

XVIII 36  
1  
841

# ИРКУТСКІЯ

## ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ВѢДОМОСТИ.

ВЫХОДАТЬ ДВА РАЗА ВЪ МѢСЯЦЪ.



Адресъ редакціи:  
уголъ Луговой  
8л. и Широ-  
ковскаго пере-  
ека, д. № 17.



Цѣна за годо-  
вое изданіе съ  
доставкою и пе-  
ресылкою 15 р.  
50 коп.

№

12.



За объявленія: за страницу въ первый разъ 8 рублей, во второй и третій разъ по 2 руб., далье по 1 р. 50 коп. За половину и четверть страницы въ со-  
отвѣтственное число разъ меньше.

І Ю Н Ъ 15.

Годъ XXXIV.

1897 г.

СОДЕРЖАНІЕ ОФИЦІАЛЬНОЙ ЧАСТИ: Епархіальныя распоряженія и  
извѣстія по Иркутской епархіи. — Отчетъ о состояніи и дѣятельности Иркутской  
Духовной Миссіи за 1896 годъ. — Отъ Россійскаго Общ. Краснаго Креста.

### ЕПАРХІАЛЬНЫЯ РАСПОРЯЖЕНІЯ И ИЗВѢСТІЯ.

*По Иркутской епархіи.*

При разсмотрѣніи отчета благочиннаго III-го участка Балаганскаго округа протѣіерея Иннокентія Преловскаго за 1896 г. о поведеніи причтовъ ввѣреннаго ему благочинія опредѣленіемъ Иркутской Духовной Консисторіи, состоявшимся 8 мая с. г. и Его Высокопреосвященствомъ утвержденнымъ 9 мая с. г., между прочимъ постановлено: священникамъ и добрымъ трудящимся на чредѣ пастырскаго служенія въ отношеніи благоустройства своихъ приходовъ и мѣстныхъ храмовъ, какъ то: Бутуликской церкви Михаллу Копылову, Верхне-Будайской Навлу Волочневу, Бѣльской

Теодору Парнякову, Иретской Порфирію Амвросову, Голуметской Фортунату Румянцеву, Холмогойской Назарію Сухихъ и Тыретской Петру Багрянцеву — выразить признательность Епархіальнаго Начальства чрезъ Епархіальныя Вѣдомости.

Допущенный къ исполненію псаломщическихъ обязанностей при Верхленскомъ Воскресенскомъ соборѣ мѣщанинъ изъ ссыльныхъ Димитрій Васильевъ, резолюціею Его Высокопреосвященства отъ 10 мая освобожденъ отъ исполненія псаломщическихъ обязанностей. Псаломщическое мѣсто при Верхленскомъ Воскресенскомъ соборѣ объявляется празднымъ.

Псаломщикъ Солонецкой Николаевской церкви Іоаннъ Холмовскій, резолюціею Его Высокопреосвященства отъ 17 мая с. г., перемѣщенъ на таковую же должность къ Битойской Христорождественской церкви. Мѣсто псаломщика при Солонецкой церкви объявляется празднымъ.

Псаломщикъ градо-Иркутской Успенской церкви Порфирій Николаевъ Скорубскій, Его Высокопреосвященствомъ 23 марта сего года рукоположенъ въ санъ діакона, съ оставленіемъ на должности псаломщика при означенной церкви.

Резолюціею Его Высокопреосвященства отъ 17 мая, священнической сынъ Василій Смирновъ, согласно прошенію, опредѣленъ исполняющимъ обязанности псаломщика къ Верхне-Булайской Преображенской церкви.

Опредѣленіемъ Епархіальнаго Начальства, состоявшимся на 24 мая, исполняющій обязанности псаломщика Макаровской Ильинской церкви, дворянинъ Сергій Любарскій, согласно прошенію, уволенъ отъ должности псаломщика означенной церкви; мѣсто псаломщика при Макаровской Ильинской церкви объявляется празднымъ.

Псаломщикъ Биликтуйской Христорождественской церкви Стефанъ Поповъ 16 мая умеръ отъ чахотки съ полнымъ христіанскимъ напутствованіемъ. Мѣсто при означенной церкви объявляется празднымъ.

Проживающей въ г. Иркутскѣ дочери сотника Александрѣ Ивановой Перфильевой, за пожертвованіе на построеніе храма въ с. Мартыновскомъ Киренскаго округа 400 руб., преподается Архи-пастырское благословеніе Его Преосвященства, Преосвященнѣйшаго Евсеія, Епископа Киренскаго, съ призываніемъ на нея Божія благословенія.

## О Т Ч Е Т Ъ

### О СОСТОЯНІИ И ДѢЯТЕЛЬНОСТИ ИРКУТСКОЙ ДУХОВНОЙ МИССІИ ЗА 1896 ГОДЪ.

(Продолженіе).

#### ДѢЯТЕЛЬНОСТЬ МИССІОНЕРОВЪ.

Дѣятельность Иркутскихъ миссіонеровъ въ отчетномъ году, какъ и въ предшествующіе, состояла: 1) въ совершеніи Богослуженія въ храмѣ и улусахъ; 2) въ проповѣди слова Божія съ церковной кафедры и при требоисправленіяхъ въ кочевьяхъ; 3) во внѣбогослужебныхъ собесѣдованіяхъ въ храмѣ и во время миссіонерскихъ поѣздокъ по улусамъ; 4) въ нарочитой бесѣдѣ съ язычниками и въ проповѣди имъ слова Божія въ ихъ улусахъ и юртахъ, и 5) въ подачѣ медицинской помощи инородцамъ.

Церковное Богослуженіе оо. миссіонеры въ отчетномъ году, какъ и въ предшествующіе, старались совершать такъ, чтобы оно было возможно болѣе понятнымъ для инородцевъ и возможно благотворнѣе дѣйствовало на нихъ. Для сего они заботились о возможно болѣе внятномъ чтеніи и пѣніи при Богослуженіи, а въ мѣстностяхъ, гдѣ буряты мало знакомы съ русскимъ языкомъ, они многое при Богослуженіи исполняли на бурятскомъ языкѣ. Въ нѣкоторыхъ миссіонерскихъ станахъ нерѣдко Божественная

Литургія совершалась на бурятскомъ языкѣ. Чинъ Божественной Литургіи Іоанна Златоустаго, переведенный еще въ концѣ прошлаго года мѣстною переводческою комиссіею на нарѣчіе сѣверо-байкальскихъ бурятъ и въ началѣ отчетнаго года напечатанный и распространенный среди миссіонеровъ и грамотныхъ бурятъ, въ значительной мѣрѣ облегчилъ послѣднимъ пониманіе этого главнѣйшаго христіанскаго Богослуженія.

Чтобы сдѣлать церковное Богослуженіе по возможности торжественнымъ и благотвнымъ и чрезъ это болѣе благотворнымъ для молящихся, об. миссіонеры заботились, какъ и прежде, о заведеніи или поддержаніи пѣвческихъ хоровъ при миссіонерскихъ церквахъ изъ учениковъ мѣстныхъ школъ. Церковное Богослуженіе соединялось и съ проповѣдью слова Божія. Почти каждая Литургія сопровождалась поученіемъ или собесѣдованіемъ о предметахъ православно-христіанской вѣры и правдивности, причемъ эти собесѣдованія и поученія въ мѣстностяхъ, гдѣ буряты мало знакомы съ русскимъ языкомъ, говорились на бурятскомъ языкѣ, и въ такомъ случаѣ буряты выслушивали проповѣдь съ особеннымъ интересомъ.

Миссіонерскія повѣздки по улусамъ для требосправленія у крещеныхъ и для проповѣди слова Божія совершаются, какъ объяснялось и въ прежнихъ отчетахъ, въ определенное время года и каждый разъ приблизительно въ одни и тѣ же сроки. Въ Св. Четырдесятницу всѣ миссіонеры первую, четвертую и страстную седмицы совершаютъ Богослуженія въ храмахъ, а остальные недѣли проводятъ въ улусахъ, гдѣ поокрещенные говѣютъ и причащаются запасными дарами. Время пребыванія миссіонера въ Св. Четырдесятницу въ томъ или другомъ улусѣ зависитъ, обыкновенно, отъ числа находящихся въ его приходѣ болѣе или менѣе удаленныхъ отъ храма улусовъ, гдѣ есть крещеные, а равно и отъ разстоянія, въ какомъ находятся улусы одинъ отъ другого. Если улусовъ въ приходѣ немного или они отстоятъ недалеко одинъ отъ другого, такъ что можно назначить одинъ изъ нихъ

мѣстомъ для Богослуженія, то миссіонеръ остается здѣсь отъ двухъ до трехъ дней. Если же улусовъ много и они въ дальнемъ другъ отъ друга разстояніи, то говѣніе инородцевъ продолжается только однѣ сутки; въ этихъ случаяхъ миссіонеръ, обыкновенно, вечеромъ служитъ вечерню и прочитываетъ правило, а на другой день утреню съ канономъ предъ св. причащеніемъ; затѣмъ слѣдуетъ исповѣдь, читается утреннее правило и за обѣдницей всѣ исповѣдавшіеся причащаются Св. Таинъ. Послѣ окончанія Богослуженія миссіонеръ уже спѣшитъ въ слѣдующій улусъ, чтобы дать возможность большому числу крещеныхъ инородцевъ очистить свою совѣсть поканіемъ и причаститься Святыхъ Таинъ. Какъ предъ исповѣдію, такъ и предъ причащеніемъ каждый миссіонеръ говоритъ поученіе, въ которомъ, обыкновенно, излагаетъ ученіе св. Церкви объ этихъ таинствахъ. Если времени достаточно, то миссіонеръ вечеромъ посѣщаетъ для религіозно-нравственныхъ собесѣдованій всѣхъ жителей христіанъ того улуса, въ которомъ совершалось Богослуженіе. Кромѣ этихъ общихъ объѣздовъ всѣхъ улусовъ, входящихъ въ кругъ вѣдѣнія миссіонеровъ, каждый изъ нихъ, по мѣрѣ надобности посѣщалъ въ улусахъ крещеныхъ инородцевъ для требоисправленія и въ другое время, по частнымъ просьбамъ ихъ.

Вмѣстѣ съ крещеными проповѣдь слова Божія предлагалась и язычникамъ, когда они бывали въ общихъ собраніяхъ въ станѣ и въ улусахъ. Обыкновенно миссіонеры, посѣщая улусы для говѣнія инородцевъ, для требоисправленій и при посѣщеніи христіанъ съ Животворящимъ Крестомъ въ великіе праздники св. Церкви, пользовались случаемъ и проповѣдывали Христову вѣру некрещенымъ, особенно на вечернихъ собраніяхъ, гдѣ вмѣстѣ съ крещеными всегда присутствовали и язычники. Пользовались миссіонеры и всякимъ другимъ временемъ и случаемъ для проповѣди Евангелія язычникамъ, предлагая имъ эту проповѣдь при различныхъ дѣловыхъ и служебныхъ встрѣчахъ съ ними,

Совершали миссіонеры и спеціальныя поѣздки для проповѣди Евангелія собственно по тѣмъ улусамъ, гдѣ христіанъ нѣтъ. Обыкновенно, такія поѣздки совершались въ концѣ мая и въ іюнѣ, а затѣмъ въ ноябрѣ, т. е. въ болѣе свободное отъ работъ время; въ это же время миссіонеры посѣщали и тѣ улусы, гдѣ вмѣстѣ съ язычниками живутъ и христіане, и предлагали проповѣдь о Христѣ и Его ученіи совместно христіанамъ и язычникамъ. При своихъ собесѣдованіяхъ съ инородцами миссіонеры, въ изложеніи христіанскаго вѣроученія, руководились, обыкновенно, «Огласительнымъ поученіемъ готовящимся ко святому крещенію язычникамъ» на русскомъ и бурятскомъ языкѣ — трудомъ приснопамятнаго въ Бозѣ почившаго Высокопреосвященнаго Архіепископа Веніаміна.

Немаловажное значеніе среди обязанности миссіонеровъ составляла и помощь больнымъ инородцамъ. Условія кочевой жизни бурятъ въ санитарномъ отношеніи на столько тяжелы, что заболѣваній среди нихъ бываетъ масса, а между тѣмъ медицинская помощь является въ лицѣ одного окружнаго врача и фельдшера на цѣлый округъ, т. е. на многія сотни верстъ и потому удовлетворить хотя бы самыя насущныя нужды населенія она ни въ какомъ случаѣ не можетъ. Послѣднее сознаютъ и сами врачи, а потому стараются привлечь къ себѣ на помощь миссіонеровъ, которые охотно и помогаютъ имъ. Не отказывали миссіонеры въ медицинской помощи и язычникамъ. Это, конечно, не могло не отозваться благопріятнымъ образомъ на отношеніяхъ языческаго общества къ православной миссіи.

### **Обозрѣніе начальникомъ миссіи миссіонерскихъ становъ.**

Преосвященнымъ начальникомъ Иркутской духовной миссіи, бывшимъ Епископомъ Киренскимъ Никодимомъ, въ отчетномъ году совершенно было три поѣздки, имѣвшихъ спеціально миссіонерскій характеръ: первая продолжалась отъ 4 до 6 марта, вторая отъ 8 іюля до 1 августа и третья отъ 6 по 20 октября отчетнаго года. Въ первую поѣздку совершенно было 232 версты, во вторую 734

и въ третью 737<sup>3</sup>/<sub>4</sub> версты, а всего 1701<sup>3</sup>/<sub>4</sub> версты. Объ этихъ поѣздкахъ Преосвященнымъ Никодимомъ оставлены слѣдующія свѣдѣнія для отчета.

Первая поѣздка имѣла цѣлію открытіе новаго Больше Голоустнинскаго стана на берегу Байкала, каковое открытіе и состоялось 4 марта отчетнаго года торжественнымъ архіерейскимъ Богослуженіемъ, совершеннымъ предъ мѣстною чудотворною иконою святителя и чудотворца Николая самимъ Преосвященнымъ Никодимомъ, въ сослуженіи бывшаго о. ректора Иркутской духовной семинаріи, а нынѣ Епископа Киренскаго Евсевія, мѣстнаго благочиннаго о. протоіерея Стефана Благообразова, о. ключаря Иркутскаго кафедральнаго собора, священника Милія Чефранова и священника Байкальской Николаевской, въ селѣ Лиственичномъ, церкви о. Іоанна Титова, — Богослуженіемъ, заключеннымъ крестнымъ ходомъ съ чудотворною иконою въ расположенную на берегу Байкала часовню, въ которой находилась сія икона до построения Больше Голоустнинской Николаевской церкви и провозглашеніемъ торжественныхъ многолѣтій Ихъ Императорскимъ Величествамъ и всему Царствующему Дому, Святѣйшему Правительствующему Синоду, Православному Миссіонерскому Обществу, мѣстнымъ Архипастырямъ и мѣстнымъ обитателямъ. Предъ совершеніемъ молебствія Преосвященный начальникъ миссіи обратился къ своимъ пасомымъ съ живымъ словомъ назиданія по случаю открытія новаго миссіонерскаго стана.

Вторая миссіонерская поѣздка Преосвященнаго Никодима была совершена въ Тункинскій край, гдѣ расположены Гуджирскій, Коймаровскій, Жимыгытскій, Шимковскій и Окинско-Мондинскій миссіонерскіе станы. Въ эту поѣздку Преосвященнымъ посѣщены пять вышеупомянутыхъ миссіонерскихъ становъ, Нилова пустынь, въ которой имѣеть мѣстопребываніе сотрудникъ Шимковскаго миссіонера, и пять приходскихъ церквей, — причемъ для посѣщенія Окинско-Мондинскаго стана Преосвященному, за невмѣніемъ какого либо другого способа передвиженія, пришлось проѣхать вер-

хомъ на конѣ отъ Ниловой пустыни до стана 72 версты и обратно, за разлітіемъ рѣки Иркута, по таежной тропинкѣ также 72 версты, а всего 144 версты. Не смотря на такую утомительную поѣздку Преосвященный не оставилъ безъ слова назиданія своихъ пасомыхъ: совершивши 22 іюля въ станѣ Божественную Литургію и положенное по чину молебное пѣніе, онъ сего же числа велъ продолжительную бесѣду съ некрещеными бурятами и самъ лично совершилъ крещеніе трехъ бурятъ. При посѣщеніи другихъ миссіонерскихъ становъ и приходскихъ церквей, Преосвященный строго держался разъ навсегда установленной имъ тактики: послѣ обычной встрѣчи, совершивши обычное молебное пѣніе предъ мѣстною храмовою иконою, онъ обращался съ живымъ словомъ назиданія къ пасомымъ и затѣмъ, преподавши всѣмъ присутствовавшимъ свое благословеніе, производилъ обычную ревизію документовъ и принадлежностей церковныхъ; въ заключеніе же, испытавши дѣтей въ знаніи молитвъ, раздавалъ присутствовавшимъ святыя иконы, книжки и крестики для ношенія на шеѣ. За эту поѣздку имъ роздано около 700 иконъ, до 1000 разныхъ книжекъ религіозно-нравственнаго содержанія и до 2000 крестиковъ.

Третья миссіонерская поѣздка была совершена Преосвященнымъ въ Балаганскій округъ. Въ эту поѣздку, послѣ освященія храма (7 числа октября) въ Александровской центральной каторжной тюрьмѣ (совмѣстно съ Высокопреосвященнѣйшимъ Тихомомъ), Преосвященный обозрѣлъ семь миссіонерскихъ становъ Балаганскаго округа, одинъ соборъ (въ г. Балаганскѣ), семнадцать приходскихъ церквей, шестнадцать церковно-приходскихъ школъ и три школы грамотности. Въ эту же поѣздку онъ имѣлъ благодатное успѣшеніе совершить лично во всѣхъ семи миссіонерскихъ станкахъ крещеніе 419 человекъ язычниковъ — бурятъ, изъ коихъ многіе уже на закатѣ дней своей жизни пожелали принять святое крещеніе. При посѣщеніи миссіонерскихъ становъ и приходскихъ церквей Преосвященный держался, какъ и въ другія поѣздки, разъ навсегда установленной имъ практики, обращая главнымъ обра-



зомъ свое вниманіе на бесѣды съ крещеными и некрещеными бурятами. Бесѣды эти, большею частію на русскомъ языкѣ, а иногда, благодаря нѣкоторому знакомству Преосвященнаго съ мѣстнымъ бурятскимъ разговорнымъ языкомъ, и на бурятскомъ языкѣ, продолжались по свидѣтельству Преосвященнаго, очень долго, послѣ чего Преосвященный самъ лично, въ соучастіи оо. миссіонеровъ, совершала таинство крещенія, стараясь обставить совершеніе крещенія возможно большею торжественностію. На каждого новокрещенаго онъ лично возлагалъ святой крестъ и каждому вручалъ св. икону и сорочку. Послѣ крещенія неопустительно поучалъ новопросвѣщенныхъ святымъ таинствомъ быть преданными сынами св. православной Церкви, предлагая имъ при этомъ простыя и удобопонятныя наставленія объ истинахъ христіанской вѣры, о главныхъ и необходимыхъ христіанскихъ обязанностяхъ: о каждодневной утренней и вечерней молитвѣ, о хожденіи въ церковь во всѣ воскресные и праздничные дни, каждагодиномъ очищеніи своей совѣсти въ таинствахъ покаянія и причащенія.

Совершая въ каждомъ посѣщаемомъ храмѣ молебное пѣніе предъ мѣстною храмовою иконою, Преосвященный совершалъ въ нѣкоторыхъ мѣстахъ также всенощныя бдѣнія и Божественныя Литургіи: 12 октября имъ было совершено всенощное бдѣніе въ Молькинскомъ миссіонерскомъ станѣ, а на слѣдующій день (13 октября) Божественная Литургія въ Балаганскомъ Спасскомъ соборѣ; 16 октября всенощное бдѣніе, а назавтра 17 октября, Божественная Литургія и послѣ оной положенное по чину въ сей знаменательный для всякаго русскаго истинно христіанскаго сердца день молебное пѣніе были совершены въ Аларскомъ миссіонерскомъ станѣ; 17 октября всенощное бдѣніе, а на слѣдующій день, 18 октября, Божественная Литургія были совершены въ Бажеевскомъ миссіонерскомъ станѣ. За Литургіями Преосвященный произносилъ живыя изустныя слова, приравленные къ мѣсту и времени.

Выходя изъ храмовъ и преподавши свое благословеніе присутствовавшимъ въ оныхъ, Пресвященный производилъ испытаніе дѣтей — школьниковъ, обращая главное свое вниманіе на знакомство ихъ съ ученіемъ св. Церкви о храмѣ Божіемъ и на исполненіе ими своихъ христіанскихъ обязанностей, разъясняя имъ при этомъ, какое важное значеніе имѣеть храмъ Божій въ жизни христіанина отъ матерней утробы и до могилы, а въ заключеніе раздавалъ какъ взрослымъ, такъ и дѣтямъ на благословеніе святыхъ иконы, книжки религіозно-нравственнаго содержанія и крестики для ношенія на шеѣ. За эту пѣздку имъ роздано до 4000 св. иконъ, до 1500 книжекъ религіозно-нравственнаго содержанія и до 3000 святыхъ крестовъ.

### Успѣхи миссіи.

Благодареніе Богу! Труды оо. миссіонеровъ, не смотря на многія препятствія, не остаются безплодными. Подъ плодомъ дѣятельности миссіонерской я разумѣю не только десятки и сотни новообращенныхъ въ христіанство инородцевъ, но и вліяніе оо. миссіонеровъ вообще на всю массу темныхъ язычниковъ. Оо. миссіонеры съ искреннимъ сочувствіемъ относятся къ темнымъ людямъ, продолжающимъ жить среди условій своего несовершеннаго быта и вѣрованій и тѣмъ самымъ обреченнымъ на вымираніе. Всякая помощь, какую только могъ оказать о. миссіонеръ, или помощь словомъ утѣшенія, или матеріальную, оказывалась одинаково и христіанамъ и язычникамъ. Послѣдніе, не понимая основаній подобныхъ дѣйствій о. миссіонера, сердцемъ чувствуютъ, что поступками его руководить то же сердце, но только сердце иное и чувства иные, чѣмъ тѣ, которыя съ дѣтства внушали имъ и старались развить въ нихъ ламы и шаманы. Въ чувствѣ христіанскаго миссіонера нѣтъ ни злобы, ни слѣпотаго увлеченія, ни безумныхъ порывовъ страсти, а все такъ свѣтло, спокойно и чисто. Смутно сознавая различіе между исконными своими руководителями и христіанскими священниками, инородецъ-язычникъ идетъ дѣлиться своимъ горемъ и заботами, искать утѣшенія у

миссіонера. «Отрадно отмѣтить тотъ фактъ, пишетъ онъ миссіонеръ Молькинскаго стана, что буряты смотрятъ на миссіонера какъ на лицо, съ которымъ можно говорить откровенно, не опасаясь, что онъ выдастъ ихъ тайну и въ полной увѣренности, что войдетъ въ ихъ положеніе, почему сплошь и рядомъ, въ затруднительныхъ случаяхъ, обращались и обращаются къ нимъ повѣдать о своемъ горѣ, несчастіяхъ, неудачахъ, повѣрить свои тайны, посоветоваться, какъ поступить въ известномъ дѣлѣ». А въ дѣлѣ такое довѣріе инородцевъ составляетъ уже половину дѣла: оно служитъ почвой, на которой онъ миссіонеръ можетъ сѣять все доброе въ надеждѣ, что посѣянное имъ даетъ плодъ. Слѣдуетъ только продолжать быть отзывчивымъ на нужды инородцевъ и быть всегда готовымъ помочь имъ. Если еще при этомъ дать возможность оо. миссіонерамъ показывать матеріальную поддержку инородцамъ хотя бы въ видѣ широкой медицинской помощи, то вліяніе миссіонеровъ несомнѣнно возрастетъ еще болѣе. Многие изъ оо. миссіонеровъ, напр. Усть-Ордынскій, Нукутскій, Шимковскій, Коймарскій и др. указываютъ на необходимость матеріальной поддержки для инородцевъ. Да это такъ и должно быть. Для несовершенныхъ духомъ превосходство новаго ученія несомнѣнно должно доказываться улучшеніемъ внѣшней обстановки. Въ дѣлѣ нельзя же ставить нашего бурята наряду съ просвѣщеннымъ грекомъ или римляниномъ временъ апостольскихъ, которые могли понимать и внутреннюю красоту христіанства. Въмѣстѣ съ довѣріемъ лично къ миссіонеру, въ новопросвѣщенныхъ и язычникахъ пробуждается довѣріе и ко всему, что онъ дѣлаетъ и чѣмъ руководитъ. Нѣкоторые изъ оо. миссіонеровъ напр., Тальянскій, Жимыгытскій, говорятъ о томъ, что инородцы часто обращаются къ нимъ съ просьбой о пріемѣ дѣтей въ миссіонерскія школы. Школа несомнѣнно лучшая пособница дѣлу миссіи, и тамъ, гдѣ инородцы хотятъ сами подчиниться вліянію школы, они перестаютъ быть язычниками, тѣмъ болѣе, если они поступаютъ въ школу, руководимую миссіонеромъ, т. е. лицомъ, которому они болѣе другихъ довѣряютъ. Затѣмъ къ числу успѣховъ

миссіи нужно отнести и то, что инородцы съ большей охотой посѣщаютъ храмъ, особенно въ торжественные дни, то когда въ храмѣ, въ числѣ молящихся, много встрѣчается даже язычниковъ. Довѣрчивѣе относятся инородцы къ разнаго рода требованіямъ миссіонеровъ, охотно приглашаютъ миссіонера на освященіе вновь построенной юрты; не избѣгаютъ таинствъ покаянія, въ которомъ они ранѣе видѣли средство употребляемое миссіонеромъ для вывѣдыванія отъ нихъ сокровенныхъ мыслей и дѣлъ. Чтобы имѣть возможность удовлетворять свои религіозныя потребности, инородцы не останавливаются иногда предъ крупными для нихъ затратами на постройку храмовъ; напр., въ Нукутскомъ станѣ на постройку новаго храма инородцы изъявили согласіе затратить до 4500 рублей. Предложенія миссіонеровъ къ пожертвованіямъ на украшеніе церквей также встрѣчаются охотно инородцами, напр., въ Усть-Ордынскомъ станѣ инородцы не остановились предъ крупной затратой (до 750 руб.), чтобы приобрести для мѣстнаго храма колокола и металлическія хоругви. Поворотъ къ лучшему, т. е. къ лучшимъ мыслямъ и настроенію, особенно замѣтенъ въ инородческой молодежи, которая становится равнодушной къ язычеству и не упускаетъ случая посмѣяться надъ кривляньями и завываньями шамановъ (Усть-Орда).

Еще разъ повторимъ, что шагъ за шагомъ святое дѣло просвѣщенія темнаго языческаго міра подвигается впередъ, мракъ и фанатизмъ языческой уходятъ все далѣе въ такія захолустья, куда трудно пробраться о миссіонеру да и вообще русскому чловѣку. На открытыхъ мѣстахъ язычество держится только около дацановъ, искусственно поддерживаемыхъ.

Въ минувшемъ году общее число инородцевъ, просвѣщенныхъ святымъ крещеніемъ, простиралось до 1400 чековѣкъ; по станамъ число обращеній въ христіанство распредѣляется такимъ образомъ:

Число просвѣщенныхъ св. крещъ въ 1896 г.

НАЗВАНІЕ СТАНОВЪ.	мужчинъ.	женщинъ.	об. пола.
Нельхайскій	50	50	100
Усть-Ордынскій	18	11	29
Хоготовскій	13	16	29
Хорбатовскій	10	10	20
Заложный	6	5	11
Еланцинскій	32	—	32
Жимыгытскій	7	11	18
Шимковскій	—	—	29
Хара-Гужирскій	36	36	72
Боймаровскій	38	28	66
Окинско-Мондинскій	16	13	29
Молькинскій	55	42	97
Тальянскій	35	24	59
Аларскій	9	9	18
Нукутскій	88	74	162
Бильчирскій	128	101	229
Бажеевскій	58	58	116
Бо-Ханскій	64	69	133
Больше-Голоустинскій	5	5	10
Нилова пустынь	—	—	8
Сотрудниками, миссіи въ приходскихъ церквахъ		до	100

Итого обоого пола до 1400

(Окончаніе будетъ).

### Отъ Россійскаго Общества Краснаго Креста.

Съ соизволенія Августѣйшей Покровительницы Россійскаго Общества Краснаго Креста и по соглашенію съ г. Министромъ Внутреннихъ Дѣлъ при всѣхъ кассахъ Общества Краснаго Креста открывается сборъ пожертвованій на усиленіе врачебной по-

мощи нуждающимся переселенцамъ. Сборъ этотъ предназначается на устройство учрежденіями Общества Краснаго Креста въ Сибири, въ мѣстахъ поселеній новоселовъ, наиболее пораженныхъ эпидемическими формами заболѣваній и лишенныхъ медицинской помощи, а также въ мѣстностяхъ большихъ скопленій переселенцевъ по пути ихъ движенія, амбулаторныхъ лѣчебницъ и питательныхъ пунктовъ Краснаго Креста и на командированіе въ тѣхъ же цѣляхъ санитарныхъ отрядовъ Краснаго Креста.

Сочувствующіе этому доброму дѣлу Общества Краснаго Креста дадутъ Обществу матеріальныя для выполненія его средства.

8	—	—	Валова дѣтская
10	5	5	Ромаша Голубицкая
133	69	64	Боулянская
116	38	38	Важерская
230	101	128	Вильямовская
162	74	88	Вукотская
18	9	9	Авдеевская
69	24	5	Галайская
97	42	55	Мольманская
29	13	16	Олинско-Монинская
60	28	38	Копиловская
30	30	30	Звара-Ужурская

Отъ Россійскаго Общества Краснаго Креста.

Съ сочувствіемъ и участіемъ Корпоративныя Россійскаго Общества Краснаго Креста и по снисканію съ т. Министромъ Внутреннихъ Дѣлъ при веденіи казны Общества Краснаго Креста открывающаго сборъ пожертвованій на увеличеніе въ видѣной по-

# П Р И В А В Л Е Н І Я

къ Иркутскимъ Епархіальнымъ

Вѣдомостямъ.

Іюнь 15. № 12. 1897 г.

**Какъ научить сельскихъ прихожанъ правильно молиться Богу\*)?**

Молитва есть возношеніе ума и сердца къ Богу, или иначе бесѣда души съ Богомъ. Но чтобы молитва имѣла такой характеръ, необходимо, чтобы она была не только благоговѣйною, но и сознательною, т. е. чтобы молящійся понималъ смыслъ и значеніе каждаго слова молитвы и каждой ея мысли.

Бываетъ ли сознательною молитва въ устахъ нашего сельскаго простолюдина? Я имѣлъ случай наблюдать, какъ крестьяне молятся Богу. Вставши утромъ, глава семейства перекрестясь на иконы, сталъ нашептывать свои молитвы и одновременно съ этимъ продолжалъ исполнять свои обязанности по туалету, обуваясь и одѣваясь. Трудно было разслышать слова его молитвы, но благодаря тому обстоятельству, что хозяинъ имѣлъ обыкновение, переводя духъ, произносить нѣкоторыя слова вполголоса, постепенно ослабляя произношеніе до неразличимаго шопота, я услышалъ нѣкоторыя выраженія изъ его молитвы. Тутъ я замѣтилъ, что славянская рѣчь молитвы выражается у него по малороссійскому говору и въ прибавку къ этому совершенно перевираются слова молитвы до искаженія смысла. А вотъ начала творить свою молитву и хозяйка дома, тоже сопровождая ее своею работою, соответствующею времени дня. Хозяйка молясь въ то же время очищала бураки для борща, поправляла въ печкѣ огонь,

\*) Перепечатано изъ „Подъ епарх. вѣд“.

дѣлала замѣчаніе дѣтямъ и т. п. Но вскорѣ представился случай еще отчетливѣе познакомиться съ произношеніемъ молитвъ крестьянами. Закончивши свою молитву, хозяйка сочла нужнымъ заставить молиться своего маленькаго сына, диктуя ему слова молитвы. Изъ диктовки хозяйки я усмотрѣлъ, что слова молитвы произносятся не по славянскому, а по малороссійскому говору съ частымъ перевираніемъ смысла молитвы, доходящимъ до кощунственныхъ выраженій. Мальчикъ произносилъ только молитву Господню. Хозяйка диктовала ему такъ: «Отче нашъ занесы, да святятся мня твое»—и такъ далѣе въ этомъ родѣ. Последнее прошеніе молитвы произносились такъ: «Збавы насъ отъ лукавого твоего святого». И тутъ же отъ себя мать дополнила: «Добры день Богови».

Хотя мои воспоминанія относятся къ давно минувшему времени и съ распространеніемъ министерскихъ и особенно церковно-приходскихъ школъ, многое въ этомъ отношеніи могло измѣниться къ лучшему, но это измѣненіе къ лучшему можетъ относиться пока къ молодому поколѣнію. Да и оно, какъ видно изъ отчетовъ о церковно-приходскихъ школахъ, не все обучается, и даже большая половина вступаетъ въ жизнь, не видавъ школы; значитъ и оно доселѣ молится такъ, какъ научали его невѣжественные родители; слѣдовательно, можно допустить, что этотъ недостатокъ и до сихъ поръ остается въ силѣ.

Какія же мѣры слѣдуетъ употребить для того, чтобы уничтожить этотъ недостатокъ?

Чтобы заставить крестьянъ выучить молитвы, доселѣ преимущественно практиковалась такая мѣра, что священникъ объявлялъ жениху и невѣстѣ, что онъ не повѣнчаетъ ихъ, пока они не будутъ знать молитвъ, такъ какъ имъ въ будущемъ предстоитъ обязанность учить своихъ дѣтей молиться; но имъ не указывались средства, какимъ образомъ можно пріобрѣсть знаніе молитвъ. Предоставленный самому себѣ неграмотный крестьянинъ могъ усвоить молитвы только отъ своихъ родителей въ искажен-



номъ видѣ. Требованіе священника могло основываться на томъ, что молитвы читаются въ церкви и, при внимательномъ слушаніи богослуженія, можно ихъ усвоить. Но этотъ способъ на практикѣ не могъ достигать своей цѣли, если взять во вниманіе быстрое и невнятное произношеніе молитвъ самимъ псаломщикомъ. По необходимости при выслушаніи брачующихся въ знаніи молитвъ священнику приходится ограничиться тѣмъ, что брачующіеся знаютъ принятія въ крестьянскомъ быту молитвы, хотя отчасти и въ искаженномъ видѣ. Вѣдь несомнѣнно, что непривычное ухо неграмотнаго крестьянина, при быстромъ и невянтомъ церковномъ чтеніи, не можетъ улавливать выражений молитвы. Извѣстно, что даже такая общеупотребительная краткая молитва, какъ «Господи, помилуй», въ устахъ торопливаго дьячка, когда ему приходится произнести ее 40 разъ, представляется для слуха въ слитныхъ звукахъ.

Какое же средство можно рекомендовать въ видахъ правильнаго усвоенія молитвъ сельскими прихожанами? Въ нашемъ богослуженіи бываетъ свободный промежутокъ времени между утреней и литургіей до начала чтенія часовъ. Намъ кажется, что это свободное время съ большимъ удобствомъ могло бы быть употреблено для изученія молитвъ сельскими прихожанами. Самое чтеніе молитвъ должно быть совершаемо громко и раздѣльно, примѣрно въ формѣ диктовки, отчеканивая, такъ сказать, каждое слово молитвы отдѣльно, взявъ за образецъ чтеніе священникомъ молитвы предъ причащеніемъ прихожанъ: *Вѣрую, Господи, и исповѣдаю...*, которая, по принятому обычаю, произносится священникомъ медленно, слово за словомъ. Даже желательно, чтобы, при чтеніи псаломщикомъ молитвъ, произносимы были отдѣльно не только знаменательныя слова молитвы, но даже союзы и предлоги, когда они состоятъ изъ гласныхъ звуковъ, чтобы въ памяти прихожанъ не сливались предлоги и союзы въ одно слово съ именемъ существительнымъ, къ которому они относятся. Прочитавши по отдѣльнымъ словамъ молитву, псаломщикъ можетъ повторить ее потомъ

плавнымъ медленнымъ чтеніемъ, дѣлая соотвѣтственныя ходу мыслей повышенія и пониженія въ голосѣ. Если такимъ образомъ будетъ совершаться чтеніе молитвъ при каждомъ Богослуженіи, то можно надѣяться, что прихожане исправятъ погрѣшности въ затверженныхъ ими ранѣ молитвахъ.

Чтобы удостовѣриться, какъ усвоятся прихожанами молитвы, можно по временамъ дѣлать провѣрку знанія молитвъ. Если бы было щекотливо для самолюбія взрослыхъ, что ихъ заставляютъ читать молитвы и исправляютъ ихъ ошибки публично, то можно подвергать такому испытанію дѣтей, въ присутствіи взрослыхъ прихожанъ. Здѣсь будетъ достигаться та цѣль, что чрезъ поправку чтенія молитвъ дѣтьми послѣднія достигнутъ правильнаго ихъ произношенія, а взрослые, присутствія на этомъ испытаніи, будутъ замѣчать и свои недостатки въ чтеніи молитвъ, потому что дѣти будутъ дѣлать тѣ же ошибки въ молитвахъ, какъ и взрослые, такъ какъ первыя первоначально усвоили свои молитвы отъ послѣднихъ. Такимъ образомъ и дѣло будетъ достигнуто, и ничье самолюбіе не будетъ задѣто.

Какой же кругъ молитвъ долженъ быть усвоенъ прихожанами? Конечно, прежде всего прихожане должны выучиться правильному произношенію тѣхъ молитвъ, которыя входятъ въ составъ настоящаго имъ молитвословія; а сельскіе крестьяне какъ утромъ, такъ и вечеромъ, произносятъ слѣдующія молитвы: *Слава Тебѣ, Боже; Царю небесный; Трисвятое; Отче нашъ; Символъ вѣры; Ослаби, остави; Богородице Дѣво; Подѣ Твою милость приобщаемъ; Достойно есть; десять заповѣдей Божіихъ.* Вотъ эти то молитвы съ Символомъ вѣры и Десятословіемъ и должны быть предметомъ правильнаго усвоенія ихъ прихожанами. Когда вышеуказанное будетъ усвоено надлежаще, тогда по указанію священника будутъ изучаемы нѣкоторыя и другія молитвы изъ утреннихъ и вечернихъ. Разумѣется при этомъ, что на изученіе наизусть всѣхъ молитвъ—утреннихъ и вечернихъ—разсчи-

тывать тутъ нельзя: чтеніе всѣхъ молитвъ утреннихъ и вечернихъ можетъ быть достояніемъ только грамотныхъ прихожанъ.

Какого же приѣма держаться при заучиваніи молитвъ? Долженъ ли псаломщикъ въ одинъ приѣмъ прочесть всѣ молитвы, входящія въ составъ утренняго и вечерняго молитвословія прихожанъ, которыя поименованы нами выше, или же каждое воскресенье прочитывать указаннымъ нами способомъ по одной молитвѣ, повторяя ее нѣсколько разъ, пока позволяетъ указанное промежуточное время? Полезнѣе было бы послѣдовать второму приѣму. Пусть въ первое воскресенье псаломщикъ назначить урокомъ изученіе: „Слава Тебѣ, Боже“ и „Царю небесный“, прочтетъ эти молитвы раза два—три подъ диктовку, а потомъ плавнымъ чтеніемъ, и тутъ же заставитъ кого нибудь изъ дѣтей громко и внятно произнести изучаемую молитву, предлагая необходимыя исправленія въ случаѣ замѣченныхъ искаженій въ произношеніи молитвы. Затѣмъ, въ слѣдующее воскресенье, примѣняясь ко времени, которое можетъ быть употреблено для изученія молитвъ, назначитъ для урока слѣдующую молитву и такъ далѣе, до полного изученія состава молитвъ, употребляемыхъ прихожанами. Когда такимъ образомъ будутъ пройдены по частямъ всѣ молитвы, тогда въ послѣдующія воскресенія псаломщикъ можетъ прочитывать всѣ молитвы заразъ, исполняя какъ непремѣнное условіе, чтобы молитвы были читаемы громко, внятно и медленно, чтобы всякій прихожанинъ могъ слышать раздѣльно каждое слово молитвы; безъ этого условія цѣль изученія молитвъ прихожанами не можетъ быть достигнута.

Но на этомъ дѣло не можетъ остановиться: Необходимо еще, чтобы прихожанинъ понималъ каждое слово молитвы въ отдѣльности и самый смыслъ ея выраженій, а это ведетъ къ необходимости объясненія молитвъ. Тутъ желательно было бы, чтобы священникъ во время, предназначенное для сказыванія поученій въ церкви, занялся объясненіемъ только что изученной молитвы. Самое объясненіе молитвы должно принять форму катихизаціи по

вопросамъ и отвѣтамъ. Положимъ, во время, назначенное для изученія молитвъ, псаломщикъ успѣлъ научить правильному произношенію молитвы: «*Царю небесный*»; священникъ и дѣлаетъ ее предметомъ катихизическаго поученія въ то же воскресенье, послѣ пѣнія стиха: «*Буди имя Господне благословенно*», раздѣляя эту молитву по вопросамъ примѣрно такъ: почему Богъ называется Царемъ небеснымъ? Почему—Утѣшителемъ? Почему—Духомъ истины? Какъ понимать слова: «Иже вездѣ сый и вся исполняй»? Почему Богъ называется сокровищемъ благихъ? Почему—подателемъ жизни? Что значать слова молитвы: «Прииди и вселися въ ны»? Чего просимъ словами: «И очисти ны отъ всякія скверны»? Почему Богъ называется благимъ и чего просимъ словами: «спаси, Блаже, души наша»? Отвѣты на все эти вопросы и дадутъ полное объясненіе молитвы.

Самое объясненіе молитвъ должно быть не многословное, въ родѣ упрощеннаго перифраза выраженной молитвы. Полезно даже было бы, въ видахъ лучшаго пониманія прихожанами дѣлаемыхъ объясненій, чтобы они велись упрощеннымъ языкомъ, близкимъ къ тому, которымъ говоритъ народъ. Такое объясненіе еще болѣе будетъ понятнымъ для народа и застрахуетъ священника отъ книжныхъ оборотовъ, къ которымъ такъ привыкли наши проповѣдники, вслѣдствіе чего имъ кажется, что они выражаютъ свои мысли общепонятно, но для простого, нигдѣ не обучавшагося народа, они затруднительны для пониманія.

Если бы указанная мною метода обученія молитвамъ сельскихъ прихожанъ была принята, то, конечно, практика ея не могла бы ограничиться однимъ только приѣмомъ, а періодически должна постоянно повторяться, потому что при первомъ чтеніи и объясненіи молитвъ не все прихожане перебивали бы въ церкви, а слѣдовательно и не все воспользовались бы случаемъ выучить правильно молитвы; поэтому для успѣха дѣла пришлось бы постоянно поддерживать эту практику. Да и независимо отъ указанной нами цѣли чтеніе молитвъ въ указанное нами промежут-

точное время имѣло бы само по себѣ назидательное значеніе, напоминая христіанину, что онъ долженъ молиться ежедневно и какъ молиться; а можетъ быть нѣкоторые изъ прихожанъ по небрежности не прочли дома молитвъ: тогда они имѣли бы возможность выслушать ихъ въ церкви.

## ОЧЕРКИ ПО ВСЕОБЩЕЙ ЦЕРКОВНОЙ ИСТОРИИ.

### II. ИУДЕЙСТВО.

(Проложеніе).

II. Въ какомъ состояніи было религіозно-нравственное и интеллектуальное состояніе еврейскаго народа? Въ древнія времена этотъ народъ дѣлалъ только временныя попытки къ достиженію той цѣли, которую Богъ предназначилъ ему чрезъ Моисея и пророковъ, которая при его жестоковѣйности и склонности къ земному была слишкомъ для него высока. Изъ древней исторіи еврейскаго народа, заключающейся въ книгахъ св. писанія Ветхаго Завѣта мы узнаемъ о постоянныхъ уклоненіяхъ отъ истиннаго богопочтенія въ пользу многобожія и о близкихъ связяхъ съ иноплеменными, строго запрещенныхъ пророками. Послѣ разрушенія Навуходносоромъ Иерусалима, послѣ возвращенія изъ вавилонскаго плѣна, склонность евреевъ къ служенію языческимъ богамъ исчезла и монотеизмъ сталъ безусловно господствующимъ. Полное подчиненіе закону и его заповѣдямъ, въ послѣднее время сильно увеличившимся, было основнымъ, главнымъ настроеніемъ народа. Время гоненія Антиоха Епифана было для еврейской религіи временемъ героев; оно запечатлѣно было въ религіозномъ состояніи народа неизгладимыми чертами. Во время этого гоненія многіе изъ нежеланія отступить въ чемъ нибудь, даже въ маломъ, отъ закона претерпѣли страшную мученическую смерть. Весьма дѣйствительнымъ средствомъ къ познанію и соблюденію закона были основанныя послѣ вавилонскаго плѣна синагоги (2 Макк., гл. 7). Онѣ имѣли свое собственное управленіе и устройство; въ нихъ

читался и объявлялся законъ Моисея, и раввинъ, на которомъ лежала эта обязанность, скоро сталъ болѣе важнымъ и вліятельнымъ лицомъ, чѣмъ священникъ. Но въ самый законъ вкралось много прибавленій. Объ этомъ свидѣтельствуетъ Евангеліе, и его свидѣтельство подтверждаетъ Талмудъ. Въ субботу напр. было запрещено до 30 родовъ разныхъ занятій. И синагоги поддерживали эту виѣшнюю религіозность. Но чѣмъ сильнѣе народъ чувствовалъ тяжесть своего положенія, тѣмъ живѣе пробуждались въ немъ надежды на скорое пришествіе Мессіи. Эти надежды были окрашены яркими красками и были существенной поддержкой религіозному фанатизму. Только не многіе благочестивыя души ожидали въ глубокомъ смиреніи утѣхи израиля въ духовномъ смыслѣ этого слова (Лук. 2, 38). Такъ іудеи впали въ ту же ошибку, которую мы видѣли у Римлянъ. Ихъ Богъ, ихъ Мессія, благодаря слишкомъ буквальному пониманію ветхозавѣтныхъ пророчествъ, отождествился съ отечествомъ; ихъ народныя страсти перенесены на Мессію, который долженъ сдѣлать израильскій народъ владыкой вселенной.

Среди такихъ обстоятельствъ въ іудейскомъ народѣ образовались двѣ главныя партіи (*αἵρεσις*), которыя неправильно называютъ сектами. Съ одной стороны мы видимъ партію, которая твердо и послѣдовательно продолжала національное дѣло наставленія народа въ законъ и подчиненія его этому закону, дѣло начавшееся, какъ мы знаемъ, со времени возвращенія евреевъ изъ вавилонскаго плѣна. Это дѣло было весьма важное какъ для ближайшаго къ разсматриваемому времени, такъ и для всего послѣдующаго. Люди, принадлежащіе къ этой партіи старались главнымъ образомъ изолировать истиннаго израильянина отъ всего, что стояло далеко отъ закона и прежде всего отъ изычества, затѣмъ отъ тѣхъ единоплеменниковъ, которые недостаточно были строги въ соблюденія закона. Поэтому ихъ называли фарисеями, т. е. отдѣленными (перушимъ евр., по греч. *ἀφορισμένοι*). Они заботились объ образованіи народа въ томъ духѣ, какъ это было

въ синагогахъ, т. е. въ духъ своей школьной учености. Они твердо держались вѣры отцевъ, стремились къ національной независимости, и въ глубинѣ души ненавидѣли греческую образованность. Это была партія патріотовъ, имѣющая глубокіе корни въ жизни народа, у котораго они пользовались глубокимъ уваженіемъ, хотя различныя прозвища, которыя имъ давалъ народъ, показываютъ, что подъ покровомъ внѣшняго благочестія они видѣли ихъ ошибки и пороки. Имъ принадлежитъ большая заслуга какъ творцамъ и устроителямъ іудейскаго народа, какъ хранителямъ тѣхъ благъ, которыя ему были ввѣрены, пока эти блага не стали принадлежностію всего человѣчества. Но если іудейство имъ многимъ обязано, то, съ другой стороны, ихъ заблужденія были главной причиной отверженія Мессіи своимъ народомъ и послѣдующихъ политическихъ несчастій, постигшихъ еврейскій народъ. Ихъ законническая праведность довела ихъ до страшнаго преступленія, ихъ знаніе закона до ужаснаго ослѣвленія относительно вышшаго исполненія божественныхъ обѣтованій; ихъ патріотизмъ до гибели царства.

Противоположность фарисеямъ составляли рядомъ съ ними засѣдавшіе и дѣйствовавшіе въ Синедріонѣ *саддукеи*. Происхождение ихъ неизвѣстно. Изъ предположеній относительно ихъ происхождения и самаго названія ихъ самое вѣроятное—то, что въ противоположность лицебрной праведности фарисеевъ они представляли себя, какъ людей праведныхъ и *справедливыхъ* (цадикимъ евр., ἀπὸ δικαιοσύνης по переводу св. Епифанія. Наег. 14) не только наружно, но и внутренно. Какъ и слѣдовало ожидать, стремленіе фарисеевъ къ соблюденію однихъ внѣшнихъ требованій закона, ихъ многочисленныя прибавленія къ нему изъ устнаго преданія должны были вызвать реакцію. Эта реакція примыкала къ саддукеямъ. Они стояли съ фарисеями на одной и той-же почвѣ—Моисеевомъ законѣ; они утверждали, что они соблюдаютъ отеческую вѣру въ чистомъ ея видѣ. Предположеніе, будто они признавали только пятокнижіе Моисея,—ошибочно. Но можно съ

достоверностью утверждать, что они мало цѣнили большую часть обрядовъ и, какъ священники, иногда въ самыхъ храмахъ подавали поводъ къ соблазнамъ. Въ частности, они учили, что не будетъ воскресенія мертвыхъ (Мѡ. XXII, 23), отрицали бытіе ангеловъ. Иосифъ Флавій (Bell. Jud. 2, 8, 24) говоритъ, что они учили объ уничтоженіи человѣческой души послѣ смерти тѣла. Онъ же приписываетъ имъ ученія о томъ, что Богъ не имѣетъ никакого вліянія на поступки человѣка, при чемъ цѣлю этого ученія выставляется то, чтобы поставить Бога въ всякаго отношенія ко злу и сдѣлать изъ добродѣтеля исключительно собственностью человѣка. Въ отличіе отъ фарисеевъ саддукеи были довольны чужимъ господствомъ и менѣе сторонились отъ его разнообразнаго вліянія. Они не хотѣли подобно фарисеямъ довольствоваться исключительно національной культурой; они старались заимствовать и чужое. Въ то время какъ фарисеи твердо стремились къ крайней національной исключительности, не допускающей въ свою среду ничего посторонняго, чужаго, саддукеи проповѣдывали космополитическія идеи. Поэтому саддукеи принадлежали болѣею частью къ высшимъ классамъ общества, въ общемъ никогда не были многочисленны и менѣе уважались народомъ, чѣмъ фарисеи. Этому могъ отчасти способствовать соблазнъ отъ ихъ роскоши и распущенности. Но нѣтъ никакихъ основаній смотрѣть на нихъ, какъ это дѣлали іудеи среднихъ вѣковъ, какъ на епикурейцевъ и упрекать ихъ въ атеизмъ и матеріализмъ. Но въ отношеніи къ христіанству они представляются въ менѣе благопріятномъ свѣтѣ, чѣмъ фарисеи, какъ это ясно показываетъ Новый Завѣтъ. Изъ среды ихъ не вышло ни Никодима, ни Гамалиила. (Дѣян. V, 34). Нѣтъ извѣстій, чтобы изъ среды ихъ кто нибудь обратился въ христіанство, тогда какъ изъ фарисеевъ, по свидѣтельству св. Дѣяній (XV, 5) кромѣ апостола Павла обращались въ христіанство и другіе. Совершенно отлична отъ этихъ двухъ названныхъ партій іудейскихъ Третья, къ которой одной собственно приложимо наз-



ваніе секты, — именно секта *Ессеевъ* (ἐσσηαῖοι у Филона) или правильнѣе *Ессеновъ* (ἐσσηνοί у Юсифа Флавія). (Всего вѣроятнѣе это слово происходитъ отъ еврейскаго *аси*, врачевать, такъ ихъ жизнь была, по ихъ мнѣнію, врачевствомъ для міра отъ его развращенія. Происхожденіе ихъ относится къ половинѣ втораго столѣтія до Р. Х. Они жили частію отдѣльно отъ соплеменниковъ въ собственныхъ колоніяхъ по Мертвому морю, частію вмѣстѣ съ ними въ городахъ и селахъ Палестины и Сиріи. Число ихъ доходило до 4000 человекъ. Они имѣли свое собственное устройство и управленіе. Они отличались строгимъ аскетизмомъ, по крайпей мѣрѣ, нѣкоторые изъ нихъ были безбрачны. Они исповѣдывали иудейскую религію, но благодаря своей замкнутости не имѣли вліянія на другихъ иудеевъ. Они не имѣли общенія съ храмомъ, такъ какъ не хотѣли приносить никакихъ жертвъ. Замѣчательно то, что они старались не имѣть никакого отношенія ни къ теократіи, ни къ политикѣ и стремились къ внутреннему возрожденію и обрѣзанію сердца).

Чистота нравовъ ессеновъ была очень благодѣтельнымъ явленіемъ среди иудеевъ, такъ какъ благодаря сношенію съ Римлянами и къ нимъ проникло безбожіе и нравственное развращеніе, страшную картину котораго представилъ Юсифъ Флавій (De bell. Jud. 7, 8, 1).

III. Большое значеніе имѣли сношенія иудеевъ съ сосѣдними языческими народами. Они были двоякаго рода: отчасти иудеи воздѣйствовали на язычниковъ и привлекали ихъ къ себѣ, отчасти сами многое заимствовали отъ нихъ, втягиваясь въ кругъ идей еллинской образованности. Первый родъ сношеній породилъ *преселитовъ* (προσηλυτοὶ или по словарю Свиды προσεληλυθῶς, т. е. пришелець). Были такого рода язычники, которые обратившись въ иудейство, стали по своему настроенію совершенными иудеями, ревностно исполняющими законъ Моисеевъ. Они были главнымъ образомъ изъ тѣхъ, которые постоянно жили среди иудеевъ во времени ихъ выхода изъ Египта (Исх. XII, 38, 48). Во время

Давида и Соломона число чужестранцевъ доходило до 153,600 (2 Парал. II, 17), изъ которыхъ многіе благодаря обрѣзанію стали совершенными іудеями и имѣли право на все преимущества и будущія блага избраннаго народа Божія. Пользовались покровительствомъ, защитой и тѣмъ, которые хотя и не были обрѣзаны, но воздерживались отъ разныхъ языческихъ мерзостей. Въ первыя столѣтія послѣ общаго обращенія въ іудейство стали явленіями единичными. Но проникновеніе изъ Египта и Сиріи греческаго образованія и нравовъ грозило истинному іудейству тяжелой борьбой. Послѣ смерти Симона праведнаго (†198 до Р. Х.) начались отпаденія отъ іудейства, что необходимо должно было вызвать реакцію. Поэтому во время Маккавеевъ началась дѣятельная проповѣдь іудейства. Іоаннъ Гирканъ принудилъ къ обрѣзанію Идумеевъ (129 до Р. Х.); Итуреи также приняли обрѣзаніе. Этотъ прозелитизмъ былъ настолько силенъ, что Пелла была разрушена за отказъ принять іудейство. Съ этого времени начали пропагандировать фарисеи. Обращенные ими дѣлались сильнѣйшими врагами христіанъ и по своей нравственной фізіономіи вполне заслуживали того суроваго приговора, который произнесъ надъ ними Спаситель (Мѡ. XXIII, 15). Въ такого рода прозелитамъ относились подозрительно сами іудеи. Въ Талмудѣ они названы отребьемъ Израіля; здѣсь же о нихъ говорится, что они наравнѣ съ осквернителями дѣтей задерживаютъ пришествіе Мессіи. Поэтому прозелиту нельзя вѣрить до 24-го рода.

Рядомъ съ этимъ не всегда благотворнымъ воздѣйствіемъ іудейства на язычество было еще другое, вполне соответствующее высокому божественному призванію израіля и привлекавшее къ іудейству весьма многихъ. Въ Новомъ Завѣтѣ часто упоминаются благочестивые, боящіеся, чтущіе Бога (*φοβούμενοι, σεβόμενοι τὸν θεόν, εὐσεβεῖς, εὐλαβεῖς*)), которые большею частію дѣлались членами христіанскихъ общинъ. Это были тѣ ищущіе правды, которые, проникшись отвращеніемъ къ мерзостямъ выродившагося язычества, нашли успокоеніе въ откровенной истинѣ Вѣтнаго Завѣта.

Это воздѣйствіе іудеевъ на язычниковъ, кажется, было тѣмъ сильнѣе, чѣмъ болѣе послѣдніе ихъ презирали.

Къ благороднымъ внутреннимъ мотивамъ, впрочемъ, часто присоединялись и другіе болѣе или менѣе внѣшняго свойства вроде желанія избѣгнуть военной службы, отъ которой іудеи были освобождены, торговыхъ расчетовъ, брака и т. п. Какъ бы то ни было, число прозелитовъ было настолько велико, что римскіе писатели (Cicero, pro flacco, 28; Horat. Sat. I, 9. 69; juv. 14, 96; Tacit. Ann. 2, 85) жалуется на это; Сенека (у бл. Августина, De civ. Dei, 6, 11), напримѣръ, говорили, что побѣжденные дали побѣдителямъ свои законы. Число женщинъ прозелитокъ было больше числа мужчинъ (Дѣян. XVII, 4).

Изъ сказаннаго очевидно, что прозелиты должны были имѣть нѣсколько разрядовъ; раввины различали два: *прозелитовъ вратъ* и *прозелитовъ правды*.

Прозелиты вратъ получили свое названіе отъ тѣхъ пришельцевъ, которые жили во вратахъ Израиля (Исх. XX, 10; Втор. V, 14). О нихъ, какъ уже сказано, упоминается въ Новомъ Завѣтѣ. На нихъ возлагалось не столько соблюденіе Моисеева закона, сколько такъ называемыхъ семи Ноевыхъ заповѣдей, въ которыхъ имъ запрещалось идолослуженіе, пролитіе человѣческой крови, кровосмѣшеніе, воровство, яденіе животныхъ, въ которыхъ еще есть кровь, и заповѣдывалось истинное Богопочитаніе и истинная праведность. Они могли жить подъ извѣстными условіями въ самой Палестинѣ, кромѣ Іерусалима. Они не были обязаны ни обрѣзаться, ни праздновать субботу. Входъ въ синагоги имъ былъ дозволенъ. Между ними были люди, ищущія истины, какъ напр. капернаумскій сотникъ Корнилій съ семействомъ, Лидія. Они были воспріимчивы къ евангельской проповѣди.

Прозелиты правды, сыны завѣта, новыя творенія, принимались въ іудейство чрезъ обрѣзаніе, крещеніе и жертвы. Они должны были порвать все кровныя связи съ языческими родственниками, даже самыми близкими; по нѣкоторымъ раввинскимъ мнѣ-

ніямъ они могли вступать въ бракъ даже съ матерью и родной сестрой. Тацитъ (Hist. V, 15) говоритъ о нихъ: «тѣхъ, которые къ нимъ (іудеямъ) переходятъ, они обрѣзываютъ и прежде всего научаютъ презирать боговъ, измѣнять отечеству, пренебрегать родителями, дѣтьми, братьями». Къ нимъ относится извѣстный строгій приговоръ Спасителя (Мѣ. XXIII, 15).

Можно различить еще *третій* *ризрядъ* прозелитовъ, къ которымъ принадлежали тѣ изъ язычниковъ, которые принимали участіе въ іудейскомъ богослуженіи, не оставляя язычества, надъ чѣмъ смѣялся Гораций (Sat. I, 9, 69). Такіе не рѣдко попадали въ руки обманщиковъ. *И. Дроздовъ.*

(Продолженіе будетъ).

## Нѣчто о «Майдари».

*Взглядъ на него ламъ и бурятъ.*

Мѣсяць мартъ текущаго года, въ религіозной жизни хоринскихъ бурятъ былъ ознаменованъ виднымъ событіемъ, свидѣтельствующимъ о трудолюбіи и неослабѣвающей энергіи анинскихъ ламъ въ дѣлѣ распространія ламаизма.

Въ это время въ Забайкальѣ изъ предѣловъ Китайскаго царства въ анинскій дацанъ былъ привезенъ мѣдный кумирь бога Майдари, который хоринцы на тридцати двухъ подводахъ съ великою честью встрѣчали и сопровождали на уготованное ему мѣсто. Въ настоящее время для постоянного помѣщенія бога въ дацанѣ устраивается «сумэ». Послѣднее имѣетъ форму квадрата въ семь сажень длины и ширины и не менѣе 8 сажень вышины.

Въ мою поѣздку, 3-го апрѣля, въ дацанъ работа по постройкѣ «сумэ» была въ полномъ разгарѣ: до пяти плотниковъ изъ бурятъ подѣ неослабнымъ смотрѣніемъ и наблюденіемъ главнаго мастера трудились надъ святилищемъ. Стѣны и верхъ его въ китайскомъ вкусѣ на черно почти были закончены, при чемъ стѣны выводились безъ моха въ «колодезь», а бревна, стесанные съ обѣихъ

сторонѣ, такъ плотно ложились одно на другое, что между ними едва замѣтна была щель. Отверстія для оконъ и одной двери съ южной стороны были готовы. Все зданіе зиждется на прочномъ каменномъ фундаментѣ. Планъ на часовню — «сумэ», очевидно, есть, но миѣ его почему-то не показали, ссылаясь на то, что планъ находится въ Хоринской думѣ.

По значительной величинѣ «сумэ» можно приблизительно судить о размѣрахъ Майдари, который при вышинѣ 5 саж. 2 арш. вѣситъ не менѣе 500 пудовъ. Пока, до устроенія святилища, кумирь по частямъ хранится въ отдѣльномъ комѣщеніи при дацанѣ. Главныя части идола предположено позолотить, на что производится особый сборъ между анинскими бурятами. Изображеніе Майдари съ работою и матеріаломъ оцѣнивается въ 18.000 тысячъ руб. По видимому такая довольно значительная сумма едновременнаго сбора деньгами и натурою на предметъ религіознаго чествованія свидѣтельствуетъ о высомъ развитіи религіознаго чувства тѣхъ, отъ которыхъ широко рѣкою льются дары и приношенія. Не отказывая бурятамъ въ ихъ похвальномъ усердіи дѣлать приклады по одному внутреннему влеченію вѣрующаго сердца, мы должны однако сказать, что крупныя поборы и обязательныя сборы не всегда суть плоды добротныхъ жертвъ и благихъ даяній. Иногда на ряду съ добровольными приношеніями, подъ нравственнымъ давленіемъ ламъ производятся поборы и не совсѣмъ добровольныя, при чемъ жертвы въ 50 головъ крупнаго скота и въ 200 головъ мелкаго — обычное явленіе. Безъ сомнѣнія всѣ такія жертвы раззорительны для бурятъ и если не раззоряютъ ихъ въ конецъ, то это обстоятельство слѣдуетъ принисать лишь крайней простотѣ и несложности бытовой обстановки кочевниковъ Забайкалья и не разборчивости и не требовательному вкусу ихъ въ пищѣ и одеждѣ. Но, конечно, вольному воля, а спасенному рай. Буряты добровольно или недобровольно могутъ жертвовать на дацаны и кумиры, что имъ вздумается. Для насъ же въ данномъ случаѣ весьма интересны ихъ воззрѣнія на Майдари. Какъ извѣстно, по ученію сѣверныхъ буддистовъ Майдари или Майтрея принадлежитъ къ числу тысячи буддъ міроправителей, каждый изъ которыхъ будетъ управлять міромъ въ теченіе одного

мірового періода. По однимъ редакціямъ буддійскихъ разказовъ, пять, по другимъ, семь изъ этихъ буддъ уже управляли. Въ насто-  
 ящій періодъ міромъ управляеть будда Шакьямуни. Въ слѣдующій  
 періодъ управлять будетъ Майдари, который въ ожиданіи своей  
 очереди живеть пока на небѣ Тушита. Явленіе его въ міръ и  
 дѣятельность его здѣсь будетъ точной копіей явленія въ міръ и  
 дѣятельности Шакьямуни, т. е. онъ также, какъ и Шакьямуни  
 родится въ Индіи, также будетъ проповѣдывать, у него также,  
 будутъ враги и наконецъ къ концу міроваго періода также осла-  
 бѣетъ буддійская вѣра на землѣ, какъ и въ періодъ управления  
 міромъ Шакьямуни. Но кромѣ этихъ свѣдѣній о Майдари, заклю-  
 чающихся въ свящ. буддійскихъ книгахъ и въ дополненіе къ нимъ,  
 среди массъ распространяются еще и другого рода свѣдѣнія, именно,  
 что съ пришествіемъ на землю Майдари и открытіемъ его царства,  
 ему покорится весь міръ и всѣ народы. Полагать нужно, что ту  
 же участь испытають и христіане. Свѣдѣнія эти имѣють большой  
 успѣхъ среди массъ, и въ пользу Майдари и его служителей посту-  
 пають обильныя приношенія. Откуда идутъ подобнаго рода свѣдѣнія  
 и для чего они распространяются среди народа, объяснять едва  
 ли нужно. Къ счастью, крещенные и къ Майдари, и къ его царству  
 относятся довольно равнодушно, и развѣ иногда только изъ празд-  
 наго любопытства болтають объ этомъ съ не крещенными сородичами.

Миссіонеръ Анинскаго стана, свящ. *Н. Виноградовъ*.

### ИЗВѢСТІЯ И ЗАМѢТКИ.

— И. д. благочиннаго XV благочинническаго округа Забай-  
 кальской епархіи просить насъ напечатать слѣдующій адресъ:  
 1897 года марта 31 дня, мы, нижеподписавшіеся довѣренныя  
 отъ обществъ Акшинскаго Николаевскаго собора, были сего числа  
 на приходскомъ сходѣ, въ присутствіи настоятеля собора и. д. бла-  
 гочиннаго священника о. Георгія Георгіевскаго, гдѣ былъ усчитанъ  
 староста собора, Акшинскій купецъ Василій Васильевичъ Мальковъ,  
 при чемъ оказалось: г. Мальковъ пріобрѣлъ для собора за время

своей службы старостой наличной прибыли болѣе трехъ тысячъ руб., сумма прибыли до сихъ поръ въ исторіи нашего собора небывалая, тѣмъ болѣе, если принять во вниманіе увеличившіеся расходы собора. Кромѣ сего г. Мальковымъ въ теченіе своей службы лично пожертвовано для собора разныхъ предметовъ болѣе, чѣмъ на 700 руб. и деньгами на ремонтъ собора 100 рублей. Приобрѣтеніе такого капитала въ столь короткое время, какъ 3 года 7 мѣсяцевъ, неговоря о личныхъ пожертвованіяхъ, свидѣтельствуетъ объ усердномъ и безусловно-честномъ отношеніи г. Малькова къ ввѣренному ему дѣлу, а потому не имѣя возможности отблагодарить его за примѣрную службу инымъ какимъ либо достойнымъ образомъ, мы опредѣлили симъ адресомъ принести искреннюю благодарность г. Малькову отъ всѣхъ прихожанъ, съ молитвою ко Господу, да воздастъ Онъ ему по усердію и дѣламъ рукъ его. Адресъ этотъ просимъ о. настоятеля собора опубликовать въ Епархіальныхъ Вѣдомостяхъ. Подлинный подписали: По личной просьбѣ мѣщанина Павла Истомина и за себя урядникъ Трофимъ Павленовъ, казакъ Навель Вершининъ, приказный Никаноръ Ивановъ, урядникъ Ф. дръ Батуринъ, по безграмотству и личной просьбѣ крестьянина Прохора Хиритонова за него и за себя казакъ Николай Портягинъ, по личной просьбѣ крестьянина Савелія Осипова и по безграмотству его за него и за себя Памфилъ Жариковъ, крестьянинъ Дмитрій Токаревъ, казакъ Степанъ Воробьевъ, мѣщанинъ Николай Аверинъ, инородецъ Поликарпъ Потѣхинъ, по личной просьбѣ инородца Ивана Заборовскаго и за себя казакъ Петръ Мыльниковъ, казакъ Савва Утюжниковъ, по личной просьбѣ казака Алимпія Азѣва и по безграмотству его за него и за себя казакъ Григорій Матвѣевъ.

— Жизнь за послѣднее время выдвигаетъ такую массу вопросовъ и вопросовъ настолько сложныхъ, что для обсужденія ихъ нѣкоторые преосвященные приглашаютъ къ участію приходское духовенство. Такъ недавно поступилъ Преосвященный Епископъ Тамбовскій, который предложилъ обсужденію депутатовъ Епархіальнаго съѣзда духовенства рядъ слѣдующихъ вопросовъ: 1) о мѣрахъ къ утверженію православія въ народѣ и подавленію усилій вожаковъ раскола и особенно сектантства, 2) о мѣрахъ къ искорененію въ

народъ разныхъ пороковъ, каковы напр. пьянство, неповиновеніе дѣтей родителямъ, грубое обращеніе другъ съ другомъ, неуваженіе къ членамъ причта и пр., 3) о мѣрахъ къ устраненію нѣкоторыхъ нравственныхъ недостатковъ въ членахъ церковнаго клира, каковы: пристрастіе къ винопитію, немирствіе между членами причта, удержаніе священниками дохода у низшихъ членовъ причта, стремленіе къ вымогательству отъ прихожанъ и пр., и 4) о мѣрахъ къ возвышенію успѣховъ учениковъ церковно-приходскихъ школъ и къ устраненію существующихъ къ сему препятствій, каковы—неимѣніе школьныхъ помѣщеній, несочувствіе крестьянъ школьному обученію дѣтей, небрежное отношеніе членовъ причта къ сему обученію и др. Такъ какъ отвѣты на всѣ эти вопросы крайне интересны, то мы и подѣлимся ими по опубликованію того, что будетъ сдѣлано депутатами сѣзда тамбовскаго духовенства.

— Существующими правилами обязанность пріискивать учителей для церковно-приходскихъ школъ и школъ грамоты возлагается прежде всего на мѣстныхъ священниковъ, а затѣмъ, если мѣстный священникъ не можетъ пріискать для своей школы учителя, обязанность эту должно исполнить Отдѣленіе, и, повидимому, ни въ какомъ случаѣ обязанность эта не переходитъ на Епархіальный Совѣтъ. Но такъ какъ, не смотря на это, въ Епархіальные Совѣты то и дѣло поступаютъ, съ одной стороны, заявленія завѣдующихъ школами о пріисканіи учителей, съ другой, лицъ желающихъ учительствовать, то Тульскій Епархіальный училищный Совѣтъ, для упорядоченія этого дѣла открылъ при своей канцеляріи справочный столъ для завѣдующихъ школами и для ищущихъ мѣста учителей, и установилъ такой порядокъ. Если завѣдывающей школой не имѣтъ кандидата, то обращается въ Отдѣленіе, а Отдѣленіе, если нѣтъ у него кандидата, въ Совѣтъ, при чемъ прописываетъ названіе мѣста, гдѣ нуженъ учитель, степень школы, какое назначено учителю жалованье и пр. Въ свою очередь и желающіе учительствовать должны заявлять Совѣту, согласны ли они учительствовать въ какомъ угодно уѣздѣ, или же это для нихъ безразлично, при чемъ въ заявленіяхъ должны прописывать, гдѣ учились, имѣютъ ли званіе учителя, гдѣ служили и пр.



— «Церковный Вѣстникъ» сообщаетъ слѣдующій фактъ проявленія еврейскаго фанатизма. Недавно въ Люблинѣ, Холмѣ и нѣкоторые другіе города западной окраины явились агенты лондонскаго библейскаго общества для безмездной раздачи печатныхъ экземпляровъ Новаго Завѣта на еврейскомъ языкѣ, на каковой предметъ завѣщанъ былъ библейскому обществу капиталъ какой-то старухой-еврейкой, принявшей христіанство на закатѣ дней своихъ. Толпа евреевъ охотно брала у агентовъ экземпляры новаго завѣта, но для чего? Для того, чтобы тутъ же разрывать ихъ въ клочки и топтать въ грязь. Корреспонденту «Новаго Времени» привелось быть свидѣтелемъ этихъ возмутительныхъ сценъ. Улицы, по его словамъ, буквально побѣлѣли отъ разорванныхъ листовъ. Въ рядахъ изувѣровъ были старые талмудисты, были молодые длинно-халатники, были и совсѣмъ еще дѣти-мальчишки. Ни одной еврейки почему-то не было. Всѣ они съ одинаковымъ ожесточеніемъ хватали и рвали книжки въ клочки. Если кто бралъ книжку и начиналъ разсматривать, на него накидывались, отымали ее, рвали въ клочки, а самаго медлителя прогоняли прочь, не стѣняясь присутствіемъ полицейскаго чина, отряженнаго для порядка. Одинъ старый пейсатый талмудистъ явился съ мѣшкомъ, куда собиралъ и цѣлые, и разорванные экземпляры, видимо, затѣмъ, чтобы сжечь. Корреспондентъ усматриваетъ причину еврейскаго фанатизма и изувѣрства въ системѣ еврейскаго воспитанія, которое и рекомендуетъ правительству взять подъ свой надзоръ.

— Въ нѣкоторыхъ провинціальныхъ газетахъ напечатано извѣстіе, что духовное вѣдомство приходитъ къ сознанію необходимости установить обязательное страхованіе церковей отъ огня. Польза такой мѣры, по мнѣнію «Московскихъ Вѣдомостей», несомнѣнна; но страхованіе церковей въ страховыхъ учрежденіяхъ было бы большою ошибкой и непроизводительною тратой денегъ. Изъ отчетовъ страховыхъ обществъ извѣстно, что всѣ русскія страховыя общества ежегодно собираютъ страховыхъ премій болѣе 50 милліоновъ. Изъ нихъ около 30 милліоновъ поступаютъ на вознагражденіе пожарныхъ убытковъ, а остальное составляетъ чистый барышъ страховыхъ обществъ, который послѣднія дѣлятъ съ заграничными обще-

ствами. Предполагая, что всѣхъ церквей въ Россіи около 50 тысячъ и принимая стоимость церквей на кругъ въ 15,000 рублей каждой, оказывается, что если назначить страховую премію съ церквей кругомъ по 2 руб. съ тысячи, то страховая премія ежегодно составлять сумму въ 1½ милліона руб. Очевидно, что ежегодно отъ огня не гибнетъ церквей на 1½ милліона. Затѣмъ же въ такомъ случаѣ отдавать страховымъ обществамъ громадныя суммы въ видѣ премій, когда совсѣмъ не трудно организовать дѣло такъ, чтобы эти капиталы оставались въ распоряженіи духовнаго вѣдомства? Святѣйшій Синодъ можетъ повелѣть произвести оцѣнку церквей и затѣмъ съ оцѣнки вносить въ Синодъ каменнымъ церквамъ по рублю, а деревяннымъ по 2 или 3 руб. съ каждой тысячи въ видѣ страховой преміи, и затѣмъ изъ собраннаго капитала, по представленіямъ епархіальныхъ архіереевъ, выдавать пожарные убытки на восстановленіе сгорѣвшихъ церквей. Врядъ ли надо доказывать, что черезъ 10—20 лѣтъ соберутся такіе милліоны, что можно будетъ не только понизить преміи, но и образовать четыре особые капитала—одинъ специально страховой для возмѣщенія пожарныхъ убытковъ, другой—на выдачу пособія на ремонтъ и исправленіе ветхихъ храмовъ въ бѣднѣйшихъ приходахъ, третій—на устроеніе новыхъ церквей въ мѣстностяхъ съ инородческимъ населеніемъ, и четвертый—пенсіонный для дряхлаго заштатнаго духовенства и его осиротѣлыхъ семей.

### Изъявленія благодарности.

Причтъ и староста Кударинской Троицкой церкви, X-го благочинническаго округа, Забайкальской епархіи приносятъ искреннюю и сердечную благодарность прихожанамъ своимъ Якову Алексѣевичу Перевалову и Юсифу Георгіевичу Урусову съ супругой его Ольгой Васильевной, пожертвовавшимъ въ Кударинскую Троицкую церковь ко дню св. Пасхи: первымъ книги «Апостоль» въ шагреновомъ переплетѣ съ золототисненными изображеніями, стоящую 17 руб., а вторымъ шелковаго аналойнаго покрывала стоящаго около 15 руб., а равно бывшему псаломщику сей церкви (нынѣ Усть-

Кяхтинской Тихвинской) Николаю Константиновичу Бѣльтюкову за пожертвованіе имъ въ приписную Унгуркуйскую Кирилло-Мееодіевскую церковь — школу пасхальнаго трехсвѣчника, стоящаго 6 руб. и въ Кударинскую церковь парчевыхъ одеждъ на престолъ и жертвенникъ въ нижній придѣлъ храма, стоимостію не менѣе 30 рублей. Последнее пожертвованіе, тѣмъ болѣе цѣнно для храма, что въ придѣлъ этомъ не было озабога облаченія. За означенныя пожертвованія причтъ вмѣняетъ себѣ въ священную обязанность возносить молитвы ко престолу Всевышняго о здравіи и спасеніи жертвователей.

Бѣлоусовское приходское попечительство, Верхоленскаго округа, изъявляетъ благодарность члену Попечительства, крестьянину Тальминской деревни, Ананію Сергѣевичу Петрову за его ревностное исполненіе своей обязанности выразившееся въ сравнительно большомъ поступленіи пожертвованій хлѣбомъ и деньгами въ пользу Попечительства за 1896 годъ.



### Библиографическій листокъ.

Содержаніе апрѣльскій книжки Богословскаго вѣстника: Отдѣлъ I. Святаго отца нашего Кирилла Архіепископа Александрійскаго толкованіе на пророка Захарію. Отдѣлъ II. О церковной дисциплинѣ. В. О. Кипарисова. Древне-русскій приходъ. Краткій очеркъ церковно-приходской жизни въ восточной Россіи до XVIII вѣка, и въ западной Россіи — до XVII вѣка. А. А. Папкова. Происхожденіе, назначеніе и устройство римскихъ катакомбъ. А. П. Голубцова. Господь Іисусъ Христосъ былъ ли сверженъ со скалы Назаретянами? М. Д. Муретова. Отдѣлъ III. Изъ церковной жизни православныхъ славянъ. Г. А. Воскресенскаго. Отдѣлъ IV. Къ вопросу о политическихъ, національныхъ и религіозныхъ задачахъ Россіи. П. В. Тихомирова. Можно ли отрицать личное безсмертіе съ точки зрѣнія науки? С. Л. Кулюкина. Отдѣлъ V. Автобіографическія записки Высокопреосвященнаго Саввы, Архіепископа Тверскаго. Протоколы засѣданій Совѣта Московской Духовной Академіи за 1896 годъ. Объявленія.

Содержаніе апрѣльской книжки Христіанскаго чтенія: I. Жизнь и дѣятельность св. Феодосія Углицкаго, архіепископа Черниговскаго Г. Барадюлина. II. Борьба противъ уніи на современныхъ ей литовско-польскихъ сеймахъ. Проф. П. Н. Жуковича. III. Благовѣстіе св. ап. Павла и іудейско-раввинское богословіе Проф. Н. Н. Глубоковского. IV. Понятіе милости. И. д. доцента свящ. М. И. Орлова.

Содержаніе апрѣльской книжки Русскаго обозрѣнія: I. Переписка Аксаковыхъ съ Н. С. Соханской (Кохановской) 1861 г. Сообщ. О. Г. Аксакова.—II. Весеннія пѣсни. Стихотворенія, М. А. Лохвицкой.—III. Н. П. Гиляровъ-Платоновъ объ «Исторіи Русской Церкви». преосв. Макарія. Князя Н. В. Шаховскаго.—IV. Вырожденіе. Романъ (посмертный). Часть вторая. «Внучки». Гл. I—IV. В. П. Желиховской.—V. Отъ Кіева до Бриндизи. Путевые очерки. Гл. V—VI. (Окончаніе) Е. Л. Маркова.—VI. Омутъ. Разсказъ пріятеля. Гл. IV—VI. П. А. Кулиша.—VII. Путешествіе Антіохійскаго патріарха Макарія въ Россію въ половинѣ XVII в., описанное его сыномъ, архидіакономъ Павломъ Алеппскимъ. (*Продолженіе*) (Переводъ съ арабской рукописи проф. Г. А. Муркоса).—VIII. На берегу Чернаго моря. Романъ. Часть первая. Гл. V. Н. А. Крыжановскаго.—IX. Письма къ Воронежскому купцу А. С. Страху (1800—1804) митрополита Евгенія (Болховитинова). Съ предисловіями и примѣчаніями. Е. И. Соколова.—X. «Я понялъ, что люблю». Стихотвореніе. Григорія Арищенко.—XI. Отрывокъ, (Изъ петербургскихъ видѣній). В. В. Розанова.—XII. Изъ далекаго прошлаго:—V. «Безпочвенники». III. Въ дальней Сибири. (*Окончаніе*). П. П. Суворова.—XIII. Нѣмцы и штундобаптизмъ. По поводу найденнаго протокола одной изъ конференцій штундистовъ. М. А. Кальнева.—XV. Забвеніе. Разсказъ. С. Жеромскаго. (Переводъ съ польскаго. А. І. К—аго). XV. Московское студенчество. 1889—1895. (Изъ записной книжки). Гл. VIII. А. Ф. Филиппова. XVI. «Черезъ шаткія перила»... Стихотвореніе. Бориса Каховскаго.—XVII. Лѣтопись печати. 1) Что такое Россія? 2) Обзоръ повременной печати. Л. А. Тихомирова.—XVIII. Библиографія: 1) Философія. 2) Исторія. 3)

Путешествія. 4) Право. 5) Поэзія. 6) Справочники.—XIX. Внутреннее обозрѣніе.—Расширеніе полномочій главнокомандующаго гражданскою частію на Кавказѣ.—Государственная народная школа и ея противники.—Дѣло поддержанія помѣстнаго дворянства и возвращенія ему прежняго государственнаго значенія. А. И. Елишева.—XX. Областной отдѣлъ: 1) Дворянство и земство. (Письмо изъ Орловской губерніи). С. В. 2) Изъ Юрьева. О причинахъ уменьшенія числа студентовъ въ Юрьевскомъ университетѣ. Л.—XXI. Иностранное Обозрѣніе. Война на Востокѣ.—XXII. Книги, поступившія въ редакцію. XXIII. Объявленія.—XXIV. Приложение Крестослосцы. Историческій романъ. Генриха Сенкевича. (Переводъ съ польскаго А. И. Чичаговой).

Содержаніе апрѣльской книжки журнала Странникъ I. Св. Викентій Лириный о св. преданіи и его значеніи.—Окончаніе.—Священника I. Филевскаго. II. Изъ Внѣбогослужебныхъ собесѣдованій: достоинство чловѣка въ очахъ Божіихъ—познаніе его.—Священника С. Д. Т—каго. III. Въ концѣ XIX вѣка... (Нѣсколько наблюденій и мыслей о выдающихся религіозно-нравственныхъ недугахъ современнаго общества).—А. А. Кычигина. IV. Прекращеніе патріаршества въ Россіи. (По случаю исполнившагося 175-лѣтія со дня учрежденія Св. Синода).—Н. Травчатова. V. Сословная замкнутость духовенства.—II.—Н. Руновскаго. VI. Изъ воспоминаній о Н. И. Ильминскомъ.—Свящ. А. И—ва. VII. Письма изъ Сѣверо-Западнаго Края.—К. Т—ва. VIII. Къ празднику Пасхи.—Пасха въ Японіи.—Е. Смирнова. IX. Ко лвамъ христіанъ!—Разсказъ изъ первыхъ вѣковъ христіанства.—Проф. Черчь, въ перев. проф. А. П. Лопухина. X. Входъ Господа въ Іерусалимъ.—Стихотвореніе Священника А. Ушакова. XI. Христосъ Воскресъ... Стихотвореніе.—Кр. С. Д. Денисова. XII. Хроника епархіальной жизни.—XIII. Церковная жизнь на Востокѣ. XIV. Обзоръ журналовъ.—Судъ надъ Бухаревымъ («Рус. Стар.»). XV. Новыя книги.—Св. Іоаннъ Златоустъ и нравы его времени.—Эме Пиушь. Перев. съ франц. А. Измаилова, Спб. 1897 г. XVI. Извѣстія и Замѣтки.

XVII. Книжная Лѣтопись. — Книги, вышедшія въ послѣдній мѣсяцъ.

XVIII. Оглавленіе перваго тома.

## ОБЪЯВЛЕНІЯ.

### ТОРГОВЛЯ КОЗЬМИНА ВЪ ИРКУТСКѢ,

Арсенальская улица, домъ Юргилевичъ и въ Верхнеудинской ярмаркѣ, вновь получены въ

### БОЛЬШОМЪ ВЫБОРѢ:

Священническія и діаконыскія облаченія, кресты и медали, ПАРЧА серебряная и апликовая, глазеть, ризныя и другія принадлежности, плащаницы, хоругви металлическія, атласныя и суконныя, воздуха, пелены аналойныя, иконы серебряныя, апликовыя и другія, евангелія, кресты напрестольныя и водосвятныя, дароносицы, дарохранительницы, крестильные приборы, сосуды, чаши водосвятныя, блюда, всеошныя и сборныя, панихидницы, кадила, вѣнцы, свѣчи пасхальныя, трикиріи пасхальныя, паникадила, лампы разныя, семисвѣчники, пятисвѣчники, трехсвѣчники, подсвѣчники мѣстные, выносныя и діаконыскіе, купели, кропила, струнцы, копіи и прочее.

Цѣны на все самыя добросовѣстныя.

Высылаемо можетъ быть наложеннымъ платежемъ, а нуждающимся церквамъ можетъ дѣлаться разсрочка платежа по соглашенію. Требованія исполняются немедленно и аккуратно.

Адресъ: Иркутскъ, игольный магазинъ Козьмина. 12—(22).

### ТОРГОВЛЯ И. Г. ТРАПЕЗНИКОВА

въ Иркутскѣ, на Пестеревской ул., д. Шверницкой.

ИМѢЕТСЯ ВЪ БОЛЬШОМЪ ВЫБОРѢ:

церковная утварь подсвѣчники, паникадила, кадила, лампы, вѣнцы, дароносицы, дарохранительницы, евангелія, кресты, чаши всеошныя, водосвятныя, панихидницы, кропила, копіи, струнцы хоругви, плащаницы разныхъ сортовъ, мѣстные свѣчи и др. предметы.

**Готовыя облаченія (россійской работы)** для священниковъ и діаконовъ: Цѣна за пару отъ **30** до **400** руб.; для престоловъ, аналоевъ отъ **6** до **50** руб. Воздуха разные, вышитыя и безъ вышивки, отъ **4** до **40** руб.; **ПАРЧА** серебряная, анликовая разн. отъ **40** коп. до **20** руб. Газъ, галуны, принадлежности для одѣяній разныхъ сортовъ.

**ЦѢНЫ НА ВСѢ ТОВАРЫ СЪ 1-ГО МАЯ Понижены.**

Въ Забайкаль въ видахъ экономіи почтовыхъ расходовъ отправляется на извѣстные по тракту города транспортомъ чрезъ доставщиковъ, разсрочка отъ 3-хъ мѣсяцевъ и по соглашенію.

Иногороднимъ высылается наложеннымъ платежѣмъ; церквамъ донускается разсрочка отъ 3-хъ до 6 мѣсяцевъ.

**Получены кресты для священниковъ:**

**СЕРЕБРЯНЫЕ** отъ **13** до **22** рублей.

Тоже съ металлическою цѣпью отъ **9** руб. до **10** рублей.

Адресъ для телеграммъ: Иркутскъ, магазинъ Трапезникова.

Открыта подписка на журналъ «**НОВЬ**» въ 1897 году.

Съ 1-го ноября 1896 года начался тринадцатый годъ изданія журнала

ЗА **18** РУБ. „**НОВЬ**“ ЗА **18** РУБ.

ИЛЛЮСТРИРОВАННЫЙ ДВУХНЕДЕЛЬНЫЙ ВѢСТНИКЪ СОВРЕМЕННОЙ ЖИЗНИ, ПОЛИТИКИ, ЛИТЕРАТУРЫ, НАУКИ, ИСКУССТВА И ПРИКЛАДНЫХЪ ЗНАНІЙ  
ЗА **18** РУБЛЕЙ.

Подписчики „НОВИ“ получаютъ въ теченіе 1897 подписного года, съ доставкою и пересылкою во всѣ мѣста Россійской Имперіи безъ какихъ-либо доплатъ за преміи, ихъ пересылку и проч., слѣдующія семь изданій:

1) большую, вполне самостоятельную, безцензурную, политическую, литературную и общественную ежедневную газету „ЛУЧЪ“.

2) 6 переплетенн. томовъ (т. 1 по 6) перваго полнаго собранія сочиненій **АНДРЕЯ ПЕЧЕРСКАГО** (Н. И. МЕЛЬНИКОВА, автора романовъ «Въ лѣсахъ» и «На горахъ».

3) журналъ „**Н О В Ъ**“.

4) особый иллюстрированный отдѣлъ подъ общимъ заглавіемъ **МОЗАИКА** (24 выпуска).

5) **ВЛАДИМИРА ДАЛЯ** (казака Луганскаго).

6) журналъ «**ЛИТЕРАТУРНЫЕ СЕМЕЙНЫЕ ВЕЧЕРА**».

7) двѣ новыя книги формата in folio „**ЖИВОПИСНОЙ РОССІИ**“ Отечество наше въ его земельномъ, историческомъ, племенномъ, экономическомъ и бытовомъ значеніи.

Остальные 8 томов полного собрания сочиненія АНДРЕЯ ПЕЧЕРСКАГО и 4 тома полного собрания сочиненій „ВЛАДИМИРА ДАЛЯ,“ подписчики «НОВИ» получать въ 1898 г.

Лица, желающія теперь же обезпечить себя въ отношеніи получения и этихъ послѣднихъ томовъ сочиненій Печерскаго и Дала, могутъ подписываться сразу на два года, т. е. на 1897 и 1898 годы. Для этого нужно выслать подписную сумму за два года, и именно: вмѣсто годичной платы въ 14 руб. безъ «Ежедневной газеты», и въ 18 руб. съ „Ежедневною газетою“, слѣдуетъ выслать 28 или же 36 рублей, и журналъ съ газетою или безъ оной, со всѣми приложениями и безплатными преміями, будетъ высылаться этимъ подписчикамъ въ теченіе двухъ лѣтъ, т. е. начиная съ 1-го ноября 1896 года по 1-е ноября 1898 годъ.

Годовая подписная дѣна „НОВИ“ съ „ЕЖЕНЕДЕЛЬНОЮ ГАЗЕТОЮ“ за 1897 годъ со всѣми приложениями съ 6-ю переплетенными томами сочиненій Андрея Печерскаго, съ 6-ю переплетенными томами сочиненій Владимира Дала и съ двумя новыми переплетенными книгами „Живописной Россіи“, вмѣстѣ съ пересылкою во всѣ мѣста Россійской Имперіи, безъ всякой доплаты за преміи, ихъ пересылку и проч. **18 руб.**

Годовая дѣна „НОВИ“ со всѣми перечисленными преміями и приложениями но безъ „ЕЖЕДНЕВНОЙ ГАЗЕТЫ“ остается та же какъ и прежде, т. е. 14 руб. съ пересылкою.

Подписка принимается исключительно въ главной конторѣ періодическихъ изданій Товарищества М. О. Вольфъ въ С.-Петербургѣ, Гостиный дворъ, № 21; въ Москвѣ, въ книжномъ магазинѣ Товарищества М. О. Вольфъ Кузнецкій мостъ, № 12, ивогородные подписчики благоволятъ адресовать прямо въ редакцію „НОВИ“, въ С.-Петербургѣ, Васильевскій островъ, 16-я линія, собствен. домъ № 5—7.

Редакторъ и издатель Александръ Маврикіевичъ Вольфъ.

6—(6)

---

СОДЕРЖАНІЕ НЕОФИЦИАЛЬНОЙ ЧАСТИ:—Какъ научить сельскихъ прихожанъ правильно молиться Богу.—Очерки по всеобщей церковной исторіи.—Нѣчто о „Майдари“.—Извѣстія и замѣтки.—Изъявленія благодарности.—Библиографическій листокъ.—Объявленія.

---

Печатать дозволяется: Цензоръ, Инспекторъ Иркутской духовной семинаріи, Гермомахъ Григорій. 13 Юня 1897 года.

---

Редакторъ, преподаватель Иркутской духовной семинаріи, священникъ В. Подгорбуцскій.

---

Иркутскъ, 1897 г., Типографія А. А. Сизыхъ, Больш. ул., д. Милевскаго.