

ММ 7

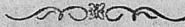
КИШИНЕВСКІЯ

ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ВѢДОМОСТИ,



№ 23.

1-го ДЕКАБРЯ 1870 ГОДА.



КИШИНЕВЪ.

Въ типографіи архіерейскаго дома.

ВЪЗВѢЩЕНІЕ

Дозволено Цензурою. Кишиневъ, 1 Декабря 1870 г.
Цензоръ, Семинаріи Инспекторъ, Протоіерей
Григорій Галичъ.



Государственная
БИБЛИОТЕКА
СССР
им. В. И. Ленина
П401-66

1-го ДЕКАБРЯ 1870 ГОДА



КИШИНЕВЪ

Въ изданіи издательства

КИШИНЕВСКІЯ

ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ВѢДОМОСТИ.

Выходятъ два раза въ мѣсяцъ 1-го и 13-го числа. Цѣна годовому изданію съ пересылкою и доставкою на домъ 6 руб. сер.

Если же докторъ Лунь да 1-я ши ла а 15-я зиле. Пренд типарией пе ун ан ку трийметерь ши адучеръ а нась 6 руб. ар.

Подписка принимается въ Редакціи Епархіальныхъ Вѣдомостей при Духовной Семинаріи въ Кишиневѣ и у мѣстныхъ Благочинныхъ.

Искантура се приамбле Л Редакція Вѣдомостей под Епархіей да Духовническа Семинаріе Л Кишинѣ ши да Благочинный де локтвдохох эн

1-го ДЕКАБРЯ

№ 23

1870 ГОДА.

ОТДѢЛЪ ПЕРВЫЙ.

О Ф Ф И Ц І А Л Ы Й.

1. РАСПОРЯЖЕНІЯ ЕПАРХІАЛЬНАГО НАЧАЛЬСТВА.

По указу Его Императорскаго Величества, Кишиневская Духовная Консисторія, по выслушаніи хдѣла о томъ, что въ юную поступають въ значительномъ количествѣ тре-

1. ПУНЕРИЛЕ ДА КАЛЕ А СТЬПЖНИРЕЙ ДЕ ЕПАРХІЕ.

Дзпъ указъ Димпърътещ и Сале мърый Дзховническа Консисторіе дин кишинѣ дѣ пръ акелтаръ делій центръ яткъ дпржселе дтръ адессе ори черирй де да комисіе де

бованія отъ межевыхъ Комисій, Предсѣдателя Областной межевой конторы и областного землемѣра, о назначеніи депутатовъ со стороны духовной для присутствования при проводѣ межъ по имѣніямъ, принадлежащимъ здѣшнимъ Бессарабскимъ заграничнымъ монастырямъ и нерѣдко въ оныхъ требованіяхъ назначаются сроки такъ кратковременны, что не смотря ни на не медленныя распоряженія Консисторіи, по тѣмъ требованіямъ, указы о назначеніи со стороны духовной лицъ къ исполненію, часто не доходятъ къ нимъ до срока, чрезъ что встрѣчается остановка въ исполненіи порученій съ обѣихъ сторонъ по межевымъ дѣламъ, а въ Консисторіи по онымъ возникаетъ излишняя переписка по сему предмету. Приказали: и Его Высокопреосвященство утвердилъ. Отнести въ Бессарабское Областное Правленіе и просить сдѣлать распоряженіе, чтобы межевыя Комисіи и уздныя землемѣры по межевымъ дѣламъ съ требованіями о назначеніи со стороны духовной депутатовъ для бытности при сихъ дѣйствіяхъ обращались впредь не въ Консисторію, а прямо къ благочиннымъ, которымъ циркулярно предписать о семъ удовлетворять таковыя требованія или

межзирій, председателю конторіей де межзирій де областіе ши де ла землемѣрл де областіе, пентрѣ дѣсѣмнарѣ депѣтаціор дин партѣ дѣховничѣскѣ спре а фи фапѣтѣ ла фачерѣ дѣпѣрцірій депѣмѣнт пе ла мошіле че сѣнт а мѣнѣстирило де аичѣ дин бессарабія ши ачелор де песте границѣ ши адесеорі дѣтрѣ ачелѣ черирій се дѣсѣмнѣвѣз ваделе атѣт де дѣскѣртѣ времѣ, къ не къвѣтѣнд ла чѣле къ не дѣгѣдѣзирі пѣнері—лакале а консисторіей дѣпѣ ачеле черирій, зѣказѣриле, пентрѣ дѣсѣмнарѣ феціло де спре дѣмплинирій дин партѣ дѣховничѣскѣ, адесеорі орі въ ажѣнг ла дѣншіи ла ваде, дин карѣ причинѣ съ дѣтѣмплѣ дѣгѣдѣзирѣ дѣ дѣплинирѣ дѣкрединѣцѣрило дин амѣцдоаѣ пѣрциле дѣпѣ деліле де межзирій, яр дѣ консисторіе дин трѣнсіле съ наше прескѣріре де присос дѣпѣ ачест предмет. Аѣ порунчит: ши дналт Прѣосфинція Са аѣ дѣтѣрит. Съ се факѣ атѣрнарѣ дѣ Правленія дѣ областіе а Бессарабіей ши съ се чѣрѣ а фаче пѣнрѣ ла кале, ка комисіиле де межзирій, ши землемѣрій де динѣтѣрій дѣпѣ деліле де межзирій къ чериріле спре а дѣсѣмнар дин партѣ дѣховничѣскѣ депѣтаціи спре афи фаѣтѣ ла ачестѣ дѣкрѣрій се съ дѣтоаркѣ дѣвѣ

самымъ присутствовать, или назначать для сего за депутата съ духовной стороны, своихъ помощниковъ, или другихъ благонадежныхъ священниковъ, ближайшихъ къ мѣстамъ межепроизводства и на сроки, которые должны быть указаны въ самыхъ требованияхъ по межевымъ дѣламъ.

днанте нѣ кѣтръ консисто-
rie, дар дрепт кѣтръ благо-
чиний, кѣрора съ се порзничѣ-
къ циркулярник де ачѣсть а
длестѣла ачѣсть черири, ши
орй ей лезши съ фие фагъ,
орй съ дѣсмнезе пентрѣ ачѣс-
та д лок де депѣтат пре по-
мошничій лор дин партѣ дѣ-
ковничѣсть саѣ пре алцій пре-
оцй де бѣнѣ недежде, дин чей
май апроане де фачеря межѣ-
ирій ши ла сорокзрй, каре
требѣй се фие арѣтате д дѣ-
сѣши черериле пентрѣ делиле
де межзрй.

По указу Его Императорскаго Величества Кишиневская Духовная Консисторія слушала указъ Святѣйшаго Правительствующаго Синода отъ 30 сентября сего года за № 54, отъ Его Высокопреосвященства 19 прошлаго октября переданный въ Консисторію для распоряженія, коимъ дано знать что по всеподданнѣйшему докладу Г. исправляющаго должность Синодальнаго Оберъ-Прокурора отъ 5 августа 1870 года за № 3004, въ 3 день августа 1870 года Государь Императоръ Высочайше соизволилъ утвердить опредѣленіе Святѣйшаго Синода о разрѣшеніи на производство повсемѣстнаго по Имперіи сбора пожертвованій въ теченіи двухъ лѣтъ, для построенія православнаго храма въ Брюссель. И по справкѣ Святѣйшій Синодъ постановилъ: объ изложенномъ Высочайшемъ соизволеніи дать знать, для свѣдѣнія и надлежащихъ распоряженій, Московской и Грузино-Имеретинской Святѣйшаго Синода конторамъ, всемъ Преосвященнымъ Епархіальнымъ Архіереямъ, Настоятелямъ Лавръ, и Ставропигіальныхъ монастырей и Главнымъ Священникамъ войскъ Гвардіи и Гренадеръ, — Арміи и Флотовъ печатными циркулярными указами, съ тѣмъ, чтобы имѣющія поступать отъ сбора пожертвованія пере-сылаемы были по мѣрѣ ихъ накопленія, въ Хозяйственное Управление при Святѣйшемъ Синодѣ. Приказали: и Его Преосвященство утвердилъ. Съ прописаніемъ доложеннаго указа

Святѣйшаго Синода, объ открытіи повсемѣстной въ Имперіи подписки на построеніе православнаго храма въ Брюссель, предписать циркулярными указами благочиннымъ монастырей и церквей Кишиневской Епархіи, съ тѣмъ чтобы имѣющія поступать, на означенный предметъ пожертвованія присылаемы были въ Консисторію.

По указу Его Императорскаго Величества Кишиневская Духовная Консисторія слушала указъ Святѣйшаго Синода отъ 15-го октября сего года за № 60-мъ, коимъ дано знать что на основаніи Высочайшаго повелѣнія 17 го декабря 1865 года представлена была на Всемиловитвѣйшее воззрѣніе вѣдомость о церковно-приходскихъ школахъ и учащихся въ нихъ за вторую половину 1869 года. Государь Императоръ, усматривая изъ сей вѣдомости, что для точнаго сужденія объ общемъ количествѣ учащихся дѣтей обоюга пола необходимо, кромѣ вѣдомостей о церковно-приходскихъ школахъ, имѣть свѣдѣнія и о школахъ, содержимыхъ отъ земства и отъ сельскихъ обществъ, въ 3-й день Августа сего года Высочайше повелѣть соизволилъ: Отмѣнивъ нынѣ же представленіе сихъ вѣдомостей отъ Синодальнаго Оберъ-Прокурора, войти въ соглашеніе съ Министерствомъ Народнаго Просвѣщенія о сосредоточеніи въ ономъ всѣхъ сихъ свѣдѣній. При семъ Его Императорскому Величеству благоугодно было пояснить, что награжденіе лицъ духовнаго вѣдомства за успѣшныя труды по народному образованію ни въ какомъ случаѣ не должно быть изъято изъ вѣдѣнія Духовнаго Начальства. Высочайшее повелѣніе это сообщено Министерству Народнаго Просвѣщенія. По сему Святѣйшій Синодъ постановилъ: Объ изясненной Высочайшей волею дать знать, для свѣдѣнія, по духовному вѣдомству печатными циркулярными указами, съ присовокупленіемъ, что объ отзвѣвѣ по этому предмету Министерства Народнаго Просвѣщенія Епархіальные Преосвященные будутъ поставлены въ извѣстность въ свое время. И по справкѣ, — приказали: и Его Преосвященство утвердилъ. Съ прописаніемъ доложеннаго указа Святѣйшаго Синода о прекращеніи представленія въ Святѣйшій Синодъ вѣдомостей о церковно-приходскихъ школахъ, предписать циркулярно всемъ благочиннымъ для объявленія таковаго подвѣдомому имъ духовенству, съ тѣмъ однако чтобы представленіе въ Консисто-

рю въдомостей о церковно-приходскихъ школахъ на будущее время къ назначеннымъ срокамъ—къ 10-му Апрѣля и къ 10-му Декабря было прекращено, въдомости же объ училищахъ по формѣ приложенной къ 14-й ст. Устава Дух. Консисторій всѣмъ благочиннымъ представлять по прежнему въ Консисторію къ назначенному въ табели сроку. А въ Дирекцію училищъ Бессарабской области о вышепрописанномъ указѣ Святейшаго Синода къ свѣдѣнію сообщить отъ Консисторіи.

По указу Его Императорскаго Величества Кишиневская Духовная Консисторія слушала: 1., Отношеніе Кіевскаго Свято-Владимірскаго при Софійскомъ Соборѣ Братства отъ 25-го Октября сего года за № 171-мъ, коимъ, извѣщая объ отпечатаніи въ настоящемъ году 10,000 экз. книги «Чтеніе изъ 4-хъ Евангелистовъ» по удешевленной цѣнѣ, а именно: въ переплетѣ 20 коп., а безъ переплета 14 коп. за экземпляръ, съ цѣлю распространить это полезное чтеніе и въ церковно-приходскихъ школахъ и потому представляя при семъ 2 экз. упомянутаго изданія на благоусмотрѣніе Его Высокопреосвященства, просить увѣдомленія, не признаетъ ли Его Высокопреосвященство полезнымъ и возможнымъ приобрести потребное число экземпляровъ и для церковно-приходскихъ школъ епархіи; и 2., Резолюцію Его Высокопреосвященства, послѣдовавшую на прописанномъ отношеніи 4 сего Ноября такую: «Консисторія учинить распоряженіе о выискѣ рекомендуемой книги отъ Кіевскаго Братства Св. Владимира для церковно-приходскихъ школъ на счетъ церковный, если нельзя будетъ этого сдѣлать на средства родителей дѣтей, обучающихся въ церковно-приходской школѣ». Приказали: Съ прописаніемъ доложеннаго отношенія Кіевскаго Свято-Владимірскаго при Софійскомъ Соборѣ Братства и послѣдовавшей на ономъ резолюціи Его Высокопреосвященства, послать указы Благочиннымъ церкви Кишиневской епархіи съ предписаніемъ, чтобы они Благочинные выписали отъ Кіевскаго Свято-Владимірскаго Братства книгу «Чтеніе изъ 4-хъ Евангелистовъ» для русскихъ церковно-приходскихъ школъ на счетъ церковный, въ случаѣ нельзя будетъ этого сдѣлать на средства родителей, дѣти коихъ обучаются въ тѣхъ школахъ.

По указу Его Императорскаго Величества Кишиневская Духовная Консисторія слушала: 1., прошеніе священника

Псковской епархіи г. Торопца Корсунско-Богородицкаго Собора, Іоанна Знаменскаго, отъ 22 прошлаго Октября въ коемъ прописаль: въ Торопецкомъ Корсунско-Богородицкомъ Соборѣ Псковской губерніи находится замѣчательнѣйшая Святыня и христіанская древность—Чудотворная Икона Божіей Матери, именуемая Корсунскою, писанная, по преданію нашей православной церкви, Св. Евангелистомъ Лукою. Желая привести въ извѣстность эту Святыню, не только города Торопца, но и всего христіанскаго міра, онъ Знаменскій послалъ многочисленныхъ усидчивыхъ его занятій, получилъ дозволеніе отъ С.-Петербургскаго Комитета Духовной цензуры издать въ первый разъ печатное изображеніе чудотворной Иконы Корсунской Богоматери. Проситъ Его Высокопреосвященство содѣйствовать распространенію изданнаго имъ изображенія Корсунской Богоматери между духовенствомъ Кишиневской Епархіи, предполагая, что по Его Высокопреосвященства распорядженію духовенство пожелаетъ имѣть земное изображеніе Царицы Небесной, дивно сохранившееся по сію пору на Ея иконѣ, не только въ своихъ домахъ, но и въ церквахъ; причѣмъ приложить 100 экз. объявленій объ изданной иконѣ; и 2., резолюцію Его Высокопреосвященства послѣдовавшую на прописанномъ прошеніи 13 сего Ноября такову: «Консисторія, разошлетъ прилагаемыя при семъ объявленія благочиннымъ съ тѣмъ чтобы они разошлѣли оныя подвѣдомымъ имъ іереемъ съ предложеніемъ, не согласится ли кто либо изъ нихъ выписать публикуемое въ объявленіи изображеніе Чудотворной Иконы Корсунской Божіей Матери». Приказали: съ прописаніемъ доложенной резолюціи Его Высокопреосвященства и съ препровожденіемъ объявленій, послать циркулярные указы благочиннымъ церквей Кишиневской Епархіи съ предписаніемъ объявить подвѣдомому духовенству, не согласится ли кто либо изъ нихъ выписать публикуемое въ объявленіи изображеніе Чудотворной Иконы Корсунской Божіей Матери, и буде кто согласится, выписать таковое, пусть съ требованіемъ своимъ обращается прямо отъ себя къ издателю въ г. Торопецъ Соборному священнику Іоанну Знаменскому.

По указу Императорскаго Величества Кишиневская Духовная Консисторія слушала: 1., отношеніе редакціи «Православнаго Собесѣдника» при Казанской Духовной Академіи отъ 23 прошлаго Октября за № 395 при коемъ, препровождая 50 экз. объявленія о продолженіи изданія Православ-

наго Собесѣдника и при немъ извѣстій Казанской епархіи въ слѣдующемъ 1871 г. просить о содѣйствіи къ распространенію сего журнала между мѣстами и лицами Кишиневской Епархіи; и 2., резолюцію Его Высокопреосвященства послѣдовавшую на семь отношеній 4 сего ноября такову: «Консисторія чрезъ благочинныхъ священникамъ русскихъ церквей предложитъ выписать журналъ: Православный Собесѣдникъ для себя или для церкви». Приказали: Во исполненіе доложенной резолюціи Его Высокопреосвященства съ прописаніемъ оной и съ препровожденіемъ экземпляровъ объявленій объ изданіи въ 1871 г. журнала «Православный Собесѣдникъ» послать указы благочиннымъ церквей Кишиневской епархіи съ предписаніемъ предложить священникамъ русскихъ церквей выписать журналъ публикуемый для себя или для церкви.

По указу Его Императорскаго Величества Кишиневская Духовная Консисторія слушала: Отношеніе Канцеляріи Г. Оберъ-Прокурора Святѣйшаго Синода на имя Секретаря сей Консисторіи отъ 7-го прошлаго Ноября за № 4960, слѣдующаго содержанія: Циркулярными предписаніями Г. Оберъ-Прокурора Святѣйшаго Синода отъ 15-го Октября 1834 года и 17-го Ноября 1837 года, вмѣнено въ обязанность Секретарямъ Консисторій представлять въ первыхъ числахъ Января каждаго года, означенныя въ тѣхъ предписаніяхъ свѣденія ко всеподданнѣйшему отчету за предшествующій годъ. Въ виду не точнаго исполненія сихъ предписаній нѣкоторыми изъ Г.г. Секретарей и происходящаго отсюда затрудненія въ своевременномъ составленіи отчета, Его Сіятельство Г-нъ Оберъ-Прокуроръ изволилъ приказать вновь подтвердить Секретарямъ Консисторій о непременномъ доставленіи къ означенному выше сроку всѣхъ требующихся для отчета свѣденій, съ соблюденіемъ при томъ надлежащей вѣрности и полноты оныхъ. Канцелярія Оберъ-Прокурора Святѣйшаго Синода даетъ знать Г. Секретарю сей Консисторіи о семъ для подлежащаго исполненія.

По справкѣ оказалось: 1., Канцелярія Г. Оберъ-Прокурора Святѣйшаго Синода отъ 2-го Сентября 1866 года за № 4986, сообщивъ Г. Секретарю сей Консисторіи, что вмѣнено всѣмъ Секретарямъ Консисторій въ обязанность пред-

ставлять свѣденія для составленія всеподданнѣйшаго отчета по духовному вѣдомству не позже первыхъ чиселъ Января. Между тѣмъ, нѣкоторые изъ Г.г. Секретарей представляютъ означенныя свѣденія не только въ концѣ Января, но даже въ Февраль и Мартъ. Вслѣдствіе сего Канцелярія Оберъ-Прокурора поручила Г. Секретарю сей Консисторіи представить свѣденія въ самыхъ первыхъ числахъ Января.

2. Что Г. Секретарь Консисторіи обязанъ представлять Г-ну Оберъ-Прокурору Святѣйшаго Синода ежегодно въ 1-хъ числахъ Января за истекшій годъ ко всеподданнѣйшему отчету по духовному вѣдомству свѣденія слѣдующія: а.) О присоединившихся къ Православной, Восточной Католической церкви, и о просвѣщенныхъ святымъ крещеніемъ не христіанъ. б.) О людяхъ духовнаго званія выбывшихъ въ гражданское вѣдомство нигуда не опредѣленныхъ. в.) О поступившихъ въ составъ приходскаго духовенства изъ гражданскаго вѣдомства. г.) О числѣ Благодѣльн. д.) О числѣ Богодѣленъ и призрѣваемыхъ въ нихъ мужскаго и женскаго пола. е.) О вновь построенныхъ и упраздненныхъ церквахъ. ж.) О произведенныхъ въ священно-служители и объ опредѣленіи на мѣста изъ разнаго званія людей, объ исключенныхъ изъ духовнаго званія и о поступившихъ въ монашество. з.) О пожертвованіяхъ въ церкви и о похищеніяхъ изъ оныхъ. И, о числѣ училищъ и учащихся при монастыряхъ и церквахъ.

Консисторія, по рассмотрѣніи вышеописаннаго протокола съ состоявшимся 23-го Сентября 1866 года и Его Высокопреосвященствомъ утвержденнымъ опредѣлила и къ исполненію отъ 8-го Октября того 1866 года предписала циркулярными указами всемъ благочиннымъ церквей и монастырей, а также и настоятелямъ монастырей состоящихъ въ непосредственномъ вѣдѣніи Консисторіи и Кафедральному Протоіерею, дабы они всѣ выше поименованныя свѣденія для составленія всеподданнѣйшаго отчета по духовному вѣдомству представляли на имя Г-на Секретаря сей Консисторіи непременно до 1-го Января. Несмотря на это, какъ видно изъ дѣлъ Консисторіи, нѣкоторые изъ благочинныхъ представляютъ помянутыя свѣденія не только въ началѣ, но даже и въ концѣ Января, чрезъ таковое не своевременное достав-

леніе сей отчетности, не проходить ни одинъ годъ, чтобы отъ Консисторіи не былъ посылаемъ нарочный на счетъ недоставившаго свѣдѣній, какъ на имя Г. Секретаря, такъ и Консисторіи, означенныхъ въ табели. Приказали: Его Высокопреосвященство 30-го прошлаго Ноября повелѣлъ исполнить: съ прописаніемъ долженнаго отношенія Канцеляріи Г-на Оберъ-Прокурора Святѣйшаго Синода, о своевременномъ доставленіи отчетности отъ Г-на Секретаря сей Консисторіи и справки, строжайше предписать циркулярно всемъ Благочиннымъ церквей и монастырей, а также Каѳедральному Протоіерею, дабы они всѣ вышепрописанныя свѣдѣнія для составленія всеподданнѣйшаго отчета по духовному вѣдомству, а также и свѣдѣнія о бібліотекахъ и попечительствахъ приходскихъ представили на имя Г-на Секретаря сей Консисторіи за текущій годъ непременно къ 15-му числу сего Декабря мѣсяца, а на будущее время эти свѣдѣнія представляли бы ежегодно къ 1-му Декабря, предваривъ ихъ Благочинныхъ, что за неполученіемъ къ сему къ 1-му числу Декабря означенныхъ свѣдѣній, а равно свѣдѣній о бібліотекахъ и попечительствахъ, и всѣхъ свѣдѣній къ срокамъ въ предписаніяхъ Консисторіи и по табели срочнымъ свѣдѣніямъ назначеннымъ, кромѣ послыки на ихъ счетъ за оными нарочныхъ, виновные будутъ отставлены отъ должности Благочиннаго какъ неспособны къ оной; а также въ случаѣ отставленія отъ должности Благочиннаго, а равно отъ должности Секретаря, по указу Его Императорскаго Величества Кишиневская Духовная Консисторія, слушала отношеніе Хозяйственнаго Управленія при Святѣйшемъ Синодѣ отъ 16-го прошлаго Октября за № 11192, въ коемъ изяснено: что въ слѣдствіе обьявленной въ отношеніи Его Превосходительства Г. исправляющаго должность Товарища Оберъ-Прокурора Святѣйшаго Синода къ Епархіальнымъ Преосвященнымъ, доты 4 Октября 1869 г. за № 11836, подписки на оставшіеся въ Хозяйственномъ Управленіи экземпляры лицевыхъ свѣдѣній, изъ доставленныхъ въ заведеніи Метакромотиціи въ распоряженіе Святѣйшаго Синода 2,000 экз. по цѣнѣ въ 20 руб. каждый, — поступило въ Хозяйственное Управленіе такъ же много требованій, что изъ нихъ то могли быть удовлетворены только тѣ, которыя получены въ С. Петербургѣ по Январю мѣсяць 1870 года. Чтобы не оставить безъ удовлетворенія ни оста-

льныхъ требованій, Хозяйственное управление входило въ сношеніе съ заведеніемъ метахроматиціи объ уступкѣ лицевыхъ Святцевъ по прежней цѣнѣ, соответственно поступившимъ заявленіямъ, но владѣлецъ заведенія подполковникъ во Иловайскій не призналъ возможнымъ выпустить святцы по столь низкой цѣнѣ, изъявивъ готовность съ первоначально условленной цѣны 48 р. для всего оставшагося количества экземпляровъ, объявить 10%. После сего за сдѣланнымъ отношеніемъ и по убѣжденію директора Хозяйственнаго Управленія, Г. Иловайскій 20-го сентября подалъ заявленіе, что онъ согласенъ сдѣлать еще уступку до 36 руб. за каждый экземпляръ, но собственно для удовлетворенія тѣхъ только требованій, которыя поступили въ Хозяйственное Управление по 20-тому сентября и при которыхъ высланы деньги, поясняя вмѣстѣ съ тѣмъ, что въ заведеніи его печатаются уже лицевые святцы послѣдняго мѣсяца и печатанье ихъ будетъ окончено къ 1 января 1871 года. Хозяйственное Управление при Святѣйшемъ Синодѣ, сообщая объ этомъ сей Консисторіи, просить объявить о вышеизложенномъ тѣмъ церковнымъ причтамъ и лицамъ, которые, выслали въ Хозяйственное Управление по 20 руб. за экземпляръ лицевыхъ святцевъ и, если они пожелаютъ получить оныя по цѣнѣ въ 36 руб., то предложить прислать, въ дополненіе къ доставленнымъ уже деньгамъ, еще по 16 руб. за каждый экземпляръ, а въ противномъ случаѣ заявить управленію о возвратѣ высланныхъ ими денегъ. И по справкѣ, приказали и Его Преосвященство утвердить съ прописаніемъ доложеннаго отношенія Хозяйственнаго Управленія при Святѣйшемъ Синодѣ, предписать благочиннымъ церквей и монастырей циркулярными указами, поставить въ свѣдѣнность духовенство епархіи, что цѣна за каждый экземпляръ лицевыхъ Святцевъ не 20 руб., какъ это было опубликовано въ циркулярныхъ указахъ Консисторіи отъ 17-го Декабря прошлаго 1869 года, а 36 руб. и то для тѣхъ лицъ, которыя при заявленіяхъ на приобретение лицевыхъ святцевъ, выслали въ Хозяйственное Управление по 20 руб. за каждый требующійся экземпляръ по срокъ 20 прошлаго сентября, для прочихъ же цѣна назначена по 48 руб. за экземпляръ, и что бы желающіе выписывать тѣ святцы отнесли непосредственно отъ себя, въ Хозяйственное Управление съ представленіемъ туда и денегъ за оныя в 2., Хотя досель въ Консисторію

никакихъ заявленій отъ причтовъ и духовныхъ лицъ съ представленіемъ денегъ на выписку лицевыхъ святцевъ по 20 руб. за экземпляръ не поступало; но имѣя въ виду, что таковыя заявленія могли поступить въ Хозяйственное Управление непосредственно помимо Консисторіи: то объявить тѣмъ церковнымъ причтамъ и лицамъ, что если они помимо Консисторіи при требованіяхъ на выписку лицевыхъ святцевъ выслали уже до срока по 20 Сентября въ Хозяйственное Управление деньги по 20 руб. за экземпляръ и пожелаютъ получить оныя по цѣнѣ въ 36 руб., то предложить имъ прислать по мимо Консисторіи, въ оное Управление въ дополненіе къ доставленнымъ уже 20 руб., еще по 16 за каждый экземпляръ, а въ противномъ случаѣ могутъ заявить управленію о возвратѣ высланныхъ ими денегъ. О каковомъ распоряженіи Консисторіи увѣдомить Хозяйственное Управление при Святѣйшемъ Синодѣ.

ОБЪЯВЛЕНІЕ.

На отношеніи редактора журнала «Руководства для сельскихъ пастырей», (*) ректора Кіевской семинаріи, Архимандрита Оерапонта, отъ 25 октября текущаго года за № 232, послѣдовавшемъ на имя Его Высокопреосвященства съ просьбою, о содѣйствіи къ распространенію онаго журнала между подвѣдомственными мѣстами и лицами, резолюція Его Высокопреосвященства послѣдовала слѣдующая: «25 ноября 1870 года. Въ редакцію Епар. Вѣд. для объявленія объ изданіи, въ будущемъ году, публикуемаго въ семь отношеніи журнала и для рекомендаціи священникамъ приобрѣсть этотъ полезный журналъ для церковныхъ бібліотекъ.

*) См. програм. журн. «Руковод. для сельскихъ пастырей» въ 21 № Епарх. Вѣд. стран. 628.

КИШИНЕВСКІЯ

ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ВЪ ДОМОСТИ.

1-го ДЕКАБРЯ № 23 1870 ГОДА.

ОТДѢЛЪ ВТОРОЙ.

НЕОФИЦІАЛЬНЫЙ.

ИСУСЪ ХРИСТОСЪ.
ЕГО ВРЕМЯ, ЖИЗНЬ И
ДѢЛО.

ГЛАВА ВТОРАЯ.

III.

Нагорная проповѣдь.

(Продолженіе).

Планъ нагорной проповѣди и прость и величественъ. Исусъ излагаетъ намъ условія входа въ новое царство. Оно открыто не для богатства, не для

ИСУС ХРИСТОС.
АЛЪИ ВРЪМЕ, ВІАЦЪ
ШИ ДЪКРЪ.

КАПЪЛ АЛДОИЛЪ.

III.

Проповѣдирь де пре мѣнте.

(Прельнцире).

Планъ проповѣдирій де пре мѣнте ли ши прость ши мърит. Исусъ дѣцшоазъ ноао кондициле спре дтраре дтръ дмпръция чѣ ноъ. Іа

шумной радости, не для гордаго самодовольствія, не для непримиримой строгости и не для характера суроваго и насильственного. Оно требуетъ духа нищеты, слезъ покаянія, сильнаго желанія правды, кротости, которою благоухаетъ искушенная душа, подобно сорванному цвѣтку, милосердія, которое приноситъ миръ, и простаго прямого смысла очищеннаго сердца. Однимъ словомъ, все то, что наиболее противорѣчитъ грезамъ іудейскимъ, вводитъ насъ въ царство Божіе; даетъ утѣшеніе и побѣду; дѣлаетъ насъ участниками полноты жизни божественной и благодати; доводитъ насъ до созерцанія Бога и содѣлываетъ наследниками Его и дѣтьми. Прочь гордость, которая считаетъ дѣла свои! Одно смиреніе, обвиняющее само себя, пріятно Богу. «Блаженны нишіе духомъ! Блаженны плачущіе, они утѣшатся». Это слово, по своей удивительной смѣлости, — истинно царское. Чтобы дерзнуть произнести его въ мѣръ скорби и болѣзни, надобно быть или глупцемъ, или Богомъ. Противорѣчіе, между подобнымъ ученіемъ и обыденными идеями, до того велико, что всякій принимающій его, заранее долженъ быть готовъ на всякое поношеніе и страданіе. «Блаженны вы, когда будутъ

дѣлаешись нѣ пентрѣ богъше, нѣ пентрѣ бѣжрїя чѣ де глѣмъ, нѣ пентрѣ мѣндра дѣдистѣларе сѣнгѣрѣ де сѣне, нѣ пентрѣ не дѣпѣката асприме ши нѣ пентрѣ характерѣл челѣй аспрѣ ши челѣй къ сила. Іа чере сѣрѣчїя дѣхѣлѣй, лакрѣмиле покѣннїй, вѣртоаса доринѣ де дрептате, блѣндецеле, къ каре бине мирезмеше сѣфлетѣл чел испитит, ка о флоричикѣ рѣптѣ, милосердія, карѣ адѣче пачѣ, ши нойма чѣ проастѣ, дрѣптѣ ал инимїй чей кѣрѣците. Кѣ зн кѣвѣнт, тоате чѣле че май алес дѣ динпротивѣ висѣрилор іѣдеещїй, не дѣк пре ной ла дѣмѣрѣчїя чѣ дѣмнезеяскѣ; не дѣ мѣнгѣере ши бирѣинѣ; не фаче пре ной пѣрѣташї ал плинїрїй вїеїїй чейї дѣмнезеешїй ши ал дарѣлѣй; не дѣче пре ной пѣнѣ ла ведерѣ де дѣмнезеѣ ши не фаче кїрономїй ай Лѣй ши копїй. Млатѣрїй мѣндрїя, карѣ сокотеше фаптеле сале! О смиренїе нѣмай, карѣ се дѣвиновѣцѣше дѣсаш пре сѣне, дѣ пѣкѣтѣ лѣй дѣмнезеѣ. «Феречїїй чей сѣрачїй къ дѣхѣл! Феречїїй чей че пѣнгѣ, аїя се вор мѣнгѣя! Ачест кѣвѣнт, дѣпѣ дѣдрѣнѣла са чѣ де мираре, дѣтралевѣр дѣ дѣмѣрѣтеск. Спре а дѣрѣзїи де ал ростї пре ел дѣ лѣмѣ чѣ де скѣрѣбѣ ши де дѣрере, треббе а фи

поносить васъ и гнать..... за Меня». И такъ, блаженства начинаются слезами и запечатываются кровію. Слабые и кроткіе призываются къ борьбѣ, и на землѣ ожидаютъ ихъ только мученическій вѣнецъ. По прекрасному выраженію Боссюета, это — попризводство блаженствъ.

Изложивъ условія вступленія въ новое царство, Иисусъ въ немногихъ словахъ описываетъ великое призваніе новаго Израиля. Онъ долженъ быть свѣтомъ, который освѣтитъ міръ, солию, которая предохранитъ его отъ порчи. Дальше Иисусъ провозглашаетъ законъ Своего царства, объявляя, что Онъ — далекъ отъ того, чтобы уничтожить ветхій законъ, и что Онъ исполняетъ его дѣйствительно, освобождая его отъ всѣхъ несовершенствъ. Иисусъ не умаляетъ нравственнаго обязательства, а на-

саѣ злѣд, саѣ Дзмнезеѣ. Ворба чѣ динпротивъ дтрѣ асемень дѣвцѣтѣрѣ ши дтрѣ идеиле чѣле де прѣсте зи, пѣнѣ ла атѣта дѣ де маре, къ фѣщекареле, чѣл че о прѣимѣще прѣ іа, даторю іас-те май де време съ фѣ гата ла тоатѣ окара ши патима». Феречий вѣцѣ фи кѣнд въ вор окѣрѣ прѣ вой ши въ вор тони..... Пентрѣ Млне». Ши аша, феречириле съ дѣчѣп къ лакрѣмѣй ши се печеглѣск къ сѣнѣе. Чѣй слабий ши чѣй блѣнѣй се кіамъ ла лѣпѣтѣ, ши прѣ пѣмѣжит дѣй ащѣпѣтѣ прѣ дѣнѣшій нѣмай кѣзнѣна мѣченичѣскѣ. Дѣпѣ прѣвѣрѣзмоаса зи-чѣре а лѣй Боссюет, ачѣстай дѣпѣ прѣвѣдѣнѣбире ат феречилор.

Дѣфѣпошинд кондициле дтрѣрѣй дтрѣ дѣмѣтѣрѣцѣя чѣ нѣоѣ, Іисѣс д пѣцѣане кѣвинте де скрѣе марѣ кіемарѣ а израилѣлѣй чѣлѣй нѣоѣ. Ел трѣбѣе съ фѣе лѣминѣ, карѣ ва лѣмина лѣмѣ, сарѣ, карѣ май дѣнаинте о ва пѣзи прѣ іа де стрѣкѣчѣне. Май дѣколо Іисѣс дѣкларисѣше (рѣстѣше д глас) лѣцѣ дѣмѣтѣрѣшѣей Сале, дѣскоперинд, къ Ел дѣ департе де ачѣя, ка съ стрѣичѣ лѣцѣ вѣкѣ, ши къ Ел о дѣлинѣще прѣ іа кѣрѣ къ бѣнѣ самѣ, слѣобѣждѣво прѣ іа де тоате недѣсѣвѣрѣширѣле. Іисѣс нѣ о

противъ усиливаетъ его и переноситъ въ область внутреннюю. Такимъ образомъ, Онъ отдѣляется отъ фарисеевъ, кой постоянно старались умножить число заповѣдей для того, чтобы легко было обойти святость закона. Иисусъ не только отвергаетъ преданіе школы, но истинно божественнымъ дѣйствиемъ измѣняетъ самый законъ Моисеевъ. Законъ Моисеевъ запрещаетъ только убійство и прелюбодѣяніе. Иисусъ преслѣдуетъ самое начало этихъ преступленій, ищетъ его въ совѣсти, въ движеніяхъ ненависти и пожеланій, коимъ исполняющій только букву закона предается безъ мысли объ ихъ грѣховности. Съ клятвеннымъ преступленіемъ сравниваетъ ложь, и осуждаетъ всякое слово, которое бы могло заставить подумѣть, что строгая истина не есть всегдашняя обязанность. На мѣсто закона возмездія Иисусъ ставитъ законъ милос. люб., которая за оск. и поношеніе платитъ благодареніемъ. «Если кто тебя ударитъ въ правую щеку, обрати къ нему и другую; если кто хочетъ у тебя взять рубашку, отдай ему и верхнюю одежду; любите враговъ вашихъ; благословляйте проклинающихъ васъ; молитесь за обижающихъ васъ». Новый законъ приводится въ связь съ вѣчнымъ первообра-

микшрѣвъ длаторирѣ чѣ мораль, чи диниротивѣ о длатерничеще пре іа ши о мѣтъ д областія чѣ диндѣтрѣ. Аша, Ел се деосѣбеще де фарисей, карій неконтенит се стѣрѣя съ дмѣлцаскъ нѣмѣрѣл порѣнчилор спре ачея, ка май зшор съ фіе де трекѣт свиценія лецій. Исусъ нѣ нѣмакъ лѣпѣтъ преданія школій, чи дтрадевѣр прин дѣмнезаяска лѣкраре, скимбѣ дсаш леѣф лѣй Мойсей. Леѣф лѣй Мойсей опреще нѣмакъ зчидерѣ ши прѣкѣрѣвіа. Исусъ гонеще дѣсѣш дѣпѣтѣл ал ачестор пѣкате, дл каѣтъ пре ел д кѣдет, д мишкѣриле зрѣчюній ши ал доринцій, кѣрора нѣмакъ дплиниториюл де бѣке ал лецій се дѣ пре сѣне фѣрѣ де сокотинцѣ къ іале сѣнт пѣкате. Исусъ пре минчюнѣ о асеменѣзѣ къ кѣлкарѣ де жѣрѣмѣнт, шил осхидеще пре тот кѣвѣнтѣл, кареле ар фи пѣтѣт сѣл факѣ съ гѣндѣскѣ, къ адевѣрѣл чел аспрѣ нѣй длаторирѣ де апѣрѣрѣ. Длокѣл лецій де рѣсплѣтире Исусъ пѣне леѣф, драгостей чей къ милосердіе, карѣ (драгосте) нентрѣ скѣрбире ши батѣакѣрѣ пѣтѣще къ фачерѣ де бине. «Де те ва лови чинева престе фаца образлѣй чѣ дрѣптѣ, длоарчей лѣй ши чейалатѣ, де врѣ чинева сѣцій іае де ла тине кѣмаша, дѣ

зомъ добра, и происходитъ отъ него, какъ отъ своего начала. «Будьте совершенны, какъ совершенъ Отецъ вашъ небесный. Будьте сынами Отца вашего небеснаго, который повелѣваетъ солнцу своему востходить надъ злыми и добрыми». Предъ этимъ божественнымъ началомъ всякой нравственности падаютъ въ прахъ всѣ пустыя хитросплетенія фарисейской казуистики.

(Продолженіе будетъ).

дѣ, лѣи ши хайна чѣ дедъси ра; юбицѣи пре врѣжмашиѣи во шрѣи; благословицѣи пре чей че въ бластѣмъ пре вой; въ рѣгацѣи пентрѣ чей че въ асѣпреск пре вой.» Децѣ чѣ но бѣ се адыче дтрѣи легтѣрѣ къ нитѣл бинелѣи челѣи динтѣю; челѣи вечнитѣ, ши дѣразѣ де ла джнсъд, ка де ла дѣчепѣтѣл съѣ. «Фицѣи десѣвѣршит, прекъм дѣи десѣвѣршит Татѣл вострѣ чел череск. Фицѣи оѣи ал Татѣлѣи вострѣ челѣи череск, кареле порѣнчеше сарелѣи съѣ съ рѣсарѣи престе чей рѣи ши престе чей бѣи». Днаинтѣ ачестѣи дѣмнезееск дѣчепѣт ал оѣеше кѣрѣи морал съ фак праф тоате нимикѣрѣи ле казиститѣи а фарисеилор (Предънѣице ва оѣи).

О КНИГѢ „ПѢСНЬ ПѢСНІЙ“

(Продолженіе).

Женихъ. Гл. IV, 1. (83.). О какъ ты прекрасна, подруга моя, какъ ты прекрасна (84.)! Очи твои голубиныя (85.) выглядываютъ изъ-подъ покрывала твоего (86.).

(83) Гл. IV, 1—15. Въ оправданіе Суламиты, пренебрегающей обольстительнымъ величіемъ царя земнаго, авторъ нарочно, въ поразительныхъ чертахъ, описываетъ любовь къ ней ея Возлюбленнаго, изъ за котораго она презираетъ ласками царя. Соломонъ, возбужденный духомъ Божиимъ сложить пѣснь для предостереженія Израиля отъ обаянія земнымъ царствомъ и для указанія на Того, Кого надлежало Израилю любить всѣми силами, — этимъ описаніемъ, оправдывая Суламиту, хочеть указать и остальнымъ *дщерямъ* — на достойный подражанія примѣръ въ Суламитѣ, чтобъ и онѣ, не взирая на всѣ обаянія видимаго царств. могущества, внѣшняго благосостоянія и блаженства, стремились къ Возлюбленному Суламиты, доброму, кроткому Пастырю, въ которомъ заключается истинное спасеніе Израиля, — къ Возлюбленному, который безконечно любить любящихъ Его. Чѣмъ былъ Соломонъ въ минуты Божіихъ Ему явленій, тѣмъ онъ желалъ содѣлать и народъ свой — Суламитою. —

(84) Описаніе этой красоты уясняетъ намъ ап. Павелъ (Ефес. V, 27.). Господь взираетъ на красоту своей церкви (Иегова на избранный свой народъ), какъ женихъ на свою невесту. Церковь, омытая, святая и непорочная — достойнѣйшая невеста Высочайшаго Царя.

(85) *Голубь* (евр. יונה, что съ араб. означаетъ *приятность, тихосшь, кротость*) и въ древности служилъ и теперь служитъ символомъ кротости, невинности, чистоты и вѣрности. Прекрасный блескъ глазъ голубицы, доброта и чистота взора ея, устремленнаго на единственнаго своего самца, избраны Духомъ Святымъ для изображенія чистоты и вѣрности истинно-вѣрующаго: *се еси добра, искренняя моя, се еси добра: очи твои голубины* (Пѣсн. 1, 15.). Такимъ же прекраснымъ уподобленіемъ изображаются несравненныя

Волоса твои, какъ стадо козъ, улегшихся на горѣ Галаадской (87.). 2. Зубы твои, какъ стадо овецъ, совершенства нашего Искупителя, и особенно Его премудрость и вѣднiе, которыя и сами въ себя чисты и святы, и несказано драгоценны, и всегда направлены во благо своего народа: *очи Его, яко голубицы, на исполненiихъ водъ* (Псн. V, 12.), *измовени въ млець, сидящiя въ наполненiихъ водъ*. Очи голубицы, всегда прекрасныя и нѣжно блестящiя, бываютъ особенно прiятны, когда она сидитъ у чистаго, кристальнаго потока: пребыванiе здѣсь для нея особенно прiятно; здѣсь она любитъ мыть себя, чистить, утолять жажду. Но св. писатель хочетъ сказать, повидимому, что голубица какбы не довольствуется однимъ потокомъ; что она особенное удовольствiе находитъ въ тѣхъ мѣстахъ, которыя омываются многими потоками, составляющими цѣлый бассейнъ водъ, въ уровень съ берегами,—доставляющiй ей и легкое и обильное питье. По причинѣ снѣжной бѣлизны крыльевъ, голуби представляются какбы вымытыми въ молоко; крылья ихъ такъ прекрасно сложены и украшены, какъ драгоценный камень, вправленный въ золото, который ни вдавленъ слишкомъ, ни выдается чрезъ мѣру изъ своей оправы. Такъ прекрасны и драгоценны и совершенства I. Христа, и такъ дивно приспособлены онѣ къ служенiю Его, какъ Ходатая между Богомъ и людьми! Онѣ въ одномъ лицѣ Богъ и человекъ,—имѣетъ все свойства Божества и все совершенства человечества. Какъ вѣчный Сынъ Божiй, Онъ есть Божество. *Премудрость и Сила* (1 Кор. I, 25.), а какъ сынъ человеческiй—*преподобенъ, незлобивъ, безскверненъ, отлученъ отъ грѣшникъ* (Евр. VII, 26.), *бѣлъ и черменъ, избранъ отъ темъ, глава Его—злато избранно* (Псн. V, 10). Супружескую вѣрность и чистоту голубя восхваляли и восхваляютъ все вообще писатели и натуралисты. Голубъ есть птица однобрачная; и самецъ и самка такъ нѣжно любятъ другъ друга, что смерть одного влечетъ нѣрѣдко и смерть другой. Самка горнаго голубя, по смерти самца, говорятъ, остается во все время остальной жизни вдовою (Биб. ест. Ист. Сибирцева стр. 274—277.). Это прекрасно объясняетъ тѣ мѣста Писни, въ которыхъ изображается нераздѣльное единенiе и неразрывный союзъ Христа съ церковiю: *Единая есть* 204

ровно остриженныхъ, восходящихъ изъ купели, изъ которыхъ у каждой пара ягнятъ, и нѣтъ между ними безплодной (88.). 3. Губы твои, какъ алая нить и уста твои прекрасны. Виски твои, какъ пласть гранатоваго яблока, изъ-подъ покрывала твоего прояв-

любима моя, совершенная моя: едина есть матери своей, избрана есть родившей ю (Пѣсн. VI, 8.). Ты голубице моя, въ покровъ камень, близъ предстѣнія: яви ми зракъ твой, и услышанъ сотвори ми гласъ твой: яко гласъ твой сладокъ и образъ твой красенъ (Пѣс. II, 14). Гласъ брата моего ударяетъ въ двери: отверзи ми, сестро моя, голубице моя, совершенная моя (Пѣс. V, 2.).

(86) *Очи голубиныя*, на основаніи предшествующаго, суть — полныя искренней, неподдѣльной, чистой, невинной и вѣрной любви; а выраженіе: *изъ-подъ-покрывала* — указываетъ на особенную цѣлность и миловидность глазъ, и въ особенности на стыдливость...

(87) *Волосы* невесты сравниваются со стадами молодыхъ козъ, сходящихъ съ горы Галаада, т. е. съ *волосами* ихъ длинными, нѣжными и шелковистыми, чернаго или каштановаго цвѣта, которые вообще составляютъ принадлежность прекрасной, молодой, смугловатой женщины востока. *Волосы твои, какъ стада козъ*, которыя видны издалека и которыя, съ вершины Галаада спускаясь на склонъ ея, живописно украшаютъ мѣстность и невольно привлекаютъ къ себѣ взоръ зрителя. Такое изъясненіе представляетъ то роскошное убранство головы прекрасной женщины, когда волосы висятъ нѣжными и волнистыми прядями, и дѣлаетъ уподобленіе точнѣйшимъ и совершеннѣйшимъ, и есть единственное въ своемъ родѣ зрѣлище. Длинные и роскошные волосы невесты, отъ самаго чела завиваясь въ прекрасн. кудри и ниспадая волнами, изображаютъ совершенство и красоту церкви въ образѣ жизни и поведенія истинно-вѣрующихъ — самомъ святомъ, неукоризненномъ и достойномъ всякой похвалы и одобренія (Б. Е. II, стр. 205.). По изъясненію Гр. Ниссаго, выраженіе: *очи твои голубиныя* — указываетъ на невинность; а *волосами* обозначается *стыдливость* и *шлюмбуріе* (стр. 188—189.)

(88) Т. е. прекрасно-бѣлые, также какъ крѣпкіе, сильныя и полныя

лются. 4. Шея твоя, какъ столпъ Давидовъ, со-
оруженный для вѣшанія оружія, Тысяча щитовъ ви-
ситъ на немъ, всякія оружія храбрыхъ (89.). 5. Два
сосца твоихъ, какъ два козленка, двойни серны, па-
сущіяся между лиліями (*). 6. Пока еще лень лы-
шетъ прохладою, и ложатся длинныя тѣни, пойду Я
на гору, дышущую смирною, и на холмъ, благоу-
хающій ливаномъ (90). 7. Вся ты прекрасна подруга
Моя и нѣтъ пятна на тебѣ (91.). 8. Со Мной съ
Ливана, невьста! Со Мной иди съ Ливана! Прямо
шествуй съ вершины Амана, съ вершины Шенира и
Ермона, отъ львиныхъ логовищъ, отъ барсовыхъ горъ
(92.). 9. Пльвила ты сердце Мое однимъ изъ глазъ

(89) Это выраженіе указываетъ на слѣд. свойства: смѣ-
лость, крѣпость и важную осанку, внушающую уваженіе (Ger-
lach, pag. 308). *Столпъ Давидовъ*—это, вѣроятно, величест-
венная каменная башня Давидова, похожая на кучу скалъ,
которымъ рука челоуѣка сообщила надлежащую форму, вмѣ-
стѣ съ прочностію, подобною природной. Она высится на
первомъ планѣ въ Иерусалимѣ при вѣздѣ въ Виолеемскія во-
рота съ утесистой равнины, лежащей къ западу отъ Иеруса-
лима (Диксонъ, «Святая земля», перев. Кутейникова—изд.
Протопопова). Назначеніе этой башни указано въ текстѣ...

(*) См. примѣч. 59. 64.

(90) Женихъ предувѣдомляетъ невьсту о своемъ по-
сѣщеніи, о которомъ она просила Его (II гл. 17 ст.).

(91) Мѣсто это живо напоминаетъ намъ выраженіе ап.
Павла о церкви, возлюбленной Христомъ, предавшимъ Себя
за нея на смерть, чтобъ освятить ее, чтобъ представить ее
Себѣ славною, не имѣющею пятна, или порока, но дабы она
была свята и непорочна (Ефес. V, 25, 26, 27.).

(92) По слав: *Гряди отъ Ливана, невьсто.... приди...
отъ главы Санира и Ермона, отъ оградъ львовыхъ, отъ
горъ Пардаловъ.* Гора Ливанъ, славящаяся прекрасными свѣ-
жими растеніями и кедровыми благоуханіями, представляющая
издалека прелестный видъ, въ особенности съ равнины Да-
маска, все-же—полна логовищъ львиныхъ и горъ барсовыхъ
(Gerlach. стр. 308.). Въ Палестинѣ нѣкогда было множество
этихъ лютыхъ звѣрей—львовъ, леопардовъ и рысей. Это не-

твоихъ, однимъ ожерельемъ, что на шеѣ твоей (93.).
10. О какъ прекрасны ласки любви твоей, сестра моя
невеста! О какъ ласки любви твоей превосходятъ
вино, и благовоиѣ мастей твоихъ лучше всѣхъ баль-
замовъ! 11. Сотовый медъ капаетъ изъ устъ тво-
ихъ невеста; подъ языкомъ твоимъ медъ и молоко,
и отъ одежды твоей благоуханіе подобно благоуха-
нію ливана, 12. Сестра Моя, невеста—*запертый
садъ, замкнутый колодезь, запечатанный источникъ*
(94.). 13. Отрасли твои—увеселительный садъ, гдѣ
гранаты (*) съ превосходными плодами, киперы (**)
съ нардами. 14. Нардъ и шафранъ, благовонная трость

сомнѣнно доказываютъ названія мѣстностей, доселѣ сохранив-
шіяся въ Библии. Напр. въ колѣнѣ Гадовомъ былъ городъ
Beth—Nimga, въ нашей Библии Намрамъ т. е. домъ Леопарда
или Рыси; пр. Исаія (XV, 6.) и Иеремія (48, 34.) говорятъ
о водахъ Nemgim, т. е. Леопардовъ, или Рысей. Да и въ
этомъ мѣстѣ ясно намекается, что ихъ множество водилось
въ острогахъ горъ ливанскихъ (Биб. ест. Ист. Сибирицева,
стр. 236.). Не естественно думать, чтобы на этихъ отдален-
ныхъ возвышенностяхъ жила невеста: она постоянно являет-
ся въблизи Иерусалима, но представляетъ себя разлученною отъ
своего Возлюбленнаго большими горами (II, 17.). Женихъ,
для котораго эта разлука тяжела, намѣренно описываетъ въ
преувеличенномъ видѣ ея мѣстопребываніе,—дикимъ и опас-
нымъ; какъ Ливанъ, по причинѣ жалища тамъ дикихъ звѣрей.
Вмѣсто дикой, суровой, горной страны (горы раздѣленія),
женихъ предлагаетъ ей царскія палаты и свои сады (Geglach,
308 с.)

(93) И мнѣ угрожаетъ опасность, чтобы вывезть тебя
изъ этого мѣста; но я не боюсь (какбы такъ гов. Женихъ):
дѣлаю это охотно, ради твоей красоты.

(94) Это намѣренное примѣчаніе, со стороны Жениха,
чтобы все предыдущее и послѣдующее было понимаемо чист-
то, цѣломудренно, непорочно. Вся двусмысленности въ этой
чистой, высокой свящ. книгѣ должны б. понимаемы въ смыс-
лѣ духовной, а не плотской любви.

(*) См. примѣч. 140

(**) См. примѣч. 54.

и корица, со всякими благоухающими деревьями, смирна и алое, со всякими отличными ароматами; 15. Въ саду источникъ, колодезь воды живой, и потоки съ Ливана (95.).

Невѣста. (96.) 16. Воспряни, вѣтеръ северный, и пронесись южный; повѣй на садъ мой, и полюбятъ ароматы его. Да придетъ Возлюбленный мой въ садъ Свой, и да вкушаетъ плоды его превосходные (97.).

Женихъ Гл. V. 1. Иду въ садъ Мой, сестра Моя, невѣста; нарву смирны Моей съ ароматами; буду ѣсть сотъ Мой съ медомъ Моимъ, напьюсь вина Моего съ моло-

(95) Вотъ какова любовь Возлюбленнаго, небеснаго Жениха, къ бѣдной, не знатной, но превозносимой Имъ, дѣвушкѣ. Ея качества представляютъ. Онъ, истинно-царскими: она для Него выше всѣхъ ея подругъ. Какже ей не предпочесть Его-обаянію земнаго величія, хотябы-то и царскаго? Не права ли она предъ дщерями Иерус., напрасно насмѣхавшимся надъ нею? Но слѣпы были очи, каменныя сердца у плотскаго Израила; потому-то праведнымъ Самуиламъ, пламеннымъ Исаіямъ, ревностнымъ Иереміямъ и выпали на долю страшныя преслѣдованія со стороны ожесточенныхъ, погрязшихъ въ тинѣ нечестія, хотя и считавшихъ себя народомъ — царемъ Израильтянъ.

(96) Невѣста въ своемъ саду (который она называетъ и садомъ Возлюбленнаго своего) ожидаетъ Жениха; Женихъ представляется дающимъ обѣщаніе посѣтить ее и устроить пиръ для друзей своихъ. Въ ожиданіи Его, она засыпаетъ; (IV гл. 16 ст. — V гл. 1 ст.)

(97) Душистыя растенія особенно-сильно пахнутъ, когда вѣютъ сильныя вѣтры. Невѣста, ожидая Жениха, призываетъ противоположныя вѣтры повѣять на садъ свѣжимъ дыханіемъ. Естественныя дары челоуѣка содѣлаются новыми и прекрасными въ особенности тогда, когда будутъ возбуждены дыханіемъ Духа святаго, что должно было совершиться съ пришествіемъ Мессіи. Съ пришествіемъ Его Богъ даровалъ намъ Духа не боязни, но силы, любви и цѣломудрія — дары совершенныя, дары благодатныя (2 Тим. 1, 6, 7.)

комъ Моимъ. Ядите, други, пейте до упоенія, возлюбленные (98)!

Невѣста. (99.) 2. Я спала, но сердце мое бодрствовало..... Голосъ Возлюбленнаго моего... стучится... «Отвори Мнѣ (100), сестра Моя, подруга, голубица Моя (*),

(98) Друзья Жениха приглашаются къ участию въ Его радости. Это указываетъ на радость ангеловъ, чистыхъ духовъ небесныхъ, принимающихъ участіе въ спасеніи грѣшниковъ и торжествующихъ въ веселіи объ обращеніи и одного изъ таковыхъ (Лук. XV, 6. 7. 10. Ефес. III, 10. Колос. 1, 20.).

(99) Суламита, проснувшись (гл. V, 2.—VI, 10.), рассказываетъ своимъ подругамъ сонъ, въ которомъ она видѣла своего Возлюбленнаго. Подруги, полныя удивленія, спрашиваютъ ее: что она такъ горячо любитъ въ Немъ? Въ отвѣтъ имъ, она изливается въ оживленной похвалѣ о Возлюбленномъ. Подруги вызываются искать съ нею ея Возлюбленнаго; но она сама уже угадала гдѣ Онъ: отыскиваетъ Его и молить о союзѣ. Женихъ принимаетъ ее съ похвалой о ея красотѣ.

(100) Сердце Суламиты такъ полно мыслью о Возлюбленномъ, что и во снѣ только одинъ Онъ является ей. Сонъ представляется здѣсь, какъ дѣйствительное событіе (III гл. 1 ст.), но расширяется во что-то чрезвычайное. Св. Григор. Нисскій объ этомъ снѣ говоритъ слѣд.: «За упоеніемъ (V, 1) по порядку слѣдуетъ сонъ. Поэтому послѣ (предложеннаго Женихомъ) пиршества, невѣста погружается въ сонъ. Но сонъ этотъ какой-то странный... Въ обыкновенномъ снѣ и спящій не бодрствуетъ, и бодрствующій не спитъ, но то и другое прекращается одно другимъ: и сонъ и бодрствованіе попеременно другъ другу уступаютъ мѣсто; а здѣсь усматривается у невѣсты какое-то новое и необычайное стеченіе противоположностей: она говоритъ *азъ сплю, а сердце бдитъ*.. Въ какомъ же смыслѣ надобно принять это? Сонъ есть подобіе смерти. Во снѣ прекращается всякая чувственная дѣятельность тѣль... По этому невѣста, говорящая эти слова, стала выше себя самой. Ибо, когда умъ живетъ одинъ самъ собою, не смущаемый ни однимъ изъ чувствилищъ..., тогда душа,

чистая Моя: ибо голова Моя—вся покрыта росой, кудри Мои каплями ночи». 3. Я скинула съ себя хитонъ мой; такъ неужели мнѣ надѣвать его? Я вымыла ноги мои; такъ неужели мнѣ марать ихъ? 4. Возлюбленный мой простеръ руку Свою сквозь скважину, и вся внутренность моя взволновалась отъ Него (101.). 5. Я встала, чтобъ отворить Возлюбленному моему; и съ рукъ моихъ капала смирна и съ перстовъ мо-

ставъ совершеннѣе, взираеть умомъ на то, что выше видимаго. Когда все плотскія чувства одержимы бываютъ какбы сномъ, тогда дѣятельность сердца—чистота, помысль обращаетъ взоръ горь... Поэтому и душа невѣсты, возлюбившая небеснаго Жениха, когда услаждается однимъ созерцаніемъ *Сущаго*, не бываетъ бодрственна ни для чего такого, что приводитъ въ удовольствіе посредствомъ чувствъ, но, уснивъ всякое тѣлесное движеніе, мысля въ божеств. бодрствованіи удостоивается Божоявленія (Ниск. стр. 269—272.)... Коротче: выраженіемъ: «*азъ сплю, а сердце мое бдитъ*» указывается образъ поведенія, какимъ человекъ можетъ привлечь къ себѣ Господа, обрѣсть Его присущамъ себѣ: нужно усыпить въ себѣ все земное и мыслить душою и сердцемъ объ одномъ небесномъ.

(*) См. примѣч. 85.

(101) и (104) Эти мѣста ярко освѣщаютъ намъ исторію внутренней жизни истиннаго израиля, который во все времена имѣлъ только не большое число представителей. Воздыханія Суламиты, видѣнія Суламиты, которыми еще больше возбуждались ея воздыханія, и которыя прекращались между тѣмъ, какъ казалось, въ минуту готовившагося удовлетворенія, это—воздыханія, видѣнія пророковъ Израиля, въ которыхъ Иеговъ угодно было открываться святымъ своимъ, но всегда въ такой степени, что онъ только ихъ заставляли съ большимъ жаромъ желать этихъ откровеній. Какъ живо представляется здѣсь состояніе пророковъ ветхаго завѣта, о которомъ потомъ возсвѣтитъ пришедшій Мессія, что *они рады были бы видѣть день Господень, и не видѣли* (Прав. Обоз. Явл. 1863 г. стр. 12. ст. св. Сергіевскаго «Н. С. С. П. П.»).

ихъ смирна самотенная (102), на ручки замка (103.).
6. Отворила я Возлюбленному моему; но Возлюблен-
ный мой ускользнулъ, ушелъ. Душа у меня вышла,
когда Онъ заговорилъ; я искала Его, и не находила
Его; звала Его, и Онъ не отвѣтствовалъ мнѣ (104.).
Нашли меня стражи, ходящіе по городу; били меня,
изранили меня, сняли съ меня верхнюю одежду мою
стерегущіе стѣны (105.). 8. Заклинаю васъ, дщери
Іерусалима: если найдете Возлюбленного моего.....
что же вы скажете Ему?.. Что я отъ любви изне-
могаю (106.).

Подруги. 9. Чѣмъ Возлюбленный твой отличнѣ всякаго воз-
любленного, прекраснѣйшая изъ женщинъ? Чѣмъ Воз-
любленный твой отличнѣ всякаго возлюбленного, что
ты такъ закликаешь насъ (107.). 10. Другъ мой

(102) См. примѣч. 112. 53.

(103) Это указываетъ на особенный обычай, по кото-
рому женихи (въ странахъ востока) мазали замки дверей сво-
ихъ невѣстъ благовоными мазями, чтобъ запахъ руки напо-
миналъ невѣсть жениха (Gerlach, 309, § 4.).

(104) См. примѣч. 101.

(105) Сторожа на этотъ разъ жестоки. Они безъ види-
мой причины, бьютъ и грабятъ Суламиту, тогда какъ прежде
(III, 3) они не могли ей только помочь въ ея поискахъ.
Не такъ ли іудеи относились къ своимъ пророкамъ?...

(106) Невѣста чувствуетъ себя еще оставленной. Что
видѣла она во снѣ, то случилось съ нею и на самомъ дѣлѣ.
Она больна, она въ изнеможеніи отъ тоски по Возлюбленномъ;
тѣмъ болѣе она горюетъ, что считаетъ себя причиной Его
исчезновения (3—5.).

(107) Никто лучше ея не можетъ понять ея положенія.
Дщери Іерусалима, не бывшія никогда въ обществѣ съ Воз-
любленнымъ Суламиты, спрашиваютъ ее, поэтому, что за
причина ея восторговъ къ Возлюбленному?

(108) Все это, изъ чего составлено изображеніе кра-
соты, говоритъ св. Григорій Нисскій, указываетъ не на не-
видимое и непостижимое въ Божествѣ (10—16.), но на то,
что открылось по домостроительству, когда Возлюбленный ви-
димъ былъ на землѣ, жилъ съ людьми, облекшись въ естест-

бѣлы и румяны, (отличены отъ тмы другихъ (108.).
11. Голова на Немъ — чистое золото (*); кудри Его
развѣсисты, черны, какъ воронъ (109.); 12. Глаза
Его, какъ голуби при потокахъ водъ (110.), омы-
тые молокомъ, сидящія у полноты (111.); 13. щеки
Его, какъ цвѣтникъ ароматической, гряды благово-
нныхъ растеній (112.), губы Его — мліи, источаютъ

во человѣческое.... Суламита, говоря: братъ мой бѣлъ и чер-
менъ, изображаетъ отличительное свойство плоти; но, поелику
рожд. оіе Возлюбленнаго совершилось чудесно; то, по этому,
она и говорить: братъ мой бѣлъ и черменъ, но — избранъ
отъ темъ. Его осбмененіе не отъ четы, зачатіе нескверно,
рожденіе Его — безъ болѣзней рожденія (стр. 332—336.).

(109) Черный цвѣтъ ворона ясно означается еврейскимъ
его названіемъ, которое взято отъ слова: *Отъ* — вечеръ. Цвѣтъ
ворона не просто темный, но блестяще — черный, на подобіе
шелку, и есть собственно смѣсь темноты и блеска. У дре-
внихъ черный цвѣтъ былъ въ большомъ уваженіи, и черные,
подобно ворону, глаза и волосы, составляли украшеніе, какъ
женщинъ, такъ и мужчинъ востока (Библ. ест. ист. Сибирцева,
стр. 272.). Мысль эту подтверждаютъ слова Суламиты о сво-
емъ Возлюбленномъ: *глава Его злато избранно, власы Его*
кудрявы, черны яко еранъ.

(*) Евр. слово: *Кефазъ* означаетъ чистое золото, не
поддѣльное, чуждое всякой примѣси (См. примѣч. 85).

(110) Глаза Его, какъ голуби, которые бодро и живо
пормаютъ туда и сюда чрезъ чистыя воды... См. примѣч. 85.

(111) *Очи Его измозени въ млець, сидящія въ напол-
неніяхъ водъ,* т. е. нѣжны, чисты, ясны, расположенныя съ
своею живостію при полныхъ щекахъ ... См. примѣч. 85.

(112) Щеки поднимаются подобно грядамъ благово-
нныхъ растеній. *Гряды,* или *башни* благово-
нныхъ растеній указы-
ваютъ, вброятю, на произведенія садоваго искусства того вре-
мени (Gerlach, стр. 310, § 4.).

(113) Суламита сравниваетъ уста своего Возлюбленнаго
съ мліями, источающими благово-
нную мурру, по славянски:
уста его крины, каплющія смирну полну. Эти слова мож-
но примѣнять къ *мліи персидской,* известной подъ именемъ
Согола *Imperialis* (царская корона), которая имѣетъ цвѣтъ кра-

(108) смиренную самотечную (113.). 14. Руки Его — золотые
жургуляки, посаженные топазами, и животы Его выто-
ченъ изъ слоновой кости, обложенной сафирами;
15. Ноги Его — мраморные столпы, поставленные на
золотыхъ подножіяхъ (114.). Видомъ онъ подобенъ
Ливану; величественъ, какъ кедры. 16. Уста Его
сладость и весъ. Онъ красота. Вотъ кто Возлюблен-
ный мой, и вотъ кто Другъ мой, дщери Иерусали-
ма (115.).

Подруч. Гл. VI, 1. Куда пошелъ Возлюбленный твой, пре-
дпочтеннѣйшая изъ женщинъ? Куда Возлюбленный твой
устремлялъ взоры? И мы поищемъ Его съ тобою
(116.).

сильный, испускающій нѣкую жидкость. Колокольчатые
этой дщери наклоняются внизъ, висятъ, какъ сережки, пред-
ставляя сходство съ парскимъ вѣнцемъ, и содержатъ внутри
вѣнчика шесть красивыхъ медоносныхъ вмѣстилищъ, въ кото-
рыхъ заключается водянистая жидкость, истекающая мало-по-
малу въ видъ чистѣйшихъ, какъ жемчугъ, капель (библ. ест.
ист. Сибирцева, стр. 77.). Это-то, вѣроятно, Суламита и на-
зывается *смирной*.

(114) Выраженія эти указываютъ на *неодолимую силу*
и *крѣпость* Возлюбленнаго.

(115) Описание красоты Возлюбленнаго живо напомина-
етъ слова 44-го Псалма: «Ты прекраснѣйшій изъ сыновъ
человѣческихъ, благодать изливается изъ устъ Твоихъ; и ч.
Богъ благословилъ Тебя на вѣкъ... Препояшь, *Сильный*, бед-
ро Твое мечемъ, честию Твоею и красотою Твоею... десница
Твоя покажетъ чудеса... Вся одежды Твои благоухаютъ *смир-
ною*, алоемъ и касіею (ст. 3. 4. 5. 9.), — пророчески ука-
зывающія на Мессію (евр. 1, 8. 9.).

(116) Дщери Иерусалима хотятъ помочь невѣстѣ, ишу-
щей Возлюбленнаго; но ей самой тотчасъ пришло въ голову,
гдѣ она можетъ отыскать Его: Онъ въ своихъ садахъ, насла-
ждается ихъ благоуханіемъ и собираетъ цветы (благоволеніе
и радость Бога о добровольныхъ жертвахъ и добрыхъ дѣлахъ
Его вѣрующихъ). Увидѣвъ Его, она, изъясненіемъ своею къ
Нему любви, подкрѣпляетъ свою вѣру въ тѣснѣйшую связь
съ Нимъ, а Женихъ изливается въ новыхъ похвалахъ о ней
(VI, 1—10).

Испыта. 2. Возлюбленный сошелъ въ садъ Свой къ цвѣтникамъ бальзамическимъ, чтобъ погостить и собрать лиліи.
3. Я принадлежу Возлюбленному моему и Возлюбленный мой мнѣ, Онъ пасущій между лиліями (*).

(*). См. примѣч. 59. (Окончаніе слѣдуетъ).

СОСТОЯНІЕ ЧЕЛОВѢЧЕСКАГО РОДА ПРЕДЪ НАЧАЛОМЪ ЦЕРКВИ ХРИСТОВОЙ.

(Окончаніе).

Обращенный самимъ Господомъ Савль ревностно начинаеть проповѣдать о Христѣ, какъ о Сынѣ Божіемъ, тотчасъ по крещеніи своемъ въ Дамаскѣ; теперь всѣ силы души его направлены къ этому. Какъ прежде никакая человѣческая сила не могла остановить его въ преслѣдованіи христіанъ, такъ теперь никакая человѣческая сила не можетъ остановить его проповѣди; препятствія только разжигаютъ ревность Савла. Такой человѣкъ именно нуженъ былъ для апостольства въ странахъ языческихъ.

Желая спасенія своему народу, Савль обращаетъ къ нему на первыхъ порахъ слово благовѣстія о Христѣ. Изумились іудеи, знавшие досель Савла, за самаго строгаго фарисея, за самаго жаркаго ревнителя отеческихъ преданій. Его обращеніе было слишкомъ неожиданно и невѣроятно. Но ревность Савла по Христѣ и проповѣдничеству росла все болѣе и болѣе; такъ что іудеи Дамаскіе не могли уже сомнѣваться въ присоединеніи Савла къ послѣдователямъ Христа; Сначала онъ еще могли предполагать, что Савль хитритъ; проповѣдуетъ Христа для того, чтобы лучше выказать, кто вѣруеть во Христа; но когда прошло довольно много времени, — а Савль, имѣвшій полномочіе схватывать христіанъ, ничего дурнаго имъ не

дѣлать, хотя уже знали ихъ всехъ въ Дамаскъ, и даже, на-
противъ, усердно помогали дѣлу христіанъ, — тогда сомнѣвать-
ся въ обращеніи Савла было уже невозможно. Иудеи озлоби-
лись на избѣнника, какъ они говорили, Моисею и Богу: въ
Савлѣ они потеряли лучшаго сына своей вѣры и ея защитника;
они видѣли, что проповѣдь ученика Рамалилова о Христѣ при-
несетъ много вреда ветхой іудейской вѣрѣ, такъ хорошо изу-
ченной Савломъ. Злость на такую потерю для себя и на такое
пріобрѣтеніе церковію Исуса усиливалась въ іудеяхъ (Дѣян.
IX, 19—25), и заставила Савла бѣжать на время въ Аравію
(Гал. I. 16—18.). Такъ по естественному ходу вещей, Савлу,
избранному для проповѣди народомъ азычскимъ, пришлось
оставить іудеевъ, даже Сирійскихъ. Въ самомъ началѣ своей
проповѣди Савлъ уже не держится плоти и крови (Гал. I. 18),
т. е. не дѣлаетъ различія между азычникомъ и іудеемъ; этотъ
великій избранникъ Божій разомъ вырвалъ съ корнемъ изъ сво-
его сердца предразсудки, оторосшеса съ нимъ отъ дней рож-
денія. Отъ того-то особенно сильна была злость іудеевъ на
Павла, что онъ, — бывший фарисей, — не только сталъ проповѣ-
дывать о царствѣ Христі, но сталъ первый проповѣдывать
равенство іудеевъ и азычниковъ въ этомъ царствѣ, и онъ даже
хотѣлъ съ ними бороться. Когда Савлъ снова возвратился изъ Аравіи въ Дамаскъ,
іудеи, оскорбленные его бѣгствомъ къ азычникамъ, рѣшили
убить его. День и ночь стерегли они Савла у воротъ Дамаска,
бдѣлаясь, чтобы онъ опять не ушелъ изъ ихъ рукъ въ Ара-
вію. Поставленный Аравійскимъ царемъ Аретію правитель
города помогаетъ іудеямъ по ихъ просьбѣ. Но ученики ночью,
звѣвъ Савла, спустили его по стѣнѣ города въ корзину (Дѣян.
IX, 25.). Это случилось спустя три года послѣ обращенія
Савла. Ушедши изъ Дамаска Савлъ отправился въ Іерусалимъ
увидѣться съ Петромъ. Слухъ о чудесахъ Петровыхъ конечно
заставилъ Савла искать общенія съ нимъ. Два апостола, кото-
рымъ обоимъ суждено было съ этого времени трудиться меж-
ду азычниками и пострадать вмѣстѣ, вмѣстѣ живутъ 15-ть дней
въ Іерусалимѣ въ домѣ Петра. Въ это время Савлъ, зиди ап.
Павелъ знакомится и съ Іаковомъ, братомъ Господнимъ, пред-
стоятелемъ церкви Іерусалимской. Это предстоятельство апо-
стола, не желая состязаться о славу, по вознесеніи Спаси-
телю, вручилъ Іакову, какъ родственнику Господню по плоти

(Ев. Ц. И. кн. II, гл. I.). Къ нему, какъ предстоятелю церкви изъ иудеевъ апостолы обращались за совѣтами и поручали председательство въ своихъ собраніяхъ. Отъ этихъ двухъ ап. новоизбранный Павелъ конечно получилъ должныя свѣдѣнія о состояніи церкви Христовой и правила, принятыя апостолами подъ руководствомъ Св. Духа, для усрѣннаго дѣйствования на поприщѣ проповѣди.

Проникъ апостоловъ Павелъ не видалъ во время своего пребыванія въ Иерусалимѣ: они распространяли слово Божіе внѣ Иерусалима по Иудеѣ, Самаріи и Галилеѣ (Гал. I; 18—21; Дѣян. XI, 31.). Притѣрь ихъ неустанной дѣятельности конечно еще болѣе воодушевилъ Павла къ тому, чтобы не быть послѣднимъ между ними по труду благовѣстія.

Иерусалимскіе христіане остерегались Павла: всѣ боялись его, не вѣря, что онъ — ученикъ». Желаніе апостола войти въ общину христіанскую осуществилось при помощи Варнавы, добродушнѣйшаго и доверливаго чедовѣка, «тогого Варнавы который первымъ изъ вѣрующихъ продалъ землю свою и деньги положилъ къ ногамъ апостоловъ». Этотъ «сынъ утѣшенія», какъ характеризуетъ его книга Дѣяній, представилъ Павла Якову и Петру. Такъ недовѣрію къ Павлу вѣрующихъ связало узамъ дружества Павла и Варнаву, бывшаго фарисея съ бывшимъ Левитомъ, какъ будущихъ сотруниковъ въ дѣлѣ проповѣди язычникамъ Малоазійскимъ. И въ этомъ видна ясно рука Промысла, направляющаго естественный ходъ событій къ своимъ цѣлямъ. Тоже недовѣріе вѣрующихъ къ Павлу побудило Варнаву сдѣлать извѣстною въ церкви исторію призванія и обращенія Павлова, а равно и исторію его ревности по Иисусу до сего времени. Разказъ Варнавы исполнилъ радость сердца апостоловъ и вѣрующихъ и оживилъ церковь, представивши ей новое доказательство непрестаннаго заступничества за нее Иисуса. Апостолы теперь — постоянно съ Павломъ и онъ — неразлучно съ ними, какъ новый ихъ сослужитель. Такимъ образомъ доверіе къ нему «обратити» утвердилось. (Дѣян. IX, 26; 28.).

И Павелъ ни въ чемъ не уступилъ проповѣдникамъ апостоламъ въ Иерусалимѣ, подтверждая тѣмъ свое избраніе: онъ

«смыло» проповѣдывалъ имя Господа Иисуса» предъ іудеями Іерусалимскими и состязался съ іудеями Еллинистами. Эта ревность Павла съ одной стороны привлекла къ нему полное довѣріе апостоловъ и всей церкви; обнаружила его благодатную способность говорить къ образованнымъ язычникамъ и такимъ образомъ указала собору апостоловъ, на что способенъ Павелъ и куда послать его должно; а съ другой стороны вооружила противъ него злобу іудеевъ въ Іерусалимъ такъ, что здѣсь они покушались убить Павла (Дѣян. IX, 26—30.). Теперь Павелъ окончательно понялъ, что пребываніе его въ Іерусалимъ между іудеями, къ которымъ онъ не посланъ Господомъ совершенно бесполезно. Такъ сами іудеи вновь стали исполнителями воли Господней о Павлѣ и гнали его въ земли языческія. Преслѣдуемый іудеями Павелъ однажды молился во храмъ и «пришелъ въ изступленіе». Въ это время онъ увидѣлъ Господа Иисуса, который сказалъ ему: «поспѣши и выйди скорѣе изъ Іерусалима; потому что здѣсь не примутъ твоего свидѣтельства обо мнѣ». А Павелъ отвѣчалъ: «Господи! мнѣ извѣстно, что я вѣрующихъ въ тебя заключалъ въ темницы и билъ въ синагогахъ; — и когда проливалась кровь Стефана, свидѣтеля твоего, я тамъ стоялъ, одобрялъ убіеніе его, и стерегъ одежды побивавшихъ его». Такъ Павелъ выразилъ свое сознаніе, что іудеи, для которыхъ онъ былъ прежде ревностнымъ учителемъ, теперь озлоблены противъ него непримиримо за измѣну Моисею. И Господь сказалъ Павлу: «иди; Я пошлю тебя далеко къ язычникамъ». (Дѣян. XXII, 17—22.). И Павелъ оставилъ Іерусалимъ. Брѣтя, оберегая его отъ злобы іудеевъ, препроводили его, чрезъ Кесарію, въ Тарсъ, на родину Павлову (Дѣян. IX, 30.).

Во время проповѣди ап. Павла, Торсіанамъ ап. Петръ поѣхалъ въ Лидду; имен. Іис. исцѣлилъ тамъ Энея, восемь лѣтъ лежавшаго въ разслабленіи. Крайніе предѣлы Іудей Лидда и Саронъ, а равно и Іонія, апостольными слышать словъ Господне, а чрезъ ап. обращеніе прямо къ іудеямъ. Въ Іоніи Петръ воскрешаетъ благодѣтельную христіанку Тавиоу, по просьбѣ Іонійскихъ «учениковъ», исполненныхъ благодарности къ умершей за многочисленныя ея милостыни и благотворенія. Тавиоу всю себя посвятила милостынь; главный родъ ея благодѣній состоялъ въ томъ, что она шила одежду для бѣдныхъ. Благоде-

анія и образъ жизни Тавиѣы со вдовицами были извѣстны весьма многимъ въ городѣ и служили живою проповѣдію о благодѣтельности христіанства. Воскресивъ Тавиѣу, ап. Петръ еще болѣе обратилъ вниманіе Юппіянъ на христіанку — скромную. Общество Тавиѣы вѣроятно было обществомъ женщинъ отшельницъ, жившихъ среди города въ одномъ домѣ и поставившихъ задачею своей жизни цѣломудріе, скромность и трудъ для милостыни; — т. е. это былъ первый опытъ той жизни, которая съ теченіемъ времени стала называться — монашествомъ. Воскрешеніе Тавиѣы стало извѣстно всему городу. (Дѣян. IX, 31—42.). Это многихъ обратило ко Христу и могло обращать въ послѣдствіи. Оставивъ такимъ образомъ вмѣсто себя проповѣдницу имени Христова и жизни христіанской на границахъ Палестины, апостоль закончивъ свое дѣло въ Іудеѣ. Отсюда, тотчасъ, послѣ воскрешенія Тавиѣы, онъ посылается Богомъ къ Корнилію сотнику. (Дѣян. X. 1.). Припомнимъ, что отъ этихъ же предѣловъ (Азотъ) посланъ былъ и Филиппъ благовѣстить слово Эѳіоплянину язычнику.

Изъ язычниковъ Господь отверзаетъ дверь церкви прежде всего такимъ людямъ, которые сами ищутъ спасенія и правды; тогда какъ Евангеліе само искало іудеевъ и проповѣдывалось имъ всѣмъ. Досель мы видѣли это на Авгарѣ и Эѳіоплянинѣ. Теперь же видимъ на Корниліи: онъ былъ человѣкъ благочестивый и боящійся Бога со всѣмъ домою своимъ, творившій много милости народу и всегда молившійся Богу. Посланный отъ Бога ангелъ говоритъ ему: «молитвы твои и милостыни твои пришли на память предъ Богомъ. И такъ пошли къ Симону Петру: онъ скажетъ тебѣ слово, которымъ спасешься ты и весь домъ твой». И Корнилій послалъ немедленно (Дѣян. X; 2—8.). Видно что Корнилій не былъ обыкновеннымъ человѣкомъ въ духовномъ отношеніи, — что спасеніе, правда, любовь были для него первымъ дѣломъ въ жизни, — что того же онъ желалъ и ближнимъ: къ приходу Петра Корнилій созвалъ друзей и родственниковъ своихъ, чтобы и они спасались. Петръ, войдя въ домъ Корнилія, нашелъ тамъ многихъ собравшихся. Желая спасенія и истины, Корнилій встрѣтилъ Петра и поклонился, падши къ ногамъ его (Дѣян. X. 24—25.). Видно, что Корнилій много размышлялъ о нравственныхъ обязанностяхъ человѣка въ жизни и созналъ бесплод-

ность языческой религіи: онъ постился и молился Единому Богу (Дѣян. X, 30.). Войны Римскіе, а тѣмъ болѣе начальники ихъ, въ то время вообще отличались варварствомъ, насиліями и невѣжествомъ крайнимъ. Деспотизмъ и умѣніе при помощи власти наживаться составляли не просто черту характера Римскаго воина, но его достоинство; звѣрство въ дисциплинѣ военной цѣнилось, какъ государственная заслуга: того требовала военная Римская держава, иначе неумѣвшая приводить къ повиновенію наемныхъ солдатъ, а равно — разнообразныя племена отдаленныхъ земель своихъ. Сотникъ Корнилій не походилъ на своихъ товарищей по службѣ: имъ весьма доволенъ былъ даже народъ іудейскій, съ которымъ въ имперіи обращались особенно жестоко и презрительно (Дѣян. X, 22.).—Привлекая въ церковь такихъ язычниковъ, какъ Корнилій, Промыслъ разъяснялъ чрезъ это заблудшему Израилю, что не происхождение по плоти, а нравственныя достоинства человѣка, ищущаго спасенія, угодны Богу и Христу Его.

Мысль о призваніи Христомъ въ Свою церковь только однихъ чадъ Авраама по плоти еще была сильна въ самихъ апостолахъ. Доколѣ не проповѣдано было слово Божіе всему Израилю, Господь Иисусъ Христосъ и Духъ Св. еще не уничтожали въ апостолахъ этой ошибочной мысли; а апостолы, бзъ особаго повелѣнія Господа, сами не рѣшились бы проповѣдать слово язычникамъ. Это мы видѣли на Филиппѣ, — даже на Павлѣ; это же видимъ на Петрѣ: для Петра, какъ іудея, язычникъ былъ все равно, что нечистое животное. Чтобы Петръ измѣнилъ такой взглядъ, нужно было троекратное видѣніе плащаницы, наполненной разнаго рода нечистыми животными и повелѣніе съ неба, чтобы Петръ въль ихъ; нужно было, чтобы Самъ Господь — растолковывалъ, что чистымъ или нечистымъ какое либо созданіе можетъ признать только Богъ, и указать человѣку, что чисто и что нечисто: «что Богъ очистилъ, того ты не почитай нечистымъ», говорилъ Господь Петру. Словомъ нужно было особое повелѣніе Св. Духа, чтобы Петръ пошелъ въ Кесарію съ присланными отъ Корнилія. Только послѣ всего этого Петръ уразумѣлъ, что прежній законъ, запрещавшій іудею сближаться съ иноплеменникомъ, данъ былъ на время и уже прекратился; уразумѣлъ, что ни одного человѣка нельзя почитать сквернымъ или нечистымъ; что во всякомъ на-

родъ—блжшійся Бога и поступающій по правдъ прїатень Богу, и что всякій вѣрующій во Христа получить прошеніе грѣховъ и блаженство (Дѣян. X; 9—23, 34—35, 28, 43.). Для окончательнаго прекращенія іудейскаго предразсудка въ апостолахъ и вѣрующихъ, Св. Духъ, во время рѣчи Петра къ бывшимъ въ домъ Корнилія, низходитъ на всѣхъ, слушавшихъ рѣчь и сообщаетъ имъ тотъ-же даръ языковъ, какой сообщилъ Онъ апостоламъ въ день Пятидесятницы. Теперь обращаясь къ бывшимъ тутъ свидѣтелямъ изъ іудеевъ, Петръ говоритъ: «кто можетъ запретить креститься водою тѣмъ, которые, какъ и мы, получили Св. Духа»; и крестилъ ихъ Петръ во имя Иисуса Христа (Дѣян. X, 34—48.).—

Сшествіе Св. Духа на всѣхъ, бывшихъ въ домъ Корнилія, безъ различія пола и возраста, научило церковь никому не запрещать крещенія, хотя-бы то были младенцы.

Вразумленный свыше наставленіемъ объ язычникахъ Петръ понималъ всю силу укоренившагося въ обрѣзанныхъ предразсудка о значеніи плоти и крови въ царствѣ Христа. И потому, отправляясь къ Корнилію, взялъ съ собою изъ Іоніи шесть челоувѣкъ свидѣтелей изъ обрѣзанныхъ христіанъ (Дѣян. X, 23; XI, 12.). Указанный предразсудокъ былъ очень силенъ: «Разсѣявшіеся отъ гоненія бывшаго при Стефанѣ, прошли до Финикіи, и Кипра, и Антіохіи, но никому не проповѣдывали Слова, кромѣ іудеевъ». Антіохійскимъ же Грекамъ благовоествовали Слово нѣкоторые, бывшіе въ Іерусалимѣ и укрѣпавшіе, Кипряне и Киринейцы (Дѣян. XI, 19—20.). Эти люди, хотя были и обрѣзаны, но іудеями презирались за ихъ сношенія съ Еллинами.—Предосторожность Петра такимъ образомъ была весьма не лишнею. Апостолы и братія, бывшіе въ Іудеѣ, когда услышали, что и язычники приняли Слово Божіе, соблазнились и стали укорять Петра, возвратившагося отъ Корнилія во Іерусалимъ: «ты говорили они, ходи къ людямъ «необрѣзаннымъ, и вѣль съ ними». Только подробный разсказъ объ откровеніяхъ Божіихъ, бывшихъ Петру въ Іоніи—въ домъ Симона кожевника, и о чудѣ сшествія Св. Духа на домъ Корнилія, — разсказъ, подтвержденный шестью свидѣтелями, успокоилъ соблазнившихся, и заставилъ ихъ сознаться, что «виднo и языщикамъ далъ Богъ покаяніе въ жизни», (Дѣян. XI, 1—19.).—

Благодаря вразумленію отъ Св. Духа теперь апостолы боѣе уже не сомнѣвались въ равенствѣ предъ очами Божиими Іудеевъ и Еллиновъ;—и какъ скоро до Іерусалима доходитъ слухъ, что и Антиохійцы увѣровали въ Господа, апостолы поручаютъ итти туда Варнаву. «Исполненный Св. Духа и вѣры» Варнава съ радостию видитъ въ Антиохіи множество вѣрующихъ язычниковъ; онъ убѣждаетъ ихъ держаться Христа, обращаетъ еще весьма многихъ къ Нему и, потому, вспоминая друга своего Павла, которому Самъ Господь назначилъ быть апостоломъ языковъ, идетъ въ Тарсъ, нашедши Павла, приводитъ его въ Антиохію. Такъ сообразно съ путями Промысла поступаютъ и Варнава и соборъ богодухновенныхъ апостоловъ.

Цѣлый годъ Варнава и Павелъ учатъ въ Антиохіи Еллиновъ и составляютъ изъ нихъ церковное общество. Теперь только, когда окончательно прекратилась разница между Іудеями и Еллинами (38 г. по Р. Х.), начинаютъ прекращаться и доселѣ бывшія въ церковномъ употребленіи названія вѣрующихъ въ Христа: «ученики», «святые», «братія», «вѣрующіе» и пр. Въ Антиохіи вѣрующіе въ первый разъ называютъ себя «христіаннами», и это имя вытѣсняетъ постепенно бывшія названія. И это—не безъ цѣли Промысла: *«отъ семъ разумѣютъ вси, яко Мою ученицы есте, аще любовь имате между собою»*, говорилъ Христосъ. Имя «христіанъ» какъ бы неприлично было вѣрующимъ до тѣхъ поръ, пока они не были исполнены любви ко всякому челоѣву,—пока они презирали одну часть челоѣчества: язычниковъ и не позволяли имъ спасенія. И Антиохійцы доказали, что они первые достойны имени «христіанъ», по своей любви. Когда въ первый годъ существованія Антиохійской церкви, пришли въ Антиохію пророки изъ Іерусалима, и одинъ изъ нихъ, по имени Агавъ, вставъ, предвозвѣстилъ Духомъ, что по всей вселенной будетъ великій голодъ,—тогда Антиохійскіе христіане, каждый по своему достатку, положили послать пособіе братіямъ, живущимъ въ Іудеѣ, — что и сдѣлали, пославъ собранное къ пресвитерамъ чрезъ Варнаву и Павла (Дѣян. XI, 19—30.). Нужно представить себѣ ту непримиримую и презирающую вражду, какая существовала между язычниками и Іудеями, чтобы понять все величіе любви во имя Христа Антиохійскихъ христіанъ. Елли-

новъ; если они первые протянули руку примиренія и помощи иудеямъ Палестины, въ тотъ же мигъ оутоннени въ томъ же мигѣ они послѣдніе стали первыми въ царствѣ Христа. Отсюда церковь главнымъ образомъ начинаетъ расти въ странахъ языческихъ.

— **Амь Смирновъ.**

МОРМОНЫ ВЪ АМЕРИКѢ.

Мормоны составляютъ одну изъ самыхъ оригинальныхъ религіозныхъ сектъ Североамериканскихъ соединенныхъ штатовъ. Свое названіе они получили отъ міеологическаго имени одного будто бы американскаго еврея. Мормонизмъ представляетъ странную смѣсь почти всѣхъ существующихъ или даже существовавшихъ религіозныхъ доктринъ. Въ продолженіи только тридцати девяти лѣтъ своего существованія собравъ болѣе двухъ сотъ тысячъ послѣдователей, мормонизмъ обнаружилъ этимъ замѣчательную силу и живучесть; въ этомъ для богослова и для историка представляетъ любопытную задачу, не только по своей внѣшней сторонѣ, но и по своимъ внутреннимъ началамъ. Имѣя въ виду ознакомиться съ этою сектою, мы разсмотримъ 1., исторію Мормоновъ, 2., ихъ ученіе и затѣмъ 3., представимъ взглядъ, какъ на исторію, такъ и на ученіе ихъ.

— На Юго-Западѣ Соединенныхъ Штатовъ, на западномъ склонѣ Кордильерскихъ горъ, не много выше Калифорніи, между скалистыми горами и Сіера-Невадою, есть каменная безплодная пустыня, называемая «Ута» (Utah). Она слыветъ подъ именемъ территоріи и принадлежала прежде туземнымъ свободнымъ кочевникамъ — Индѣйцамъ, т. е. никому собственно; съ 1848 года она вошла въ составъ великой С. Америкъ.

канской республики. Гряды Вайзачскихъ горъ окружаютъ въ одномъ мѣстѣ каменистую долину, которая впритомъ вся наполнена солончаками; здѣсь расположены главное поселеніе Мормоновъ и ихъ главный городъ «Большаго Соленаго Озера».

Въ исторіи мормонской секты рѣзко отличаются два періода: а., до смерти основателя секты или перваго пророка; и б., послѣ его смерти съ втораго пророка. Съ образованіемъ болѣе правильной организаціи секты при второмъ пророкѣ, можно съ нѣкоторою опредѣленностію сказать — в., о ея настоящемъ состояніи.

Основатель мормонской церкви или общества «Святыхъ послѣдняго времени», Иосифъ Смитъ, принадлежалъ къ одному семейству, жившему въ Широнѣ, Виндзорскомъ графствѣ Вермонтскаго штата, что въ долину Огію, въ предѣлахъ Североамериканскихъ штатовъ. Отецъ Иосифа Смита, который также звался Иосифомъ, былъ простой и необразованный ремесленникъ и, кажется, принадлежалъ къ сектѣ квакеровъ. Первое достовѣрное свѣденіе объ этомъ семействѣ мы имѣемъ съ 1814 г. У Смита-отца было четыре сына, старшій изъ нихъ и былъ основателемъ мормонства. Еще съ дѣтства онъ обнаруживалъ сильную склонность къ мечтательности и эксцентричнымъ выходкамъ, а особенныя мѣстные и временныя условія еще болѣе усиливали въ немъ эту природную расположенность. Грозныя явленія природы и величіе горныхъ видовъ, которые окружали мѣсто жительства Смита, поддерживали и развивали ее, а ревивали окончательно сдѣлали его организаторомъ новой секты. Въ началѣ настоящаго столѣтія вся долина Огію находилась въ состояніи необыкновеннаго религіознаго энтузіазма, доходившаго почти до помѣшательства. Въ Америкѣ подобныя явленія не рѣдкость и они обыкновенно называются ревивалами (отъ англійскаго слова revivals, — revive, оживать, воскресать); здѣсь люди одинъ отъ другаго заражаются необыкновеннымъ душевнымъ возбужденіемъ и цѣлая почти страна представляетъ видъ толпы помѣшанныхъ безумцевъ. Послѣ каждаго ревивала обыкновенно является какое нибудь новое ученіе. Во время одного изъ такихъ ревивалей Смитъ-отецъ взялъ двухъ своихъ старшихъ сыновей,

Иосифа и Хирума, и отправился въ одно давно уже необитаемое мѣсто, съ намѣреніемъ тутъ поселиться. Объ этомъ мѣстѣ между окрестными жителями существовало преданіе, что во время войны за независимость сюда проѣзжалъ въ Нью-Йоркъ британскій казначей, везшій съ собою три боченка золота, и на дорогѣ былъ ограбленъ двумя своими слугами, которые съ награбленнымъ золотомъ прибыли до этого мѣста; здѣсь они думали было со всѣмъ поселиться, но окрестные жители, вѣроятно подозрѣвая въ нихъ не хорошихъ людей, напали на нихъ и убили, а сокровище осталось будто закопанымъ въ томъ домѣ, гдѣ они жили. Смитъ-отецъ и сталъ искать этотъ кладъ; но онъ скоро умеръ и главою семейства остался его старшій сынъ. Вѣроятно, и онъ также, какъ и отецъ, искалъ клада, потому что прослылъ между своими сверстниками и другими людьми за копателя или искателя кладовъ (Molven Digger); безмолвно бродилъ онъ около лѣса и его называли маленькимъ мизантропомъ. (1) Въ это время ему было около 14 лѣтъ. Мы не будемъ приводить подробностей о томъ, какъ Иосифъ-Смитъ-сынъ отыскивалъ кладъ; изъ этой самой ранней поры его дѣятельности упомянемъ о составленномъ имъ новомъ исповѣданіи вѣры; «я воздвигну вѣрованіе, которое будутъ исповѣдывать люди только моего собственнаго круга, вѣрованіе, которое не будетъ бояться упрековъ и сарказмовъ». (2) Смитъ прибавляетъ, что въ этой религіи должны быть удержаны всѣ удовольствія жизни. Здѣсь уже довольно прозрачно выступаютъ главныя начала его будущей доктрины, но они тутъ еще недостаточно развиты. Въ 1825 году мы находимъ Иосифа-Смита въ Пенсильваніи отыскивающимъ золотыя росыпи; въ это время ему было 20 лѣтъ; голова его серьезно уже была занята организаціею новой секты и онъ начиналъ пророчествовать о ней. Изъ этой поры его жизни рассказываютъ о немъ много нехорошаго; такъ онъ по откровенію беретъ деньги взаймы, но откровеніе же запрещаетъ возвратить ихъ и онъ не возвращаетъ; по откровенію же онъ похищаетъ молодую дѣвушку, Эмму, женится на ней и многое подобное. Объ Иосифѣ-Смитѣ замѣчаютъ, что его образованіе, полученное имъ въ одномъ изъ первоначаль-

(1) Profets, or Mormonisme unveiled, p. 22.

(2) Ibid. p. 29.

ныхъ училищъ соединенныхъ штатовъ, ограничивалось умѣн-
емъ только бѣгло читать и нѣсколько писать. За годъ до открыве-
нія о знаменитой «библии мормоновъ», въ 1826 г., Смитъ
говорилъ, что ему явился ангелъ и сказалъ, что съ XVIII-го
вѣка человечество болѣе и болѣе отступаетъ отъ истины и
что по этому Богъ призываетъ его, Смита, возстановить ис-
тинную религію и проповѣдать между людьми истинное ученіе.
Но обладатель зрячихъ камней, искатель кладовъ и визионеръ
аакъ называли І. Смита, не ограничивался, видно, одною ус-
тною проповѣдью; его продѣлки и грубая, безцеремонная и
наглая выходки вооружили противъ него многихъ гражданъ
и его начали преслѣдовать. Избѣгая кредиторовъ и другихъ
преслѣдователей, въ одномъ изъ своихъ странствованій по
свѣту, Смитъ встрѣтился съ Сиднеемъ Ригдономъ, ревност-
нымъ исмаелитомъ (малая американская секта, вѣроятно) и
такимъ-же мечтателемъ, какъ и самъ. Проницательный Смитъ
угадалъ въ немъ орудіе годное для выполненія задуманнаго
имъ, а Ригдонъ былъ пораженъ смѣлостію Смитовыхъ замыс-
ловъ и добровольно сталъ ихъ орудіемъ. (3) Это знакомство
имѣетъ важное значеніе въ исторіи мормонизма, потому что съ
нимъ тѣсно связано происхожденіе «мормонской библии».
Исторія этой библии замѣчательна, какъ образецъ самооболь-
щенія чловѣка, обманывающаго и себя и другихъ, полагаю-
щаго, что онъ дѣйствуетъ правдиво и искренно и увѣреннаго
что все это дѣлаетъ по божественному велѣнію, какъ упоно-
моченный Богомъ пророкъ.

По словамъ Смита и убѣжденію его послѣдователей,
«книга мормоновъ» (излагающая главнымъ образомъ первоначальную
будто исторію американцевъ) найдена прорѣкомъ по
вышему откровенію 22 сентября, 1827 года, въ землѣ,
близъ долины Кумора, гдѣ она была закопана еще въ 420
году по Р. Х. послѣднимъ представителемъ благочестивыхъ
израильтянъ. Это были летописи написанныя этимъ представи-
телемъ по божественному вдохновенію; онѣ были начертаны
на тонкихъ металлическихъ листахъ, цвѣтомъ подобныхъ зо-
лоту. Это составило книгу въ одинъ томъ, толщиною въ 6-ть
дюймовъ. Мормонъ Орсанъ-Пратъ, такъ ее описываетъ: «до-

ски блестяли, какъ золото, на нихъ написаны были законы. Каждая имѣла 7 дюймовъ ширины и 8 дюймовъ длины и была нечисто толще обыкновенной оловянной посуды. Обѣ стороны каждой доски были исписаны иероглифами, похожими на египетскіе; таблицы были соединены между собою посредствомъ трехъ колець. Вся работа носила въ своемъ строеніи слѣды глубокой древности и была исполнена съ большимъ искусствомъ. Внизу таблицъ висѣлъ особенный инструментъ, известный у древнихъ подъ названіемъ «урима» или «турима», который состоялъ изъ двухъ пластинокъ чистѣйшаго кристалла. Подобный инструментъ былъ въ употребленіи у древнихъ пророковъ, которые держали его въ рукѣ, что означало ихъ власть передавать божественныя откровенія и предсказанія. (4) По божественному дару пророчества, которымъ Смитъ владѣлъ; онъ прочелъ это писаніе и сообщилъ его міру; истинность этого факта засвидѣтельствована одинадцатью лицами.

Но недовѣрчивые люди не признаютъ этого факта въ такомъ видѣ и исторію мормонской библи такъ передаютъ. Помѣщенный искатель кладовъ, роясь постоянно въ землѣ, нашелъ странныя плиты, исписанныя, подобно многимъ древнимъ американскимъ памятникамъ, различными знаками. Плиты эти обыкновенно бывають металлическія и покрыты иероглифами. Подобныя плиты однажды были найдены въ Мексикѣ и профессоръ Рафинеси описывалъ ихъ въ «Asiatic Journal». Письмена на нихъ идутъ или сверху внизъ или отъ одного бока къ другому; они имѣють много сходства съ китайскими и египетскими рукописями. Въ 1843 году подобныя же плиты найдены въ штатѣ Иллинойсѣ; онѣ состояли изъ шести досокъ колокольнаго металла; каждая изъ нихъ имѣла дыру съ узкимъ концомъ; чрезъ дыру были продѣты кольца съ двумя крючками, связывавшими плиты. Плиты имѣли двѣтѣ мѣди и были покрыты письменами, которыя стали видны послѣ того, какъ поверхность плитъ очистили купоросною кислотой. (5) До знакомства съ Ригдономъ онѣ оставались безъ употребленія. Плиты эти и знакомство съ Ригдономъ имѣють между собою близкое отношеніе, что въ свою очередь тѣсно связано съ

(4) Библи. для чтенія, 1859 г. сентябрь стр. 8, (въ ст. «секта мормоновъ»).

(5) Библи. д. чг. стр. 6—7.

происхожденіемъ «мормонской библіи». Въ 1809 г. жилъ въ С. Америкѣ (соед. штатахъ) одинъ мистикъ Снаульдингъ, докторъ по профессіи. Его какъ-то занялъ вопросъ о происхожденіи индѣйцевъ или первыхъ обитателей Америки. Онъ составилъ нечто въ родѣ историческаго романа, въ которомъ, на основаніи только собственной фантазіи, изложилъ исторію американскихъ аборигеновъ. Любопытства ради онъ прочелъ однажды свое произведеніе некоторымъ изъ своихъ знакомыхъ; между ними былъ одинъ Питсбургскій, что въ Пенсильваніи, типографъ по имени Патерсонъ. Основною мыслию этого сочиненія было представить древнюю исторію американскихъ расъ, начиная съ вавилонскаго столпотворенія. Первыми жителями Америки представляются потомки Ларета (по другимъ — Юсифа), впоследствии истребленные Богомъ за нечестіе. Потомъ, при иудейскомъ царѣ Седекіи, часть евреевъ изъ колына Манассина и Ефремова пришли сюда подъ предводительствомъ Нефи и послѣ раздѣлились на враждебныя другъ другу племена Нефитовъ и Ламанитовъ, т. е. индѣйцевъ; первые поселились въ сѣверной америкѣ, а вторые въ южной. Воображаемый прародитель американцевъ говоритъ о себѣ слѣдующее: «я, Нефи, происходящій изъ хорошей семьи и довольно свѣдущій въ наукѣ (?) моего отца, я имѣлъ въ жизни много горя». За тѣмъ слѣдуетъ писанный библейскимъ слогомъ рядъ книгъ потомства Нефи и закончивается книгою Морони, сына Мормона, послѣдняго Нефита. Время его жизни, отнесено къ V вѣку нашей эры. Этотъ Морони говоритъ о себѣ слѣдующее: «я кончаю лѣтопись отца моего Мормона. Пишу я немногое, — только то, что велѣлъ мнѣ написать отецъ. Послѣ великой битвы при Куморахъ, нефиты, скрывшіеся на югъ, были преслѣдуемы Ламанитами и были совершенно истреблены; и мой отецъ былъ убитъ. Остаюсь я одинъ, чтобы писать печальный рассказъ объ уничтоженіи моего народа». (6) И рассказываетъ воображаемый Морони воображаемую исторію своего воображаемаго народа. (*) Историки Америки между прочимъ полагаютъ, что первые ея обитатели были евреи. Миніміе это,

6) Отеч. Записки, 1868 г. Іюль, стр. 272.

*) Этотъ рассказъ мы помѣщаемъ уже въ томъ видѣ, какъ онъ явился у Смита; «Библія Мормонова» начинается первою книгою Нефи.

вѣроятно, было извѣстно многимъ американцамъ и Спаульдингъ высказалъ его въ своемъ романѣ. — Оригинальность и странности разказа поразили воображеніе типографа и онъ просилъ автора дать ему рукопись чтобы ее напечатать. Спаульдингъ говоритъ, что здѣсь огромные абсурды и странности разстроеннаго воображенія и что въ его разказѣ нѣтъ ни слова правды. — «Ты мѣ лучше», хладнокровно отвѣчаетъ типографъ. «Но не краснѣя выдавать за истину такую очевидную ложь — слишкомъ безчестно», говоритъ Спаульдингъ, и все несогласался отдать свое сочиненіе для напечатанія, не смотря на предложенія типографа. (7) Но послѣдній подъ разными предлогами все таки успѣлъ выпросить рукопись для прочтенія. Вѣроятно, Патерсонъ переписалъ ее, потому что по смерти Спаульдинга, въ 1816 г. рукопись или копія съ нея попадаетъ въ руки Сиднея Ригдона, бывшаго подмастерья у типографа. Когда типографія, гдѣ онъ служилъ, разстроилась, Ригдонъ оставилъ ее и, ища занятій, встрѣтился съ Смитомъ. Ригдонъ былъ такого-же мистическаго настроенія и они очень скоро и тѣсно сошлись. Смитъ, разумѣется, былъ постоянно занятъ мыслию о бѣ образованіи новой церкви, и когда прочиталъ бывшую у Ригдона рукопись Спаульдинга, онъ рѣшился примѣнить эту исторію къ извѣстнымъ же скрижалямъ. Впрочемъ онъ былъ настолько хитръ и догадливъ, что не хотѣлъ выдавать описанныя выше скрижали въ ихъ подлинномъ, дѣйствительномъ видѣ за книгу божественнаго откровенія, и за лучшее счелъ поддѣлать самому подобныя. Авторъ «Profets» такъ описываетъ эту фабрикацію: Смитъ заказалъ нѣсколько чрезъ гальванопластику выдоченыхъ мѣдныхъ листовъ и, работая ночью при лунномъ свѣтѣ, покрылъ ихъ странными письменами, похожими нѣсколько на древній мексиканскій зодіакъ, факсимиле котораго недавно былъ изданъ Прайстомъ. Письмена перемѣшивались исковерканными латинскими литтерами и приставленными къ нимъ попеременно греческими и еврейскими буквами и другими еще знаками собственнаго изобрѣтенія Смита. Этими письменами, замѣчаетъ авторъ, ни когда не было ничего подобнаго ни на землѣ, ни подъ землею, ни даже выше земли. (8) Это и было выдано

7) Profets, p. 34.

8) Profets, p. 77.

9) Profets, p. 77.
10) Profets, p. 82.

Смитомъ за найденныя имъ пожитокрвенію египетскія скрижали. Чтобы больше увѣрить своихъ — послѣдователей въ ихъ истинности, Смитъ въ послѣдствіи воспользовался услугами одного путешественника показывавшаго египетскія древности и взялъ у него письменное удостовѣреніе, что онъ умѣетъ читать и объяснять египетскія письмена. Эти скрижали, которыхъ, конечно, и самъ Смитъ не могъ читать, были выданы въ переводѣ будто на американскій языкъ, что и составило «книгу мормоновъ». Этотъ внимый переводъ, или лучше передача содержанія Спаульдинговой рукописи совершалась Смитомъ при помощи одного его послѣдователя, Оливера Ковдрея. Смитъ скрытый въ темной комнатѣ за ширмами, диктовалъ Ковдрею разныя вымышленныя вещи, главное содержаніе которыхъ было заимствовано изъ книги Спаульдинга. Работа длилась нѣсколько лѣтъ. Мистическое имя мормона, предпослѣдняго будто представителя древнихъ американскихъ иудеевъ, опредѣляетъ у Смита названіе секты.

Пора было объявить всенародно о новой религіи. Чтобы придать больше авторитета своему дѣлу, въ воображеніи Смита представило себѣ Іоанна Крестителя, который явился будто ему, возложилъ на него руки и увѣнчалъ священствомъ Аарона; къ нему же немного спустя посылаются апостолы — Іаковъ, Петръ и Іоаннъ. (9) Съ такимъ уполномочіемъ Смитъ, связавъ съ Ригдономъ и своимъ братомъ Хирумомъ, какъ первыми его свидѣтелями, рѣшился основать новое религіозное общество подъ именемъ «церкви святыхъ послѣдняго времени или Мормоновъ». Новая церковь объявлена 1-го іюни 1830 года; первоначально она состояла изъ 12 человекъ. При помощи Ригдона, для нея были составлены правила и постановленія, подъ которыми подписались вступившіе въ церковь. Чтобы запечатлѣть вступленіе въ церковь, Смитъ приказалъ, чтобы вѣрные въ ближайшую субботу собрались для крещенія, которое, говорилъ онъ, должно быть преобразованно; въ тоже время, прибавилъ онъ, должно будетъ установиться таинство и если бы оказались все чистыми, то они увидѣли-бы Слово Божіе; но для недостойныхъ это видѣніе было бы смертоноснымъ. (10) Въ продолженіи цѣлой

9) Profets p. 79.

10) Ib. p. 82.

недѣли эти вѣрные должны были поститься; въ назначенный день, по указанію Смита, они отправились къ маленькому ручью и тутъ были окрещены новымъ Крещеніемъ.

Между тѣмъ Смитъ, опасаясь за свои скрижали (потому что ихъ нѣсколько разъ хотѣли отнять у него и онъ долженъ былъ ихъ прятать), отправился съ ними къ своему тестю въ Пенсильванію и здѣсь ихъ оставилъ. Въ его отсутствіе число 12-ти его первыхъ послѣдователей увеличилось вдвое; особенно важнымъ приобрѣтеніемъ для мормонства былъ Харлей Пратъ. По возвращеніи Смита, рукопись Спаульдинга еще подвергается переменамъ и за тѣмъ въ самый-же годъ учрежденія церкви (1830) печатается подъ заглавіемъ: «мормонская библія или книга Мормона». (*) Ею вооружилъ Смитъ своихъ проповѣдниковъ, потому что онъ задумалъ уже болѣе широкое распространеніе своей секты. Своимъ первымъ послѣдователямъ и проповѣдникамъ онъ далъ имя апостоловъ, всѣмъ остальнымъ послѣдователямъ имя «святыхъ послѣдняго времени», а самага себя назвалъ «пророкомъ»; весь остальной міръ долженъ считаться «языческимъ», а потому «святые» и теперь всѣхъ не мормоновъ называютъ «язычниками». Въ 1831 году новая община избрала своимъ главнымъ мѣстопребываніемъ городъ Кирклэндъ въ штатѣ Огіо. Здѣсь пророкъ основалъ и школу, въ которой, по словамъ мормоновъ, преподавались высшія тайны вѣденія. Тутъ же пророкъ высказалъ пророчество, что «отсюда свѣтъ Господень никогда не оскудѣетъ, но пребудетъ до втораго пришествія Христа». (11) Увлеченіе и антузіазмъ новообращенныхъ проповѣдниковъ легко сообщаются другимъ; въ нѣсколько мѣсяцевъ мормонская община считала у себя до 1200 человекъ. Скоро послѣ переселенія въ Кирклэндъ, въ 1831 году, пророкъ получилъ откровеніе, что средства для жизни онъ долженъ получить отъ церкви; вслѣдъ за тѣмъ послѣдовало другое откровеніе, которымъ повелѣвалось, чтобы всѣ члены церкви

*) На напечатаніе мормонскаго евангелія пожертвовалъ значительную часть своего имуществва одинъ изъ родственниковъ и послѣдователей Смита, Гарристъ. Въ 1857 г. «книга Мормона» была переведена на языки: валлійскій, датскій, нѣмецкій, французскій, итальянскій и испанскій.

11) Profets, p. 89.

внесли значительную часть своего имущества (деньгами, впрочем) въ общественную кассу, которая находилась въ рукахъ Иосифа Смита. И тогда другое откровеніе было принято и исполнено всеми «святыми» безпрекословно.

Но рѣдкій пророкъ въ своемъ отечествѣ уважается, и Смитъ этимъ въ особенности не могъ похвалиться: изъ туземныхъ янки очень немногіе принимали его ученіе, только новые эмигранты изъ Европы скорѣе охотились къ нему и приставали; Смитъ разсчиталъ, что вѣрнѣе будетъ отправить въ Европу своихъ миссіонеровъ для распространенія новаго ученія. Мормонскіе апостолы были скоро отправлены; главные изъ нихъ Кэтсби — въ Валлисъ, а Ричардъ въ другіе мѣста англійи. Пророкъ скоро послѣ этого могъ видѣть плоды своихъ предпріятій: число эмигрантовъ — мормоновъ — возрастало и они стали уже появляться и въ другихъ штатахъ, напр. въ Нью-Йоркѣ, Пенсильваніи; поселявшіеся здѣсь мормоны состояли въ зависимости отъ пророческаго города, Кирклэнда. Втеченіе не многого времени въ этой сектѣ уже можно было встрѣтить людей изъ разныхъ европейскихъ націй, но больше всѣхъ было англичанъ. Впрочемъ въ Кирклэндѣ, не смотря на высказанное пророчество, Иос. Смитъ и его послѣдователей не суждено было долго оставаться. Пророкъ и его «святыя» проповѣдывали, что вся земля принадлежитъ имъ и что рано или поздно она вся сдѣлается ихъ достояніемъ, потому что она дана Богомъ въ собственность только однимъ мормонамъ. Подобныя рѣчи вмѣстѣ съ другими странностями и безпокойнымъ характеромъ мормоновъ, конечно, не могли сочувственно приниматься мѣстными жителями; они возстали противъ святыхъ и пророку особенно плохо приходилось; для спасенія своей жизни, онъ долженъ былъ сначала самъ бѣжать. За нимъ ушли и другіе мормоны, оставивъ Кирклэндъ, въ которомъ они прожили около четырехъ лѣтъ. Черезъ пять мѣсяцевъ послѣ бѣгства, Смитъ и его ученики пришли къ Миссури (рѣка) въ штатъ независимый гдѣ пророкъ опять получилъ откровеніе основать городъ и назвать его «Сіономъ». Но и тутъ мормоновъ не оставили въ покоѣ. Не столько бюократическая организація, сколько ихъ постоянныя претензіи на обладаніе всею землею и ближе всего, конечно, этой гдѣ находятся, возбудили и здѣсь неудовольствія и гоненія со

стороны окрестных жителей. Через четыре года мормоны вынуждены были выбраться и отсюда; они перешли въ штатъ Иллинойсъ, гдѣ основали городъ Науво. Это было въ 1839 году. Жители этого штата, зная мормоновъ за весьма трудолюбивый народъ и считая мучениками за вѣру, приняли ихъ чрезвычайно радушно. Такіе частые переходы могли поколебать слабыхъ въ вѣрѣ, и Смитъ для ихъ одушевленія сообщаетъ новое великое откровеніе — построить здѣсь великолѣпный храмъ; явившійся пророку ангелъ объявилъ что мормоны останутся тутъ до втораго пришествія Христова (это уже во второй разъ); сюда собирутся всѣ силы земли и будутъ воздавать поклоненіе Богу въ Его святомъ храмѣ. (12) Вездѣ, гдѣ прежде мормоны поселялись, они устроялись очень хорошо, потому что ученіе о трудѣ составляетъ одну изъ ихъ коренныхъ религіозныхъ и политическихъ основъ; одушевленные своимъ великимъ (хотя и мнимо) призваніемъ, неутомимые и никакимъ превратностямъ не поддающіеся, мормоны и въ Науво также отлично устроились. Тутъ же они построили великолѣпный мраморный храмъ. Скоро Науво сдѣлался однимъ изъ самыхъ лучшихъ городовъ штата; въ самый годъ переселенія мормоновъ ихъ считалось уже до 25 тыс. Въ этомъ же году Юсифъ Смитъ былъ избранъ меромъ и судьей города, въ которомъ было не мало и «язычниковъ». Последніе начинали уже подозрительно смотрѣть на возрастающую силу мормоновъ, и пророкъ могъ предвидѣть, что, кромѣ духовнаго оружія, ему понадобится и вещественное; составилъ сначала отрядъ подъ именемъ «братьевъ Гедеона», обязанности которыхъ была забота о безопасности мормонскихъ начальниковъ. (13) Скоро за тѣмъ, въ 1841 году, втеченіе пяти мѣсяцевъ мормоны составили войско изъ 4000 человекъ, генераломъ котораго былъ самъ пророкъ; войско это называлось «Наувоскимъ Легіономъ». При такомъ выгодномъ положеніи дѣлъ мормоновъ, пророкъ ихъ, естественно, пріобрѣталъ больше и больше увѣренности въ себя. Въ 1843 году открылось вакантное мѣсто президента Соединенныхъ Штатовъ и Смитъ чрезъ свою газету «Times and Seasons», издававшуюся въ Науво, предлагалъ себя въ кандидаты на это мѣсто въ Бѣломъ

12) Profets, p. 234.

13) Profets, p. 261.

(14) Profets, p. 323.

(15) Profets, p. 261.

Домъ въ Вашингтонъ. Могли ли мормоны, при такихъ претензіяхъ, вести себя сдержанно и не заявлять съ большею и большею смѣлостью свои очень не двусмысленные виды на всеобщее обладаніе? Мы видѣли, что мормоны и прежде вездѣ наживали себя недруговъ изъ за этого; а тутъ они еще начали вводить у себя многоженство, примѣръ котораго подавалъ прежде всего самъ Смитъ. Этотъ обычай стоялъ въ противорѣчіи съ основными законами Штатовъ и введеніе его было встрѣчено съ большимъ неудовольствіемъ. Смитъ сказывалъ, что и на этотъ разъ онъ имѣлъ откровеніе. (14) Однако онъ чувствовалъ, что для оправданія многоженства (нужно представить какіе нибудь другіе резоны, и вотъ онъ напоминаетъ, что богоугодные патріархи, Авраамъ, Исаакъ и Іаковъ и мудрые цари, Давидъ и Соломонъ, имѣли по нѣсколько женъ и что это нужно для скорѣйшаго размноженія «святыхъ» и распространенія царства Божія.

Между тѣмъ пророкъ и его послѣдователи, чѣмъ дальше тѣмъ хуже вели себя; они обманывали и уводили чужихъ женъ и дочерей, брали деньги и другія вещи взаймы и не отдавали, выходя изъ того начала, что «все принадлежитъ святымъ»; отъ этого мормоны становились для другихъ больше и больше несносными. «Мужья у которыхъ были отняты жены, отцы, дочери которыхъ были обмануты и уведены, — братья и сестры, потерявшіе своихъ матерей и сестеръ, — фермеры, у которыхъ были отнимаемы домашній скотъ и хлѣбъ, и кунцы, разоренные тѣми, которымъ они довѣрили свое состояніе», (15) все это единодушно востало противъ мормоновъ. Враждебная имъ партія болѣе и болѣе усиливалась и одно обстоятельство сдѣлалось роковымъ для пророка. Прежде еще онъ имѣлъ 38 процессовъ, въ которыхъ онъ былъ судимъ то за долги, то за разныя продѣлки, а теперь на него взвели тридцать девятый по слѣдующему обстоятельству. Въ Иллинойсѣ издавалась докторомъ Фостеромъ враждебная мормонамъ газета, въ которой пророка, конечно, очень мало щадили; доставалось и его послѣдователямъ, особенно главнѣйшимъ. «Пророкъ», какъ меръ Науво, потребовалъ уничтоженія газеты, а когда его не

14) Profets, p. 323.

15) Новая Америка, стр. 123.

послушали, онъ приказалъ сжечь типографію, гдѣ печаталась газета. Фостеръ и его друзья донесли обо всемъ властямъ и требовали суда и защиты; вслѣдствіе этого на Смита и нѣсколькихъ главныхъ мормонскихъ начальниковъ былъ объявленъ арестъ. Смитъ хотѣлъ было сопротивляться, но губернаторъ Илинойса пришелъ къ нему и предложилъ, чтобы Смитъ для отвращенія кровопролитія, самъ добровольно отдался въ руки властей, обѣщая благоприятный для него исходъ; Смитъ согласился и вмѣстѣ съ своимъ братомъ Хирумомъ и двумя мормонскими апостолами, Тайлоромъ и Ричардомъ, отправленъ въ городъ того-же штата, Карагенъ; здѣсь по произведенному слѣдствію 24 іюня, она приговорены къ тюремному заключенію. Къ этому-же дѣлу присоединилась жалоба одного купца, давашаго Смиту займы денегъ и никакъ не могшаго ихъ получить. Раздраженный уже и прежде народъ теперь еще больше взволновался и сталъ требовать смерти Смита. Не дожидаясь окончанія суда, толпа мѣстныхъ жителей, переодѣтая въ индійскій костюмъ, съ замазанными сажей лицами, ночью 27 іюня 1844 года, подступила къ тюрьмѣ, гдѣ содержался пророкъ и его товарищи, и требовала выдачи перваго. Карауль, состоявшій только изъ восьми человекъ, не пускалъ туда толпы; тогда эти люди силою вломилась въ тюрьму, разломали двери комнаты гдѣ былъ Смитъ и другіе, и здѣсь въ схваткѣ Хирумъ былъ убитъ, а Тайлоръ раненъ. Видя что сопротивленіе невозможно, а пошаты нельзя ожидать, пророкъ въ испугѣ побѣжалъ къ окну и отсюда бросился внизъ; но прежде чѣмъ упалъ на землю, онъ былъ уже почти убитъ направленными на него выстрѣлами въ то самое время, какъ онъ появился у окна; когда онъ упалъ, его еще прислонили спиной къ стѣнѣ и, какъ животное застрѣлили. Тѣла Іосифа Смита и Хирума были послѣ перевезены мормонами въ Науво и здѣсь погребены съ большимъ великолѣпемъ. Такъ неожиданно и трагически кончилась жизнь Іосифа Смита. Дѣятельность его, какъ пророка и основателя секты, продолжалась четырнадцать лѣтъ и три мѣсяца.

Чтобы мормоны ни говорили и какъ бы не выражали свои сожалѣнія по поводу смерти своего пророка, извѣстные всѣмъ и трудно скрываемые факты заставляютъ признать, что она случилась очень кстати и послужила однимъ изъ лучшихъ средствъ

для распространения и утверждения созданной имъ секты. Насильственная смерть Смита сдѣлала его мученикомъ за убѣждения и возвысила на степень святаго, въ подлинномъ смыслѣ слова. Никто не призналъ-бы въ этомъ человѣкѣ, ссорящемся за долги и съ своею женою изъ-за «духовныхъ женъ», святаго, если-бы не эта смерть, и Диксонъ совершенно правъ говоря, что мормоны потеряли въ Смитѣ человѣка, который былъ пятномъ для ихъ секты и вмѣстѣ съ тѣмъ приобрѣли въ немъ святаго мученика. Быть можетъ, самую слабую сторону новой церкви была жизнь ея пророка. (16) Постоянныя преслѣдованія мормоновъ со стороны «язычниковъ» доказывали между прочимъ и неспособность Смита управлять своимъ обществомъ. Его пылкая натура способна была создать новыя религиозныя теоріи, но когда онѣ стали осуществляться, онъ оказывался неспособнымъ справиться съ трудностями, такъ обыкновенными въ подобнаго рода дѣлахъ; I. Смитъ увлекался до забвенія всего окружающаго и не бралъ въ расчетъ, что есть и другія силы, которыхъ безнаказанно нельзя презирать; хотя бы въ интересахъ собственнаго дѣла онъ долженъ былъ быть осторожнѣе и сдержаннѣе. Какъ основатель секты, Смитъ совершенно удовлетворялъ требованіямъ основателя секты, по своей энергіи и пылкому восбраженію; но какъ администратору и политику, ему не доставало способности.

Когда въ Науво пришла вѣсть о случившемся въ Караягенѣ, мормоны были сильно разстроены и раздражены; они возмутились и поклялись отомстить «язычникамъ» за смерть пророка. Въ пять дней весь штатъ былъ возбужденъ къ гражданской войнѣ. Коренное населеніе въ свою очередь рѣшительно объявило, что оно долже не будетъ терпѣть съ собою мормоновъ и требовало, чтобы они немедленно оставили Науво. Мормоны очутились въ очень затруднительномъ положеніи; къ тому-же въ средѣ ихъ самихъ возникли неурядица и раздоры по вопросу о замѣщеніи I. Смита. На упраздненный пророческій постъ явились два претендента—Ригдонъ, считавшій это мѣсто принадлежащимъ ему по праву если не перваго, то покрайней мѣрѣ втораго основателя церкви, и другой—Бригамъ-Юнгъ, приобрѣтшій очень большую популярность между мормонами своимъ практическимъ умомъ.

16) Новая Америка, стр. 123.

Во время смуть и безпорядковъ по смерти Смита, — въ одно изъ самыхъ тяжелыхъ и опасныхъ временъ для мормоновъ, — Бригамъ 15-го августа произнесъ къ народу двѣ рѣчи, полныя ума и ловкости, упрочившія за нимъ желаніе всѣхъ видѣть его въ главѣ церкви, между тѣмъ какъ Ригдонъ самъ объявилъ себя преемникомъ Смита и имѣлъ сравнительно не много приверженцевъ; притомъ онъ еще при Смитѣ былъ нѣсколько разъ отлучаемъ отъ церкви и опять принимаемъ съ званіемъ сопорока. Ригдонъ даже объявилъ-было, что имѣетъ свыше откровеніе остаться преемникомъ Смигу, но ему не повѣрили. Кончилось тѣмъ, что 7-го октября 1844-го года Бригамъ-Юнгъ былъ избранъ и почти всеми признанъ главою церкви, а Ригдонъ былъ отлученъ снова. (17) Бригамъ послѣ нѣсколько разъ еще принималъ его, наконецъ Ригдонъ окончательно былъ отлученъ отъ церкви и преданъ во власть сатанѣ на 1000 лѣтъ.

Съ октября 1844 года управленіе мормонскою церковію принялъ, какъ мы сказали, Бригамъ-Юнгъ съ званіемъ пророка-же. Съ нимъ начинается новая, болѣе правильная жизнь для мармонскаго общества. Онъ и отъ природы имѣлъ болѣе здравый и положительный умъ, да и предыдущіе опыты могли его научить кое-чему. Единственно шего уму и ловкости, кажется, нужно приписать то, что мормоны не вдругъ были изгнаны изъ Науво; они оставались тутъ еще около двухъ лѣтъ.

Бригамъ-Юнгъ предвидѣлъ, что мормоны рано или поздно будутъ таки изгнаны; нужно было позаботиться о мѣстѣ для новаго поселенія. Но куда идти? Среди другихъ, — мормоны не могли уживаться. Бригамъ и его ближайшіе помощники рассчитали, что лучше будетъ, если они займутъ какое-нибудь пустынное и необитаемое мѣсто, гдѣ ни другіе не будутъ имъ мѣшать, ни они другимъ; а такихъ мѣстъ въ Америкѣ довольно. Для осмотра и разысканія отправлено нѣсколько мормоновъ въ западную сторону св. Американскихъ Штатовъ. Между тѣмъ дѣла въ Науво дѣйствительно шли не въ пользу мормоновъ; при всей сдержанности и осторожности

Бригала-Юнга, въ 1846 году волненіе туземнаго населенія дошло до того, что все оно единодушно возстало, напало на Наувои силою принудило мормоновъ дать обещаніе удалиться въ возможно скоромъ времени съ этого мѣста. Бригамъ успѣлъ впрочемъ выпросить нѣсколько дней отсрочки для сборовъ. Посланные было для осмотра уже возвратились; они нашли свободную мѣстность въ территоріи «Ута» на Юго-Западѣ Соединен. Штатовъ, близъ такъ называемаго «Большаго Соленаго Озера»; но кромѣ того, что тамъ никто не будетъ ихъ беспокоить, они ничего другаго утѣшительнаго не могли сказать объ этой странѣ. Разказы о бесплодіи почвы и трудностяхъ, — которыя представлялись непреодолимыми, извлекъ изъ этой земли выгоды меньше всего пугали мормоновъ и они рѣшились выселиться въ Уту. Въ сентябрь 1846 г., едва успѣвъ забрать съ собою только самое необходимое, мормоны оставили Науво; только для служенія своему храму осталось здѣсь нѣсколько мормонскихъ семействъ, — между прочими и жена перваго пророка, Эмма Смитъ. Но въ 1848 году, 16 октября этотъ храмъ сдѣлался жертвою огня и отъ великолѣпнаго зданія уцѣлѣли только одна стѣна да развалины другихъ стѣнъ.

Когда переселенцы двинулись въ путь, пора была осенняя; на Миссисипи уже былъ ледъ и они черезъ него перешли рѣку. Слабые и старики тащились въ телѣгахъ, въ которыя впрягались здоровые мужчины; съ собою мормоны взяли только немного зерноваго хлѣба и картофеля для будущаго поѣсва, да нѣсколько боченковъ водки, чтобъ исправлять воду въ дорогѣ, гдѣ она окажется негодною для употребленія въ чистомъ видѣ. Перешедши рѣку, они очутились въ странѣ гористой и почти непроходимой; нога бѣлыхъ, говорить Диксонъ, не ступала еще сюда. Дорога была неизвѣстна даже вожатымъ, потому что во многихъ мѣстахъ она была занесена снѣгомъ. Болѣзни, голодь и холодъ производили опустошеніе между переселенцами, а они все шли и останавливались только или для отдыха или для отысканія болѣе удобнаго пути или перехода черезъ горы и рѣки; авангардъ приготовлялъ мосты черезъ рѣки и прокладывалъ дорогу черезъ непроходимыя пустыни. Бригамъ-Юнгъ захватилъ изъ Науво печатный станокъ, которымъ въ дорогѣ печаталъ

газету, распространявшую добрые совѣты и увѣщанія по всѣмъ закоулкамъ лагеря. Къ бѣдствіямъ въ пути присоединилось еще другое неблагоприятное для мормоновъ обстоятельство: изъ Вашингтона потребовали отъ нихъ немедленно отправить въ армию союза 500 человекъ, вслѣдствіе чего самыя нужныя и здоровыя силы должны были оставить переселенцевъ и послѣдніе продолжали путь еще съ большими трудностями. Диксонъ замѣчаетъ, что этому переселенію и приготовленію къ нему нѣтъ ничего равнаго въ исторіи современнаго выхода евреевъ изъ Египта. Путь, который совершали эти эмигранты, лежитъ на протяженіи 1500 миль. И не дешево онъ имъ обошелся: изъ 15 тыс. вышедшихъ изъ Науво, черезъ годъ почти, именно въ Іюль 1847 года прибыла къ «Соленному Озеру» едва третья часть.

Мы замѣчали, что тогда эта мѣстность, какъ собственность, никому еще не принадлежала, и мормоны полагали, что они здѣсь останутся на всегда независимыми. Но это не оправдалось: 2-го февраля 1848 года, территорія Ута, по договору между Соединенными Штатами и Мексикою, причислена къ владѣніямъ первыхъ; въ 1850 году она формально вошла въ ихъ владѣнія и Бригамъ б. назначенъ, пока, губернаторомъ ея.

Бѣдствія и лишенія длиннаго и долгаго путешествія не ослабили энергіи оставшихся переселенцевъ. Со всѣмъ жаромъ оставшихся силъ принялись они за устройство себя на новомъ мѣстѣ, непригодность котораго для жительства могла быть побѣждена и устранена только неимоверными усиліями и трудами. Мормоны расположились въ долинь, у подошвы горъ Узачъ, между большими озерами, Утою и Соленнымъ,— ближе къ послѣднему. Здѣсь они заняли пространство въ 350 англ. миль, но, разумѣется, займутъ и больше, если понадобится, потому что вся площадь Уты имѣетъ 8,840 географическихъ миль. Первымъ дѣломъ мормоновъ было сдѣлать эту каменистую и соленую почву годною для хлѣбопашества; они переносили на телѣгахъ и своихъ плечахъ удобную землю съ другихъ мѣстъ и сдѣлали свой первый посѣвъ зерномъ привезеннымъ изъ Науво. Результаты оказались блестящія; въ теченіе очень не долгаго времени мѣстность, заня-

тая мормонами, представляла уже совершенно иной видъ: зеленые луга для пастбищъ, роскошныя нивы и красивыя сады и фермы. Очень хорошо характеризуетъ и объясняетъ это чудное превращеніе употребляемая у мормоновъ поговорка; *не могу* — никогда ничего не сдѣлало: *попробую* произвело чуда; *сдѣлаю* всегда имѣло блистательные результаты. «Дѣйствительно, въ настоящее время городъ Большаго Соленаго «Озера», по отзывамъ всѣхъ путешественниковъ, представляетъ одинъ изъ самыхъ красивыхъ городовъ въ Соединенныхъ Штатахъ.

Предъ вступленіемъ въ обѣтованную землю (такъ мормоны называли Уту) Бригамъ—Юнгъ издалъ прокламацію, въ которой онъ высказалъ главныя политическія и религіозныя начала своей секты. «Царство Божіе, говорилъ онъ, состоитъ изъ исправленныхъ законовъ и оно подразумеваетъ, все върованія; здѣсь почерпнетъ свое пресвитеріанинъ, методистъ, баптистъ, послѣдній святой или мормонъ, камбелистъ, католикъ, епископалистъ, магометанинъ и даже самъ азычникъ, лишь-бы онъ преклонилъ свои колѣна и призналъ Иисуса Христа, поддерживалъ-бы добрыя и полезныя законы, — и мы примемъ его, какъ брата, ибо религія есть дѣло каждаго съ однимъ Богомъ. Кто же не признаетъ Иисуса Христа, осуждаетъ Бога, предается разврату, пьянству и нечестію, жетъ, кощунствуетъ и божится и склоненъ къ другимъ дурнымъ поступкамъ, тотъ не можетъ быть терлимъ между нами». Дѣйствительно, все населеніе мормоновъ составлено изъ самыхъ разнородныхъ націй и религій: тутъ найдете и американца, и нѣмца, и англичанина, и скандинава, и француза, и негра, — даже индуса, канака и китайца.

Въ 1860 году всѣхъ мормоновъ насчитывали до 150 тыс., а теперь число ихъ доходитъ у нѣкоторыхъ путешественниковъ до 500 тыс. (18) Диксонъ ограничиваетъ это число наименьшею цифрою 200 тыс. Мормонскихъ поселеній, организованныхъ и управляемыхъ епископами и старѣйшинами 106; во всѣхъ этихъ поселеніяхъ, — собственно на территории Уты 150 тыс. душъ, въ остальныхъ частяхъ Соединенныхъ Штатовъ

18) Всемирный Путешественникъ, 1867 г. выпускъ 20.

8 или 10 тысячъ, въ Англіи и ея колоніяхъ около 15 тыс., въ остальной Европѣ 10 тыс., въ Азіи и на островахъ океана 20 тысячъ.

Не больше чѣмъ въ 39 лѣтъ составилось это количество послѣдователей мормонства. Такому быстрому его распространению способствуетъ правильно и искусно организованная пропаганда, очень удачно принаравливающаяся къ средѣ и обстоятельствамъ мѣста ея дѣятельности. Распространеніе мормонской секты стоитъ въ самой тѣсной связи съ социальнымъ положеніемъ низшаго класса народа въ Египтѣ и особенно въ Англіи. На это-то мормонскій пророкъ и рассчитываетъ, отправляя въ Европу своихъ апостоловъ. Въ этомъ случаѣ они такъ дѣйствуютъ. Если пророкъ находитъ нужнымъ устроить гдѣ-либо мормонскую колонію, онъ призываетъ брата—проповѣдника, котораго ему угодно, и говоритъ ему, что онъ долженъ идти туда-то и посылаемый отправляется безъ всякихъ отговорокъ. Нужно-ли мормонскому апостолу отправляться въ Европу, онъ идетъ до морскаго города, здѣсь нанимается на судно и такимъ образомъ достигаетъ назначеннаго мѣста, часто приобретаая между матросами и простыми пассажирами послѣдователей. Начиная свою миссіонерскую дѣятельность, мормонскій апостолъ отыскиваетъ горе, бѣдность и преступленіе; онъ угадываетъ, что здѣсь легче всего будетъ доступна проповѣдь, которая могла-бы внести сюда миръ и успокоеніе, а бѣднымъ общаая довольство, если не богатство. Воръ, отверженецъ общества, отчаянный—вотъ люди которыхъ мормонскій миссіонеръ считалъ своею обязанностію утѣшить и возвратить къ лучшей жизни. Почти все число мормоновъ состоитъ изъ подобныхъ людей. Наибольше приверженцевъ мормоны находятъ въ Англіи, что объясняется чрезвычайно развитымъ здѣсь пролетаріатомъ; такъ въ концѣ 1851 года въ городской книгѣ Ливерпуль было записано около 33-хъ тысячъ послѣдователей мормоновъ. Въ Скандинавіи работники и земледѣльцы увлекаются тысячами; въ Швеціи только строгіе законы удерживаютъ многихъ отъ обращенія; за то въ Даніи, пользующейся полною свободою вѣроисповѣданія, мормонскія общества въ самомъ цвѣтущемъ состояніи. (19) И въ настоящее время мормоны больше и больше успѣваютъ; недавно (въ 1869 году)

19) Время, 1861 г. Октябрь, стр. 350.

изъ Ливерпуля отправилась партія мормоновъ въ 700 человекъ; большая часть изъ нихъ были валлийцы, шотландцы и ирландцы; (20) а Диксонъ въ 1867 году самъ видѣлъ пребывавшую при немъ въ городѣ, святыхъ партію изъ 600 эмигрантовъ — мужчинъ и женщинъ исключительно англичанъ и валлийцевъ. (21) Меньше обращаются въ мормонство южные европейцы. Замѣчательно, что въ самой Америкѣ мормоны не имѣютъ успѣха въ распространѣннн своей секты и тутъ они пріобрѣтаютъ послѣдователей только между новыми эмигрантами и иногда — индѣйцами. Вотъ примѣры миссіонерскихъ трудовъ наиболее знаменитыхъ мормонскихъ старейшинъ. Стенгаузъ былъ посланъ на проповѣдь во Францію и Швейцарію. Онъ рассказываетъ, что когда вышелъ на берегъ въ одномъ городѣ, онъ не имѣлъ въ карманѣ ни гроша и продалъ свой сапоги чтобъ купить досокъ для устройства кафедры для проповѣди. Старейшина Риттеръ былъ посланъ въ Австрію и на пути туда терпѣлъ множество недостатковъ; Дьюи — отправленъ въ Санъ-Франциско и Цейлонъ, а отсюда въ Пуна; во все время путешествія онъ работалъ, а когда не находилъ работы, просилъ милостыню. Это не единственные примѣры; мормоны могутъ выставить ихъ тысячи; дѣло свое мормонскіе апостолы ведутъ тихо, не заискивая ни у кого изъ сильныхъ и не возбуждая никакихъ непріятныхъ исторій. Проповѣдуя только бѣдняку, они живутъ его жизнью и являются его действительными друзьями не по одному только имени. Въ этомъ-то и сила мормонской проповѣди и тайна ея успѣха. Къ богатымъ и ученымъ они не приступаютъ съ своею проповѣдію потому что одни не нуждаются въ мормонскомъ земномъ раѣ въ Утѣ, а другіе имѣютъ свои взгляды и убѣжденія, предъ которыми проповѣдь мормона, конечно будетъ бессильною. Когда кончится назначенный срокъ, проповѣдникъ возвращается въ городъ «святыхъ» такимъ-же образомъ и при тѣхъ-же средствахъ, какъ и шелъ оттуда, и опять съ тою же проповѣдію. Часто подъ его предводительствомъ слѣдуетъ въ Уту новообращенная партія Эмигрантовъ. Прибывъ въ землю мормоновъ, бѣдные Эмигранты встрѣчаются здѣсь чрезвычайно пріятливо и радушно; «святые Соленого Озера» окружа-

20) Живописный Сборникъ, 1869 г. № 3, стр. 95.

21) Новая Америка, стр. 140.

ють ихъ ласками и заботятся прежде всего о томъ, что-бы прибывшимъ было доставлено все необходимое. Пророкъ самъ встрѣчаетъ ихъ рѣчью, въ которой высказываетъ подтвержденіе того, что они прежде слышали и говорятъ, какія обязанности ихъ ожидаютъ здѣсь: «вы утомились и изнемогли отъ долгаго странствія; отдохните-же день или два, потомъ встаньте, оглянитесь и рѣшите, какъ будете жить... ободритесь и не унывайте. Ваша первая обязанность заниматься хозяйствомъ а вторая научиться англійскому языку датчанамъ, французамъ и швейцарцамъ. (22)

Переходя къ изображенію настоящаго состоянія мормонскаго общества, мы остановимся на его внѣшнемъ управленіи и взаимномъ отношеніи членовъ его, на бытовой и семейной жизни, очертимъ вкраткѣ его религіозное состояніе и нравы и наконецъ посмотримъ на отношенія мормоновъ къ Соединеннымъ Штатамъ и другимъ людямъ.

Хотя губернаторомъ Уты уже не Бригамъ-Юнгъ, а посланный изъ Вашингтона чиновникъ, однако управление обществомъ «святыхъ» совершенно подчинено пророку и его помощникамъ, по нисходящей степени—отъ первыхъ совѣтниковъ церкви до епископовъ квартала и учителей. Губернаторъ здѣсь не болѣе, какъ представитель внѣшней власти Штатовъ и блюститель порядка преимущественно политическаго; дѣйствительная-же власть надъ обществомъ принадлежитъ пророку. Происходитъ это отъ того, что управленіе гражданское и церковное у мормоновъ нераздѣльны, конечно Бригамъ-Юнгъ официально есть только духовный глава. Слово пророка—законъ для всѣхъ мормоновъ; онъ имѣетъ надъ всеми ими такую власть, которою не пользуется ни одинъ государь и каковой не имѣлъ ни одинъ папа. Занятія распределяются между ними по способностямъ и желанію каждаго, но непременно съ вѣдома ближайшаго старшаго брата, епископа квартала; конечно, высшіе сановники церкви подлежатъ непосредственному выбору самаго пророка. Укрывъ за собою неограниченную власть, пророкъ впрочемъ счелъ нужнымъ сохранить внѣшній видъ американскихъ учреждений: два раза въ годъ онъ является народу и снова единогласно избирается всѣми гражданами. Сановники

(22) Изъ рѣчи Бригама, слышанной Диксономъ: Новая Америка, стр. 111.

мормоновъ не носятъ особенной одежды и не присваиваютъ себѣ особыхъ титуловъ; а названіе — апостола, епископа и проч. обозначаютъ только известныя обязанности.

Но отзываютъ всѣхъ путешественниковъ, мормоны живутъ между собою чрезвычайно дружно; всѣ они называютъ другъ-друга братомъ, сестрою; даже отецъ и сынъ, мать и дочь такъ зовутъ одинъ другаго.

Въ бытовомъ отношеніи — предметъ первѣйшей важности для мормона служить трудъ. Эта черта выразилась и въ характеристическомъ названіи, которое мормоны дали Утѣ: они зовутъ ее «Дезерстомъ или Страною Пчелы», выражая этимъ высшую степень труда, правильно и умно распределеннаго между всѣми. Съ этимъ предметомъ мы еще встрѣтимся послѣ; теперь только вкраткѣ замѣтимъ, что мормоны по справедливости могутъ считаться самымъ трудолюбивымъ народомъ; мы видѣли, что они сдѣлали изъ соленой, каменистой и безплодной пустыни. Начиная съ Бригама-Юнга до послѣдняго мормона, все трудятся и каждый имѣетъ свое определенное занятіе, которое относится преимущественно къ хлѣбопашеству и скотоводству; а у болѣе богатыхъ мормоновъ — и къ торговлѣ. Все у нихъ подведено къ тому чтобы поощрить человека къ труду; мормонъ не можетъ жениться, если у него еще нѣтъ средствъ содержать семейство. Но трудъ у него въ уваженіи и почетѣ только физическій и только онъ и цѣнится; отъ того ученые (если только они есть) и учителя школъ очень не популярны между «святыми» и учителя чуть съ года не умираютъ. Вообще мормоны не любятъ отвлеченностей и тѣмъ съ большимъ рвеніемъ предаются труду физическому, поэтому учебная часть и вообще школьное образованіе стоитъ у нихъ на низшей ступени и ограничивается элементарными науками и мормонскимъ катихизисомъ.

Семейный бытъ мормоновъ опредѣляется главнымъ образомъ существующимъ у нихъ многоженствомъ. Жена, какъ членъ семьи, имѣетъ очень мало значенія; съ утра до вечера она погружена исключительно въ домашнія заботы. Говорятъ что въ Америкѣ женщины пользуются очень большою свободою (хотя книга Диксона не совсемъ оправдываетъ это мнѣніе).

Говорятъ, что мормоны въ своихъ семействахъ живутъ очень мирно; хотя примѣры частыхъ раздоровъ не совсѣмъ подтверждаютъ это. Многоженство начинаетъ встрѣчать себѣ оппозицію въ средѣ мормонскихъ женщинъ. Такъ «въ universal», говоритъ «Современная Лѣтопись» Московскихъ Вѣдомостей, сообщаютъ, что молодая дѣвица города «Соленого Озера» сдѣлала открытое заявленіе противъ многоженства. Къ этому примкнули даже дочери Бригама-Юнга. Многія изъ этихъ дѣвицъ скрылись изъ общины и вышли замужъ за «язычниковъ», по той причинѣ, объясняютъ онѣ, что моногамія сверхъ множества различныхъ выгодъ имѣетъ еще то преимущество, что наиболее согласна съ достоинствомъ женщины? (23)

Мормоны религіозны, по своему; они слѣпо вѣруютъ въ своего пророка. Если начнете разсуждать съ мормономъ о вѣрѣ, то онъ на многіе самыя простыя и доступныя пониманію каждаго вопросы не отвѣтитъ и скажетъ, что онъ знаетъ только одно, — что вѣра мормоновъ самая лучшая и что онъ вѣритъ всему тому, что о вѣрѣ говоритъ пророкъ; «если я, скажетъ онъ, и не знаю хорошо предмета моей вѣры или ея подробностей, то это неважно, потому что эти подробности имѣютъ значеніе второстепенное или первостепенное смотря потому, какъ пророкъ на нихъ смотритъ, и я вѣрю такъ, какъ говорить онъ и довольствуюсь этою спокойною вѣрою». Такой или подобный этому будетъ отвѣтъ мормона.

О нравахъ мормоновъ путешественники вообще отзываются хорошо; нравы ихъ отличаются строгостію и чистотою. Въ отношеніи другъ къ другу мужъ и жены его сохраняютъ вѣрность; по желанію мужа или жены, они могутъ развестись, но противозаконныя связи строго преслѣдуются. Даже простая встрѣча и разговоръ съ женщиною на улицѣ не въ урочное время влечетъ за собою неприятели. Въ городѣ мормоновъ нѣтъ ни питейныхъ, ни другихъ подобныхъ заведеній, а вино и другіе горячіе напитки неофициально дозволены въ гостиницахъ только для язычниковъ, хотя въ послѣднее время Диксонъ жаловался, что въ своей гостиницѣ онъ не можетъ получать стакана пива или рюмки вина и говорить, что во всемъ городѣ нѣтъ ни одного дома, гдѣ продавались-бы по-

добные напѣтки, хотя путешественники находили для себя и вино и пиво. Общественныя добродѣтели—милосердіе, хорошее и привѣтливое обращеніе, взаимныя услуги, забота о больных и старикахъ, готовность всегда отдавать все, что есть нуждающемуся брату очень развиты у мормоновъ. Никакой мормонъ, напримѣръ, не можетъ отказать, когда его епископъ придетъ къ нему съ требованіемъ помощи для нуждающагося сосѣда или бѣднаго только что прибывшаго брата—эмигранта. Заповѣдь—продать все и раздать нищимъ, по словамъ Диксона, для мормона не мертвая буква; слова религіи для него законъ, не терпящій ни ограниченія, ни проволочки въ исполненіи. Но добродѣтели эти почти всѣ, имѣютъ приложение только къ словамъ-же, къ «святымъ». (*) Спихожденія и пощады «язычнику», вслучаѣ какого-либо подозрѣнія на него, нѣтъ, и въ городѣ «Соленого Озера» можно часто слышать, что кто нибудь (изъ «язычниковъ») убить ночью, а кто его убилъ, другой «язычникъ» никогда не узнаетъ. Между самими мормонами всякое преступленіе наказывается по закону Моусееву—око за око и зубъ за зубъ, въ точномъ смыслѣ слова.

Не только для развлеченія, но и для обученія нравственности, у мормоновъ есть театръ, а чисто для развлеченія балы; картежныхъ и другихъ подобныхъ игръ у нихъ совсѣмъ нѣтъ. На театръ главнымъ предметомъ представленій служатъ сцены изъ современной жизни мормоновъ или чужія пьесы, передѣланныя на мормонскій ладъ. Играютъ на театрѣ и дочери Бригама-Юнга; пьесы всѣ самыя безукоризненныя. Пророкъ отчасти достигаетъ своей цѣли—совмѣстить удовольствіе съ пользою, театръ у него дѣйствительно является школою нравственности, а артисты—самою образцовою труппою учителей нравственности. Балы у мормоновъ очень часты; они дѣлаются по приглашенію и на нихъ собирается вся мормонская аристократія, начиная съ пророка до священника. Оригинально здѣсь, на взглядъ европейца, то, что передъ началомъ бала пророкъ восходитъ на эстраду, поднимаетъ руки и благословляетъ всѣхъ присутствующихъ; послѣ этого уже онъ сходитъ и открываетъ балъ котильономъ. (24)

(*) Впрочемъ, въ большинствѣ, у кого этого и изъ насъ нѣтъ, хотя религія наша не такъ заповѣдуетъ?

Таково мормонское общество съ его исторической стороны. Мы должны еще замѣтить, что между ними возникли и раздѣленія, и въ настоящее время секта эта представляетъ нѣсколько отдѣльныхъ вѣтвей, которыя носятъ названіе своихъ основателей; но дѣятельность и жизнь другихъ болѣе мелкихъ мормонскихъ обществъ не такъ замѣтны, и вопросъ о мормонствѣ, если когда-либо представится для разрѣшенія, долженъ быть рѣшенъ святыми Большаго Соленаго Озера. — (Продолженіе будетъ).

ОБЪЯВЛЕНІЕ.

ОБЪ ИЗДАНИИ КИШИНЕВСКИХЪ ЕПАРХІАЛЬНЫХЪ
ВѢДОМОСТЕЙ ВЪ БУДУЩЕМЪ 1871 ГОДУ.

Кишиневскія епархіальныя вѣдомости, издающіяся съ іюля 1867 года, будутъ издаваться и въ наступающемъ 1871 г. по программѣ, утвержденной Св. Синодомъ. Постоянною заботою редакціи было осуществить задачу епархіальныхъ вѣдомостей—быть мѣстнымъ органомъ духовенства, знакомящимъ его со всѣми явленіями текущей епархіальной и духовной училищной дѣятельности и протекшей уже. Редакція выполняла эту свою задачу по мѣрѣ тѣхъ данныхъ, какія существовали въ ея распоряженіи. Въ настоящемъ году редакція, располагая большими средствами и большимъ количествомъ матеріала, предполагаетъ придать епархіальному органу и характеръ болѣе мѣстный. Редакція, вслѣдствіе разрѣшенія Его Высокопреосвященства Высокопреосвященнѣйшаго Архіепископа Кишиневскаго Антонія, вошла въ сношеніе съ духовною Консисторіею, духовнымъ Попечительствомъ, духовно-училищными начальствами Кишиневской епархіи и Александро-Невскимъ братствомъ, чтобы всѣ поименованныя вѣдомства печатали свои распоряженія, подлежащія опубликованію въ епархіальныхъ вѣдомостяхъ, и чтобы, такимъ образомъ, епархіальный органъ сдѣлался первоисточникомъ распоряженій епархіальной власти. Независимо отъ сообщенія общихъ административныхъ распоряженій, редакція, на основаніи данныхъ, имѣющихъ быть представленными поименованными выше вѣдомствами, намѣрена знакомить духо-

венство съ свѣдѣніями о состояніи сельскихъ школъ, съ извѣщеніями изъ отчетовъ по епархіи и духовнымъ училищамъ, съ свѣдѣніями о состояніи духовенства и о религіозно-нравственномъ бытѣ народа. Кроме того, вслѣдствіе доступа редакціи къ Консисторскимъ и духовно-училищнымъ архивамъ, редакція предполагаетъ приступить съ будущаго года къ печатанію, по мѣрѣ возможности, статей по статистикѣ епархіи, исторіи монастырей, по исторіи раскола въ Кишиневской епархіи, по исторіи семинаріи и училища Кишиневского со времени ихъ основанія и по другимъ замѣчательнымъ фактамъ изъ прошедшаго, или настоящаго. Само собою разумѣется, что, при такой постановкѣ епархіальнаго органа, редакціею не будутъ обходимы вниманіемъ важные вопросы, возбуждаемые въ духовной литературѣ, статьи, отличающіяся современностію и свѣжестію, замѣчательныя распоряженія въ церковной администраціи и крупныя факты и явленія изъ современной церковно-религіозной жизни какъ въ русской церкви вообще, такъ и въ церкви другихъ христіанскихъ исповѣданій, замѣчательныя распоряженія иноепархіальныхъ начальствъ, которыя будутъ сообщаемы въ церковной летописи.

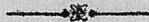
Выполненію прописанной программы могутъ содѣйствовать не одни только мѣстные сотрудники, для которыхъ могутъ быть неизвѣстны и отъ вниманія которыхъ можетъ ускользнуть множество интересныхъ фактовъ изъ жизни и дѣятельности духовенства и религіозно-нравственнаго быта народа. И потому редакція, приглашая къ сотрудничеству духовенство, будетъ съ особенною благодарностію и вознагражденіемъ принимать и помѣщать въ своемъ изданіи статьи, замѣтки и корреспонденціи, касающіяся религіозно-нравственнаго состоянія прихожанъ — мѣстныхъ церковныхъ обычаевъ, суевѣрій и предрасудковъ, господствующихъ въ извѣстной мѣстности, о состояніи приходовъ вообще, о состояніи иновѣрческихъ сектъ и раскола, о состояніи приходскихъ школъ и грамотности и объ отношеніи къ тому и другому мѣстнаго населенія, о мѣстной благотворительности и о разныхъ интересныхъ или требующихъ разъясненія случаяхъ изъ пастырской практики.

Подписная годовая цѣна на епархіальныя вѣдомости прежняя **ШЕСТЬ руб.** за годовое изданіе. Подписка принимается въ редакціи и у оо. благочинныхъ.

СОДЕРЖАНИЕ: 1) Исусъ Хри-
стосъ, Его время, жизнь и дѣло.
2) О книгѣ Пѣснь Пѣсней. 3)
Состояніе человѣческаго рода
предъ началомъ церкви Хрис-
товой. 4) Мормоны въ Аме-
рику. 5) Объявленіе.

КЪ ПРИНДЕРЕ: 1) Исусъ Хри-
стосъ, Азѣи время, вѣщанія ши-
лукръ.

РЕДАКТОРЫ: { М. Скорцеевъ.
 { П. Пиховскій.



Кирпиче: 1) Иное Хра-
стос. А вь врме, вилл ш
1848.

Сотержание: 1) Иное Хра-
стос. Это врме, живя и лето.
2) О кнѣ Писан Писан. 3)
(остаток неокрестного боя
предъ вавломъ ирвнъ Хра-
говой. 4) Морионъ въ Аме-
рикѣ. 5) Огнѣннѣ.

Редакторы: } М. Скорняковъ.
 } П. Павловъ.

