

УФИМСКАЯ ЕПАРХИАЛЬНАЯ ВЪДОМОСТИ.

х-й.

ВЫХОДЯТЪ ДВА РАЗА ВЪ МѢСЯЦЪ.

* ПОДПИСКА ПРИНИМАЕТСЯ
ВЪ РЕДАКЦІИ СПЪХЪ ВЪДОМОСТЕЙ
ПРИ УФИМСКОЙ ДУХОВНОЙ
СЕМИНАРІИ. *



* ЦѢНА ГОДОВОМУ ИЗДАНІЮ,
СЪ ДОСТАВКОЮ И ПЕРВЫМЪ ЮКОМЪ,
5 руб. 50 коп. *

№ 7 1898 1 Апрѣля.

ОТДѢЛЪ ОФФИЦІАЛЬНЫЙ.

ЕПАРХІАЛЬНЫЯ РАСПОРЯЖЕНІЯ И ИЗВѢСТІЯ.

Отношеніе Канцеляріи Оберъ-Прокурора Святѣйшаго Синода, отъ 3 Февр. 1898 г. за № 695, на имя Преосвященнаго Іустина, Епископа Уфимскаго.

Преосвященнѣйшій Владыко,
Милостивый Государь и Архипастырь.

Весеннія и зимнія вакаціи, разрѣшенныя для женскихъ училищъ духовнаго вѣдомства, сверхъ лѣтнихъ каникулъ, т. е. праздники Св. Пасхи и Рождества Христова (всего на Рождествѣ 15 дней и на Пасхѣ

16 дней) приходится въ такую пору, когда зимою, при сильныхъ морозахъ, сообщеніе крайне затруднено и сопряжено съ опасностью для здоровья, а весною становится и не возможно за половодьемъ и разлитіемъ рѣкъ, а между тѣмъ дома воспитаницъ стоятъ большею частью въ глухихъ и дальнихъ мѣстностяхъ, иногда за нѣсколько сотъ верстъ отъ губернскаго города. Такимъ образомъ и отвозъ дѣтей изъ училища, со случайными иногда спутниками, представляетъ не мало и матеріальныхъ и нравственныхъ затрудненій и обратное ихъ доставленіе въ училище къ сроку учебныхъ занятій, по краткости времени и по дальности разстояній, представляется невозможнымъ, а запаздываніе ихъ къ сроку сопряжено съ крайними затрудненіями для успѣшнаго прохожденія учебнаго курса. На всѣ эти затрудненія указываютъ начальницы училищъ, состоящихъ подъ высокимъ покровительствомъ Государыни Императрицы, основательно усматривая въ нихъ серьезныя препятствія къ успѣху воспитательной и учебной дѣятельности.

Обративъ на сіе вниманіе, Ея Императорское Величество изволигъ признавать для цѣлей воспитанія полезнѣйшимъ установленіе такого порядка, чтобы отпуски воспитаницамъ означенныхъ училищъ на Рождественскія и Пасхальныя каникулы разрѣшались только къ родителямъ и родственникамъ, живущимъ въ томъ же городѣ или въ сосѣднихъ селеніяхъ и въ крайнихъ только случаяхъ въ дальнія мѣстности.

О таковой Ея Величества волѣ увѣдомляя Ваше Преосвященство, имѣю честь покорнѣйше просить Васъ, Милостивый Государь и Архипастырь, сдѣлать зависящее къ исполненію сего распоряженіе.

Поручая себя молитвамъ Вашимъ, съ совершеннымъ почтеніемъ и преданностію имѣю честь быть,

Вашего Преосвященства Милостиваго Государя и Архипастыря покорнѣйшимъ слугою **К. Побѣдоносцевъ**.

На отношеніе послѣдовала резолюція Его Преосвященства таковая: „Въ Уф. жен. Епарх. Училище къ точному исполненію“.

* Его Преосвященство, Преосвященнѣйшій Густыня, Епископъ Уфимскій и Мензелинскій, изволилъ изъявить Архипастырскую благодарность съ призываніемъ благословенія Божія Казанскому купцу **Сергѣю Кутину** за пожертвованіе двухъ колоколовъ: одного въ Ольгинскую церковь села Ольгина въ 34 пуда и другаго въ Космо-Даміановскую церковь села Усовъ, Белебеевскаго уѣзда, въ 31 пудъ, стоимостью около 650 р.

* Священники: Петропавловской церкви села Касева, Бирскаго уѣзда, **Веніаминъ Юновидовъ**, и Михаило-Архангельской церкви села Помряскина, Стерлитамакскаго уѣзда, **Алексѣй Ананьевъ**, согласно постановленію Консисторіи на 11 Февраля 1898 года, утвержденному Его Преосвященствомъ, 24 того-же Февраля, переведены: первый къ Михаило-Архангельской церкви села Помряскина, а второй къ Богородицкой церкви села Казанцева, Бирскаго уѣзда.

* Окончившій курсъ въ Уфимской духовной Семинаріи **Александръ Лукинъ** Его Преосвященствомъ 27 Января 1898 года рукоположенъ въ санъ священника и опредѣленъ на священническое мѣсто къ Михаило-Архангельской церкви села Языкова, Уфимскаго уѣзда.

* Священникъ Димитріевской церкви села Ахманова, Николай Петровъ, 17 Января 1898 года, волею Божіею, померъ.

* Псаломщикъ Вознесенской церкви села Табынска, Стерлитамакского уѣзда, Алексѣй Виноградовъ Его Преосвященствомъ, 22 Февраля 1898 года, рукоположенъ въ санъ діакона съ оставленіемъ на должности псаломщика при упомянутой выше церкви.

* Псаломщикъ — діаконъ Богородицкой церкви села Богородскаго — Сергѣевки, Уфимскаго уѣзда, Александръ Соколовъ, согласно прошенію, резолюціей Его Преосвященства, отъ 6 Марта 1898 года, переведенъ на псаломническое мѣсто къ градо-уфимской Покровской церкви.

* Учитель Смыковской церковно-приходской школы, Белебеевскаго уѣзда, Емельянъ Фискаловъ, согласно резолюціи Его Преосвященства, отъ 28 Января 1898 г., опредѣленъ временно испр. долж. псаломщика къ Богородицкой церкви села Казанчей, Белебеевскаго уѣзда.

* Псаломщикъ градо-уфимской Покровской церкви Леонидъ Адамантовъ, согласно прошенію, резолюціей Его Преосвященства, отъ 6 Марта 1898 года, переведенъ на псаломническое мѣсто къ градо-уфимской Спасской церкви.

* Псаломщикъ Христорождественской церкви села Ашкашловъ, Уфимскаго уѣзда, Николай Смирновъ Его

Преосвященствомъ, 6 Февраля 1898 года, рукоположенъ въ санъ діакона и опредѣленъ на штатное діаконское мѣсто къ Кресто-воздвиженской церкви пригорода Зайнска, Мензелинскаго уѣзда.

* Церковный староста Христо-рождественской церкви, села Сѣдяша, Бирскаго уѣзда, крестьянинъ Теодоръ Вороссовъ, 27 Февраля сего года, Его Преосвященствомъ, Преосвященнѣйшимъ Іустиномъ, за усердную и полезную службу награжденъ похвальнымъ листомъ.

* Крестьянинъ дер. Кувыковой, прихода села Медвѣдьева, Уфимскаго уѣзда, Никифоръ Крашенинниковъ, 27 Февраля сего года, Его Преосвященствомъ, Преосвященнѣйшимъ Іустиномъ, утвержденъ въ должности церковнаго старосты къ церкви названнаго села на трехлѣтіе.

* Крестьянинъ села Илека, Уфимскаго уѣзда, Михаилъ Ерохинъ, 27 Февраля 1898 года, Его Преосвященствомъ, Преосвященнѣйшимъ Іустиномъ, утвержденъ въ должности церковнаго старосты къ церкви названнаго села на трехлѣтіе.

* Крестьянинъ села Саліевки, Златоустовскаго уѣзда, Сумеонъ Токаревъ, 27 Февраля 1898 года, Его Преосвященствомъ, Преосвященнѣйшимъ Іустиномъ, утвержденъ въ должности церковнаго старосты къ церкви названнаго села на трехлѣтіе.



В Ъ Д О М О С Т Ь

о приходѣ, расходѣ и остаткѣ капитала Эмеритальной
кассы Уфимскаго Епархіальнаго Вѣдомства за 1897 годъ.

| | Наличными. | | Билетами. | |
|---|------------|------|-----------|------|
| | Руб. | Коп. | Руб. | Коп. |
| 1) Къ 1-му Января 1897 года оставалось — — — | 1023 | 29 | 53800 | — |
| Въ теченіи отчетнаго года по- ступило: | | | | |
| 2) Членскихъ взносовъ отъ участниковъ кассы — — | 7494 | 85 | — | — |
| 3) 3% сбора съ церковныхъ суммъ — — — | 1478 | 57 | — | — |
| 4) Пожертвованій отъ церквей | 19 | 40 | — | — |
| 5) Отъ монастырей — | 42 | — | — | — |
| 6) По пригласительнымъ ли- стамъ — — — | 7 | 2 | — | — |
| 7) Добровольныхъ пожертво- ваній отъ участниковъ кассы | 86 | 11 | — | — |
| 8) Пожертвованій отъ священ- нослужителей по случаю полу- ченія ими наградъ — — | 170 | — | — | — |
| 9) За расчетныя книжки | 4 | 50 | — | — |
| 10) Единовременнаго взноса на канцелярскіе расходы — | 8 | 75 | — | — |
| 11) Пени за просроченное время членскаго взноса — | 38 | 55 | — | — |
| 12) % съ капитала кассы | 1936 | 62 | — | — |
| 13) Отъ тиража погашенія % бумагъ — — — | 2000 | — | — | — |
| 14) За „Уставъ Эмеритальной кассы“ — — — | 51 | 70 | — | — |

| | | | | |
|---|-------|----|-------|---|
| 15) Въ возвратъ выданныхъ заимообразно — — — | 20 | — | — | — |
| 16) На наличныя деньги при- обрѣтено % бумагаъ — — — | — | — | 12200 | — |
| Итого — | 14381 | 36 | 66000 | — |

РАСХОДЪ.

| | | | | |
|---|-------|----|------|---|
| 1) На покупку % бумагаъ | 12183 | 64 | — | — |
| 2) Тиражъ погашенія % бу- магаъ — — — — | — | — | 2000 | — |
| 3) Возвратъ взносовъ — — — | 1087 | 50 | — | — |
| 4) На канцелярскіе расходы | 39 | 25 | — | — |
| 5) Почтовый и др. случайные расходы — — — — | 16 | 2 | — | — |
| 6) Страховка выигрышныхъ билетовъ — — — — | 17 | 40 | — | — |
| 7) Жалованіе письмоводителю | 60 | — | — | — |
| 8) Жалованіе сторожу при Правленіи — — — — | 36 | — | — | — |
| 9) Выдано заимообразно участ- никамъ кассы — — — — | 203 | 50 | — | — |
| Итого — | 13643 | 31 | 2000 | — |

Предсѣдатель Священникъ Евграфъ Еварестовъ. Казначей,
Священникъ Владиміръ Сперанскій. Дѣлопроизводитель,
Священникъ Димитрій Ляпустинъ.

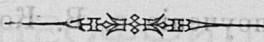


В Ъ Д О М О С Т Ь

о числѣ членовъ участниковъ Эмеритальной кассы Уфимскаго Епархіального Вѣдомства, вновь поступившихъ и выбывшихъ изъ оной за 1897 годъ.

| | | Разряды. | Число лицъ. |
|--|----------------|----------|----------------|
| Въ теченіи 1897 года состояло: | | | |
| | по — | 1 | 72 |
| | по — | 2 | 29 |
| | по — | 3 | 4 |
| | по — | 4 | 84 |
| | по — | 5 | 26 |
| | по — | 6 | 155 |
| | по — | 7 | 398 |
| | Итого — | — | 768 |
| Въ томъ числѣ вновь поступившихъ въ теченіи сего года | | | |
| | по — | 1 | 2 |
| | по — | 2 | 2 |
| | по — | 3 | — |
| | по — | 4 | 3 |
| | по — | 5 | 1 |
| | по — | 6 | 4 |
| | по — | 7 | 15 |
| | Итого — | — | 27 |
| Въ теченіи сего года выбыло членовъ: | | | |
| | по — | 1 | 3 |
| | по — | 2 | — |

| | | |
|----------------|----------|-----------|
| по — | 3 | — |
| по — | 4 | 1 |
| по — | 5 | — |
| по — | 6 | — |
| по — | 7 | 16 |
| Итого — | — | 20 |



ВЪДОМОСТЬ

о количествѣ недоимокъ членскихъ взносов по разрядамъ со времени открытія Эмеритальной кассы до 1-го Января 1898 года.

| | Разряды. | Руб. | Коп. |
|----------------|----------|-------------|-----------|
| по — | 1 | 1056 | 50 |
| по — | 2 | 600 | — |
| по — | 3 | 75 | — |
| по — | 4 | 1342 | — |
| по — | 5 | 135 | — |
| по — | 6 | 774 | 50 |
| по — | 7 | 1476 | 85 |
| Итого — | — | 5459 | 85 |

Предсѣдатель Священникъ Евграфъ Еварестовъ. Казначей,
Священникъ Владиміръ Сперанскій. Дѣлопроизводитель,
Священникъ Димитрій Ляпустиѣ.



Епархіальная хроника.

Марта 8, недѣля крестопоклонная. Всенощное бдѣніе и Литургію на сей день Его Преосвященство изволилъ служить въ Каѳедральномъ Соборѣ, при чемъ за всенощной торжественно по уставу совершѣнъ выносъ и поклоненіе Честному Животворящему Кресту. За Литургіей въ обычное время сказано поученіе о. В. Константиновскимъ.

Вечеромъ того же дня въ Крестовой церкви, по прочтеніи акаѳиста, Его Преосвященствомъ предложено предстоящимъ чтеніе по евангельской исторіи на евангеліе дня и, по окончаніи всего, были розданы брошюры различныхъ наименованій.

Марта 15. Выслушавъ наканунѣ всенощное бдѣніе въ Крестовой домово́й церкви, Его Преосвященство на сіе число изволилъ служить Литургію въ Каѳедральномъ Соборѣ, при чемъ рукоположенъ во діакона учитель Семенкинской школы А. Виноградовъ. Проповѣдь въ обычное время говорилъ Священникъ А. Хитровъ.

Вечеромъ того же числа Его Преосвященствомъ въ своей Крестовой церкви прочитанъ акаѳистъ страстямъ Христовымъ, произнесено поученіе на евангеліе дня и розданы присутствующимъ брошюры религіозно-нравственнаго содержанія. Говоря о богослуженіяхъ, совершаемыхъ Архипастыремъ во время Св. Четырдесятницы какъ въ Соборѣ, такъ и въ Крестовой церкви, нельзя не замѣтить, что они посѣщаются жителями города весьма усердно, такъ что, не упоминая уже о Крестовой церкви, даже Соборъ едва вмѣщаетъ въ себѣ всѣхъ молящихся. Привлекаетъ ихъ строгая торжественность Архіерейскихъ служеній, влечетъ и сознаніе значенія великихъ дней поста, а это безспорно свидѣтельствуетъ, что въ обществѣ еще живо и дѣйствительно то религіозное настроеніе, которое — уповаемъ — послужитъ при помощи Божіей на-

чаломъ духовнаго пробужденія отъ объявшаго его за послѣдніе годы тяжкаго сна и нравственнаго безсилія среди громко бряцавшихъ, но не дававшихъ ни свѣта, ни жизни различныхъ вѣтровъ ученій...

Р.

ОТДѢЛЪ НЕОФФИЦІАЛЬНЫЙ.

ХРИСТОСЪ ВОСКРЕСЕ!

Такъ возгласили впервые человѣческому міру свѣтоносные небесные вѣстники, снизшедшіе на землю, на гробъ Господень, первымъ утру глубоку пришедшимъ сюда женамъ мѣроносицамъ для помазанія благоуханнымъ мѣромъ тѣла своего Божественнаго Учителя и Господа. „Что ищете живаго съ мертвыми? Выщайте оны. Онъ (Иисусъ) воскресъ. Вотъ мѣсто, гдѣ Онъ былъ положенъ. Подите и скажите ученикамъ Его, что Онъ воскресъ изъ мертвыхъ и встрѣтитъ васъ въ Галилеѣ: тамъ увидите Его.“ (Мѣ. 28, 5—7).

И на эту ангельскую чудную и радостно-трепетную вѣсть о воскресеніи Христа Спасителя міра, разнесенную мѣроносицами среди сонна Апостоловъ, удрученныхъ въ это темное для нихъ время искушеній горемъ о судьбѣ своего Учителя и печалію о тщетности упованія своего, ученики Господа, какъ овцы безъ пастыря, готовые уже разойтись въ разныя стороны отъ Иерусалима, снова стали стекаться съ радостною надеждою видѣнія воскресшаго Иисуса во едино мѣсто, и всѣ самолично убѣдились въ истинѣ, возвѣщенной имъ женами — мѣроносицами, и при томъ же гробѣ (Лук. 24. 12) и на пути въ Еммаусъ (Лук. 24, 13—32) и въ домѣ

(Лук. 24, 35—48) и при осязаніи самого воскресшаго Господа (Іоан. 20, 24—35) и послѣ при морѣ (Іоан. 21 г.) и на одной горѣ въ Галилеѣ (1 Кор. 15. 6), и всюду возвѣщали и другъ другу, и вѣрнымъ братіямъ своимъ, что воистинну воскресе изъ мертвыхъ Христосъ, Спаситель міра. Истина воскресенія Христова не подлежитъ ни малѣйшему сомнѣнію и запечатлѣна на все времена. И съ тѣхъ поръ воинствующая церковь Христова, торжествуя побѣду Христа надъ смертію, нынѣ и присно и во вѣки вѣковъ славить и велегласно воспѣваетъ: „Христосъ воскресе изъ мертвыхъ, смертію смерть поправъ и сущимъ во гробѣхъ жизнь даровавъ!“

Вдумаемся, благ. христ., и мы, очистивъ свои чувства отъ грѣховнаго невѣрія и срамныхъ дѣлъ, въ эту побѣдную пѣснь церкви Христовой и поразмыслимъ, что она значитъ, чтобы и намъ, по подобію Апостоловъ, вслѣдствіе этой побѣдной христіанской пѣсни собраться всемъ о Господѣ Іисусѣ воедино и зрѣть духовными очами Христа въ сердцѣ своемъ и съ апостольской радостію возвѣщать невѣрующей братіи нашей, находящейся внѣ общенія съ Его церковію, что воистинну воскресъ всесильный Христосъ и Самъ явился и является, но не всемъ, а только достойнымъ, предъизбраннымъ отъ Бога людямъ (Дѣян. 10, 40—41). Потщимся приготовить себя къ великой тайнѣ сего явленія Господня!

„Христосъ воскресе изъ мертвыхъ,“ вѣщаетъ Христова церковь. Что значитъ сіе вѣщаніе, и зачѣмъ Христу, Сыну Божию, нужно было пострадать и умереть?

Слово Божіе искони возвѣщаетъ намъ на сей вопросъ, что Христосъ, чтобы привести насъ къ Богу, однажды пострадалъ за грѣхи наши, Праведникъ за неправедниковъ, бывъ умерщвленъ по плоти, но оживъ духомъ, которымъ онъ сошелъ и проповѣдалъ въ тем-

ницѣ (во адѣ) находящимся духамъ, но Богъ воскресилъ Его, расторгнувъ узы смерти, потому что не возможно было ей удержать его, Начальника жизни. Праотецъ Давидъ предзрѣлъ воскресеніе Христа: не оставлена душа Его во адѣ и плоть Его не видѣла тлѣнія. Сего Иисуса Бога воскресилъ въ третій день, и даль Ему являться не всѣмъ людямъ, но свидѣтелямъ, предизбраннымъ отъ Бога (1 Петр. 3, 18—19. Дѣян. 2, 24, 31, 32, 3, 15, 10, 40—41).

Итакъ Господь Иисусъ Христосъ пострадалъ, какъ праведникъ за неправедниковъ, умеръ какъ истинный человекъ и воскресъ какъ истинный Богъ, Начальникъ жизни, затѣмъ вопервыхъ, чтобы своею крестною смертію уничтожить грѣхи человѣческія и загладить наши неправды предъ Богомъ и чрезъ то, удовлетворивъ вѣчной правдѣ Божіей, нѣкогда падшаго человека и изгнаннаго изъ рая сладости въ юдолю печали, страданій и смерти, снова возвести въ небесный рай, отверзши его заключенныя двери, и привести къ Богу какъ обновленнаго и новосозданнаго чрезъ искупительныя заслуги Господа Иисуса, и чрезъ то примирить нѣкогда непокорливаго человека съ правосуднымъ Богомъ.

Во вторыхъ Господь Иисусъ Христосъ умеръ и воскресъ затѣмъ, чтобы своею смертію умертвить смерть и своимъ воскресеніемъ расторгнуть узы смерти, сокрушить адовы верей вѣчныя и съ вѣрою ожидавшихъ тамъ Его пришествія, но связанныхъ грѣховнымъ плѣномъ, содѣлать свободными чадами Божіими, показуя всѣмъ намъ въ своемъ воскресеніи и воскрешеніи сущихъ во гробѣхъ образъ и нашего будущаго воскресенія для жизни вѣчной. Христосъ возста отъ мертвыхъ, начатокъ умершимъ бысть (Кор. 15, 20).

И наконецъ Христосъ воскресъ изъ мертвыхъ затѣмъ, чтобы показать всему міру, что Онъ есть Владыка надъ

жизнію и смертію, что Онъ есть воистинну Сынь Божій и Спаситель міра, что какъ низшествіе Его съ небеси, такъ и всѣ Его обѣтованія на землѣ истинны, заповѣди обязательны, искупительныя заслуги дѣйствительны, и что Онъ есть и пребудетъ Владыкою и Главою св. Церкви, которую стяжалъ своею кровію (Ефес. 1, 22), и тѣмъ удостить и сдѣлать безотвѣтными невѣрующихъ во имя Его; а вѣрующимъ даровать жизнь вѣчную.

Вотъ величайшіе плоды воскресенія Христова! Следовательно, кто не вѣруетъ во имя Христово, не принадлежитъ къ Его церкви, не исполняетъ Его заповѣди и Божественныя постановленія, тотъ и не срѣтаетъ Христа въ сердцѣ своемъ и не воскреснетъ для жизни вѣчной, а для осужденія на вѣчныя мученія.

Христе Спасе! Воскресеніе твое ангелы поютъ на небеси, сподоби и насъ на землѣ чистымъ сердцемъ Тебя славить.

Ев. Зефировъ.

О Молитвѣ.

I.

Что такое молитва?

Молитва есть умная и сердечная бесѣда христіанина съ Богомъ, обращенная къ Нему—для прославленія Его святаго Имени, или—для принесенія Ему благодарности, или—для испрошенія у Него всего намъ нужнаго для жизни духовной и тѣлесной. Посему существуютъ три вида молитвы: славословіе, благодареніе и прошеніе.

Дѣло молитвы есть самое первое, самое важное дѣло въ жизни христіанской. Молитва есть дыханіе и

жизнь нашего духа, такъ что, если есть у насъ молитва, то духъ нашъ живетъ; а если нѣтъ молитвы, то и жизни въ духѣ нашемъ нѣтъ.

Молитва весьма благотворна для души, для тѣла и для внѣшняго благосостоянія христіанина: приближая душу къ Богу, молитва просвѣщаетъ ее, врачуетъ ея немощи и исполняетъ ее духовной радости; молитва укрѣпляетъ здравіе тѣлесное, исцѣляетъ болѣзни, и — низводитъ благословеніе Божіе на труды человѣка и всё его житейскія занятія.

Молитва бываетъ внутренняя и внѣшняя: внутренняя молитва есть та, которая совершается въ душѣ человѣка (Исх. 14, 16); внѣшняя молитва та, которая сопровождается внѣшними знаками и совершается видимо.

Мы имѣемъ множество молитвъ готовыхъ — и въ словѣ Божіемъ и въ твореніяхъ св. отцевъ и особенно въ церковныхъ Богослужебныхъ книгахъ. Высочайшій образецъ всѣхъ молитвъ есть молитва Господня: „Отче нашъ.“ Не возбраняется молиться намъ и краткими молитвами, изъ коихъ главная: „Господи, Исусе Христе, Сыне Божій, помилуй мя грѣшнаго!“ Можно даже каждому изъ насъ молиться и своими молитвами, по мѣрѣ открывающихся нашихъ нуждъ, лишь бы только молитвы эти были исполнены истиннаго благочестія и проникнуты любовью къ Богу.

Вся наша забота, при совершеніи молитвы, должна быть о томъ, чтобы въ сердцѣ нашемъ возникали одно за другимъ благоговѣйныя чувства къ Богу, — чувства самоуничиженія, преданности, благодаренія, славословія, прошенія, сокрушенія, покорности волѣ Божіей, усерднаго припаданія и проч., — чтобы душа наша была полна этими чувствами и сердце не было пусто. Когда есть у насъ эти чувства, устремленныя къ Бо-

гу, — тогда молитвословіе наше есть молитва, а когда нѣтъ, — наша молитва не есть еще молитва. Молитву, или устремленіе сердца къ Богу нужно возбудить и возбужденную укрѣпить, или — что тоже — нужно приобрѣсть и воспитать въ себѣ духъ молитвенный.

Способъ и средства къ стяжанію молитвеннаго духа находятся въ самыхъ молитвахъ, нами, какъ должно, совершаемыхъ. Читай или слушай молитвословіе, какъ слѣдуетъ, и непременно возбудишь и укрѣпишь восхождение въ сердцѣ твоёмъ къ Богу, то есть войдешь въ молитвенный духъ. „Въ молитвахъ св. отцевъ движется великая молитвенная сила, и кто всѣмъ вниманіемъ и усердіемъ проникаетъ въ нихъ, тотъ непременно вкуситъ молитвенной силы, по мѣрѣ сближенія настроенія своего съ содержаніемъ молитвы. Чтобы наше молитвословіе сдѣлать намъ дѣйствительнымъ средствомъ къ воспитанію молитвы, необходимо совершать его такъ, чтобы и мысль и сердце воспринимали содержаніе молитвъ, составляющихъ молитвословіе,“ — говоритъ Епископъ Теофанъ, извѣстный, великій и опытный молитвенникъ.

Но къ такому совершенію молитвы нельзя приступать зря — не подумавши, какъ попало: изъ такой молитвы ничего не выйдетъ, кромѣ развѣ одного грѣха. Нѣтъ, возл., къ надлежащей — спасительной молитвѣ необходимо, со всѣмъ вниманіемъ, — тщательно приготовиться. Аминь.

2.

Какъ приготовиться къ молитвѣ?

Святитель Димитрій Ростовскій учитъ: „молитва есть обращеніе ума и мыслей къ Богу. Молиться значитъ предстоять Богу своимъ умомъ и взирать на Него

мыслию неуклонною, и съ Нимъ бесѣдовать съ благоговѣйнымъ страхомъ и упованіемъ. Итакъ, если хочешь молиться, собери все мысли твои и, отложивъ все вѣшнія житейскія попеченія, представь твой умъ Богу и зриай на Него.

Отсюда слѣдуетъ, что — прежде, чѣмъ приступишь къ молитвѣ и станешь совершать свое молитвословіе, постои немного, или походи, — отрезви мысль свою, отвлекши ее отъ всехъ земныхъ дѣлъ и предметовъ, и — подумай: кто ты такой, — желающій молиться, и — Кто Тотъ, Кому хочешь молиться? И возбуди въ душѣ своей соотвѣтственное тому настроеніе самоуниженнаго и проникнутаго благоговѣйнымъ страхомъ предстоянія Богу. Для сего необходимо, какъ можно живѣе представить себѣ безпредѣльное величіе Бога вѣчнаго, всемогущаго, вездѣсущаго и всевидящаго, у Котораго небо — престолъ, а земля подножіе ногъ, — представить такъ живо, какъ бы Онъ стоялъ предъ тобою, смотрѣлъ на тебя и слушалъ тебя. Моисею Богъ открылъ свое имя *Сый* — всегда сущій и живущій; и Моисей палъ предъ Нимъ въ великомъ страхѣ и трепетѣ; Аврааму Богъ сказалъ: *Я Богъ всемогущій*, всегда вездѣ сущій; *ходи предо Мною и будь непороченъ*; и Авраамъ исповѣдалъ себя прахомъ и пепломъ предъ Нимъ. Пр. Исаія узрѣлъ Господа на престолѣ высоцѣ и превознесеннѣ, окруженнаго Архангелами и Ангелами, въ неприступномъ свѣтѣ; и призвалъ себя окаяннѣмъ грѣшникомъ. Царь Давидъ такъ былъ настроенъ, что видѣлъ Бога одесную себя; и назвалъ себя червемъ, а не человекомъ. Вотъ примѣры, какъ нужно представлять Бога и настроиваться становящемуся на молитву!

За тѣмъ, приготовляя себя къ молитвѣ, нужно:

а) очистить свою совѣсть отъ всѣхъ нечестивыхъ и грѣшныхъ мыслей; б) собраться въ себя и сосредоточить всѣ свои мысли въ Богѣ; в) особенно же устранить всякую вражду на ближняго, зависть и зложелательство. Самую молитву должно совершать не иначе, какъ во имя Господа Иисуса Христа, съ несомнѣнною вѣрою и надеждою на полученіе просимаго, съ глубокимъ смиреніемъ, отъ искренняго расположенія. Нужно знать, что предметомъ молитвъ нашихъ должно быть все Богоугодное и свѣтое, какъ то: слава имени Божія, спасеніе наше и ближнихъ нашихъ, а изъ временныхъ благъ — только необходимое, существенно полезное намъ и ближнимъ нашимъ. Притомъ мы должны быть постоянными въ молитвѣ, хотя бы иногда и долго не получали просимаго. Наконецъ, знай и то, что стоять предъ иконою и класть поклоны — не есть молитва, а только принадлежность молитвы; читать молитвы на память, или по книжкѣ, или слушать ихъ — не есть еще молитва, а только орудіе молитвы, или способъ обнаруженія и возбужденія ея. Самая молитва есть какъ мы сказали, возникновеніе въ сердцѣ нашемъ одного за другимъ благоговѣйныхъ чувствъ къ Богу: чувства самоуниженія, преданности, благодаренія, славословія, прошенія, сокрушенія, покорности волѣ Божіей, усерднаго припаданія и прочихъ. Съ этими мыслями и чувствами, начинай твою молитву. Аминь.

3.

Какъ совершать молитву?

Приготовившись къ молитвѣ какъ должно, христіанинъ благонадежно становится на молитву: возжигаетъ свѣчу или лампаду предъ св. иконами, ограждается крестомъ, владеть предъ Богомъ земной поклонъ

и начинается обычное молитвословіе. Совершая молитвословіе, онъ долженъ читать не спѣшно, вникать въ каждое слово, мысль всякаго слова доводить до сердца, и сопровождать все это поклонами съ крестомъ. Въ этомъ все дѣло пріятнаго Богу и плодоноснаго молитвословія, или чтенія молитвы.

Вникай во всякое слово молитвы, и мысль слова доводи до сердца, то есть: понимай что читаешь и понятное чувствуй. Читаешь, на примѣръ: „очисти мя отъ всякія скверны,“ — восчувствуй всю скверноту свою, сокрушайся о ней, возжелай чистоты, и съ полною надеждою — проси ее у Господа. Читаешь: „да будетъ воля Твоя,“ — и въ сердцѣ своемъ совершенно предай участь твою Господу, съ полною готовностію благодушно встрѣтить все, что Господь пошлетъ тебѣ. Читаешь: „и остави намъ долги наша, якоже и мы оставляемъ должникомъ нашимъ,“ — и въ душѣ своей всемілостно прости все, и такимъ образомъ себѣ проси прощенія у Господа Бога. Если такъ будешь дѣйствовать при всякомъ стихѣ молитвы твоей, то у тебя будетъ надлежащее молитвословіе. А чтобы тебѣ успѣшнѣе совершать его именно такимъ образомъ, для этого нужно: а) имѣть у себя извѣстное молитвенное правило — не большое, чтобы, при своихъ обычныхъ дѣлахъ, ты могъ исполнять его не спѣшно; б) въ свободное время, вчитываться и вдумываться въ молитвы твоего правила, понять каждое слово молитвы и прочувствовать его, дабы напередъ знать, что при каждомъ словѣ у тебя должно быть на душѣ и сердцѣ, чтобы, во время молитвословія, легко тебѣ было понимать и чувствовать читаемое.

Если, во время молитвы, твоя летучая мысль будетъ отбѣгать на другіе предметы, — напрягайся сохранить вниманіе, и возвращай мысль свою къ предмету мо-

литвы; а опять отбѣжить, — опять возврати. Повторяй чтеніе, пока каждое слово молитвы не прочтешь съ понятіемъ и чувствомъ. Это поможетъ тебѣ отъучить мысль свою отъ разсѣянности въ молитвѣ. (Мысли Е. Оеофана) Но св. Василій Великій спрашиваетъ: „Какъ достигнуть неразсѣянности въ молитвѣ?“ И отвѣчаетъ: „Несомнѣнно убѣдившись, что Богъ предъ очами. Молящійся съ этимъ убѣжденіемъ будетъ имѣть умъ, не уклоняющійся отъ Испытующаго сердца и утробы... Для сего не должно давать душѣ времени быть праздною отъ помышленія о Богѣ и о Божіихъ дѣлахъ и дарахъ, такъ — же отъ исповѣданія и благодаренія за все.“ А если какое слово молитвы сильно подѣйствуетъ на душу, — нужно остановиться на немъ и не читать далѣе, — стоять на этомъ мѣстѣ вниманіемъ и чувствомъ, напитать имъ душу свою, или тѣми помыслами, которые оно будетъ производить, — не разорять этого состоянія, пока оно не пройдетъ само. — Это значитъ, что духъ молитвы начинаетъ вѣдраться въ сердце такъ молящагося; а состояніе это — самое надежное средство къ воспитанію и укрѣпленію въ насъ духа молитвеннаго. Аминь.

4.

Что дѣлать послѣ молитвы?

Навыкнувъ обращаться къ Богу умомъ и сердцемъ по готовымъ молитвамъ, необходимо затѣмъ приучать себя — обращаться къ Нему и съ своими собственными молитвенными воздыханіями, какъ можно чаще.

Окончивъ молитвословіе, особенно утромъ, скажи съ св. Димитріемъ Ростовскимъ: „иди св. Богомысліе, и погрузимся въ размышленіе о великихъ дѣлахъ Божіихъ;“ при этомъ сядь и начинай размышлять — нынѣ

объ одномъ, завтра о другомъ Божиємъ свойствѣ и дѣйстви, и — производи въ душѣ соотвѣтственное тому расположеніе; растрогивай этимъ свое сердце, и начнешь изливать душу свою въ молитвѣ.— Стань, на примѣръ, размышлять о благодати Божіей, — увидишь, что ты окруженъ милостями Божіими и тѣлесно и душевно, — и падешь предъ Богомъ въ изліяніи чувствъ благодарности; стань размышлять о вездѣсущи Божіемъ, — уразумѣешь, что ты всюду предъ Богомъ и Богъ предъ тобою, — и не можешь не исполниться благоговѣйнымъ страхомъ; стань разсуждать о правдѣ Божіей, — увѣришься, что ни одно худое дѣло не останется безъ наказанія, — и непременно положишь — очистить всѣ грѣхи свои сердечнымъ сокрушеніемъ предъ Богомъ и покаяніемъ; стань размышлять о всевѣдѣніи, познаешь, что ничто въ тебѣ не скрыто отъ Ока Божія, — и непременно положишь — быть строгимъ къ себѣ и внимательнымъ во всемъ, чтобы какънибудь не оскорбить Всевидящаго Бога. Это первый способъ обученія души, какъ можно, чаще обращаться къ Богу съ своею молитвою, то есть — *Богомыслие*.

Второй способъ къ этому — *обращеніе всякаго дѣла во славу Господню*. Если положишь себѣ за правило, по заповѣди Апостольской (1 Кор. 10, 31), все дѣлать, даже ѣсть и пить, во славу Господню; то непременно, при каждомъ дѣлѣ — великомъ и маломъ — вспомнишь о Богѣ, и вспомнишь не просто, а съ опасеніемъ, какъ бы не поступить въ какомъ случаѣ неправо и не оскорбить Бога какимъ либо дѣломъ. Это и заставитъ обращаться къ Богу со страхомъ, и молитвенно просить у Него помощи и вразумленія. А такъ какъ мы почти непрестанно чтонибудь дѣлаемъ, то почти непрестанно будемъ молитвенно обращаться къ Богу. Такъ мы

можемъ научить душу свою, какъ можно чаще, въ продолженіи дня, обращаться къ Богу.

Третій способъ обученія души чистому обращенію къ Богу есть *частое взываніе изъ сердца къ Богу* краткими словами, судя по нуждамъ души и текущимъ дѣламъ. Начинаешь что дѣлать,—говори: Господи, благослови! Кончаешь дѣло не языкомъ только, но и чувствомъ сердца говори: Слава Тебѣ, Господи! Страсть какая подыметъ, говори: Спаси, Господи, погибаю! Находитъ тьма сумнительныхъ помышленій, взывай: изеди изъ темницы душу мою! Предстоятъ не правыя дѣла и грѣхъ влечетъ къ нимъ,—молись: настави мя, Господи, на путь Твой, или не даждь во смятеніе ноги моя! Грѣхи подавляютъ и приводятъ въ отчаяніе, возопи гласомъ мытаря: Боже, милостивъ буди мнѣ грѣшному! Такъ и во всякомъ случаѣ. Или просто говори чаще: Господи помилуй! Владычице моя, Пресвятая Богородице, спаси мя! Ангеле Божій, Хранителю мой Святой, сохрани и защити меня! Или другимъ какимъ словомъ взывай; только дѣлай эти воззванія какъ можно чаще, и всячески старайся, чтобы они выходили изъ сердца, какъ бы выжатыя изъ него; и такимъ образомъ получишь навѣкъ умнаго собесѣдованія съ Богомъ.

И такъ, кромѣ молитвеннаго правила, слѣдующее за нимъ—Богомысліе, обращеніе всякаго дѣла нашего во славу Божию, краткія сердечныя взыванія къ Богу—суть самыя дѣйствительныя орудія къ стяжанію постоянного духа молитвеннаго и надлежащей Богоугодной и благодѣтельной молитвы.

О, м. в., если бы мы расположились молиться по указанному; мы, при помощи Благодати всесвятаго Духа, стяжали бы духъ молитвенный и настоящую мо-

литву! Тогда у насъ выросло бы другое здоровое и крѣпкое крыло молитвенное и мы на крылахъ поста и молитвы легко возлетѣли бы горѣ—къ Богу. Аминь.

5.

О молитвѣ Иисусовой.

Всякому истинному христіанину нужно всегда помнить и никогда не забывать, что ему необходимо соединиться съ Господомъ Спасителемъ всѣмъ существомъ своимъ, — надобно дать Ему (Господу) вселиться въ умъ и сердце наше, необходимо начать жить Его пресвятою жизнію. — Онъ принялъ плоть нашу, а мы должны принять и плоть и всесвятый духъ Его, — принять и хранить навсегда. — Только такое соединеніе съ нашимъ Господомъ доставить намъ тотъ миръ и то благоволеніе, тотъ свѣтъ и ту жизнь, кои потеряны нами въ Адамѣ первомъ, и возвращаются теперь отъ лица Адама втораго Господа Иисуса Христа. А къ такому соединенію съ Господомъ, послѣ Причащенія Тѣла и Крови Его, лучшее и надежнѣйшее средство есть умная молитва Иисусова, которая читается такъ: *Господи Иисусе Христе, Сыне Божій, помилуй мя!*

Этой молитвѣ многіе св. Отцы и многообразно учать насъ.—

Св. Иоаннъ Лествичникъ говоритъ: „Подвизайся заключать мысль свою въ словахъ молитвы *Иисусовой*, — молись гласно и умомъ и внимательно: во внимательной молитвѣ не можетъ не принять участія и сердце. Такимъ образомъ, кто будетъ молиться по сему способу, тотъ будетъ молиться и устами и умомъ и сердцемъ. Тотъ, преуслѣвъ въ молитвѣ, стяжетъ умную и сердечную молитву, — привлечетъ въ себя Божествен-

ную благодать.“ Этотъ способъ св. Иоанна Лѣстовичника есть самый простой, понятный и лучшій.

Изъ нашихъ Русскихъ подвижниковъ св. *Нилъ Сорскій* завѣщаетъ *молчать* мыслию, — ни о чемъ не помышлять, во время молитвы, ни о худомъ, ни даже о добромъ. Въмѣсто всякой мысли онъ повелѣваетъ непрестанно взирать въ глубину сердца и говорить: „Господи Иисусе Христе, Сыне Божій, помилуй, мя грѣшнаго, или — грѣшную!“ Молиться, по ученію св. Нила Сорскаго, можно и стоя, и сидя, и лежа, не стѣсня тѣла, чтобы духъ свободно въ немъ дѣйствовалъ, только пріудерживая дыханіе, чтобы тихо и не часто дышать.

Отецъ Серафимъ Саровскій завѣщаетъ новонаначальному творить непрестанно молитву Иисусову. При молитвѣ, говоритъ онъ, внимай себѣ, то есть: собирай умъ и соединяй его съ душею. Сначала — день два и болѣе — твори эту молитву однимъ умомъ, раздѣльно, внимая каждому слову особю. Когда Господь согрѣетъ сердце твое теплотою благодати своея и соединитъ тебя во единъ духъ; тогда потечетъ въ тебѣ эта молитва *непрестанно*, и всегда будетъ съ тобою, наслаждая и питая тебя: и сначала должно тебѣ творить молитву Иисусову голосомъ, то есть: устами, языкомъ и рѣчью, — въ слухъ себѣ самому. Когда же насытятся уста, языкъ и чувства молитвою, произносимою гласно, тогда гласная молитва прекращается, и начинается она произноситься шопотомъ.

„Тогда, говоритъ *Русскій Священно-инокъ Доровей*, умная и сердечная молитва начнетъ *маніемъ* — самовластно, непрестанно подвизаться, обноситься и дѣйствовать, на всякое время, при всякомъ дѣлѣ, на всякомъ мѣстѣ.“

Чтобы не теряться намъ въ разнообразныхъ способахъ и опредѣленіяхъ молитвы Иисусовой, довольно и сихъ учителей ся — св. Іоанна Лѣствичника, св. Нила Сорскаго, отца Серафима Саровскаго и Дородея. И такъ, стоишь ли, сидишь ли, ходишь ли, лежишь ли, — упражняй мысль свою отъ всего, молчи мыслию (Ниль Сор.); внимай себѣ, собирай умъ и соединяй его съ душею, — сначала — день два и болѣе — твори эту молитву однимъ умомъ, раздѣльно, внимай каждому слову особо (о. Сераф. Сар.); старайся заключать мысль въ словахъ молитвы, — молись гласно и умомъ, внимательно, при участіи сердца (св. І. Лѣств.); сначала твори молитву въ слухъ себѣ самому, потомъ шопотомъ и поучайся въ ней умомъ (Дор.).

На основаніи всего выше сказаннаго о молитвѣ Иисусовой, можно составить себѣ понятіе о практическомъ производствѣ ея. „Когда вдыхаешь въ себя воздухъ, говори: *Господи Іисусе Христе, Сыне Божій*, и такимъ образомъ мысленно вводи Господа въ сердце твое; а когда выдыхаешь, продолжай: *помилуй мя грѣшника!* И такимъ образомъ мысленно выгоняй изъ себя именованъ Спасителя свою грѣховность.“ Такому способу совершенія молитвы Иисусовой всего легче научиться, и имъ можно денно-нощно молиться.

Что такое четки? Какое ихъ значеніе? Носимыя нами четки напоминаютъ намъ о нашей обязанности непрестанно молиться молитвою Иисусовою; но онѣ служатъ и пособіемъ считать молитвы, особенно при совершеніи правила Преп. Пахомія Великаго, которымъ положено совершать въ день 1200 и въ ночь 1200 молитвъ Иисусовыхъ, всего — 2400, на каждый часъ по 100 молитвъ.

Обязательна ли молитва Иисусова и для мирянъ, а не для однихъ только монашествующихъ? Непремѣн-

но обязательна, потому что всякому христианину, как сказано въ началѣ сего поученія, необходимо соединиться съ Господомъ въ сердцѣ: а къ сему соединенію лучшимъ способомъ служить молитва Иисусова. Аминь.

6.

О молитвенномъ восхожденіи въ сердцѣ къ Богу.

Въ псалмѣ 83 говорится: *Блаженъ мужъ... Восхожденія положи въ сердце своемъ.* Что это за восхожденіе? Въ молитвенномъ отношеніи, это есть не что иное, какъ собраніе мыслей и чувствъ во едино, и представленіе ихъ Богу—въ молитвѣ. Въ церковныхъ книгахъ есть и способы къ этому. Это—въ старинныхъ книгахъ, такъ называемое *начало приходное и отходное*, а въ нашихъ книгахъ—*начало обычное.*

Начало приходное до сихъ поръ употребляется у старообрядцевъ и читается такъ: „Боже очисти мя грѣшнаго! Боже милостивъ буди мнѣ грѣшному! Создавый мя, Господи, прости! Безъ числа Тебѣ согрѣшихъ, очисти! Достойно есть, яко воистинну блажити Тя Богородицу... И отпустъ: Слава Тебѣ, Христе Боже, упованіе наше слава Тебѣ! и проч.“ Какой смыслъ и значеніе этого начала? Оно, между прочимъ, можетъ служить превосходнымъ способомъ—сбирать наши, блуждающія по разнымъ предметамъ, мысли и сосредоточивать ихъ на воплощенномъ домостроительствѣ спасенія нашего, и такимъ образомъ погружать все грѣшное существованіе наше въ бездну безпредѣльнаго милосердія Божія.

Такъ, *покаянныя молитвы* сего начала: Боже, очисти мя и проч. напоминаютъ внимательному времена ветхозавѣтныя, когда падшее челоуѣчество воздыхало къ заключенному для него не-

бу о помилованіи; *Пѣснь Богородицы* — Достойно есть. Напоминаетъ небесную дверь, отверзшую намъ Царство благодати — воплощеніемъ въ себѣ Сына Божія — Спасителя нашего; *отпустъ*: Слава тебѣ, Христе Боже: указываетъ на спасительное новозавѣтное время, и заставляетъ благодарить и славословить Господа Бога за дарованіе намъ спасенія. Такъ *приходное начало* собираетъ разсѣянные наши мысли и сосредоточиваетъ ихъ на воплощенномъ домостроительствѣ спасенія нашего и приготовляетъ насъ къ спасительной молитвѣ. Оно употребляется въ началѣ молитвъ, въ концѣ которыхъ совершается тоже начало, въ томъ же смыслѣ, и называется *отходнымъ*: то и это начало непременно сопровождается земнымъ поклономъ.

У насъ въ началѣ молитвъ употребляется *начало обычное*, то есть: „Благословенъ Богъ нашъ. Слава Тебѣ, Боже нашъ: Царю небесный: Святыи Боже З: Слава и нынѣ — Пресвятая Троице: Господи помилуй З: Слава и нынѣ — Отче нашъ.“

Какой смыслъ и значеніе этого правила? Въ немъ смыслъ глубокий и значеніе высокое. —

Человѣкъ — христіанинъ, какъ созданіе Божіе по своему происхожденію, и какъ сынъ Божій по благодати искупленія, всегда обязанъ благословлять своего Создателя и Спасителя, если не хочетъ быть извергомъ рода человѣческаго. И вотъ онъ и всегда, по примѣру св. Псалмопѣвца, сказавшаго о себѣ: *благословлю Господа на всякое время, выну хвала Его во устѣхъ моихъ* (Пс. 33. 1), особенно же приступая къ молитвѣ, взываетъ: „Благословенъ Богъ нашъ, всегда нынѣ и присно, и во вѣки вѣковъ, аминь.“

Но зная, что самъ по себѣ, предоставленный самому себѣ, въ дѣлѣ спасенія безъ благодати Божіей, христіанинъ и помыслить не можетъ ничего добраго,

но все довольство Его отъ Бога, особенно же онъ не знаетъ, о чемъ и какъ ему должно молиться; и только Духъ Святой наставляетъ его, о чемъ подобаешь ему молиться, и ходатайствуетъ о немъ воздыханіями неизглаголанными (Рим. 8. 26). Зная все это, христіанинъ обращается къ Св. Духу, съ молитвою: „Царю небесный и проч.

Призвавъ Св. Духа въ свою душу и сердце, очищенный благодатію Его отъ всякой скверны, плоти и духа, и поставленный Имъ на путь спасенія христіанинъ *такимъ образомъ полагаетъ въ сердце своемъ восхождение къ Богу*, возводитъ къ Нему умъ и сердце свое, отрѣшившись отъ всего земнаго и вознесенный какъ бы на *первое небо*, возсылаетъ къ Богу трисвятую пѣснь, слышанную нѣкогда однимъ отрокомъ, восхищеннымъ отъ земли къ небу: „Святой Боже 3.“

Воспѣвъ трисвятую Ангельскую пѣснь, христіанинъ, сознавая себя не Ангеломъ небеснымъ — святымъ, а человѣкомъ земнымъ — грѣшнымъ, дерзновенно идетъ мыслию и сердцемъ своимъ далѣе, выше, ближе къ Богу, — восходитъ какъ бы на *второе небо*, притрепетно, съ благоговѣніемъ взывая: „Слава Отцу и Сыну и Св. Духу: и глубоко сознавая свою грѣховность, свое беззаконіе и свои немощи, съ воплемъ крѣпкимъ и со слезами молится, или — по крайней мѣрѣ — долженъ молиться: Пресвятая Троице, помилуй насъ и проч.

Не останавливаясь и на этомъ, христіанинъ, съ молитвою: „Господи помилуй 3“ — стремится выше, съ хвалою въ сердцѣ и устахъ: „Слава и нынѣ,“ мысленно восходитъ какъ бы уже на *третье небо*, предъ Лице Самого Господа Бога, вѣчно пребывающаго въ славѣ неизреченной, безпрестанно воспѣваемаго Ар-

хангелами, Ангелами и всѣми святыми Божиими, восходить на сію безмѣрную высоту, съ золотымъ ключемъ отъ самаго, такъ сказать, сердца Божія — съ *Молитвою Господнсю*, данною намъ Господомъ нашимъ Иисусомъ Христомъ, и съ живою, искреннею вѣрою въ крестныя заслуги Искупителя рода человѣческаго, положивъ на себя знаменіе Креста Господня, съ сыновнимъ дерзновеніемъ, молится Отцу небесному: „Отче нашъ, Иже еси на небесѣхъ“...

Восхищенный, такимъ образомъ, до третьяго неба, подобно св. Ап. Павлу, и сознавъ, что онъ окропленъ кровію Сына Божія, объять благоволеніемъ Бога Отца и оживотворенъ благодатію Св. Духа, христіанинъ опять изъ глубины души взываетъ: „Господи помилуй 12. Слава Отцу и Сыну и св. Духу“.. И, зная, Кто даровалъ ему такую благодать, онъ въ прахъ повергается предъ Спасителемъ своимъ, всѣми силами и чувствами своего духа и тѣла взывая къ Нему: „Прійдите поклонимся 3“.

Затѣмъ уже спокойно, сознательно, съ глубокимъ чувствомъ, читаетъ молитвы по порядку, начиная съ „Помилуй мя Боже“ и „Вѣрую“, во исполненіе первой Евангельской заповѣди: *покайтесь и въруйте во Евангеліе*..

Начало сіе не въ началѣ только нашихъ молитвъ полагается, но и въ срединѣ ихъ, и не одинъ разъ, такъ что въ девяти ежедневныхъ, особенно совершаемыхъ В. Постомъ, его повторяютъ болѣе двадцати разъ; и это для того, чтобы вниманіе наше, иногда ослабѣвающее, постоянно держать на молитвенной высотѣ.

Таковъ смыслъ и значеніе началъ — приходнаго и обычнаго! Первое собираетъ разсѣивающіяся наши мысли и чувства, и сосредоточиваетъ ихъ на вопло-

щенномъ домостроительствѣ спасенія нашего, безъ котораго никакая молитва не мыслима; а второе полагаеть въ сердцѣ нашемъ восхожденіе къ Богу, совершенно необходимое для надлежащей и спасительной молитвы.

О, мои возлюбленніи, если бы вникали въ смыслъ нашихъ молитвъ, разумѣвали ихъ значеніе и стяжали молитвенный! Тогда мы окрыленные постомъ и молитвою, неудержимо стремились бы къ Богу; тогда у насъ не было бы этой несчастной вялости, тупости, лѣности, неохоты молиться; напротивъ тогда мы горѣли бы духомъ и съ неутомимою жаждою стремились бы къ молитвѣ; одеемъ словомъ, тогда осуществлялись бы въ насъ слова Псалмопѣвца: *Имже образомъ желаетъ елень на источники водныя, сице желаетъ душа моя къ Тебѣ, Боже, возжада душа моя къ Богу крѣпкому, живому: когда прииду и явлюся лицу Божию...* (Псал. 41, 1).



С Л О В О

ВЪ НЕДѢЛЮ ПРАВОСЛАВІЯ.

Настоящій воскресный день, бр. христіане, называется „недѣлею православія“. Называется онъ такъ потому, что въ оный св. Православная Церковь совершаетъ соборами іереевъ во главѣ съ архіереями особый чинъ православія, составленный въ IX вѣкѣ по рождествѣ Христоу, по случаю торжества православія надъ всѣми бывшими до того времени ересями.

Въ молитвословіяхъ чина православія св. Церковь наша молитъ Господа, чтобы Онъ призрѣлъ на нее милостивымъ Своимъ окомъ и соблюлъ ее невредимою и непоколебимою отъ ересей и суевѣрій, отступльшихъ отъ нея

обратилъ на путь истины, а вѣрныхъ соблюлъ въ правотѣ вѣры; затѣмъ торжественно и съ особымъ благоговѣніемъ возвѣщаетъ правую христіанскую вѣру, изложенную въ символѣ вѣры, съ добавленіемъ: „сія вѣра апостольская, сія вѣра отеческая, сія вѣра православная, сія вѣра вселенную утверди“; наконецъ отрицающимъ тотъ или другой догматъ православною вѣры возглашаетъ анаѣему или отлученіе, а ревнителямъ и поборникамъ православія — умершимъ — вѣчную память, живымъ — многая лѣта.

Такія дѣйствія Церкви направлены къ тому, чтобы укрѣпить въ умахъ и сердцахъ нашихъ убѣжденіе въ чистотѣ и святости всѣхъ догматовъ св. вѣры нашей и предохранить насъ отъ непризванныхъ учителей, которые по своему прихотливому вкусу, по своимъ личнымъ возрѣніямъ покушаются пересмотрѣть и какъ нибудь измѣнить, сократить или дополнить божественное ученіе, перешедшее къ намъ отъ Господа нашего Іисуса Христа, святыхъ Его Апостоловъ и святыхъ Отцевъ и Учителей Церкви, а самихъ лжеучителей вразумить указаніемъ на строгій судъ Божій и его послѣдствія.

Въ наше время, бр. христіане, есть люди, и такихъ не мало, которые глумятся надъ церковною анаѣемой, считая ее отжившимъ средневѣковымъ наказаніемъ, — наказаніемъ, не согласнымъ съ духомъ христіанства — духомъ всепрощающей любви — и противнымъ требованіямъ здраваго человѣческаго смысла, — это такъ называемые прогрессисты.

Но посмотримъ, насколько основательны такія глумленія и заявленія противниковъ церковной анаѣемы.

Во первыхъ, глумиться надъ церковною анаѣемой, какъ надъ отжившимъ средневѣковымъ наказаніемъ, значитъ глумиться надъ Самимъ Богомъ и Его святымъ закономъ, глумиться и надъ св. Церковію, вѣрною хранительницею божественныхъ законовъ и установленій. Анаѣема или

отлученіе отъ Церкви не есть случайное и довольно позднее установленіе Православной Церкви, какъ думаютъ противники ея, а есть установленіе Божіе; своимъ началомъ она восходитъ къ началу Церкви Божіей на землѣ, идетъ, далѣе, черезъ рядъ вѣковъ Церкви патріархальной и подзаконной, продолжается въ Церкви новозавѣтной отъ ея Основателя до нынѣ и, несомнѣнно, продолжится до скончанія вѣка. Вѣтхозавѣтная исторія представляетъ не мало случаевъ отлученія Богомъ отдѣльныхъ личностей и цѣлаго даже народа. Изъ этихъ случаевъ въ періодъ патріархальный можно указать на отлученіе отъ Бога и Его благословенія Адама и Евы за нарушение ими завѣта первобытной Церкви, — отлученіе, соединенное съ проклятіемъ, Каина за братоубійство, — отлученіе всего рода человѣческаго, когда исполнилась мѣра беззаконій его, и когда всеобщее растлѣніе грозило ниспроверженіемъ самыхъ основаній земной Церкви, — отлученіе, повлекшее за собою всемірный потопъ, и — отлученіе отъ Бога послѣпотопнаго міра, за исключеніемъ потомства Авраамова, на которомъ почило благословеніе Божіе. Въ періодъ подзаконный можно указать опять грозный судъ Божій надъ народомъ избраннымъ при горѣ Синаѣ, опредѣлившій потребить съ лица земли мятежный народъ, раззорившій завѣтъ Его, заключенный тутъ же при Синаѣ, — на нѣсколько наказаній, наложенныхъ Богомъ на Свой народъ за его отступленія и возстанія въ пустынѣ Аравійской и въ землѣ обѣтованной, — на отдѣленіе Богомъ отъ Себя 10-ти коленъ и — на окончное отверженіе богоубійственнаго народа отъ Царства Христова.

На ряду съ чрезвычайными дѣйствіями непосредственно суда Божія надъ нарушителями уставовъ Его въ Церкви подзаконной мы видимъ уже и отлученія, опредѣленные закономъ: „Проклятъ всякъ“, сказано тамъ, „иже не пребудеть во всѣхъ словесѣхъ закона, еже творити я“

(Второзак. XXVII, 26); видимъ даже самый обрядъ отлученія. — Моисей, предъ смертію своею, собралъ вокругъ себя весь совмъ израильтянъ, какъ повѣствуетъ книга Второзаконія, исчислилъ предъ нимъ всѣ благодѣянія Божіи, повторилъ законъ, увѣщевалъ ихъ пребывать неизмѣнно вѣрными ему и, желая дать сильнѣйшее побужденіе къ этому, заповѣдалъ произносить, при всенародномъ собраніи, благословенія исполнителямъ закона на горѣ Гаризинъ и проклятія противъ нарушителей его на горѣ Гебаль. Затѣмъ, въ новой бесѣдѣ, по непосредственному повелѣнію Божію, возобновилъ святыи завѣтъ Іеговы, самъ изрекъ благословенія исполнителямъ его и страшныя клятвы на отвергающихъ его (Второз. XXVIII — XXX).

Въ Церкви новозавѣтной отлученія остались во всей силѣ, только получили высшее значеніе, приняли болѣе высокій и глубокій, вполне духовный, смыслъ и характеръ. Самъ Основатель Церкви Господь Іисусъ Христосъ примѣромъ и ученіемъ Своимъ показалъ совершенную умѣстность въ Церкви отлученій. Гдѣ и когда нужно было, Онъ являлся строгимъ обличителемъ и грознымъ судіею неправдъ человѣческихъ. Въ примѣръ можно указать на строгое обличеніе, изреченное городамъ галилейскимъ Хоразину и Виесаидъ (Мтѣ. XI, 21), — на грозный приговоръ на Іерусалимъ (Мтѣ. XXIII и XXIV гл.) и на незаконное лицемѣріе фарисеевъ (Мтѣ. XXIII г.). Самъ же Спаситель преподавалъ въ Евангеліи и положительное ученіе и правило относительно такъ называемыхъ отлученій: „Аще же и Церковь преслушаетъ“, сказалъ Онъ, буди тебѣ якоже язычникъ и мытарь“ (Мтѣ. XVIII, 17) т. е. пусть будетъ въ числѣ отлученныхъ.

Слѣдуя повелѣнію Господа, св. Апостолы, получивъ власть вязать и рѣшить, не оставляли безъ приложенія

къ дѣлу дапой имъ власти, когда (этого требовали слава Божія и благо Церкви. Исторія ихъ дѣяній представляетъ разительные примѣры судебной строгости, а ихъ писанія — положительныя повелѣнія предавать анаѣмѣ преступниковъ и закорепѣлыхъ враговъ вѣры и Церкви. Такъ, св. Апостоль Павель отлучилъ отъ Церкви коринѣскаго кровосмѣшника (1 Кор. V, 5) и богохульниковъ Именей и Александра (1 Тим. 1, 20). Между положительными предписаніями Апостоловъ относительно отлученій особенною силою отличаются слѣдующія: „Аще кто не любитъ Господа Иисуса Христа, да будетъ проклятъ“ (анаѣема) — 1 Кор. XVI, 22), „Аще кто вамъ благовѣститъ паче, еже пріясте, анаѣема да будетъ“ (Гал. 1, 3).

По примѣру и наставленіямъ Иисуса Христа и Апостоловъ и первенствующая христіанская Церковь, въ случаѣхъ нужды, употребляла отлученіе или анаѣему противъ нарушителей и отступниковъ Евангельскаго ученія — нераскаянныхъ и не желавшихъ раскаяться. Въ первое время отлученіе совершалось просто, безъ особыхъ обрядовъ, а потомъ, со времени Вселенскихъ Соборовъ, оно стало совершаться торжественно и съ особыми обрядами. Съ особенною торжественностію, близкою къ нашей, совершилось отлученіе еретиковъ на VII Вселенскомъ Соборѣ: тамъ въ засѣданіи были внесены на средину собранія св. иконы, и присутствовавшіе на Соборѣ лобызали ихъ; затѣмъ воздали Богу благодареніе за торжество Церкви надъ еретиками, выразили свое послушаніе Церкви и произнесли исповѣданіе вѣры; наконецъ возгласили анаѣему еретикамъ и многолѣтіе царствующимъ лицамъ — покровителямъ Церкви, а отшедшимъ изъ міра — поборникамъ православія — вѣчную память.

Такимъ образомъ, вся исторія Церкви Божіей на землѣ свидѣтельствуетъ, что анаѣема или отлученіе не есть случайное и произвольное нововведеніе Православной

Церкви, какъ заявляютъ противники ея, а есть истинное установленіе Божіе, неизмѣнно сохраняемое Церковію во все время ея существованія. Вотъ почему сама Церковь наша, совершая въ настоящій день анаематствованіе, торжественно заявляетъ, что дѣлаетъ это, „Священному Писанію послѣдующе и Первенствующія Церкви преданій держаща“.

Во вторыхъ, заявляютъ, что церковная анаема не согласна съ духомъ христіанства — духомъ всепрощающей любви, значить не знаетъ свойствъ истинной любви. О любви Божіей къ людямъ, которая для насъ должна служить образцемъ, въ Священномъ Писаніи говорится: „Его же любитъ Богъ, наказуетъ“ (Прит. Сол. III, 12). — Стало быть, наказаніе, конечно, благовременное и благо-разумное, не только не противно любви, а напротивъ еще служить признакомъ ея. Не то ли бываетъ и у родителей въ отношеніи ихъ къ своимъ дѣтямъ: родители, истинно любящіе своихъ дѣтей, обыкновенно наказываютъ ихъ въ нужныхъ случаяхъ. Отъ чего же это происходитъ? — Единственно отъ желанія имъ добра, которое безъ наказаній трудно укореняется въ испорченной природѣ человѣка, при существованіи въ ней, по слову Апостола, закона грѣховнаго, противу воююща Закона Божію. (Рим. VII, 23). Нерѣдко бываетъ такъ, что съ усиленіемъ любви къ дѣтямъ усиливаются и наказанія ихъ и, наоборотъ, съ ослабленіемъ любви ослабляются и наказанія, а съ охлажденіемъ любви наказанія ипогда и совсѣмъ прекращаются. Вотъ почему и премудрый сынъ Сираховъ даетъ такія наставленія родителямъ касательно добраго воспитанія ими дѣтей: „Любяй сына своего, участитъ ему раны, да возвеселится въ послѣдняя своя; наказуяй сына своего, насладится о немъ, и посредѣ знаемыхъ о немъ похвалится“ (Сир. XXX, 1 и 2). Любовь, не соединенная съ наказаніями, не есть любовь, а равнодушіе,

сопровожаемое пагубною распущенностію. — „Ласкай чадо“, говорить тотъ же премудрый, „и устрашить тя, играй съ нимъ, и опечалить тя; не смѣйся съ нимъ, да не поболши о немъ“ (Сир. XXX, 9 — 10). Исторія Церкви Божіей на земѣ свидѣтельствуеть, что всѣ наказанія Божіи отдѣльными лицамъ и цѣлому народу были во время благопотребно, имѣли спасительную цѣль и были слѣдствіемъ любви Божіей къ согрѣшившимъ людямъ. Даже такое страшное наказаніе, какъ всемірный потопъ, истребившій съ лица земли всѣхъ людей, кромѣ семейства Ноева, не было слѣдствіемъ одного только гнѣва Божія, а было послѣднею мѣрою безконечной любви Божіей къ растлѣнному грѣхомъ человѣчеству, съ цѣлію спасти если не всѣхъ людей, то хоть нѣкоторыхъ. И цѣль была достигнута: многіе, прежде чѣмъ умереть въ водѣ потопа, привели Богу раскаяніе и, погибши плотію, не погибли душою для царства Божія. Иисусъ Христосъ, умерщвленъ убо бывъ плотію, оживъ же духомъ, о немъ же и сущимъ въ темницѣ духовомъ сошедъ проповѣда, противльшимся иногда, егда ожидаше Божіе долготерпѣніе во дни Ноевы, дѣлаему ковчегу (1 Пет. III, 18 — 20). Такъ и теперь св. Церковь наша, анаеемамъствуя закоренѣлыхъ враговъ вѣры, являетъ къ нимъ крайнюю мѣру своей любви, ожидая ихъ обращенія на путь истины.

Въ третьихъ, наконецъ, заявлять, что церковная анаеема противна требованіямъ здраваго человѣческаго смысла, значитъ самому не знать этихъ требованій. Противники анаеемы говорятъ: было время, когда можно было прибѣгать къ анаеемѣ, какъ къ наказанію противъ измѣняющихъ или отрицающихъ разныя истины христіанскаго вѣроученія, да прошло: — то было время умственного застоя, а теперь — время прогресса, который требуетъ новостей, отмѣнъ и замѣненій въ области вѣры. Человѣку свойственно, говорятъ, постоянно развиваться

и совершенствоваться; понятія его съ теченіемъ времени становятся яснѣе, зрѣлѣе и полнѣе, а потому неизбѣжно измѣняются, такъ что постоянной, разъ навсегда определенной истины для него будто бы не существуетъ. Послѣ этого, держаться неотступно положительнаго ученія вѣры и стоять за его неизмѣнную истину значить упорно противодѣйствовать движенію челоуѣчества впередъ, по крайней мѣрѣ, — отставать отъ этого движенія и коснѣть въ застоѣ, неподвижности. По видимому, возраженіе дѣльное, плодъ здраваго смысла; но на самомъ дѣлѣ оно слишкомъ произвольно и односторонне и есть скорѣе плодъ недомыслия. Послѣдователи прогресса смотря на истины ума Божія, какъ на истины ума челоуѣческаго и въ этомъ — ихъ недомысліе. Истины ума челоуѣческаго, дѣйствительно, непостоянны и измѣнчивы. Въ области челоуѣческаго знанія многое изъ того, что прежде почиталось за несомнѣнную истину, въ настоящее время оказывается несостоятельнымъ предъ повѣркою опыта и судомъ разума. Въ этомъ-то и состоитъ движеніе челоуѣческой науки къ дальнѣйшему развитію и усовершенствованію, когда она отъ времени до времени обогащается разными открытіями, часто приводящими къ новымъ заключеніямъ въ области знанія. Совсѣмъ не то въ ученіи св. вѣры нашей. — Какъ ученіе Божественное, оно должно всегда пребывать единымъ и неизмѣннымъ, какъ неизмѣненъ и вѣченъ самъ Богъ. „Небо и земля прейдуть, но слова Мои не прейдуть“, сказалъ Господь (Мтѣ. XXIV, 35). Если и возможенъ прогрессъ въ области религіозныхъ истинъ, то не въ иномъ чьемъ, какъ только въ усвоеніи этихъ истинъ умомъ и о сердцемъ. — Въ этомъ отношеніи божественная неизмѣнная истина подлежитъ одному закону съ челоуѣческою истиною, а именно: болѣе и болѣе разъясняется и развивается въ нашемъ сознаніи и укрѣпляется въ сердечномъ убѣжденіи,

но въ то же время остается неизмѣнною въ существѣ своемъ. Такое раскрытіе и уясненіе вѣчной истины мы можемъ видѣть въ исторіи нашей вѣры, нисколько не замѣчая противорѣчій въ мысляхъ между древними и новыми Учителями Церкви. Стало быть, задача времени относительно православнаго вѣроученія состоитъ въ томъ, чтобы болѣе и болѣе вводить его въ сознаніе христіанъ, а не искажать его смыслъ въ угоду личному воззрѣнію и вкусу.

Итакъ, православные христіане, не будемъ увлекаться поверхностными, односторонними толками нѣкоторыхъ такъ называемыхъ передовыхъ людей, которые, во имя прогресса, безъ зазрѣнія совѣсти обзываютъ наше православіе именами отсталости, неподвижности, не боятся анаѳемы, не боятся приговора объ отлученіи отъ Церкви, даже позволяютъ себѣ глумиться надъ анаѳемой. Будемъ, какъ преданные сыны Церкви, благоговѣть предъ судомъ Церкви, чтобы не подпасть вѣчному осужденію. Аминь.

Протоіерей Н. Вознесенскій.

Свѣдѣнія по медицинѣ.

1) Ромашка—подобно липовому цвѣту и малинѣ, употребляется какъ потогонное средство.

2) Рыбій или тресковый жиръ (*oleum jecoris aselli*). Средство это очень хорошее для золотушныхъ дѣтей. Его даютъ отъ одной чайной ложки до столовой на приемъ, раза два три въ день, а чтобы исправить иногда вкусъ прибавляютъ, всякій разъ отъ 1—4 мятныхъ капель или же по равнымъ частямъ съ глицериномъ. Чистымъ жиромъ смазываютъ золотушные сыпи тѣла, послѣ

обмыванія съ мыломъ мѣсть покрытыхъ сыпью и предварительно вытиревъ вымытое мѣсто до суха. При алоутушномъ гноетеченіи изъ уха, также промываютъ растворомъ одной части соды на 100 частей воды, вытираютъ осторожно въ ухѣ ватую, и кладутъ на ватѣ или вливаютъ теплаго, какъ парное молоко, рыбьяго жира, капли 3—4 и закрываютъ ватую. Промываніе въ первое время необходимо 2—3 раза въ день, а ватѣ и рѣже.

3) Сало свиное — употребляется для смазыванія тѣла при скарлатинѣ, причемъ смазываніе должно дѣлать, когда кожа начнетъ сниматься.

4) Свинцовый сахаръ (*plumbum aceticum depuratum*) — употребляется какъ наружное средство въ видѣ свинцовой примочки, которая готовится такъ: 2 золотника свинцоваго сахара разводятъ въ 1 фунтѣ воды. Иногда къ ней прибавляютъ или просто винный спиртъ, или же камфарный спиртъ, смотря по надобности, отъ 2—12 столовыхъ ложекъ, или же разводятъ просто пополамъ со спиртомъ, а за неимѣніемъ спирта обыкновенной водкой. Особенно это употребляется съ пользою при ушибахъ, когда нельзя достать льда.

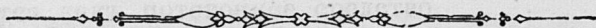
5) Сѣра горючая (*sulfur*) — для окуриванія домовъ, гдѣ были съ заразною болѣзнію больные. Для этого берутъ около трехъ фунтовъ палочковой сѣры на простую деревянную избу и ставятъ посреди ея лохань съ водою или пескомъ, накладываютъ въ поставленный посреди въ лохани чугунокъ и котелокъ жару и высыпаютъ туда

сѣру, а изъ дома, закрывъ печную трубу, предваритель-
но всё уходятъ и тогда затворяютъ и окна и двери, а,
когда можно будетъ войти, затпливаютъ печь, остави
отворенными и двери и окна около 2 часовъ и затѣмъ
закрываютъ окна и двери, на 2 часа не закрывая тру-
бы; по истеченіи этого времени, снова входятъ для
жилья въ ивбу.

6) Черемуховая вода — употребляется при боляхъ глазъ,
какъ примочка или чистая, или же съ настоємъ цвѣтовъ
шиповника. За неимѣніемъ черемуховой воды, можно
употреблять однихъ цвѣтовъ настой въ видѣ примочки.

7) Черника сушеная. Ягоды черники завариваютъ
какъ чай и даютъ для питья при повосѣ, подобно под-
жаренному черному хлѣбу (сухари отъ стакана до 1 круж-
ки въ день), особенно это хорошо при лихорадочныхъ
болѣзняхъ.

8) Элексиры Датскаго короля — прѣкрасное средство
при кашлѣ у дѣтей, причемъ также необходимо смазы-
ваніе груди саломъ или вазелиномъ пополамъ съ скипи-
даромъ. (Общ. дом. вр. сред.).



Редакторъ, Инспекторъ духовной Семинаріи, Евгений Зефировъ.

Печатать дозволяется. Уфа, 1 Апрѣля 1898 г.

Цензоръ Священникъ Евграфъ Еварестовъ.

Губернская Типографія.

П Р И В А В Л Е Н І Я

КЪ № 7 УФИМСКИХЪ ЕПАРХІАЛЬНЫХЪ
ВѢДОМОСТЕЙ.

О Т Ч Е Т Ъ

о состояніи школъ церковно-приходскихъ, мис-
сіонерскихъ и грамоты Уфимской епархіи за
189⁶/₇ учебный годъ.

(Продолженіе).

Посѣщеніе учащимися храма Божія. Приготовленіе въ школахъ къ Исповѣди и св. Причащенію, и всѣ ли учащіяся сподобились принятія св. Таинъ?

Во всѣ воскресные и праздничные дни всѣ ученики церковныхъ школъ неопустительно посѣщали храмъ Божій. Въ нѣкоторыхъ школахъ, прежде чѣмъ идти въ храмъ, ученики собирались въ школу и оттуда шли по-парно въ церковь подъ наблюденіемъ учащихся, гдѣ размѣщались обыкновенно около клиросовъ рядами. Способные къ пѣнію и чтенію становились на клиросъ и участвовали въ томъ и другомъ. Лучшіе по успѣхамъ и поведенію прислуживали въ алтарѣ, подавая кадило и вынося подсвѣчники. Ученики школъ, отдаленныхъ отъ церкви, по воскреснымъ и праздничнымъ днямъ собирались для молитвы въ молитвенные дома или часовни, или же въ помѣщенія школъ, гдѣ подъ руководствомъ учителей также участвовали въ чтеніи и пѣніи при отправленіи часовъ, вечерни и повечерія. Въ дни св. Четырехдесятницы всѣ ученики, за исключеніемъ дѣтей раскольниковъ, исполняли христіанскій долгъ Исповѣди и св. Причащенія, при чемъ имъ разъяснялась важность того

и другого таинства. Вообще завѣдующіе школами и учащіе заботились не только о томъ, чтобы научить дѣтей, но и воспитать ихъ въ духѣ христіанскаго благочестія.

Какъ исполняются утреннія и вечернія молитвы въ школахъ?

Въ учебные дни во всѣхъ школахъ предъ началомъ ученія совершались утреннія молитвы, въ такомъ порядкѣ: сначала поется — „Царю Небесный“ и прочитываются остальные начальныя молитвы, затѣмъ читаются утреннія молитвы по часослову. Чтеніе прерывалось пѣніемъ — „Богородице Дѣво, радуйся“, „Спаси, Господи, люди твоя“, „Достойно есть“ и читается молитва предъ ученіемъ. Во время молитвъ предъ иконами возжигались лампы. Вечернія же молитвы ученикамъ вѣнялось въ обязанность исполнять дома, въ составѣ начальныхъ молитвъ, съ прибавленіемъ вечерней молитвы — „Господи Боже нашъ, еже согрѣшихъ во дни семь“. Молитвой также начинался и оканчивался каждый урокъ.

Какъ относится къ школамъ мѣстное населеніе?

Православное населеніе относится къ церковно-приходской школѣ съ глубокимъ довѣріемъ и расположеніемъ. Самый характеръ школы, участіе учениковъ въ чтеніи и пѣніи при Богослуженіи, наконецъ и права на льготу по отбыванію воинской повинности, даваемая школой, вполне отвѣчаютъ запросамъ народа къ школѣ. Объ этомъ сочувствіи свидѣтельствуютъ всѣ Отдѣленія, указывая на то, что число учащихся въ церковныхъ школахъ ежегодно увеличивается и многимъ желающимъ учиться въ нихъ приходится отказывать по недостатку мѣста. „Народъ любитъ церковность, говоритъ Мензелинское Отдѣленіе, любитъ, чтобы дѣти учились по книгамъ божественнымъ и читали больше слово Божіе“. По

этому же не только православные охотно отдают своих дѣтей въ церковныя школы, но и раскольники не обѣгаютъ ихъ.

Матеріальнаго же пособія школамъ и вообще всякой платы на нихъ, даже издержекъ на покупку книгъ, не смотря на даваемые приговоры и обязательства, население оказываетъ весьма неохотно, частию по бѣдности, а главнымъ образомъ по тому сознанию, что вносимыя имъ земскія денежныя повинности, часть которыхъ идетъ на народное образованіе, даютъ ему право на обученіе дѣтей безъ всякаго расхода.

Школы наиболее замѣчательныя въ воспитательномъ и учебномъ отношеніи.

Къ числу выдающихся школъ въ учебномъ и воспитательномъ отношеніи отчеты Отдѣленій Совѣта относятъ слѣдующія: Топорнинскую двухклассную, градо-Успенскую, Тургеневскую, Новотроицкую, Ново-Князевскую, Касимовскую, Рязановскую и Катавъ-Ивановскую — Уфимскаго уѣзда; Монастырскую, Еланскую, Кузайкинскую, Петровскую, Сидоровскую и Борковскую — Мезелинскаго уѣзда; Кутеремскую, Якимковскую, Осиновскую, Армяниновскую, Михаило-Архангельскую — Вирскаго уѣзда; Шаранскую, Воздвиженскую, Писаревскую и Надеждинскую — Белебеевскаго уѣзда; Левашевскую, Повровско - Дурасовскую, Максимовскую, Верхоторскую и Варваринскую — Стерлитамавскаго уѣзда; Михайловскую, Кусинскую и Еланскую — Златоустовскаго уѣзда.

VIII.

Школьныя бібліотеки. Имѣются-ли въ нихъ книги для внѣкласснаго чтенія? Воскресныя и праздничныя чтенія въ школь и присутствуютъ ли при семъ взрослые? Хоровое

тніе во время сихъ праздничныхъ собраній. Какого содержания статьи читались при этомъ учителемъ, съ вѣдома-ли и разршенія законоучителя, и не существуютъ ли программы таковыхъ чтеній?

При всѣхъ церковно-приходскихъ школахъ и школахъ грамоты епархіи, какъ сообщаютъ въ своихъ отчетахъ Отдѣленія, имѣлись школьныя библіотеки; но онѣ состояли преимущественно изъ учебниковъ и учебныхъ пособій для бесплатнаго пользованія ими учащимися. Въ руководственныхъ же книгахъ и пособияхъ для учителей ощущался большой недостатокъ. Что касается до книгъ для внѣкласснаго чтенія, то всѣ Отдѣленія согласно говорятъ, что школы въ этомъ отношеніи бѣдны. По словамъ Мензелинскаго Отдѣленія, 20 — 30 книжекъ и брошюръ религиозно-нравственнаго и историко-біографическаго содержания составляли все богатство библіотекъ. Во второй половинѣ отчетнаго года пробѣлъ этотъ нѣсколько восполненъ; Отдѣленіе нашло возможнымъ снабдить каждую школу библіотеками въ слѣдующемъ составѣ: по 32 книги „приходской библіотеки“ (1 и 2 вып.), по 5 экз. Хрестоматіи — Невскаго, по 2 экз. „Бесѣды по русской исторіи“ и по 1 экз. книги Пономарева, а всего по 40 книгъ въ каждую школу. Библіотеки эти съ каждымъ годомъ будутъ пополняться новыми книгами. Отчеты Отдѣленій указываютъ на слѣдующія школы, болѣе или менѣе снабженныя книгами для внѣкласснаго чтенія: **Еральскую** женскую, при коей изъ книгъ, рекомендованныхъ Училищнымъ Совѣтомъ при Св. Синодѣ, имѣется 89 экземпляровъ, пріобрѣтенныхъ на средства попечительницы школы г — жи Умой; **Катавъ-Ивановскую**, при коей имѣется болѣе 400 названій — Уфимскаго уѣзда, **Покровско - Дурасовскую** — Стерлитамакскаго уѣзда; **Михайловскую** и **Кусинскую** — Златоустовскаго уѣзда.

Завѣдующій Кусинской школой священникъ Андрей Кастровъ частію на собственные средства и частію на пожертвованія прихожанъ приобрѣлъ для школы до 2000 экземпляровъ книгъ и брошюръ духовно-нравственнаго содержанія. —

При Мензелинскомъ Отдѣленіи, со второй половины учебнаго года, открытъ небольшой складъ книгъ св. писанія и религіозно-нравственнаго содержанія для распространенія между учащимися и ихъ родителями нрѣзь продажу. При всѣхъ школахъ имѣются отдѣленія сего склада. Завѣдываніе складомъ поручено уѣздному наблюдателю священнику Ѳ. Комарову. Со времени открытія сего склада, за три — четыре мѣсяца, продано учащимся въ школахъ уѣзда до 50 экземпляровъ книгъ Новаго Завета, до 40 экземпляровъ Псалтири и до 4000 брошюръ религіозно-нравственнаго содержанія.

Воскресныя и праздничныя чтенія велись при школахъ — Вотикѣвской, Катавъ-Ивановской, Новотроицкой, Романовской и Калинниковской — Уфимскаго уѣзда, въ г. Мензелинскѣ и Бережно-Челнинской — Мензелинскаго уѣзда, Васильевской — Стерлитамакскаго уѣзда, Михайловской и Кусинской — Златоустовскаго уѣзда. — По заявленію Белебеевскаго отчета, воскресныя и праздничныя чтенія при школахъ еще не заведены, а по словамъ Бирскаго отчета — таковыя чтенія съ большимъ успѣхомъ замѣнялись вечерними народными чтеніями и собесѣдованіями при церквяхъ.

Въ Уфимскомъ уѣздѣ при Вотикѣвской школѣ воскресныя и праздничныя чтенія велись въ такомъ порядкѣ: предъ началомъ занятій докуются нѣкоторыя молитвы общимъ хоромъ, затѣмъ читаются или рассказываются событія изъ св. исторіи, изучаются со словъ различныхъ употребительнѣйшія молитвы и читается какая-нибудь повѣсть или статья религіозно-нравственнаго содержанія.

по назначенію мѣстнаго священника или имъ лично, или учительницею школы. Взрослыя дѣвушки кромѣ того учатся рукодѣлю: вышиванью, вязанью, плетенью изъ соломы и шитью. Занятія оканчивались общею молитвою.

При Новотроицкой и Романовской школахъ воскресныя и праздничныя чтенія сопровождались пѣніемъ учениковъ молитвъ: „Царю Небесный“, „Отче нашъ“, „О всепѣтая Мати“, „Заступнице усердная“ и др. Статьи религіозно-нравственнаго содержанія читались завѣдующими священниками и учащими. Въ Катавъ-Ивановскомъ заводѣ чтенія велись въ министерскомъ двухклассномъ училищѣ, а въ Калинникахъ — въ храмѣ. Чтенія эти велись безъ напередъ выработанныхъ программъ. — Чтенія въ г. Мензелинскѣ начались съ 3 Ноября 1896 г. продолжались до 20 Апрѣля 1897 года. Всѣхъ чтеній было 24 и каждое чтеніе сопровождалось туманными картинами. Статьи и брошюры читались только одобренныя Министерствомъ Народнаго Просвѣщенія для народныхъ чтеній. Статьи и брошюры религіозно-нравственнаго содержанія читались предсѣдателемъ Отдѣленія протоіереемъ Вл. Уводскимъ и священниками — В. Миролюбовымъ, М. Воздвиженскимъ и Ѳ. Комаровымъ; статьи и брошюры бытовыя читались членами комиссій: инспекторомъ городского училища Н. П. Никольскимъ и учителемъ сего училища Д. Е. Пушковымъ, учителемъ прогимназіи П. Д. Ушаковымъ, членомъ окружнаго суда А. И. Смердынскимъ, земскимъ начальникомъ П. В. Бѣляевымъ, инспекторомъ народныхъ училищъ Я. П. Иванухою и земскимъ врачомъ В. И. Кремковымъ. Чтенія устраивались въ простомъ домѣ г. Стахѣева, нанятомъ для этой цѣли Обществомъ Трезвости и посѣщались слушателями въ значительномъ числѣ отъ 200 до 600 человекъ въ каждое чтеніе. — При Бережно-Челпинской школѣ чтенія велись священникомъ Н. Алфеевымъ

при участіи членовъ причта и мѣстныхъ учителей. Всѣхъ чтеній было 18 и они иллюстрировались туманными картинами.

Кто посѣщалъ школы для осмотра и наблюденія?

Кромѣ Епархіального и уѣздныхъ наблюдателей въ отчетномъ году школы были посѣщаемы нѣкоторыми высокопоставленными лицами. Градо-Успенская и Михаило-Архангельская Бирская школы въ своихъ стѣнахъ видѣли Г. Наблюдателя школъ Имперіи д. с. с. В. П. Шемякина. Чиновникъ особыхъ Порученій при Г. Оберъ-Прокурорѣ Св. Синода д. с. с. И. А. Износковъ посѣтилъ школы — Михаило-Архангельскую, Осиповскую, Краснохолмскую, Байбаковскую, Калининковскую, Монастырско-Дуванейскую и инородческія школы Белебеевскаго уѣзда. Г. Начальникъ губерніи д. с. с. Н. М. Богдановичъ, при ревизіи губерніи, посѣтилъ 6 школъ Уфимскаго уѣзда, 6 — Белебеевскаго и 1 Мевзелинскаго уѣзда; г. Инспекторъ инородческихъ школъ Катаринскій посѣтилъ инородческія школы Белебеевскаго уѣзда; инспекторы народныхъ училищъ, оо. председатели Отдѣленій, оо. благочинные и земскіе начальники также посѣщали церковныя школы.

(Продолженіе будетъ).

О В Ъ Я В Л Е Н І Я .

Т О Р Г О В Ы Й Д О М Ъ

Бр. В. и И. Рысиныхъ

въ г. Царищинѣ.

Отдѣленіе церковной утвари и облаченій. Золотыя и серебряныя вещи.

Мастерская иконостасовъ и иконъ. Византійскаго стиля.

Цѣны фабричныя по новому прейсъ-куранту.

Готовыя церков. облаченія, парчи серебряныя 84 пр. и золотошвейныя вещи высылаются со скидкой 3% съ рубля на пересылку.

Бр. Рысины.

О Б Ъ Я В Л Е Н І Е.

Отъ Саткинскаго Церковно-Приходскаго Попечительства Уфимской Епархіи, Златоустовскаго уѣзда, симъ объявляется, что Попечительствомъ въ двѣнадцатое число Апрѣля текущаго года (1898) въ 12 часовъ дня будутъ произведены торги, съ узаконенною чрезъ три дня переторжкою, на отдачу на подрядъ работъ по постройкѣ изъ готовыхъ матеріаловъ новаго православнаго Храма во имя Рождества Пресвятыя Богородицы, въ Ветлужской части Саткинскаго завода. Желаящіе торговаться должны явиться въ упомянутое число въ Церковно-Приходское Попечительство въ Саткинскій заводъ, съ надлежащими о своей личности документами и о допущеніи къ торгамъ просить объявленіями, оплаченными гербовымъ сборомъ. Кондиціи, на основаніи которыхъ будутъ произведены торги, а равно и утвержденный проектъ Церкви, можно будетъ разсматривать въ Попечительствѣ ежедневно съ 15 Марта, смѣту же—съ 1 Апрѣля. Общая стоимость постройки церкви исчисляется съ матеріалами, приблизительно, отъ 30 до 35 тысячъ рублей.

Предсѣдатель Попечительства *Э. А. Гертумъ.*

Содержаніе. Отдѣлъ официальный: Епарх. распор. и извѣстія. Отношеніе Канц. Оберъ-Прокурора Св. Суда. Вѣдомость Уф. Эмерит. кассы. Епарх. хроника.

Отдѣлъ неофициальный: Хри тосъ воскресъ. О Молитвѣ. Слово въ пед. Православія. Свѣдѣнія со медициѣ.

Прибавленія къ № 7 Уф. Еп. Вѣд: Отчетъ о сест. церк.-прих. школъ за 1897/7 уч. г.

Сбываенія: Тор. д. Бр. Рысннхъ. Отъ Сатк. ц. прих. Попеч.

Особо: Въч. Ев—іе. Чт. 59 и 60. Еп. Іустина.

Редакторъ, Инспекторъ духовной Семинаріи, **Евгеній Зефировъ.**

Печатать дозволяется. Уфа, 1 Апрѣля 1898 г.

Цензоръ Священникъ **Евграфъ Еварестовъ.**

Губернская Типографія.

Чтеніе пятьдесятъ девятое.

О прощеніи обидъ и притча о немилосердомъ
заимодавцѣ. (Мѡ. 18, 21—35). Отшествіе Іисуса
Христа изъ Галилеи во Іудею (Мѡ. 19, 1; Мрк. 10, 1;
Лук. 9, 51—56; Іоан. 7, 2—10), и прохожденіе Его
чрезъ Самарію—(Лук 9, 52—62; Сн Мѡ. 8, 19—22).

Тогда приступль къ Нему Петръ, рече: Господи, коль
краты аще согрѣшитъ въ мя братъ мой, и отпущу ли
до семдъ кратъ; Глагола ему Іисусъ: не глаголю Тебъ до
семдъ кратъ, но до седмьдсятъ кратъ седмерицею. Сего ра-
ди уподобися царствіе небесное человеку Царю, иже вос-
хотъ стязатися о словеси съ рабы своими. Наченшу
же ему стязатися, приведоша ему единого должника
тмою талантъ. Не имущу же ему воздати, повелъ и
Господь его продати, и жену его и чада, и вся, елика
имѣяше, и отдати. Падъ убо рабъ той, кланяшеся ему,
глаголя: Господи, потерпи на мнѣ, и вся ти воздамъ.
Милосердовавъ же Господь раби того, прости его, и должъ
отпусти ему. Изшедъ же рабъ той, обрѣте единого отъ
клевретъ своихъ, иже бѣ долженъ ему сто мъ пѣнязъ, и
емь его, давяше, то глаголя: отдаждь ми, иже ми еси
долженъ. Падъ убо клеветъ его на нозѣ его, моляше его,

Въ чное Евангеліе.

глаголя: потерпи на мнѣ, и вся воздамъ ти. Онъ же не хотяше, но ведъ всади его въ темницу, дондеже воздасть должное. Видѣвши же клевети его бывшая, сжалиши си зѣло, и пришедше сказаши Господину своему вся бывшая. Тогда призвавъ его Господинъ его, глагола ему: рабе лукавый, весь долгъ онъ отпустихъ тебѣ, понеже умолилъ мя еси: не подобаше ли и тебѣ помиловати клевети твоего, яко же и Азъ тя помиловахъ: И прогнѣвася Господь его, предаде его мучителямъ, дондеже воздасть весь долгъ свой. Тако и Отецъ Мой небесный сотворитъ вамъ, аще не отпустите кѣйждо брату своему отъ сердецъ вашихъ согрѣшенія ихъ.

На вопросъ Ап. Петра: сколько разъ прощать ближнему? Господь отвѣчалъ: „до семидесяти разъ седмицею“. Т. е. сколько бы разъ кто ни согрѣшилъ и потомъ покался, прощай ему. — Что послѣдователь Евангелія, желающій получить прощеніе своихъ грѣховъ у безконечно милосердаго Бога, и самъ долженъ быть милосердымъ къ ближнимъ своимъ, — это Іисусъ Христосъ объяснилъ въ слѣдующей притчѣ: „Одному Царю рабъ его долженъ былъ десять тысячъ талантовъ. Когда царь потребовалъ отъ него уплаты долга, рабъ не имѣя возможности уплатить, умолилъ царя простить ему долгъ; Царь простилъ. Но получившій прощеніе не простилъ своего должника, и посадилъ его въ темницу, пока не отдасть долга. О такой жестокости раба доложили Царю. Царь разгнѣвался и отдалъ немилосердаго истязателямъ, пока не отдасть ему всего долга.“ „Такъ и Отецъ Мой небесный поступитъ съ вами, если не проститъ каждый изъ васъ отъ сердца своего брату своему согрѣшній его“, — заключилъ Гос-

подъ притчу Свою. Царь—Займодавец—это Богъ, презობильно надѣляющій челоуѣка дарами Своей благодости,—естественными и благодатными. Злоупотребляя этими дарами, челоуѣкъ грѣшный дѣлается неоплатнымъ должникомъ предъ судомъ правды Божіей, и самъ собою не можетъ представить Богу достаточнаго удовлетворенія за нарушеніе Святой Его воли. Не смотря на то, Богъ по неизреченному милосердію прощаетъ челоуѣку грѣшнику нравственный долгъ его, подъ условіемъ искренняго, чистосердечнаго раскаянія. И если челоуѣкъ, испытавъ на себѣ милосердіе Божіе, заглаживающее множество грѣховъ его, не оказываетъ милости ближнимъ своимъ, погрѣшившимъ противъ него въ маломъ, то и самъ не заслуживаетъ помилованія отъ Бога. Царь предаль немилосердаго должника истязаніямъ, пока не отдастъ долгъ; но долгъ такъ великъ, что онъ никогда не отдастъ его, т. е. никогда не кончитъ должнаго и заслуженнаго наказанія, ибо въ адѣ вѣтъ покаянія. Такъ и Отець Небесный поступитъ со всякимъ немилосерднымъ, не прощающимъ обидѣ ближнему своему. Сравнивая наше челоуѣческое милосердіе съ Божественнымъ, св. І. Златоустъ говоритъ: „Хоть бы семижды семдесятъ разъ ты прощаль ближнему, хоть бы всѣ вообще его прегрѣшенія всегда оставляль, и тогда твое челоуѣколюбіе будетъ столь же далеко отъ безконечной Божественной благодати, которая для тебя нужна на будущемъ судѣ, при требованіи отъ тебя отчета, сколько капля отъ безпредѣльнаго моря, и даже еще болѣе“.

Въ же близѣ праздникъ Иудейскій, — потченіе стни: рѣша убо къ Нему братія Его: прейди отсюда и иди во Иудею, да и ученицы Твои видятъ дѣла Твоя, яже тво-

риши. Никто же бо въ тайнѣ творитъ что, и ищетъ Самъ явѣ быти. Аще сія твориши, яви Себе мірови. Ни братія бо Его вѣроваху въ Него. Глагола бо имъ Иисусъ: время Мое не у прииде, время же ваше всегда готово есть. Не можетъ міръ ненавидѣти васъ: Мене же ненавидитъ, яко Азъ свидѣтельствую о немъ, яко дѣла его зли суть. Вы взыдите въ праздникъ сей. Азъ не у взыду въ праздникъ сей, яко время Мое не у исполнися. Сія рекъ имъ, оста въ Галилеи. Егда же взыдоша братія Его въ праздникъ, тогда и Самъ взыде, не явѣ, но яко тай.

Приближался одинъ изъ трехъ величайшихъ праздниковъ Иудейскихъ — поставленіе кущей. Праздникъ сей установленъ былъ въ воспоминаніе странствованія Евреевъ по пустынѣ, когда они жили въ палаткахъ и куцахъ (Лев. 23, 42—43). Совершался сей праздникъ весьма торжественно, въ продолженіи семи дней — отъ 15 до 21 числа мѣсяца Тисри — Сентября. Къ этому времени приходилось окончаніе жатвы и собиранія плодовъ. По заповѣди Моисея (Втор. 16, 16), на этотъ праздникъ, какъ и на Пасху и Пятидесятницу, всѣ взрослые Иудеи обязаны были явиться предъ лице Господа, и не съ пустыми руками, а — съ посильными дарами — въ Іерусалимъ. Все время праздника Израильтяне жили не въ домахъ, а въ куцахъ, устроенныхъ на это время внѣ домовъ. Народъ каждый день спѣшилъ къ храму и радостно ликовалъ,

Въ Галилеѣ, гдѣ находился Иисусъ Христосъ, всѣ были озабочены приготовленіями къ путешествію на праздникъ въ Іерусалимъ. Родственники Господа со

стороны пречистой Матери Его, названные у Ев. Иоанна *братьями*, стали говорить Ему, чтобы Онъ шелъ въ Иерусалимъ и явилъ Себя міру. Въ словахъ ихъ слышится жалоба и упрекъ Господу за медлительность— провозгласить Себя Мессією явно— предъ цѣлымъ свѣтомъ, не въ пренебрегаемой и малоизвѣстной Галилеѣ, а въ столицѣ всего Іудейства—Иерусалимѣ. Не вѣруя въ Божество Его, не рассчитывали ли они—раздѣлить земную славу Его въ томъ случаѣ, если бы молва о Немъ распространилась въ обширнѣйшемъ кругу, или, недоумѣвая относительно лица своего Сродника, не желали ли они, какъ можно скорѣе, рѣшить для себя вопросъ о Мессіи тамъ, гдѣ Онъ долженъ былъ рѣшиться—не въ Галилеѣ (Іоан. 7, 41), а въ Иерусалимѣ (Лук. 13, 33)? Въ Своемъ отвѣтѣ не вѣрующимъ сродникамъ Іисусъ Христосъ указалъ на несвоевременность ихъ требованія. Мнѣ еще рано подвергать Себя очевидной опасности—идти съ вами, и въ сопровожденіи множества послѣдователей, туда, гдѣ Мои злѣйшіе враги, которые, безъ сомнѣнія, не упустятъ случая—причинить Мнѣ зло: для Меня время будетъ тогда, когда настанетъ время Креста, когда Мнѣ должно будетъ умереть. Что касается васъ, то вы, безъ всякаго сомнѣнія и опасенія, можете идти во Иерусалимъ,—сегодня или завтра, тайно или явно: васъ не можетъ ненавидѣть міръ, а Меня ненавидитъ, потому что Я свидѣтельствую, что дѣла его злы. Міръ не опасенъ для тѣхъ, которые единомысленны съ нимъ, одного съ нимъ желаютъ, одного домогаются. Потому, вы идите на праздникъ, а Я теперь не пойду съ вами, потому что время Мое еще не исполнилось. Господь зналъ, что Ему предстоитъ умереть въ Пасху, а не въ праздникъ кушей. Отпустивъ Своихъ сродниковъ, Іисусъ Христосъ пробылъ нѣсколько времени въ Галилеѣ, а

потомъ и Самъ пошелъ на праздникъ, не явно, но *тай*, т. е. по возможности тихо и скрытно; и притомъ необычною дорогою, а чрезъ Самарію. Шумное шествіе, съ толпою народа, обыкновенно окружавшаго Господа, могло бы прямо указать Его врагамъ, и повести къ рѣшительнымъ дѣйствіямъ съ ихъ стороны.

Бысть же егда скончавашуся дніе восхожденія Его, и той утверди лице свое ити во Иерусалимъ. И посла вѣстники предъ лицемъ своимъ: и изшедше внидоша во весь Самарянску, яко да уготовятъ Ему. И не пріяша Его, яко лице Его бѣ грядущее во Иерусалимъ. Видѣвше же ученицы Его — Иаковъ и Иоаннъ, рѣша: Господи, хочещи ли речемъ, да огонь снидетъ съ небесе и погубитъ ихъ, яко же и Илія сотвори. Обращая же запрети имъ и рече: не вѣсте, коего духа есте вы: Сынъ бо Человѣческій не прииде души Человѣческія погубити, но — спасти. И идоша во ину весь.

Когда приближались дни взятія Господа отъ міра, Онъ восхотѣлъ идти въ Иерусалимъ, и не тою заіорданскою дорогою, которою, обыкновенно ходили Галилеяне, избѣгая враждебныхъ Самарянъ, а — ближайшею чрезъ Самарію. Зная вражду, какая издавна была между Іудеями и Самарянами (Іоан. 4, 9), и не надѣясь на дружественный пріемъ среди непріязненнаго племени, Иисусъ Христосъ послалъ предъ Собою вѣстниковъ, чтобы предрасположить Самарянъ къ пріятію Его, и приготовить все необходимое въ дорогѣ — пищу и ноч-

леги. Когда же посланные вошли въ одно самарянское селеніе, чтобы исполнить порученіе, то ихъ не приняли, потому что узнали, что Господь Иисусъ Христосъ идетъ въ Иерусалимъ. Совершая свои Богослужебные обряды, по преданію предковъ, на горѣ Гаризинъ (Іоан. 4, 20), Самаряне съ крайнею нетерпимостію относились къ тѣмъ, которые почитали Иерусалимскій храмъ мѣстомъ истиннаго поклоненія Богу. Стремительные сыны громавы Іаковъ и Іоаннъ (Мрк. 3, 17), встрѣтивъ отказъ, воспламенились ревностію о славѣ своего Учителя, Котораго еще недавно созерцали въ Божественной славѣ на горѣ Преображенія. Апостолы, по выраженію бл. Іеронима, воспитанные въ правдѣ закона, предписывавшаго воздавать *око за око и зубъ за зубъ* (Исх. 21 24; Лев. 24, 20; Второз. 19, 21), хотѣли отмстить Самарянамъ за это оскорбленіе. Недавно они видѣли Моисея и Ілію въ бесѣдѣ съ своимъ Учителемъ; недавно отъ Самого Господа слышали объ Іліи, какъ предтечѣ Его; изъ св. Писанія знали, какъ Ілія поразилъ небеснымъ огнемъ посланныхъ взять его (4 цар. 1, 9—12). Удивительно ли, что и они сами теперь воспламенились ревностію Іліи? Памятно имъ такъ же было и грозное слово Господа, предсказывавшее нечестивымъ городамъ, неприемлющимъ Евангельской проповѣди, судьбу Содомы, погибшаго отъ небснаго огня (Мѡ. 11, 24). Удивительно ли, что они желали видѣть исполненіе этой угрозы надъ враждебными Самарянами? „Господи, сказали они, хочешь ли, мы скажемъ, чтобы огонь сошелъ съ неба и истребилъ ихъ, какъ и Ілія

сдѣлалъ? Такъ говорили Апостолы, и притомъ первѣйшіе и довѣреннѣйшіе, увлекаясь духомъ оскорбленнаго самолюбія, желавшаго жестоко отмстить за пренебреженіе къ Учителю. Но кроткій и смиренный сердцемъ Господь, Который, по слову пророка, *трости сокрушенной не преломитъ и льна зачадѣвшаго не угаситъ* (Мѡ. 12, 20; Исаи 42, 3), обратившись къ Апостоламъ, запретилъ имъ и сказалъ: „вы не знаете, какого вы духа.“ Духъ Евангелія не есть духъ карающей мести, но духъ любви, милости и снисхожденія къ людямъ, виновнымъ лишь въ грѣхѣ невѣдѣнія. „Ибо Сынъ Человѣческій не для того пришелъ, чтобы губить души человѣческія, но спасать“. Не приняты въ самарянскомъ селеніи, Господь и ученики Его пошли въ другое селеніе, направляясь къ Іерусалиму.



Чтеніе шестидесятое.

Праздникъ кущей (Іоан. 7, II—53).

Жидове же искаху Его въ праздникъ, и глаголаху: гдѣ есть онъ; И ропотъ многъ бѣ о Немъ въ народѣхъ: ови глаголаху, яко благъ есть, инии же глаголаху: ни, но льститъ народы. Никтоже убо явѣ глаголише о Немъ, страха ради іудейскаго. Абіе же въ преполовеніе праздника възде Іисусъ въ церковь и учаше. И дивляхуся Іудее, глаголюще: како сей книги вѣсть, не учився; Отвѣща убо имъ Іисусъ и рече: Мое ученіе нѣсть Мое, но Пославшаго Мя. Аще кто хочетъ волю Его творити, разумѣтъ о ученіи, кое отъ Бога есть, или Азъ отъ Себе глаголю. Глаголай отъ себе, славы своей ищеть: а ищай славы Пославшаго его, сей истиненъ есть, и нѣсть неправды въ Немъ. Не Моисей ли даде вамъ законъ; и никто же отъ васъ творитъ закона. Что Мене ищете убити; Отвѣща народъ и рече: бѣси ли имаша; кто Тебе ищеть убити; Отвѣща Іисусъ и рече имъ: едино дѣло сотворихъ, и вси дивятся. Сего ради Моисей даде вамъ обрѣзаніе, не яко отъ Моисея есть, но отъ Отца: и въ субботу обрѣзаете чловѣка. Аще обрѣзаніе пріемлетъ чловѣкъ въ субботу, да не разорится законъ Моисеевъ: на Мя ли гнѣваетея, яко всего чловѣка здрава сотворихъ въ субботу; Не судите на лица, но праведный судъ судите. Глаголаху убо нѣции отъ Іерусалимлянъ: не сей ли есть, Его же ищутъ убити; И се не

Въ чное Евангеліе.

обинуюся глаголетъ, и ничесоже Ему не глаголютъ. Еда како разумѣша князи, яко сей есть Христосъ; но сего вѣмы, откуда есть: Христосъ же еда приидетъ, никто же вѣсть, откуда будетъ. Воззва убо въ Церкви, уча Исусъ, и глаголя: и Мене вѣсте, и вѣсте, откуда есмь: и о Себѣ не придохъ, но есть истиненъ Пославый Мя, Его же вы не вѣсте. Азъ вѣмъ Его, яко отъ Него есмь, и той Мя посла. Искаху убо да имутъ Его, и никто же возложи на нь руки, яко не у бѣ пришелъ часъ Его.

Мнози же отъ народа вървоваша въ Него и глаголаху, яко Христосъ егда приидетъ, еда больша знаменія сотворитъ, яже сей творитъ; Слышаша фарисее народъ ропшущъ о Немъ сія: и послаша фарисее и архіерее слуги, да имутъ Его. Рече убо Исусъ: еще мало время съ вами есмь и иду къ Пославшему Мя. Взыщете Мене и не обрящете: и идѣже есмь Азъ, вы не можете прийти. Рѣши же Иудеи къ себѣ: камо сей хоцетъ ити, яко мы не обрящемъ Его; еда въ разспяніе еллинское хоцетъ ити, и учити еллины; что есть сіе слово, еже рече: взыщете Мене и не обрящете, и идѣже есмь Азъ, вы не можете прийти; Въ послѣдній же день великій праздника, стояше Исусъ и зваше глаголя: аще кто жаждетъ, да приидетъ ко Мнѣ и пьетъ: въруая бо въ Мя, яко же рече писаніе, рѣки отъ чрева его истекутъ воды живы. Сіе же рече о Дусѣ, его же хотяху примати върующіи во имя Его: не у бо бѣ Духъ святой, яко Исусъ не у бѣ прославленъ. Мнози же отъ народа слышавше слово, глаголаху: Сей есть воистинну пророкъ. Другіи глаголаху: Сей есть Христосъ. Овѣи же глаголаху: еда отъ Галилеи Христосъ приходитъ; Распря убо бысть въ народъ Его ради. Нѣцѣи же отъ нихъ хотяху яти Его: но никто же возложи на нь руку. Придоша же слуги ко архіереомъ и фарисеомъ: и рѣши имъ ти: почто не приведосте Его; Отвѣщаша слуги: нико-

лиже тако есть глаголахъ человекъ, яко сей человекъ. Отвѣщаши убо имъ фарисее: еда и вы прельщени бысте; еда кто отъ князь върова въ оны, или отъ фарисей; Но народъ сей, иже не въсть закона, прокляти суть. — Глагола Никодимъ къ нимъ, иже пришедый къ Нему ношю, единъ сый отъ нихъ: Еда законъ нашъ судитъ человеку, аще не слышитъ отъ него прежде, и разумѣетъ, что творитъ; Отвѣщаши и рекоша ему: еда и ты отъ Галилеи еси; Испытай и виждь, яко пророкъ отъ Галилеи не приходитъ. И иде кійждо въ домъ свой.

Отсутствіе Господа на праздникъ Кушней было замѣчено. Его искали и спрашивали: гдѣ Онъ? Много было толковъ въ народѣ о Немъ. Одни говорили, что Онъ добръ, а другіе — нѣтъ, но льстить народу. Явно, впрочемъ, никто не говорилъ о Немъ, изъ боязни враговъ Его. Онъ пришелъ въ городъ Іерусалимъ тайно въ видѣ простаго Богомольца. Но въ половинѣ праздника Онъ вошелъ въ храмъ и началъ учить; и училъ дивно, такъ что Іудеи пришли въ изумленіе и спрашивали: „какъ Онъ знаетъ Писаніе, не учившись?“ Они знали, что Христосъ не посѣщаль школь и не былъ ученикомъ никакого извѣстнаго раввина. Въ отвѣтъ совопросникамъ Господь сказалъ, что Его Учитель — Отецъ небесный, пославшій Его въ міръ: „Мое ученіе не Мое, но пославшаго Меня“. Т. е. Мое ученіе не разнится отъ Писаній, — оно есть также Откровеніе Божіе, какъ и Ветхозавѣтный Законъ. Мое ученіе и ученіе Отца одно и то же. Я говорю и дѣлаю то же самое, что и Отецъ. Мое ученіе, какъ согласное съ закономъ нравственнымъ, — естественнымъ и откровеннымъ, — свидѣтельствуеть о своемъ Божественномъ происхожденіи: „кто хочетъ творить волю Отца небеснаго, тотъ узнаеть о семъ ученіи, отъ Бога ли оно, или Я Самъ отъ

Себя говорю“. Дальнѣйшее доказательство Божественности ученія Его — то, что Онъ не ищетъ славы Своей, а славы Отца небеснаго: „Говорящій самъ отъ себя ищетъ славы себѣ; а кто ищетъ славы Пославшаго Его, тотъ истиненъ и нѣтъ неправды въ немъ“.

Исцѣленіе разслабленнаго, въ субботній день, при Виѣздѣ, такъ раздражило фарисеевъ и ихъ приверженцевъ, что они тогда уже искали убить Господа Іисуса Христа (Іоан. 5, 16); и теперь, при появленіи Его въ храмъ, они вспомнили о мнимомъ нарушеніи Имъ закона Моисеева, закипѣли опять злобою и вынудили Его снова защищаться противъ ихъ ложнаго обвиненія. — „Не далъ ли вамъ Моисей закона? И никто изъ васъ не поступаетъ по закону. За что ищите убить Меня?“ Съ такимъ вопросомъ Онъ обратился къ окружавшей Его толпѣ. изъ которой многіе и не знали о богоубійственныхъ замыслахъ на Него фарисеевъ, а фарисеи на этотъ разъ лицемѣрно притворились немѣющими сихъ замысловъ. Вопросъ Господа, такимъ образомъ, показался страннымъ, крайне удивительнымъ и неумѣстнымъ; и потому изъ толпы раздались голоса: „не бѣсъ ли въ Тебѣ? Кто ищетъ убить Тебя?“ Это, по Златоусту, слова гнѣва и ярости, вылившіяся изъ души враговъ, потерявшей всякій стыдъ и крайне смущенной отъ неожиданнаго обличенія въ томъ, о чемъ они думали. Не обращая вниманія на это гнѣвное восклицаніе, Господь продолжалъ Свою защитительную рѣчь, въ которой указалъ на случаи постоянного несоблюденія субботняго покоя въ быту самихъ іудеевъ, — случаи, не считавшіеся преступными. — „Одно дѣло сдѣлалъ Я, и всѣ вы дивитесь. Моисей далъ вамъ обрѣзаніе, (хотя оно не отъ Моисея, но отъ отцевъ); и въ субботу вы обрѣзываете челоуѣка, когда 8-й день по рожденіи падаетъ на субботу (Быт. 21, 4; Лев. 12, 3).

„Если въ субботу человекъ принимаетъ обрѣзаніе, что бы не былъ нарушенъ законъ Моисеевъ, на Меня ли негодуете за то, что Я всего человека исцѣлилъ въ субботу“. Такое нарушеніе субботы есть соблюденіе закона, такъ что если бы не была нарушена суббота, то чрезъ это, по необходимости, былъ бы нарушенъ законъ. Обрѣзаніе выше субботы, а Христось совершилъ дѣло, которое выше и превосходитъ даже обрѣзанія. Такъ, обо всякомъ дѣлѣ должно судить не по наружности, не по внѣшней сторонѣ, а по внутренней, принимая во вниманіе побужденіе и цѣль: „не судите по наружности, но судите судомъ праведнымъ“.

Жители Иерусалима знали о замыслахъ враговъ Господа Иисуса Христа и теперь нѣкоторые изъ нихъ, слыша защитительную рѣчь Его, говорили: „Не тотъ ли это, Котораго ищутъ убить?“ Имъ казалось страннымъ, почему даютъ Ему возможность свободно учить и защищаться: „Вотъ Онъ говоритъ явно, и ничего не говорятъ Ему; не удостовѣрились ли начальники, что Онъ подлинно Христось?“ По убѣжденію Иерусалимлянъ, это удостовѣреніе не имѣло основанія: „но мы знаемъ Его, откуда Онъ; Христось же когда придетъ, никто не будетъ знать, откуда Онъ“. О происхожденіи Мессіи изъ Виолеема и изъ рода Давидова извѣстно было изъ Ветхозавѣтныхъ пророчествъ (Мѡ. 2, 4—6; Іоан. 7, 42); но раввины распространили въ народѣ мнѣніе, что ближайшія обстоятельства рожденія Мессіи на землѣ никому не будутъ извѣстны; а эта выдумка, какъ видно, для многихъ служила камнемъ преткновенія.

Возвысивъ и усиливъ голосъ, Господь отвѣчалъ имъ: „и знаете Меня, и знаете, откуда Я“; но есть еще другое знаніе, котораго вамъ не достаетъ: „Я пришелъ не Самъ отъ Себя, но истиненъ Пославшій Меня, Ко-

того вы не знаете. Я знаю Его, потому что Я отъ Него, и Онъ послалъ Меня“. Это ясное указаніе Иисуса Христа на Свое Божественное посланничество привело въ ярость враговъ Его и они хотѣли было схватить Его, но еще не настало предопредѣленное время смерти Его, и въ этотъ разъ никто не наложилъ на Него рукъ. Между тѣмъ, въ народѣ вѣра въ Него распространялась болѣе и болѣе: простые люди, привлекаясь Его чудесами, говорили: „когда прійдетъ Христось, неужели сотворить больше знаменій, нежели сколько Сей сотворилъ?“ Опасаясь возмущенія народа, фарисеи послали служителей схватить Иисуса Христа. Но всевѣдущій сказалъ: „еще не долго Мнѣ быть съ вами, и пойду къ Пославшему Меня. Будете искать Меня, и не найдете; и гдѣ буду Я, туда вы не можете прійти“. Иудеи не поняли этихъ пророчесственныхъ словъ Спасителя и стали говорить между собою: „куда Онъ хочетъ идти, такъ что мы не найдемъ Его? не хочетъ ли Онъ идти въ Еллинское разсѣяніе, и учить Еллиновъ, т. е. язычниковъ?“ „Что значать сіи слова, которыя Онъ сказалъ: будете искать Меня, и не найдете; и гдѣ буду Я, туда вы не можете прійти“. Идти къ язычникамъ, т. е. быть Мессіею язычниковъ, а не народа Божія, — эти выраженія въ устахъ враговъ Христовыхъ звучали самою горькою насмѣшкою. Надмеаясь плотскимъ происхожденіемъ отъ Авраама, гордые фарисеи думали, что истинный Мессія только и могъ быть Мессіею исключительно народа Иудейскаго.

Между тѣмъ праздничная седмица прошла и наступилъ послѣдній день праздника. Въ этотъ день Богослуженіе совершалось съ особою торжественностію, и богомольцы спѣшили въ храмъ, чтобы, помолившись въ немъ въ послѣдній разъ, разойтись по домамъ. Господь воспользовался этимъ и сказалъ народу знаменатель-

ную напутственную рѣчь. Содержаніе для этой рѣчи Онъ заимствовалъ отъ образа возліянія воды на жертвенникъ, составлявшаго особенность праздника кущей. Какъ самый праздникъ былъ установленъ въ воспоминаніе 40 лѣтняго странствованія израильтянъ въ пустынь, такъ обрядъ возліянія воды наглядно представлялъ народу изведеніе Моисеемъ воды изъ скалы въ пустынь (Исх. 17, 6; числ. 20, 11). Та пустынная скала была прообразомъ Источника благодати—Самаго Христа, а вода предъизображала изливаемые на вѣрующихъ дары св. Духа. Ставъ среди народа, Господь громко сказалъ: „Кто жаждетъ, иди ко Мнѣ и пей“. „Я никого не влеку принужденіемъ, но кто имѣетъ великое усердіе, кто пламенѣетъ желаніемъ, того Я призываю“. Такой и самъ для другихъ сдѣлается источникомъ благодати: „Кто вѣруетъ въ Меня, у того, какъ сказано въ Писаніи, изъ чрева потекутъ рѣчки воды живой“. (Ис. 12, 3; Иерем. 3, 18). *Чревомъ* здѣсь называется сердце; а обиліе благодати св. Духа представляется подъ образомъ *рѣкъ воды живой* (Пс. 39, 9; Ис. 12, 3; 44, 3, 55, 1; Иоил. 2, 28; Зах. 14, 8). Св. Ев. Іоаннъ Богословъ прямо замѣчаетъ, что *сіе рече о Дусѣ*, котораго вѣрующіе будутъ принимать послѣ страданій, или креста Господня.

Эта рѣчь Господа Іисуса Христа, переданная въ Евангеліи, вѣроятно, въ краткомъ видѣ, произвела сильное впечатлѣніе. Какъ *живое слово Божіе и дѣйственное*, она произвела раздѣленіе въ чувствованіяхъ и помышленіяхъ сердечныхъ (Евр. 4, 12), которыя открылись въ истинномъ свѣтѣ.—Многіе изъ народа говорили: „Онъ точно Пророкъ“; а другіе: „Это Христосъ“; иныя же невѣрующіе разсуждали: „развѣ изъ Галилеи Христосъ пріидетъ? Не сказано ли въ Писаніи, что Христосъ пріидетъ отъ сѣмени Давидова, и

изъ Вилеема, изъ того мѣста, гдѣ былъ Давидъ“. Возникъ сильный споръ; и въ пылу распри нѣкоторые хотѣли схватить Его, но для этого не пришелъ еще часъ. Служители, посланные взять Его, возвратились ни съ чѣмъ; и когда ихъ спросили: „для чего вы не привели Его“? Отвѣчали: „никогда человѣкъ не говорилъ такъ, какъ этотъ человѣкъ“. Такой отвѣтъ простыхъ людей весьма не понравился ученымъ и знатымъ членамъ синедриона, и они обратились къ посылаемымъ съ горькимъ упрекомъ: „неужели и вы прельстились? Увѣривалъ ли въ Него кто изъ начальниковъ или фарисеевъ? Но этотъ народъ — невѣжда въ законѣ, проклятъ онъ“. Въ невѣжествѣ народа они видятъ причину сочувствія къ Господу, и въ гнѣвѣ на эту слѣпую толпу прстыхъ и не книжныхъ людей разражаются проклятіями. Но между членами синедриона нашелся одинъ потаенный ученикъ Господа — Никодимъ, который старался своихъ товарищей удержать на почвѣ закона. Осудивъ народъ за незнаніе закона, они сами забыли, или намѣренно не соблюли закона. Никодимъ говорилъ имъ: „Судить ли законъ нашъ человѣка, если прежде не выслушаютъ его, и не узнаютъ, что онъ сдѣлалъ?“ Законъ Моисея, воспрещая внимать пустому слуху (Исх. 23, 1), повелѣвалъ внимательно выслушивать обвиняемыхъ на судѣ (Втор. 1, 16), и въ случаѣ спора или тяжбы требовалъ не менѣе двухъ или трехъ свидѣтелей — (— 19. 15). Но это справедливое замѣчаніе только усилило гнѣвъ враговъ Христовыхъ; съ крайнею досадою они сказали Никодиму: „и ты не изъ Галилеи ли? Разсмотри, и увидишь, что изъ Галилеи не приходитъ пророкъ“. Спорить съ людьми, увлеченными страстію, было трудно, и Никодимъ замолчалъ. Собраніе окончилось, — всѣ разошлись по домамъ. „Иисусъ же пошелъ на гору Елеонскую“, гдѣ и пробылъ до слѣдующаго дня (Іоан. 8, 1).