всего сердца своего, будутъ вписаны въ книгу жизни со святыми“. 3) Довольно ясно говорится о прощеніи даже прелюбодѣянія. „Если жена, отпущенная по прелюбодѣянію, покается и пожелаетъ возвратиться къ мужу своему, то мужъ долженъ принять ее, иначе онъ грѣшитъ и даже великимъ грѣхомъ (*βλασφῆμι καὶ μεγίστην ἁμαρτίαν ἑαυτοῦ ἐπιβλάται*); должно принимать согрѣшившаго и кающагося, но не много разъ (*μη ἐπὶ πολὺ δέ*), ибо рабамъ Божиимъ покаяніе одно. 4) Пусть не грѣшитъ болѣе тотъ, кто согрѣшилъ. Относительно же прежнихъ грѣховъ его—есть могущій дать врачеваніе: ибо Онъ имѣетъ власть надъ всѣмъ“. 5) Опытъ показывалъ Ермѣ, что изъ тяжко согрѣшившихъ рѣдко кто оказывался способнымъ къ покаянію, 6) но съ догматической стороны по воззрѣніямъ „Пастыря“ возможно прощеніе и для тяжкихъ грѣховъ, въ частности для прелюбодѣянія, почему въ началѣ III-го вѣка между прочимъ ссылкой на „Пастырь“ римскій епископъ Каллистъ подтверждалъ свои эдикты о прощеніи плотскихъ грѣховъ. 7)

1) Vis I 3 1. Грѣхи дѣтей Ермы описываются такъ: Дѣти твои, Ерма, отступили отъ Господа, хулили Его и въ великомъ нечестіи предали своихъ родителей; и прослыли они предателями родителей; предавши ихъ, они не исправились, но присоединили къ грѣхамъ своимъ распутство и скверны нечестія Vis II 2 2.

2) Vis I 3 1 Cfr Sim VIII 11 1

3) Vis I 3 2

4) Past. Mand IV 1 7-8,—то же касается и жены; она тоже должна принять согрѣшившаго мужа

5) Past. Mand IV 1 11

6) См выше Sim VIII 6 4. Cfr Vis III 7 2: по причинѣ преступныхъ похотей уже не приходитъ на мысль покаяться.

7) См. грѣхи дѣтей Ермы—Vis II 2 2 Извѣстенъ рѣзкій отзывъ Тертуллиана о „Пастырѣ“ за эту снисходительность De pudicitia, cap 10 scriptura Pastoris, quae sola moechos amat, divino instrumento meruis-et incidit, si non ab omni concilio ecclesiarum, etiam vestrarum, inter apostropha et falsa judicaretur, adultera et ipsa et inde patrona sociorum. CSEL 20 1 p 240 и-н Кроме того, Тертуллианъ называетъ „Пастырь“—Pastor moechorum De pudic cap 20. CSEL 20 1 p 266 21 Cfr сужденіе

Однако это снисходительное возрѣніе ¹⁾ у самого же автора не совсѣмъ согласовано съ понятіемъ о святости Церкви. Ерма ведетъ такую бесѣду съ „пастыремъ“. „Господинь, я слышалъ отъ нѣкоторыхъ учителей, что нѣтъ иного покаянія, кромѣ того, когда сходимъ въ воду (т. е. въ крещеніи) и получаемъ отпущеніе прежнихъ грѣховъ нашихъ“. Пастырь отвѣчаетъ: „Справедливо (*καλῶς*) ты слышалъ, ибо эго такъ. Получившему отпущеніе грѣховъ не должно болѣе грѣшнить, но жить въ чистотѣ ²⁾ Тѣ, которые только что увѣровали или увѣруютъ, не имѣютъ покаянія во грѣхахъ, но имѣютъ отпущеніе прежнихъ грѣховъ своихъ (т. е. въ крещеніи). Призваннымъ же прежде этихъ дней положилъ Господь покаяніе; ибо Онъ сердцеувѣдецъ, все знающій напередъ, зналъ слабость людей и великую злобу діавола, что онъ будетъ дѣлать зло рабамъ Божиимъ и коварствовать надъ ними. Поэтому милосердый Господь сжалился надъ Своимъ созданиемъ и положилъ также покаяніе, надъ которымъ и дана мнѣ власть. Итакъ, говорю я тебѣ, что послѣ этого великаго и святаго призванія, если кто, будучи искушенъ отъ діавола, согрѣшнить, имѣетъ одно покаяніе. Если же будетъ далѣе (*ὑπὸ χειρα*) грѣшнить и каяться,—не будетъ пользы такому человѣку: съ трудомъ будетъ онъ жить (*δυσκόλως γὰρ ζήσεται*)“ ³⁾ Мы привели наиболѣе ха-

Stufler'a. Ztschr. für kath. Theologie. 1907. S 457. Fr Frank. Die Buss disciplin der Kirche von den Apostelzeiten bis zum siebenten Jahrhundert Mainz 1867. SS. 420 836—837. I. Schwane. Dogmengeschichte der vornic. Zeit S 487.

¹⁾ Нужно однако замѣтить, что и снисходительное возрѣніе автора требуетъ отъ кающихся нравственныхъ подвиговъ. „Думаешь ли ты, что тотчасъ отпускаются грѣхи кающихся? Нѣтъ; но кающийся долженъ испытать (*βασανίσαι*—пробовать на камнѣ, отъ *βάσανος*—пробирный камень) свою душу, глубоко (*ἰσχυρῶς*) смириться во всякомъ дѣлѣ своемъ и перенести многія и различныя скорби (*ἐν πάσαις θλίψεσι*) И когда перенесетъ всѣ находящія на него скорби, тогда смилуется все создавший и утвердившій и дастъ ему нѣкоторое врачество. И это тогда, когда увидитъ, что сердце кающагося чисто отъ всякаго злого дѣла“.
Sim VII 4-5 Cfr Vis I 2 1

²⁾ Срвн Iust. Dial cap. 44: нѣтъ другого пути, кромѣ того, чтобы вы, познавши нашего Христа и омывшись тѣмъ крещеніемъ во оставленіе грѣховъ, о которомъ возвѣщаль Исаія, жили потомъ безъ грѣха. САГ. I 2. p 148 Сочиненія, стр 202.

³⁾ Past Mand IV 3 1-6. Cfr замѣчанія объ этомъ у Funk'a. Kirchen-

рактерное мѣсто изъ „Пастыря“. Были, очевидно, въ христіанской Церкви того времени учителя, которые отрицали возможность покаянія. ¹⁾ По ихъ мнѣнію, вступившій въ Церковь чрезъ крещеніе получалъ отпущеніе прежнихъ грѣховъ и долженъ былъ уже окончательно порвать связь съ грѣховной жизнью. И такой взглядъ пастырь вполне одобрилъ.

Но далѣе начинается рѣчь уже въ уступительномъ тонѣ. Принимается во вниманіе и слабость человѣческая, и искушенія со стороны діавола, а потому и опредѣляется покаяніе для согрѣшившихъ. Однако дѣлается опять ограниченіе: покаяться могутъ только согрѣшившіе до его проповѣди, а въ будущемъ всѣ, получивъ прощеніе грѣховъ въ крещеніи, должны проводить жизнь безгрѣшную. Здѣсь мы встрѣчаемся со взглядомъ болѣе строгимъ, чѣмъ раньше, когда говорилось о возможности покаянія для всѣхъ и только указывалось на бесполезность постоянно повторяющагося покаянія. ²⁾ Ерма, такимъ образомъ, проповѣдникъ особаго всецерковнаго покаянія, послѣ котораго уже не должно

geschichtliche Abhandlungen und Untersuchungen 1-er Bd. SS. 169—170. То же самое повторяется и въ Vis II 2 4-8: отпустятся какъ имъ грѣхи, которые сдѣлали они прежде, такъ и всѣмъ святымъ (=христіанамъ), согрѣшившимъ до сего дня, если отъ всего сердца покаются. Ибо славою Своею поклялся Господь объ избранныхъ Своихъ, что, если кто и будетъ грѣшить послѣ опредѣленнаго этого дня (*ὁρισμένης τῆς ἡμέρας ταύτης*), не будетъ имѣть спасенія. Покаяніе праведныхъ имѣетъ конецъ и опредѣлены дни покаянія для всѣхъ святыхъ, но язычникамъ есть покаяніе до самаго послѣдняго дня.. Отрекающіеся отъ Господа губятъ свою жизнь, т. е. которые отрекутся въ предстоящіе дни Къ тѣмъ же, которые прежде отреклись, по великому милосердію Онъ сдѣлался милостивымъ Cfr еще Sim IX 26 5.

¹⁾ E. Preuschen пытается доказать, будто упоминаемые Ермой *διδασκαλοι* принадлежали не къ его генерации, а были раньше его, такъ что въ Mand IV 3 1 можно видѣть указаніе даже на Евр 6 4-6 и мнѣніе дидаскаловъ считать за выраженіе древне-церковнаго идеала *Zur Kirchenpolitik des Bischofs Kallist Zeitschrift fur die neutestamentliche Wissenschaft und die Kunde des Urchristentums. 1910 SS. 148—149.* Однако всѣ доказательства, которыя приводитъ Preuschen, въ высшей степени малоубѣдительны. Дидаскаловъ, о которыхъ читаемъ у Ермы, необходимо считать представителями современнаго Ермѣ ригористическаго направленія

²⁾ Past. Mand IV 3 6.

быть мѣста покаянію. ¹⁾ Но уже возможность этого покаянія и самый фактъ проповѣди о такомъ покаяніи говоритъ о томъ, что святость Церкви понимается не строго въ смыслѣ общества святыхъ. Въ Церкви могутъ быть разные люди и не всѣ одинаково въ ней святы. ²⁾ Ерма называетъ иногда христіанъ святыми (*ἄγιοι*), но съ этимъ, какъ можно видѣть уже изъ вышесказаннаго, у него совершенно не соединяется мысли объ исключительной святости членовъ Церкви. Святость Церкви у Ермы не есть святость каждаго отдѣльнаго члена ея. Однажды у Ермы мы встрѣчаемъ весьма знаменательное сочетаніе понятій: святымъ согрѣшившимъ (*τοῖς ἁγίοις τοῖς ἁμαρτήσασιν*). ³⁾ Это выраженіе даетъ намъ основаніе приписывать „Пастырю“ мысль о томъ, что Церковь не есть исключительно общество святыхъ. *Ἅγιος* и *καθαρός* въ „Пастырѣ“ не смѣшиваются. Могутъ совершенствоваться отдѣльные люди. Можетъ совершенствоваться и вся Церковь. Задачу нравственнаго преобразованія Церкви и имѣла покаянная проповѣдь самого Ермы. И вотъ въ какомъ весьма знаменательномъ видѣніи изображается нравственное обновленіе Церкви. Церковь въ первый разъ являлась въ видѣ старицы. Во второмъ видѣніи имѣла лицо юное, но тѣло и во-

¹⁾ Отрицаніе покаянія для будущаго времени у Ермы обусловлено, конечно, его ожиданіемъ близкой кончины міра. См. объ этомъ I. Stufler. Zeitsch. für kath. Theologie. 1907. SS 461—463. Cfr. O. Bardenhewer. Patrologie³ § 37, 1. S. 108. Кромѣ того, отрицаніе это не проведено послѣдовательно. Stufler. Ibid SS 463—465.

²⁾ Ангелъ Господень, потребовавшій отъ людей данныя имъ вѣтви, получаетъ отъ нихъ вѣтви разныя. Sim VIII 1 1-18. Пастырь же говорилъ, когда видѣлъ предъ собою разнообразныя камни: „я изъ этихъ камней большую часть обѣску и употреблю на строеніе и они придутся (*ἀριβοσοῖσι*) къ прочимъ“. Ерма спросилъ: „Господинъ, какимъ образомъ обѣщенные они могутъ занять то же самое мѣсто?“ „Тѣ, которые окажутся малыми (*μικροί*), пойдутъ въ средину зданія; а большіе положатся снаружи и будутъ ихъ сдерживать.“ Sim IX 7 4-5. Дѣйствительно, черезъ два дня одни камни были положены снаружи, потому что найдены крѣпкими, такъ что могли сдерживать камни, помѣщенные въ срединѣ, ибо въ нихъ ничего не отсѣчено.. Другіе камни были обѣщены и положены въ средину зданія башни; ибо были слабѣе. Нѣкоторые камни были коротки и были тоже положены въ средину зданія Sim IX 8 3 4 5. 7.

³⁾ Past. Vis II 2 4. Cfr. Sim IX 13 2, гдѣ предполагается возможность носить имя Сына Божія, не имѣя силы Его.

лосы старческіе; впрочемъ была веселѣе, нежели прежде. Въ третьемъ видѣніи она вся была гораздо моложе и съ прекраснымъ лицомъ; она была вполне весела. 1) Первое видѣніе обозначало, что духъ христіанъ обветшалъ и ослабѣлъ и не имѣетъ силы отъ грѣховъ и сомнѣній сердца. Христіане, обремененные житейскими дѣлами, впали въ безпечность и не возложили попеченій своихъ на Господа, одряхлѣвъ ихъ смыслъ и состарились они въ печаляхъ своихъ. 2) Второе видѣніе истолковано такъ: Господь съжался надъ христіанами и обновилъ духъ ихъ; они отложили немощи свои, пришло къ нимъ мужество, укрѣпились они въ вѣрѣ, и Господь, видя крѣпость ихъ, возрадовался. 3) Третье видѣніе тоже обозначаетъ полное обновленіе душъ христіанскихъ. Которые покаются отъ всего сердца,—поюнѣють и окрѣпнутъ. 4)

Въ этомъ видѣніи юнѣющей Церкви ясно и опредѣленно дана та мысль, что члены Церкви въ разныя эпохи исторической ея жизни могутъ уклоняться болѣе или менѣе далеко отъ идеала святости Церкви; въ другія же времена вся Церковь можетъ быть возставляема и обновляема, можетъ приближаться къ недостигаемой въ земной жизни совершенной святости своихъ членовъ. 5) На этомъ только, такъ сказать, догматическомъ основаніи и зиждется вся проповѣдь Ерма о покаяніи. Дверь покаянія Ерма открываетъ очень широко. Иногда онъ какъ бы забываетъ сказанное о возможности покаянія только для прежнихъ грѣховъ Мы видѣли, что на будущее время Ерма хочетъ совсѣмъ закрыть двери покаянія для согрѣшившихъ. Однако у него же находимъ строгое осужденіе тѣхъ, кто отрицаетъ покаяніе. Такихъ людей Ерма близко поставляетъ съ отступниками. Сказавъ о первыхъ, онъ продолжаетъ: близко отъ нихъ тѣ, которые возвратили вѣтви сухими, хотя не гнилыми; ибо

1) *Past. Vis* III 10 3-3 Cfr. *Vis* I 2 2

2) *Vis* III 11 2 3

3) *Vis* III 12 3.

4) *Vis* III 13 2. 4

5) Срвн. замѣчанія Th Zahn'a. *Der Hirt des Hermas*. SS. 191. 192—193 206. 222. 223. 235. 288 291—292 R. Seeberg *Studien zur Geschichte des Begriffes der Kirche*. SS. 9—10.

они были лицемѣры, вводили чуждыя ученія (*διδάχας ξένας*) и совращали рабовъ Божіихъ, особенно тѣхъ, которые согрѣшили, не дозволяя имъ каяться, но внушая имъ глупыя ученія (*ταῖς διδασκαίαις ταῖς ἰσραηλῖταις πείθοντες αὐτούς*). ¹⁾

Мы изложили ученіе о святости Церкви въ „Пастырѣ“ Ермы. Въ этомъ ученіи нельзя не замѣтить нѣкоторыхъ несогласованныхъ другъ съ другомъ пунктовъ, и нѣтъ, кажется, никакихъ твердыхъ данныхъ для какого-нибудь опредѣленнаго ихъ примиренія. Ерма—проповѣдникъ покаянія, отрицать покаяніе, по его же словамъ, значить—проповѣдывать глупое ученіе; но онъ же одобряетъ мнѣніе нѣкоторыхъ учителей, которые говорили о невозможности покаянія послѣ крещенія. Ерму считаютъ нерѣдко представителемъ особенно снисходительныхъ взглядовъ. ²⁾ Дѣйствительно, всякій ригоризмъ чуждъ „Пастырю“, но въ немъ можно найти и самыя строгія положенія. Ерма руководится строго аскетическимъ идеаломъ святости Церкви, но дѣйствительность была далека отъ этого идеала. Проповѣднику покаянія хочется морально обновить Церковь, чтобы хотя въ будущемъ воплощенъ былъ дорогой ему идеаль. Такой идеаль вполне понятенъ у аскета, которымъ былъ Ерма, но замѣчательно, что людей, не удовлетворяющихъ этому идеалу, согрѣшившихъ послѣ крещенія, онъ не отвергаетъ тотчасъ отъ Церкви, какъ это должно было бы быть, если бы авторъ руководился ригористическимъ понятіемъ о святости Церкви, но усиленно призываетъ ихъ къ покаянію, послѣ котораго они могутъ быть пригодны для построенія зданія Церкви. ³⁾ Съ идеальной точки зрѣнія, конечно, хорошо,

¹⁾ Vis VIII 6 5.

²⁾ Таково, напр, мнѣніе Batiffol'я. 'Etudes d' histoire et de théologie positive'. pp. 60—61. Срвн. Д. Касицынъ. Расколы первыхъ вѣковъ христіанства, стр. 73: „съ особенною силою учить о возможности разрѣшенія и очищенія въ Церкви отъ всѣхъ грѣховъ, какъ бы велики они ни были, „Пастырѣ“ Эрма, по преимуществу проповѣдникъ покаянія“.

³⁾ Весьма подробно анализъ ученія „Пастыря“ о покаяніи сдѣланъ Stufler'омъ. Bussdisziplin der abendländischen Kirche bis Kallistus Ztschr für katholische Theologie 1907. SS 451—473. Здѣсь Stufler подробно доказываетъ четыре слѣдующихъ положенія: 1. Всѣ грѣхи, совершенные послѣ крещенія, даже наиболѣе тяжкіе, могутъ быть про-

чтобы люди, возродившіеся въ крещеніи, больше не грѣшили и не нуждались въ покаяніи, но дѣлать этотъ идеаль положительнымъ церковнымъ закономъ, это значитъ—„сворачивать рабовъ Божіихъ“, внушая имъ глупыя ученія“. ¹⁾

При всей неопредѣленности догматическаго ученія въ „Пастырѣ“ можно однако ученіе о святости Церкви формулировать такъ: христіане, вступившіе въ Церковь, тѣмъ самымъ отрекаются отъ грѣховной жизни и должны поэтому жить впредь въ чистотѣ и непорочности. Но по слабости грѣховной природы человѣческой они могутъ опять грѣшить, даже тяжко. Однако и послѣ согрѣшенія не все еще потеряно. Человѣкъ можетъ исправиться и быть достойнымъ членомъ Христовой Церкви. Святость Церкви не состоитъ въ однажды навсегда уже достигнутой святости отдѣльныхъ членовъ ея, а именно въ томъ, что они вступили на путь святости, руководятся въ жизни своей идеаломъ святости, котораго и достигаютъ путемъ постоянной борьбы со грѣхомъ и дьявольскими искушеніями. ²⁾

шны, такъ что только тѣ погибаютъ, которые добровольно уклоняются отъ покаянія и ожесточаются сердцемъ. 2. Прощеніе, возвѣщаемое ангеломъ покаянія, не есть только потустороннее Божіе, но включаетъ въ себѣ и церковное примиреніе и обратное принятіе въ Церковь. 3. Послѣ срока покаянія, возвѣщеннаго Богомъ чрезъ Пастыря, второе покаяніе, т. е. покаяніе послѣ крещенія и прощеніе дальнѣйшихъ тяжкихъ грѣховъ хотя и должны прекратиться, но не абсолютно и безусловно, а только при томъ предположеніи, что близокъ конецъ міра 4. Уже и раньше Ермы было второе покаяніе, и прощеніе грѣховъ, возвѣщаемое Пастыремъ, не есть что-либо новое. Нѣкоторые возраженія Stufler'у дѣлаетъ E. Preuschen Zur Kirchenpolitik des Bischofs Kallist. Zeitschrift für die neutestamentliche Wissenschaft und die Kunde des Urchristentums. 1910. SS. 146—149.

¹⁾ Cfr. Pierre Batiffol 'Etudes d'histoire et de théologie positive'. pp 67—68.

²⁾ Ученіе „Пастыря“ о Церкви со стороны ея святости правильно отмѣчено у архим. Сильвестра, хотя анализъ „Пастыря“ слѣланъ весьма поверхностно и неполно. Именно, авторъ, такъ опредѣляетъ цѣль Церкви по ученію Ермы „Цѣль, для которой существуетъ Церковь на землѣ, есть духовно-нравственное преспѣяніе и святость, чего достигаютъ по мѣрѣ возможности вѣрующіе, входя во внутреннее единеніе съ Церковью и пользуясь ея освящающими средствами“ Ученіе о Церкви., стр 114—115. Послѣднія слова, какъ будетъ видно изъ дальнѣйшаго, нуждаются въ большемъ ограниченіи.

„Пастырь“ Ермы представляет намъ ученіе о святости Церкви въ видѣ еще далеко неопредѣленномъ. Это опять такъ свидѣтельствуеетъ о томъ, что въ то время христіанская Церковь не выясняла еще понятія о святости Церкви. Но долго такъ быть не могло. Св. Ерма выражалъ желаніе, чтобы окончились всѣ противорѣчія между его идеаломъ святости Церкви и дѣйствительною жизнью христіанъ. Въ его время уже ослабѣлъ энтузіазмъ христіанскій. На будущее можно было скорѣе возлагать противоположныя надежды: святость жизни должна была болѣе и болѣе уменьшаться. Христіане, лишеныя прежняго энтузіазма, болѣе склонны были внимать лукавымъ обольщеніямъ врага рода человѣческаго. Противорѣчіе между идеаломъ и дѣйствительностью, которое возбуждало проповѣдника покаянія, въ будущемъ могло только обостряться. Сама исторія побуждала подробнѣе выяснить и развить догматическое ученіе о святости Церкви. Мы видѣли, что Ерма уже упоминаетъ о диаскалахъ, которые положительно отрицали покаяніе для согрѣшившихъ членовъ Церкви. Вопросъ о покаяніи и о совмѣстимости покаянія съ идеей святости Церкви, слѣд, уже возникалъ въ церковномъ обществѣ. Нѣкоторые уже отказывались примирить между собою святость Церкви и наличность въ Церкви согрѣшившихъ и кающихся и указанный вопросъ не рѣшали, а разрубали, отрицая вторую величину, т. е. покаяніе. Нарождалось уже догматическое ученіе о святости Церкви въ смыслѣ святости составляющихъ ее членовъ ¹⁾ Вопросъ долженъ былъ обостриться при перенесеніи его на практическую почву, когда отвлеченный догматъ замѣняется реальными отношеніями, церковное вѣроученіе—церковной дисциплиной. ²⁾ Второй вѣкъ передалъ въ наслѣдство третьему созрѣвшее противорѣчіе, которое должно было разрѣшиться только послѣ нѣкоторой борьбы, и результатомъ этого разрѣшенія должно было явиться бо-

¹⁾ Срвн. прот. А. М. Иванцова—Платонова Ереси и расколы первыхъ трехъ вѣковъ христіанства. Москва 1877, стр 106—107

²⁾ Cfr. Th. Zahn. Der Hirt des Hermas S 310 Zahn предполагаетъ, что для Ермы *διδάσκαλοι* представляли нѣкоторый авторитетъ; онъ говоритъ о нихъ съ почтеніемъ, а не такъ, какъ о другихъ своихъ противникахъ S. 310 Anm 1

лѣе подробно и болѣе опредѣленно раскрытое ученіе о святости Церкви. Большая часть третьяго вѣка въ исторіи догмата о Церкви и представляетъ именно исторію раскрытія понятія о святости Церкви. Это именно понятіе было центральнымъ; вокругъ него создавались цѣлыя церковныя движенія и оно было предметомъ обсуждения церковныхъ писателей.

При переходѣ изъ второго вѣка въ третій, какъ это мы видимъ изъ сочиненій Тертулліана, нѣкоторые для примненія идеи святости Церкви съ грѣховностью ея членовъ полагали достаточнымъ объявить одни грѣхи прощаемыми, а другіе непрощаемыми. Полагали, что на этомъ раздѣленіи грѣховъ можно допустить взаимное соглашеніе. Легкіи грѣхи не отлучаютъ отъ Церкви; грѣхъ этотъ можетъ быть прощенъ епископомъ. ¹⁾ Но есть тяжкіе грѣхи, которые прощены быть не могутъ, хотя бы согрѣшившій и каялся. Покаяніе въ легкихъ грѣхахъ вело за собою полное воссоединеніе кающагося съ Церковью; для смертно согрѣшившаго его покаяніе не открывало дверей къ церковному общенію. ²⁾ Нѣкоторые грѣхи, слѣд., совмѣстимы со святостью Церкви. Святость Церкви требуетъ по крайней мѣрѣ того, чтобы ея члены чисты были отъ смертныхъ грѣховъ.

Но напрасно мы стали бы искать у Тертулліана какого либо опредѣленнаго и вполне удовлетворительнаго отвѣта на вопросъ: что такое смертный грѣхъ? По *de pudicitia* смертный и непрощаемый грѣхъ тотъ, который совершенъ противъ Бога, ³⁾ но это опредѣленіе едва-ли можно назвать яснымъ и точнымъ. Самъ Тертулліанъ перечисляетъ смерт-

¹⁾ *De pudic. cap. 18: levioribus delictis veniam ab episcopo consequi poterit. CSEL 20 1. p 261 26-27*

²⁾ *De pudic. cap 2 Haec dividimus in duos exitus alia erunt remissibilia, alia inremissibilia* Дальше о покаяніи *Secundum hanc differentiam delictorum paenitentiae quoque conditio discriminatur alia erit quae veniam consequi possit, in delicto scilicet remissibili, alia quae consequi nullo modo possit, in delicto scilicet inremissibili. CSEL 20 1. pp 223 29. 224 1-2 13-18*

³⁾ *De pudic. cap. 2: delicta mundantur, quae quis in fratrem, non deum admiserit CSEL 20 1 p 223 13-14. cap 21: mortalia, quae in ipsum (Deum) fuerint admissa et in templum ejus (p 269 4-5) . praedjudicatur non demittenda in deum delicta, cum in homine admissa donantur (p. 270 31-32)*

ные грѣхи нѣсколько разъ, но каждый разъ у него оказывается ихъ разное число и самые грѣхи такъ же различными. Въ *de pudic. cap. 19* Тертуллианъ перечисляетъ семь смертныхъ грѣховъ, *quae veniam non capiunt*—*homicidia, idololatria, fraus, negatio, blasphemia utique et moechia et fornicatio*.¹⁾ Въ *Adv. Marc. IV 9* такъ же семь грѣховъ (*septem maculas capitalium delictorum*): *idololatria, blasphemia, homicidium, adulterium, stuprum, falsum testimonium, fraus*²⁾ Однако въ *de pudic.* Тертуллианъ подробно доказываетъ, что не могутъ быть прощены только три грѣха: отпаденіе отъ вѣры (*idololatria*), блудъ и прелюбодѣяніе (*moechia et fornicatio*) и убійство (*homicidia*). Только эти три грѣха составляютъ неразрывную цѣпь: или для всѣхъ ихъ возможно прощенье, или ни для одного,³⁾ и Тертуллианъ посвящаетъ одну изъ самыхъ сильныхъ и краснорѣчивыхъ страницъ выясненію взаимной связи именно этихъ трехъ грѣховъ въ жизни.⁴⁾ Но, разсуждая въ другомъ мѣстѣ о связи этихъ грѣховъ, Тертуллианъ присоединяетъ къ нимъ четвертый—*fraus*, называя его такъ же смертнымъ.⁵⁾ Кромѣ того, въ *de pudic. cap. 19*, перечисливъ семь смертныхъ грѣховъ, Тертуллианъ добавляетъ неопредѣленное *et si alia violatio templi dei*,⁶⁾ а въ *de poenit.* Тертуллианъ доказываетъ равенство грѣховъ плотскихъ и духовныхъ, такъ что подъ понятіе прелюбодѣянія подходитъ и *aspectus concupis-*

1) CSEL 20 1. p. 265 23 25

2) CSEL 47. pp 441²⁸—442¹ Cfr A Harnack *Dogmengeschichte*⁴ I. S. 439 Anm 1

3) *De pudic. cap. 5: adsistit idololatres, adsistit homicida, in medio eorum adsistit et moechus. Idololatrem et homicidam semel damnas, moechum vero de medio excipis, idololatriae successorem, homicidae antecessorem, utriusque collegam?* CSEL 20 1 pp 227 21-22 28—223 1

4) *De pudic. cap. 5 pp. 226—227. Cfr. Scorp. cap 3: idololatrian moechiae sororem.* CSEL 20 1. p. 151 17.

5) *De idolol. cap 1: quodsi tam fraus quam stuprum atque adulterium mortem afferunt, jam in his aequae idololatria de homicidii reatu non liberatur post talia crimina, tam exitiosa, tam devoratoria salutis.* CSEL 20 1 pp. 30²²—31¹.

6) CSEL. 20 1 p 265 24-25 Что такое *violatio templi dei*, объ этомъ см E. Rolffs *Das Indulgenz-Edict.* TU 11 3. S. 45 Cfr. Adhémar d'Alès, *La théologie de Tertullien* pp. 274—275 not 5. 485—486 Gerhard Esser, *Die Busschriften Tertullians de poenitentia und de pudicitia und das Indulgenzdekret des Papstes Kallistus* Bonn 1905. S. 14 Anm 1.

sentia. 1) Нужно еще замѣтить, что самое выраженіе *peccatum inremissibile* встрѣчается у Тертуллиана только въ его монтанистическихъ сочиненіяхъ; въ *de poenitentia* его нѣтъ. 2)

Нужно впрочемъ сказать, что именно три грѣха считались смертными по преимуществу и не однимъ Тертуллианомъ, а, напр., и его современникомъ Ипполитомъ Римскимъ 3) Однако, въ древне-христіанской письменности не опредѣляется точно объемъ каждаго смертнаго грѣха, а сами по себѣ опредѣленнаго объема они не имѣютъ за исключеніемъ развѣ убійства. 4)

Вотъ почему и должно признать, что понятіе смертнаго грѣха во второмъ и въ началѣ третьяго вѣка было неопредѣленнымъ: 5) раздѣленіе грѣховъ на смертные и несмертные не было общецерковнымъ и не было связано съ какой-либо опредѣленной догматической идеей святости Церкви 6)

Если мы обратимся къ раннѣйшей церковной исторіи и

1) De poenit. cap 3: *adulterum non eum solum definit (Dominus), qui cominus in alienum matrimonium cecidisset verum etiam illum, qui aspectus concupiscentia contaminasset.* PL, t 1, col. 1232B—C

2) Cfr P. Batiffol 'Etudes d'histoire et de théologie positive' p. 83
Справедливо говорить E. Preuschen: „казуистика въ отношеніи прощаемыхъ и непрощаемыхъ грѣховъ только начиналась и сначала она образовалась въ кругахъ монтанистическихъ“. Zur Kirchenpolitik des Bischofs Kallist Zeitschrift für die neutestam. Wissenschaft. 1910 S 152.
Cfr S 151

3) Fragm in proverbis. *Τρεῖς θυγατέρες ἦσαν τῇ ἀμαρτίᾳ ἀγαπώμενοι ἀγαπήσει, ἡ πορνεία, ὁ φόνος καὶ εἰδωλολατρεία διὰ τούτων τῶν πράξεων νεκροῦσα ἡ ἀμαρτία τὸν ἄνθρωπον, μηδέποτε ἠλλιωμένη, ἀλλὰ πάντοτε ἐπαύξουσα.* PG., t. 10, col 621A.

4) См. объ этомъ Das Indulgenz-Edict des römischen Bischofs Kallist kritisch untersucht und reconstruirt von lic. theol. Ernst Rolffs. TU 11 z. SS. 49—50.

5) Cfr. Dollinger. Hippolytus und Kallistus oder die römische Kirche in der ersten Hälfte des dritten Jahrhunderts Regensburg 1853. S 136. E Rolffs Das Indulgenz-Edict TU. 11 z S 43 R Knopf Das nachapostolische Zeitalter. S. 433 A Ritschl Die Entstehung der altkath Kirche. SS 371 514. Bohringer Die alte Kirche 3-ter Th. SS 4⁵8—459 Штерновъ Тертуллианъ, стр 310 K Adam Der Kirchenbegriff Tertullians S 181 Anm. 3 Frank Die Bussdisciplin der Kirche. SS. 419 flg

6) Cfr E Rolffs Das Indulgenz-Edict S 43 F Loofs Leitfaden der Dogmengeschichte⁴ § 29, 2a. S 205 P. Batiffol. 'Etudes d'histoire et de théologie positive' pp. 82 96

церковной литературѣ, то для насъ еще яснѣе будетъ, что раздѣленіе грѣховъ на смертные и несмертные не есть что-либо изначальное и точно опредѣленное. Даже нѣтъ достаточныхъ историческихъ данныхъ для отвѣта на вопросъ: каково происхождение этого раздѣленія грѣховъ на два класса? Представители церковно-исторической науки отвѣчаютъ на этотъ вопросъ различно. 1) Самъ Тертуллианъ представляетъ опредѣленіе трехъ смертныхъ грѣховъ апостольскимъ учрежденіемъ; это именно опредѣленіе онъ усматриваетъ въ посланіи апостольскаго собора къ антиохійскимъ христіанамъ. 2) Но такому пониманію совершенно противорѣчитъ каноническій текстъ Новаго Завѣта: *ἀπέχεσθαι εἰδωλοθύτων καὶ αἵματος καὶ πικτῶν καὶ πορνείας*. 3) Въ этомъ текстѣ вовсе нѣтъ рѣчи о смертныхъ грѣхахъ, а только воспрещено вкушеніе идоложертвеннаго и крови, а также и блудъ. Тертуллианъ *εἰδωλόθυτον* переводитъ словомъ *sacrificium* или *idololatRIA*, 4) а подъ *αἷμα*, *sanguis* разумѣетъ убійство. 5) Смыслъ опредѣленія апостольскаго собора устанавливается обычно въ тѣсной связи съ рѣшеніемъ вопроса о значеніи самага собора 6) и опредѣленіе это понимается раз-

1) См. E Rolffs. Das Indulgenz-Edict SS 46—47 Anm 2. Harnack Dogmengeschichte⁴. I. SS 440—441 Сергѣй Смирновъ Духовный: отецъ, стр 222 прим. 2

2) Дѣян 15 20. De pudic cap 12: hanc regulam de auctoritate spiritus sancti apostoli emittunt ad eos qui jam ex nationibus allegi coeperant: visum est, inquit, spiritui sancto et nobis nullum amplius vobis adicere pondus quam eorum a quibus necesse est abstineri, a sacrificiis et a fornicationibus et sanguine a quibus observando vos recte agetis.. haec sola praeponant utique non remissibilia. CSEL. 20 1 pp. 241²⁶—242³. 10

3) Текстологическія примѣчанія см. въ книгѣ Das Aposteldecree nach seiner ausserkanonischen Textgestalt untersucht von Gotthold Resch. TU. 28 v. Leipzig 1905 S. 8. Тишендорфъ также принимаетъ приведенное въ текстѣ чтеніе *Novum Testamentum graece*⁶. II, p. 134.

4) Кромѣ цит de pudic cap 12 p 242 2, еще de idolol. cap 24. CSEL. 20 1. p. 57 26

5) De pudic cap. 12: moechiae et fornicationi locum.. inter idololatriam et homicidium CSEL 20 1 p 242 4-5 Cfr. Dr. Karl Ad. Heinrich Kellner. Tertullians sämtliche Schriften I-er Bd. Köln 1882. S. 422 Anm 2

6) См. G Resch. Das Aposteldecree., SS 68 flgg. Срви проф Н. Н. Глубоковскаго. Благовѣстіе христіанской свободы въ посланіи св. ап. Павла къ галатамъ СПб 1902, стр. 76. Н. Н. Глубоковскій Іеру-

лично, однако признается, что менѣ всего допустимо толкованіе Тертулліана. Это пониманіе въ концѣ второго вѣка и послѣ имѣло довольно большое значеніе при рѣшеніи вопросовъ церковной дисциплины, но оно совершенно чуждо духу и намѣреніямъ апостольскаго собора. 1) Тертулліаново пониманіе апостольскаго соборнаго опредѣленія и въ его время встрѣчается только у западныхъ писателей и неизвѣстно восточнымъ. Напр., Оригенъ въ опредѣленіи апостольскаго собора видитъ только запрещеніе вкушать идоложертвенное и удушечное и запрещеніе блуда. 2) На востокѣ, слѣд., опредѣленіе апостольскаго собора не могло имѣть какого-либо вліянія на церковную дисциплину въ смыслѣ раздѣленія грѣховъ на прощаемые и непрощаемые. 3)

салимскій соборъ апостольскій. Православная Богослов. Энциклопедія, т. 6, стлб. 436 слл.

1) G. Resch Das Aposteldecree. TU. 28 v SS 143—147. E. Preuschen. Zeitschrift für die neutestamentliche Wissenschaft 1910. S. 152. G. Esser въ толкованіи постановленія апостольскаго собора Тертулліаномъ не видитъ ничего, кромѣ крайняго произвола. Die Busschriften Tertullians. SS. 25—26 Весьма подозрительнымъ (fort suspecte) считаетъ экзегезисъ Тертулліана и Adhémar d' Alès. Tertullien et Calliste Revue d'histoire ecclésiastique t. 13. 1912 p. 249.

2) In Matth commentariorum series 10: testatur Epistola apostolorum in Actibus, quam miserunt ad gentes, ut nihil servent ex lege nisi immolatum, et fornicationem PG., t 13, coll 1613D—1614A.

3) Resch въ цитованномъ выше изслѣдованіи доказываетъ, что предпочтеніе нужно отдать апостольскому декрету въ его западной формулировкѣ, но и въ этой формулировкѣ декретъ не имѣетъ отношенія къ опредѣленію смертныхъ грѣховъ; идолопоклонство, это—какъ бы общее обозначеніе всѣхъ грѣховъ противъ Бога; убійство—вообще грѣхи противъ ближняго, а блудъ—грѣхи противъ себя самого (SS 41—44. 53 72—73 75—79. 102—106. 126—127. 141—143 151 169) Такимъ образомъ, апостольскій декретъ есть не что иное, какъ наикратчайшій систематическій компендіумъ христіанской этики—das kürzeste systematische Compendium der christlichen Ethik (S 52). Къ этому взгляду присоединился и Гарнакъ (въ своихъ новѣйшихъ трудахъ—Die Apostelgeschichte Beiträge zur Einleitung in das Neue Testament, III 1908 SS 188—198, и Neue Untersuchungen zur Apostelgeschichte und zur Abfassungszeit der synoptischen Evangelien Beiträge zur Einleitung in das Neue Testament IV Heft Leipzig 1911. SS 22—24), хотя раньше мыслить объ апостольскомъ декретѣ иначе (Das Aposteldecree und die Blasssche Hypothese Sitzungsberichte der königlich-Preussischen Akademie der Wissenschaften. 1899. Cfr Lukas der Arzt der Verfasser des dritten Evangeliums und der Apostelgeschichte Leipzig 1906 SS. 91

Историческіе факты такъ же не даютъ намъ какого-либо яснаго и опредѣленнаго указанія для рѣшенія вопроса о происхожденіи раздѣленія грѣховъ на смертныя и несмертныя. Въ самомъ дѣлѣ, не говоритъ-ли противъ этого раздѣленія тотъ фактъ, что въ церковной литературѣ первыхъ двухъ вѣковъ нѣтъ яснаго раздѣленія грѣховъ на эти именно два класса? О такомъ раздѣленіи въ третьемъ вѣкѣ говоритъ Тертуллианъ, но основательно-ли поэтому утверждать, что церковная практика первыхъ двухъ вѣковъ была лишь такой, о которой говоритъ Тертуллианъ? Напротивъ, въ историческихъ извѣстіяхъ за первые два вѣка можно найти факты, показывающіе, что раздѣленіе грѣховъ на смертныя и прощаемыя наблюдалось не всегда. Мы уже указывали на принятіе юноши-разбойника св. Іоанномъ Богословомъ. Хотя случай этотъ и особенный,—принимаетъ Апостоль, а не простой іерархъ,¹⁾—однако трудно допустить, чтобы Апостоль поступалъ не такъ, какъ поступать самъ же училъ другихъ. Мы также видѣли, что Климентъ Римскій въ своемъ посланіи къ коринтянамъ очень много говоритъ о покаяніи; однако у него нѣтъ никакого слѣда раздѣленія грѣховъ на какіе-либо классы. Объ отлученіи за какіе-либо грѣхи на всю жизнь тоже рѣчи нѣтъ; напротивъ, говорится о возвра-

figg) Подробный разборъ этого взгляда и критика его аргументаціи даны въ статьѣ Н Corpieters. Le décret des Apôtres (Act XV, 28 29). Revue biblique internationale, 1907, pp. 34—58. Авторъ отдастъ преимущество восточной редакціи декрета (pp 50 et suiv). Противъ этого же взгляда Реша и Гарнака высказался рѣшительно и Н Diehl. Das sogenannte Aposteldekret. Ein Beitrag zur Kritik von A Harnack „Apostelgeschichte“ Zeitschrift für die neutestamentliche Wissenschaft und die Kunde des Urchristentums. 1909. SS. 277—296. Cfr Th. Zahn Einleitung in das Neue Testament² Bd. 2 SS. 345—347. 354—356. Запрещеніе нѣкоторыхъ родовъ пищи, а не смертныхъ грѣховъ видитъ въ постановленіи апостольскаго собора и K Six. (S. J.). Das Aposteldekret (Act 15, 28. 29). Seine Entstehung und Geltung in den ersten vier Jahrhunderten. Innsbruck 1912. См рецензію Е. Н. въ Internationale Kirchliche Zeitschrift. 1912 SS. 138—140. См. еще W Sanday The Apostolic Decree (Acts XV. 20—29) Theologische Studien Theodor Zahn dargebracht Leipzig 1908. SS 321—325

¹⁾ Cfr. Funk Kirchengeschichtliche Abhandlungen und Untersuchungen. I S 173: Bei dem „geretteten Jungling“ darf die besondere Obhut, in die der Apostel genommen hatte, jedenfalls nicht ganz ausser Acht gelassen werden

щеніи всѣхъ вообще уклонившихся. 1) Коринѣскій епископъ Діонисій (ок. 170 г) въ посланіи къ церкви амастрійской повелѣваетъ принимать всѣхъ обращающихся послѣ отпаденія и преступленія или даже еретическаго заблужденія. 2) Въ сказаніи о страданіи ліонскихъ мучениковъ говорится: „тогда чрезъ живыхъ ожили и мертвые; тогда Дѣва-Мать (Церковь) исполнилась великою радостью, принявъ опять живыми тѣхъ, которыхъ прежде извергла (*ἐξέτρωσε*), какъ мертвыхъ. Именно, чрезъ мучениковъ весьма многіе отречшіеся снова были приняты въ ея матернее лоно, снова зачаты ею и согрѣты животельною ея теплотою“. 3) О принятіи въ церковное общеніе тяжко согрѣшившихъ есть нѣкоторыя извѣстія и у св. Иринея Ліонскаго. 4) Изъ времени

1) 1 Clem 59 4 *τοὺς πλανωμένους τοῦ λαοῦ σου ἐπίστρεψον* Ioh. Stufler даже утверждаетъ, что Климентъ знаетъ покаяніе для всѣхъ грѣховъ безъ исключенія *Zeitschrift für katholische Theologie* 1907 S. 451. Cfr Fr Frank *Die Bussdisciplin der Kirche* SS 835—836.

2) Н. Е. IV 23 8: *καὶ τοὺς ἐξ οἴας δ' οὖν ἀποπτώσεως, εἴτε πλημμελείας εἴτε μὴν αἰρετικῆς πλάνης, ἐπιστρέφοντας δεξιούσθαι προστάττει* GrchSch. 9 1 SS 374 27. 376 1-2. Напрасно, думается, старается Гарнакъ ослабить силу этого свидѣтельства, указывая на неопредѣленность термина *δεξιούσθαι* *Dogmengeschichte*⁴. I S. 440 Anm. Cfr Döllinger. *Hippolytus und Kallistus* S 131.

3) Euseb. Н. Е. V 1 45-46 GrchSch 9 1 S 420 5-9. Отмѣчаемъ здѣсь лишь мысль о возможности „мертвому“ снова сдѣлаться живымъ, но не рѣшаемъ вопроса о формѣ этого возрожденія. Cfr. впрочемъ Ioh Stufler. *Zeitschrift für katholische Theologie*. 1907 S. 445. Но безспорно, что уже во второмъ вѣкѣ относительно отпавшихъ отъ вѣры принимались во вниманіе ходатайства мучениковъ. См. Euseb. Н. Е. V 2 5-7

4) См. *Contra haer* I 6 3. 10 1. 13 5 7. III 4 3. IV 40 1 PG, t. 7, coll 508B 552A. 588A—B. 592A. 857A—B. 1112B—C. Сочиненія, стр. 37 50 59. 60. 222 439. Нужно, впрочемъ, сознаться, что всѣ эти извѣстія св Иринея мало опредѣленны. Тѣ выводы, которые дѣлаетъ изъ сообщеній Иринея Ioh. Stufler (*Zeitschrift für katholische Theologie* 1907 SS 440—441. 447—448), во всякомъ случаѣ всегда могутъ быть оспариваемы Cfr A. Harnack *Dogmengeschichte*⁴. I S 440 Anm. 1 Prof. Dr. Hugo Koch считаетъ Иринея представителемъ ригористическихъ взглядовъ на прощеніе смертныхъ грѣховъ (*Sundenvergebung bei Irenaus*. *Zeitschrift für die neutestamentliche Wissenschaft und die Kunde des Urchristentums* 1908. SS. 35—46) Въ защиту своего мнѣнія Koch ссылается на *Contra haer* IV 27 1-4 28 1-2 (SS 41—44) и считаетъ возможнымъ отнести свидѣтельство Иринея даже и къ восточной церкви (S 46) Но такіе широкіе выводы изъ приведенныхъ словъ Иринея, по нашему мнѣнію, можно оспаривать съ гораздо большимъ основаніемъ,

епископства въ Римѣ Зефирина у Евсевія сохранено такое извѣстіе. Еретики Асклепидотъ и Θεодотъ убѣдили Наталія принять званіе ихъ епископа. Чудесно вразумленный „онъ надѣлъ вретнице, посыпалъ главу пепломъ и тотчасъ со слезами палъ къ стопамъ епископа Зефирина, валялся у ногъ не только клира, но и мірянъ, пока наконецъ своими слезами не тронулъ чадолюбивую Церковь милосердаго Христа. Надлежало ему долго молить и свидѣтельствоваться полученными язвами, чтобы возвратить себѣ единеніе съ Церковью“. 1) Если о положеніи дѣла въ сирской церкви во второмъ вѣкѣ можно судить по сирской дидакаліи, то должно признать, что сирская церковь совершенно не знала раздѣленія грѣховъ на два класса. 2)

Выше мы уже отмѣтили, что понятіе смертнаго грѣха нѣсколько неясно у самого Тертуллиана, что, по нашему мнѣнію, даетъ самому его раздѣленію грѣховъ на прощаемые и непрощаемые лишь относительный смыслъ и значеніе. Въ оцѣнкѣ только что приведенныхъ фактовъ и извѣстій уче-

нежели даже противоположные выводы Stufler'a, который не оставилъ безъ разбора статьи Н. Koch'a. *Zeitschrift für katholische Theologie*. 1908 SS 488—497. E. Preuschen вполне раздѣляетъ мнѣніе Koch'a *Zeitschrift für die neutestam Wissenschaft*. 1910. S 149.

1) Н. Е. V 28 9-12 GrchSch. 9 i. SS 502. 504.

2) Въ сирской дидакаліи мы читаемъ: О, епископъ! Охраняй какъ только можешь тѣхъ, которые не согрѣшили, чтобы они остались безъ грѣха, а тѣхъ, которые обратились отъ своихъ грѣховъ, исцѣляй и принимай Если же ты не принимаешь кающихся по своему немилосердію, то ты согрѣшаешь противъ Господа Бога, потому что ты не слушаешься Спасителя Бога нашего, что бы дѣлать, какъ и Онъ поступилъ съ той грѣшницей, которую ему представили старѣйшины“ (слѣдуетъ Io 8 9-11) „Спаситель нашъ Царь и Богъ можетъ быть вамъ, епископы, примѣромъ“. *Die Syrische Diadascalia, übers und erklart von Hans Achelis und Iohs. Flemming. Texte und Untersuchungen zur Geschichte der altchristlichen Literatur*. XXV 2. Leipzig 1904 SS. 38—39. Справедливо говорятъ издатели: „Авторъ не знаетъ грѣховъ, которыхъ нельзя было бы исправить, даже болѣе—онъ никогда не слышалъ о томъ, чтобы нѣкоторые случаи были слишкомъ тяжки для власти епископа прощать грѣхи Законъ объ изъятіи смертныхъ грѣховъ въ Сиріи не имѣлъ мѣста“. SS. 306—307. Ioh Stufler рѣшительно заявляетъ, что относительно восточной церкви вообще едва ли можетъ быть серьезное сомнѣніе: въ ней никогда не господствовалъ ригоризмъ. *Zeitschrift für katholische Theologie* 1907. S 438 Cfr. Dollinger. *Hypotyposis und Kallistos*. S 131

ные даже и одного исповѣданія существенно различаются между собою. Преимущественно протестантскіе авторы и отчасти лишь католическіе не придаютъ этимъ фактамъ ровно никакого значенія. 1) Большая же часть католическихъ ученыхъ и нѣкоторые изъ протестантскихъ 2) считаютъ эти данныя достаточными для обоснованія того предположенія, что въ первые два вѣка раздѣленіе грѣховъ на два класса не было общецерковнымъ и вообще оно не есть что-либо въ Церкви изначальное. Мы всецѣло присоединяемся къ мнѣнію второй группы ученыхъ, а это даетъ намъ право не безъ основанія предполагать, что въ первые два вѣка святость Церкви не поставлялась въ догматически неразрывную связь съ какой-либо опредѣленной степенью святости отдѣльныхъ членовъ Церкви; этой степени не было отсутствіе по крайней мѣрѣ смертныхъ грѣховъ

Правда, Тертуліанъ въ своемъ полемическомъ произведеніи, направленномъ противъ Церкви, заявляетъ, что впавшимъ въ смертные грѣхи церкви общенія не даютъ, 3) но едва-ли это его заявленіе можетъ быть названо точнымъ въ отношеніи даже только всѣхъ западныхъ церквей: 4) всего

1) Изъ католическихъ—F X Funk Das Indulgenzedikt des Papstes Kallistus. Theologische Quartalschrift. 1906. SS 541 figg. Zur altchristlichen Bussdisciplin. Kirchengesch. Abh. und Untersuch. I. SS. 155 figg. Joseph Turmel. Histoire de la théologie positive depuis l'origine jusqu'au concile de Trente. 3 me éd. Paris 1904 p 141: cas exceptionnels qu'on peut négliger.

2) Изъ протестантскихъ, напр, F Loofs. Leitfaden der Dogmengeschichte. § 29, 2b. SS. 205—206. Cfr. A. Harnack. Dogmengeschichte. I S 440 Anm. 1. Изъ католическихъ могутъ быть названы—Fr Frank Die Bussdisciplin der Kirche. SS. 840 ff. Ios. Schwane. Dogmengeschichte der vornic. Zeit. SS 453. 499 Ioh Stufler. Die Bussdisciplin der abendländischen Kirche bis Kallistus Zeitschrift fur katholische Theologie 1907. S 438. Adhémar d' Alès. La théologie de Tertullien. pp 487—489 La théologie de saint Hippolyte. Paris 1906 pp. 41—42. Tertullien et Calliste. Revue d'histoire ecclésiastique t 13 1912 p. 246. Изъ русскихъ—Д. Касицынъ Расколы первыхъ вѣковъ христіанства, стр 70—81

3) De pudic cap. 12: neque idololatriae neque sanguini pax ab ecclesiis redditur. CSEL 20 t. p. 242 26 27

4) Cfr. Fr Frank Die Bussdisciplin der Kirche. SS. 422 840 Adhémar d' Alès Tertullien et Calliste Revue d'histoire ecclésiastique. t. 13. 1912. pp. 246 250: l'histoire du II-e siècle proteste contre une assertion aussi générale

тридцать лѣтъ спустя св. Киприанъ свидѣтельствуемъ, что за грѣхи прелюбодѣянiя отказывали въ прощенiи только нѣкоторые изъ раннѣйшихъ африканскихъ епископовъ, которые однако не порывали мира съ тѣми, кто держался иной практики. 1) Этотъ фактъ совершенно немислимъ, если бы изначала господствовало понятiе о Церкви, какъ обществѣ святыхъ или хотя бы только не впадавшихъ въ смертные грѣхи.

Наконецъ, обратимся еще разъ къ сочиненiямъ Тертуллиана. Въ своемъ трактатѣ *de poenitentia* Тертуллианъ, начиная съ 7-ой главы, хотя и съ прискорбiемъ (*riget*), говоритъ о второмъ покаянiи, т. е. о покаянiи послѣ крещенiя. Здѣсь Тертуллианъ какъ бы повторяетъ разсужденiя Ермы. Хорошо, конечно, не грѣшить послѣ крещенiя, но диаволь постоянно искушаетъ человѣка, недостатка въ искушенiяхъ и соблазнахъ не бываетъ, а потому Богъ и положилъ въ преддверiи (*in vestibulo*) второе покаянiе (*poenitentiam secundam*) Это покаянiе есть повторное благодѣянiе (*iteratum beneficium*), повторное лекарство для повторившейся болѣзни (*iteratae valetudinis iteranda medicina est*). 2) Это второе покаянiе можетъ быть допущено только однажды 3) и должно сопровождаться различными покаянными подвигами, совокупность которыхъ называется *exomologesis*. 4) По мнѣнiю Тертуллиана, это покаянiе необходимо, и онъ подробно доказываетъ его законность, желая разсѣять всякiя сомнѣнiя по этому вопросу 5) У Тертуллиана нѣтъ яснаго указанiя, могутъ ли во второмъ покаянiи быть прощены и смертные грѣхи, но все же болѣе

1) *Epist. 55 ad Antonian cap. 21: apud antecessores nostros quidam de episcopis istic in provincia nostra dandam pacem moechis non putaverunt et in totum poenitentiae locum contra adulteria clausurunt. non tamen. . quia apud alios adulteris pax dabatur, qui non dabat de ecclesia separaretur. CSEL 3 2. pp. 638—639.*

2) *Cap 7 PL, t. 1, coll 1240B—1242A passim*

3) *Cap. 7: secundae, imo jam ultimae spei. . sed jam semel, quia jam secundo. PL, t. 1, coll 1240B. 1241B Cap. 9: poenitentiae secundae et unius. col 1243B.*

4) *Cap. 9. PL, t. 1, coll. 1243 sq Cfr. замѣчанiя E Rolffs'a Das Indulgenz—Edict., S. 33 Adhémar d' Alès La théologie de Tertullien pp 340—344.*

5) *Cap. 8. PL., t. 1, col. 1242 sq.*

данныхъ за то, что и смертные грѣхи не исключаются. 1) Второе покаяніе имѣло своимъ слѣдствіемъ полное воссоединеніе съ Церковью; 2) это можно видѣть уже изъ того, что въ притчѣ о потерянной и найденной драхмѣ Тертуліанъ видитъ *restituti peccatoris exemplum*; 3) терминъ же *restitutio* у Тертуліана обозначаетъ именно обратное принятіе въ Церковь 4) Фактъ существованія во второмъ вѣкѣ такъ называемаго второго покаянія также свидѣтельствуется, по нашему мнѣнію, о томъ, что христіанская Церковь того времени не считала себя обществомъ совершенныхъ

1) Cap 4: omnibus delictis seu carne, seu spiritu, seu facto, seu voluntate commissis, qui poenam per iudicium destinavit, idem et veniam per poenitentiam spondidit PL, t 1, col 1233A Діаволь между прочимъ старается *fidem terrenaе potestatis formidine evertere* (cap 7 col. 1241B) Не указаніе ли это на отпаденіе отъ вѣры? Cf. F. Loofs. *Leitfaden der Dogmengeschichte*⁴ § 29, 2b S. 206 A. Harnack. *Lapsi*. Hauck's RE³. Bd 11 S 286 P Batiffol 'Etudes d'histoire et de théologie positive'², p. 84 G. Esser считаетъ совершенно несомнѣннымъ, что прощались и тяжкіе грѣхи. *Die Russehriften Tertullian* SS 15 18

2) Нѣкоторые противъ этого возражаютъ E Preuschen *Tertullian's Schriften de poenitentia und de pudicitia mit Rücksicht auf die Busdisziplin untersucht* Giessen 1890 SS 12 ff E. Rolffs *Das Indulgenz-Edict. TU. 11 z SS 38—40* 51 F. Funk *Kirchengeschichtliche Abhandlungen und Untersuchungen I* S 166 A Harnack *Dogmengeschichte*⁴. I S 441 Anm 1 Но см. F. Loofs *Leitfaden der Dogmengeschichte*⁴. § 29, 2b SS 206—207 Anm 1 Adhémar d'Alès. *La théologie de Tertullien* p. 340 n. 1 Schanz. *Die Absolutionsgewalt in der alten Kirche* *Theologische Quartalschrift* 1897 S. 46. O Bardenhewer. *Patrologie*³. § 50, 5. S. 163 Iohann Stufler. *Die verschiedenen Wirkungen der Taufe und Busse nach Tertullian*. *Zeitschrift für Katholische Theologie*. 1907. SS 372—376 Наибольше подробныя доказательства даетъ G. Esser. *Die Busschriften Tertullian's* SS 12 Anm. 1 19—24 Въ послѣднее время даже и Preuschen склоненъ признать, что „молчаніе Тертуліана въ *de poenit.* по вопросу, будто есть нѣкоторые грѣхи, которые не могутъ быть искуплены чрезъ покаянный актъ, принуждаетъ пожалуй къ заключенію, что всѣ грѣхи разсматривались какъ прощаемые“. *Tertullian De poenitentia. De pudicitia* Herausgegeben von Erwin Preuschen 2-te, neubearbeitete Auflage. Tübingen 1910 Einleitung S V

3) Cap 8. PL, t 1, col 1242B

4) См *de pudic* cap 6 7 (четырежды) 9 15 19. 20. CSEL 20 1 pp. 229 v. 230 24 25. 232 12 17. 233 3-6 238 15 251 10-13 262 24 266 11-14. О значеніи термина *restitutio* у Тертуліана см Adhémar d'Alès. *Tertullien et Calliste* *Revue d'histoire ecclésiastique*. t. 13 1912. p 253.

святыхъ. 1) Можно утверждать лишь то, что идея святости Церкви, точно еще не раскрытая, побуждала нѣкоторыхъ епископовъ совершенно отлучать отъ церковнаго общенія лицъ, впавшихъ въ смертныя грѣхи. Но это было дѣломъ ихъ пастырской мудрости, 2) а не необходимымъ слѣдствіемъ общаго догматическаго ученія о святости Церкви 3)

Тѣмъ не менѣе вопросъ о церковной дисциплинѣ обострялся все болѣе и болѣе. Различіе въ практикѣ легко могло перейти и въ принципиальное догматическое разномысліе. Нужное былъ лишь толчекъ, который далъ бы движеніе церковной богословской мысли въ вопросѣ именно о святости Церкви. Этотъ толчекъ и былъ данъ монтанизмомъ.

Намъ нѣтъ нужды подробно разбираться въ сложномъ вопросѣ о происхожденіи монтанизма и его исторіи. По этому вопросу существуетъ специальная необозримая литература.

Вмѣстѣ со многими представителями церковно-исторической науки можно признать, что сущность монтанизма составляли не его ригористическія дисциплинарныя требованія сами по себѣ, а новое пророчество 4) Такъ именно представляютъ сущность монтанизма немногія дошедшя до насъ историческія извѣстія. Евсевіи приводитъ слова анонима о началѣ монтанизма „Нѣкто по имени Монтанъ, изъ числа вновь увѣровавшихъ, отъ чрезмѣрнаго желанія первенства подвергся вліянію противника и вдругъ пришедши въ состояніе одержимаго и изступленнаго (*ἐν κατοχῇ τιμῆ καὶ παροξτάσει*), началъ говорить и рассказывать странныя вещи,

1) Гарнакъ въ допущеніи второго покаянія видитъ начало измѣненія древняго представленія о томъ, что христіанство есть общество святыхъ. Dogmengeschichte⁴ I S 442.

2) „Практика принятія согрѣшившихъ въ различныхъ церквахъ и въ обстоятельствахъ была различна, какъ дѣло пастырской мудрости“. Проф. В. В. Болотовъ. Лекціи по исторіи древней Церкви, вып. 2, стр. 364.

3) Fr Frank. Die Bussdisciplin der Kirche. S 841: es war also diese Harte ein Gegenstand rein praktischer und nicht dogmatischer Natur

4) Ritschl. Die Entstehung der altkath Kirche. S 462 flgg. Harnack. Dogmengeschichte⁴. I. SS. 427. 432. Karl Adam. Der Kirchenbegriff Tertullians S 134. В В Болотовъ. Лекціи, 2, стр 356—357. 366

то есть пророчествуя вопреки обычаю, издревле преданному и преемственно сохраняющемуся въ Церкви“. 1) Епифаній единственнымъ отличительнымъ признакомъ катафритіанъ считаетъ именно признаніе другихъ пророковъ постъ пророковъ 2) „Объ Отцѣ и Сынѣ и Святомъ Духѣ думаютъ одинако со святою вселенскою Церковью; отдѣлились же отъ нея внемлюще духовомъ лестнымъ и ученіемъ бѣсовскимъ (1 Тим 41), и говоря: „должно намъ и дарованія принимать“. 3) Тертуллианъ совершенно опредѣленно говоритъ, что монтанистовъ духовными дѣлаетъ именно признаніе духовныхъ дарованій 4), которыхъ психики не принимаютъ, 5) и это именно признаніе Параклета и отдѣлило ихъ отъ Церкви. 6)

Что же это было за пророчество?

Нѣкоторыми учеными высказана мысль, будто монтанистическіе пророки являются непосредственными продолжателями духовныхъ дарованій, существовавшихъ въ древнѣйшее, апостольское время. Отъ пророчества, существовавшаго въ древне-христіанской Церкви, пророчества монтанистовъ ничѣмъ не отличались. 7) Не входя въ подробный разборъ этого взгляда, мы скажемъ только, что всѣ историческіе источники свидѣтельствуютъ противное. И въ словахъ, приводимыхъ Евсеіемъ, и у Епифанія оспаривается именно форма самого монтанистическаго пророчества Монтанистическіе про-

1) Euseb Hist. Eccl. V 16 7 GrchSch. 9 t S. 462

2) Eriph Haer: *ἐτέροις προφήταις παρεισφύροισι μετὰ τοῖς προφήταις* PG, t. 41, col. 845D. Творенія, ч. 2, стр. 291

3) Eriph Haer 48 t. 41, col. 856B Творенія, ч. 2, стр. 303.

4) De monogam cap 1: penes nos autem, quos spirituales merito dici facit agnitio spiritalium charismatum. PL., t. 2, col. 979B.

5) De monogam cap 1: psychicis non recipientibus spiritum PL, t. 2, col. 980A

6) Advers. Prax. cap 1: et nos quidem postea agnitio paraclati atque defensio disjuncta a psychicis. CSEL 47, p 228 19-20.

7) См подробныя разсужденія о формѣ новаго пророчества у Ritschl'a. Die Entstehung der altkath. Kirche SS. 465—477. Но особенно подробно этотъ взглядъ развитъ Швеглеромъ. Der Montanismus und die Christliche Kirche des zweiten Jahrhunderts. Tübingen 1841. Взглядъ Швеглера изложенъ и довольно подробно разобранъ у Д Касицына въ изслѣдованіи. Расколы первыхъ вѣковъ христіанства стр. 25—42 (=Прибавленія, ч. 43, стр. 25—42)

роки именно пророчествовали „вопреки обычаю, издревле преданному“ (*παρὰ τὸ κατὰ παράδοσιν καὶ κατὰ διαδοχὴν ἀνωθεν τῆς ἐκκλησίας ἔθος*) ¹⁾ У Епифанія подробно доказывается именно необычность новаго пророчества По историческимъ даннымъ монτανистическое пророчество было исключительно экстагическимъ, при которомъ человекъ былъ только лирой ²⁾ Пророки монτανистическіе не владѣли собою, не соблюдали послѣдовательности въ мысли; ³⁾ „говорили безсмысленно, неумѣстно и странно“; ⁴⁾ ихъ слова были словами экстагиковъ ⁵⁾ Замѣчательно, что одинаково и у противниковъ монτανизма, и у его защитниковъ пророчество это называется новымъ, ⁶⁾ и самъ Тертуллианъ говоритъ, что именно о формѣ пророчества у монτανистовъ идетъ споръ съ психиками ⁷⁾ „Черты, не встрѣчаемыя въ отношеніяхъ другихъ ересіарховъ, въ описаніи, напр., основателей гностическихъ сектъ, обрисовываютъ весьма живо эксцентричныя фигуры фригійскихъ пророковъ, которые видимо весьма

1) Euseb. H. E. V 16 7. GrchSch. 9 1. S. 462 13-14. Cfr. V 17a *τοῦτον δὲ τὸν τρόπον οὕτε τινὰ τῶν κατὰ τὴν παλαιὰν οὕτε τῶν κατὰ τὴν καινὴν πνευματωμορηθέντα προφήτην διῆσαι δυνήσονται* S. 470 12-14.

2) „Вотъ человекъ лира (*ὡσεὶ λύρα*) и я касаюсь его, какъ бряцало; человекъ спитъ, а я бодрствую: вотъ Господь приводитъ въ изступленіе (*ὁ ἰσταίων*) сердца людей, и даетъ сердце людямъ“. Epirh. Haer. PG., t. 41, col. 861A ч. 2, 308. Cfr. Nitzsch Grundriss der christlichen Dogmengeschichte. I. S. 261.

3) Epirh. Haer. 48 3: *οὐδὲ εὐσταθεύοντες φανούνται, οὕτε παρακολουθίαν λόγον ἔχοντες* PG., t. 41, col. 860D. Творенія, ч. 2, стр. 308.

4) Анонимъ у Евсевія H. E. V 16 9. GrchSch. 9 1. S. 464 2

5) Epirh. Haer. 48 4 *ἰστατικοῦ ῥήματα*. PG., t. 41, col. 861A. ч. 2, 309.

6) Euseb. Hist. Eccl. V 16 4 GrchSch. 9 1. S. 460 16. Серапіонъ въ посл. къ Карику и Понтику—„ложное училище такъ называемаго новаго пророчества“ (*νέας προφητείας*) Euseb. H. E. V 19 2. GrchSch. 9 1 S. 478 27. Tertull. Advers Prax cap. 30. sermones novae prophetiae CSEL. 47. p. 288 11. Adv. Marc. III 24: novae prophetiae sermo testatur. CSEL. 47. p. 419 25-26 Adv. Marc. IV 22: novae prophetiae gratiae extasin, id est amentiam, convenire? De resurr. carnis CSEL. 47. p. 492 28. cap. 63: per novam prophetiam de paraclete inundantem. CSEL. 47. p. 125 14-15. De monog. cap. 14: nova prophetia. PL., t. 2, col. 1000B.

7) Adv. Marc. IV 22: in spiritu enim homo constitutus, praesertim cum gloriam dei conspicit vel cum per ipsum deus loquitur, necesse est excidat sensu, obumbratus scilicet virtute divina de quo inter nos et psychicos quaestio est CSEL. 47. p. 493 1-4 Cfr. O Bardenhewer. Patrologie³. § 31, 1. S. 101.

сильно походили на помѣшанных“. 1) Поэтому должно признать монτανистическое пророчество явленіемъ болѣзненно-сектантскимъ, зародившимся во Фригійи можетъ быть не безъ вліянія восточныхъ культовъ, какъ это въ свое время указывалъ Неандеръ 2) Поставить монτανистическое пророчество на одну ступень съ древне-христіанскимъ рѣшительно отказывается историкъ монтанизма Бонвечъ, 3) а также и Гарнакъ 4).

Новое пророчество предполагаетъ и новое откровеніе, и дѣйствительно, монтанизмъ является съ новымъ ученіемъ объ откровеніи; вопросъ, такимъ образомъ, касается уже весьма существеннаго пункта,—христіанскаго откровенія. 5)

Объ отношеніи новаго пророчества къ повозавѣтному откровенію мы можемъ судить по сочиненіямъ Тертуллиана Тертуллианъ старается доказать, что Параклетъ новаго ничего не вводитъ. 6) У монтанистовъ и психиковъ одна вѣра, одинъ Богъ, тотъ же Христосъ, та же надежда, то же крещеніе, словомъ сказать,—это—одна Церковь 7) Пророки—Монтанъ, Прискилла и Максимилла не проповѣдуютъ другого Бога, не отвергаютъ Иисуса Христа, не извращаютъ „правила вѣры“. 8) Параклетъ ничего новаго противъ католическаго преданія не вноситъ, тогда какъ ересь всегда

1) Проф. В. В. Болотовъ Лекціи по исторіи древней Церкви, вып 2, стр 352. См. еще стр. 356—358. Cfr F. Loofs. Leitfaden der Dogmengeschichte⁴. § 24, 2-3 SS. 172—174

2) См Д. Касицынъ Расколы первыхъ вѣковъ христіанства, стр. 18 прим. 1 (=Прибавленія, ч. 43, стр. 18, прим 1). Срви В. В Болотова Лекціи по исторіи древней Церкви, вып 2, стр 351—352: Въ нѣсколько угрюмомъ естественномъ складѣ фригійцевъ заложено было глубокое религиозное чувство, сказавшееся въ особомъ изступленномъ культѣ Матери боговъ, который пользовался здѣсь большимъ распространеніемъ

3) Geschichte des Montanismus Erlangen 1881. SS. 63 ff

4) Dogmengeschichte⁴ I. SS. 430—431 Anm. 2. Cfr S. 429 Anm 1. Но срви. Die Lehre d zwölf Apostel TU 2 I. SS. 122—126.

5) Весьма подробное изслѣдованіе объ отношеніи „новаго пророчества“ къ обще-церковному откровенію у Adam'a. Der Kirchenbegriff Tertullians. SS. 151 flgg

6) De monog. 3: Nihil novi Paracletus inducit PL, t 2, col 933B.

7) De virg vel. cap. 2. PL, t. 2, col 939A.

8) De ieiun cap. 1 CSEL 20 I p 274 23-24. Cfr cap 11. pp 289—290.

искажаетъ правило вѣры (*regulam adulterans fidei*). 1) Параклетъ говоритъ не отъ себя, а то, что ему поручаетъ Христосъ 2); Параклетъ—викаріи Господа 3)

Но есть вѣскія основанія не соглашаться въ этомъ пунктѣ съ Тертуллианомъ. Тертуллианъ въ до-монтанистическіи періодъ своей жизни былъ, какъ мы видѣли, ревностнымъ защитникомъ апостольскаго преданія, сохраняемаго въ Церкви; онъ же, полемизируя съ гностическимъ ученіемъ о тайномъ преданіи, доказывалъ, что истина вся сообщена Христомъ и усвоена апостолами и всѣми вѣрующими. Понятно, что и въ монтанистическіи періодъ жизни Тертуллианъ не могъ говорить рѣзко противоположнаго тому, что самъ же высказывалъ раньше. 4) Въ дѣйствительности же проповѣдь монтанистическихъ пророковъ выступала именно какъ новое откровеніе Св Ипполитъ говоритъ о монтанистахъ, что они считали своихъ пророчицъ выше апостоловъ и что тѣ, по ихъ мнѣнію, говорили нѣчто большее, чѣмъ Самъ Христосъ. 5) Писатель, дополнившій трактатъ Тертуллиана *de praescr. haer.*, о монтанистахъ пишетъ: они говорили, что въ апостолахъ былъ Духъ Святой, Параклета же не было; Параклетъ чрезъ Монтана сказалъ больше, чѣмъ Христосъ въ Евангеліи и не только больше, но даже и лучше и выше. 6) Да и у самого Тертуллиана многое едва ли согласимо съ его увѣреніями, будто Параклетъ ничего новаго не вносилъ

1) *De monog* cap. 2 PL, t 2, coll. 980—981.

2) *De virg veland* cap 1. PL, t 2, col. 938B.

3) *Ibid.* PL, t 2, col. 937C.

4) Срвн. Касицынъ. Расколы первыхъ вѣковъ, стр. 44—45 (=Прибавленія, ч 43, стр. 435).

5) *Philosoph.* VIII 19: *ἐπὲρ δὲ ἀποστόλους καὶ πᾶν χάρισμα ταῦτα τὰ γύναικα δοξαζοῦσι, ὡς τομᾶν πλείον τι Χριστοῦ ἐν τοῦτοις λέγειν τινὰς αὐτῶν γεγρονέναι* PG, t. 16, col. 3366D

6) *Cap.* 52. PL, t 2, col. 91A: *Paracletum plura in Montano dixisse, quam Christum in Evangelium protulisse, nec tantum plura, sed etiam meliora atque majora.* „Здѣсь возрѣніе на усовершенствость христіанства заявило себя самымъ широкимъ образомъ, несмотря на то, что, по всему своему смыслу, монтаннизмъ можно понимать и какъ движеніе, такъ сказать ретроградное“. В В. Болотовъ. Лекціи по исторіи древней Церкви, вып 2, стр 366 Cfr. A. Harnack. *Dogmengeschichte*⁴. I S 429 Anm 4.

Параклетъ по ученію самого же Тертулліана необходимъ для приведенія христіанскаго ученія къ совершенству ¹⁾ Тертулліанъ даже представляетъ цѣлую теорію постепеннаго развитія откровенія въ мірѣ. Время всякой вещи (Евкл 317) Постепенно въ природѣ развивается дерево изъ зерна. Такъ и правда Божія сначала была въ зачаточномъ состояніи: закономъ и пророками доведена была до дѣтскаго состоянія, потомъ евангеліемъ—до юности, а теперь Параклетомъ доведена до мужества. ²⁾ Эта позднѣйшая теорія развитія откровенія весьма отличается отъ раннѣйшей, гдѣ все развитіе оканчивается въ ученіи Христа и апостоловъ. ³⁾ Но если откровеніе Параклета относится къ Христову ученію, какъ мужество къ юности, то очевидно, что это новое откровеніе отмѣняетъ старое: Параклетъ отмѣняетъ Христа, какъ Христосъ—законъ Моисея. Тертулліанъ только избѣгаетъ называть Христа, а замѣняетъ Его апостолами. Если Христосъ отвергалъ то, чему училъ Моисей, почему же Параклетъ не можетъ отвергнуть то, что установилъ Павелъ. ⁴⁾ Въдѣ даже и въ человѣческихъ установленіяхъ позднѣйшіе законы (*decreta*) имѣютъ значенія больше старыхъ. ⁵⁾

Можно замѣчать, что и самъ Тертулліанъ съ нѣкоторымъ безпокойствомъ чувствовалъ такое отступленіе отъ прежде самимъ же проповѣданнаго ⁶⁾. Онъ старается иногда доказать, что Параклетъ не устанавливаетъ что-либо новое, а только

¹⁾ De fuga in persec cap 14 Paracletus necessarius deductor omnium veritatum, exhortator omnium tolerantiarum. PL, t. 2, col 142A—B. Параклетъ ipsius disciplinae determinator. De pudic. cap. 11 PL., t. 2, col 1054A De resur carn. cap. 63 CSEL. 47. p 125

²⁾ De virg. vel. cap 1: Sic et justitia (nam idem Deus justitiae et creaturae) primo fuit in rudimentis, natura Deum metuens; dehinc per legem et Prophetas promovit in infantiam; dehinc per Evangelium efferbuit in juventutem: nunc per Paracletum componitur in maturitatem. PL, t. 2, col. 938A—B

³⁾ Ad uxorem 1, cap 2. PL, t 1, col 1277A—B. Cfr. Adam. Der Kirchenbegriff Tertullians. S 152 Anm. 2

⁴⁾ De monog cap 14: cur non et Paracletus abstulerit, quod Paulus indulsit? PL, t. 2, col. 1000A.

⁵⁾ De exhort castit cap 6 PL, t 2, col 970B

⁶⁾ Въ adv jud (сapp 8 11. PL., t. 2, coll 654A—B 672A) у самого же Тертулліана можно находить мысль о томъ, что пророчество и всякое развитие откровенія уже во времена Христа закончилось

возстановляетъ прежде бывшее ¹⁾ Но всё подобныя толкованія, конечно, не могли убѣдительно доказать, будто Христово ученіе лежатъ въ основѣ новаго монотанитическаго откровенія ²⁾ Предъ Тертулліаномъ предносилась дилемма: Христосъ и апостолы или Параклетъ Для себя эту дилемму Тертулліанъ разрѣшаетъ рѣзкимъ разграниченіемъ области вѣры и области нравственности, догматовъ и дисциплины. „Правило вѣры“ неизмѣнно ³⁾ Дѣло Параклета касается толкованія Писаній и области дисциплины, которую онъ доводитъ до большаго совершенства. ⁴⁾ Параклетъ только измѣняетъ дисциплину ⁵⁾, но подтверждаетъ ученіе Христа ⁶⁾

На самомъ дѣлѣ всё эти разсужденія Тертулліана представляютъ лишь искусственно-построенную теорію съ предвзятой цѣлью-доказать, что Параклетъ не отмѣняетъ Христа При такомъ взглядѣ получается чисто формальное отношеніе къ правилу вѣры; оно лишь сборникъ отвлеченныхъ формулъ Христосъ признается лишь теоретическимъ учителемъ христіанства; нравственное же ученіе Его обусловлено было обстоятельствами мѣста и времени. Въ области правоученія Христосъ, очевидно, если не устраняется совершенно, то все же отходитъ на второе мѣсто, уступая

¹⁾ De monog. cap. 4 Hoc ipsum demonstratur a nobis, neque novam, neque extraneam esse monogamiae disciplinam, imo et antiquam et propriam Christianorum; ut Paracletum restitutorem potius sentias ejus, quam institutorem PL., t. 2, col. 983C

²⁾ Cfr Karl Adam Der Kirchenbegriff Tertullians. S. 153: Seine Versuche, die neuen Gebote in die Intention des Alten und Neuen Testaments hineinzudeuten, sind denn auch zu gekunstelt, um vernünftig zu sein. Trotz dieser exegetischen Kunststücke vermag er Christus nicht als Prinzip und Grund der neuen Prophetie, sondern nur als deren Vorläufer festzuhalten.

³⁾ Regula fidei una omnino est, sola immobilis, et irreformabilis De virg. vel cap. 1. PL., t. 2, col. 937B.

⁴⁾ De virg. vel. cap. 1. Quae est ergo Paracleti administratio nisi haec, quod disciplina dirigitur, quod Scripturae revelantur, quod intellectus reformatur, quod ad meliora proficitur? PL., t. 2, col. 938A.

⁵⁾ О взглядахъ Тертулліана на измѣнчивость дисциплины у В. Клипарисова. О церковной дисциплинѣ. Сергіевъ Посадъ 1897. стр. 137.

⁶⁾ De monog. cap. 2: ipsum primo Christum contestabitur, qualem credimus, cum toto ordine Dei Creatoris et ipsum glorificabit, et de ipso commemorabit PL., t. 2, col. 981B.

первое Параклету. 1) Область дисциплины у Тертуллиана иногда весьма распространяется, и Параклетъ не только измѣняетъ нѣкоторыя дисциплинарныя требованія, но и даетъ новыя силы мужественно переносить гоненія, 2) онъ же подаетъ силы для воздержанія отъ второго брака. 3) Нельзя даже сказать, что монтанизмъ оставлялъ совершенно неприкосновенной догматическую сторону христіанства, 4) хотя, конечно, основной его смыслъ лежалъ не въ догматической области. 5)

По всему этому есть основаніе утверждать, что монтанизмъ хотѣлъ быть новой ступенью откровенія, высшей нежели откровеніе чрезъ Иисуса Христа и апостоловъ. 6) Монтанисты составляли даже новыя писанія, 7) весьма многочисленныя, *βιβλους ἀλείρουσς*, по выраженію Ипполита, откуда можно научиться большому, нежели изъ закона, пророковъ и евангелій. 8) Были основанія у противниковъ монтанизма утверждать, что монтанистическіе пророки отрицаютъ Иисуса Христа, хотя Тертуллианъ противъ этого столь ядовито возражаетъ. 9) Церковь того времени твердо стояла на апостоль-

1) Подробнѣе объ этомъ у Karl Adam'a. Der Kirchenbegriff Tertulians SS 154—157 163—165

2) De fuga, cap. 14: quem qui receperunt, neque fugere persecutionem, neque redimere noverunt, habentes ipsum, qui pro nobis erit sic et locus in interrogatione, ita iuvaturus in passione. PL, t. 2, col. 142B.

3) De monog cap. 14: Tempus ejus donec Paracletus operaretur fuit, in quem dilata sunt a Domino, quae tunc sustineri non poterant, quae jam nemini competit portare non posse, quia per quem datur portare posse. non deest PL, t 2, col. 1000C.

4) См A Ritschl. Die Entstehung der alkath. Kirche SS 479—497. Cfr. Tillemont Memoires. t 4, pp. 474—478

5) Срвн В В Болотова Лекціи по исторіи древней Церкви, вып. 2, стр 359

6) Cfr Ritschl. Die Entstehung der alkath Kirche. S 521. „Очевидно монтанистическое ученіе о „новомъ откровении Параклета“ касалось не усиленія только церковной дисциплины, а составляло уже прямое отрицаніе откровенія христіанскаго въ самомъ его основаніи“ Каспичнъ. Расколы первыхъ вѣковъ, стр 47—48 (=Прибавленія, ч. 43, стр. 438—439). Cfr. Nitzsch Grundriss der christlichen Dogmengeschichte, I, S. 261 A. Harnack Dogmengeschichte⁴. I. S. 429 Anm. 4

7) Euseb. H. E. V 120 з GrchSch 9 2 S 566 16-18

8) Philos VIII 19: πλείον τι δὲ αὐτῶν φάσκοντες μεματικῆναι ἢ ἐκ νόμον καὶ προφητῶν καὶ τῶν Εὐαγγελίων PG, t. 16, col. 3366C—D

9) De ieiun. I. CSEL. 20 I p 274 21-25.

скомъ основаніи. Въ нѣсколько раннѣйшей борьбѣ съ гностицизмомъ Церковь опредѣлила себя именно апостольской. За то-то представители монтанизма злословили всю католическую поднебесную Церковь. 1) Монтанистъ, это—*spiritalis homo*. 2) Человѣкъ, не признающій Параклета,—психикъ, лишенный Духа, и имѣющій только плоть и душу 3) Вѣра психиковъ—вѣра душевная. 4) Вообще у Тертуллиана мы найдемъ очень много рѣзко порицательныхъ выраженій по адресу Церкви психиковъ 5) Весьма интересное мѣткое сопоставленіе монтанизма съ гностицизмомъ сдѣлалъ В В Болотовъ, который видитъ въ нихъ одну общую черту, отличающую ихъ отъ всѣхъ позднѣйшихъ ересей: „они охотно допускали, что Церковь католическая и въ настоящее время соблюдаетъ то же самое ученіе, которое возвѣстили ей апостолы, что Церковь и теперь держится того же самого ученія и практики, которыхъ держалась и въ вѣкъ апостольскій; но только они были убѣждены, что у нихъ есть источникъ откровенія гораздо болѣе высокій, чѣмъ тотъ, которымъ располагаетъ Церковь. Такимъ образомъ, для нихъ католическая Церковь была не столько погрѣшающею, заблуждающеюся, сколько Церковью отсталою“ 6)

При такомъ отношеніи монтанизма къ христіанскому новозавѣтному откровенію для Церкви возникалъ въ борьбѣ съ монтанизмомъ вопросъ: остаться ли ей съ тѣмъ преданіемъ, которое и въ вѣроученіи, и въ нравоученіи преемственно дошло отъ очевидцевъ Господа, отъ апостоловъ, или довѣриться экстаическому „новому“ пророчеству, хотя бы для этого требовалось порвать во многихъ пунктахъ съ апостольской традиціей,—остаться ли Церкви апостольской или сдѣлаться монтанистической. Монтанизмъ съ его „новымъ“ откровеніемъ производилъ переоцѣнку преданія и тѣмъ самымъ побуждалъ церковныхъ писателей войти въ подробное

1) Euseb. Hist. Eccl. V 16 а.

2) De ieiun. 16. CSEL. 20 1. p 295 13. De pudic 21. CSEL. 20 1. p 271 а.

3) De ieiun. 17: Merito homines solius animae et carnis spiritalia recusatis. CSEL. 20 1. p 297 5-6.

4) De ieiun. cap 1: fides animalis. CSEL 20 1. p. 274 11.

5) См. напр De pudic. cap 1. CSEL. 20 1 p. 220. De ieiun cap 12. CSEL 20 1. pp. 290—291.

6) Лекціи по исторіи древней Церкви, вып 2, стр 367

разсмотрѣніе ученія о Церкви Въ борьбѣ съ гностицизмомъ былъ установленъ принципъ преданія въ противовѣсъ произвольнымъ рациональнымъ истолкованіямъ христіанства Монтанизмъ поставилъ вопросъ объ отношеніи преданія къ харизматическимъ откровеніямъ. Поэтому и въ полемикѣ съ монтанизмомъ можно находить дополненія къ ученію о Церкви, какъ хранительницы истины, развитому въ борьбѣ съ гностицизмомъ

„Сила, поборающая по истинѣ, противопоставила катафригійской ереси крѣпкое и нецѣлѣбное оружіе въ Аполлиаріѣ іерапольскомъ, а съ нимъ и во многихъ другихъ, жившихъ въ то время ученѣйшихъ мужахъ“ Отъ этихъ борцовъ противъ монтанизма до времени Евсевія сохранилось много сочиненій. 1) Но изъ всей антимонтанистической литературы осталось весьма мало памятниковъ; остались почти только отрывки, сохраненные Евсевіемъ. 2) Только въ последнее время церковно-историческая наука путемъ анализа нѣкоторыхъ древне-христіанскихъ памятниковъ указала еще немногіе остатки антимонтанистической литературы 3)

Монтанизмъ при самомъ своемъ появленіи уже въ Малой Азій сразу же получилъ отпоръ отъ представителей Церкви. „Вѣрующіе начали часто и во многихъ мѣстахъ Азій собираться и, изслѣдовавъ новое ученіе, объявили его нечестивымъ и отвергли, какъ еретическое: тогда преданные ему отлучены были отъ Церкви и лишены общенія съ нею“. 4). Церковь никогда не была явленіемъ экстатическимъ, сектанскимъ, 5) а потому и былъ отвергнутъ монтанизмъ. Въ по-

1) Euseb Hist Eccl. V 16 і Cfr Н Е V 17. 18. 19

2) Поэтому у Д. Касицына опроверженіе монтанистическаго ученія о „новомъ откровеніи“ дается не то, какое дано было современными монтанизму церковными писателями, а свое,—на основаніи христіанскаго откровенія вообще Расколы первыхъ вѣковъ христіанства, стр. 57—63. (=Прибавленія. 43, 448—455)

3) Разумѣемъ Heinrich Gisbert Voigt Eine verschollene Urkunde des Antimontanistischen Kampfes Leipzig. 1891. и Ernst Rolffs. Urkunden aus dem antimontanistischen Kampfe des Abendlandes Texte und Untersuchungen zur Geschichte der altchristlichen Literatur, herausg von Oscar von Gebhardt und Adolf Harnack XII 4. Leipzig 1895. Этими изслѣдованіями въ дальнѣйшемъ и будемъ пользоваться.

4) Euseb Hist. Eccl. V 16 ю GrchSch 9 і S 464

5) Cfr Harnack Der erste Klemensbrief. S 42.

лемической литературѣ было болѣе подробнѣе раскрыто церковное ученіе о харизмахъ и объ отношеніи къ нимъ преданія. Наиболѣе замѣчательный памятникъ антимонтанистической литературы въ передѣлкѣ ¹⁾ сохраненъ Епифаніемъ. Кто былъ авторомъ этого сочиненія,—рѣшить, конечно, трудно. Называютъ авторомъ анонима, выдержки изъ сочиненій котораго приводитъ Евсевій, ²⁾ Апполлонія, ³⁾ Родона, о которомъ упоминаетъ Иеронимъ, ⁴⁾ Ипполита ⁵⁾ Но справедливо пишетъ Voigt. „Находить автора сочиненія древняго времени, которое дошло до насъ безымяннымъ, это-предпріятіе съ сомнительными результатами даже въ томъ случаѣ, если это сочиненіе осталось намъ совершенно въ его первоначальномъ текстѣ Насколько же смѣлѣе должно показаться выступленіе съ мнѣніемъ объ авторѣ сочиненія, которое лежить предъ нами только въ обработкѣ“. ⁶⁾ Кто ни былъ авторомъ этого антимонтанистическаго сочиненія, по нему можно судить о тѣхъ положеніяхъ, которыя развивали церковные писатели въ противовѣсъ монтанистамъ. ⁷⁾

Прежде всего церковные писатели отвергали экстатическую

¹⁾ О томъ, какъ Епифаній переработывалъ свои источники см. у Voigt'a. *Eine verschollene Urkunde*. SS 135—136 Anm. 1—5.

²⁾ Такъ Lipsius въ *Zur Quellenkritik des Eriphanios* и *Die Quellen der ältesten Ketzergeschichte* См. Voigt. SS 208—215 Здѣсь и разборъ предположенія Lipsius'a.

³⁾ Hilgenfeld *Ketzergeschichte des Urchristenthums*. См. Voigt, SS. 221—222. См. здѣсь же замѣчанія о другихъ, извѣстныхъ лишь по имени, антигностическихъ писателяхъ: Аполлинаріи, Сотерѣ, Мильтиадѣ, Серапионѣ. SS. 222—223.

⁴⁾ Voigt. *op. cit*, SS. 224—233.

⁵⁾ Bonwetsch, *Rolffs Urkunden*, TU 12 4 SS. 100 flgg. Prof. Karl Johannes Neumann. *Hippolytus von Rom in seiner Stellung zu Staat und Welt*. Leipzig 1902. S. 119. Противъ авторства Ипполита—Voigt, SS. 216—221; также А. Harnack. *Die Chronologie der altchristlichen Literatur bis Eusebius* Bd. II Leipzig 1904. SS. 229—230.

⁶⁾ Voigt. S. 208 Cfr. O. Bardenhewer. *Patrologie*³. § 33, 5. S. 102

⁷⁾ Cfr. P. de Labriolle. *La polémique antimontaniste contre la prophétie extatique* *Revue d'histoire et de littérature religieuses* t. 11 1906. pp 118—119. E. Rolffs, анализируя трактатъ Тертулліана *de monogamia*, приходитъ къ заключенію, что Тертулліанъ полемизируетъ именно съ тѣмъ антимонтанистическимъ произведеніемъ, которое въ качествѣ источника использовано Епифаніемъ—Haer. 48 1-13 *Urkunden*.. TU. 12 4 SS 60—70.

форму пророчества ¹⁾ Анонимъ у Евсевія сообщаетъ о Мильтиадѣ: „онъ проповѣдывалъ, что пророкъ не долженъ провѣщевать въ изступленіи“ ²⁾ Святые Божіи, исполняясь Духа Святаго, по мѣрѣ подаваемыхъ каждому Духомъ дарованій, и по мѣрѣ вѣры (Рим 12^о) на пользу (1 Кор 12^т), прорекали все въ истинномъ духѣ, въ здоровомъ умѣ (*ἐν ᾧ ῥωμὲνῃ διανοίᾳ*) и съ послѣдовательностью въ мысляхъ (*τῶ*) ³⁾ Пророкъ глаголатъ все при спокойномъ (*καταστάσει*) и послѣдовательномъ теченіи мысли, и вѣнцалъ (*ἐφθέγγετο*) отъ Святаго Духа, говоря все здраво (*ἐρῶμαιτως*). ⁴⁾ Слова пророка—слова человѣка, послѣдователи по говорящаго, а не изступленнаго (*ἐξισταμένου*) ⁵⁾ Таковы свойства истинныхъ пророковъ, что у нихъ, при дѣйствіи Святаго Духа, и ученіе, и собесѣдованіе здраво. ⁶⁾ Монтанистическіе пророки, обѣщаясь пророчествовать, оказываются не владѣющими собою (*εὐσταθοῦντες*) и не соблюдающими послѣдовательности въ словѣ ⁷⁾ Затѣмъ подробно разсматриваются различныя мѣста Священнаго Писанія Ветхаго и Новаго Завѣта, на которыя могли ссылаться монтанисты въ защиту именно экстагической формы своихъ пророчествъ. ⁸⁾ Отрицая экста-

1) Cfr Tertull. Adv. Marc IV 22. CSEL 47 p. 493

2) Euseb H. E. V 17 1: *μη δεῖν προφήτην ἐν ἐκστάσει λαλεῖν*. GichSch. 9 1. S. 470 5-6. „Восточные полемисты противъ монтанизма показали лишь глубокое пониманіе самой сущности этого движенія, когда ударили именно на эту сторону монтанизма, на то, что онъ признаетъ новое, отверженное Церковью пророчество“ Проф В. В. Болотовъ Лекціи по исторіи древней Церкви, вып 2, стр. 367

3) Eriph. Haer 48 3. PG, t. 41, col. 857D. ч. 2, 306.

4) Haer 48 3. PG., t. 41, col. 860A ч. 2, 306

5) Haer 48 3 PG, t 41, col. 860B ч 2, 307.

6) Haer 48 3. PG, t 41, col. 860C ч 2, 307. Cfr Euseb H. E. V 17 3

7) Haer 48 3. PG., t 41, col 860D ч 2, 308.

8) Haer 48 4-8 Въ de monogamia Тертуллианъ не даетъ обстоятельной защиты экстагической формы пророчества Эта защита вѣроятно дана была въ его сочиненіи de ecstasi, о которомъ говоритъ Иеронимъ De viris illustr. cap. 40 Tertullianus sex voluminibus adversus ecclesiam editis, quae scripta *περὶ ἐκστάσεως*, septimum proprie adversus Apollonium elaboravit, in quo omnia quae ille arguit, conatur defendere. PL, t. 23, col 655B. Творенія, ч 5 (Кіевъ 1879 г) стр. 313 Cfr cap 53 col. 663A. стр. 317. Объ этомъ сочиненіи у Rolffs'a Urkunden TU. 12 4 SS. 71—74, гдѣ Rolffs между прочимъ говоритъ: De ecstasi безъ сомнѣнія было оправданіе экстагической формы монтанистическаго пророчества

тическую форму монтанистических пророчеств церковные писатели развивали свой болѣе широкій взглядъ на духовныя дарованія въ Церкви, такой же взглядъ, какой выраженъ ап. Павломъ. ¹⁾

По вопросу о духовныхъ дарованіяхъ писалъ и св. Ипполитъ, ²⁾ который, по скольку даютъ видѣть историческіе

и выскѣ съ тѣмъ защита его содержания: это была самая разностоящая защита откровения Параклета S. 73 Cfr Nitzsch Grundriss der chr Dogmengeschichte. I. S 262 Cfr A Harnack. Chronologie II SS 275—276.

¹⁾ Нужно замѣтить, что у древне-церковныхъ апологетовъ встрѣчаются сужденія, гдѣ пророчество характеризуется экстатическимъ Іустинъ Философъ пишетъ: „когда слышите слова пророковъ, изрекаемыя какъ-бы отъ чьего лица, то не думайте, что они говорятся отъ самихъ тѣхъ вдохновенныхъ мужей, но отъ движущаго ихъ Божественнаго слова“ — *ἀπὸ τοῦ κινουμένου αὐτοῦ θείου λόγου* (Apol. I cap 36. CAG. I 1. p. 106. Сочиненія, стр 66—67) Авторъ „Увѣщанія къ эллинамъ“ говоритъ: „Божественный“ Духъ, какъ-бы спустившійся съ неба смычекъ, пользуясь праведными мужами какъ цитрою или лирою, открываетъ намъ посредствомъ нихъ вѣдѣніе о божественномъ и небесномъ“ (cap 8. CAG 3. p. 40 Русск перев при сочиненіяхъ Іустина Философа, стр 411—412) Аѳинагоръ утверждаетъ, что Духъ Божій двигалъ устами пророковъ, какъ инструментами (*ὡς ὄργανα*), что пророки въ изступленіи ума (*κατ' ἔκστασιν*) своего движимые Духомъ Божиимъ возвѣщали то, что имъ было внушаемо, ибо Духъ употреблялъ ихъ такъ же, какъ музыкантъ надуваетъ флейту (Legatio, cap. 7. 2 Geffcken. Zwei griechische Apologeten SS 125 127 Сочиненія апологетовъ, стр. 60. 61) Теофилъ Антиохійскій называетъ пророковъ органами Божиими (Ad Autol II 9 CAG 8. p 76. Сочиненія апологетовъ, стр 145). Cfr. Iust Dial cap 115 CAG I 2 p 412 Сочиненія, стр. 307. Clem Alex Strom VI 18, 168 з: *προφήτας θεοῦ ὄργανα θείας γενομένου φωνῆς*. GrchSch. 15 S. 517 ²³⁻²⁴ Для правильнаго пониманія и надлежащей оцѣнки всѣхъ этихъ выраженій не слѣдуетъ опускать изъ виду того, что сказаны они апологетами въ цѣляхъ полемическихъ и не представляютъ изъ себя какой либо опредѣленной теоріи, подобно монтанистической. Церковное пророчество, какъ можно судить по 1 Кор 14. Didach и по „Пастырю“ Ермы, экстатическимъ не было. См. подробности P de Labriolle. La polémique antimontaniste contre la prophète extatique. Revue d'histoire et de littérature religieuses t. 11. 1906. pp. 122—127. Cfr. Nitzsch Grundriss der christlichen Dogmengeschichte I. S 261 Thomasius. Die Dogmengeschichte I. SS. 130—131 132. P. Heinisch. Der Einfluss Philos auf die älteste christliche Exegese. SS. 44—46. В. В. Болотовъ. Лекціи по исторіи древней Церкви, вып. 2, стр. 358 367.

²⁾ Заглавіе сочиненія Ипполита, посвященнаго вопросу о духовныхъ дарованіяхъ, сохранилось на открытомъ въ Римѣ памятникѣ Иппо-

источники, былъ такъ же противникомъ монтанизма. ¹⁾ Хотя сочиненія Ипполита *περὶ χαρισμάτων* не сохранилось, однако предполагаютъ, что взгляды Ипполита на *χαρίσματα* отразились въ восьмой книгѣ Апостольскихъ постановленій. ²⁾ Во всякомъ случаѣ апостольскія постановленія, нужно думать, когда говорятъ о дарованіяхъ, то имѣютъ въ виду ложное учене о нихъ монтанизма. ³⁾ Въ Апостольскихъ постановле-

ниту, слѣпокъ съ котораго есть и въ Московскомъ Историческомъ Музеѣ 9—11 строки уцѣлѣвшей надписи читаются такъ.

*ΕΡΗΧΑΡΙΣΜΑΤΩΝ
ΠΟΣΙΟΛΙΚΗΠΑΡΑΛΙΟ
ΣΙΣ.*

Эти строки читаютъ различно: одни видятъ въ нихъ два заглавія: (*π*)ερὶ χαρισμάτων и (*Α*)ποστολική παράδοσις; другіе соединяютъ обѣ строки и читаютъ такое заглавіе. (*π*)ερὶ χαρισμάτων (*ἀ*)ποστολική παράδοσις. Hans Achelis Hippolytstudien. Texte und Untersuchungen zur Geschichte der altchristlichen Literatur, herausgegeben von Oscar von Gebhardt und Adolf Harnack. XVI, 1, Leipzig 1897 SS. 4. 7.

¹⁾ Voigt полагаетъ, что Ипполитъ къ монтанизму относился снисходительно, и въ доказательство приводитъ замѣчаніе Стефана Гобара у Фотія: *τίνας ὑπολήψεις εἶχεν ὁ ἀγιώτατος Ἰππόλυτος περὶ τῆς τῶν Μοντανιστῶν αἰρέσεως*. Eine verschollene Urkunde S 216 Anm 3. Cfr S. 220. Справедливо замѣчаетъ Rolffs, что трудно изъ этихъ словъ вычитать снисходительное мнѣніе о монтанистахъ. Urkunden TU 2 4. S. 109 Anm. 1. Въ тѣхъ мѣстахъ Философуменъ, гдѣ рѣчь идетъ о монтанистахъ, нельзя сказать, будто она снисходительна. Philos. X 25: *οἱ δὲ Φρόνις ἐκ Μοντανοῦ τινος καὶ Προσκίλλης καὶ Μαξιμίλλης τὴς ἀρχῆς τῆς αἰρέσεως λαβόντες*. PG, t 16, col. 3439B Въ другомъ мѣстѣ выраженіе Ипполита еще строже. Philos VIII 18: *αὐτοὶ αἰρετικώτεροι τὴν φύσιν* Совершенно напрасно поэтому и G. Volkmar (Hippolytus und die römischen Zeitgenossen. Zürich 1855 S 111) считаетъ Ипполита полумонтанистомъ. Но и по Volkmar'у Ипполитъ отрицаетъ то частное и произвольное, что ecclesia spiritualis въ противоположность психикамъ и въ ограниченіе пророческихъ дарованій связывала только съ экстатической формой и отдѣльными личностями. Cfr Adhémar d'Alès. La théologie de saint Hippolyte, pp. 69. 169

²⁾ Смъ объ этомъ у Voigt'a Eine verschollene Urkunde SS 216—217 Anm 6. Christian Carl Josias Bunsen. Hippolytus und seine Zeit. 1-er Bd. Leipzig 1852 SS 434 flgg. F X. Funk Didascalia et constitutiones apostolorum. vol. I Paderbernae MDCCCXVI Prolegomena pp. XVII—XVIII. Св Ипполитъ, еп. Римскій Творенія, въ русск. перев. изд Казанской Духовнои Академіи Выпускъ 1 Казань 1898, стр XLIV. A Harnack Chronologie. II. SS 503—507

³⁾ Срви Д Касицынъ Расколы первыхъ вѣковъ христіанства, стр. 61 прим. 2. (=Прибавленія, ч 43, стр. 452 прим. 2).

ніяхъ прежде всего говорится, что дарованія существуютъ только для невѣрующихъ, дабы тѣхъ, кого не убѣдило слово, убѣдила сила знаменій 1) Слѣд, дарованія имѣютъ временное и ограниченное значеніе 2) и изъ увѣровавшихъ въ Бога чрезъ Христа нѣтъ человѣка, который не получилъ бы дарованія духовнаго (*χαρίσμα πνευματικόν*). Дарованіемъ можно назвать „самое освобожденіе отъ многобожнаго нечестія и вѣрованіе Богу Отцу чрезъ Христа“. Поэтому „никто изъ совершающихъ знаменія и чудеса да не осуждаетъ никого изъ вѣрующихъ, не сподобившагося дара совершать ихъ: ибо дарованія Божіи, даваемые Имъ черезъ Христа, различны: ты получилъ это, а онъ—другое какое-либо, или слово мудрости, или знанія, или различенія духовъ, или предвѣдѣніе будущаго, или умѣнье поучать, или незлобіе, или законное (*ἐννομον*) воздержаніе“ 3) Подъ понятія „дарованія“ подходятъ, слѣд, и церковныя служенія и даже добродѣтели отдѣльныхъ лицъ. 4)

Церковные писатели не отвергаютъ дарованій въ Церкви, но даютъ критеріи для опредѣленія истинныхъ дарованій. Такимъ критеріемъ было поставлено апостольское преданіе. „И святая Божія Церковь также принимаетъ дарованія, но дѣйствительныя дарованія, и уже испытанныя въ святой Божіей Церкви силою Духа Святаго на основаніи пророковъ, апостоловъ и Самого Господа“ 5) Церковные писатели со-

1) Const ap VIII 1 2 Ed Funk p. 460 20-22. Русск. перев. Казань 1864, стр 247.

2) Const ap. VIII 1 17 прямо говорится, что сила знаменій со временемъ можетъ оказаться излишней (*περιστή*). Ed. Funk p. 466 12-13. Русск. перев. стр 250.

3) Const ap. VIII 1 10 12. Ed Funk p 464 1-2 14-20 Русск перев. стр. 248 249.

4) Cfr Chr Bunsen Hippolytus und seine Zeit. I. SS. 436. 437 Const. ap. VIII 1 21 епископство называется харизмой Ed. Funk p 466 25-26. Русск перев стр 251.

5) Eriph. Haer 48 1 *Καὶ ἡ ἀγία τοῦ Θεοῦ ἐκκλησία ὁμοίως τὰ χαρίσματα δέχεται ἀλλὰ τὰ ὄντως χαρίσματα, καὶ τῇ ἀγίᾳ Θεοῦ Ἐκκλησίᾳ διὰ Πνεύματος ἁγίου δεδοκιμασμένα παρὰ τε προφητῶν καὶ ἀποστόλων, καὶ αὐτοῦ τοῦ Κυρίου* PG, t. 41, col. 856B—С. ч. 2, стр. 303. Срвн. Haer 48 2: *μετὰ τὰς προφητείας τὰς διὰ τῶν ἁγίων ἀποστόλων ἐν τῇ ἀγίᾳ Ἐκκλησίᾳ δοκιμασθείσας.* PG, t. 41, col. 857A ч 2, стр. 304 Въ Постан. апост. идетъ рѣчь о ложномъ пророчествѣ и о ложныхъ пророкахъ: „все же сіе не потому, будто

вершено не принимали положенія, будто пророкъ можетъ говорить что-нибудь противорѣчающее слову Божію. Истинный пророкъ можетъ быть только въ Церкви, и онъ долженъ быть въ полномъ согласіи съ церковнымъ преданіемъ „Господь запечатлѣлъ (ἐσφράγισε) Церковь и въ ней заключилъ полноту дарованій (ἐπλήρωσεν αὐτὴ) τὰ χαρίσματα“ ¹⁾ Церковные писатели постоянно опровергаютъ монтанистическія пророчества ссылками на Св. Писаніе, очевидно, смотря на Св. Писаніе какъ на надежный критерій истины, какъ на авторитетъ болѣе высшій, нежели „новые“ пророки. „Монтагъ во всемъ оказался несогласнымъ съ божественными Писаніями, какъ ясно это всякому разумному читателю. Посему, если не согласенъ, то чуждъ святой вселенской Церкви; чужда ей и его ересь, похваляющаяся тѣмъ, что имѣетъ пророковъ и дарованія,—она ихъ не получала, но удалена отъ нихъ. Кто же, разсуждая послѣдовательно (παρακολουθῶν) дерзнетъ назвать ихъ пророками“ ²⁾ Въ другомъ мѣстѣ наряду со Св. Писаніемъ называется въ качествѣ критерія для пророчествъ и вся наличность церковнаго преданія. „По всему видишь разногласіе ихъ съ божественнымъ Писаніемъ и инаковость ихъ мнѣній и предположеній сравнительно съ Божіей вѣрой и правильнымъ ученіемъ“ ³⁾ Сила и Агавъ, пророки апостольскаго времени, не сравнивали (οὐ παρεξέτειναν) себя съ апостолами и не преступали предѣловъ своихъ (τὰ ἑαυτῶν μέτρα) Пророчествовали и женщины, но не превозносились предъ мужчинами и сохраняли свои границы ⁴⁾ Монтанистическое пророчество, которое поставляло себя выше апостольскаго преданія и порывало съ

уничжаемъ истинныя пророчества, ибо знаемъ, что они совершаются въ преподобныхъ (ἐν τοῖς δόλοις) по вдохновенію (κατ' ἐπίπνοιαν) Божію, но для того, чтобы обуздать дерзость высокоумныхъ, и присовокупляемъ, что у таковыхъ Богъ отнимаетъ благодать“. VIII 2 7. Ed Funk p 468 24-28 Русск перев стр. 252. Въ послѣднихъ словахъ, конечно, ясный намекъ на монтанистическихъ пророковъ.

¹⁾ Epiph. Haer 48 в PG., t 41, col. 857D ч 2, стр. 306.

²⁾ Epiph. Haer 48 п PG., t 41, col. 872B ч. 2, стр. 320.

³⁾ Epiph. Haer 48 13: καὶ ὁρᾷς κατὰ πάντα τρόπον τὴν πρὸς τὸ θεῖον ὑράμια τούτων διαφωνίαν, καὶ τὴν ἄλλοίαν ὑπόνοιάν τε καὶ ὑπόληψιν παρὰ τὴν τοῦ Θεοῦ πίστιν καὶ ἀκολουθίαν PG., t 41, col 876D ч. 2, стр. 325

⁴⁾ Const ap VIII 2 8 9 Ed Funk pp. 468 29-31. 470 1-6 Русск перев. стр. 252—253.

нимъ, церковные писатели объявили ложнымъ пророчествомъ ¹⁾ и источникъ этого пророчества указанъ былъ въ діаволѣ. ²⁾ Церковь въ борьбѣ съ новымъ пророчествомъ еще разъ подтвердила то, что она есть Церковь апостольская. Въ борьбѣ съ гностицизмомъ отвергнуто было ученіе о тайномъ преданіи и было сказано, что истина сообщена Иисусомъ Христомъ апостоламъ, апостолами же въ полномъ видѣ передана Церкви. Монтанизмъ предлагалъ новую эпоху откровенія, но Церковь осталась при прежнемъ Христовомъ и апостольскомъ наслѣдіи. Въ борьбѣ съ монтанистами церковные писатели начали ссылаться на слова апостола Павла: если бы мы или ангелъ съ неба сталъ благовѣствовать вамъ не то, что мы благовѣствовали вамъ, да будетъ анаѡема (Гал 1s). Этотъ текстъ слышалъ отъ своихъ противниковъ Тертуллианъ ³⁾. У анонима Евсевія такъ же читаемъ: „человѣкъ, желающій жить по закону евангельскому, не можетъ ни прибавить къ нему, ни отнять отъ него что-либо“. ⁴⁾ Все христіанское откровеніе дано уже въ вѣкъ апостольскій. Апок 22:18-19 такъ же опредѣляетъ Свящ. Писаніе Новаго Завѣта, ⁵⁾ какъ Вт 4:2 охраняло отъ прибавленія

1) Tertull. De ieiun cap 1 11. 12 CSEL 20 1. pp. 275 9 289 13 23 291 10.

2) Tertull. De ieiun cap 11. spiritus diaboli est, dicit, o psychice. CSEL 20 1 p 289 26-27 De monog. cap 2 ab adversario spiritu PL, t 2, col 981A Const ap VIII 3 1: *ἀλλοτρίῳ πνεύματι κινουμένον* Ed Funk p. 470 13-14. См. еще Euseb H E. V 16, гдѣ то же самое многократно говоритъ приводимый анонимный авторъ. Cfr epist Firmiliani ad Cyprianum, cap. 7 non veritatis spiritum sed erroris fuisse CSEL 3 2. p 814 23

3) De ieiun. cap. 1: novitatem igitur objectant, de cuius illicito praescribent aut haeresin iudicandam, si humana praesumptio est, aut pseudo-prophetiam pronuntiandam, si spiritalis indictio est, dum quaquam ex parte anathema audiamus, qui aliter adnuntiamus. CSEL 20 1 p 275 7-11. Еще Morcelli и Bonwetsch полагаютъ, что въ de ieiunio Тертуллианъ опровергаетъ опредѣленное антимонтанистическое сочиненіе. Взглядъ этотъ подробно обосновываетъ E Rolffs. Urkunden. TU 12 4 SS. 19—21. Rolffs, анализируя de ieiunio (SS. 21—31), отмѣчаетъ тѣ мѣста, которыя можно считать болѣе или менѣе буквальными цитатами изъ опровергаемаго сочиненія и даетъ реконструкцію этого сочиненія. Приведенное мѣсто, по мнѣнію Rolffs'a, есть именно цитата изъ писателя антимонтаниста

4) Euseb. H E V 16 3 GrchSch. 9 1 S. 460 13-14

5) См. Tertull. Adv Hermog cap. 22. CSEL. 47 p 151 18-19

завѣтъ ветхихъ Авторъ Мураторіева фрагмента противникъ монтанизма ¹⁾ и онъ ясно высказываетъ мысль, что Новый Заветъ законченъ, такъ что „Пастырь“ Ермы, хотя и полезный для чтенія, въ среду апостольскихъ и пророческихъ писаній никогда не можетъ быть принятъ, какъ написанный недавно ²⁾ Въ жизни Церкви вѣкъ апостоловъ—вѣкъ исключительный и неповторяющійся Никакого „новаго“ откровенія, подобнаго монтанистическому, Церковь не приметъ. ³⁾

Изъ ученія о новомъ откровеніи Параклета у монтанистовъ вытекало ихъ ученіе о Церкви, какъ святомъ обществѣ людей духовныхъ, въ противоположность которымъ люди, не принимающіе откровенія Параклета, представляютъ изъ себя лишь *glorissima multitudo psychicorum*. ⁴⁾ Въ монтанистическихъ сочиненіяхъ Тертулліанъ ставитъ Церковь въ особую связь съ Духомъ Святымъ Раньше онъ училъ: гдѣ три, т е Отецъ и Сынъ и Духъ Святой, тамъ Церковь, которая есть тѣло трехъ. ⁵⁾ Но особенно тѣсную связь устанавливаетъ Тертулліанъ между Церковью и Христомъ. Не только глава Церкви—Христосъ, ⁶⁾ но и сама Церковь есть Христосъ. ⁷⁾ Въ монтанистическихъ сочиненіяхъ Тертулліанъ уже утверждаетъ, что Церковь преимущественно есть Духъ, въ которомъ вся Троица единаго Божества, Отецъ и Сынъ

¹⁾ Стрк. 84—85.

²⁾ Стрк 73—80: *legi eum quidem oportet, se publicare vero in eclesia populo neque inter profetas completum numero neque inter apostolos in finem temporum potest. Cfr. Th Zahn. Geschichte des neutestamentlichen Kanons Bd. II 1 S 116 Cfr. Origen in Matth. comment ser. 47: a Genesi usque ad apostolicos libros, post quos nullis scripturis ita credendum est sicut illis. PG., t 13, col 1668B—C.*

³⁾ Cfr Th Zahn Geschichte des neutestamentlichen Kanons. I 1 SS 115—117

⁴⁾ Tertull De ieiun. cap. 11 CSEL. 20 1. p 289 1-2

⁵⁾ De bapt cap 6 ubi tres, id est Pater et Filius et Spiritus Sanctus, ibi ecclesia, quae trium corpus est. CSEL. 20 1. p 206 28 27. Cfr. De exhort castit. cap. 7: ubi tres, Ecclesia est, licet laici PL, t 2, col. 971A. Эти слова Тертулліана подвергаются различнымъ толкованіямъ, о чемъ см. E. Michaud L'ecclésiologie de Tertullien. Revue internationale de théologie. 1905, pp. 267—268.

⁶⁾ Adv. Marc. V 18 CSEL. 47 p 640 15 sqq.

⁷⁾ De poenit. cap 10 In uno et altero Ecclesia est, Ecclesia vero Christus. PL, t 1, col 1245B.

и Духъ Святыи. ¹⁾ Изъ такого ученія о Церкви, какъ обществѣ людейъ духовныхъ, святыхъ вытекали и всѣ монтаннстическія требованія болѣе строгой церковной дисциплины Христіанинъ живетъ во свѣтѣ, а если онъ согрѣшилъ, то уже отпалъ отъ свѣта. Живя во свѣтѣ, христіанинъ не можетъ грѣшнить ²⁾ Можно бы ожидать, что Тертуллианъ будетъ совершенно отрицать покаяніе. ³⁾ Однако и монтаннсты, исходя изъ мысли о святости Церкви, требовали исключенія изъ Церкви не всѣхъ вообще согрѣшившихъ. Для легкихъ грѣховъ допускали покаяніе и монтаннсты: ⁴⁾ они требовали строгаго исполненія уже небезызвѣстнаго въ древней Церкви обычая, по которому отъ церковнаго общенія отлучались только впавшіе въ смертныя грѣхи. Около этого именно пункта и сосредоточена была литературная борьба Тертуллиана съ современнымъ ему римскимъ епископомъ Каллистомъ, который сразу же по вступленіи на римскую кафедру выступилъ съ нѣкоторыми мѣропріятіями въ области церковной дисциплины ⁵⁾ Каллистъ—человѣкъ практики, ⁶⁾ а для такого человѣка всегда имѣютъ большое значеніе обстоятельства времени Въ Римѣ того времени господствовала распущенность нравовъ: ⁷⁾ подъ вліяніемъ этой распущен-

¹⁾ De pudic 21: ipsa ecclesia proprie et principaliter ipse est spiritus, in quo est trinitas unius divinitatis, pater et filius et spiritus sanctus ecclesia spiritus CSEL 20 1 p 271 3-5. в Cfr De pudic. cap 11: nemo perfectus ante repertum ordinem fide, nemo Christianus ante Christum coelo resumptum, nemo sanctus ante spiritum sanctum de coelo repraesentatum ipsius disciplinae determinatorem. CSEL 20 1 p 241 14-17

²⁾ De pudic 19: emundabimur a delicto in lumine incedentes, in quo delictum agi non potest a deo sic emundari nos ait, non quasi delinquamus, sed quia non delinquamus CSEL. 20 1 p 263 24-27.

³⁾ Cfr K. Adam. Der Kirchenbegriff Tertullians SS 123—124

⁴⁾ De pudic cap 19: si nulla sit venia istorum, nemini salus competat. CSEL. 20 1 p. 265 20-21 Cfr K Adam. Der Kirchenbegriff Tertullians SS. 181—182.

⁵⁾ Биографію Каллиста даетъ Ипполитъ Philos. IX 12 PG, t 16, coll 3379 sqq Die Geschichte des Kallistus у Dollinger'a Hippolytus und Kallistus SS 115—125 См разсужденія F. Böhrringer'a. Die alte Kirche III SS 416 473—474

⁶⁾ Von der Natur mit dem χάρισμα κυβερνήσεως ausgestattet—говоритъ о немъ Dollinger. S 124

⁷⁾ Объ этой распущенности см. напр у Тацита Annal XIV, 20 C. Taciti libri qui supersunt. t. 1 Lipsiae 1861, p 262.

ности падали строгіе нравы и христіанъ. Каллисть открыто заявилъ о нѣкоторомъ смягченіи церковной дисциплины, очевидно, не находя въ томъ противорѣчія паличному понятію о святости Церкви. Каллисть издалъ эдиктъ, которымъ объявляетъ прощеніе грѣховъ противъ цѣломудрія „Ego et moechiae et fornicationis delicta paenitentia functis dimitto“ ¹⁾ Въ

1) Tertull De pudic cap. 1 CSEL 20 1 p 220 7-6. Такъ какъ большая часть литературной дѣятельности Тертуллиана падаетъ на время епископства въ Римѣ Зефирина (200—217), то авторомъ эдикта долго считали именно Зефирина. Такъ думали Pamelius, Baronius, Dion Petavius, Albaspinus, Morinus, Iacob Simond. Протестантскіе историки—авторы Магдебургскихъ центурій, Basnage, Gottfried Arnold, Spanheim—эдикта не замѣчаютъ, а м б замалчиваютъ, не понимая проин Тертуллиана pontifex maximus, episcopus episcoporum—въ приложеніи къ римскому епископу. Болѣе новые церковные историки Schrokh, Schwegler, Ritschl, Baur, Lipsius—авторомъ эдикта называютъ такъ же Зефирина, только различно оцѣниваютъ значение этого акта. Немногіе, какъ кардиналъ Orsi въ позднѣйшихъ своихъ сочиненіяхъ и Gieseler, авторомъ эдикта считали неизвѣстнаго карфагенскаго епископа, вообще африканскаго Morcelli, слѣдя Orsi, указываетъ въ дополненіе и опредѣленнаго автора въ Африкѣ карфагенскаго епископа Кира (Cfr. Tillemont Memoires, t 3, p 224). Bohringer предполагаетъ, что авторомъ могъ быть карфагенскій епископъ Опатъ и эдиктъ могъ быть изданъ въ 205 году Die alte Kirche 3-ter Th S 458. Послѣ открытія Ипполитовыхъ „Философумень“ уже De Rossi, открывшій ихъ, сталъ считать авторомъ эдикта Каллиста. Къ тому же выводу въ 1878 г пришелъ и Гарнакъ, а въ 1884 Jungmann. Noldechen подкрѣпилъ это мнѣніе новымъ изслѣдованіемъ о времени написанія сочиненій Тертуллиана. Preuschen объявилъ вопросъ окончательно рѣшеннымъ. См Rolffs Das Indulgenz-Ed. TU 11 3 SS 1—9. Въ настоящее время авторомъ эдикта единогласно признается Каллисть. Adhémar d' Alès. La théologie de Tertullien, p 478 n. 1. См. С. Смирнова Духовный отецъ, стр 226 прим. Funk. Kirchengesch. Abhandlungen und Untersuch I SS 156—157. Прим. профъ Бриллиантова Лекціи Болотова, в 2, стр 368. E. Preuschen Zeitschrift fur die neutestam Wissenschaft 1910 SS 138 flg. О составѣ эдикта также много было высказано мнѣній. См. Migne, PL., t 2, col 1031C—D Rolffs Das Ind-Ed TU 11 3 SS 11—12 Preuschen, Harnack и Noldechen дѣлали попытки возстановить эдиктъ. Rolffs далъ реконструкцію эдикта. Das Ind-Ed. TU 11 3. SS. 104—116 на четныхъ стр, на нечетныхъ нѣмецкій переводъ. E Preuschen отказывается отъ опыта реконструкціи, который онъ сдѣлалъ въ своемъ раннѣйшемъ трудѣ—Tertullian's Schriften de paenitentia und de pudicitia—и не высоко цѣнитъ реконструкцію Rolffs'a Zeitschrift fur die neutestam. Wissenschaft 1910 S 141. Cfr. Gerhard Esser Die Busschriften Tertullians de paenitentia und

данномъ случаѣ *dimitto* обозначало именно принятіе въ церковное общеніе, такъ какъ Тертулліанъ очень часто *dimitto* замѣняетъ словами *communicare*, *communicatio*, при томъ встрѣчаются такія комбинаціи: *recipere in communicationem*, *communicationem restituere* и под ¹⁾ Противъ этого эдикта римскаго епископа Тертулліаномъ былъ написанъ трактатъ *de pudicitia*. Нужно замѣтить, что характерной чертой полемиическихъ сочиненій Тертулліана является обиліе аргументаціи Тертулліанъ сыплетъ самыя разнохарактерныя доказательства, качественной цѣнности доказательствъ предпочитая ихъ скопленіе. ²⁾ Можетъ быть онъ въ *de pudicitia* передаетъ и опровергаетъ не только то, что читалъ въ эдиктѣ, разбирая вопросъ подробнѣе, но во всякомъ случаѣ только изъ *de pudicitia* мы узнаемъ объ образѣ мыслей противниковъ Тертулліана. *De pudicitia* представляетъ какъ бы диспутъ между психикомъ и монтанистомъ Тертулліанъ сообщаетъ много текстовъ Свящ. Писанія, которые приводилъ его противникъ. Если предположить, что всѣ эти тексты были въ эдиктѣ Каллиста, ³⁾ то значить этотъ эдиктъ впервые далъ подроб-

de pudicitia S 5 Anm. 2 S. 12 Anm 2 Dollinger'у принадлежитъ оригинальный взглядъ, по которому грѣхи противъ цѣломудрія разрѣшилъ еще Зефиринъ. а Каллистъ разрѣшилъ и другіе смертныя грѣхи. Hippol. und Kallist. SS. 126—138 Взглядъ Dollingera раздѣляетъ Hagemann (Rolffs Das Ind-Ed S 8) и G. Volkmar (Hippolytus und die römische Zeitgenossen S 107), который слѣдуетъ, повидимому, Dollinger'у Мнѣніе Dollinger'a отчасти раздѣляетъ и прот. Иванцовъ-Платоновъ. Ереси и расколы, стр 92—93. Въ русской церк-исторической литературѣ до послѣдняго времени авторомъ эдикта безъ всякихъ разсужденій считался Зефиринъ См. К. М. Мазуринъ. Тертулліанъ и его творенія. Москва 1892, стр 315—316 Фарраръ. Жизнь и труды св. оо и учит. Церкви Перев. А. П. Лопухина. СПб. 1891, стр 120 932. Но срви. Смирновъ Духовный отецъ, стр. 225 В. В. Болотовъ. (Лекціи, вып 2, стр 369) считалъ авторомъ эдикта Зефирина.

¹⁾ De pudic car. 15. 18 22. CSEL 20 t. pp 251 4 252 6-7 259 z 260 24 261 z. 272 30 273 4 5

²⁾ См. И. В. Поповъ Тертулліанъ. Опытъ литературной характеристики. Сергіевъ Посадъ 1893, стр. 32—34. „Тертулліанъ приводилъ доказательства изъ Св Писанія, спорилъ о толкованіи текста, обращался къ преданію, не оставлялъ безъ опроверженія ни одного возраженія противника, наконецъ, прибѣгалъ къ доводамъ разсудка“. Стр. 32

³⁾ Cfr. E Rolffs. Das Indulgenz Edict TU. 11 z. S. 12

ную аргументацію возможности давать церковное общеніе смертно согрѣшившимъ, не нарушая тѣмъ самымъ святости Церкви 1)

Полное прощеніе грѣховъ противъ цѣломудрія доказывається прежде всего изъ свойствъ Божіихъ Благость и милосердіе—свойства Божіи, какъ видно изъ многихъ мѣстъ Писанія. 2) Чада Божіи должны быть такъ же милостивыми и миротворцами, чего и требуетъ отъ нихъ Писаніе. 3) Тертуллианъ указываетъ и на справедливость Божію (*tamen et justus*) Богъ не только милуетъ, но и караетъ; такъ и люди не только могутъ судить, но и должны, какъ и видно изъ Св Писанія (1 Кор 5в сл) Согрѣшившій смертно долженъ оставаться внѣ Церкви 4) Противники Тертуллиана считали, что, если кающійся не удостоивается церковнаго общенія, то его покаяніе напрасно 5) Здѣсь какъ бы высказывается мысль о невозможности спасенія внѣ общенія съ видимою Церковью. Церковь должна принять въ свои нѣдра покаявшагося, чтобы покаяніе не было бесполезнымъ Иначе мыслить Тертуллианъ. Въ такомъ взглядѣ психиковъ онъ видитъ узурпацію власти Божіей 6) По воззрѣнію монтанистовъ прощеніе можетъ давать только Богъ, а не Церковь 7)

1) Cfr. I. Turmel Histoire de la théologie positive³ I, pp. 142—143 Впрочемъ, нѣкоторое оправданіе „второго покаянія“ представляетъ Тертуллианъ въ своемъ раннѣйшемъ сочиненіи de poenitentia, cap. 8 Подробно см Adhémar d'Alès La théologie de Tertullien, pp 479 et suiv. P. Batiffol. 'Etudes d'histoire et de théologie positive², p 33 E Preuschen Zeitschrift fur die neutestam Wissenschaft, 1910 SS 136—137 G Esser. Die Busschriften Tertullians S 12 Anm 1.

2) Юиль 2 из Ос 6 в Іезек 33 н. 1 Тим 4 ю. De pudic cap. 2: Deus inquit, bonus et optimus et misericors et miserator et misericordiae plurimus etc CSEL. 20 1 p. 222 9 sqq Нужно замѣтить, что въ adv. Marc. IV 10 Тертуллианъ самъ доказываетъ милосердіе Божіе изъ писаній ветхаго завѣта.

3) Приводится много мѣстъ Св Писанія De pudic 2. CSEL 20 1. pp 222—223.

4) De pudic. cap. 2

5) De pudic cap. 3: si enim, inquit, aliqua poenitentia caret venia, jam nec in totum agenda tibi est. nihil enim agendum est frustra CSEL 20 1 p 224 21-23

6) De pudic. cap. 3: hujus quoque poenitentiae fructum, id est veniam, in sua potestate usurpaverunt p. 224 27-28

7) De pud. cap 3: quantum autem ad nos, qui solum dominum memini-
mus delicta concedere pp. 224²⁹—2252

Покаяніе безъ принятія въ Церковь не напрасно, потому что кающійся можетъ получить плодъ покаянія отъ Бога. Хотя и не достигнетъ общенія съ Церковью, однако найдетъ миръ у Бога. 1) Спасеніе, такимъ образомъ, достижимо и внѣ общенія съ видимою Церковью. 2)

Требованіе не принимать смертно согрѣшившаго въ церковное общеніе Тертуллианъ обосновываетъ именно догматическимъ ученіемъ о святости Церкви. Если принимать прелюбодѣствъ въ церковное общеніе, то Церковь не можетъ тогда быть названа тѣломъ Христовымъ или храмомъ Божиимъ и вѣрующіе уже не члены Христовы. 3) Лишь только приводитъ Тертуллианъ первыя слова Каллистова эдикта, какъ тотчасъ восклицаетъ и это возвѣщается въ Церкви, и она дѣва? Пусть чуждо будетъ невѣсть Христовой это объявленіе! Она — истинная, цѣломудренная, святая — пусть и слухомъ не оскверняется 4) Такъ по взгляду Тертуллиана принятіе въ церковное общеніе смертно согрѣшившихъ совершенно не согласно съ ея святостью. Святость Церкви требуетъ исключенія смертно согрѣшившихъ 5)

Иной взглядъ на Церковь былъ у Каллиста и всѣхъ согласныхъ съ нимъ. Въ оправданіе своего распоряженія онъ ссытался на притчи о заблудшей овцѣ и о потерянной драхмѣ, 6) подь заблудшей овцой и подь потерянной драх-

1) De pud 3: non frustra agetur. et si pacem hic non metit, apud dominum seminat nec amittit, sed praeparat fructum. CSEL. 20 1. p 225 2. 9-11.

2) Тертуллианъ признаетъ для смертно согрѣшившихъ возможность помилованія даже и безъ ходатайства Христа, когда заявляетъ, что horum ultra exorator non erit Christus De pud. cap 19 CSEL. 20 1 p 265 23

3) De pudic cap. 6: non corpus Christi, non membra Christi, non templum dei vocabatur, cum veniam moechiae consequeretur. CSEL 20 1 p 230 13-14.

4) De pudic cap 1: sed hoc in ecclesia legitur, et in ecclesia pronuntiat, et virgo est. absit a sponsa Christi tale praeconium! illa, quae vera est, quae pudica, quae sancta, carebit etiam aurium macula CSEL 20 1 p 220 10-13

5) Тертуллианъ даетъ оригинальное толкованіе 1 Кор 5 5: eum spiritum dixerit, qui in ecclesia censetur, salvum id est integrum praestandum in die domini ab immunditiarum contagione ejecto incesto fornicatore. CSEL. 20 1 p. 246 8-11

6) Cfr замѣчанія Rolffs'a Das Indulg.-Edict TU 11 3. S 69.

мои разумѣя именно согрѣшившихъ христіанъ, овецъ стада Христова, которое есть Церковь. Такихъ то христіанъ притчи научаютъ возвращать въ Церковь, чтобы они, блуждая долго на сторонѣ, не погибли совершенно. 1) Историческая задача Церкви поэтому состоитъ именно въ томъ, чтобы правдиво оздоравливать падшихъ людей. Вступившій въ Церковь можетъ отбиться отъ Церкви, какъ овца отъ стада; его необходимо вернуть въ ограду Церкви.

Тертуллианъ возражаетъ, доказывая, что притчи говорятъ объ обращеніи язычниковъ, а не грѣшниковъ, хотя въ *de patientia* и *de poenitentia* опъ и самъ тѣ же притчи относятся къ покаянію грѣшниковъ 2) Но если-бы притчи и говорили о согрѣшившихъ, то все же нельзя ими оправдывать принятія въ Церковь согрѣшившихъ. Если овца не заблудилась только, но совершенно погибла, и если драхма не затерялась только, а совершенно уничтожилась, то, очевидно, ихъ не нужно и искать. 3) А блудникъ и прелюбодѣй именно мертвы и нельзя притчами оправдывать ихъ принятія въ Церковь. 4) Послѣдняя мысль Тертуллиана, очевидно, очень мало согласуется съ прежними его разсужденіями о пользѣ покаянія и внѣ Церкви.

Пастыри, которые оправдывали принятіе смертно согрѣшившихъ въ церковное общеніе, относили къ себѣ слова Іезек 34з-4, гдѣ Господь упрекаетъ пастырей израильтевыхъ за то, что они не поддерживали изнемогавшихъ, не обращали заблуждающихся, не искали погибшихъ. Опять и здѣсь видѣнъ общій взглядъ на Церковь, по которому она не есть замкнутое общество святыхъ, а имѣетъ цѣлью поддержаніе изнемогающихъ и заблуждающихся. Тертуллианъ отводитъ

1) *De pudic* 7: *ovis proprie Christianus et grex domini ecclesiae populus et pastor bonus Christus et ideo Christianus in ove intelligendus, qui ab ecclesiae grege erraverit* CSEL 20 т. р. 231 6-8.

2) *De patien. cap. 12* CSEL 47. р 19 з sqq. *De poenit. cap. 8* PL. т. 1, coll. 1242В—1243А. Различіе въ истолкованіи притчей въ *de pudic* и *de poenit* наглядно представлено у Adhémar d'Alès Tertullien et Calliste *Revue d'histoire ecclésiastique*. 1912. р. 229

3) *De pudic. cap. 7*. CSEL. 20 т. р 232 1з sqq.

4) *De pudic. cap 7: moechum vero et fornicatorem quis non mortuum statim admissio pronuntiavit? quo ore mortuum restitues in gregem ex parabolae ejus auctoritate, quae non mortuum pecus revocat?* р 233 4-7.

этотъ аргументъ противниковъ софистическимъ толкованіемъ. Господь порицаетъ пастырей за то, что они допустили овецъ до гибели, но не за то, что они ихъ, съѣденныхъ звѣрями, не возвратили обратно. 1) И эта мысль Тертуліана противорѣчитъ его же рѣчи о томъ, что смертно согрѣшившаго можетъ простить Самъ Богъ.

О взглядахъ на Церковь римскаго епископа Каллиста и его единомышленниковъ можно судить и по нѣкоторымъ другимъ аргументамъ, приводимымъ въ оправданіе ихъ практики. Таковы—притча о блудномъ сынѣ и исторія коринѣскаго кровосмѣсника Притча о блудномъ сынѣ истолковывается не въ историческомъ смыслѣ, на чемъ настаиваетъ Тертуліанъ, 2) а въ смыслѣ нравственномъ Христіанинъ, изображенный въ притчѣ младшимъ сыномъ, полученное отъ Бога Отца богатство,—конечно, въ крещеніи—, уйдя далеко отъ Отца, растратилъ, живя по язычески. Если онъ, лишенный благъ ума, отдавшійся на служеніе князю вѣра и получивши отъ него приказаніе пасти свиней, образумится и возвратится къ Отцу, то получаетъ прежнюю одежду, одѣяніе Святаго Духа и снова перстень, знакъ очищенія 3) Такое толкованіе притчи о блудномъ сынѣ 4) воз-

1) De pudic. cap. 7 p. 233 7-16

2) De pudic. cap. 8 quos enim populos in duobus filiis collocant, Iudaeum majorem, Christianum minorem. CSEL. 20 i. p. 234 9-10

3) Такое толкованіе притчи вкладываетъ въ уста Каллиста Тертуліанъ De pudic. cap. 8. Christianus est qui acceptam a deo patre substantiam utique baptismatis, utique spiritus sancti et exinde spei aeternae longe evagatus a patre prodigit ethnice vivens, si exutus bonis mentis etiam principi saeculi servitium suum tradidit et ab eo porcis alendis, immundis scilicet spiritibus curandis praepositus resipuit ad patrem reverti. recuperabit vestem priorem, indumentum spiritus sancti, et annulum denuo, signaculum lavacri pp. 236a—237i 7-9 Эти слова помѣщены и въ реконструкціи эдикта Каллистова у Rolffs'a. Das Indulg-Edict. TU. 11 в SS 106 108

4) Это толкованіе Тертуліанъ, какъ выше замѣчено, рѣшительно отвергалъ, становясь въ прямое противорѣчіе съ тѣмъ, что самъ говорилъ въ de poenit. cap. 8: Illum etiam mitissimum patrem non tacebo, qui prodigum filium revocat, et post inopiam poenitentem libens suscipit, immolat vitulum praeoptimum, convivio gaudium suum oxornat. Is ergo te filium suum, etsi acceptam ab eo prodegeris, etsi nudus redieris, recipiet etc PL, t. 1, coll. 1242C. 1243A. Толкованіе почти буквально такое же, какое давали притчѣ по de pudicitia „психики“

можно было только при взглядѣ на Церковь не какъ на общество святыхъ и спасенныхъ, а какъ на общество спасающихся и освящающихся. Покаяніемъ человекъ возвращается въ ограду Церкви, гдѣ снова получаетъ все дары Духа Святаго, ранѣ данныя ему въ таинствѣ крещенія, по утерянные грѣховной жизнью. Мы уже видѣли, что крещеніе въ древней Церкви перѣдко называлось покаяніемъ: это былъ переломъ всей жизни и всего образа мыслей. Теперь усиленно подчеркивается значеніе покаянія для нравственнаго совершенствованія въ недрахъ Церкви. Для монтеизма этого значенія не существовало: кающийся въ смертномъ грѣхѣ стоялъ внѣ Церкви, надѣясь на прощеніе отъ Бога. Каллистъ покаяніе считаетъ средствомъ очищенія человека отъ грѣха. Грѣхъ не отсѣкаетъ человека отъ Церкви, а только побуждаетъ Церковь, назначить ему приличное врачеваніе, какъ дѣйствительно покаяніе и называется ¹⁾ Покаяніе—для христіанъ, а не для язычниковъ. Лекарства не имѣютъ значенія для тѣхъ, кому непонятны самыя опасности. Покаяніе имѣетъ смыслъ тамъ, гдѣ согрѣшаютъ совѣстью и волею, гдѣ имѣютъ мѣсто вина и благодать. Тотъ печалится и мучится, кто знаетъ, что онъ потерялъ и что получить снова, если покается предъ Богомъ ²⁾

Взглядъ на покаяніе какъ именно на средство исправленія грѣшника, какъ на пособіе для его нравственнаго оздоровленія, особенно открывается въ истолкованіи исторіи съ коринѣскимъ кровосмѣшникомъ. Во второмъ посланіи къ коринѣянамъ апостоль Павелъ говоритъ о принятіи въ церковное общеніе того кровосмѣшника, котораго въ первомъ онъ повелѣлъ предать сатанѣ для изможденія плоти (*εις ὀλεθρον τῆς σαρκός*). ³⁾ Это изможденіе плоти (*interitus carnis*) Каллистъ и его сторонники понимали въ смыслѣ покаяннаго акта, въ смыслѣ *exomologesis*'а, который имѣлъ мѣсто въ церковной практикѣ того времени. Изможденіе плоти, это—именно посты, покаянный трауръ (*sordes*), удаленіе отъ всякаго злого дѣла и под. Въ этомъ покаянномъ актѣ грѣш-

¹⁾ —*remedium De pudic cap. 10 p 239 v.* Въ другомъ мѣстѣ покаяніе называется помощью для согрѣшившаго *De pudic cap 19: fornicationi posuerit poenitentiae auxilium p. 261 v*

²⁾ *De pudic cap. 10 p 239 7 sqq.*

³⁾ 1 Кор 5 5 Срви 2 Кор 2 5-11

никъ очищается отъ грѣха и поэтому онъ долженъ быть принятъ въ церковное общеніе. 1) Покаяніе, такимъ образомъ, есть именно врачевство для нравственно больного члена Церкви 2)

Вотъ всѣ данныя, которыя можно извлечь изъ полемики Тертулліана съ Каллистомъ для характеристики взглядовъ начала третьяго вѣка на Церковь со стороны ея отношенія къ членамъ согрѣшившимъ. Эта полемика ведется не о самомъ догматѣ о Церкви; ея предметъ другой, именно—принятіе въ церковное общеніе впадшихъ въ смертныи грѣхъ прелюбодѣянна и блуда. Только очень ясно, что въ основѣ всей этой полемики лежитъ различіе во взглядахъ на Церковь Смертно согрѣшившии не можетъ оставаться въ церковномъ общеніи; иначе будетъ нарушена святость Церкви; Церковь составляютъ люди только высокаго нравственнаго уровня, не допускающіе грѣховъ смертныхъ. Таковы основныя начала еkkлeзіологiи монтанизма. Можно отмѣтить, что въ еkkлeзіологической системѣ монтанистовъ значеніе Церкви весьма сильно унижается. Благодать Св Духа Церковь преподаетъ лишь тѣмъ, кто вступаетъ въ нее, въ таинствѣ крещенія. Эти дары челоувѣкъ долженъ сохранять; если же онъ ихъ потеряетъ, Церковь новой благодатной помощи ему уже не можетъ дать. Церковная дисциплина лишь ограждаетъ святость самой Церкви, но ничего не даетъ для нравственнаго совершенства отдѣльной личности. 3) Взгляды против-

1) De pudic. cap 13: hic jam carnis interitum in officium paenitentiae interpretantur, quod videatur jejuniis et sordibus et incuria omni et dedita opera malae tractationis carnem exterminando satis deo facere, ut ex hoc argumententur fornicatorem, immo incestum illum non in perditionem satanae ab apostolo traditum, sed in emendationem, quasi postea veniam ob interitum id est conflictationem carnis consecuturum, igitur et consecutum. CSEL. 20 i p 244 22-29 Тертулліанъ изможденіе плоти понимаетъ въ смыслѣ смерти. Incestum fornicatorem non in emendationem, sed in perditionem tradidit satanae... denique in interitum inquit, carnis, non in cruciatum, ipsam substantiam damnans, per quam exciderat pp. 245²⁶—246²

2) О значеніи преданія сатанѣ въ древне-церковной литературѣ см. у Dr. Anton Seitz. Die Heilsnotwendigkeit der Kirche nach der altchristlichen Literatur bis zur Zeit des hl Augustinus Freiburg im Breisgau 1903 SS. 111—116. Общій смыслъ именно тотъ же, что у Каллиста. Тертулліанъ со своимъ взглядомъ одинокъ. S 113.

3) Cfr K. Adam Der Kirchenbegriff Tertullians. SS 184 flg

никовъ Тертуліана еще не имѣють столь точной формулировки, но совершенно ясно, что Каллистъ не считалъ несогласнымъ съ понятіемъ святости Церкви принятія въ церковное общеніе и смертно согрѣшившихъ Церковь для него не общество святыхъ, а врачевница для нравственно больныхъ людей. Церковная дисциплина имѣеть задачей не огражденіе святости Церкви путемъ отлученія смертно согрѣшившихъ, а направлена именно къ нравственному воспитанію членовъ Церкви.

Эдикту римскаго епископа Каллиста перѣдко придается слишкомъ большое значеніе въ исторіи древне-церковной дисциплины. Его склонны разсматривать первымъ камнемъ въ созданіи новой дисциплинарной практики, рѣзко противоположной всему строю древне-церковныхъ воззрѣній на сущность Церкви. 1) Прежде Церковь мыслилась не иначе какъ обществомъ совершенныхъ святыхъ, теперь же положено основаніе новому ученію о святости Церкви, по которому она лишь служитъ нравственному совершенствованію христіанъ, почему святости Церкви нисколько и не противорѣчитъ наличность въ ней членовъ, впадшихъ даже въ смертные грѣхи. вмѣстѣ съ тѣмъ и трактатъ Тертуліана *de pudicitia* считается апологіей общей древне-церковной практики и древняго понятія о Церкви. Мы уже подробно доказывали, что Церковь съ самаго начала не мыслила себя обществомъ исключительно совершенныхъ святыхъ, а поэтому нельзя думать, будто эдиктъ Каллиста произвелъ какую-то рѣшительную реформу догматическаго ученія о святости Церкви. Такую реформу хотѣлъ произвести монтанизмъ, опираясь на новое откровеніе Параклета, 2) но эта попытка вызвала лишь то, что и Церковь опредѣлила свое отношеніе къ смертно

1) Такое мнѣніе считается почти общепринятымъ. См. F. X. Funk *Das Indulgenzdekret des Papstes Kallistus*. Theologische Quartalschrift. 1906. SS 541—542.

2) Тертуліанъ самъ видитъ въ своихъ разсужденіяхъ церковный прогрессъ, когда говоритъ: *nemo proficiens erubescit* De pudic. cap. 1. CSEL 20. p. 220 24. A. Ritschl признаетъ, что ни монтанизмъ, ни римскій епископъ не стояли на почвѣ традиціи, но вносили нѣчто новое каждый со своей стороны *Die Entstehung der altkatholischen Kirche*. SS 514 516. Cfr. I. Stufler *Zeitschrift für katholische Theologie* 1907. S 440 Adhémar d'Alès *La théologie de Tertullien* p 491.

согрѣшившимъ, ясно и опредѣленно заявивъ въ эдиктѣ Каллиста, что принятіе въ церковное общеніе смертно согрѣшившихъ святости Церкви не нарушаетъ и ей не противорѣчитъ. Въ дисциплинарномъ отношеніи эдиктѣ Каллиста, хотя и стоитъ на почвѣ ранѣйшей традиціи, ¹⁾ однако есть нѣчто новое: то, что ранѣе было рѣдкимъ явленіемъ, это онъ сдѣлалъ законнымъ, представивъ для снисходительной практики нѣкоторыя основанія, ²⁾ но никакой перемѣны въ догматическомъ ученіи о святости Церкви отъ этого не послѣдовало ³⁾

Вопросъ объ отпущеніи смертныхъ грѣховъ тѣсно былъ связанъ съ другимъ—о правѣ епископа отпускать смертные грѣхи или о томъ, кому въ Церкви принадлежитъ власть ключей. Вопросъ этотъ въ основѣ своей имѣетъ то же самое раздѣленіе грѣховъ на простительные и непростительные, о которомъ мы говорили. У Тертуліана въ томъ же его трактатѣ *de pudicitia* мы находимъ мысль, что лишь грѣхи не смертные, болѣе легкіе, могутъ быть прощены епископомъ, смертные же грѣхи можетъ простить одинъ Богъ ⁴⁾ Эдиктѣ римскаго епископа Каллиста показываетъ, что онъ иначе смотрѣлъ на этотъ предметъ; въ своемъ эдиктѣ онъ говоритъ: *ego et moechia et fornicationis delicta paenitentia functis dimitto*. Вопросъ о томъ, кому въ Церкви принадлежитъ власть ключей, рѣшается весьма опредѣленно: она принадлежитъ епископу. Тотъ же трактатъ *de pudicitia* даетъ видѣть, что свое утвержденіе римскій епископъ обосновывалъ нѣкоторой теоріей. Господь сказалъ Петру: на этомъ камнѣ

¹⁾ Cfr. F. Loofs *Leitfaden der Dogmengeschichte*⁴ § 29, 2b S. 208 Ios Schwane. *Dogmengeschichte der vornic Zeit*. SS. 453 499 Paul Monceaux. *Histoire littéraire de l' Afrique chrétienne depuis les origines jusqu'à l'invasion arabe* t 1 Paris 1901 p 432 Adhémar d' Alès Tertullien et Calliste *Revue d' histoire ecclésiastique*. t 13 1912. p 256 O. Bardenhewer. *Patrologie*³ § 56, 1 S. 195

²⁾ Cfr. Adhémar d' Alès. *La théologie de saint Hippolyte*, p 48 K Adam. *Der Kirchenbegriff Tertullians*. SS 179—180 Anm 4 Cfr Ioh Stufler. *Zeitschrift fur katholische Theologie* 1907. S 325

³⁾ Cfr Schanz. *Der Begriff der Kirche*. *Theologische Quartalschrift* 1893. S. 581. Cfr еще у Gerhard Esser'a *Die Busschriften Tertullians*. SS 8 28.

⁴⁾ *De pudic* cap. 18: *aut levioribus delictis veniam ab episcopo consequi poterit aut maioribus et inremissibilibus a deo solo*. CSEL 20 1 p. 261 26-27.

Я создамъ Церковь Мою, тебѣ Я дамъ (dedit) ключи царства небеснаго, что свяжешь или разрѣшишь на землѣ, будетъ связано или разрѣшено на небесахъ. Эту власть вязать и рѣшить, данную Господомъ апостолу Петру, Каллистъ распространялъ и на себя и на всю Церковь ап. Петра. Церковь можетъ въ лицѣ своего епископа вязать и рѣшить ¹⁾ Епископъ, такимъ образомъ, преемникъ не только апостольской власти учить, но и власти вязать и рѣшить

Тертуллианъ, выходя изъ монтанистическихъ воззрѣній конечно, не могъ согласиться съ этой теоріей Каллиста. ²⁾ и онъ ее совершенно отвергаетъ. Тертуллианъ говоритъ, что необходимо разграничивать между ученіемъ апостольскимъ и властью (*inter doctrinam apostolorum et potestatem*). Власть разрѣшать смертные грѣхи принадлежитъ одному только Богу (*majoribus et inremissibilibus a deo solo*), и если иногда апостолы разрѣшали такіе грѣхи, то это они дѣлали по своей власти, а не по праву учительства (*non ex disciplina, sed ex potestate fecisse*). ³⁾ У апостоловъ власть вязать и рѣшить была соединена съ силой творить чудеса. Такъ Ананія былъ пораженъ смертью, Елима—слѣпотой. Епископъ для доказательства своей власти вязать и рѣшить долженъ бы показать примѣры такихъ же чудесъ. ⁴⁾ Епископъ наследовалъ только обязанность учительства (*disciplinae*), не власть, а служеніе, и потому не можетъ рѣшить и вязать. Тертуллианъ не отрицаетъ того, что Церковь имѣетъ власть разрѣ-

¹⁾ De pudic cap 21: idcirco praesumis et ad te derivasse solvendi et alligandi potestatem, id est ad omnem ecclesiam Petri propinquam. CSEL 20 1 p, 270 1-6 Sed habet, inquis, potestatem ecclesia delicta donandi p 269 22-23.—Cfr замѣчаніе I. Turmel'я Tertullien, p. 215.

²⁾ Объ отношеніи Тертуллиана къ епископской власти см у Adam'a. Der Kirchenbegriff Tertullians SS 157—160 Необходимо признать, что у Тертуллиана въ монтанистическихъ сочиненіяхъ замѣтна значительно иная оцѣнка и иное отношеніе къ иерархii, нежели это было раньше. См. Heinrich Bruders Mt 16, 19; 18, 18 und Io 20, 22 23 in frühchristlicher Auslegung Zeitschrift für katholische Theologie. 1910. SS. 664—668

³⁾ Здѣсь disciplina, очевидно, соотвѣтствуетъ выше употребленному doctrina. Срвн. Кипарисовъ О церковной дисциплинѣ, стр 16 18 прим 27

⁴⁾ De pudic. 21. exhibe igitur et nunc mihi, apostolice, prophetica exempla, ut agnoscam divinitatem, et vindica tibi delictorum eiusmodi remittendorum potestatem CSEL. 20 1 p 269 2-19

шать грѣхн. ¹⁾ Одинъ и изъ монтанистическихъ пророковъ говорилъ: можетъ Церковь прощать преступленіе, но не сдѣлаю, чтобы не впали въ другія согрѣшенія. ²⁾ Параклетъ можетъ дать прощеніе и грѣховъ прелюбодѣянія, но не хочетъ, чтобы не было большаго зла. ³⁾ Если же епископъ присвоиваетъ себѣ власть рѣшить и вязать, то это—узурпація права Церкви (*hoc jus ecclesiae usurpes*). Да и ап. Петръ вязалъ то, что нужно было вязать, и разрѣшалъ, что было можно разрѣшить. Въ этомъ смыслѣ ему и сказаны приведенныя слова Господа, такъ что и примѣромъ ап. Петра нельзя доказывать права епископа разрѣшать даже смертныя грѣхи ⁴⁾ Сообразно съ личностью ап. Петра власть вязать и рѣшить перешла къ людямъ духовнымъ (*spiritualibus*—въ монтанистическомъ смыслѣ), къ апостоламъ или пророкамъ. Посему, резюмируетъ Тертулліанъ свои возраженія, Церковь будетъ разрѣшать грѣхи, но Церковь Духа, чрезъ духовнаго человѣка, а не Церковь—совокупность епископовъ (*sed ecclesia spiritus per spiritalem hominem, non ecclesia numerus episcoporum*); ибо Господу, а не рабу принадлежитъ право и рѣшеніе,—Самому Богу, а не священнику. ⁵⁾

Такимъ образомъ, двѣ различныя практики относительно смертныхъ грѣховъ сопровождалась каждая опредѣленною теоріей. По теоріи Каллиста епископу принадлежитъ въ Церкви власть вязать и рѣшить,—эту власть унаслѣдовалъ онъ отъ апостоловъ. По теоріи Тертулліана, власть рѣшить и вязать принадлежитъ не епископу, а человѣку духовному, харизматику, чрезъ котораго въ собственномъ смыслѣ грѣхи прощаетъ Самъ Богъ ⁶⁾ Въ теоріи Каллиста мы видимъ

¹⁾ De pudic. 21: hoc ego magis et agnosco et dispono. p. 269 23. Немного ниже читаемъ: dabo tibi claves, non ecclesiae. p. 270 9-10

²⁾ De pudic. 21: potest ecclesia donare delictum, sed non faciam, ne et alia delinquant p. 269 22-23. Гарнакъ, впрочемъ, читаетъ вмѣсто alia—ali. Cfr. K. Adam. Der Kirchenbegriff Tertullians. SS 221—222.

³⁾ De pudic. 21: spiritus veritatis potest quidem indulgere fornicatoribus veniam, sed cum plurimum malo non vult. p. 269 29-31

⁴⁾ De pudic. 21: adeo nihil ad delicta fidelium capitalia potestas solvendi et alligandi Petro emancipata. p. 270.

⁵⁾ De pudic. cap. 21. p. 271 1-11. C'est le disciple de Montan qui parle en ce moment—замѣчаетъ I. Turmel. Tertullien, p. 218

⁶⁾ Приведемъ интересныя разсужденія Böhlinger'a. „Это свидѣтельство показываетъ намъ, что епископы тогда уже начали считатьъ

уже восполненіе раннѣйшаго церковнаго ученія о преемствѣ епископовъ отъ апостоловъ. Епископъ не только хранитель чистоты вѣроученія, но и хранитель святости Церкви: отъ апостоловъ унаслѣдовалъ онъ не только власть ученія (*locus magisterii*), но и власть ключей

Нѣкоторыя дополнительные черты исторіи догмата о Церкви въ началѣ третьяго вѣка даютъ еще сочиненія Ипполита Римскаго Дисциплинарныя распоряженія Каллиста, нужно думать, были однимъ изъ поводовъ образованія въ Римѣ такъ называемой схизмы Ипполита ¹⁾ Между Ипполит-

себя въ силу апостольскаго преемства не только обладателями истиннаго ученія, но и распорядителями власти ключей. Первое Тертуллианъ признавалъ, второму противился. Во всякомъ случаѣ было новостью, что епископы узурпировали для себя право, которымъ до сихъ поръ пользовалась Церковь (общины). Тертуллианъ не былъ здѣсь, конечно, послѣдовательнымъ, потому что, кто уже призналъ епископскій учительный авторитетъ вслѣдствіе апостольскаго преемства, тотъ долженъ былъ признать въ силу того же преемства епископскую власть ключей. А если онъ не хочетъ признавать ея, то долженъ отвергнуть и первое, потому что и то, и другое имѣютъ одно и то же не-историческое оправданіе. Впрочемъ, при этой оппозиціи противъ власти ключей епископовъ, которая имѣла слѣдствіемъ ссылку на единственную разрѣшительную власть Бога, дѣло вращалось постоянно только вокругъ смертныхъ грѣховъ, потому что при болѣе слабыхъ грѣхахъ Тертуллианъ не отрицаетъ у епископа права и власти разрѣшенія. Развѣ это опять не половинчатость? Кажется, чуть-ли не оппозиція только противъ либеральной дисциплины епископа вызвала эту оппозицію противъ власти ключей (при смертныхъ грѣхахъ). Если бы епископы перешли на болѣе строгую монтанистическую дисциплину, то Тертуллианъ и его монтанистическіе друзья вѣроятно, по крайней мѣрѣ принципиально, не отрицали бы за ними права разрѣшенія. Чистая мысль о божественномъ разрѣшеніи грѣховъ, которое было противопоставлено епископскому, не проведена послѣдовательно Тертуллианомъ не только въ томъ, что онъ отнесъ ее лишь на смертные грѣхи, но и въ томъ, что прощенье смертныхъ грѣховъ, по крайней мѣрѣ *in abstracto*, онъ опять приписалъ Церкви. Правда онъ—и это другая истина въ спорномъ пунктѣ—одухотворилъ понятіе этой Церкви, вмѣсто епископской Церкви подставилъ духовную. Но и эта мысль тотчасъ дѣлается нечистой, партійной, потому что эта духовная Церковь, кто она, какъ не Тертуллианъ и его монтанистическіе партійные единомышленники“ *Die alte Kirche*. III SS. 476—477

¹⁾ Главнымъ поводомъ были, конечно, тринитарныя разномыслія. Cfr. F. Funk *Das Indulgenzedikt des Papstes Kallistus*. *Theologische Quartalschrift*. 1906 S 561. Döllinger *Ippolytus und Kallistus*. SS 229—230.

томъ и Каллистомъ было нѣсколько пунктовъ разногласія по вопросамъ дисциплинарной практики. 1) Ипполитъ несомнѣнно зналъ и эдиктъ Каллиста, хотя въ позднѣйшемъ своемъ сочиненіи „Философуменахъ“ и не говоритъ о немъ. 2) Ипполитъ сообщаетъ, что Каллисть первый началъ снисходительно относиться къ грѣхамъ противъ цѣломудрія, говоря, что онъ всѣмъ дастъ прощеніе грѣховъ. 3) Ипполитъ укоряетъ Каллиста за то, что онъ мало ограждалъ нравы своей паствы, не хранилъ преданія, не разсуждалъ, съ кѣмъ нужно сообщаться, но всѣмъ безъ разбора давалъ общеніе съ Церковью. 4) Ипполитъ сообщаетъ и еще одинъ аргументъ, приводившійся Каллистомъ въ защиту его дисциплинарной практики. Именно, Каллисть относилъ къ Церкви слова Христа: оставьте плевелы расти среди пшеницы,

1) Схизма Ипполита почти не оставила послѣ себя никакого слѣда въ церковной литературѣ Судьба самого Ипполита весьма непонятна Сочиненія Ипполита извѣстны на многихъ языкахъ: греческомъ, латинскомъ, сирійскомъ, арабскомъ, эеіопскомъ, славянскомъ (Achelis. Hippolytstudien TU 16 4 S 1). Въ послѣднее время открыты и грузинскіе фрагменты его сочиненій (Н Марръ Тексты и разысканія по армяно-грузинской филологіи, кн III. Ипполитъ. Толкованіе Пѣсни пѣсней, по ркп. X вѣка). Онъ же почитаемый всею Церковью святой (Achelis SS 35—62) Но въ то же время Евсеій не знаетъ, гдѣ онъ былъ епископомъ (Н. Е. VI 22); такъ же и Иеронимъ (De vir. ill. c. 61) и другіе (Achelis SS 11. 14—15). По выраженію Dollinger'a, Ипполитъ въ церковной исторіи стоитъ *ἀπίστωρ, ἀμήτωρ, ἀνευκαλόγητος* (Hippol und Kall S 54). Achelis старательно собралъ всѣ слѣды Ипполита въ памятникахъ (SS 42—43. 44. 32—34), но этихъ слѣдовъ очень мало. Попытку объяснить это обстоятельство см у прот. Иванцова-Платонова Ереси и расколы, стр. 100—102 О спорахъ между Ипполитомъ и Каллистомъ мы узнаемъ только изъ сообщеній самого Ипполита Philos. IX 11—12. Довольно подробный комментарий къ этимъ сообщеніямъ въ цитованной книгѣ Dollinger'a. SS 115 flgg.

2) Cfr Rolffs Das Indulg.-Edict TU. 11 з SS 134—135.

3) Philosoph IX 12: *πρῶτος τὰ πρὸς τὰς ἡδονὰς τοῖς ἀνθρώποις συχωρεῖν ἐπένοησε, λέγων πᾶσιν ὑπ' αὐτοῦ ἀφίεσθαι ἁμαρτίας*. PG, t. 16, col. 3386A. Слово *πρῶτος* едва-ли можетъ служить достаточнымъ основаніемъ для предположенія, будто и по свидѣтельству Ипполита дисциплинарныя мѣропріятія Каллиста были разрывомъ съ раннѣйшей церковной традиціей. Cfr. G Esser. Die Busschriften Tertullians. S 28

4) Philos IX 12: *Ταῦτα μὲν οὖν ὁ θαυμασιώτατος Κάλλιστος συνεστήσατο, οὗ διαμένει τὸ διδασκαλεῖον φυλάσσον τὰ ἔθη καὶ τὴν παράδοσιν, μὴ διακρίνον, λίσσι δεῖ κοινωνεῖν, πᾶσι δ' ἀκρίτως προσφέρει τὴν κοινωνίαν* PG, t. 16, col 3387B.

т е грѣшниковъ въ Церкви, и Церковь сравнивалъ съ ковчегомъ Ноя, въ которомъ были и собаки, и волки, и вороны, и все чистое и нечистое. Такъ же должно быть, говорилъ Каллистъ, и въ Церкви 1) Такое сравненіе Церкви ярко выражаетъ понятіе Каллиста о Церкви, какъ обществѣ не святыхъ только, но и согрѣшающихъ. 2) Этотъ взглядъ, очевидно, рѣзко былъ выраженъ Каллистомъ и въ связи съ такимъ понятіемъ о Церкви стоятъ тѣ снисходительныя дисциплинарныя распоряженія Каллиста, о которыхъ сообщаетъ

1) Philos IX 12. PG, t. 16, col. 3386C. Rolffs сравненіе Церкви съ ковчегомъ вставляетъ въ свою реконструкцію Каллистова эдикта, полагая, что именно этому ветхозавѣтному подобію Церкви Тертуллианъ противопоставляетъ новозавѣтный образъ „тѣла Христова“. Das Indulgenz-Edict. TU. 11 v. S 68 Anm. 3.

2) In diesem Satze erscheint der Abfall von dem alten Kirchenbegriff vollendet—говоритъ Гарнакъ. Dogmengeschichte⁴. I. S 409 Срвн. и дальнѣйшія замѣчанія Гарнака. Но относительно употребленнаго Каллистомъ сравненія Церкви съ ковчегомъ Ноя нужно замѣтить, что сравненіе это не чуждо и Тертуллиану въ его раннѣйшихъ произведеніяхъ. У него мы читаемъ—*ecclesia est arca figurata* (De bapt. cap. 8. CSEL. 20 t p. 208 1.) *Navicula illa figuram ecclesiae praeferebat, quod in mari id est saeculo, fluctibus id est persecutionibus et tentationibus inquietatur* (Ibid cap. 12. p 212 35) Образомъ Ноева ковчега христіанская мысль воспользовалась весьма рано для разъясненія понятія о Церкви, и ковчегъ Ноевъ былъ однимъ изъ подручнѣйшихъ и наиболѣе наглядныхъ символовъ идеи Церкви (См. Архимандритъ Христофоръ. Древне христіанская иконографія какъ выраженіе древне-церковнаго вѣросознанія Москва 1887, стр 205). Этотъ символъ встрѣчается въ древнѣйшихъ катакомбныхъ изображеніяхъ (Maurus Wolter Die gömischen Katakomben und ihre Bedeutung für die katholische Lehre von der Kirche. Frankfurt a. M. 1866. SS 28—30) Символь этотъ прежде всего выражаетъ, конечно, мысль о невозможности спасенія внѣ Церкви (Cfr. M. Wolter, op. cit., S 29), т. е. ту мысль, съ которой монтеванстическія разсужденія Тертуллиана въ de pudicitia не согласны, почему на нихъ и нельзя смотрѣть, какъ на отображеніе древняго обще-церковнаго взгляда на Церковь Но и та мысль, которую подчеркивалъ въ образѣ ковчега Каллистъ, также не была чужда древне-церковному сознанию. Тотъ же Тертуллианъ писалъ: *viderimus enim si secundum arcae tyrum et corvus et milvus et lupus et canis et serpens in ecclesia erit. certe idololatries in arcae typo non habetur* (De idolol. cap 24. CSEL. 20 t p 58 4-6). Cfr. De arca Noë Ecclesiae typo patrum sententiae. Sanctorum patrum opuscula selecta in usum praesertim studiosorum theologiae edidit H. Hurter vol. III Oeniponti 1868 pp 217 sqq F Loofs. Leitfaden der Dogmengeschichte⁴. § 29, 2b. S 208

Ипполитъ. Эти весьма снисходительныя дисциплинарныя распоряженія Каллиста и злоупотребленія, сопровождавшія эти распоряженія, вызвали противъ себя протестъ Ипполита, который стоялъ во главѣ особой общины. 1) Общину Каллиста онъ даже не называетъ и церковью, а школой, какъ назывались общины еретическя. 2) Церковь Ипполитъ называетъ только свою общину; послѣдователей же Каллиста предлагаетъ назвать каллистянами. 3)

Но такое раздѣленіе между Ипполитомъ и Каллистомъ по вопросамъ церковной дисциплины имѣло совсѣмъ другой характеръ, нежели разногласіе между Каллистомъ и Тертулліаномъ. 4) Тамъ мы видѣли различіе глубокое и принципиальное,—различно было догматическое ученіе о Церкви. Изъ Философуменъ совершенно не видно, чтобы свое отрицаніе Каллистовыхъ дисциплинарныхъ установленій Ипполитъ основывалъ на такомъ же понятіи о Церкви, какое противопоставляетъ Каллисту Тертулліанъ Ипполитъ не одобряетъ дисциплинарныхъ мѣръ Каллиста не по догматическимъ соображеніямъ, а болѣе по практическимъ. Эти распоряженія онъ считаетъ вредными для нравственнаго состоянія членовъ Церкви. 5) Ипполитъ полагалъ, что не нужно дѣлать уступокъ духу времени. Онъ былъ ревнитель высшихъ христіанскихъ идеаловъ, строгій къ себѣ и другимъ, не признававшій никакихъ сдѣлокъ съ обстоятельствами. 6) Но и онъ съ досадою и горечью видѣлъ, что строгіе житейскіе идеалы мало находятъ себѣ поклонниковъ; многимъ казалась непосильнымъ бременемъ строгая дисциплина его

1) Cfr. Adhémar d'Alès La théologie de saint Hippolyte, pp. 46—47

2) Philosoph. IX 12. *Τοιαύτα ὁ γόης, τοιμήσας συνεστήσατο διδασκαλεῖον κατὰ τῆς Ἐκκλησίας* PG., t. 16, col. 3386A О названіи *διδασκαλεῖον* см Döllinger'a, S 102 и Anm 118 Иванцовъ-Платоновъ. Ереси и расколы, стр. 93—94 прим. 44.

3) Philos IX 12: *ἀφ' οὗ καὶ τὴν τοῦ ὀνόματος μετέσχον ἐπίκλησιν καλεῖσθαι διὰ τὸν πρωτοστατήσαντα τῶν τοιοῦτων ἔργων Κάλλιστον καλλιστιανοί* PG., t 16, coll. 3387—3388B

4) Cfr. Adhémar d'Alès La théologie de saint Hippolyte, pp 68—70 Ios Schwane. Dogmengeschichte der vornic. Zeit. S. 484.

5) Philos IX 12: *οὗ διαμένει τὸ διδασκαλεῖον φυλάσσειν τὰ ἔθνη καὶ τὴν παράδοσιν* PG., t. 16, col. 3387B. Cfr G. Volkmar. Hippolytus und die römischen Zeitgenossen. S. 107.

6) Иванцовъ-Платоновъ. Ереси и расколы, стр 106.

общины; она дѣлалась все малочисленнѣе, а община Каллиста съ дисциплиной болѣе снисходительной все болѣе возрастала. 1)

У Тертуллиана въ неразрывной связи съ общимъ учениемъ о Церкви стоитъ отрицаніе у епископа власти ключей. У Ипполита не только не находимъ того же самаго, но, напротивъ, въ вопросѣ о власти епископа онъ выполнѣ согласенъ со своимъ противникомъ. 2) Въ предисловіи къ „Философуменамъ“ Ипполитъ называетъ епископовъ преемниками апостольской благодати священноначалія и ученія: епископы—стражи Церкви, обязанные не смыкать глазъ. 3)

Итакъ мы видимъ, что въ первой четверти третьяго вѣка было выражено ученіе о Церкви, какъ постоянно совершенствующемся при помощи Божіей благодати обществѣ. Монтанистическое ученіе о святости Церкви въ смыслѣ нравственной чистоты входящихъ въ ея составъ членовъ было осуждено какъ ересь. Церковь открывала для согрѣшающихъ дверь покаянія и органомъ покаянія называется епископъ. 4).

Мысли, высказанныя Каллистомъ и отчасти Ипполитомъ, вызываютъ множество обвиненій со стороны представителей

1) Philos IX 12: *Ὁ ὃν ὄρα ἀρεσκόμενοι πολλοὶ συνείδησιν πεπληγότες ἄμα τε καὶ ὑπὸ πολλῶν αἰρέσεων ἀποβληθέντες, τινὲς δὲ καὶ ἐπὶ καταγνώσει ἔκβλητοι τῆς Ἐκκλησίας ὑφ' ἡμῶν γενόμενοι, προσχωρήσαντες αὐτοῖς ἐπλήθυναν τὸ διδασκαλεῖον αὐτοῦ.* PG, t. 16, col. 3386B.

2) Cfr Harnack. Dogmengeschichte⁴. I S 403 Anm 2

3) Philos. prooem. *Ταῦτα δὲ ἕτερος οὐκ ἐλέγξει, ἢ τὸ ἐν Ἐκκλησίᾳ παραδοθὲν ἅγιον Πνεῦμα οὗ τυχόντες πρότεροι οἱ ἀπόστολοι μετέδωκαν τοῖς ὀρθῶς πεπιστευκόσιν ὧν ἡμεῖς διάδοχοι τυγχάνοντες τῆς τε αὐτῆς χάριτος μετέχοντες ἀρχιερατείας τε καὶ διδασκαλίας καὶ φρονεοὶ τῆς Ἐκκλησίας λελογισμένοι οὐκ ὀφθαλμῶ νυστάζομεν, οὐδὲ λόγον ὀρθὸν σιωπῶμεν ἀλλὰ τοῦ ἰδίου καιροῦ τὰ μέτρα ἐπιτελοῦντες, καὶ ὅσα παρέξει τὸ ἅγιον Πνεῦμα πᾶσιν ἀφθόρως κοινωνοῦντες.* PG, t. 16, col. 3020C.

4) Böhringer сравниваетъ значеніе монтанизма съ значеніемъ гностицизма. „Въ противоположность монтанистической идеѣ святости Церкви, обусловленной чистотою жизни ея членовъ, было высказано положеніе, что святость Церкви зависитъ отъ обладанія освящающими средствами, таинствами. Гностицизмъ былъ явленіемъ интеллектуальнымъ; слѣдствіемъ его было то, что за епископомъ былъ признанъ учительный авторитетъ въ силу апостольскаго преемства Дисциплинарное явленіе монтанизма имѣло слѣдствіемъ то, что и власть ключей была соединена съ епископатомъ“ Die alte Kirche. III. SS 482—483

протестантской церковно-исторической науки. Въ полемикѣ между Тертуллианомъ и Каллистомъ протестантская наука становится на сторону пламеннаго африканскаго ригориста. И это вполне понятно. Вѣдь какъ уже мы имѣли случай говорить, въ современной западной церковно-исторической наукѣ почти общепризнаннымъ является взглядъ, по которому христіанская Церковь первыхъ двухъ вѣковъ была рядомъ сектантскихъ кружковъ съ харизматической организаціей, точнѣе—безъ всякой организаціи. Церковь мыслила себя обществомъ совершенныхъ святыхъ, изъ котораго исключался всякій тяжко согрѣшившій членъ. При такомъ взглядѣ вполне понятно, что Тертуллианъ и вообще монтанизмъ оказывается стоящимъ почти непоколебимо на почвѣ болѣе древнихъ церковныхъ представленій, на почвѣ преданія. Онъ былъ реакціей древне-христіанскаго благочестія противъ обмірщенія Церкви, необходимо связаннаго съ утвержденіемъ каѳолической Церкви. Отверженіе и осужденіе монтанизма было какъ бы осужденіемъ Церковью ея собственнаго прошлаго. 1) Развившійся во второмъ вѣкѣ епископатъ, вытѣснившій собою харизматическую организацію, произвелъ преобразование понятія о Церкви. Въ частности, предъявленіе правъ на власть ключей есть только притязаніе усилившагося епископата, неимѣющее однако никакого историческаго основанія. 2) Въ первые два вѣка епископатъ не имѣлъ почти никакихъ апостольскихъ правъ; Церковью руководили харизматики. Имъ принадлежала и власть ключей, а не епископамъ. А потому, когда Тертуллианъ въ *de pudicitia* заявлялъ, что Церковь можетъ прощать грѣхи только *per spiritalem hominem*, а не чрезъ епископа, то онъ стоялъ на почвѣ древнѣйшей церковной исторіи. Вопросъ о власти ключей

1) F. Loofs *Leitfaden der Dogmengeschichte*⁴ § 24, 1. S. 172.

2) Diese Ansicht wird durch die Geschichte widerlegt, und die ihr zu Grunde liegende Deutung der Aussprüche Christi ist unrichtig Ritschl. Die Entstehung der altkath. Kirche S 372. Cfr. SS 372—388 Harnack. *Dogmengeschichte*⁴. I. S. 403 Anm 2. Tertullian. *De paenitentia. De pudicitia* Herausgegeben von Lic. Erwin Preuschen Freiburg i. B. 1891. Einleitung. SS. VII—VIII (Въ предисловіи къ новому изданію—Tübingen 1910—SS. V—VI, Preuschen выражается значительно менѣе рѣшительно) Cfr E. Preuschen. *Zur Kirchenpolitik des Bischofs Kallist* Zeitschrift für die neutestamentliche Wissenschaft 1910 SS 154—158

епископа стоитъ, слѣдовательно, въ неразрывной связи съ болѣе общимъ и принципиальнымъ: мыслила-ли себя Церковь первыхъ двухъ вѣковъ сектантскимъ духовнымъ обществомъ святыхъ, или она всегда, согласно и съ апостольскимъ ученіемъ, сознавала себя съ самаго начала своего историческаго бытія правящею организаціей („тѣломъ“), въ которой члены, при тѣсномъ единеніи другъ съ другомъ, руководимые Духомъ Святымъ, достигаютъ въ мѣру возраста Христова? Протестантская наука почти единогласно высказывается за первое пониманіе церковнаго самосознанія въ первые два вѣка, отрицаетъ власть ключей епископа и вообще отвергаетъ изначальность въ христіанской Церкви таинства покаянія. Но настолько-ли безспорны и ясны историческія данныя, чтобы такъ рѣзко поставить въ положеніе адверсативности исторію и догматику? Историческія данныя настолько неполны и неопредѣленны, что противорѣчатъ въ ихъ истолкованіи представители не только разныхъ исповѣданій, но и ученые одного и того же исповѣданія. Во всякомъ случаѣ вопросъ о власти ключей въ первые два вѣка не можетъ быть рѣшенъ непременно въ протестантскомъ смыслѣ; можно найти много данныхъ для противоположнаго рѣшенія, и мы не имѣемъ необходимости предполагать такого кореннаго переворота въ исторіи понятія о Церкви, о которомъ говорятъ протестанты. ¹⁾

Прежде всего нужно замѣтить, что нигдѣ нѣтъ положительныхъ данныхъ, гдѣ говорилось бы о власти ключей харизматиковъ. ²⁾ Судить же о положеніи вещей во второмъ вѣкѣ по свидѣтельству отпавшаго отъ Церкви Тертуліана, это по меньшей мѣрѣ неосновательно. На основаніи того, что мы имѣемъ въ *de pudicitia*, можно высказать лишь такое положеніе: Церковь считала власть ключей правомъ епископа, а монтанизмъ это право епископа отвергалъ

¹⁾ Католическая наука ставитъ весьма серьезныя возраженія принятому среди протестантскихъ ученыхъ взгляду и вноситъ въ него радикальныя перемѣны. См напр. статью prof. Dr Schanz'a *Die Absoluti- onsgewalt in der alten Kirche Theologische Quartalschrift* 1897 SS. 27—69. Здѣсь въ краткихъ чертахъ изложена и сущность протестантскихъ возрѣній по этому вопросу SS. 27—29

²⁾ Разборъ относящихся сюда мѣстъ Священнаго Писанія, хотя и съ католическими тенденціями, даетъ Schanz *Theologische Quartalschrift*. 1897 SS 30—43.

Разсужденія же Тертулліана въ *de pudicitia* cap. 21 не представляютъ отголосокъ общаго древне-церковнаго убѣжденія, а только плодъ его монтанистическаго заблужденія. ¹⁾ Но если подвергнуть свидѣтельство Тертулліана подробному анализу, то оно говоритъ многое за власть ключей епископа и въ первые вѣка. Мы уже приводили свидѣтельство изъ Тертулліана, гдѣ онъ утверждаетъ право епископа прощать менѣе тяжкіе грѣхи. Замѣчательно, что свидѣтельство дано въ монтанистическомъ сочиненіи *de pudicitia*. Но если бы въ первые два вѣка власть ключей была только въ рукахъ харизматиковъ, то совсѣмъ непонятно, почему епископъ все же могъ разрѣшать болѣе легкіе грѣхи. Если епископъ въ первые два вѣка только совершалъ литургію да былъ финансовымъ чиновникомъ христіанской общины, то естественно было бы, если бы онъ совершенно не имѣлъ никакой власти ключей, даже и по отношенію ко всякимъ грѣхамъ. Тертулліанъ ограничиваетъ власть ключей епископа менѣе тяжкими грѣхами; на смертныя грѣхи власть та не простирается. Но какъ мы уже доказывали, различіе грѣховъ смертныхъ и не-смертныхъ было весьма и весьма относительнымъ; во всякомъ случаѣ не было опредѣленнымъ правиломъ, опирающимся на какую-либо догматическую теорію. Но если гдѣ-нибудь когда-либо не различались смертныя и не-смертныя грѣхи, то, очевидно, падаетъ все построеніе Тертулліана. Если когда-нибудь епископъ прощалъ смертный грѣхъ, то съ догматической стороны это совершенно разрушаетъ протестантское представленіе о харизматизмѣ какъ о необходимомъ условіи обладанія властью ключей въ древней Церкви.

Затѣмъ, нужно обратить вниманіе на слѣдующее. Тертулліанъ знаетъ о правѣ Церкви прощать и смертныя грѣхи. Въ подтвержденіе этого, какъ мы видѣли, онъ приводитъ и изреченіе монтанистическаго пророка. ²⁾ Но это право

¹⁾ Cfr. F. Frank. *Die Bussdisciplin der Kirche* SS. 79. 81.

²⁾ *De pudic* cap. 21: *sed habet, inquit, potestatem ecclesia delicta donandi hoc ego magis et agnosco et dispono, qui ipsum paracletum in prophetis novis habeo dicentem: potest ecclesia donare delictum, sed non faciam, ne et alia delinquant.* CSEL 20 т. р. 269 22-25. Справедливо по этому замѣчаніе В. В. Болотова: „не дозволяя прощать „смертныхъ“ грѣховъ, Тертулліанъ исходитъ не изъ какихъ-либо догматическихъ

Тертуллианъ ограничиваетъ церковью монтанистовъ, гдѣ власть ключей принадлежитъ только человѣку духовному. 1) Термины *spiritalis ecclesia*, *spiritalis homo* у Тертуллиана означаютъ монтаниста, признающаго откровеніе Параклета. Но въдѣ откровеніе Параклета есть уже новая эпоха жизни христіанской Церкви. Церковь, не признавшая этого откровенія, очевидно и раньше была *multitudo psychicorum*. До Монтана не было духовныхъ людей и духовной церкви и тогда, очевидно, прощать грѣхи могла именно *ecclesia numerus episcoporum*. Въ сочиненіи *Scorpisce* Тертуллианъ и считаетъ Церковь обладательницей власти ключей, при чемъ совершенно не говорится, будто власть эта такъ или иначе ограничена 2) Кроме того, слѣдуетъ помнить, что монтанистическое пророчество не есть явленіе, тождественное съ древне-христіанскимъ харизматизмомъ; и если Тертуллианъ приписываетъ исключительно пророкамъ Параклета власть ключей,—изъ этого ничуть не слѣдуетъ, будто до Тертуллиана эта власть въ Церкви принадлежала харизматикамъ. 3) Въдѣ и самъ Тертуллианъ дисциплину Параклета называетъ новой. Въдѣ не выставляетъ же Тертуллианъ противъ Каллиста столь излюбленный имъ въ другихъ случаяхъ *argumentum praescriptionis*! Въ *de pudicitia* Тертуллианъ опровергаетъ не „новшество“ Каллиста, а и свои же собственныя до-монтанистич-

предположеній, ограничивающихъ власть Церкви.. Эта строгость есть лишь дѣло пастырской мудрости монтанистическихъ предстоятелей“. Лекція, вып 2, стр. 365 Cfr P. Batiffol 'Etudes d' histoire et de théologie positive', p 97.

1) *De pudic.* cap. 21 CSEL. 20 i. p. 270 1-11

2) cap 10: *memento claves ejus hic dominum Petro et per eum ecclesiae relinquisse, quas hic unusquisque interrogatus atque confessus feret secum.* CSEL 20 i p 167 24-26 Развѣ не противорѣчитъ этому то, что Тертуллианъ писалъ позже: *dabo tibi claves, non ecclesiae* *De pudic.* 21. CSEL 20 i. p. 270 9-10

3) Справедливо замѣчаетъ Schanz „должно быть осторожнымъ съ предположеніемъ, будто въ этомъ псевдо-пророческомъ движеніи мы имѣемъ дѣло съ послѣднимъ отблескомъ древняго ученія о прощеніи грѣховъ чрезъ духовныхъ людей“ *Die Absolutionsgewalt in der alten Kirche. Theologische Quartalschrift.* 1897. SS. 46—47 Срви С Смирновъ. Духовный отецъ, стр 242: „великая Церковь вѣроятно никогда не держалась такого ученія, будто право вязать и рѣшить имѣетъ только „духовный“—апостоль или пророкъ“.

ческія возрѣнія по вопросамъ церковной дисциплины. Между de pudicitia и de poenitentia у него явное противорѣчіе, которому весьма удивлялся блаж Іеронимъ ¹⁾ и которое отмѣчаютъ многіе новѣйшіе ученые ²⁾ Не Церковь мѣняла понятіе о своей святости, а Тертуллианъ, уклонившись въ монтанизмъ, измѣнилъ своимъ прежнимъ церковнымъ убѣжденіямъ Онъ самъ сознается, что раньше мыслить такъ же, какъ психики, и ждетъ за перемѣну своихъ взглядовъ упрека въ легкомысліи ³⁾ Зачѣмъ же изображать Тертуллиана-монтаниста представителемъ древне-церковныхъ взглядовъ на святость Церкви, когда онъ самъ себя таковымъ не считаетъ! Онъ самъ даетъ понять, что первые два вѣка церковной исторіи стоятъ на сторонѣ его противниковъ.

Въ церковно-исторической наукѣ въ качествѣ главнаго доказательства того положенія, что въ Церкви первыхъ двухъ вѣковъ власть ключей принадлежала только харизматикамъ, а не іерархіи, дѣлается въ послѣднее время ссылка на мучениковъ или исповѣдниковъ. Исповѣдники или мученики въ древнее время разсматривались именно какъ особые духовные люди, харизматики Этотъ взглядъ одинако видимъ въ повѣствованіи о ліонскихъ мученикахъ, ⁴⁾ въ посланіи

¹⁾ Epist. ad Damasum. XXI 3 2: vehementer admiror Tertullianum in eo libro, quem de pudicitia aduersum paenitentiam scripsit et sententiam veterem nova opinione dissolvit CSEL 54. p. 115 17-19

²⁾ Tillemont. Memoires t 3, p. 220. P Monceaux. Histoire littéraire de l' Afrique chrét. t. 1, pp. 432—433. G. Esser. Die Busschriften Tertullians. SS. 8 ff 12. E. Preuschen. Zur Kirchenpolitik des Bischofs Kallist. Zeitschrift für die neutestamentliche Wissenschaft. 1910 SS 135. 143—144. H. Bruders. Mt 16, 19; 18, 18 und Io 20, 22. 23 in frühchristlicher Auslegung Zeitschrift für katholische Theologie. 1910. S. 668 O Bardenhewer. Patrologie³. § 50, 5 S. 163. Adhémar d' Alès Tertulien et Calliste. Revue d' histoire ecclésiastique 1912. pp 227. 241. 256

³⁾ De pudic cap. 1: erit et hic aduersus psychicos titulus, aduersus meae quoque sententiae retro penes illos societatem, quo magis hoc mihi in notam levitatis obiectent CSEL 20 1. p 220 17-19 Едва-ли можно согласиться съ Функомъ, будто та перемѣна убѣжденій, о которой говоритъ здѣсь Тертуллианъ, касается не вопроса о покаяніи, а вообще отношеній къ Церкви послѣ перехода въ монтанизмъ Kirchengeschichtliche Abhandlungen und Untersuchungen I S 166 Cfr. Theologische Quartalschrift 1906 S 545 См. разборъ этого взгляда у А. d' Alès Revue d' histoire ecclésiastique 1912 pp. 236—240.

⁴⁾ Euseb. Hist Eccl. V 1 9 10 29 GrchSch 9 1. SS. 404 20-21 406 23. 412 28-29.

Тертуллиана къ мученикамъ ¹⁾ и во многихъ позднѣйшихъ памятникахъ. ²⁾ Извѣстно, что мученики имѣли близкое отношеніе къ прощенію тяжкихъ грѣховъ. Отсюда дѣлается выводъ, будто только мученикамъ или вообще харизматикамъ и принадлежала власть ключей, іерархія же лишь послѣ борьбы съ харизматиками присвоила себѣ эту власть, которой раньше не имѣла.

Но и ссылка на мучениковъ въ высшей степени малоубѣдительна. Историческихъ извѣстій имѣется очень мало и въ нихъ нѣтъ никакихъ данныхъ для столь широкихъ обобщеній.

Первое извѣстіе о принятіи въ Церковь падшихъ мучениками имѣется въ томъ же сообщеніи о ліонскихъ мученикахъ. Вотъ что мы читаемъ тамъ: „Они (мученики) всѣхъ защищали и никого не обвиняли, всѣхъ разрѣшали и никого не вязали (*ἔλυον ἀλαττας, ἐδέσμευόν δε οὐδένα*); они молились даже за тѣхъ, отъ кого были мучимы, говоря подобно совершенному мученику Стефану“ . „Они не превозносились надъ падшими, но чѣмъ изобиловали сами, то сообщали и нуждающимся, потому что имѣли материнское къ нимъ милосердіе, и обильно проливали о нихъ слезы предъ Отцемъ. Они просили жизни, и Отець давалъ имъ;—эту жизнь потомъ раздѣляли они съ ближними, и одержавъ побѣду надъ всѣмъ, отходили къ Богу. Всегда любя миръ и всегда предлагая миръ, въ мирѣ и отошли они къ Отцу не произвели ни скорби въ сердцѣ Матери, ни нестроенія и вражды между братьями, но оставили радость, миръ, единодушіе и любовь“ ³⁾ Но здѣсь совершенно нѣтъ никакихъ основаній для предположенія, будто только мученикамъ, а не іерархіи принадлежала власть ключей. Напротивъ даже, совсѣмъ не говорится о самостоятельномъ прощеніи грѣ-

¹⁾ Ad martyrg. cap. 1. 3. PL, t. 1, coll. 620A. 624B. Cfr De pudic. cap. 22: Christus in martyre est. CSEL. 20 t. p. 272 ю

²⁾ О харизматизмѣ мучениковъ у С. Смирнова, Духовный отецъ, стр. 236—237. Rolffs Das Ind.-Ed., S. 42 Schanz Theologische Quartalschrift. 1897. SS. 55—57. A. Harnack. Dogmengeschichte⁴. I. S. 441 Anm 1.

³⁾ Euseb H. E. V 2 5 8. GrchSch 9 1 S. 430—431. Эти слова Евсевій приводитъ, „имѣя въ виду тѣхъ, которые впослѣдствіи, по безчеловѣчю и нечувствительности, жестоко поступали съ членами Христовыми“.

ховъ: мученики только защищали, за всёхъ молились. Скорѣе можно видѣть въ этомъ свидѣтельствѣ указаніе на то, что исповѣдники лишь ходатайствовали за принятіе падшихъ; они предлагали миръ и оставили радость, миръ, единоподушіе и любовь. 1) Во всякомъ случаѣ, свидѣтельство это съ исторической стороны весьма неопредѣленно, и по этому неясному кусочку мозаики воссоздавать картину церковной дисциплины второго вѣка по меньшей мѣрѣ рискованно. 2)

Уже антимонтанистическій писатель Аполлоній послѣ описанія нравовъ среди представителей новаго пророчества съ проницей спрашиваетъ: „Кто кому отпускаетъ грѣхи? Пророкъ мученику прощаетъ грабежи? или мученикъ пророку—корыстолюбіе?“ 3) Здѣсь высмѣивается монтанистическій принципъ, по которому власть прощенія грѣховъ принадлежитъ въ Церкви не іерархіи, а представителямъ новаго пророчества. Церковь, очевидно, такого принципа не признавала. 4) Наконецъ, есть нѣкоторыя данныя по тому же вопросу у Тертулліана. Участіе мучениковъ въ покаянной дисциплинѣ извѣстно и ему. 5) Говоритъ Тертулліанъ и о Духѣ Свя-

1) Cfr Schanz. Theologische Quartalschrift 1897. S. 51 Гарнакъ дѣлаетъ такое замѣчаніе: er sucht dem Briefe Zeugnisse zu entnehmen, dass die Konfessoren die Wiederaufnahme definitiv Gefallener betrieben und erreicht hätten, aber die von ihm beigebrachten Stellen reden davon nicht Lapsi. RE³. Bd 11. S. 286.

2) Изображеніе дисциплины второго вѣка въ самыхъ противорѣчивыхъ чертахъ дано С Смирновымъ. Духовный отецъ, стр 231—232. „Предполагаютъ, что содержа строгую дисциплину относительно падшихъ, Церковь прибѣгла для ея ослабленія къ помощи специальныхъ откровеній, а также къ вмѣшательству мучениковъ въ пользу падшихъ“ (стр. 231. Cfr Hagnack. Lapsi RE³ Bd 11. S. 286) „Ясно, что только одни мученики и были распорядителями этого дѣла, потому что именно они начали смягчать строгость Церкви III вѣка къ падшимъ. Не было очевидно инстанціи выше ихъ, которая бы провѣряла и утверждала ихъ рѣшеніе: епископы не считали этого своимъ правомъ“ Всего черезъ три строки читаемъ: „Но съ другой стороны, и рѣшеніе мучениковъ не имѣло обще-обязательнаго и полнаго значенія: оно лишь уполномочивало, но не принуждало непременно церковную общину принимать падшаго.. Это послѣднее рѣшеніе оставалось во власти епископа“.

3) Euseb H. E. V 187. GrchSch 9 i. S. 476 3-5.

4) Cfr. Schanz Theologische Quartalschrift 1897. S 52.

5) De pudic. cap. 22: statim ambiunt moechi, statim adeunt fornicatores, jam preces circumsonant, jam lacrimae circumstagnant maculati cujusque,

томъ, живущемъ въ мученикахъ. Но замѣчательно, что мучениковъ нигдѣ Тертуллианъ не считаетъ исключительнымъ органомъ отпущенія грѣховъ, называетъ ихъ наряду съ лицами іерархическими, перечисляя дѣйствія (Св. Духа въ мученикахъ, ничего однако не говоритъ о прощеніи грѣховъ. ¹⁾ Но слѣдуетъ обратить особенное вниманіе на Тертуллиана-монтаниста. Иногда представляютъ дѣло такъ, будто Каллистъ между постановленіемъ мучениковъ о принятіи грѣшника и принятіемъ его общиной вдвинулъ рѣшеніе епископа ²⁾ Но такое представленіе совершенно опровергается источниками. Тертуллианъ укоряетъ Каллиста не за то только, что онъ присвоилъ себѣ право прощать грѣхи, право, принадлежащее только Параклету, но такъ же и за то, что онъ распространяетъ эту власть и на мучениковъ „душевной“ Церкви. ³⁾ Если бы мученики ранѣе были въ силу своей харизмы исключительнымъ органомъ отпущенія грѣховъ, то Тертуллианъ защищалъ бы это ихъ право и укорялъ бы Каллиста за присвоеніе себѣ того, что принадлежитъ мученикамъ. Но Тертуллианъ оспариваетъ право мучениковъ имѣть какое-либо участіе въ прощеніи смертныхъ грѣховъ. Смертныхъ грѣховъ и мученики не имѣютъ права прощать, и епископъ этого позволить имъ не можетъ. ⁴⁾ Мученику

nes ulli magis aditum carceris redimunt quam qui ecclesiam perdiderunt
 CSEL 20 1 p 271 14 17. По de poenit cap 9 кающійся долженъ presbyteris advolvi, et caris Dei adgeniculari PL, t 1, col. 1244A. С. Въ комментарий Le Prieur поясняетъ Putarim ego per caros Dei intelligendo esse martyres Этого же взгляда повторяетъ Preuschen. Zeitschrift für die neutestam. Wissenschaft 1910. SS 154—155. Можно въ caris Dei видѣть вообще людей высокой жизни, молитва которыхъ много можетъ (Іак 5 16), но, конечно, мученики не исключаются. Cfr E Rolffs Das Indulg.-Ed TU 11 z S. 33 Anm. 3. Cfr Bohringer. Die alte Kirche. III. SS 477—478. См. также матеріалъ, собранный у Карла Голя *Enthusiasmus und Bussgewalt beim griechischen Monchtum. Leipzig 1898 S 129 Anm 1*

¹⁾ Cfr Schanz Theolog Quartalschrift. 1897 S 57: вообще вездѣ, гдѣ говорится о харизматизмѣ мучениковъ, нѣтъ однако рѣчи о томъ, будто ихъ харизма служила основаніемъ ихъ власти прощать грѣхи

²⁾ Смирновъ Духовный отецъ, стр 233

³⁾ De pudic 22 At tu jam et in martyras tuos effundis hanc potestatem CSEL 20 1 p 271 12. См замѣчанія Schanz'a. Theolog Quartalschrift. 1897. SS 52—53

⁴⁾ De pudic 22: quis permittit homini donare quae deo reservanda sunt? CSEL 20 1. p 271 27.

достаточно, если онъ очиститъ свои грѣхи. Неблагодарному или гордому свойственно распространять на другихъ то, чего самъ достигъ съ большимъ трудомъ. Кто, кромѣ одного Сына Божія, Своею смертию разрѣшилъ чужую? Сынъ Божій былъ Самъ чистъ отъ всякаго грѣха. Если ты грѣшешь, то какъ масло твоего свѣтильника (*faculae*) можетъ быть достаточно и тебѣ и мнѣ? Если мученикъ прощаетъ смертные грѣхи потому, что въ немъ Христосъ, то пусть онъ откроетъ сокровенное сердца. Такъ именно доказалъ Свою власть Христосъ при исцѣленіи разслабленнаго (Мѳ 9: слл.). Эту власть Онъ доказалъ чудомъ и безъ такого доказательства нельзя вѣрить чьей-либо власти прощать грѣхи. Христосъ могъ доказать Свою власть, а мученики не могутъ. Мученичество есть второе крещеніе. Если я могу послѣ второго крещенія прощать грѣхи, то почему нельзя дѣлать того же и послѣ перваго? 1) Итакъ, Тертуллианъ оспариваетъ право исповѣдниковъ такъ или иначе участвовать въ прощеніи смертныхъ грѣховъ. 2)

Этотъ фактъ стоитъ въ самомъ рѣшительномъ противорѣчій съ новѣйшимъ взглядомъ протестантскихъ ученыхъ, по которому власть ключей въ первые два вѣка неразрывно была связана съ духовными дарованіями и Тертуллианъ и вообще монтанисты, отрицавшіе власть ключей у іерархіи, держались того же самого ученія, что и вся Церковь до своего обмірщенія и до развитія іерархической власти, присвоившей себѣ права харизматиковъ. Если бы это было такъ, если бы Тертуллианъ-монтанистъ дѣйствительно стоялъ на почвѣ мнимои древне-церковной традиціи, то онъ не написалъ бы 22 главы *de pudicitia*, гдѣ оспариваетъ права мучениковъ прощать смертные грѣхи. Вѣдь тогда съ точки зрѣнія Тертуллиана участіе мучениковъ въ прощеніи грѣховъ было бы остаткомъ искаженной психиками древней исключительно

1) *De pudic* 22. CSEL. 20 1 p. 272 1-2.

2) Тертуллианъ хотя и высоко цѣнитъ исповѣдничество, но, говоритъ Böhlinger, его отношеніе мѣнялось, если исповѣдникъ хотѣлъ освободить другихъ отъ грѣховъ и даже отъ грѣховъ смертныхъ. Это въ глазахъ Тертуллиана было подрываніемъ дисциплины и вторженіемъ въ область власти Божіей, ничуть не лучшимъ, чѣмъ прощеніе грѣховъ епископомъ. *Die alte Kirche*. III. SS. 478—479. Срвн В. В. Бологова Лекціи, вып. 2, стр. 365

харизматической организаціи, столь любезной протестантскому сердцу ученыхъ. 1) Preuschen удивляется такому обстоятельству и признается, что нельзя ему дать никакихъ объясненій, такъ какъ монтанисты сами по себѣ не отрицали возможности прощать грѣхи. 2) Объясненіе можно дать одной Церкви Христова никогда харизматической организаціей не была; власть ключей съ духовными дарованіями въ древней Церкви не связывали; все это измышлено нѣмецкими протестантами спустя 17 вѣковъ послѣ историческихъ событій на основаніи немногихъ и очень неясныхъ свидѣтельствъ, которыя могутъ быть истолкованы даже въ противоположномъ смыслѣ.

Мученики были въ большемъ почитаніи въ древней Церкви, можетъ быть ихъ Тертулліанъ называетъ *carī Dei*. Вполнѣ понятно, что ихъ ходатайство, ихъ заступленіе имѣло большое значеніе при принятіи въ церковное общеніе согрѣшившаго и покаявшагося члена, но нѣтъ основаній приписывать имъ власть ключей. 3) Эта власть принадлежала епископу, какъ преемнику апостольскому. Римскій епископъ Каллисть не вводилъ новаго ученія о принадлежности въ Церкви власти ключей епископу, и монтанисты не потому оспаривали

1) Особенно близкое отношеніе мучениковъ къ покаянной дисциплинѣ, по мнѣнію Гарнака, есть именно ein archaischer Rest, der sich aber bis zum Ende des 3. Jahrhunderts gehalten hat Novatian. RE³ Bd. 14. S. 229. Cfr Tertullian. De paenitentia De pudicitia Herausgeg. von lic Erwin Preuschen Freiburg i B 1891 Einleitung. S. VIII: Reste enthusiastischer Verfassung Во второмъ изданіи 1910 г ничего подобнаго уже нѣтъ.

2) Zeitschrift für die neutestamentliche Wissenschaft. 1910 SS 158—159. Cfr. Schanz. Die Absolutionsgewalt in der alten Kirche. Theologische Quartalschrift 1897 S. 57

3) Функъ, кратко указавъ на историческія извѣстія объ участіи мучениковъ въ покаянной дисциплинѣ, говоритъ, что дѣйствительно имѣются въ этихъ извѣстіяхъ слова, которыя указываютъ на власть разрѣшенія грѣховъ; иногда мученики выражали притязанія на это право и оно иногда практиковалось. Но какъ правило это принять трудно Приведенныхъ свидѣтельствъ для этого недостаточно Они понятны и въ другомъ случаѣ, такъ какъ ходатайство съ увѣренностью въ ожидаемомъ и раньше почти всегда достигавшемся успѣхѣ легко могло быть обозначено дарованіемъ мира или отпущеніемъ грѣховъ. При томъ, съ другой стороны, выражается и право епископа. Zur altchristlichen Bussdisciplin Kirchengeschichtliche Abhandlungen und Untersuchungen I SS 190—181 Cfr S 176

это учение, что стояли на точкѣ зрѣнія Церкви второго вѣка, а только потому, что были еретиками. привнесшими новое отвергнутое Церковью откровеніе Параклета. Если бы Каллистъ создалъ новое догматическое ученіе, ранѣе неизвѣстное, то едва-ли бы это ученіе было принято молча всѣми, кромѣ монтанистовъ, и монтанизмъ не вызвалъ бы такого быстрого и рѣшительнаго осужденія на Востокѣ и на Западѣ. ¹⁾ Монтанизмъ не былъ Церковью перваго и второго вѣка въ третьемъ вѣкѣ Онъ, правда, стоялъ въ оппозиціи усилившемуся паденію христіанскихъ нравовъ, но, какъ и всякій ригоризмъ, онъ подѣ требованіе большей строгости нравовъ подложилъ невѣдомыя древней Церкви догматическія основы. Таково именно ученіе о святости Церкви въ смыслѣ нравственнаго совершенства ея членовъ, присвоеніе власти ключей только монтанистическимъ пророкамъ и отрицаніе этой власти у іерархіи психиковъ. ²⁾ Эти пункты почти не были еще раскрыты въ церковной догматикѣ; понятіе о святости Церкви не было точно и опредѣленно формулировано. Когда же монтанизмъ опредѣленно и рѣзко формулировалъ ложное ученіе о святости Церкви,—церковная мысль была направлена на этотъ предметъ и положено начало православному раскрытію понятія о святости Церкви въ связи съ вопросомъ о томъ, кому въ Церкви принадлежитъ власть ключей. Въ первой четверти третьяго вѣка сдѣланы были только еще первые шаги. Можно видѣть, какъ

¹⁾ Современный монтанизму антиохійскій епископъ Серапіонъ писалъ въ посланіи къ Карику и Понтику, что братство по всему міру считало монтанистическое новое пророчество явленіемъ отвратительнымъ. Euseb. H. E. V 19 2

²⁾ Справедливо поэтому пишетъ Schanz: „Немногихъ свидѣтельствъ послѣ-апостольскаго времени о прощеніи грѣховъ духовно-одаренными нельзя вопреки усиленно подчеркиваемому со времени Каллиста Римскаго апостольскому преемству считать за достаточныя основанія для ниспровергающей все право Церкви теоріи и это тѣмъ болѣе, что о значеніи этихъ свидѣтельствъ спорятъ до сего дня“. Весьма мѣтко и остроумно пишетъ онъ же немного ниже. „Неправильно, если кто позднѣйшее устройство безъ дальнѣйшихъ разсужденій относить (zurückdatiert) въ начало, но такъ же ложно, если кто въ еретическихъ движеніяхъ хочетъ находить остатокъ (Ueberbleibsel) первохристіанства“. Die Asolutionsgewalt in der alten Kirche. Theologische Quartalschrift. 1897. SS. 68—69.

еще мало положительнаго догматическаго содержанія въ дошедшихъ до насъ антимонохристическихъ памятникахъ и какъ догматическая мысль Церкви еще не имѣетъ проторенныхъ путей, заученныхъ аргументовъ.

Это мы сказали преимущественно о западныхъ представителяхъ церковной богословской мысли. Но все же западная богословская мысль обратила свое вниманіе на выясненіе понятія о святости Церкви: тамъ уже извѣстны стали дисциплинарные споры, такъ тѣсно связанные именно съ идеей святости Церкви. На Востокѣ такіе споры неизвѣстны и восточные писатели не имѣли повода нарочито заняться разсмотрѣніемъ догматическаго вопроса о святости Церкви. Ихъ представленіе о святости Церкви можно возстановлять только по разбросаннымъ и отрывочнымъ замѣчаніямъ, которыя попадаются въ трудахъ, посвященныхъ совсѣмъ другимъ вопросамъ. Если мы обратимся къ сочиненіямъ выдающихся восточныхъ писателей второго и начала третьяго вѣка—Клименту Александрійскому и Оригену—, то мы найдемъ совершенно иную постановку вопросовъ, связанныхъ съ идеей святости Церкви, нежели какую видѣли мы у писателей западныхъ того же самаго времени. Во всѣхъ разсужденіяхъ западныхъ писателей нельзя не замѣтить ихъ какъ бы юридическаго характера: для нихъ грѣхъ прежде всего—преступленіе, *exomologesis*—удовлетвореніе, за которымъ слѣдуетъ „прощеніе“. Смертные грѣхи слишкомъ большое преступленіе Церковь не можетъ прощать грѣховъ противъ Бога. Совсѣмъ другое понятіе о грѣхѣ встрѣчаемъ мы у Климента Александрійскаго. Грѣхи—это страсти, противныя природѣ человѣка; грѣхъ—порча природы. ¹⁾ Цѣль жизни человѣка поставляется въ очищеніи отъ грѣховныхъ склонностей, въ совершенствованіи нравственномъ и даже физическомъ (*ἡθικῶς τε καὶ φυσικῶς*). ²⁾ Истинный гностикъ, какъ описываетъ его Климентъ, находится въ непрерывномъ движеніи впередъ (*προκοπή*). ³⁾ Къ совершенствованію и другихъ людей (*εἰς τὴν τῶν ἀνθρώπων ἐπανόρθωσιν*) должна быть

¹⁾ Strom II 13, 59 в *παρὰ φύσιν οὖν κινήσεις ψυχῆς κατὰ τὴν πρὸς τὸν λόγον ἀπειθείαν τὰ πάντα*. GrchSch 15. S 145 5-6. (PG, t. 8, col. 997B).

²⁾ Strom IV 26, 163 1-4. GrchSch. 15. SS 320—321. (PG, t. 8, col. 1373A).

³⁾ Strom IV 26, 170 4. GrchSch 15 SS 323a—324b. (PG., t. 8, col 1380A).

направлена дѣятельность гностика, которую Климентъ сравниваетъ съ врачевнымъ искусствомъ ¹⁾ Не о „прощеніи“ грѣховъ говоритъ Климентъ, а объ ихъ врачеваніи, при чемъ болѣе совершенные могутъ руководить менѣе совершенныхъ и послѣдніе должны искать этого руководства ²⁾ Очевидно, въ системѣ Климента нѣтъ и быть не можетъ монотанистической идеи о святости Церкви въ смыслѣ святости составляющихъ ее членовъ. ³⁾ Совершенъ (τέλειος) только Богъ, а послѣдователи Христа — неопытные младенцы ⁴⁾ Безгрѣшенъ одинъ только Логосъ, ⁵⁾ а людямъ всѣмъ свойственно (ἐμφυτον καὶ κοινόν) согрѣшать ⁶⁾ Есть нѣсколько ступеней нравственнаго совершенства. ⁷⁾ Люди должны стараться о томъ, чтобы по возможности меньше грѣшить (ἐλάττωστα ἁμαρτάνειν), и больше всего заботиться объ освобожденіи отъ страстей и пороковъ (τῶν παθῶν καὶ νοσημάτων). ⁸⁾ Можно только удивляться, что нѣкоторые осмѣливаются называть себя совершенными, поставляя себя выше Апостола. Климентъ приводитъ слова ап. Павла къ Филиппу 3¹²⁻¹⁴ и разсуждаетъ: Онъ считаетъ себя совершеннымъ (τέλειον) потому, что отрекся отъ прежней жизни и сталъ стремиться къ лучшей, не какъ совершенный въ гносисѣ, но какъ стремящійся къ совершенству. Ясно, что подъ совершенствомъ онъ разумѣлъ отреченіе отъ грѣховъ и возрожденіе къ вѣрѣ

¹⁾ Strom VII 1, 3 4: αὐτὸς ὁ γνωστικὸς, ἀνθρώποις τὴν βελτιωτικὴν ἐνδουκνύμενος θεωρίαν, ὅπως ἂν καὶ παιδεύειν ἢ τεταγμένους εἰς τὴν τῶν ἀνθρώπων ἐπανόρθωσιν. GrchSch 17. S. 4 21-24 (PG, t 9, col. 405A—B).

²⁾ Quis dives salv. cap. 41 1: δεῖ πάντως σε τὸν σοβαρὸν καὶ δυνατὸν καὶ πλούσιον ἐπιστήσασθαι ἑαυτῷ τινα ἄνθρωπον θεοῦ καθάπερ ἀλείπτην καὶ κν βερνήτην. GrchSch 17. S 187 8-10. (PG, t 9, col 645C) Cfr. Paedag I 1, 3 3. GrchSch 12 S. 91 11 ff (PG, t 8, col 252 A—B).

³⁾ Архим Сильвестръ учение о Церкви Климента и Оригена разсматриваетъ именно въ связи съ монотанизмомъ. Учение о Церкви, стр. 224—225 и слл.

⁴⁾ Paedag I 7, 53 1 GrchSch. 12. S 121 23 ff. (PG, t 8, col 312C).

⁵⁾ Paedag III 12, 93 3: μόνος γὰρ ἀναμάρτητος αὐτὸς ὁ λόγος. GrchSch 12 S. 287 9. (PG., t. 8, col 672C) Cfr Paedag. I 2, 4 1 2. GrchSch. 12 S. 91 22 23. (PG, t 8, col 252C D).

⁶⁾ Paedag III 12, 93 3 GrchSch 12. S 287 10-11 (PG, t. 8, col. 672C).

⁷⁾ Paedag I 2, 4 2-3. GrchSch. 12 SS. 91—92. (PG., t. 8, col 253A) Cfr P Heinisch. Der Einfluss Philos auf die älteste christliche Exegese SS. 277—278

⁸⁾ Paedag I.2, 4 2. GrchSch 12 SS 91²³—92². (PG, t 8, col 293A).

въ Единого Совершеннаго съ полнымъ забвеніемъ прежнихъ грѣховъ. 1) Для Климента Церковь, какъ и для ап. Павла, есть постоянно возрастающій организмъ, „тѣло“. 2) Церковь свята. 3) Христось имѣеть ее Своей невѣстой. 4) Она принадлежитъ только одному Христу. 5) Строгое единство соотвѣтствуетъ ея святости. Церковь превосходить все; нѣтъ ничего ей подобнаго или равнаго. 6) Но полнаго совершенства вѣрующіе достигнуть лишь въ Церкви небесной, гдѣ будетъ во всемъ Христось. Въ храмѣ Божиѣмъ, т. е. во вселенской Церкви (*ἡ πᾶσα ἐκκλησία*) есть и низшія обители. 7) Земная Церковь только подобіе (*εἰκὼν*) Церкви небесной. Земная Церковь стремится къ совершенству, почему и молимся, чтобы воля Божія была и на землѣ, какъ на небѣ 8) Историческая задача Церкви и состоитъ въ воспитаніи рода человѣческаго, въ приведеніи его къ совершенству. 9) Только въ Церкви, имѣя главою Христа, достигаютъ люди совершенства. 10) Церковь укрѣпляется и умножается, воспринимая дары Божіи. 11) „Одинъ Отець всего, одинъ и Логось

1) Paedag I 6, 52 2-3 GrchSch. 12. S 121 s ff (PG., t. 8 col. 312C).

2) Cfr. A Harnack. Dogmengeschichte⁴ I. S 412. Подробнѣе о Климентѣ см. Lic. Dr. Karl Holl. Enthusiasmus und Bussgewalt beim griechischen Monchtum. SS. 226—230. Авторъ между прочимъ пишетъ, что въ Александрии раньше, чѣмъ гдѣ-либо пришли къ той мысли, dass der Gläubige nicht ein Fertiger, sondern ein Werdender ist (S. 226). Это, конечно, мысль Климента, но къ ней не приходили, а ее Церковь имѣла изначала.

3) Paedag. I 6, 42 1: ἀκήρατος ὡς παρθένος GrchSch 12. S. 115 14-15 (PG., t. 8, col. 300B).

4) Strom III 6, 49 3: τὴν ἰδίαν νόμφην εἶχεν, τὴν ἐκκλησίαν. GrchSch. 15. S. 218 27-28. (PG., t. 8, col. 1152C). Cfr. III 12, 80 2. S. 232 11-12. (PG., t. 8, col. 1180B).

5) Strom III 11, 74 2. S. 229 19-20. (PG., t. 8, col. 1173D).

6) Strom VII 17, 107 6 GrchSch. 17. S. 76 18 ff. (PG., t. 9, col. 552B).

7) Strom VI 14, 114 1. GrchSch. 15. S 489 6-7 (PG., t. 9, col 337B)

8) Strom IV 8, 66 1: εἰκὼν δὲ τῆς οὐρανίου ἐκκλησίας ἡ ἐπίγειος, ὅπερ εὐχόμεθα καὶ ἐπὶ γῆς γενέσθαι τὸ θέλημα τοῦ θεοῦ ὡς ἐν οὐρανῷ GrchSch. 15. S. 278 10-12. (PG, t. 8, col. 1277B). Cfr. Strom IV 26, 172 2 S. 324 28 ff (PG, t. 8, col. 1391A)

9) Paedag I 6, 27 2: τὸ βούλημα αὐτοῦ ἀνθρώπων ἐστὶ σωτηρία καὶ τοῦτο ἐκκλησία κέκληται. GrchSch. 12. S 106 10 11 (PG, t. 8, col 281B).

10) Paedag I 5, 18 4: τελειούμεθα τότε, ὅτε ἐσμεν ἐκκλησία τὴν κεφαλὴν, τὸν Χριστὸν, ἀπειληρότες. GrchSch: 12. S 101 3-4 (PG., t. 8, col. 272A).

11) Paedag I 6, 38 3: δι' ὧν (sc. τῆς πίστεως καὶ τῆς ἐπαγγελίας) ἡ ἐκκλησία,

всего, одинъ и Духъ Святыи, одинъ повсюду, едина только и мать-дѣва Любезно мнѣ такъ называть Церковь. Молока не имѣла бы эта мать одна, потому что одна не была бы женой; она вмѣстѣ дѣва и мать; непорочна какъ дѣва; любвеобильна какъ мать. Созывая чадъ своихъ, питаеть святымъ молокомъ, юнымъ (*βρεφώδει*) Логосомъ. Поэтому и молока она не имѣла; такъ какъ молокомъ было это прекрасное дитя, тѣло Христово, Логосомъ питающее новый народъ (*τὴν νεο-λαίαν*). Логосъ—все для этого новорожденного,—и отецъ, и мать, и воспитатель, и кормитель“. Все это руководство Логосомъ членовъ Церкви имѣеть одну цѣль: очищеніе отъ плотскихъ страстей (*ἵνα καταργήσωμεν τῆς σαρκὸς ἡμῶν τὰ πάθη*) ¹⁾ Покаяніе—одно изъ средствъ для нравственнаго совершенствованія членовъ Церкви и церковная іерархія служить для этого же совершенствованія ²⁾ Климентъ приводитъ разсужденія о покаяніи изъ „Пастыря“ и добавляетъ: обратившійся изъ язычества и прежней жизни къ вѣрѣ, однажды (*ἅπας*) получаетъ прощеніе грѣховъ. Согрѣшившій же послѣ того, каясь, долженъ стыдиться, хотя бы и получалъ прощеніе (*κἄν συγγνώμης τυγχάνῃ*), такъ какъ не можетъ быть омытъ (крещеніемъ) въ отпущеніе грѣховъ. Истинное покаяніе, духовное возрожденіе бываетъ тогда, когда человѣкъ не возвращается къ прежнимъ грѣхамъ. Нравственная же неустойчивость (*ἐπιτηδειότης εἰς εὐτρεψίαν*) бываетъ отъ недостатка упражненій, отъ недостатка подвиговъ (*ἐξ ἀνασκησίας*). Часто просить прощенія въ томъ, въ чемъ мы часто грѣшимъ, это только слава (*δόκησις*) покаянія, а не покаяніе. ³⁾ Климентъ, такимъ образомъ, знаетъ о прощеніи грѣховъ, котораго можно просить, очевидно, у представителей церковной іерархіи, но онъ смотритъ на дѣло покаянія глубже; его рѣчь имѣеть своимъ предметомъ нрав-

καθάπερ ἄνθρωπος ἐκ πολλῶν συννεστηκυῖα μελῶν, ἄρδεταί τε καὶ αὔξειται. Grch-Sch 12. S. 113 2-4 (PG, t. 8, col. 266B). Cfr I 6, 42 з. 43 r S. 115 20 ff. (Ibid. col 301A).

¹⁾ Paedag I 6. 421—431 GrchSch 12. S. 115 10-22. 29 (PG., t. 8, coll. 300 B—C. 301A).

²⁾ Strom VII 1, 3 з: *κατὰ τὴν ἐκκλησίαν τὴν μὲν βελτιωτικὴν οἱ πρεσβύτεροι σφῆζουσιν εἰκόνα.* GrchSch. 17. S 4 18-19 (PG., t. 9, col. 405A).

³⁾ Strom II 13, 56 1-2 57 1-2. 58 1-3. 59 r. GrchSch 15. SS. 14315—14422 (PG, t. 8 col. 996C)

ственное возрожденіе членовъ Церкви, а не одно только прощеніе грѣховъ.

Относительно второго знаменитѣйшаго представителя александрійской Церкви—Оригена мнѣнія расходятся. Предполагаютъ, что Оригенъ зналъ о дисциплинарныхъ спорахъ, происходившихъ на Западѣ Въ его сочиненіяхъ находятъ даже прямые намеки на распоряженія Каллиста; Оригенъ распоряженій этихъ не одобряетъ Въ полемикѣ между Каллистомъ и Ипполитомъ онъ стоялъ на сторонѣ Ипполита. Эта мысль, высказанная еще Dollinger'омъ,¹⁾ нерѣдко повторяется въ церковно-исторической наукѣ.²⁾ Тотъ фактъ, что Оригенъ не одобрялъ мѣропріятій Каллиста, не представляетъ чего-либо удивительнаго. Оригенъ такой же аскетъ, какъ и Ипполитъ. Слишкомъ снисходительная практика Каллиста не могла вызвать сочувствія въ томъ, кто самъ жилъ на нѣсколько оболловъ въ день. Но у Оригена, какъ и у Ипполита, не было монтанистическаго ученія о святости Церкви.

Оригенъ разсуждаетъ о Церкви такъ, какъ онъ не могъ бы разсуждать, если бы держался монтанистическаго ученія о святости Церкви. „Вся Церковь Божія есть тѣло Христово, одушевляемое Сыномъ Божиимъ; члены же этого тѣла, какъ цѣлаго, суть всѣ вѣрующіе. Какъ душа оживляетъ и двигаетъ тѣло, которое само по своей природѣ не можетъ производить жизненныхъ движеній, такъ и Логосъ, приводя въ движеніе и подвигая на все нужное все тѣло или Церковь, движетъ и каждымъ порознь членомъ, принадлежащимъ къ Церкви, такъ что ни одинъ изъ нихъ ничего не дѣлаетъ безъ Логоса“. ³⁾ Оригенъ говоритъ объ истинной Церкви (*τῆς κυρίως ἐκκλησίας*), которая не имѣетъ порока, но свята и непорочна. ⁴⁾ Грѣшникъ отлучается отъ Церкви, хотя бы его и не отлучали люди. ⁵⁾ Но наряду съ такимъ ученіемъ

1) Hippolytus und Kallistus SS. 256—257.

2) См. A. Harnack Dogmengeschichte⁴. I SS 416. 442—443 447—449. 484 E. Rolffs Das Indulgenz-Edict. TU. 11 z SS. 127 flgg Ios Turmel Histoire de la théologie positive, I, p. 144. P. Batiffol. 'Etudes d'histoire et de théologie positive², p 110

3, Contra Cels. VI 48. (PG., t 11, col. 1373B). GrchSch. 3 SS. 11928—1205

4) De orat 20 1 (PG, t 11, col 477C) GrchSch 3 S. 343 13-15

5) In Ierem 29 4 PG, t 13, col. 577B

о святости Церкви Оригенъ говоритъ, что Церковь ежедневно обновляется во образъ Того, Кто создалъ ее. ¹⁾ Церковь не всегда бываетъ на одной и той же высотѣ. ²⁾ „Лице Церкви, смотря по добродѣтелямъ и нравамъ вѣрующихъ, является то цвѣтущимъ красотою, то непривлекательнымъ“ (turpis). ³⁾ Въ бесѣдахъ на кн. Бытія Оригенъ Церковь сравниваетъ съ ковчегомъ „Соединяется вмѣстѣ народъ, который спасается въ Церкви, подобно всѣмъ тѣмъ людямъ и животнымъ, которые спаслись въ ковчегѣ. Но такъ какъ не у всѣхъ одинъ успѣхъ въ вѣрѣ (in fide profectus), то и ковчегъ не одно представляетъ собою жилище для всѣхъ, но въ немъ отдѣляются разныя помѣщенія—нижнія, верхнія и гнѣзда, чтобы тѣмъ показать, что и въ Церкви, хотя всѣ содержатся въ области одной вѣрѣ и омываются однимъ крещеніемъ, не у всѣхъ одно и то же преспѣваніе, а у каждаго въ особенномъ родѣ“ (unusquisque in suo ordine) ⁴⁾ По поводу притчи Господней о неводѣ (Мѣ 1347-48) Оригенъ говоритъ: „Ясно, что и въ неводѣ всей Церкви находятся и добрые и злые. Если бы всѣ были чистыми, что осталось бы для суда Божія? По другой притчѣ, на гумнѣ вмѣстѣ зерно и мякина, такъ какъ только зерно должно быть собрано въ житницу Христову (Лк 317). Я не говорю, что гумно весь міръ, но гумно — совокупность народа христіанскаго. Гумно описывается такимъ, что оно полно зерна и мякины,—не все зерно, не все и мякина, такъ и въ земной Церкви (in Ecclesiis terrestribus) одинъ—зерно, другой—мякина... Если кто когда увидитъ въ собраніяхъ нашихъ грѣшника, пусть не

¹⁾ In Santic. lib. 4. Сказавъ объ ежедневномъ обновленіи Церкви, Оригенъ здѣсь же говоритъ, что Христось святою и непорочною представилъ Самому Себѣ Церковь, т. е. души, пришедшія къ совершенству (quae ad perfectionem veniunt), которыя всѣ въ совокупности образуютъ тѣло Церкви. И это тѣло должно представляться прекраснымъ и благообразнымъ, если души, изъ которыхъ оно образуется, пребываютъ во всей красотѣ совершенства (in omni perfectionis decore permanserint). PG, t. 13, col. 191B.

²⁾ О своемъ, напр., времени Оригенъ говоритъ какъ о значительно худшемъ, нежели предшествовавшее время. In Ierem hom. 4 v. PG, t. 13, col. 288D. (GrchSch. 6. S. 25 16 ff.) Comm. in Matth. t. 17, n. 24. PG, t. 13, coll. 1548C—1549A.

³⁾ In Santic. lib. 4. PG., t. 13, col. 191C.

⁴⁾ In Genes. hom. 2 v. PG, t. 12, col. 168B.

смущается и не говорить: вотъ грѣшникъ въ сонмѣ святыхъ. Пока мы въ настоящемъ вѣкѣ, т. е. на гумнѣ и въ неводѣ, и добрые и злые находятся вмѣстѣ“. 1) Сравнивая членовъ Церкви съ язычниками, Оригенъ говоритъ, что они какъ-бы свѣтильники въ мірѣ, однако и среди нихъ есть лучшіе и худшіе. 2) Изъясняя тотъ фактъ, что въ Іерусалимѣ жили вмѣстѣ съ сынами Іуды и іевусен (Нав 15⁶³), Оригенъ вспоминаетъ слово Христа о плевелахъ: оставьте расти вмѣстѣ (Ме 13²⁹⁻³⁰). „Какъ въ Евангеліи позволено плевеламъ расти вмѣстѣ съ пшеницей, такъ же и въ Іерусалимѣ, т. е. въ Церкви, есть нѣкоторые іевусен, тѣ, которые ведутъ жизнь низкую и недостойную (*ignobilem et degenerem*), которые и въ вѣрѣ, и въ дѣлахъ, и во всемъ поведеніи своемъ развращены. Ибо вѣдь невозможно очистить Церковь совершенно (*ad liquidum*), пока она на землѣ, такъ, чтобы не оставалось въ ней нечестиваго и грѣшнаго, но чтобы были всѣ святые и блаженны, безъ всякаго грѣховнаго пятна“. 3) Въ Церкви часто скрываются и сосуды гнѣва. Будетъ время, когда Церковь будетъ очищена, это—время суда (*κατὰ τὸν καιρὸν τῆς κρίσεως*), а теперь она заключаетъ въ себѣ сосуды гнѣва вмѣстѣ съ сосудами милости, плевелы находятся вмѣстѣ съ пшеницей и въ одномъ неводѣ рыбы выброшенныя и избранныя. 4) Примѣненіе притчи Христа о плевелахъ къ Церкви роднитъ Оригена съ Каллистомъ Римскимъ. 5)

Такимъ образомъ, по мнѣнію Оригена, въ Церкви не одни только святые. Члены Церкви постепенно совершенствуются и Церковь имѣетъ цѣлью своею руководить людьми въ этомъ ихъ совершенствованіи. „Церковь полна сіянія отъ востока

1) In Ezech. hom. I, 11. PG., t. 13, col. 677B—C Cfr In Num. hom. 27 v. PG., t. 12, col. 779C.

2) Contra Cels III 29. GrchSch. 2. S 227. Срвн. замѣчаніе Гарнака. Dogmengeschichte⁴. I. SS 448—449 Anm

3) In Ies Nav. hom 21 1 PG., t. 12, col. 928C—D. Cfr in Matth t X 13: *μὴ ξενίζώμεθα, ἐὰν πρὸ τοῦ ἀφορισθῆναι τοὺς πονηροὺς ἐκ μέσου τῶν δικαίων, ὑπὸ τῶν ἐπὶ τοῦτο ἐξαποστελλομένων ἀγγέλων. ὀρώμεν ἡμῶν τὰ ἀθροίσματα πεπληρωμένα καὶ πονηρῶν* PG., t. 13, col. 865B

4) In Ierem. fragm. 31. GrchSch. 6 S 215 6-13 PG., t 13, col 597D.

5) Cfr. R. Seeberg Studien zur Geschichte des Begriffes der Kirche. S. 30. Cfr. A. Harnack Dogmengeschichte⁴ I. S. 697 Anm 2.

до запада, исполнена свѣтомъ истиннымъ, есть столпъ и утверждене истины“ 1) „Какъ луна заимствуетъ свѣтъ отъ солнца, чтобы освѣщать собою ночь, такъ и Церковь, принявши свѣтъ Христовъ, освѣщаетъ всѣхъ, которые вращаются въ ночи невѣдѣнія. Если же кто достигнетъ того, чтобы сдѣлаться сыномъ Божиимъ, ходя во дни благообразно, какъ сынъ Божій и сынъ свѣта, тотъ освѣщается отъ Самого Христа, какъ день отъ солнца“. 2) Церковь, слѣдовательно, мыслится посредницей между Христомъ и людьми въ дѣлѣ ихъ просвѣщенія 3)

Если Оригенъ даже и всю Церковь, какъ одинъ организмъ, представляетъ совершенствующейся, то тѣмъ болѣе cadaго отдѣльнаго челоуѣка, входящаго въ составъ Церкви. Правда, въ своихъ аллегорическихъ толкованіяхъ Священнаго Писанія Оригенъ иногда говоритъ какъ будто, что согрѣшившіи отходить отъ Церкви Такъ, напр., рѣчи пророка Іереміи о плѣнѣ вавилонскомъ Оригенъ иногда истолковываетъ такъ: грѣшникъ предается Навуходносору, т. е. діаволу, и тотъ уводитъ его отъ Іерусалима (т. е. Церкви) въ Вавилонъ 4) Однако чаще Оригенъ, говоря о святости члена Церкви, представляетъ его не столько достигшимъ состоянія святости, сколько лишь заботящимся о святости (*sanctitatis studium gerat*). „Которые не святы, умираютъ во грѣхахъ своихъ; а которые святы, тѣ приносятъ раскаяніе во грѣхахъ, знаютъ о своихъ ранахъ и о своихъ паденіяхъ, ищутъ священника, просятъ врачевства и очищенія чрезъ первосвященника. Потому то слово закона ясно и вразумительно опредѣляетъ, что первосвященники и священники очищаютъ грѣхи не какихъ-либо иныхъ, но только святыхъ; ибо святъ тотъ, кто при помощи первосвященника заботится о грѣхѣ“. 5) Праведный тѣмъ и отличается отъ неправеднаго, что въ случаѣ

1) In Matth. comment ser. 47. PG, t. 13, col 1669C.

2) In Genes. homil. I, 5. PG, t. 12, col 150C

3) См. архим. Сильвестръ. Ученіе о Церкви, стр. 242—245

4) In Ierem. hom. 1 v. (19) 18 и. PG., t. 13, coll. 257B—C 492. GrchSch. 6. SS 3 v ff 170 ff

5) In Num. hom. 10 r PG., t 12, col. 638A. Cfr In Lev 5 v PG., t 12, .col. 450B—C.

грѣховныхъ паденій спѣшить покаяться и знать, какъ нужно каяться, подобно Давиду. 1)

Но для всѣхъ ли грѣховъ допускаетъ Оригенъ покаянiе, увѣнчивающееся принятиемъ въ церковное общенiе? Отношенiе Оригена къ смертнымъ грѣхамъ представляется учеными весьма различно. Нѣкоторые утверждаютъ, что Оригенъ совершенно не признавалъ возможнымъ прощенiя смертныхъ грѣховъ здѣсь на землѣ; смертные грѣхи могутъ быть прощены Богомъ. 2) Другiе предполагаютъ перемѣну воззрѣнiй Оригена въ концѣ его жизни подъ влiянiемъ хорошо извѣстныхъ ему позднѣйшихъ событiй въ западной церкви; въ раннѣйшихъ же сочиненiяхъ, имѣя въ виду дисциплинарные споры между Ипполитомъ и Каллистомъ, онъ объявлялся сторонникомъ Ипполита. 3) Наконецъ, третьи считаютъ Оригена представителемъ наиболѣе снисходительнаго воззрѣнiя, по которому можетъ быть Церковью здѣсь на землѣ прощенъ всякiй грѣхъ, такъ что и принатiе въ церковное общенiе смертно согрѣшившихъ не противорѣчитъ нисколько святости Церкви 4)

Можно, конечно, предполагать смягченiе суровыхъ аскетическихъ взглядовъ Оригена ко времени заката его жизни. Прежде строго-аскетическiе взгляды всей Церкви въ теченiе третьяго вѣка были много смягчены обстоятельствами историческаго существованiя. Намъ важно только отмѣтить, что Оригенъ не держался того будто-бы общаго древне-церковнаго ученiя, которое въ третьемъ вѣкѣ защищали монтанисты и, какъ увидимъ послѣ, новаціане. Нужно замѣтить, что ученiе монтанизма о прощенiи смертныхъ грѣховъ только Самимъ Богомъ по смерти грѣшника едва-ли воз-

1) In psalm 36 hom. 4 2 PG, t. 12, col 1351C—D. Cfr in psalm 37 hom. 2 2. PG, t 12, col. 1382C.

2) См. Funk Kirchengesch Abhandlungen und Untersuch I SS 159 163.

3) Такъ Dollinger. Hippolytus und Kallistus S. 256. K. Holl Enthusiasmus und Bussgewalt. SS 230—231. Ios. Turmel. Histoire de la théologie positive³, I, pp. 144 not. 2 147 not 1. F Loofs Leitfaden der Dogmengeschichte⁴. § 29, 2b. S 207 Anm 7. Cfr S. 208 Anm. 2

4) Frank. Die Bussdisciplin der Kirche. SS. 838—840. Adhémar d'Alès La théologie de saint Hippolyte, pp. 44—46. Ioh. Stufler. Die Sündenvergebung bei Origenes. Zeitschrift fur katholische Theologie. 1907 SS. 205 flgg.

можно въ устахъ Оригена; вѣдь онъ училъ объ апоката-стасисѣ, при которомъ не останется вообще никакого мѣста для зла и страданій. Поэтому слова Оригена о прощеніи грѣховъ могутъ быть скорѣе сочтены за указаніе на возможность прощенія даже тяжкихъ грѣховъ Церковью. О прощеніи же смертныхъ грѣховъ Оригенъ говоритъ нерѣдко.

Смертные грѣхи—не только убійство или прелюбодѣяніе, но и воровство, лжесвидѣтельство, хищность, насиліе—Оригенъ называетъ сокровищемъ дьявола, его монетами, деньгами, которыми онъ покупаетъ себѣ рабовъ. ¹⁾ Дьяволъ постоянно всѣваетъ плевелы въ пшеницу. Но не должно впадшему даже въ самый тяжкій грѣхъ отчаяваться. Покаяніемъ, плачемъ и добродѣланіемъ можно загладить допущенное и быть здоровымъ. ²⁾ Душа, поглощенная бездной разврата, можетъ все же, какъ Іона изъ чрева китова, спастись отъ гибели; ³⁾ отчаяваться кающемуся не нужно, ибо множество грѣховъ не можетъ превзойти милосердія Божія. ⁴⁾ Съ воскресшими изъ мертвыхъ сравниваетъ Оригенъ кающихся въ сочиненіи „Противъ Цельса“. Тамъ Оригенъ говоритъ, что впадшихъ въ тяжкіе плотскіе грѣхи считаютъ въ христіанской Церкви какъ бы умершими, а если они обнаруживаютъ надлежащее раскаяніе, то ихъ считаютъ какъ бы воскресающими изъ мертвыхъ и принимаютъ ихъ послѣ продолжительнаго испытанія, какъ вновь обращающихся; однако не даютъ и тогда имъ никакой власти или должности въ

¹⁾ In Exod. hom. 6 § haec omnia diaboli census est et diaboli thesaurus. Talis enim pecunia de ejus moneta procedit. Hac igitur pecunia emit ille, quos emit, et efficit sibi servos omnes, qui de hujuscemodi censu ejus quantulumcunque susceperint PG, t 12, col 338B—C

²⁾ In Ex hom. 6 § Paenitendo, flendo, satisfaciendo deleat, quod admissum est Dicit enim propheta, quia si conversus ingemueris, tunc salvus eris. PG, t 12, col 338D

³⁾ In Exod hom 6 §: si quem videris luxuriae carnis et voluptatibus corporis deditum, in quo animus nihil valet, sed totum libido carnis obtinuit, dicito et de hoc, quia devoravit eum terra. Nec tamen penitus desperandum est Possibile namque est, ut si forte resipiscat, qui devoratus est, rursum possit evomi, sicut Ionas PG, t 12, coll 335D—336A

⁴⁾ In Lev hom. 9 §: Nihil desperandum est his qui compugnuntur et convertuntur ad Dominum Non enim superat bonitatem Dei malitia delictorum. PG., t. 12, coll. 520D—521A Cfr. In Iud. hom. 3 § PG, t 12, col. 963B. In Lev 16 § PG, t 12, col 561A

Церкви ¹⁾ Оригенъ знаетъ о смертныхъ грѣхахъ, quae dicuntur ad mortem, но онъ говоритъ о возможности покаянія и для впадшаго въ этого рода грѣхи. И впадшему въ смертные грѣхи нужно прибѣгать къ помощи покаянія: если согрѣшилъ однажды, пусть не грѣшитъ больше; и если дважды или даже трижды, пусть не прибавляетъ новыхъ грѣховъ. ²⁾ Даже и смертный грѣхъ можетъ быть исцѣленъ: кто исповѣдуетъ свой грѣхъ и загладитъ его покаянными подвигами (per exomologesin), тотъ можетъ заслужить прощенье. ³⁾ Желательно, конечно, чтобы человѣкъ высокаго благочестія и добродѣтели (athleta pietatis ac virtutis) никогда не падалъ. Но если паденье случится, пусть онъ спѣшитъ загладитъ совершенный грѣхъ покаяніемъ (poenitentiae suae satisfactione) ⁴⁾

Очень часто Оригенъ говоритъ, подобно ап. Павлу, о преданіи грѣшника сатанѣ. ⁵⁾ Это преданіе сатанѣ у Оригена

¹⁾ Contra Celsum III 51: *Ὅντοι ὡς ἀπολωλότας καὶ τεθνηκότας τῷ θεῷ τοὺς ἐπ' ἀσελείας ἢ τινος ἀτόπου νενικημένους ὡς νεκροὺς πενθοῦσι, καὶ ὡς ἐκ νεκρῶν ἀναστάντας, ἐὰν ἀξιόλογον ἐνδείξωνται μεταβολήν, χρόνῳ πλείονι τῶν κατ' ἀρχὰς εἰσαγομένων ὑστερόν ποτε προσίενται εἰς οὐδεμίαν ἀρχὴν καὶ προστασίαν τῆς λεγομένης ἐκκλησίας τοῦ θεοῦ καταλέγοντες τοὺς φθάσαντας μετὰ τὸ προσεληλυθέναι τῷ λόγῳ ἐπταικέναι* GrchSch. 2. SS 2472—2485 PG., t 11, col. 988B—C F. Loofs по поводу этихъ словъ замѣчаетъ, что Оригенъ возможность принимать обратно отлученныхъ прелюбодѣевъ считаетъ общей христіанскою практикою Leitfaden der Dogmengeschichte. § 29, 2b S 208 Anm 2.

²⁾ In Lev. 11 2. PG., t 12, col. 532C D: si aliquis est qui forte praeventus est in hujuscemodi peccatis, admonitus nunc verbo Dei, ad auxilium confugiat poenitentiae: ut si semel admisit, secundo non faciat, aut si et secundo, aut etiam tertio praeventus est, ultra non addat Однако въ in Lev. hom 16 2 читаемъ: In gravioribus criminibus semel tantum poenitentiae conceditur locus PG., t. 12, col 561A

³⁾ Sel. in ps. hom. 1 5 PG., t 12, col. 1328B Cfr in Ier. hom. 19 9 Здѣсь Оригенъ представляетъ двухъ прелюбодѣевъ—одного кающагося, другого—отчаявающагося и спрашиваетъ: *τίνα λέγεις ἐλπίδας ἔχειν παρὰ θεῷ; ἄρ' ἐκεῖνον τὸν πορνεύσαντα καὶ μὴ φροντίσαντα, ἀλλ' ἀπαλυόντα ὡς καὶ παραδόντα αὐτὸν τῇ ἀσελείᾳ, ἢ τοῦτον τὸν μετὰ τὴν μίαν ἀμαρτίαν πενθοῦντα, θρηνοῦντα; οὗτος (δηλονότι) ἐλπίδων (χρειττόνων) ἐστίν* PG., t 13, col 521B—C. GrchSch. 6. SS 1913r—1923

⁴⁾ Sel in ps hom 4 2. PG., t. 12, col. 1533B—C

⁵⁾ In Lev. hom. 14 4. In Num. hom 19 3. In Ies. N hom 7 6. In Iud hom. 2 5. In ps 37 hom 1 2 PG, t 12, coll. 558B—C. 724C 861A—B. 961A—B 1375A In Ier. hom 1 3 hom 18 14 hom 19 9 In Ezech hom. 12 3 PG, t. 13, coll. 257B—C 492B—C. 521C—D. 755C—D

есть какъ бы *terminus technicus* для обозначенія отлученія согрѣшившаго отъ Церкви. „Иерусалимъ есть образъ Церкви, которая есть городъ Божій, построенный изъ камней живыхъ, изъ него изгоняется грѣшникъ, предаваемый Навуходоносору, т. е. сатанѣ“ ¹⁾ Но это преданіе сатанѣ Оригенъ толкуетъ совсѣмъ не такъ, какъ Тертуллианъ въ *de pudicitia*. Отлученный отъ Церкви долженъ во все время нахождения внѣ Церкви проходить подвиги покаянія; иначе онъ не будетъ принятъ обратно въ Церковь. Евреи послѣ плѣна возвратились въ Иерусалимъ,—такъ можетъ обратно быть принятъ и согрѣшившій смертно, если только онъ будетъ каяться. ²⁾ Время покаянныхъ подвиговъ должно быть соразмѣрно съ тяжестью грѣха. ³⁾ „На отлученіе опасныхъ для Церкви грѣшниковъ Оригенъ смотритъ, какъ на педагогическую мѣру, подобную употребляемой въ гражданскомъ обществѣ ссылкѣ въ отдаленныя мѣста, причемъ не невозможно исправленіе грѣшника и возвращеніе его въ Церковь“. ⁴⁾ Изможденіе плоти, для котораго Апостоль предаль коринѣскаго кровосмѣсника сатанѣ, Оригенъ понимаетъ въ смыслѣ смерти для грѣха, ⁵⁾ уничтоженія чувственности. ⁶⁾

¹⁾ Ἡ Ἱερουσαλήμ εἰς τὴν ἐκκλησίαν μεταλαμβάνεται, ἣτις ἐστὶ πόλις τοῦ θεοῦ, οἰκοδομηθεῖσα ἐκ λίθων ζώντων, ἀφ' ἧς τις ἀμαρτάνων ἐκβάλλεται παραδιδόμενος Ναβουχοδονόσορ, τῷ σατανᾷ. In Ierem. fragm. 48. GrchSch 6. S. 222 7-10. PG., t. 13, col. 577A. Cfr. in Ies. N. hom. 21 1: Neque dicimus de iis qui manifeste et evidenter criminosi sunt, ut non de Ecclesia expellantur PG., t. 12, col. 929A.

²⁾ Ἴστω δὲ ὁ σῆς Ἱερουσαλήμ ἐκβληθεὶς ὡς, ἐὰν μὴ ποιήσῃ χρόνον ἀντάρρη πρᾶττων ἔξω τῆς ἐκκλησίας ἃ δεῖ, οὐκ ἐπάνεισιν ἐπὶ τὴν Ἱερουσαλήμ δεῖ δὲ αὐτὸν ἔξω γεγονότα μὴ ἀμελεῖν τοῦ οἰκοδομεῖν οἰκίαν καὶ φντεῦν παραδείσους. ταῦτα γὰρ μὴ ποιῶν μηδὲ πληρώσας, τὸν συμβολικὸν ἀριθμὸν τῶν ἐτῶν τῶν ἑβδομηκοντα σαββάτων καὶ ἀναπαύσεως ὄντα, οὐκ ἐπάνεισι κοινωνήσων τῇ ἐκκλησίᾳ, μένει δὲ καταδεδικασμένος ἔξω τῆς Ἱερουσαλήμ In Ierem fragm 48 GrchSch. 6 S. 222 14-22 Cfr. in Ezech hom. 3 s PG, t 13, col. 694D.

³⁾ In Iud 3 2: quanto tempore deliquisti, tanto nihilominus tempore humilia te ipsum Deo. et satisfactio ei in confessione poenitentiae. PG, t. 12, col. 963B

⁴⁾ Архим. Силвестръ Ученіе о Церкви въ первые три вѣка, стр. 259

⁵⁾ Comment in epist. ad Roman. lib IV 6: Apostolus peccatorem tradebat in interitum carnis, ut spiritum faceret salvum, hoc est, ut moreretur peccato et viveretur Deo PG, t. 14, col. 1068C.

⁶⁾ In psal 37 hom 1 2: Tradi ergo in interitum carnis tale est, ut emo-

Изможденіе плоти есть именно ея очищеніе отъ грѣха та-кое же, какое обыкновенно практикуется кающимися, ¹⁾ т. е. изможденіе плоти Оригенъ понимаетъ въ смыслѣ *exomologesis*'а, какъ истолковано было оно и въ опровергаемомъ Тертуллианомъ эдиктѣ Каллиста.

Опредѣляя въ предисловіи къ комментарию на посл. къ коринтянамъ промежутокъ времени между написаніемъ перваго и втораго посланія къ коринтянамъ, Оригенъ говоритъ, что того самаго кровосмѣсника, котораго въ первомъ посланіи Апостоль предаль сатанѣ, во второмъ онъ принимаетъ обратно. ²⁾ И потому именно Апостоль приказываетъ принять, что онъ въ теченіе времени отлученія принесъ плодъ покаянія ³⁾ Оригенъ, говоря объ отлученіи отъ Церкви за грѣхи, въ то же самое время ясно и опредѣленно свидѣтельствуетъ и о томъ, что покаяніемъ согрѣшившій можетъ въ настоящей жизни снова возвратиться въ народъ Божій ⁴⁾

Такимъ образомъ, у Оригена находятся весьма ясныя свидѣтельства о возможности прощать смертныя грѣхи Когда же онъ говоритъ о непростительности грѣховъ, то эти мѣста только повидимому противорѣчатъ установленному нами общему положенію: въ этихъ мѣстахъ предполагается недостатокъ именно раскаянія со стороны самого грѣшника. При-

riatur sensus carnalis in nobis, et non vivat carnis cupiditas in eo PG, t. 12, col. 137B

¹⁾ In Lev. hom 14 4: Tradidi in interitum carnis, hoc est in afflictionem corporis, quae solet a poenitentibus expendi, eumque carnis interitum nominavit, qui tamen carnis interitus, vitam spiritui conferat PG, t. 12, col. 558C

²⁾ In prima Epistola ejectum eum, qui fuerat incesti scelere pollutus. in secunda jam revocat PG, t. 14, col. 834B. Достойно вниманія, что, по словамъ Тертуллиана, представители снисходительнаго направленія въ его время полагали apostolum Paulum in secunda ad Corinthios eidem fornicatori veniam dedisse, quem in prima dedendum satanae in interitum carnis pronuntiarit. De pudic. cap. 13 CSEL 20 i. p. 243 2-4

³⁾ Ibid Quod utique non faceret nisi processu temporis dignos in eo fructus pervidisset, et quod jam caro interitum, quem designaverat Apostolus suscepisset, peccato scilicet et vitis mortua, ut ita demum viveret Deo PG, t. 14, col. 834B—C

⁴⁾ In Ez. hom 3 8 Iuste autem proicitur, qui digna fecit abjectione ut auferatur a populo Dei et eradicetur ab eo et tradatur satanae Et in praesenti quidem potest quis egrediens de populo Dei rursus per poenitentiam reverti PG, t. 13, col. 694D.

чина, слѣд., лежитъ не въ Богѣ или свойствахъ Церкви, а въ нераскаянности самого грѣшника. ¹⁾ Принимая же во вниманіе такое ученіе Оригена о покаяніи, мы должны будемъ признать, что въ догматическомъ ученіи о святости Церкви Оригенъ не сохраняетъ слѣдовъ предполагаемаго древняго общецерковнаго ученія о Церкви, какъ обществѣ святыхъ Церковь по Оригену не общество святыхъ, а учрежденная Христомъ лечебница для больного грѣхомъ человечества.

Это цѣлительное дѣло Церкви по Оригену ввѣрено пастырямъ Церкви. Самый высшій Врачъ есть Самъ Спаситель: за Нимъ слѣдуютъ въ ветхомъ завѣтѣ пророки, въ новомъ— апостолы Петръ и Павелъ и всѣ тѣ, которые послѣ нихъ поставлены въ Церкви, которымъ ввѣрена церковная дисциплина для врачеванія ранъ и которыхъ опредѣлили Богъ быть врачами въ Церкви ²⁾ Апостолы и имъ подобные, іереи по образу великаго Архіерея, наученные божественному служенію (*τῆς τοῦ Θεοῦ θεραπείας*), знаютъ научаемые Духомъ Святымъ, о которыхъ грѣхахъ можно приносить жертвы, и когда и какимъ образомъ, и знаютъ, о которыхъ этого дѣлать не должно. ³⁾ Епископы подобно Христу, учредившему священство въ Церкви, должны брать на себя грѣхи народа и давать ему прощеніе грѣховъ. ⁴⁾ Прощеніе грѣховъ людямъ дается Богомъ чрезъ людей же ⁵⁾ и только въ Церкви. ⁶⁾

¹⁾ Cfr Stufler. Ztschr. fur kathol. Theologie. 1907. SS. 225—226.

²⁾ In psal. 37 hom. 1 u. et hi omnes qui post apostolos in Ecclesia positi sunt, quibusque curandorum vulnere disciplina commissa est, quos voluit Deus in Ecclesia sua esse medicos animarum PG, t. 12, col. 1369B—C

³⁾ De orat. cap 28 9: οἱ ἀπόστολοι καὶ οἱ τοῖς ἀποστόλοις ὁμιωμένοι, ἱερεῖς ὄντες κατὰ τὸν μέγαν* „ἀρχιερέα“, ἐπιστήμην λαβόντες τῆς τοῦ θεοῦ θεραπείας, ἴσασιν, ὑπὸ τοῦ πνεύματος διδασκόμενοι, περὶ ὧν χρὴ ἀναφέρειν θυσίας ἀμαρτημάτων καὶ πότε καὶ τίνα τρόπον, καὶ γινώσκουσι, περὶ ὧν οὐ χρὴ τοῦτο ποιεῖν PG, t. 11, col. 529A GrchSch 3 S 381 2-6.

⁴⁾ In Lev. hom 5 3: Consequens est, secundum imaginem ejus, qui sacerdotium Ecclesiae dedit, etiam ministri et sacerdotes Ecclesiae peccata populi accipiant, et ipsi imitantes magistrum, remissionem peccatorum populo tribuant. PG, t. 12, col 451C

⁵⁾ De orat 28 9: τὸ νοηθῆναι τὴν δι' ἀνθρώπων ἄρσιν ὑπὸ θεοῦ γινομένην ἀνθρώποις ἀμαρτημάτων. PG, t. 11, col. 528D GrchSch. 3 S 360 23-24

⁶⁾ In Ioan. t. VI (59) 38 304. GrchSch. 10. S. 168 20 PG., t. 14, col. 304B

Властью ключей обладают qui praesunt Ecclesiae; опредѣленія этой власти даются per episcopi vocem. ¹⁾ Христосъ далъ ап. Петру власть ключей, и вотъ какъ Оригенъ разсуждаетъ о преемствѣ въ Церкви этой власти. „Смотри, какую власть имѣетъ скала, на которой основана Христомъ Церковь и всякій говорящій: „Ты—Христосъ, Сынъ Бога живаго“; такъ что его сужденіе имѣетъ твердое значеніе, какъ бы въ немъ Богъ судилъ, чтобы врата ада не преодолѣли его при сужденіи (*ἐν αὐτῷ τὸ κρίνειν*). А тѣмъ владѣютъ врата ада, кто судить несправедливо и не по слову Божію связываетъ на землѣ и не по Его волѣ разрѣшаетъ на землѣ. Кѣмъ не обладаютъ врата ада, тотъ судитъ справедливо. Поэтому имѣетъ онъ ключи царства Божія, открывая тѣмъ, которые прощены на землѣ, чтобы и на небесахъ они были прощены и свободны, и закрывая для тѣхъ, которые связаны его справедливымъ приговоромъ на землѣ, чтобы и на небесахъ были они связаны и осуждены. Поэтому занимающіе мѣсто епископское (*τὸν τόπον τῆς ἐπισκοπῆς*) переносятъ на себя это изреченіе Господа, какъ Петръ, и получивши отъ Спасителя ключи царства небеснаго, учатъ, что все связанное, т. е. осужденное ими, связано на небесахъ, и получившее отъ нихъ прощеніе разрѣшается и на небѣ. Должно сказать, что они это о себѣ утверждаютъ вѣрно (*ὀρθῶς*), если они имѣютъ и то, ради чего Петру сказано: „ты еси Петръ“; и если они таковы именно, что на нихъ основана Христомъ Церковь, то и къ нимъ по праву можно бы это относить. Но врата ада не должны одолѣвать того, кто хочетъ вязать и рѣшить. Если же онъ связанъ узами своихъ грѣховъ, то напрасно онъ и связываетъ и разрѣшаетъ“. ²⁾ Послѣднія слова изъ приведенныхъ подвергаются различнымъ толкованіямъ. Иногда въ этихъ словахъ хотятъ видѣть ту мысль, что „чистота вѣры и жизни епископа—необходимое условіе, чтобы власть ключей, которою обладаетъ онъ по должности, была дѣйствительной въ его рукахъ“. ³⁾ Но вѣдь чистота жизни, конечно, понятіе весьма относительное и трудно допустить, чтобы Оригенъ власть ключей, которая по его мнѣнію имѣетъ

¹⁾ In Lev. hom. 14 s. PG, t 12, col 556A

²⁾ Comm in Matth. t. 12, 14. PG, t. 13, col 1013B—C.

³⁾ С. Смирновъ. Духовный отецъ, стр 244.

такое важное значеніе въ жизни Церкви, ставилъ въ неразрывную связь съ всегда относительнымъ и условнымъ понятіемъ чистоты жизни. Контекстъ рѣчи Оригена даетъ право видѣть и въ послѣднихъ словахъ только ту мысль, которая выражена въ иной формѣ въ началѣ приведеннаго отрывка, именно—что несправедливое (и б пристрастное) осужденіе или прощеніе не имѣетъ значенія въ очахъ Божіихъ ¹⁾ Святость служенія, конечно, обязываетъ каждаго священника вести себя сообразно служенію; вѣдь и ветхозавѣтные священники поѣдали жертву за грѣхъ въ святомъ мѣстѣ. ²⁾

Но представители протестантской науки сосредоточиваютъ свое особенное вниманіе на нѣкоторыхъ непогихъ мѣстахъ изъ сочиненій Оригена и дѣлаютъ выводы, согласные съ общимъ своимъ представленіемъ древнѣйшей церковной исторіи,—именно, Оригену приписывается мнѣніе о харизматизмѣ, какъ единственномъ основаніи власти ключей. Изъ такихъ мѣстъ наиболѣе часто останавливаются на De orat. 28. Вотъ это мѣсто: „Получившій дуновение (*ἐμπνευσθείς*) отъ Иисуса, какъ апостолы, о комъ по плодамъ можно узнать, что получилъ Духа Святаго, и сдѣлавшійся духовнымъ въ томъ смыслѣ, что въ каждомъ случаѣ, гдѣ должно поступать съ разсужденіемъ, онъ руководится Духомъ Святымъ по образу

¹⁾ Оригенъ весьма опредѣленно говоритъ, что при отправленіи церковной дисциплины могутъ быть злоупотребленія, *quando sine iudicio et sine ratione non propter peccata quae faciunt, excommunicant quosdam, sed propter aliquem zelum et contentionem prohibent intrare frequenter et meliores quam sunt ipsi. In Matth comment ser. 14. PG, t. 13, col. 1620B* Stufler въ рѣчахъ Оригена о справедливости при примѣненіи власти вязать и рѣшить видить отголосокъ его личныхъ обидъ со стороны несправедливаго епископа *Zeitschrift fur katholische Theologie 1907. S 198*

²⁾ *In Lev 5 z Debent ergo et ipsi Ecclesiae sacerdotes ita perfecti esse, ut in officis semper sacerdotalibus eruditi, ut peccata populi in loco sancto, in atris tabernaculi testimoniu, ipsi non peccando consumant. PG, t 13, col. 451C—D* Толкованіе А. Катанскаго, по которому „подъ узами собственныхъ грѣховъ нужно разумѣть не преступленія священника противъ нравственности, или иначе не грѣхи его какъ частнаго лица, а преступленія противъ вѣры и церковныхъ правилъ или преступленія, какъ лица іерархическаго“ (Догматическое ученіе о семи церковныхъ таинствахъ въ твореніяхъ древнѣйшихъ отцевъ и писателей Церкви до Оригена включительно СПб. 1877, стр 247 прим.)—представляется намъ весьма искусственнымъ

Сына Божія,—такой отпускает то, что отпустилъ бы Богъ, и удерживаетъ грѣхи неисцѣлимые (ὁ Ἰδὲ ἐμπνευσθεὶς ὑπὸ τοῦ ἡσοῦ ὡς οἱ ἀπόστολοι καὶ „ἀπὸ τῶν καρπῶν“ γνώσκεσθαι δυναμέως, ὡς χωρήσας τὸ Πνεῦμα τὸ ἅγιον καὶ γενόμενος πνευματικὸς τῷ ὑπὸ τοῦ Πνεύματος ἄγεσθαι τρόπον υἱοῦ θεοῦ ἐφ' ἕκαστον τῶν κατὰ λόγον πρακτέων, ἀφίησιν ἃ ἐὰν ἀφῆ ὁ θεός καὶ κρατεῖ τὰ σνίατα τῶν ἐμαρτημάτων). Онъ служитель; какъ пророки служили Богу тѣмъ, что говорили не свое собственное, но по божественной волѣ, такъ и онъ служить единому имѣющему власть оставлять грѣхи Богу“... ¹⁾ „И не знаю, какимъ образомъ нѣкоторые, присвоая самимъ себѣ превышающее священническое достоинство (τὰ ὑπὲρ τὴν ἱερατικὴν ἀξίαν), быть можетъ даже не изучивши священнической науки, хвастаются, что они могутъ отпустить и идолослужение, простить прелюбодѣяніе и блудъ, какъ будто по ихъ молитвѣ за отважившихся на эти грѣхи разрѣшается и смертный грѣхъ. Они не читаютъ того, что есть грѣхъ къ смерти, не о томъ говорю, чтобы онъ молился“ (1 Io516). ²⁾

Приведенныя слова Оригена подвергаются самымъ разнообразнымъ, иногда весьма рѣшительнымъ, толкованіямъ. Прежде всего здѣсь хотятъ видѣть ученіе Оригена о томъ, что власть вязать и рѣшить принадлежитъ только лицамъ, обладающимъ духовными дарами, харизмами, и эта власть дается человѣку не по его іерархическому положенію въ Церкви, а обуславливается исключительно его личными харизмами. ³⁾ Наряду съ этимъ высказывается даже мнѣніе, что Оригенъ въ этихъ словахъ выражаетъ протестъ противъ вмѣшательства въ дѣло прощенія грѣховъ со стороны лицъ къ тому непризванныхъ, именно исповѣдниковъ и мучениковъ. ⁴⁾ Прежде всего нужно замѣтить, что Оригенъ ничего не говоритъ о томъ, будто индивидуальныхъ харизмъ вполнѣ

¹⁾ De orat. cap. 28 v. PG, t. 11, col. 528C GrchSch 3. S. 380 v ff.

²⁾ De orat. cap. 28 ю. PG, t. 11, col. 529B GrchSch 3 S. 381 12-18

³⁾ Такой взглядъ рѣшительно высказанъ К. Holl'емъ. Enthusiasmus und Bussgewalt. SS. 232—233 Cfr. E. Rolffs. Das Indulgenz - Edict TU. 11 v. S. 127.

⁴⁾ Таково мнѣніе Redepenning'a Origenes Bonn 1841 Bd 2 S. 416. Иные въ приведенныхъ словахъ видятъ запрещеніе прощать смертные грѣхи простому священнику,—смертные грѣхи можетъ прощать только епископъ. См у Stufler'a Ztschr fur kathol Theologie 1907 SS. 218—219.

достаточно для обладанія властью ключей 1) Рѣчь Оригена все время идетъ о церковной іерархіи; къ этой іерархіи, кромѣ ея церковнаго достоинства, Оригенъ предъявляетъ нѣкоторыя нравственныя требованія. Въ своихъ разсужденіяхъ Оригенъ выходитъ изъ апостольскаго достоинства лица, прощающаго грѣхи, но этому лицу, по его убѣжденію, необходимы нѣкоторыя личныя качества. Не то чтобы эти качества обусловливали самое обладаніе властью ключей, но они даютъ возможность лицу, имѣющему эту власть, не злоупотреблять ею, а пользоваться согласно съ волею Божіею. 2) Такой человекъ отпускаетъ тѣ грѣхи, которые бы отпустилъ Богъ. Для отпускающаго грѣхи нужно знать, нужно умѣть различать, какіе грѣхи можно отпустить и какіхъ нельзя по самому состоянію грѣшника. Такимъ образомъ, въ первой половинѣ приведенной выдержки изъ Deorat. 28s содержится та же самая мысль, что и въ отрывкѣ изъ комментарія на евангеліе Матѳея, который мы приводили немного выше: только судъ достойнаго непоколебимъ, какъ судъ Самого Бога, въ немъ судящаго. Сопоставляя оба мѣста, мы можемъ мысль Оригена формулировать такъ: лицо іерархическое въ силу своего церковнаго положенія имѣетъ власть ключей, но власть эта, какъ и все человѣческое, не абсолютна, ибо носитель ея можетъ быть иногда несправедливъ, такъ что отъ Церкви можетъ быть отлученъ тотъ, кто этого наказанія не заслуживаетъ, и въ Церкви окажутся люди, которые осуждены будутъ Самимъ Богомъ. 3) Въ словахъ Оригена нѣтъ указанія на неразрывную связь между харизмой и властью ключей, но для опредѣленія понятія о Церкви у Оригена они весьма важны.

1) См. С Смирновъ. Духовный отецъ, стр. 243.

2) Cfr Schanz. Die Absolutionsgewalt in der alten Kirche Theologische Quartalschrift 1897. S 49. Cfr K Holl. Enthusiasmus und Bussgewalt. SS. 233—234

3) In Lev hom. 14 3: Exiit a veritate, exiit a timore Dei, a fide, a charitate, sicut superius diximus, quomodo per haec quis exeat de castris Ecclesiae, etiamsi per episcopi vocem minime abjiciatur. Sicut e contrario interdum sit, ut aliquis non recto iudicio eorum, qui praesunt Ecclesiae depellatur, et foras mittatur Et ita sit ut interdum ille qui foras mittitur, intus sit: et ille foris, qui intus retinere videtur. PG., t 12, col. 556A. Cfr. In Matth. comment. ser. 14. PG., t 13, col. 1620: quamvis vetiti, tamen intrant et haereditant regnum coelorum.

Если сужденіе іерархической власти не всегда совпадаетъ съ судомъ Божиимъ, то, очевидно, принадлежность къ Церкви земной не обусловливаетъ собою непремѣннаго спасенія и на небесахъ. Въ Церкви нѣтъ спасенія, ¹⁾ но и въ Церкви возможна гибель, — мысли совершенно не монотанистическія.

Повидимому во второй половинѣ приведенныхъ словъ Оригена изъ De orat 28¹⁰ дѣйствительно у епископовъ отрицается право прощать смертные грѣхи; это право называется превышающимъ священническое достоинство. ²⁾ Но для правильнаго пониманія словъ Оригена необходимо взять ихъ не въ полной отдѣльности, какъ это обыкновенно дѣлается, а въ контекстѣ Оригенъ со ссылкой на Іо 20²²⁻²³ сказалъ, что апостолы получили отъ Христа власть прощать грѣхи. Но, предполагаетъ Оригенъ, могутъ сдѣлать апостоламъ упрекъ, почему же они не всѣхъ простили; напротивъ, нѣкоторыхъ связали, такъ что они связаны и на небесахъ Оригенъ отводитъ этотъ упрекъ указаниемъ на то, что и ветхозавѣтные священники не за всѣ грѣхи приносили жертвы, такъ и апостолы не свою волю творили, а поступали согласно съ волей Божіей. И апостолы, и ихъ преемники-епископы знаютъ, какіе грѣхи нужно прощать и какихъ нельзя. ³⁾ Если мы, принявъ во вниманіе контекстъ рѣчи Оригена, посмотримъ на разбираемое мѣсто, то мы должны вычитывать въ немъ не отрицаніе власти ключей у епископа, ⁴⁾ а лишь правильное пониманіе этой власти. Власть

¹⁾ In Ies Nav. hom 3 5: Nemo sibi persuadeat, nemo semetipsum decipiat: extra hanc domum, id est extra Ecclesiam nemo salvatur. PG, t 12, coll 841C—842A Въ этихъ словахъ напрасно было бы усматривать какое-либо противорѣчіе съ словами, приведенными въ предыдущемъ примѣчаніи,—тамъ особенно слѣдуетъ обратить вниманіе на слова: *pop recto iudicio eorum, qui praesunt Ecclesiae depellatur*, т е рѣчь идетъ о злоупотребленіи, которое показываетъ, что носителемъ власти ключей овладѣли врага ада. Cfr in Matth comment ser. 14 PG, t 13, col 1620B

²⁾ По мнѣнію Rolffs'a (Das Indulgenz-Edict TU 11 3 S 127), въ этихъ словахъ Оригенъ полемизируетъ именно съ Каллистомъ. Таковую же тенденцію въ словахъ Оригена усматриваетъ и E Preuschen *Zeitschrift für die neutestamentliche Wissenschaft* 1910 S 154

³⁾ De orat 28 9 PG, t 11, coll 528D—529A GrchSch 3 SS 380—381

⁴⁾ С. Смирновъ утверждаетъ, будто, рассуждая о власти вязать и рѣшить, Оригенъ „не считалъ обладателями ея всѣхъ епископовъ,

ключей есть власть рѣшить и вязать. Но вотъ нѣкоторые „хвастаются (*αὐχοῦσι*), что они могутъ отпустить и идолослужение, простить прелюбодѣяніе и блудъ“. Если носитель власти ключей хвастаетъ, что онъ можетъ простить по своему желанію (на что указываютъ слова: *μηδὲ ἀκριβοῦντες τὴν ἱερατικὴν ἐπιστήμην*) всякій грѣхъ,—это уже неправильное пониманіе власти ключей. Власть рѣшить и вязать по своему желанію, а не по состоянію грѣшника, конечно, превышаетъ священническое достоинство. Не отрицаетъ, слѣдовательно, Оригенъ у лицъ іерархическихъ власти ключей, а протестуетъ противъ ея неразборчиваго примѣненія. Даже самое отрицаніе власти епископа прощать смертные грѣхи, если бы оно и было у Оригена, съ его точки зрѣнія было бы только утвержденіемъ власти епископа вязать. Іерархическія лица не только разрѣшаютъ, но и вяжутъ. Отъ апостоловъ они унаслѣдовали эту двоякую власть. Власть вязать и проявляется въ отлученіи тяжко согрѣшившихъ отъ Церкви; самое отлученіе отъ Церкви есть именно обнаруженіе данной апостольскимъ преемникамъ власти вязать. ¹⁾

Нужно обратить вниманіе и еще на одно выраженіе въ словахъ Оригена изъ *De orat.* 28^ю. Онъ укоряетъ хвастающихъ своею властью прощенія грѣховъ, „какъ будто по ихъ молитвѣ за отважившихся на эти грѣхи разрѣшается и смертный грѣхъ. Они не читаютъ того, что есть грѣхъ къ смерти, не о томъ говорю, чтобы онъ молился“ (*Io 5¹⁶*). Хваставшіе своею властью разрѣшать грѣхи, очевидно, ссылались на силу своей молитвы, говоря, что по ихъ молитвѣ разрѣшается и смертный грѣхъ. Нѣтъ поэтому рѣчи и о томъ, будто вообще не можетъ епископъ прощать смертныхъ грѣховъ: для этого недостаточно только одной молитвы за грѣшника. Для прощенія же смертнаго грѣха нужно сначала на время отлучить грѣшника отъ Церкви и только послѣ подвиговъ покаянія принять его обратно въ церковное об-

которыхъ онъ называетъ священниками (*ἱερεῖς, sacerdotes*), необходимымъ условіемъ для этого онъ признавалъ личную святость и благодатное озареніе—духовность“. *Духовный отецъ*, стр. 259—260.

¹⁾ In *Judic. hom* 2 5: *Vides ergo, quia non solum per apostolos suos Deus tradidit delinquentes in manus inimicorum, sed et per eos, qui ecclesiae praesident et potestatem habent non solum solvendi; sed et ligandi* PG, t 12, col 961A

ищеніе. Поэтому нельзя-ли предположить, что Оригенъ въ приведенныхъ словахъ лишь требуетъ для прощенія смертнаго грѣха *exomologesis*'а? 1) Положительный отвѣтъ не подсказывается-ли тѣмъ понятіемъ „преданія сатанѣ“ и „*interitus carnis*“, какое мы видѣли у Оригена?

Другія мѣста изъ Оригена въ подтвержденіе мыслимой будто бы имъ неразрывной связи духовныхъ дарованій съ властью ключей приводятся весьма рѣдко, да въ нихъ и нѣтъ никакихъ основаній приписывать подобное мнѣніе Оригену 2)

Такимъ образомъ, нѣтъ достаточныхъ основаній считать Оригена защитникомъ ригористическаго взгляда на Церковь, по которому Церковь есть общество святыхъ; нѣтъ основаній приписывать ему и заблужденіе монтанистовъ, будто смертные грѣхи можетъ прощать только обладающій особыми духовными дарованіями. 3)

Теперь можно подвести итоги нашего изслѣдованія въ настоящемъ очеркѣ.

1) Рѣшительно это мнѣніе высказываетъ Stufler De orat. 28 tadelt Origenes einige Bischöfe, nicht deswegen, weil sie überhaupt die Sünden per Unzucht, des Ehebruchs und Götzdienstes nachlassen, sondern weil sie sich rühmen, dies zu vermögen „*διὰ τῆς εὐχῆς*“, durch ihr Gebet allein, ohne vorausgegangene vollwertige Bussleistung Zeitschr für katholische Theol. 1907. SS. 220—221 При такомъ пониманіи словъ Оригена его упреку не подпадаетъ даже и Каллистъ, который объявлялъ въ своемъ эдиктѣ о прощеніи грѣховъ противъ цѣломудрія только *paenitentia functis*. Можно предположить, что на Востокѣ въ первой половинѣ третьяго вѣка встрѣчалась (конечно, въ видѣ злоупотребленія) даже болѣе снисходительная практика, чѣмъ какую установилъ въ Римѣ Каллистъ Такое предположеніе и дѣлаетъ Stufler. Ibid. SS. 227—228.

2) См. объ этомъ у Stufler'a (Zeitschr. für kathol. Theol. 1907. SS. 224 flg.), который выражается весьма энергично. Es besteht aber kein Grund, dem Origenes auch diese Haresie aufzuburden

3) Однако втеченіе нѣсколькихъ вѣковъ нѣкоторые писатели выражаютъ требованія отъ лица, разрѣшающаго грѣхи, особыхъ качествъ нравственныхъ; рѣдко также власть рѣшить и вязать приписывается лицамъ положенія не іерархическаго См. объ этомъ у С. Смирнова Духовный отецъ, стр. 170—172 Здѣсь приводятся слова Варсонофія Великаго и авторъ справедливо считаетъ ихъ личнымъ мнѣніемъ См. также стр. 200—208. Нѣкоторая распространенность этого мнѣнія если не понятна догматически, то вполне понятна психологически, но мы пишемъ исторію догмата, а не исторію покаянія

Апостольское учение о святости Церкви не есть учение объ определенной святости отдѣльныхъ членовъ Церкви. Апостоль Павелъ представляетъ Церковь организмомъ, постоянно возрастающимъ въ нравственномъ совершенствѣ. Не самодовольное и горделивое сознание своей святости, такъ свойственное всякимъ сектантамъ, господствовало и въ древней Церкви, а смиренное сознание грѣховности и необходимости исправленія и покаянія. Почти во всѣхъ памятникахъ древней церковной литературы мы поэтому находимъ неустанную проповѣдь покаянія. Но господствовавшее въ древней Церкви общее аскетическое мировоззрѣніе поддерживало строгую дисциплинарную практику, по которой смертно согрѣшившіе въ нѣкоторыхъ церквахъ отлучались отъ Церкви, хотя это вытекало не изъ догматическаго ученія о необходимой святости членовъ Церкви. Дисциплина была разнообразна, а раздѣленіе грѣховъ на смертные и не-смертные не вездѣ было извѣстно. Но скоро подъ вліяніемъ общаго упадка нравственности стали смягчать дисциплину относительно смертныхъ грѣховъ, опредѣленно высказываясь о возможности впавшихъ въ эти грѣхи принимать въ церковное общеніе. Это было лишь нѣкоторое измѣненіе дисциплинарной практики; догматическое же ученіе о святости Церкви оставалось неизмѣннымъ. Смягченіе дисциплины встрѣтило протестъ со стороны людей строго-аскетическаго направленія. Но одни отрицали смягченную дисциплину потому, что подъ вліяніемъ сектантско-экстатическаго „новаго“ откровенія Параклета въ монтеистическихъ пророкахъ довели строгость до ригоризма и стали проводить уже новый догматическій взглядъ на Церковь, по которому она есть общество совершенныхъ святыхъ. Тяжкій грѣшникъ долженъ быть совершенно отлученъ отъ общенія церковнаго; онъ долженъ проводить остальную жизнь въ подвигахъ покаянія и это покаяніе можетъ увѣнчаться прощеніемъ грѣшника по смерти Самимъ Богомъ. Другіе, какъ напр. Ипполитъ Римскій, оспаривали послабленіе дисциплины изъ соображеній практическихъ, не примѣшивая въ свою полемику ни новыхъ пророчествъ, ни новаго догматическаго понятія о Церкви. Въ связи съ своимъ ученіемъ о новомъ откровеніи монтеисты отрицали власть епископовъ вязать и рѣшить смертные грѣхи и приписывали эту власть одному

только Богу и своимъ пророкамъ, въ которыхъ говорилъ Самъ Богъ. Но въ то же время въ эдиктѣ Каллиста, епископа римскаго, очень энергично была высказана мысль о принадлежности въ Церкви власти ключей епископу. Съ попыткой новѣйшихъ ученыхъ представить монтанистовъ защитниками древнихъ обще-церковныхъ взглядовъ на Церковь и на власть ключей согласиться нельзя. Учение о святости Церкви въ смыслѣ святости отдѣльныхъ ея членовъ не было извѣстно въ древней Церкви и власть ключей нѣтъ основаній приписывать исключительно харизматикамъ или считавшимся таковыми исповѣдникамъ. Ссылка на писателей восточныхъ—Климентъ и Оригена—, которые будто бы на Востокѣ держались взглядовъ, близкихъ къ монтанистическимъ, послѣ разбора всѣхъ приводимыхъ въ ея защиту данныхъ, должна быть рѣшительно отвергнута. У Оригена находимъ учение не о святости отдѣльныхъ членовъ Церкви, а объ ихъ постепенномъ совершенствованіи въ Церкви. Недостаточны данныя, приводимыя въ защиту и того положенія, будто Оригенъ отрицалъ принадлежность власти ключей епископамъ. Такимъ образомъ, хотя и не было еще раскрыто подробно догматическое учение о святости Церкви, однако данныя изъ исторіи покаянной дисциплины и вообще изъ ученія о покаяніи показываютъ, что апостольское учение о возрастающемъ тѣлѣ Церкви лежало въ основѣ церковныхъ понятій о святости Церкви съ самого начала бытія Церкви и сохранялось до третьяго вѣка, когда положено было начало подробному научно-богословскому раскрытію понятія о святости Церкви

5.

**Ученіе о Церкви св. Кипріана
Карфагенскаго.**

Св Кипріянь Карфагенскій тѣсно связаль свое имя въ исторіи съ ученіемъ о Церкви. Историческія обстоятельства жизни карфагенскаго святителя, его пастырская дѣятельность и его личный практическій характеръ—все это создало изъ него церковнаго писателя, по преимуществу занимавшагося раскрытіемъ ученія о Церкви. До него это ученіе уже было предметомъ обсужденія церковныхъ писателей; формулировка ученія о Церкви складывалась уже, какъ-бы созрѣвала; но все же мало было пунктовъ, которые были раскрыты точно и полно. Мы излагали ученіе о преданіи до св. Иринея и Тертулліана включительно и ихъ ученіе о Церкви какъ хранительницѣ истины Христовой. Но мы уже видѣли, что даже у св. Иринея и Тертулліана каждая отдѣльная церковная община разсматривается въ отношеніи ученія какъ нѣчто самостоятельное и самодовлѣющее. На единство вѣры въ разныхъ церквахъ дѣлается ссылка лишь въ логическомъ доказательствѣ ея истинности и подлинности. И св. Ириней и Тертулліанъ боролись съ гностицизмомъ, который искажалъ догматическое ученіе Церкви, и вполне понятно, что они настаиваютъ на необходимости сохраненія „правила вѣры“. Но раздоръ и несогласіе оказались весьма возможными и при одинаково неизмѣнномъ сохраненіи правила вѣры. Нужно было поэтому указать и другіе признаки церковнаго единенія. Мы уже видѣли, какъ еще въ посланіяхъ св. Игнатія Богоносца епископъ былъ поставленъ во главѣ церковной общины и все было ему подчинено. Но мысль о возможности заблужденія, уклоненія отъ истины и епископа лежала какъ-бы внѣ мыслимаго горизонта церковныхъ писателей второго вѣка. Средина третьяго вѣка впервые поставила предъ взоромъ церковныхъ писателей фактъ упорнаго отдѣленія отъ Церкви епископа и цѣлыхъ общинъ. Борьба съ монтанпзмомъ сдѣлала необходимымъ выясненіе ученія о

святости Церкви. Но борьба съ монотанизмомъ оставила слишкомъ мало памятниковъ и мы знаемъ очень немного о тѣхъ догматическихъ формулахъ, которыя созданы были церковными противниками монотанизма. Мы отмѣчали уже недостатокъ положительнаго догматическаго ученія о святости Церкви. При своемъ изложеніи дисциплинарныхъ споровъ первой четверти третьяго вѣка мы по возможности избѣгали точной формулировки догматическаго ученія о святости Церкви у церковныхъ писателей того времени; однако все же мы опасаемся, не внесли ли мы чего навѣяннаго позднѣйшими догматическими формулами, по неизвѣстнаго еще церковной мысли начала третьяго вѣка. Каллистъ, епископъ римскій, рѣшительно объявилъ о возможности принимать въ церковное общеніе согрѣшившихъ противъ цѣломудрія. Но вполне понятно, что вопросъ о принятіи и всѣхъ вообще смертно согрѣшившихъ долженъ былъ рано или поздно быть разрѣшенъ въ положительномъ смыслѣ Тертуліанъ имѣлъ основаніе упрекать Каллиста въ непослѣдовательности, говоря, что его аргументы скорѣе оправдываютъ принятіе въ церковное общеніе отступниковъ, нежели прелюбодѣвъ. ¹⁾ Въ началѣ третьяго вѣка приступили къ рѣшенію вопроса о принятіи въ церковное общеніе смертно согрѣшившихъ, но самый этотъ вопросъ еще почти не былъ поставленъ въ надлежащую связь съ идеей святости Церкви. Ко времени жизни и дѣятельности св. Кипріяна, такимъ образомъ, назрѣло много вопросовъ касательно ученія о Церкви, прибавились и новые вопросы, возникшіе уже въ его время и имѣвшіе самое ближайшее отношеніе къ ученію о Церкви. Св. Киприанъ объединилъ всѣ результаты, добытые раннѣйшей догматической мыслью Церкви, подробнѣе ихъ развилъ, дополнилъ новыми догматическими положеніями и его уче-

¹⁾ De pudic cap. 9: iam non moechi et fornicatores, sed idololatrae et blasphemi et negatores et omne apostatarum genus.. patri satisfaciunt. CSEL 20 1 p. 237 1-3 aut et cetera delicta pariter capitalia concedi oportebit aut paria quoque eorum moechiam et fornicationem inconcessibilia servari. p 238 21-23 Cfr замѣчанія о смыслѣ возраженія Тертуліана у Dollinger'a. Hippolytus und Kallistus S. 130 Rolffs. Das Indulgenz-Edict. TU. 11 3. S 75 и Anm. 1 Срвн также нѣмецкій переводъ Kellner'a. Tertullians samtliche Schriften. Bd 1 Koln 1882 S 417.

ніе о Церкви представляется уже въ видѣ болѣе цѣльной системы.

Жизнь и дѣятельность св Кипріяна,—въ частности, его ученіе о Церкви—были уже предметомъ подробныхъ монографическихъ трудовъ. ¹⁾ Изслѣдуя исторію догмата о Церкви, мы не можемъ, конечно, гоняться за монографической полнотой изслѣдованія Намъ нужно обратить свое вниманіе преимущественно на значеніе ученія св Кипріяна о Церкви въ общей исторіи догмата о Церкви. Слишкомъ далеко завело бы насъ и изслѣдованіе чисто историческихъ событій жизни св Кипріяна; поэтому мы не будемъ останавливаться на историческихъ подробностяхъ, а сосредоточимъ свое вниманіе на тѣхъ догматическихъ положеніяхъ, которыя отчасти руководили событіями, а отчасти развивались подъ вліяніемъ совершавшихся событій Въ изложеніи взглядовъ св. Кипріяна мы будемъ руководиться соображеніями не хронологическими, а систематическими

Съ самыхъ первыхъ временъ своего епископскаго служе-

¹⁾ При написаніи своего очерка, кромѣ общихъ курсовъ и уже цитованныхъ изслѣдованій, мы пользовались слѣдующими трудами, посвященными исключительно св Кипріяну. Ioh Ed. Huther. Cyprians Lehre von der Kirche. Hamburg und Gotha 1839. Dr. Friedrich Wilhelm Rettberg Thascius Cäcilus Cyprianus, Bischof von Carthago Göttingen 1831 Johannes Peters. Der heilige Cyprian von Karthago, Bischof, Kirchenvater und Blutzuge Christi, in seinem Leben und Wirken dargestellt Regensburg 1877 Lic Bernhard Fehtrup. Der hl Cyprian. Sein Leben und seine Lehre Münster 1878. Dr Ioseph. Hub. Reinkens Die Lehre des heiligen Cyprian von der Einheit der Kirche Würzburg 1873 Friedrich Bohringer. Cyprianus, Bischof von Karthago, oder das moderne spezifisch hierarchische Episcopat im Kampfe um seine Würde und sein Recht Die alte Kirche. 4 ter Theil. Stuttgart 1874. Свящ Алексій Молчановъ Св Киприанъ Карфагенскій и его ученіе о Церкви Казань 1888. Dr Bernhard Poschmann Die Sichtbarkeit der Kirche nach Lehre des hl. Cyprian Forschungen zur Christlichen Literatur - und Dogmengeschichte, herausgeg. von Dr. A. Ehrhard und Dr. I P Kirsch Bd VIII, Heft. 3. Paderborn 1908 E Michaud. L' ecclésiologie de St Cyprien Revue internationale de théologie. 1905 pp. 34—54. 1906 pp 125—130. Hugo Koch Cyprian und der römische Primat Texte und Untersuchungen zur Geschichte der altchristlichen Literatur, herausgeg von Adolf Harnack und Karl Schmidt. XXXV, 1. Leipzig 1910 Dr. Anton Seitz Cyprian und der römische Primat oder Urchristliche Primatsentwicklung und Hugo Kochs modernistisches Kirchenrecht Regensburg 1911.

нія св. Кипріанъ встрѣтился съ церковнымъ раздоромъ. Этотъ церковный раздоръ былъ для кареагенскаго епископа, по его собственному признанію, какъ-бы какимъ новымъ гоненіемъ. 1) Примирить раздоръ и проповѣдать церковное единеніе—такова была историческая задача св. Кипріана. 2) У Кипріана было уже большое наслѣдство отъ прошлыхъ вѣковъ, которымъ онъ могъ воспользоваться въ борьбѣ съ церковнымъ раздѣленіемъ. Еще св. Игнатій Богоносець, который самъ о себѣ говорилъ, что онъ предназначенъ къ единству, настойчиво говорилъ о необходимости для церковнаго мира и сохраненія истинной вѣры подчиненія епископу. У св. Игнатія даются и нѣкоторыя основы для такого именно центрального положенія епископа въ церкви. У св. Иринея и Тертуллиана, а еще раньше и у св. Климента Римскаго мы уже видѣли ученіе о богоучрежденности іерархіи и непрерывности апостольскаго преемства епископовъ. И вотъ мы видимъ, какъ всѣ эти мысли усвоены и св. Кипріаномъ. 3) Кипріанъ только подробное ихъ излагаетъ и аргументируетъ; но въ то же время онъ наиболѣе отгѣняетъ иную сторону въ положеніи епископа. Раннѣйшіе писатели разсматривали епископа преимущественно какъ хранителя вѣренной Церкви Христовой истины. Раскольники, съ которыми пришлось имѣть дѣло св. Кипріану, не искажали ученія, но вводили раздоръ и несогласіе. Для Кипріана поэтому согласіе съ епископомъ необходимо прежде всего для сохраненія церковнаго мира.

Св. Кипріанъ ясно и рѣшительно говоритъ о богоучреж-

1) Epist ad plebem 43—34 cap 3 p. 592. ч 1, стр. 190. Epist 52—42 ad Cornel. cap 2 p 618. ч 1, стр 212. NB: въ цитатахъ изъ писемъ Кипріана мы будемъ ставить двойную ихъ нумерацию первая цифра обозначаетъ № письма въ CSEL vol III pars 2, а вторая—въ русскомъ переводѣ, изданномъ Кіевской Духовной Академіей, изд. 2, Кіевъ 1891 Буква „р“ ставится перель указаниемъ страницы латинскаго изданія, а буква „ч“—часть твореній въ русскомъ переводѣ

4) Le fond de son caractère peut se résumer dans ces deux mots: Paix et Unité. E Michaud Revue internationale de théologie 1905. p. 34. Cfr Seeberg Studien zur Gesch des Begr der Kirche—S. 84. Poschmann. Die Sichtbarkeit der Kirche. S 4

3) Подробно см у Poschmann'a V. Der Kirchenbegriff des hl. Cyprian und die altere Tradition Op cit SS 61 flg Срвн. замѣчаніе Гарнака Dogmengeschichte⁴ I S 405.

денности іерархіи въ Церкви. Господь Іисусъ Христосъ Самъ говорилъ, что ничто, даже самое малое, не бываетъ безъ вѣдѣнія и допущенія Божія (Мѣ 19²⁹); неужели же можно полагать, что священники поставляются (*ordinari*) въ Церкви безъ Его вѣдома! Рѣшить, что поставляемые (*qui ordinantur*) суть недостойны и законопреступны, не есть ли это вѣрять, что не отъ Бога и не чрезъ Бога поставляются (*constituantur*) священники Его въ Церкви“. 1) Богъ поставляетъ священниковъ. Христосъ лично, по Своему усмотрѣнію и мановенію (*arbitrio et nutu ac praesentia*) управляетъ какъ самими начальниками, такъ и Церковью съ начальниками. 2) Господь благоволитъ избирать и поставлять Себѣ въ Церкви своей священниковъ; Онъ соблюдаетъ избранныхъ и поставленныхъ. Своею волею и помощію, воодушевляя начальствующихъ и подавая имъ мужество къ обузданію высокоумія нечестивыхъ. 3) Апостоловъ, то есть епископовъ и предстоятелей, избралъ Самъ Господь.., Который поставляетъ епископовъ. 4) Не только поставленіе каждаго епископа бываетъ по особой волѣ, но Богомъ установленъ самый принципъ іерархіи. Достоинство епископа есть достоинство апостольское, преемственно сохраняющееся въ Церкви. „Господь нашъ, Коего заповѣди и увѣщанія мы должны хранить, опредѣляя достоинство епископа и управление Своей Церкви (*episcopi honorem et ecclesiae suae rationem*), говоритъ Петру въ Евангеліи: Азъ тебѣ глаголю, яко ты еси Петръ, и на семь камени созижду Церковь Мою, и врата ада не одолѣютъ ей, и дамъ ти ключи царствія небеснаго: и еже аще свяжеша на земли, будетъ связано на небесѣхъ; и еже аще разрѣшиши на земли, будетъ разрѣшено на небесѣхъ (Мѣ 16 18-19). Отсюда послѣдовательно и преемственно (*per*

1) Ер. 66—54 ad Puvian. cap. 1. p. 727. ч. 1, стр. 302. Cfr. cap. 5. p. 730, стр. 305. Cfr. Epist. 59—47, cap. 5. p. 672. ч. 1, стр. 255

2) Ер. 66—54 ad Puvian. cap. 9. p. 733. ч. 1, стр. 307—308

3) Ер. 48—39 ad Cornelium cap. p. 608. ч. 1, стр. 203—204 Господь Богъ сдѣлалъ Корнелія епископомъ. Epist. 52—43 ad Antonian. cap. 8 p. 629 ч. 1, стр. 221 Корнелій сдѣланъ епископомъ по опредѣленію (*judicio*) Бога и Христа Его (*Ibidem* стр. 222), по волѣ Божіей. p. 630 з, стр. 223. cap. 9. pp. 630—631, стр. 224—225

4) Epist. 3—4 ad Rogatian. cap. 3 p. 471 ч. 1, стр. 110 111. Epist. 71—58 ad Quintum. cap. 3. p. 774 ч. 1, стр. 328.

temporum et successionum vices) истекаетъ (decurrit) поставленіе (ordinatio) епископовъ и управление (ratio) Церкви, такъ что Церковь поставляется на епископахъ (ecclesia super episcopos constituitur) и всякимъ дѣйствіемъ Церкви управляютъ тѣ же начальствующие (praepositos). Это основано на божественномъ законѣ¹⁾. Епископовъ, какъ преемниковъ апостольскихъ, поставляемыхъ Богомъ на мѣсто апостоловъ,²⁾ Киприанъ иногда и называетъ апостолами. ³⁾ Епископамъ, какъ преемникамъ апостольскимъ, принадлежитъ учительство въ Церкви. Епископы должны вѣру и истину католической Церкви и сами крѣпко держать и научать ей другихъ, доказывая всѣмъ евангельскими и апостольскими правилами основательность Божественнаго строенія единства ⁴⁾ Епископы—главные хранители вѣры и истины ⁵⁾ Священники Божіи хранятъ божественныя повелѣнія Если въ комъ-нибудь истина начнетъ колебаться и ослабѣвать, то они тотъ

1) Epist. 33—17 ad laps. cap. 1. p. 566 ч. 1, стр. 139 Cfr Epist. 42—36 ad Cornel. cap. 3: unitatem a Domino et per apostolos nobis successoribus traditam p. 602 18-19 ч. 1, стр. 199 Мысль объ апостольскомъ преемствѣ епископата ясно выразилъ и одинъ изъ епископовъ, присутствовавшихъ на карфагенскомъ соборѣ 256 года Clarus a Mascula dixit Manifesta est sententia Domini nostri Iesu Christi apostolos suos mittentis et ipsis solis potestatem a patre sibi datam permittentis, quibus nos successimus eadem potestate ecclesiam Domini gubernantes Sent. 79. p. 459. Нужно еще отмѣтить, что въ словахъ Христа Мѣ 16 18-19 Киприанъ видитъ лишь мысль объ основаніи епископата вообще. Всякій епископъ есть какъ бы преемникъ ап. Петра Подобнымъ же образомъ рассуждалъ и Фирмилианъ Кесарійскій въ письмѣ къ Киприану Сославшись на Мѣ 16 19 Ио 20 22-23, онъ продолжаетъ: Potestas ergo peccatorum remittendorum apostolis data est et ecclesiis quas illi a Christo missi constituerunt et episcopis qui eis ordinatione vicaria successerunt Epist. 75, cap. 16. pp. 820—821 ч. 1, стр. 383

2) Христосъ сказалъ апостоламъ, а чрезъ это и всѣмъ начальствующимъ (praepositos), преемственно поставляемымъ на мѣсто апостоловъ (qui apostolis vicaria ordinatione succedunt): слушай васъ Мене слушаетъ, и отменяя васъ Мене отменяется; отменяйся же Мене отменяется Пославшаго Мя (Лк 10 16) Epist. 66—54 ad Rupian cap. 4, pp. 729—730 ч. 1 стр. 304 Cfr Ep. 69—82 ad Magn. cap. 5: ordinationi succedanea praesidens p. 753 21-22 ч. 1, стр. 364.

3) Epist. 3—4 ad Rogatian cap. 3 p. 471 ч. 1, стр. 110.

4) Epist. 73—60 ad Iubajan cap. 20 p. 794 ч. 1, стр. 345

5) Epist. 73—60 ad Iubajan cap. 22. p. 796 7: qui fidei et veritati praesumus. ч. 1, стр. 347

часть же должны обращаться къ ея Господнему началу евангельскому и апостольскому преданію (*ad originem dominicam et ad evangelicam atque apostolicam traditionem revertamur*) ¹⁾ Въ этомъ ученіи о преемственной отъ апостоловъ власти епископовъ въ Церкви нѣтъ ничего новаго по существу, но нельзя не замѣтить того, что у Кипріана въ данномъ случаѣ точка зрѣнія на предметъ нѣсколько иная. У св. Иринея, напр., преемство епископовъ, это—историческій аргументъ въ пользу истинности церковнаго преданія Мысль св. Кипріана вращается уже въ сферѣ чисто догматической: онъ говоритъ вообще о богоучрежденности преемственной іерархii въ Церкви.

Богоучрежденный епископъ и есть по ученію св. Кипріана тотъ органъ, который объединяетъ вокругъ себя прежде всего отдѣльную общину. ²⁾ „Церковь составляетъ народъ, объединенный священникомъ, и стадо, приверженное къ своему пастырю. Епископъ въ Церкви, и Церковь въ епископѣ (*episcopum in ecclesia esse et ecclesiam in episcopo*), и кто не съ епископомъ тотъ и не въ Церкви“. ³⁾ Епископъ единый пастырь единаго стада (*Io 10¹⁶*). ⁴⁾ Епископу въ мѣстной церкви принадлежитъ полнота власти, „ему одному предоставлено начальство надъ церковью“, ⁵⁾ пресвитеры или діаконы, раздѣляющіе его труды, должны ему подчиняться и только по его порученію исполнять все то, что требуетъ церковное управленіе. ⁶⁾ Подобно св. Игнатію Богоносцу св. Кипріанъ

¹⁾ Epist. 74—61 ad Pompejum cap 10 p. 808 из sqq ч. 1, стр. 358—359.

²⁾ Значеніе епископа для общины изображаютъ Dr. Johann Adam Möhler. Die Einheit in der Kirche oder das Prinzip des Katholicismus, dargestellt in Geiste der Kirchenväter der drei ersten Jahrhunderte. Tübingen 1843. SS 175 flg. особ 187—195. Poschmann. Die Sichtbarkeit der Kirche. S 6.

³⁾ Epist. 66—54 ad Pupian cap. 8. p 733. ч. 1, стр. 307. Потому напрасно льстятъ себѣ тѣ, кои, не имѣя мира съ священниками, думаютъ своею вкрадчивостью расположить нѣкоторыхъ къ тайному общенію съ собой.

⁴⁾ Epist 76—62 ad Magnum cap 5. p 753. ч 1, стр 364.

⁵⁾ Epist. 66—54 ad Pupian cap 5. p 730 ч 1, стр 304.

⁶⁾ Epist 5—27 ad presbyt et diac. cap 2. p 510 ч. 1, стр 173. Діаконы служители епископскаго званія въ Церкви. Epist. 3—4 ad Rogatian. cap 3. p. 471 ч. 1, стр 110. 111. Въ противномъ случаѣ преслушника воли епископа нужно отлучить отъ общенія и предать суду. Epist 34—18

неустанно говорить о повиновеніи епископу. „Пусть и не думаютъ, пишутъ опъ о дѣвственницахъ, что можно наслѣдовать жизнь и спасеніе, не повинуюсь епископамъ и священникамъ“. 1) У него есть цѣлый рядъ доказательствъ необходимости и богоугодности этого повиновенія. Онъ приводитъ всѣ мѣста изъ Священнаго Писанія не только новаго, но и ветхаго завѣта, гдѣ только говорится о повиновеніи священникамъ. Приводитъ нѣсколько разъ слова Второзак. 17¹²⁻¹³, гдѣ постановлено наказаніе смертью за непослушаніе священнику 2) Ссылается на примѣръ Христа, Который оказывалъ почтеніе архіереямъ и священникамъ, хотя они не имѣли ни страха Божія, ни познанія Христа. „Онъ этимъ училъ насъ оказывать истиннымъ священникамъ законное и полное уваженіе“ (*legitime et plene honorari*). 3) Повиновеніе епископу необходимо для мира и цѣльности Церкви. „Если бы, согласно божественному ученію, все братство повиновалось ему, то никто никогда не возставалъ бы противъ сонма священниковъ, никто, послѣ божественнаго опредѣленія (*judicium*), послѣ голоса (*suffragium*) народа, послѣ приговора (*consensus*) соепископовъ, не дѣлалъ бы уже себя судіею,— не надъ епископомъ, но надъ Богомъ, никто не раздиралъ бы Церкви расторгеніемъ единства Христова, никто въ угоду себѣ и по надменности не сталъ бы отдѣльно основывать новой ереси внѣ Церкви“. 4) Всѣмъ противникамъ епископской власти св. Кипріанъ указываетъ на участь Корея, Даѳана и Авирона, которые начали считать себя равными начальствующему священнику и воспріяли наказаніе за святотатственную дерзость. Такимъ наказаніемъ мятежниковъ было показано, что Поставляющій священниковъ отмщаетъ за нихъ, 5) что всѣ покушенія, предпринимаемыя нечести-

ad presb. et diac. cap. 3. p. 570 ч 1, стр 142 Возставше на епископовъ да не будутъ съ епископами. Epist 40—34. cap. 5 ч. 1, стр. 193. pp 594—595

1) Epist. 4—3 ad Pompon cap. 4. 476 ч 1, стр. 107.

2) Epist 4—3 ad Pompon cap. 4. p. 476 ч. 1, стр. 107. Epist. 3—4 ad Rogatian cap 1 pp 469—470. ч 1, стр 109 Epist. 59—47 ad Cornel. cap. 4. p. 670. ч 1, стр 253 Ep. 66—54 ad Pupian. cap 3. p 728. ч. 1, стр. 303.

3) Epist 3—4 ad Rogatian cap 2. p 471 ч 1, стр. 110.

4) Epist 59—47 ad Cornel. cap. 5. p 672. ч 1, стр. 254—255.

5) Epist 3—4 ad Rogatian cap 1. p. 470 ч. 1, стр. 109.

выми, по своей волѣ, для разоренія Божественнаго чиноположенія (ordinationem), дѣлаются противъ Бога. ¹⁾ Наконецъ, въ письмѣ къ Флоренцію Пушану, которое написано св Киприаномъ въ повышенномъ и возбужденномъ тонѣ, читаемъ: „Пчелы имѣютъ матку, скоты—вожатаго и сохраняютъ къ нимъ вѣрность, разбойники съ совершенной покорностью повинуются атаману Насколько же честнѣе и лучше несмысленные скоты и животныя безсловесныя, а также кровожадные, съ мечемъ и оружіемъ свирѣпствующіе разбойники? И тамъ признаютъ и боятся начальника, который поставленъ не по опредѣленію Божію, но по соглашенію распутной толпы и преступнаго скопища“. ²⁾ Повиновеніе епископу—вотъ основа единства Церкви! Напротивъ, неповиновеніе—начало раздѣленія и ереси. „Усилія еретиковъ и зломыслящихъ раскольниковъ начинаются обыкновенно съ самоугожденія, соединеннаго съ надменнымъ и гордымъ презрѣніемъ къ предстоятелю Такъ совершается отступленіе отъ Церкви и оскверненіе алтаря, такъ возмущается миръ Христовъ, чиноположеніе (ordinatio) и единство Божіе“ ³⁾ Въ различныхъ выраженіяхъ много разъ повторяется эта мысль въ твореніяхъ св. Кипріана. „Гордые и непокорные люди и враги

¹⁾ De unitate eccles. cap. 18. p. 226. ч. 2, стр. 192. Здѣсь же еще указаніе на царя Озію, который взялъ кадильницу и не захотѣлъ повиноваться и уступить священнику Азаріи, возбранявшему ему это, за что пораженъ былъ проказою на челѣ,—намѣченъ (notatus) оскорбленнымъ Богомъ на той части тѣла, на которой помазываются (signantur) угождающіе Господу pp 226—227

²⁾ Epist 66—54 ad Rupian. cap 6 pp. 730—731. ч. 1, стр. 305.

³⁾ Epist 3—4 ad Rogatian. cap 3. pp. 471—472. ч. 1, стр. 111 Срвн. Epist 66—54 ad Rupian cap. 5: Расколы и ереси происходили и происходятъ въ томъ случаѣ, когда епископу, которому одному предоставлено начальство надъ Церковью (qui unus est et ecclesiae praest), нѣкоторые по гордой самонадѣянности оказываютъ презрѣніе,—когда человѣка, почтеннаго удостоеніемъ Бога, люди почитаютъ недостойнымъ А это что за чрезмѣрная гордость, что за высокомеріе сердца и надменность ума—звать на свой судъ начальствующихъ и священниковъ! p. 730. ч. 1, стр. 304. Вѣдь не отъ чего другого произошли ереси и родились расколы, какъ отъ того, что не оказываютъ повиновенія священнику Божію и не признаютъ намѣстникомъ Христовымъ (vice Christi) въ Церкви одного священника и судіи, поставленнаго на извѣстное время. Epist. 59—47 ad Cornel. cap. 5. p 672. ч. 1, стр 254. -Cfr. De unit. eccles. cap. 10. p 218 ч. 2, стр. 184

священниковъ Божіихъ отступаютъ отъ Церкви или возстаютъ противъ Церкви“. 1) Гордость и вообще въ древне-церковной литературѣ считается причиною ереси или раскола. У св. Игнатія Богоносца и у св. Иринея Лионскаго мы уже видѣли очень близкое по смыслу осужденіе ереси. 2) Но по сравненію съ предшествовавшими церковными писателями у св. Кипріана и въ данномъ пунктѣ замѣчается нѣкоторая особенность. Прежде гордость считалась источникомъ противленія „правилу вѣры“ или его искаженія. 3) У св. Кипріана еретическая гордость производитъ главнымъ образомъ мятежь противъ іерархіи, противъ епископа, которому въ его области все должны подчиняться. Св. Кипріанъ, такимъ образомъ, отчасти восполняетъ бывшее до него ученіе о власти епископа и о необходимости ему подчиняться. 4)

Вмѣстѣ съ тѣмъ св. Кипріанъ не ставитъ епископа какимъ-то самовластнымъ распорядителемъ всехъ дѣлъ церковныхъ, такъ чтобы его выраженіе: „Церковь въ епископѣ“ можно было истолковать въ смыслѣ замѣны Церкви епископомъ. „Церковь, говоритъ св. Кипріанъ, заключается въ епископѣ, клирѣ и всехъ стоящихъ въ вѣрѣ“. 5) Очень часто въ письмахъ Кипріана мы находимъ свидѣтельства о рѣшеніи дѣлъ епископомъ совмѣстно съ клиромъ и народомъ. 6)

1) Epist. 59—47 ad Cornel. cap. 7. p. 674. ч. 1, стр. 256

2) Ad Philad. 8. Tral. 7. Contra haeres. IV. 33. Воззрѣнія древнихъ церковныхъ писателей на источникъ ересей изложены въ книгѣ Seitz'a. Die Heilsnotwendigkeit der Kirche. SS. 84—86. Срвн. и 87 flg. Cfr. Haerack. Dogmengeschichte⁴. I. S. 423.

3) Cfr. Tertull. De praescr. cap. 6: quorum opera sunt adulterae doctrinae PL., t. 2, col. 20B. De monogam. cap. 2: adversarius spiritus. primo regulam adulterans fidei. PL., t. 2, coll. 980—981. Cfr. Irenaeus. Contra haeres. III. 24. 1-2

4) Подробно ученіе св. Кипріана объ епископѣ изложено у свящ. А. Молчанова Св. Кипріанъ Карфагенскій, стр. 208—248, также у Нуттера. Cyprians Lehre von der Kirche. SS. 59 flgg. Мы ограничиваемся схематическимъ изложеніемъ. Впрочемъ объ епископѣ у насъ будетъ рѣчь и дальше.

5) Epist. 33—17 ad laps. cap. 1: ecclesia in episcopo et clero et in omnibus stantibus constituta. p. 566. 15-16. ч. 1, стр. 139

6) Epist. 14—27 ad presb. et diac. cap. 1. p. 510. ч. 1, стр. 172. Epist. 19—13 ad cler. cap. 1. p. 525. ч. 1, стр. 152. Epist. 34—18 ad presb. et diac. cap. 1. pp. 568—569. ч. 1, стр. 141.

Онъ самъ пишетъ пресвитерамъ и діаконамъ: „съ самаго начала епископства моего я положилъ за правило ничего не дѣлать по одному (*privatim*) моему усмотрѣнію, безъ совѣта вашего и безъ согласія народа“. ¹⁾ И о римскомъ епископѣ Корнеліѣ Кипріанѣ сообщаетъ, что онъ всегда читалъ письма, получаемыя имъ, славному совозсѣдающему съ нимъ (*tecum praesidenti*) клиру и святѣйшему знаменитѣйшему народу ²⁾

Нѣкоторые представители церковно-исторической науки не могутъ примирить двухъ положеній св. Кипріана: „Церковь въ епископѣ“ и „Церковь заключается въ епископѣ, клирѣ и всѣхъ стоящихъ въ вѣрѣ“ Хотятъ усматривать въ творе няхъ св. Кипріана два элемента: раннѣйшій и позднѣйшій ³⁾ У Кипріана будто бы прорывается древняя мысль о томъ, что Церковь прежде всего есть община, ⁴⁾ встрѣчается позднѣй, даже неожиданный слѣдъ автономіи общины ⁵⁾. Эту автономію подъ принужденіемъ обстоятельствъ, въ которыхъ онъ находился, Кипріанъ не могъ устранить, но могъ направить въ свою пользу ⁶⁾ Предполагаютъ перемѣну его взгляда ⁷⁾ или даже, будто самъ Кипріанъ въ душѣ былъ сторонникомъ епископскаго абсолютизма, но свои взгляды маскировалъ словами о взаимномъ согласіи епископа, клира и народа ⁸⁾.

¹⁾ Epist 14—27 ad presb et diac cap. 4 p 512. ч 1, стр. 175

²⁾ Epist 59—47 ad Cornel cap. 19. p 689. ч. 1, стр. 271.

³⁾ Гарнакъ говоритъ, что мѣста, въ которыхъ Кипріанъ опредѣлялъ Церковь какъ *constituta in episcopo et in clero et in omnibus credentibus* относятся къ раннѣйшему времени, когда онъ самъ въ сущности держался стараго понятія о Церкви. Опредѣленіе же Церкви какъ общины, управляемой епископомъ, есть произведеніе новаціанскаго кризиса. *Dogmengeschichte*⁴. I. S. 417 Anm. 2.

⁴⁾ Seeberg Studien zur Geschichte des Begriffes der Kirche S 34.

⁵⁾ A Ritschl Die Entstehung der altkath. Kirche S 558: Er (Cyprian) zeigt sich also als Vertreter der Autonomie der Gemeinde, in einer Zeit, in welcher nach unserer Darstellung der Geschichte der Gedanke daran nicht mehr zu erwarten wäre. Cfr Böhlinger Die alte Kirche. IV S 950: Wir erkennen hierin (ep 33—17, cap 1) einen Rest der alten Gemeindeautonomie.

⁶⁾ Böhlinger. Die alte Kirche. IV. S 950

⁷⁾ R Seeberg Studien zur Geschichte des Begriffes der Kirche. SS 34—35 Но срвн. сужденіе объ этомъ Poschmann'a Die Sichtbarkeit der Kirche S 64 Anm. 2 Также S 6 Anm. 2.

⁸⁾ Ritschl. Die Entstehung der altkath. Kirche. S. 559. Mit dem ange-

Но послѣднее подозрѣніе напрасно У самого св. Кипріяна выразительное свидѣтельство о власти епископа стоитъ совершенно рядомъ съ опредѣленіемъ Церкви, по которому она состоитъ изъ епископа, клира и вѣрующихъ. 1) Хотя и справедливо замѣчаніе, что самъ св. Кипріянь не объясняетъ, какъ у него согласуется и то и другое, 2) однако не можетъ быть никакого сомнѣнія въ томъ, что оба эти пункта органически связаны одинъ съ другимъ. Св. Кипріянь на власти и значеніи епископа утверждаетъ единство частной церкви: епископъ — центръ и опора этого единства. 3) Но мысль св. отца вращается въ сферѣ догматической, а не юридической. Его ученіе объ единствѣ частной церкви не имѣетъ юридической окраски; съ чистой морально-христіанской почвы св. Кипріянь не сходитъ. А при такомъ характерѣ его ученія власть епископа и постоянная его связь съ общиной не только не исключаютъ другъ друга, а, напротивъ, взаимно восполняютъ. Церковь, согласуясь съ епископомъ, пребываетъ въ единствѣ и епископъ въ согласіи со всей общиной находитъ моральное основаніе своей власти. 4)

Таково въ общихъ чертахъ ученіе св. Кипріяна объ единствѣ каждой отдѣльной церкви, управляемой епископомъ. Но не это ученіе составляетъ, какъ мы уже говорили, наиболѣе характерную черту экклезіологическихъ воззрѣній св. отца; этотъ пунктъ въ ученіи о Церкви уже былъ рѣшительно высказанъ церковными писателями съ самаго начала христіанской литературы. И не объ этомъ предметѣ особенно настойчиво говоритъ св. Кипріянь. Излюбленная его мысль, это — мысль объ единствѣ всей Христовой Церкви.

fürhten Grundsatz über die Harmonie von Bischof, Klerus, Gemeinde hat jedoch Cyprian seine eigentliche Ansicht nur sehr schwach maskirt

1) Epist. 33—17 ad laps. cap. 1 p. 566 ч. 1, стр. 139.

2) Böhringer. Die alte Kirche. IV. S. 950

3) L' évêque est donc l'organe de l'Église, mais il n'est pas l'Église; il est le symbole visible de son unité, mais il n'est pas l'unité même. E. Michaud L'ecclésiologie de St Cyprien. Revue internationale de théologie, 1905, p 37.

4) Cfr сужденія Michaud.. la notion de l'ordre dans l'Église non de l'ordre factice qui résulte de la phantasie et de l'absolutisme des chefs, mais de l'ordre vérifiable, fondé sur le maintien de la doctrine et des institutions du Christ. Revue internat. de théol., 1905, p 34 Cfr P. Batiffol. L'Église naissante et le catholicisme³, p 422 not. 2.

Нельзя, конечно, думать, будто св Киприанъ создалъ это ученіе объ единствѣ всей Христовой Церкви изъ ничего. Нѣтъ, въ церковномъ сознаніи всегда жила мысль объ единствѣ всего христіанства; но это сознаніе въ письменныхъ памятникахъ прорывается лишь какъ бы случайно; оно не было предметомъ подробныхъ разсужденій. 1) Заслуга Киприана въ томъ, что онъ далъ ясное и систематическое выраженіе догматическому ученію объ единствѣ Церкви, единствѣ, еще раньше сознанномъ въ его внутренней необходимости и такъ или иначе получавшемъ внѣшнее осуществленіе 2)

Установивъ этотъ общій взглядъ на отношеніе Киприана къ предшествовавшей ему церковной мысли, мы переходимъ къ болѣе подробному изложенію его ученія объ единствѣ всей Христовой Церкви.

Христосъ послалъ апостоловъ Своихъ съ проповѣдью. 3) Ученики Его, согласно повелѣнію Учителя и Бога, разошлись по всему міру, чтобы преподавать заповѣди ко спасенію, чтобы отъ тьмы заблужденій привести людей на путь свѣта,— слѣпыхъ и невѣдущихъ просвѣтити къ познанію истины. 4) Но Церковь, основанная апостолами по всеѣмъ концамъ міра,

1) Въ началѣ своего изслѣдованія мы уже характеризовали эту древне-христіанскую мысль объ единствѣ Церкви. Православные и католическіе ученые всегда защищаютъ то положеніе, что Христова Церковь всегда мыслила себя какъ единое цѣлое. Краткія замѣчанія объ этомъ сознаніи Церкви до Киприана Караеагенскаго въ изслѣд свящ. А. Молчанова. Св Киприанъ Караеагенскій, стр. 187—190. Нѣсколько подробнѣе съ указаніемъ литературы объ этомъ говоритъ Poschmann Die Sichtbarkeit der Kirche. SS. 71—75. Möhler Die Einheit in der Kirche SS. 213—220 Сюда же нужно отнести своеобразную протестантскую теорію Зома.

2) Къ такому же почти результату приходитъ и Poschmann. Die Sichtbarkeit der Kirche. S. 75 То же говоритъ и Möhler. Die Einheit in der Kirche. S. 222: было ясно и систематически высказано то, что уже издавна было въ Церкви; ибо вѣдь кто послѣ всего изложеннаго развитія можетъ еще утверждать, что теперь въ Церковь проникло новое ученіе, новое явленіе или даже что одинъ Киприанъ и его сочиненіе объ единствѣ Церкви ввело это ученіе въ Церковь См. у Poschmann'a (S. 75 Anm 2) мнѣнія другихъ ученыхъ Cfr. F Loofs. Leitfaden der Dogmengeschichte⁴. § 29, 1. S. 204

3) Epist. 74—61 ad Pompejum. cap. 2 p 800. ч. 1, стр. 351

4) De vanitate idolorum cap. 14 p. 31. ч 2, стр. 8—9.

одна Апостолы предали епископамъ Церковь только одну. ¹⁾ Церковь по самому основанію есть едина; она католическая Церковь. ²⁾ Господомъ установлена (constituta) католическая Церковь, которая есть одна и единственна (una et sola). ³⁾ „Христось молился Отцу за всѣхъ, говоря: не о сихъ же молю токмо, но и о вѣрующихъ словесе ихъ ради въ Мя, да вси едино будутъ, якоже Ты, Отче, во Мигъ и Азь въ Тебѣ, да и тии въ Насъ едино будутъ (Io 17 20. 21). Велика благодсть и любовь Господа въ устроеніи нашего спасенія! Не довольствуясь тѣмъ, что искупилъ насъ Своею кровью, Онъ еще и просилъ за насъ! А прося, смотрите, какое Онъ имѣлъ желаніе: да и мы пребываемъ въ томъ самомъ единствѣ (in ipsa unitate), въ какомъ Отець и Сынъ едино суть“. ⁴⁾ „Господь говоритъ: Азь и Отець едино есма (Io 10ю). И опять объ Отцѣ, Сынѣ и Святомъ Духѣ написано: и сии три едино суть (1 Io 57). Кто же подумаетъ, что это единство, основывающееся на непремѣняемости божественной (de divina firmitate) и соединенное съ небесными таинствами, можетъ быть нарушено въ Церкви и раздроблено разногласіемъ противоборствующихъ желаній? Нѣтъ, не хранящій такового единства не соблюдаетъ закона Божія, не хранитъ вѣры въ Отца и Сына, не держится жизни и спасенія“. ⁵⁾ Господь, внушая намъ, что единство (Церкви) происходитъ отъ Божественной власти, утверждаетъ и говоритъ: Азь и Отець едино есма (Io 10ю), и направляя Свою Церковь къ такому единству, прибавляетъ: и будетъ едино стадо и единъ пастырь (Io 1016). ⁶⁾ Кромѣ единства Лиць Пресвятой Троицы, единство Церкви св. Кипріанъ обосновываетъ на единствѣ Бога и Христа „Одинъ есть Богъ и одинъ Христось и Церковь одна“. ⁷⁾ Едино стадо и единъ Пастырь. Кто же поду-

¹⁾ Epist. 73—60 ad Iubajan cap. 13. p. 787 ч. 1, стр. 339.

²⁾ Epist. 73—60 ad Iubajan. cap. 20. p. 794 ч. 1, стр. 345. Epist 45—36 ad Cornel cap 1. p. 599 ч. 1, стр. 197

³⁾ Epist. 65—45 ad Epictetum cap 5. p. 725. ч. 1, стр. 245 Cfr. Epist 42—36 ad Cornel cap 1 p. 600. ч. 1, стр. 197.

⁴⁾ De oratione dominica. cap 30 pp. 288—289 ч. 2, стр. 221. Cfr. cap 23 pp. 284—285. стр. 217.

⁵⁾ De unitate ecclesiae cap 6. p. 215 ч. 2, стр. 181.

⁶⁾ Epist 69—62 ad Magnum cap 5. p. 753 ч. 1, стр. 363—364.

⁷⁾ Epist. 43—34 ad plebem. cap. 5. p. 594. ч. 1, стр. 192 То же самое и

масть, что въ одномъ мѣстѣ могутъ быть или многіе па-
стыри, или многія стада? ¹⁾ Въ особенно тѣсной связи Цер-
ковь стоитъ со Христомъ Церковь—невѣста Христова, ²⁾
совокупленная и соединенная (*adunata*) со Христомъ, ³⁾ какъ
женіхомъ ея. ⁴⁾ Блаженный апостоль святымъ гласомъ сво-
имъ свидѣтельствуемъ объ единствѣ между Христомъ и
Церковью, связанномъ неразрывными узами ⁵⁾ Св. Киприанъ
говоритъ о бракѣ Христа съ Церковью ⁶⁾

Таинственное единеніе Христа съ Церковью св. Киприанъ
уподобляетъ смѣшенію воды и вина въ чашѣ Господней.
Какъ вино и вода неразрывно и тѣсно соединяются между
собою и не могутъ отдѣляться одно отъ другого, такъ точно
ничто не можетъ отдѣлится отъ Христа Церкви, то есть на-
рода, составляющаго Церковь (*plebem in ecclesia constitutam*),
твердо и непоколебимо пребывающаго въ вѣрѣ и связаннаго
всегдашнюю неразрывною любовью ⁷⁾ Въ дальнѣйшей своей
рѣчи о таинствѣ евхаристіи св. Киприанъ употребляетъ для
обозначенія единенія въ этомъ таинствѣ вѣрующихъ тотъ
же образъ, какой мы видѣли уже въ „Ученіи двѣнадцати
апостоловъ“. Тѣломъ Господнимъ не можетъ быть ни одна
мука, ни одна вода, но то и другое, соединенныя въ составѣ
одного хлѣба И здѣсь таинственно изображается единеніе
народа. Ибо какъ многія зерна, вмѣстѣ собранныя, смолотыя

въ *De unitate eccles* cap 23. p. 231 ч 2, стр. 197. Срви cap. 4, p. 214
стр 180 Апостоль Павелъ словами Еф 4 4-6 показываетъ таинство
единства (*sacramentum unitatis*)

¹⁾ *De unitate ecclesiae* cap 8 p 217. ч 2, стр. 182

²⁾ *De unitate eccles.* cap. 6 p 216. ч 2, стр. 180. *Epist.* 69—62 ad *Mag-*
nium cap 2 p 751. ч 1, стр 361—362. *Epist.* 52—42 ad *Cornel.* cap. 1 p.
617. ч 1, стр. 212. *Epist.* 74—61 ad *Pomp* cap 6. p. 804. ч 1, стр. 354—355.

³⁾ *Epist.* 74—61 ad *Pompejum*, cap. 6 p. 804 ч. 1, стр 354—355.

⁴⁾ *Epist.* 73—60 ad *Iubajan* cap. 11. p. 786. ч 1, стр. 338

⁵⁾ *Epist.* 52—42 ad *Cornel* cap 1. p 617. ч. 1, стр. 211—212 Здѣсь св
Киприанъ разумѣетъ Еф 5 31-32

⁶⁾ *Epist.* 63—63 ad *Caecil* cap 12. p. 711 ч 1, стр 396.

⁷⁾ *Epist.* 63—63 ad *Caecil.* cap. 13. p. 711. ч. 1, стр. 396—397 Потому-
то, при освященіи чаши Господней, нельзя приносить ни одной воды,
ни одного вина Если бы было приносимо одно вино, то кровь Гос-
подня осталась бы безъ насъ, а если бы приносима была одна вода,
то народъ остался бы безъ Христа И потому таинство духовное и
небесное совершается только тогда, когда то и другое смѣшивается
и неразрывно соединяется одно съ другимъ. pp. 711—712.

и замѣшанные, образуютъ одинъ хлѣбъ; такъ во Христѣ. Который есть небесный хлѣбъ, мы видимъ одно тѣло, въ которомъ связано и соединено наше множество. ¹⁾ Конечно, это таинственное единеніе членовъ Церкви въ таинствѣ евхаристіи можетъ быть отнесено и на одну только частную церковь. Но св. Кипріанъ, согласно съ Апостоломъ, тѣломъ называетъ и всю вселенскую Церковь. Онъ пишетъ Корнелію о томъ, что нужно употребить, какія можно, мѣры къ тому, чтобы совокупить члены раздѣленнаго тѣла въ единство вселенской Церкви (*ad catholicae ecclesiae unitatem*) и связать ихъ узами христіанской любви. Церковь, это—одинъ народъ, совокупленный въ единство тѣла (*in solidam corporis unitatem*) союзомъ согласія. ²⁾ Самый образъ хлѣба евхаристіи св. Кипріанъ въ другомъ мѣстѣ прилагаетъ ко всему народу христіанскому. ³⁾ Узами единства соединены всѣ церкви, разсѣянные по всему міру. ⁴⁾ Достоинно вниманія, что единымъ тѣломъ всю вселенскую Церковь называетъ и римскій клиръ, который въ своемъ письмѣ къ Кипріану говоритъ о тѣлѣ цѣлой Церкви, члены которой размѣщены по разнымъ провинціямъ. ⁵⁾

Эта тема объ единствѣ всѣхъ отдѣльныхъ церквей въ одной вселенской Христовой Церкви наиболѣе подробно раскрыта св. Кипріаномъ въ его замѣчательномъ трактатѣ „О единствѣ католической Церкви“. Въ этомъ трактатѣ из-

¹⁾ Epist. 63—63 ad Caecil. cap 13 p 712. ч. 1, стр. 397. Срвн Didach X 5.

²⁾ Epist. 45—36 ad Cornel. cap. 1. p 599. ч 1, стр 197.

³⁾ De unitate eccl. cap. 23 p. 231. ч 2, стр 197 Cfr. capp 5. 12. 23. pp. 214. 220. 230 стр 180. 186. 196 Epist. 41—35 ad Cornel. cap 3 catholicae ecclesiae corpus unum p 598. ч. 1, стр 196 Epist. 66—54 ad Pupian cap. 8. p. 732. ч. 1, стр 306—307

⁴⁾ Когда Господь называетъ тѣломъ Своимъ хлѣбъ, составленный изъ соединенія многихъ зеренъ, то тѣмъ указываетъ, что народъ нашъ, котораго Онъ принялъ образъ, составляетъ одно цѣлое; и когда кровью Своею называетъ вино, выжатое изъ виноградныхъ кистей и многихъ ягодъ и сдвоенное въ одно, то тѣмъ означаетъ, что и стадо наше такъ же составлено изъ смѣшенія многихъ, скрѣпленныхъ въ одно Epist 69—62 ad Magnum cap 5 p. 754 ч. 1, стр 364.

⁵⁾ Epist. 66—54 ad Pupian cap. 7 p 732. ч. 1, стр 306

⁶⁾ Epist 36, cap. 4: corpus totius ecclesiae, cujus per varias quasque provincias membra digesta sunt. p. 575 ч 1, стр 155

ложены какъ бы самыя задушевныя мысли св. отца Въ другихъ его трактатахъ и особенно въ письмахъ встрѣчаются постоянно повторенія, иногда почти буквальныя, тѣхъ же мыслей, что и въ трактатѣ „О единствѣ Церкви“. Въ этомъ трактатѣ не опущено почти ничего; по вопросу о единствѣ Церкви другія произведенія Кипріяна новаго не привносятъ. Здѣсь собрано все изъ Священнаго Писанія, что только можетъ быть истолковано въ приложеніи къ Церкви Здѣсь же видимъ цѣлый рядъ разнообразныхъ подобій и аналогій

Еще въ ветхомъ завѣтѣ въ пророчествахъ и прообразахъ дана истина единства Церкви. Ковчегъ Ноевъ прообразовалъ единую Церковь. ¹⁾ Домъ ветхозавѣтной Раави служилъ единственнымъ убѣжищемъ при истребленіи жителей Иерихона (Нав 218-19); но домъ Раави прообразовалъ Церковь. ²⁾ Тайнство пасхи требовало, чтобы агнецъ, закалаемый во образъ Христа, снѣдаемъ былъ въ одномъ домѣ; а для вѣрующихъ нѣтъ иного дома, кромѣ единой Церкви Церковь, это—обитель единомыслія и только единомысленные живутъ и пребываютъ въ домѣ Божіемъ, въ Церкви Христовой. ³⁾ Церковь, это—вертоградъ заключенный и источникъ запечатлѣнный, ⁴⁾ виноградникъ Господа Саваога. ⁵⁾ Единую Церковь обозначаетъ и Духъ Святыи въ Пѣсни Пѣсней, говоря отъ лица Господня: едина есть голубица Моя, совершенная Моя; едина есть матери своей, избрана есть родившей ю (68). ⁶⁾

Это тайнство единства, этотъ союзъ неразрывнаго согласія

¹⁾ De unitate eccl. cap. 6. p. 214. ч. 2, стр. 181. Epist. 74—61 ad Rom. cap. 11 p. 809. ч. 1, стр. 359: Церковь въ таинственное подобіе единому ковчегу, основана на Господнемъ единствѣ. Ап. Петръ (1 Петр 3 20) ссылаясь на ковчегъ Ноевъ, именно доказывая и защищая церковное единство и свидѣтельствуя, что единый ковчегъ Ноя былъ прообразомъ единой Церкви Epist. 69—62 ad Magn. cap. 2 p. 751. ч. 1, стр. 362.

²⁾ De unitate eccl. cap. 8 p. 217. ч. 2, стр. 183. Epist. 69—62 ad Magn. cap. 4. pp. 752—753. ч. 1, стр. 363.

³⁾ De unitate eccl. cap. 8. p. 217. ч. 2, стр. 183. Epist. 69—62 ad Magn. cap. pp. 753—754 ч. 1, стр. 364.

⁴⁾ Epist. 74—61 ad Rom. cap. 11. p. 808. ч. 1, стр. 359. Epist. 69—62 ad Magn. cap. 2. p. 751. ч. 1, стр. 361—362.

⁵⁾ Epist. 63—63 ad Caecil. cap. 12 p. 711. ч. 1, стр. 396.

⁶⁾ De unitate eccl. cap. 4. p. 213. ч. 2, стр. 179 Epist. 69—62 ad Magn. cap. 2. pp. 750—751. ч. 1, стр. 361.

обозначается въ сказаніи евангельскомъ о хитонѣ Господа Іисуса Христа. Хитонъ не былъ раздѣленъ и разодранъ, но достался цѣлостно одному, кому выпалъ по жребію, и поступилъ въ обладаніе неспорченнымъ и нераздѣльнымъ (Іо 19²³⁻²⁴) Онъ имѣлъ единство свыше происходящее, т. е. съ неба отъ Отца Когда, по смерти Соломона, царство и народъ его должны были раздѣлиться, то пророкъ Ахія, встрѣтившись на полѣ съ Іеровоамомъ царемъ, разодралъ одежду свою на двѣнадцать частей (3 Цар 11 31-32. 36) Но какъ народъ Христовъ раздѣляться не долженъ, то и хитонъ Христовъ, связно-сотканный повсюду, не былъ разодранъ возобладавшими имъ: нераздѣльною крѣпостью своей связи онъ указываетъ на нераздѣлимое согласіе всѣхъ насъ, которые облеклись во Христа. Такимъ образомъ, таинственнымъ знаменіемъ Своей одежды Господь предъизобразилъ единство Церкви ¹⁾

Церковь католическая одна,—она не должна быть ни разсѣкаема, ни раздѣляема ²⁾ Таинство единства нераздѣлимо. ³⁾ Единству церковному нисколько не противорѣчитъ существованіе отдѣльныхъ, разсѣянныхъ по всей вселенной, общинъ, управляемыхъ епископами. Эту истину св. Кипріанъ поясняетъ аналогіями. „Церковь одна, хотя, съ приращеніемъ плодородія, расширяясь, дробится на множество. Вѣдь и у солнца много лучей, но свѣтъ одинъ; много вѣтвей на деревѣ, но стволъ одинъ, крѣпко держащійся на корнѣ; много ручьевъ истекаетъ изъ одного источника, но хотя разливъ, происходящій отъ обилія водъ, и представляетъ многочисленность, однако при самомъ истокѣ, все же сохраняется единство. Отдѣли солнечный лучъ отъ его начала,—единство не допуститъ существовать отдѣльному свѣту; отломи вѣтвь отъ дерева,—отломленная потеряетъ способность расти, разобщи ручей съ его источникомъ,—разобщенный изсякнетъ. Равнымъ образомъ, Церковь, озаренная свѣтомъ Господнимъ, по всему міру распространяетъ лучи свои, но

¹⁾ De unitate ecclesiae. cap. 7. p. 215—216 ч. 2, стр. 181—182.

²⁾ Epist. 66—54 ad Pupianum. cap. 8 p. 733 ч. 1, стр. 307 Церковь одна и дѣлиться не можетъ. Epist. 74—61 ad Pompejum cap. 4. p. 802. ч. 1, стр. 353 Epist. 51—40 ad Cornel. cap. 2 p. 615 ч. 1, стр. 207.

³⁾ Epist. 69—62 ad Magnum cap. 6 p. 754 из ч. 1, стр. 364.

свѣтъ, разливающіи́ся повсюду, одинъ, и единство тѣла остается нераздѣленнымъ По всей землѣ она распростра- няетъ вѣтви свои, обремененныя плодами; обильные потоки ея текутъ на далекое пространство; при всемъ томъ глава остается одна, одно начало, одна мать, богатая преспѣ- ніемъ плодотворенія“. 1) Въ этой одушевленной и нѣжно- поѣтической выдержкѣ ясно выражена мысль, что отдѣль- ная христіанская община постольку жива, постольку живетъ Христовой жизнью, поскольку она соединена со всей все- ленской Церковью. Обособиться мѣстной церкви, замкнуться въ себя, это для нея то же, что для луча отдѣлиться отъ солнца, для ручья—отъ источника, для вѣтви—отъ ствола. Жизнь можетъ быть только при органической связи со все- ленской Церковью; порвется эта связь,—изсякнетъ и жизнь христіанская.

Наконецъ, намъ нужно рассмотреть и еще одинъ весьма спорный аргументъ св. Кипріяна, которымъ онъ доказываетъ единство Церкви. Св. Кипріянь пишетъ: „Господь говоритъ Петру: Азъ тебѣ глаголю и т. д. Мѣ 18-19. И опять Онъ гово- ритъ ему же по воскресеніи Своемъ: паси овцы Моя (Іо 21:16) Такимъ образомъ, основываетъ Церковь на одномъ. И хотя, по воскресеніи Своемъ, Онъ усвоетъ равную власть (*parum potestatem*) всѣмъ Апостоламъ, говоря: якоже посла Мя Отець, и Азъ посылаю вы...; примите Духъ Святъ: имже отпустите грѣхи,—отпустятся, а имже держите, держатся (Іо 20 21-23); однако чтобы показать единство (*ut unitatem manifestaret*), Ему угодно было съ одного же и предначать это единство. Конечно, и прочіе Апостолы были то же, что и Петръ,—имѣли равное съ нимъ достоинство и власть (*hoc erant utique et ceteri apostoli quod fuit Petrus, pari consortio paediti et honoris et potestatis*); но въ началѣ указывается одинъ, для обозначенія единой Церкви (*exordium ab unitate proficiscitur, ut ecclesia una monstretur*)“. 2) И въ другомъ мѣстѣ св. Кипріянь пишетъ: „Церковь, по началу и требованію (*origine et ratione unitatis*) единства основанная Христомъ Господомъ на Петрѣ, одна“. 3) Вполнѣ понятно, какимъ большимъ вни-

1) De unitate eccl. cap. 5. p. 214. ч. 2, стр. 180

2) De unitate eccl. cap. 4 pp. 212—213. ч. 2, стр. 179.

3) Epist 70—57 ad Ianuar cap 3. p. 769. ч. 1, стр. 324 Всѣ подобныя:

маніемъ эти мѣста изъ твореній Кипріана пользуются у римско-католическихъ ученыхъ и богослововъ. По ихъ мнѣнію, здѣсь св. Кипріанъ такъ или иначе свидѣтельствуетъ о приматѣ апостола Петра. Такое пониманіе словъ св. Кипріана всегда оспаривалось и оспаривается богословами православными и протестантскими. Споръ этотъ, конечно, не закончится до тѣхъ поръ, пока будетъ существовать католичество съ его ученіемъ о главенствѣ папы. Полемическая литература съ обѣихъ сторонъ уже сказала все, что можно. Если бы мы вздумали подробно разбирать католическое убѣжденіе, то это увело бы насъ далеко въ сторону. ¹⁾ Мы замѣтимъ только, что въ приведенныхъ словахъ рѣшительно сказано, что всѣ апостолы равны по власти и достоинству. Господь, когда говорилъ одному ап. Петру, то имѣлъ особую цѣль показать единство Церкви (*ut unitatem manifestaret, ut ecclesia una monstretur*). Св. Кипріанъ въ той же самой главѣ

выраженія собраны у Harnack'a. *Dogmengeschichte*⁴. I SS 420—421 Anm 2.

¹⁾ Мы считаемъ излишнимъ указывать и относящуюся къ этому вопросу литературу. Съ католическимъ пониманіемъ приведеннаго мѣста можно познакомиться по книгѣ Poschmann'a *Die Sichtbarkeit der Kirche* SS. 13—21. См. также Karl Adam. *Cyprians Kommentar zu Mt 16, 18 in dogmengeschichtlicher Beleuchtung. Theologische Quartalschrift*. 1912. SS. 99 ff. 203 ff. или Seitz'a *Cyprian und der römische Primat*. SS. 30 ff. Наиболѣе подробное противокатолическое толкованіе въ специальномъ трудѣ Koch'a—*Cyprian und der römische Primat*. TU. 35 I SS 6—22. 31—38 Въ русской литературѣ разборъ католическихъ ссылокъ на Кипріана въ „мнѣніи на доказательства защитника римско-католической церкви о главенствѣ римскаго епископа“. Собраніе мнѣній и отзывовъ Филарета, митрополита Московскаго и Коломенскаго, изд. подъ редакціей Преосв. Саввы, архiep. Тверскаго. т 2, СПб. 1885. стр. 131—134. Архим. Никаноръ *Разборъ римскаго ученія о видимомъ (папскомъ) главенствѣ въ Церкви*, стр. 206—236. Д. Касицына *Расколы первыхъ вѣковъ христіанства*, стр. 162—166 (=Прибавленія ч. 44, стр. 365—370). Свящ. А. Молчановъ. *Св. Кипріанъ Карфагенскій*, стр. 254—262. Замѣтимъ еще, что чтеніе 4 гл. *de unit. eccl.* въ разныхъ кодексахъ неодинаково; позднѣйшіе кодексы имѣютъ рядъ интерполяцій, часть которыхъ удержана и въ изданіи Migne. PL, t 4, coll 499—500. См. E. Michaud, *Revue internat. de théologie*, 1905, pp. 44—48. P. Batiffol. *L'Église naissante et le catholicisme*³, pp. 440—447. H. Koch. *Cyprian und der römische Primat*. SS. 158—169. H. Bruders *Mt 16, 19; 18, 18 und Io 20, 22. 23 in fruhchristlicher Auslegung. Zeitschrift für katholische Theologie*. 1911. SS 93 ff.

приводилъ много свидѣтельствъ въ доказательство того, что Церковь должна быть единой. Ссылка на Мѣ 16 18-19 для св. Кипріана лишь одно изъ ряда этихъ свидѣтельствъ. Основаніе Христомъ Церкви только на одномъ ап. Петрѣ, это для св. Кипріана лишь символъ церковнаго единства, никакъ не больше. ¹⁾

Итакъ, св. Кипріанъ съ особенной подробностью и выразительностью доказываетъ истину единства Церкви. Но въ чемъ это единство выражается? Если мы по твореніямъ св. Кипріана прослѣдимъ его отвѣтъ на этотъ вопросъ, то мы увидимъ много уже знакомаго намъ по твореніямъ раннѣйшихъ церковныхъ писателей. И прежде всего св. Кипріанъ повторяетъ ученіе о единствѣ вѣры. Онъ заботится о томъ, чтобы всѣ церкви сохраняли неизмѣнное единомысліе ²⁾ У

¹⁾ Такъ именно истолковываютъ приведенныя слова изъ *de unit. eccl. cap. 4* почти всѣ не-католическіе ученые. См. A. Ritschl. *Die Entstehung der altkath. Kirche. S 573* Böhlinger *Die alte Kirche. IV. S. 592.* Huther. *Cyprians Lehre von der Kirche. S. 93.* Reinkens. *Die Lehre des hl. Cyprian. S. 5: Petrus ist die persönliche Veranschaulichung der Idee der Einheit. Cfr. S 9.* Benson *Cyprian, his life, his times, his work. London 1897 p. 198: The origo, exordium, of unity starts (proficiscitur) from one as a manifestation or demonstration (manifestaret, monstretur) of unity (Цит. изъ Poschmann'a, S 15 Anm 1). F. Loofs. *Leitfaden der Dogmengeschichte*⁴. § 29, 3. S 209. Cfr P Batiffol. *L' église naissante et le catholicisme*³, p 431: Архим. Никаноръ, цит. соч., стр. 211. Свящ. А. Молчановъ *Св. Кипріанъ Карфагенскій*, стр. 261 Рѣшительно это же пониманіе защищаетъ Koch. *Cyprian und der römische Primat S 22: Петръ есть временное начало Церкви и ея единства, но не ея происхожденія въ томъ смыслѣ, что Церковь выросла изъ него и ея единство опирается на единеніе съ нимъ, именно съ нимъ. Реальный принципъ, дѣйствующая причина для Церкви и ея единства какъ при началѣ, такъ и послѣ есть только Самъ Христосъ, а не Петръ. Онъ есть не начало Церкви и не начало единства, но онъ есть нумерическое единство (unitas), съ котораго Христосъ благоволилъ начать Свою Церковь (ab uno incipientem disposuit, exordium ab unitate proficiscitur) Этимъ началомъ Основатель наиболѣе ясно показалъ, что Его Церковь должна быть навсегда одной и единственной Это—и ничто другое—мысль Кипріана*⁴. Cfr. SS. 11. 14. 16—17 Anm 21 27. 30. 43. 137—138 Тотъ же смыслъ видитъ Koch и въ *epist. 70—57, cap 3. 73—60, cap. 7. SS. 42—45.* Но срви K. A. *Adam Theologische Quartalschrift. 1912 SS. 108—109 118—119.**

²⁾ *Epist. 32—23 ad clerum. p. 565: una fida consensio—др. чт.: una fide consensio. ч. 1, стр. 156.*

всѣхъ христіанъ общеніе исповѣданія (*confessionis consortium*). ¹⁾ общая вѣра (*fides communis*) ²⁾ и вѣру эту св. Кипріанъ называетъ вселенскою вѣрою (*catholica fides*). ³⁾ Единство вѣры происходитъ по предацію отъ Бога Отца и Господа Бога нашего Іисуса Христа ⁴⁾ Только въ Церкви есть чистая вѣра, ⁵⁾ и единство вѣры не можетъ быть отдѣлено отъ единства Церкви. ⁶⁾ Тому, кто не придерживается единства Церкви, нельзя думать, что онъ хранитъ вѣру. Апостолъ Павелъ говоритъ объ единой вѣрѣ (Еф 4 4-6) и это единство надлежитъ крѣпко поддерживать и отстаивать. ⁷⁾ А потому ересь не есть только отдѣленіе отъ Церкви, но всегда есть и искаженіе вѣры, „Врагъ изобрѣлъ ереси и расколы, чтобы ниспровергнуть вѣру, извратить истину, расторгнуть единство. Служители его возвѣщаютъ вѣроломство подъ предлогомъ вѣры, антихриста подъ именемъ Христа и, прикрывая ложь правдоподобіемъ, тонкою хитростью уничтожаютъ истину.“ ⁸⁾ Какъ діаволь не есть Христосъ, хотя и обманываетъ Его именемъ, такъ и христіаниномъ не можетъ почитаться тотъ, кто не пребываетъ въ истинѣ Его Евангелія и вѣры. ⁹⁾ Еретики разсѣкаютъ Церковь, разрушаютъ вѣру, ¹⁰⁾ онъ вооружается противъ Церкви, измѣнникъ въ отношеніи вѣры, въ отношеніи благочестія святотатецъ, непокорный рабъ, сынъ незаконный, братъ непріязненный. ¹¹⁾ „Если разсмотрѣ-

¹⁾ De unitate ecclesiae. cap. 22. p. 230 ч. 2, стр. 196

²⁾ Epist. 13—26 ad Rogatianum. cap. 2. p. 505 ч. 1, стр. 168.

³⁾ Epist. 25—15 ad Caldon. p. 538 ч. 1, стр. 137.

⁴⁾ Epist. 74—61 ad Pompejum. cap. 4. p. 802. ч. 1, стр. 353

⁵⁾ Epist. 69—62 ad Magnum cap. 12 p. 760. ч. 1, стр. 371. Cfr. Epist. 71—58 ad Quintum. cap. 2. p. 733 ч. 1, стр. 326—327.

⁶⁾ Epist. 74—61 ad Pompejum. cap. 4 p. 802. ч. 1, стр. 353 Cfr ep. 70—57 ad Iannuar. cap. 3. p. 770. ч. 1, стр. 325.

⁷⁾ De unitate eccl. cap. 4 p. 213 ч. 2, стр. 179—180.

⁸⁾ De unitate eccl. cap. 3. pp. 211—212 ч. 2, стр. 178.

⁹⁾ De unitate eccl. cap. 14. p. 223. ч. 2, стр. 189.

¹⁰⁾ Ibidem. cap. 15 p. 224. ч. 2, стр. 190 Cfr. Epist. 73—60 ad Iubajanum cap. 4 p. 781. ч. 1, стр. 334: еретическія язвы, мечи и яды, развращающіе истину.

¹¹⁾ De unitate eccl. cap. 17. p. 226. ч. 2, стр. 191—192 Еретики предатели вѣры и католической Церкви Epist. 51—40 ad Cornel. cap. 1 p. 615. ч. 1, стр. 205 Они нарушаютъ чистоту Церкви прелюбодѣйнымъ ученіемъ и искажаютъ евангельскую истину. Epist. 43—34 ad plebem. cap. 4 p. 593. ч. 1, стр. 192.

трѣтъ вѣру тѣхъ, которые вѣрують внѣ Церкви, то окажется, что у всѣхъ еретиковъ совсѣмъ иная вѣра, даже собственно говоря у нихъ одно изувѣрство, богохульство и преніе, враждующее противъ святости и истины “¹⁾

Такимъ образомъ, по мысли св Кипріяна единство Церкви выражается въ единствѣ истинной вѣры. Христіанство св Кипріяна не отдѣляетъ отъ вселенской Церкви; у него оба эти понятія совершенно совпадаютъ одно съ другимъ.²⁾ Внѣ католической Церкви—внѣ стана Христова.³⁾ Всякій находящійся внѣ Церкви долженъ быть считаемъ между противниками и антихристами Св. Кипріяна ссылается на слова Господа Лк 11 23 Мѣ 18 17 и слова св. ап. Іоанна 1 Іо 2 18 и обосновываетъ ими положеніе: отступившіе отъ Церкви и дѣйствующіе противъ Церкви—антихристы и язычники.⁴⁾ Вотъ, напр., что пишетъ св. Кипріяна Антоніану о Новаціанѣ. „Ты желалъ, возлюбленнѣйшій братъ, чтобы я написалъ тебѣ и касательно Новаціана, какую ересь онъ ввелъ. Знай же, что прежде всего мы не должны любопытствовать, чему онъ учитъ, когда учитъ внѣ Церкви. Кто бы и какой бы онъ ни былъ, онъ не христіанинъ, какъ скоро онъ не въ Церкви Христа“ (christianus non est qui in Christi ecclesia non est).⁵⁾ Въ трактатѣ „О единствѣ Церкви“ св. Кипріяна также высказываетъ ту же мысль, рѣшительно восклицая: „тотъ не можетъ уже имѣть Отцемъ Бога, кто не имѣ-

¹⁾ Epist 73—60 ad Iubajanum. cap 4. 5. pp 781. 782. ч. 1, стр 334—335.

²⁾ Подробно объ этомъ говоритъ Poschmann. Die Sichtbarkeit der Kirche SS. 43—52 Но напрасно этотъ отдѣлъ Poschmann озаглавливаетъ Die Heilsnotwendigkeit der sichtbaren Kirche. По нашему мнѣнію, о необходимости Церкви для спасенія слѣдуетъ говорить въ связи съ вопросомъ о святости Церкви.

³⁾ Epist. 51—40 ad Cornel. cap 1. pp 614—615 ч. 1, стр. 205

⁴⁾ Epist 69—62 ad Magnum. cap 1. pp. 749—750. ч. 1, стр 360—361: Если тѣ, которые не слушаютъ Церкви, почитаются язычниками и мытарями, то гораздо болѣе должно считать между язычниками и мытарями возмутителей и враговъ. Cfr. Epist. 74—61 ad Pompejum, cap. 2 p. 800. ч 1, стр 351 Epist 70—57 ad Iannuar. cap. 3. p 770. ч 1, стр. 324—5. Cfr sententiae episcoporum. 11. 24. 87. pp. 442. 445—446. 461

⁵⁾ Epist. 55—43 ad Antonianum. cap 24. p. 642 ч. 1, стр 234. То же самое говоритъ св Кипріяна и о Новаціанѣ Epist. 52—42 ad Cornel. cap. 1: какъ можетъ быть со Христомъ тотъ, кто не пребываетъ съ невѣстой Христовой, не находится въ Церкви Его. p 617. ч 1, стр. 212.

еть матерью Церковь.“¹⁾ Принадлежность къ христіанству св Кипріанъ, слѣд, обусловливаетъ не однимъ только признаніемъ ученія Христова, но прежде всего согласіемъ съ учрежденной Христомъ Церковью и покорностью ей.²⁾

Можно думать, что отдѣлившіеся отъ Церкви во времена св Кипріана все же претендовали на названіе „христіанъ“ и даже „Церковь“. Одинъ изъ ихъ аргументовъ приводитъ и разбираетъ св. Кипріанъ. „Пусть не обольщаютъ себя нѣкоторые словами, сказанными Господомъ: идѣже еста два или трие собрани во имя Мое, ту есмь посредѣ ихъ“ (Мч 18 20).³⁾ Св Кипріанъ даетъ весьма основательное опроверженіе такой ссылки на слова Христовы. „Извратители Евангелія и ложные толкователи приводятъ эти слова; но это слова послѣдующія, а предыдущія они пропускаютъ; напоминая объ одной части, о другой коварно умалчиваютъ; какъ сами отдѣлились отъ Церкви, такъ разсѣкаютъ и цѣлость одного и того же мѣста.“ Въ этомъ мѣстѣ Христосъ говоритъ о единомыслии, а „какъ могутъ собираться во имя Христово двое или трое, о которыхъ извѣстно, что они отдѣляются отъ Христа и отъ Евангелія Его?“ Христосъ обѣщалъ быть съ единомышленными, какъ Онъ былъ съ тремя отроками въ печи и съ двумя апостолами, заключенными въ темницѣ. „Итакъ, когда Господь въ заповѣдяхъ Своихъ полагаетъ и говоритъ: идѣже еста два или трие собрани во имя Мое, ту есмь посредѣ ихъ,—то создавшій и утвердившій Церковь не отдѣляетъ людей отъ Церкви, но обличая отпадшихъ отъ вѣры и увѣщевая вѣрныхъ къ миру, показываетъ Своими словами, что Онъ охотнѣе бываетъ съ двумя или тремя еди-

¹⁾ De unitate eccl cap 6 p. 214 ч 2, стр 181. Можно-ли представить себѣ, что тотъ находится со Христомъ, кто дѣйствуетъ противъ священниковъ Христовыхъ,—отдѣляетъ себя отъ общенія съ Его клиромъ и народомъ Ibid., cap 17 p 226. ч 2, стр. 191.

²⁾ Это воззрѣніе, конечно, не одного Кипріана Срви изреченія древне-церковныхъ писателей, собранныя у Seitz'a. Die Heilsnotwendigkeit der Kirche SS. 21—25 83—86 Cfr. Harnack Dogmengeschichte¹ I SS 423—425.

³⁾ На эти слова обращаетъ вниманіе Bohringer и дѣлаетъ весьма странное замѣчаніе Noch aber war die altchristliche Ansicht von der Kirche nicht ganz ausgestorben. Die alte Kirche IV. S. 957 Но едва ли есть какія-нибудь основанія объявлять эти слова древне-христіанскимъ взглядомъ на Церковь.

подушно молящимися, нежели съ большимъ числомъ разно-мыслящихъ и что болѣе можетъ быть испрошено согласною молитвою немногихъ, нежели несогласнымъ моленіемъ многихъ “ „Неужели, собираясь, они думаютъ, что и Христосъ находится съ ними, когда они собираются внѣ Церкви Христовой“¹⁾

Св Кипріанъ не ограничиваетъ единства Церкви единствомъ вѣры, но подробно говоритъ и о живомъ единствѣ между членами Церкви, о чемъ кратко упоминали и раннѣйшіе писатели Единство теоретическихъ и догматическихъ положеній не удовлетворяло бы и потребностямъ жизни св. Кипріана, когда церковные раздоры происходили не на этой только почвѣ. А потому по ученію св. Кипріана единство Церкви должно выражаться не въ единствѣ только вѣры, но и въ единствѣ общей любви Лучше сказать, св. Кипріанъ не отдѣляетъ вѣры отъ любви Вѣра животворна только тогда, когда она сохраняется въ жизни²⁾ Церковь есть еди-нодушный и согласный народъ Божій.³⁾ „Сынамъ Божиимъ надлежитъ быть миротворными, кроткими сердцемъ, простыми въ словѣ, согласными во взаимной расположенности, вѣрно сопряженными другъ съ другомъ союзомъ единоклюбія Такое единоклюбіе было когда-то при апостолахъ: такъ новый народъ вѣрующихъ, соблюдая наставленія Господа, держался взаимной любви. Это подтверждаетъ Божественное Писаніе, которое говоритъ: народу же вѣрующему бѣ сердце едино и душа едина (Дн 4:32).⁴⁾ У св Кипріана находимъ высоко-поэтическое описаніе идеала общей христіанской любви. „Только единомысленные, согласные и простосердечные живутъ и пребываютъ въ домѣ Божіемъ, въ Церкви Христовой Для того Духъ Святыи явился въ видѣ голубя Это простое и кроткое животное, безъ горькой желчи, не уязвляющее, не терзающее свирѣпо когтями, любитъ людскія жилища и знаетъ одно только совмѣстное гнѣздо; во время дѣторожденія пары выводятъ вмѣстѣ дѣтей; во

1) De unitate ecclesiae, capp. 12. 13 pp 220—222. ч 2, стр 186. 187. 188 Cfr Epist. 11—25 ad clerum et plebem, cap. 3. pp 497—498 ч 1, стр. 162.

2) Epist. 13—26 ad Rogatian, cap. 2 p 505. ч. 1, стр 168—169

3) Epist. 72—59 ad Stephan. cap 2. p 777. ч 1, стр. 330.

4) De unitate ecclesiae. capp 24. 25. pp. 231—232 ч 2, стр. 197. De opere et elemos. cap. 25 p. 393 ч. 2, стр. 288.

время летанія не разлучаются другъ отъ друга; проводятъ жизнь во взаимномъ сожителствѣ; поцѣлуютъ свидѣтельствуютъ о своемъ согласіи и мирѣ: во всемъ наблюдаютъ законъ единомыслія. И въ Церкви должно быть знаемо такое же простосердечіе,—должна быть достигаема такая же любовь: братство должно въ любви подражать голубямъ, а въ кротости и тихости сравняться съ агнцами и овцами. Не могутъ быть соединяемы и смѣшиваемы горечь съ сладостью, мракъ со свѣтомъ, пенасть съ ведромъ, война съ миромъ, бесплодіе съ плодородіемъ, сухость съ водянымъ источникомъ, буря съ тишиною“. 1) Самое таинство жертвы Господней указываетъ на христіанское единодушіе, скрѣпленное твердою и нераздѣльною любовью. 2) Богъ заповѣдуетъ, чтобы въ дому Его жили только мирные, согласные и единодушные. Онъ хочетъ, чтобы возрожденные и остались такими, какими Онъ сдѣлалъ ихъ вторымъ рожденіемъ (*secunda nativitate*),—чтобы ставшіе сынами Божиими пребывали въ мирѣ Божиемъ,—чтобы у насъ, у которыхъ одинъ духъ, было одно сердце и чувство. Для Бога большая жертва—нашъ миръ и братское согласіе, народъ, соединенный въ единствѣ Отца и Сына и Святаго Духа 3) Члены раздѣленнаго тѣла совокупаются въ единство вселенской Церкви и связываются узами христіанской любви. 4) Нарушеніе общей любви и взаимнаго согласія есть разрушеніе единства Церкви. „Неизгладимая и тяжкая вина раздора не очищается даже страданіемъ.. Христосъ дароватьъ намъ миръ; Онъ повелѣлъ намъ быть согласными и единодушными, заповѣдалъ ненарушимо и твердо хранить союзъ привязанности и любви. Не будетъ принадлежать Христу, кто вѣроломнымъ несогласіемъ нарушилъ любовь Христову: неимѣющей любви—и Бога не имѣть. Не могутъ пребывать съ Богомъ не восхотѣвшіе быть единодушными въ Церкви Божіей“. 5) Если единая Церковь есть союзъ любви, то всякое отдѣленіе отъ

1) De unitate ecclesiae cap. 8. 9 pp. 217. 218 ч. 2, стр. 183—184.

2) Epist. 69—62 ad Magnum cap. 6 p. 754 ч. 2, стр. 364

3) De oratione dominica. cap. 23. pp. 284—285 ч. 2, стр. 217.

4) Epist. 45—36 ad Cornel. cap. 1. pp. 599—600 ч. 1, стр. 197.

5) De unitate ecclesiae. cap. 14. pp. 222—223 ч. 2, стр. 188. 189 De oratione dominica, cap. 24. p. 285. ч. 2, стр. 217—218 Epist. 55—43 ad Antonian. cap. 29. p. 647. ч. 1, стр. 239.

Церкви, всякая ересь въ основѣ своей имѣющая гордость и своеволие, свидѣтельствуеетъ о недостаткѣ любви. Можно сказать, что основная мысль всего трактата о единствѣ Церкви есть именно та, что у еретиковъ недостаетъ любви, а единство Церкви есть непосредственное слѣдствіе любви 1) Еретикъ или схизматикъ не сохраняетъ ни церковнаго единства, ни братской любви, 2) дѣйствуетъ противъ любви Христовой 3) О еретикахъ извѣстно, что они отступили отъ любви и единства католической Церкви 4) „Какое соблюдаетъ единство, какую любовь хранить, или о какой любви помышляетъ тотъ, кто, предавшись порывамъ раздора, разсѣкаетъ Церковь, разрушаетъ вѣру, возмущаетъ миръ, искореняетъ любовь, оскверняетъ таинство?“ 5)

Эта идея единства всей Церкви въ любви, конечно, не была только отвлеченной. Мы уже въ началѣ своего изслѣдованія говорили о томъ, что сознаніе всего христіанства себя единой Церковью всегда выражалось во внѣ. О такомъ же жизненномъ выраженіи идеи единства Церкви въ любви говорить и св. Кипріанъ. 6) Выраженіемъ обще-церковной любви была прежде всего молитва, какъ и говорить о томъ св. Кипріанъ. „Учитель мира и Наставникъ единства, прежде всего, не хотѣлъ, чтобы молитва была совершаема врозь и частно (*sigillatim et privatim*) такъ, чтобы молящійся молился только за себя. Въ самомъ дѣлѣ, мы не говоримъ: Отче мой, Иже еси на небесѣхъ, хлѣбъ мой даждь ми днесь; каждый изъ насъ не проситъ объ оставленіи только своего долга, не молится объ одномъ себѣ, чтобы не быть ввѣдену въ искушеніе и избавиться отъ лукаваго. У

1) Гарнакъ говоритъ, что эта мысль *ist ein Grundgedanke, ja die Spitz der Schrift de unitate Dogmengeschichte*⁴. I. S. 418 Anm. 4.

2) Epist. 55—43 ad Antonian cap 24 p 642. ч 1, стр. 234 Epist. 72—59 ad Stephan. cap 2: еретики, забывши евангельскій миръ и любовь, съ вражескою яростью несогласія встаютъ противъ единодушнаго и согласнаго народа Божія. p. 777. ч 1, стр. 330.

3) Epist. 69—62 ad Magnum. cap 1. p. 749. ч 1, стр. 360 Маркіанъ, соединившись съ Новаціаномъ, сдѣлался противникомъ милосердія и благочестія. Epist. 68—55 ad Stephan. cap. 4. p. 748. ч. 1, стр. 312.

4) Epist. 69—62 ad Magnum cap. 1 p. 750. ч 1, стр. 361.

5) De unitate ecclesiae. cap. 15. p 224. ч. 2, стр. 190.

6) Cfr Harnack. Dogmengeschichte⁴. I S. 418 Anm. 4.

насъ всенародная и общая (*publica et communis*) молитва, и когда мы молимся, не за одного кого-либо, но за весь народъ, потому что мы—весь народъ составляемъ одно (*totus populus unum sumus*) Богъ-Наставникъ мира и согласія, поучавшии единству, хотѣлъ, чтобы и одинъ молился за всѣхъ такъ же, какъ Онъ одинъ посылъ насъ всѣхъ.“¹⁾ „Пусть каждый молится Богу не за себя только, а за всѣхъ братьевъ, какъ научилъ молиться Господь: Онъ не заповѣдуетъ каждому частную молитву (*privatam precem*), а повелѣваетъ всѣмъ молиться за всѣхъ молитвою общою и моленіемъ единоподушнымъ“.²⁾ Ереси препятствуютъ молитвамъ.³⁾

Та же общая любовь, объединяющая христіанскую Церковь, выражается въ благотворительности. Св. Кипріанъ написалъ цѣлую особую книгу „о благотвореніи и милостыняхъ“, гдѣ усиленно убѣждаетъ христіанъ къ взаимному благотворенію. Говоря о единствѣ Церкви, онъ такъ же не упускаетъ случая сказать о благотворительности: онъ печалуется, видя, что единоподушіе оскудѣло и умалылась щедрость въ подаваніи⁴⁾ Письма св. Кипріана даютъ богатый матеріалъ для характеристики церковной благотворительности середины третьяго вѣка. Св. Кипріанъ говоритъ о помощи вдовамъ, немощнымъ и бѣднымъ, о содержаніи странниковъ.⁵⁾ У него идетъ рѣчь объ организованной благотворительности,⁶⁾ о выкупѣ плѣнныхъ⁷⁾ и т. д. Взаимная поддержка членовъ отдѣльной общины, конечно, самымъ дѣйствительнымъ образомъ объединяла ихъ между собою.⁸⁾ Но благотворительность не ограничивалась предѣлами частной церкви,—она простиралась на всю вселенскую Церковь. Благотворительность римской церкви простиралась, напр., около

1) *De oratione dominica. cap. 8. p. 271 ч. 2, стр. 204* О молитвѣ одной церкви за другую см. *Epist. 62—53 ad episcop. Numid. cap. 4 p. 700 ч. 1, стр. 301*

2) *Epist. 11—25 ad clerum et plebem. cap. 7 p. 501 ч. 1, стр. 166*

3) *Epist. 43—34 ad plebem cap. 5. p. 594 ч. 1, стр. 192.*

4) *De unitate ecclesiae. cap. 26. p. 232 ч. 2, стр. 198*

5) *Epist. 7—28 ad clerum p. 485 ч. 1, стр. 176.*

6) *Epist. 41—33 ad Caldon cap. 1 p. 587 ч. 1, стр. 187*

7) *Epist. 62—53 ad episcop. Numid pp. 698 sqq ч. 1, стр. 298—300*

8) Подробно о благотворительности въ древне-христіанской Церкви говоритъ Гарнакъ *Die Mission und Ausbreitung des Christentums*¹ 4 те- Kap.: *Das Evangelium der Liebe und Hilfeleistung* SS. 127 ff.

времени жизни св. Киприана до областей сирійскихъ и Аравіи, какъ свидѣтельствуемъ о томъ Діонисій Александрійскій. 1) Еще въ половинѣ IV вѣка въ Каппадокии съ благодарностью вспоминали помощь римской церкви. 2) О такихъ же фактахъ обще-церковной благотворительности сообщаетъ и св. Киприанъ, и замѣчательно, что фактъ этой благотворительности онъ ставитъ въ тѣсную связь съ догматическимъ ученіемъ о единствѣ Церкви. Въ этомъ отношеніи достойно особеннаго вниманія письмо Киприана къ нумидійскимъ епископамъ: Ипуарію, Максиму, Прокулу, Виктору, Модіану, Немезіану, Нампулу и Гонорату Нумидійскіе епископы извѣстили карфагенскую церковь о плѣненіи нѣкоторыхъ братьевъ и сестеръ. Карфагенские христіане собрали сто тысячъ сестерцій (отъ приношенія клира и народа), которыя Киприанъ и посылаетъ вмѣстѣ со своимъ письмомъ. Въ письмѣ Киприанъ благодаритъ нумидійскихъ христіанъ за то, что они захотѣли сдѣлать его паству участницей добраго и необходимаго дѣла, посылаетъ списки жертвователей съ просьбой молиться о нихъ. Здѣсь же Киприанъ пишетъ: „Кто скорби своего брата не почитетъ своею собственною“ Приведя слова Апостола 1 Кор 12²⁶ 2 Кор 11²⁹, Киприанъ продолжаетъ: „плѣнь нашихъ братьевъ мы должны почитать нашимъ плѣномъ и скорбь бѣдствующихъ считать нашею скорбію: такъ какъ одно тѣло нашего союза (*adunationis nostrae corpus unum*) и нѣ только любовь, но и вѣра (*religio*) должны поощрять и побуждать насъ къ выкупу членовъ братства“. 3) Благотворительность, такимъ об-

1) „Всѣ сирскія области и Аравія, куда вы всякій разъ посылаете свое пособіе. всѣ и вездѣ радуются о единомыслии и братолюбіи“, писалъ Діонисій Стефану, еп. римскому. Euseb. Hist Eccl VII 5 2. GrchSch. 9 2. SS 6⁷⁸. 640 Творенія св. Діонисія Великаго, епископа Александрійскаго, въ русскомъ переводѣ, изд. Казанской Духовной Академіи Казань 1900, стр. 59.

2) См. Василия Великаго письмо 66 (70). Творенія ч. 6 изд. 4. Свято-Троицкая Сергіева Лавра 1901, стр. 151

3) Epist. 60—53. pp. 698 sqq ч. 1, стр. 298 299 300 301. О нравственномъ единствѣ христіанъ см. еще Epist. 37—29 ad Moys et Maxim. cap. 1 Киприанъ пишетъ исповѣдникамъ: „и мы нѣкоторымъ образомъ находимся тамъ съ вами въ темницѣ;—будучи такъ соединены съ вами сердцемъ, почитаемъ себя чувствующими вмѣстѣ съ вами сладость божественнаго посѣщенія. Нераздѣльная любовь ваша дѣлаетъ насъ

разомъ, по св. Кипріану есть жизненное выраженіе догматическаго ученія о единствѣ Церкви. О широкой благотворительности между разными церквами мы узнаемъ еще изъ посланій ап. Павла, но въ дошедшихъ до насъ памятникахъ церковной письменности благотворительность и всякое общеніе между церквами не было поставлено въ неразрывную связь съ догматическимъ ученіемъ о единствѣ Церкви: св. Кипріанъ впервые подчеркиваетъ догматическую сторону дѣла и тѣмъ отчасти восполняетъ древне-церковную мысль о единствѣ Церкви.

Но св. Кипріанъ говоритъ и о болѣе дѣйствительномъ внѣшнемъ единеніи отдѣльныхъ церквей. Когда живы были апостольскія преданія, тогда истина устанавливалась сношеніемъ съ основанными апостолами церквами. Здѣсь уже положено было основаніе сношенію церквей, соборному рѣшенію возникающихъ спорныхъ вопросовъ. Каждый епископъ не мыслилъ себя совершенно обособленной главой отдѣльной общины; онъ былъ не только центромъ единства общины внутри ея самой, но и органомъ внѣшняго единенія общины съ другими. У св. Кипріана впервые мы встрѣчаемъ развитую теорію внѣшняго единства всей Церкви въ лицѣ ея епископовъ. Епископаты—вотъ органъ внѣшняго единенія вселенской Церкви. Единая католическая Церковь сплочена и скрѣплена связью священниковъ, взаимно между собою связанныхъ (*cohaerentium sibi invicem sacerdotum glutino copulata*). ¹⁾ Епископство одно и нераздѣльно, и каждый въ немъ участвуетъ при общемъ согласіи. ²⁾ Здѣсь дается та мысль, что и епископъ до тѣхъ поръ имѣетъ власть епископства, пока онъ согласуется со всѣми другими

участниками вашей чести, и духъ не позволяетъ отдѣлиться отъ васъ преданностью“. р. 576. ч. 1, стр. 176—177

¹⁾ Epist. 66—54 ad Ciprian cap. 8. р. 733. ч. 1, стр. 307

²⁾ De unitate ecclesiae. cap. 5 р. 214 1-2 ч. 2, стр. 180. Латинскій текстъ этого мѣста таковъ: *episcopatus unus est, cuius a singulis in solidum pars tenetur*. Этотъ текстъ переводится и толкуется различно. Различные нѣмецкіе переводы собраны у Roschmann'a. Die Sichtbarkeit der Kirche. SS 8—9 Anm Cfr. H Koch. Cyprian und der römische Primat. SS 27—28 Anm 2. Русскій переводъ—„цѣлостно въ немъ участвуетъ“—не имѣетъ опредѣленнаго смысла. Мы даемъ переводъ, сообразуясь съ контекстомъ.

епископами. 1) Епископство одно, 2) развѣтвленное въ единодушномъ лицѣ многихъ епископовъ, 3) и каждый отдѣльный епископъ является носителемъ именно этого вселенскаго священства. Хотя пастырей и много, однако они пасутъ одно стадо: они должны собирать и охранять всѣхъ овецъ, которыхъ Господь стяжалъ Своею кровію. 4) Если епископъ упадетъ отъ союза своихъ соепископовъ и единства Церкви, то онъ не можетъ удержатъ епископства. „Апостоль увѣщаетъ насъ взаимно поддерживать другъ друга, чтобы не отстунить отъ учрежденнаго Богомъ единства: терпяще, говорить онъ, другъ другу любовью. тщащеса блюсти единение духа въ союзѣ мира (Еф 4:2-3) И потому, кто не соблюдая ни единства духа, ни союза мира, отдѣляетъ себя отъ узъ Церкви и отъ общества священниковъ; тотъ, не признавая ни епископства, ни единства и мира, не можетъ имѣть ни власти, ни чести епископа“. 5) Епископы поэтому должны соблюдать между собою миръ и не вступать въ распри со своими товарищами и соепископами. „Мы, пишетъ св. Киприанъ, со всякимъ терпѣніемъ и кротостью стараемся сохранить и любовь душевную, и честь сослужительства, и союзъ вѣры, и согласіе священства“. 6) Согласіе съ епископствомъ охраняетъ каждого отдѣльнаго епископа отъ заблужденій, а Церковь отъ раздѣленій „Общество священниковъ, связанное узами взаимнаго согласія и единенія, для того и многочисленно, чтобы въ случаѣ попытки кого-либо изъ нашего сонма произвестъ ересь, терзать и разсѣвать Христово стадо, другіе противодѣйствовали, и какъ попечительные и

1) Koch находитъ возможнымъ къ епископату относить и дальнѣйшія аналогіи солнечнаго луча, дерева, ручья. Cyprian und der römische Primat, SS. 25. 26. 29. Cfr. SS. 138—139.

2) Epist. 43—34 ad plebem. cap. 5. p. 594. ч. 1, стр. 192

3) Epist. 55—43 ad Antonian. cap. 24: episcopatus unus episcoporum multorum concordі numerositate diffusus. p. 642 14-15 ч. 1, стр. 235

4) Epist. 68—55 ad Stephan. cap. 4. p. 747. ч. 1, стр. 312.

5) Epist. 55—43 ad Antonianum. cap. 24 p. 643. ч. 1, стр. 235 Оставить союзъ съ епископами—значитъ порвать связь съ Церковью и быть вмѣстѣ съ еретиками и раскольниками. Epist. 52—42 ad Cornel. cap. 4 p. 620 ч. 1, стр. 214.

6) Epist. 73—60 ad Iubajanum. cap. 26. p. 798. ч. 1, стр. 349. Epist. 55—43 ad Antonianum cap. 8: соепископы, которыхъ весь сонмъ по всему свѣту пребываетъ въ единодушномъ согласіи. p. 629 ч. 1, стр. 221.

милосердые пастыри, собирали Господнихъ овецъ въ одно стадо“. 1) Мысль о единствѣ и единомыслии епископства постоянно выражается у св. Кипріяна и его современниковъ еще и въ томъ, что они часто употребляютъ названія: епископъ, сосвященникъ. 2)

Итакъ, единый и единомысленный епископатъ объединяетъ и все отдѣльныя церкви въ одну вселенскую Церковь. 3) Епископы объединяются между собою на соборахъ. Соборъ епископовъ и есть, по ученію св. Кипріяна, главный органъ высшаго единства Церкви. Соборы епископовъ, конечно, не были произведеніемъ такого догматическаго ученія; напротивъ, самое ученіе св. Кипріяна о соборѣ уже было признано раньше самымъ фактомъ соборовъ. Уже изъ второго вѣка имѣются точныя свѣдѣнія о соборахъ. Такъ, когда еще въ Азіи появился монτανизмъ, то, какъ сообщаетъ анонимъ у Евсевія, „вѣрующіе начали часто и во многихъ мѣстахъ Азіи собираться“. 4) Когда въ концѣ второго вѣка возникъ споръ о времени празднованія Пасхи, то „по сему случаю происходили соборы и совѣщанія епископовъ, которые все единодушно, посредствомъ своихъ посланій“—рѣшили этотъ споръ и постановили общее правило. 5) Можно считать соборы изначальнымъ явленіемъ

1) Epist. 68—55 ad Stephanum cap. 3 p. 746. ч 1, стр 311

2) См. Epist. 17—11 ad pleb cap. 3. p. 523 4 ч 1 стр 130 Epist 44—35 ad Cornel cap. 1. p. 598 1 ч 1, стр 195. Epist. 48—39 ad Cornel cap. 2. p. 606 18 ч 1, стр. 202. cap 4 p 603 2 стр 203 Epist 59—47 ad Cornel. cap. 5. p. 672 6 ч 1, стр 255 Epist 55—43 ad Antonian capp 1 2 6 7 8. 21. 24. pp 624 9-10 13 628 6 21 629 4 639 1 642 11 ч 1, стр 214. 219. 220 221. 235. Epist 68—55 ad Stephan cap. 1 p 744 3. ч. 1, стр 309 Epist. 72—59 ad Steph. cap. 1 p. 776 12 ч 1, стр. 329 Epist 67—56 cap 1. p 735 13 ч. 1, стр. 314 Epist. 71—58 ad Quint capp 1. 4 pp 771 6. 774 13 ч 1, стр 325. 328. Epist 73—60 ad Iubajan cap 26. p. 798 13 ч 1, стр 349 Cfr. Sententiae episcop. p 435 12. 8 26 pp. 441 6 446 11 Epist 49 Cornel ad Cyprian cap 1 p. 610 12 ч 1, стр. 205

3) Cfr. P. Batiffol L'église naissante et le catholicisme³, p 418. Cfr Ibid. p 437 извлеченіе изъ статьи I. Delarochelle L' idée de l' 'Eglise dans saint Cyprien Revue d' hist et de litt relig. t 1, 1896, p 531.

4) Euseb Hist Eccl. V 16 10 Евсевій же сообщаетъ, что на посланіи Серваліона Антиохійскаго къ Карику и Понтику были подписи многихъ епископовъ. Можно думать, что это посланіе принадлежитъ цѣлому собору епископовъ Н. E. V 19 4 GrchSch. 9 1 S 480

5) Euseb. Hist. Eccl. V 232 248 GrchSch 9 1 SS 488. 492. О соборѣ же Н. E. V 25 S 496

въ жизни христіанской Церкви ¹⁾ Этотъ фактъ соборовъ и при отсутствіи догматическихъ подробно развитыхъ теорій ясно свидѣтельствуеть о томъ, что въ Церкви всегда жило сознаніе не только ея единства, но именно и соборности, какъ высшей формы обнаруженія этого единства. ²⁾ Къ среднѣ третьяго вѣка соборный принципъ уже твердо былъ установленъ въ церковной практикѣ, и св. Кипріанъ, основываясь на этой практикѣ, создалъ догматическую теорію, соответствующую паличной церковной жизни и уже предвоспівшую въ не совсѣмъ только опредѣленныхъ формахъ представителямъ Церкви Въ экклезіологической системѣ св. Кипріана соборъ и представляетъ самый высшій пунктъ церковнаго единства.

Время жизни и дѣятельности св. Кипріана весьма богато соборами. Когда же гоненія препятствовали епископамъ собираться, то Кипріанъ откладываетъ рѣшеніе важнѣйшихъ церковныхъ вопросовъ до того времени, когда прекратятся гоненія и епископамъ можно будетъ составить соборъ. Убѣжденіе ждать соборныхъ рѣшеній мы находимъ почти неизмѣнно во всѣхъ письмахъ св. Кипріана, писанныхъ имъ въ то время, когда онъ скрылся отъ гоненія. „Пусть, пишетъ онъ объ исповѣдникахъ, подождутъ возвращенія нашего, а когда мы по милосердію Божию придемъ къ вамъ, то по созваніи многихъ соепископовъ, въ присутствіи исповѣдниковъ и согласно вашему мнѣнію, можно будетъ, примѣняясь къ божественному ученію, рассмотретьъ письма блаженныхъ мучениковъ и ихъ желанія“. ³⁾ О тѣхъ, которые спѣшаютъ получить мѣръ, св. Кипріанъ пишетъ клиру карфагенскому: „такъ какъ это дѣло касается не одной какой-либо церкви

¹⁾ Перечень соборовъ у архим. Сильвестра Ученіе о Церкви, стр. 295—300.

²⁾ Раскрытіе „понятія о Церкви на основаніи самаго существа явленія непрерывно возникавшихъ въ ней соборовъ“—даетъ архим. Сильвестръ Ученіе о Церкви, стр 301—318.

³⁾ Epist. 17—11 ad plebem cap 3 p. 523. ч. 1, стр 130—131. Epist 26—16 ad clegum: Это дѣло требуетъ общаго нашего совѣщанія и мнѣнія, и я не дерзаю напередъ судить самъ и одному себѣ присвоить общее дѣло по дарованіи намъ мира отъ Господа мы будемъ имѣть возможность собраться вмѣстѣ р. 539. ч. 1, стр. 138 Cfr Epist 24—18 ad presbyt et diac. cap. 3. p 570 ч 1, стр 142

или области, а всего міра,—пусть ожидаютъ отъ покрова Господня общественнаго міра самой Церкви. Ибо смиренно-мудріе и учение и самая жизнь наша требуетъ, чтобы мы, предстоятели, собравшись съ клиромъ въ присутствіи народа, которому также за вѣру его и страхъ должна быть воздана честь,—могли распорядиться во всемъ по общему соглашенію“ (*consilii communis religione*). ¹⁾ То же св. Кипріанъ писалъ пресвитерамъ и діаконамъ римскимъ. ²⁾ Церковный соборъ, какимъ онъ выступаетъ предъ нами въ твореніяхъ св. Кипріана, былъ именно органомъ, объединившимъ Церковь главнымъ образомъ въ лицѣ ея предстоятелей—епископовъ. Церковный соборъ не былъ беспорядочнымъ собраніемъ всего народа или какихъ-нибудь выбранныхъ представителей,—это былъ соборъ епископовъ, которые одни только и поставляли рѣшенія. Такъ письмо къ клиру и народу испанскому о Василидѣ и Марціалѣ писано отъ лица собора, а въ надписаніи его перечислены одни епископы. ³⁾ Въ надписаніи письма къ Януарію и прочимъ епископамъ нумидійскимъ тоже названы, въ числѣ 31, епископы, участвовавшіе на соборѣ. ⁴⁾ О рѣшеніи вопроса на соборѣ Кипріанъ пишетъ: „собравшись вмѣстѣ мы, епископы Африки и Нумидіи, въ числѣ семидесяти одного, общимъ мнѣніемъ нашимъ утвердили“.. ⁵⁾ Рѣчь св. Кипріана на соборѣ 256 года обращена къ епископамъ и высказывали мнѣніе тоже

¹⁾ Epist. 19—13 ad clerum cap. 2. p. 526 ч. 1, стр. 133 Cfr. Epist. 35—22 ad presb. et diac. p. 571. ч. 1, стр. 152

²⁾ Epist. 20—14 ad presbyt. et diac. cap. 3: Дѣла я приказалъ прямо приостановить и отложить до нашего прибытія, чтобы потомъ, когда Господь даруетъ намъ миръ и мы предстоятели (*praepositi*) во множествѣ соберемъ вмѣстѣ, мы могли каждое изъ этихъ дѣлъ, по совѣщаніи съ вами, обсудить и исправить p. 529 ч. 1, стр. 136.

³⁾ Epist. 67—56. p. 735. ч. 1, стр. 313—314.

⁴⁾ Epist. 70—57. p. 766. ч. 1, стр. 321. Срвн. Epist. 57—49 ad Cornel. p. 650. ч. 1, стр. 282.

⁵⁾ Epist. 73—60 ad Iubajanum. cap. 1 p. 779. ч. 1, стр. 332 Срвн. Epist. 72—59 ad Stephan. cap. 1: чтобы привести въ порядокъ и обсудить изслѣдованіемъ общаго собора (*consilii communis*) нѣкоторыя дѣла, мы почли нужнымъ, возлюбленнѣйшій братъ, собравши во едино многихъ священниковъ, созвать и открыть соборъ, на которомъ многое обсуждено и порѣшено. p. 775 ч. 1, стр. 323

только епископы. 1) Епископы осуждали еретиковъ на соборахъ, какъ напр., Привать былъ осужденъ въ Ламбезитанской колонии общимъ голосомъ девяноста епископовъ 2) Правда, на соборахъ вмѣстѣ съ епископами присутствовали и пресвитеры, и диаконы, и народъ, но именно только присутствовали. Соборы были соборами епископовъ, но происходили въ присутствіи клира и народа, 3) какъ это можно видѣть изъ только что приведенныхъ выше свидѣтельствъ св. Кипріяна о соборахъ. Въ письмѣ къ пресвитерамъ и диаконамъ римскимъ св. Кипріянь говоритъ: „мы предстоятели во множествѣ соберемся вмѣстѣ и, по совѣщаніи съ вами (*communicato etiam vobiscum consilio*), обсудимъ и исправимъ“. 4) (Мѣд., пресвитеры приглашались на соборы для совѣщанія, рѣшеніе же исходило отъ епископовъ. Иногда рѣшеніе собора епископы опредѣляли согласно съ просьбами присутствовавшего народа, какъ объ этомъ свидѣлствуетъ отрывокъ изъ посланія Корнелія къ Фабію Антиохійскому, сохраненный Евсеіемъ. 5)

Католическіе ученые всячески стараются доказать, будто св. Кипріянь считалъ для внѣшняго единства Церкви необходимымъ объединяющее всѣхъ епископовъ лицо и будто такимъ лицомъ былъ для него римскій епископъ. 6) Но у св. Кипріяна, напротивъ, скорѣе могутъ быть указаны мѣста, гдѣ

1) *Sententiae episcoporum LXXXVII, de haereticis baptizandis*. pp. 435 sqq.

2) *Epist. 59—47 ad Cornel. cap. 10*. p. 677. ч. 1, стр. 259. *Cfr. Euseb Hist. Eccl. VI 43 2 GrchSch 9 2. S. 612.*

3) Вотъ, напр., какъ описывается соборъ 256 г. *Cum in unum Carthaginem convenissent kalendis Septembribus episcopi plurimi ex provincia Africa Numidia Mauritania cum presbyteris et diaconibus, praesentibus etiam plebis maxima parte etc.* p. 435.

4) *Epist. 14—14. cap. 3* p. 529. ч. 1, стр. 136 Въ письмѣ къ Корнелію пресвитеровъ и диаконовъ св. Кипріянь такъ же отдѣляетъ по значенію на соборѣ отъ епископовъ: „если число тѣхъ, которые въ прошлый годъ судили ихъ, соединить съ пресвитерами и диаконами“. *Epist. 59—47. cap. 15. p. 684. ч. 1, стр. 266.*

5) *Euseb. Hist. Eccl. VI 43 10: ὃ καὶ ἐκοινωνήσαμεν λαϊκῶ, ὑπὲρ αὐτοῦ δεηθέντος παντὸς τοῦ παρόντος λαοῦ.* *GrchSch. 9 2. S. 618 10-11*

6) См. напр. *Poschmann Die Sichtbarkeit der Kirche* SS. 11—12. 26. *A. Seitz Cyprian und der römische Primat*. SS 75—80. Наиболѣе подробное опроверженіе католическихъ ссылокъ на Кипріяна даетъ Н. Koch. *Cyprian und der römische Primat*.

онъ отрицаетъ чѣ бы то ни было главенство въ Церкви и говорить о равенствѣ всѣхъ епископовъ между собою ¹⁾ Такъ св Кипріанъ рѣзко осуждаетъ тѣхъ схизматиковъ, которые „осмѣливаются предпринять путешествіе и къ кафедрѣ Петра, и къ той главной церкви, отъ которой произошло священническое единство“. „Всѣ мы постановили (и это справедливо и законно), чтобы дѣло каждаго выслушивалось тамъ, гдѣ совершено преступленіе, а такъ какъ всякому изъ пастырей ввѣрена своя часть стада, которою онъ долженъ руководить, имѣя отдать отчетъ Господу въ своей дѣятельности, то управляемые нами не должны бѣгать туда и сюда, не должны нарушать согласія епископовъ своимъ лукавымъ и лживымъ поведеніемъ, но обязаны тамъ вести свое дѣло, гдѣ могутъ имѣть и обвинителей и свидѣтелей своего преступленія. И развѣ только немногимъ отчаяннымъ и потеряннмъ людямъ можетъ казаться малою важность епископовъ, поставленныхъ въ Африкѣ,—которые уже судили о нихъ“. ²⁾ И это пишется римскому епископу! Очевидно, что по мысли Кипріана нѣтъ никакой власти римскому епископу надъ другими, ³⁾ равными между собою епископами. ⁴⁾ Не говорить св Кипріанъ и о необходимомъ согласіи съ римскимъ епи-

¹⁾ Можно замѣтить, что у Кипріана нѣтъ раздѣленія епископскихъ кафедръ на апостольскія и не-апостольскія. Cfr. Harnack. Dogmengeschichte⁴. I S 420 Anm 1.

²⁾ Epist. 59—47 ad Cornel cap 14 pp 683—684 ч 1, стр 265. Cfr. замѣчанія Н Koch'a. Cyprian und der römische Primat. SS. 92—100.

³⁾ Cfr. замѣчаніе Jordan'a въ Theologischer Literaturbericht, 1911, № 11 S 339: объ юридическомъ приматѣ Рима у Кипріана, конечно, не можетъ быть и рѣчи.

⁴⁾ Иногда католики на фактъ апелляціи схизматиковъ смотрятъ какъ на свидѣтельство о дѣйствительномъ значеніи римскаго епископа того времени См. напр. Bollandistarum animadversiones. Migne, PL. t. 3, col. 1078C Но о такомъ доказательствѣ даже и католики говорятъ, что es ist ein vergebliches Bemühen. Poschmann Die Sichtbarkeit der Kirche. S. 31 Anm. 1 Самъ Poschmann признаетъ, что Кипріанъ прямо отрицаетъ за римской кафедрой характеръ высшей апелляционной инстанціи. S. 30—31 Но дальше Poschmann утверждаетъ, будто св Кипріанъ считалъ союзъ съ Римомъ *conditio sine qua non* епископства. Но мы уже говорили, что по взгляду св Кипріана епископъ только тогда епископъ, когда онъ состоитъ въ единеніи съ епископатомъ, и совершенно напрасно Poschmann понятие епископата подмѣняетъ римскимъ епископомъ

скопомъ: „мы, пишеть онъ, во всемъ должны держаться единства католической Церкви“ Въ спорѣ о крещеніи еретиковъ св. Кипріаномъ много сказано такого, что совершенно несогласно съ теоріей папскаго главенства Уже самый фактъ этого спора показываетъ, что Кипріанъ не мыслилъ истину неразрывно связанной съ римскимъ епископомъ „Не должно предписывать на основаніи обычая тамъ, гдѣ слѣдуетъ доказывать разсужденіемъ Ибо и Петръ, котораго перваго избралъ Господь и на которомъ основалъ Свою Церковь, когда впоследствии Павелъ вступилъ съ нимъ въ споръ объ обрѣзаніи, ничего не присвоивалъ себѣ нагло и не говорилъ съ высокоуміемъ, что ему, какъ первоизбранному, должны повиноваться новички послѣдующіе (*nec Petrus : vindicavit sibi aliquid insolenter aut adroganter assumpsit, ut diceret se primatum tenere et obtemperari a novellis et posteris sibi potius oportere*): онъ не пренебрегъ Павла, но принялъ совѣтъ истины и легко согласился на законное разсужденіе, отстаиваемое Павломъ, представляя намъ примѣръ согласія и терпѣнія, чтобы мы не держались упорно своего мнѣнія (*ut non pertinaciter nostra amemus*), но если когда предлагается что-либо полезное и спасительное братьями и товарищами нашими, то считали бы это своимъ, если только оно истинно и законно“. 1) Если бы даже и не разумѣлся здѣсь прямо римскій епископъ, 2) то

1) Epist. 71—58 ad Quintum cap 3. p. 773 ч. 1, стр. 327 Cfr Н Koch Cyprian und der romische Primat. S. 47: Cyprian erklärt, dass aus der zeitlichen Priorität keinerlei Superiorität gefolgert werden dürfe Cfr SS 45—47.

2) Въ послѣднее время католическими учеными сдѣлана попытка доказать, что письмо къ Квинту имѣеть въ виду не римскаго епископа Стефана, но нѣкоторыхъ мавританскихъ епископовъ Этотъ взглядъ высказываетъ и обосновываетъ Dr. Johann Ernst. Papst Stephan I und der Ketzertaufstreit. Forschungen zur christlichen Literatur - und Dogmengeschichte, herausgeg. von Dr. A. Ehrhard und Dr I P. Kirsch V Band, 4 Heft Mainz 1905. SS. 5—9. Ernst опровергаетъ взглядъ Leo Nelke, высказанный имъ въ сочиненіи Die Chronologie des Korrespondenz Cyprians Thorn 1902. Взглядъ Ernst'a всецѣло раздѣляетъ и Poschmann. Die Sichtbarkeit der Kirche. SS 28—29. Входить въ подробный разборъ этого мнѣнія считаемъ излишнимъ (см. Н. Koch Cyprian und der römische Primat. SS 47—49), такъ какъ для характеристики догматическаго ученія св. Кипріана о Церкви не такъ важно знать, противъ кого направлено его письмо По нашему мнѣнію, Ernst и Poschmann напрасно возлагають большія надежды на спорную пере-

все же мысль св. Киприана высказана здѣсь вполне ясно. Всякій епископъ долженъ соглашаться со своими братьями и товарищами, если только ихъ мнѣніе истинно и законно. Высшая инстанція есть, слѣд., соборъ братьевъ-епископовъ, а не одно какое-либо лицо. По этому взгляду и римскій епископъ, какъ равный со всѣми, долженъ прислушиваться къ соборному голосу епископовъ. ¹⁾

О полномъ равенствѣ всѣхъ епископовъ при соборномъ обсужденіи дѣла говорилъ св. Киприанъ и въ своей рѣчи при открытіи собора 256 года. Послѣ того какъ оглашены были различные относящіяся къ дѣлу документы, св. Киприанъ сказалъ: „остается каждому изъ насъ по одиночкѣ высказать свое мнѣніе объ этомъ предметѣ, не осуждая никого и не отлучая отъ церковнаго общенія того, кто мыслить различное. Никто вѣдь изъ насъ не станетъ утверждать, что онъ епископъ епископовъ, не будетъ принуждать своихъ товарищей слѣдовать его мнѣнію, такъ какъ каждый изъ епископовъ имѣетъ собственное сужденіе по своей свободной волѣ, власти и такъ же не можетъ быть судимъ другимъ, какъ и самъ не можетъ судить другого“. ²⁾ Это мѣсто требуетъ нѣсколькихъ замѣчаній. Уже Болландисты замѣтили

мнѣну лица, противъ котораго направлено письмо къ Квинту. Ясно, что въ этомъ письмѣ вообще отрицаются притязанія на примать, кто бы ихъ ни высказывалъ. Cfr. H. Koch Cyprian und der römische Primat. SS 48—49. Cfr. S. 121.

¹⁾ Cfr. H. Koch. Cyprian und der römische Primat. SS 58. 71. Poschmann (op. cit. SS. 28—29) по поводу ер. 71—58, cap 3, рассуждаетъ: Petrus in seinem Verhältnis zu Paulus erscheint nun nicht mehr als das Gegenbild des auf seine Primatialstellung pochenden Papstes gegenüber den Bischöfen, sondern als Gegenbild der starrköpfigen Bischöfe, welche auf keine Gründe eingehen wollen vielmehr sich hartnackig auf ungerichtete Gewohnheiten steifen. Но если и римскій епископъ будетъ стarrköpfig и sich hartnackig auf unberechtigte Gewohnheiten steifen, какъ это и было со Стефаномъ, то, очевидно, осужденіе Киприана и примѣръ ап. Петра будутъ относиться и къ нему.

²⁾ Superest ut de hac ipsa re singuli quid sentiamus proferamus neminem judicantes aut a jure communicationis aliquem si diversum senserit amoventes. neque enim quisquam nostrum episcopum se episcoporum constituit aut tyrannico terrore ad obsequendi necessitatem collegas suos adigit, quando habeat omnis episcopus pro licentia libertatis et potestatis suae arbitrium proprium tamque judicari ab alio non possit, quam nec ipse possit alterum judicare. pp. 435—436

что нельзя оставить этого мѣста безъ истолкованія, ибо оно противорѣчитъ достоинству римскаго епископа Болландисты предложили такое истолкованіе: Кипріанъ убѣждалъ каждаго изъ собравшихся епископовъ свободно выражать свое мнѣніе Поэтому онъ и говорить, что они всѣ равны (*sese omnes collegas esse*). И хотя онъ первенствуетъ въ Африкѣ, однако не считаетъ ни себя, ни кого-либо изъ присутствующихъ епископомъ епископовъ и не присвоиваетъ себѣ власти тираннически приказывать другимъ. ¹⁾ Но до настоящаго времени большинство ученыхъ ²⁾ считаетъ кареагенскій соборъ 256 года оппозиціоннымъ соборомъ противъ римскаго епископа Стефана, который воспрещалъ перекрещиваніе еретиковъ и порывалъ единеніе съ восточными и южными епископами, признававшими необходимость еретиковъ перекрещивать. Въ такомъ случаѣ въ приведенныхъ словахъ Кипріана усматриваютъ намекъ на Стефана. Этотъ взглядъ настолько распространенъ, что Ernst называетъ его *sententia communis*. ³⁾ Но нѣкоторые католическіе ученые, напр. Peters, Grisar ⁴⁾ и особенно дополняющій его Ernst, основываясь на томъ, что нигдѣ въ актахъ собора не упоминается ни о какомъ эдиктѣ Стефана, отрицаютъ положеніе, по которому именно такой эдиктъ послужилъ поводомъ къ созванію собора ⁵⁾ Ernst поэтому утверждаетъ, что слова Кипріана относятся не къ Стефану. Ссылаясь на *Liber de rebaptismate*, Ernst высказываетъ такое мнѣніе: усиленная пропаганда Кипріаномъ необходимости перекрещивать еретиковъ возбудила недовольство въ средѣ африканскихъ епископовъ; его стали

1) См *Animadversiones*. Migne, PL., t 3, col. 1077C.

2) Они перечислены всѣ въ изслѣдованіи Ernst'a въ разныхъ мѣстахъ, а также у Poschmann'a, *op. cit.* S. 29 Anm. 3. Ernst (S 40) перечисляетъ ученыхъ, колебавшихся высказать опредѣленное сужденіе. Cfr. P. Batiffol. *L'église naissante et le catholicisme*³, p 769

3) Papst Stephan I. S. 40 Cfr A Harnack. *Chronologie* II. SS. 358—359.

4) *Zeitschrift für katholische Theologie*, 1881. SS. 193 fgg

5) Этому вопросу Ernst посвящаетъ большой отдѣлъ въ своемъ изслѣдованіи—SS: 39—63. Со взглядами противоположными можно познакомиться изъ этого же изслѣдованія, потому что оно ведется исключительно полемически, главнымъ образомъ противъ Leo Nelke См. того же Ernst'a—*Neue Untersuchungen über Cyprian und den Ketzertaufstreit* (*Kritische Glossen zu D'Alès, von Soden u. a.*). *Theologische Quartalschrift*, 1911. SS 260—270.

упрекать въ гордости и желаніи проводить всюду только свои мысли. Противъ такихъ то обвиненій и защищается св. Кипріанъ во вступительномъ словѣ на соборѣ 256 года. ¹⁾ Взглядъ Ernst'a всецѣло раздѣляетъ и Poschmann. ²⁾

Но признаемъ-ли мы то или другое воззрѣніе, все же остается безъ всякой перемѣны та догматическая идея, которая лежитъ въ основѣ всей системы св. Кипріана: ни онъ самъ, ни кто-либо другой изъ епископовъ не можетъ быть названъ епископомъ епископовъ и не можетъ присвоивать себѣ никакой особой власти. ³⁾ Для римскаго епископа исключенія нѣтъ, всѣ епископы равны. ⁴⁾ Современный Кипріану римскій епископъ однако выражалъ притязанія на особую власть и именно въ спорѣ о перекрещиваніи еретиковъ. Діонисій Александрійскій писалъ преемнику Стефана Ксисту: „Онъ давно уже писалъ о Еленѣ, о Фирмилианѣ и всѣхъ епископахъ Киликіи, Каппадокіи, Галатіи и дальнѣйшихъ сопредѣльныхъ областей, что и съ ними не будетъ имѣть общенія (*ὡς οὐδέ ἐκείνοις κοινωνήσω*) по той же самой причинѣ,—потому, то есть, что они перекрещиваютъ еретиковъ“. ⁵⁾ О соборныхъ постановленіяхъ африканскихъ церквей св. Кипріанъ сообщалъ Стефану. ⁶⁾ Стефанъ и Кипріану отвѣчалъ не менѣе рѣзко, чѣмъ писалъ малоазійскимъ епископамъ. Хотя самое письмо Стефана не сохранилось, но о немъ достаточно свѣдѣній. Самъ Кипріанъ говоритъ, что

¹⁾ Past Stephan I. SS. 57—59 Cfr. Peters. Der heilige Cyprian von Karthago. SS. 515—516.

²⁾ Die Sichtbarkeit der Kirche SS 28—30.

³⁾ Нѣкоторые полагаютъ, что *episcopus episcoporum* было въ то время какъ бы постояннымъ эпитетомъ римскаго епископа (Cfr Tertull. De pudic 1). Но не признавая въ рѣчи св. Кипріана указанія на Стефана, Ernst доказываетъ, что выраженіе *episcopus episcoporum* употреблялось безъ всякаго отношенія къ римскому епископу. S 60. Срвн. примѣчаніе къ *sententiae episcoporum* у Migne, PL, t. 3, col. 1053D—1054B. Также Peters. Der hl. Cyprian. SS. 516—516. Замѣчательно, что въ *episcopus episcoporum* католическіе ученые то видятъ указаніе на приматъ римскаго епископа, то—смотря по обстоятельствамъ—не придаютъ ему никакого значенія

⁴⁾ Cfr H Koch. Cyprian und der romische Primat. SS 51—51.

⁵⁾ Euseb. Hist Eccl. VII 5 4 GrchSch. 9 2 S 640. Творенія св. Діонисія Великаго, стр. 60—61.

⁶⁾ Epist. 72—59 pp 775 sqq. ч. 1, стр. 328—331.

Стефанъ заблуждается, что онъ усиливается защищать дѣло еретиковъ противъ христіанъ и Церкви Божіей, что въ его письмѣ много слишкомъ высокоумнаго, неискусно и не-обдуманно написаннаго. 1) Кипріанъ высмѣиваетъ письмо Стефана, считаетъ его униженіемъ Церкви Божіей; 2) говоритъ о Стефанѣ, что онъ защищаетъ неправое и ложное, а это происходитъ отъ склонности къ самомнѣнію и высокоумію, 3) называетъ Стефана другомъ еретиковъ и врагомъ христіанъ, потому что онъ считаетъ нужнымъ удалиться (abstinendos putat) отъ тѣхъ священниковъ Божіихъ, которые защищаютъ истину Христову и единство Церкви. 4) По поводу разногласіи со Стефаномъ Кипріанъ писалъ Фирмилиану, епископу Кесаріи Каппадокійской, и тотъ отвѣтилъ ему замѣчательнымъ письмомъ. Это письмо очень хорошо показываетъ, прежде всего, какъ было въ то время опредѣленно сознаніе единства епископата на такомъ большомъ разстояніи. „Получивъ письмо, пишетъ Фирмилианъ, мы отъ всего сердца возблагодарили Господа за то, что по Его устроенію мы, отдаленные другъ отъ друга тѣломъ, такъ близки духомъ, какъ будто не только находимся въ одной области, но и живемъ вмѣстѣ въ одномъ и томъ же домѣ. Это и прилично сказать, потому что духовный домъ Божій одинъ. Благодать Божія сильна связать и скрѣпить союзомъ любви и единства даже то, что раздѣлено на землѣ весьма значительнымъ, повидимому, разстояніемъ“. 5) На Стефана же Фирмилианъ обрушивается съ самыми рѣзкими порицаніями, исключаящими всякую мысль о главенствѣ римскаго епископа. 6) Фирмилианъ сравниваетъ Стефана даже съ

1) Epist. 74—61 ad Pompejum. cap 1 p 799. ч. 1, стр 350.

2) Ibidem cap. 4 p 802. стр. 353.

3) Ibidem cap. 10 p 807. стр. 357—358.

4) Ibid cap. 8. p. 805. ч. 1, стр. 356.

5) Ep 75 Firmil. cap 1. 3 pp. 810 811 ч. 1, стр. 374—375. 375—376. Cfr. замѣчаніе P. Vatiffol'я. L'église naissante et le catholicisme³, p. 482.

6) Не напрасно многіе католическіе ученые покушались признать письмо Фирмилиана неподлиннымъ. См примѣчаніе Балюзія. Migne, PL., t 3, coll. 1153—1154, а также цѣлую диссертацию французскаго ученаго F. Marcellini Molkenbuh. De Firmilian ad S. Cyrilianum epistola aliisque ejus operibus. Migne, PL., t. 3, coll. 1361—1410. Cfr. A. Harnack. Chronologie. II. SS. 359—360.

Иудой, отлагаетъ рѣчь о немъ на конецъ письма, „чтобы воспоминаніемъ его дерзости и гордости (*audaciae et insolentiae*) не причинить себѣ продолжительной досады на его дурные поступки (*de rebus ab eo improbe gestis*).“ ¹⁾ Но во второй части Фирмилианъ начинаетъ говорить о Стефанѣ и говорить очень рѣзко. „Въ этой части я выражу справедливое негодованіе на явное и очевидное безразсудство (*stultitiam*) Стефана, по которому онъ столько хвалящійся мѣстомъ своего епископства, утверждающій, что онъ держитъ наследіе (*successionem*) Петра, на которомъ положены основанія Церкви, — вводитъ много другихъ камней и не понимаетъ, что, оставляя и предавая такъ единство, онъ потемняетъ и какъ бы уничтожаетъ истину христіанскаго камня“. ²⁾ Очевидно, римскій епископъ свои притязанія на исключительное положеніе оправдывалъ преимуществами своей кathedры. ³⁾ Фирмилианъ же не только не обусловливаетъ единства епископата согласіемъ cadaго отдѣльнаго епископа съ римскимъ епископомъ, но для римскаго епископа считаетъ необходимымъ согласіе и единеніе съ епископатомъ. Примѣняется, елѣд., и къ римскому епископу та самая оцѣнка, которая въ *De unitate ecclesiae* Кириана прилагается ко всякому епископу. Въ концѣ же письма Фирмилиана читаемъ: „Приобщаясь крещенію еретиковъ, не пьешь ли ты изъ грязной лужи ихъ и самъ очищенный церковнымъ освященіемъ, не оскверняешь-ли себя прикосновеніемъ чужимъ сквернамъ? Да ты хуже всѣхъ еретиковъ (*tu haereticis omnibus reior es*), потому что ты поддерживаешь заблужденіе и, затемняя свѣтъ церковной истины, увеличиваешь тьму еретической ночи.. Сколько споровъ и несогласій завелъ ты со всѣми церквами! Сколь тяжкій грѣхъ приложилъ себѣ, отсѣкши себя отъ такого множества стадъ? Такъ, не обманывайся: ты отсѣкъ самого себя, потому что отсѣченнымъ (*schismaticus*) поистинѣ надобно считать того, кто отложился

¹⁾ Epist. 75 Firmiliani. cap. 3. p. 811. ч 1, стр 375.

²⁾ Epist 75 Firmil cap. 17. p. 821 ч. 1, стр. 383 Cfr. замѣчаніе А Harnack'a. Dogmengeschichte⁴ I. S. 421 Anm

³⁾ Böhlinger говоритъ, что Стефанъ антиципировалъ будущее папство. Die alte Kirche IV S. 1003. Cfr. P Batiffol. L' église naissante et le catholicisme³, p 469.

отъ общенія съ единствомъ Церкви (qui se a communione unitatis apostatum fecerit), и ты, думая, что можешь отлучить отъ себя всѣхъ, одного себя отлучилъ отъ всѣхъ“. 1) Совершенно ясно, что по мысли Фирмилиана и Киприана римскій епископъ, чтобы быть истиннымъ епископомъ, долженъ быть въ союзѣ мира со всѣмъ епископатою. 2) Католическіе ученые часто высказываютъ и защищаютъ положеніе: Стефанъ не отлучалъ ни Киприана, ни восточныхъ епископовъ, а только угрожалъ имъ отлученіемъ. 3) Въ источникахъ, дѣйствительно, нигдѣ опредѣленно не говорится объ отлученіи Стефаномъ своихъ противниковъ, 4) даже и въ наиболѣе рѣшительномъ только что приведенномъ свидѣтельствѣ Фирмилиана употреблены неопредѣленные термины—*rumpens pacem*,

1) Epist 75 Firmilian. capp. 23. 24 pp 824. 825 ч 1, стр 386. См замѣчанія Р Ватифолья *L'eglise naissante et le catholicisme*³, pp 474—475 Киприанъ, конечно, вполне раздѣлялъ все сказанное Фирмилианомъ. Письмо Фирмилиана, вѣроятно, и переведено было на латинскій языкъ самимъ же Киприаномъ. См. Fechtrop. *Der hl. Cyprian. S 241.* Rettberg Th. C. *Cyprianus. S. 188.* Ioh. Ernst *Zeitschrift für katholische Theologie, 1894 SS. 238 flgg.* *Theologische Quartalschrift. 1911. SS. 393—395* Противъ этого предположенія высказывается Hans von Soden. *Das lateinische Neue Testament in Africa zur Zeit Cyprians nach Bibelhandschriften und Väterzeugnissen. Leipzig 1909 (Texte und Untersuchungen zur Geschichte der altchristlichen Literatur, herausgeg von Adolf Harnack und Carl Schmidt Bd. 33). S 104 Streit zwischen Rom und Karthago über die Ketzertaufe. Rom 1909 S. 22*

2) Cfr, Н. Koch. *Cyprian und der römische Primat. SS. 140—141.*

3) Такъ Ernst—первое въ статьѣ: *War der hl. Cyprian exkommuniziert? Zeitschrift für katholische Theologie. 1894. SS. 473—499*, второе—въ цитированномъ изслѣдованіи *Papst Stephan I. § 5 Papst Stephan und die kleinasiatischen Anabaptisten. SS. 80—93.* Cfr *Theologische Quartalschrift 1911 SS. 388—392.* То же Ioh. Peters. *Der heilige Cyprian von Karthago. S. 549.* Poschmann *Die Sichtbarkeit der Kirche. S. 41.* См. также разсужденіе *An Stephanus ex communicatione percusserit rebaptizantes Migne. PL., t 3, coll 1268—1274, особ. coll 1269C. 1271B* Ios Schwane *Dögmengeschichte der vornic Zeit. S. 525*

4) См. впрочемъ *epist. 75 Firmil. cap 6: Stephanus nunc ausus est facere rumpens adversus vos pacem, quam semper antecessores ejus vobiscum amore et honore mutuo custodierunt p 813 28-30. ч. 1, стр 577. cap 25 cum tot episcopis dissensisse, pacem cum singulis vario discordiae genere rumpentem, modo cum orientalibus, quod nec vos latere confidimus, modo vobiscum, qui in meridie estis. p 826. Срвн. ч 1, стр. 387 Cfr Epist. 74—61 ad Pompej. cap 8: p. 805 ч 1, стр 356*

a te abstineri, ab omnibus abstinuisti. 1) Впрочемъ, большинство ученыхъ 2) признаетъ, что отлученіе дѣйствительно было. 3) Изъ приведенныхъ нами свидѣтельствъ можно видѣть, что и такой взглядъ на значеніе римскаго епископа въ третьемъ вѣкѣ, какой высказываютъ новѣйшіе католическіе изслѣдователи, какъ Ernst и Poschmann, не имѣетъ за себя никакихъ основаній. Допустимъ даже, что Стефанъ только угрожалъ отлученіемъ. По мнѣнію Poschmann'a, единеніе съ римскимъ епископомъ было необходимымъ условіемъ епископскаго авторитета 4) Но почему же тогда угроза Стефана не имѣла никакого дѣйствія и онъ единогласно былъ осужденъ и на востокѣ и на югѣ? Не называетъ ли Фирмилианъ самого Стефана схизматикомъ и даже—хотя и не прямо—лжехристомъ и лжеапостоломъ 5) за его отложеніе отъ епископата? 6) Да и вообще если сравнить письма Кипріана, писанныя къ римскому епископу въ различныя времена, съ письмами къ другимъ епископамъ, то нельзя не замѣтить того, что онъ пишетъ римскому епископу такъ, какъ и всякому другому. Въ письмахъ Кипріана къ римскому епископу совершенно не замѣтно какого-либо особаго почтенія, чего мы въ правѣ ожидать въ томъ случаѣ, если бы Кипріанъ признавалъ

1) Объ этомъ Ernst. Papst Stephan I. SS 82—83

2) См. F. W. Rettberg Th. C. Cyprianus, Bischof von Carthago. SS. 181. 183—186. В. Fechtrup Der hl. Cyprian SS. 234 237—238. Н. v. Soden. Der Streit zwischen Rom und Karthago uber die Ketzertaufe. SS. 33—34. Н. Koch. Cyprian und der römische Primat. SS 67—68 148—149. В. В. Болотовъ. Лекціи по исторіи древней Церкви, вып 2, стр 386. („кажется“) Cfr P. Batiffol L'église naissante et le catholicisme³, p 471 not. 3

3) Между прочимъ Seitz обращаетъ вниманіе на то, что Стефанъ даже не оказалъ посламъ Кипріана гостепримства (Epist. Firmil. cap. 25. p. 826. ч. 1, стр. 387). очевидно какъ схизматикамъ Фирмилианъ упрекаетъ его за это, потому что на Востока, согласно Апостольскимъ постановленіямъ (VII 28 4), оказывали гостепримство даже еретикамъ Die Heilsnotwendigkeit der Kirche. S 201

4) Die Sichtbarkeit der Kirche. S 32: so ist das Festhalten an der Gemeinschaft mit ihm die notwendige Bedingung der bischoflichen Autorität

5) Epist. 75 Firmiliani, cap. 25. Стефанъ не стыдится называть Кипріана лжехристомъ, лжеапостоломъ и коварнымъ дѣлательемъ! Сознавая все это въ себѣ, онъ поспѣшилъ приписать другому то, что по справедливости должно услышать самому. p. 827 ч. 1, стр. 388

6) Cfr H. Koch Cyprian und der römische Primat SS 71—72.

примать римскаго епископа. Римскій епископъ для Кипріана — „collega“, „frater“ и объ его церковномъ положеніи онъ говоритъ совершенно такъ же, какъ о своемъ собственномъ или о положеніи всякаго другаго епископа ¹⁾ Не лучше ли поэтому установить, что по церковному сознанію не согласіе епископа съ римскимъ епископомъ было условіемъ его авторитета, а наоборотъ,—необходимымъ условіемъ авторитета римскаго епископа было его согласіе со всѣмъ епископствомъ Церкви” ²⁾ Такимъ образомъ, ни въ твореніяхъ св. Кипріана, ни въ современныхъ ему памятникахъ нѣтъ той мысли, будто единство епископата имѣетъ видимое средоточіе въ римскомъ епископѣ; такимъ средоточіемъ епископата св. Кипріанъ считалъ только соборное единеніе и единомысліе епископовъ ³⁾ Этого только требуетъ и вся эkkлeзiологія св. Кипріана.

¹⁾ Подробно см. Н. Koch *Cyprian und der römische Primat*. SS. 121—127.

²⁾ Иногда и протестантскіе ученые высказываютъ мнѣніе, будто Кипріанъ самъ себѣ противорѣчилъ. Въ томъ тяжеломъ кризисѣ, которому подверглась его собственная община, онъ ссылался на римскую церковь и на римскаго епископа такъ, какъ будто общеніе съ этой церковью само по себѣ было ручательствомъ истины; однако въ спорѣ съ римскимъ епископомъ Стефаномъ о крещеніи еретиковъ онъ опредѣленно отрицалъ притязанія этого епископа на особыя права въ Церкви, которыя должны слѣдовать изъ преемства ап. Петру (См. А. Harnack *Dogmengeschichte*⁴. I. SS. 420. 421 Anm. 494). Но о равенствѣ и взаимной независимости епископовъ Кипріанъ говорилъ и раньше (Cfr. Н. Koch *Cyprian und der römische Primat* SS. 72—73 85—86 100. 141—143), что и вытекаетъ изъ всей его системы (Н Koch. SS. 127—128).

³⁾ Гарнакъ пишетъ: „Великая конфедерація церквей, которую предполагаетъ Кипріанъ и которую обозначаетъ какъ Церковь, въ дѣйствительности еще не была совершенно осуществлена; ибо нельзя доказать ни того, что она простиралась по всѣмъ областямъ римскаго государства, ни того, что она охватывала всѣ правовѣрующія и епископски устроенныя общины въ предѣлахъ римской имперіи. Даже послѣ, по крайней мѣрѣ до 4-го вѣка, никогда не были опредѣленно сформулированы условія конфедераціи, которая только со дней Константина стала быть въ полномъ смыслѣ эмпирической. Поэтому идея единой, покоящейся на епископахъ, обнимающей всѣхъ христіанъ, ясно опредѣленной Церкви на самомъ дѣлѣ была постоянно только идеей, а такъ какъ по мысли Кипріана не идея, но только ея осуществленіе имѣетъ значеніе, то его догматическая система опровергается дѣйствительными отношеніями“. *Dogmengeschichte*⁴ I S. 422. Однако

Но и значеніе собора епископовъ для единства Церкви у св Кипріана не есть значеніе юридическое. Замѣчательно, что св. отецъ совершенно не говоритъ о необходимости безусловнаго подчиненія епископа всѣмъ соборнымъ опредѣленіямъ. 1) Мы уже приводили рѣчь св. Кипріана при открытіи кареагенскаго собора 256 года, изъ которой видно, что соборъ епископовъ не долженъ никого отлучать, хотя бы тотъ мыслилъ иначе (*neminem. a jure communicationis, si diversum senserit amoventes*) 2) Эта мысль многократно повторяется въ разныхъ письмахъ св Кипріана. 3) Даже вопросъ—перекрещивать ли еретиковъ или признать ихъ крещеніе дѣйствительнымъ, вопросъ, неразрывно связанный съ догматическимъ ученіемъ, какъ все время доказывалъ самъ же Кипріанъ, онъ не считаетъ рѣшеннымъ на соборахъ въ обязательномъ для каждаго епископа смыслѣ. Сообщая о постановленіи кареагенскаго собора римскому епископу Стефану, св Кипріанъ пишетъ: „мы знаемъ, что нѣкоторые, разъ принявши что-нибудь, ни за что не хотятъ уже, отказавшись отъ принятаго, перемѣнить своихъ мнѣній (*propositum*) и держатся однажды допущенныхъ у себя злоупотребленій (*usurpata*), при здоровомъ союзѣ мира и согласія между товарищами (*inter collegas*). Въ этомъ дѣлѣ и мы никого не принуждаемъ, никому не даемъ закона, потому что всякій предстоятель свободенъ управлять своею церковію по своей волѣ, имѣя дать отчетъ въ своемъ дѣйствованіи Господу“. 4) По

едва-ли можно убѣдительно все это доказать, чтобы имѣть право дѣлать такіе рѣшительные выводы о системѣ св Кипріана Свѣдѣнія, которыя можно имѣть изъ Евсевія (Н. Е VII 5. 6 7; V 19) и Фирмилиана, убѣдительно говорятъ о томъ, насколько оживлены были сношенія епископовъ между собою и какіе широкіе круги они захватывали Сfr. P. Batiffol *L'église naissante et le catholicisme*³, pp 478—482

1) См Н. Koch. *Cyprian und der römische Primat* SS 54—61. Poschmann. *Die Sichtbarkeit der Kirche*. SS 30—32

2) *Sent. episc* p 436

3) „У кареагенскаго епископа основное положеніе о самостоятельности и независимости епископовъ, которое онъ выразилъ на сентябрьскомъ соборѣ, настолько вошло въ плоть и кровь, что онъ повторяетъ его постоянно Это основное положеніе стоитъ для него наряду съ единствомъ Церкви, какъ главный пунктъ въ magna charta церковнаго устройства“ Н. Koch *Cyprian und der römische Primat* S. 54

4) *Epist* 72—59 ad Stephan. cap 3: *habeat in ecclesiae administratione*

вопросамъ характера дисциплинарнаго (in ecclesiae administratione) и соборъ епископовъ не даетъ закона; главное, что нужно для единства епископата,—не однообразіе церковной дисциплины, а единомысліе, миръ и любовь между епископами; при этихъ условіяхъ, salvo inter collegas pacis et concordiae vinculo, какъ писалъ св. Кипріанъ Стефану, церковная практика даже въ весьма важныхъ пунктахъ можетъ быть различна ¹⁾ Каждый епископъ можетъ при управленіи своей церковью обращаться къ Господнему началу евангельскому и апостольскому предаію. ²⁾ Предъ Богомъ онъ и отвѣчаетъ за свои ошибки. ³⁾ Кипріанъ разграничиваетъ понятія veritas и consuetudo. Veritas—иначе lex evangelii, praescripta dominica, regula—обязательная норма и каждый епископъ долженъ стараться согласить consuetudo своей церкви съ veritas ⁴⁾ Согласія въ veritas достаточно для церковнаго мира и общенія между епископами. „Мы сами, пишетъ св. Кипріанъ, сколько отъ насъ зависитъ, отнюдь не вступаемъ изъ-за еретиковъ въ распри съ нашими товарищами и соепископами: а напротивъ, тѣмъ болѣе соблюдаемъ Божественное согласіе и Господній миръ, что и Апостоль говоритъ: еще ли кто мнится спорливъ быти, мы такового обычая не имамы, ниже церкви Божія (1 Кор 11:6). Мы со вся-

voluntatis suae arbitrium liberum unusquisque praepositus p 778 ч 1, стр. 331. То же повторяетъ Кипріанъ и въ epist. 55—43 ad Antonian. cap. 21. p 639 ч 1, стр. 232 Epist 73—60 ad Iubajan. cap. 26 p. 798 ч 1, стр 349. Epist 69—62 ad Magnum cap. 17. pp. 765—766. ч 1, стр 374 Epist 59—47 ad Cornel. cap 14. p. 683 ч. 1, стр. 265. Epist. 57—49 ad Cornel. cap 5. p. 655. ч. 1, стр. 287

¹⁾ Особенно ярко эта мысль выражена въ Epist. 55—43 ad Antonianum cap. 21: „когда держится связь согласія и хранится нераздѣльнымъ таинство католической Церкви (perseverante catholicae ecclesiae individuo sacramento), то каждый епископъ дѣйствуетъ по своему усмотрѣнію, имѣя отдать Господу отчетъ въ своихъ дѣйствіяхъ“. p. 639 ч. 1, стр. 232

²⁾ Epist 74—61 ad Pompejum cap 10 p 808 ч. 1, стр 359.

³⁾ Epist 57—49 ad Cornel cap. 5: „Если же кто изъ собратій нашихъ не захочетъ давать мира падшимъ братьямъ и сестрамъ, то онъ отдастъ отвѣтъ Господу въ день суда за неблаговременную строгость или за свою безчеловѣчную жестокость“ p 655. ч. 1, стр. 287.

⁴⁾ Epist 74—61 ad Pompejum. cap. 2. p 800. ч. 1, стр 351 См замѣчанія Гарнака. Dogmengeschichte⁴ I. SS. 419—420 Anm 2

кимъ терпѣніемъ и кротостью стараемся сохранить и любовь душевную, и честь сослужительства, и союзъ вѣры, и согласіе священства“ 1) Тѣмъ не менѣе по взгляду св. Кипріана единеніе епископовъ, особенно на соборахъ, имѣетъ значеніе и для совершенствованія дисциплины, для составленія *consuetudo* съ *veritas*. „Каждому порознь можетъ быть многое открыто къ лучшему, и никто не долженъ отстаивать упорно то, что онъ однажды задумалъ и чего держится, но если что предложится лучшаго и полезнѣйшаго, всякъ долженъ охотно принимать это. Ибо мы не побѣждаемся, когда намъ предлагаютъ лучшее, но вразумляемся, особенно относительно того, что принадлежитъ къ единству Церкви, къ истинѣ надежды и вѣры нашей“ 2)

Единство епископата выражается и не только въ общемъ согласіи, но также и въ соборномъ поставленіи и посвященіи каждаго новаго епископа „Для правильнаго поставленія всѣ ближайшіе епископы должны собираться въ ту паству, для которой поставляется предстоятель, и избирать епископа въ присутствіи народа, вполне знающаго жизнь и ознакомившагося съ дѣлами избираемаго чрезъ свое обращеніе съ нимъ“. 3) Избраннаго епископы же и посвящали, возлагая на него руки. Такъ именно описываетъ св. Кипріанъ посвященіе испанскаго епископа Сабина, 4) и Нова-

1) Epist. 73—60 ad Iubaianum cap. 26. p. 798 ч. 1, стр. 349 Мысль св. Кипріана о возможности единомыслія и мира среди епископовъ и при существованіи значительныхъ разностей въ церковной практикѣ вполне раздѣлялъ и Фирмилианъ, который писалъ. „да и въ другихъ весьма многихъ областяхъ многое измѣняется по различію мѣстъ и людей (*hominum*; другое чт.:—*populorum*), однако по этой причинѣ никогда не отступали отъ мира и единства католической Церкви“. Epist. 75 cap. 6: p. 813. ч. 1, стр. 377.

2) Epist. 71—58 ad Quintum. cap. 3 p. 774 ч. 1, стр. 327—328.

3) Epist. 67—56 ad clericum et plebem Hispaniae cap. 5 p. 739 ч. 1, стр. 317. О Корнеліѣ Кипріанѣ пишетъ: „онъ поставленъ во епископа многими нашими товарищами, которые были тогда въ Римѣ и прислали намъ письма о его поставленіи съ почитательными о немъ и похвальными отзывами и съ прославленіемъ его“ Epist. 55—43 ad Antonianum cap. 8. p. 629. ч. 1, стр. 222. Болѣе подробно объ избраніи и поставленіи епископа по ученію св. Кипріана см у свящ. Молчанова Св. Кипріанъ Карфагенскій, стр. 219—227.

4) Epist. 67—56. cap. 5. p. 739 ч. 1, стр. 317.

ціанъ былъ посвященъ такъ же возложеніемъ рукъ ¹⁾ Протестантская наука нерѣдко утверждаетъ, что возложеніе рукъ на епископа при его посвященіи св. Кипріанъ разсматривается только какъ обрядъ, не имѣющій никакого сакраментальнаго значенія. ²⁾ Мы уже излагали ученіе св. Кипріана о богоучрежденности іерархіи. Здѣсь можно отмѣтить только его ученіе о посвященіи именно какъ о таинствѣ. Св. Кипріанъ говоритъ, что Богъ благоволитъ избирать и поставлять Себѣ въ Церкви Своей священниковъ. ³⁾ Господь Богъ дѣлаетъ епископомъ. ⁴⁾ Это поставленіе епископа Богомъ именно и состоитъ въ томъ, что ему подается особая сила Божія: „Мы, говоритъ Кипріанъ, пріявшіе Духа Божія (spiritum Dei accepimus), должны ревновать о божественной вѣрѣ“ ⁵⁾ Благодать Св. Духа дается только на дѣло служенія единой Церкви. Если же епископъ порываетъ связь съ Церковью и впадаетъ въ тяжкіе грѣхи, то онъ лишается Св. Духа. ⁶⁾ Но наиболѣе опредѣленно выраженъ взглядъ на хиротонію какъ на актъ сакраментальный единомышленниками и современниками св. Кипріана. Такъ на соборѣ 256 года епископъ Немезіанъ опредѣленно говорилъ о сообщеніи Духа Святаго чрезъ возложеніе рукъ. ⁷⁾ Фирмилианъ, еп. Кесарійскій, пишетъ Кипріану: „въ Церкви предсѣдательствуютъ старѣйшины, имѣющіе власть крестить, возлагать руки (прощать грѣхи) и посвящать; еретикъ же какъ не можетъ ни посвящать, ни возлагать руки, такъ не можетъ и кре-

¹⁾ Epist 49 Cornel. ad Cyprianum cap 1: „исповѣдники римскіе каются, что по коварному обольщенію увлеклись въ расколъ и сдѣлались виновниками ереси, допустивши возложить руки на Новаціана, какъ бы на епископа“. р 610 ч 1, стр 205. Cfr. Euseb. H. E VI 43 а. Grch-Sch 9 2 S 618

²⁾ Воззрѣнія эти излагаетъ и опровергаетъ Poschmann. Die Sichtbarkeit der Kirche. SS. 171 flg

³⁾ Epist 48—39 ad Cornel cap 4. р 608. ч. 1, стр 203—204

⁴⁾ Epist 55—43 ad Antonian cap 8 р. 629 ч 1, стр. 221. 222. Epist. 59—47 ad Cornel. cap. 6. р 673. ч 1, стр 256. Epist. 66—54 ad Florent Pupian. cap. 9. р. 733 ч. 1, стр 307 Epist 70—57 ad Ianuar cap. 3. р. 770. ч. 1, стр. 324—325

⁵⁾ Epist. 73—60 ad Iubajan. cap 10. р. 785. ч 1, стр 337.

⁶⁾ Epist 65—45 ad Epictet cap 1 pp 724—725. ч. 1, стр 244.

⁷⁾ Sententiae episcoporum 5. р. 439

стить“. 1) Здѣсь мы видимъ, что хиротонія поставляется въ ряду несомнѣнныхъ таинствъ, какъ крещеніе. Такимъ образомъ, епископаты въ своей совокуинности обладаютъ особою благодатью, которой удостоиваетъ всякаго новаго епископа; епископаты есть, слѣд., неразрывное единство, сохраняющее въ Церкви особую благодать Божию.

Обнаруживающееся при посвященіи новаго епископа единство епископата, какъ это видно изъ твореній св. Кипріяна, не ограничивалось только присутствовавшими епископами, но захватывало гораздо болѣе широкій кругъ. Вступая на свою кафедру, епископъ особыми посланіями извѣщаетъ объ этомъ многихъ даже отдѣльныхъ епископовъ, а тѣ отвѣтными посланіями признавали его и такимъ образомъ вступали съ нимъ въ общеніе. 2) Когда одновременно въ Римѣ поставляются два епископа—Корнелій и Новаціанъ, то оба они спѣшатъ получить признаніе отъ другихъ епископовъ. 3) При возникшемъ затрудненіи Кипріанъ отправляетъ особыхъ лицъ узнать о происшествіяхъ въ Римѣ, чтобы имѣть твердыя основанія признать Корнелія и отвергнуть Новаціана. 4) Успокоивается Кипріанъ только тогда, когда посланные возвратились и доставили ему одобрительныя письма о Корне-

1) Epist. 75 Firmilianus ad Cyprianum: cap. 7: in ecclesia ubi praesident majores natu qui et baptizandi et manum imponendi et ordinandi possident potestatem. haeticum enim sicut ordinare non licet nec manum imponere, ita nec baptizare pp. 814—815. Къ сожалѣнію, русскій переводъ (Творенія, ч. 1, стр. 378) этого важнаго мѣста,—весьма неточный вообще,—въ частности, передавая potestas baptizandi чрезъ—, „власть распоряжаться“, совершенно опускаетъ самую главную для насъ мысль послѣдника.

2) Epist. 40—36 ad Cornel. capp. 1. 2 pp. 599—600, ч. 1, стр. 197. На писали письма, какъ это дѣлается, чтобы поддержать общеніе съ Корнеліемъ, то есть единство вселенской Церкви и любовь. Epist. 48—39 cap. 3. p. 607 ч. 1, стр. 203 Epist. 67—56 ad clerum et plebem Hispan. cap. 5 p. 739 ч. 1, стр. 317.

3) Epist. 44—35 ad Cornel. cap. 1. pp. 597—598. ч. 1, стр. 195 Epist. 55—43 ad Antonianum. cap. 3 p. 625 ч. 1, стр. 215. Epist. 59—47 ad Cornel. cap. 9. pp. 676—677. ч. 1, стр. 258—259

4) Epist. 44—35 ad Cornel. cap. 1. p. 597. ч. 1, стр. 195—196. Epist. 45—36, cap. 1 pp. 599—600 ч. 1, стр. 197. 199 До разслѣдованія дѣла постановлено было все считать нерѣшеннымъ Epist. 48—39 capp. 2 3 pp. 606—607. ч. 1, стр. 202 203

лѣвъ отъ епископовъ, его рукополагавшихъ. ¹⁾ Можно думать, что въ иныхъ случаяхъ, когда подобныхъ столкновений не происходило, другіе епископы вступали въ общеніе съ новымъ епископомъ по довѣрію къ поставившимъ его братьямъ. ²⁾

Мы изложили, какъ св. Кипріанъ Карфагенскій исполнилъ первую половину выпавшей на его долю великой задачи—раскрыть подробно ученіе о Церкви. Всѣ раннѣйшіе элементы ученія о Церкви, какъ хранительницѣ Христовой истины, были отчасти усвоены св. Кипріаномъ, отчасти восполнены. Онъ усвоилъ извѣстное еще со времени св. Игнатія Богоносца ученіе о епископѣ, какъ средоточіи каждой отдѣльной Церкви. Принято въ его систему эkkлeзіологiи уже ранѣе подробно развитое ученіе о преемствѣ епископовъ; эта мысль настолько была усвоена церковнымъ сознаниемъ, что св. Кипріанъ и не старается подробно говорить о преемствѣ епископовъ, не перечисляетъ восходящихъ до апостоловъ рядовъ епископовъ, какъ видѣли мы это у св. Иринея Ліонскаго. Но св. Кипріанъ особенно подробно развитъ ученіе о единствѣ католической Церкви и о епископствѣ, какъ органѣ внѣшняго единства Церкви. Для св. Кипріана епископъ не средоточіе только отдѣльной церкви, а преимущественно—единичный носитель католическаго епископства, на которомъ покоится единство всей вселенской Церкви. Посредствомъ епископа каждая отдѣльная Церковь стоитъ въ неразрывной внѣшней связи со всей вселенской Церковью. Единеніе епископства осуществляется на соборѣ. Въ ученіи Кипріана о Церкви впервые получилъ полное выраженіе догматъ о Церкви; къ тому, что сказано Кипріаномъ о единствѣ Церкви, о епископствѣ или іерархіи вообще, какъ органѣ этого единства, послѣ по существу новаго почти ничего не было прибавлено. Въ теченіе 3-го вѣка со-

¹⁾ Къ соепископамъ, бывшимъ при посвященіи Корнелія, Кипріанъ и посылалъ Калдонія и Фортуната. Epist. 44—35 ad Cornel. cap. 3. p. 592. ч. 1, стр. 195. Epist. 45—36. cap. 1. p. 600. ч. 1, стр. 197. Epist. 48—39. cap. 4. p. 608 ч. 1, стр. 203. Свѣдѣнія, полученные изъ Рима, Кипріанъ, защищая Корнелія, излагаетъ въ письмѣ (55—43) къ Антоніану. cap. 8. pp. 629—630. ч. 1, стр. 221—223.

²⁾ Срвн. свящ. А. Молчановъ. Св. Кипріанъ Карфагенскій, стр. 226.

борное единеніе епископата и соборное управленіе Церкви все болѣе и болѣе утверждалось, пока въ 4-мъ вѣкѣ не вошли въ жизнь христіанской Церкви такія всеобъемлюція явленія, какъ вселенскіе соборы. Во вселенскомъ соборѣ эклезіологическая система св. Кипріяна впервые получаетъ наиболѣе ей соотвѣтствующее внѣшнее выраженіе

Но ученіе св. Кипріяна о единствѣ Церкви и о епископатѣ, можно сказать, было какъ бы производнымъ. Вся церковная его дѣятельность проходила въ напряженной борьбѣ около другихъ пунктовъ: главный вопросъ, имѣвшій наиболѣе жизненный интересъ во дни св. Кипріяна былъ вопросъ о святости Церкви. Къ изложенію того, какъ св. Кипріянъ разрѣшилъ вторую, наиболѣе важную часть своей задачи, мы теперь и переходимъ.

Въ дисциплинарной практикѣ уже римскій епископъ Каллистъ своимъ эдиктомъ установилъ, принятіе въ церковное общеніе впадшихъ въ грѣхъ прелюбодѣянія. Въ періодъ времени съ 220 г. до 250 такая практика болѣе и болѣе распространялась. Монтанистическій протестъ не имѣлъ успѣха въ церковномъ обществѣ. Однако римская практика не была еще общепринятой. Такъ св. Кипріянъ пишетъ: „Между предшественниками нашими нѣкоторые епископы здѣшной области не считали позволительнымъ давать миръ прелюбодѣямъ и вовсе не допускали покаянія за прелюбодѣянія; и однако, продолжаетъ св. Кипріянъ, они не отступали отъ сообщества соепископовъ своихъ, и не разрывали католическаго единства упорствомъ въ своей жестокости и строгости: и изъ-за того, что другіе давали миръ прелюбодѣямъ, не отдѣлялся отъ Церкви тотъ, кто не давалъ его“. 1) Но та непослѣдовательность церковной дисциплины, на которую указывалъ Тертулліанъ, 2) все еще оставалась: отступники не были сравнены съ прелюбодѣями и практика относительно нихъ установлена не была. Да этотъ вопросъ

1) Epist 55—43 ad Antonian. cap. 21 pp 238—639 ч 1, стр. 232. Гарнакъ предполагаетъ, что и въ Римѣ послѣ Каллиста дисциплина была сдѣлана болѣе строгой. Однако и Гарнакъ отмѣчаетъ, что послѣ принятіе повинныхъ въ плотскихъ грѣхахъ не вызывало споровъ Novatian RE³. Bd XIV. S 230

2) De pudic. cap. 9 22 Срвн. Harnack. Lapsi RE³ Bd XI SS 286—287 Dogmengeschichte⁴ I. SS. 443—444.

и не имѣлъ въ указанный періодъ времени особенной жизненной остроты: въ это время почти совсѣмъ не было гоненій. Но тѣмъ съ большей остротой заявилъ о себѣ этотъ вопросъ, когда наступило гоненіе Декія. Гоненіе Декія имѣло свои особенности. Христіанъ не предавали казнямъ за вѣру, но убѣждали, отказавшись отъ христіанской вѣры, возвратиться къ вѣрѣ языческой, которую защищало римское правительство. Христіанъ понуждали принести жертвы богамъ, а кто отказывался, того предавали пыткамъ (но не казни). Поэтому въ гоненіе Декія почти не было мучениковъ, а были только исповѣдники. Но многіе изъ отвыкшихъ отъ гоненій христіанъ, страшась пытокъ, спѣшили приносить жертвы и получать отъ властей въ томъ удостовѣренія. Такія удостовѣренія (libelli) заготовлялись цѣлыми массами ¹⁾ и государственные чиновники не успѣвали одѣлать ими толпы отрекавшихся, какъ съ горечью говорить объ этомъ св. Кипріанъ. ²⁾ „Падшіе“,—какъ стали называть принесшихъ жертвы идоламъ—, въ собственномъ смыслѣ не были идолопоклонниками; вся вина ихъ часто состояла лишь въ томъ, что они, устранившись мученій, только получили удостовѣреніе въ томъ, что исполнили распоряженіе правительства, хотя на самомъ дѣлѣ они жертвы и куренія идоламъ не приносили. Они никогда не переставали въ душѣ быть христіанами. Понятно, что Церковь должна была установить свое отношеніе къ этому новому факту. Принимая въ общеніе послѣ покаянія прелюбодѣя, отказывать совершенно въ такомъ общеніи либеллятику было бы очень несправедливо. Св. Кипріанъ, сравнивая грѣхъ того и другого, считалъ прелюбо-

¹⁾ Въ недавнее время открыты такія подлинныя удостовѣренія и видно, что они заготовлены были раньше,—другимъ почеркомъ вписаны имена, кому удостовѣренія выдавались.

²⁾ „Они не дожидались даже, чтобы идти, по крайней мѣрѣ, тогда, когда ихъ схватятъ,—отречься, когда будутъ спрашивать. Многіе побѣждены прежде сраженія, низвержены безъ боя и даже не оставили для себя видимаго предлога, будто они приносили жертву идоламъ по принужденію. Охотно бѣгутъ на торжище, добровольно поспѣшаютъ къ смерти,—какъ будто они рады представившемуся случаю, котораго всегда ждали съ нетерпѣніемъ! Столь многимъ правители дѣлали тамъ отсрочку, по причинѣ наступившаго вечера, и сколь многіе просили даже, чтобы не отсрочивали ихъ пагубы“. De lapsis cap. 8. p. 242. ч. 2, стр. 153.

дѣя болѣе виновнымъ, такъ какъ онъ грѣшитъ добровольно ¹⁾ Дѣйствительно, въ Карфагенѣ нѣкоторые пресвитеры, управлявшіе церковью за отсутствіемъ св. Кипріяна, посмотрѣли на грѣхъ „падшихъ“ весьма снисходительно: они принимали ихъ безъ ходатайства мучениковъ, безъ всякихъ подвиговъ покаянія и даже безъ разрѣшенія епископа. Св. Кипріянь однако распорядился, чтобы падшіе каялись (=ехомologesis), не спѣшили получать церковное общеніе, а ждали бы окончанія гоненій, когда будетъ соборно рѣшенъ вопросъ объ ихъ принятіи. ²⁾ Только въ случаѣ опасной болѣзни св. Кипріянь разрѣшилъ принимать имѣющихъ свидѣтельства отъ мучениковъ,—это распоряженіе св. Кипріянь сдѣлалъ въ виду наступленія лѣта, „когда безпрестанно свирѣпствуютъ тяжкія болѣзни“. ³⁾ Кипріянь съ самого начала не отрицалъ возможности принимать въ общеніе падшихъ: онъ боролся лишь противъ того, что нѣкоторые падшіе отвергали необходимость для себя покаянія. ⁴⁾ А потому и нельзя на это разрѣшеніе принимать въ общеніе согрѣшившихъ (смотрѣть какъ на послабленіе ранѣ строгой ригористической дисциплины: ⁵⁾

¹⁾ „Вина прелюбодѣя гораздо тяжелѣе и хуже вины откупившагося запискою отъ мученія (libellatici): этотъ согрѣшилъ по необходимости, тотъ—по своей волѣ; этотъ поддался обману, считая достаточнымъ для себя то, что не принесъ жертвы, тотъ—похититель чужого супружескаго ложа, погрязшій въ прелюбодѣйной тинѣ и публичной омерзительной пропасти, растлилъ гнуснымъ смѣшеніемъ освященное тѣло и храмъ Божій“. Epist. 55—43 ad Antonianum. cap. 26. p. 644. ч. 1, стр. 236. Cfr. сужденіе Тертуліана. De pudic. cap. 22: nemo volens negare compepellitur, nemo nolens fornicatur. CSEL 20 1 p. 273 ю-п.

²⁾ Объ этомъ см. Epist. 16—9 ad clericum pp. 517 sqq ч. 1, стр. 123—126. Ad martyr. 15—10 pp. 513 sqq. ч. 1, стр. 126—129. Ad plebem 17—11. pp. 521 sqq. ч. 1, стр. 129—131. Epist. 55—43 Antonianum. cap. 4. pp. 625—626 ч. 1, стр. 216.

³⁾ Epist. 18—12 ad clericum. pp. 523 sq. ч. 1, стр. 131—132. То же было постановлено и въ Римѣ. Epist. 20—14. pp. 527 sqq ч. 1, стр. 136.

⁴⁾ Epist. 35—22 ad presbyt. et diac. p. 571. ч. 1, стр. 153. Срвн. Epist. 16—9 ad clericum. cap. 2. pp. 518—519. ч. 1, стр. 124. De lapsis, cap. 15. pp. 247—248. ч. 2, стр. 158—159. При господствѣ въ раннѣйшее время ригористической дисциплины притязанія эти совершенно непонятны.

⁵⁾ Нерѣдко предполагають, что и самъ Кипріянь постепенно измѣнялъ свои взгляды; вначалѣ онъ не считалъ возможнымъ принимать въ церковное общеніе смертно согрѣшившихъ. Rettberg. Th. C. Surlanus SS 75—76 117 Разборъ этого взгляда и доказательства про-

въ случаѣ болѣзни сокращался срокъ покаянія. А между тѣмъ среди различныхъ церквей поднялся оживленный обмѣнъ мнѣніями относительно падшихъ. Общее мнѣніе было именно таково, что послѣ надлежащаго покаянія падшихъ можно принимать, но необходимо подождать окончанія гоненія. ¹⁾ Кипріанъ говоритъ именно о необходимости единодушнаго и согласнаго спасительнаго совѣта при пользованніи и врачеваніи ранъ падшихъ (*ad fovenda et sananda lapsorum vulnera*). ²⁾

По окончаніи гоненія соборъ, до котораго Кипріанъ откладывалъ рѣшеніе вопроса о падшихъ, состоялся въ маѣ 251 года. Этотъ соборъ раздѣлилъ всѣхъ падшихъ на нѣсколько классовъ, смотря по тяжести ихъ паденія. ³⁾ Назначались разные сроки покаянія, такъ, чтобы не ослабить и строгости суда церковнаго и не отнять у падшихъ надежды на прощеніе. ⁴⁾ На томъ же соборѣ были окончательно отлучены Новатъ и Фелициссимъ, которые требовали болѣе снисходительнаго отношенія къ падшимъ. Въ 252 году другой кареагенскій соборъ въ виду новаго гоненія постановилъ принять всѣхъ падшихъ во время предыдущаго гоненія. ⁵⁾ Иначе рѣшался вопросъ о принятіи падшихъ въ Римѣ: тамъ дѣло окончилось расколомъ. Болѣе года римская церковь вдовствовала: ею управляли пресвитеры, среди кото-

тивнаго даютъ—Huther. Cyprians Lehre von der Kirche SS 173—179. Свящ. А. Молчановъ Св. Кипріанъ Кареагенскій, стр. 330—335 Д. О. Касицынъ Расколы первыхъ трехъ вѣковъ христіанства, стр. 198—201 (=Прибавленія, ч. 44. 1869, стр. 400—403).

¹⁾ Epist. 20—14. cap. 3. p. 528 ч. 1, стр. 136. Epist. 25—15. p. 538. ч. 1, стр. 137. Epist. 26—16. p. 539. ч. 1, стр. 138. Epist. 34—18. cap. 2. 5. pp. 569—570 ч. 1, стр. 142. Epist. 32—23 p. 565 ч. 1, стр. 155—156. Epist. 24 Caldon. ad Cyprian pp. 536—537. ч. 1, стр. 137

²⁾ Epist. ad presbyt. 34—18. cap. 3. p. 570 ч. 1, стр. 142. Подробно исторія Декіева гоненія у свящ. А. Молчанова Св. Кипріанъ Кареагенскій, стр. 54—100. Здѣсь же и подробная исторія сношеній Кипріана съ другими церквами по вопросу о принятіи падшихъ.

³⁾ О классахъ падшихъ см. у Harnack'a. *Lapsi* RE³. Bd. 11. S. 285. Подробно у свящ. Молчанова, цит. сочиненіе, стр. 57—61. Постановленія кареагенскаго собора изложены Кипріаномъ въ письмѣ къ Антоніану (55—48. pp. 624 sqq. ч. 1, стр. 214 слл.).

⁴⁾ Epist. 55—43 ad Antonianum. cap. 6 p. 627 ч. 1, стр. 218.

⁵⁾ Постановленія этого собора въ письмѣ 57—49 къ Корнелію. pp. 650 sqq. ч. 1, стр. 282—287

рыхъ выдавался Новаціанъ, человекъ весьма образованный, краснорѣчивый и строгій аскетъ ¹⁾ Однако же письма римскаго клира къ Кипріану показываютъ, что и въ Римѣ среди клира не было ригористическаго направленія, которое относилось бы къ падшимъ болѣе строго, нежели св. Кипріанъ. ²⁾ Св. Кипріанъ очень часто въ письмахъ своихъ говоритъ о своемъ согласіи съ римскою церковью ³⁾ Не былъ ригористомъ и Новаціанъ, ⁴⁾ что на основаніи письма Кипріана (55—43) усиленно подчеркиваетъ Паціанъ въ своемъ письмѣ къ Симпроніану ⁵⁾ Но когда на епископскую кафедру былъ избранъ Корнелій, то Новаціанъ съ нѣсколькими пресвитерами отдѣлился, нашелъ трехъ „необразованныхъ и простодушныхъ“ (*ἀγροίκους καὶ ἀπλουστάτους*) епископовъ и принудилъ ихъ „черезъ пустое подобіе рукоположенія (*εἰχονίζῃ τιμὴ καὶ κατάφα χειροθεσίᾳ*) преподать себѣ епископство“. ⁶⁾ О своемъ возведеніи въ епископа Новаціанъ сообщилъ посланіями епископамъ разныхъ областей. Такъ положено было начало новаціанству. Невольно обращаетъ на себя вниманіе

¹⁾ Имя его не одинаково у разныхъ писателей; объ этомъ, а также и свѣдѣнія о жизни Новаціана у Harnack'a Novatian RE⁸ Bd. XIV SS 229. 230—231

²⁾ Cfr Frank Die Bussdisciplin der Kirche S 551

³⁾ Epist. 20—14. cap 3 pp 528—529. ч. 1, стр. 136 Epist. 27—19. cap 4. p 544. ч. 1, стр. 148 Epist 32—23. p. 565. ч. 1, стр. 153—156 Epist 55—43 ad Antonian. cap 6. p 628 ч. 1, стр. 219. См А. Harnack Die Briefe des römischen Klerus aus der Zeit des Sedisvacanz im Jahre 250. Theologische Abhandlungen Carl von Weizsäcker zu seinem siebenzigsten Geburtstage 11 December 1892 gewidmet Freiburg i. B. 1892. SS. 32—33. 34. 35.

⁴⁾ Св. Кипріанъ сообщаетъ, что Новаціанъ былъ авторомъ письма къ нему римскаго клира, гдѣ было между прочимъ сказано о необходимости давать миръ тѣмъ падшимъ, которые слабы и близки къ концу (Epist. 55—43 ad Antonianum. cap 5. p 627. ч. 1, стр. 217—218). Въ этомъ письмѣ выражается протестъ только противъ слишкомъ поспѣшнаго общенія съ падшими. Epist. 30, capp 3 8 pp 551. 556 ч. 1, стр. 219 224 Cfr. Dollinger Hippolytus und Kallistus S. 129 Ioh. Stufler Zeitschrift für katholische Theologie 1907 SS 594. 601—602 Cfr Huther. Cyprians Lehre von der Kirche SS. 175—176 См еще у Гарнака Die Briefe des römischen Klerus SS. 14—17. 32—35.

⁵⁾ Epist 3, cap 5 PL, t 13, col 1067A—B

⁶⁾ Письмо Корнелія къ Фабію Антиохійскому. Euseb. H. E VI 43 н. 9 GrchSch, 9 2. SS. 616. 618

тотъ фактъ, что въ письмахъ Кипріяна и Корнелія нѣтъ упоминанія о томъ, какія догматическія разномыслія были между римскою церковью во главѣ съ Корнеліемъ и приверженцами Новаціана. Новаціанство разсматривается только какъ церковный мятежъ, а не какъ ересь въ догматическомъ отношеніи. И самъ Новаціанъ въ своихъ посланіяхъ старается только очернить Корнелія лично, и Корнелій вмѣстѣ съ Кипріяномъ защищаютъ римскаго епископа, поставленнаго большинствомъ, только въ отношеніи его личныхъ качествъ ¹⁾ Расколъ, слѣд., имѣлъ личную почву, а не догматическую. ²⁾ Можетъ быть Новаціанъ и не былъ главнымъ руководителемъ схизмы; онъ самъ въ письмѣ къ Діонисію Александрійскому писалъ, что доведенъ былъ до раскола неволею, ³⁾ а св. Кипріянь говоритъ о Новацѣ, что онъ поставилъ въ Римѣ епископа, т. е. Новаціана ⁴⁾ Блаженный Иеронимъ основателемъ (auctor) новаціанства прямо и называетъ Новаца. ⁵⁾ Характеръ догматическаго разномыслія, и именно по вопросу о святости Церкви, новаціанство получило уже послѣ. Новаціанъ спѣшилъ вступить въ общеніе съ разными церквами, сообщая имъ о своемъ посвященіи. Ясно, что онъ не имѣлъ въ виду отдѣляться отъ Церкви какъ заблуждающейся и истинной Церковью не считалъ только своихъ приверженцевъ. ⁶⁾ Вскорѣ по избраніи въ епископа Корнелій на большомъ соборѣ изъ 60 епископовъ

¹⁾ Euseb H. E. VI 43 Cyr Epist. 55—43 ad Antonianum

²⁾ Весьма обстоятельно это доказывалъ Tillemont Memoires t 3 pp 440—442 См. также A Harnack Novatian RE³. XIV. SS. 232—235. Срвн Творенія св Ипполита, епископа римскаго. вып. 1, стр XXVII. Свящ А. Дружининъ Жизнь и труды св Діонисія Великаго, епископа Александрійскаго Казань 1900, стр 172—175 Л Дюшенъ Исторія древней Церкви, стр 275—276

³⁾ Euseb Hist. Eccl. VI 45 Срвн. Творенія св Діонисія Великаго въ русск переводѣ, стр 48.

⁴⁾ Epist 52—42 ad Cornel. cap. 2 p 618. ч. 1, стр. 213. Новацъ былъ дѣйствительно темная личность, которая въ Римѣ примкнула къ партіи, державшейся противоположныхъ взглядовъ. Cfr Peters Der heilige Cyprian von Karthago SS 237 flgg См Pacian Epist 3 cap 6. PL., t. 13, col. 1067C—D

⁵⁾ De vir ill 70. PL., t. 23, col 681B Творенія, ч 5, стр. 327 Cfr. Tillemont Memoires t 3 pp 433 435

⁶⁾ Cfr. Peters Der heilige Cyprian von Karthago. S 248.

установилъ снисходительную практику касательно падшихъ братій, по несчастію падшихъ, испѣлять и врачевать средствами покаянія ¹⁾ Къ такому опредѣленію съ необходимостью приводило то понятіе о святости Церкви, какое мы уже отмѣчали въ самомъ началѣ третьяго вѣка. Многие были недовольны такимъ постановленіемъ, практика относительно падшихъ долго еще не была установлена въ точности, но раздѣленія не было ²⁾ Для новаціанства же практика, установленная относительно падшихъ, послужила поводомъ къ еще дальнѣйшему уклоненію отъ Церкви. ³⁾ Мало-

¹⁾ Euseb. Hist. Eccl. VI 43 2. GrchSch 92. S 614

²⁾ Объ этомъ Funk. Kirchengeschichtliche Abhandlungen und Untersuchungen. I S 162

³⁾ Повторилась въ Римѣ какъ бы схизма Ипполита. Достойно вниманія, что въ церковной литературѣ схизма Ипполита была ассимилирована съ новаціанствомъ. Такъ въ гимнѣ еп. Дамаса (366—384) читаемъ
 Hippolytus, fertur, premerent cum iussa tyranni,
 Presbyter in schisma semper mansisse
 Novati

Подобное же говоритъ и испанскій поэтъ Пруденцій

Invenio Hippolytum, qui quondam schisma Novati
 Presbyter attigerat .

(Achelis. Hippolytstudien TU. 16 4 SS 42—44).

Есть мнѣніе, по которому Ипполитъ принималъ участіе и въ новаціанскихъ спорахъ у Евсевія (Н. Е. VI 46 5) есть замѣчаніе: „другое посланіе Діонисія къ римскимъ братіямъ о должности діакона, отправленное чрезъ Ипполита“ Основываясь на этомъ замѣчаніи Евсевія и припоминая слова Пруденція, Gieseleg въ статьѣ: Ueber Hippolytus, die ersten Monarchianer und die römische Kirche in der ersten Hälfte des dritten Jahrhunderts (Theologische Studien und Kritiken. 1853, 4 Heft. SS 759—787) развиваетъ гипотезу, будто Ипполитъ около 251 года принадлежалъ къ парти Новаціана и былъ новаціанскимъ епископомъ близъ Рима. Онъ и былъ посломъ, отправленнымъ съ письмомъ. о которомъ упоминаетъ Евсевій. Разборъ этой гипотезы у Dollinger'a Hippolytus und Kallistus SS 275 flgg. Dollinger гипотезу Gieseleg'a называетъ басней, построенной на гнилыхъ основаніяхъ (S 276) прот. Иванцовъ-Платоновъ защищалъ гипотезу Gieseleg'a Ереси и расколы, стр. 120 и слѣд. Гипотеза эта усвоена и въ очеркѣ жизни и литературной дѣятельности св. Ипполита при твореніяхъ его въ русскомъ переводѣ (вып. 1, стр. XXVII—XXX), гдѣ предполагаемому факту посольства Ипполита придается весьма важное значеніе. Срвн. св. св. А. Дружининъ Жизнь и труды св. Діонисія Великаго, епископа Александрійскаго Казань 1900, стр. 190 прим. Но, конечно, эта гипотеза гипотезой и остается. По поводу словъ Евсевія Achelis го-

по-малу раздоръ съ личной почвы перешелъ на принципиальную. Въ новаціанскомъ обществѣ, какъ оно выступаетъ предъ нами на первыхъ порахъ своего существованія, мы не видимъ сколько-нибудь послѣдовательнаго ученія о святости Церкви. Новаціане отказывались принимать падшихъ, потому что это, по ихъ возрѣніямъ, противорѣчило святости Церкви, но, какъ свидѣтельствуемъ Кипріанъ, прелюбодѣямъ они давали прощеніе; 1) споръ шелъ только о „падшихъ“ Это со стороны новаціанъ, конечно, непослѣдовательность Позднѣйшія историческія извѣстія даютъ знать, что новаціане перестали принимать въ общеніе вообще всѣхъ смертно согрѣшившихъ и тѣмъ самымъ возобновили практику монтанистовъ. 2) Къ этой практикѣ склонился еще самъ

ворить: „не можетъ быть никакой рѣчи о томъ, что этотъ вѣстникъ Діонисія Александрійскаго (247—265) тождественъ съ Ипполитомъ Римскимъ Это вообще неизвѣстный александриецъ, имя котораго читалъ Евсевій на адресѣ діонисіева письма“ Hippolytstudien TU 16 4 S 32 Anm 1 Но несомнѣнно, что между протестомъ Новаціана и Ипполита была нѣкоторая идейная общность, хотя схизма Новаціана и не была непосредственнымъ продолженіемъ схизмы Ипполита (Cfr A Hagnack Dogmengeschichte⁴. I. S. 426), тѣмъ болѣе что между Ипполитомъ и Каллистомъ не было того догматическаго разномыслія, которое было между новаціанствомъ и Церковью

1) Epist 55—43 ad Antonian cap. 26: „пусть отлучаетъ онъ отъ близости (a latere) и отъ общенія (a comitatu) обманщиковъ и прелюбодѣевъ“ р 644 ч 1, стр 236. cap 27. „пусть новые еретики не лъстятъ себя, говоря, что они не имѣютъ общенія съ идолослужителями, тогда какъ у нихъ есть блудники и обманщики, которые имѣютъ вину идолослуженія, по слову Апостола“ (Еф 5 5. Кол 3 5-6). pp 644—645 ч 1, стр 237.

2) Во второй половинѣ четвертаго вѣка Паціанъ, епископъ Барселонскій, такъ формулировалъ ученіе новаціанъ: post baptismum poenitere non liceat; quod mortale peccatum Ecclesia donare non possit, immo quod ipsa pereat recipiendo peccantes Epist. 3 contra tractatus Novatianum. cap. 1. PL, t 13, col. 1063C—D. Историкъ Сократъ приводитъ такія слова новаціанскаго епископа Акесія: οὐ χρεὶ τούτοις μετὰ τὸ βάπτισμα ἡμαρτηρότας ἀμαρτίαν, ἣν πρὸς θάνατον καλοῦσιν αἱ θεῖαι γραφαί, τῆς κοινωνίας τῶν θεῶν μυστηρίων ἀξιωθῆναι ἀλλ' ἐπὶ μετάνοιαν μὲν αὐτοὺς προτρέπειν, ἐλπίδα δὲ τῆς ἀφέσεως μὴ παρὰ τῶν ἱερέων, ἀλλὰ παρὰ τοῦ Θεοῦ ἐκδέχεσθαι, τοῦ δυναμένου καὶ ἐξουσίαν ἔχοντος συγχωρεῖν ἀμαρτήματα. Н. Е. I 10. Ed. by William Bright (Oxford 1893), p. 29. Сократъ приводитъ подобныя же слова епископа Асклепіада Н. Е. VII 25. р. 309. Блаженный Августинъ о каеарахъ вообще говоритъ, что они poenitentiam denegant Haec. 38. PL., t 42, col. 32. Cfr Pseudo-August Quaest 102: Recte

Новаціанъ, ¹⁾ можетъ быть потому, что вслѣдствіе прекращенія гоненій вопросъ о падшихъ потерялъ свою прежнюю остроту ²⁾

Мы нигдѣ не имѣемъ подробнаго догматическаго ученія новаціанъ о святости Церкви, но по тѣмъ непогнѣмымъ, которыя сохранились, можно видѣть, что понятіе о Церкви уже почти въ самомъ началѣ у новаціанъ было нѣсколько иное, нежели у св. Кипріяна и другихъ представителей Церкви. Кипріяръ пишетъ: „грѣхъ одного, какъ они говорятъ, заражаетъ другого и идолослуженіе погрѣшившаго переходитъ и на непогрѣшившаго“. ³⁾ Если такъ думали новаціане, то, очевидно, по ихъ мнѣнію, принятіе падшаго противорѣчило именно святости Церкви. Съ другой стороны, исключеніе падшаго еще не означало, по ихъ ученію, безнадежности его спасенія. Такъ, если падшій въ одномъ гоненіи въ другомъ пострадаеть, то „ему не нуженъ миръ отъ епископа, такъ какъ онъ будетъ имѣть миръ чрезъ свою славу и получить большую награду отъ милости самого Господа“. ⁴⁾ Слѣдовательно, и виѣ Церкви можно спастись; епископская власть рѣшить простирается не на всѣ грѣхи; смертные грѣхи могутъ быть прощены Самимъ Богомъ. ⁵⁾ Въ новаціанствѣ, такимъ образомъ, мы видимъ оба признака, которыми характеризовалось понятіе о Церкви у монтанистовъ: Церковь есть общество святыхъ и епископ-

explosa est non ex modica parte Novatiani assertio, qua duo crimina gravia concessa poenitentiae videntur. Quia si fornicationi ignosci non debet, sicut Novatiano videtur, quanto magis homicidio, aut adulterio. PL, t 35, col. 2305 Novatianus, Majora, inquit, crimina nominatim remitti probentur, id est, idololatria et fornicatio post lavacrum. Ibid, col 2308. Cfr. col 2307 Cfr. Tillemont Memoires. t. 3. pp 472—474. A. Harnack. Dogmengeschichte⁴ I SS 450 Anm 453

¹⁾ См. Pseudo-August. Quaest. 50 (pars 2) PL, t 35, col. 2405.

²⁾ См. A. Harnack Der pseudoaugustinische Traktat Contra Novatianum Abhandlungen Alexander von Oettingen zum siebenzigsten Geburtstag gewidmet von Freunden und Schülern München 1898. SS 83—84

³⁾ Epist. 55—43 ad Antonianum. cap 27 p. 645 ч 1, стр 237.

⁴⁾ Epist 57—49 ad Cornel cap. 4 p. 653 ч. 1, стр 285

⁵⁾ См. Pseudo-August Quaest. 102: Nec ego renuo agendam poenitentiam admissae idololatriae, sed ego remittere non audeo; quia crimen hoc ab eo remittendum est, in quem admissum est. hujus rei effectum aut denegas. aut scire se minime profiteris? PL, t. 35, col. 2310.

ская власть ключей ограничена. ¹⁾ Но тѣмъ не менѣе это догматическое разномысліе едва-ли когда ясно сознавалось; еще св. Епифаній Кипрскій сообщаетъ о новаціанахъ: „они говорятъ, что у нихъ вѣра та же самая, которую имѣемъ и мы“ ²⁾ Самое названіе—каеары, чистые, которое давалъ своей общинѣ еще самъ Новаціанъ, ³⁾ указываетъ больше на церковную практику, чѣмъ на догму. Но присвоивая себѣ такое горделивое наименованіе, каеары едва-ли соответствовали ему въ дѣйствительности, какъ говоритъ объ этомъ Епифаній, ⁴⁾ который остроумно называетъ ихъ нечистыми каеарамн. ⁵⁾

Въ предыдущемъ мы установили, что само новаціанство не выступало съ совершенно точными догматическими формулами ученія о святости Церкви. Да такія точныя формулы едва-ли и возможны, если стоять на точкѣ зрѣнія монтанистовъ и новаціанъ, потому что вѣдь совершенно нѣтъ возможности провести точно границу между грѣхами противорѣчащими и непротиворѣчащими святости Церкви. Но этимъ обстоятельствомъ объясняется то, что и у св. Кипріяна о святости Церкви почти нигдѣ нѣтъ специальной рѣчи; въ борьбѣ и съ новаціанами онъ преимущественно раскрывалъ ученіе о единствѣ Церкви и о церковной іерархіи, рассматривая ихъ, очевидно, болѣе какъ церковныхъ мятежниковъ независимо отъ ихъ догматическаго ученія. Отсюда нѣкоторая неполнота въ ученіи о святости Церкви и у самого св.

¹⁾ Новаціанское ученіе о Церкви кратко, но точно излагаетъ Гарнакъ. *Novatian. RE*³ XIV SS. 237—238 *Dogmengeschichte*⁴ I. SS 450—452. Но Гарнакъ, конечно, повторяетъ и общепринятое протестантское мнѣніе, по которому новаціанство есть именно возстановленіе подлинной древне-христіанской Церкви. *Die novatianischen Gemeinden haben unstraitig einen wertvollen Rest der alten Ueberlieferung bewahrt* *RE*³. XIV. S 239 *Dogmengeschichte*⁴. I S 452

²⁾ Haer 59 в PG., t 41, col. 1021A Творенія, ч 3, стр 29.

³⁾ См Harnack. *Novatian RE*³. Bd XIV S. 229 Не указываетъ-ли на это и Кипріянь, когда говоритъ, что возмутители выдумываютъ обольстительныя названія (*nomina adulterata fingentes*)? *Epist* 69—62 ad Magnum cap 1. p 750. ч. 1, стр 361.

⁴⁾ Haer 59 в PG., t. 41, coll 1028D—1029A. ч 3, стр 36

⁵⁾ Haer 59 в *περὶ τούτων τῶν δὴ Καθαρῶν λεγομένων, Ἀκαθάρτων δέ, εἰ δεῖ τὰληθῆ λέγειν*. PG., t. 41, col 1037A. Творенія, ч 3, стр 44 Срвн. А. Harnack. *Dogmengeschichte*⁴ I. S. 453.

Киприана — Однако въ разсѣянныхъ у него по разнымъ мѣстамъ замѣчаніяхъ мы имѣемъ почти достаточный матеріалъ для характеристики его ученія о святости Церкви.

Св. Киприанъ называетъ Церковь святою (*sponsa Christi incorrupta sancta pudica*) ¹⁾ Человѣкъ можетъ согрѣшнить и его необходимо отдѣлнить отъ Церкви. Но совершенное отдѣленіе безъ надежды на возвращеніе должно имѣть мѣсто только тогда, когда онъ упорствуетъ во грѣхѣхъ своемъ. Внѣ Церкви нужно оставлять только закоснѣвшихъ въ своемъ упорствѣ или непостовствѣ и не захотѣвшихъ возвратиться. ²⁾ „При безстыдномъ упорствѣ, пишетъ Киприанъ, мы никогда не можемъ принять ихъ въ Церковь, чтобы они своими проступками не подали другимъ повода къ паденію“. ³⁾ Когда согрѣшившій грѣшитъ упорно, не повинуется Церкви, тогда ясно, что онъ погибъ, и отлученіе есть только слѣдствіе такого состоянія упорства ⁴⁾ Ему не нужна Церковь и онъ можетъ быть только вреденъ для нея. Надобно радоваться, когда подобные люди отдѣляются отъ Церкви, чтобы они своею свирѣпою и ядовитою заразою не погубили голубей и овецъ Христовыхъ. ⁵⁾ Можно уже изъ сказаннаго выше предположить, какъ долженъ былъ смотрѣть на полное исключеніе изъ Церкви св. Киприанъ Мы видѣли, что онъ называлъ Церковь единою и единственной; внѣ Церкви нѣтъ христіанина; всякій стоящій внѣ Церкви есть язычникъ. Но пока Христосъ не приведетъ насъ къ Богу Отцу, до тѣхъ поръ всѣ немощи плоти (*carnis incommoda*) будутъ для насъ общи со всѣмъ родомъ человѣческимъ. ⁶⁾ Человѣкъ грѣшитъ постоянно „Для устраненія довольства собою, какъ бы невинными, для избѣжанія опасности погибнуть чрезъ высокомеріе, намъ повелѣвается ежедневно молиться о грѣ-

¹⁾ Epist. 59—47 ad Cornel. cap. 1 p. 667. ч 1, стр 250 De unit. eccl. cap. 6: incorrupta est et pudica. p 214 ч 2, стр 180.

²⁾ Epist. 45—36 ad Cornel. cap. 3. pp 602—603 ч 1, стр 199.

³⁾ Epist. 4—3 ad Pomponium. cap. 4. p 476 ч 1, стр 107.

⁴⁾ См. объ этомъ Seitz. Die Heilsnotwendigkeit der Kirche. S 135 Roschmann Die Sichtbarkeit der Kirche. SS 52—54 Д. Θ. Касицынъ. Расколы первыхъ вѣковъ христіанства, стр 170—191 (=Прибавленія къ твореніямъ свв отцевъ. 1889. ч. 44, стр 373—394)

⁵⁾ De unitate ecclesiae cap 9 p 218. ч 2, стр 184

⁶⁾ De mortalitate cap. 8 p. 301. ч 2, стр 254.

хахъ и тѣмъ дается напоминаніе и наставленіе, что мы и грѣшимъ ежедневно“. ¹⁾ И вотъ св. Кипріанъ со всею рѣшительностью высказываетъ мысль о томъ, что Церковь не отлучать отъ своего общенія должна грѣшниковъ, а врачевать. Согрѣшившій есть именно больной ²⁾ „Изъ Божественнаго Писанія, изъ ученія Самого Бога, виновника Писанія, мы знаемъ, что грѣшники призываются къ принесенію покаянія и что кающимся не отказывается въ прощеніи и помилованіи“ ³⁾ „Первая степень счастья—не согрѣшать, вторая—сознавать согрѣшенія. Тамъ есть невинность цѣлая и неповрежденная, которая сохраняетъ, здѣсь является лекарство, которое исцѣляетъ“ ⁴⁾ „Священнику Божию надлежитъ промыслять о спасительныхъ лекарствахъ. Не искусенъ тотъ врачъ, который слегка только ощупываетъ напухающія извилины ранъ: сохраняя заключенныя внутри, въ глубокихъ впадинахъ, ядъ, онъ только увеличиваетъ его силу. Надобно открыть рану, разсѣчь и, очистивши отъ гноя, приложить къ ней сильнѣйшій пластырь. Пусть больной вопиеть, пусть кричитъ, пусть жалуется на нестерпимую боль онъ будетъ благодарить потомъ, когда почувствуетъ себя здоровымъ“ ⁵⁾ Такому леченію не соотвѣтствовало принятіе надшихъ безъ покаянныхъ подвиговъ и св. Кипріанъ, какъ мы видѣли, твердо настаивалъ на необходимости этого покаянія ⁶⁾ Но не менѣе не соотвѣтствовало пользѣ спасенія

¹⁾ De oratione dominica. cap. 22 p. 283 ч 2, стр. 216

²⁾ Epist. 55—43 ad Antonian cap. 16 17 p. 635 ч 1, стр. 229: „Будемъ считать не мертвыми, а скорѣе полуживыми (semianimes) тѣхъ, которыхъ видимъ уязвленными бѣдственнымъ гоненіемъ: если бы они были вовсе мертвы (in totum mortui), то никогда изъ нихъ потомъ не было бы ни исповѣдниковъ, ни мучениковъ. Но у нихъ остается нѣчто такое, что при содѣйствіи покаянія восстанавливается для вѣры, чрезъ покаяніе облекается силою для добродѣтели“.

³⁾ Epist. 55—43 ad Antonian cap. 27 p. 646. ч 1, стр. 238.

⁴⁾ Epist. 59—47 ad Cornel. cap. 13. p. 681 ч 1, стр. 263

⁵⁾ De lapsis cap. 14. p. 247 ч 2, стр. 158.

⁶⁾ Epist. 59—47 ad Cornel cap. 13: часто составляя соборы, мы общимъ приговоромъ и даже съ угрозами опредѣлили, чтобы братья приносили покаяніе, чтобы не приносящимъ покаянія никто безразсудно не давалъ мира p. 680 ч 1, стр. 262. Срвн. Epist. 55—43 ad Antonian. cap. 23. p. 641. ч. 1, стр. 234. Cfr. Ioh. Stufler. Zeitschrift für katholische Theologie. 1907. S. 592. Stufler особенно отмѣчаетъ, что въ увѣщаніяхъ Кипріана нѣтъ даже отдаленнаго намека на

безусловное отверженіе согрѣшившаго „Любовь отеческая и божественное милосердіе не дозволяютъ запирать Церкви для толкущихъ въ нее и сокрушенно умоляющимъ о помощи спасительной надежды отказывать въ томъ“. 1) „Если мы отвергнемъ покаяніе такихъ людей, имѣющихъ нѣкоторую надежду на снисхожденіе къ ихъ совѣсти, то они, не медля, съ женою, съ дѣтьми, которыхъ сохранили невредимыми, увлекутся по внушенію діавола, въ ересь или расколъ, и намъ вмѣнено будетъ въ день судный, что мы не уврачевали уязвленной овцы и ради одной уязвленной погубили многихъ цѣлыхъ“. 2) Должно быть именно леченіе. Такое леченіе и составляетъ предметъ и задачу церковной дисциплины „Дисциплина—стражъ надежды, охраненіе вѣры, руководитель на пути спасенія, насажденіе и воспитаніе добрыхъ склонностей, пѣстунъ добродѣтели. Сколько спасительно слѣдовать ей, столько пагубно уклоняться отъ нея и пренебрегать ею“. 3) Задача дисциплины—не храненіе святости Церкви чрезъ отсѣченіе отъ нея согрѣшившихъ, а возведеніе согрѣшившихъ къ святости. Согрѣшившіе остаются въ Церкви; въ Церкви оказываются плевелы. 4) Даже и тяжко согрѣшившіе не остаются внѣ Церкви. „Падшіе, которые сознаютъ тяжесть своего преступленія, пусть неотступно умоляютъ Господа; пусть не оставляютъ учрежденной (constituta) Господомъ католической Церкви, которая есть одна и единственна, но, раскаяваясь и испрашивая

то, будто древнѣйшая Церковь совсѣмъ не давала прощенія и общенія смертно согрѣшившимъ Это, по мнѣнію Stufler'a, доказательство отсутствія ригоризма въ Церкви и до 250 года

1) Epist. 57—49 ad Cornel. cap. 1. pp. 650—651. ч. 1, стр. 282—283

2) Epist. 55—43 ad Antonian. cap. 15. p. 634 ч. 1, стр. 228. Cfr. cap. 16 p. 635 стр. 229.

3) De habitu virg. cap. 1. p. 187 ч. 2, стр. 127

4) Epist. 54—41 ad confessor. cap. 3. pp. 622. 623. ч. 1, стр. 209 Если и оказываются въ Церкви плевелы, то это не должно составлять препятствія для нашей вѣры или любви; намъ самимъ не должно отступать отъ Церкви, изъ-за того, что усматриваемъ въ Церкви плевелы, а только нужно стараться о томъ, чтобы мы могли быть пшеницею, и когда начнутъ складывать хлѣбъ въ Господни житницы, могли получить плодъ по дѣлу и труду нашему. Постараемся же, возлюбленнѣйшіе братья, и сколько можемъ, позаботимся о томъ, чтобы намъ быть сосудами золотыми или серебряными

милосердія Господня, пусть толкутъ въ Церковь, чтобы быть имъ принятыми туда, гдѣ они были, и возвратиться ко Христу, отъ Котораго отступили“. 1) Наличность согрѣшившихъ не уничтожаетъ святости Церкви; плевелы не препятствуютъ возрастать пшеницѣ. Новаціане учили, что присутствіе въ Церкви падшаго какъ бы заражаетъ все общество и оно уже не свято. „Намъ же, пишетъ св. Кипріанъ, по нашей вѣрѣ и данному намъ образу божественнаго ученія, представляется болѣе сообразнымъ съ истиною то, что всякъ самъ отвѣчаетъ за свой грѣхъ и что одинъ не можетъ быть виновенъ за грѣхи другого, какъ Самъ Господь предваряетъ о томъ и говоритъ: правда праведнаго на немъ будетъ, беззаконіе беззаконника на немъ будетъ (Иезек 18^ю). Также: да не умираютъ отцы за сыны, и сынове да не умираютъ за отцы, но токмо кійждо за своя грѣхи да умретъ“ (4 Цар 14^е). 2) „И не думай, любезнѣйшій братъ, пишетъ Кипріанъ Антоніану, чтобы или умалилась добродѣтель братьевъ, или уничтожилось мученичество отъ того, что падшимъ позволяется каяться, а кающимся дана надежда на миръ. Непоколебимую остается сила истинно вѣрующихъ, твердо и крѣпко держится непорочность боящихся Бога и любящихъ Его всеѣмъ сердцемъ. Да и прелюбодѣямъ мы даемъ время на покаяніе и даруемъ миръ: и однакожь дѣвство чрезъ это не упадаетъ въ Церкви, достославный обѣтъ воздержанія не слабѣетъ отъ чужихъ грѣховъ. Прогвѣтаетъ Церковь, увѣнчанная столькими дѣвами, чистота и цѣломудріе постоянно стоятъ въ ней на той же степени своей славы, и сила воздержанія не сокрушается тѣмъ, что прелюбодѣю дается покаяніе и прощеніе“. 3)

Монтанисты и новаціане считали возможнымъ спасеніе и внѣ видимаго церковнаго общенія. Церковь у нихъ не обнимала собою всеѣхъ христіанъ, Церковь заключала въ себѣ только совершенныхъ святыхъ. Между Церковью и язычествомъ есть какъ бы нѣсколько промежуточныхъ ступеней. (Стоящій внѣ Церкви можетъ быть помилованъ и разрѣшенъ

1) Epist 65—45 ad Epictetum cap. 5 p 725. ч 1, стр 245

2) Epist 55—43 ad Antonian. cap 27 pp 645—646 ч 1, стр 237—238.

3) Epist. 55—43 ad Antonianum. cap 20 p 638 ч. 1, стр. 231. Cfr. Epist 8, cap. 2: Церковь стоитъ въ вѣрѣ, хотя нѣкоторые и уклонились p 487. ч 1, стр 118

отъ грѣховъ только Самимъ Богомъ У св. Кипріана, напротивъ, Церковь понимается, какъ мы видѣли, стоящей въ противоположности къ міру ¹⁾ А потому и понятно, что св. Кипріанъ впервые кратко и рѣшительно формулировалъ положеніе: внѣ Церкви нѣтъ спасенія (*salus extra ecclesiam non est*) ²⁾ Какъ погибли всѣ бывшіе внѣ дома Раави въ Иерихонѣ, такъ погибнуть и всѣ находящіеся внѣ Церкви. ³⁾ „Находящійся внѣ Церкви могъ бы спастись (*evadere*) только въ томъ случаѣ, если бы спасся кто либо изъ находившихся внѣ ковчега Ноева“. ⁴⁾ Съ точки зрѣнія павлианъ принятіе въ Церковь падшаго есть предвосхищеніе суда Божія, ибо кто въ Церкви, тотъ спасенъ. Но по ученію Кипріана, напротивъ, отлученіе отъ Церкви было бы присвоеніемъ себѣ права Божія, ибо отлученный отъ Церкви спастись не можетъ. Вопросъ, слѣдъ, идетъ о религіозномъ значеніи Церкви. ⁵⁾ Кипріанъ нѣсколько разъ совершенно опредѣленно выражаетъ свою мысль о томъ, что во адѣ нѣтъ покаянія (*apud inferos confessio non est nec exomologesis illic fieri potest*). ⁶⁾ А потому, кто кается и умоляетъ отъ всего сердца, должны быть принимаемы внутрь Церкви и въ ней сохранены для Господа, Который, когда придетъ къ Своей Церкви, будетъ судить о тѣхъ, которыхъ обрѣтетъ внутри ея ⁷⁾ „Право сокрушать глиняные сосуды предоставлено одному Господу, Которому данъ жезлъ желѣзный (Апок 227). Рабъ не можетъ быть больше господина своего, и того, что Отецъ предоставилъ одному Сыну, никто не можетъ присвоивать себѣ, почитая для себя возможнымъ носить лопату для отребленія и очищенія гумна, или отдѣлять, человеческимъ судомъ, всѣ плевелы отъ пшеницы. Это было бы гордымъ упорствомъ и святотатственнымъ посягательствомъ, на которое съявлено злобное неистовство. Присвою-

¹⁾ См подробно у свящ. А. Молчанова Св. Кипріанъ Карфагенскій, стр. 285—313.

²⁾ Epist 73—60 ad Iubajan cap. 21. p. 795 ч. 1, стр. 346

³⁾ Epist. 69—62 ad Magnum. cap 4. p. 753. ч. 1, стр. 363

⁴⁾ De unitate ecclesiae cap 6. p 214 ч 2, стр. 181

⁵⁾ Cfr. A. Harnack Novatian. RE³. XIV. S. 237.

⁶⁾ Epist. 55—43 ad Antonian cap. 29. p 647. ч. 1, стр. 239. Cfr. cap 17: *exomologesis apud inferos non est*. p. 636 в. стр. 229.

⁷⁾ Epist 55—43 ad Antonian cap. 29. p 647 ч 1, стр. 239

щие себя болѣе господства, чѣмъ требуетъ кроткая правда, изгоняются изъ Церкви, и нагло себя воздымающіе, будучи ослѣплены самою своею надменностью, теряютъ свѣтъ истины“¹⁾ Нужно, конечно, замѣтить, что для новаціанъ эта рѣчь св. Кипріяна не могла быть особенно убѣдительною: по ихъ ученію совершенно отлучить отъ Церкви еще не значило отнять всякую надежду на спасеніе, спасеніе возможно и внѣ Церкви. Вся аргументація Кипріяна понятна только въ его эклизіологической системѣ. Разсуждая такъ, обѣ стороны были правы по своему, и это потому именно, что споръ шелъ преимущественно около вопросовъ практики, а догматическое ученіе о святости Церкви не было предметомъ особаго разсмотрѣнія.

Въ связи со всѣмъ своимъ ученіемъ о Церкви св. Кипріяна говоритъ только о временномъ отлученіи отъ Церкви, да это отлученіе и не можетъ быть въ собственномъ смыслѣ названо отлученіемъ.²⁾ Мы уже указывали у св. Кипріяна мысль, что падшіе до времени своего полнаго воссоединенія съ Церковью все же принадлежатъ къ Церкви; они члены Церкви, только не полноправные; они—плевелы, но растутъ вмѣстѣ съ пшеницей; они лишены на время общенія въ молитвахъ и въ евхаристіи.³⁾ Совершенно же Церковь ихъ не оставляла, напротивъ, руководила и управляла ими.⁴⁾ Можетъ ли быть, говоритъ св. Кипріяна, лучшее и совершеннѣйшее занятіе для пастырей Церкви, какъ помогать исцѣленію и сохраненію овецъ усерднымъ попеченіемъ и спасительнымъ врачеваніемъ?⁵⁾ Въ твореніяхъ св. Кипріяна мы находимъ сви-

¹⁾ Epist. 54—41 ad confessor cap 3 p 623. ч. 1, стр. 209.

²⁾ Poschmann. Die Sichtbarkeit der Kirche SS 54—56.

³⁾ Св. Кипріяна и возставалъ противъ того, что нѣкоторые пресвитеры возглашали въ молитвахъ имя кающихся и преподавали имъ евхаристію. Epist. 16—9 ad clericum cap 2. pp 518—519. ч 1, стр 124 Epist. 17—11 ad plebem cap 2. p 522 ч 1, стр 130. Epist 15—10 ad mart. cap 1 p 514. ч 1, стр 127 De lapsis. cap 16. p 248. ч 2, стр 159.

⁴⁾ Объ этомъ говоритъ уже римскій клиръ въ письмѣ къ кареагенскому. „такихъ людей, отдѣлившись отъ насъ, мы не оставили, но чтобы они, оставленные нами, не сдѣлались хуже, мы убѣждали и убѣждаемъ ихъ принести покаяніе въ ожиданіи, что они могутъ какимъ-либо образомъ получить отпущеніе отъ Того, Кто имѣетъ власть даровать его“. Epist 8. cap. 2. p 487 ч 1, стр. 118.

⁵⁾ Epist. 68—55 ad Stephan. cap. 4 pp 746—747 ч. 1, стр 311. Загѣ

дѣтельность о томъ, что Церковь беретъ на себя заботу о кающемся Покаяніе согрѣшившихъ, это—одна изъ сторонъ церковной жизни. ¹⁾ Въ эkkлeзіологической системѣ новаціанъ покаяніе было индивидуально, Церковь къ покаянію не могла имѣть, какого-либо близкаго отношенія. Предъ Богомъ согрѣшившій каялся и отъ Него получалъ прощеніе, которое не сопровождалось видимымъ воссоединеніемъ съ Церковью. Въ системѣ же св. Кипріана дѣло кающагося есть дѣло Церкви,—болитъ ея членъ и съ нимъ всѣ другіе страдаютъ. Грѣшникъ долженъ проходить время покаянія подъ руководствомъ Церкви, преимущественно іерархіи. „Каётся тотъ, кто, помня божественную заповѣдь, будучи кротокъ и терпѣливъ и послушенъ священникамъ Божиимъ, угождаетъ Господу своимъ послушаніемъ и правыми дѣлами“ ²⁾

Это покаяніе св. Кипріанъ называетъ уже извѣстнымъ намъ терминомъ *exomologesis* и описываетъ его такъ же, какъ и Тертуліанъ. При св. Кипріанѣ были положены основы для выработки сложнаго дисциплинарнаго института покаянія, разнообразнаго въ каждой отдѣльной церкви. Намъ нѣтъ нужды входить въ историческое изслѣдованіе о формахъ покаянной дисциплины ³⁾ Мы можемъ замѣтить, что

чательно, что дальше св. Кипріанъ приводитъ изъ прор. Іезекииля укору нерадивымъ пастырямъ за то, что они изнемогшаго не поддерживали, болящаго не врачевали и т. д. 34 4-17, т. е. тѣ же самыя слова, какія видѣли мы и въ эдиктѣ Каллиста и какими онъ оправдывалъ принятіе въ церковное общеніе согрѣшившихъ

¹⁾ И ранѣе было уже въ Церкви принято, что не только за тяжкіе грѣхи, но и за болѣе легкіе грѣшникъ долженъ проходить публичное покаяніе. Объ этомъ свидѣтельствуетъ и св. Кипріанъ „Грѣшники и въ меньшихъ грѣхахъ должны приносить покаяніе въ продолженіе установленнаго времени, должны по уставу дисциплины совершать исповѣдь (*exomologesis*) и потомъ уже чрезъ возложеніе руки епископа и клира получать право общенія“ *Epist.* 16—9 *ad clericum* cap. 2 p. 518. ч. 1, стр. 124. О покаяніи по Кипріану см. у Roschmann'a *Die Sichtbarkeit der Kirche.* SS. 143—146

²⁾ *Epist.* 19—13 *ad clericum* cap. 1 p. 525 ч. 1, стр. 132

³⁾ Объ этомъ Harnack *Lapsi* RE³ XI S. 287 Funk *Die Busstationen im christlichen Altertum Kirchengeschichtliche Abhandlungen und Untersuchungen.* I. SS. 182—209. С. Смирновъ *Духовный отецъ,* стр. 245—247. 249—251. Frank. *Die Busdisciplin der Kirche.* SS. 555 flgg. Frankъ отмѣчаетъ, что вначалѣ Кипріанъ не знаетъ никакихъ степеней покаянія (SS. 547. 549), хотя и знаетъ публичное покаяніе, какъ

во всемъ этомъ разнообразіи покаянныхъ правилъ господствуетъ одна тенденція. давать болящему грѣхомъ врачевство, соотвѣтствующее его недугу. Такъ было поступлено еще на кароагенскомъ соборѣ, гдѣ приняты были во вниманіе качества падшихъ.

Покаяніе должно увѣнчиваться принятіемъ въ полное церковное общеніе. Всякій кающійся долженъ быть разрѣшенъ отъ грѣха; нельзя допустить его умереть безъ разрѣшенія отъ грѣха. „Справедливо было надолго продолжить покаяние кающихся и только большимъ оказывать помощь при кончинѣ“. 1) Но „несправедливо при отшествіи изъ здѣшняго міра отпускать ихъ къ Господу безъ причащенія и церковнаго разрѣшенія; и Самъ давшій законъ объявилъ, что связанное на землѣ будетъ связано и на небесахъ и что тамъ только то можетъ быть разрѣшено, что разрѣшено въ Церкви“ (Ме 1818). 2) По этимъ соображеніямъ догматическаго характера и дано было разрѣшеніе всѣмъ падшимъ при началѣ новаго гоненія, чтобы не дать возможности имъ умереть безъ церковнаго разрѣшенія. Достоинно вниманія, что уже въ приведенномъ текстѣ св. Кипріанъ подчеркиваетъ особенно вторую половину. По ученію монтанистовъ и новаціанъ связанное на землѣ можетъ быть разрѣшено на небесахъ: св. Кипріанъ, напротивъ, утверждаетъ, что на небесахъ можетъ быть разрѣшено лишь разрѣшенное на землѣ.

Спасти можно только въ Церкви. Это было общимъ убѣжденіемъ церковныхъ людей того времени. Діонисій Александрійскій въ своемъ посланіи къ Фабію Антіохійскому приводитъ такой рассказъ о нѣкоторомъ старцѣ Серапіонѣ. Этотъ Серапіонъ палъ во время гоненія и его никто не принималъ въ церковное общеніе. Сдѣлавшись боленъ, онъ попросилъ дать ему разрѣшеніе. Пресвитеръ далъ присланному мальчику небольшую часть евхаристіи, приказавъ размочить

тврдо опредѣленный институтъ (S. 548) Новаціанская схизма по Франку не служила поводомъ къ установленію разныхъ родовъ покаянія, такъ какъ покаянный институтъ развивался на востокѣ, гдѣ новаціанство не имѣло никакого значенія (SS. 555—559).

1) Epist. 57—49 ad Cornel. cap. 2 p. 651 ч. 1, стр. 283.

2) Epist. 57—49 ad Cornel. cap. 1 p. 651 Cfr. Epist. 72—59 ad Stephan. cap. 2: „застигнутые смертію внѣ Церкви погибли безъ общенія и мира“ p. 777 ч. 1, стр. 330

ее и положить въ уста старцу. Мальчикъ возвратился и, прежде чѣмъ онъ вступилъ въ комнату, Серапіонъ сталъ живѣе и сказалъ: ты пришелъ, дитя мое? Мальчикъ размочилъ частицу и влилъ евхаристію въ его уста. Старецъ лишь только проглотилъ ее, тотчасъ же испустилъ духъ. „Не явно-ли, заключаетъ свой рассказъ Діонисіи, что онъ былъ сохраняемъ и удерживаемъ въ жизни до минуты разрѣшенія,—до того времени, когда изгладился его грѣхъ и многія совершенныя имъ добродѣтели возвратили его Христу“. 1) Въ этомъ рассказѣ дана именно та идея, что безъ церковнаго общенія невозможно спасеніе и для того, кто совершенно изгладилъ свой грѣхъ. Господь даже удерживаетъ праведнаго человѣка на землѣ, пока тотъ не получитъ церковнаго общенія. Съ новаціанской точки зрѣнія церковное общеніе не обязательно. Серапіонъ могъ бы умереть въ той надеждѣ, что его разрѣшитъ отъ грѣха самъ Богъ.

Однако и св Кипріанъ не отождествляетъ совершенно церковнаго суда съ судомъ Божиимъ „Мы не предваряемъ Господа, имѣющаго судить: если Онъ найдетъ покаяніе грѣшника полнымъ и праведнымъ, то утвердитъ (*ratum faciat*) тогда то, что поставлено (*statutum*) нами здѣсь. Если же кто обманетъ насъ притворнымъ покаяніемъ, то Богъ, Который поругаемъ не бываетъ (Гал 67) и прозираетъ въ сердце человѣческое, будетъ судить о томъ, что мы не досмотрѣли, и, какъ Господь, исправитъ приговоръ (*sententiam*) своихъ рабовъ“. 2) Такимъ образомъ, разрѣшается на небесахъ только то, что разрѣшено на землѣ, но не все разрѣшается тамъ, что разрѣшено здѣсь. Видимая принадлежность къ Церкви еще не ведетъ за собою непременно спасенія на небесахъ. Своимъ притворнымъ покаяніемъ согрѣшившій можетъ обмануть Церковь и его принадлежность къ Церкви будетъ для него въ такомъ случаѣ бесполезна.

Но если св Кипріанъ допускаетъ, что иногда Господь можетъ исправить судъ рабовъ Своихъ, то какое же значеніе имѣетъ, по его воззрѣнію, принятіе въ церковное общеніе? Очень часто предполагаютъ, что съ такимъ общеніемъ со

1) Euseb. Hist Eccles. VI 44 Творенія св. Діонисія Вел. въ русск. перев., стр. 55—56

2) Epist 55—43 ad Antonian cap 18 p 636 ч 1, стр 230.

вершено не соединялось отпущение грѣха. Грѣхъ оставался до суда Божія. Земная Церковь не прощала смертныхъ грѣховъ. ¹⁾ Но въ твореніяхъ Кипріяна неоднократно говорится о томъ, что принятіе въ церковное общеніе соединяется съ миромъ и на небесахъ. Такъ уже римскіи клиръ въ самомъ началѣ гоненій писалъ св. Кипріяну „нѣкоторые (падшіе) дошли до того, что не столько просили, сколько требовали себѣ мира, и даже говорили, что имѣютъ уже этотъ миръ на небесахъ. Если имѣютъ, то зачѣмъ просятъ того, чѣмъ обладаютъ“. А если тѣмъ самымъ, что просятъ, доказываютъ, что они не имѣютъ, то почему не подчиняются суду тѣхъ, у которыхъ, по ихъ мнѣнію, должно просить мира, котораго дѣйствительно они не имѣютъ“. ²⁾ Исповѣдникъ Лукіанъ, который доставилъ столько огорченій карфагенскому епископу, приказывалъ именно давать миръ и отпускать грѣхи. ³⁾ Самъ св. Кипріанъ говоритъ, что въ дарованіи мира дается залогъ жизни (*pignus vitae in data pace*). ⁴⁾ „Я удивляюсь, писалъ св. Кипріанъ, что нѣкоторые. . . считаютъ непозволительнымъ допускать къ покаянію падшихъ и давать прощеніе (*veniam*) кающимся“ ⁵⁾ „Господь не увѣщевалъ бы къ покаянію иначе, какъ только потому, что обѣщавалъ помилованіе (*indulgentiam*) кающимся“. ⁶⁾ Скорбящимъ не должно быть отказываемо въ плодъ покаянія (*poenitentiae fructus dolentibus non negandus*). ⁷⁾ Что по ученію св. Кипріяна принятіе въ церковное общеніе связано было съ разрѣшеніемъ отъ грѣха, это доказывается уже тѣмъ, что св. Кипріанъ считалъ допущеніе падшихъ до евхаристіи, прежде возложенія на нихъ руки епископомъ и клиромъ въ знакъ покаянія, поруганіемъ надъ святымъ тѣломъ Господ-

¹⁾ Такой взглядъ выражаютъ преимущественно протестантскіе ученые. Изложеніе этихъ взглядовъ и подробный разборъ у Roschmann'a. *Die Sichtbarkeit der Kirche* SS 147—161. Срвн. краткія замѣчанія Schanz'a *Die Absolutionsgewalt in der alten Kirche* Theologische Quartalschrift. 1897 SS 67—69. У Roschmann'a. S 147 Anm. 4 указана и католическая литература.

²⁾ Epist. 36 cap 1. p 573 ч. 1, стр. 153—154

³⁾ Epist 27—19 ad presbyt. et diac cap 3. p. 543 ч. 1, стр. 146

⁴⁾ Epist 55—43 ad Antonianum cap 13 p 632 ч. 1, стр. 226.

⁵⁾ Epist 55—43 ad Antonianum cap 22. p. 639 ч. 1, стр. 232.

⁶⁾ Epist. 55—43 ad Antonianum. cap 22. p 640. ч. 1, стр. 233

⁷⁾ Epist. 55—43 ad Antonianum cap 29 p. 647. ч. 1, стр. 239.

нимъ, ссылаясь на слова ап Павла 1 Кор 11:7¹⁾ Кромѣ того, св Киприанъ, пока продолжалось гоненіе, запретилъ принимать падшихъ въ общеніе потому, что была возможность получить не только прощеніе, но и вѣнецъ. ²⁾ И здѣсь св Киприанъ принятіе въ церковное общеніе отождествляетъ съ прощеніемъ. О томъ же говоритъ и весь ходъ доказательствъ св Киприана въ пользу снисходительной практики. въ письмѣ къ Антоніану св Киприанъ подробно доказываетъ изъ Священнаго Писанія, что нужно давать прощеніе кающимся. ³⁾

А потому, когда св Киприанъ говоритъ о томъ, что Господь Богъ можетъ исправить ошибку своихъ рабовъ, это значитъ только то, что священника можно обмануть притворнымъ покаяніемъ. Прощеніе можетъ быть дано только тогда, когда согрѣшившій искренно кается въ своемъ согрѣшеніи. При наличности искренняго покаянія еще здѣсь на землѣ дается не видимое только общеніе съ Церковью, но и дѣйствительное прощеніе грѣха. Епископу, какъ представителю Церкви, св. Киприанъ въ совершенномъ согласіи со всей своей системой ученія о Церкви и приписываетъ въ полномъ объемѣ власть ключей ⁴⁾ Власть ключей простирается и на грѣхъ временнаго отступничества при гоненіяхъ. Падшіе должны исповѣдывать грѣхи и получать про-

¹⁾ Epist. 15—10 ad martyr. cap. 1 p. 514. ч. 1, стр. 127 Срви Epist. 16—9 ad clericum cap. 2. p. 519 ч. 1, стр. 124 De lapsis. cap. 16. pp. 248—249 ч. 2, стр. 159. По мнѣнію Roschmann'a, одного этого аргумента достаточно для доказательства того, что воссоединеніе съ Церковью было въ то же время и прощеніемъ грѣховъ. Die Sichtbarkeit der Kirche S. 151

²⁾ Epist. 55—43 ad Antonianum cap. 7 p. 628. ч. 1, стр. 220

³⁾ Epist. 55—43, capp. 21—23 pp. 638 sqq. ч. 1, стр. 232 слл. Cfr. Peters. Der heilige Cyprian von Karthago SS. 228—229 P. Batiffol высказываетъ мнѣніе, будто въ Римѣ падшихъ хотя и принимали въ церковное общеніе, но съ этимъ не было связано убѣжденія въ томъ, что грѣхъ прощенъ ('Etudes d'histoire et de théologie positive', pp. 122—124); только для оправданія этого весьма оригинальнаго мнѣнія онъ не представляетъ сколько-нибудь убѣдительныхъ доказательствъ Cfr. замѣчанія Joh. Stufler'a. Die Behandlung der Gefallenen zur Zeit der decisiven Verfolgung Zeitschrift für katholische Theologie. 1907 SS. 584—587.

⁴⁾ Huther. Cyprians Lehre von der Kirche SS. 180—182 Peters Der heilige Cyprian von Karthago. SS. 226—227

щеніе отъ епископа (*remissio facta per sacerdotes*) ¹⁾ У св Киприана даже и нѣтъ особенной рѣчи о власти ключей епископа; онъ ничѣмъ эту власть не обосновываетъ Мысль о принадлежности власти ключей въ Церкви епископу лежитъ въ основѣ его разсужденій о приятии падшихъ въ Церковь и, какъ общепризнанная, не нуждается въ доказательствахъ ²⁾ Власть эту епископы имѣютъ какъ преемники апостоловъ, которымъ Господь далъ право вязать и рѣшить. ³⁾ Это право епископа рѣшить и вязать св. Киприанъ особенно защищалъ, когда въ началѣ Деклева гоненія въ дѣло принятія падшихъ вмѣшались исповѣдники.

Очень часто высказывается мнѣніе, будто при св Киприанѣ закончилась борьба епископата съ представителями прежней харизматической организаціи Церкви. Только при Киприанѣ епископатъ совершенно забралъ въ свои руки власть ключей, отстранивъ отъ нея исповѣдниковъ, этихъ законныхъ наслѣдниковъ всей полноты церковныхъ правъ древнихъ харизматиковъ Сдѣланъ былъ послѣдній шагъ къ образованію іерархической, епископальной организаціи Церкви. ⁴⁾ Мы уже подробно доказывали, что нѣтъ безспорныхъ

1) De lapsis. cap 29 p 258 ч 2, стр 169 Cfr cap 36. p 263 стр 175

2) Poschmann. Die Sichtbarkeit der Kirche S 135

3) Св Киприанъ неоднократно приводитъ слова Господа Мѣ 18 18. Io 20 23 De unit. eccl cap 4 p. 212 ч 2, стр 179 Epist 33—17 ad laps. cap. 1: Господь, опредѣляя достоинство епископа и управление Своей Церкви (*episcopi honorem et ecclesiae suae rationem disponens*), говорить Мѣ 16 18-19 p 566. ч 1, стр 139 Epist 73—60 ad Iubajan cap 7 p. 783. ч. 1, стр 316. Epist 69—62 ad Magn cap. 11 p 759 ч. 1, стр 369 Cfr. epist 75 Firmilian ad Cyprian. cap. 16 pp. 820—821 ч. 1, стр 383. Впрочемъ, въ большей части слова Господа св. Киприанъ относитъ къ прощенью грѣховъ въ крещеніи, но иногда приводитъ ихъ и въ приложеніи къ покаянію Что Киприану не чуждо отнесеніе Мѣ 18 18 къ прощенью грѣховъ при покаяніи, показываетъ уже epist 57—49 ad Corneliu cap. 1 p 651 ч 1, стр 283. См Heinrich Bruders Mt 16, 19; 18, 18 und Io 20, 22. 23 in frühchristlicher Auslegung Zeitschrift für katholische Theologie 1911 SS 93—111 См. объ этомъ у Poschmann'a S 163 Anm

4) Полное проведеніе епископальнаго церковнаго устройства совпало съ введеніемъ неограниченнаго права прощать грѣхи А. Hagnack Dogmengeschichte⁴ I. S. 444. Novatian. RE³ XIV SS 236—237 „Носитель церковной должности—епископъ одолѣлъ носителя Духа—мученика“ С Смирновъ. Духовный отецъ, стр 240 Въ монашествѣ, по мнѣнію

основаніи для такого именно представленія исторіи древней Церкви Въ частности, творенія Кипріяна показываютъ, что уже при началѣ его церковной дѣятельности власть ключей неоспоримо принадлежала епископу. Нѣтъ ни одного свидѣтельства, которое прямо говорило бы о принадлежности власти ключей мученикамъ. Во времена Кипріяна никто не выступалъ защитникомъ этой власти. Св. Кипріянь о предшествовавшемъ ему времени свидѣтельствуешь, что тогда мученики были подчинены руководству клира. 1) Самъ Кипріянь относится къ мученикамъ съ великимъ уваженіемъ 2) Когда нѣкоторые пресвитеры приняли въ общеніе падшихъ безъ его согласія, онъ увидѣлъ въ этомъ нарушение правъ епископа, а также и поношеніе блаженныхъ мучениковъ 3) Однако и сами мученики были далеки въ началѣ отъ того, чтобы присвоивать себѣ власть ключей. Достоинно вниманія, что въ отсутствіе самого Кипріяна въ церковное общеніе принимаютъ прежде всего пресвитеры, и св. Кипріянь видитъ въ этомъ нарушение своихъ епископскихъ правъ. Мученики же въ самомъ началѣ только просятъ Кипріяна письмомъ разсмотрѣть желанія и даровать миръ падшимъ, когда самой Церкви дарованъ будетъ миръ 4) Ясно, что сами мученики не считали себя обладающими властью ключей; они только просили за падшихъ, 5) объщая свое ходатайство предъ Бо-

К. Голля, возродился энтузіазмъ, подавленный іерархически устроенной Церковью въ лицѣ монтанистовъ и исповѣдниковъ. *Enthusiasmus und Bussgewalt* S. 153

1) Epist. 15—10 ad martyr. cap. 1. p. 513. ч. 1, стр. 126. „И до сихъ поръ я былъ увѣренъ, что находящіеся тамъ у васъ пресвитеры и діаконы руководствуютъ васъ своими совѣтами и самымъ полнымъ образомъ (plenissime) наставляютъ въ законѣ евангельскомъ, какъ это и прежде всегда дѣлалось при нашихъ предшественникахъ: тогда діаконы обязаны были, посѣщая темницы, своимъ совѣтомъ и внушеніемъ закоулкамъ Писанія давать направление (gubernarent) желаніямъ мучениковъ“.

2) См. его сочиненіе „О падшихъ“ гл. 1—2 20. pp. 237—238 252 ч. 2, стр. 147—149. 163.

3) Epist. 16—9 ad clericum cap. 3 p. 519. ч. 1, стр. 124.

4) Epist. 16—9. cap. 3 pp. 519—520. ч. 1, стр. 124—125 Cfr. Roschmann, op. cit., SS. 137—138.

5) Epist. 17—11 ad plebem cap. 1 p. 521. ч. 1, стр. 129. Такъ и Лукианъ пишетъ Целерину о двухъ женщинахъ: „когда Господь дастъ миръ

томъ 1) Съ теченіемъ времени на этой почвѣ появилось очень много злоупотребленій. Мученики не ходатайствуютъ только, но требуютъ исполненія своихъ желаній, представляя дѣло такъ, какъ будто они, обращаясь къ епископу, исполняютъ только формальность „Знай, исповѣдники Киприану, что всѣмъ тѣмъ, о которыхъ тебѣ сообщено, какъ они вели себя послѣ своего проступка, мы даровали (dedit) миръ и желаемъ, чтобы это (hanc formam) чрезъ тебя сдѣлалось извѣстно и другимъ епископамъ“ 2) Однако же мы видимъ, что св Киприанъ въ письмѣ къ клиру оставляетъ требованіе мучениковъ безъ удовлетворенія, потому что считаетъ вопросъ о принятіи въ церковное общеніе подлежащимъ компетенціи собора епископовъ, 3) а въ письмѣ къ падшимъ словами Господа къ ап Петру (Мѳ 16 18 19) доказываетъ, что Церковь поставляется на епископахъ и всякимъ дѣйствіемъ Церкви (omnis actus ecclesiae) управляютъ тѣ же начальствующие 4) Въ письмѣ къ римскому клиру письмо исповѣдниковъ св Киприанъ называетъ почти разрушающимъ всякій союзъ вѣры, страхъ Божій, заповѣдь Господню, святость и крѣпость Евангелія Были и среди падшихъ лица, которыя переоцѣнивали значеніе мучениковъ въ дѣлѣ принятія ихъ въ церковное общеніе. Когда Киприанъ сталъ выслушивать и разбирать вины каждаго, то многимъ казалось, что имъ отказываютъ въ томъ, что они уже получили отъ мучениковъ и исповѣдниковъ. Толпа сдѣлала нападеніе на предстоятелей, требуя немедленно допустить къ миру, который всѣмъ имъ, какъ они кричали, данъ

Церкви, то, по заповѣди Павла и нашему разсужденію, изложивши дѣло предъ епископомъ и принеши исповѣданіе (facta exomologesi), да имѣютъ онѣ миръ“ Epist 22 cap. 2. p 535. ч 1, стр 149—150.

1) Объ этомъ Stufler. Die Behandlung der Gefallenen zur Zeit der decischen Verfolgung. Zeitschrift fur katholische Theologie 1907 SS. 581—582 Poschmann. Die Sichtbarkeit der Kirche. S. 138 Есть у св Киприана указаніе даже на то, что libelli pacis получали значеніе послѣ смерти давашаго ихъ исповѣдника.

2) Epist 23 p 536 ч 1, стр 138

3) Epist 26—16. p 539. ч 1, стр 138

4) Epist 33—17. cap 1 p 566. ч. 1, стр. 139. P. Batiffol это письмо называетъ—„première esquisse du De unitate“. L'église naissante et le catholicisme³, p 423.

однажды мучениками и исповѣдниками. ¹⁾ Но лучшее толкованіе этихъ фактовъ даютъ представители римскаго клира въ своемъ отвѣтномъ письмѣ. Падшие говорятъ, что имѣють уже миръ на небесахъ. „Но если имѣють, то зачѣмъ просить того, чѣмъ обладаютъ? А если тѣмъ самымъ, что просить, доказываютъ, что они не имѣють, то почему не подчиняются суду тѣхъ, у которыхъ, по ихъ мнѣнію, должно просить мира, котораго дѣйствительно они не имѣють?“. Если мученики полагали, что должно давать таковымъ миръ, то почему сами не дали его? Зачѣмъ почли пужнымъ, какъ сами говорятъ, отсылать таковыхъ къ епископу? Повелѣвающій, чтобы сдѣлано было что нибудь, конечно, можетъ и самъ сдѣлать повелѣваемое“ ²⁾ И самъ Кипріанъ подробно доказываетъ, что „не могутъ отъ епископовъ требовать ничего противнаго велѣнію Божию (*contra mandatum Dei*) тѣ, кои сами исполнили велѣнія Божіи“. ³⁾ „Заповѣдуютъ мученики сдѣлать что-нибудь? Если это справедливо, позволительно, не противно Самому Господу, то священникъ Божій долженъ сдѣлать“ ⁴⁾ Безъ епископскаго же разрѣшенія общеніе не можетъ считаться дѣйствительнымъ. „Нельзя считать миромъ то, что, нѣкоторые въ лживыхъ словахъ предлагаютъ, какъ миръ. Нѣтъ, это не миръ, но брань Для чего неправду называть благодѣяніемъ? Не приносить мира это потворство, но уничтожаетъ; не даетъ оно общенія, но служить препятствіемъ къ спасенію“. ⁵⁾

Изъ приведенныхъ данныхъ можно видѣть, что и до св. Кипріана, и при началѣ его дѣятельности по церковному ученію власть ключей въ Церкви принадлежала епископу.

¹⁾ Epist. 27—19 cap. 2 3 pp. 542—543 ч. 1, стр 144 145 Cfr. Epist 35—22. pp. 571—572. ч. 1, стр 152—153: нѣкоторые изъ падшихъ, отвергая необходимость для себя покаянія и удовлетворенія Богу, по умышленной дерзости прислали ко мнѣ письмо, въ которомъ не просятъ, чтобы имъ данъ былъ миръ, а требуютъ мира, будто уже даннаго имъ, потому что,—такъ говорятъ они,—Павелъ всѣмъ далъ миръ

²⁾ Epist 36, cap 1 2. pp 573—574 ч 1, стр 154 Кроме того, здѣсь же римскій клиръ считаетъ требованіе мира на томъ основаніи, что онъ данъ уже мучениками, противнымъ закону евангельскому.

³⁾ De lapsis. cap 20. p. 252 ч 2, стр 163

⁴⁾ Ibidem. cap. 18 p 250 ч 2, стр 161.

⁵⁾ Ibidem. cap 16 pp. 248—249. стр 159. 160

исповѣдники только ходатайствовали предъ епископомъ, ¹⁾ тѣмъ самымъ ясно свидѣтельствуя, что сами они власти ключей не имѣли. А если иногда мученики выступали изъ своихъ границъ, то это были именно злоупотребленія, противъ которыхъ св. Кипріанъ считалъ своей обязанностью бороться ²⁾

Подобное же свидѣтельство даетъ объ александрійской церкви св. Діонисій. Сообщивъ о томъ, что нѣкоторые мученики принимали нѣкоторыхъ падшихъ братья, вводили и представляли ихъ въ церковь, дѣлали ихъ общинами въ молитвословіяхъ и трапезахъ, св. Діонисій спрашиваетъ: „Итакъ, что совѣтуете вы мнѣ, братія, въ этомъ случаѣ? Что намъ дѣлать? Остатся ли въ согласіи и единомысліи съ ними, соблюсти ихъ судъ и ихъ любовь и сдѣлать добротѣмъ, которыхъ они миловали? или признать ихъ судъ несправедливымъ, поставить самихъ себя цѣнителями ихъ мнѣнія, оскорбить милосердіе и разрушить порядокъ“ ³⁾ Здѣсь мы имѣемъ такой же фактъ, какъ и въ жизни св. Кипріана: мученики принимаютъ въ церковное общеніе, но это случай исключительный, и епископъ, считая себя въ правѣ не только утвердить, но и отмѣнить распоряженіе мучениковъ, лишь спрашиваетъ совѣта, какъ поступить ему, чтобы избѣжать столкновеній и сохранить церковный миръ. Св. Кипріанъ, какъ мы видѣли, пастоялъ на своемъ, св. Діонисій склоненъ былъ сдѣлать уступку, но и онъ считаетъ власть ключей своей властью. ⁴⁾

¹⁾ Cfr P. Batiffol 'Etudes d'histoire et de théologie positive', pp 116—120

²⁾ Cfr. Schanz Theologische Quartalschrift 1897. SS 64—67 Stufeler Die Behandlung der Gefallenen zur Zeit der decischen Verfolgung Ztschr für katholische Theologie. 1907. S 581.

³⁾ Euseb. Hist. Eccl. VI 42 5-6. Творенія св. Діонисія Вел въ русск переводѣ, стр 55 Мы считаемъ невозможнымъ согласиться съ толкованіемъ этого свидѣтельства, даннымъ у С. И. Смирнова который видитъ здѣсь указаніе на то, что мученики „всюду являлись высшей инстанцией въ дѣлахъ церковной дисциплины“, что „не было инстанции выше ихъ, которая бы провѣряла и утверждала ихъ рѣшеніе“ (Духовный отецъ, стр. 231. 232), что „роль мучениковъ въ дѣлѣ принятія падшихъ была въ Александрии несравненно важнѣе епископской“ (ibid. стр. 239 прим. 2).

⁴⁾ Cfr Schanz Theologische Quartalschrift 1897 S 64

Наконецъ, на кареагенскіи соборъ 251 года неповѣдники вмѣстѣ со всѣми твердыми въ вѣрѣ мірянами приглашались только для совѣщанія, причемъ неповѣдники называются послѣ діаконовъ. 1) Подробное же опредѣленіе съ раздѣленіемъ падшихъ на классы сдѣлано было соборомъ епископовъ; объ участи мучениковъ въ дѣлѣ покаянія падшихъ ничего въ соборныхъ опредѣленіяхъ не говорится 2) Не упоминаются мученики и въ актахъ собора, опредѣлившаго принять въ церковное общеніе всѣхъ падшихъ предъ началомъ гоненія. 3) Явленія, аналогичныя кареагенскому собору 251 года, были и на Востоцѣ. Число падшихъ было весьма велико и въ Александри. 4) Александрійскій епископъ Діонисій разрѣшилъ принимать падшихъ въ церковное общеніе, приказавъ, чтобы умпрающимъ, если они просятъ, особенно если и прежде просили, даваемо было оставленіе грѣховъ, и чтобы отпускали ихъ съ благою надеждою. 5) Въ посланіи (до насъ не дошедшемъ) къ египетскимъ братьямъ Діонисій излагалъ свои мнѣнія о падшихъ, опредѣляя степени ихъ паденія 6) Очевидно вопросъ о падшихъ св Діонисіемъ и вообще александрійской церковью былъ рѣшенъ совершенно такъ же, какъ рѣшенъ онъ былъ въ Римѣ и Кареагенѣ 7) Св Діонисій совершенно объединился съ Киприаномъ и Корнеліемъ, чтобы подавить новаціанское движеніе Онъ писалъ посланіе къ самому Новаціану 8) и цѣлый рядъ посланій* о покаяніи и о церковномъ мирѣ не только

1) См письмо римскихъ пресвитеровъ къ св. Киприану. *Epist.* 30, cap 5. ч. 1, стр. 221. Здѣсь же читаемъ: „до сихъ поръ у насъ нѣтъ епископа, который все это привелъ бы въ порядокъ и могъ бы съ достоинствомъ и благоразуміемъ разсудить дѣло падшихъ“.

2) *Epist.* 55—43 ad Antonianum cap. 6. pp. 627—628 ч 1, стр 218—219 Cfr Poschmann *Die Sichtbarkeit der Kirche* SS. 139—140. P Batiffol 'Etudes d' histoire et de théologie positive', pp 127—128

3) *Epist.* 57—49 ad Cornel p 650 sqq ч 1, стр. 282—287.

4) *Euseb. Hist. Eccl.* VI 41 п-18. Творенія св. Діонисія, стр 51 Grch-Sch 9 2 S. 604

5) *Euseb. Hist. Eccl.* VI 44 4 GrchSch 9 2 S 624 Творенія св. Діонисія, стр 56

6) *Euseb. H. E.* VI 46 1.

7) Cfr P. Batiffol 'Etudes d' histoire et de théologie positive', p 136. Свящ А Дружининъ Жизнь и труды Св Діонисія Великаго, стр. 184.

8) *Euseb. H. E.* VI 45. Творенія св Діонисія. стр. 48—49

въ Римъ, но и братьямъ въ Арменіи, въ частности—писаль римскимъ исповѣдникамъ, которые дотолѣ продолжали благопріятствовать мнѣнію Новаціана ¹⁾ Новаціанскій расколъ имѣлъ нѣкоторое отраженіе и на Востокѣ, гдѣ ему отчасти сочувствовали антиохійскій епископъ Фабіи ²⁾ Этому Фабію Діонисій писалъ обширное посланіе, раскрывая ему глаза на личность Новаціана и на его движеніе ³⁾ Однако въ Антиохіи нѣкоторые хотѣли поддерживать расколъ Новаціана и по этому поводу въ Антиохіи созванъ былъ соборъ при преемникѣ Фабія Димитріанѣ и на этомъ соборѣ новаціанство было рѣшительно осуждено. ⁴⁾ Вскорѣ по вопросамъ, возбужденнымъ новаціанствомъ, на Востокѣ установилось полное единомысліе, о чемъ Діонисій сообщалъ римскому епископу Стефану (255—257 гг.) ⁵⁾ Сохранившіеся документы даютъ возможность охарактеризовать только внѣшнюю историческую сторону дѣла о падшихъ на Востокѣ и споровъ по поводу новаціанства, ⁶⁾ но намъ вовсе неизвѣстно, были-ли затронуты въ этихъ спорахъ догматическіе вопросы

1) Euseb H E VI 46 2 3 Посланія эти не сохранились.

2) H. E VI 44 1

3) H. E VI 41—44. Творенія св. Діонисія, стр. 49—56

4) Euseb H E VI 46 3 О соборѣ подробнѣе у свящ. А. Дружинина Жизнь и труды св. Діонисія Великаго, стр. 190—192

5) А. Harnack Chronologie. II S 62 Euseb. H. E VII 4—5 2. Діонисій сказалъ, что по прекращеніи гоненія, всѣ церкви, обратившіяся къ Новацову нововведенію (*κατοτροπισαν*), примирились между собою. Онъ пишетъ такъ „Знай, братъ, что всѣ восточныя и еще отдаленнѣйшія церкви, бывъ нѣкогда раздѣлены, теперь пришли къ единенію. Предстоятели ихъ вездѣ согласны въ образѣ мыслей, исполняясь великою радостью о неожиданномъ утвержденіи мира. Димитріанъ въ Антиохіи, Теокистъ въ Кесаріи, Мазабанъ въ Эліи, Маринъ, по смерти Александра, въ Тирѣ, Иліодоръ, по упокоеніи Филимидра, въ Лаодикии, Елень въ Тарсѣ, и всѣ киликійскія церкви, Фирмилианъ и вся Каппадокія. Не желая сдѣлать свое посланіе длиннымъ, а рѣчь тяжелою, я наименовалъ только знаменитѣйшихъ епископовъ. Всѣ сирскія области и Аравія, куда вы всякій разъ посылаете свое пособие и куда пишете въ настоящее время, также Месопотамія, Понтъ и Визинія,—однимъ словомъ, всѣ и вездѣ радуются о единомысліи и братолюбіи, славя Бога.“ GrchSch 9 2. SS 638—640

6) Подробное изложеніе исторіи вопроса о падшихъ и объ отношеніи къ новаціанству на Востокѣ см. у свящ. А. Дружинина Жизнь и труды св. Діонисія Великаго, стр. 170—194.

о святости Церкви. Но тотъ фактъ, что восточныя церкви такъ скоро пришли къ соглашенію между собою именно на томъ самомъ, что было рѣшено въ Римѣ и Каррагенѣ, это показываетъ, что и восточнымъ епископамъ не чуждо было то догматическое ученіе о святости Церкви, которое раскрывалъ св. Кипріянь и котораго держались представители римской церкви. Новаціанское движеніе заставило и восточныя церкви обратить вниманіе на вопросъ о святости Церкви и вопросъ этотъ получили въ нихъ тотъ же отвѣтъ, что и на Западѣ.

Каррагенскому собору 251 года и другимъ подобнымъ въ исторіи покаянной дисциплины по справедливости придастся весьма большое значеніе, ¹⁾ но значеніе это было только практическое. Въ догматическомъ отношеніи соборъ, постановивъ принимать въ церковное общеніе падшихъ и признавъ власть епископа прощать грѣхи, не вводилъ ничего новаго. Вопросъ о правѣ мучениковъ отпускать грѣхи даже и не возбуждался; очевидно, никто и не осмѣливалъ власти ключей епископа. Нельзя поэтому видѣть въ постановленіяхъ собора тенденцію „поколебать довѣріе къ грѣхотпустительной власти мучениковъ“ ²⁾

Мы считаемъ непріемлемымъ тотъ взглядъ на значеніе собора 251 года, который защищаютъ большинство протестантскихъ ³⁾ и нѣкоторые изъ католическихъ ⁴⁾ и православныхъ ⁵⁾ ученыхъ и по которому соборъ 251 года какъ бы повторилъ новшество Каллиста, распространивъ снисходительную практику и на грѣхъ отступничества, чего раньше Церковь не знала, такъ что новаціанство стояло на почвѣ древне-церковной традиціи. На самомъ же дѣлѣ мы видимъ, что не новаціане, а именно представители Церкви смѣло заявляютъ, что они стоятъ на почвѣ церковной традиціи, отъ которой уклоняется Новаціанъ, вводя новое ученіе. Такъ Діонисій Александрійскій писалъ, что Новаціанъ „увлекъ нѣкоторыхъ братьевъ къ нечестію и хулѣ, распространилъ не-

¹⁾ С Смирновъ. Духовный отецъ, стр. 239

²⁾ С Смирновъ. Духовный отецъ, стр. 239 прим. 2

³⁾ См. А. Harnack. Novatian RE³ Bd. XIV, SS. 229 flg.

⁴⁾ Funk. Kirchengeschichtliche Abhandlungen und Untersuchungen. I. SS. 158 flg.

⁵⁾ С Смирновъ. Духовный отецъ, стр. 227—228

честивѣйшее ученіе о Богѣ и на преблагого (*χρηστότατον*) Господа нашего Іисуса Христа клевететь, какъ на немплосердаго“ (*ὡς ἀνηλεῆς*)¹⁾ Въ трактатѣ ad Novatianum haeticum²⁾ о Новаціанѣ говорится, что, отнимая надежду спасенія, отрицая милосердіе Отца, отвергая покаяніе брата, онъ съ тонкой и новой жестокостью (*ingeniosa ac nova crudelitate*) убиваетъ тяжело раненаго³⁾ А затѣмъ авторъ трактата прямо упрекаетъ Новаціана въ томъ, что онъ, признававшій возможнымъ покаяніе для падшихъ пока не былъ отступникомъ отъ Церкви, теперь уже думаетъ иначе, отрицая необходимость врачевать раны падшихъ⁴⁾ На ту же перемѣну во взглядахъ Новаціана, какъ мы уже видѣли, намекаетъ и Кипріанъ⁵⁾ Паціанъ въ своемъ письмѣ къ Симпроніану, изложивъ ученіе новаціанъ, прямо говоритъ, что такъ не учили ни Моисей, ни Павелъ, ни Христосъ, Который пострадалъ за грѣшниковъ Учили же такъ Новаціанъ послѣ царствованія Декія, т е почти триста лѣтъ спустя послѣ страданія Господа Можетъ быть онъ слѣдовалъ пророкамъ, какъ катафригійцы? Или онъ самъ обладалъ авторитетомъ пророка? Но онъ не имѣлъ дарованій, чтобы вводить новое евангеліе (*evangelium novi juris*) Неужели отъ Христа до Декія никто не понималъ Христова ученія? И неужели послѣ Декія заблуждаются всѣ тѣ, которые имѣютъ общеніе съ грѣшными (*se miscere perditis mallent*).⁶⁾ Паціанъ обращаетъ противъ своего адресата и свидѣтельство Кипріана о томъ, что самъ Новаціанъ до отпаденія держался мысли о возможности покаянія для падшихъ.⁷⁾ Въ своемъ письмѣ

1) Euseb H. E. VII 8. Творенія св Діонисія въ русск. перев. стр 63.

2) Гарнакъ считаетъ его за произведение римскаго епископа Сикста II и относитъ къ 257—258 гг Chronologie. II SS 387—390

3) Cap 1 CSEL 3 з р 52

4) Cap 14 O te impium scelestumque, haetice Novatiane, qui post ot et tanta in ecclesia a quibusdam retro voluntarie commissa crimina, quae et tu ipse in domo Dei priusquam apostata esses cognoveras, et haec posse aboleri de memoria succedente bono utique docueras, secundum fidem scripturae dicentis (Ezech XVIII, 2) tu hodie retractas an debeant lapsorum curari vulnera, qui nudati a diabolo ceciderunt CSEL 3 з р. 64

5) См Epist 55—43 ad Antonian cap. 5. p. 627 ч 1 стр 217—218.

6) Epist. 3, cap 1 PL.. t. 13, coll 1063D—1064B

7) Ibid. cap. 5 PL, t 13, col. 1067A—B.

Паціанъ разсматриваетъ всѣ аргументы, 1) которые съ такимъ стараніемъ собиралъ Симпроніанъ; 2) однако совершенно не видно, чтобы у послѣдняго былъ какой-либо аргументъ изъ преданія Кипріана же Паціанъ называетъ защитникомъ вселенской практики (*catholica jura retinentem*), которую защищали и Тертуллианъ до своего отпаденія въ монтанизмъ: Церковь и по мнѣнію Тертуллиана можетъ прощать грѣхи (*posse Ecclesiam peccata dimittere*) 3) Имѣя въ виду древне-церковную дисциплину, какъ она охарактеризована у насъ выше, мы о соборѣ 251 года и о всѣхъ вообще постановленіяхъ касательно падшихъ во время Декеіева гоненія можемъ утверждать, что они не вводили ни въ церковную дисциплину, ни въ догматическое ученіе о Церкви ничего совершенно новаго: и въ Римѣ, и въ Карфагенѣ, опредѣляя участь падшихъ, имѣли въ виду древне-церковную практику. 4)

И если у св Кипріана мы впервые встрѣчаемъ ясно выраженное ученіе о власти ключей, какъ о правѣ епископа или вообще іерархіи, то также нельзя считать именно его создателемъ этого ученія. Въ формѣ даже болѣе опредѣленной это ученіе мы встрѣчаемъ въ памятникахъ 3 го вѣка восточныхъ Апостольскія Постановленія во второй книгѣ, т. е. гдѣ они передаютъ древній памятникъ—Сирскую дидакалію, говорятъ о власти ключей, какъ правѣ одного только епископа. „Когда предлагаешь слово, сиди въ собраніи, какъ имѣющій власть судить согрѣшившихъ; потому что вамъ, епископамъ, сказано: еже аще свяжете на земли, будетъ свя-

1) Ibid cap 27 PL, t 13, col 1082A

2) Ibid cap 2 PL, t. 13, col 1084B

3) Ibid. cap. 24. PL, t 13, col 1079C—D

4) Тщательное обоснованіе этихъ положеній даетъ Johann Stufler въ статьѣ *Die Behandlung der Gefallenen zur Zeit der decischen Verfolgung. Zeitschrift für katholische Theologie* 1907 SS 579—618 Срвн нѣкоторыя замѣчанія у свящ. А Молчанова. Св Кипріанъ Карфагенскій, стр 330—335 Д. Θ Касицынъ Расколы первыхъ вѣковъ христіанства, стр. 197—200 (=Прибавленія къ твореніямъ свв отцевъ. 1859 ч 44, стр 400—403) Dollinger также признаетъ, что снисходительная практика касательно падшихъ извѣстна была въ Церкви и раньше св Кипріана; эту практику, по его мнѣнію, установилъ Каллистъ, дополнившій тотъ эдиктъ, о которомъ говоритъ Тертуллианъ (*De pudic cap. 1*) и который, по мнѣнію Dollinger'a, издалъ Зефиринъ Hippolytus und Kallistus SS 126—130

зано на небеси: и еже аще разрѣшите на земли, будетъ разрѣшено на небеси“ (Мѳ 16 18-19). ¹⁾ „Познай, епископъ, достоинство свое. ты наследовалъ власть какъ связывать, такъ и разрѣшать“ ²⁾ „Ты имѣешь власть возвращать и отпущать измученныхъ на свободу (Лк 4:18) Черезъ тебя говорить Спаситель находящемуся во грѣхахъ: „прощаются грѣхи твои; вѣра твоя спасла тебя; иди съ миромъ“ (Мѳ 9: Марк 5:34). А миръ и тихая пристань есть Церковь Христова: въ нее-то и наставляй (*ἀποκαθίβου*) согрѣшившихъ, разрѣшая ихъ, здоровыми и нецорочными“ ³⁾

Итакъ, въ срединѣ третьяго вѣка въ церковной письменности опредѣленно было развито и послѣдовательно проведено въ церковной практикѣ ученіе о власти ключей епископа. Святость Церкви, слѣд, не состоитъ въ всегда конечно относительной святости ея членовъ; въ Церкви люди только стремятся къ святости; она руководитъ ихъ покаянными подвигами въ случаѣ ихъ паденій, она же по суду епископа очищаетъ ихъ отъ грѣховъ властью, данной Господомъ св. апостоламъ и послѣ нихъ преемственно сохраняющейся въ іерархіи. Но Церковь не только очищаетъ отъ грѣховъ своихъ членовъ; она только одна даетъ и силы для нравственнаго совершенствованія. Для спасенія, по ученію Кипріана, недостаточно однѣхъ только силъ человѣка, нужна Божественная помощь, которую св. Кипріанъ называетъ благодатью. Когда дается человѣку благодать, то онъ становится повымъ и для него начинается жизнь въ Духѣ Святомъ и что прежде казалось труднымъ, дѣлается удобнымъ, невозможное возможнымъ. „Божіе дѣло есть все то, что мы

¹⁾ Const. ap. II 11 2 Ed. Funk p. 47 26-30 Русскій перев. стр. 27. Cfr. Achelis und Flemming Die Syrische Didascalia TU 25 2 SS. 80—81 299—307

²⁾ Const. ap. II 18 3 Ed. Funk p. 65 24-28 Русскій перев. стр. 37 Cfr. известное съ именемъ Кипріана сочиненіе De aleatoribus, cap 1: quoniam in nobis divina et paterna pietas apostolatus ducatum contulit et vicariam Domini sedem caelesti dignatione ordinavit et originem authentici apostolatus super quem Christus fundavit ecclesiam in superiore nostro portamus, accepta simul potestate solvendi ac ligandi et curatione peccata dimittendi. CSEL. 3 2. p. 93 1-6. О времени написанія этого сочиненія и объ авторѣ см. А. Harnack. Chronologie II. SS. 370—381

³⁾ Const. ap. II 20 9-10. Ed. Funk. pp. 7526—773. Русск. перев. стр. 42.

можемъ“. 1) Вопросу о дѣйствіи благодати Божіей въ чело-
вѣкѣ св. Кипріанъ посвятилъ свое раннѣйшее письмо къ
Донату. 2) Чтобы вступить на путь совершенствованія и
идти по нему, для этого необходимо нужно получить Божес-
ственную благодать, которая и подается въ крещеніи. А по-
тому только крещенный и возродившійся можетъ достигнуть
царства Божія 3) Только чрезъ возрожденіе крещенія дѣ-
лаются чадами Божиими Чрезъ крещеніе принимается „Духъ
Святыи; вода крещенія вода жизни вѣчной. 4) Возрожден-
ный въ крещеніи челоѡкъ получаетъ при возложеніи рукъ
Святаго Духа. 5) Крещаемые представляются начальникамъ
Церкви и ихъ молитвою и возложеніемъ рукъ пріемлютъ
Духа Святаго и запечатлѣваются Господнею печатью. 6)
Только тогда люди могутъ вполне освятиться и содѣлаться
чадами Божиими, когда возродятся обоими таинствами по
Писанію: аще кто не родится водою и духомъ, не можетъ
внйти въ Царствіе Божіе (Іо 3). 7)

Но гдѣ же можетъ получить челоѡкъ божественную бла-
годать въ крещеніи? Кто можетъ низвести на него дары Св.
Духа? 8) На эти вопросы св. Кипріанъ отвѣчаетъ: благодать
челоѡкъ можетъ получить въ Церкви. „Когда мы говоримъ:
„вѣришь ли въ жизнь вѣчную и въ оставленіе грѣховъ

1) Ad Donatum cap 4. p 6 ч 1, стр 91

2) Ученіе св. Кипріана о благодати кратко, но полно изложено въ
изслѣдованіи А. Катанскаго Ученіе о благодати Божіей въ творе-
ніяхъ древнихъ св. отцевъ и учителей Церкви до блаж. Августина
СІБ 1902, стр 91—103

3) Testimon. adv. jud. lib 3, cap. 25 p 140. ч 2, стр 87.

4) Epist. 63—63 ad Caecil cap 8 9 pp 706. 707. ч. 1, стр. 392. 393
Подробно о крещеніи по ученію св. Кипріана у Poschmann'a. Die
Sichtbarkeit der Kirche. SS. 106 flgg.

5) Epist 74—61 ad Pompejum cap 7 p. 804 ч 1, стр 355 Cfr Epist
69—62 ad Magnum. cap 15. p 765 ч 1, стр 373.

6) Epist. 73—60 ad Iubaian. cap 9 p. 785 ч. 1, стр 337 Cfr. cap 6 p.
783 стр. 335—336

7) Epist 72—59 ad Stephan cap 1 p. 775 ч 1, стр 329. Подробно о
сообщеніи даровъ Св. Духа при возложеніи рукъ у Poschmann'a. SS.
115—121. Впрочемъ, Poschmann въ этомъ отдѣлѣ тенденціозенъ,—
оправдываетъ католическое ученіе о конфирмаціи

8) Освящающее дѣйствіе Духа Святаго вводится у св. Кипріана въ
общее понятіе благодати, при широкомъ, однако, объемѣ этого поня-
тія. А Катанскій Ученіе о благодати Божіей, стр 103.

черезъ святую Церковь?», то разумѣемъ, что отпущеніе грѣховъ можетъ быть даровано только въ Церкви“ „Необходимо также тому, кто крещенъ, быть и помазану, чтобы, принявъ помазаніе, онъ могъ содѣлаться помазанникомъ Божиимъ и имѣть въ себѣ благодать Христову Крещенные же помазываются елеемъ, освященнымъ на алтарѣ, гдѣ совершается евхаристія, но кто не имѣлъ ни алтаря, ни Церкви, тотъ не могъ освятить и вещества елея“ ¹⁾ „Очевидно, гдѣ и кѣмъ можетъ быть дано отпущеніе грѣховъ, даруемое въ крещеніи Власть разрѣшать что-нибудь на землѣ, такъ, чтобы это разрѣшалось и на небѣ, Господь далъ прежде Петру, на которомъ Онъ основалъ Церковь, устанавливая и показывая тѣмъ ея единство (Мѳ 16:19), а по воскресеніи и всѣмъ апостоламъ, говоря: „яко же посла Мя Отець, и азъ посылаю вы. И сія рекъ, дуну, и глагола имъ: пріимите Духъ Святъ Имже отпустите грѣхи, отпустятся имъ, и имже держите, держатся“ (Іо 20:21-23) Отсюда понятно, что крестить и давать отпущеніе грѣховъ могутъ только въ Церкви предстоятели, имѣющіе основаніемъ евангельскій законъ и Господнее посвященіе (*evangelica lege ac dominica ordinatione fundatis*)“ ²⁾ „Церковь, подобно раю, заключаетъ въ стѣнахъ своихъ одни плодовыея деревья. Эти деревья она орошаетъ четырьмя рѣчками, т. е. четырьмя евангеліями, и небеснымъ разлитіемъ ихъ водъ обильно подаютъ имъ благодать спасительнаго крещенія Она одна хранитъ и обладаетъ всею властью своего Жениха и Господа. Въ ней мы предсѣдательствуемъ, за ея честь и единство ратуемъ, благодать и славу, вѣрные своему обѣту (*devotione*), защищаемъ Мы по милости Божіей

¹⁾ Epist 70—57 ad Januar. cap 2 p 768 ч 1, стр 323.

²⁾ Epist 73—60 ad Iubajan cap. 7 p 783. ч 1, стр 336 Cfr capp 9. 10. pp 784 785, стр. 337 въ нѣдрахъ единой Церкви, которой одной дано право сообщать благодать крещенія (*gratiam baptismi*) и разрѣшать грѣхи крещеніе дано одной и только одной Церкви *Sentent 79 Clari a Mascula: quibus (apostolis) nos successimus eadem potestate ecclesiam Domini gubernantes et credentium fidem baptizantes* p 459 Cfr. *Sententiae episcoporum 1 Caecilus a Bilta: unum baptismum quod soli ecclesiae a Domino concessum est.* p 437. Cfr *ibid sentent 2 Primi a Misgirpa, 14—Theogenis ab Hippone, 20—Privati a Sufibus, 21—Hortensiani a Laribus* pp. 437 443 444. 445

пацаемъ жаждущій народъ Божій, мы охраняемъ границы животворящихъ источниковъ“ ¹⁾

Точно такія же мысли св. Кипріянь выражаетъ и въ своихъ письмахъ къ Помпею и Магну ²⁾ Въ этихъ письмахъ св. Кипріянь Церковь уподобляетъ ковчегу Ноеву. „Какъ во время всемірнаго крещенія, очистившаго всю црквию неправду, кто не былъ въ ковчегъ Ноевомъ, тотъ не могъ и спастись отъ воды: такъ и теперь, кто не крещенъ въ Церквю, въ таинственное подобіе одному ковчегу основанной на Господнемъ единствѣ, тотъ не можетъ и спастись крещеніемъ“ ³⁾

Итакъ, благодать Божію, необходимую для правственнаго совершенствованія, можно получить только въ Церквю. ⁴⁾ Благодати Св. Духа Кипріянь не отдѣляетъ отъ Церкви Онъ иногда благодать и называетъ церковной, ⁵⁾ говоритъ о дарахъ Церкви. „Господь по милосердію Своему силенъ даровать прощеніе и тѣхъ, кои, бывъ приняты въ Церковь, въ Церкви же и опочили, не лишитъ даровъ Церкви Своей (ab ecclesiae suae muneribus non separare)“ ⁶⁾ „Будутъ приходять къ намъ и испрашивать у насъ благъ и даровъ матери Церкви (munera ac dona ecclesiae matris implorant), зная, что они никакъ не могутъ достигнуть истиннаго обѣтованія

¹⁾ Epist 73—60 ad Iubajan cap 10 11 pp 785 786 ч. 1, стр. 338 Cfr Sententia 17 Fortunati a Tuccabori: potestatem baptizandi episcopus dedit, non haeticis. p. 444.

²⁾ Epist 74—61 ad Pompejum cap 6 p 804 ч. 1, стр. 354—355: „Одна Церковь, совокупленная и соединенная со Христомъ, духовно рождаетъ сыновъ“ cap. 7 p 804, стр. 355: Рожденіе и освященіе крещенія есть у одной только невѣсты Христовой, которая одна можетъ производить духовно и рождать сыновъ Богу.

³⁾ Epist. 74—61 ad Pompej. cap 11 p 809 ч. 1, стр. 359 Срвн Epist 69—62 ad Magnum. cap 2 p 751. ч. 1, стр. 362: креститься могутъ только тѣ, которые находятся въ Церкви

⁴⁾ Кто, получивши благодать въ Церкви, отступить и выйдетъ изъ Церкви, тотъ будетъ самъ себѣ повиненъ, т е самого себя долженъ винить за свою погибель“ Epist. 69—62 ad Magnum. cap 4. p. 753. ч. 1, стр. 363

⁵⁾ Epist 73—60 ad Iubajanum. cap 15: nihil eis ad gratiam ecclesiasticam et salutarem licere p. 789 из ч. 1, стр. 342 Срвн. cap 11: hujus (ecclesiae) et gratiam pariter et gloriam fidei devotione defendimus. p. 786 ю ч. 1, стр. 338

⁶⁾ Epist 73—60 ad Iubajanum. cap. 23 p. 796. ч. 1, стр. 347

божественной благодати, если не обратятся прежде къ истинѣ Церкви“. 1) Благодатная жизнь вся заключена только въ предѣлахъ единой Церкви Христовой. Одна только Церковь, получившая (consecuta) благодать жизни вѣчной и живетъ во вѣки и животворитъ народъ Божій. Поэтому кто не въ Церкви, тотъ мертвецъ. 2) Все, что отдѣлилось отъ жизненнаго начала (a matrice), особо жить и дышать не можетъ и теряетъ существо спасенія (substantiam salutis). 3)

Точно такъ же и Фирмилианъ, епископъ Кесаріи Каппадокіи, въ своемъ посланіи къ Кипріану пишетъ, что вся власть и благодать предоставлена Церкви, 4) что одной Церкви предоставилъ Христосъ власть небесной благодати. 5) Такъ же и Фирмилианъ говоритъ о великихъ небесныхъ дарахъ Церкви (magna et caelestia ecclesiae munera). 6) Нужно замѣтить еще, что подъ благодатью Церкви св. Кипріанъ и Фирмилианъ разумѣютъ всю совокупность благодати,—и Христа и Духа Святаго 7)

Такимъ образомъ, въ срединѣ третьяго вѣка въ церковной письменности выражено было ученіе о Церкви, какъ о сокровищницѣ Божіей благодати: только при посредствѣ Церкви человѣкъ можетъ получить необходимую для его нравственнаго совершенства Божественную благодатную помощь. Въ Церкви же органомъ Божественной благодати служить въ силу своего апостольскаго преемства іерархія. 8)

1) Epist 73—60 ad Iubajanum, cap. 24. p. 797. ч. 1, стр. 348

2) Epist 71—58 ad Quint cap 1. p. 772. ч. 1, стр. 326

3) De unit. eccl cap. 23. p. 231 ч 2, стр. 197

4) Epist 75 Firmiliani, cap. 7. omnis potestas et gratia in ecclesia constituta est. p. 814 29-30 ч. 1, стр. 378

5) Epist 75 Firmiliani, cap 18: non nisi in ecclesia sola valere posse Christi nomen, cui uni concesserit Christus caelestis gratiae potestatem. p. 822 16-17. ч. 1, стр. 384

6) Ibidem. cap 17. p. 822 1. ч. 1, стр. 384.

7) См. у А. Катанскаго Ученіе о благодати Божіей, стр. 96

8) Эта послѣдняя мысль особенно ясно выражена въ посланіи Фирмилиана. „Христосъ одному Петру сказалъ еже аще свяжеша на земли, будетъ связано на небесѣхъ, и еже аще разрѣшиши на земли, будетъ разрѣшено на небесѣхъ (Мѣ 16 19); потомъ читаемъ въ евангеліи, что Христосъ, когда дунуль на однихъ апостоловъ (in solos apostolos insufflavit), сказалъ имъ: примите Духъ Святъ; имже отпу-

Съ отрицательной стороны тѣ же самыя мысли подробно были раскрыты въ извѣстномъ спорѣ о крещеніи еретиковъ, ¹⁾ на который мы и посмотримъ съ его догматической стороны.

Вопросъ о крещеніи еретиковъ былъ возбужденъ той же новаціанской схизмой. Нужно-ли обращающихся изъ новаціанства, крестившихся внѣ Церкви, при принятіи въ Церковь крестить? Вопросъ этотъ возникъ и въ Африкѣ, но самый споръ начался, когда выступилъ со своимъ мнѣніемъ римскій епископъ Стефанъ. Стефанъ считалъ невозможнымъ крестить еретиковъ, ссылаясь на обычай, существовавшій на Западѣ, и не считая возможнымъ вводить ничего новаго, кромѣ того, что предано. ²⁾ Никакого особеннаго понятія о Церкви Стефанъ не высказывалъ, а признавалъ крещеніе еретиковъ дѣйствительнымъ внѣ всякой связи съ догматомъ о Церкви только въ силу обычая ³⁾ Въ качествѣ догматическаго основанія своего обычая Стефанъ приводилъ то, что крещеніе и у новаціанъ совершается такъ же, какъ и въ Церкви: они крестятъ такъ же во имя Христова. „Много имя Христово содѣйствуетъ вѣрѣ и святости крещенія, такъ что кто крещенъ во Христа, тотчасъ получаетъ и благодать Христову“. ⁴⁾ Поэтому крестить еретиковъ, это значитъ—допускать второе крещеніе. ⁵⁾ На нихъ нужно только возлагать руки для сообщенія даровъ Св Духа.

стите грѣхи, отпускаются имъ, и яже держите, держатся (Io 20 22-23) Это значитъ, что власть отпускать грѣхи дарована апостоламъ и церквямъ, учрежденнымъ отъ нихъ—посланниковъ Христовыхъ, а затѣмъ епископамъ, которые наслѣдовали (successerunt) имъ по преемству посвященія (ordinatione vicaria)“ Epist. 75 Firmil. cap. 16 pp. 820—821 ч. 1, стр. 383.

¹⁾ Ученая литература объ этомъ спорѣ указана у H v Soden'a Der Streit zwischen Rom und Karthago uber die Ketzertaufe. SS 1—2.

²⁾ Epist. 74—61 ad Pompejum, cap. 1 p 799 ч. 1, стр. 350.

³⁾ Cfr Bohringer Die alte Kirche. IV S 1013. H v. Soden Streit zwischen Rom und Karthago S. 35

⁴⁾ Epist. 75 Firmil. cap. 18 p 822. ч. 1, стр. 384. Epist. 69—62 ad Magnum, cap 7 p 756. ч. 1, стр. 366. Epist 74—61 ad Pompejum, cap 5: дѣйствительность (effectum) крещенія приписываютъ величю имени, такъ что всѣхъ крещенныхъ во имя Іисуса Христа, гдѣ бы то ни было и какъ бы то ни было, по сему самому считаютъ уже обновленными и освященными pp. 802—803. ч. 1, стр. 353.

⁵⁾ Нѣкоторые и изъ африканскихъ епископовъ сомнѣвались, нужно-

Но еще и раньше въ Африкѣ и Малой Азии относительно гностиковъ и монтанистовъ было постановлено не считать ихъ крещенія дѣйствительнымъ 1) Фирмилианъ пишетъ: „мы обычая римлянъ противопоставляемъ обычая истины, соблюдая отъ начала то, что предано Христомъ и апостолами“. 2) „Глѣд, практику перекрещиванія распространяли и на новаціанъ. (въ Кипріанъ вопросъ о крещеніи еретиковъ немедленно переводитъ на догматическую почву, на учене о Церкви Крещеніе одно, но только въ единой Церкви. 3) „Кто говоритъ, что у Новаціана можетъ кто-нибудь получить крещеніе и освященіе, пусть прежде докажетъ и научитъ, что Новаціанъ принадлежитъ къ Церкви или начальствуетъ въ Церкви“ 4) „Если еретики преданы Церкви и находятся въ Церкви, то, конечно, они могутъ пользоваться и крещеніемъ ея и прочими спасительными благами (salutaribus bonis) Если же они не въ Церкви и дѣйствуютъ даже противъ Церкви, то какимъ образомъ могутъ крестить крещеніемъ Церкви?“ 5) „Когда апостолы утверждаютъ, что еретики не отъ Бога, а отъ духа антихристовъ; то какимъ образомъ могутъ дѣлать духовное и божественное тѣ, кои суть враги Божіи и коихъ сердцемъ обладаетъ духъ антихристовъ“ 6)

и крестить еретиковъ, и приводили то основаніе, что крещеніе одно См. Epist 71—58 ad Quint. cap 1 p 771. ч. 1, стр 325

1) См. Tertull De bapt. cap 15. CSEL. 20 1 p 214. Cfr. замѣчаніе Adhémar d' Alès. La théologie de Tertullien p 335. Перекрещивать еретиковъ постановилъ Африканскій соборъ при Агрипинѣ См. Epist 71—58 ad Quint cap. 4 p. 774. ч 1, стр 328. Epist. 73—60 ad Iubajan cap 3 p 780 ч 1, стр. 333 Въ Малой Азии, разсмотрѣвъ предметъ со всѣмъ тщаніемъ, на соборѣ въ Иконіи постановили вовсе отвергать всякое крещеніе, которое совершается внѣ Церкви Epist 75 Firmil. ad Curg, cap, 19. p. 823. ч 1, стр, 384—285. Подобные соборы были въ Сивнадѣ и другихъ городахъ. Euseb H. E. VII 7 5 Cfr Clem Alex. Strom I 19, 96 з: τὸ βάπτισμα τὸ αἱρετικὸν οὐκ ὀκείον καὶ ὑψίστου ἔδωκε λογιζομένη. GrchSch 15. S 62 3-4 На практикѣ эти постановленія приходилось примѣнять рѣдко, а потому и споровъ никакихъ не было Cfr Fechtrop Der hl Cyprian. S 198.

2) Epist 75 Firmilian, cap 19 p. 822. ч. 1, стр. 384. Epist 71—58 ad Quintum, cap 4 p 774 ч 1, стр 328.

3) Epist. 71—58 ad Quint. cap. 1. p. 771. ч. 1, стр. 325.

4) Epist. 69—62 ad Magnum. cap. 3. p 752. ч. 1, стр. 362—363.

5) Epist 73—60 ad Iubajanum. cap. 11. p 786. ч. 1, стр 338—339 Cfr. sent 44 Pelagiani a Luperciana. p. 452.

6) Epist 73—60 ad Iubajan cap. 15. p. 789. ч. 1, стр 341. Cfr senten-

„Всѣ вообще еретики не имѣютъ никакой власти и права. Почему нельзя и не должно дѣлать исключенія для Новаціана, тѣмъ болѣе что онъ, находясь внѣ Церкви и дѣйствуя противъ мира и любви Христовой, долженъ быть считаемъ между противниками и антихристами“. 1) Римскій синодъ Стефанъ признавалъ дѣйствительнымъ даже крещеніе маркіонитовъ. 2) Наоборотъ, св. Кирианъ не дѣлалъ никакого различія между всѣми противниками Церкви. „И блаженный апостолъ Іоаннъ не отличалъ какой нибудь ереси или раскола и не опредѣлялъ въ частности (*speciatim posuit*) нѣкоторыхъ отделившихся, но всѣхъ отступившихъ отъ Церкви и дѣйствующихъ противъ Церкви называлъ антихристами“. 3) Между расколыникомъ и еретикомъ св. Кирианъ не дѣлаетъ никакого различія. Христосъ, посылая апостоловъ сперва къ іудеямъ, „повелѣваетъ обходить язычниковъ, а прибавляя, что должно обходить и городъ самарянекій, гдѣ были расколыники (*schismatici*), показали, что расколыниковъ нужно равнять съ язычниками“. 4) А такъ какъ Новаціанъ внѣ Церкви, то у новаціанъ не можетъ быть крещенія. „Когда они говорятъ: вѣруешь-ли въ отпущеніе грѣховъ и въ жизнь вѣчную чрезъ святую Церковь?—то лгутъ въ самомъ вопросѣ, потому что у нихъ нѣтъ Церкви“. 5) „Если у еретиковъ нѣтъ Церкви, потому что она одна и дѣлиться не можетъ,—если у нихъ нѣтъ и Духа Святаго,

tiae episcoporum. 24. Secundinus a Carpos dixit. Haeretici christiani sunt an non? si christiani sunt, cur in ecclesia Dei non sunt? si christiani non sunt, fiant (др. чт: quomodo christianos faciunt) p. 445 Cfr. sentent 51 Saturnini a Victoriana. p 453

1) *Epist. 69—62 ad Magnum cap 1 p. 749 ч 1, стр. 360*

2) *Epist. 73—60 ad Iubajanum, cap. 4. p 781 ч 1, стр 334—335. Epist 74—61 ad Pompejum, cap 7. p. 805 ч 1, стр 355. Cfr. sent 52 Saturnini a Tucca. p 454,*

3) *Epist. 69—62 ad Magnum, cap. 1. p 750 ч. 1, стр 361.*

4) *Epist. 76—62 ad Magnum, cap. 6: ostendit schismaticos gentilibus adaequari p 756 ч 1, стр. 365—366*

5) *Epist 69—62 ad Magnum, cap 7. p 756 ч. 1, стр 366 Cfr Epist 70—57 ad Ianuam. cap 2: грѣхи не могутъ быть оставляемы у еретиковъ, у которыхъ нѣтъ Церкви И такъ, утверждающіе, что еретики могутъ крестить, должны или измѣнить вопросъ, или признать истину,—если только они не приписываютъ и Церкви тѣмъ, у которыхъ, по увѣренію ихъ, есть крещеніе. p 768 ч 1, стр. 323.*

потому что Онь также одинъ и не можетъ быть у нечестивыхъ и чуждыхъ,—то, конечно, у нихъ не можетъ быть и крещенія, которое состоитъ въ томъ же единствѣ, потому что оно не можетъ быть отдѣлено ни отъ Церкви, ни отъ Духа Святаго“ 1) Такъ какъ еретики отдѣлились отъ Церкви Божіей, то они совершенно не могутъ имѣть никакой власти и благодати (*nihil habere potestatis aut gratiae possunt*) Еретики не могутъ ни рукополагать, ни возлагать рукъ, ни крестить, ни совершать что-либо святое и духовное, такъ какъ онъ чуждъ духовной и боготворной (*deifica*) святости. 2) Такимъ образомъ, крещеніе еретиковъ недѣйствительно, потому что у нихъ нѣтъ Церкви, а вѣтъ Церкви нѣтъ и Духа Святаго. Во всѣхъ своихъ разсужденіяхъ Кипріанъ выходитъ изъ идеи единой Церкви. 3)

Но у еретиковъ нѣтъ и законной іерархіи, преемственно происходящей отъ апостоловъ „Новаціанъ не принадлежитъ къ Церкви, и тотъ, кто презрѣвши евангельское и апостольское преданіе, никому не наследуя (*nemini succedens*), произшелъ отъ самого себя, не можетъ считаться епископомъ“. 4) У еретиковъ крещанціи не имѣеть власти крестить. 5) Крестить и давать отпущеніе грѣховъ можетъ только тотъ, кто имѣеть Святаго Духа, а еретики Св. Духа не имѣють 6)

Въ послѣднемъ пунктѣ—еретики не имѣють Святаго Духа—согласны были и сторонники Стефана Римскаго. Св. Кипріанъ говоритъ о нихъ, что они, хотя въ иномъ упорны и непонятливы, однако признають, что всѣ еретики и раскольники не имѣють Духа Святаго и потому, хотя могутъ кре-

1) Epist. 74—61 ad Pompejum. cap. 4. p. 802. ч. 1, стр. 353 Срви cap. 7 p. 805 стр. 355 не только ни одна ересь, но даже и расколъ какой-либо не можетъ имѣть у себя освященія спасительнаго крещенія.

2) Epist. 75. Firmiliani ad Cyprian cap. 7. pp. 814—815. ч. 1, стр. 378.

3) Cfr. Fehtrup. Der hl Cyprian. SS 199—200 Schwane. Dogmengeschichte der vornic. Zeit? S. 529.

4) Epist 69—62 ad Magnum cap. 3. p. 752. ч. 1, стр. 363. Cfr cap. 4. p. 753. стр. 364.

5) Ibidem. cap 8 p. 757 23 стр. 367.

6) Ibidem. cap 11. pp. 759—760. стр. 369. Cfr. Epist. 70—57 ad Januar. cap. 2: Кто можетъ дать то, чего самъ не имѣеть? Или какъ можетъ совершать духовное самъ потерявшій Духа Святаго? p. 769 ч. 1, стр. 323.

стить, однако не могут давать Святаго Духа ¹⁾ Но благодать Св Духа подается уже при руковожденіи, и Стефанъ, признавая дѣйствительнымъ еретическое крещеніе, въ то же время не признавалъ таковымъ ихъ руковожденія. ²⁾ Слѣдовательно, Стефанъ и его единомышленники раздѣляли духовныя благодатныя дары на двѣ части: благодать Христова и дары Св Духа. Одна только Церковь облацаетъ дарами Св. Духа и сообщаетъ ихъ при руковожденіи. Благодать же Христова есть, сообщается въ крещеніи и еретическихъ общинъ, стоящихъ внѣ Церкви. ³⁾ Еретики поэтому не могутъ быть сравниваемы съ язычниками; они вышли изъ Церкви, но и отъ язычества отказались; часть благодати есть и у нихъ. Еретики стоятъ какъ бы между Церковью и языческимъ міромъ ⁴⁾ Церковь поэтому не совпадаетъ въ

¹⁾ Epist 69—62 ad Magnum, cap. 10 p. 759 ч 1, стр 368.

²⁾ Относительно этого пункта ученые разногласятъ. Нѣкоторые допускаютъ мысль, будто Стефанъ не требовалъ повторенія руковожденія, а это только въ надпискѣ приписано было ему Киприаномъ и Фирмилданомъ. Объ этомъ Poschmann'a Die Sichtbarkeit der Kirche SS. 118—121 Schwane Dogmengeschichte der vorincanischen Zeit². S. 536. Правда, въ дошедшей до насъ части эдикта Стефана о признаніи крещенія еретиковъ (Epist 74—61 ad Pompejum) нѣтъ указаній на новое руковоженіе, но совершенно непонятно, какъ Киприанъ и Фирмилданъ могли опровергать то, чего Стефанъ не писалъ, а они на этомъ пунктѣ сосредоточиваютъ значительную долю вниманія (См Epist. 69—62 ad Magnum, cap 10: in hoc ipso a nobis tenentur. ч 1, стр 368). Poschmann такъ же признаетъ, что Стефанъ считалъ еретическое руковоженіе недѣйствительнымъ, а подъ этимъ руковожденіемъ можно разумѣть только конфирмацію (Firmung) S 121. По мнѣнію Schwane, Стефанъ подъ руковоженіемъ разумѣлъ только обрядъ при воссоединеніи съ Церковью кающихся Dogmengeschichte der vorinc. Zeit² S 536. Fehrtrup допускаетъ, что Киприанъ Стефану приписалъ мнѣніе автора сочиненія De rebaptizate; на самомъ же дѣлѣ Стефанъ не требовалъ повторенія того руковоженія, которое слѣдовало за крещеніемъ. Der hl Cyprian SS 224—228 Также Peter . Der heilige Cyprian von Karthago SS 526—527 533—535

³⁾ См. Epist 75 Firmiliani, cap 18: крещенный во Христа получаетъ благодать Христову p. 822. ч. 1, стр 384 Cfr. cap. 12: Illud etiam quale est quod vult Stephanus, his qui apud haereticos baptizantur adesse praesentiam et sanctimonia Christi? p 818. Русскій переводъ (стр. 381) не точенъ

⁴⁾ См. объ этомъ у А. Катанскаго. Ученіе о благодати Божіей, стр. 92—95 Cfr. H. v. Soden. Streit zwischen Rom und Karthago, S. 35

своихъ границахъ съ христіанствомъ вообще; ее можно представить меньшимъ концептрическимъ кругомъ, заключеннымъ въ большій. Церковь обладаетъ благодатью въ полномъ ея объемѣ, но часть благодати, именно—благодать Христова, выходитъ за предѣлы Церкви ¹⁾

Но противники епископа Стефана во главѣ со св Кипріяномъ не признавали возможнымъ раздѣлять благодать, огличая благодать Христову отъ даровъ Святаго Духа. Благодать одна и недѣлима и принадлежитъ только Церкви ²⁾ Наболѣе кратко общая мысль всѣхъ противниковъ Стефана выражена однимъ изъ епископовъ, присутствовавшихъ на соборѣ 256 года: „еретикамъ или все дозволить, или ничего“. ³⁾ Съ этой именно точки зрѣнія и обсуждается во-

¹⁾ Во время спора о крещеніи еретиковъ неизвѣстнымъ противникомъ св Кипріяна было издано особое сочиненіе въ защиту внѣцерковнаго крещенія—*Liber de rebaptismate* (См А Harnack *Chronologie II SS. 393—396*). Взгляды на крещеніе въ этомъ сочиненіи, при нѣкоторомъ сходствѣ со взглядами римскаго епископа и его сторонниковъ, огличаются еще большей оригинальностью и особенностями въ сторону приниженія самаго крещенія. Крещеніе не связано съ подаваніемъ даровъ Св. Духа. Св. Духъ подается безъ воды крещенія (cap. 5 CSEL. 3 з р 75 22 sqq) Крещеніе совершается призываніемъ имени Иисуса и есть какъ бы нѣкоторое начало Господня таинства, общее для членовъ Церкви и всѣхъ прочихъ (*commune nobis et ceteris omnibus*) Послѣ оно должно быть восполнено, безъ чего оно осталось бы бесполезнымъ въ день суда (cap. 7. р 78 20 sqq. Cfr cap 12 р 84); въ крещеніи только оmyвается тѣло (*per aquam lavari corpora*—cap 18. р 91 20) Нужно впрочемъ замѣтить, что ученіе о крещеніи въ *Liber de rebaptismate* встрѣчаетъ различное истолкованіе со стороны ученыхъ, о чемъ см Dr Iohann Ernst. *Die Tauflehre des Liber de rebaptismate. Zeitschrift für katholische Theologie* 1907 SS. 648—699 Cfr A Harnack. *Dogmengeschichte*. I SS 474—475. Сравненіе ученія о крещеніи въ *Liber de rebaptismate* и у Кипріяна даетъ Peters *Der heilige Cyprian von Karthago. SS 516—530*

²⁾ Въ концѣ письма къ Магнѣ (89—82) св. Кипріянь, касаясь вопроса о клиническомъ крещеніи, именно и утверждаетъ, что „Духъ Святыи дается не мѣрою (*non de mensura*), но на каждаго вѣрующаго изливается весь (*tötus*)“, что „духовная благодать, которая въ крещеніи равно (*aequaliter*) приеимлетъ вѣрующими, потомъ поведеніемъ и дѣйствіями нашими или уменьшается или умножается“. Cap 14 р 763 ч 1. стр 372.

³⁾ Sent. №. *Succesus a Abbir Germanicana dixit: Haereticis aut nihil aut totum licet* p. 443.

прось о крещеніи еретиковъ св Кипріаномъ и Фирмилианомъ Нельзя облечься во Христа безъ Духа, и Духъ не можетъ отдѣлиться отъ Христа ¹⁾ Отсюда главный аргументъ св Кипріана: непостѣдовательно признавать крещеніе еретиковъ и отрицать ихъ руковозложеніе. „Покровительствующіе еретикамъ и раскольникамъ пусть отвѣчаютъ намъ, имѣютъ ли сіи Святаго Духа, или не имѣютъ? Если имѣютъ, то для чего на крещаемыхъ тамъ, когда приходятъ къ намъ, возлагается рука для воспріятія Святаго Духа, который, конечно, былъ бы полученъ тамъ, гдѣ и могъ быть дарованъ, если бы онъ былъ тамъ? Если же погруженные въ еретики и раскольники не имѣютъ Святаго Духа, и потому у насъ возлагается рука, чтобы здѣсь приняи то, чего тамъ нѣтъ и что потому не можетъ быть дано; то очевидно, что и отпущеніе грѣховъ не можетъ быть дано чрезъ тѣхъ, о коихъ извѣстно, что они не имѣютъ Святаго Духа“. ²⁾ Стефанъ благодать Христову соединялъ съ тѣмъ именемъ, которое произносили при крещеніи и еретики. ³⁾ Св. Кипріанъ

¹⁾ Epist. 74—61 ad Pompejum. cap 5. p 803. ч 1, стр 354. Cfr Epist 75 Firmiliani, cap. 12: nisi si a Christo spiritum dividunt ut apud haereticos sit quidem Christus, non sit autem illic spiritus sanctus. p 818 Срвн ч 1, стр 381

²⁾ Epist. 69—62 ad Magnum cap 11 p 760 ч. 1, стр 369. Cfr epist 75 Firmil. cap 12: si induit Christum, accipere potuit et spiritum sanctum, qui a Christo missus est, et frustra illi venienti ad accipiendum spiritum manus imponitur p. 818. Въ русск. перев (стр. 391) послѣдней фразы нѣтъ Cfr sent 65 Quinti ab Aggya p 456 Sent 70 Veruli a Russicade: Homo haereticus dare non potest quod non habet: multo magis schismaticus quod habuit amisit. p 457 Cfr еще sent 10 Mannuli a Girba. p 442

³⁾ Св Кипріанъ иногда называетъ имя, произносимое при крещеніи, именемъ Христовымъ. Epist 73—60 ad Iubaian cap 16: крещенные во имя Іисуса Христа, гдѣ бы то ни было и какимъ бы то ни было образомъ, получили благодать крещенія (мнѣніе Стефана). pp. 789—790 ч 1, стр. 341. Cfr. cap. 18 p 791 стр. 343 Но едва-ли можно предположить, чтобы Стефанъ дѣйствительнымъ считалъ даже крещеніе, совершенное не во имя Св Троицы Фирмилианъ знаетъ слова Стефана (Epist 75 cap 18 p 822. ч 1, стр 384), но онъ же пишетъ: „Нельзя и то, что не считаютъ нужнымъ спрашивать, кто крестилъ? на томъ основаніи, что крещенный могъ получить благодать призваніемъ Троицы именемъ Отца и Сына и Св Духа“ (ibid cap 9 p. 815 стр. 379) Св Кипріанъ подъ именемъ Христовымъ разумѣетъ крещальную формулу съ именемъ Св Троицы Онъ только настаиваетъ на томъ, что у нѣкоторыхъ еретиковъ не правильное понятіе о Св. Троицѣ, хотя

опровергаетъ этотъ аргументъ и доказываетъ, что безъ Духа Святаго не можетъ быть сообщено никакой благодати. „Если дѣйствительность крещенія приписываютъ величію имени : то почему же тамъ во имя того же Христа не совершается надъ крещеннымъ и возложеніе рукъ для пріятія Святаго Духа? Почему же одинаковое величіе одного и того же имени не оказываетъ той же силы и въ возложеніи рукъ, какую приписываетъ ему въ освященіи крещенія“¹⁾ Если кто, возродившись въ Церкви, могъ содѣлаться храмомъ Божиимъ, то почему же ему нельзя бы содѣлаться и храмомъ Духа Святаго? Кто, крестившись у еретиковъ, можетъ облечься во Христа, тотъ дѣльмъ болѣе можетъ получить и Святаго Духа, Христомъ посланнаго.. Не явную-ли пелѣность утверждаютъ, когда говорятъ, что можно родиться духовно у еретиковъ, гдѣ сами же не признаютъ бытія Духа? Ибо очистить грѣхи и освятить человѣка одна вода безъ Духа Святаго, конечно, не можетъ. Итакъ, предлежитъ одно изъ двухъ: или согласиться, что тамъ, гдѣ, по ихъ мнѣнію, есть крещеніе, присутствуетъ и Духъ Святыи, или же гдѣ нѣтъ Святаго Духа, тамъ не признавать и крещенія, потому что крещеніе не можетъ быть безъ Святаго Духа“²⁾ Последнюю мысль опре-

формула и произносится точно (См Epist. 73—60 ad Iubajanum. capp 5 18 pp 782 792 ч 1, стр 334—335 343 Epist. 74—61 ad Pompejum. cap 7 p 805 ч 1, стр 355) Подробно объ этомъ у Iohann'a Ernst'a Die Ketzertaufangelegenheit in der altchristlichen Kirche nach Cyprian Forschungen zur christlichen Literatur-und Dogmengeschichte herausg. von Dr. A. Ehrhard und Dr. I. P. Kirsch Bd. II. Heft 4. Mainz 1901. SS 13—18 Papst Stephan I SS 93 flgg Cfr замѣчанія Н v Soden Streit zwischen Rom und Karthago. S 37 Anm. 1 P. Batiffol L'église naissante et le catholicisme³, p 465 not 3. Tillemont. Memoires. t 4 pp. 625—629 Fehtrup Der hl Cyprian. SS 210 220—224 Ios. Schwane. Dogmengeschichte der vornic. Zeit³. SS. 533—534

Впрочемъ, Стефанъ, признавая дѣйствительнымъ крещеніе даже маркіонитовъ, давалъ много поводовъ къ различнымъ упрекамъ Rett berg считаетъ возможнымъ предполагать, что Стефанъ, по крайней мѣрѣ въ началѣ, не обращалъ должнаго вниманія даже на крещальную формулу еретиковъ Th C Cyprianus SS. 160—164

¹⁾ Въ подчеркнутыхъ словахъ ясно видно, что Киприанъ имѣетъ въ виду именно признаніе со стороны Стефана нецѣйствительнымъ еретическаго руковожденія, сопровождающаго крещеніе

²⁾ Epist 74—61 ad Pompejum cap 5 pp 802—803 ч. 1, стр 353—354.

дѣленно и рѣшительно высказываютъ Фирмилианъ ¹⁾ и еп Немезианъ ²⁾

Такимъ образомъ, рѣшительно отвергается крещеніе еретиковъ; оно признается совершенно недействительнымъ (обращающіеся къ Церкви еретикъ или раскольникъ разсматривается какъ некрещенный язычникъ. Защитники еретическаго крещенія думали, что еретиковъ нельзя крестить, потому что крещеніе одно (съ точки зрѣнія св Кипріяна такъ говоритъ нельзя Крещеніе одно, потому что Церковь одна, и вѣдь Церкви крещеніе невозможно „Мы утверждаемъ, что приходящихъ оттуда мы у себя не перекрещиваемъ, но крестимъ (non rebaptizari apud nos sed baptizari) ибо они ничего не получаютъ тамъ, гдѣ нѣтъ ничего“ ³⁾ Крещеніе еретиковъ не есть крещеніе, а только пустое и нечистое погруженіе (sordida et profana tinctio). ⁴⁾ Еретикъ, окропившись скверною водою въ какомъ-нибудь логовищѣ или вертепѣ разбойничьемъ, не только не сложилъ въ ней старыхъ грѣховъ своихъ, но приложилъ къ нимъ еще новыя и большіе ⁵⁾ Незаконнымъ и пустымъ погруженіемъ называетъ крещеніе еретиковъ и Фирмилианъ ⁶⁾ Вода, въ которую еретики по-

Cfr. epist. 70—57 Januar. cap 3: Кто могъ крестить, тотъ могъ дать и Св Духа. Если же не можетъ дать Святаго Духа, погому что, находясь внѣ Церкви, не пребываетъ съ Духомъ Святымъ (foris constitutus cum sancto spiritu non est), то не можетъ и крестить приходящаго; такъ какъ и крещеніе одно и Духъ Святой одинъ и Церковь одна. p 769 ч. 1, стр. 324

¹⁾ Epist. 75 cap 9 Крещеніе дѣйствительно тогда, „когда крещающій имѣетъ Святаго Духа и самое крещеніе совершается не безъ Духа“. p. 816 ч. 1. стр 379. cap. 8: „Духовное рожденіе безъ Духа невозможно“ p. 815. стр 378

²⁾ Sentent. 5: neque Spiritus sine aqua separatim operari potest nec aqua sine Spiritu p. 439 5-6

³⁾ Epist. 71—58 ad Quintum cap. 1 pp 771—772 ч 1, стр 325

⁴⁾ Epist. 71—58 ad Quintum cap 1 p 772 7-8 ч 1, стр 326. Epist. 74—61 ad Pompejum. cap 2 mendacia et contagia profanae tinctionis p 800 6-7 ч 1, стр 351.

⁵⁾ Epist. 73—60 ad Iubajanum cap 21 p 795 ч 1, стр 346 De unitate ecclesiae, cap. 11: тамъ не омываются люди, а только болѣе оскверняются, не очищаются грѣхи, а только усугубляются. Такое рожденіе производитъ чадъ не Богу, но дьяволу p. 219 ч 2, стр 185—186

⁶⁾ Epist. 75 Firmiliani, cap 8: nec eos qui ab haeresi ad ecclesiam veniunt post illicitam et profanam eorum tinctionem baptizare dubitemus. p 815 18-20 ч 1, стр 379.

грузаются, служить только для тѣлеснаго омовенія, а не для таинства крещенія ¹⁾ Среди единогласныхъ мнѣній епископовъ собора 256 года о недѣйствительности еретическаго крещенія (гдѣ между прочимъ встрѣчаемъ всѣ тѣ мысли, что и у св. Кипріяна) есть тоже выраженіе: Церковь еретиковъ не перекрещиваетъ, но креститъ ²⁾ И въ своемъ заключительномъ на соборѣ словѣ св. Кипріанъ говоритъ: „еретиковъ должно крестить единственнымъ крещеніемъ Церкви, чтобы они могли изъ противниковъ сдѣлаться друзьями и изъ антихристовъ — христианами“. ³⁾ Нужно еще отмѣтить, что св. Кипріанъ такое постановленіе о недѣйствительности еретическаго крещенія считалъ полезнымъ для обращенія еретиковъ къ Церкви; признаніе же еретическаго крещенія дѣйствительнымъ, наоборотъ, считалъ вреднымъ „Если они увидятъ, что сужденіемъ и мнѣніемъ своимъ мы опредѣляемъ и постановляемъ считать праведнымъ и законнымъ крещеніе, которымъ они тамъ крестились, то подумаютъ, что они праведно и законно имѣютъ Церковь и прочія церковныя блага (ecclesiae munera) И не будетъ причины обращаться къ намъ, когда, имѣя крещеніе, будутъ думать, что имѣютъ и все прочее. Напротивъ, когда они узнаютъ, что вѣтъ Церкви нѣтъ крещенія и не можетъ быть дано отпущеніе грѣховъ, то охотивѣе и поспѣшнѣе будутъ приходить къ намъ и съ покорностью просить благъ и даровъ (munera ac dona) матери Церкви, зная, что совершенно не могутъ достигнуть истиннаго обѣтованія божественной благодати, если не обратятся прежде къ истиннѣ Церкви“. ⁴⁾

Мы уже отмѣчали, что Кипріанъ указывалъ на незаконность еретической іерархіи. Вмѣстѣ съ вопросомъ о крещеніи еретиковъ, сдѣлано было такое постановленіе и объ іерар-

¹⁾ Epist. 75 Firmil cap 13: ac per hoc aqua qua tinguntur lavacrum est illis carnale tantum, non baptismi sacramentum. p. 819 9-10 ч 1, стр 381

²⁾ Sentent 35 Adelphius a Thasvalthe dixit: Sine causa quidam falso et individioso verbo impugnant veritatem ut rebaptizare nos dicant, quando ecclesia haereticos non rebaptizet, sed baptizet. p. 449 Вообще Sententiae episcoporum постоянно повторяютъ мысли и аргументы св. Кипріяна. См Н. v Soden Streit zwischen Rom und Karthago. SS 39—40. P Batiffol. L'église naissante et le catholicisme³ p 471

³⁾ Sentent 87 p 461

⁴⁾ Epist 73—60 ad Iubajan. cap 24 p 797. ч 1, стр. 348

хическихъ лицахъ: „пресвитеровъ и диаконовъ, которые бы рукоположены (ordinati) сначала въ католической Церкви и постѣ сдѣлались измѣнниками и возмутителями противъ Церкви, или у еретиковъ были поставлены тжеерниками и антихристами вопреки Христову установленію пустымъ посвященіемъ (a pseudoepiscopis et antichristis contra Christi dispositionem profana ordinatione promoti sint) и вопреки естественному и божественному алтарю старались приносить на сторонѣ ложныя и святотатственные жертвы, ихъ, когда обращаются, нужно принимать подѣ тѣмъ условіемъ, чтобы они допускались къ общенію, какъ простые міряне (ut communi-ment laici)“¹⁾

Въ изложенныхъ спорахъ²⁾ о крещеніи еретиковъ св.

¹⁾ Epist 72—59 ad Stephan cap 2 p 776 ч. 1, стр 329—330. Cfr sentent 1 Caecilii a Biltha: sacerdotium administrat profanus, ponit altare sacrilegus p. 437

²⁾ Знаменитый современникъ западныхъ споровъ о крещеніи, александрійскій епископъ Діонисій, также много писалъ по вопросу о крещеніи еретиковъ. Въ разныхъ своихъ посланіяхъ онъ, какъ говоритъ Евсевій, „довольно долго разсуждалъ объ этомъ предметѣ“ (Н. Е VII 7 в), много говорилъ объ еретикахъ (Н. Е VII 9 1), „подвергалъ вопросъ о крещеніи обширному изслѣдованію“ (VII 9 в) Но отъ всѣхъ этихъ посланій Евсевию сохранены небольшіе отрывки, которыхъ недостаточно для характеристики догматическихъ воззрѣній ихъ автора. Отъ блаженнаго папы Иракла св. Діонисій принялъ правило людей, обращающихся изъ ересей и отпавшихъ отъ Церкви вводить въ Церковь и не требовать отъ нихъ вторичнаго крещенія въ виду того, что они ранѣ получили Святаго Духа (отъ него, т. е. когда принадлежали къ Церкви). Но на сирскомъ языкѣ сохранился отрывокъ посланія къ Діонисию и Стефану, предстоятелямъ римской церкви, гдѣ св. Діонисій пишетъ: „тѣхъ, которые крещены во имя трехъ лицъ Отца и Сына и Святаго Духа, не слѣдуетъ перекрещивать, хотя бы они и крещены были еретиками, если только еретики эти исповѣдуютъ три Лица. А надъ тѣми, которые обращаются ко святой Церкви отъ другихъ ересей, пусть будетъ совершаемо крещеніе“ (Pitra Analecta sacra, t 4. Parisiis 1883 pp. 170. 413—414. Творенія св. Діонисія, стр 58) Слѣдовательно, Діонисій считалъ еретическое крещеніе недействительнымъ, почему блаж. Иеронимъ и говоритъ, что по вопросу о крещеніи еретиковъ Діонисій былъ согласенъ съ Кипріаномъ и африканскими соборами (De viris illustr cap. 69 PL, t 23, coll 677C 678A Творенія, ч 5, стр. 325), но согласіе это было не полное, такъ какъ св. Діонисій считалъ действительнымъ крещеніе раскольниковъ Св. Діонисій знаетъ о постановленіяхъ африканскихъ соборовъ и малоазій-

Киприаномъ и его единомышленниками была какъ бы подчеркнута еще и съ отрицательной стороны догматическая истина. внѣ Церкви нѣтъ спасенія. Для спасенія нужны особыя благодатныя силы, а ихъ можно получить только въ Церкви. Церковь, это—какъ бы благодатный оазисъ, кругомъ котораго совершенно безплодная пустыня. Внѣ Церкви—внѣ благодати, внѣ Св Духа, и это равно относится и къ язычнику, и къ еретнику, и къ раскольнику. Всѣ они равно безблагодатны, потому что стоятъ внѣ Церкви, и всѣхъ ихъ одинаково нужно крестить, если они хотятъ вступить въ Церковь. Церковь, исключительно обладая полнотою нужною для людей благодати, преподааетъ ее вѣрующимъ чрезъ іерархію, преемственно отъ апостоловъ сохра-

скихъ. Къ соборамъ этимъ Діонисій относится съ полнымъ уваженіемъ, называетъ ихъ „значительнѣйшими“ (*μυρίοται*). Но Діонисій не хочетъ никого вызывать на состязанія и распріи вспоминая слова Писанія да не предвижеша предѣловъ ближняго своего, яже поставиша отцы твои (Вт 19 14. Euseb Н Е VII 5 3 7 3 Творенія, стр 61. 63) и высказывая ту же мысль, на которой настаивалъ и св. Киприанъ. „Въ судахъ и дѣлахъ, касающихся отдѣльныхъ лицъ,—какъ слѣдуетъ относиться къ тѣмъ, которые внѣ Церкви, и какъ обращаться съ тѣми, которые принадлежатъ къ ней—, по нашему мнѣнію, слѣдуетъ подчиняться предстоятелямъ отдѣльныхъ церквей, которые въ силу божественнаго посвященія, стоятъ во главѣ служенія. А судъ о дѣлахъ ихъ представляемъ Господу нашему“ (Pitra. Analecta sacra, t 4, pp 171 414 Творенія, стр 60). Поэтому св. Діонисій постоянно убѣждалъ римскихъ епископовъ не порывать мира съ тѣми, кто иначе мыслятъ о крещеніи еретиковъ. По выраженію Дюшена (Исторія древней Церкви т 1, стр 288), Діонисій былъ Иринеемъ для новаго Виктора. Cfr P Vatiffol L'église naissante et le catholicisme³, p. 476. Подробно объ участіи св. Діонисія въ спорахъ о дѣйствительности еретическаго крещенія см у свящ А. Дружинина Жизнь и труды св Діонисія Великаго, стр. 209—237. Но нужно замѣтить, что всѣ отрывки посланій св Діонисія оставляютъ насъ въ полнѣйшемъ невѣдѣніи о тѣхъ догматическихъ соображеніяхъ, которыми онъ оправдывалъ свое признаніе крещенія, совершеннаго внѣ Церкви. Однакоже ясно, что дѣлая различіе между ересями, св Діонисій выходилъ не изъ идеи о единствѣ Церкви, какъ св. Киприанъ, а крещеніе ставилъ въ связь съ той вѣрой, которая исповѣдуется при крещеніи. Признавая же схизматическое крещеніе дѣйствительнымъ, Діонисій тѣмъ самымъ даетъ положительный отвѣтъ на вопросъ о дѣйствии благодати Божіей внѣ Церкви. Но во всемъ томъ, что мы имѣемъ отъ св. Діонисія, вопросъ о дѣйствительности еретическаго крещенія совершенно не поставленъ въ какую-нибудь связь съ идеей Церкви

няющую и власть и права, данныя Господомъ Его ученикамъ. Въ соотвѣтствіи съ такимъ воззрѣніемъ у св. Кипріана и въ современныхъ ему литературныхъ памятникахъ лица іерархическія особенно часто называются священниками. Они въ различныхъ таинствахъ преподаютъ людямъ благодатные дары ¹⁾ Для спасенія необходимо не вѣрвать только во Христа, а видимо принадлежать къ Его Церкви и получать божественную благодать чрезъ установленныя въ ней Богомъ органы, т. е. чрезъ іерархію. Богъ спасаетъ людей чрезъ Свою Церковь и ея іерархію. ²⁾

Здѣсь возникаетъ вопросъ объ отношеніи сообщающей благодать дѣятельности къ личности представителей іерархіи. Съ чѣмъ, по ученію Св. Кипріана, соединяется право сообщать благодать—съ личностью или съ церковной должностью? Все ранѣе изложенное подсказываетъ отвѣтъ въ томъ смыслѣ, что право сообщенія благодати соединено съ церковной должностью ³⁾ Но если для рѣшенія этого вопроса мы обратимся къ твореніямъ св. Кипріана, то прежде всего мы увидимъ, что онъ не относится безразлично къ нравственному состоянію іерархическаго лица. Во время гоненій Декія, которыя и направлены были преимущественно на лицъ іерархическихъ, произошло нѣсколько случаевъ отступничества епископовъ. „Падшихъ“ епископовъ св. Кипріанъ считаетъ лишенными Св. Духа. Такъ о Фортунацианѣ св. Кипріанъ пишетъ Эпиктету и народу Ассуританскому. „Тяжкою скорбью возмущенъ я былъ, когда узналъ, что Фортунацианъ, прежній епископъ вашъ, послѣ тяжкаго своего преступнаго паденія, снова хочетъ дѣйствовать по прежнему, присвоивая себѣ епископство. Какимъ

¹⁾ Св. Кипріаномъ какъ мы видѣли, особенно подробно раскрыто ученіе о крещеніи и (по современному тамъ названію) о миропомазаніи. Но у него таинствами же считаются и хиротонія (ordo) и покаяніе и евхаристія. Подробно объ этомъ у Poschmann'a *Die Sichtbarkeit der Kirche* SS 121—181. Также у свящ. А. Молчанова Св. Кипріанъ Карфагенскій, стр. 263—281. У св. Кипріана только не дано такой же ихъ связи съ догматическимъ ученіемъ о Церкви, въ какую поставлены крещеніе и руковозложеніе (миропомазаніе) Срвн. Harnack *Dogmengeschichte* I SS 459—462. 469—479.

²⁾ Cfr. Seeberg *Studien zur Geschichte des Begriffes der Kirche* S 36

³⁾ Cfr. Huther *Cyprians Lehre von der Kirche* S 67. Cfr. SS. 60—66

образомъ можетъ считать себя въ правѣ исправлять должность священника Божія тотъ, кто повиновался и служилъ священникамъ діавола? Въ божественныхъ писаніяхъ Богъ воспрещаетъ приступить къ жертвоприношенію священникамъ, виновнымъ даже въ легчайшемъ преступленіи (слѣдуютъ цитаты—Лев 21¹⁷⁻¹⁸ Исх 19²² 28⁴³) Тѣ, которые навели на себя тяжкое грѣхъ, т е приносили святотатственные жертвы, зря идоламъ, не имѣютъ права ни усвоить себѣ священство Божіе, ни подъ предлогомъ его приносить молитву за братьевъ. Какъ мы усматриваемъ и вѣруемъ, по Божественному изволенію произошло и опредѣленіе, чтобы не оставались у алтаря и впрелѣ не прикасались къ чистотѣ кровосмѣстели, къ вѣрѣ вѣроломныя, къ благочестію печетливые, къ божественному земные, къ священному святогатыцы Приношеніе не можетъ быть освящено тамъ, гдѣ нѣтъ Святаго Духа, и Господь не исполнитъ по молитвамъ и прошеніямъ того, кто самъ тяжко оскорбилъ Господа“ ¹⁾

Когда аналогичный случай произошелъ въ Испаніи, гдѣ были епископы Василій и Марціалъ, то цѣлый соборъ 37-ми африканскихъ епископовъ согласился съ тѣмъ, что „они не должны носить епископскаго сана и проходить служеніе Божія священства“ А дальше читаемъ въ посланіи этого собора.—„божественный судъ научаетъ и показываетъ, что всячески становятся причастны грѣху всѣ, которые осквернились жертвою нечистаго и неправеднаго священника. Народъ, повинующійся божественнымъ заповѣдямъ и боящійся Бога, долженъ отдѣлиться отъ грѣшника предстоятеля и не участвовать въ жертвоприношеніи святотатственнаго священника“ ²⁾ Поэтому обыкновенно падшіе въ гоненіяхъ епископы и пресвитеры принимались въ церковное общеніе простыми мірянами. Такъ былъ принятъ пресвитеръ Трофимъ, о которомъ упоминаетъ св Кипріанъ ³⁾ Самого

1) Epist. 65—45 capp. 1. 2. 3. 4. pp. 721. 723. 724 725. ч. 1, стр. 241—244 passim

2) Epist. 67—56. cap 1 3. pp 735. 737—738 ч 1, стр. 314. 315. 316.

3) Epist. 55—43 ad Antonian. cap. 11. pp. 631—632. ч. 1, стр. 226. Срвн Epist 67—56. cap. 6. pp. 739—740. ч 1, стр. 318—319. Сюда можно отнести постановленіе принимать простыми мірянами пресвитеровъ и діаконовъ, которые были рукоположены въ католической Церкви, а

Киприана обвиняли въ тяжкихъ грѣхахъ, и вотъ что написать онъ Флоренцію Пупіану „Если бы мы не очистились предъ тобою и не были оправданы твоимъ приговоромъ.— братство уже шесть лѣтъ не имѣло бы епископа, народъ—начальника, стадо—пастыря, Церковь—правителя, Христосъ—предстоятеля (antistitem), Богъ—священника! Да пособитъ Пупіанъ, да произнесетъ свой приговоръ и утвердитъ судъ Бога и Христа, чтобы такое множество вѣрующихъ, намъ подчиненныхъ, не было лишено при кончинѣ надежды спасенія и мира,—чтобы не думали о вновь увѣровавшихъ будто они чрезъ насъ не получили никакой благодати крещенія и Святаго Духа,—чтобы не былъ уничтоженъ миръ и общеніе, дарованныя по нашему усмотрѣнію такому множеству падшихъ и кающихся!“ ¹⁾

Приведенныя нами данныя изъ твореній св Киприана получаютъ тенденціозное истолкованіе въ протестантской ученой литературѣ. Въ нихъ хотятъ видѣть нѣкоторый архаическій остатокъ предполагаемой харизматической организаціи начальныхъ временъ христіанства и древнѣйшаго понятія о Церкви, какъ обществѣ святыхъ. Требуя отъ епископа большаго нравственнаго совершенства, Киприанъ показываетъ тѣмъ самымъ, что ему не совсѣмъ чужды взгляды на епископа, какъ на харизматика, котораго личныя качества дѣлаютъ способнымъ къ проведенію въ жизнь Церкви божественныхъ началъ. Новаціане исключали во имя святости Церкви всѣхъ смертно согрѣшившихъ. Киприанъ понятіе святой Церкви, какъ общества святыхъ, ограничивалъ клиромъ, требуя исключенія изъ клира „падшихъ“ членовъ. Клиръ есть „святая Церковь“ въ Церкви, которая, включая въ себя и грѣшныхъ, есть *corpus permixtum* ²⁾

потомъ сдѣлались измѣнниками и возмутителями противъ Церкви Epist. 72—59 ad Stephan cap 2 p. 776. ч 1, стр 329—330.

¹⁾ Epist. 66—54. cap. 5 p 7²⁰. ч 1, стр 304—305 Здѣсь Киприанъ повидимому высказываетъ даже такую крайнюю мысль, что благодать не подается чрезъ согрѣшившаго епископа съ самого момента его грѣхопаденія

²⁾ Мы изложили мысли Гарнака Dogmengeschichte⁴. I SS 447—449 Cfr Novatian RE³ Bd XIV SS 238—240. Loofs также говоритъ о Nachwirkung des alten Kirchenbegriffs у Киприана Leitfadens der Dogmengeschichte⁴ § 24, 4 S 209 Нѣкоторыя замѣчанія дѣлаетъ Posch-

Намъ нужно установить свое отношеніе къ этому пункту ученія св. Кипріяна Вопросъ объ отношеніи благодати священства къ личности представителя іерархіи имѣть уже свою исторію до св. Кипріяна Вѣдь уже св. ап. Павелъ въ пастырскихъ посланіяхъ перечисляетъ различныя требованія отъ священнаго лица: это значитъ, что и нельзя было не требовать отъ представителя іерархіи нѣкоторыхъ особенныхъ качествъ Это понятно и психологически Никогда никто не можетъ о недостаткахъ священнаго лица судить такъ же, какъ о недостаткахъ мірянина Но въ началѣ третьяго вѣка монотаннизмъ выступилъ съ ученіемъ о всеобщемъ священствѣ. 1) Это ученіе грозило большими осложненіями

mann Die Sichtbarkeit der Kirche SS 185—189 У Poschmann'a замѣтны противоположныя католическія тенденціи—Раньше въ протестантской литературѣ высказывалось иное, но подобное же мнѣніе Ричлемъ Ричль обращаетъ вниманіе на нѣкоторыя мѣста писемъ св. Кипріяна, гдѣ онъ и другіе епископы ссылаются на видѣнія и особыя откровенія (Epist 57—49 ad Cornel cap 5: это часто возвѣщается намъ свыше—*divinitus ostendi*—р 655 ч 1, стр 287 Epist 66—54 ad Pupian. cap 10: удостоивъ меня Своихъ указаній и откровеній—*ostendere et revelare* дальше говорить о сновидѣніяхъ—р 734. ч 1, стр. 308), и высказываетъ мысль, будто въ своей дѣятельности онъ опирался на особыя каждый разъ откровенія (*fur jeden einzelnen Moment berechnete Inspiration*) Die Entstehung der altkatholischen Kirche S 565 Всѣ свидѣтельства изъ сочиненій Кипріяна о разныхъ откровеніяхъ собраны А. Гарнакомъ въ особой статьѣ—*Cyprian als Enthusiast. Zeitschrift für die neutestamentliche Wissenschaft und die Kunde des Urchristentums, herausgeg. von Erwin Preuschen 1902 SS 177—191.* По мнѣнію Гарнака, всѣ эти свидѣтельства—*ein Stück urchristlichen Altertums*, и св. Киприанъ въ нихъ обнаруживается *als ein Epigone der tertullianischen, ja einer noch früheren Epoche* (S 177), такъ что, не смотря на весь свой клерикализмъ, онъ былъ *ein Christ alten Schlages* (S. 182) Впрочемъ и самъ Гарнакъ признаетъ, что св. Киприанъ со всѣми своими сообщеніями о непосредственныхъ откровеніяхъ не связываетъ какой-либо опредѣленной теоріи *Dogmengeschichte*⁴. I. S 419 Anm 1 Кроме того, можно еще замѣтить, что всѣ эти сообщения не исключаютъ особой благодати священства, которой епископъ обладаетъ по должности, такъ какъ Киприанъ знаетъ и сакраментальную дѣятельность епископа Cfr замѣчаніе В Poschmann'a Die Sichtbarkeit der Kirche. S. 182 Anm. 2 Thomasius особенную помощь Св. Духа въ отдѣльныхъ случаяхъ дѣятельности считаетъ одной изъ прерогативъ епископской должности на ряду съ другими различными прерогативами. *Die Dogmengeschichte der alten Kirche. I S 585.*

1) Это ученіе подробно рассмотрѣно Карломъ Адамомъ *Der Kir-*

для Церкви. Изначальный определенный иерархический строй Церкви могъ смѣниться и смѣнился въ монотанистическихъ обществахъ безпорядочнымъ и потому недолговѣчнымъ и даже невозможнымъ строемъ безъ іерархіи или при ея ничтожномъ значеніи. Но въ то же время римскій епископъ Каллистъ, можетъ быть въ противовѣсъ монотанизму, ¹⁾ опредѣлить (*ἐδογματίσειν*): если епископъ согрѣшитъ и даже смертно, его не должно низлагать. За это порицаетъ Каллиста св. Ипполитъ, отъ котораго мы и узнаемъ объ его опредѣленіи ²⁾ Многие придаютъ этому опредѣленію Каллиста весьма важное значеніе, понимая его въ неограниченно-широкомъ смыслѣ, ³⁾ но краткое замѣчаніе Ипполита едва-ли даетъ для этого достаточно основаніи, тѣмъ болѣе, что трудно опредѣлить, какіе грѣхи въ данномъ случаѣ Ипполитъ называетъ смертными и на всѣ-ли смертные грѣхи простиралось распоряженіе Каллиста. ⁴⁾ Ясно только, что вопросъ не былъ рѣшенъ общецерковно. О римскомъ епископѣ Корнеліѣ св. Киприанъ сообщаетъ, что онъ, вмѣстѣ со всѣми постановленными повсюду (*in toto mundo constitutis*) епископами, опредѣлилъ допускать падшихъ епископовъ и пресвитеровъ къ принесенію покаянія, но съ запрещеніемъ

chenbegriff Tertullians SS. 190—229. Срвн. SS. 88—108, гдѣ изложены воззрѣнія на этотъ предметъ Тертуллиана въ до-монтанистическій періодъ

¹⁾ Такъ утверждаетъ Адамъ *Der Kirchenbegriff Tertullians* SS. 206—207

²⁾ *Philosoph. IX 12: Οὕτως ἐδογματίσειν ὅπως εἰ ἐπίσκοπος ἁμαρτοῖ τι, εἰ καὶ πρὸς θάνατον, μὴ δεῖν κατατίθεσθαι.* PG, t. 16, col. 3386B. Едва-ли точно Döllinger (*Hippolytus und Kallistus*, S. 134) *ἐδογματίσειν* переводить *lehrte*. Впрочемъ, на слѣдующей же страницѣ, при пересказѣ, онъ употребляетъ *hingestellt hat*

³⁾ Adam. *Der Kirchenbegriff Tertullians* SS 228—229. Loofs *Leitfaden der Dogmengeschichte*⁴ § 29, 4 S 209 A Harnack *Dogmengeschichte*⁴ I SS 421—422 447 494 Anm. 1

⁴⁾ Имѣлъ-ли въ виду Каллистъ случаи отпаденія епископовъ? И извѣстны-ли были такіе случаи тому времени? Не разумѣеть-ли Ипполитъ подъ *εἰ καὶ πρὸς θάνατον* грѣхи противъ цѣломудрія, *πρὸς τὰς ἡδονάς*, въ оцѣнкѣ которыхъ онъ, какъ извѣстно, расходился съ Каллистомъ? Cfr. E. Rolffs *Das Indulgenz-Edict* TU 11 3 S. 137 Anm 1 Döllinger также отрицаетъ, чтобы Каллистъ издалъ распоряженіе въ безгранично-общемъ смыслѣ. *Hippolytus und Kallistus*. SS. 135—139

поступать имъ въ клиръ и носить священническій санъ.¹⁾ О Стефанѣ Римскомъ хотя и извѣстно, что онъ принялъ Василида и Марціала, какъ епископовъ, но св Кипріанъ положительно утверждаетъ, что Василидъ обманулъ (fefellit) Стефана, не знавшаго по отдаленности о происходившихъ событіяхъ точно.²⁾ Во всякомъ случаѣ нѣтъ опредѣленныхъ данныхъ для того, чтобы судить объ образѣ мыслей Стефана.³⁾ Если мы обратимъ теперь вниманіе на приведенныя выдержки изъ писемъ св Кипріана, то увидимъ, что ихъ содержанія очень недостаточно для точной характеристики воззрѣній св отца. Не ясно прежде всего, имѣетъ ли въ виду св Кипріанъ неспособность или недостойнство епископа-либеллятика быть проводникомъ Божественной благодати въ Церкви. Въ посланіи къ испанскому клиру и народу онъ ставитъ въ вину позволеніе совершать служеніе епископу-грѣшнику, потому что народъ имѣетъ власть избирать священниковъ достойныхъ и низлагать недостойныхъ „Богомъ, мы знаемъ, постановлено, чтобы священникъ былъ избираемъ въ присутствіи народа предъ глазами всѣхъ и чтобы его достоинство и способность (*dignus atque idoneus*) были подтверждаемы общественнымъ судомъ и свидѣтельствомъ, чтобы присутствующіе могли и открыть преступленія злыхъ, и возвѣстити заслуги добрыхъ, и чтобы такимъ образомъ поставленіе было справедливо и законно (*ordinatio justa et legitima*), какъ основанное на общемъ приговорѣ и судѣ“. ⁴⁾ Здѣсь же св. Кипріанъ пишетъ: „Конечно, иногда поставляются и недостойные, однако же не по волѣ Божіей, а по человѣческому предубѣжденію (*praesumptionem*) Слѣдствія такого незаконнаго и неправеднаго избранія неприяты

1) Epist 67—56, cap. 6 p. 741. ч. 1, стр. 319. Нѣтъ-ли здѣсь подтвержденія нашему пониманію распоряженія Каллистова?

2) Epist. 67—56, cap 5 p. 739. ч. 1, стр. 317.

3) Cfr. сужденія о Стефанѣ Posthmann'a Die Sichtbarkeit der Kirche. S 186. Ritschl (Die Entstehung der alkath. Kirche. SS 567—569) полагаетъ, что Стефанъ зналъ и признавалъ распоряженіе Каллиста и Василида принялъ вполне сознательно.

4) Epist 67—56, cap. 4. p. 738. ч 1, стр. 316. Дальше св Кипріанъ говоритъ о порядкѣ избранія епископа, указывая на примѣръ избранія апостола на мѣсто Іуды (Дн I 16).

Богу“ 1) Но ни слова пѣтъ о томъ, способенъ ли, или нѣтъ, недостойныи быть все же органомъ благодати. Повишнему здѣсь рѣчь только о достоинствѣ лица, избираемаго на церковное служеніе. Только такое вопіющее преступленіе, какъ отреченіе отъ вѣры, лишаетъ іерархическое лицо возможности оставаться въ своемъ прежнемъ санѣ. Въ другихъ мѣстахъ св. Кипріяна выражается, какъ мы видѣли, рѣшительнѣе, утверждая, что „падшій“ епископъ теряетъ (въ Духа, и даже какъ бы предполагая, что повишній въ гнѣвомъ грѣхѣ епископъ съ самаго момента грѣхопаденія уже не сообщаетъ въ крещеніи никакой благодати (въ Духа 2) Но въ томъ же письмѣ св. Кипріяна высказываетъ свою наиболѣе рѣшительную мысль, что Церковь въ епископѣ и епископъ въ Церкви, а также не допускаетъ возможности такого случая, чтобы епископъ оказался не способенъ быть проводникомъ благодати 3) Безъ воли Божіей ничего не бываетъ, тѣмъ болѣе не поставляется епископъ „Вѣрить, что поставляемые суть недостойны и законопреступны (*indigni et incesti*), не есть ли это—вѣрить, что не отъ Бога и не чрезъ Бога поставляются священники Его въ Церкви?“ 4) Ясно, что св. Кипріяна опредѣленно не отвѣчаетъ на поставленный нами вопросъ; изъ своихъ воззрѣній онъ не дѣлалъ рѣшительныхъ выводовъ въ ту или другую сторону.

Достойны также особеннаго вниманія разсужденія анонимнаго автора сочиненія *de rebaptismate*. Авторъ говоритъ, что даже и апостолы не имѣли совершенной и неповрежденной вѣры, однако они крестили и, конечно, сообщали

1) Epist. 67—56, cap. 4 p. 739. ч. 1, стр. 317 Cfr cap. 2: мы должны избирать предстоятелей непорочныхъ и чистыхъ (*immaculatos et integros*), которые, достойно и свято принося жертвы Богу, были бы услышаны въ своихъ молитвахъ, возносимыхъ о спасеніи людей Божіихъ p. 736 стр. 315

2) Epist. 66—54 ad Fl. Pupian cap. 5 p. 730 ч. 1, стр. 305 H. v. Soden поэтому считаетъ Кипріяна какъ бы донатистомъ раньше донатизма *Streit zwischen Rom und Karthago*. S. 35 Cfr Schwane *Dogmengeschichte der vornic. Zeit* S. 530.

3) Здѣсь, конечно, сказывается увѣренность св. Кипріяна въ своей правотѣ и ложности обвиненій Пупіана. Cfr Huther. *Cyprians Lehre von der Kirche* SS. 81—83. Cfr Peters *Der heilige Cyprian von Karthago* S. 270.

4) Epist. 66—54, cap. 1 p. 727 Cfr cap. 8 p. 733 стр. 307.

благодать 1) Дальше авторъ, какъ бы договаривая мысль св. Кипріяна, ставитъ ему вопросъ что ты скажешь о тѣхъ, которые крещены заблудившимися епископами или дурного поведенія? 2) Въ сочиненіяхъ Кипріяна мы не найдемъ отвѣта на этотъ вопросъ, такъ прямо поставленный. Хотя авторъ de rebaptismate и предполагаетъ со стороны св. Кипріяна отвѣтъ, что такихъ слѣдуетъ снова крестить, 3) однако, нужно думать, самъ св. Кипріянь подобныхъ рѣшительныхъ выводовъ не дѣлалъ 4) Вѣдь эти выводы совершенно разрушали бы всю его систему ученія о Церкви, съ такимъ стараніемъ созданную и неустанно въ теченіе всей жизни словомъ и дѣломъ защищавшуюся. Въ общей системѣ св. Кипріяна это, конечно, противорѣчіе, 5) во всякомъ случаѣ непоследовательность, но едва-ли для объясненія этой непоследовательности необходимо прибѣгать къ ссылкѣ на остатокъ предполагаемой харизматической организаціи пер-

1) De rebaptism cap 9. CSEL 3 : p 81 u sqq.

2) De rebaptism cap 10 quid dicturus es de his qui plerumque ab episcopis pessimae conversationis baptizantur qui tamen tandem cum Deus voluerit, in sceleribus suis convicti, etiam ipso aut prorsus etiam communicatione privantur? aut quid statues de eis qui ab episcopis prave sentientibus aut imperitoribus fuerint baptizati? CSEL 3 : p. 81 u sqq

3) De rebaptism cap 10 dicturus es enim utique pro tua singulari diligentia hos quoque denuo baptizandos esse, cum maxime eis res desit aut obstet quo minus inviolabile illud divinum mysterium fidei intemertum possint accipere CSEL 3 : pp 81u—82i

4) Cfr H v Soden Streit zwischen Rom und Karthago S 85.

5) Это противорѣчіе отмѣчаютъ и всѣ ученые изслѣдователи вопроса Huther Cyprians Lehre von der Kirche SS. 81 83 См. A Ritschl Die Entstehung der altkatholischen Kirche S. 569 Cfr SS. 566—567. K Adam. Der Kirchenbegriff Tertullians S 207 Poschmann Die Sichtbarkeit der Kirche. SS 186—188 А Гарнакъ пишетъ, что довольно удивительно находить слѣды раннѣйшей эпохи у человѣка, который сдѣлалъ епископатъ не только ядромъ христіанства, но и основаніемъ Церкви и который въ дюжинахъ мѣстъ пишетъ какъ средневѣковый папа Cyprian als Enthusiast Ztschr fur NTliche Wissenschaft 1902. S 177 Cfr Dogmengeschichte⁴ I S 447 H v Soden. Streit zwischen Rom und Karthago SS. 36 38 В. В Болотовъ также признаетъ, что Кипріянь вступаетъ уже на скользкій путь субъективизма въ своихъ воззрѣніяхъ, хотя у него подъ субъективизмомъ и лежитъ крѣпко объективная почва Приводимыя Кипріяномъ основанія недѣйствительности крещенія, совершаемаго еретиками, бьютъ далѣе его валичной цѣли. Лекціи по исторіи древней Церкви. вып 2, стр 394

венствующей Церкви ¹⁾ Киприанъ совершенно ясно учитъ, что не въ силу только своихъ личныхъ качествъ дѣлаются епископами, а по избранію народа и послѣ сакраментальнаго посвященія епископами Господь, промысливующій о Своей Церкви, не допускаетъ поставить недостойнаго епископа: въ исключительныхъ же случаяхъ, когда епископъ смертно согрѣшаетъ, напр., отрекаясь отъ вѣры въ гоненіяхъ, по суду той же Церкви онъ лишается своего сана и становится мірянниномъ. Благодатью Св. Духа епископъ обладаетъ въ силу своего церковнаго положенія, но самъ онъ долженъ соответствовать своей должности. ²⁾ Тѣмъ не менѣе нѣкоторыя выраженія св. Киприана производятъ впечатлѣніе какъ бы противорѣчія. Въ томъ противорѣчіемъ суждено было разрѣшиться послѣ, когда расколъ донатистовъ обратилъ вниманіе церковныхъ писателей именно на этотъ пунктъ, недостаточно ясно раскрытый св. Киприаномъ.

¹⁾ Poschmann Die Sichtbarkeit der Kirche S. 187

²⁾ По мнѣнію Huther'a, Киприанъ на вопросъ: что дѣлаетъ епископа способнымъ къ сообщенію Св. Духа—должность или личное достоинство?—отвѣчалъ: ни то, ни другое, но и то и другое вмѣстѣ. Surgian-, Lehre von der Kirche. SS 67 68

6.

Вопросъ о Церкви въ догматической полемикѣ съ донатизмомъ.

Мысль, которая была впервые ясно и определенно высказана о Церкви во время св Киприана,—именно, что Церковь есть Божественное учреждение для нравственного совершенствования людей и что для этого она только одна обладает необходимыми благодатными средствами, эта мысль была окончательно усвоена и навсегда сохранена в церковном сознании ¹⁾ В этом отношении не было уже истории догмата в собственном смысле. Еще св Киприанъ это именно понятие о Церкви рѣшительно проводилъ в церковную практику, и послѣ св Киприана, можно сказать, наступила преимущественно история церковной дисциплины. Постоянно мѣняются формы покаянной дисциплины, но за этой смѣнной формѣ всегда чувствуется неизмѣнное принципиальное понятие о Церкви, какъ о врачевницѣ для болящей совѣсти и вообще воспитательницѣ человѣческаго рода. Формы дисциплины мѣняются в сторону наилучшаго приспособленія къ такому именно назначенію Церкви.

У представителей восточной Церкви уже в концѣ третьяго вѣка мы встрѣчаемъ нѣкоторыя умозрѣнія, только в иной формѣ передающія то же догматическое ученіе о Церкви, какое мы видѣли особенно подробно выраженнымъ у писателей западныхъ. Изъ такихъ умозрѣній, какъ наиболѣе характерное для восточнаго богословія, мы отмѣтимъ ученіе Меодія Патарскаго.

Въ своемъ ученіи о Церкви св Меодій исходитъ изъ

¹⁾ Нужно замѣтить, что св Киприанъ в течение цѣлаго столѣтія послѣ своей смерти пользовался громаднымъ уваженіемъ и имѣлъ большое вліяніе на всю западную Церковь. Его авторитетъ стоялъ очень высоко. См объ этомъ Tillemont Memoires, t 4, pp 185—187 P Monceaux Histoire littéraire de l'Afrique chrétienne, t. 2, pp 358—368 A Harnack Lehrbuch der Dogmengeschichte 4-te Aufl III. Tubingen 1910 S 23 и Anm 2.

аллегорическаго толкованія сотворенія Евы. Адамъ и Ева для него реальные типы Христа и Церкви ¹⁾ Какъ изъ ребра спящаго Адама создана была Ева, такъ отъ лежавшаго въ смертномъ снѣ Иисуса Христа исшелъ Святыи Духъ, изъ котораго и образовалась Церковь. Можно и о Церкви сказать, что она—кость отъ костей и плоть отъ плоти Христа. Радн Церкви Логосъ оставилъ небснаго Отца и сошелъ, чтобы соединиться (*προσκολληθῆσόμενος*) со своею женою. Онъ вснулъ экстазомъ страданiи (*ἔπλωσε τὴν ἑκστασιν τοῦ πάθους*), добровольно умерши за нее, чтобы представить ее себѣ славною и непорочною, очистивъ ее банею. Она получаетъ блаженное и духовное (*τοῦ νοητοῦ καὶ μακαρίου*) сѣмя, которое Логосъ всѣливаетъ (*σπείρει*) въ глубину духа. Церковь принимаетъ это сѣмя и развиваетъ его, какъ женщина, умножая и воспитывая добродѣтель ²⁾ Такъ исполняется слово: раститесь и множитесь! Церковь ежедневно возрастаетъ въ величiи, красотѣ и численности (*εἰς μέγεθος καὶ κάλλος καὶ πλῆθος*) благодаря содѣйствию (*διὰ συνέργειαν*) и общенiю Логоса ³⁾ Онъ сходитъ и въ каждаго отдѣльнаго человѣка и обнаруживается въ нравственной жизни. Христосъ какъ бы въ каждомъ снова умираетъ и соединяетъ его со всею Церковью, чтобы онъ получалъ въ ней извѣстныя благодатныя силы. Такимъ образомъ, всѣ получаютъ возвращенiе. Но то, что происходитъ съ каждою личностью, это Христосъ прежде сдѣлалъ въ отношенiи Церкви, и только приобщаясь Церкви, можетъ возрастать духовно отдѣльный человѣкъ. „Несовершенные и еще начинающiе спасительное ученiе возрастаютъ и образуются, какъ бы въ материнскомъ чревѣ, отъ болѣе совершенныхъ, пока они, достигнувъ зрѣлости возрожденiя, и потомъ по преуспѣянiи сами, сдѣлавшись Церковiю, будутъ содѣйствовать рожденiю и воспитанiю другихъ дѣтей

¹⁾ Cfr Harnack Dogmengeschichte⁴ I SS 785 788. См Меѳодiя *Convivium decem virginum*. III 4. 8 PG, t 18, col 72С. Святыи Меѳодiй, епископъ и мученикъ, отецъ Церкви III-го вѣка. Полное собранiе его творенiй, переведенныхъ съ греческаго, подъ редакцiею профессора С-Петербургской Духовной Академiи Евграфа Ловягина. Изд. 2 ое. СПб 1905 стр 47. 51

²⁾ Ὑποδέχεται δὲ καὶ μορφοὶ δίκην γενιαιὸς ἢ Ἑκκλησία εἰς τὸ γενῆν τὴν ἀρετὴν καὶ ἑκτρέφειν

³⁾ Conv III 8 PG, t 18, col 73 Срви русск переводъ, стр 51.

во вмѣстилищѣ души, какъ бы во утробѣ, непреклонно осуществляя волю Слова“. 1) Поэтому св. Меѳодій Церковь и называетъ матерью Подъ апокалиптической женой, которая имѣла во чревѣ и кричала отъ боли и мукъ рожденія, св. Меѳодій разумѣетъ Церковь. „Просвѣщаемые получаютъ черты, изображеніе и мужественный видъ (τοὺς χαρακτῆρας καὶ τὴν ἐκτύπωσιν καὶ τὴν ὑψέροντιαν) Христа: въ нихъ отпечатлѣвается образъ Слова и рождается въ нихъ чрезъ истинное вѣдѣніе и вѣру, такъ что въ каждомъ духовно (ροητῶς) рождается Христость. Для того Церковь и носитъ во чревѣ и испытываетъ муки рожденія, пока не изобразилась (μορφωθῆι) въ насъ родившійся Христость, такъ чтобы каждый изъ святыхъ чрезъ причастіе Христу родился помазанникомъ (χριστός). Крещенные во Христа съ причастіемъ Духа дѣлаются помазанными, а Церковь здѣсь содѣйствуетъ изображенію въ нихъ Слова и преображенію ихъ“ 2) Церковь для св. Меѳодія—все собраніе вѣрующіихъ, но въ то же время она обладаетъ особыми силами, возрождающими людей, а потому она и есть въ собственномъ смыслѣ мать всѣхъ вѣрующіихъ 3)

Въ ученіи св. Меѳодія мы можемъ видѣть тѣ же идеи, какія были уже раскрыты на Западѣ, только эти идеи получаютъ мистическое обоснованіе. Можно замѣтить лишь одну особенность: св. Меѳодій даетъ особенное значеніе личности, что и понятно при мистическомъ представленіи всей исторической миссіи Церкви. 4) При болѣе вглубинномъ и юридиче-

1) *Сonviv.* III 8. PG, t. 18 col 76. Срвн. русскій переводъ, стр. 52

2) *Сonviv.* VIII 8 *συναλλοούσης ἐνταῦθα τὴν ἐν τῷ λόγῳ τράνωσιν αὐτῶν καὶ μεταμορφωσιν τῆς Ἐκκλησίας.* PG, t. 18, col 149B—C Русск. перев., стр. 95—96 *Sig.* VIII 7: Церковь имѣетъ во чревѣ крещаемыхъ

3) *Сonviv.* III 8 Въ Писаніяхъ часто называется самое общество и собраніе (τὸ ἄθροισμα καὶ τὸ στίφος) вѣрующіихъ Церковью, гдѣ совершеннѣйшіе по преуспѣянію (κατὰ προκοπὴν) соединяются въ одно лицо и тѣло Церкви. PG, t. 18, col. 73D Русск. перев., стр. 52 *Сonviv.* VIII 5 Церковь въ собственномъ и точномъ смыслѣ есть Мать наша, нѣкоторая сила, сама по себѣ отличная отъ дѣтей (ἑτέρα τῶν τέκνων), сила, стремящаяся къ просвѣщенію (παραφωτισμένη φωτίζεσθαι). есть Церковь, дѣти которой всѣ вмѣстѣ придутъ къ ней по воскресеніи, стекшись къ ней отовсюду PG, t. 18, col 145B—C Русск. перев., стр. 92 93

4) Нагпакъ видитъ у св. Меѳодія уже зачатки субъективизма монашеской мистики и вообще созерцательнаго реалистическаго богословія

скомъ характеръ вопросовъ, рѣшавшихся о Церкви на Западѣ, конечно, личность какъ бы обходилась, не была предметомъ разсужденій ¹⁾

Въ четвертомъ вѣкѣ многія стороны церковной жизни на Востокѣ и на Западѣ опредѣляются именно въ тѣсной связи съ понятіемъ о Церкви, какъ о воспитательницѣ рода человеческого, духовно рождающей чады Богу. Ученіе великихъ восточныхъ отцевъ—св Григорія Богослова и Іоанна Златоуста о пастырствѣ кратко можетъ быть выражено именно такъ. пастырство есть служение, посредствомъ котораго Церковь перерождаетъ грѣшныхъ людей Здѣсь мы обратимъ въ частности вниманіе на одну изъ важнѣйшихъ сторонъ обще-воспитательной дѣятельности Церкви,—на покаянную дисциплину Эта дисциплина, по церковному ученію 4-го вѣка, имѣетъ цѣлью именно врачеваніе грѣшника, а не наказаніе его или огражденіе святости Церкви Такой именно взглядъ выраженъ въ важнѣйшихъ покаянныхъ памятникахъ этого вѣка: въ посланіяхъ св Василя Великаго къ Амфилохію, епископу Иконійскому, и въ посланіи св Григорія Нисскаго къ Литою, епископу Мелитинскому Эти посланія, канонизованныя 2 правиломъ шестого вселенскаго собора, доселѣ сохраняютъ свои непререкаемыя авторитетъ въ Православной Церкви и помѣщаются въ „Книгѣ правилъ“ Позднѣйшая покаянная литература постоянно ссылается на Василя Великаго ²⁾

Востока Dogmengeschichte¹ I SS. 7e8 789 790 и Anm 1 Cfr F Loofs Leitfaden der Dogmengeschichte¹ § 30, 6d S 229

¹⁾ Впрочемъ и у западныхъ писателей встрѣчается уже въ раннѣйшій періодъ ученіе о мистическомъ взаимоотношеніи между личностью и Христомъ, но только это ученіе не стоитъ въ связи съ ученіемъ о Церкви, какъ у св Меодія. См объ этомъ Гарнака Dogmengeschichte¹ I S 615 Anm Cfr 788 Anm 2 У Оригена такъ же очень часто душа человѣка называется невѣстой Христовой De orat. cap 17 2 GrchSch 3 S 33) PG, t 11, col 472B Cfr in Matth t. XVII 21 *νεμενησ ἡ ψυχή ἡ ἡμετέρα ἡ ἀδελφὴ* PG., t. 13, col 1540C. In Cant cant lib 4, v 15 PG, t 13, col 193B

²⁾ Отъ Василя Великаго и должно вести начало епитимійнаго номоканона Восточной Церкви См объ этомъ проф Н А Заозерскій Номоканонъ Іоанна Постника въ его редакціяхъ грузинской, греческой и славянскоіи Москва 1902 Предисловіе, стр 64 Проф А И Алмазовъ считаетъ это мнѣніе преувеличеннымъ, но и самъ все же при-

Для всей покаянной дисциплины св. Василий Великий указывает только одну цѣль—„согрѣшившихъ извлечь изъ сѣти лукаваго“ ¹⁾ и „грѣхъ всячески изысследовать и истребляти“ ²⁾ Для отлученія отъ Церкви у св. Василия почти нѣтъ иного и названія, какъ—„врачеваніе“. ³⁾ Послание Григорія Нисскаго есть не что иное, какъ прекрасный трактатъ по пастырскому богословію. Здѣсь св. Григорій называетъ грѣхъ болѣзнию и постоянно говорить о врачеваніи грѣха „Какъ въ тѣлесномъ врачеваніи цѣль лечебнаго искусства есть одна—возвращеніе здравія болящему, а образъ врачеванія различенъ, ибо по различію недуговъ въ каждой болѣзни прилагается приличный способъ врачеванія, такъ и въ душевныхъ болѣзняхъ, по множеству и разнообразію страстей, необходимымъ дѣлается многообразное цѣлебное попеченіе, которое соотвѣтственно недугу производитъ врачеваніе“ ⁴⁾ Св. Григорій говоритъ не только о лечебномъ значеніи временнаго отлученія отъ Церкви, но и о назначеніи особыхъ покаянныхъ подвиговъ „Да врачуетъ недугъ упражненіемъ, противоположнымъ своей страсти, раздаяніемъ имѣнія нищимъ, да расточивъ то, что имѣеть, покажетъ себя очищеннымъ отъ болѣзни любостыжанія. Не имѣющему же ничего, кромѣ тѣла, повелѣваетъ Апостолъ тѣлеснымъ трудомъ страсть оную врачевать“ ⁵⁾ Таково общее ученіе о покаяннн и значеніи епитимій ⁶⁾

знаеть, что составители позднѣйшихъ епитимійныхъ номоканоновъ пользовались воззрѣніями Василія Великаго. Канонарій монаха Іоанна Записки Императорскаго Новороссійскаго университета, 1907, т. 109, стр. 143

¹⁾ Прав. 84

²⁾ Прав. 29

³⁾ Прав. 2.

⁴⁾ Прав. 1. Срви прав. 4. 6. 8.

⁵⁾ Прав. 6

⁶⁾ Срви. ученіе о покаяннн св. Іоанна Златоуста въ его бесѣдахъ о покаяннн, о священствѣ и на посланіе къ Коринѣянамъ Особ. Творенія, т. 2, стр. 312. 313. 314. 315. 317. 323. 324. 359. 363. То же въ древнихъ иноческихъ уставахъ, напр., въ уставѣ Тавеннисіотскаго общенія Еп. Θεοφανъ. Древніе иноческіе уставы. Москва 1892, стр. 146 и слѣд. Все покаяніе-представляется подъ образомъ лѣченія тяжкаго больного у Іоанна Лѣствичника. Объ епитиміяхъ у С. И. Смирнова Духовный отецъ, стр. 134—148, особ. стр. 141

Система публичнаго покаянія была впослѣдствіи замѣнена институтомъ тайной исповѣди, въ соотвѣтствіи которому возникъ цѣлый рядъ номоканонѣвъ, такъ или иначе связанныхъ съ именемъ константинопольскаго патріарха Іоанна Постника ¹⁾ Эти номоканоны весьма характерны для уясненія окончательно утвердившихся въ церковномъ сознании понятій о Церкви. Всѣ позднѣйшіе номоканоны имѣютъ только ту особенность отъ правилъ св. Василія Великаго, что они наиболѣе приспособлены къ врачеванію нравственныхъ болѣзней личности. Правила Василія Великаго преимущественно говорятъ о продолжительныхъ срокахъ отлученія отъ церковнаго общенія. ²⁾ Позднѣйшіе номоканоны значительно сокращаютъ для кающагося срокъ лишенія церковнаго общенія, но въ нихъ кающемуся предписывается особый постъ, поклоны, молитвы и другіе благочестивые подвиги ³⁾ Оцѣнивая этотъ фактъ съ принципиальной точки зрѣнія, должно сказать, что церковная покаянная дисциплина наиболѣе приспособлялась къ тому ученію о Церкви, которое было ясно выражено еще въ третьемъ вѣкѣ: святость Церкви не въ томъ состоитъ, что въ ней не терпятъ смертно согрѣшившіе, которыхъ она совершенно отлучаетъ отъ себя, а въ томъ, что и впадшихъ въ тяжкія болѣзни она врачуетъ покаяніемъ и подаетъ имъ благодатныя силы Духа Святаго для ихъ нравственнаго совершенствованія.

¹⁾ Объ этомъ номоканонѣ—предисловіе къ его изданію проф. Н. А. Заозерскаго Алмазовъ. Тайная исповѣдь въ православной восточной Церкви. т. 1. Одесса 1894. А. С. Павловъ. Номоканонъ при Большомъ Требникѣ 2 изд. Москва 1897, стр. 32—40. 455—491

²⁾ Не нужно однако забывать, что временное отлученіе отъ церковнаго общенія всегда съ самыхъ древнихъ временъ связано было въ Церкви съ несеніемъ нѣкоторыхъ покаянныхъ подвиговъ. Достаточно вспомнить объ *exomologesis*'ѣ или объ *interitus carnis*, какъ его понимаетъ Оригенъ

³⁾ Въ назначеніи всѣхъ этихъ подвиговъ весьма замѣтна общая снисходительность номоканонѣвъ, такъ что по окончаніи изложенія уставовъ о пищѣ составитель древнѣйшей редакціи номоканона разсуждаетъ такъ: „я знаю, что за эти весьма снисходительныя опредѣленія я буду судимъ общимъ нашимъ Судьею—Богомъ, но лучше мнѣ быть осужденнымъ за это, чѣмъ прославиться немилостивымъ“. Номоканонъ, изд. Н. А. Заозерскимъ и Хахановымъ, стр. 69. Срвн. грузинскій текстъ, стр. 72

Мы кратко указали, какъ церковная дисциплина измѣнялась, приспособляясь болѣе и болѣе къ догматическому учению о святости Церкви. У церковныхъ писателей того времени вопросъ ставится болѣе прямо и отвѣтъ на него, который давался уже съ начала третьяго вѣка, получаетъ подробную и обильную аргументацію. Развитія же самаго догматическаго ученія здѣсь отмѣтить нельзя. Исторія самаго догмата о Церкви послѣ времени св. Кипріяна сосредоточена была въ западной Церкви и касалась тѣхъ пунктовъ, которые едва затронуты были во время жизни и дѣятельности св. Кипріяна и не получили тогда же своего полного раскрытія: церковная мысль сосредоточилась на уясненіи характера и дѣйствительности благодатныхъ освящающихъ средствъ въ Церкви. Этотъ вопросъ особенно былъ выдвинутъ расколомъ донатистовъ и въ борьбѣ съ нимъ получилъ свое разрѣшеніе. Къ изложенію этой то борьбы и ея догматическихъ результатовъ мы и переходимъ.

Гоненіе Декія, разразившееся при св. Кипріянѣ, быстро прошло. Но вопросъ о падшихъ съ неменьшею остротой возникъ въ послѣднее и наиболѣе жестокое гоненіе Діоклетіана въ началѣ четвертаго вѣка, когда въ числѣ падшихъ оказались нѣкоторые и изъ епископовъ. Въ Африкѣ и возникъ вопросъ о томъ, могутъ-ли совершать таинства тѣ, которые повинны въ преданіи священныхъ книгъ и вообще въ отступничествѣ. Частію епископовъ вопросъ этотъ рѣшенъ былъ на одномъ изъ карфагенскихъ соборовъ въ отрицательномъ смыслѣ, когда объявлено было недѣйствительнымъ рукоположеніе епископа Цециліана на томъ основаніи, что рукоположившій его епископъ заподозрѣвался въ предательствѣ ¹⁾ Цециліанъ былъ низложенъ и на его мѣсто избранъ Майоринъ, но епископы другихъ областей одни стали на сторону Цециліана, другіе—на сторону Майорина. Такъ произошелъ расколъ, впослѣдствіи получившій названіе до-

¹⁾ Постановленіе это сохранилось въ сочиненіи неизвѣстнаго автора *Contra Fulgentium Donatistam*, cap. 26: *thurificati, traditores, et qui in schismate a traditoribus ordinantur, manere in Ecclesia Dei non possunt, nisi cognito ululatu suo per poenitentiam reconcilientur. Unde Caeciliano in schismate a traditoribus ordinato non communicare oportet.* PL., t. 43 col. 774.

натизма 1) Вопросъ, который, какъ мы видѣли въ концѣ предыдущаго очерка, былъ уже затронутъ въ срединѣ третьяго вѣка, 2) въ началѣ четвертаго настойчиво требовали своего разрѣшенія

Внѣшняя исторія донатизма очень бурна и сложна, но не имѣетъ никакого значенія для исторіи догмата о Церкви. Для этой исторіи имѣютъ значеніе полемическіе труды церковныхъ писателей, направленные противъ донатистовъ къ изложенію догматическаго ученія о Церкви, раскрытаго въ этихъ трудахъ мы и приступимъ теперь

Сочиненіи самихъ донатистовъ не сохранилось и о возрѣніяхъ ихъ можно судить только по произведеніямъ церковныхъ писателей

Въ своихъ догматическихкихъ представленіяхъ о Церкви донатисты выходили изъ строгаго понятія о святости Церкви и объ ея единствѣ. Церковь, принимающая въ общеніе традиторовъ, не можетъ быть святой. Традиторы-епископы не могутъ сообщать никакой благодати; поэтому въ Церкви, имѣющей епископовъ традиторовъ, нѣтъ и таинства. Личное недостоинство епископа лишаетъ благодати всю Церковь. Въ Церкви не имѣетъ значенія и крещеніе, а потому желающаго изъ Церкви перейти въ общество донатистовъ, которое и есть единая истинная и святая церковь, должно крестить. Можно замѣтить, что донатисты усвоили нѣкоторыя идеи св. Кипріана и обратили ихъ противъ Церкви 3) Донатисты близіко стояли къ возрѣніямъ новаціанъ, которые не признавали крещенія церковнаго дѣйствительнымъ, 4) но они отличались отъ древнихъ еретиковъ, которые обращавшихся къ нимъ отъ другой ереси не крестили, а только приобщали 5) Св. Кипріанъ, какъ извѣстно, совершенно отождествилъ ере-

1) Съ исторической стороны донатизмъ изслѣдованъ въ трудѣ Н. Кутепова. Расколъ донатистовъ. Казань 1884 О происхожденіи донатизма стр 6—16

2) См А. Harnack. Der pseudoaugustinische Traktat Contra Novatianum Abhandlungen Alexander von Oettingen zum siebenzigsten Geburtstag gewidmet von Freunden und Schülern München 1898 SS. 85 ff.

3) См А. Harnack Dogmengeschichte⁴ III. SS 39—41.

4) Суріан epist 73—t0 ad Iubajan. cap. 2. CSEL 3 2 p. 779 Творенія, ч 1, стр 332

5) Суріан. epist 74—61 ad Pompejum cap. 4. CSEL 3 2 p. 802. Творенія, ч. 1, стр. 353.

тиковъ и раскольниковъ, считая крещеніе и тѣхъ и другихъ недѣйствительнымъ. Но это воззрѣніе составляетъ нѣкоторую особенность эkkлeзіологiи св. Кипріана. Различіе между ересью и расколомъ однако всегда въ Церкви замѣчалось: это можно видѣть и у св. Иринея Ліонскаго. Да и самая терминологія св. Кипріана показываетъ, что ему извѣстно было различіе ереси отъ раскола: у него очень часто рядомъ стоятъ оба термина—ересь и схизма, и онъ чувствовалъ потребность доказывать еретичество раскольниковъ ¹⁾ Въ первый разъ церковная мысль встрѣтилась съ такою схизмой, какъ новаціанство, а потому и понятно, что въ отношеніи къ ней допущена была крайность,—признано было недѣйствительнымъ новаціанское крещеніе. Однако вопроса о крещеніи новаціанъ и самъ Кипріанъ не возводилъ рѣшительно къ догматическимъ основаніямъ, предоставляя свободу мѣстной практикѣ. Донатисты же подъ эту практику подставили свое догматическое основаніе: недостойное лицо не можетъ преподавать таинствъ.

Уже при самомъ возникновеніи донатизма мы видимъ соборныя опредѣленія, нормирующія отношеніе къ раскольникамъ. Соборъ въ Арлѣ (314 г.) восьмымъ правиломъ постановилъ крестить только тѣхъ еретиковъ, которые не исповѣдаютъ Троицы; африканскій же обычай крестить всѣхъ обращающихся къ Церкви объявляется частнымъ и незаслуживающимъ одобренія. ²⁾

Въ теченіе всего 4-го вѣка мы вообще встрѣчаемъ цѣлый рядъ соборныхъ опредѣленій, гдѣ таинства, совершенныя въ

¹⁾ См. объ этомъ у Гарнака. *Dogmengeschichte*⁴ I. SS. 423—425.

²⁾ *De Afris autem, quod propria lege sua utantur, ut rebaptizent, placuit ut ad Ecclesiam si aliquis haereticus venerit, interrogent eum Symbolum; et si perviderint eum in Patre et Filio et Spiritu sancto esse baptizatum, manus tantum ei imponatur: quod si interrogatus Symbolum, non responderit Trinitatem, tunc merito baptizetur.* PL, t. 43, col 787
Здѣсь, очевидно, отъ обращающихся къ Церкви требуется не только то, чтобы они были крещены во имя Троицы, но чтобы они правильно исповѣдывали вѣру въ Троицу въ символѣ. Только въ этомъ послѣднемъ случаѣ они принимались безъ новаго крещенія. Cfr Ioh Ernst. *Die Ketzertaufangelegenheit in der altchristlichen Kirche nach Cyprian. Forschungen zur christlichen Litteratur und Dogmengeschichte, herausgeg. von Dr A Ehrhard und Dr. I P Kirsch. II Band 4 Heft Mainz 1901.* SS. 52—58.

схизматическихъ обществахъ признаются дѣйствительными. Такъ на первомъ вселенскомъ соборѣ относительно новацианъ сдѣлано было постановленіе, по которому ихъ клирики принимаются въ Церковь съ сохраненіемъ своего сана. „Надлежитъ имъ письменно исповѣдати, яко прилѣплятся и послѣдовати будутъ опредѣленіямъ каѳолическія и апостольскія Церкви, то есть будутъ въ общеніи церковномъ и съ двоеженцами, и съ падшими во время гоненія, для которыхъ и время покаянія установлено, и срокъ прощенія назначенъ. . Гдѣ, или въ селахъ, или во градахъ, всѣ обрѣтающіеся въ клирѣ, окажутся рукоположенными изъ нихъ однихъ, да будутъ въ томъ же чинѣ“ ¹⁾ Крещеніе же и рукоположеніе послѣдователей Павла Самосатскаго и другихъ антитринитаріевъ было отвергнуто, хотя при крещеніи они и произносили крещальную формулу съ призываніемъ имени Св. Троицы ²⁾ Постановленіе арелатскаго собора было повторено на карфагенскомъ соборѣ 348 года. ³⁾ На томъ же соборѣ постановленіе перваго вселенскаго собора о принятіи въ Церковь членовъ раскольничьей іерархіи съ сохраненіемъ сана распространено было и на донатистовъ. ⁴⁾ Вопросъ о крещеніи еретиковъ подробно съ практической стороны разсматриваетъ Василій Великій въ посланіи къ Амфилохію, епископу Иконійскому. „Древніе, пишетъ св. Василій, положили принимать крещеніе, ни въ чемъ не отступающее отъ вѣры; иное нарекли они ересью, иное расколомъ, а иное самочиннымъ сборищемъ. Еретиками называли они совершенно отторгшихся и въ самой вѣрѣ отчуждившихся, раскольниками, раздѣлившихся въ мнѣніяхъ о нѣкоторыхъ предметахъ церковныхъ и о вопросахъ, допускающихъ врачеваніе... Почему отъ начала бывшимъ отцамъ угодно было крещеніе еретиковъ совсѣмъ отметать; крещеніе раскольни-

¹⁾ Прав 8.

²⁾ Прав. 19 См толкованіе этого правила у Joh. Ernst'a Die Ketzertaufangelegenheit in der altchr. Kirche. SS 58—62.

³⁾ См. Historia Donatistarum. : sancitum est illicitas esse rebaptizationes eorum, qui interrogati in Trinitate secundum Evangelii fidem et Apostolorum doctrinam confessi erant ac deinde aqua tincti. PL, t 11, col 803B.

⁴⁾ См Excerpta ad donatistarum historiam pertinentia. Si hoc paci christianae prodesse visum fuerit, in suis honoribus suscipiantur PL, t 43, col, 809 ad fin

ковъ, какъ еще не чуждыхъ Церкви (*ἔτι ἐκ τῆς Ἐκκλησίας ὄντων*), принимать“. Далѣе св. Василій говоритъ, что вопросъ долженъ возникать только о томъ, кого именно считать еретикомъ, кого раскольникомъ. Онъ знаетъ, что св. Кипріянь и Фирмилианъ Кесарійскій считали и казаровъ еретиками, но самъ онъ полагаетъ, что казары изъ числа раскольниковъ и крещеніе ихъ нужно принимать ¹⁾ Впрочемъ св. Василій даетъ свободу установленной различной практикѣ. Второй вселенскій соборъ и опредѣлить, кого изъ современныхъ заблуждающихся при ихъ присоединеніи къ православію и къ части спасаемыхъ принимать помазуя святымъ мромъ, и кого принимать, какъ язычниковъ, т е черезъ крещеніе. ²⁾ Постановленіе второго вселенскаго собора съ дополненіями повторилъ впослѣдствіи шестой вселенскій соборъ ³⁾ Въ основѣ этой практики, очевидно, лежитъ нѣсколько иное догматическое ученіе объ отношеніи Церкви къ таинствамъ, чѣмъ ученіе св. Кипріяна, по которому Церковь есть исключительная обладательница благодати. Какъ видно изъ словъ св. Василія Великаго, въ основѣ утвердившейся практики лежала та мысль, что раскольники не совсемъ ужъ чужды Церкви. Наравнѣ съ язычниками поставлены только еретики, искажавшіе самое понятіе о Тріединствѣ Божества.

Нужно было дать научно-богословское раскрытіе и обоснованіе церковнаго ученія объ отношеніи между таинствами и Церковью. Эту задачу и взяли на себя тѣ церковные писатели, которымъ было суждено вести полемику съ донатизмомъ. Въ этой полемикѣ и были выяснены догматическія основы для православной практики 4-го вѣка, а въ то же время болѣе опредѣленно выражены были нѣкоторые пункты догматическаго ученія о Церкви вообще. Прежде всего обращаетъ на себя вниманіе ученіе о Церкви Оптата Милевійскаго; у него уже даны почти всѣ пункты православнаго ученія о Церкви, которые и послѣ выставялись въ полемикѣ съ донатистами. Оптатъ написалъ довольно

¹⁾ Въ „книгѣ правилъ“ св. Василія Вел. прав. 1. См. Joh. Ernst. Die Ketzertaufangelegenheit in der altchr. Kirche. SS. 3—6

²⁾ Прав. 7.

³⁾ Прав. 95.

обширное сочиненіе въ семи книгахъ, извѣстное подъ заглавіемъ „De schismate donatistarum“, гдѣ онъ полемизируетъ съ доонатистскимъ епископомъ Парменіаномъ, преемникомъ Доната. ¹⁾

Въ своей полемикѣ противъ доонатистовъ Оптатъ, доказывая истину Церкви, ясно и опредѣленно впервые вводитъ въ качествѣ главнаго аргумента мысль о необходимости для истинной Церкви быть вселенскою въ смыслѣ ея внѣшняго распространенія. Не можетъ быть Церкви у еретиковъ и схизматиковъ, потому что она тогда не была бы вселенскою. Если бы Церковь была у доонатистовъ, то она была бы ограничена только частью Аѳрики, была бы заключена въ уголокъ (*in angulo parvae regionis*) Церковь не была бы тамъ, гдѣ не было доонатистовъ. Не было бы Церкви въ Испаніи, Галліи, Италиі, въ Панноніи и Дакіи, Мизіи, Фракіи, Ахаіи, Македоніи и во всей Греціи, не было бы въ Понтѣ, Галатіи, Каппадокіи, Памфили, Фригіи, Киликіи, въ предѣлахъ Сирскихъ, въ Арменіи, во всемъ Египтѣ и Месопотаміи, въ безчисленныхъ островахъ и провинціяхъ, которые едва можно перечислить ²⁾ Это противорѣчитъ понятію каѳоличности Церкви. ³⁾ Такое ограниченіе вселенской Церкви противно волѣ Божіей. Иисусъ Христосъ получилъ въ наслѣдіе всѣ народы и во владѣніе всѣ предѣлы земли (Псал 28) Вся земля со всѣми народами обѣтована Христу. Это обѣтованіе уничтожаютъ доонатисты, заключая всю широту царствъ какъ бы въ какую темницу. ⁴⁾ Позвольте, восклицаетъ Оптатъ, Сыну владѣть обѣтованнымъ, позвольте Отцу исполнить обѣщанное! Зачѣмъ вы полагаете предѣлы (*meta*)? Зачѣмъ проводите границы? ⁵⁾ Въ Свящ Писаніи и въ другихъ мѣстахъ

¹⁾ О времени написанія этого сочиненія у Гарнака *Optatus. Herzog's RE³. Bd XIV SS 413—414.* Подробное изложеніе полемики Оптата и Парменіана даетъ *Ferdinand Ribbeck Donatus und Augustinus oder der erste entscheidende Kampf zwischen Separatismus und Kirche. Elberfeld 1857. SS 160—191.*

²⁾ *De schism donat II, 1. CSEL 26. pp 32—3.*

³⁾ *De schism donat II 1: Ubi ergo erit proprietates catholici nominis, cum inde dicta sit catholica, quod sit rationalis et ubique diffusa? CSEL 26 p 33 12-14*

⁴⁾ *De schism donat II, 1: Ut quid tale infringitis promissum, ut a vobis mittatur quasi in quemdam carcerem latitudo regnorum? CSEL. 26 p 33 19 21.*

⁵⁾ *De schism donat. II, 1 p. 33 22-24*

говорится о томъ, что истинная Церковь должна быть распространена по всѣмъ концамъ земли. О самомъ Спасителѣ такъ написано: Онъ будетъ обладать отъ моря до моря и отъ рѣкъ до концевъ земли (Псал 71⁸) Богъ даетъ Христу всѣ страны безъ исключенія, а донатисты несправедливо сокращаютъ дарованное Отцемъ, уступая Христу только часть Африки и отнимая у Него всю вселенную, дарованную Ему Отцемъ. 1) Въ псалмѣ 95 говорится: Воспойте Господу пѣснь новую Для того, чтобы показать, что это относится не къ донатистамъ, а къ Церкви, которая повсюду, прибавлено пойте Господу, вся земля, возвѣщайте въ народахъ славу Его, во всѣхъ племенахъ чудеса Его (Псал 95:3) Возвѣщайте, сказано, въ народахъ, а не въ части Африки, гдѣ донатисты Возвѣщайте во всѣхъ племенахъ, — никто не исключается. А донатисты одни хотятъ быть всѣмъ, не будучи распространены по всему міру. Если только донатисты составляютъ Церковь, то должна умолкнуть вся земля. Донатисты должны хвалить имя Господне со всѣми, а если не хотятъ быть со всѣми, пусть одни они и умолкнутъ 2) Такъ Опатъ доказываетъ, что та Церковь католическая, которая распространена по всему міру 3) Эту мѣрку нерѣдко Опатъ и прилагаетъ къ обществу донатистовъ. Парменианъ называлъ Церковь раемъ. Это вѣрно, говоритъ Опатъ, но рай Господа долженъ быть распространенъ въ длину и широту, а донатисты отрицаются отъ христіанскихъ народовъ Востока и Сѣвера и даже многихъ провинцій Запада и безчисленныхъ острововъ. Они одни противъ всѣхъ этихъ народовъ, строптивые, и не имѣютъ съ ними никакого общенія. 4) Если мы не нравимся вамъ, то что вамъ сдѣлала

1) De schism. donat. II, 1: O vestra ingrata et stulta praesumptio! Christus vos cum ceteris in societatem regni caelestis invitat et coheredes situs hortatur, et vos cum in hereditate sibi a patre concessa fraudare laboratis, dum Africae partem conceditis et totum terrarum orbem, qui ei a patre donatus est, denegatis p 34 12-16

2) De schism. donat. II, 1: etiam vos ipsi laudate cum omnibus aut, quia noluitis esse cum omnibus, soli conticescite pp. 35—36.

3) De schism. donat. II, 2: eam esse ecclesiam catholicam, quae est in toto terrarum orbe diffusa p 36 4-5 Cfr. Historia Carthaginensis collationis. Migne, PL., t. 11, col. 1480A.

4) De schism. donat. II, 11. p. 47.

Антиохія или Аравія? ¹⁾ Противорѣчатъ себѣ донатисты, когда приносятъ молитвы за единую католическую Церковь; ихъ церковь не католическая ²⁾ Итакъ, истинная Церковь та, которая содержится во всемъ мѣрѣ (*quae continetur toto orbe terrarum*). ³⁾

Къ этому аргументу Опатъ прибавляетъ и другой, давно намъ знакомый, который можно назвать ссылкой на апостольское происхождение Церкви У него мы снова встрѣчаемъ перечень римскихъ епископовъ до современнаго ему Сириція, съ которымъ согласны и африканцы и весь мѣръ (*cum quo nobiscum totus orbis commercio formatarum, in una communionis societate concordat*). И совершенно такъ же, какъ Иринеи и Тертуллианъ, Опатъ восклицаетъ: вы, желающіе присвоить себя Святую Церковь, представьте начало (*originem reddite*) вашей кафедры! ⁴⁾

Но вѣдь донатисты считали Церковь ложной потому, что она не удовлетворяетъ требованію святости, имѣя общеніе съ traditorами На выясненіи ученія о святости Церкви Опатъ и сосредоточиваетъ свое вниманіе. Онъ прежде всего говоритъ объ относительной святости человѣка вообще, ссылаясь на слова ап. Іоанна: если мы скажемъ, что не имѣемъ грѣха, то обманываемъ себя, и истины въ насъ нѣтъ (*1 Jo 1в*). Человѣку христіанину свойственно желать того, что добро, и стремиться къ этому доброду; но не дано человѣку быть совершеннымъ, такъ что всегда остается мѣсто для Божіей помощи (*restet aliquid deo, ubi deficienti succurrat*), потому что совершенъ одинъ Сынъ Божій Христосъ Люди всѣ совершенны на половину (*semiperfecti*). Да и Христосъ Спаситель не далъ совершенства, а только обѣщаль Донатисты не могутъ требовать совершенной святости, они и сами не безъ грѣха, и ученіе ихъ не истина, а обманъ Зачѣмъ донатисты въ молитвѣ Господней просятъ оставленія грѣховъ, если они святы? Опатъ приводитъ притчу Господа

¹⁾ De schism. donat II, 12. p 47 18-19

²⁾ De schism. donat II, 12: unicuique vestrum dicat deus. quid offers pro tota, qui non es in tota? p 47.

³⁾ De schism donat II, 13. p 47 22-28

⁴⁾ De schism. donat II, 2—3 pp 36—37. Cfr. Hist Carthag coll. Migne, PL., t. 11, col 1481C—D Cfr Praef Balduini. PL., t 11, col. 1120B—C.

о мытарѣ и фарисеѣ, сказанную о тѣхъ, которые увѣрены были о себѣ, что они праведны, и унижали другихъ (Тл. 19а) Донатисты подобны фарисею (*quales et vos videmus*); онѣ ихъ учитель. Но лучше грѣхи со смпреніемъ, чѣмъ невинность съ гордостью. Къ тому же у донатистовъ нѣтъ недостатка въ тяжкихъ грѣхахъ. ¹⁾ Во всемъ сочиненіи Оптата вообще очень часто говорится о недостаткахъ и разныхъ весьма темныхъ сторонахъ нравственной жизни донатистовъ. Въ нѣсколько позднѣе написанной седьмой книгѣ своего сочиненія Оптатъ для изображенія земнаго состоянія Церкви пользуется уже давно съ этой цѣлью употреблявшеюся въ церковной литературѣ притчей Господа о полѣ, на которомъ среди пшеницы растутъ и плевелы, и такъ будетъ продолжаться до дня страшнаго суда. Господь не позволилъ апостоламъ вырывать плевелы, а потому не имѣютъ права этого дѣлать и донатисты. ²⁾ Грѣхъ отступничества или преданія священныхъ книгъ не настолько ужъ великъ, что совершенно уничтожаетъ святость Церкви; присутствія въ Церкви традаторовъ нельзя считать достаточнымъ основаніемъ для отрицанія ея святости и для отдѣленія отъ нея. Даже ап. Петръ отрекся отъ Христа и однако прочіе апостолы не удалили его изъ своей среды. Въ гоненіяхъ христіане отреклись отъ Господа, Котораго не видѣли. Петръ отрекся даже трижды, но ему-то Спаситель и ввѣрилъ ключи; другіе апостолы, сами невинные, могли бы затворить двери покаянія предъ падшимъ. ³⁾ Оптатъ повторяетъ рассужденіе Кипріана о томъ, что отступничество, какъ грѣхъ вынужденный, не столь тяжело, какъ грѣхи добровольные—убійство или блудъ. Особенно это нужно сказать о выдачѣ священныхъ книгъ. Даже Моисей разбилъ скрижали закона и однако Господь не содѣлался не милостивъ къ Моисею. Въ ветхомъ завѣтѣ есть примѣръ выдачи священной книги: Варухъ отдалъ книгу пророка Іереміи, написанную по вну-

¹⁾ De schism. donat. II, 20. pp 55—57. Дальше (cap 21) Оптатъ перечисляетъ преступленія донатистовъ, которыя настолько тяжки, что *in comparatione operis vestri latronum levior videtur immanitas*. p 58 13-14. Параллель къ II, 20 представляетъ VII, 2, гдѣ повторены тѣ же мысли. pp. 168—170.

²⁾ De schism. donat VII, 2. pp. 169—170.

³⁾ De schism. donat. VII, 3 pp. 171—173. Cfr. IV, 4. p 106 16 sqq,

шенію Божію (Іерем 36:7), и однако Богъ не разгнѣвался и Варухъ не былъ наказанъ. Выдача книгъ не принесла вреда Церкви, такъ какъ Священное Писаніе все же осталось Неужели лучше, чтобы былъ убитъ человекъ, чѣмъ выданы книги? Но и люди остались цѣлы, и въ книгахъ нѣтъ недостатка. Не одно и то же книги закона и Богъ. За Бога можно умереть; Онъ силенъ и изъ мертвыхъ воскресить и дать награду, но книга не преданная ни того, ни другого сдѣлать не можетъ. ¹⁾

Однако донатисты грѣху отступничества придавали такое важное значеніе, что епископъ, запятнавшій себя этимъ грѣхомъ, не могъ, по ихъ мнѣнію, преподавать никакой благодати, и таинства, совершенныя имъ, недѣйствительны. Поэтому донатисты крестили приходившихъ къ нимъ каеволиковъ. Кромѣ донатистскаго общества нѣтъ нигдѣ благодати и таинствъ, еретики и схизматики въ этомъ отношеніи совершенно равны. Правда, это же положеніе защищаль, какъ мы видѣли, и св Кипріанъ, но есть и догматическое различіе. Св. Кипріанъ отсутствіе благодати у стоящихъ внѣ Церкви, основывалъ именно на ихъ противорѣчии и враждѣ съ Церковью. Донатисты отрицаютъ благодать въ Церкви потому, что въ ней есть traditores даже среди іерархіи и потому она не свята. ²⁾

Оптатъ, подробно опровергая эти пункты ученія донатистовъ, излагаетъ свое понятіе о святости Церкви, которому не противорѣчило бы присутствіе тяжко согрѣшившихъ даже и среди іерархіи. Донатисты отрицаютъ крещеніе, совершенное traditorомъ, и поставляютъ дѣйствительность таинства въ неразрывную связь съ личностью его совершителя. Но такой критерій дѣйствительности таинства не можетъ быть принятъ Историческимъ путемъ устанавливаетъ Оптатъ, что при началѣ донатизма и въ немъ были епископы traditores ³⁾ Поэтому нужно отрицать дѣйствительность всякаго

¹⁾ PL, t. 11, coll. 1098. 1099. 1100 1101 1102 passim. Нужно впрочемъ замѣтить, что послѣднія разсужденія издателями не считаются принадлежащими Оптату. См. coll. 1097C—1098A. Carolus Ziwsa въ своемъ изданіи опускаетъ ихъ совсѣмъ.

²⁾ De schism. donat II, 9: dixisti enim, quod, si sacerdos in peccato sit, solae possint dotes operari. CSEL 26. p. 45.

³⁾ De schism. donat. I, 13. pp. 15—16. Cfr. I, 28. pp. 30—31.

крещенія. Если не может крестить традиторъ, то не могут крестить и донатисты, такъ какъ доказано, что основатели донатизма были традиторы. Вообще, если недѣйствительно крещеніе, совершенное грѣшникомъ, то нѣтъ и вовсе крещенія, потому что, по свидѣтельству слова Божія, всѣ грѣшны, ¹⁾ не исключаются и донатисты, повинные во многихъ тяжкихъ преступленіяхъ ²⁾

Въ доказательство того своего положенія, что таинство недѣйствительно безъ святости лица его совершающаго, донатисты приводили нѣсколько мѣстъ Св. Писанія; напр, елени грѣшника да не намаститъ главы моеи (Псал 140б) Къ церковной же іерархіи относили слова пророка Іереміи о безводныхъ источникахъ (21в). Опатъ подробно разбираетъ эти мѣста Свящ. Писанія, доказывая, что они не могутъ имѣть такого значенія, какое имъ приписываютъ донатисты. ³⁾ Наоборотъ, эти слова говорятъ противъ самихъ же донатистовъ ⁴⁾ Въ противоположность донатистамъ Опатъ высказываетъ и обосновываетъ ученіе о независимости освящающей силы таинства отъ нравственныхъ качествъ ихъ совершителей. Дѣйствительность крещенія не зависитъ ни отъ мѣста, ни отъ лицъ, но отъ Троицы—таково общее положеніе Опата. ⁵⁾ По ученію донатистовъ, имя Св. Троицы не имѣетъ значенія тамъ, гдѣ нѣтъ достойнаго совершителя таинства. ⁶⁾ Иначе учить Опатъ. Богъ съ Сыномъ и Духомъ Святымъ дѣйствуетъ и тамъ, гдѣ нѣтъ человѣческой личности. Въ книгѣ Бытія читаемъ, что воды извели всякую воду живую, и это, конечно, по дѣйствию Св. Троицы. Никого четвертаго не было, не было и донатистовъ. Если, иронически говорить Опатъ, безъ васъ ничего не можетъ Троица, то возвратите рыбъ въ первоначальное состояніе (*in originem*); ужъ и птицъ летающихъ потопите въ водахъ, если въ ва-

¹⁾ De schism donat I, 5. p 8 et sqq.

²⁾ Подробное доказательство этого De schism donat IV, 5—8 pp. 104—114

³⁾ De schism donat IV. 7 9 pp 112—116.

⁴⁾ De schism donat IV, 9 p 117

⁵⁾ De schism donat. V, 1: aqua sola et vera illa est, quae non de loco, non de persona sed de trinitate condita est p 120 20-22.

⁶⁾ De schism. donat V, 2: dicitis enim trinitatem pro nihilo haberi, ubi non interfuerit vestra praesentia p. 122 3-4

шемъ отсутствіи Троица ничего не можетъ дѣлать ¹⁾ Христосъ сказалъ, что омытый не имѣетъ нужды омываться еще, потому что онъ чистъ (Io 1310) Это Онъ сказалъ о томъ омовеніи, которое получаетъ силу отъ Троицы, не объ омовеніи іудеевъ или еретиковъ, которые, когда омываются, оскверняютъ, но о водѣ святой, которая истекаетъ изъ источниковъ трехъ именъ. Такъ и Самъ Господь училъ, говоря: „идите, крестите всѣ народы во имя Отца и Сына и Святаго Духа“ (Мѣ 2819). Онъ сказалъ однажды и этимъ запретилъ повтореніе крещенія, и сказалъ о предметѣ, а не о лицѣ; ибо, если бы было какое различіе, сказалъ бы: „кто, однажды хорошо омытъ“, — но такъ какъ не прибавилъ слова—„хорошо“, то показалъ, что совершенное во имя Троицы хорошо ²⁾ Подробно разсматривая таинство крещенія, Опатъ разсуждаетъ такъ. Въ таинствѣ крещенія участвуютъ три стороны: Св. Троица, вѣрующій (крещаемый) и совершающій крещеніе. Каждая изъ этихъ сторонъ не одинаково имѣетъ значеніе. Первые двѣ необходимы, третья—только какъ бы необходима (*quasi necessariam*). Первое мѣсто принадлежитъ Св. Троицѣ, безъ которой невозможно и самое крещеніе; за ней слѣдуетъ вѣра крещаемого; лицо совершителя крещенія уже нѣчто стороннее (*vicina*), не имѣющее равнаго значенія. Св. Троица и вѣра остаются всегда и неизмѣнными и всегда сохраняютъ свою силу. Лицо же совершающаго уже потому не можетъ имѣть равнаго значенія, что оно одно измѣнчиво. Считая себя святыми, донатисты не задумываются свою гордость противопоставить Троицѣ, но вѣдь личность совершителя измѣнчива, а Св. Троица неизмѣнна; крестятъ же сегодня одни, завтра—другіе. Таинство не можетъ зависѣть отъ личности своего совершителя, потому что оно не можетъ быть измѣнчивымъ (*sacramenta mutari non possunt*). Поэтому всѣ, которые крестятъ,—они только совершители, а не распорядители, не господа (*operarios esse, non dominos*). ³⁾ И дальше Опатъ рѣшительно вы-

¹⁾ De schism. donat V, 2 p 122

²⁾ De schism. donat. V, 3 pp 12412—1255.

³⁾ De schism. donat. V, 4. pp. 126—127. Cfr. V, 7 pp. 133 sqq V, 3: nos docuimus caeleste munus unicuique credenti a trinitate conferri, non ab homine. p 122 22-23.

сказываетъ свое главнѣйшее положеніе: „таинства святы сами по себѣ, а не отъ людей.“ ¹⁾

Донатисты, связывая силу таинства съ личностью его совершителя, говорили въ опроверженіе мнѣнія каеволиковъ и въ доказательство недѣйствительности крещенія, совершеннаго ихъ іерархіею: „какъ можетъ кто-нибудь дать то, чего самъ не имѣетъ?“ Этотъ аргументъ, который мы встрѣчали и у св. Кипріяна, Опатъ подробно разбираетъ и опровергаетъ. Дающій есть Господь Богъ очищаетъ кого-либо Нечистоты и пороки души (mentis) никто не можетъ омыть, кромѣ Бога, Который есть и Творецъ души Если вы, говорить онъ донатистамъ, думаете, что очищеніе (lavacrum) принадлежитъ вамъ, то скажите, какова самая душа, которая омывается посредствомъ тѣла, или какую форму имѣетъ, или въ какомъ мѣстѣ человѣка она обитаетъ. Этому человѣку не знаетъ. Поэтому какъ же ты думаешь, что ты омываешь, когда ты не знаешь, каково то, что ты омываешь? Дѣлаетъ чистымъ Богъ, а не человѣкъ Онъ самъ чрезъ пророка Исаію сказалъ: если будутъ грѣхи ваши, какъ багряное, какъ снѣгъ убѣлю (118) Если Богъ такъ обѣщаль, то почему вы хотите давать то, чего вамъ нельзя ни обѣщать, ни давать, ни имѣть? Богъ обѣщаль самъ убѣлять грѣхи, а не чрезъ человѣка ²⁾ Если донатисты утверждаютъ, что у нихъ всѣ дары въ таинствахъ даетъ совершитель, то значитъ крещаемые у нихъ погружаются во имя крещающаго Но не такъ говоритъ ап. Павелъ—1 Кор 118 ³⁾ Донатисты утверждали, что даръ крещенія принадлежитъ дающему, а не получающему. Это вѣрно, если подъ дающимъ разумѣть Бога, но нельзя считать дающимъ человѣка. Опатъ представляетъ такой случай. Донатисты, считающіе себя святыми, крестятъ невѣрующаго. Каеволики, которыхъ донатисты называютъ грѣшниками, крестятъ вѣрующаго. Спрашивается: кто изъ двухъ крещенныхъ получаетъ благодать Божію? Конечно, тотъ, кто вѣруетъ Какъ красильщикъ (artifex purpuræ) не можетъ сказать, что онъ краситъ независимо отъ драгоцен-

¹⁾ De schism. donat. V, 4: sacramenta per se esse sancta, non per homines p 127 16

²⁾ De schism. donat. V, 4 pp 128—129r.

³⁾ De schism. donat. V, 6. pp. 132—133

ныхъ красокъ, однимъ прикосновеніемъ своихъ рукъ, такъ и совершитель крещенія не можетъ сообщить чего-либо безъ Св Троицы Всякіи, кто креститъ во имя Отца и Сына и Святаго Духа, исполняетъ дѣло Апостоловъ Вѣдь и Апостоламъ было заповѣдано, что совершеніе таинства (opus) будетъ ихъ, а освященіе—Троицы, и они погружали не въ свое имя, но во имя Отца и Сына и Святаго Духа; слѣдовательно, освящаетъ имя, а не совершеніе таинства Если Церковь виноградникъ, то люди—виноградари и посвященные воздѣльватели Такъ дѣйствительно апостолъ Павелъ и приписываетъ все Богу, а не людямъ (1 Кор 37). Совершитель таинства не долженъ присвоивать себѣ того, что принадлежитъ Богу Это было бы несправедливо. Значеніе совершителя весьма ограничено Это—только слуга Благодать дана не повелѣвающимъ, но пасущему Апостолъ вмѣстѣ съ собою смиренно и другихъ называетъ слугами Чтобы кто не подумалъ, что все свое упованіе должно полагать въ однихъ Апостолахъ или епископахъ, Павелъ сказалъ: кто Павелъ? Кто Аполлосъ? Они—только служители Того, въ кого вы увѣровали (1 Кор 38). ¹⁾ Всѣ представители іерархіи имѣютъ не господство, а служеніе (*non dominium, sed ministerium*) ²⁾ Благодать подается отъ Самого Бога по вѣрѣ получающаго. Значеніе вѣры и ея необходимость для полученія благодати Опатъ раскрываетъ, истолковывая чудо исцѣленія Христомъ кровоточивой женщины (Мѳ 920-22 Лк 848-48) и слуги Капернаумскаго сотника (Мѳ 85-13). ³⁾

Такъ при крещеніи, когда Троица согласуется съ вѣрой, рожденный для вѣка духовно возрождается для Бога Отецъ людей—Богъ, Мать—Церковь святая, а совершитель таинства (*operarius*), будучи человѣкомъ, ничего не присвоиваетъ себѣ,

¹⁾ Такъ читаетъ этотъ стихъ одинъ Опатъ: *ministri ejus, in quem credidistis* Нѣкоторые латинскіе кодексы читаютъ: *ministri ejus cui Tischendorf Novum Testamentum graece* II, p 471. Греческій текстъ имѣетъ нѣсколько другой смыслъ: *διάκονοι, δι' ὧν ἐπιστεύσατε*

²⁾ De schism donat. V, 7. pp. 133—137 passim И заключеніе: *Vides ergo iam, frater Parmeniane, ex tribus speciebus supra memoratis illam primo tripartitam esse innotam, invictam et immutabilem, operantis vero temporariam esse personam.* p. 137 4-7

³⁾ De schism donat V, 8. pp. 137—138

какъ это дѣлають донатисты ¹⁾ Церковь обладаетъ освящающими дарами Духа независимо отъ достоинства іерархическихъ лицъ, и лица эти—только служители Церкви при раздаваніи ея благодатныхъ даровъ ²⁾ Этими дарами обладаетъ Церковь всёми вмѣстѣ, потому что они не отдѣлимы одинъ отъ другаго ³⁾ Такимъ образомъ, Опатъ подходитъ къ своему опредѣленію святости Церкви. Донатисты по гордости приписываютъ себѣ особенную святость (*speciales sanctitatem*) и на этой святости они обосновываютъ святость самой Церкви. ⁴⁾ Этотъ, какъ уже показано Опатомъ, весьма шаткій принципъ донатистовъ не раздѣлялся церковными писателями. Тайнства не зависятъ отъ личности священника: они святы сами по себѣ. Также и святость Церкви не зависитъ отъ святости ея членовъ; напротивъ, сами члены Церкви получаютъ святость отъ Церкви. Церковь едина и святость ея—въ тайнствахъ, а не въ гордости отдѣльныхъ лицъ. ⁵⁾ Въ послѣднихъ краткихъ словахъ рѣшительно выражена формула святости Церкви, отсутствіе которой порождало въ Церкви раннѣйшихъ вѣковъ множество недоумѣній и заблужденій. Постоянно стоялъ вопросъ: какъ примирить святость Церкви съ неизбежными нравственными недостатками ея членовъ? Требованіе святости жизни всегда могло быть только относительнымъ. Когда же лишь этимъ требованіемъ обуславливалась самая святость Церкви, то очевидна была несостоятельность этого рѣшенія вопроса. Церковь изначала принимала въ свое общеніе даже и тяжко согрѣшившихъ, сознавая своей задачей воспитаніе чловѣ-

¹⁾ De schism. donat. II, 10. p. 46 5-10

²⁾ De schism. donat. II, 9: hujus sanctae ecclesiae est constituta persona et hanc esse catholicam, quae sit in toto orbe terrarum diffusa, cujus membra et nos inter alios sumus, cujus dotes apud illam ubique sunt p. 45 17-20.

³⁾ De schism. donat. II, 5: quos constat ita sibi connexas et individuas esse, ut intellegatur unam ab altera separari non posse p. 42 11-12

⁴⁾ De schism. donat. II, 1 pp. 32—33

⁵⁾ De schism. donat. II, 1: ecclesia una est, cujus sanctitas de sacramentis colligitur, non de superbia personarum ponderatur: ergo hanc unam columbam et dilectam sponsam suam Christus appellat p. 32 9-10 Cfr замѣчанія А. Harnack'a Optatus RE³ Bd. 14 S 415. Dogmengeschichte⁴ III. S. 45

чества. Цѣлый рядъ ригористовъ обвинялъ ее въ нарушеніи святости, пока, наконецъ, въ 4-мъ вѣкѣ не было формулировано церковное ученіе о святости Церкви, при которомъ грѣховность членовъ Церкви совершенно не касается святости самой Церкви. Это ученіе и есть догматическій результатъ борьбы съ донатизмомъ ¹⁾

Поставляя дѣйствительность крещенія въ особенно тѣсную связь съ исповѣданіемъ Пресвятой Троицы, Опатъ уже тѣмъ самымъ вынуждался признать дѣйствительнымъ и схизматическое крещеніе, что стояло въ полномъ согласіи и съ установившейся церковной практикой Опатъ совершенно согласенъ со своимъ оппонентомъ въ томъ, что Церковь едина, ²⁾ невѣста единого Христа, ³⁾ но рѣшительно протестуетъ противъ смѣшенія еретиковъ и схизматиковъ; между тѣми и другими большое различіе ⁴⁾ Еретики отверглись отъ истины, показали самый символъ вѣры (*falsaverunt symbolum*): одинъ говоритъ, что два Бога, другой въ лицѣ Сына хочетъ узнать Отца и под ⁵⁾ Поэтому и таинства церковныя чужды еретикамъ; ⁶⁾ у нихъ нѣтъ ни таинствъ, ни другихъ даровъ Церкви, ⁷⁾ крещеніе ихъ ложно; нечистый не можетъ сдѣлать чистымъ ⁸⁾

Совсѣмъ не то схизматики. У нихъ много общаго съ Церковью, а главное—у нихъ съ Церковью одна вѣра. Они мно-

¹⁾ Cfr. A. Harnack *Dogmengeschichte* III. S. 41

²⁾ *De schism. donat.* I, 5 6 7 pp. 7 13 9 2. 10-11.

³⁾ *De schism. donat.* I, 10 II, 1 pp. 11 21. 32 10

⁴⁾ *De schism. donat.* I, 10: *paeniteat te talibus hominibus (sc. haereticis) etiam schismaticos adjunxisse et non attendisti, inter schismaticos et haereticos quam sit magna distantia* p. 13 14 sqq.

⁵⁾ *De schism. donat.* I, 10. p. 13 9 sqq. Cfr. II, 8 p. 44 14-15 *soli sigillum integrum, id est symbolum catholicum, non habentes* IV, 8. p. 114 10-11: *ubi in exterminium fidei corrupta sunt semina* V, 1. p. 121 I, 12: *haeretici veritatis exules, sani et verissimi symboli desertores, de sinu sanctae ecclesiae impiis sensibus depravati* p. 14 8-10

⁶⁾ *De schism. donat.* I, 5: *extraneos esse catholicis sacramentis* p. 7 13. Cfr. I, 10 p. 11 17-20

⁷⁾ *De schism. donat.* I, 10 *scimus enim haereticorum ecclesias singulorum prostitutas nullis legalibus sacramentis et in se jure honesti matrimonii esse* p. 11 18 20.

⁸⁾ *De schism. donat.* I, 12: *haereticos. solos habere varia (др. чт. vana) et falsa baptismata etc* p. 14 15 sqq.

гое сохранили, потому что вышли изъ Церкви. ¹⁾ А потому и таинства схизматическихъ отрицать нельзя, хотя схизматики и вѣдъ единой вселенской Церкви ²⁾ Условія полного единенія съ Церковью—единство вѣры, одинъ истинный символъ вѣры и единодушіе. ³⁾ Схизматикамъ недостаетъ послѣдняго Схизма, разрушивъ узы мира, рождается изъ различія во мнѣніяхъ, питается злобою, завистью и спорами укрьпляется, такъ что, когда, оставивъ мать вселенскую, непокорныя (іприи) дѣти выходятъ вонъ и отдѣляются отъ корня матери Церкви, будучи отсѣчены косою зависти, мятежные, они отходятъ блуждая: и не могутъ они дѣлать ни чего новаго или иного дѣлать, кромѣ того, чему уже научились у своей матери. ⁴⁾ Къ донатистамъ Опатъ относится весьма снисходительно Съ самаго начала своего сочиненія онъ называетъ Парменіана братомъ и оправдываетъ этотъ свой поступокъ. Ссылаясь на Иса 66ъ, онъ говоритъ, что нельзя не называть братьями тѣхъ, которые не могутъ не быть братьями Они—братья, хотя и недобрые Вѣдъ и Хамъ, хотя смѣялся надъ наготою отца, однако былъ же братомъ для невинныхъ Сима и Іафета ⁵⁾ И схизматики, при единствѣ ихъ исповѣданія съ Церковью, братья для членовъ

¹⁾ De schism donat III, 9: nobis et vobis ecclesiastica una est conversatio, et si hominum litigant mentes, non litigant sacramenta. pares credimus et uno sigillo signati sumus nec aliter baptizati quam vos, testamentum divinum pariter legimus, unum deum pariter rogamus, oratio dominica apud nos et apud vos una est pp 9320—448 Cfr. V, 1: pro utrisque illud est, quod et nobis et vobis commune est, ideo et vobis, quia ex nobis existis denique et apud vos et apud nos una est ecclesiastica conversatio, communes lectiones, eadem fides, ipsa fidei sacramenta, eadem mysteria p 121 13-17

²⁾ De schism donat I, 12: vobis vero schismaticis, quamvis in catholica non sitis, haec negari non possunt, quia nobiscum vera et communia sacramenta traxistis pp 1422—151 Подробности о взглядахъ Опата на крещеніе вѣдъ Церкви въ связи съ крещеніемъ вообще см Ioh. Ernst: Die Ketzertaufangelegenheit in der altchr Kirche SS. 43—52

³⁾ De schism donat I, 11: Catholicam facit simplex et verus intellectus intellegere, singulare ac verissimum sacramentum et unitas animorum p 13 20-21 Cfr PL, t 11, coll 905D—906B—C. not. 15—17

⁴⁾ De schism donat I, 11. p. 14 1-7

⁵⁾ De schism. donat. I, 3 pp 4—5.

послѣдней. 1) Отдѣленіе донатистовъ отъ Церкви не есть полное отпаденіе отъ нея 2) Они даже какъ бы составляютъ церковь, только не католическую 3) Но въ то же время Опатъ совершенно опредѣленно говоритъ, что къ Церкви они не принадлежатъ, что они—внѣ ея, 4) что они лишь узурпируютъ имя Церкви 5) Опатъ утверждаетъ, что схизма великій и тяжкій грѣхъ, на ряду съ предательствомъ, даже *sumum malum*. 6) Схизма противна Богу, 7) она доставляетъ Ему неутѣшныя слезы. 8) Кто не захотѣлъ оставаться съ братьями въ Церкви, тотъ, послѣдую еретикамъ, вышелъ вонъ, какъ антихристъ. 9) Опатъ склоненъ отрицать дѣйствительную благодатную жизнь у донатистовъ: онъ сравниваетъ ихъ съ вѣтвями, сломленными съ дерева, съ срѣзанными сучками виноградной лозы; они—ручей, разобщенный съ источникомъ 10)

Нельзя не замѣтить въ послѣднихъ разсужденіяхъ Опата нѣкоторой неустойчивости и незаконченности. Схизматиковъ онъ то считаетъ ушедшими изъ Церкви, находящимися внѣ Церкви, то говоритъ, что отдѣленіе ихъ не есть совершенное отпаденіе. А затѣмъ вполне умѣстенъ вопросъ: если таинства дѣйствительны и въ схизматическихъ обществахъ, то не возможно-ли спасеніе внѣ Церкви и даже во враждѣ къ ней? Или можетъ быть и при дѣйствительности таинствъ внѣ Церкви спасеніе только въ Церкви? Но тогда почему таинства и при своей дѣйствительности не приносятъ пользы внѣ Церкви? На всѣ эти вопросы у Опата нѣтъ никакого отвѣта. Его ясныя и опредѣленныя сужденія о святости та-

1) De schism. donat I, 2 p 4. Cfr IV, 2. pp 102—103.

2) De schism. donat III, 9: in parte vestis adhuc unum sumus, sed in diversa pendemus quod enim scissum est, ex parte divisum est, non ex toto p 93 17-19

3) De schism. donat III, 10: pars vestra quasi ecclesia est, sed catholica non est. p 95 21-22.

4) De schism. donat I, 12 p 14 14 15. 23-23

5) De schism. donat I, 21 p 25 5-7

6) De schism. donat I, 21 pp. 22—23 23 в Въ VII, 4 вину донатистовъ Опатъ называетъ даже хулой на Св Духа p 176

7) De schism. donat I, 21 VII, 1 pp. 24 6 159 6

8) De schism. donat I, 2 p 4 3 4

9) De schism. donat I, 15 p 18 9-11

10) De schism. donat II, 9 p 45 2-4

инствъ независимо отъ лица, ихъ совершающаго, были усвоены блаж. Августиномъ, который далъ отвѣтъ и на всѣ поставленные вопросы.

Своего полнаго развитія и обоснованія новое въ богословской литературѣ раскрытiе понятiя о святости Церкви и достигаетъ у величайшаго изъ западныхъ церковныхъ писателей—у блаженнаго Августина.

Блаженный Августинъ ¹⁾ былъ наиболѣе виднымъ борцомъ противъ донатизма: боролся онъ и устно, выступая въ публичныхъ диспутахъ, писалъ множество сочиненiй въ опроверженiе донатизма. Не было почти ни одного явленiя въ исторiи взаимныхъ отношенiй между Церковью и донатизмомъ, которое не нашло бы своего отраженiя въ многочисленныхъ богословскихъ трудахъ Августина. Не оставлялъ онъ безъ немедленнаго опроверженiя ни одного изъ сочиненiй современныхъ и даже уже умершихъ донатистскихъ авторовъ. Велъ Августинъ личную полемику съ донатистскими епископами, обращаясь къ нимъ съ письмами, получая отъ нихъ въ отвѣтъ опроверженiя своихъ сочиненiй и снова отвѣчая на это цѣлыми книгами. Наконецъ, кратко излагалъ основныя мысли своей полемики простонароднымъ языкомъ и даже въ стихотворной формѣ для того, чтобы облегчить ихъ усвоенiе. ²⁾

Иногда довольно обширныя сочиненiя блаж. Августина, направленные противъ донатистовъ, наполнены догматическими сужденiями о Церкви и отличаются подавляющимъ

¹⁾ Изъ необозримой ученой литературы, посвященной блаж. Августину, мы пользуемся преимущественно новыми и специальными трудами. Dr. Thomas Specht Die Lehre von der Kirche nach dem hl. Augustin Paderborn 1892. P. Capistran Romeis Das Heil des Christen ausserhalb der wahren Kirche nach der Lehre des hl. Augustin Forschungen zur Christlichen Literatur und Dogmengeschichte, herausgeg von Dr. A. Ehrhard und Dr. I. P. Kirsch. VIII Band 4 Heft Paderborn 1908. В. Герье Зодчiе и подвижники „Божьяго Царства“. Ч. 1. Блаженный Августинъ Москва 1910

²⁾ Мы не считаемъ нужнымъ излагать внѣшнюю исторiю полемики блаж. Августина съ донатистами, тѣмъ болѣе, что эта исторiя подробно изложена въ специальномъ трудѣ Н. Кутелова Расколъ донатистовъ, стр. 80 и слѣд. а также у В. Герье. Блаж. Августинъ, стр. 482 слл

«обиллемъ аргументаціи. ¹⁾ Но такъ какъ блаж. Августину приходилось вести полемику съ разными лицами по однимъ и тѣмъ же вопросамъ, то вполне понятно, что въ сочиненіяхъ его встрѣчаются постоянныя почти буквальные повторенія однѣхъ и тѣхъ же мыслей, однихъ и тѣхъ же аргументовъ. Мы постараемся изложить догматическое ученіе блаж. Августина о Церкви въ его главнѣйшихъ пунктахъ, оставляя въ сторонѣ подробности его аргументаціи ²⁾

Въ опроверженіе мнѣнія донатистовъ, что только ихъ общество представляетъ истинную Церковь, блаж. Августинъ, какъ и Опатъ, говоритъ, что непремѣнный признакъ истинной Церкви—ея вселенскій характеръ. Донатисты свое общество такъ же называли каѳолической Церковью. По ихъ ученію каѳоличность Церкви есть не ея пространственная повсемѣстность, а полнота ученія и полнота таинствъ. ³⁾ Августинъ принимаетъ и это пониманіе термина „каѳолическій“; ⁴⁾ однако настаиваетъ преимущественно на томъ, что истинная Церковь должна быть вселенской, должна быть распространена по всему міру. Каѳоличность въ смыслѣ распространенности по всему міру, по Августину, есть признакъ истинной Церкви Христовой въ отличіе отъ ереси или раскола. Общество донатистовъ такого вселенскаго ха-

¹⁾ Нельзя не отмѣтить того, что полемика съ донатизмомъ носила на себѣ яркій догматическій отпечатокъ. Отсюда можно видѣть, что въ основѣ самого донатизма лежали религиозно-догматическіе интересы, и В. Герье является тенденціознымъ историкомъ, изображая донатизмъ (Блаж. Августинъ, стр. 437 сл.) „знаменемъ, собравшимъ около себя туземные элементы, противившіеся Риму и его цивилизаціи“ (стр. 477). См. по этому вопросу сужденія проф. А. А. Спасскаго (Богословскій Вѣстникъ, 1901 III, стр. 189—194) и Н. Н. Глубоковскаго (Блаженный Августинъ въ изображеніи русскаго свѣтскаго историка Труды Кіев. Дух. Академіи 1911. I, стр. 133—136).

²⁾ Болѣе подробно полемическія сочиненія блаж. Августина изложены въ книгѣ В. З. Бѣлоликова Литературная дѣятельность блаж. Августина противъ раскола донатистовъ Кіевъ 1912.

³⁾ *Breviculi coll III, 3, 3 donatistae responderunt, non catholicum nomen ex universitate gentium, sed ex plenitudine Sacramentorum institutum.* PL, t. 43, col 624. *Epist 93, 7, 23 Catholicae nomen non ex totius orbis communionem interpretaris, sed ex observatione praecceptorum omnium divinatorum, atque omnium Sacramentorum* PL., t 33, col 333

⁴⁾ *Epist 93, 7, 23 PL, t. 33, col 333*

рактера не имѣть, а потому оно и не есть Церковь. А что истинная Церковь должна быть вселенской, это явствуетъ уже изъ самаго ея названія католической. Греческое слово *καθ' ὅλον* значить—повсемѣстный ¹⁾ Доказательствамъ необходимости для Церкви быть вселенской блаж. Августинъ и посвящаетъ большую часть своего сочиненія *de unitate Ecclesiae*. Съ этою цѣлью онъ приводитъ цѣлыи рядъ свидѣтельствъ прежде всего изъ ветхаго завѣта, усматривая въ нихъ или прообразованія или пророчества о новозавѣтной вселенской Церкви. Здѣсь Августинъ не опускаетъ ни одного изъ доказательствъ, которое такъ или иначе могло бы быть отнесено къ Церкви и доказывало бы необходимость ея вселенскаго характера. ²⁾ Для Августина почти каждая страница Писанія говоритъ о томъ, что Церковь должна быть распространена по всему міру ³⁾ Христосъ, основавъ Церковь, посылалъ апостоловъ проповѣдывать имя Его до послѣднихъ земли. ⁴⁾ Пророчества ветхаго завѣта Августинъ относитъ къ Церкви, находя себѣ подтвержденіе въ писаніяхъ повозавѣтныхъ и оспаривая толкованіе донатистовъ. Пророчества эти и завѣщаніе Спасителя въ самомъ началѣ бытія Церкви и были осуществлены. Августинъ выписываетъ первыя двѣ главы Дѣяній апостольскихъ, ⁵⁾ показывая, какъ Церковь, получивъ основаніе въ Иерусалимѣ, начала распространяться по всему міру. Дальнѣйшая исторія распространенія христіанства также показываетъ, какъ еще

¹⁾ *De unitate Ecclesiae*, cap. 2: Quae utique una est, quam majores nostri Catholicam nominarunt, ut ex ipso nomine ostenderent, quia per totum est. Secundum totum enim, *καθ' ὅλον* graece dicitur. PL., t. 43, col. 392 Cfr. *Contra litteras Petiliani* lib. 2, cap. 38, 91 PL., t. 43, col. 292 *Epist.* 52, 1. PL., 33, col. 194 *Contra Gaudent.* II, 2, 2. PL., t. 43, col. 741.

²⁾ Въ частности приводятся слѣдующія мѣста изъ ветхаго завѣта Суд 6 36-40 Быт 22 16-18 26 1-5 28 10-15 Иса 11 9-10. 41 4-5. 42 1-4 49 4-29 52 9-10 53 11-12. 62 1-4 64 1-5 Псал 2 7-8 21 28-29 18 5 56 5-6 71 и др. PL., t. 43, coll. 398 sqq. Cfr. *Contra ep. Parmeniani* I, 2. PL., t. 43, coll. 35—36 *Contra Cresconium*, III, 64, 72, 65, 73 PL., t. 43, coll. 535—536. *Epist.* 140, 17, 43 PL., t. 33, col. 556 *Epist.* 208, 6 PL., t. 33, col. 952

³⁾ *Serm.* 46, 14, 33. PL., t. 38, col. 289 *In psal.* 147, 6 PL., t. 37, coll. 1924—1925.

⁴⁾ Лк 24 46-47 Дн 1 1-8 9 15 Рим 15 16. *De unit. Eccl.* cap. 10—11. PL., t. 43, coll. 408 sqq.

⁵⁾ *De unit. Eccl.* cap. 11, 29 PL., t. 43, coll. 411—412 Cfr. *in ep. Ioan. tract.* 2, 2—3 PL., t. 35, coll. 1989—1991

въ апостольское время Церковь стремилась осуществить свой вселенскій характеръ. Этотъ характеръ Церкви, въ частности, открытъ былъ ап. Петру въ видѣннн имъ спускающагося съ неба сосуда, привязаннаго за четыре угла (Дн 10¹¹⁻¹²). Этотъ сосудъ и обозначалъ весь міръ со всѣми его народами. Четыре веревки, которыми былъ привязанъ сосудъ, обозначали четыре страны свѣта 1) Апостолы по всѣмъ концамъ земли основали церкви, и всѣ эти церкви составляютъ единую вселенскую Церковь, разсѣянную по всей вселенной Если даже допустить, что африканскія церкви въ чемъ-нибудь повинны, то это еще не даетъ основанія донатистамъ порывать общеніе съ другими церквами, эти церкви не погибли по винѣ африканцевъ (*crimibus Afrorum*) Всѣ тѣ церкви, которымъ писалъ посланія ап Павелъ, существуютъ и теперь. Донатисты имѣютъ только посланія Апостола, а церковь африканская держится общенія и съ самыми церквами. Существуютъ церкви, которымъ писали апостолы Петръ и Іоаннъ. Можетъ быть донатисты не знаютъ даже, гдѣ находится та или другая церковь, и однако въ своемъ ослѣпленіи (*caecitate*) осуждаютъ неизвѣстныя церкви. 2) Единеніе же со всѣми церквами и есть признакъ принадлежности къ истинной вселенской Церкви 3) Поэтому нерѣдко каеодлич-

1) De unitate Eccl cap 11, 30 *Iam cui non appareat, illo vase significatum orbem terrarum, cum omnibus gentibus? Unde etiam quatuor initiata erat alligatum, propter notissimas quatuor partes, Orientem et Occidentem, Austrum et Aquilonem, quas saepissime Scriptura commendat* PL, t 43, col 413.

2) De unitate Eccl cap 12, 31: *Cognoscite ergo etiam quam longe ab Africa remotae sunt, et dicite nobis cure eas omnino vobis incognitas, et in apostolicis Litteris manifestatas, tam sacrilega temeritate accusetis et tanta dementia crimibus Afrorum pernisse dicatis?* PL, t 43 coll 414—415 Epist 87, 2. PL, t 33, col 297.

3) Послѣ этого у Августина слѣдуетъ разборъ многочисленныхъ свидѣтельствъ Свящ Писанія, которыя, искусно истолковывая, донатисты приводили въ доказательство того, что, хотя ихъ общество и не имѣетъ вселенскаго характера, однако есть истинная Церковь PL, t. 43, coll 416 sqq Cfr. *Contra Cresconium*. III, 35, 39 PL, t 43, col 517 О вселенскомъ характерѣ Церкви въ противоположность мѣстнымъ ересямъ и расколамъ см у Августина—Epist 49, 2 PL, t 33, coll 189—190 Epist. 52, 1 PL, t. 33, col 194. Epist 53, 16. t 33, coll 195—196 198 Epist 76, 1 PL, t 33, coll 263—264. Epist 142, 1-3 PL, t 33, coll 583—584.

-ской Августинъ называетъ и всякую помѣстную церковь ¹⁾

Твердо держались донатисты и въ концѣ четвертаго вѣка своего ученія о святости Церкви. Это показываетъ происшедши въ нихъ средѣ расколъ по вопросу о святости Церкви. Въ средѣ донатистовъ явились люди, понявшіе святость Церкви въ болѣе православномъ смыслѣ. Таковъ былъ Тихоній Африканецъ или Грамматикъ. Его ученіе о Церкви изложено имъ въ книгѣ о семи правилахъ для изслѣдованія и нахожденія смысла. Св. Писанія ²⁾ Здѣсь Тихоній говоритъ о двучастномъ тѣлѣ Господнемъ (de Domini corpore unito). „Двучастность тѣла Христова показываетъ Писаніе въ словахъ: черна есмь азъ и добра (Пѣснь Пѣсн. 14). Ибо да не будетъ, чтобы Церковь, которая не имѣетъ скверны или порока (Еф 5:27), которую Господь очистилъ своею кровію, была черна въ какой-либо части, кромѣ лѣвой, изъ-за коеи „имя Божіе хулится среди народовъ“; въ остальномъ же она вся добра, какъ и сказано: вся добра еси, ближняя моя, и порока нѣсть въ тебѣ (Пѣснь Пѣсн. 47). При томъ и объясняетъ, почему черна и добра, въ словахъ: якоже селенія Кидарска, якоже завѣсы Соломона (14). На два шатра указываетъ: царскій и рабскій. Но тотъ и другой—сѣмя Авраамово, ибо Кидаръ—сынъ Измаила... Но не можемъ сказать, что шатеръ Кидара внѣ Церкви. Ибо самъ говоритъ: шатеръ Кидара и Соломона, потому то и сказалъ:

Epist 185, 5 PL, t 33, col 794 Contra litter Petuliani, II, 8, 19—20 PL, t 43, coll 264—265. II, 14, 33. col 268 II. 64, 144, col 306. II, 73, 164, col 310 II, 92, 210, col 330. III, 50, 62, col 380. Contra Crescon IV, 54, 64 PL, t 43, coll 582—583 IV, 57, 70, col 587 Ad Donatistas post. coll cap 2 PL, t 43. col. 653 Contra Gaudent. I, 20, 22. PL., t 43, coll. 718—719 См также Th Specht. Die Lehre von der Kirche. SS 254—256, вообще весь § 30: Die Katholicität der Kirche. SS 251—268

¹⁾ См. напр., epist 49, 8: Ecclesia catholica est etiam in Africa. PL., t 33. col 190

²⁾ Liber de septem regulis ad investigandam et inveniendam S Scripturae intelligentiam. Сочиненіемъ Тихонія пользуется въ изданіи F. C. Burkitt M A Texts and studies contributions to biblical and patristic literature edited by J Armitage Robinson, Vol III. No. 1. The rules of Tychonius. Cambridge 1894 Русский переводъ въ Прибавленіяхъ къ твореніямъ свв. отцевъ 1891 ч. 48 О Тихоніѣ см. F. Ribbeck. Donatus und Augustinus. SS. 198—205.

черна есмь азъ и добра, ибо не въ тѣхъ черна Церковь. кто внѣ ея. Вотъ гдѣ тайна того, что Господь въ Апокалипсисѣ то называетъ семь ангеловъ, то-есть седмиобразную Церковь, святыми и хранителями заповѣдей, то избличаетъ ихъ же и какъ повинныхъ во многихъ преступленіяхъ и какъ достойныхъ покаянія И въ Евангеліи одно тѣло пріставниковъ обличаетъ въ различнн заслугъ (*diversi meriti manifestat*).. Одно и то же тѣло и добро и зло . Такимъ образомъ, Господь во всѣхъ Писаніяхъ свидѣтельствуемъ, что во всѣхъ народахъ возрастаетъ, цвѣтетъ и погибаетъ одно и то же тѣло сѣмени Авраамова“. 1) „Два тѣла соединены какъ бы въ одно, и одно тѣло заразъ восхваляется и порицается“. 2) Исавъ и Іаковъ для Тихонія образы двухъ составныхъ частей Церкви. Два народа борются въ одной утробѣ матери Церкви. Изъ нихъ одинъ, по избранію и предвѣдѣнію, возлюбленный, другой, по избранію собственной воли, ненавистный. Іаковъ же и Исавъ находятся въ одномъ тѣлѣ, происходятъ отъ одного сѣмени. Но такъ какъ они, очевидно, произведены двое, то указывается на два народа. И чтобы кто-нибудь не подумалъ, что такимъ образомъ явно будетъ два раздѣленныхъ народа, указано, что оба будутъ въ одномъ тѣлѣ въ Іаковѣ. Объ обоихъ раздѣленныхъ, еще прежде чѣмъ они раздѣлены, показано, что они должны быть въ одномъ. Никогда Іаковъ, т е Церковь, не достигала благословенія безъ сопутствія лести, т е лживыхъ братьевъ. Іаковъ—обозначеніе тѣхъ и другихъ.. Хотя вѣрующими и раздѣлены образы Израіля и Исава, все потомъ произрастаетъ въ одинъ народъ . такъ и нынѣ подъ владычествомъ новаго (завѣта) пѣтъ недостатка въ сынахъ рабства 3) Подобная же мысль проникаетъ всѣ рѣчи Тихонія, когда онъ говоритъ, „сообразуясь съ тайнами небесной мудрости и имѣя наставникомъ Духа Святаго“, 4) о видѣ и родѣ Въ своемъ четвертомъ правилѣ Тихоній къ Церкви относитъ пророческія рѣчи о различныхъ странахъ и городахъ, потому что повѣствованіе объ нихъ подходитъ одинаково и

1) Reg 2, pp 10—11 Прибавленія, ч 48, стр 196—197 198

2) Reg. 3. p 26 13-14 Прибавленія, ч 48, стр. 217.

3) Reg 3, pp. 28—30 *passim*. Прибавленія, ч. 48, стр 220 221. 222

4) Reg. 4 p 31 Прибавленія, ч 48, стр 224

къ виду, и къ роду (т. е. Церкви) ¹⁾ Но вездѣ Тихоніи находятъ рѣчь именно о двучастномъ составѣ городовъ; это же состояніе приписывается и Церкви „Многіе города являются какъ образы Церкви. Всюду, гдѣ бы ни упоминаль объ Идумеѣ, Ѡеманѣ, Восорѣ, Сеирѣ, изображаетъ злыхъ братьевъ, ибо они составляютъ владѣнія Исава“. ²⁾

Высказавъ въ такой своеобразной формѣ ученіе о земномъ состояніи Церкви, близкое къ каѳолическому, Тихоніи однако не дѣлалъ изъ этого никакихъ выводовъ для себя и оставался доонатистомъ. Въ средѣ доонатистовъ сочиненіе Тихоніи вызвало недовольство Глава доонатистовъ — Парменіанъ и другіе епископы рѣшительно протестовали. ³⁾ Сначала Парменіанъ письменно убѣждалъ Тихонію отказаться отъ своего ученія о Церкви, а потомъ Тихоніи былъ осужденъ соборомъ доонатистовъ ⁴⁾ Очевидно, въ средѣ доонатистовъ господствовало иное представленіе о Церкви. Объ этомъ ихъ представленіи мы подробно узнаемъ изъ сочиненій блаженнаго Августина

По ученію доонатистовъ въ Церкви не должно быть грѣшныхъ. Въ доказательство этого положенія приводилось множество мѣстъ изъ Свящ Писанія ⁵⁾ Доонатистское общество удовлетворяетъ этому требованію; среди доонатистовъ нѣтъ никого съ какимъ-либо порокомъ ⁶⁾ Когда отдѣлились доонатисты, то произошло отдѣленіе пшеницы отъ плевелъ: пшеница сокращена до предѣловъ одной Африки (*ad solam Africam*); въ каѳолической Церкви остались плевелы ⁷⁾ Неизвѣстно даже, есть ли добрые христіане среди всѣхъ народовъ заморскихъ ⁸⁾ Парменіанъ даже утверждалъ положи-

¹⁾ Reg. 4. pp. 32 sqq. Прибавленія, ч. 48, стр. 225 слл

²⁾ Reg. 4. p. 53. Прибавленія, ч. 48, стр. 250.

³⁾ *Parmenianus autem caeterique Donatistae viderunt hoc esse consequens, et maluerunt suscipere obstinantissimum animum adversus apertissimam veritatem quam Tichonius asserebat*—говоритъ блаж. Августинъ. *Contra epist. Parmeniani I, 1 PL., t. 43, col. 35.*

⁴⁾ *Contra epist. Parmeniani I, 1. PL., t. 43, col. 35.*

⁵⁾ Иса 59 1-8. Притч 17 в. 2 Тим 2 н. Еф 5 н. 1 Кор 5 в. *Contra epist. Parmen. II, cap. 3, v. sqq. PL., t. 43, coll. 53 sqq.*

⁶⁾ *Contra epist. Parmen. II, 6, v. PL., t. 43, col. 58.*

⁷⁾ *Contra epist. Parmen. II, 2, v. PL., t. 43, col. 52.*

⁸⁾ *Contra epist. Parmen. II, 2, 4 PL., t. 43, col. 51.*

тельно, что Галлія, Испанія, Италия и ихъ сообщники (которыи онъ хочеть считать весь міръ,—замѣчаетъ Августинъ), имѣя сношенія съ традиторами африканскими, подобны имъ по преступленіямъ ¹⁾

Совершенно иначе представляетъ земное состояніе Церкви Августинъ ²⁾ Такъ уже въ „псалмъ противъ партіи Доната“ онъ говоритъ о Церкви, что въ ней много грѣшниковъ (*abundantia peccatorum*) Такъ и должно быть, потому что и Господь уподобилъ Церковь неводу съ различными рыбами Когда неводъ привлекутъ къ берегу, тогда начнутъ разбирать рыбу: хорошую отберутъ въ сосуды, а худую выбросятъ обратно въ море Неводъ — это Церковь; настоящіи въкъ—море: берегъ—конецъ вѣка. Пока же неводъ въ морѣ, рыба вмѣстѣ добрая и худая. ³⁾ Съ грѣшными не нужно порывать общенія, но, конечно, нужно удаляться отъ общенія въ грѣхахъ. ⁴⁾ Грѣшники въ Церкви не могутъ принести какого-нибудь вреда Только въ крайнемъ случаѣ ихъ нужно исключать, однако не нарушая мира (*salva pace*). А если это исключеніе можетъ нарушить миръ, то лучше исключить ихъ только изъ сердца Пророкъ Іезекіиль (94) говоритъ о тюдяхъ, которые плакали о грѣхахъ братьевъ, но не отдѣлялись Такъ и мы изъ-за злыхъ не должны отдѣляться отъ Матери Церкви. ⁵⁾ И въ народѣ еврейскомъ

¹⁾ *Contra epist. Parmen. I, 2, 2 PL., t 43, col 35*

²⁾ Подробно о земномъ состояніи Церкви по Августину см *Th Sprech. Die Lehre von der Kirche SS 67 flgg.*

³⁾ Псаломъ этотъ иначе называется *Abecedarium*, потому что строфы его начинаются съ буквъ по порядку алфавита Мы привели первую строфу *PL., t 43, coll 24—25. Genus autem mixtum piscis, justus est cum peccatore* Неводъ называется еще *similitudo apertissima de commixtione malorum et bonorum. De unit. Eccl. cap 14, 2. PL., t 43, col 418. Cfr. Contra epist. Parmen III, 3, 19. PL., t 43, col 97. Epist. 93, cap. 9, 24. PL., t. 33, col 338. De civit Dei lib 18, cap. 49. PL., t 41, col. 611. Ad donatistas post collat cap 8, II PL., t 43, col 659, cap 10, 14, col. 660.*

⁴⁾ *Abecedarium G PL., t. 43, col 27 Cfr. Epist 105, cap 5, 16 PL., t 33, col. 403. Epist 108, cap 3. 7 PL., t 33, col. 409*

⁵⁾ *Abecedarium N PL., t. 43, coll 28—29 Cfr Contra epist Parmen II, 1, 2. PL., t 43, col. 51. De unitate Eccl 14, 23: Nulla ergo r-malorum commixtio terret bonos, ut propterea velint tanquam retia rumpere, et a congregatione unitatis exire. PL., t 43, col 418 См. еще Epist. 93, capp. 4, 15, 9, 34 PL., t. 33, coll. 329 338 Epist 87, 2 PL., t 33, col. 297 Epist 129, 7 PL., t 33, col 492 Epist 43, cap. 8, 21 ne nomen Christi per hor-*

семь тысячъ вѣрныхъ Богу мужей (3 Цар 1918) и другіе благочестивые люди не отдѣлялись отъ единства народа изъ-за идолопоклонства нѣкоторыхъ, даже большинства. Сходились съ ними въ одномъ храмѣ (*uno templo miscabantur*), но сердцемъ были далеки (*mixti non erant corde*) ¹⁾

Ковчегъ Ноя—тоже символъ Церкви, а въ немъ были чистыя и нечистыя животныя „Научимся понимать ковчегъ Ноевъ, который есть образъ Церкви, и войдемъ въ него вмѣстѣ, какъ чистыя животныя, не будемъ упорствовать въ томъ, чтобы не было тамъ съ нами до конца потопа нечистыхъ животныхъ“ ²⁾ Притча о плевелахъ говоритъ о томъ же Самъ Господь изъяснить, что жатва—конецъ вѣка, а поле, гдѣ посѣяны плевелы и пшеница,—міръ Ясно, что то и другое должны расти по міру до конца вѣка. ³⁾ Поле—міръ, а не Африка; жатва—конецъ вѣка, а не время Доната ⁴⁾ Христосъ сказалъ, что жатва—конецъ вѣка, а жители—ангелы; Донатъ говоритъ, что пшеница отдѣлена при началѣ его раскола, и что онъ со своими товарищами прежде жатвы сдѣлали то, что по слову Христа, должны сдѣлать во время жатвы ангелы выберите, кому вѣрить! ⁵⁾ Если даже и большинство въ Церкви грѣшныхъ, все же нельзя поносить всю Церковь, какъ дѣлаютъ еретики Въ ветхомъ

ribilia schismata blasphemetur, pro bono unitatis tolerant, quod pro bono aequitatis oderunt. PL, t. 33, col. 170 Epist. 44, cap. 5, 11. PL, t. 33, col. 179 Epist. 53, cap. 3, 6 PL, t. 33, col. 198. Epist. 76, 2-3 PL, t. 33, col. 265.

¹⁾ *Abecedarium P PL, t. 43, col. 29 Ad Donat post collat. 20, 31. PL, t. 43, coll. 671—672*

²⁾ *Epist. 108, cap. 7, 20 PL, t. 33, col. 417 Cfr. Breviculi coll. cum Donatistis, cap. 9, 16: „Когда изъ ковчега вылетѣлъ воронъ, тамъ все же остались нечистыя животныя, но въ немъ до конца потопа оставались чистыя и нечистыя, такъ и въ Церкви добрые и злые до конца вѣка. Но какъ Ной принесъ жертву не изъ нечистыхъ, но изъ чистыхъ животныхъ, такъ не тѣ въ Церкви, которые злы, но которые добры придутъ къ Богу“. PL, t. 43, col. 633.*

³⁾ *De unitate Eccl. 14, 3 PL, t. 43, col. 418 Contra litt. Petil. II, 45, 106. PL, t. 43, col. 296. II, 47, 110, col. 297. II, 78, 174, col. 312 Contra Crescon. III, 65, 73 III, 66, 75. PL, t. 43, coll. 536. 537 Epist. 10, cap. 3, 11. PL, t. 33, col. 411*

⁴⁾ *Contra litteras Petilian. III, 2, 3. PL, t. 43, col. 349*

⁵⁾ *Contra epist. Parmenian. II, 2, 5. PL, t. 43, col. 52 Cfr. Contra litt. Petilian. II, 90, 199. PL, t. 43, coll. 321—322. Contra epist. Parmenian. III, 3, 19 PL, t. 43, col. 97.*

завѣтъ были примѣры, когда мало оставалось праведниковъ: такъ было при Енохѣ, Ноѣ, Авраамѣ, Исаакѣ и Иаковѣ: только двѣнадцать было апостоловъ Правда, отдѣлились нѣкогда два колѣна отъ десяти, но это было раздѣленіе государственное, а не религиозное Богъ никогда не приказываетъ быть ереси или схизмѣ ¹⁾ Въ Свящ Писаніи Самъ Господь говорить, что добрыхъ будетъ мало: но о тѣхъ же немногихъ говорится, что ихъ будетъ много. Въ Апокалипсисѣ сказано, что будетъ тысячи тысячъ святыхъ чадъ Церкви (Апок 511) Ихъ мало только въ сравненіи съ недостойными. ²⁾

Такъ судить блаж Августинъ о земномъ состояніи Церкви: здѣсь плевелы растутъ вмѣстѣ съ пшеницей и святость Церкви не требуетъ выдѣленія пшеницы: грѣхи одного человѣка не оскверняютъ другихъ ³⁾ Однако блаженный Августинъ самъ говорить, что такое представленіе о Церкви не означаетъ еще пренебреженія церковной дисциплиной, при чемъ позволяется каждому дѣлать, что ему угодно, безъ всякаго старанія со стороны Церкви исправить его. ⁴⁾ Апостоль Павелъ говорить: вразумляйте безчинныхъ, утѣшайте малодушныхъ, поддерживайте слабыхъ, будьте долготерпѣливы ко всѣмъ. Смотрите, чтобы кто кому не воздавалъ зломъ за зло (1 Сол 514-15) На основаніи этихъ словъ Августинъ опредѣляетъ сущность церковной дисциплины; она имѣетъ воспитательное значеніе. Это не мечъ врага, наносящаго рану, но врачъ, разрѣзающаго (рану), какъ говорить

¹⁾ De unitate Eccl 13, 33 PL, t 43, coll. 416—417

²⁾ Здѣсь Августинъ цитируетъ еще Мѣ 7 13-14 Быт 15 3 22 27 Рим 9 7 Иса 54 1 Мѣ 8 11-12 Гит 2 14 De unitate Eccl cap 14, 36 PL, t 43, coll. 418—419 Кромѣ донатистовъ, Церковь считали состоящей изъ однихъ святыхъ и пелагиане, исходя изъ неправильнаго пониманія словъ ап Іоанна (1 Іо 3 9) и ап. Павла (Еф 5 25-27) Въ полемикѣ противъ пелагианъ Августинъ доказываетъ, что состояніе святости какъ для отдѣльнаго человѣка, такъ и для Церкви, есть результатъ длиннаго процесса См Th Specht. Die Lehre von der Kirche SS 84—88.

³⁾ Epist. 93, 9, 36. PL, t 33, col 339. Cfr. Contra litt Petil. III, 37, 43 PL, t 43, col 370 Retract. II, 17 PL, t. 32, col 637.

⁴⁾ Contra litt Petilian, III, 4, 5: Neque hoc ideo dixerim ut neglegatur ecclesiastica disciplina, et permittitur quisque facere quod velit sine ulla correptione, et quadam medicinali vindicta et terribili lenitate et charitatis severitate PL, t 43, col 350

Августинъ. 1) У донатистовъ же ихъ дисциплина служить лишь для ихъ разъединенія не только съ порочными, но и со множествомъ добрыхъ 2) Въ Церкви дисциплина не примѣняется столь неразумно. И Церковь иногда отлучаетъ грѣшниковъ, но это бываетъ только тогда, когда твердый, прилежный и мудрый служитель (*dispensator*) Христа видитъ, что грѣха нельзя ничѣмъ разумнымъ оправдать. Извѣстны безчисленные примѣры, какъ епископы или лица другихъ іерархическихъ степеней были лишены сана (*degradati*) или отъ стыда убѣжали въ другія земли, перешли къ донатистамъ или къ другимъ еретикамъ. Если бы Петилианъ привелъ себѣ на память множество такихъ примѣровъ, то онъ никогда не впалъ бы въ такое явно ложное и пустое мнѣніе, по которому онъ говоритъ: „никто изъ васъ не невиненъ. потому что никого виновнаго не наказываютъ“. 3) Августинъ напоминаетъ Петилиану, какъ онъ принялъ чрезъ прекрещиваніе низложеннаго діакона Сплendonія, посвятилъ его во пресвитера, а потомъ и самъ отлучилъ его. 4) Отлученіе слѣдъ, бываетъ и въ Церкви, но понятно, какъ нужно быть при этомъ осторожнымъ, чтобы вмѣстѣ съ плевелами не исторгнуть и пшеницы. 5) И прежде всего отлученіе можно примѣнять тогда, когда отъ этого не произойдетъ схизмы, и при томъ самое отлученіе должно быть съ любовью, какъ и Апостолъ говоритъ: не считайте его за врага, а вразумляйте, какъ брата (2 Сол 3:6). Слѣд., и самое отлученіе должно преслѣдовать не одну только цѣль искорененія, а больше исправленія (*non ad eradicandum, sed ad corrigendum*). Блаженный Августинъ говоритъ о „*prohibitio a communione medicinalis*.“ 6) Если грѣшникъ не раскается и не исправится покаянiемъ, то онъ самъ выйдетъ изъ Церкви и по своей волѣ оторвется отъ церковнаго единенія. При такомъ примѣненіи дисциплины злые отдѣляются отъ Церкви безъ вреда.

1) *Contra litt. Petiliani*, III, 4, 3. *Neque enim ferrum est inimici vulnerantis, sed medici secantis* PL, t. 43, col. 350

2) *Ibidem*.

3) *Contra litteras Petiliani*, III, 37, 48. PL, t. 43, col. 370.

4) *Contra litt. Petiliani*, III, 38, 44. PL, t. 43, coll. 370—371.

5) *Contra epist. Parmeniani*, II, 20, 39. PL, t. 43, col. 80

6) *Serm.* 351, 10. PL, t. 39, col. 1546.

для мира и единства и безъ всякаго ущерба для пшеницы. ¹⁾ Съ такими грѣшниками порывается всякое общеніе; когда же они увидятъ себя лишенными всякаго общенія, тогда они могутъ исцѣлиться стыдомъ, ибо не будетъ у нихъ сообщниковъ для грѣха ²⁾ Блаж Августинъ изъясняетъ тѣ мѣста посланій къ коринтянамъ, гдѣ говорится объ отлученіи кровосмѣсника. Здѣсь Августинъ видитъ именно ту мысль, что отлученіе отъ всѣхъ имѣетъ исцѣляющее значеніе для самого грѣшника. ³⁾ Но если грѣшатъ многіе, то ихъ нельзя исправить отдѣленіемъ ихъ отъ общенія: ⁴⁾ будетъ уже не отдѣленіе, а раздѣленіе, которое не столько исправитъ худыхъ, но сильныхъ духомъ, сколько смутитъ добрыхъ, но слабыхъ ⁵⁾ Всякій человекъ долженъ стараться исправить, что можетъ, а чего не можетъ, пусть терпѣливо переноситъ и съ любовію печалуетъ, пока самъ грѣшникъ не исправится, или пусть отложить исторженіе плевелъ до жатвы Если христіане возвращаются между отчаянными, которыхъ они исправить не въ силахъ, то пусть отбросятъ зло отъ самихъ себя, чтобы въ нихъ самихъ не было того, что имъ не нравится въ поступкахъ другихъ. Такое отдѣленіе добра отъ зла возможно всегда; тѣлесное же отдѣленіе пусть будетъ при концѣ вѣка. Измѣте, говоритъ Апостоль, зло (*malum*) изъ своей среды: то-есть, если не можете удалить

¹⁾ *Contra epist. Parmeniani*, III, 2, 13 *non dormiat severitas disciplinae, in qua tanto est efficacior emendatio pravitatis, quando diligentior conservatio charitatis. Tunc autem hoc sine labe pacis et unitatis, et sine laesione frumentorum fieri potest, cum congregationes Ecclesiae multitudo ab eo crimine quod anathematatur, aliena est* PL, t. 43, col. 92 Cfr. *Breviculus collationis cum Donatistis*, dies 3, 9, 16 *quamvis debeat vigilare ecclesiastica disciplina, ad eos non solum verbis, sed etiam excommunicationibus et degradationibus corripiendos, tamen non solum in ea latentis nesciantur, sed plerumque propter pacem unitatis etiam cogniti tolerantur.* PL, t. 43, col. 632.

²⁾ *Tunc etiam ille et timore percutitur, et pudore sanatur, cum ab universa Ecclesia se anathematatum videns, sociam turbam cum qua in delicto suo gaudeat et bonis insultet non potest invenire* *Contra epist. Parmeniani*. III, 2, 13. PL., t. 43, col. 92

³⁾ *Contra epist. Parmeniani* III, 2, 14 PL, t. 43, coll. 92—93

⁴⁾ *Contra epist. Parmen.* III, 2, 14 *jam propter multitudinem non poterant ita corripere, ut ab eorum conjunctione se caeteri continerent, et eos erubescere facerent* PL, t. 43, col. 93

⁵⁾ *Ibidem*

злыхъ изъ среды себя, то удалите отъ себя самихъ самое злое. Если нужно наблюдать, чтобы не потерпѣлъ ущерба миръ Церкви, то нужно весьма щадить пшеницу, какъ бы не вырвать ее съ плевелами. Если кто прилежно подумаетъ объ этомъ, то и въ сохраненіи единства замѣтитъ строгость дисциплины и не будетъ разрывать союзъ общества неумѣренностью требованій. ¹⁾ Нельзя укорять Церковь за нравы тѣхъ, кого она сама осуждаетъ и которыхъ ежедневно старается исправить. ²⁾

Донатисты иногда ссылались на времена св Кипріяна, говоря, что въ его времена Церковь была святой. Августинъ подробно говоритъ, что св Кипріянь, хотя и судилъ рѣзко о порочныхъ людяхъ, однако не порывалъ съ ними церковнаго общенія, будучи, конечно, далеко отъ ихъ жизни и нравовъ. ³⁾ Св Кипріянь вкушалъ хлѣбъ Господень и пилъ чашу Господню не только съ порочными мірянами, но даже и съ недостойными епископами. ⁴⁾ Донатисты должны бы сказать, что Церковь уже въ тѣ времена погибла. А если такъ, и самый донатизмъ не имѣетъ смысла. Святая и непорочная Церковь не могла родиться отъ порочной! ⁵⁾ Августинъ часто и много говоритъ,

¹⁾ *Contra epist Parmeniani*, III, 2, 15: *Haec qui diligenter cogitat, nec in conservatione unitatis negligit disciplinae severitatem, nec immoderatione coercionis dirumpit vinculum societatis* PL, t 43, col 94. *Contra litt Petil* III, 3, 4 PL, t 43, col 349 Въ *Retract.* II, 17 Августинъ на основаніи греческаго текста исправляетъ данное въ *Contra epist. Parmen* толкованіе 1 Кор 5 13: *sic potius intelligendum ut homo malus auferatur ex hominibus bonis, quod fit per ecclesiasticam disciplinam.* PL, t 32, col 637. О церковномъ отлученіи по Августину см. C. Romels *Das Heil des Christen ausserhalb der wahren Kirche.* SS 40 flgg

²⁾ *De moribus Ecclesiae catholicae et de moribus manichaeorum* lib. I, cap. 34, 76. PL, t 32, col. 1342

³⁾ *Contra epist Parmeniani* III. 2 s PL, t 43, coll. 88—89 *Epist* 93, 10, 36: *unitatem orbis terrae atque omnium gentium et diligendo tenuit, et disputando defendit* PL, t 33, col 339

⁴⁾ *Contra epist. Parmeniani* III, 2 g PL, t 43, col 90

⁵⁾ *Contra epist. Parmeniani* III, 2 n *Quid eis prodest quod avaros et rapaces modo se vel non habere in congregatione sua, vel incognitos sibi esse mentiuntur; quandoquidem fuerunt tales in illa unitatis Ecclesia, unde isti exortos se sic jactant, et eam in sua sola societate, id est, in communione Donati remansisse persuadere conentur? Si enim dicunt per talium communionem perire Ecclesiam, cur eam non dicunt jam Cypriani periisse temporibus?* PL, t. 43, coll 90—91 *De bapt* II, 6, 8. PL., t. 43,

что и общество донатистовъ по своему нравственному состоянію не удовлетворяетъ ихъ догматическому ученію о святости Церкви: ученіе ихъ о святой Церкви есть лишь неудачное теоретическое положеніе, котораго нельзя приложить къ дѣйствительности. Донатисты укоряли Церковь въ самыхъ разнообразныхъ порокахъ и преступленіяхъ ея членовъ; въ отвѣтъ на это получаютъ и отъ Августина указаніе своихъ недостатковъ. Особенно часто полемисты противъ донатизма указывали на неистовства циркумцелліоновъ, съ которыми донатисты однако никогда не порывали единенія ¹⁾ Преступленія представителей Церкви были въ прошломъ, а циркумцелліоны живутъ и дѣйствуютъ донынѣ ²⁾ Всѣ такія взаимныя укоренія другъ друга между Церковью и донатистами имѣютъ, конечно, болѣе историческій интересъ, но и съ догматической стороны они имѣютъ нѣкоторое значеніе. Когда донатисты указывали на грѣшныхъ членовъ Церкви, то это не представляло для Церкви никакой догматической опасности. Ученіе о святости Церкви, котораго держались церковные писатели, нисколько не страдало отъ наличности въ Церкви грѣшниковъ. Блаж. Августинъ признаетъ фактъ грѣховности нѣкоторыхъ членовъ Церкви, но не считаетъ этого факта достаточнымъ для доказательства неистинности Церкви. Иное значеніе имѣли указанія со стороны блаж. Августина на недостатки донатистовъ. Для ихъ понятія о святости Церкви здѣсь лежало непреодолимое затрудненіе, ибо по ихъ ученію въ Церкви должна быть одна пшеница, и вдругъ среди этой пшеницы оказывались плевелы. Укорять донатистовъ за нравственные недостатки блаж. Августина могъ, только переходя на ихъ догматическую точку

col. 131 II, 7, 11, col. 133 De unico bapt cap 14, 23—24 PL, t 43, coll 607—608 Epist 93, 10, 37 42 45. PL, t 33, coll 339 341. 342

¹⁾ О происхожденіи и характерѣ циркумцелліоновъ у Кутепова Расколъ донатистовъ, стр 38 слл Августинъ всегда ставитъ циркумцелліоновъ въ тѣсную связь съ донатистами См. Contra litt Petiliani II, 83, 184 PL, t 43, col. 317 Epist 105, 3 PL, t 33, col. 397. Обращаясь къ донатистамъ, Августинъ циркумцелліоновъ называетъ „vestri“. Epist. 88, 1 PL t 33, col 302.

²⁾ Abecedarium L: Clamatus vos de Macario, et nos de Circumcellione. Illud nostrum jam transactum: vestri non cessant usque hodie. PL., t. 43, col 28 Cfr de haeres 69 PL., t 42, col 43

зрѣнія и тѣмъ самымъ показывая невозможность ихъ ученія о Церкви, потому что послѣдовательно проведенное оно должно привести къ признанію того, что Церкви нѣтъ вообще, что Церковь уже погибла. Въ эkkлeзіологической системѣ самого блаж. Августина не оставалось мѣста для подобныхъ выводовъ. Церковь до времени суда и до конца вѣка представляетъ поле, гдѣ вмѣстѣ растутъ пшеница и плевелы. Блаж. Августинъ говоритъ, что нужно различать два періода въ жизни Церкви (*distinguenda esse tempora Ecclesiae*) Теперь въ Церкви есть грѣшники, но будетъ время, когда она будетъ состоять лишь изъ святыхъ ¹⁾ Въ Свящ. Писаніи эти два періода символически изображены въ двухъ чудесныхъ ловляхъ рыбы. При первой ловлѣ (Лк 5 5) Господь ничего не говоритъ о правой и лѣвой сторонахъ, чѣмъ и показываетъ, что въ сѣтяхъ Его таинствъ не будетъ ни однихъ добрыхъ, ни однихъ злыхъ, но злые будутъ смѣшаны съ добрыми По воскресеніи же приказаль бросить сѣть на правую сторону (Io 216-11), чтобы мы поняли, что послѣ нашего воскресенія въ Церкви будутъ одни добрые ²⁾

Такъ говоритъ о земной Церкви блаж. Августинъ: при томъ онъ говоритъ именно объ исторически извѣстной видимой Церкви, которая получила начало въ Иерусалимѣ и распространялась по всему міру. ³⁾ Августину были извѣстны аллегорическія толкованія всей начальной исторіи христіанства Подъ Иерусалимомъ, говорили, слѣдуетъ разумѣть не этотъ видимый городъ; это только фігуральный оборотъ рѣчи И Церковь всю нужно понимать духовно, какъ вѣчную небесную Церковь, отчасти странствующую на землѣ. Рѣшительно отвергаетъ все это Августинъ Если рѣчь о Церкви понимать иносказательно, то такъ же слѣдуетъ понимать и

¹⁾ См. Epist. 187, 7, 28. PL., t 33, col. 842. De gestis Pelagii, cap. 12, 27. PL., t 44, col. 336 De nuptiis et concupisc. cap. 33, 38; 34, 39 PL., t. 44, col. 435. Contra duas epist. Pelagianorum, lib. IV, cap 7, 17—18 PL., t. 44, coll. 621—622. De natura et gratia, cap 63, 75 PL., t 44, col. 285 De perfect. just. cap. 15, 34—35 PL., t 44, col 310 Epist. 185, 9, 38—39. PL., t 33, col 810

²⁾ Breviculus coll. cum Donatistis d 3, cap 9, 16. PL., t 43, col. 633. Cfr. ad Donat. post collat. 9, 12 PL., t 43, col. 659.

³⁾ De unitate Eccl. cap. 10, 28 Teneamus Ecclesiam ex ore Domini designatam, unde coeptura, et quousque perventura esset; coeptura scilicet ab Ierusalem, et perventura in omnes gentes. PL., t 43, col. 409

страданія Христа, а это значитъ—отказаться отъ христіанства. Разбирая повѣствованіе евангелиста о вознесеніи Господнемъ (Лк 24⁴⁸⁻⁵³), Августинъ особенно обращаетъ вниманіе на то, что апостолы по вознесеніи возвратились именно въ земной Іерусалимъ ¹⁾ Въ Дѣянїяхъ (11-8) такъ же постоянно называются опредѣленные мѣстности и города, гдѣ распространялась Церковь, и это какъ бы для того, чтобы указать на видимость и Церкви, и Іерусалима, откуда она распространялась. ²⁾ Въ этой видимой Церкви и перемѣшаны добрые со злыми; они живутъ нераздѣльно

Однакоже у Августина есть мысль и о томъ, что достойные члены Церкви находятся между собою въ нѣкоторомъ особомъ отношеніи ³⁾ Посредствомъ крещенія человѣкъ вступаетъ въ Церковь и находится все время жизни своей въ единеніи съ ней. Однако онъ можетъ допускать такіе грѣхи, которые, по Апостолу, дѣлаютъ его неспособнымъ наследовать царство небесное (Гал 5²¹) Такие грѣшники находятся только въ видимомъ общеніи съ Церковью. Они принимаютъ участіе въ таинствахъ и однако они не въ Церкви. Видимаго отлученія нѣтъ, но нѣтъ и полного единенія съ Церковью ⁴⁾ Такие люди внѣ Церкви, хотя по видимому и принадлежатъ къ ней. ⁵⁾ Истинную Церковь составляютъ только добрые: они—истинные члены тѣла Христова и только

¹⁾ De unitate Eccl cap 10, 26 PL., t 43, col. 409

²⁾ De unitate Eccl cap 11, 27 nullus omnino dubitare permittatur, nisi qui de sanctarum Scripturarum fide dubitat, illam esse Ierusalem visibilem civitatem, unde coepit Ecclesia post Domini Iesu Christi resurrectionem et ascensionem; nec aliud eum voluisse ostendere, nisi hujus terrae loca, unde illi daret initium, et quomodo eam per cuncta inde diffunderet PL, t 43, coll. 409—410 Cfr cap 11, 28 и 24, 70. coll. 441—442.

³⁾ Cfr. А. Harnack. Dogmengeschichte⁴. III S. 147 Anm. 2 В. Герье Блаж Августинъ, стр 610.

⁴⁾ De unitate Eccl cap 25 74: multi tales sunt in Sacramentorum communione cum Ecclesia, et tamen jam non sunt in Ecclesia. Alioquin si tunc quisque praeciditur cum visibiliter excommunicatur; consequens erit ut tunc rursus inseratur, cum visibiliter communioni restituitur. PL, t. 43, col 444 Cfr In Ioan. tract 5, 7 PL, t 35, col 2016 In ep. Ioan. 7, 6. PL, t 55, col 2032

⁵⁾ De bapt. I, 10, 14 IV, 3, 4 V, 27, 38 VI, 14, 23 PL, t 43, coll. 117 155 156. 196. 207 In ep Ioan tract. 7, 13. PL, t 35, col 2028. In ps 25 en 2, 2. PL, t 36, col 189

къ Церкви святыхъ относятся некоторые слова Свящ. Писанія. Церковь въ тѣхъ, которые строятъ здание на камнѣ, г е исполняютъ ученіе Христово, а не въ тѣхъ, которые его не исполняютъ 1) Отъ этой Церкви, не имѣющей скверны или порока, отдѣляется грѣшныи, хотя бы они имѣли внѣшнее единеніе со святыми 2) Для него нѣтъ пользы и въ таинствахъ 3) Иногда Церковью даже и называются отцы святые 4) Можно, повидимому, быть въ Церкви и однако быть чуждымъ тому духовному союзу любви который и образуетъ истинную Церковь 5) Нужно различать между видимымъ общеніемъ съ Церковью и между невидимой принадлежностью къ единству въ любви, которое является достояніемъ добрыхъ. Любовь же иногда замѣняетъ таинство: папъ, мученики невидимо исполняютъ то, чего не могли сдѣлать видимо 6)

Во всѣхъ вышеприведенныхъ мѣстахъ нельзя усматривать у Августина мысли о невидимой сущности Церкви. Иначе въ ученіи Августина было бы непримиримое противорѣчіе: въ

1) De unit Eccl. cap. 21, *wo* nec regenerati spiritualiter in corpus et membra Christi coaedificentur nisi boni; profecto in bonis est illa Ecclesia, cui dicitur. Sicut hlum in medio spinarum, ita proxima mea in medio filiarum (Can II, 2) In his est enim qui aedificant super petram, id est, qui audiunt verba Christi, et faciunt Non est ergo in eis, qui aedificant super arenam, id est, qui audiunt verba Christi, et non faciunt col 436. Cfr. de bapt V, 27, 38 PL, t. 43, col 195

2) De baptismo I, cap 17, *z*: semper ab illius Ecclesiae quae sine macula et ruga est unitate divisus est, etiam qui congregationi sanctorum in carnali abduratione miscetur PL, t 43, col. 123. Cfr III, 18, 23: ad illam gloriosam Ecclesiam non pertineant. PL, t 43, col. 150 IV, 18, 25 col 170

3) Contra litt. Petiliani II, 55, 126 PL., t 43, col 302

4) De baptismo III, 18, *z* orationes sanctorum, id est columbae gemitus. PL, t 43, col 150 Epist. 98, *b* Ecclesia, quae in sanctis est PL, t 33, col. 362. Epist 187, 12, 41. PL, t 33, col 848

5) De bapt III, 19, *z*: cum intus videntur, ab illa invisibili charitatis compage separati sunt PL, t 43, col. 152 Cfr. Contra litt Petiliani, II, 108, 247 PL, t 43, col 345 In ps 131, 13: Ille enim ad domum Dei pertinet, qui est in charitate compaginatus lapidibus vivis PL, t. 37, col 1721. In ps 39, 1. PL, t. 36, col 433 In ps 95, 2. PL, t 37, col. 1228.

6) De bapt IV, 22, *z* PL, t 43, coll 173—174. См. еще C Romeis. Das Heil des Christen ausserhalb der wahren Kirche. SS. 28—30.

Церкви праведные и грѣшныя, но Церковь состоитъ лишь изъ праведныхъ Людей праведныхъ Августинъ считаетъ Церковью по преимуществу, но не исключительно Пока Церковь на землѣ, въ нее равно входятъ и праведные и грѣшныя. 1) Церковь святыхъ, по ученію блаж. Августина, не есть какая-нибудь особенная; мы уже видѣли, какъ Августинъ настаивалъ на нераздѣлимости праведныхъ и грѣшныхъ; отдѣлить плевелы отъ пшеницы и нельзя, и въ этомъ нѣтъ никакой нужды. Церковь святая—Церковь будущаго вѣка. 2) Напротивъ, Августинъ говоритъ, что внѣ единства церковнаго нельзя сохранить христіанской любви, а безъ любви не имѣетъ никакого значенія и самая вѣра и всѣ таинства 3) Слѣд, и всѣ святые люди принадлежать къ той же Церкви, въ которой есть и недостойные члены. Такъ дѣйствительно и поступаютъ всѣ подлинно добрые люди. Ихъ святость не только не побуждаетъ ихъ покидать церковное единеніе, но даже тѣснѣе соединяетъ ихъ съ Церковью. 4) Отдѣляться же отъ Церкви подъ предлогомъ святости, какъ это дѣлали донатисты, можетъ только нечестивый и надменный гордецъ. 5) „Я держусь, пишетъ Авгу-

1) Cfr Seeberg Studien zur Geschichte des Begriffes der Kirche. SS. 41—42 Thomasius Dogmengeschichte I. SS. 593—596. В Герье Блаж. Августинъ, стр 606—610.

2) „Въ виду различія состава Церкви, пишетъ В. Герье, характеръ ея, въ ту или другую пору, представляетъ полную противоположность“ Но вѣдь въ небесную Церковь войдутъ только члены земной Церкви, а потому и нельзя говорить о полной противоположности между той и другой Церковью Срви. замѣчаніе проф Н Н Глубоковскаго Блаженный Августинъ въ изображеніи русскаго свѣтскаго историка Труды Кіевской Духовной Академіи. 1911, т 1, стр 143—146

3) *Contra litt. Petilianii* II, 77, 172: *charitas enim christiana nisi in unitate Ecclesiae non potest custodiri. Tenemus autem charitatem, si amplectimur unitatam; amplectimur autem unitatem, si eam non per verba nostra in parte confingimus, sed per verba Christi in unitate cognoscimus* PL, t 43, col. 312 Cfr *Contra Cresconium* II, 12, 13 PL., t 43, col 476 II, 13 ibidem

4) *De baptismo* I, 17, 38: *Spirituales non eunt foras quia et cum aliqua vel perversitate vel necessitate hominum videntur expelli, ibi magis probantur, quam si intus permaneant, cum adversus Ecclesiam nullatenus eriguntur, sed in solida unitatis petra fortissimo charitatis robore radican-tur* PL, t 43, coll.-123—124

5) *Contra Cresconium* IV, 59, 71 *Non est enim alius impiae superbiae*

стинъ, Церкви, полной пшеницы и плевель. Если есть незвѣстные мнѣ традиторы, то, когда ты покажешь ихъ, я отвращусь отъ нихъ и тѣломъ, и сердцемъ: но ради этихъ мертвыхъ я не отдѣлюсь отъ тѣхъ, которые остаются въ святомъ единствѣ той же Церкви живыми. Мнѣ нѣтъ нужды отдѣляться. Если я узнаю таковыхъ въ единеніи таинъ, то словомъ и закономъ (*disciplina*) Господнимъ исправляю, кого могу, и терплю, кого не могу исправить. Я избѣгаю плевель, чтобы самому не сдѣлаться таковымъ, но не оставлю гумна, чтобы не сдѣлаться ничѣмъ“ ¹⁾ Такимъ образомъ, святые въ Церкви вмѣстѣ съ грѣшными. Они никогда не отдѣляются, но они всегда находятся въ той или другой части Церкви. Люди праведные только по преимуществу осуществляютъ идею Церкви святой ²⁾ Иногда грѣхъ такъ распространяется, что кажется, будто уже нѣтъ пшеницы Божіей. На самомъ дѣлѣ никогда не бываетъ недостатка въ этой пшеницѣ: она напередъ предопредѣлена и посѣяна вездѣ. ³⁾

Ученіе блаж. Августина о Церкви стоитъ въ связи съ его ученіемъ о предопредѣленіи, хотя нѣкоторымъ ученымъ эти два пункта въ системѣ блаж. Августина представляются другъ другу противорѣчащими. Блаж. Августинъ большое значеніе въ дѣлѣ спасенія придавалъ предопредѣленію. ⁴⁾ Предопредѣленные ко спасенію могутъ совращаться съ пути и проводить дурную жизнь, но благодать можетъ всегда направить ихъ на путь спасенія. Они не могутъ погибнуть рано или поздно, но благодать приведетъ ихъ къ спасенію, ⁵⁾ и этого спасенія они достигнутъ именно въ Церк-

tumor apud omnes qui se a Christi unitate discindunt, quam se solos Christianos esse jactare, et damnare caeteros, non solum quibus eorum lis nota est, verum etiam quibus eorum nec nomen auditum est PL., t. 43, coll. 587—588.

¹⁾ Contra Cresconium III, 35, 39. PL., t. 43, col. 517.

²⁾ См. болѣе подробно Th. Specht Die Lehre von der Kirche. SS. 76—81.

³⁾ De unitate Eccl. 25, 73. PL., t. 43, col. 443.

⁴⁾ Эта связь между ученіемъ о предопредѣленіи и о святости Церкви особенно ясно выступаетъ въ de bapt. V, 27, 38. PL., t. 43, col. 195. Cfr. C. Romeis Das Heil des Christen ausserhalb der wahren Kirche. SS. 21—23.

⁵⁾ Подробно ученіе Августина о предопредѣленіи раскрыто въ трудѣ Л. Писарева. Ученіе блаж. Августина, епископа Иппонскаго, о чело-

ви. 1) Полная опредѣленность судьбы обнаруживается только въ концѣ жизни человѣка. Только послѣдній моментъ раскрываетъ, наконецъ, предъ шимъ таинственную завѣсу предопредѣленія. 2) Понятно, что такое учене о предопредѣленіи совершенно несогласимо съ докатолическимъ воззрѣніемъ на Церковь. Нельзя отлучать отъ Церкви всякаго грѣшника, потому что, несмотря на свои тяжкіе грѣхи, онъ все же можетъ оказаться предопредѣленнымъ ко спасенію. Когда Августинъ говоритъ, что нельзя снѣшить вырывать плевелы, потому что можно погубить и пшеницу, то рѣчь его въ этихъ случаяхъ имѣетъ особенный смыслъ. отъ людей скрыты ихъ судьбы, и они не должны предвосхищать суда Божія. Дѣло Церкви—не судить грѣшниковъ, а давать имъ

вѣкъ въ его отношеніи къ Богу Казань 1894, стр. 306 и слѣд. Объ отношеніи ученія о Церкви къ ученію о благодати у Seeberg'a. Studien zur Geschichte des Begriffes der Kirche. SS. 41—42 49—50

1) Августинъ весьма рѣшительно высказываетъ ту мысль, что *sancti regno Dei praedestinati dividi ab Ecclesia nullo modo possunt*. Contra Crescon II, 33, 42 PL, t. 43. col 491. Подробнѣе о томъ, что предопределенные спасаются не безъ Церкви, С. Romeis Das Heil des Christen ausserhalb der wahren Kirche. Нужно признать неосновательными разсужденія В. Герье о томъ, „будто кругъ Церкви въ прежнемъ значеніи смѣшаннаго тѣла (*congrus permixtum*)—пересѣкается другимъ кругомъ общины избранныхъ, болѣе узкимъ, но въ то же время нѣкоторыми частями выступающимъ изъ прежняго церковнаго круга“. Блаж. Августинъ, стр 612. Cfr A. Harnack Dogmengeschichte⁴. III. S 165. См. еще замѣчаніе Н. Н. Глубоковскаго Влаженный Августинъ въ изображеніи свѣтскаго историка. Труды Киевской Духовнои Академіи 1911, т 1, стр. 146—147: „предестинація осуществлялась не исключительно чрезъ Церковь, хотя послѣдняя бываетъ главнѣйшимъ, доступнымъ и узаконеннымъ поприщемъ ея спасительнаго дѣйствія“. По выше на той же 147 стр авторъ выражается болѣе рѣшительно и опредѣленно „Для Августина Церковь являлась единственно открытымъ намъ, нормальнымъ и санкционированнымъ институтомъ примѣненія къ людямъ спасительно-предопредѣляющей воли Божией“. По существу къ тому же приходитъ и С. Romeis, излагая взглядъ Августина на возможность спасенія внѣ Церкви (SS 94—115) Спасеніе внѣ Церкви есть во всякомъ случаѣ чрезвычайный путь, и на этомъ предметѣ Августинъ специально не останавливается (S 114) Cfr Th Specht Die Lehre von der Kirche SS 66—67. 89—94. 307—312. Specht приходитъ рѣшительно къ тому заключенію, что ученіе о предопредѣленіи нисколько не нарушаетъ всей эклезиологической системы блаж. Августина.

2) Писаревъ, цит соч. стр 308

возможность исправиться: даже отлучение от Церкви должно преслѣдовать ту же самую цѣль. Нужно еще огмѣнить, что, говоря о предопредѣленіи, Августинъ совсѣмъ далекъ отъ мысли о томъ, будто одни предопредѣленные составляютъ Церковь. Напротивъ, многіе предопредѣленные почти все время жизни находятся внѣ Церкви и среди самыхъ вѣрныхъ сыновъ Церкви есть ко спасенію не предопредѣленные. 1) Къ Церкви принадлежатъ не одни только предопредѣленные и не всѣ предопредѣленные принадлежатъ къ Церкви. 2)

Сочиненія блаж. Августина, гдѣ онъ ведетъ полемику съ донатизмомъ, производятъ такое впечатлѣніе, какъ будто онъ постоянно защищаетъ грѣшниковъ: не грѣшники оскверняютъ Церковь, 3) а Церковь освящаетъ и воспитываетъ грѣшниковъ, вліяя на нихъ и ученіемъ, и дисциплиной. Поэтому Церковь необходима для нихъ и ихъ не слѣдуетъ отлучать отъ нея. Такъ въ твореніяхъ блаж. Августина находятъ свое полное выраженіе и обоснованіе та истина, что Церковь земная не состоитъ только изъ святыхъ и совершенныхъ, но имѣетъ цѣлью своего земнаго существованія воспитаніе и исправленіе грѣшниковъ. 4) Церковь лишь готовится къ тому, чтобы стать славной, не имѣющей скверны или порока. 5) Совершенное отдѣленіе праведныхъ отъ грѣшныхъ будетъ имѣть мѣсто въ концѣ вѣка.

Когда между православными и донатистами шель иногда очень рѣзкій споръ о сравнительной нравственной высотѣ жизни тѣхъ и другихъ, то, какъ сказано выше, споръ этотъ имѣлъ нѣкоторое и принципиальное значеніе, хотя подобные споры обыкновенно бываютъ лишь неизбѣжными спутниками болѣе существеннаго догматическаго разномыслія. Ближайшее отношеніе къ различію догматическихъ понятій о Церкви имѣлъ вопросъ о нравственномъ достоинствѣ

1) De civit. Dei. I, 35. PL, t. 41, col. 46

2) Подробнѣе Th. Specht. Die Lehre von der Kirche SS. 89—94.

3) Contra litt. Petilian. II, 37, 43. *alienis peccatis non maculatur Ecclesia*, t. 43, col. 370. Epist. 93, 10, 37. *manifestum est non contaminari justos alienis peccatis* PL., t. 33, col. 339

4) Cfr. C. Romers. Das Heil des Christen ausserhalb der wahren Kirche S. 18

5) *Retract.* II, 18 PL., t. 32, coll. 637—638.

лицъ іерархическихъ. Въдѣ изъ-за этихъ лицъ и произо-
шелъ самый расколъ донатистовъ ¹⁾ Недѣйствительно та-
инство, совершенное традиторомъ—вотъ одно изъ главнѣй-
шихъ догматическихъ положеній донатизма ²⁾ При этомъ
Церковь въ сообщеніи благодати людямъ всецѣло зависить
отъ нравственныхъ качествъ своей іерархіи ³⁾ и не можетъ
безъ нарушенія своей святости терпѣть въ средѣ іерархіи
предателей

У блаж. Августина мы находимъ во всѣхъ касающихся
донатизма сочиненіяхъ рѣшительную борьбу съ такимъ взгля-
домъ, который для него—*res falsissima et absurdissima* ⁴⁾
Прежде всего у блаж. Августина мы находимъ такъ ска-
зать имманентную критику взгляда донатистовъ. Писаніе
лжецомъ называетъ всякаго, кто скажетъ, что онъ не имѣетъ
грѣха (1 Io 1s), а потому и нельзя среди людей найти чело-
вѣка, чтобы онъ могъ дѣйствительно крестить, если таин-
ство вообще зависить отъ личныхъ качествъ совершителя. ⁵⁾
Нужно искать ангела, чтобы отъ него креститься. ⁶⁾

Нравственныя качества людей различны и, если дѣйстви-
тельность крещенія зависить отъ этихъ качествъ, то, оче-
видно, крещеніе тоже различно, а не одинаково у всѣхъ ⁷⁾

¹⁾ Можно думать, что вопросъ о зависимости таинства отъ личныхъ
нравственныхъ качествъ ихъ совершителей назрѣвалъ еще въ общи-
нахъ новаціанскихъ, гдѣ склонны были его разрѣшать въ духѣ дона-
тизма, хотя и независимо отъ него. См. Pseudo-August Quaest 102
PL, t. 35, col 2311. A Harnack Der pseudoaugustinische Traktat Contra
Novatianum. Abhandlungen Alexander von Oettingen gewidmet (München
1898). SS. 85—89.

²⁾ Contra Iitt Petilian. I, 2, 3: qui fidem a perfido sumpserit, non fidem
percipit, sed reatum. PL, t. 43, col. 247 Epist 89, 5. de Baptismo solent
dicere, tunc esse Baptismum Christi, cum ab homine justo datur. PL, t
33, col. 311 Cfr. Contra ep Parmen. II, 17, 36 PL, t 43, col 77

³⁾ Въ уста донатиста Августина влагаетъ слова: ego baptizo, ego
justifico, ego justum facio Serm. 292, 4 5 6 PL, t 38, coll 1323—1324
Cfr. Contra epist Parmen. II, 11, 23 PL, t 43, col 66 Contra Cresc. IV,
16, 19. quam justi sumus, tam justum Baptismum esse faciamus PL, t.
43, col 559.

⁴⁾ De unitat Eccl 21, 59. PL, t 43, col. 435.

⁵⁾ Contra Cresconium II, 27, 33. PL, t 43, col 487 Cfr II, 16, 19, col. 559.

⁶⁾ Contra Cresconium II, 28, 35 PL, t 43, col 488

⁷⁾ In Ioan tract 6, 8 PL, t. 35, coll 1428—1429.

Практика самихъ донатистовъ не отвѣчаетъ ихъ догматическому ученію. Если недѣйствительны таинства, совершаемыя недостойнымъ членомъ іерархіи, то донатисты должны снова крестить всѣхъ тѣхъ, кто былъ крещенъ и въ ихъ обществѣ недостойнымъ человѣкомъ. 1) Вѣдь не могутъ же они отрицать того, что и въ ихъ обществѣ есть, имъ можетъ быть и неизвѣстные, недостойные іерархи 2) Вѣдь прежде чѣмъ таковыя были отлучены, они все же совершали таинства; очевидно, эти таинства недѣйствительны, и люди, крещенные недостойнымъ, не имѣютъ истиннаго крещенія и еще не вступили въ Церковь. Не крестятъ донатисты и отдѣлившихся отъ нихъ, напр., максиміанитовъ, хотя поносятъ ихъ не менѣе православныхъ. 3) Чтобы быть послѣдовательными, донатисты, принимая максиміанитовъ, должны бы снова ихъ крестить. Сами донатисты приводили такое основаніе. Таинства недостойнаго недѣйствительны, но только тогда, когда его недостойнство извѣстно Церкви. Если же оно неизвѣстно, то таинство остается въ силѣ 4) Петиліанъ въ своемъ отвѣтѣ Августину и вообще донатисты сдѣлали добавленіе: таинство недѣйствительно, когда его принимаютъ отъ завѣдомо (*sciens*) невѣрнаго 5) Донатисты не отрицали дѣйствительности таинствъ, совершенныхъ лицемѣрами. Но, конечно, справедливо блаж. Августинъ считалъ такое объясненіе совершенно неудовлетворительнымъ. Преступленіе

1) *Contra epist Parmeniani* II, 10, 2r: *cur mendaces et infideles eorum ministri, non aquam mendacem, sed veracem vel dare vel habere creduntur? Cur ab illorum mortuis qui baptizantur, proficit aliquid lavatio eorum?* PL., t 43, col 64

2) *Contra epist Parmen* II, 10, 2r: *fictos bonos, id est occultos malos, apud se esse negare non possunt.* PL., t. 43, coll 64—65 *Epist* 93, 11, 49. PL., t. 33, col. 345.

3) *Contra epist Parmen* II, 13, 3r. PL., t 43, col. 73. II, 15, 3r. PL., t 43, col 76. О максиміанистахъ F Ribbeck *Donatus und Augustinus.* SS 206—236

4) *Contra epist Parmen* II, 10, 2r. *tunc posse a malo baptizari quem quam, si lateat malitia baptizantis.* PL., t, 43, col. 64. Кресконій говоритъ, что о святости крестителя нужно судить *secundum famam, non secundum sinceritatem, quae in illa videri non potest.* *Contra Cresconium* II, 17, 2r PL., t. 43, col. 478

5) *Contra litt. Petilian* III, 27, 3r PL., t. 43, col. 363. Cfr. *Contra epist Parmen.* II, 11, 2r. PL., t 43, col. 67. *Epist* 89, 5. PL., t. 33, col 311.

не бываетъ меньше отъ того только, что оно неизвѣстно другимъ. Оно извѣстно Богу. Почему же имѣетъ силу только церковное сужденіе о грѣховности того или другого лица, а не Божіе Богъ осуждаетъ грѣхъ, когда онъ только что совершенъ, хотя бы долгое время оставался неизвѣстенъ для людей Грѣшникъ уже мертвъ, онъ уже потерялъ Духа Святаго 1) Ужъ если связывать дѣйствительность таинства съ личностью его совершителя, то необходимо нужно признать недѣйствительными таинства, совершенныя грѣшнымъ человекомъ съ самаго момента его грѣха. Отъ него, лишеннаго Свят Духа, нельзя было получить освященія. 2) Поэтому, если донатисты хотятъ быть послѣдовательными, то должны снова крестить всѣхъ, кого отлученный ими крестилъ еще раньше своего отлученія 3) Требованіе Августина было, конечно, совершенно справедливо У донатистовъ въ ихъ ученіи о зависимости таинствъ отъ совершающаго ихъ лица не хватало послѣдовательности. Отрицая дѣйствительность таинствъ у православныхъ на томъ основаніи, будто-бы они совершены недостойными служителями, они однако же въ своемъ обществѣ признавали все же дѣйствительнымъ крещеніе и независимо отъ личной святости совершителя,

1) Contra epist. Parmen II, 10, 21 PL., t 43, col 65 ll, 13, 21 Nec ullo modo isti expedire se possunt, cum eis proponitur, cur sanctitas sacramenti et haberi et dari possit ab eo, quem intus sceleratum jam Deus damnavit, et tunc incipiat ab eo dari non posse, cum ab hominibus damnatus fuerit, cum tamen nec tunc eam possit amittere PL., t 43, col. 73

2) Contra epist. Parmen II, 10, 21 24 PL., t 43, coll 65—67 Contra litt Petilian. III, 47, 27 PL., t 43, coll 377—378. III, 52, 24 Col 382. III, 30, 25 PL., t 43, col 366 Contra Cresconium II, 26, 21 Ita ne quia fictus est mortuus non est? PL., t 43, col. 485

3) Contra epist. Parmen. II, 15, 22 PL., t 43, col 76 Contra litt Petilian. I, 2, 2: Ecce stat perfidus baptizaturus, at ille qui baptizandus est, perfidiam ejus ignorat: quid eum accepturum esse arbitraris? utrum fidem, an reatum? Si dixeris fidem; concedes posse fieri ut a perfido quisque fidem percipiat, non reatum; et falsum erit illud quod dictum est, Qui fidem a perfido sumpserit, non fidem percipit, sed reatum Invenimus enim fieri posse ut etiam a perfido fidem quis percipiat, si perfidiam dantis ignoret

rebaptizent ergo illos quos ab eis baptizatos esse constiterit, qui diu apud ipsos conscelerati latuerunt, et postea proditi convictique damnati sunt PL., t 43, col 247 Contra litt Petilian. III, 27, 32 и далѣе PL., t. 43, coll 363 sqq

именно—когда неизвестно его недостойнство. Выходило такъ: свято только то, что таковымъ хотять считать (донатисты ¹⁾) Но также попятно и то, что нѣтъ никакой возможности догматически взгляды донатистовъ сдѣлать руководящимъ началомъ церковной практики. Признать недѣйствительными гашства, совершныя грѣшнымъ человекомъ съ самого момента его грѣха, это значить—совершенно уничтожить гашства. Въдъ грѣшныи священнослужитель можетъ скрывать свои грѣхъ до смерти, и все крещенные имъ теряютъ надежду спасеня. Въ послѣднемъ результатъ получается, что совершенно неизвестно, кто признается къ Церкви и кто нѣтъ. Нельзя быть увѣреннымъ въ своей принадлежности къ Церкви никому. Всегда остается мѣсто для вопроса: а что если я крещенъ скрытымъ грѣшникомъ? ²⁾ Понятно, почему, указавъ это противорѣчье во взглядахъ донатистовъ, Августинъ такъ на немъ настаиваетъ ³⁾

Накопецъ, Августинъ спрашиваетъ, почему же считать недѣйствительнымъ крещене младенцевъ? Въдъ они не знаютъ, что крестить ихъ грѣшныи Донатисты не должны снова крестить младенцевъ, принимаемыхъ въ свое общество, какъ не крестятъ они и всякаго, крещенаго въ ихъ обществѣ неизвестнымъ ему грѣшникомъ. ⁴⁾

Показавъ внутреннюю противорѣчивость и несостоятельность взгляда донатистовъ, блаж. Августинъ, слѣдуя въ общемъ Оигату, ⁵⁾ болѣе подробно раскрываетъ церковный взглядъ на значеніе іерархіи для освящающей дѣятельности Церкви. Донатисты утверждали, что въ Церкви есть грѣшныи епископы, а уже потому и народъ не можетъ быть святымъ. На это Августинъ отвѣчаетъ, что можетъ быть добрымъ народъ и тамъ, гдѣ епископы плохи. Напротивъ народъ еврейскій оказался злымъ, хотя имѣлъ вождемъ Моисея. Въдъ и Христосъ сказалъ о книжникахъ и фарисеяхъ.

¹⁾ Contra epist. Parmen. II, 13, v. Quid est hoc aliud, quam quod eorum Tichonius de illis ait, Quod volumus sanctum est. PL., t. 43, col. 73.

²⁾ Contra litt. Petiliani I, 4, 5 PL., t. 43, col. 248 Cfr. III, 27, 32, col. 364

³⁾ Contra litt. Petiliani III, 32, 37. Hinc satago, hoc urgenter interrogo, hoc ut respondeatur vehementissime flagito. PL., t. 43, col. 367.

⁴⁾ Contra litt. Petiliani. III, 26, 31. PL., t. 43, col. 363

⁵⁾ A. Harnack. Dogmengeschichte⁴. III S 154

что скажутъ вамъ, дѣлайте, но не дѣлайте того, что они дѣлаютъ, ибо они говорятъ и не дѣлаютъ (Мѣ 23з) Добро можно слышать и отъ злаго, а доброе дѣло полезно независимо отъ того, кто научилъ—добрый или злой. Кроме того, Августинъ замѣчаетъ, что этого критерія донатисты не прилагаютъ къ себѣ; онъ указываетъ примѣръ, когда у донатистовъ оказался порочный епископъ Опатъ, однако донатисты не дѣлали отсюда вывода, что вся его паства грѣшна. 1) Да и о всякомъ епископѣ, хотя бы онъ не былъ традиционеромъ, все же можно сказать, что онъ грѣшникъ, какъ и всякій человекъ 2) Не нужно поэтому все свое спасеніе ставить въ исключительную зависимость отъ всегда неизвѣстныхъ нравственныхъ качествъ лицъ, совершающихъ таинства,—это противно ученію Свящ. Писанія, которое говоритъ: лучше уповать на Бога, нежели на человека (Псал 118). Проклять человека, который надѣется на человека (Иерем 17б). Такому проклятію подвергаются всѣ, поставляющіе таинство въ зависимость не отъ Бога только, но отъ человека. 3) Спасеніе, основанное на человекѣ, ничтожно. Господне спасеніе (Псал 39), а спасеніе (*salus*) человеческое суетно (Псал 59в). Поэтому проклять тотъ, кто полагаетъ надежду на человека, хотя бы онъ зналъ его за праведнаго и непорочнаго. Потому то и ап. Павелъ порицаетъ тѣхъ, которые называли себя Павловыми, и говорили: развѣ Павелъ за васъ распялся? или во имя Павлово вы крещены? (1 Кор 1в) 4) Нужно надѣяться на Бога Отца, Сына и Духа Святаго, а не на Петра или Павла, а тѣмъ болѣе не на Доната или Петиліана. 5) Священникъ не есть необходимый посредникъ между Богомъ и человекомъ. Апостолы Іоаннъ и Павелъ

1) *Contra epist. Parmeniani* II, 4, 8 PL, t 43, coll. 55—56 *Ibidem* II, 9, 18. PL, t 43, col 61. *Ibidem* II, 7, 12. PL, t 43, coll. 57—58. *Contra litt. Petiliani* I, 7, 8. PL, t 43, col 249 II, 5, 11 PL, t 43, col. 261

2) *Contra litt Petiliani* II, 103, 237 PL., t 43, col 340. *Contra epist. Parmen.* II, 10, 20 PL, t 43, col. 63

3) О донатистахъ Августинъ говоритъ: *Quare computant salutem suam in hominibus esse, non in Deo?* In ps 75, 7 PL, t. 36, col. 961.

4) *Contra litteras Petuliani* I, 3, 4. PL, t 43, coll. 247—248 II, 5, 11. PL., t 43, col. 260. III, 28, 33, col 364 Cfr *Epist* 89, 3. PL., t 33. col 311. *Contra epist. Parmeniani* II, 4, 8. PL., t. 43, col. 55

5) *Contra litter. Petiliani* II, 108, 247. PL., t 43, col 346

говорять, что есть одинъ посредникъ между Богомъ и людьми — Иисусъ Христосъ (1 Ио 21-2), котораго символически изображалъ въ ветхомъ завѣтѣ первосвященникъ. Апостоль Павелъ говоритъ, что всѣ должны, какъ члены единого тѣла, молиться другъ за друга, а не мыслить себя посредниками между Богомъ и человѣкомъ. ¹⁾ Нельзя даже сказать, что посредникъ вообще необходимъ при сообщеннн благодати, потому что въ началѣ то должно было быть все же сообщенне благодати непосредственное ²⁾ Въ Свящ Писаннн говорится о случаяхъ, когда благодать Божия изливалась на людей непосредственно Отъ кого получили благодать Иоаннъ Креститель? Никто не возлагалъ рукъ на сто двадцать мужей, на которыхъ сошелъ Духъ Святый (Дѣян 115 21-4). Даже когда уже существовала Церковь (*constituto jam ordine Ecclesiae*), сотникъ Корнилий прежде крещенія и прежде возложенія рукъ былъ исполненъ Духомъ Святымъ со всѣми находившимися около него, такъ что удивился даже самъ ап Петръ (Дн 1044) ³⁾ Вѣрно, что безъ дающаго никто ничего не можетъ получить, но дающій — не человѣкъ, а Богъ При таинствахъ присутствуетъ Богъ, который даетъ, и человѣкъ, который получаетъ. Даетъ же Богъ или Самъ, или чрезъ ангела, или чрезъ святаго человѣка, чрезъ Петра или Иоанна, или чрезъ человѣка недостойнаго, каковыхъ много тайныхъ или явныхъ. ⁴⁾ Если совершитель злой, то онъ совершаетъ только видимую форму таинства, а Богъ Самъ подаетъ невидимую благодать. ⁵⁾ Вѣдь даже язычники

¹⁾ *Contra epist Parmeniani II, 8, 15-16 PL, t. 43, coll. 59—60.*

²⁾ *Contra epist Pameniani II, 15 33: Si et ipse a justo homine, et de illa quaero, donec ab ipso capite ordinis humani ad aliquem perveniam, qui non ab homine acceperit, atque ita falsum esse doceam, quod non potest homo accipere quidquam, nisi fuerit ei ab homine datum. PL, t 43, col 75.*

³⁾ *Contra epist. Parmeniani. II, 15, 34. PL, t 43, col. 76.*

⁴⁾ *Contra epist Parmeniani. II, 15, 34. PL, t 43, col. 76. De bapt. IV, 10, 16: in ista quaestione de baptismo non esse cogitandum quis det, sed quid det. PL, t 43, col. 164. V, 21, 29: Sacramentum gratiae dat Deus etiam per malos; ipsam vero gratiam non nisi per se ipsum vel per sanctos suos. PL, t 43, col. 191 Cfr. de bapt. III, 19, 27 PL, t 43, coll 152—153. Contra Cresconium II, 21, 26. PL, t. 43, col 482. Cfr Epist 89, 7 sacramenta non humana sunt, sed divina PL, t. 33, col. 312*

⁵⁾ *Epist 105, cap. 3, 13: semper Dei est illa gratia et Dei Sacramentum.*

думаютъ, что мнимое освященіе они получаютъ не отъ жрецовъ, а отъ боговъ ¹⁾ Да и сами донатисты, считая дѣйствительнымъ крещеніе, совершенное тайнымъ нечестивцемъ, не признають-ли, что въ этихъ случаяхъ все исходитъ только отъ Христа, а не отъ недостойнаго служителя? ²⁾ И пишетъ Августинъ, вѣрю не въ служителя, который меня крестилъ, но въ Того, Кто оправдываетъ нечестиваго и вмѣняетъ мнѣ вѣру въ праведность ³⁾ Только Христосъ креститъ, потому что о Немъ сказано Онъ крестящій Духомъ Святымъ (Іо 13) ⁴⁾ Толкуя эти слова, блаж. Августинъ подробно доказываетъ, что при крещеніи Господа и при сошествіи Св. Духа въ видѣ голубя Іоаннъ Креститель убѣдился именно въ той истинѣ, что власть крещенія (*potestas dominici baptismi*) принадлежитъ только Христу и не переходитъ ни на кого изъ людей. На людей переходитъ только служеніе,—при томъ и на злыхъ и на добрыхъ. Власть же крещенія имѣеть, будучи на землѣ, и будетъ имѣть, отшедши тѣломъ на небо, Самъ Господь ⁵⁾ Когда Христосъ жилъ на землѣ, Онъ Самъ не крестилъ, но ученики Его (Іо 4-2), крестилъ и Іуда. Очевидно, власть крещенія (*potestas baptizandi*) была у Христа, ученики же исполняли лишь служеніе (*ministerium*). Дѣйствительно было крещеніе, совершенное и Іудой. ⁶⁾ Такъ и теперь человѣкъ, каковъ бы онъ ни былъ, не можетъ сообщить освященія, потому что онъ—не Богъ. ⁷⁾ Только

hominis autem solum ministerium; qui si bonus est, adhaeret Deo, et operatur cum Deo; si autem malus est, operatur per illum Deus visibilem Sacramenti formam, ipse autem donat invisibilem gratiam. Hoc sapiamus omnes, et non sint in nobis schismata PL., t 33, col 401 Epist 89 5 PL., t 33, col 311

¹⁾ Contra litt Petiliani I, 9, 10 PL., t 43, col 250

²⁾ Contra Cresconium III, 11, 13. PL., t 43, col 50'

³⁾ Contra litteras Petiliani. I, 7, 8 PL., t 43, col 249 II, 4, 9 PL., t 43, col 260.

⁴⁾ Contra epist. Parmeniani II, 11, 23 PL., t 43, col 67 Contra Cresconium II, 25. » PL., t 43, col 484 De bapt III, 4, 6. PL., t. 43, col. 143

⁵⁾ In Ioan tract 5. 9. 11, 6, 7 PL., t 35, coll 1419 1428 Cfr de consensu evang II, 15, 32. PL., t 35, col 1093 Такому толкованію блаж. Августинъ придаетъ важное полемическое значеніе—omnino eorum (donatarum) ora claudentur In Ioan tract 4, 16. PL., t 35, col 1414

⁶⁾ In Ioan tract 5, 18. PL., t 35 coll 1423—1424

⁷⁾ Contra litt. Petiliani II, 6, 11 PL., t 43, col 261

Христосъ вѣчно живъ, а потому и освященіе, данное Имъ, всегда дѣйствительно. 1) Христосъ, посылая Своихъ апостоловъ на проповѣдь, дунувъ, сказалъ: Примите Духъ Святыи (Іо 20:21-23) Этимъ Онъ ясно показалъ, что отпущать грѣхъ не они сами будутъ, но Святыи Духъ чрезъ нихъ, какъ и въ другомъ мѣстѣ сказано: не вы будете говорить, но Духъ Святыи, Который въ васъ (Мѣ 10:20) Парменианъ ссылался на слова Христовы: рожденное отъ плоти есть плоть, а рожденное отъ Духа есть духъ (Іо 3:6). Но съ православной точки зрѣнія Августина эти слова нисколько не относятся къ крещенію отъ недостойнаго служителя. Служитель не самъ рождаетъ духовныхъ чадъ Духовныхъ чадъ рождаетъ Святыи Духъ, хотя бы служитель былъ и недостойнымъ Апостолъ Павелъ говоритъ: я родилъ васъ во Христѣ Иисусѣ благовѣствованіемъ (1 Кор 4:15) Евангеліе же могъ проповѣдать и Іуда и, конечно, безъ ущерба для вѣрующихъ Недостойныхъ совершителей таинства хотя и оставляетъ (въ Духъ, но духовно чрезъ нихъ могутъ быть рождены чада Богомъ 2) Наличие порочныхъ епископовъ не можетъ принести мірянамъ никакаго вреда, потому что они имѣютъ священника по чину Мельхиседекову, который съдѣлать одесную Бога Отца (Евр 7:17-26), который преданъ за грѣхъ наши, и воскресъ ради нашего оправданія (Рим 4:25) 3) Конечно, допускать къ совершенію таинствъ слѣдуетъ по испытаніи, согласно съ наставленіемъ ап Павла (1 Тим 3:10), но никакое испытаніе не можетъ предохранить совершенно отъ недостойнаго 4) Вѣдь и у самихъ донатистовъ оказывались недостойные епископы 5)

Путемъ такихъ разсужденій блаж. Августинъ приходитъ къ ясному и опредѣленному формулированію положенія: святость таинства не зависитъ отъ святости его совершителя 6) Святой Духъ въ Церкви такъ соединяется

1) *Contra litteras Petilianı* II, 7, 15 PL, t 43, col 262

2) *Contra epist Parmeniani* II, 11, 23 PL, t. 43, coll 66—67 II, 14, 22 PL., t 43, col 74

3) *Contra epist Parmeniani* II, 5, 10 PL, t 43, col 57 II, 8, 15 col. 59.

4) *Contra litteras Petilianı* III, 30, 28 PL, t 43, col 365 Cfr *In Ioan. tract* 5, 15 PL, t 35, col 1422

5) *Contra litteras Petilianı* III, 34, 40 PL, t. 43, col 368

6) См напр *Contra Cresconium* IV, 16, 12: non eorum meritis a quibus

сь предстоятелемъ или служителемъ, что если онъ не лицомъ (fictus), то Духъ Св. дѣйствуетъ чрезъ него, доставляя ему вѣчную награду и возрожденіе тѣмъ, которые имъ посвящены или научены. Если же онъ лицомъ, то онъ теряетъ свое спасеніе, но служеніе его остается въ силѣ и даетъ спасеніе другимъ. Почему и Апостоль говоритъ: если дѣлаю это добровольно, то имѣю награду, если же недобровольно, то исполняю ввѣренное мнѣ служеніе (1 Кор 9:17), то есть, служеніе это полезно для тѣхъ, которые пользуются имъ, но не мнѣ, потому что я—лицомъ. Не сказалъ, что вообще не имѣетъ значенія его служеніе; онъ только себя лишаетъ награды спасенія, а не тѣхъ, которымъ Господню пищу даетъ злой рабъ ¹⁾ Истина остается истиной, хотя бы ее высказывалъ и злой человѣкъ. Вѣдь и демоны исповѣдывали Христа такъ же, какъ и ап. Петръ (Мѣ 16:16 829 Мр 1:24 Лк 8:28). Такъ и таинство Христово, будетъ ли оно совершено недостойнымъ или праведнымъ, есть не что иное какъ таинство Христа. По порочности совершителя таинства слѣдуетъ судить только объ его личномъ недостойнствѣ, но нельзя осуждать таинства. ²⁾ Духовное дѣйствіе таинства подобно солнечному лучу, который не загрязняется, если проходить и чрезъ нечистыя мѣста ³⁾ „Не боюсь, пишетъ Августинъ, ни прелюбодѣя, ни пьяницы, ни убійцы, потому что мнѣ сказано: Той есть крестяи“, ⁴⁾ крещеніе я получилъ отъ Христа, ⁵⁾ и оно всегда остается однимъ и тѣмъ же. ⁶⁾

ministratur nec eorum quibus ministratur, constare Baptismum, sed propria sanctitate atque veritate PL, t 43, col 559

¹⁾ *Contra epist. Parmeniani II, 11, 24 PL, t 43, coll 67—68. Cfr. Contra Ilt Petiliani II, 30, 69. PL, t 43, coll 281—282 III, 55 67. PL, t 43, coll 384—385*

²⁾ *Contra litteras Petiliani III, 34, 39: Cum ergo Baptismus Christi, sive per iniquum sive per iustum ministratus, nihil aliud sit quam Baptismus Christi; ab homine cauto et bono fidei iniquitas hominis est vitanda, non Dei sacramenta damnanda. PL, t 43, col 368 Cfr II, 47, no t. 43, col 298 См. еще De bapt. V, 20, 27. Sacramenta Dei ubique recta sunt, et mali homines, quibus nihil prosunt, ubique perversi sunt PL., t 43, col 190 Contra Crescon II, 10, 12: nec curo per quem fuerint (sacramenta) seminata, sed a quo creata. PL, t 43, col. 474*

³⁾ *In Ioan. tract. 5, 15. PL, t. 35, col 1422.*

⁴⁾ *In Ioan tract 5, 18 PL, t. 35, col 1424*

⁵⁾ *In Ioan. tract 5, 13. 18. PL., t. 35, col 1421 1424*

⁶⁾ *In Ioan tract 6, 8 PL, t 35, col. 1429*

Таинства нечестивыхъ вредятъ только тѣмъ, кто ихъ недостойно совершаетъ. Таинство одно и то же, въ силу нареченнаго имени Господа, и всегда свято, и таковымъ бываетъ для каждаго съ какимъ сердцемъ кто приступаетъ къ его принятю. 1) Кто ѣсть и пьетъ недостойно, тотъ ѣсть и пьетъ себѣ осужденіе (1 Кор 11:29) Не сказано всеѣмъ осужденіе, но себѣ 2) Итакъ, таинство сохраняетъ свою святость и при недостойномъ совершителѣ 3)

Этотъ пунктъ ученія блаж. Августина весьма важенъ (Святость Церкви не зависитъ отъ святости іерархическихъ лицъ Церковь свята въ своихъ таинствахъ. Лицо совершителя таинства можетъ быть недостойнымъ, но таинство отъ этого своей святости не теряетъ Членъ церковной іерархіи сообщаетъ въ таинствахъ благодать въ силу своего церковнаго положенія, своей церковной должности, а не по своимъ всегда, конечно, относительнымъ нравственнымъ качествамъ Этотъ выводъ былъ самымъ естественнымъ, потому что противоположный взглядъ донатистовъ явно былъ несостоятеленъ и непоследователенъ,—иначе онъ съ необходимостью приводилъ къ абсурду Весьма важно, что въ полемикѣ съ донатизмомъ блаж. Августинъ могъ прибѣгать къ имманентной критикѣ. Въ предшествующей исторіи догмата о Церкви, какъ мы видѣли, не было до конца продумано и точно формулировано ученіе о святости Церкви Даже у Кипріана, повидимому, есть нѣкоторыя мѣста, которыя ставятъ святость Церкви въ какую-то зависимость отъ личной святости іерархическихъ лицъ. У блаж. Августина, какъ и у Огтата, дано опредѣленіе святости Церкви, которое не противорѣчило бы неизбѣжному земному состоянію Церкви, гдѣ нѣтъ человѣка безъ грѣха

Но признаніе полной независимости таинствъ отъ личности ихъ совершителя съ логической необходимостью влекло за собой признаніе таинствъ и внѣ Церкви; крещеніе схизматиковъ должно быть признано дѣйствительнымъ, по-

1) Contra epist. Parmeniani II, 6, II: Nam unum atque idem sacrificium propter nomen Domini quod invocatur, et semper sanctum est et tale cuique sit, quali corde ad accipiendum accesserit PL, t 43, col. 57. Cfr. Contra litteras Petihani. II, 102, 247. PL, t. 43, col. 345

2) In Ioan tract 6, 15 PL, t 35, col. 1432

3) См. еще Th. Specht Die Lehre von der Kirche SS 141. 207—214.

тому что и у нихъ исповѣданіе то же, что и въ Церкви 1) Блаж Августинъ и признаетъ вполне дѣйствительнымъ крещеніе донатистовъ. Вопросу о крещеніи онъ посвятилъ особое сочиненіе въ семи книгахъ, которое направлено противъ донатистовъ.

Таинства, гдѣ бы они ни были, остаются таинствами 2) Они святы сами по себѣ 3) Въ католическаго единенія крещеніе не только можетъ сохраняться, но и можетъ быть преподаваемо 4) Это свое положеніе блаж Августинъ обосновываетъ теоретически. Крещенный въ католической Церкви сохраняетъ крещеніе и тогда, когда отпадаетъ въ схизму. Но и получившій посвященіе такъ же сохраняетъ благодать священства, а эта благодать заключаетъ въ себѣ право сообщать крещеніе. Не нужно быть несправедливымъ въ отношеніи къ какому бы то ни было изъ таинствъ 5) Было бы непоследовательностью признавать сохраненіе крещенія, но отрицать за схизматиками право его преподавать, считать

1) Эту неразрывную связь между признаніемъ независимости таинства отъ нравственныхъ качествъ совершающаго его лица и признаніемъ дѣйствительности схизматическаго крещенія весьма настойчиво подчеркиваетъ самъ же Августинъ. Въ *de baptismo* мы постоянно встрѣчаемъ такіа разсужденія: Если таинство, совершенное грѣшникомъ, не отдѣлившись отъ Церкви, дѣйствительно, то дѣйствительно таинство, совершенное и раскольниковомъ внѣ Церкви. Вѣдь и тотъ и другой отъ себя ничего привести не могутъ для дѣйствительности таинства, которое совершаетъ Самъ Богъ. Признавая дѣйствительнымъ таинство, совершенное грѣшникомъ, и въ то же время отвергать таинство, совершенное схизматикомъ,—совершенно непоследовательно. См. IV, 5, 7. IV, 7, 10 VI, 26, 50 VI, 31, 60. VI, 40, 78 VI, 43, 84 VI, 41 80 VII, 12, 23 VII, 15, 29 VII, 37, 73 VII, 54, 103 PL, t 43, coll 158 160 215 217. 221 222. 230. 231. 236 244 Cfr Epist 109, cap. 11, 48. PL, t 33, col 344

2) *Contra epist Parmeniani* II, 13, 28 *quae ubicumque sunt, ipsa sunt.* PL, t 43, col 70 *Contra litteras Petilian* II, 108, 247 PL, t. 43, coll 345—346 Epist 87, 9: *non quaerimus ubi sit, sed ubi prosit* PL, t 33, col 301. Epist 98, 5. PL, t. 33, col 362

3) *De bapt* IV, 10, 16 PL, t 43, col 164 V, 4, 4 *Baptismus Christi per se ipsum reverendissimum atque sanctissimum esse posse credamus.* PL., t 43, col. 179

4) *De baptismo* I, 1, 2 PL., t 43, col 109 IV, 1, 1 V, 23, 3 VI, 5, 7. *potest tamen tradere separatus, sicut potest habere separatus.* PL, t 43, coll 155. 193 200

5) *De baptismo* I, 1, 2: *Sicut autem baptizatus, si ab unitate recesserit,*

недѣйствительнымъ крещеніе, преподанное схизматиками. Право преподанія крещенія не есть какое-то новое право,— оно входитъ въ кругъ правъ другого таинства—священства, которое сохраняется у схизматиковъ такъ же, какъ и самое крещеніе.

Кромѣ того, блаж. Августинъ приводитъ въ защиту крещенія схизматиковъ нѣкоторыя мѣста изъ Священнаго Писанія: припоминаетъ и комментируетъ рассказъ евангелія о чловѣкѣ, который именемъ Иисуса Христа изгонялъ бесовъ, не будучи Его ученикомъ. Христосъ сказалъ тогда ученикамъ: кто не противъ васъ, тотъ за васъ (Лк. 9:49-50). Изъ этого должно видѣть, что стоящіе внѣ Церкви въ нѣкоторыхъ предметахъ не противъ Церкви и имѣютъ нѣчто изъ церковнаго богатства. Имѣютъ они и таинства церковныя. 1) Эти таинства ими какъ бы похищены у Церкви. 2) Когда они обращаются къ Церкви, то имъ уже нѣтъ нужды получить то, въ чемъ они не имѣютъ нужды, потому что это они и раньше имѣли: они должны только исправиться въ томъ, въ чемъ уклонялись. Такое сужденіе приложимо и ко всемъ схизматикамъ: они не во всемъ отличаются отъ Церкви; есть пункты, въ которыхъ они не противъ католической Церкви, слѣд., съ Церковью. 3) Наконецъ, Августинъ ставитъ донатистамъ на видъ, что они, перекрещивая католиковъ, не перекрещиваютъ своихъ схизматиковъ, напр., максиміанистовъ. 4) На схизму Максиміана блаж. Ав-

sacramentum Baptismi non amittit, sic etiam ordinatus, si ab unitate recesserit Sacramentum dandi Baptismi non amittit Nulli enim Sacramento injuria facienda est. PL., t. 43, col. 109. Cfr. Contra epist. Parmeniani. II, 13, 30 PL., t. 43, col. 72.

1) *Epist. 87, 9: Sacramenta quae non mutastis, sicut habetis approbantur a nobis. PL., t. 33, col. 301. Epist. 93, 11, 46: Ex catholica Ecclesia sunt omnia dominica Sacramenta, quae sic habetis et datis, quemadmodum habebantur et dabantur, etiam priusquam inde exiretis. PL., t. 33, col. 343. Serm. ad caesar. eccl. pleb. 2: Ecclesiae habent bona PL., t. 43, col. 691.*

2) *Contra Crescon. II, 12, 14. PL., t. 43, col. 474.*

3) *De baptismo I, 7, 9: si forte veniret ad Ecclesiam non illud quod habebat ibi acciperet, sed in quo aberraverat emendaret. PL., t. 43, col. 115. Cfr. col. 114. Cap. 8, 10. Августинъ приводитъ примѣръ сотника Корнилія. Cfr. epist. 109, cap. 11, 46 PL., t. 33, col. 343. Contra Crescon. II, 12, 14. PL., t. 43, col. 474. Epist. 93, 11, 46. PL., t. 33, col. 343.*

4) *De baptismo I, 1, 2 I, 5, 7. PL., t. 43, coll. 109—110, 113. Cfr. de haeres. 69, PL., t. 42, coll. 43—44. Epist. 108, cap. 2, 6. PL., t. 33, col. 408.*

густинъ смотритъ даже съ провиденціальной точки зрѣнія: она—благодѣяніе Божіе, потому что самымъ пагляднымъ образомъ obligаетъ заблужденіе донатистовъ ¹⁾ Дѣлу максиміанитовъ Августинъ и посвящаетъ всю четвертую книгу своего труда „противъ Кресконія“ ²⁾ Кроме того, Августинъ писалъ и еще особое краткое, до насъ не сохранившееся, сочиненіе—*Admonitio Donatistarum de Maximianistis*, ³⁾ а потомъ и еще *librum de Maximianistis contra Donatistas, non brevissimum sicut antea, sed grandem, multo diligentius* ⁴⁾ Сочиненіе это такъ же не сохранилось

Но у донатистовъ былъ еще аргументъ въ пользу схизматическаго крещенія: они ссылались на извѣстное намъ ученіе объ этомъ предметѣ св. Кипріана Кареагенскаго и на постановленіе цѣлаго кареагенскаго собора Ссылка на Кипріана была у донатистовъ излюбленной и самой обыкновенной. ⁵⁾ Очевидно и самъ блаж. Августинъ этому аргументу донатистовъ придавалъ особенное значеніе, — почти все свое сочиненіе „О крещеніи“ онъ посвящаетъ именно разъясненію противорѣчія между его ученіемъ и церковной практикой его времени съ одной стороны, и ученіемъ св. Кипріана—съ другой. Блаж. Августинъ признаетъ, что дѣйствительно св. Кипріанъ мыслилъ о крещеніи схизматиковъ иначе. Однако же донатисты не имѣютъ никакого права ссылаться на авторитетъ Кипріана. Августинъ приводитъ извѣстную рѣчь св. Кипріана при открытіи кареагенскаго собора 256 года, гдѣ онъ отказывается принуждать кого бы то ни было непременно соглашаться съ нимъ Кипріанъ допускаетъ возможность и разномыслія, убѣждаетъ не разрывать церковнаго единства изъ-за различія во мнѣніяхъ. ⁶⁾ Онъ былъ особеннымъ поборникомъ церковнаго міра: и

Contra Iul. Petuhani I, 10, 11 I, 11, 12 PL. t. 43, coll. 251 253. *Contra Gauden.* lib. 2, cap. 7. PL., t. 43, col. 745 *Contra Cresconium* IV, 5, 6. PL., t. 43, col. 551 IV, 16, 19. col. 559

¹⁾ *Contra Cresconium* IV, 1, 1 PL., t. 43, col. 547

²⁾ *Retract.* II, 26 PL., t. 32, col. 641.

³⁾ *Retract.* II, 29 PL., t. 32, col. 642.

⁴⁾ *Retract.* II, 35 PL., t. 32, col. 645.

⁵⁾ *De bapt.* II, 3, 4: Vos certe nobis objicere soletis Cypriani litteras, Cypriani sententiam, Cypriani concilium PL., t. 43, col. 128.

⁶⁾ *De baptismo* II, 2, 3 PL., t. 43, col. 128

самъ не отдѣлялся отъ иначе мыслящихъ, и другихъ убѣждалъ держаться церковнаго единства ¹⁾ А потому Августинъ и обращается къ донатистамъ съ вопросомъ: почему они, ссылаясь такъ часто на мнѣніе и опредѣленіе Кипріяна, не возьмутъ съ него примѣра, какъ твердо надобно держаться церковнаго мира. ²⁾ Такимъ образомъ, Кипріянь своимъ примѣромъ обличаетъ донатистовъ, ³⁾ и блаж. Августинъ часто и настойчиво задаетъ донатистамъ вопросъ: *quare vinculum dirupistis? Quare vos separastis?* ⁴⁾ Кипріянь думалъ иначе; онъ не поставлялъ различія въ мнѣніяхъ выше церковнаго единства. ⁵⁾ Подробно излагая письма Кипріяна къ Юбаяну и Квинту, Августинъ показываетъ, какъ далеко Кипріянь отъ донатистовъ.

Мало того. Съ Кипріянь самъ въ письмѣ къ Квинту приводитъ въ примѣръ ап. Петра, какъ тотъ, будучи убѣжденъ Павломъ, измѣнилъ свое неправильное пониманіе Евангелія (*non recte in aliquo ingredi ad veritatem Evangelii*). И самъ Кипріянь всегда готовъ былъ не только учить, но и учиться, готовъ былъ охотно принять все, что ему будетъ показано лучшее ⁶⁾

Вопросъ о крещеніи схизматиковъ былъ весьма спорнымъ и только среди разномысліи онъ долженъ былъ быть разрѣшенъ, среди разсужденій епископовъ ⁷⁾ Въ своемъ рѣшеніи вопроса Кипріянь опирался на рѣшеніе раннѣйшаго собора при Агриппинѣ и на мѣстный обычай ⁸⁾ Тогда еще не было по этому вопросу установлено общаго согласія Церкви (to-

¹⁾ De baptismo I, 18, 28 PL., t. 43, col. 124. II, 8, 13. PL., t. 43, col. 134 II, 5, 6 col. 129

²⁾ De baptismo II, 3, 4. PL., t. 43, col. 128. II, 7, 12: *tenete nobiscum exemplum Cypriani ad unitatis conservationem*. Col. 132

³⁾ De baptismo I, 1, 1: *non solum eos non adjurari auctoritate Cypriani, sed per ipsam maxime convinci atque subverti*. PL., t. 43, col. 109. Epist. 108, 3, 9. PL., t. 33, col. 410 Epist. 93, 9, 41. PL., t. 33, col. 341.

⁴⁾ De baptismo II, 6, 7. 8 II, 7, 10 PL., t. 43, coll. 130 131. 132. Въ другомъ случаѣ вопросъ Августина звучитъ болѣе рѣзко *Ad ista respondete, lupi rapaces, qui pellibus ovinis indui cupientes, beati Cypriani litteras pro vobis esse arbitramini*. PL., t. 43, col. 133

⁵⁾ De baptismo II, 5, 6. PL., t. 43, col. 130.

⁶⁾ De baptismo II, 1, 2. II, 8, 13. PL., t. 43, coll. 126—127. 134

⁷⁾ De baptismo II, 4, 5. PL., t. 43, col. 129.

⁸⁾ De baptismo II, 7, 12. II, 8, 13. II, 9, 14 PL., t. 43, coll. 133 134. 135.

tius Ecclesiae consensus), не было выражено мнѣнія общаго собора (plenarii concilii) ¹⁾ Поэтому-то Кипріанъ и не считалъ возможнымъ требовать согласія всѣхъ съ этимъ обычаемъ. Послѣ же, среди многихъ и съ разныхъ сторонъ разсужденій и изысканій, не только было установлено, но и опредѣлено иное авторитетомъ общаго собора, который былъ послѣ страданія Кипріана и еще до нашего рожденія Обще же всегда справедливо предпочитается частному (universum partibus semper jure optimo praerogatur). ²⁾

Если же св. Кипріанъ не считалъ своего мнѣнія обязательнымъ, то, слѣд, онъ допускалъ, что истиннымъ можетъ быть иное мнѣніе. Но если даже истинно мнѣніе Кипріана и донатистовъ, то нужно все же сказать, что донатисты неправы, отдѣлившись отъ католиковъ. Они отдѣляются, конечно, потому, что считаютъ общеніе съ ними гибелью для истинной Церкви. Но вѣдь св. Кипріанъ не отдѣлялся отъ мыслившихъ иначе; слѣд., Церковь погибла еще во времена Кипріана, и Донатъ получилъ и крещеніе, и посвященіе не въ истинной Церкви. А если Церковь не погибла при Кипріанѣ, то напрасно отдѣляются донатисты отъ католической Церкви. ³⁾

Но наиболѣе важно съ историко-догматической точки зрѣнія то обстоятельство, что Августинъ не считаетъ догматическаго ученія о Церкви св. Кипріана совершенно полнымъ и послѣдовательно раскрытымъ: онъ и у Кипріана открываетъ нѣкоторые элементы того самаго ученія, которое рѣшительно высказываетъ самъ Августинъ обращаетъ особенное вниманіе на слѣдующія слова Кипріана въ письмѣ къ Юбаяну „Что будетъ съ тѣми, кои прежде сего, обратившись отъ ереси къ Церкви, приняты были въ Церковь безъ крещенія? — спрашиваетъ Кипріанъ и отвѣчаетъ: Господь, по милосердію Своему, силенъ даровать имъ прощеніе, и тѣхъ, кои приняты въ Церковь, въ Церкви же и ошочили, не лишитъ даровъ Церкви Своей“ ⁴⁾ Очевидно, что все же

¹⁾ De baptismo I, 18, в PL, t 43, col 124

²⁾ De baptismo II, 9, 4 PL, t 43, col 135 Вѣроятно здѣсь Августинъ разумѣетъ арелатскій соборъ 314 года. Cfr Nota a, coll. 135—136

³⁾ De baptismo II, 6, 7-в. PL, t 43, coll. 130—131.

⁴⁾ Epist. 73—60 ad Iubajan cap 23 CSEL 3 2 p. 796 Творенія, ч 1, стр. 347.

св Кипріанъ считалъ такихъ людей крещеными. Они не могли бы спастись, если бы не были въ ковчегѣ, т е въ Церкви, но какъ они въ ковчегѣ, когда не возрождены въ водѣ? За ихъ единеніе съ Церковью вода крещенія, совершеннаго внѣ Церкви, послужила имъ во спасеніе. Всѣ тѣ, которые сердцемъ находятся въ Церкви въ единствѣ ковчега, спасаются тою же самою водою, которая для всѣхъ противниковъ единства, стоящихъ сердцемъ внѣ, будутъ ли они въ дѣйствительности отдѣлены отъ Церкви или нѣтъ, служить на погибель ¹⁾

Такова защита схизматическаго крещенія, которую даетъ блаж Августинъ Но если дѣйствительно схизматическое крещеніе и если не одна Церковь обладаетъ таинствами, то не возможно-ли спасеніе и внѣ Церкви и безъ Церкви? Не допускается ли тѣмъ самымъ существованіе многихъ Церквей, взаимно раздѣленныхъ, даже другъ другу враждебныхъ? Какъ согласить дѣйствительность крещенія внѣ Церкви съ единствомъ Церкви? На эти вопросы блаж Августинъ долженъ былъ дать отвѣты тѣмъ болѣе, что донатисты иногда возражали такъ: вы признаете наше крещеніе, а мы вашего не признаемъ: слѣд, наше крещеніе надежнѣе, и всякій долженъ предпочесть наше крещеніе, какъ болѣе обезпечивающее ему спасеніе. ²⁾

Какъ отвѣчаетъ блаж. Августинъ на поставленные вопросы?

Крещеніе схизматиковъ, говоритъ Августинъ, есть то же крещеніе, но оно не приноситъ имъ никакой пользы: мало того, оно приноситъ имъ только вредъ: ³⁾ не къ вѣчной

¹⁾ De baptismo VI, 28, 39 omnes qui corde sunt intus, in arcae unitate per eandem aquam salvi fiunt, per quam omnes qui corde sunt foris, sive etiam corpore foris sint, sive non sint, tanquam unitatis adversarii moriuntur PL, t 43, coll. 196. 197—198. Cfr. II, 14, 19 PL, t. 43, coll. 138—139 Contra Cresconium II, 33, 41 PL, t 43, col 491.

²⁾ Какъ рассуждалъ, напр, Кресконій Contra Cresconium I, 21, ж I, 26, ж PL, t 43, coll 460 462 Cfr De baptismo I, 3, 4 PL, t 43, col 111

³⁾ De baptismo I, 2, ж VI, 40, ж. PL, t 43, coll. 110 221 Contra Cresconium I, 22, 27 PL, t 43, col. 460 Августинъ дѣлаетъ разграниченіе понятій „имѣть“ и „имѣть съ пользою“ (utiliter, salubriter). См. De bapt. IV, 17, ж: aliud est non habere, aliud non utiliter habere. PL, t 43, col. 170. Contra epist Parmeniani II, 13, ж: aliud est non habere, aliud perniciosе habere, aliud salubriter habere PL, t 43, col 71.

жизни приводитъ оно, но къ вѣчному наказанію. 1) Золото, несомнѣнно, хорошо и золотомъ оно остается у разбойниковъ, но служить дурнымъ цѣлямъ; имѣющій золото не долженъ быть въ сообществѣ съ разбойниками. 2) Многое доброе вообще имѣетъ и доброе назначеніе; однако истинно добрымъ бываетъ только въ рукахъ тѣхъ, кто хорошо имъ пользуется Свѣтъ здоровымъ глазамъ помощь (adjumentum), больнымъ же—мученіе. Одна и та же пища однихъ питаетъ, другимъ вредить; одно и то же лѣкарство однихъ врачуетъ, другихъ ослабляетъ, оружіе однихъ защищаетъ, другимъ только препятствуетъ, одежда однихъ закрываетъ, другихъ спутываетъ. Такъ и крещеніе однихъ приводитъ къ царству, другихъ къ осужденію, 3) какъ и волны Чермнаго моря послужили израильтянамъ во спасеніе, а фараону на погибель 4) При потопѣ вода погубила тѣхъ, кто былъ внѣ ковчега, и однимъ и тѣмъ же добрые члены Церкви (boni catholici) спасаются, а злые (mali catholici) или еретики погибаютъ 5) Апостоль Павелъ о законѣ говоритъ: законъ добръ, если кто законно употребляетъ его (1 Тим 18). Если же законъ кто-либо употребляетъ незаконно, то законъ, очевидно, останется добрымъ, но будетъ на погибель злымъ. 6) Даже о самомъ Тѣлѣ и Крови Господней, этой единственной жертвѣ за наше спасеніе, Апостоль говоритъ: если кто будетъ ѣсть хлѣбъ или пить чашу Господню недостойно, повиненъ будетъ противъ Тѣла и Крови Господней (1 Кор 11:27) 7) Почему

1) Contra Cresconium. II, 13, 16. IV, 21, 26 PL., t 43, coll 476 563 De bapt. IV, 10, 16. PL., t. 43, col 164 IV, 9, 13 col. 162. Epist 108, cap. 2, 6 PL., t 33, col 408 Cfr cap. 6, 16. col 415. De unico bapt contra Petilian. capp. 6, 7; 10, 17. PL., t. 43, coll 599 604 Contra Faustum, lib 12, capp 17 20. PL., t 42, coll. 263. 264 265 См. еще De bapt I, 2, 3 III, 10, 13 IV, 13, 20 IV, 17, 24. V, 4, 4 VII, 33, 65 VII, 38, 75. PL., t 43, coll 110 144 167 170. 179 235. 236. Contra litt. Petilian I, 23, 25 III, 40, 46 PL., t 43, coll. 257 372 De unitate Eccl 22, 61. PL., t. 43, col 437 Sermo de Rusticiano. 1. PL., t. 43, col. 756. Epist 61, 1 2. PL., t 33, col. 229.

2) Contra Cresconium I, 22, 27. PL., t 43, col. 460.

3) Contra Cresconium I, 23, 28 PL., t 43, col 460.

4) In ps. 135, 9 PL., t. 37, col. 1760

5) De bapt V, 28, 39. PL., t. 43, coll 197—198 Cfr Contia Faustum XII, 17. PL., t 42, col 263.

6) Contra Cresconium I, 24, 29. PL., t 43, col 461 Подробнѣе рѣчь о законѣ со ссылкой на Рим 3 10-19 7 7-13. ibid cap. 25, 20 PL., t. 43 col 401

7) Contra Cresconium I, 25, 30. PL., t 43, col 462 In ep. Ioan tract 7, 6 PL., t. 35, col 2032

же нельзя сказать того же самого и о крещеніи? Неужели всякій принимающій крещеніе бываетъ необходимо добрымъ? Крещеніе, хотя и есть благо, но не всѣмъ имѣющимъ его оно приноситъ пользу. ¹⁾

Но почему именно схизматическое крещеніе приноситъ не оправданіе, а осужденіе? На это Августинъ рѣшительно и настоячиво отвѣчаетъ: потому, что еретики не имѣютъ любви; объ этомъ и говоритъ ихъ отдѣленіе отъ Церкви. Кто имѣетъ любовь, не можетъ тотъ быть еретикомъ или схизматикомъ ²⁾ Кто отдѣлился отъ Церкви, у того нѣтъ любви. Кто не любитъ единства Церкви, нѣтъ у того любви Божіей. ³⁾ Кто не держится единства, тотъ напрасно говоритъ, будто имѣетъ онъ Христову любовь. ⁴⁾ Никакой законной причины отдѣляться отъ Церкви быть не можетъ, ⁵⁾ а потому самая схизма есть непременно тяжкій грѣхъ, ⁶⁾ который лишаетъ всякой спасительной благодати таинствъ. Кто вѣтъ Церкви, тотъ уже не можетъ быть добрымъ. Самое отдѣленіе отъ Церкви дѣлаетъ его злымъ ⁷⁾ Блаж. Августинъ приводитъ возвышенную рѣчь ап. Павла, гдѣ тотъ

¹⁾ Contra Cresconium I, 26, 27, 28 PL., t. 43, col. 462.

²⁾ Contra Cresconium II, 13, 16 PL., t. 43, col. 476.

³⁾ De bapt. III, 16, 21 PL., t. 43, col. 148. Cfr. In Ioan tract. 6. 14 quomodo habeat charitatem, qui dividit unitatem PL., t. 35, col. 1432

⁴⁾ Epist. 61, 2 PL., t. 33, col. 229.

⁵⁾ Contra epist. Parmen. II, 11, 25: praecidendae unitatis nulla est justa necessitas PL., t. 43, col. 69

⁶⁾ Contra epist. Parmen II, 11, 25: non esse quidquam gravius sacrilegio schismatis. PL., t. 43, col. 69 Cfr. Contra litter. Petuliani. II, 98, 221: vos omnes nocentes et sceleratos esse.. crimine schismatis, a quo immanissimo sacrilegio nemo vestrum se potest immunem, quamdiu non communicat unitate omnium gentium. PL., t. 43, col. 333 Cfr. De bapt. I, 5, 6 PL., t. 43, col. 113 Рѣзкія сужденія Августина объ ересяхъ и расколахъ см. у С. Romeis Das Heil des Christen ausserhalb der wahren Kirche SS. 71—73.

⁷⁾ Epist. 208, 6: Ab ea (Ecclesia) separati, quamdiu contra illam sentiunt, boni esse non possunt; quia et si aliquos eorum bonos videtur ostendere quasi laudabilis conversatio, malos eos facit ipsa divisio. PL., t. 33, col. 952 Cfr. Contra epist. Parmen II, 3, 6 PL., t. 43, col. 54 De bapt. I, 8, 10. PL., t. 43, col. 115 Epist. 185, 9, 42: nemo potest esse justus, quamdiu fuerit ab unitate hujus corporis separatus. PL., t. 33, col. 811. Serm. 312, 6: nulla esset charitas christiani, a quo non custodiretur unitas Christi PL., t. 38, col. 1422

говорить, что какими бы дарованіями онъ ни обладалъ, онъ—ничто, если не имѣеть любви (1 Кор 13:1-3). Пророчествовалъ Каіафа (Io 9:6), но былъ осужденъ. Такъ и схизматиковъ не могутъ спасти таинства, ибо нѣтъ у нихъ любви. ¹⁾ Безъ любви и единства нѣтъ Духа Святаго, а безъ Духа нѣтъ пользы и отъ таинствъ, ²⁾ и невозможна истинная добродѣтель. ³⁾ Апостолъ говоритъ если я знаю все тайны (sacramenta) и не имѣю любви, я—ничто. Что такое крещеніе? таинство (sacramentum). Очевидно, безъ любви и оно пользы не принесетъ. Не сказалъ, что безъ любви все перечисленное имѣ - ничто, но что онъ самъ—ничто. Все перечисленное—велико, и я имѣю великое, и однако я самъ—ничто, если не имѣю любви. Только любовь дѣлаетъ для меня все полезнымъ. Я могу имѣть все великое, но безъ любви оно не принесетъ мнѣ пользы. ⁴⁾

Это основное положеніе Августинаъ повторяетъ при отвѣтѣ на разные вопросы о таинствахъ внѣ единой Церкви. Спрашивали: рождаетъ ли чадъ Богу крещеніе донатистовъ? Если рождаетъ, то донатизмъ есть истинная Церковь, но Церковь едина, двѣ истинныхъ Церкви быть не могутъ. Если не рождаетъ, то ихъ нужно снова крестить при ихъ обращеніи. ⁵⁾ Августинъ рѣшаетъ это недоумѣніе такъ. Схизматики отдѣляются отъ Церкви не крещеніемъ,—крещеніе у нихъ церковное—, но именно своей обособленностью; рождаетъ же ихъ не отдѣленіе отъ Церкви, а крещеніе, которое они сохранили и въ отдѣленіи отъ Церкви. Однако они рождены напрасно. Возрожденный въ крещеніи не имѣетъ отъ этого никакой пользы, если онъ вообще не сохраняетъ любви, хотя

¹⁾ De baptismo I, 9, 12 PL, t. 43, col 116 III, 14, 19 PL, t 43, col 147. III, 16, 21 col 148 In Ioan tract 6, 21 PL, t 35, col 1435

²⁾ De bapt IV, 1, 1 V, 23, 33 PL, t. 43, coll 155 193 Serm 268, 2: Quicumque praeter hanc Ecclesiam est, non habet Spiritum sanctum PL, t 38, col. 1232 In ep Ioan. tr. 6, II PL, t 35, col 2026

³⁾ Serm 71, 19, 32. virtus pietatis invisibilis et spiritualis ita in eis non potest esse, quemadmodum sensus non sequitur hominis membrum, quando amputatur a corpore. PL, t. 38, col 463

⁴⁾ Sermo ad caesarensis ecclesiae plebem, 3. PL, t 43, coll. 692—693 Въ этой рѣчи истолкованіе 1 Кор 13:1-3 отличается особенной живостью. См. еще in 1 Ioan tract 5, 6 PL, t 35, col 2015 In Ioan. tract. 32, 8 PL, t. 35, col 1646 De bapt. V, 23, 33. PL., t 43. col. 193

⁵⁾ De baptismo I, 10, 13 PL., t 43 coll 116—117

бы онъ и не отдѣлялся отъ Церкви видимо: тѣмъ болѣе внѣ Церкви бесполезны всѣ таинства. Не имѣющій любви или схизматикъ равно не получаютъ никакой пользы отъ крещенія, пока остаются таковыми. Для грѣшника, находящагося въ Церкви, спасительно начинаетъ быть крещеніе тогда, когда онъ пріобрѣтаетъ любовь, а для схизматика, когда онъ соединится съ Церковью. Но какъ перваго снова не крестятъ, такъ не слѣдуетъ крестить и втораго. Онъ имѣлъ крещеніе, только безъ пользы. А когда присоединяется къ Церкви, для него полезно становится то, что у него уже было. Церковь рождаетъ чадь и сама отъ своего чрева (*per uterum suum*) и отъ чрева своихъ служанокъ (*per uteros ancillarum*),—рождаетъ тѣми же таинствами, отъ сѣмени своего Мужа. Не напрасно ап. Павелъ говоритъ, что Агарь и Сарра—образы (1 Кор 10:11) Гордые схизматики, не желающие присоединиться къ законной матери, подобны Измаилу, который не былъ наследникомъ Авраама (Быт 21:10) Схизматики, обратившіеся къ Церкви, подобны сыновьямъ Іакова, которые, хотя рождены были отъ служанокъ, но были его наследниками (Быт 30:3) Рожденные въ Церкви, но пренебрегши благодатью, подобны Исаву, сыну Исаака, но отверженному (Быт 25:24. Малах 1:2-3) ¹⁾

¹⁾ De baptismo I. 5. 7 I. 10. 14 VII. 5. 9 VII, 6, 11 VII, 44, 87. VII. 54, 103 PL., t 43, coll 113. 117—118 228 238 244 Cfr I, 15, 2: Ecclesia omnes per Baptismum parit, sive apud se, id est, ex utero suo; sive extra se de semine viri sui: sive de se, sive de ancilla PL., t 43, coll 121—122 Cfr De bapt IV, 17, 24: Qui non habet est baptizandus ut habeat: qui autem non utiliter habet, ut utiliter habeat corrigendus PL., t 43, col 170 Contra Creson I, 29, 34 non cum ad nos veneritis alterum (baptismum) accipiat, sed ut eum qui jam apud vos erat, utiliter habeatis PL., t 43, coll 463—464 De bapt V, 28, 39: illic eis aqua incipit prodesse ad salutem PL., t 43, col 196 Contra Crescon II, 12, 14 II, 13, 16 PL., t 43, coll 474 476 De bapt VI, 31, 60 PL., t 43, col 217 Epist 108, cap 2, 6: quando cum illo ad Ecclesiam venerit, quod foris operat, intus proderit; non cum ipse repetitur Baptismum, sed cum corrigitur baptizatus. PL., t 33, col 408 Cfr cap 6, 16 col 415 Epist 93, cap 11, 2 PL., t 33, col 343 Contra litt Petuliani, III, 40, 46 PL., t 43, col. 372. Contra Cresconium II, 28, 34: tunc ei prodesse incipire, cum transit ad corpus Christi, quod est Ecclesia Dei vivi PL., t 43, col. 487. Cfr. II, 28, 36 col 488. Contra Gaudent lib I, cap 12, 13 PL., t 43, col. 711. De civit. Dei XXI, 27, 3 PL., t 41, col 748. In Ioan tract 6, 14, 17. 18. PL., t. 35, coll. 1432 1433 1434

Спрашивали еще: прощаются-ли грѣхи при крещеніи у донатистовъ? Если прощаются, то у донатистовъ есть Духъ Святыи, и общество ихъ--Церковь. А не прощаются, крещение ихъ не истинно, и ихъ должно снова крестить. 1) Но могутъ ли быть прощены грѣхи тамъ, гдѣ нѣтъ любви? Крещеныи облекся во Христа (Гал 3:27), а кто ненавидитъ брата своего, тотъ во тьмѣ (1 Ио 2:11), слѣд., не облекся во Христа.--слѣд., не крещень 2)

Въ отвѣтъ на это Августинъ спрашиваетъ: Что-же если къ крещенію приступитъ лицемѣръ (fictus)? Прощаются ему грѣхи или нѣтъ? Если не прощаются, то его слѣдуетъ крестить снова, когда онъ перестаетъ быть лицемѣромъ, но этого и донатисты не дѣлають. Должно поэтому мыслить такъ. Крещеніе Христово возрождаетъ человѣка, но сердце его, упорное во злѣ или схизмѣ (sacrilegio), не позволяетъ произойти отпущенію грѣховъ. Въ обществахъ, отдѣлившись отъ Церкви, люди получаютъ крещеніе, но та благодать крещенія, которая разрѣшаетъ грѣхи, если крещаемый въ единеніи съ Церковью, въ данномъ случаѣ какъ бы парализуется, такъ что грѣхи крещаемого удерживаются и не могутъ быть отпущены. 3) Если же получившій крещеніе въ отдѣлившись отъ церковнаго единства обществахъ обратится къ истинной Церкви, то задерживающая прощенье грѣховъ причина устраняется, и прощенье грѣховъ наступаетъ безъ новаго крещенія; вступаетъ такъ сказать въ силу та благодать крещенія, которую ранѣе задерживало ожесточенное упорство и нежеланіе соединиться съ Церковью. 4) Крещеніе служить схизматикамъ на погибель, пока нѣтъ у нихъ любви единства 5)

Можно представлять дѣйствіе крещенія у схизматиковъ и

1) De baptismo I, 11, 15 PL., t 43, col 118.

2) De baptismo I, 11, 16. PL., t 43, col 118

3) De baptismo I, 12, 18 qui tamen tunc prosit ad remissionem peccatorum, cum quis reconciliatus unitati, sacrilegio dissensionis exiit, quo ejus peccata tenebantur, et dimitti non sinebantur. PL., t 43, col 119.

4) De baptismo I, 12, 18. ipsa ei reconciliatione ac pace praestatur, ut ad remissionem peccatorum ejus in unitate jam prodesse incipiat Sacramentum, quod acceptum in schismate prodesse non poterat PL., t 43 col 119.

5) Contra epist Parmeniani II, 13, 28 PL., t 43, col 71

такъ. Грѣхи крещаемаго прощаются, но тотчасъ же снова на него возвращаются. Таинство свято само по себѣ (*per se ipsum*), и крестящійся внѣ Церкви какъ-бы проходить чрезъ узкую полосу свѣта, снова вступая во мракъ. На время, именно пока онъ проходитъ чрезъ эту полосу свѣта, онъ очищается отъ грѣховъ, потому что крещеніе принадлежитъ Церкви. Но такъ какъ тотчасъ послѣ крещенія онъ снова вступаетъ во мракъ своей схизмы (*ad dissensionis suae tenebras*), то и грѣхи немедленно возвращаются ¹⁾ А что прощенные грѣхи возвращаются, если нѣтъ братской любви, это наглядно показалъ Господь, когда говорилъ о рабѣ, которому господинъ простилъ десять тысячъ талантовъ. Когда же этотъ рабъ не сожалѣлся надъ своимъ товарищемъ, который былъ долженъ ему сто динарiевъ, то господинъ приказалъ отдать ему все, что онъ былъ ему долженъ. Какъ тотъ рабъ на время получилъ прощеніе долга, такъ и крестящійся внѣ Церкви тоже на время освобождается отъ своихъ грѣховъ. Но такъ какъ и послѣ крещенія схизматикъ не имѣетъ любви къ братьямъ, остается внѣ Церкви, то ему снова вмѣняются все грѣхи, совершенные и раньше крещенія ²⁾ Прощаются же схизматикамъ грѣхи только тогда, когда они любовно соединяются съ Церковью. Тогда нѣтъ нужды снова ихъ крестить; крещеніе у нихъ было то же, что и въ Церкви, имъ они не отличались отъ членовъ Церкви, но у нихъ былъ недостатокъ любви. Когда же этотъ недостатокъ восполняется, то имъ начинаетъ приносить пользу то, что они уже имѣли. Любовь покрываетъ множество грѣховъ ³⁾ Не потому схизматики лишены надежды на спасеніе, что ихъ крещеніе недействительно, а только потому, что они внѣ Церкви и во враждѣ къ ней. Исавъ, хотя и былъ рожденъ отъ жены, но отдѣленъ былъ отъ народа

¹⁾ De baptismo I, 12, 19 VII, 3, 5. PL., t. 43, coll. 119—120. 227

²⁾ De baptismo I, 12, 20 PL., t. 43, col. 120.

³⁾ De baptismo I, 13, 21 VI, 34, 65 PL., t. 43, coll. 121. 219. *Contra Gaudent lib. I, cap. 12, 13 ipsa catholicae unitatis charitate mundari, ut non incipiat eis intus inesse quod et foris inerat, sed incipiat eis prodesse intus quod foris oberat.* PL., t. 43, col. 711. Epist. 61, 1: *sanctum Sacramentum quod foris ab Ecclesia habent ad perniciem, in pace Ecclesiae habeant ad salutem.* PL., t. 33, col. 229. Cfr. Epist. 141, 18 PL., t. 33, col. 583 Epist. 89, 7. PL., t. 33, col. 312. Epist. 61, 2 PL., t. 33, col. 229.

Божія за свой раздоръ съ братомъ Аспръ, властью жены, рожденный служанкой, за братскую любовь наследовалъ землю обѣтованія. Измаиль былъ отлученъ отъ народа Божія не потому, что былъ рожденъ отъ рабы, но потому, что ненавидѣлъ брата: ему не принесла пользы даже и власть жены, по волѣ которой онъ рожденъ былъ отъ рабы. Такъ и въ крещеніи рождаются всѣ и, если они въ любви съ братьями, наследуютъ землю обѣтованія, не рождаясь снова изъ чрева матери, но въ силу отческаго сѣмени. Если же будутъ во враждѣ съ братьями, то ихъ участь—участь Измаила ¹⁾

Въ изложенномъ ученіи блаж. Августина о схизматическомъ крещеніи нельзя не замѣтить нѣсколько иной оцѣнки схизматиковъ, чѣмъ та, которую видѣли мы у св. Кипріана. Отрицая крещеніе внѣ Церкви, св. Кипріанъ обосновывалъ это тѣмъ, что у еретиковъ иная вѣра, т. е. говорилъ объ еретикахъ, съ которыми отождествлялъ и схизматиковъ. Единая Церковь въ своихъ границахъ для св. Кипріана всецѣло совпадаетъ съ христіанствомъ вообще. Блаж. Августинъ считаетъ вполне возможнымъ допустить, что истинная вѣра можетъ быть сохранена и внѣ Церкви. Въ доказательство Августинъ ссылается даже на нѣкоторыя мѣста Свящ. Писанія: на слова ап. Павла въ аѳинскомъ ареопагѣ (Дѣян 17²⁹) и на свидѣтельство ап. Іакова о томъ, что и бѣсы вѣрують (Іак 2¹⁹), а они, конечно, внѣ Церкви ²⁾. Такимъ образомъ, Церковь—понятіе болѣе узкое, нежели христіанство, понимаемое въ смыслѣ извѣстныхъ теоретическихъ положеній. Можно быть въ согласіи съ этими теоретическими положеніями, но не быть однако въ Церкви. Для единенія съ Церковью нужно еще согласіе воли (*consensus voluntatum*) ³⁾. Кто внѣ Церкви, тотъ не можетъ имѣть любви. ⁴⁾ Этой благодати Новаго Завѣта ⁵⁾ Только любовь един-

¹⁾ De baptismo I, 15, 23 PL, t 43, coll 121—122

²⁾ Contra Crescomum I, 29, 31 PL, t 43, coll 463—464

³⁾ De baptismo I, 1, 2. PL, t 43, col 110

⁴⁾ Contra lit Petuliani II, 77, 172. *charitas enim christiana nisi in unitate Ecclesiae non potest custodire. Tenemus autem charitatem, si amplectimur unitatem.* PL, t 43 col 312 De bapt IV, 17, 24 PL, t. 43, col. 169. Serm 312, 6. *nulla esset charitas christiani, a quo non custodiretur unitas Christi.* PL, t 38, col 1422

⁵⁾ Quaest in heptat 5, 15 PL, t. 34, col 755

ства связываетъ членовъ тѣла Христова между собою и со Христомъ, главою тѣла Церкви, ¹⁾ и только при единствѣ любви воспринимаются дары Св. Духа, ²⁾ Который оживляетъ только одно тѣло Церкви. ³⁾ Поэтому-то безъ единенія съ Церковью лишь теоретическое согласіе съ христіанскою истинною совершенно бесполезно, ⁴⁾ и внѣ Церкви нѣтъ и спасенія. Все можно имѣть внѣ католической Церкви, кромѣ спасенія. Можно имѣть таинства, Евангеліе, вѣру въ Отца и Сына и Духа Святаго, но нигдѣ нельзя обрѣсти спасенія, кромѣ католической Церкви. ⁵⁾ Августинъ приводитъ мнѣніе св. Кипріяна: *salus extra Ecclesiam non est*—и добавляетъ: *Quis negat?* ⁶⁾ Кто отдѣлился отъ Церкви, какъ бы похвально онъ ни жилъ, уже по одному тому преступленію, что отдѣлился отъ Христова единства, не будетъ имѣть жизни, но гнѣвъ Божій пребудетъ на немъ. ⁷⁾ Если у св. Кипріяна въ оцѣнкѣ схизмы примѣняется мѣрка строго догматическая, то у блаж. Августина вопросъ переносится въ область болѣе практическую, нравственную. Вполнѣ понятно, что взгляды св. Кипріяна на схизматиковъ не такъ легко могъ сдѣлаться общецерковнымъ, потому что всегда остается весьма затруднительнымъ доказать то, что всякій схизматикъ имѣетъ иную вѣру. Напротивъ, всегда ясно, что схизматикъ не имѣетъ любви; объ этомъ свидѣтельствуетъ самое его отдѣленіе отъ Церкви.

¹⁾ De unit Eccl II, 2. PL., t. 43, col. 392. In ps. 30, serm. 2, 1 PL., t. 36, col. 239. In ep. Ioan tract. 2, 3. PL., t. 35, col. 1992.

²⁾ Contra Crescon. II, 12, 15 II, 13, 16. PL., t. 43, col. 476. II, 14, 17: *nec quemquam accepturum Spiritum sanctum nisi qui ejus (Ecclesiae) unitatem copularetur* col. 477 Cfr In Ioan tract 32, 8. PL., t. 35, coll. 1645—1646.

³⁾ Epist 185, 10, 46 PL., t. 33, col. 813. Cfr. Epist. 185, 9, 42: *Quemadmodum enim membrum si praecidatur ab hominis vivi corpore, non potest tenere spiritum vitae; sic homo qui praeciditur de Christi justi corpore, nullo modo potest spiritum tenere justitiae, etiam si figuram membri teneat, quam sumpsit in corpore* PL., t. 33, col. 811 Cfr serm. 268, 2 PL., t. 38, col. 1232

⁴⁾ Contra litt Petuliani II, 77, 172: *non prosit hominibus, quamvis in eis sint, vel Sacramenta vel fides, ubi charitas non est... sine illa (charitate) nihil vos esse, etsi Baptismum et fidem teneatis... teneamus charitatem, sine qua et cum Sacramentis et cum fide nihil sumus.* PL., t. 43, col. 312

⁵⁾ Sermo ad caesar eccl pleb. cap. 6. PL., t. 43, col. 695.

⁶⁾ De bapt. IV, 17, 24. PL., t. 43, col. 170.

⁷⁾ Epist. 141, 5. PL., t. 33, col. 579

У блаж. Августина схизматикъ почти приравнивается къ жесточенному грѣшнику, хотя бы и находящемуся въ видимомъ церковномъ общеніи: они оба равно имѣютъ съ Церковью общую вѣру, общія таинства, но все это ведетъ развѣ только къ ихъ осужденію

Итакъ, у писателей 4-го вѣка сравнительно со св. Кипріяномъ можно замѣтить лишь одну особенность: они снисходительнѣе относятся къ схизматикамъ. По Оптату схизматики отдѣлились отъ Церкви *ex parte, non ex toto*; для Августина они *in quibusdam rebus nobiscum sunt* и по мнѣнію Василія Вел. они *ἔτι ἐκ τῆς Ἐκκλησίας*. Но по существу писатели 4-го вѣка вполне согласны какъ между собой, такъ и со св. Кипріяномъ. Св. Киприанъ отвергалъ всякую благодатную жизнь внѣ Церкви: вполне согласенъ съ нимъ и каноническій отвѣтъ св. Василія Вел., по которому отступившіе отъ Церкви и чрезъ расколъ (*διὰ σχίσματος*) не имѣютъ благодати Св. Духа, іерархія ихъ—міряне (*λαϊκοὶ γινόμενοι*), не могущіе преподавать благодати Св. Духа (*οὐδέτι δυνάμενοι χάριω Πνεύματος Ἁγίου ἐταίροις παρέχειν, ἥς αὐτοὶ ἐκλεπτόσασιν*). И если въ то же время Василиій Великій считаетъ возможнымъ принимать раскольниковъ безъ крещенія, а блаж. Августинъ доказываетъ дѣйствительность крещенія внѣ Церкви, то здѣсь нельзя усматривать противорѣчія и допущенія подлинно благодатной жизни внѣ Церкви. Вѣдь по Августину благодать крещенія начинается дѣйствовать лишь съ момента присоединенія къ католической Церкви, почему внѣ Церкви и нѣтъ спасенія. Правильное совершеніе крещенія внѣ Церкви, это какъ по Августину, такъ и по Василию Вел. лишь основаніе, по которому Церковь можетъ принять въ свои нѣдра раскольника и безъ крещенія, при чемъ побужденіе къ такому принятію усматриваютъ въ пользѣ міра церковнаго какъ св. Василиій (*οἰκονομίας ἕνεκα τῶν πολλῶν*), такъ и 79 правило Карфагенскаго собора (*διὰ τὴν τῆς Ἐκκλησίας εἰρήνην καὶ χρησιμότητα, ἐὰν τοῦτο συμβάλλεσθαι τῇ Χριστιανῶν εἰρήρῃ φανεῖη*). Очевидно, допускается возможность ради міра церковнаго и перемѣны практики, такъ какъ условія этого міра могутъ быть совершенно иными. Св. Киприанъ въ письмѣ къ Юбаяну, дѣйствительно, ради пользы Церкви требовалъ перекрещиванія новаціанъ.¹⁾

¹⁾ Epist. 73—60, cap 24 CSEL 3 2 p 797 Творенія, ч I, стр. 348 См. выше стр. 459

св. Киприанъ и Фирмилианъ опредѣленіе пользы церковной и зависящей отъ нея практики считали дѣломъ епископа, допуская, такимъ образомъ, возможность различнаго способа приѣма въ Церковь еретиковъ и раскольниковъ въ разныя времена и въ разныхъ церквахъ. Не отрицаютъ этой возможности и Василии Великій съ Амфилохіемъ Иконійскимъ, которому св. Василии писалъ свое каноническое посланіе. Это, конечно, потому, что отцы всѣхъ стоящихъ внѣ Церкви почитали равно безблагодатными, но находили возможнымъ, смотря по обстоятельствамъ мѣста и времени, не требовать иногда отъ раскольниковъ крещенія, если это будетъ признано полезнымъ для Церкви. Блаж. Августинъ поясняетъ, что присоединеніе къ Церкви, уничтожая покаяніемъ смертній грѣхъ схизмы, даетъ раскольнику ту благодать крещенія, какой онъ былъ лишенъ и совершенно не имѣлъ. Единеніе съ Церковью дѣлаетъ человѣка христіанномъ, а внѣ этого единенія онъ—ничто, хотя-бы и былъ крещенъ. Тѣмъ не менѣе, въ сужденіяхъ Оптата и Августина о схизматическомъ крещеніи можно замѣчать зачатки ученія объ *opus operatum*, которыхъ нѣтъ въ посланіи Василія Великаго.

Въ системѣ блаж. Августина получило окончательное развитіе, раскрытіе и обоснованіе ученіе о святости Церкви. Вопросъ о святости Церкви, какъ мы видѣли, очень часто ставился на обсужденіе, преимущественно въ полемической и литературной борьбѣ съ монтанизмомъ, новаціанствомъ и донатизмомъ. Что святость Церкви не есть святость входящихъ въ ея составъ членовъ,—это было уже установлено въ первыхъ шести десятилѣтіяхъ третьяго вѣка. Эту истину, которая уже легла окончательно въ основу церковной практики, блаж. Августинъ только подробнѣе аргументируетъ данными изъ Священнаго Писанія. Святость Церкви понята была какъ святость всей совокупности освящающихъ средствъ, содѣйствующихъ достиженію личной святости и каждымъ отдѣльнымъ членомъ Церкви. Церковь есть такой духовный союзъ, въ которомъ только и дѣйствительны освящающія средства. Основа этого союза—не внѣшняя только къ нему принадлежность и не признаніе церковнаго ученія, а нравственное сдипство всѣхъ членовъ въ любви: внѣ Церкви—

виѣ любви и наоборотъ Церковь, какъ видимыи институтъ, не обезпечиваетъ непремѣннаго спасенія, а только содѣйствуетъ ему Отдѣленіе же отъ Церкви ведетъ къ непремѣнной гибели Этотъ пунктъ ученія о Церкви былъ ясно указанъ въ ранѣйшей церковной литературѣ, но до полного раскрытія онъ достигаетъ только въ сочиненіяхъ блаж. Августина (и Оптата), гдѣ ясно и опредѣленно формулировано ученіе о святости Церкви, какъ о святости таинствъ

Но такую святость донатисты ставили въ зависимость отъ личныхъ качествъ іерархическихъ лицъ. тѣмъ самымъ, конечно, подрывалась святость самой Церкви Церковные писатели еще издревле боролись съ подобнымъ взглядомъ Еще въ третьемъ вѣкѣ, преимущественно въ борьбѣ съ монтанізмомъ и новаціанствомъ, была окончательно установлена власть ключей епископа, но недостаточно выяснены были догматическія основы сакраментальной дѣятельности іерархіи вообще Въ борьбѣ съ донатизмомъ прямо былъ поставленъ и требовалъ богословскаго разрѣшенія вопросъ: зависить-ли дѣйствительность таинства отъ личныхъ качествъ совершителя? Оптатъ и блаж. Августинъ отвѣтили рѣшительнымъ „нѣтъ“, признаны были даже таинства, совершенныя схизматиками Таинство есть состояніе не лица, а Церкви: схизматики могутъ сохранить таинства, какъ сохраняютъ и церковное ученіе Членъ іерархіи въ силу своего церковнаго положенія, церковной должности можетъ преподавать церковныя таинства. Церковь обладаетъ освящающими чело- вѣка таинствами независимо отъ нравственныхъ качествъ своихъ служителей, и въ этомъ ея святость— вотъ тотъ результатъ, къ которому пришла церковная богословская мысль въ теченіе 4-го вѣка при раскрытіи ученія о святости Церкви

УКАЗАТЕЛИ.

а) мѣсть Свящ. Писанія.

Быт 216. . . 123	1088. . . 127.	1842 . . . 121.
221-23 . . . 474	138 слл . . . 146.	2448 58. . . 512.
224. . . 37—38.	1380. . . 323—324	Ю 198 . . . 524.
51. . . 102—103	344 487. 505.	38-6 . . . 5 446.
4918 . . . 89—90.	1334. . . 128.	316-18. . . . 4.
4927. . . . 90.	1347-48 . . . 343	41-2. . . . 524
Вт 1712-19 . . . 370.	1524. . . . 8.	922. 14
Нав 218-19 . . . 379	1616-19 4. 7. 352.	1016 . 369 376.
1548. . . . 344.	367. 381 слл	1080 . . . 376.
4 Цар 146 . . . 427.	435 437. 445.	1310 . . . 490.
Псал 27-8 . . . 91	447. 449. 487.	1426 . . . 155.
118 522.	1817. . . . 385.	154-6 7.
44. 80.	1818. 431 435	1526 155.
5918 522.	1820. 97—98. 386	1618. 5—6. 10.
718. 485.	1828-35. . . 539.	171-8 11. 20. 23 26.
816 80	2819 . . . 490	3—4
951 3 485	Мр 124. . . . 526.	1720-21 . . . 376.
1405. . . . 489.	48 слл . . . 146.	1928-24. . . 380.
Пѣснь П. 14. . . 501.	584. . . 121. 445	2021-28 381. 435.
68. 379	1021. . . . 127.	447. 450.
Иса 118 491	1052 121.	216. 511.
424. 6-7. . . 72. 91.	Лк 317. . . 343—344.	2111. . . . 504
496. 90.	418 445	2116. . . 381 слл.
514. . . . 90—91.	56. 511	Дн 11-8 . . . 512.
525. 7. 11 . . 91	750. . . . 121.	247. 12.
541. . . . 93—94.	85. 146.	482 387.
Іерем 213 489.	828. 526.	814-17. 26-29. 13.
175. 522.	848-48. . . . 492	98-6. 15. . . 12.
Іезек 1820 . . . 427.	848. 121.	1011-12. . . 500.
Ме 612 . . . 424—425.	949-50 . . . 529.	1044. 523.
85-13. . . . 492.	1016. . . . 134.	1529, . . 283 слл.
829. 526.	1128. . . . 385.	2027-42. 197 слл.
92. 445.	1427. . . . 127	Петр 29. . . . 18.
920-22. . . . 492.	154-10 313—314.	320 379.
922. 121	1511-32. 315—316.	51-8 206
105-6 . . . 8. 452.	1719. . . . 121.	Ю 18. 518.

21-2 . . . 523.	2 Кор 25-11. 316.	Филип 312-14 339—340
218. . . . 385	27. . . . 350.	42-8. . . . 196.
34. . . . 5062	1129. . . . 391	I Сол 514-15 . 506.
57 376	123-4. 133—134.	I Тим 32-3 . . . 202
512 4	139. . . . 39	34 203.
516 354. 357.	Гал 18-9. . . . 174	36. . . . 205
3 Ю 212—214	18 307.	310. . . . 525
Рим. 1521. . . . 55.	35-9 102.	315. . . . 176.
I Кор 118 . 491. 522	521. . . . 512	620. . . . 135.
35. 492	Еф 122. . . . 31 слл	2 Тим 22. . . . 185
415 525.	123. . . . 33—36	Тит 15. . . . 207.
55 3135. 316.	211-18. . . . 20 слл	17. . . . 202 слл
348—350. 506.	216. . . . 215 22.	23. . . . 1759.
518 508—509.	36. 22.	Апок 21 8. 12. 16. } 214.
1127 433—434	43-4 27—28	31. 7. 14 } 215.
1129. . . . 527.	412. . . . 39—41.	примѣч. 3.
124. 7-11 26.	415-16. . . . 41 слл	216. . . . 215—216.
1226 391.	523-32 36—38. 493.	220. . . . 215 прим.
1227. . . . 509. 5062.	227. . . . 428.
131-3. . . . 530.	Кол 219. . . . 42 слл.	122. . . . 475.
		2218-19. . . . 307.

б) имень.

Августинъ IX. 421. 497 слл.	Аристидъ 76 95—96 99.
Авраамъ 102.	Асхленіодотъ 287.
Adam K. 114. 136. 138. 149. 152.	Achelis 304 420.
154. 155. 156. 157. 167. 169.	Аѳинагоръ 101. 303.
282. 284. 291. 294. 296. 297.	Bardenhewer 160. 161. 163. 170.
298. 308. 317. 319. 321. 382.	217 237. 275. 290 293. 301.
383. 465. 466. 469.	331.
Aitken M. 206. 214 240	Barth C 125. 127. 131.
Аквилоновъ Е. 3 24.	Batiffol P. 12. 52 113. 114. 138
Александрія 37.	сл 143 147. 152. 154. 161.
Алмазовъ А. 476. 478.	163. 165. 167. 176 сл. 180 сл.
Alès A. 101. 114. 132. 138. 145.	183 сл. 187 189. 201. 212.
147 167. 281. 288. 289. 290.	214 сл. 217. 238. 239 245 слл.
304. 310. 312. 314 318. 319.	251 сл 261. 277. 278. 282.
325. 331. 345. 451	290. 312 330. 342. 374. 382
Аммоній 104.	сл 394 401. 403 сл. 405 сл.
Анаклетъ 150.	408. 434. 437. 439 сл 457.
Анастасій Син 37. 104	459 461.
Анакита 144. 150. 166.	Бауръ 65. 310.
Апелесъ 117. 122.	Reuzart 132. 154. 162 сл
Аполлинарій 300 301.	Bigg 248.
Аполлоній 258. 339.	Blass 21.

- Богдашевскій 20—22. 25—27. 31—34. 36 38 сл. 41—43. 45. 47. 172 сл.
 Böhlinger F. 69. 82 90. 112 132. 190. 225. 232. 235. 240. 282. 309 сл. 321. 326. 334 сл. 365. 373. 383. 386. 404. 450
 Boehmer 160—163.
 Болотовъ В. 15. 111 сл. 143. 192. 215. 266. 292. 295. 298 сл. 302 сл. 311. 329. 335 406. 469
 Bonwetsch 74. 77 сл. 89. 91. 294. 307.
 Бриллиантовъ 310
 Bruder C 258
 Bruders H 192. 195 198. 206. 209. 214. 220 сл. 239 320. 331. 382. 435
 Bunsen 304. 305.
 Бѣлоликовъ 498.
 Валентинъ 122. 134. 145. 147
 Василюкъ епископъ 399. 463. 467
 Василюкъ еретикъ 134. 249.
 Василій Бел. 391 476 сл. 482 сл. 542.
 Варнава 63. 72. 75—77 258. 265
 Варухъ 427.
 Weizsäcker 12. 54 57. 201. 214. 220 сл.
 Wette 45. 47
 Wolff 6. 10
 Wolter 324.
 Wordsworth 162. 164.
 Воронцовъ Е. 258
 Воскресенскій 46.
 Гай 202. -
 Harnack A. 14. 51. 53. 59 сл. 66—68 70. 73. 84. 94 сл. 97 сл. 103. 105. 110—113. 137 сл. 156 161—164. 167. 171—173. 176—178 183. 185. 188. 191. 193. 198 сл. 201. 208. 211. 213—216. 221—223. 233. 236 241. 247 сл. 250—252. 258. 264—266. 281. 283 сл. 286 288. 290 сл. 294. сл. 298. 300 сл. 303 310. 324. 326 сл. 332 сл. 336. 340. 342. 344. 366. 373 382. 386. 389 сл. 398. 401. 403 сл. 407. 409. 414. 417—419. 421—423. 428. 430. 435. 441—443. 445. 455. 462. 464—466. 469. 473—476. 480 сл. 484 493 сл. 512 516. 518. 521
 Heinisch P. 131. 132. 303. 339.
 Гермогенъ 147.
 Герье В. 497 сл. 512. 514 516.
 Geffcken 76 95 сл. 99. 101.
 Gieseler 310 420.
 Hilgenfeld 301.
 Главкій 134. 249.
 Глубоковскій 48. 209 283. 498. 514. 516.
 Hoennicke 14 50. 54 68. 92. 105. 178.
 Holl K 334. 340 346 354 сл. 436.
 Гольцманнъ 199. 201 211.
 Горскій А. 53. 209. 239
 Grabe 161
 Григорій Нис. 476 сл.
 Hurther 324.
 Гусевъ 271.
 Huther 365. 372. 383. 417. 418. 434. 462. 468. 469. 470.
 Dannreuther 183 245 сл.
 Deissmann 11—12
 Diehl 285.
 Дионетъ 100. 101. 182.
 Дионисій Алекс. 391. 402. 419. 420. 431. 439 сл. 442. 460 сл.
 Дионисій Коринт. 184. 217. 286.
 Диотрефъ 212—214.
 Döllinger 282. 286 сл. 309. 311. 322 сл. 325. 342 346. 364. 418 420. 444. 466.
 Дружининъ 419 сл. 440 сл. 461
 Дюшенъ 245. 419. 461.
 Евдокимъ еп. 172 173. 259.
 Евсевій Кес. 57. 70 сл. 151. 165. 184. 217. 244 сл. 251. 287. 323. 332.
 Егезиппъ 172 сл. 174. 182 сл. 190. 244 сл.
 Езникъ 133—134.
 Ерма 96. 103 сл. 183. 258. 265. 267—279. 289. 303. 308

- Ernst J. 399. 401 сл 405 сл 455. **Най** 151.
 457 481 сл. 495.
 Епифаній 71 сл. 110 112 114
 119. 293. 301. 423.
 Esser G. 281. 284. 290. 310. 312.
 319. 323. 331.
 Ефесь 164. 196. 252.
 Ефремъ Свр. 21 сл. 24 26 35
 37 сл. 41 сл. 44 сл. 48.
Ждановъ 214—216
 Заозерскій Н. 189 206 209 223
 сл. 476. 478
 Заринъ 175
 Зефиринъ 287. 310 сл. 444.
Иванцовъ - Платоновъ 279. 311
 323. 325. 420.
 Игнатій Бог. 57 сл. 72. 94 сл.
 178 сл. 224—244. 258. 262.
 265. 363. 366. 369. 372.
 Икуменій 22 33 37. 48.
 Иларій III
 Ипполитъ Рим 72. 89 сл. 110 сл
 117. 124 133. 298. 301. 303
 сл 308. 322 слл. 342 359.
 420 сл 466.
Иринея Мюн. 71. 78. 81—88. 100.
 102. 110 сл. 114 слл. 185 сл
 187. 193. 197. 200. 209 217.
 239. 246 сл. 286 363. 372
 413. 486.
 Исидоръ Пелус 32 50.
 Иаковъ ап. 133. 210. 244 251 сл
 Iaskowski 166. 167
 Иезавель 215—216.
 Иеронимъ 28 сл. 34. 38 40 48
 245. 302. 323. 331. 460.
 Иерусалимъ 70. 349 511 сл.
 Иоаннъ ап. 116 сл. 159. 166. 170
 211 сл. 251. 252 259 сл
 Иоаннъ Дамаскинъ 22 27. 49
 Иоаннъ Злат. 21—23 24—26. 28
 30. 32. 33. 37. 41. 42. 44—47.
 175. 202. 476 слл
 Иоаннъ Лѣств 477с.
 Иоаннъ Постникъ 478.
 Jordan 398.
 Иустинъ Фил. 68 сл. 78 слл 81
 99—101 183 сл 257. 273 303.
- Каллисть** Рям. 272 309 слл. 312
 слл 315 слл 318 сл. 321 сл
 336 сл 342 344. 358 364
 444. 466.
Карашевъ 177.
Касицынъ 258 277. 288. 292
 294 сл 298. 304 382 417.
 424. 444.
 Cassiodor 44.
Катанскій 353. 446 449 454
 Kellner 169. 283 364.
Керинъ 170.
Кердонъ 145.
Кипарисовъ 297. 320.
Киприанъ Каре. 363 слл 473. 483
 487. 488. 491. 509 сл. 530—
 533. 540. 542 сл.
Климентъ Алекс. 97 сл. 104. 113
 133. 172 212. 247 слл 259 сл
 338 слл. 451
Климентъ Рим. 60. 76. 92. 102 сл.
 148. 178 200. 216 слл 289.
 262. 285.
Клитинъ 172 173 200. 206. 211.
 Knabenbauer 15
 Knopf R. 68. 74. 76. 92 сл. 103
 105. 112. 172 сл. 180. 186.
 191. 206 сл. 212. 215. 221 сл.
 224 231 234 266 271 282
 Coppieters 285
Корнелий 397. 412 419 сл 466
 Köstlin 51.
Koch H. 286 сл. 365. 382 383. 392
 317 сл. 399 сл 402. 406 сл. 408
 Cremer 11 14 15. 16 17 34
 39. 41. 203. 258.
Кургановъ Θ. 160—163. 165
Кутеповъ Н 480. 497. 519.
 Labriolle 301. 303.
Лебедевъ А. П. 52. 207
 Leipoldt 77. 191
Liechtenhan 111 сл. 115 117 сл.
 124 126 сл 133 сл
 Lightfoot 92.
Lipsius 132. 301 310.
Loisy 9 13. 52.
Loofs F. 14 51. 59. 60 76. 103.

- 112 сл. 137. 174 191. 193. 236
248 282. 288 290. 319. 324
327 346. 375 383 464 466
476
- Мазуринъ** 311
Майоринъ 479
Мансветовъ в. 9. 22 34 сл. 39
сл. 42—44. 47
Маркіонъ 112 118 слл 122 сл
127. 142. 145. 147 170 184
249. 250. 452.
Маркъ ев. 116—117.
Марръ 89 323
Марціалъ 396 463 467
Матѳей ев 116
Матѳей 133.
Meritan. 14. 17. 19 23 27 49
Меодій Патар. 473—475
Мильгіадъ 302
Минуцій Фел. 100.
Michaud 143. 145 166 сл. 308
365 сл 374. 382
Möhler 369. 375.
Молчановъ А. 365. 372. 375. 382.
сл. 410. 413. 428. 444. 462
Монтанъ 291 сл. 294 сл. 304. 330.
Монсеауъ 319. 331. 473.
Муретовъ 192. 200. 233. 235 243.
Мышцынъ 16. 50 сл. 70. 172. 176.
180. 187. 192 сл. 195 сл. 198.
200—203. 209 сл 211. 214 сл
218 221. 223 слл. 228. 231
233—236
- Неандеръ** 294
Немезіанъ 411. 458.
Neumann 301.
Никаноръ архим. 160 слл. 166 сл
236. 382. 383.
Nitzsch 66. 110. 112 191. 293.
298 303.
Новатъ 417. 419.
Новаціанъ 385. 412 418 слл.
441 слл. 451. 452. 453.
Hoeldechen 90. 310
Overbeck 165.
Оптать 483 слл. 521. 527.
Оригенъ 215. 284. 308 342 слл.
4761.
- Orsi** 310
Павель ап. 12 18 слл. 69. 71
81. 159. 166. 172. 181 195
196. 223. 234. 240. 249 251
339. 399. 492
Павловъ 478.
Пантень 104.
Папій 37. 104. 185 сл
Парменіанъ 484. 495. 503 525.
Паціанъ 419 421. 443 сл
Peters 365. 401. 402 405 419.
434. 454. 455. 468.
Петиліанъ 507. 519.
Петръ ап 71. 159. 166 сл 223
240. 249 251. 319—320. 352
381 сл. 399. 487. 531.
Писаревъ Л. 515 516
Pitra 460 сл.
Побѣдоносцевъ 46.
Покровскій А. 76. 189.
Поликарпъ См. 95 144 147. 151.
165 сл 170. 180 185 200. 258
263.
Поликратъ 144. 183.
Поповъ И. 82. 311
Poschmann 365 сл. 369. 373. 375
392. 397. 399. 401 сл. 405 сл
411. 424 429 сл. 433—437.
446. 454. 462. 465. 467. 469 сл.
Преображенскій 161. 226. 234
Preuschen Е. 274. 278. 282. 284.
287. 290. 310 312. 327 331
334. 336.
Redepenning 354.
Reinkens 365. 383
Ренанъ 222.
Resch G. 283 сл
Rettberg 365. 405. 406 416 457
Ribbeck 484. 501. 519
Римъ 162 слл. 236 309
Ritschl А. VI. 65 сл 73. 112.
132. 134. 170 слл. 188. 190.
198. 201. 208. 212. 215. 218
221. 225. 232—234. 239. 266
282. 291 сл. 298. 310. 318.
327. 373. 383. 465. 467.
469.
Родонъ 301.

- Rolffs E. 264. 281 сл. 289 сл. 301—302. 307. 310 сл. 313
 315. 323 сл. 332. 334. 342
 354. 356. 364. 466.
 Romeis C. 497. 509. 513. 515.
 516. 517. 535.
 Руфинъ 245.
 Сагарда 81. 84. 172.
 Sanday 285.
 Seeberg R. 112. 115. 139. 145.
 164. 233 сл. 241. 267. 276.
 344. 366. 373. 462. 513. 516.
 Seitz A. 317. 365. 372. 386. 397.
 406. 424.
 Серапионъ 431 сл.
 Серапионъ Антиох. 135 293. 337.
 394.
 Сильвестръ архим. 112. 160. 226.
 234. 278. 339. 345. 349. 395.
 Симонъ 249.
 Six 285.
 Смирна 164.
 Смирновъ С. Ив. 264. 266. 271.
 283. 310 сл. 330. 332—334.
 352. 355 сл. 358. 430. 435.
 439. 442. 477.
 Смирновъ С. К. 114.
 Soden 405 сл. 450. 454. 457. 459.
 468.
 Сократъ Схол. 104 421.
 Спасскій А. 192 сл. 266. 498
 Sprecht 497. 501. 504. 506. 515—
 517. 527.
 Сплендоній 507.
 Стефанъ Рим. 399 сл. 450 сл. 467.
 Stufler 262. 265. 268. 271. 273.
 275 277 сл. 286—288. 290
 318 сл. 346. 351. 353. 354.
 358. 418. 425. 434. 437. 439.
 444.
 Сущковъ 161.
 Schanz 12 17. 60. 105. 149. 154
 187. 192. 240. 290. 319. 328
 330 332—334. 336 сл. 355. 433.
 Schirlitz 344.
 Schürer 215.
 Schwane 161. 217. 271. 273 288.
 319. 325. 405. 453 сл. 457. 468.
- Schwegler 292. 310.
 Таръевъ 106. 14.
 Татіанъ 100.
 Tacitus 309.
 Тертуллианъ 58 сл. 70. 78 90 сл
 101 сл. 110—112. 114 слл. 187.
 200. 209. 247. 249. 272. 280
 слл. 284 сл. 287. 289 сл. 307
 слл. 312 сл. 320 сл. 324. 328
 слл. 350. 363. 416. 444. 486
 Tillemont 245. 298. 310. 331. 419.
 422. 457. 473.
 Тимошей 175. 205 сл.
 Tischendorf 203. 206. 215. 283.
 492.
 Титъ 205 сл.
 Тихоній 501—508.
 Türmel J. 90. 149. 167. 288. 312.
 320 сл. 342. 346.
 Фабій 397. 441.
 Фарраръ 311.
 Фелициссимъ 417.
 Fechtrup 365. 405 сл. 451. 453.
 454. 457.
 Филаретъ Моск. 382.
 Филиппъ ап. 133.
 Фирмилианъ 368. 408 сл. 411. 449
 сл. 456 слл. 483. 543
 Voigt 300. 301. 304.
 Volkmar 304. 311. 325.
 Völter 103.
 Фортунаціанъ 462.
 Frank Fr. 273. 282. 286. 288
 291. 329. 346. 430. 431.
 Funk 37. 94 сл. 160—165. 194.
 216. 235—237. 246. 262. 271.
 274. 285. 288. 304. 318. 322.
 331. 336. 346 420. 442.
 Хомяковъ V. 46.
 Христофоръ архим. 324.
 Zahn Th. 97. 112 сл. 116. 119.
 124. 126 137. 138. 139 сл
 156 сл. 180. 183. 193 сл. 199
 210. 212 214—216. 221. 266
 сл. 276. 279. 285. 308
 Цециліанъ 479.
 Zorell 34 36. 39. 44
 Штерновъ 90 сл. 112. 135. 282.

Юлихеръ 199.	40. 44 49. 477
Февда 134.	Θεοφιλατѣ Болг 24. 25 26. 27
Θεοдоритѣ 22 26 сл. 29 сл. 35.	сл. 33 сл. 44. 46. 48.
37. 41. 44 сл. 48.	Θεοφιλѣ Антиох. 184. 200 256
Θεοδοτѣ 287.	303.
Θεοфанѣ еп. 21 28. 32—34 сл.	Θιβειскій 208. 210.

в) предметовъ.

αἴτιος 17 258. 275.	324 сл. 359 426 473 476 сл
аллегорическое толкованіе 37 77	506 сл
сл 104 сл. 125. 131 сл.	діаконы 238. 240 сл. 460.
ангелы церквей 214 слл. 502.	догматѣ 63 сл 73 253.
апостолы 52 сл. 184 сл 148 158	докеты 228 сл.
185. 194 сл. 218. 251. 375.	донатизмѣ 479 слл. 497 сл 503
381 сл.	сл. 518.
аскетизмѣ 260 слл 265 сл. 267.	Духъ Св. 5. 25—30. 45 сл. 48.
359.	85—88. 134. 140. 153 слл. 227
ἀφ᾽ 44 слл.	сл. 295. 308. 353 сл 411 453
Бракъ 230.	сл. 525.
бракъ Христа и Церкви 36 слл.	дѣвство 100 427.
благодать 326. 446 слл. 454 слл.	Евангелія 71. 121 слл 128.
465 сл. 523 542 сл.	евіониты 72. 89
благотворительность 55. 390 слл.	евреи 17. 20 74. 76.
Валентиніане 111. 124. 133 142.	евхаристія 59 сл. 230 231 сл.
ветхій завѣтъ 7 сл. 66 слл 73 сл.	250. 377 сл. 443 сл.
76 сл 83. 90. 101 сл.	ἐκκλησία 114. 14—16.
власть ключей 319 слл. 336 352	епископы. 148. 149 слл 187. 195
слл 435 сл. 444.	сл. 209 сл. 216 слл. 225 сл
воплощеніе 4 82. 85.	228 слл. 252. 321. 329 сл. 351
вѣра 136. 139 сл. 143. 156 сл.	сл. 356. 366 слл. 392 сл. 408
179. 201. 227. 237. 250 297.	сл. 462 слл 466 слл 486
299. 383 сл.	521 слл
Гностики 115. 132. 251.	епитимія 477 482
гностицизмѣ 109 слл. 172 сл.	ἐπιχορηγία 43
253.	ересь 168 слл. 179. 183 184 248.
грѣхи смертные 280 слл 289 слл	249. 371 сл. 384 сл. 481 сл.
309 сл. 320 сл. 329 334. 346	еретики 129. 142 сл. 145 слл. 168.
слл. 359. 466. 512.	182. 249. 250. 371 сл. 384 сл.
грѣхъ 259. 261 сл 271. 309.	450 слл. 494. 535 слл
338 сл. 351 сл. 355. 424 сл.	Жизнь 227 слл. 259. 433.
458. 486 сл. 496 506. 538 слл.	Изможденіе плоти 416 сл. 349.
грѣшники 503.	Израиль 89. 92.
дарованіе 25 слл. 45 сл. 153 сл.	исповѣдники 331 слл. 354. 435 сл.
292 сл. 303 слл. 446 слл.	истина 158. 168. 170. 176. 195.
дисциплина 279. 297 сл. 318 сл	201 228. 244 246 248. 409 526.

- Іерусалимская церковь 70. 162
 244
 іудейство 64. 67. 70
 іудействующіе 65 слл 68 сл 94.
 іудеохристіанство 66.
Каниты 133
 канонъ 129
 карпократіане 111 133
καταρτισμός τῶν ἀγίων 39 слл.
 каѳоличность 143. 233 сл. 248
 484 слл 498 сл
 крещеніе 230. 446 сл. 455 слл.
 488 слл. 519 сл 528.
 крещеніе еретиковъ 450 слл 481
 сл. 494 сл. 528 слл
Лжеучители 213
 любовь 29—31. 41 сл 47 сл 169.
 227. 387 514 535 слл. 540 сл.
Максиміаниты 519. 529 сл
 маркосіане 111.
Мессія 72 сл
 миропомазаніе 446.
 молитва 389 слл.
 монтеизмъ 291 слл. 327. 337.
 421. 465 сл.
 мученики 331 слл.
Наассены 111.
 новаціанство 421 слл. 440 слл. 483.
 Новый Заветъ 78—80
Обрѣзаніе 70
 общеніе 57
ὀκνοβόμος 202 слл
 откровеніе 294 слл 465
 отлученіе 507 сл
 офиты 133.
 „Падшіе“ 415 слл 482
 Параклетъ 294 слл. 321. 330
 пастырскія посл. 199 слл
 Пасха 143 слл. 394
πλῆρωσις 33 слл
 покаяніе 262 слл. 268 слл. 274
 слл. 289 сл. 316. 326. 341 сл
 416 сл. 425 сл. 430 сл. 476 сл
praescriptio 145. 147. 249.
 преданіе 132 слл. 140 сл 158
 247 251. 299. 305.
 преданіе тайное 132 слл. 150
 170 сл 173 слл
- предопредѣленіе 515 сл
 преемство 148 слл. 189 слл. 209
 слл. 220 сл. 239 слл. 244 слл.
 247 251. 322. 326. 449 слл. 486
 прелюбодѣяніе 272. 281 слл. 310
 слл. 347 слл. 354. 414. 421. 427.
 пресвитеры 196. 240 слл 460
 пророки 177. 250 291 сл. 302 слл
Раскольники 452 481 слл. 494 сл
 римскій епископъ 397—407.
 римская церковь 150. 159 слл. 217.
 222. 236. 398 слл.
 руковозложеніе 454 слл
Святость 258. 260. 264 слл. 268
 сл. 278. 288. 317 сл 338 слл
 360. 414 слл 422 сл. 464. 478.
 480 сл. 486 сл 493 501 слл
 527.
Свяц Писаніе 116 слл 123 136
 сл. 180. 306 сл.
 символъ вѣры 137 сл 243. 494 сл
 соборъ 394 сл. 408 сл,
 соборъ апост. 13. 55 сл. 96. 283 слл.
 совершенство въ Церкви 10. 87
 сл 257. 275. 308 сл. 344. 445 сл
 спасеніе 312 сл 427 сл 431 слл.
 516 541 сл.
Тайнства 488 слл. 518 слл., внѣ
 Церкви 527 слл. 536 слл. 544
 толкованіе Писанія 124 слл. 129
 слл 181. 250
Убійство 281 слл.
Харизматики 188 сл 207 сл. 218
 сл. 220 сл. 301 слл. 328 сл
 353 сл. 435. 464.
 христіанство 11. 227. 385 слл. 454 слл.
 Христось 31 сл. 42. 71 слл. 77.
 86. 94 сл 134 сл. 194. 227.
 234. 240 сл 294 сл. 342. 367.
 377. 456 сл. 474 сл 485 524
 хринологія 81—83.
Церковь. Основаніе 3—4 води-
 ма Духомъ Св 5 Ученіе ап.
 Павла 18 слл. Ученіе евіони-
 товъ 72 Церковь и ветхій за-
 ветъ 73 сл. О домірномъ про-
 исхожденіи Церкви 109. Ученіе
 гностиковъ 115 Древнѣе всѣхъ

<p>еретиковъ 145 сл. Церкви апо- стольскія 159 сл. Ученіе св. Игнатія 226 слл. Святость 257 слл. Ученіе монтанистовъ 308 сл. Ученіе св. Кипріяна 366 слл. Ученіе новаціанъ 422 слл. Уче- ніе Меѳодія Патарскаго 474 сл Ученіе донатистовъ 480. Ученіе Оптата 483 слл. Ученіе Тихо-</p>	<p>ніа 501 слл. Ученіе блаж. Ав- густина 504 слл. Еданство Церк- ви 7. 18. 49—60. 226 сл. 234 сл. 374 сл. Опредѣленія Церк- ви 10—11. 24. 60. 83. 88. 137. 140. 326. 449. 478. 544 Циркумцелліоны 510 Языкохристіанство 66 Язычники 20—21. 314.</p>
--	---

CORRIGENDA.

3 стрн	стрк	12 сн	вм	опредѣленіи	чит. опредѣленія
16	" "	5 св	"	значаніе	" значеніе
52	" "	20 св	"	1 Кор 19 ^а	" 1 Кор 15 ^а
74	" "	5 сн.	"	nachapostalische	" nachapostolische
76	" "	10 сн	"	λατρεῖοντες	" λατρεύοντες
78	" "	18 св	"	все	" всё
89	" "	11 св	"	насъ	" какъ
89	" "	3 сн	"	Schribbeweis	" Schrittbeweis
186	" "	12 св	"	Егезиптъ	" Папій
187	" "	5 сн.	"	Устройетво	" Устройство
194	" "	16 св	"	половняѣ	" половины
214	" "	14 сн	"	31 7 3	" 31, 7 14
285	" "	5—6 сн	"	Leipsig	" Leipzig
290	" "	19 св	"	Russehriften	" Busschriften
298	" "	4 сн	"	V 120 ^а	" VI 20 ^в .
298	" "	3 сн	"	μεματιχέναι	" * μεματηχέναι
301	" "	20 сн	"	Keszer	" Ketzzer
301	" "	12 сн	"	Stact	" Staat
303	" "	12 сн.	"	цѣлямъ	" цѣляхъ
337	" "	2 сн	"	Asolutionsgewalt	" Absolutionsgewalt
354	" "	2 св	"	Ἰδὲ	" ἰδὲ
355	" "	3 св	"	Ἰσοῦ	" Ἰσοῦ
379	" "	12 св.	"	Равви	" Раави
462	" "	10 сн	"	тамъ	" намъ



ОГЛАВЛЕНИЕ

Предисловіе.	III—IX
Источники и пособія.	X—XVI
Сокращенія.	XVI
<i>О необходимости четкого определения апостол. 30. 1. 1</i>	<i>1—13</i>
<i>См. также вкратч. 19. 1.</i>	
Новозавѣтное ученіе о Церкви.	1—60
Основаніе Церкви воплощеніемъ Сына Божія 3 Духъ Св.—основа благодатной жизни Церкви 5. Характеръ церковнаго общества 6 Единство Церкви 7, ея всемірное назначеніе 7. Различіе членовъ Церкви по успѣхамъ въ добродѣтели 9. Выраженіе идеи Церкви въ фактахъ первоначальной исторіи 11. Ветхозавѣтная основа термина <i>ἐκκλησία</i> (14) и <i>ἐκκλησία</i> 17. Ученіе о Церкви ап Павла 18. Церковь— „тѣло Христово“ 19. „Новый человѣкъ“ 20. „Новая тварь“ 23. Дѣйствіе Духа Св. въ тѣлѣ Церкви 25. Христосъ—глава Церкви 31 Церковь— <i>πλήρωμα</i> Христа 32 Бракъ Христа и Церкви 36 Цѣль бытія Церкви 38. Какъ достигаетъ Церковь своей цѣли? 42. Единство Церкви въ вѣкъ апостольскій (50) и въ періодъ мужей апостольскихъ 57. Единство Церкви при отсутствіи юридическихъ нормъ 58.	

2.

Понятіе о Церкви въ противоюдейской полемикѣ первыхъ двухъ вѣковъ.	61—105.
Юдейство временъ начала Церкви 63. Петринизмъ и павлинизмъ тюбингенцевъ 65. Вытекала-ли противоюдейская полемика исключительно изъ апологетическихъ цѣлей? 67. Юдействующіе 68 Евіониты и ихъ взгляды на Христа и Церковь 71. Новозавѣтный взглядъ на отношеніе ветхаго завѣта къ Церкви 73. Церковь и ветхій завѣтъ въ посл. Варнавы 75. Ученіе о Церкви въ ея отношеніи къ ветхому завѣту у св. Іустина Философа 78. Христология св. Иринея Ліонскаго и ея связь съ экклезиологіей 81. Церковь—новое твореніе 83. Обновленіе человѣчества Духомъ Св въ Церкви 85. Замѣчаніе объ отношеніи къ ветхому завѣту св. Ипполита Римскаго (89) и Тертулліана 90. Мысль о Церкви, какъ о новомъ народѣ, въ посл. Климента Римскаго (92), въ <i>Λιβαχή</i> (93), у св. Игнатія Богоносца (94), въ актахъ Поликарпа, у Мелитона Сард., въ посл. къ Диогнету, у Аристида (95) и въ „Пастырѣ“ Ермы 96. Церковь—третій народъ въ религіозно-исторической философіи Климента Александрійскаго 97. Соответствіе между понятіемъ о Церкви и жизнью христіанъ по свидѣтельству апологетовъ 98. Церковь—древнѣйшій	

народъ 101. Мистико-аллегорическая мысль о домірномъ происхожденіи Церкви въ т. н. второмъ посл. Климента (102) и въ „Пастырѣ“ 103.

3.

Ученіе о Церкви писателей антигностическихъ. . 106—253.

Происхожденіе христіанскаго гностицизма (109) и его характерныя черты 110. Маркіонъ и его церковь 112. Отношеніе гностицизма къ Церкви 113. Отношеніе гностицизма къ книгамъ Свящ. Писанія 115. Тенденціозная критика новозавѣтнаго текста Маркіономъ 118. Опредѣленіе церковнаго канона 120. Свящ. Писаніе—собственность Церкви 121. Вопросъ о толкованіи Свящ. Писанія 124. Взглядъ на Свящ. Писаніе валентиніанъ 124. Теорія аккомодации и аллегорическое толкованіе 125. Опроверженіе гностическаго отношенія къ Свящ. Писанію св. Иринея и Тертуллианомъ 128. Принципы церковнаго экзегезиса (129) и ихъ недостаточность 130. Тайное преданіе гностиковъ 132. Отверженіе тайнаго преданія церковными писателями 134. Церковное преданіе 136. „Правило вѣры“ 137. Сохраненіе Церковью истины въ чистотѣ и неповрежденности 140. Единство церковнаго ученія 140. Разнообразіе ученія еретическихъ 141. Допустимость разностей въ церковныхъ порядкахъ 143. Историческое доказательство истинности Церкви—*argumentum praescriptionis* 145. Преемственный епископатъ 148. Духъ Св. живущій въ Церкви 153. Значеніе апостольскихъ церквей 158. Признавалъ-ли св. Иринея главенство и непогрѣшимость римской церкви? 160. Есть-ли слѣды этой мысли у Тертуллиана? 166. Опредѣленіе и осужденіе ересей 168. Былъ-ли извѣстенъ до св. Иринея научно-богословскій принципъ преданія? 170. Гностицизмъ апостольскаго времени 172. Преданіе въ посланіяхъ ап. Павла (173), въ *Лѣдахі* (176), въ посл. Климента Римскаго и у св. Игнатія Богоносца (178), въ посл. Поликарпа Смирнскаго (180), въ посл. къ Діогнету, у Егезиппа (182), Поликрата Ефесскаго, Іустина Философа (183), Діонисія Коринскаго и Теофила Антиохійскаго (184), у Папы Іераспольскаго и въ письмѣ св. Иринея къ Флорину 185. Было-ли что новое въ ученіи св. Иринея о преемствѣ епископата какъ о признакѣ истинной Церкви? 187. Сужденія по этому вопросу ученыхъ протестантскихъ 188. Непріемлемость этихъ сужденій 191. Преемство въ Евангеліи (194), въ посл. ап. Павла (196), въ частности, въ посланіяхъ пастырскихъ (199). Тимоѳеи и Титъ 205. Свидѣтельство объ іерархическихъ должностяхъ въ посл. ап. Петра 206. Отношеніе іерархіи къ харизматикамъ 207. Смыслъ ученія о преемствѣ епископовъ 209. Третье посланіе ап. Іоанна 211. Свидѣтельство Апокалипсиса 214. Посланіе Климента Римскаго и его ученіе объ іерархіи 216. (*Лѣдахі* 220—221 прим. 4). Посланія св. Игнатія Богоносца 224. Ихъ ученіе объ іерархіи (229) и объ единствѣ Церкви 223. Вопросъ о преемствѣ іерархіи по посланіямъ св. Игнатія 239. Свидѣтельство Егезиппа о преемствѣ 244. Ученіе о Церкви Климента Александрійскаго (247), его понятіе о „*κίρον ἡς ἀληθείας*“ (250), о преданіи (251) и замѣчанія объ іерархіи 252.

4

Ученіе о святости Церкви и борьба съ монтанізмомъ 255—260
 Мысль о святости Церкви въ Новомъ Завѣтѣ 257. Аскетическій идеаль первохристіанства 260 Мысль о покаяніи у мужей апостольскихъ 261. Ожиданіе скорой кончины міра и аскетическій энтузіазмъ 264. Ученіе о святости Церкви въ „Пастырѣ“ Ермы 267 Проповѣдь Ермы о покаяніи 268. Для всякаго-ли грѣха возможно прощеніе по „Пастырю“? 271. Мысль о совершенствованіи Церкви 275. Раздѣленіе грѣховъ на смертныя и прощаемыя 279. Если-ли это раздѣленіе нѣчто изначальное въ христіанской Церкви? 283. Свидѣтельства втораго вѣка 285. Вопросъ о „второмъ покаяніи“ у Тертулліана 289 Возникновеніе монтанізма и его „новое пророчество“ 291. Отношеніе „новаго“ пророчества къ новозавѣтному откровенію 294. Осужденіе монтанізма 300. Отверженіе экстатической формы пророчества 302. Духовныя дарованія по ученію св Ипполита 303. Критерій для опредѣленія истинныхъ дарованій 305. Ученіе монтанізма 309 Эдиктъ римскаго епископа Каллиста 309. Трактатъ Тертулліана *De pudicitia*, направленный противъ этого эдикта 211. Различіе между Тертулліаномъ и Каллистомъ въ ученіи о святости Церкви 312. Значеніе Каллистова эдикта въ исторіи древне-церковной дисциплины 318. Вопросъ о „власти ключей“ 319 Ученіе о „власти ключей“ въ *De pudicitia* Тертулліана 320 Схизма Ипполита 322. Стоитъ-ли Тертулліанъ въ *De pudicitia* на почвѣ древне-церковной традиціи? 326 Участіе въ покаянной дисциплинѣ исповѣдниковъ 331. Принадлежала-ли исповѣдникамъ „власть ключей“? 332. Понятіе грѣха у Климента Александрійскаго 338. Ученіе Климента о святости Церкви 340 Ученіе о святости Церкви у Оригена 342. Вопросъ о „смертныхъ грѣхахъ“ у Оригена 348. Значеніе іерархіи въ покаяніи грѣшниковъ по ученію Оригена 351. Есть-ли у Оригена мысль о харизматизмѣ, какъ объ единственномъ основаніи „власти ключей“? 353. Общее заключеніе 358

5.

Ученіе о Церкви св. Кипріана Карфагенскаго. . . . 361—470
 Историческая задача, предлежащая св. Кипріану по вопросу о Церкви 363. Ученіе о единствѣ и мирѣ отдѣльной церкви 366. Богоучрежденность іерархіи 367. Необходимость повиновенія іерархіи 369. Взаимное согласіе епископа, клира и народа 372. Ученіе о единствѣ всей католической Христовой Церкви 377. Ученіе о единеніи Христа съ Церковью 377. Трактатъ „о единствѣ католической Церкви“ и его содержаніе 378. Вопросъ о приматѣ ап. Петра 381. Ересь—искаженіе вѣры 384. Единственность Церкви 385. Общецерковная любовь 387. Молитва 389. Благотворительность 390. Епископаты—органъ единенія вселенской Церкви 392 Соборъ епископовъ 294. Вопросъ о значеніи римскаго епископа 397. Борьба Кипріана и малоазійскихъ епископовъ противъ римскаго епископа Стефана 401. Свобода cadaго епископа въ управленіи своей цер-

ковью 408. Соборное поставленіе и посвященіе епископа 410. Кипріанъ и раннѣйшая традиція 413. Вопросъ о святости Церкви 414. Гоненіе Декія и „падшіе“ 415. Принятіе „падшихъ“ въ церковное общеніе 416. Новаціанскій расколъ 418. Новаціанское ученіе о святости Церкви 421. Ученіе св. Кипріана о святости Церкви 424. Невозможность спасенія внѣ Церкви 428. Епископская „власть ключей“ и исповѣдники 435. Вопросъ о „падшихъ“ въ Александріи 439. Карфагенскій соборъ 251 года и отношеніе его опредѣленій къ раннѣйшей исторіи покаянной дисциплины 442. Апостольскія Постановленія 444. Ученіе св. Кипріана о благодати 445. Неотдѣлимость благодати отъ Церкви 446. Споръ о крещеніи еретиковъ 450. Взглядъ на еретическое крещеніе римскаго епископа Стефана и его противниковъ во главѣ со св. Кипріаномъ 450. Ученіе Стефана о благодати 453. Недѣлимость благодати по ученію св. Кипріана 455. Постановленіе объ еретической іерархіи 459. Догматическое значеніе спора о крещеніи еретиковъ 460. Вопросъ объ отношеніи сообщающей благодать дѣятельности къ личности представителей іерархіи 462. Можно-ли видѣть у св. Кипріана архаическій остатокъ предполагаемой харизматической организаціи древней Церкви? 464. Незаконченность экклезиологической системы св. Кипріана въ вопросѣ о святости Церкви 468.

6

Вопросъ о Церкви въ догматической полемикѣ съ донатизмомъ. 471—544.

Мистическое ученіе о Церкви св. Мѳеодія Патарскаго 473. Взглядъ писателей 4-го вѣка на значеніе церковной дисциплины 467. Начало донатизма 479. Ученіе донатистовъ о Церкви 480. Соборныя опредѣленія о схизматическомъ крещеніи 481. Ученіе о Церкви Оптата Милевійскаго 483. Каеоличность Церкви 484. Апостольское происхожденіе Церкви 486. Ученіе Оптата о святости Церкви 486. Независимость таинствъ отъ личности совершителя 488. Вопросъ о схизматическомъ крещеніи 494. Незаконченность ученія Оптата о Церкви 496. Блаж. Августинъ 497. Каеоличность Церкви по ученію блаж. Августина 498. Ученіе о святости Церкви Тихонія Африканца 501. Ученіе донатистовъ о святости Церкви 503. Ученіе блаж. Августина о земномъ состояніи Церкви 504. Ученіе о Церкви и предопредѣленіе 515. Вопросъ о нравственномъ достоинствѣ лицъ іерархическихъ 517. Критика Августиномъ ученія донатистовъ о зависимости таинствъ отъ личности ихъ совершителя 518. Значеніе іерархіи при совершеніи таинствъ 521. Независимость святости таинствъ отъ нравственныхъ качествъ іерархическихъ лицъ 525. Признаніе таинствъ, совершенныхъ внѣ Церкви 527. Ссылка донатистовъ на св. Кипріана Карфагенскаго и разборъ ея Августиномъ 530. Невозможность спасенія внѣ Церкви 533. Безполезность крещенія внѣ Церкви 533. Рождаетъ-ли крещеніе внѣ Церкви чадъ Божу? 536. Прощаются-ли грѣхи при крещеніи внѣ Церкви? 538.

Отношеніе ученія о Церкви Августина къ ученію св. Кипріана 540.
Значеніе еkkлезіологій блаж. Августина 543.

Указатели:

а) мѣсть Свящ Писанія	545—546
б) имень	546—551
в) предметовъ	551—553
CORRIGENDA	554
Оглавленіе	555—559
