

НИЖЕГОРОДСКІЯ

ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ВѢДОМОСТИ.

15-го юня

№ 12-й.

1869 года.

ЧАСТЬ ОФИЦІАЛЬНАЯ.

Высочайшій Манифестъ.

Божією милостію

МЫ АЛЕКСАНДРЪ ВТОРОЙ,

ИМПЕРАТОРЪ и САМОДЕРЖЕЦЪ

ВСЕРОССИЙСКІЙ,

царь польскій, великій князь финляндскій,

и прочая, и прочая, и прочая.

Въ 26-й день сего мая, любезная Наша невестка, Цесаревна и Великая Княгиня Марія Ѳеодоровна, супруга любезнаго Нашего сына Наслѣдника Цесаревича, разрѣшилась отъ бремени рожденіемъ Намъ внука, а Ихъ Императорскимъ Высочествомъ сына, нареченнаго Александромъ.

Таковое Императорскаго дома приращеніе приедемъ

Мы новымъ ознаменованіемъ благодати Всевышняго, на Насъ и на Имперію Нашу изливаемой, и возвѣщая о семъ вѣрнымъ нашимъ подданнымъ, пребываемъ удостовѣрены, что всѣ они вознесутъ съ нами къ Богу усердныя молитвы о благополучномъ возрастѣ и преусиблии новорожденнаго.

Повелѣваемъ писать и именовать во всѣхъ дѣлахъ, гдѣ приличествуетъ, сего любезнаго Намъ внука, новорожденнаго Великаго Князя, Его Императорскимъ Высочествомъ.

Данъ въ Царскомъ Селѣ въ 26-й день мая, въ лѣто отъ Рождества Христова тысяча восемьсотъ шестьдесятъ девятое, царствованія же Нашего пятнадцатое.

На подлинномъ собственною Его Императорскаго Величества рукою подписано:

•АЛЕКСАНДРЪ•.

Съ экземпляромъ Высочайшаго Манифеста о благополучномъ разрѣшеніи Ея Императорскаго Высочества, Государыни Цесаревны и Великой Княгини Маріи Ѳеодоровны Сыномъ, нареченнымъ Александромъ.

По указу ЕГО ИМПЕРАТОРСКАГО ВЕЛИЧЕСТВА, Святѣйшій Правительствующій Синодъ слушали вѣдѣніе Правительствующаго Сната, отъ 26 сего Мая за № 34917, съ препровожденіемъ Высочайшаго ЕГО ИМПЕРАТОРСКАГО ВЕЛИЧЕСТВА Манифеста, даннаго сего Мая въ 26 день, о разрѣшеніи Ея Императорскаго Высочества, Государыни Цесаревны Великой Княгини МАРИИ ѲЕОДОРОВНЫ отъ бремени Сыномъ АЛЕКСАНДРОМЪ и о именованіи Новорожденнаго Великаго Князя Его Императорскимъ Высочествомъ. Приказали: 1) О благополучномъ разрѣшеніи Ея Императорскаго Высочества, Государыни Цесаревны Великой Княгини МАРИИ ѲЕОДОРОВНЫ отъ бремени Сыномъ АЛЕКСАНДРОМЪ и о именованіи Новорожденнаго Великаго Князя Его Императорскимъ Высочествомъ, увѣдомить печатными

приходскихъ деревень и селъ

на какомъ основаніи
 ной, съ какою въсомъ принадлежатъ въ
 ина принадлежатъ къ самостоятель-
 ная въ отношеніи приходскихъ дерев-
 Окруже дѣлеть

I. Въ губернскаго уѣзда:

1. Овстобрядченская:	
Псаломщикъ	2
Его помощникъ	1
Настоятель	1
Всего въ губернскаго уѣзда:	4

Всего въ губернскаго уѣзда:

Псаломщикъ	12
Его помощникъ	3
Настоятель	8
Деревей	8

II. Въ 00 уѣзда:

1. Порховская въ селѣ Основанъ:	
Псаломщикъ	2
Его помощникъ	1
Настоятель	1
Всего въ 00 уѣзда:	4

2. Успенская въ с. Широмо:	
Псаломщикъ	1
Настоятель	1
Всего въ 00 уѣзда:	2

Псаломщикъ	000
Его помощникъ	000
Настоятель	000
Деревей	00

Не имѣетъ
 (а) въ селѣ Широмо
 (б) въ селѣ Широмо

РОПИСАНІЕ

приходскихъ церквей и причтъ при нихъ, по такой-то епархіи.

Приходскія церкви, которыя признаются нужнымъ оставить самостоятельными, и предполагаемый при нихъ причтъ.	Какія изъ бывшихъ приходскими церкви приписываются къ самостоятельной, съ какимъ числомъ прихожанъ и на какомъ основаніи.	Сколько будетъ въ входѣ душъ муж. пола, въ какихъ селеніяхъ на какомъ каждое селеніе приблизительно разнии отъ приходской самостоятельной церкви.	Какой по существующимъ штатамъ предполагается причтъ въ соединенномъ приходѣ.	По какимъ уваженіямъ предполагается имѣть при церкви, кромѣ настоятеля, еще помощниковъ.
I. Въ губернскомъ городѣ.				
1. Спасопреображенская:	Казанская, съ приходомъ въ числѣ 000 душъ м. пол. на правахъ кладбищенской, по примѣч. къ ст. 46 Уст. Конс. (или въ видѣ теплой для зимняго служенія и т. под.).	000 душъ; всѣ въ губернскомъ городѣ.	а) при церкви Спасопреображенской: Священникъ 1 Діаконъ 1 Причетниковъ 2 б) при Казанской: Священникъ 1 Причетниковъ 2	По многолюдству прихода.
Настоятель 1 Его помощникъ 1 Псаломщиковъ 2 Всего въ губернскомъ городѣ: Церквей 8 Настоятелей 8 Ихъ помощниковъ 3 Псаломщиковъ 12				
II. Въ 00 уѣздѣ:				
1. Покровская въ селѣ Сосновкѣ.	а) Троицкая въ селѣ Елшанкѣ съ приходомъ 000 душъ м. пол. на правахъ приписной по 56 ст. Уст. Кон., для совершенія по временамъ богослуженія. б) Никольская въ селѣ Мазѣ, съ приходомъ 000 душъ м. пол. по 62 ст. и 63 ст. Уст. Консист.	000 душъ изъ нихъ: а) въ селѣ Сосновкѣ 000 б) въ с. Елшанкѣ въ 5-ти верстахъ 000 в) въ с. Мазѣ въ 3-хъ верстахъ 000 г) въ дер. Гусельнѣ въ 4-хъ верстахъ 000 д) въ дер. Студенкѣ, въ 6-ти верстахъ 00	а) при Покровской: Священниковъ 2 Діаконъ 1 Причетниковъ 2 б) при Троицкой: Священникъ 1 Причетникъ 1 в) при Никольской: Священникъ 1 Причетникъ 1	По многолюдству и разбросанности прихода и т. под.
Настоятель 1 Его помощникъ 1 Псаломщиковъ 2				
2. Успенская въ с. Широкомъ.	Не имѣется.	000 душъ изъ нихъ: а) въ селѣ Широкомъ 000 б) въ деревнѣ Тепловкѣ въ 5-ти верст. 000	Священникъ 1 Діаконъ 1 Причетниковъ 2	
Всего въ 00 уѣздѣ:				
Церквей 00 Настоятелей 000 Ихъ помощниковъ 000 Псаломщиковъ 000				

По какияма уваженима предпозителствата
 митра при държавя, която неслотелствата
 еще попомощникова

Какой по существующимъ штатимъ по-
 лается приять на соединениимъ при-
 ходъ

Какой по существующимъ штатимъ по-
 лается приять на соединениимъ при-
 ходъ

По митрополичеству приходу:

1	Священникъ	000
1	Дьяконъ	000
2	Прятепникъ	000
1	при Казанской	000
2	Священникъ	000
2	Прятепникъ	000

Всего въ г. 1870 году:

Нарядъ
 Настоятель
 Ихъ помощники
 Исаакиевъ

По митрополичеству и въздвощиваюся при-
 ходъ в т н н о д

2	Священникъ	000
1	Дьяконъ	000
2	Прятепникъ	000
1	при Троицкой	000
1	Священникъ	00
1	Прятепникъ	00
1	при Нявоцкой	000
1	Священникъ	000
1	Прятепникъ	000

1	Священникъ	000
1	Дьяконъ	000
2	Прятепникъ	000

Успешна въ г. 1870 году

Нарядъ
 Настоятель
 Ихъ помощники
 Исаакиевъ

указами всё подвѣдомственные Святѣйшему Синоду мѣста и лица и, препроводивъ къ нимъ печатные же экземпляры **ВЫСОЧАЙШАГО ЕГО ИМПЕРАТОРСКАГО ВЕЛИЧЕСТВА** Манифеста, предписать, дабы они, по предварительномъ сношеніи съ мѣстными Гражданскими Начальствами, сдѣлали зависящее отъ нихъ распоряженіе объ отправленіи по сему всерадостному событію во всѣхъ градскихъ соборныхъ и другихъ церквахъ въ первый слѣдующій, а въ сельскихъ и уѣздныхъ монастырскихъ церквахъ — въ первый же воскресный или праздничный день, предъ литургією, по прочтеніи Манифеста, благодарственного Господу Богу молебствія съ колѣнопреклоненіемъ и цѣлдневнымъ звономъ (кромѣ тѣхъ церквей, гдѣ таковое уже совершено по особому распоряженію), и съ возношеніемъ на таковомъ молебствіи, и впредъ во всѣхъ Священнослуженіяхъ, до изданія новой формы, послѣ всей Высочайшей Фамиліи такъ: «и о Новорожденномъ Великомъ Князѣ Александрѣ Александровичѣ.» 2) Во извѣстіе о таковомъ распоряженіи Святѣйшаго Синода сообщить Правительствующему Сенату вѣдѣніемъ. Мая 27 дня 1869 года.

ВЫСОЧАЙШАЯ ГРАМОТА

Его Высокопреосвященству, Высокопреосвященнѣйшему Нектарію Архіепископу Харьковскому и Ахтырскому.

БОЖІЕЮ МИЛОСТІЮ

МЫ АЛЕКСАНДРЪ ВТОРЫЙ,

Императоръ и Самодержецъ

ВСЕРОССИЙСКІЙ, ЦАРЬ ПОЛЬСКІЙ,

Великій Князь Финляндскій,

и прочая, и прочая, и прочая.

Преосвященному Нектарію, Архіепископу Харьковскому и Ахтырскому

Въ продолженіи присутствованія вашего въ Святѣйшемъ

Синодъ вамъ постепенно ввѣряемо было, съ Моего соизволенія, ближайшее руководство запятіями Комитетовъ, временно при Синодѣ учреждавшихся, для начертанія новыхъ уставовъ всѣхъ учебныхъ заведеній духовнаго вѣдомства. Подъ вашимъ предсѣдательствомъ составлены уставы духовныхъ семинарій и училищъ; вами лично положено начало уставу епархіальныхъ женскихъ училищъ; подъ вашимъ, наконецъ, руководствомъ нынѣ окончень особымъ Комитетомъ уставъ православныхъ духовныхъ академій, завершающій собою преобразование всѣхъ духовно-учебныхъ учреждений.

Среди сихъ важныхъ трудовъ, вы не преставали принимать дѣятельное участіе въ другихъ дѣлахъ Синодальнаго управленія, успѣшно руководя въ тоже самое время совершавшимся, по новымъ уставамъ, преобразованиемъ духовныхъ училищъ и семинаріи Нижегородской епархіи, въ вашемъ управленіи состоявшей.

Въ справедливомъ вниманіи къ столь отличнымъ трудамъ вашимъ, Всемилостивѣйше соприсчиляетъ васъ къ Императорскому ордену Нашему Святаго Равноапостольнаго Князя Владиміра второй степени большаго креста, повелѣвая знаки сего ордена, при семъ препровождаемые, возложить на себя и носить по установленію.

Пребываемъ Императорскою Нашею милостію къ вамъ благосклонны.

«АЛЕКСАНДРЪ».

Въ Царскомъ Селѣ

30 Мая 1869 года.

ПРАВИТЕЛЬСТВЕННЫЯ ПОСТАНОВЛЕНІЯ.

О времени празднованія дней рожденія и тезоименитства Его Императорскаго Высочества Великаго Князя Николая Александровича.

По указу ЕГО ИМПЕРАТОРСКАГО ВЕЛИЧЕСТВА, Святейшій Правительствующій Синодъ слушала предложеніе

Господина Синодальнаго Оберъ-Прокурора, отъ 4 сего Мая за № 1975, въ коемъ изъяснено, что ГОСУДАРЬ ИМПЕРАТОРЪ Высочайше повелѣтъ соизволилъ, чтобы, примѣнясь къ Высочайшей волѣ о возгласеніи Имени Великаго Князя Николая Александровича, при священнослуженіи на эктениі, послѣ Именъ ИХЪ ВЕЛИЧЕСТВЪ и вслѣдъ за Именами Государя Наслѣдника Цесаревича и Государыни Цесаревны, празднованіе дня рожденія и тезоименитства Его Императорскаго Высочества Великаго Князя Николая Александровича не было отлагаемо до ближайшаго воскреснаго дня, какъ это принято для прочихъ Членовъ Императорской Фамиліи, но было совершаемо въ самый день рожденія и тезоименитства Его Высочества, какъ это положено для Государя Наслѣдника Цесаревича и Государыни Цесаревны. Приказали: Означенное Высочайшее ЕГО ИМПЕРАТОРСКАГО ВЕЛИЧЕСТВА повелѣніе, о празднованіи дней рожденія и тезоименитства Его Императорскаго Высочества Великаго Князя Николая Александровича въ самыя дни сихъ событій, 6-го Мая и 6-го Декабря, предписать къ исполненію: годвѣдомственнымъ Святѣйшему Синоду мѣстамъ и лицамъ печатными указами, съ препровожденіемъ въ печатныхъ же экземплярахъ, по числу церквей, составленнаго въ Святѣйшемъ Синодѣ дополненія къ табели Высокопаторжественнымъ и Викторіальнымъ днямъ; а Правительствующему Сенату сообщить о семъ вѣдѣніемъ. Мая 24 дня 1869 года.

Объ отчетахъ по оборотамъ суммъ и капиталовъ, подлежащихъ непосредственной ревизіи Контроля при Святѣйшемъ Синодѣ.

По указу ЕГО ИМПЕРАТОРСКАГО ВЕЛИЧЕСТВА, Святѣйшій Правительствующій Синодъ слушали два предложенія Господина Синодальнаго Оберъ-Прокурора: первое, отъ 27-го Января сего года, за № 35, слѣдующаго содержания: На осно-

ваніи Высочайшаго повелѣнія 14 Мая 1867 года и Высочайше утвержденного въ 21-й день Ноября того же года мѣстной Государственнаго Совѣта, при Святѣйшемъ Синодѣ учрежденъ особый, независимый отъ Хозяйственнаго Управленія, Контроль для окончательной ревизіи отчетовъ по оборотамъ суммъ и капиталовъ Духовнаго вѣдомства. Между тѣмъ многія Консисторіи, а также Правленія духовно-учебныхъ заведеній и временные Ревизіонные Комитеты, по настоящее время, доставляютъ отчеты и относящіяся къ ревизіи бумаги въ Хозяйственное Управленіе при Святѣйшемъ Синодѣ. Независимо отъ сего, при ревизіи отчетовъ Духовныхъ Консисторій о переходящихъ суммахъ, нерѣдко встрѣчаются въ нихъ обороты суммъ, подлежащихъ ревизіи Государственнаго Контроля, о которыхъ должна быть составляема особая отчетность, и представляема въ мѣстную Контрольную Палату. Второе, отъ 12-го минувшаго Марта, за № 88, въ коемъ изъяснено, что Государь Императоръ, по всеподданнѣйшему докладу Господина Оберъ-Прокурора, въ 10 день Декабря 1868 года, Высочайше повелѣть соизволилъ: предоставить Контролю Святѣйшаго Синода ревизію не только суммъ, отпускаемыхъ на духовно-учебныя заведенія изъ средствъ Духовнаго вѣдомства, но и суммъ, ассигнуемыхъ на этотъ предметъ изъ Государственнаго Казначейства, и что Государственный Контролеръ, коему сообщено было о таковой Высочайшей волѣ для распоряженій, увѣдомилъ, что о прегражденіи, согласно означенному Высочайшему повелѣнію, ревизіи расходовъ изъ суммъ, отпускаемыхъ съ начала текущаго года на духовно-учебную часть, циркулярно предписано Контрольнымъ Палатамъ 16-го Января сего года Приказали: Объ изъясненыхъ двухъ предложеніяхъ Господина Синодальнаго Оберъ-Прокурора, за № № 35 и 88, поставить въ извѣстность, циркулярными указами, Епархіальныхъ Преосвященныхъ, предписатьъ имъ сдѣлать распоряженія: 1) чтобы всѣ отчеты и относящіяся къ ревизіи бумаги, по оборотамъ суммъ Духовнаго вѣдомства, Ду-

ховными Консисторіями, Академическими и Семинарскими Правленіями, а равно ежегодно учреждаемыми Ревизионными Комитетами, доставлялись непосредственно въ Контроль при Святѣйшемъ Синодѣ; 2) чтобы въ отчеты, подлежащіе, на основаніи существующихъ правилъ и узаконеній, ревизіи Контроля при Святѣйшемъ Синодѣ, не были включаемы обороты суммъ, подлежащихъ ревизіи Государственнаго Контроля, отчетность въ которыхъ должна быть представляема въ мѣстныя Контрольныя Палаты; и 3) чтобы изъ числа этихъ послѣднихъ суммъ, на основаніи вышеизложеннаго Высочайшаго Его Императорскаго Величества повелѣнія, были изъяты суммы, отпускаемыя съ начала текущаго года изъ Государственнаго Казначейства на духовно-учебную часть, какъ также подлежащія нынѣ ревизіи Синодальнаго Контроля. Мая 8 дня 1869 года.

Объ отношеніяхъ членовъ Семинарскихъ Правленій къ Предсѣдателямъ оныхъ.

По указу ЕГО ИМПЕРАТОРСКАГО ВЕЛИЧЕСТВА, Святѣйшій Правительствующій Синодъ слушали предложенный Господиномъ Синодальнымъ Оберъ-Прокуроромъ, отъ 21-го минувшаго декабря за № 277, журналъ Учебнаго Комитета объ установленіи надлежащихъ отношеній членовъ Семинарскихъ Правленій къ Предсѣдателямъ оныхъ. Приказали: Изложенное въ настоящемъ журналѣ заключеніе Учебнаго Комитета утвердить, и для объявленія объ ономъ къ надлежащему исполненію препроводить при указахъ къ Епархіальнымъ Преосвященнымъ копіи съ означеннаго журнала Комитета. Марта 8 дня 1869 года.

Копія съ журнала учебнаго комитета при Святѣйшемъ Синодѣ, отъ 20 декабря 1868 года.

При разсмотрѣніи отчетовъ Членовъ—ревизоровъ о со-

стояніи обривизованныхъ ими Семинарій Астраханской, Самарской, Пензенской и Херсонской, Учебный Комитетъ не могъ не остановить особеннаго вниманія на томъ, что нѣкоторые члены Правленій упомянутыхъ Семинарій, при обсужденіи подлежащихъ дѣлъ въ собраніяхъ, преступаютъ предѣлы умѣренности и приличія въ защищеніи своихъ мнѣній какъ между собою, такъ и относительно Предсѣдателей.

Такой образъ дѣйствія происходитъ отъ излишней ревности, нерѣдко доходящей до раздражительности, и отъ невѣрно понимаемой свободы собственнаго мнѣнія безъ должнаго уваженія къ мнѣнію другихъ; онъ не согласенъ съ достоинствомъ просвѣщеннаго собранія руководителей духовнаго юношества; нарушаетъ надлежащія взаимныя отношенія членовъ Правленія и вредитъ своевременному и успѣшному разрѣшенію вопросовъ, касающихся блага Семинарій; а потому и не можетъ быть терпимъ.

Что же касается до отношеній членовъ Правленія къ Предсѣдателю, то законъ (Свод. зак. Т. II. ч. I. ст. 95, изд. 1857 г.), предоставляя членамъ свободу мнѣній и независимость оныхъ отъ произвола Предсѣдателей, вмѣстѣ съ тѣмъ возлагаетъ на членовъ обязанность должнаго къ Предсѣдателю почтенія и повиновенія во всемъ относящемся до обязанности службы.

Въ опасеніи же, чтобы нарушеніе должныхъ отношеній членовъ Правленія къ Ректору, какъ къ Предсѣдателю онаго, не могло имѣть вреднаго вліянія на подчиненіе ихъ Ректору и внѣ Правленія, какъ начальнику Семинаріи, Учебный Комитетъ считаетъ полезнымъ напомнить должностнымъ лицамъ сихъ учебныхъ заведеній, что, по § 22-му Семинарскаго Устава, Ректоръ есть непосредственный начальникъ Семинаріи, отвѣтствующій за благоустройство и благосостояніе ея во всѣхъ частяхъ; по § 26-му—Ректору, какъ ближайшему начальнику, подчиняются всѣ должностныя лица оной; по §§

28, 29 и 31-му—наблюдая за учебно-воспитательною и хозяйственною частями, Ректоръ требуетъ отъ должностныхъ лицъ точнаго исполненія ихъ обязанностей, въ нужныхъ случаяхъ дѣлаетъ внушенія и замѣчанія, а при недѣйствительности сихъ мѣръ, доноситъ Епархіальному Архіерею; по § 36 му—онъ входитъ съ представленіями къ Преосвященному о награжденіи должностныхъ лицъ Семинарій, по его усмотрѣнію заслуживающихъ особаго вниманія начальства.

О п р е д ѣ л е н о: На основаніи всего вышеизложеннаго Учебный Комитетъ полагалъ бы предписать всѣмъ Семинарскимъ Правленіямъ, чтобы члены оныхъ, пользуясь предоставленными имъ Уставомъ правами, строго наблюдали приличіе и умѣренность въ заявленіи и защищеніи своихъ мнѣній и не нарушали должныхъ отношеній къ Предсѣдателю; всему же составу должностныхъ лицъ при Семинаріяхъ напомнить о ихъ обязанностяхъ законной подчиненности Ректорамъ, какъ непосредственнымъ начальникамъ Семинарій.

По вопросу о томъ: въ какой мѣрѣ учрежденіе воскресныхъ школъ согласно съ ученіемъ Православной Церкви.

По указу ЕГО ИМПЕРАТОРСКАГО ВЕЛИЧЕСТВА, Святѣйшій Правительствующій Синодъ слушалъ предложенный Господиномъ Исправляющимъ должность Синодальнаго Оберъ-Прокурора, отъ 20-го іюня сего года за № 107-мъ, журналъ Учебнаго Комитета при Святѣйшемъ Синодѣ съ мнѣніемъ по возбужденному однимъ изъ преосвященныхъ вопросу о томъ: въ какой мѣрѣ учрежденіе воскресныхъ школъ согласно съ ученіемъ Православной Церкви? П р и к а з а л и: Изъясненное въ журналѣ Учебнаго Комитета заключеніе разослать къ Епархіальнымъ Архіереямъ, въ печатныхъ копіяхъ, при указахъ. Августа 21 дня 1868 года.

Копія съ заключенія Учебнаго Комитета при Святѣйшемъ Синодѣ, по вопросу о томъ: въ какой мѣрѣ учрежденіе воскресныхъ школъ согласно съ ученіемъ Православной Церкви.

Воскресные и прадничные дни, по ученію Православной Церкви, посвящаются отдыху отъ житейскихъ работъ и занятій, молитвѣ, душеполезному чтенію, собесѣдованію и размышленію и дѣламъ милосердія. Тѣлесный покой, по Православному воззрѣнію, не простирается до той Иудейской крайности, которая подвергалась порицанію Христа Спасителя. Неизбѣжныя житейскія занятія, какъ-то приготовленіе пищи и употребленіе одежды, даже увеличиваются въ прадничные дни; ибо церковь допускаетъ въ эти дни лучшую и болѣе обильную трапезу и благолѣпіе въ одеждѣ. Если покой прадника не нарушается этимъ житейскимъ утѣшеніемъ во славу Божію, то еще менѣе противорѣчитъ воздержанію отъ житейскихъ трудовъ посѣщеніе школы въ воскресные и прадничные дни. Занятія умственныя для людей, обреченныхъ на тѣлесныя работы, доставляютъ отдыхъ, какъ было понимаемо это еще въ древности и выражено самимъ словомъ школа (schole), означающимъ *праздность*. Занятія въ воскресныхъ и прадничныхъ школахъ, начинаясь послѣ общественнаго Богослуженія, не отвлекаютъ отъ церковной молитвы; заключая же въ своей программѣ Священную исторію, катихизисъ, объясненіе молитвъ и церковное пѣніе, эти учрежденія вполне согласуются съ требованіемъ Церкви проводить дни, посвященные Богу, въ душеполезномъ ученіи и размышленіи. Учебная дѣль упомянутыхъ предметовъ не измѣняетъ ихъ существа и спасительнаго дѣйствія. Несомнѣнно, что преподаваніе въ воскресныхъ школахъ есть трудъ для преподавателей, но сей трудъ совершается не съ цѣлю житейскихъ выгодъ, а имѣетъ свойство дѣла духовнаго милосердія, вполне приличнаго Христіанскому проведенію прадничковъ. Въ Право-

славномъ Исповѣданіи на вопросъ: какое второе дѣло духовнаго милосердія? сказано: „наставить неученаго и невѣжду; сіе дѣло надлежащимъ образомъ исполнить тотъ, кто научить невѣжду, какъ должно вѣровать въ единаго Тріипостаснаго Бога. Во вторыхъ, долженъ научить незнающаго, какъ ему призывать Бога и въ какой молитвѣ открывать Богу прошенія свои; также научить его заповѣдямъ Божиимъ, показавъ способъ, какъ можно сохранять оныя безъ труда. Наконецъ, сюда относится и то, чтобы стараться о доставленіи сирымъ дѣтямъ образованія въ наукахъ и познаніяхъ, дабы со временемъ и они сдѣлались полезными Церкви и обществу и молились за своихъ благодѣтелей“. Если, сверхъ того, принять во вниманіе, какъ просгой народъ проводить воскресные и праздничные дни, то посѣщеніе въ нихъ дѣтьми воскресныхъ школъ окажется еще душеспасительнѣе, удаляя дѣтей отъ праздности и соблазновъ.

На основаніи всего вышеизложеннаго Учебный Комитетъ находитъ существованіе воскресныхъ школъ вполне сообразнымъ съ правилами Церкви и полагаеъ бы полезнымъ допустить посѣщеніе оныхъ не только въ воскресные, но и въ праздничные дни.

(Тамб. Е. В. № 10).

ИЗВѢСТІЯ.

По случаю разрѣшенія отъ бремени Ея Императорскаго Высочества Государыни Цесаревны Маріи Теодоровны сыномъ, нареченнымъ Александромъ, по Высочайшему Государя Императора повелѣнію, во вторникъ, 27 мая, совершено послѣ литургіи, въ кафедральномъ Исаіевскомъ соборѣ и во всѣхъ церквахъ столицы, благодарственное Господу Богу молебствіе съ цѣлдневнымъ звономъ.

— Московскій генераль-губернаторъ, 26 мая, былъ удостоенъ слѣдующею телеграммою отъ Его Императорскаго Высочества Государя Наслѣдника Цесаревича:

«Москва. Генераль-губернатору.»

Государыня Цесаревна благополучно разрѣшилась отъ бремени сегодня въ половинѣ 3-го часа утра сыномъ, нареченнымъ Александромъ. Спѣшу сообщить вамъ о семъ радостномъ событіи, для объявленія жителямъ Москвы.

«АЛЕКСАНДРЪ».

По случаю сего радостнаго извѣстія, въ два часа по полудни въ Успенскомъ соборѣ въ Кремлѣ было совершено благодарственное Господу Богу молебствіе епископомъ дмитровскимъ Леонидомъ, въ сослуженіи епископа можайскаго Игнатія, нѣсколькихъ архимандритовъ и лицъ блага духовенства. Во время молебствія присутствовали въ соборѣ московскій генераль-губернаторъ, начальствующія лица города и представители разныхъ сословій. По окончаніи молебствія была произведена пушечная пальба. На принесенное вслѣдъ за симъ княземъ Вл. А. Долгоруковымъ отъ первопрестольной столицы и отъ своего имени поздравленіе, Его Императорское Высочество Государь Наслѣдникъ Цесаревичъ соизволилъ отвѣтить по телеграфу изъ Царскаго Села:

«Москва. Генераль губернатору князю Долгорукову.»

«Благодарю Москву и васъ за поздравленіе съ благословеніемъ Божиимъ отъ всей души.»

«АЛЕКСАНДРЪ».

Его Императорское Высочество, новорожденный Великій Князь Александръ Александровичъ — назначается шефомъ 145-го пѣхотнаго новочеркаскаго полка, которому именоваться 145-мъ пѣхотнымъ новочеркасскимъ Его Императорскаго Высочества Великаго Князя Александра Александровича полкомъ, и зачисляется въ полки лейбъ-гвардіи: преображенскій, павловскій, уланскій Его Величества и гусарскій Его

Величества, а равно лейбъ-гвардіи въ стрѣлковые баталіоны: финскій и Императорской фамиліи.

— Въ четвергъ, 29 мая, происходила въ свято-троицкомъ соборѣ Александро-Невской Лавры хиротонія бывшаго настоятеля аѳинской миссіи, архимандрита Петра, въ санъ епископа аккерманскаго, викарія кишиневской епархіи. Посвященіе совершено преосвященнымъ Исидоромъ митрополитомъ Новгородскимъ и с. петербургскимъ, съ преосвященными: митрополитами: Арсеніемъ киевскимъ и Иннокентіемъ московскимъ, архіепископами: членомъ Святѣйшаго Синода Василіемъ и Нектаріемъ харьковскимъ и викаріями: с. петербургской епархіи — епископами Палладіемъ ладожскимъ и Павломъ выборгскимъ и новгородской епархіи — Теокистомъ, епископомъ старорусскимъ.

— Граждане Нижняго-Новгорода. въ числѣ 35 человекъ, въ честь бывшаго преосвященнаго нижегородскаго архіепископа Нектарія, учредили стипендію его имени на воспитаніе дѣвѣцъ въ духовномъ училищѣ. Собранныя деньги въ количествѣ 1,200 рублей представлены на вѣчныя времена въ нижегородскій николаевскій банкъ.

(Веч. газ.)

ВЫСОЧАЙШІЯ НАГРАДЫ ПО НИЖЕГОРОДСКОЙ ЕПАРХІИ.

Въ числѣ духовныхъ лицъ за Епархіальную службу Всемилостивѣйше удостоены по Нижегородской Епархіи: 1. — сопричисленія къ орденамъ: а) Св. Владиміра 3-й степени Протоіерей Арсеній Драницынъ, б) Св. Анны 2-й степени съ Императорскою короною Протоіерей: Константинъ Миловидовъ и Іоаннъ Орнатскій, в) Св. Анны 2-й степени Священникъ

Андрей Востоковъ и г) Св. Анны 3-й степени Священники: Григорій Политковскій, Александръ Крыловъ, Протоіерей: Алексѣй Садовскій Порфирій Владимірскій, Іоаннъ Скородумовъ и Іоанъ Колосовъ и Священникъ Дмитрій Стрховъ; 2. — награжденія: а) наперенными крестами, отъ Святѣйшаго Синода выдаваемыми: Игуменъ Θεодосій, Іеромонахъ Иларіонъ, Протоіерей Александръ Нарциссовъ и Священники: Михайлъ Костровъ, Алексѣй Назаретскій, Іоаннъ Слободской, Фирминъ Крутовскій, Іоаннъ Лавровъ, Евгенийъ Колосовскій, Александръ Властовъ, Евграфъ Минервианъ, Тимофей Метальниковъ, Іоаннъ Пѣвницкій, Николай Лиловъ и Владиміръ Зерновскій; б) камилавками — Священники: Евлампій Свѣтовидовъ, Доримедонтъ Орловъ, Николай Лебединскій, Петръ Троицкій, Веніаминъ Соколовскій, Левъ Николаевскій, Василій Штерновъ, Іоаннъ Самосскій, Θεодоръ Святицкій, Василій Кармазинскій, Петръ Предтечевъ, Левъ Катанскій и Филиппъ Веселовскій, и г) скуфьями — Священники: Іоаннъ Рославлевъ, Симеонъ Спасскій, Василій Рождественскій, Михайлъ Николаевскій, Михайлъ Безсоновъ, Михайлъ Болеславскій, Андрей Введенскій, Порфирій Кочуповскій, Василій Никольскій, Іоаннъ Матиновскій, Василій Флеровъ, Аркадій Апраксинъ и Стефанъ Добротинъ.

Е. В. выходятъ 1 и 15 чисель | Цѣна въ редакціи 4 р., а с. |
каждаго мѣсяца. | доставкою 5 р.

Адресоваться: въ редакцію Нижегородскихъ Епархіальныхъ |
Вѣдомостей при Нижегородской духовной семинаріи.

СОДЕРЖАНІЕ. — Правительственныя постановленія. — Извѣстія.

Дозволено Цензурою 12-го іюня 1869 года.

нижній-новгородъ; въ ГУБЕРНСКОЙ ТИПОГРАФІИ.

НИЖЕГОРОДСКІЯ

ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ВЪДОМОСТИ.

15-го іюня, № 12-й. 1869 года.

ЧАСТЬ НЕОФФИЦІАЛЬНАЯ.

Какимъ образомъ образовалась въ русскихъ людяхъ особенная любовь къ бородѣ.

Ученіе о небритіи бороды составляетъ въ нынѣшнее время ученіе той части русскихъ людей, которые извѣстны подъ именемъ раскольниковъ. И это ученіе—въ системѣ раскольническаго вѣроученія стоитъ на ряду съ тѣми общими основаніями раскола, въ которыхъ высказывается его сущность и характеръ, и которыхъ, безъ всякаго различія толка и секты, держатся всѣ отщепенцы. Безъ преувеличиванія даже можно сказать, что съ такимъ же упорствомъ и фанатизмомъ¹⁾, съ такою же энергіею и самопожертвованіемъ, съ какими от-

¹⁾ И чего—чего не претерпѣлъ раскольникъ за свою бороду!! Отъ надписи: «борода—лишняя тягота;—съ бороды пошлина взята»,—до висѣлицы и отсѣченія головы.

стаиваетъ нашъ, помѣшавшійся на старинѣ, раскольникъ неприкосновенность своей старопечатной книги, двуперстнаго сложенія или седмипросфорія — онъ готовъ защищать неприкосновенность своей бороды и усомъ. Въ полемической литературѣ раскольниковъ — богатой и своими грозными филиппиками противъ новшествъ Никона, и своими проклятіями противъ появившагося и усилившагося — мнимо антихристово духа и своими іереміадами о паденіи вѣры и преселеніи благодати на небо, вмѣстѣ съ другими нововводными ересями, подверглась сильному осужденію, такъ называемая на языкѣ раскольниковъ брадобритная ересь.

Не новость, конечно, теперь мнѣніе, что все міросозерцаніе, всѣ убѣжденія, съ которыми живетъ и умираетъ раскольникъ, не возникли вдругъ — вслѣдствіе одного только факта исправленія церковно — богослужебныхъ книгъ, но что начало и корень каждаго изъ нихъ кроется въ тѣхъ или другихъ историческихъ обстоятельствахъ Русскаго народа и Русской церкви, что и самый расколъ есть историческое событіе, подготовленное всею прожитою жизнію нашей церкви и отечества. Подобно всѣмъ другимъ раскольническимъ мнѣніямъ и убѣжденіямъ, подобно ученію о сугубомъ аллилуіа, о седмипросфоріи, о двуперстїи и т. д., и ученіе о небритіи бороды имѣетъ свою, хотя и недлинную повѣсть, потому что — прежде нежели оно является предъ нами, какъ одинъ изъ раскольническихъ догматовъ, прежде нежели нарушеніе его проклинается, какъ брадобритная ересь, оно уже существовало въ народномъ сознаніи, опиралось на нѣкоторые народные воззрѣнія, и въ своемъ историческомъ развитіи успѣло уже получить нѣкоторые отлички, характеризующіе отчасти и наше древнерусское общество.

Ученіе о небритіи бороды въ Россіи утверждено было Стоглавнымъ Соборомъ, бывшимъ въ 1551 году, въ царствованіе Іоанна Грознаго. Соборъ этотъ призналъ недостойнымъ

христианина брить бороду и усы, называя такой обычай латинскою ересью, и основание для своего мнѣнія нашель въ апостольскихъ и отеческихъ правилахъ. Подъ именемъ св. Апостольскій Соборъ приводитъ слѣдующее правило: «аще кто бороду брѣтеъ, и преставися, недостойтъ надъ нимъ служити, ни сорокоустія надъ нимъ пѣти, ни просфоры, на свѣчи по немъ въ церкви принести; съ невѣрнымъ да причется». Но правила такого вовсе не находится между 85 правилами св. апостольскій; — правило это, приводимое Стоглавомъ, подложное, мнимо—апостольское, появившееся въ первый разъ въ славянскои сводной Кормчей въ XVI вѣкѣ.—Далѣе Соборъ указываетъ 11-е правило VI-го Вселенскаго Собора «иже въ Трулѣ полатнемъ»; но это правило ни слова не говоритъ о волосахъ, а запрещаетъ христианамъ имѣть общеніе съ иудеями. Указавъ на 11-е правило VI Вселенскаго Собора, Отцы Стоглаваго Собора говорятъ: «не писано ли въ законѣ, не пострижайте бродъ своихъ (Лев. 19, 27), се бо женамъ лѣпо, мужемъ же не подобно; создавъ Богъ судиль есть; Моисеомъ рече: постризало да не внидетъ на броду вашу, се бо есть мерзость предъ Богомъ (Числ. 6, 5); вы же, се творяще, челоуѣческаго ради угожденія, противящесе закономъ, ненавидими будете отъ Бога, создавшаго насъ по образу; аще бо хотите Богу угодити, отступите отъ зла»¹⁾. Нужно полагать,

1) Нужно замѣтить, что данное въ книгѣ Левитъ повелѣніе Евреямъ не брить броды, — не было какимъ либо существеннымъ постановленіемъ религіи и закона, по особенному уваженію къ броду, какъ хочеть понимать это Стоглавъ, а было направлено противъ обычаевъ языческихъ, по которымъ бродобритіе выражало скорбь, напримѣръ о умершемъ, ближнемъ челоуѣкѣ, при чемъ скорбящіе люди налагали ираны на своемъ тѣлѣ (сн. ст. 28); въ книгѣ Числъ Соборъ неправильно читаетъ: «постризало да не внидетъ на броду вашу», должно читать: на главу вашу, и притомъ это правило закона касается назореевъ, имѣвшихъ обы-

что какъ указаніе на 11 правило Трульскаго Собора, такъ и предъидущія слова взяты изъ одной Славянскои Кормчей XV вѣка, гдѣ помѣщена была статья инока Никиты Стифата объ опрѣсновахъ, вслѣдъ за которою помѣщалась и статья неизвѣстнаго автора о брадобритіи. Статья объ опрѣсновахъ оканчивалась указаніемъ на 11-е правило VI Вселенскаго Собора; составитель же Стоглавника отнесъ правило Собора къ статьѣ о брадобритіи, — и въ этомъ видѣ внесъ его въ сороковую главу Стоглавника. 1).

Такимъ образомъ изъ опредѣленія Стоглаваго Собора о брадобритіи мы видимъ, что любовь къ бородѣ на Руси въ половинѣ XVI вѣка достигла высшей степени, такъ что было возведено какъ бы въ догматъ. При всемъ томъ, ученіе о небритіи бороды нельзя считать плодомъ чисто русскаго ума, возникшимъ и вздѣланнымъ единственно на почвѣ русскои *народной философіи*. Еще задолго до того времени, когда вызванная обстоятельствами и чувствомъ національности въ древне-русскомъ обществѣ начала бродить не ясная еще мысль о томъ, что бритіе бороды — дѣло нехорошее, и отчасти грѣшное, что нужно его остерегаться, — ученіе это уже существовало въ Греціи, хотя здѣсь оно проводимо было въ жизнь не такъ строго и неограниченно, какъ это было въ послѣдствіи на Руси. — Въ то время, съ котораго началась близкая по религиознымъ интересамъ связь между Русскими и Греками, у послѣднихъ существовалъ, какъ переданный отцами — обычай всѣмъ юношамъ брить бороду только до тридцатилѣтняго возраста и то не иначе, какъ съ благословенія церковнаго, 2) а по достиженіи ими этого возраста, въ силу обычая, посвящать свои волосы Богу, а не всѣхъ вообще евреевъ. См. Прав. Собесѣд. 1860 г. Ноябрь, стр. 245—246.

1) См. Исторію раскола Макарія

2) Въ кодексахъ церковныхъ молитвословій — между многими мо-

они обязывались совершенно не брить бороды. Бритье бородь послѣ тридцати лѣтъ вело за собою упреки и негодование людей серьезныхъ и благомыслищихъ, или же было вызывающею насмѣшкою и презрѣніемъ вѣскою челоуѣка, опозореннаго и ошельмованнаго, въ котораго потому всякій безнаказанно могъ бросить грязью. Въ первомъ случаѣ для примѣра можно указать на то, что измѣнившій этому обычаю предковъ совершеннымъ обритіемъ бороды и усовъ сынъ Андроника старшаго Феодоръ Мархѣонъ подвергся нареканію со стороны Григорія, видѣвшаго въ поступкѣ Феодора суетное подражаніе Латинянамъ, брившимъ и бороду и усы. Мало того: совершенное обритіе бороды, усовъ, а вмѣстѣ съ тѣмъ и головы у Грековъ было операціей очень позорной, символомъ безчестія, потому что производилось только надъ преступниками, осужденными судебнымъ приговоромъ на заточеніе. Такое нечуждое въ тотъ презрѣнія отношеніе Грековъ къ брадобритію даетъ смыслъ и значеніе тому обстоятельству, что, въ царствованіе Зенона, нѣкто Евевміи угрожалъ Патриарху Анастасію остричь волосы его, если послѣдній не от-

литвами на различные случаи жизни встрѣчаются двѣ молитвы на постриженіе брады. Вотъ одна изъ этихъ молитвъ: «Господи Боже нашъ, изъ ничего все приведши къ бытію, для показанія Твоей славы, и челоуѣка украсивши не только умственнымъ и разумнымъ подобіемъ Тебѣ, но и различными волосами, Самъ также раба Твоего №, для красоты лица своего остригаю бороду, украси всеми божественными милостями: и да спойдетъ Твое благословеніе на его браду и главу, какъ сошло оно на браду и главу Аарона: ибо къ Твоей славы, для которой Ты повелѣлъ намъ дѣлать, рабъ Твой полагаетъ начало стриженія бороды. Ибо Тебѣ подобаетъ всякая слава». — (Въ молитвословѣ Греч. Цер. — издан. Гоаромъ). — Значитъ Греческая Церковь не только не осуждала брадобритія до 30 лѣтъ, но даже освящала своимъ благословеніемъ.

кажется отъ своихъ привычекъ, которыми возмущаетъ нравственное чувство и оскорбляетъ занимаемый имъ престолъ¹⁾. Такимъ образомъ, судя по изложеннымъ фактамъ, мы заключать можемъ, что во взглядѣ и въ отношеніи Грековъ къ брадобритію было нѣчто враждебное, но вмѣстѣ съ этимъ тутъ ни словомъ, ни намекомъ не высказывается того, чтобы нарушеніе обычая не брить бороды было достойнымъ санаемы, отступленіемъ отъ нормы православія, стояло въ ряду смертныхъ грѣховъ, чтобы Греческіе учителя брадобритіе называли «зѣло богопротивною ересью», какъ несправедливо возводятъ на нихъ раскольническіе лжеучители и писатели.²⁾

Но мы сдѣлали бы важный пропускъ, если бы, говоря о возрѣніи Грековъ на брадобритіе, не упомянули объ одномъ, очень важномъ для насъ въ настоящемъ изслѣдованіи, характеристическомъ отгнѣнѣ Греческаго взгляда на брадобритіе, и именно о томъ, что этотъ свой обычай Греки противопоставляли повсюдно распространенному между Латинянами обычаю брить бороду. Когда, напр., Григорій упрекаетъ сына Андроникова въ обрѣтїи бороды и усовъ, то при этомъ какъ на нѣчто важное, намекаетъ на то, что своимъ поступкомъ Мархїонъ выразилъ сочувствіе къ Латинскимъ людямъ.— Михаилъ Керуларій, обличая нововведенія Латинской Церкви, сдѣлалъ также попытку обличить Латинскихъ Епископовъ въ брадобритїи.— Правда, эта попытка такъ и осталась попыткой, потому что встрѣтила противодѣйствіе со стороны Петра Патріарха Антіохійскаго,³⁾ — въ ней все-таки видно общее предубѣжденіе противъ всего Латинскаго, видно желаніе рѣзче

¹⁾ Въ эти примѣры взяты изъ собранія Молитвенной Греч. Церкви, сдѣланнаго Гоаромъ, изъ его дополненїя къ молитвамъ на остриженіе бороды.

²⁾ Напр. состав. Шита. 1 т. разд. 9. стр. 42

³⁾ См. въ Ист. раск. Макарія стр. 99 въ прим. 197.

разграничить греческое и латинское. — По недостатку исторических данных, мы не беремся объяснить, откуда, из каких элементов взялась эта нелюбовь, это презрѣніе Грековъ къ брадобритію, — какъ вырабатывалась она исторически, и какой смыслъ имѣютъ всѣ указанные факты. Легко можетъ быть, что тѣ многочисленныя нововведенія, которыя предшествовали и послѣдовали раздѣленію церкви и которыя почти во всемъ были уклоненіемъ отъ установленій и обычаевъ греческихъ, постепенно усиливающійся развратъ римскаго духовенства, возмущавшій нравственное чувство православнаго грека, произвели въ семь послѣднемъ то чувство недовѣрія ко всему латинскому, которое отражалось даже и въ такомъ мелочномъ фактѣ, какъ небритіе бороды.

Обращаясь теперь къ судьбѣ этого ученія на Руси, мы видимъ, что возрѣніе Грековъ, по крайней мѣрѣ въ своемъ послѣднемъ отбѣнкѣ, въ своемъ противопоставленіи латинскому брадобритію, имѣло на него очень чувствительное вліяніе, и обусловило собою цѣлую сторону этого ученія. Однимъ изъ очень странныхъ явленій допетровской Руси, было между прочимъ, доходившее до фанатизма предубѣжденіе противъ всего латинскаго, безразсудная антипатія ко всему иностранному, и вмѣстѣ съ этимъ, безусловное, раболѣпное поклоненіе всему греческому, такъ что чѣмъ болѣе древне-русскій человѣкъ готовъ былъ видѣть въ западничествѣ одно дурное, тѣмъ болѣе въ жизни греческой и своей все представлялось ему проявленіемъ строгаго православія и истиннаго благочестія. При такомъ узкомъ взглядѣ на дѣло, — то, что у Грековъ было только мѣстнымъ обычаемъ, которому, какъ показываетъ примѣръ Петра — Патріарха Антихійскаго, сами же Восточные Патріархи не хотѣли дать общеобязательнаго значенія, въ понятіи Русскаго является, какъ признакъ отчужденія отъ латинства, какъ существенный атрибутъ всякаго православнаго человѣка. А собственная ненависть къ латинству, ведущая свое начало съ незапамятныхъ временъ

помогла довести этотъ взглядъ до его крайнихъ предѣловъ — даже до нелѣпаго и смѣшнаго. — Особенно же это нерасположеніе Русскихъ къ латинскимъ обычаямъ вообще — и къ брадобритію въ частности усилилось при начавшихся въ концѣ XV и въ XVI вѣкахъ сношеніяхъ русскихъ съ западными народами, когда пріѣхала въ Русскую землю Сочва, воспитанная въ обычаяхъ иноземныхъ. Въ это время, не смотря на всю національную исключительность Русскаго народа, западныя понятія, правы, обычаи прокрались въ русскую жизнь, нашли себѣ сочувствіе сначала въ некоторыхъ смѣльчакахъ, а потомъ ко времени Стоглава замѣтно помутили уже и всю землю русскую. Нововведенія эти не могли не коснуться такой видной принадлежности русскаго человѣка, какъ борода: является обычай брадобритія. Поэтому то, когда суровые блюстители народности, видѣвшіе опасность въ вредныхъ обычаяхъ запада, сочли своею обязанностію ограничить распространеніе иноземныхъ обычаевъ, то въ своей полемикѣ они не обошли стороною и не забыли вопроса о брадобритіи, а проникнутые греческимъ взглядомъ на него, отнеслись въ нему съ недоумѣніемъ, и какъ на особое сильное доказательство стали указывать на то, что брадобритіе въ ходу у латинянъ, что Греческіе учителя «брадобритіе зѣло богопротивною сресію нарицають». Въ словѣ, ложно приписываемомъ Максиму Греку, говорится: «Латини явственнѣ убо обличаеми бывають, яко гнушающесе сиче, честное украшеніе (т. е. бороду), дарованное отъ Создателя мужу, брѣють». Латини нечестивии и подобнии тѣмъ, говоритъ одинъ изъ древнихъ писателей, подъ вліяніемъ этого взгляда, умъ погубивше, отменютъ заповѣды Божію и обругивають Божіе украшеніе, брѣють ю и проказятъ лица своя, волею уподобляются прокаженнымъ; православнымъ же мерзко есть и зрѣти обруганнаго человѣка и лишеннаго красоты Божія¹⁾. — Возбу-
 1) Цвѣтъ. разк. — Для большаго нападена на брадобритіе —

жденная между русскими — не любовь къ брадобритію, какъ латинскому обычаю, отразилась и на частнѣйшемъ развитіи ученія о небритіи бороды въ древне-русской и раскольниковской литературѣ, гдѣ часто, вслѣдствіе этой вражды къ латинству, страдает историческая истина. Для примѣра можно указать на то, какъ рѣшается съ этой точки зрѣнія вопросъ о происхожденіи брадобритія, — и на факты мученичества будто бы за брадобритіе. — Именемъ первыхъ «плевосѣтелей» брадобритія досужія головы защитниковъ бороды окрестили Петра Гугниваго — папу Римскаго, котораго, какъ справедливо замѣчалъ еще въ своемъ Розыскѣ Дмитрій Ростовскій, «въ Римскихъ же и прочихъ иновѣческихъ каталогахъ весьма нѣсть... между бывшими папами никійже Петръ обрѣтается»; — потомъ папу Формоза еретика, и, наконецъ, Константина Ковалина, одного имени котораго достаточно было, чтобы возбудить ненависть къ брадобритію, но котораго тѣмъ не менѣе нельзя назвать первымъ плевосѣтелемъ брадобритія: «яко не отъ Ковалина начатся брадобритіе, но прежде его то бысть, а Ковалинь развъ обновилъ бѣ древнее то брадобритіе обыкновеніе». — Съ цѣлію возбудить болѣе сочувствія къ ученію о небритіи бороды и горячую къ нему привязанность — въ древнерусской литературѣ кой гдѣ являются примѣры даже мученичества за небритіе бороды, какъ будто дѣло шло объ основномъ догматѣ христіанства. Табъ указываютъ на Антонія и Іованна и Евстафія: «ти бо, по принятіи святаго крещенія, въ бородѣ своей, якоже и до сего, не бръсаша, и до смерти своей не бръсаша». — Въ древнерусской литературѣ, гдѣ въ XIII вѣкѣ русскіе брадолюбцы начали пускаться въ ходъ и разныя смѣшныя и нелѣпыя сказки и басни, которыя принимались, при общемъ нерасположеніи къ брадобритію, съ дѣтскимъ довѣріемъ за дѣйствительные факты, истинность которыхъ боялись и заподозривать. Напр., пущена была баснь о томъ, какъ «играюще нѣцци отсѣкоша брану нѣкоего козла, добродородна зѣло, и той козелъ, не стерпѣвъ сицевы досады, самого себе убилъ до смерти, бия безъ милости главу свою къ земли».

шенія, пострадаша въ Вильпѣ за брѣдобритіе». Въ уста Исидора, пострадавшаго «отъ безбожныхъ Нѣмецъ», вложена предсмертная грозная филиппика противъ брѣдобритія, соединенная съ угрозою, что за этотъ свой обычай латыни сядутъ «ко отцу своему сатанѣ, въ землю мглану, идѣже нѣсть свѣта, ни жизни человѣкомъ»¹⁾. Предубѣжденіе русскихъ противъ брѣдобритія, какъ латинскаго злаго обычая, достигло, наконецъ, самой высшей степени въ такъ называемое смутное время Россіи. Въ это время латиняне предъ глазами русскихъ оскорбляли все, что доселѣ русскіе привыкли считать нещрикосновеннымъ и святымъ, чѣмъ они жили и дорожили, какъ наслѣдіемъ и завѣщаніемъ предковъ, и всякую насмѣшку надъ чѣмъ либо они принимали не иначе, какъ за святотатство, — коротко сказать — латиняне смѣялись надъ вѣрою, жизнію и правами русскихъ. Высшую степень, до которой достигло теперь озлобленіе противъ латинства, характеризуютъ тѣ безчисленныя проклятія, которыми русскіе клеймили все латинское. Въ это же время съ большею противъ прежняго силою повторилось проклятіе и на брѣдобритіе; оно было причислено къ категоріи тѣхъ ересей, отъ которыхъ долженъ былъ отречься всякій латинянинъ, искавшій общенія съ церковію православною. Въ Филаретовскихъ потребникахъ, въ чинѣ присоединенія приходящихъ отъ латинской церкви, отъ всякаго такого приходящаго требуется проклятіе брѣдобритію. «Проклинаю богоненавидимую ересь... еже остригати браду». Наконецъ, и писатель раскольническаго сочиненія подъ названіемъ «Щитъ», посвящая цѣлую главу для изложенія ученія о небритіи бороды, съ первыхъ же строгъ за-

¹⁾ Цвѣтн. раск. — Къ слову замѣтимъ, что въ этихъ случаяхъ боролюбцы гнули подъ заповѣдную теорію все, что гнулось, и ломали факты по своему. Факты, которые въ сущности были фактами исповѣданія христіанской вѣры вообще, они выставляли, какъ факты страданія исключительно за брѣдобритіе.

являетъ ненависть къ брадобритію, — и эту ненависть видитъ въ томъ, что это латинскій обычай: «латыни, люторы и гальвини и прочіи мнози иноязычницы брады брѣютъ» и т. д. Что борода есть признакъ православія, а безбородіе есть что-то еретичное, нечистое — проповѣдуется въ упомянутомъ посланіи Патріарха Адріана, гдѣ онъ убѣждаетъ православныхъ оставить злой обычай — брить бороду или подстригать усы — какъ обычай еретическій, противный православному христіанину: «Всякого чина начальствующие и начальствуемые, отриньте отъ себя злой обычай, еже брады брѣти и постригати; себо еретическій есть обычай, православнымъ же христіанамъ не подобаетъ сего творити и Божію заповѣданію противитися». Въ доказательство своей мысли посланіе обращаетъ вниманіе на общее воскресеніе, послѣ котораго люди (мужчины) явятся такими, какими были созданы отъ Бога, т. е. съ бородами оцѣлыми, а не подстриженными или выбритыми. «И по общему всенародному возстанію возстанутъ такови, якови создашася отъ Бога, совершеннии мужи и съ оцѣлыми и онепостриженными и ниже выбритыми брадами». Люди, выбрившіе бороды, — оставившіе усы уподобляются кошкамъ и собакамъ, которыхъ Богъ сотворилъ безъ бородъ, да и некоторымъ прилично быть такими. Указываетъ далѣе на икону страшнаго втораго пришествія Христова, гдѣ на правой сторонѣ стоятъ люди съ бородами, а на лѣвой — брадобритники, бесермены и еретики, люторы и поляки и иные подобныя имъ. «Взирайте часто на икону страшнаго втораго пришествія Христова, и увидите праведныя въ деснѣй странѣ Христа стоящи, и вси имущи брады; она же стоящія бесермены и еретики, люторы и поляки и иныя подобныя имъ брадобритенники, гонящю имущія единныя усы, якоже имуть кошки и псы». Отъ этого видно, что нельзя сказать, чтобы одно только вліяніе Грековъ и значеніе ихъ взгляда на брадобритіе — какъ латинскій обычай, было побужденіемъ къ принятію и развитію русскаго раскольническаго ученія о небритіи бороды. Здѣсь не малую роль

занимаетъ и тотъ взглядъ, какой соединялся съ значеніемъ бороды въ древне-византійской живописи, а по тѣсной связи Византіи съ Русью — въ древне-русской живописи. Подъ сильнымъ и живымъ вліяніемъ христіанскихъ идей о красотѣ духовной, для византійскаго художника, тѣмъ болѣе для иконописца необходимо должна была потерять свое обаяніе пластическая идеальная красота, представленіемъ которой такъ прославились художники классическаго міра Греціи. Формы античной красоты никакъ не согласовались съ понятіями христіанскаго художника о строгой важности лицъ, о дѣйствующихъ въ христіанскомъ мірѣ. Для него нужны были не идеальное изображеніе лицъ, т. е. боги Олимпа, не идеалы пластическаго искусства, часто съ соблазнительными формами, а изображенія лицъ дѣйствительныхъ, живыхъ. И вотъ является правдоподобіе и подражаніе дѣйствительнымъ образцамъ; — въ византійскомъ искусствѣ являются типы, посвященныя на себѣ впечатать строгой важности и величавости, духовной зрѣлости и нравственнаго совершенства, которые, подобно обвѣрному зеркалу, отражаютъ на себѣ всю необъятную глубину, все безконечное содержаніе христіанскаго духа. А такъ какъ для достиженія духовной зрѣлости необходимо было подольше пожить и многое испытать, — то и у византійскихъ художниковъ, — какъ символъ духовной зрѣлости и нравственнаго совершенства, — является необходимымъ изображеніе «бороды». Борода, — такимъ образомъ, въ глазахъ иконописца была знакомъ болѣе зрѣлости и духовнаго совершенства, и слѣдовательно и высшей красоты; — тогда какъ отсутствіе бороды, за немногими и рѣзкими исключеніями, имѣло противоположное значеніе, было оловявскою незрѣлости, несовершенства, рабства и т. п. — Отъ того-то, при описаніи лика какаго либо Святаго, обращалось вниманіе на волосы головы, бровей, усовъ и бороды, и по этимъ описаніямъ составлялись и изображенія. Вотъ наприм., какъ описывался и пишется ликъ Спасителя: волосы Егидовушей гладки, а къ низу курчавы, раздѣляются на двѣ

части, бороду имѣть густую, но не длинную и раздвоившуюся на концѣ. — При такомъ художественномъ взглядѣ на бороду, какъ на образъ нравственнаго совершенства, при состояніи непосредственности нашихъ предковъ давно минувшаго времени естественно люди добраго стараго нашего времени перенесли и то значеніе бороды, какое она имѣла въ живописи, въ дѣйствительную, обыденную жизнь; — и въ отсутствіи бороды стали видѣть также отсутствіе духовной зрѣлости и совершенства: «мужу убо благолѣпіе, яко начальнику, браду израсти, женѣ же, яко несовершеннѣй, онаго благолѣпія не даде» ¹⁾ Не удивительно послѣ этого, что любовь къ бородѣ между Русскими усилилась, наконецъ, до того, что ее стали считать образомъ Божіимъ: ибо, говорили они, и Адамъ созданъ былъ съ нею, и Иисусъ Христосъ, кагь образъ Отца, носилъ ее.

РАЗНЫЯ ИЗВѢСТІЯ.

Гоненіе христіанъ въ Корей. Гоненіе христіанъ въ Корей, начавшееся въ мартѣ 1866 г., мученичествомъ 9 католическихъ священниковъ, продолжается съ тѣхъ поръ съ возрастающею жестокостію. Число убитыхъ за вѣру простирается до 2,000; изъ нихъ 500 убито въ столицѣ. Въ провинціяхъ христіанъ подвергаютъ суду, а въ столицѣ ихъ просто убиваютъ. Король Кореи прямо объявилъ, что въ шесть лѣтъ съ корнемъ истребитъ христіанскую религію. Разсказываютъ множество примѣровъ самоотверженнаго мужества христіанскихъ семействъ, укрывавшихъ у себя миссіонеровъ. По-

¹⁾ Въ окруж. посл. о бранобритіи Адріана.

пытка французовъ запугать корейскаго короля демонстраціею съ своихъ судовъ не достигла цѣли.

Новыя извѣстія о соборѣ въ Римѣ. По извѣстіямъ изъ Рима, сообщаемымъ въ нѣмецкой „Всеобщей Газетѣ“, предложенный папою вселенскій соборъ вовсе, говорятъ, не состоится, и вскорѣ появится будто бы окружное посланіе, которымъ соборъ этотъ будетъ отероченъ. Поводомъ къ тому, по словамъ названной газеты, служить будтобы то, что многіе духовные сановники римско-католической церкви уже заявили папѣ о невозможности для нихъ прибыть въ Римъ и принять участіе въ соборѣ „по независящимъ отъ нихъ обстоятельствамъ.“ Отсюда слѣдуетъ, что соборъ, на которомъ было бы мало представителей католической церкви изъ разныхъ странъ міра, не могъ бы имѣть значенія, какое хотѣлъ придать ему папа, и что это уронило бы авторитетъ и достоинство римскаго престола въ глазахъ его приверженцевъ.

Открытіе вѣрнаго признака смерти. Открытіе это принадлежитъ д-ру Карриеру и состоитъ въ томъ, что если держать передъ пламенемъ лампы или свѣчи ручную кисть со сдвинутыми вмѣстѣ пальцами, то до тѣхъ поръ, пока жизнь не угасла, рука сильно просвѣчиваетъ и особенно по краямъ пальцевъ отливаетъ розовымъ цвѣтомъ. Эта особенность объясняется продолжающимся кровообращеніемъ въ системѣ волосныхъ (капиллярныхъ) сосудовъ. Съ наступленіемъ смерти, вся ручная кисть, при повтореніи опыта, представляется однообразно непрозрачною. Д-ръ Карриеръ убѣдился многолѣтними опытами въ безошибочности своего признака наступившей смерти; остается только желать, чтобы это простое и вмѣстѣ съ тѣмъ остроумное открытіе подтвердили и другіе наблюдатели.

Примѣты фальшивыхъ двадцатипятирублевыхъ ассигнацій новаго образца. Одесскій Вѣстникъ сообщаетъ, что въ Одессѣ появились

фальшивыя двадцатипятирублевая ассигнаціи новаго образца, поддѣланныя такъ искусно, что сразу не отличишь ихъ отъ подлинныхъ. Лицевая сторона билета поддѣлана лучше оборотной. Только разбѣяныя по полю листа цифры 25 почти непримѣтны; есть и другія уклоненія отъ подлинника, которыя не могутъ не быть замѣчены при нѣкоторомъ вниманіи. На оборотной же сторонѣ особенно бросается въ глаза грубость штриховъ въ лицѣ портрета Царя Алексѣя Михайловича. Говорятъ, что есть также и пятидесятирублевые поддѣльные билеты новаго образца.

(Под Ед. Вѣд.)

Тифъ. При господствѣ въ данной мѣстности эпидемическаго тифа, необходимо: 1) сохранять себя отъ простуды, т. е., не выходить на открытый воздухъ въ разгоряченномъ состояніи, на примѣръ, послѣ чаю, послѣ долгаго пребыванія въ непривычной теплой комнатѣ; не должно скоро ходить до появленія на тѣлѣ пота, одѣваться тепло и соразмѣрно температурѣ вѣшняго воздуха, при чемъ должно обращать особенное вниманіе на ноги и шею: въ обыкновенное время промоченіе ногъ или охлажденіе шеи причиняетъ катарръ легкихъ съ лихорадочными припадками; но во время эпидеміи, всегда должно опасаться тифа. 2) Должно обращать вниманіе на правильное удовлетвореніе пищею. Образъ жизни не должно измѣнять, если только онъ удовлетворяетъ гигиеническимъ условіямъ; я могу только совѣтовать — ѣсть, но не объѣдаться, пить, но не упиваться. Лучше не выходить на тощій желудокъ, а людямъ, коп, по обязанности или по доброй волѣ, должны соприкасаться съ тифозными больными, должно непременно выпить стаканъ чаю или кофе и даже закусить. Невоздержные въ пищѣ и спиртныхъ напиткахъ чаще всего подвергаются зараженію. Если допустить, что жители пораженной тифомъ мѣстности воспринимаютъ этотъ ядъ; а между тѣмъ не всѣ заболѣваютъ, — то должно также допу-

стать, что, при нормальном только отправлении всѣхъ органовъ, зараза не развивается въ тѣлѣ, но постоянно разрушается, не производя свойственныхъ ей принадлежностей отравленія.

3) Должно соблюдать спокойствіе духа и угнетающія страсти, душевныя потрясенія предрасполагаютъ организмъ къ заболѣванію.

Предвѣстниками болѣзни, какой бы характеръ она ни приняла, никогда не должно пренебрегать. Патологи упоминаютъ объ *абортивномъ* тифѣ. Подъ этимъ названіемъ разумѣется такая форма болѣзни, въ которой признаки не достигаютъ полной степени развитія тифознаго процесса, и протекаетъ безъ пятенъ. Я наблюдалъ эту форму болѣзни. Можно сказать, что *абортивный* тифъ относится въ сущности къ тифу, по степени напряженія признаковъ, какъ азіатская холера къ холеринѣ. И потому, при неизвѣстности о настоящемъ характерѣ угрожающей развитіемъ болѣзни, должно принять слѣдующія мѣры: слабительное изъ клецевиннаго масла, облить голову и вытереть все тѣло водою, комнатной или лѣтней температуры. Вода наливается въ тазъ, обмакиваются руки, и руками вытирается все тѣло. Это дѣлается скоро, потому что больного сильно знобитъ при вытираніи; но этого не должно опасаться. Потомъ укутать больного въ постель, какъ можно теплѣе. Обыкновенно, чрезъ часъ развивается жаръ въ тѣлѣ, и если чрезъ три часа не является потъ, то повторить вытираніе, и, снова укутавши больного, дать ему чашку чаю изъ бузиновыхъ или линовыхъ цвѣтотвъ, или малины, съ прибавленіемъ туда чайной ложечки Миндерерова спирта, и за тѣмъ оставить больного до утра. Появленіе пота есть лучший признакъ. Многіе врачи, и еще болѣе частныя лица опасаются вытиранія холодной водою, чтобы не усилить простуды больного. Страхъ совершенно напрасный! Холодная вода, отнимая часть теплоты нагой, возбуждаетъ приливъ крови къ периферіи тѣла, и тѣмъ способствуетъ произведенію испарины. Если предубѣжденіе противъ хо-

холодной воды нельзя преодолѣть, то можно совѣтовать для вытиранія воду Распайя, укусь съ водкою и горчицею, но обливаніе головы комнатою водою предъ вытираніемъ крайне необходимо. Положимъ, наконецъ, ячто болѣзнь принятыми мѣрами не прѣрвана, и на другой день произошелъ лихорадочный ознобъ, какъ начало перваго періода; тогда должно заботиться только о правильномъ содержаніи больного. Вѣдѣніи. Въ этомъ случаѣ должно соблюдать слѣдующія гигиеническія правила: температура комнаты 14° — 15° ; высшю температуру больной трудно переноситъ. Внутренній жаръ ни-чѣмъ такъ не умѣряется, какъ влханіемъ чистаго, свѣжаго воздуха. Температура комнаты должна быть равномерная, и безъ сквознаго тока воздуха; потому не должно класть больныхъ близъ отопленной печи. Должно почаще открываніемъ форточки очищать воздухъ. Около больного долженъ находиться одинъ только услуживающій. Около больного должно соблюдать чистоту, и потому всѣ запачканныя вещи мочею, испражненіями тотчасъ должно выносить и замѣнять чистымъ бѣльемъ. Не должно укутывать больныхъ теплыми одѣялами, — достаточно одного шерстянаго или ваточнаго покрывала. Подушки не должны быть высоко намощаемы, и волосяные предпочитаютъ пуховымъ, усиливающимъ жаръ въ головѣ. За неимѣніемъ волосяныхъ, должно обшить пуховую подушку мягкой клеенкою, и заботиться, чтобы подъ больнымъ не образовались складки изъ простыни. Больного должно питать, но такъ какъ слюна тифозныхъ теряетъ способность превращать крахмалъ въ сахаръ, то должно избѣгать мучнистыхъ веществъ: булокъ, сухарей, и кренделей. Достаточно одной ухи изъ мелкой рыбы, напримѣръ, окуней, или бульона изъ курицы, приправленнаго солью и разными кореньями. Если больной проглотитъ двѣ три ложки, — достаточно. Для питья употреблять или чистую, или сахарную воду, лимонадъ, воду съ кремортартаромъ. Хотя бы больной не просилъ питья, должно напоминать ему объ этомъ. При сильномъ упадкѣ силъ,

у больныхъ руки и челюсти трясутся, потому лучше давать имъ питье изъ маленькаго чайника, а иначе они проливаютъ эподнесенную въ губамъ чашку или ложку воды. При запорахъ на низу, не должно давать слабительныя лекарства, но довольствоваться промывательными изъ чистой комнатной воды. Недостаточное испусченіе мочи часто беспокоитъ окружающихъ лицъ, но не должно забывать, что недостатокъ мочи зависитъ не столько отъ запора въ мочевомъ пузырьѣ, сколько приостановленнаго отдѣленія въ почкахъ. Если, при изслѣдованіи надпочечной стороны не оказывается увеличеннаго мочевого пузыря въ видѣ шара, а животъ осзанію представляется мягкимъ, — значитъ, въ мочевомъ пузырьѣ нѣтъ мочи, онъ пустъ. Должно раза два и три отъ день обливать голову комнатною водою, и постоянно класть холодныя присмочки на лобъ и темя. Пузыри съ мелко натолченнымъ льдомъ, обывшіе прежде у врачей въ большемъ употребленіи, не переносятся больными и вредны, потому что раздражаютъ мозгъ. Пузыри полезны при воспаленіи мозга, а въ тифѣ нѣтъ воспаления, а только пассивный приливъ и застои крови въ мозгу и его оболочкахъ. Тутъ обливанія гораздо пріятнѣе для больныхъ, и облегчаютъ страданія.

Въ московскихъ вѣдомостяхъ напечатано, что, по случаю бывшихъ въ мартѣ мѣсяцѣ безпорядковъ въ С.-Петербургскомъ университетѣ, медико-хирургической академіи и технологическомъ институтѣ, и вслѣдствіе дошедшихъ до Государя Императора свѣдѣній о томъ, что дисциплинарныя правила въ сихъ заведеніяхъ примѣняются неодинаково, Его Императорскому Величеству благоугодно было приказать составить комитетъ изъ Министровъ: военнаго, финансовъ, Государственныхъ имуществъ и народнаго просвѣщенія, а также начальникъ III отдѣленія собственной Его Императорскаго Величества канцеляріи и С.-Петербургскаго оберъ-Поли-

ціймейстера, для обговорення мѣръ, якъ отвращенію этого раз-
нообразія. Означенный комитетъ возложилъ въ свою очередь
первоначальныя занятія на особую комиссію изъ членовъ
названныхъ министерствъ подъ предѣлательствомъ товарища
министра народнаго просвѣщенія, статсъ-секретаря Делянова.
Представленныя этою комиссіей соображенія комитетъ на-
шелъ заслуживающими уваженія, вслѣдствіе чего призналъ, что
главныя основанія дисциплинарныхъ правилъ вполнѣ удовле-
творительны и требуютъ только объединенія. За тѣмъ, дабы
на будущее время не былъ нарушаемъ порядокъ, со стороны
принимаемыхъ въ высшія учебныя заведенія лицъ, предложе-
но подтвердить начальникамъ среднихъ учебныхъ заведеній,
чтобы они, при выдачѣ свидѣтельствъ и аттестатовъ воспи-
танникамъ, окончившимъ курсъ въ сихъ заведеніяхъ, обраща-
ли особенное вниманіе на поведеніе выпускаемыхъ и дѣлали
въ выдаваемыхъ аттестатахъ строгую и вѣрную ему оцѣнку.

Празднованіе второго столѣтія иконы
Иверской Божіей Матери въ Москвѣ. Патри-
архъ Никонъ, будучи еще архимандритомъ Московскаго Но-
воспасскаго монастыря, въ исполненіе благочестиваго жела-
нія царя Алексѣя Михайловича, просилъ прибывшаго въ Рос-
сію, для сбора подаяній, архимандрита Иверскаго—что на
Аѳонѣ—монастыря Пахомія объ изготовленіи и доставленіи
въ Москву точнаго списка имѣющей всемірную славу чудо-
творной иконы Божіей Матери Вратарницы (Портатисты),
стоящей въ храмѣ надъ вратами Аѳонскаго Иверскаго мона-
стыря. Списокъ былъ снятъ, среди поста, молитвы и собор-
ныхъ священнодѣйствій всей братіи, благочестивымъ старцемъ
Яввлихомъ Романовымъ при употребленіи красокъ, разведен-
ныхъ на освященной водѣ и соединенныхъ съ частицами Св.
Мощей. Благоговѣнно изготовленная, икона была привезена
въ Россію тѣмъ же архимандритомъ аѳонскимъ Пахоміемъ и
19 мая 1669 года, послѣ торжественной встрѣчи, поставлена

на Воскресенскихъ воротахъ, именованныхъ въ старину триумфальными, гдѣ пребываетъ до сего дня непрерывно, за исключеніемъ времени плѣненія Москвы французами, когда, вмѣстѣ съ иконами Владимірскою и Смоленскою, она была перевозима въ Муромъ.

Сегодня, по благословенію Высокопреосвященнаго митрополита Московскаго Иннокентія, совершалось торжественное празднованіе двухсотлѣтней годовщины поставленія на нынѣшнемъ мѣстѣ этой, всею Россіей благоговѣнно чтимой, московской святыни.

Еще наканунѣ праздника, въ Воскресенье 18 мая, чудотворная икона Иверской Божіей Матери была поставлена, вмѣстѣ съ принесенною на время торжества иконою Владимірской Божіей Матери и другими чудотворными иконами, подъ нарочно устроенный предъ часовнею обширный временный шатеръ, занимавшій всю ширину Воскресенскихъ воротъ. Надъ иконою была начертана, изъ живыхъ цвѣтовъ, церковно-славянскими буквами надпись: «Радуйся благодатная, Господь съ Тобою» Предъ иконою были возжены свѣчи въ чрезвычайномъ, поражавшемъ глазъ, обилии; помость шатра, обтянуты краснымъ сукномъ, былъ весь усыпанъ цвѣтами.

Празднество началось полуденнымъ всенощнымъ бдѣніемъ, которое отправлялъ архимандритъ Іаковъ, настоятель Даниловскаго монастыря, при громадномъ стеченіи молящагося народа, покрывавшаго собой обширное пространство на площади предъ Воскресенскими воротами. Прояснившееся къ вечеру небо благопріятствовало усердію несмѣтныхъ читателей московской святыни.

На другой день, рано утромъ, еще большія толпы богомольцевъ начали собираться предъ шатромъ. Здѣсь въ девятомъ часу, игуменомъ Перервинскаго монастыря было совершено водоосвященіе, и за тѣмъ десятки тысячъ непокровенныхъ головъ на Воскресенской площади заволновались: икона Ивер-

ская была поднята, для перенесенія въ Казанскій соборъ. Между тѣмъ въ 9 часовъ двинулся при звонѣ колоколовъ, крестный ходъ духовенства всѣхъ сороковъ столицъ изъ Успенскаго собора чрезъ Спасскія ворота къ лобному мѣсту. Тутъ было прочтено Евангеліе и преосвященный Леонидъ, послѣ молитвы о градѣ, по обычаю, осѣнилъ народъ крестомъ. Отсюда священное шествіе направилось въ Казанскій соборъ, гдѣ совершена была преосвященнымъ Игнатіемъ, епископомъ Можайскимъ, соборнѣ божественная литургія. По ея окончаніи, тоже крестное шествіе духовенства, уже съ Иверскою иконой, выступило изъ Казанскаго собора и направилось къ шатру, на Воскресенскую площадь. Здѣсь преосвященнымъ Леонидомъ, епископомъ Дмитровскимъ, и Игнатіемъ епископомъ Можайскимъ, въ сослуженіи всего духовенства, участвовавшаго въ торжествѣ, совершены были молебствія, благодарственное и Божіей Матери.

Предъ окончаніемъ молебствія преосвященнымъ Леонидомъ читана съ голѣнопреклоненіемъ молитва къ Божіей Матери, а при концѣ молебствія возглашены протодіакономъ Успенскаго собора Ефимовымъ многолѣтія Государю Императору, Государынѣ Императрицѣ, Государю Цесаревичу, Государынѣ Цесаревнѣ, сыну Ихъ Государю Великому Князю Николаю Александровичу и всему царствующему дому. За тѣмъ слѣдовали многолѣтія Святѣйшему Синоду и Московскому Митрополиту Иннокентію вѣчная память благочестивѣйшему Государю царю Алексѣю Михайловичу, святѣйшему Патріарху Никону и архимандриту Пахомію, принесшему икону, ровно за двѣсти лѣтъ предъ симъ на сіе самое мѣсто, и наконецъ, многолѣтіе благоговѣйнымъ читателямъ святой иконы Иверской Божіей Матери и всѣмъ православнымъ христіанамъ. Богослуженіе окончилось въ часъ по полудни.

Глубоко поразительна была та минута, когда велѣдъ за Преосвященнымъ Леонидомъ, снявшимъ митру, преклонивъ

нимъ колѣна и во всеуслышаніе начавшимъ молитву Пресвятой Богородицѣ, десятки тысячъ народа пали на колѣна, осѣняя себя крестнымъ знаменіемъ. По окончаніи церковнаго торжества, поклоненіе чудотворной иконѣ не прерывалась въ продолженіи цѣлаго дня; толпы богомольцевъ смѣнялись у часовни новыми толпами.

(Вл. Е. В.)

ОБЪЯВЛЕНІЯ.

„МОЛИТВЫ ЗА УСОПШИХЪ.“

По независящимъ отъ издателя обстоятельствамъ съ 1863 года, книги этой до сихъ поръ не было въ продажѣ. Въ настоящее время «Молитвы за Усопшихъ» снова поступили въ продажу.

Многіе, сколько намъ извѣстно, смѣшивали «Молитвы за усопшихъ» съ книгою «О молитвѣ за умершихъ», сочиненіемъ Никольскаго. Предупреждаемъ читателей что, это двѣ книги совершенно различныя. «Молитвы за Усопшихъ»—это собственно молитвы, составленныя на всѣ случаи смерти, самаго разнообразнаго характера и содержания, изложенныя Ц. Славянскимъ языкомъ, близкимъ къ Русскому, приспособленнымъ къ народному понятію. Книга Никольскаго «О молитвѣ за умершихъ», есть не что иное, какъ разсужденіе о томъ, почему надо молиться за умершихъ. Въ предисловіи къ «Молитвамъ за Усопшихъ» есть также подобное объясненіе; но объяснено: почему, когда, какъ, и за кого въ особенности болѣе всего надо молиться.

Всѣ ли убѣждены въ томъ, какъ часто, какъ много надо молиться за усопшихъ нашихъ братьевъ? Къ сожалѣнію, немногіе изъ насъ такъ часто, такъ усердно и такъ много мо-

лятся, какъ слѣдуетъ. Иные ограничиваются двумя—тремя сло-
 вами: «царство (ему) небесное!» или: «помяни (его), Госпо-
 ди, во царствіи Твоемъ!». Прѣва, и два—три слова молитвы,
 произнесенныя отъ чистаго сердца, Богу пріятны; но искрен-
 нее сердечное усердіе молящагося за своихъ ближнихъ и при-
 сныхъ иногда не довольствуется изреченіемъ двухъ—трехъ
 словъ: душа молящагося иногда, въ минуты грусти, или въ
 избыткѣ усердія, желала бы, такъ сказать, вся излиться въ
 устныхъ молитвахъ, въ сердечныхъ воздыханіяхъ своихъ, же-
 лала бы молиться о многомъ, особенно если земная жизнь и
 судьба молящагося тѣсно была связана съ жизнью усопшаго.
 Усердіе молящагося часто нуждается въ такихъ руководитель-
 ныхъ молитвахъ, въ которыхъ бы, соотвѣтственно духовнымъ
 отношеніямъ нашимъ къ усопшимъ, по возможности, заклю-
 чались все глубокія чувствованія души и тѣ трогательныя
 обращенія къ Богу, которыя бы болѣе и болѣе воспламеняли
 душу молящагося и невольно возбуждали бы въ ней желаніе
 чаще и чаще молиться о упокоеніи усопшихъ. Особенно если
 обратить вниманіе на то, о комъ слѣдуетъ молиться—о бли-
 жнихъ ли сродникахъ—отцѣ и матери, или о дѣтяхъ, о су-
 пругѣ, за благодѣтеля и друга, или за врага,—или смотря
 потому, какого рода смерть постигла ближняго нашего: обык-
 новенная ли, послѣ болѣе или менѣе продолжительной болѣ-
 зни, или внезапная (скорбепостыжная), или же насильственная.
 Къ сожалѣнію, у насъ въ духовной литературѣ усматривает-
 ся недостатокъ въ составленіи особенныхъ образцевъ заупо-
 койныхъ молитвъ, которыя были бы примѣнены ко всемъ вы-
 шеозначеннымъ случаямъ смерти и ко взаимнымъ нашимъ от-
 ношеніямъ къ усопшимъ, которыя были бы у насъ въ по-
 требныхъ случаяхъ всегда подъ руками (настольною книгою)
 для домашняго (велейнаго) моленія, по которымъ бы каждый
 могъ молиться, или въ минуты грустныхъ воспоминаній, или
 въ минуты особеннаго усердія и расположенія къ молитвѣ.
 Въ этой книгѣ читатель найдетъ все для себя.

Вотъ содержаніе молитвъ: I Молитвы вступительныя: 1) Моленіе о томъ, чтобы Богъ даровалъ намъ усердіе къ молитвѣ, и принялъ бы ее за усопшихъ; 2) Молитва по исходѣ души изъ тѣла. II Молитвы за всѣхъ вообще православныхъ христіанъ—1—5. III Молитвы о упокоеніи въ Бозѣ почившихъ Благочестивѣйшихъ Императоровъ и Императриць, Царей и Цариць, Благовѣрныхъ и Великихъ Князей и Княгинь—1—8. IV Молитвы: 1) за пастырей Православной Церкви, 2) за родителей, 3) за дѣтей, 4) за супруга, 5) за супругу, 6) за наставниковъ, 7) за благодѣтелей; 8) за обидѣвшихъ и ненавидѣвшихъ насъ и 9) за скончавшихся впѣ отечества. V Молитвы: 1) о упокоеніи скончавшихся послѣ тяжелой и продолжительной болѣзни; 2) о скончавшихся въ болѣзненныхъ душевныхъ состояніяхъ: въ умопомѣшательствѣ, меланхоліи и бѣшенствѣ; 3) о скончавшихся въ клятвенныхъ грѣхахъ; 4) за воиновъ, убіенныхъ на брани; 5) за усопшихъ внезапною (скоропостижною) смертію; 6) о томъ же. VI Молитвы: 1) ко Пресвятой Богородицѣ, 2) къ Ангеламъ и всѣмъ Святымъ. VII Заключительная молитва: Благодареніе за долготерпѣніе Божіе и отлагательство вѣчнаго наказанія усопшихъ грѣшниковъ до всеобщаго суда.

Въ заключеніе считаемъ не лишнимъ привести отзывъ объ этихъ Молитвахъ одного изъ маститыхъ іерарховъ, взятый нами изъ письма къ автору: «Вотъ что говоритъ маститый архипастырь: «Я прочиталъ ваши молитвы съ душевнымъ умиленіемъ. Нахожу, что онѣ изложены съ одушевленіемъ, съ теплотою истиннаго чувства, языкомъ Священнаго Писанія, что поэтому и скорбящіе объ умершихъ почерпнутъ изъ молитвъ вашихъ сладкое утѣшеніе, и каждый православный, читая ихъ, получитъ душевное назиданіе. Такія именно книжки и полезны для народнаго употребленія.»

Желательно, чтобы «Молитвы» эти нашли себѣ надлежащее домашнее употребленіе и при чтеніи псалтири надъ усопшими сколько для утѣшенія сѣбѣующихъ, столько и для

возбужденія въ болѣе благоговѣйному и усердному моленію предстоящихъ при гробѣ усопшаго. Желательно также, чтобы пастыри церкви, въ видахъ религіозно-нравственнаго настроенія чувствъ каждаго христіанина, не только сами приобрѣтали этотъ молитвенникъ, но располагали бы къ тому и прихожанъ своихъ.

Цѣна книжки 50 к. за экземпляръ безъ пересылки, съ пересылкою 60 к. Выписывающіе не менѣе 25 экз. платятъ 55 коп. за экземпляръ.

Желающіе выписывать «Молитвы за Усопшихъ» могутъ обращаться съ своими требованіями исключительно въ Воронежъ въ Редакцію «Филологическихъ Записокъ», или прямо къ Редактору Алексѣю Андреевичу Хованскому.

Желающіе покупать въ Воронежѣ эти Молитвы могутъ обращаться въ Контору Редакціи «Воронежскаго Телеграфа», или лично къ самому Редактору, квартирующему въ домѣ Стрижевскаго.

(Ворон. Епар. Вѣд.).

ПОСТУПИЛА ВЪ ПРОДАЖУ КНИГА:

РУКОВОДСТВО КЪ НАЧАЛЬНОМУ ОБУЧЕНІЮ

(для учителей народныхъ школъ),

составленное примѣнительно къ программѣ педагогикъ, принятой въ духовныхъ семинаріяхъ.

(Основныя начала обученія; методы начала обученія; устройство школы; наглядное обученіе; обученіе чтенію и письму; преподаваніе закона Божія, отечественнаго языка, ариметики, исторіи, географіи и пѣнія). Въ 8-ю долю листа убористой печати, страницъ 311. Кіевъ. 1869 года. Цѣна 50 коп., а съ пересылкою 75 коп.

Желающие выписать эту книгу благоволят адресоваться въ редакцію духовныхъ журналовъ издаваемыхъ при Киевской духовной академіи: «Труды Киевской Духовной Академіи» и «Воскресное Чтеніе», и при Киевской Семинаріи: «Руководство для сельскихъ пастырей».

Выписывающіе ее въ значительномъ количествѣ экземпляровъ могутъ имѣть уступку въ пересылочныхъ деньгахъ, по соглашенію съ издателями книги, которые и въ снѣд редакціямъ означенныхъ журналовъ.

(Воронъ Бѣд.)

СОДЕРЖАНІЕ. Какимъ образомъ образовалась въ русскихъ людяхъ особая любовь къ городу — Разниа извѣстій — Объявленія.

Дозволено цензурою 12-го июня 1869 года.

Редакторы: Ректоръ сем. прот. *А. Стекловъ* и

Иясп. сем. *Григ. Полисадовъ*.

НИЖНІЙ-НОВГОРОДЪ; ВЪ ГУБЕРНСКОЙ ТИПОГРАФІИ.