

О Ф Ф И Ц И А Л Ъ Н Ы Й О Т Д Е Л Ъ

МОСКОВСКИХЪ ЦЕРКОВНЫХЪ ВѢДОМОСТЕЙ.

Августа 2.

№. 31.

1898 года

РАСПОРЯЖЕНІЯ ЕПАРХІАЛЬНАГО НАЧАЛЬСТВА.

На діаконскую штатную вакансію при Михаило-Архангельской, села Кубинскаго, церкви, Верейскаго уѣзда, перемѣщенъ діаконъ села Никулина, Подольскаго уѣзда, Михаилъ Христофоровъ.

На такую же вакансію при церкви села Ямкина, Богородскаго уѣзда, опредѣленъ окончившій курсъ въ Московской духовной семинаріи, Иванъ Отрадинскій.

Псаломщикъ Благовѣщенской, въ Пыжахъ, церкви Павелъ Антиповъ удостоенъ діаконскаго сана.

Расписаніе, учиненное въ Московской духовной Консисторіи, протоіереевъ и священниковъ Московскихъ, которымъ въ теченіе второй половины 1898 года назначены проповѣди въ Успенскомъ соборѣ, каедральномъ Чудовомъ монастырѣ или Каедральномъ соборѣ.

Окончаніе. См. № 30-й.

ДЕКАБРЬ МѢСЯЦЪ.

6-е число. Въ недѣлю 28-ю, въ день Тезоименитства ЕГО ИМПЕРАТОРСКАГО ВЕЛИЧЕСТВА ГОСУДАРЯ ИМПЕРАТОРА: первому—Спасской, въ Налавкахъ, церкви протоіерею Николаю Кошьеву, второму—Новодѣвичьяго монастыря священнику Николаю Веніамінову.

13-е число. Въ недѣлю 29-ю: первому—Николаевской, въ Хамовникахъ, церкви священнику Михаилу Доброву, второму—Рождественской, въ Палашахъ, церкви священнику Дмитрію Ренскому.

20-е число. Въ недѣлю 30-ю: первому—Иверской, на Ордынкѣ, церкви священнику Николаю Мячину, второму—

Успенской, въ Казачьей, церкви священнику Сергію Булатову.

25-е число. Въ день Рождества Господа нашего Иисуса Христа: первому—Сергіевской, въ Рогожской, церкви священнику Василию Соболеву, второму—Ржевской, на Поварской, церкви священнику Михаилу Мартову.

27-е число. Въ недѣлю 31-ю: первому—Николаевской, въ Кобыльскомъ, церкви священнику Василию Каптереву, второму—Константино-Еленинской, въ Кремль, церкви священнику Іоанну Рождественскому.

Главноуправляющій собственною Его Императорскаго Величества Канцеляріею по учрежденіямъ Императрицы Маріи, въ отношеніи на имя Его Высочайшаго Преосвященства, отъ 30 іюня 1898 г. за № 13978, сообщилъ слѣдующее:

При Николаевскомъ училищѣ для дочерей нижнихъ чиновъ Черноморскаго флота, находящемся въ числѣ учрежденій Вѣдомства Императрицы Маріи, существуетъ особая школа шелководства, при коей устроена образцовая черводня, снабженная всеми необходимыми приспособленіями для вывода шелковичныхъ червей, выдѣлки шелка и производства изъ него разнаго рода издѣлій.

Шелководное дѣло при названномъ училищѣ поставлено въ такое высокое положеніе, что обратило на себя вниманіе не только отдѣльныхъ специалистовъ—шелководовъ, но и высшихъ Правительственныхъ учреждений, какъ на примѣръ Министерствъ Финансовъ и Земледѣлія и Государственныхъ Имуществъ.

За свои издѣлія изъ шелка училище удостоивалось благодарности Августѣйшихъ Особъ, а за

работы, экспонированныя имъ на бывшихъ въ 1895 и 1896 г. въ г. г. Николаевѣ, Москвѣ и Нижнемъ-Новгородѣ техническо-ремесленныхъ, сельско-хозяйственной и всероссійской выставкахъ, училищу были присуждены двѣ серебряныя и золотыя медали и дипломъ II разряда.

Развитіе въ училищѣ шелководства дало заведенію возможность въ настоящее время принимать отъ Морскаго Министерства заказы на различныя необходимыя для него издѣлія изъ чистой шелковой ткани и притомъ по цѣнѣ, не выше той, по которой поставлялись ранѣе шелковыя издѣлія фабричнаго производства не столь высокаго достоинства.

Желая привлечь къ развитію шелководства при училищѣ и другія вѣдомства и принимая во вниманіе, что, съ предоставленіемъ означенному училищу постоянныхъ заказовъ отъ Правительственныхъ учреждений, дѣятельность этого заведенія по шелководству достигнетъ вполне обеспеченнаго положенія, необходимаго не только въ интересахъ самаго учебнаго заведенія, но и для развитія на югѣ Россіи шелководства, — имѣю честь покорнѣйше просить Ваше Высокопреосвященство не отказать въ возможномъ содѣйствіи къ предоставленію названному училищу со стороны православныхъ церквей, вѣренной Вамъ епархіи, заказовъ на различнаго рода шелковыя издѣлія, необходимыя для церквей.

Отъ Правленія Московской духовной семинаріи.

Переэкзаменовки для воспитанниковъ семинаріи и приемные экзамены для желающихъ поступить въ первый и высшіе классы семинаріи назначены съ 25 по 31 августа, именно на 25 августа — а) переэкзаменовки во всѣхъ классахъ по сочиненіямъ и приемные экзамены по сочиненіямъ-же для желающихъ поступить во второй и высшіе классы и —

по русскому диктанту для желающихъ поступить въ 1 классъ семинаріи и б) переэкзаменовки для всѣхъ и приемные экзамены для 2—6 классовъ по церковному пѣнію; на 26, 27 и 28 августа — а) переэкзаменовки и приемные экзамены по предметамъ семинарскаго курса для поступающихъ во 2 и высшіе классы семинаріи и б) приемные экзамены для поступающихъ въ 1 классъ по катихизису съ церковнымъ уставомъ, русскому и славянскому языкамъ и географіи; на 31 августа приемные экзамены для желающихъ поступить въ 1 классъ по ариметикѣ, латинскому и греческому языкамъ и церковному пѣнію.

Прошенія о принятіи воспитанниковъ семинаріи на казенное и епархіальное содержаніе, равно какъ объ освобожденіи инословныхъ отъ платы за обученіе должны быть подаваемы въ Правленіе семинаріи не позже 15 августа. Къ прошеніямъ должны быть приложены свѣдѣнія о семейномъ положеніи просителей, удостовѣренныя мѣстнымъ начальствомъ.

Отъ Правленія Дмитровскаго духовнаго училища.

Правленіе Дмитровскаго духовнаго училища симъ объявляетъ, что приемныя испытанія для желающихъ поступить въ сіе училище назначены на 27 и 28 августа 1898 года, а переэкзаменовки на 31 августа.

Отъ Перервинскаго духовнаго училища.

17 го и 18 августа будутъ производиться переэкзаменовки ученикамъ всѣхъ классовъ; 19-го и 20-го августа — приемныя испытанія для желающихъ поступить въ приготовительный классъ; 21-го и 22-го августа приемныя испытанія для желающихъ поступить въ остальные классы.

25-го августа начало ученія.





МОСКОВСКІЯ ЦЕРКОВНЫЯ ВѢДОМОСТИ

№ 31-й.

ЕЖЕНЕДЕЛЬНАЯ ГАЗЕТА,

Августа 2-го.

ИЗДАНИЕ ОБЩЕСТВА

ЛЮБИТЕЛЕЙ ДУХОВНАГО ПРОСВѢЩЕНІА.

АДРЕСЪ РЕДАКЦІИ: Якиманка, приходъ церкви св. Петра и Павла, квартира священника Іоанна Теодоровича Мансветова.
Объявленія принимаются: за строку, или мѣсто строки за 1 разъ 15 к., за 2 раза 25 к., за 3 раза 30 к., на годъ по особому условію.

Подписная цѣна: безъ доставки на годъ 3 р. 50 к., на полгода 2 р., на 3 мѣсяца 1 р., на 1 мѣсяць 40 к.
Съ доставкой и пересылкою на годъ 5 р., на полгода 3 р., на 3 мѣсяца 1 р. 50 к., на 1 мѣсяць 1 р.
Отдѣльные №№ по 10 копѣекъ.

Пророческія книги Ветхаго Завета.

(Продолженіе Ст. № 29).

Приваніе Іезекіиля къ пророческому служенію.

Глава 1-я.

Въ 1-й, 2-й и 3-й главахъ содержится повѣствованіе о призваніи пророка Іезекіиля къ пророческому служенію посредствомъ чуднаго видѣнія.

Ст. 1-й. *И было въ 30-й годъ.* Этотъ годъ можно относить или къ жизни пророка Іезекіиля, такъ какъ въ древности выступали на общественное служеніе не ранѣе 30-лѣтняго возраста, за исключеніемъ тѣхъ случаевъ, когда Самъ Богъ назначалъ къ служенію ранѣе, напр. Іеремія былъ призванъ на пророческое служеніе 15 лѣтъ; или же подъ этимъ годомъ можно разумѣть 30-й годъ эры Набопалассара, наконецъ, что кажется лучше, можно совмѣстить оба эти толкованія, и тогда 1-й стихъ нужно перевести такъ: въ 30-й годъ жизни пророка и эры Набопалассара, въ 4-й мѣсяць, въ 5-й день мѣсяца, когда я былъ посреди плѣнниковъ при рѣкѣ Ховарь, отверзлись небеса, и видѣлъ я видѣнія Божіи. **Ст. 3-й.** Было слово къ Іезекіилю, сыну Вузіеву, священнику, въ землѣ Халдейской, при рѣкѣ Ховарь. *И бысть на мнѣ рука Господня:* это выраженіе указываетъ на состояніе пророческаго вдохновенія. **Ст. 4-й.** Въ этомъ состояніи вдохновенія увидѣлъ я слѣдующее: вотъ поднялась буря, которая несла съ

сѣвера большое облако; облако это само сіяло (огонь клубящійся), и сіяніе было вокругъ него. **Ст. 5-й.** Посреди этого облака блисталъ свѣтъ, подобный свѣту иллектра. *Иллектра*—или названіе, неизвѣстнаго намъ, древняго металла, или камня желтаго цвѣта, или же композиція золота и серебра. Изъ середины облака являлось нѣчто подобное 4-мъ животнымъ. Еврейское слово—*хайотъ* значить вообще живое существо; подъ животными здѣсь надо разумѣть не животныхъ въ собственномъ смыслѣ, а только живыхъ существъ,—далѣе, пророкъ ихъ называетъ херувимами. Обликъ этихъ 4-хъ животныхъ походилъ на человѣческій, т. е. преобладающее въ нихъ было человѣческое. **Ст. 6-й.** Хотя общій обликъ ихъ былъ человѣческій, но у каждого животнаго было 4 лица и 4 крыла. **Ст. 7-й.** Съ евр.: *ноги ихъ прямыя и оканчивались телячьими копытами*, славянское выраженіе: *и пернаты ноги ихъ*,—покрыты перьями, какъ у птицъ. Они сіяли, какъ сіяетъ полированная мѣдь, и крылья ихъ были легки. **Ст. 8-й.** Въ этомъ стихѣ говорится, что у каждого изъ нихъ были руки человѣческія надъ крыльями ихъ на четырехъ сторонахъ, слѣдовательно, у каждого было по 4 руки человѣческія. **Ст. 9-й.** Лица и крылья ихъ были соединены, (значить, всѣ четыре составляли какъ бы одно), лица ихъ не обращались при движеніи ихъ; когда они шли, то смотрѣли прямо въ ту сторону, которая была предъ лицомъ; такъ какъ у каждого животнаго было 4 лица, то имъ при движеніи не нужно было поворачиваться. **Ст. 10-й.** Далѣе пророкъ разсмотрѣлъ

рѣль лица ихъ: на сторонѣ, обращенной къ про-
року, находилось лицо, подобное лицу человѣка, по
правую сторону—подобное лицу льва, по лѣвую сто-
рону—лицу тельца и позади—лицу орла. *Ст. 11-й.*
И лица ихъ... Въ еврейской библіи этихъ словъ нѣтъ,
а прямо говорится: крылья ихъ распростерты кверху,
и у каждаго два были соединены другъ съ другомъ и
два закрывали тѣла ихъ (этими крыльями они и ле-
тали), и каждое шло въ ту сторону, которая предъ
лицомъ ихъ. *Ст. 12-й.* Гдѣ былъ вѣтеръ (духъ), ту-
да они и шли и не обращались, т. е. буря была только
около облака и мѣста видѣнія. *Ст. 13-й.* Среди этихъ
животныхъ было сіяніе, подобное сіянію углей горя-
щихъ, сіянію лампадъ зажженныхъ, — и все это
видѣніе искрилось огненными искрами, какъ мол-
нія. *Ст. 14-й.* Животныя эти двигались впередъ и
назадъ (*обращахуся*), и въ бока, и вверхъ и внизъ;
отъ этого видѣніе блистало подобно зарницѣ. *Ст. 15-й.*
Я, говоритъ пророкъ, посмотрѣлъ и увидѣлъ, что подъ
каждымъ животнымъ было колесо внизу на землѣ.
Ст. 16-й. Колеса эти по виду и устройству подобны
были блистанію оарсиса или топаза (камень золо-
тистаго цвѣта), видъ одинъ у всѣхъ четырехъ и устрой-
ство ихъ было таково, какъ будто бы одно колесо
было въ другомъ (крестообразно). *Ст. 17-й.* Они
двигались взадъ и впередъ на четыре стороны и при
движеніи не обращались. *Ст. 18-й.* Хребты, правиль-
нѣе—ободья и плечи колесъ были усеяны очами. *Ст.*
19-й. Пророкъ говоритъ, что это величественное ви-
дѣніе не оставалось на одномъ мѣстѣ, а двигалось, то
вверхъ, то внизъ, то въ стороны; когда животныя
поднимались, поднимались и колеса. *Ст. 20-й.* Гдѣ
было облако, тамъ былъ и вѣтеръ, туда двигались и
колеса, ибо духъ жизни былъ въ колесахъ. Здѣсь духъ
представляется, какъ нѣчто отличное отъ вѣтра, поэто-
му подъ духомъ разумѣется Духъ Божій (Быт. 1, 2),
жизненная сила, которая руководила видѣніемъ. *Ст.*
21-й. Все это видѣніе двигалось стройно, вмѣстѣ, от-
того, что духъ жизни былъ въ колесахъ. *Ст. 22-й.*
Надъ головами животныхъ было нѣчто подобное твер-
ди; она имѣла видъ кристалла и утверждалась на крыльяхъ
животныхъ. *Ст. 23-й.* Внизу, подъ твердію, крылья ихъ
распростирались неподвижно и были соединены другъ съ
другомъ по два, а, кромѣ того, у каждаго было по два кры-
ла, которыми они закрывали свое тѣло и летали. *Ст.*
24-й. Я слышалъ шумъ отъ ихъ, крыльевъ, ког-
да они летѣли, подобный шуму водопада или голосу
Вседержителя, т. е. грому; когда они двигались, то
происходилъ шумъ, подобный шуму отъ полка воиновъ;
когда же они останавливались, то опускались и крылья
ихъ. *Ст. 25-й.* Вотъ былъ слышенъ голосъ сверху,
съ тверди, которая была надъ головами ихъ, когда они
останавливались и опускались крылья. *Ст. 26-й.* Надъ
твердію, которая надъ головами ихъ, было подобіе пре-
стола, который имѣлъ видъ сапфира (сапфиръ—камень
небесно—голубаго цвѣта); на этомъ престолѣ возсѣ-
далъ подобный Сыну Человѣческому. *Ст. 27-й.* Я ви-
дѣлъ, что видѣніе блистало подобно илектру (свѣтло-
желтымъ огненнымъ свѣтомъ), подобно огню, и сіяніе

было вокругъ него. *Ст. 28-й.* Здѣсь сіяніе и блескъ
отъ видѣнія сравниваются съ радугою: «видѣніе было
подобно радугѣ, которая появляется на облакахъ во
время дождя». Далѣе говорится, что пророкъ упалъ на
землю, но получилъ повелѣніе встать и идти на про-
повѣдь.

Смыслъ видѣнія.

Въ видѣніи, описанномъ въ 1-й главѣ книги Іезекіи-
ля, можно различать двѣ части, изъ которыхъ въ 1-й
описывается буря, а во 2-й колесница Божія, состав-
ленная изъ четверочастныхъ колесъ и четвероликихъ
животныхъ. Судя по содержанию большей части главъ
книги пророка Іезекіиля, въ которыхъ предсказываются
бѣдствія на Іерусалимъ, толкователи полагаютъ, что
чрезъ ужасную бурю, воздвигаемую съ сѣвера, Богъ
хотѣлъ открыть то, что ожидаетъ нечестивый народъ,
и откуда грозитъ ему бѣдствіе. Буря, поднимавшаяся съ
сѣвера, означала тоже, что у пророка Іереміи котель,
подогрѣваемый съ сѣверной стороны (гл. 1), т. е.,
что бѣдствія постигнуть Іерусалимъ изъ государства
съ сѣвера, или изъ Вавилона. Что это такъ, видно изъ
того, что войско Навуходоносора у пророка Іереміи
(IV, 13) изображается тѣми же чертами: сравнивается
съ облакомъ по своей многочисленности, удивительной
скорости и быстротѣ движеній. Блещущій изъ середины
облака огонь—это гнѣвъ и ярость Навуходоносора, ко-
торый сожжетъ Іерусалимъ. Въ Св. Писаніи вообще
нерѣдко огонь служитъ символомъ Божія гнѣва, а такъ
какъ Навуходоносоръ былъ орудіемъ въ рукахъ Боже-
ственного Промысла, то и его гнѣвъ изображается подъ
видомъ огня. Относительно второй части видѣнія нужно
сказать, что она вполне приличествовала явленію Бога
предъ священникомъ и мужемъ, изучившимъ хорошо
Св. Писаніе, какимъ и былъ пророкъ Іезекіиль. Нельзя
не замѣтить, что въ составъ колесницы входили пред-
меты, имѣющіе нѣкоторое отношеніе къ принадлежно-
стямъ храма или видѣніямъ, открытымъ другимъ про-
рокамъ. Къ предметамъ перваго рода относятся колеса,
ихъ устройство и херувимы; къ предметамъ же втораго
рода принадлежитъ сапфировидное основаніе престола и
самый престолъ. Изъ 3-й книги Царствъ извѣстно, что
въ храмъ Соломоновомъ подъ мѣдными умывальницами
были устроены колеса точно также, какъ они описы-
ваются въ видѣніи пророка Іезекіиля. Животныя въ
обоихъ случаяхъ были присоединены къ колесамъ такъ,
что первыя занимали высшее, а послѣднія низшее мѣ-
сто; въ обоихъ случаяхъ колеса были такъ придѣланы
къ животнымъ, что одни безъ другихъ не могли дви-
гаться. Только въ храмѣ колеса и животныя поддержи-
вали мѣдное море (умывальницу), а здѣсь, въ видѣніи
колеса и животныя поддерживали твердь съ Божиимъ
престоломъ, т. е. служили основаніемъ престола. Сап-
фировидное основаніе престола, подобное стеклянному
мору, какъ выражается Іоаннъ Богословъ въ Апокалип-
сисѣ (4, 6), указывается еще въ видѣніи, открытомъ
Моисею и LXX старцамъ: *И видѣша мѣсто, идѣже
стояще Богъ Израилевъ, и подъ ногами Его яко
дѣло камене сапфира и яко видѣніе тверди небесной*

чистотой) (Исх. 24, 10). Затѣмъ, описаніе Бога, сидящаго на величественномъ престолѣ, сходно съ видѣніемъ пророка Исаи, который созерцалъ Бога сидящимъ на престолѣ высоцѣ и превознесеннѣ (Исаи VI, 5). Господь обыкновенно являлся пророкамъ въ образахъ, знакомыхъ имъ, и соотвѣтственно ихъ душевному и религіозному настроенію. Пророкъ Іезекіиль былъ священникомъ, человѣкомъ хорошо знакомымъ съ принадлежностями храма и глубоко религіознымъ, — поэтому Господь и является ему въ образахъ, хорошо извѣстныхъ ему, и въ величественномъ видѣ. — Въ толкованіи 1-й главы книги пророка Іезекіиля евреи, по свидѣтельству блаженнаго Іеронима, были, такъ сказать, нѣмы; и даже запрещалось читать эту главу, а также и конецъ книги (съ 40 гл. до конца), до 30-лѣтняго возраста. Въ Новомъ Завѣтѣ христіанскіе толкователи составили различныя мнѣнія относительно этого видѣнія. Главныя изъ нихъ слѣдующія. 1) По мнѣнію блаженнаго Теодорита, въ видѣніи колесницы Божіей описывается слава Божія, управляющая всѣмъ міромъ. 4 животныхъ — это херувимы, которые всегда являются окружающими престолъ Божій, и на которыхъ, по свидѣтельству Св. Писанія, возсѣдаетъ Богъ (4 Цар.). Въ подтвержденіе такого мнѣнія, блаженный Теодоритъ указываетъ на то, что самъ пророкъ Іезекіиль въ слѣдующихъ главахъ (X, 1) называетъ животныхъ херувимами, а самое видѣніе — подобіемъ славы Божіей: *сѣ видѣніе подобіе славы Господней* (2, 1). Четверичное число предметовъ указываетъ на четыре страны свѣта, колеса означаютъ законы природы; глаза означаютъ бдительность Божію въ управленіи міромъ; движеніе видѣнія отъ духа жизни означаетъ, что дѣятельность міра происходитъ подъ непосредственнымъ дѣйствіемъ Духа Божія. Это явленіе славы Божіей и указаніе на управленіе міромъ Іеговы нужны были для того, чтобы показать іудеямъ, что Іегова есть единый Богъ и, слѣдовательно, и внѣ ихъ родной земли Онъ можетъ воздвигать пророковъ и открывать волю Свою, вопреки мнѣнію того времени, что въ каждой землѣ есть свой богъ. Это было большимъ утѣшеніемъ для евреевъ: изъ видѣнія они могли понять, что если Богъ управляетъ всѣмъ міромъ, то они, и находясь въ плѣну, не лишены будутъ Божьяго Промысла. 2) Другіе толкователи (это толкованіе учителей церкви) говорятъ, что подъ 4-мя животными нужно разумѣть 4 главныя качества или добродѣтели пророковъ: во первыхъ, кротость, которую они должны обнаруживать при проповѣди и при обличеніи нечестиваго народа (Рим. 14, 1), — символомъ кротости служитъ человѣкъ; во вторыхъ неустрашимость при проповѣди слова Божія и обличеніи (Мих. 17, 19), — символомъ служитъ левъ; въ третьихъ — готовность къ трудамъ и неутомимость при перенесеніи ихъ (1 Кор. 9), — символомъ служитъ телець; въ четвертыхъ — возвышенность духа, соотвѣтствующая возвышенности открываемаго имъ ученія: они должны были отрѣшаться отъ всего человѣческаго, земнаго и парить къ божественному, небесному (1 Кор. 2, 3); — символомъ служитъ орелъ. Въ защиту этого мнѣнія, приводятъ то, что пророкъ Іезекіиль чрезъ это видѣніе былъ

призванъ на пророческое служеніе и къ учительской дѣятельности; поэтому, естественно было при этомъ указать ему на тѣ качества, которыми онъ долженъ былъ отличаться на этомъ поприщѣ. 3) Нѣкоторые толкователи думаютъ, что подъ 4-мя животными нужно разумѣть четырехъ царей, а подъ колесами четыре царства, судьба коихъ зависитъ отъ царей, какъ отъ животныхъ зависѣло движеніе колесъ. Престолъ и сидящій на немъ означаютъ, что верховный правитель и царь всѣхъ царствъ есть Господь; шумъ крыльевъ животныхъ означаетъ имѣющее скоро послѣдовать паденіе 4-хъ царствъ: Вавилонскаго, Персидскаго, Греческаго и Сиро-Египетскаго. Смыслъ видѣнія тотъ, что послѣ бури (бѣдствій), которая угрожаетъ Іудейскому царству, четыре враждебныя ему царства будутъ разрушены и перейдутъ во владѣніе другихъ царей. Въ подтвержденіе этого мнѣнія, приводятъ слѣдующія соображенія. У современнаго Іезекіилю пророка Даниила подобное же видѣніе животныхъ — орла и льва — толкуется относительно четырехъ земныхъ царствъ, имѣющихъ послѣдовать одно за другимъ. Далѣе, указываютъ на то, что у самаго пророка Іезекіиля царь тирскій называется херувимомъ (28, 14); изъ этого видно, что подъ животными можно разумѣть царей и царства. — Изъ разсмотрѣнія всѣхъ этихъ трехъ толкованій видно, что они не только не противорѣчатъ другъ другу, но согласны и взаимно пополняютъ одно другое, хотя первое лучше, ибо въ немъ объясняются всѣ части видѣнія. Видѣніе это, по отношенію къ Богу, было не что иное, какъ откровеніе славы Божіей, управляющей всѣмъ міромъ, а чрезъ это указывалось, что не должно терять надежды на спасеніе и увлекаться языческими богами. По отношенію къ народу, это видѣніе было утѣшеніемъ и ободреніемъ чрезъ то, что съ переменною царствъ земныхъ можетъ измѣниться и положеніе его. Пророку это видѣніе указывало, какими качествами и свойствами долженъ онъ отличаться въ своей дѣятельности. Онъ долженъ былъ созерцать высокое и величественное, отрѣшаться отъ привязанности къ земному и парить къ небесному, подобно орлу, при проповѣди имѣть кротость (лицо человѣка), неустрашимость (льва) и неутомимость (тельца). Кромѣ приведенныхъ трехъ объясненій видѣнія, блаженный Іеронимъ представилъ еще новое объясненіе въ смыслѣ указанія на Новый Завѣтъ. Четырехъ животныхъ онъ приурочиваетъ, какъ символы, къ четыремъ евангелистамъ, ибо на основаніи этого видѣнія Церковь изображаетъ евангелистовъ съ этими животными. Евангелистъ Матѳей изображается съ человѣкомъ, стоящимъ около него, потому что онъ начинаетъ Евангеліе съ родословія и рожденія І. Христа и вообще изображаетъ преимущественно человѣческую природу Мессіи. Евангелистъ Маркъ изображается со стоящимъ около него львомъ, потому что этотъ Евангелистъ изображаетъ Мессію, какъ царя всѣхъ, подобно тому, какъ левъ есть царь животныхъ. Евангелистъ Лука имѣетъ около себя тельца, потому что онъ изображаетъ Мессію, какъ Искупителя людей и первосвященника, какъ Агнца Божія, принесшаго Себя въ жертву за грѣхи міра. Евангелистъ Іоаннъ имѣетъ около себя изображеніе

орла, потому что онъ благовѣствуетъ о Божественныхъ качествахъ Мессіи и, подобно орлу, который летаетъ выше всѣхъ птицъ, болѣе другихъ паритъ къ небесному и отрѣшается отъ земного. Основаніемъ этого объясненія служитъ то, что въ видѣніи сидящій на престолѣ, Владыка всего міра, называется Сыномъ человѣческимъ, каковое названіе въ Новомъ Заветѣ пріурочивается къ Мессіи, царство Котораго возвысится на развалинахъ земныхъ царствъ.

Глава 2-я.

Во 2 и 3 главахъ продолжается описаніе призванія Іезекиіля къ служенію. *Ст. 1.* Пророкъ говоритъ, что въ этомъ видѣніи открылась ему слава Господня; я, говоритъ онъ, упалъ на землю и услышалъ голосъ, сидящаго на престолѣ, Сына человѣческаго, Который говорилъ: «возстанъ на ноги твои, и Я возлагаю къ тебѣ.» *Ст. 2.* Тогда пришелъ ко мнѣ духъ, поднялъ меня и поставилъ на ноги, и я услышалъ голосъ Господа. *Ст. 3.* Господь сказалъ мнѣ; «сынъ человѣческій, Я посылаю тебя къ израильтянамъ, которые огорчаютъ Меня; сами они и отцы ихъ отверглись отъ Меня, даже до сихъ поръ». Израильтяне не только до плѣна, но и во время плѣна не переставали беззаконствовать и тѣмъ осквернять Господа. *Ст. 4.* Они самые упорные, жестокосердые, Я пошлю тебя къ нимъ, и ты говори отъ Моего лица: «такъ говоритъ Адонай Господь.» *Ст. 5.* Послушаютъ ли они, или не послушаютъ, но пусть знаютъ, что посреди ихъ былъ пророкъ, и такимъ образомъ предъ судомъ правды Божіей сдѣлаются безобвинимы. *Ст. 6.* Здѣсь Господь обнадеживаетъ пророка Своею помощію и говоритъ, чтобы онъ не боялся и говорилъ смѣло. Они, говоритъ Господь, разсвирѣпѣютъ, окружаютъ тебя, ибо ты живешь посреди скорпіевъ (т. е. людей опасныхъ), но ты не бойся ихъ словъ. *Ст. 7.* Говори имъ Мои слова, послушаютъ ли они ихъ или нѣтъ. *Ст. 8.* Но и ты самъ не отказывайся отъ служенія и не будь упоренъ. Затѣмъ, въ знаменіе призванія, пророку былъ данъ свитокъ съ повелѣніемъ съѣсть его (въ древности обыкновенно писали на кожѣ или на папирусь и написанное свертывали въ свитокъ, — такой то свитокъ былъ данъ Іезекиілю для съѣденія.) *Ст. 9.* Я увидѣлъ протянутую ко мнѣ руку со свиткомъ книжнымъ. *Ст. 10.* Господь развернулъ этотъ свитокъ и я увидѣлъ, что онъ былъ исписанъ съ обѣихъ сторонъ; написаны были слова: рыданіе, жалость и горе, т. е. содержаніемъ проповѣди пророка должно быть предсказаніе о различныхъ бѣдствіяхъ на Іерусалимъ и народъ нечестивый.

Глава 3-я.

Ст. 1. Господь сказалъ мнѣ: «сыне человѣчъ, съѣшь этотъ свитокъ и иди съ проповѣдью къ сынамъ израилевымъ.» *Ст. 2.* Я, говоритъ пророкъ, раскрылъ ротъ и напился этимъ свиткомъ и (*ст. 3*) почувствовалъ какъ бы сладость меда. *Смѣдохъ*, конечно, не въ собственномъ смыслѣ, а въ смыслѣ: понялъ сообщаемое содержаніе проповѣди и получилъ озареніе свыше. Ощущеніе сладости по съѣденіи свитка означало то, что,

хотя народъ упоренъ, нѣкоторые все-таки послушаютъ голоса пророка, и, слѣдовательно, дѣятельность его будетъ имѣть успѣхъ и что для народа бѣдствія окончатся его спасеніемъ. Это съѣденіе свитка служило знакомъ посвященія пророка на служеніе, какъ у Исаи прикосновеніе раскаленнымъ углемъ и у Іереми прикосновеніе рукою Божіею. Съ 4 стиха Господь убѣждаетъ Іезекиіля не отказываться отъ служенія: сыне человѣчъ, иди къ дому израилеву и говори имъ Мои слова. *Ст. 5.* Ибо Я посылаю тебя не къ людямъ, говорящимъ невнятно, и не къ косноязычнымъ, и говорящимъ языкомъ труднымъ, котораго ты не понимаешь; но если бы Я послалъ тебя и къ нимъ, то и они послушали бы тебя. *Ст. 7.* А домъ израилевъ не хочетъ слушать, ибо они всѣ непокорны и жестокосердны. *Ст. 8.* Но Я сдѣлаю лицо твое сильнымъ противъ нихъ, и чело твое крѣпкимъ противъ ихъ лба. *Ст. 9.* Я сдѣлаю чело твое крѣпче камня, не бойся ихъ. *Ст. 10.* И сказалъ Господь: сынъ человѣческій, обсуди, что Я открылъ тебѣ. *Ст. 11.* Иди къ плѣнникамъ и говори имъ: «такъ говоритъ Господь.» *Ст. 12.* И взялъ меня духъ, и я услышалъ за собою голосъ Божій: «благословенна слава Господня отъ мѣста ея,» и видѣніе стало удаляться. *Ст. 13.* И слышалъ я шумъ отъ крыльевъ животныхъ, ударяющихся другъ объ друга, шумъ колесъ и голосъ отъ восклицанія, т. е. животные захлопали крыльями, колеса пришли въ движеніе, и видѣніе удалилось. *Ст. 14.* Духъ поднялъ меня и взялъ оттуда, я пошелъ и былъ вознесенъ по направленію духа, и рука Господня была крѣпка на мнѣ, т. е. я былъ во вдохновеніи. *Ст. 15.* Я пришелъ къ плѣнникамъ и обошелъ жившихъ при рѣкѣ «Ховаръ;» я остановился и былъ среди нихъ 7 дней въ молчаніи, приготовляясь къ служенію. Здѣсь определенное число вмѣсто неопределеннаго, т. е. я былъ продолжительное время, пока не ознакомился съ правами и жизнію ихъ. *Ст. 16.* По прошествіи 7 дней, было ко мнѣ слово Господне. *Ст. 17.* Я сдѣлаю тебя сторожемъ, чтобы ты слышалъ Мои слова и предотвращалъ людей отъ гибели нравственной. *Ст. 18.* Когда я скажу беззаконному: «ты погибнешь,» а ты не будешь вразумлять его и отвращать отъ нечестиваго пути, то ты будешь виноватъ: беззаконникъ погибнетъ и Я взыщу съ тебя его кровь. Здѣсь Господь указываетъ на строгую отвѣтственность, которой подвергался пророкъ. *Ст. 19.* Но если ты будешь вразумлять его, стараться отратить отъ ложнаго пути, а онъ не послушаетъ, то онъ погибнетъ, а ты спасешь жизнь свою. *Ст. 20.* И если праведникъ отступитъ отъ правды, а ты не будешь вразумлять его, то и онъ умретъ и Я взыщу съ тебя кровь его. *Ст. 21.* Но если ты скажешь праведному, чтобы онъ не согрѣшалъ и онъ согрѣшитъ, то онъ не будетъ жить, а ты спасешься. *Ст. 22.* Я былъ во вдохновеніи и сказалъ мнѣ Господь: возстанъ, иди въ поле, тамъ Я скажу тебѣ. *Ст. 23.* Я всталъ, пошелъ и увидѣлъ славу Господню подобно тому, какъ я видѣлъ при рѣкѣ Ховаръ, я упалъ на землю, но (*ст. 24*) духъ поднялъ меня и Господь сказалъ мнѣ: иди и затворись въ твоёмъ дому. *Ст. 25.* Сынъ человѣческій, вотъ Я привяжу языкъ твой, ты онѣмнешь и не будешь

обличителемъ. *Ст. 27.* А когда Я начну говорить, то открою уста твои и ты говори имъ: такъ говорить Господь, кто хочетъ слушать, слушай, а кто не хочетъ, тотъ пусть не слушаетъ; ибо они народъ мятежный. Такимъ образомъ, пророкъ дѣлается орудіемъ Божиимъ.

Свящ. М. Соболевъ.

(Продолженіе будетъ).

Употребленіе псалтири въ первоначальномъ христіанскомъ богослуженіи.

Въ первые вѣка христіанства, когда еще не было особыхъ Богослужебныхъ книгъ у всѣхъ христіанскихъ народовъ, самою главною и употребительнѣйшею богослужебною книгою для пѣнія было книга „Псалтирь“, и притомъ въ полномъ своемъ составѣ.

Что „Псалтирь“ имѣла обширное приложеніе въ древнѣйшемъ Богослуженіи, — видно изъ того, что первоначально Богослуженіе въ христіанскую церковь перешло изъ церкви Ветхозавѣтной, гдѣ преимущественно употреблялась „Псалтирь“. — Но какъ и когда она тамъ употреблялась, — на это прямыхъ указаній нѣтъ.

На опредѣленное время употребленія въ Богослуженіи древне-христіанскомъ тѣхъ или другихъ псалмовъ можно найти указанія въ особыхъ древне-греческихъ надписаніяхъ надъ нѣкоторыми псалмами, — надписаніяхъ, которыхъ нѣтъ въ Еврейскихъ псалтиряхъ, — а также и въ нѣкоторыхъ свидѣтельствахъ Отцовъ и Учителей церкви, — какъ-то: Аѳанасія Великаго, Василія Великаго, Іоанна Златоустаго и др. Если мы сличимъ указанія въ надписаніяхъ съ нѣкоторыми свидѣтельствами св. отцовъ и съ современными намъ послѣдованіями Богослуженія, то окажется, что псалмы съ извѣстнымъ надписаніемъ имѣютъ то же мѣсто и значеніе, какое указано въ ихъ греческихъ надписаніяхъ.

Вотъ эти псалмы съ опредѣленнымъ назначеніемъ для нихъ времени въ Богослуженіи древней церкви: 3, 50 (въ одномъ изъ списковъ у Гольмезія), 62 (въ Александрійскомъ спискѣ Библии IV вѣка), 50, 62, 148, 149 и 150 (въ Лобковской рукописной псалтири IX вѣка) надписываются „*κατ' ὄρθρου*“, т. е. *по утру*. Такимъ надписаніемъ указывается употребленіе этихъ псалмовъ въ древности на утренѣ. Объ употребленіи 50 псалма на утренѣ свидѣствуютъ Аѳанасій, Василій Великій, Кассіанъ¹⁾; о 62 псалмѣ Іоаннъ Златоустъ писалъ, что отцы назначили его для утрени, — утреннимъ же онъ названъ и въ „Постановленіяхъ апостольскихъ“²⁾. Всѣ указанные псалмы употребляются на утренѣ у насъ и въ Западной церкви, а 3 и 62 на томъ же богослуженіи и у Коптовъ. Василій Великій къ числу утреннихъ относитъ еще псаломъ 5-й. Послѣдній употребляется на утренѣ у Коптовъ и на Западѣ, у насъ же на первомъ часѣ; но нужно замѣтить, что первый часъ у насъ относится именно къ утреннему Богослуженію. Для 3-го часа Василій Великій назначаетъ пс. 50-й, который и у насъ читается на 3-мъ часѣ. Для 6-го часа у него же указаны 54-й и 90-й псалмы. — Они и у насъ читаются на томъ-же часѣ, а 90-й — пс. и у Коптовъ³⁾. Псалмы: 12, 129, 140 (по Александр. списку), 85, 140 (по

Лобковской псалтири) по надписанію „*κατὰ λυχνῆον*“ — *на свѣтильничномъ* — предназначаются для вечерняго богослуженія; 140 псаломъ названъ и въ „Постановленіяхъ апостольскихъ“ свѣтильничною пѣснью; объ немъ же и св. Іоаннъ Златоустъ говоритъ, что онъ — вечерній⁴⁾. 85-й пс. употребляется у насъ на 9 часѣ, который собственно относится къ вечернему богослуженію; 129-й 140-й псалмы у насъ и Коптовъ на вечернѣ; 12-й же у насъ — на повечеріи. Василій Великій къ вечернимъ псалмамъ относитъ еще пс. 4-й, употребляющийся у насъ на повечеріи. При наступленіи ночи, Василій Великій предназначаетъ читать пс. 90-й, а въ полночь — 118-й (90 пс. у насъ на повечеріи, а 118 пс. и теперь принадлежитъ къ полуночному славословію⁵⁾).

Изъ приведенныхъ нами надписаній надъ псалмами и свидѣтельствъ св. Отцовъ видно, какіе псалмы употреблялись въ древности на утреннемъ, дневномъ и вечернемъ богослуженіи.

Далѣе, есть надъ псалмами такія надписанія, изъ которыхъ видно, какіе изъ псалмовъ было положено пѣть въ древности на каждый отдѣльный день седмицы. Такъ псаломъ 23-й по надписанію „*μὴς σαββάτου*“⁶⁾, въ другихъ спискахъ „*πρὸς μὴς εἰς μὴν*“, предназначается для пѣнія въ первый день недѣли, или во Владычнее Воскресеніе, какъ толкуетъ блаженный Θεодоритъ⁷⁾. Псалмы: 44, 47 и 48 надписаніемъ „*θεού-τερα σαββάτου*“ — предназначаются для пѣнія въ понедѣльникъ. Къ этому же дню св. Аѳанасій Великій относитъ еще и пс. 94-й. „Хочешь ли пѣть, — говоритъ онъ, — во второй день по субботѣ? Для сего имѣешь написанное въ псалмѣ 94“⁸⁾. Псалмы: 47, 93 и 100 — надписываются „*τετάρτη σαββάτου*“ — чѣмъ указывается на употребленіе этихъ псалмовъ въ четвертый день субботы, или въ среду. Аѳанасій Великій приводитъ даже и основаніе, — почему 93 пс. нужно пѣть въ среду: „желашъ ли, — говоритъ онъ, — воспѣвать въ четвертый день по субботѣ? Имѣешь пс. 93, ибо въ сей день Господь предавъ и положивъ начало карающаго суда надъ смертію и побѣднаго торжества надъ нею. Посему, когда, читая Евангеліе, видишь, что въ четвертый день по субботѣ іудеи составляютъ совѣты противъ Господа, тогда, взирая на то, какъ Господь предается за насъ осужденію діавола, воспѣвай сказанное въ псалмѣ 93“⁹⁾. 80 пс. надписывается: „*πέμπτη σαββάτου*“, т. е. въ четвергъ. Для пятницы же въ древности предназначались псалмы 91 и 92, которые въ нѣкоторыхъ древнихъ спискахъ имѣютъ надписаніе: „*τοῦ προσαββάτου*“ — въ пятницу“ (объ употребленіи 92 пс. въ пятницу свидѣствуетъ и Аѳанасій Вел.). Но 92 пс. имѣетъ еще въ другихъ спискахъ надписаніе: „*σαββάτου*“ — въ субботу, и у насъ изъ него поется прокименъ въ субботу вечера (*Господь воцарися, въ лѣпоту облечеса*), а 91 — для субботы предназначаетъ Аѳанасій Великій, и оба эти псалма, т. е. 91 и 92, имѣютъ еще общее надписаніе: „*πρὸς τοῦ σαββάτου*“ — въ воскресенье.

Какъ видно изъ надписаній, 91 и 92 псалмы предназначались въ древности для различныхъ дней. Подобную же разницу имѣютъ и другіе псалмы, напр., какъ мы видѣли,

¹⁾ Обзоръ церк. пѣснопѣв. Филар. Черниг. стр. 120.

²⁾ Тамъ же стр. 121.

³⁾ Объ этомъ и о дальнѣйшихъ надписаніяхъ см. въ книгѣ: „Замѣчанія на текстъ псалтири по переводу LXX и славянскому“ Прот. М. С. Боголюбскаго.

⁴⁾ Тамъ же о пс. 23-мъ.

⁵⁾ См. въ томъ же изслѣдованіи.

⁶⁾ Тамъ же.

¹⁾ Обзоръ церк. пѣснопѣв. Филар. Черниг. 118.

²⁾ Тамъ же 121.

³⁾ Вѣроучен. и богосл. Коптовъ. Арх. Порфирія.

47-й (δεῦτερα σαββάτου, τετάρτη σαββάτου), 23 (εἰς μίαν πρὸς μίαν).

Это различіе въ надписаніяхъ надъ псалмами, а отсюда и въ употребленіи ихъ — объясняется тѣмъ, что въ древности не было опредѣленнаго времени для богослуженія. Дни молитвенныхъ собраній въ различныхъ мѣстахъ были различны. Такъ, въ странѣ св. Василія Великаго, какъ это открывается изъ его письма къ Кесаріи, женѣ патриція, богослуженіе совершалось 4 раза въ недѣлю: въ воскресенье, въ среду, пятницу и субботу. Совѣтуя Кесаріи чаще пріобщаться св. Христовыхъ Тайнъ, Василій Великій: говоритъ: „мы пріобщаемся 4 раза каждую недѣлю: въ день Господа, въ среду, пятницу и субботу, также и въ другіе дни, если бываетъ память какого-либо святаго“. А св. Епифаній Кипрскій писалъ: „въ церкви бываютъ собранія по установленію Апостоловъ въ сии дни: въ среду, пятницу и день Господень; потомъ прибавляетъ, что „въ нѣкоторыхъ мѣстахъ и въ субботу бываютъ собранія“¹⁰⁾. — Очевидно въ Кипрѣ не было молитвенныхъ собраній въ субботу.

Кромѣ сего, самое назначеніе псалмовъ для пѣнія чаще всего зависѣло отъ произвола настоятелей церквей.

Аѳанасій Великій говоритъ о себѣ, „я назначилъ, чтобы пѣли такой-то псаломъ“¹¹⁾. Иоаннъ Златоустъ говоритъ: „возьмемъ псалтирь Давидову и займемся тѣмъ припѣвомъ, который всѣ мы подпѣвали сегодня. — Какой же этотъ припѣвъ (ὕμνος)? Имже образомъ желаетъ елень на источникахъ водныхъ, сице желаетъ душа моя къ Тебѣ, Боже“. Иоаннъ Златоустъ говоритъ, очевидно, о пѣніи 41 псалма; но изъ древнихъ списковъ этого псалма не видно, чтобы онъ имѣлъ какое-нибудь опредѣленное назначеніе для богослуженія въ древности.

Нѣкоторые псалмы, какъ видно изъ надписаній, предназначались для времени праздничнаго.

Такъ, псалмы 65, 67 и 85 надписываются: „ἀναστάσεως“. Такимъ надписаніемъ указывается употребленіе этихъ псалмовъ въ день Восресенія Христова или Пасхи. Въ нашей церкви и доселѣ первые стихи изъ этихъ псалмовъ (кромѣ 85) поются на антифонахъ въ недѣлю Пасхи. Въ древности же эти псалмы пѣлись вполне. 80-й пс. Аѳанасій Великій считаетъ праздничнымъ: „желаешь пѣть Господу въ праздникъ? Созови рабовъ Божіихъ и воспѣвай пс. 80-ый“, — говоритъ онъ. Пс. 135 имѣетъ надписанія „τῆς διπλῆς“, „ὁ πολυελέος“. Первое (надписаніе) указываетъ праздничное употребленіе этого псалма въ церкви Западной, второе — въ Восточной¹²⁾.

Есть надписанія свидѣтельствующія объ употребленіи псалмовъ и въ другихъ болѣе или менѣе важныхъ случаяхъ.

Такъ, 26 пс. надписывается „πρὸ τοῦ χριστιῆνα“ — прежде помазанія, чѣмъ, вѣроятно, указывается на употребленіе этого псалма при таинствѣ Муропомазанія; у насъ и теперь при этомъ таинствѣ читается прокимень изъ этого псалма. 28 пс. надписывается: „ἐξόδου“, чѣмъ вѣроятно, указывается на назначеніе пѣть этотъ псаломъ во время общихъ исхожденій для литіи въ притворы, или внѣ храма, потому что сии исхожденія назывались „ἐξόδος“. Пѣнію, составленною изъ стиховъ сего псалма: *Гласъ Господень на водахъ*, — и доселѣ начинается въ церкви исхожденіе изъ храма для

освященія воды, какое совершалось и ранѣе 4 вѣка¹³⁾. 29 пс. надписывается: „εὐχαριστίας ὕμνος ἐξομολογήσεως καὶ ἐγκαινισμοῦ“. А Аѳанасій Великій говоритъ: „обновляя домъ свой, т. е. душу, пріемлющую Господа, и чувственный домъ, въ которомъ обитаешь тѣлесно, благодари и читай псаломъ 29-ый“¹⁴⁾. Отсюда можно заключить, что при обновленіи жилищъ во времена Аѳанасія употребляли этотъ псаломъ. 30 пс. надписывается „ἐχστάσεως“ — для указанія, какъ можно думать, на употребленіе этого псалма для тѣхъ изъ кающихся, которые стояли внѣ храма и назывались иначе плачущими¹⁵⁾. 31 пс. надписывается: συστάσεως“. Такое надписаніе употреблено, вѣроятно, въ отношеніи къ послѣдней степени кающихся, т. е. уже удостоенныхъ таинства крещенія. Этотъ псаломъ употреблялся послѣ таинства крещенія и во времена св. Аѳанасія. „Видя крещаемыхъ и искушенныхъ отъ тѣннаго рожденія, и дивясь Божію челоуколюбію, — говоритъ онъ, — пой о нихъ псаломъ 31-й“¹⁶⁾.

Существуютъ и такіа надписанія, по которымъ можно судить объ употребленіи нѣкоторыхъ псалмовъ въ дни празднованія святымъ. Такъ пс. 111 у Аѳанасія В. надписывается: „τῆς ἐπιστροφῆς Ἀγγαίου καὶ Ζαχαρίου“ — возвращеніе *Аггея и Захаріи*. Такое надписаніе въ историческомъ отношеніи не имѣетъ никакого значенія, но оно могло имѣть богослуженное отношеніе къ какому-либо празднику въ честь Аггея и Захаріи¹⁷⁾. Тоже нужно сказать и о псалмахъ 137, 138, 145, 147 и 148, которые имѣютъ также надписаніе *Аггея и Захаріи* (слав. псал.). Нѣкоторые стихи изъ 111 пс. употребляются и въ нашей церкви въ честь святыхъ. 64 пс. надписывается: *Иереміи и Иезекиіи*; 136 — *Διά Ἱερεμίου*, 75 псаломъ — „Πρὸς τὸν Ἀσσυρίον“. По этому надписанію, можно догадываться, что псаломъ 75 пѣлся въ честь трехъ отроковъ Вавилонскихъ, ибо Вавилоняне часто у Грековъ назывались Ассиріянами. За псалмомъ 75-мъ пѣлся, вѣроятно, псаломъ 79, ибо онъ надписывается: „ὡς τὸν Ἀσσυρίων“.

Наконецъ, есть такіа надписанія надъ псалмами, по которымъ трудно отнести употребленіе послѣднихъ къ какому-либо опредѣленному богослуженному времени: но, основываясь на общемъ предположеніи, что греческія дополнительные надписанія псалмовъ опредѣляютъ не содержаніе ихъ, а богослуженное употребленіе въ христіанской церкви, можно заключать объ употребленіи нѣкоторыхъ псалмовъ при тѣхъ или другихъ молитвенныхъ случаяхъ въ различныхъ христіанскихъ нуждахъ.

Къ числу ихъ нужно отнести: 10 псаломъ, который надписывается: ἐπινίκιος ὕμνος τοῦ κατὰ Θεοῦ ἀγωνιζομένου — *побѣдная пѣснь послѣ усердной молитвы Господу*; 34 и 37 пс. — *Εἰς λογισμόν τῆς πορνίας* — *на помыслъ блуда*; 38—39 „*Εἰς ἀνάμνησιν*“ — (можно думать, что эти псалмы употреблялись при поминовеніи умершихъ); 92 пс. надписывается: *Ἐγὼ κατασκήνω ἐν γῆ* — *Егда населился земля*; 95-й: *Ἐγὼ κατασκήνω ἐν γῆ* — *Егда земля его устроишь*. — Трудно объяснить, почему указанные псалмы имѣютъ такое надписаніе. 98 — пс. надписывается: „*Εἰς ὁμολογήσιν*“; 99 — „*Εἰς ἐξομολογήσιν*“ — *во исповданіе*. По замѣчанію св. Аѳана-

¹⁰⁾ Тамъ же.

¹¹⁾ Обзоръ ц. пѣснопѣвцевъ Филарета Чернига.

¹²⁾ См. у прот. Боголюбскаго «Замѣчанія на текстъ псалтири»...

¹³⁾ Тамъ же, о псалмѣ 28.

¹⁴⁾ Тамъ же, замѣчаніе о псалмѣ 29.

¹⁵⁾ Тамъ же, въ объясненіи сего псалма.

¹⁶⁾ Тамъ же, о псалмѣ 31-мъ.

¹⁷⁾ Тамъ же, о псалмѣ 111.

сія, исповѣданіе означаетъ здѣсь благодареніе, воздаваемое съ хваленіемъ: 100 пс.— „Εἰς ἔξομοζογήσιν, ὄμιλος τοῦ κατὰ Θεοῦ τελειομένου“— благодареніе по полученіи прошенія. 139— „Εἰς τὸν λογισμόν βλασφημίας καὶ εἰς περιστάσιν“— На помыслъ богохуленія, и на умоизступленіе¹⁸⁾.

И такъ, особыя древне-греческія надписанія надъ псалмами показываютъ, что „Псалтирь“ употреблялась для пѣнія при древнемъ Богослуженіи и въ то время, когда не было особыхъ „часослововъ“, какіе мы видимъ теперь, опредѣляющихъ порядокъ утренняго, дневнаго и вечерняго богослуженія. Книга „Псалтирь“ была первою богослужебною книгою.

Если мы теперь обратимся къ современнымъ намъ послѣдованіямъ богослуженія, то замѣтимъ, что „Псалтирь“ *вездѣ* почти *вся* входитъ въ составъ богослуженія, что въ богослуженіи этомъ она имѣетъ преобладающее значеніе, и что многіе псалмы у разныхъ народовъ входятъ въ составъ одной и той же службы¹⁹⁾, а это, несомнѣнно, должно привести въ тому заключенію, что „Псалтирь“ употреблялась на богослуженіи и вошла въ составъ него съ самыхъ древнѣйшихъ временъ. Такъ, напримѣръ, у насъ ни одно богослуженіе, ни одна церковная треба—не обходится безъ псалмовъ. Псалмы входятъ въ составъ нашего богослуженія и въ цѣломъ своемъ видѣ, и отдѣльными стихами. Изъ послѣднихъ составлены почти все наши прокимны, аллилуарія, причастны. Много стиховъ изъ псалмовъ входятъ и въ самое содержаніе нашихъ пѣснопѣній²⁰⁾.

С. Розановъ.

(Окончаніе будетъ).

¹⁸⁾ Псалмы 33 и 102; над. «διδασκαλία εὐχαριστίας»— для указанія употребленія ихъ при таинствѣ Евхаристіи. О томъ, что 33 пс. употреб. при этомъ таинствѣ, есть свидѣт. въ Постановл. Апостольскихъ (Богословскія вѣстникъ 92, —451—52). При литургіи они и у насъ.

¹⁹⁾ У Коптовъ почти вся псалтирь входитъ въ составъ цѣлдневнаго богослуженія. Тамъ *на утреню* употребляются псалмы: 1, 2, 3, 4, 5, 6, 8, 11, 12, 14, 15, 18, 24, 62, 66, 69, 112, 142.

На 3 часъ: 19, 22, 23, 25, 28, 29, 33, 40, 42, 44, 45, 46.

На 6 часъ: 53, 56, 60, 62, 66, 69, 83, 84, 85, 86, 90, 92.

На 9 часъ: 95, 96, 97, 98, 99, 100, 109, 110, 111, 114, 115.

На повечеріи: 116, 117, 119, 120—128.

На вечерні: 129, 131, 136, 137, 140, 141, 145, 146, 147.

На полунощницѣ: 3, 6, 69, 85, 116, 117, 118.

При освященіи воды у нихъ читается 21 пс. (см. «Вѣручен. и богосл. копт.» Преосв. Порфирія).

Въ Западной церкви псалмы для пѣнія составляютъ самую значительную часть богослуженія. Церковь эта очень бѣдна богослужебными пѣснопѣніями, въ ней нѣтъ ни стихиръ, ни каноновъ съ ирмосами, ни тропарей, ни сѣдалновъ, ни кодадовъ, ни икосовъ и пр. Вся псалтирь тамъ раздѣлена по днямъ седмицы съ прибавленіемъ антифоновъ и припѣвовъ къ псалмамъ (см. прот. Серединаго «О богослуженіи западной церкви»).

Къ сожалѣнію, о распредѣленіи псалмовъ на богослуженія западной церкви мы знаемъ очень немного.—Именно въ воскресенье тамъ употреблялись

На утреню 24 пс. (invitatorium); пс. 1, 2, 3, 6, 7, 8, 9, 10, 11, 12, 13, 14—in primo nocturno; 15, 16, 17—in II nocturno; 18, 9, 20—in III nocturno; пс. 92, 99, 66, 148, 144, 150—ad laudes.

На 1 часъ: 53 (1—9), 117 (1—29), 118 (1—12), 55 (6), 50 (6).

Въ будни на 1 часъ: 53 пс. къ нему въ понедельник—23 (1—10) во вторникъ—24 (1—22), въ среду—25 (1—12), въ четвергъ—22 (1—6), въ пятницу—21 (1—32), затѣмъ 118 (1—32).

Въ субботу 3 пс., какъ и въ праздникъ.

На 3 часъ—118 съ 33—по 80 ст.

На 6 часъ—81—128.

На 9 часъ—129—176.

На утреню въ понедѣльникъ псалмы съ 26 по 37 вкладчительно.....

При крещеніи въ запад. церкви поются пс. 8, 28, 41.

При миропомазаніи: 112, 113.

²⁰⁾ Въ частности, на нашемъ богослуженіи—псалтирь распредѣляется такъ:
На богослуженіи вечернемъ:
На вечерні: пс. 103, стихи изъ пс. 140, 141, 129, и 116 при стихирахъ на «Господи возвахъ» и изъ 122 пс. при стихирахъ на стиховнѣ; псал. 144-й.
На повечеріи псал. 4, 6, 13, 24, 30, 40, 50, 101, 69, 142 и 150-й.

Новодѣвичій монастырь въ 1655 году.

(По описанію архидіакона Павла Алеппскаго).

28 іюля, какъ извѣстно бываетъ въ Новодѣвичьемъ монастырѣ храмовой праздникъ и совершается туда торжественный крестный ходъ изъ Кремля, по случаю возвращенія подлинной иконы Всѣй Матери Одигитріи изъ Москвы въ Смоленскъ, а также перенесенія списка съ нея изъ Благовѣщенскаго собора въ этотъ монастырь. Считаемо безынтереснымъ, въ виду недавно исполнившагося въ нынѣшнемъ году этого праздника, привести сообщенія Павломъ Алеппскимъ свѣдѣнія о Новодѣвичьемъ монастырѣ и о совершенныхъ въ немъ его отцомъ, Антиохійскимъ патріархомъ Макаріемъ, во время его путешествія въ Россію въ 1655 г., служеніяхъ отдѣльно и вмѣстѣ съ патріархомъ Никономъ. Какъ увидитъ читатель, крестный ходъ, по Павлу Алеппскому, совершался въ память перенесенія чудотворной иконы изъ Смоленска въ Новодѣвичій монастырь, причемъ онъ направлялся не въ этотъ монастырь, а въ находившійся по близости отъ него Саввинъ (нынѣ приходская церковь Саввы Освященнаго). Заимствуемъ разсказъ Павла Алеппскаго изъ перевода его, сдѣланнаго проф. Г. Муркосомъ (см. *Моск. Вѣдомости* № 205).

На богослуженіи утреннемъ:

На утреню пс. 19, 20; шест: 3, 37, 62, 87, 102 и 142 Богъ Господь и явися намъ взято изъ пс. 117 (27—26) стихи при этомъ: 1, 11, 17, 22, 23 изъ того же псалма; поіселей: 134 и 135 и иногда 136 (*На ржакъ Вавилон.*). Степенны: изъ пѣсенъ степеней (114—133); псаломъ 50; хвалит.— пс. 148, 149, 150; конецъ великаго славословія начиня со словъ: *На всякъ день благо-словлю*—взять изъ псалмовъ: 140—2; 32—22; 18—12; 89—1; 40—5; 142—9, 10; 35—10—11; при стихирахъ на стиховнѣ: 86—(14, 16); *Благо есть исповѣдаться Господеви* изъ псал. 91. На 1 часъ пс. 5, 89, 100. Стихи во время пѣнія тропаря 1-го гласа изъ 5 пс. они—3, 1—2). *Стопы моя направи* изъ 118 пс. (133, 134 и 135 ст.).

На дневномъ богослуженіи.

На 3 часъ. пс. 16, 24, 50 Стихи—при пѣнии тропаря изъ 50 п. (12, 13); *Господь Богъ благословенъ* изъ 67 пс. (20, 11).

На 6 часъ: 53, 54, 90. Стихи при тропарѣ изъ 54 (1, 17), *Скоро да предарятъ*—изъ 78 п. 8, 9.

На 9 часъ, который собственно относится къ вечернему богослуженію: пс. 83, 84 и 85. Стихи на тропарѣ 118 (169, 170).

На изобразительныхъ—пс. 102, 145.

На литургіи:—антифоны вседневные: первый антифонъ изъ пс. 91 (2 и 3 ст.) второй изъ пс. 92 (1 и 2) третій изъ пс. 94 (1, 2 и 3 ст.).

Антифоны воскресные:

Первый изъ пс. 102, второй изъ пс. 145.

Антифоны на великіе праздники:

На Рождество Христово

Первый изъ пс. 110 (1, 2, 3 ст.), второй изъ пс. 111 (1, 2, 3, 4 ст.), третій изъ пс. 100 (1, 2, 3).

На Богоявленіе:

Первый изъ пс. 113 (1, 2, 3, 5 ст.), второй изъ пс. 114 (1, 2, 3, 4, 5 ст.), третій изъ пс. 117 (1, 2, 3, 4).

На недѣлю Вай:

Первый изъ пс. 114 (1, 2, 3, 4, 5; ст.), второй изъ пс. 115 (1, 2, 3, 4, 5 ст.), третій изъ пс. 117 (1, 2, 3, 4 ст.).

На Пасху:

Первый изъ пс. 65 (2, 3, 4, ст.), второй изъ пс. 66 (2, 3, 4, ст.), третій изъ пс. 67 (2, 3, 4 ст.).

На Вознесеніе Господне:

Первый изъ пс. 46 (2, 3, 4, 6), второй изъ пс. 37 (2, 3, 4, 5 ст.), третій изъ пс. 48—(2, 3, 4, 5 ст.).

На Пятидесятницу:

Первый изъ пс. 18 (2, 3, 5), второй изъ пс. 19 (2, 3, 5), третій изъ пс. 20 (2, 3, 4 ст.).

На Преображеніе Господне:

Первый изъ пс. 65—2, 76—19, 103—1, второй изъ пс. 47, —3, 77, 54, 79, третій изъ пс. 124—1, 2; 14—1.

На Воздвиженіе:

Первый изъ пс. 21—(2, 3, 4), второй изъ пс. 73 (1, 2, 12), третій изъ пс. 98 (1, 2, 9).

Въ концѣ литургіи читается 33 пс.

При таинствѣхъ у насъ употребляются слѣдующіе псалмы.

При таинствѣ крещенія—пс. 31.

При таинствѣ покаянія—50.

При таинствѣ брака—127 съ припѣвомъ: *слава Тебѣ, Боже.*

При елееосвященія 142, 50.

„Во вторникъ пятой недѣли Великаго Поста, — пишетъ архидіаконъ Павелъ, — нашъ учитель (т. е. патриархъ Ангіохъ Макарій) былъ приглашенъ на отпѣваніе одной княгини въ монастырь, находящійся въ трехъ верстахъ отъ города. Его называютъ „Дѣвичій монастырь“. Онъ во имя Божіей Матери Одигитріи (Путеводительница). Мы пріѣхали туда въ саняхъ, вмѣстѣ съ патриархомъ Никономъ, архіереями и всѣмъ священнымъ чиномъ. Насъ встрѣтили священники и діаконъ съ иконой монастыря, съ крестомъ и кадилницей, вмѣстѣ съ игуменьей и всѣми монахинями. Мы поднялись въ церковь и приложились къ ея святынямъ. Это монастырь большой, окруженъ огромною стѣной съ десятью башнями и стоитъ на высокомъ мѣстѣ, господствуя надъ окрестностью; близъ него течетъ рѣка Москва. Онъ имѣетъ двое большихъ воротъ и лежитъ съ западной стороны города. Въ немъ двѣ церкви. Въ великую (соборную) церковь входимъ по очечъ высокой лѣстницѣ. Эта обширная, высокая церковь съ четырьмя колоннами. Она имѣетъ три двери. Ея иконостасъ похожъ на иконостасъ (Успенскаго) собора, съ тремя алтарями. Сѣнь надъ престоломъ чудесная, позолоченая, вся состоитъ изъ куполовъ другъ надъ другомъ и поддерживается ангелами; кресты, чаши — какъ бы чеканной работы. Что касается иконы Владычицы, которая стоитъ справа отъ алтарныхъ дверей, то она не имѣетъ цѣны по причинѣ обилія золота, алмазовъ, рубиновъ, яхонтовъ, изумрудовъ и жемчуга, коими она осыпана. Тоже и на прочихъ иконахъ, которыя стоятъ въ ряду съ алтарными дверями и передъ серебряными подевѣчниками, а также кругомъ церкви до дверей. Вокругъ колоннъ церкви размѣщены маленькія серебряно-вызолоченныя иконы въ два ряда, однѣ надъ другими; многія изъ нихъ украшены чистымъ золотомъ и разно-

цвѣтными камнями, коимъ нѣтъ цѣны. Даже во всѣхъ окнахъ церкви помѣщены иконы, одна надъ другой, за недостаткомъ мѣста, ибо церковь переполнена иконами: ихъ, можетъ быть, больше трехъ тысячъ. Мы дивились и изумлялись на это, ибо наименѣе цѣнная изъ иконъ въ этой церкви стоитъ пять динаровъ (рублей). Даже въ царскихъ церквахъ мы не находили такихъ украшеній, какъ въ этой церкви. Патриархъ Никонъ своими устами сказалъ нашему владыкѣ-патриарху: „у насъ нѣтъ монастыря равнаго этому по богатству“, — и это потому что всѣ монахини, которыя въ него поступаютъ, княгини, жены государственныхъ сановниковъ, вдовы и дочери ихъ, являются со своими богатствами и всѣмъ имуществомъ: драгоценностями, золотомъ и камнями, и жертвуютъ ихъ на монастырь, и потому онъ называется монастыремъ дѣвицъ. Кругомъ церкви идетъ огромная галерея.

При уходѣ нашемъ изъ монастыря, игуменья поднесла патриархамъ по большому черному хлѣбу; они возложили на него руки и благословили ее и сестеръ. Патриархъ Никонъ сѣлъ въ свои сани, обитыя фіолетовымъ бархатомъ; архіереи окружили его. Мы также вернулись въ свой монастырь“...

„Въ пятницу вечеромъ (27 іюля) патриархъ прислалъ приглашеніе нашему учителю, и мы отправились съ нимъ въ каретахъ въ Новодѣвичій монастырь, такъ какъ на другой день, въ субботу, совершается память перенесенія чудотворной иконы изъ Смоленска въ этотъ монастырь. Мы остановились внѣ его. Патриархъ помѣстился въ большомъ шатрѣ, въ видѣ нѣсколькихъ палатокъ, соединенныхъ одна съ другой. Множество стрѣльцовъ стали на стражѣ вокругъ шатра. Пріѣхали въ каретахъ всѣ жены государственныхъ сановниковъ, явилась большая часть горожанъ и остановились въ деревенскихъ домахъ внѣ монастыря. Было большое торжество: явились всякаго рода торговцы и устроился обширный базаръ; у нихъ это очень большой праздникъ. Этотъ монастырь пользуется большою любовью; всѣ монахини въ немъ изъ боярнъ, очень богатныя дѣвицы или вдовы, ибо въ этой странѣ есть обычай, что въ такой важной монастырь, какъ этотъ, принимаютъ только такихъ монахинъ, которыя жертвуютъ въ него большія деньги. Такъ какъ монахини въ этомъ монастырѣ очень богаты, то и монастырь очень богатъ, какъ сказалъ, нашему учителю въ этотъ вечеръ патриархъ Никонъ: „въ Московской землѣ нѣтъ женскаго монастыря богаче этого“. Мы слушали въ немъ малое повечеріе... Оба патриарха, облачившись вмѣстѣ со священниками и діаконами, вышли въ нарѣекъ и отслужили царскій молебенъ, по окончаніи котораго сняли свои облаченія. Діаконъ со свѣчами и пѣвчіе, поя, шествовали предъ патриархомъ, пока онъ не вошелъ въ свой шатеръ. Послѣ третьяго часа ночи (по восточному счисленію, отъ восхода солнца) ударили въ колокола, и мы встали ко бдѣнію и вошли въ церковь. Начали пѣть вечерній псаломъ попеременно, по обычаю. Архимандриты и священники пошли облачаться и, выйдя на входъ, вошли въ алтарь при цѣннѣ *Свѣте тихій*. Затѣмъ вышли на литію и стали въ обычномъ порядкѣ вокругъ патриарха. Когда діаконъ сказалъ ектенію благословенія хлѣбовъ надъ пятью очень большими черными хлѣбами, старшій изъ архимандритовъ прочелъ положенную молитву. Затѣмъ подошла игуменья и поднесла патриархамъ каждому по хлѣбу, а остальные хлѣбы разрѣзала на куски и раздала боярамъ. По окончаніи вечерни, сѣли и прочли изъ житія Богоматери, потомъ встали

На различныхъ требахъ:

При погребеніи пс. 90, 118 (17 янв.).
 При освященіи воды—142 (проям.—26 пс.)
 При основаніи храма—42, 83, 86, 126, 131, 121.
 При благословеніи колокола—148, 149, 150, 28, 29.
 При освященіи храма—144, 22, 83, 25, 50, 132, 131, 92.
 При освященіи антимиса—50, 132, 131, 25.

На молебномъ пѣніи:

На новый годъ—пс. 64.
 При началіи ученія отроковъ—33.
 При намѣстивъ супостатовъ—50.
 О недужномъ—70.
 О полученіи прошенія—117.
 Во время бездождя—64, 50.
 Во время беззвездія—68, 50.
 Въ путь шествіе—140 и пр.

При освященіи различныхъ церковныхъ вещей:

Сосудовъ—22.; Кивота—131, Илитона—110, священныхъ одеждъ—132, индикій—92, Церковныхъ сосудовъ—25, Иконы Св. Троицы. 66, Спасителя—88, Богородицы 44, Святыхъ—138, Креста 131, 54, 98.

Кромѣ такого распредѣленія псалмовъ, по которому каждый псаломъ приурочивается къ известному богослуженію, дню праздника, или тому или другому случаю, на богослуженіи нашей церкви существуетъ еще рядовое чтеніе канонизма въ теченіе всего года, при чемъ въ продолженіе этого времени восемь разъ мѣняется порядокъ рядоваго чтенія.

По большой части читаются:

Въ субботу на вечернѣ 1 канонизма (1—8).
 Въ воскресенье: на утрени: 2—(9—116), 3 (17—23) на вечернѣ.
 Въ понедѣльникъ: на утрени: 4 (24—31), 5 (32—36), на вечернѣ—6(37—45).
 Во вторникъ: на утрени 7, (46—54) 8 55—63., на вечернѣ 9 (64—69).
 Въ среду: на утрени 10 (70—76), 11 (77—84), на вечернѣ 12 (85—90).
 Въ четвергъ на утрени 13 (91—100), 14, (101—104) на вечернѣ 15 (105—108).
 Въ пят. на утрени 10 (134—148), 20, (113—150), на вечернѣ 8—119—133).
 Въ субб. на утрени 16 (109—117), 17 (118).

Мы сказали раньше, что псалмы входятъ въ составъ нашего богослуженія и отдѣльными своими стихами Изъ нихъ мы уважемъ здѣсь только тѣ, стихи которыхъ послужили припѣвами къ нашимъ дневнымъ сѣдальнымъ осмогласникамъ.

На воскресенье таковымъ припѣвомъ служатъ 33-й стихъ изъ 9 пс.
 На понедѣльникъ и вторникъ изъ 37—1, —67—36 ст.
 На среду и пятюкъ—изъ 98 пс.—5-ый ст.
 На четвергъ —изъ 18—5-й ст.
 На субботу —изъ 67—36-й ст.

ли. Зазвонили къ утрени. Окончивъ ее, мы вышли и от-
правились въ свои помѣщенія“...

„Когда пробило три часа дня (по восточному счисленію),
патріархъ пригласилъ нашего учителя къ себѣ въ шатеръ, сѣлъ
вмѣстѣ съ нимъ въ свою карету, и они поѣхали въ монастырь во
имя св. Саввы, находящійся на полпути отъ города до (Ново-
дѣвичьяго) монастыря. Его выстроила вновь царица и помѣстила
въ немъ русскихъ, то-есть казацкихъ монахинь, которыхъ царь
перевелъ изъ Смоленска и изъ города Могилева... Когда мы
подѣхали къ ихъ монастырю, онѣ вышли на встрѣчу патріар-
хамъ съ пѣніемъ и пошли впереди нихъ въ церковь. Оба
патріарха облачились въ ней. Въ это время пришелъ изъ
города одинъ изъ архіереевъ, въ сопровожденіи священни-
ковъ и діаконовъ съ иконами, хоругвями и свѣчами, боль-
шимъ крестнымъ ходомъ. Патріархи вышли имъ на встрѣчу,
и всѣ вмѣстѣ пошли въ монастырь. Войдя въ церковь, со-
вершили водосвятіе, а затѣмъ обѣдню. Патріархи вышли и
проводили иконы за монастырскія ворота; крестный ходъ по-
шелъ обратно въ городъ... Мы же возвратились (въ цер-
ковь), сняли облаченія и вышли изъ церкви. Игуменья, по
обычаю, поднесла патріархамъ позолоченныя иконы Влады-
чицы, а также по большому черному хлѣбу съ трапезы мо-
нахинь.

Затѣмъ патріархъ Никонъ сѣлъ въ свою карету, а на-
шего учителя посадилъ въ другую, всю стеклянную, пригласивъ
его въ одну изъ своихъ деревень, гдѣ находится одинъ
изъ его дворцовъ, въ семи верстахъ отъ города и въ трехъ
отъ этого монастыря*). Мы переѣхали рѣку Москву. Патріархъ
устроилъ царскій пиръ всѣмъ государственнымъ сановникамъ“...

Въ субботу (на масляницѣ 16 февр. 1656 г.) рано по-
утру, нашъ Владыка-патріархъ отправился, по приказанію
царя и патріарха Никона, въ *Новодѣвичій* монастырь, то-
есть монастырь монахинь-дѣвицъ, внѣ города... По своей
великой набожности, онѣ постоянно просили нашего учителя
посѣтить ихъ, благословить и отслужить у нихъ обѣдню.
При нашемъ прибытіи туда, всѣ онѣ вышли насъ встрѣтить
и пошли впереди насъ, поя нащѣвомъ, чарующамъ сердце,
пока мы не поднялись въ церковь. Владыка, по обычаю,
приложился къ иконамъ, причемъ монахини пѣли „Достойно
есть“. О удивленіе! Какъ согласны и сладки ихъ нащѣвы!
Наконецъ, онѣ благословили ихъ всѣхъ. Затѣмъ мы обла-
чили его въ нарѣекъ, и молодыя дѣвицы начали чтеніе
часовъ. Онѣ пѣли также обѣдню на обоихъ клиросахъ. Всѣ
онѣ дивились на меня, какъ я читалъ и говорилъ ектенію
по-русски. При выносѣ Даровъ, всѣ монахини подошли и
пріобщились Св. Тайнъ съ великимъ страхомъ и благоговѣніемъ,
а потомъ получили андидоръ и вино: онѣ постились со среды
до сихъ поръ. По окончаніи службы, Владыка прочиталъ
надъ ними молитвы отпущенія грѣховъ, причемъ онѣ про-
стерлись на землю. Онѣ предшествовали ему съ пѣніемъ въ
трапезную, гдѣ мы сѣли по принятому порядку. Игуменья,
келарша, казначея и старшія монахини сѣли по своимъ сте-
пенямъ; каждая изъ нихъ имѣла при себѣ служанку, кото-
рая подавала ей кушанье и питье. Другія служанки подно-

сили намъ, начиная съ нашего владыки-патріарха до послѣд-
няго изъ насъ, наилучшія постныя кушанья... Одна изъ дѣ-
вицъ начала положенное чтеніе пѣннымъ, пріятнымъ голо-
сомъ, чинно и съ порядкомъ удивительнымъ, лучше чѣмъ у
мущинъ. Мы встали изъ-за стола, исполненные удивленія къ
нимъ, къ ихъ чистотѣ и порядку. Когда нашъ владыка-пат-
ріархъ послалъ какой-либо изъ нихъ блюдо кушанья, она
подходила и кланялась ему до земли, была ли то монахиня,
или изъ мірскихъ женщинъ, ибо въ этомъ монастырѣ есть
много русскихъ, то-есть казацкихъ, женщинъ, родственницъ
этихъ монахинь. Затѣмъ встали изъ-за стола; нашъ учитель
поднялъ панагію. Подошла игуменія со своими товарками;
онѣ поклонились ему до земли и поднесли въ благословеніе
отъ монастыря красивую золоченую икону, имени монастыр-
скаго храма, и четки, сплетенныя изъ шелка; то же и намъ.
Затѣмъ всѣ монахини подошли къ нему подѣ благословеніе
вторично, вышли впереди насъ съ пѣніемъ за монастырь и
простились съ нами, давъ намъ въ запасъ на дорогу, по
монастырскому обычаю, большихъ хлѣбовъ, и мы возврати-
лись въ городъ“...

На этомъ мы и прервемъ интересное повѣствованіе пра-
вославнаго иностранца (Павла Алепскаго), имѣвшего возмож-
ность довольно близко ознакомиться съ церковною жизнью
Россіи въ половинѣ XVII столѣтія. Полагаемъ, что его
живой, безыскусственно—объективный рассказъ о посѣщеніи
патріархомъ Антиохійскимъ Макаріемъ Новодѣвичьяго мона-
стыря въ 1655 г. имѣетъ свою историческую цѣнность и
прекрасно живописуетъ какъ внѣшнее процвѣтаніе въ то
время, такъ и нѣкоторыя черты внутренняго благоустройства
этой достославной обители, привлекая къ себѣ не только
особое вниманіе и интересъ этого православнаго араба, но
и во многихъ отношеніяхъ—удивленіе и чувство особеннаго
уваженія. Во всякомъ случаѣ, повѣствованіе Павла Алеп-
скаго о посѣщеніи Новодѣвичьяго монастыря въ 1655 году
весьма интересно въ смыслѣ характеристики этой обители въ
описываемое время.

Краткія историческія извѣстія о Максимовской, что на Варваркѣ, церкви.

(Къ 200-лѣтію построенія храма).

12-го августа сего года исполнится 200 лѣтъ храму св.
Максима Блаженнаго, съ придѣломъ во имя преп. Максима
Исповѣдника, — на Варваркѣ. Построенъ онѣ на мѣстѣ малаго
каменнаго, во имя преп. Максима Исповѣдника, храма, (а
сей послѣдній построенъ былъ вскорѣ по преставленіи бл.
Максима, скончавшагося въ 1434 г., надъ его могилой) ¹⁾
Гостинной сотни жителемъ, Максимомъ Филипповымъ Верхо-
витиновымъ и освященъ былъ въ 1698 году. При разобра-
ніи старой церкви, были обрѣтены нетлѣнныя мощи св. блаж.
Максима, Христа-ради юрдиваго, Московскаго чудотворца,
которыя, вслѣдствіе чудесъ, еще ранѣе совершавшихся при
гробѣ его, и обрѣтенія ихъ нетлѣнными еще при построеніи
первоначальной церкви и перестройкѣ ея въ 1568 году,—
теперь, какъ драгоценный залогъ и святыня, были открыто
положены въ новомъ храмѣ, посвященномъ имени угодника
Божія ²⁾. Но недолго Господь судилъ быть славнымъ сему

*) Вѣроятно, село Троицкое-Голенищево (на рѣкѣ Сѣтуні, недалеко отъ Воро-
бьевыхъ горъ). Оно прежде принадлежало патріархамъ, и въ XVII вѣкѣ здѣсь на-
ходился дворецъ патріарховъ, который нерѣдко посѣщали и цари; теперь зтотъ
дворецъ не существуетъ.

¹⁾ По крайней мѣрѣ, онѣ былъ извѣстенъ ок. 1436 г. Мартыновъ, т. 1. 1865. 19.

²⁾ Соборомъ 1547 г. определено пѣти и праздновати на Москвѣ блаж. Максиму,

храму. Въ 1737 году, въ день св. Троицы, великій пожаръ, истребившій весь почти Китай-городъ, не пощадилъ и св. храма: выгорѣло въ немъ все, что могло горѣть, остались однѣ каменные стѣны. Къ великому прискорбію, огонь повредилъ и св. мощи бл. Максима. Собранные послѣ пожара остатки были заколочены въ серебряный ковчегъ, который и находится до сего времени подъ гробницею, съ изображеніемъ святаго. Придѣлъ во имя препод. Максима Исповѣдника былъ менѣе поврежденъ огнемъ, и въ немъ богослуженіе стало совершаться съ 18 декабря тогоже 1737 г. Настоящій же храмъ былъ обновленъ только въ 1742 году. Въ 1812 году неприятелемъ были произведены небольшія поврежденія, такъ что можно было начать богослуженіе съ января 1813 года. Храмъ находился въ упадкѣ до 1840 годовъ, по бѣдности и малочисленности прихожанъ. Только съ 1844—48 г.г. онъ принялъ благолѣпный видъ, будучи обновленъ и украшенъ внутри и снаружи усердіемъ ктитора И. А. Смирнова. Съ тѣхъ поръ до настоящаго времени Максимовскій храмъ сохраняетъ внутреннее благолѣпіе и привлекаетъ много богомольцевъ, особенно любителей старины.

Д. С. З.

МОСКОВСКАЯ ХРОНИКА.

Празднованіе Великомученику Пантелеиму. 26 іюля, наканунѣ празднованія памяти св. Пантелеимона, въ теченіе пѣлаго дня Аeonская часовня была переполнена массой богомольцевъ, по желанію которыхъ непрерывно совершались молебны передъ ковчегомъ съ мощами Великомученика. Богомольцамъ бесплатно раздавались духовно нравственныя брошюры и листки. Въ 6 часовъ вечера въ часовнѣ намѣстникомъ Донскаго монастыря архимандритомъ Власіемъ съ настоятелемъ часовни о. Титомъ и братіей было совершенно всенощное бдѣніе по аеонскому чину, при громадномъ стеченіи богомольцевъ. Въ нынѣшнемъ году исполнилось двадцать пять лѣтъ со дня освященія часовни, и поэтому она недавно вся благолѣпно отдѣлана внутри и снаружи: кресты и главы возобновлены, живопись и иконы реставрированы, вновь позолоченъ иконостасъ и балдахины надъ иконами, находящимися на наружныхъ стѣнахъ часовни. Въ виду большаго стеченія богомольцевъ, всенощная была также совершена въ церкви Владимірской Богоматери и въ Богоявленскомъ монастырѣ. При пѣніи „Хвалите Имя Господне“, по древнему аеонскому обычаю, богомольцы стояли съ зажженными свѣчами. Въ Богоявленскомъ монастырѣ во время всенощной на величаніе выходилъ преосвященный Несторъ, епископъ Дмитровскій.

27 іюля, въ самый день празднованія памяти св. Великомуч. Пантелеимона, передъ началомъ поздней литургіи былъ совершенъ крестный ходъ изъ часовни св. Пантелеимона, что на Никольской, въ Богоявленскій монастырь. Во главѣ торжественной процессіи шель о. архимандритъ Власій. Въ соборномъ храмѣ Богоявленскаго монастыря крестный ходъ былъ встрѣченъ преосвященнымъ епископомъ Дмитровскимъ Несторомъ, который совершилъ литургію и молебеніе съ оо. архиманд-

ритами: Серапіономъ и Власіемъ, намѣстникомъ обители о. Аристархомъ, настоятелемъ Аеонской часовни о. Титомъ и прочимъ духовенствомъ. При окончаніи молебна, о. діакономъ Уваровымъ были провозлашены многолѣтія, и затѣмъ крестный ходъ, сопровождаемый преосвященнымъ Несторомъ, возвратился изъ монастыря въ часовню. Массы богомольцевъ присутствовали въ монастырѣ за богослуженіемъ и сопровождали крестный ходъ. Молебны въ часовнѣ предъ мощами Великомученика совершались непрерывно, по желанію молящихся.

Крестный ходъ. 28 іюля, въ день празднованія Смоленской иконѣ Богоматери, изъ Московскаго Большаго Успенскаго собора и прочихъ соборовъ и Кремлевскихъ монастырей былъ совершенъ крестный ходъ въ Новодѣвичій монастырь. Во главѣ торжественной процессіи, выступившей изъ Кремля въ девятомъ часу утра, шель преосвященный Несторъ, епископъ Дмитровскій, съ чудовскимъ намѣстникомъ архимандритомъ Товією и прочимъ многочисленнымъ духовенствомъ. Громадныя толпы богомольцевъ сопровождали крестный ходъ и стояли по пути его слѣдованія. Улицы были по мѣстамъ усыпаны свѣжею травою, а хоругви украшены гирляндами изъ живыхъ цвѣтовъ. Въ одиннадцатомъ часу утра крестный ходъ прибылъ въ Новодѣвичій монастырь и въ святыхъ вратахъ былъ встрѣченъ Высочайшепреосвященнѣйшимъ Владыкой Митрополитомъ Московскимъ Владиміромъ, съ ректоромъ Виѣанской семинаріи архимандритомъ Трифономъ, даниловскимъ архимандритомъ Митрофаномъ и мѣстнымъ духовенствомъ. Монахини пѣли тропарь Смоленской Богоматери. Владыка Митрополитъ совершилъ во св. вратахъ чтеніе св. Евангелія и затѣмъ прослѣдовалъ въ соборный храмъ обители, гдѣ отслужилъ литургію. Въмѣсто причастнаго стиха о. протоіереемъ В. О. Рудневымъ была произнесена проповѣдь. Массы богомольцевъ переполняли во время богослуженія соборъ и монастырь. Послѣ литургіи, крестный ходъ въ томъ-же порядкѣ, сопровождаемый преосвященнымъ Тихономъ, епископомъ Можайскимъ, съ прочимъ духовенствомъ возвратился обратно въ Кремль. Послѣ литургіи, Владыка Митрополитъ долго благословлялъ богомольцевъ.

Царская панихида. 29 іюля, въ придворномъ Архангельскомъ соборѣ была совершена „царская“ панихида, по въ Бозѣ почившихъ Императрицахъ Маріи Ѳеодоровнѣ, Маріи Александровнѣ и Особахъ Царской Фамиліи, скончавшихся въ іюль мѣсяцѣ.

Освященіе хоругвей. 26 іюля, въ Аверкѣевскомъ придѣлѣ Казанскаго собора передъ поздней литургіей было совершено освященіе драгоцѣнныхъ серебряныхъ вызолоченныхъ хоругвей, украшенныхъ эмалью, сооруженныхъ въ этотъ соборъ обществомъ хоругвеносцевъ въ память въ Бозѣ почившаго Императора Александра II и въ память Священнаго Коронованія Ихъ Величествъ. По провозглашеніи многолѣтія, была отслужена о. Тихомировымъ литургія, а послѣ нея панихида по Бозѣ почившихъ Императорахъ: Александрѣ II, Александрѣ III и Императрицѣ Маріи Александровнѣ. Соборъ былъ переполненъ массой богомольцевъ.

Инопархіальныя извѣстія.

Царская милость по отношенію къ Вировской обители. Находящаяся въ Соколовскомъ уѣздѣ, Сѣдлецкой губерніи, Вировская женская обитель, на пути естественнаго

новому чудотворцу, авг. 13 дня. Гдѣ находились мощи бл. Макария при построеніи храма, достоверно неизвѣстно. Есть не особенно вѣсскія указанія, что онъ былъ въ одномъ изъ кремлевскихъ соборовъ (опись 1773 г.) или въ Знаменскомъ монастырѣ (описаніе Знамен. мон. стр. 21), и если кто случайно гдѣ встрѣтитъ о семъ достоверное указаніе, усердно просимъ подѣлиться имъ.

развитія своей плодотворной религіозно-просвѣтительной и благотворительной дѣятельности, встрѣтила весьма существенное препятствіе въ крайне ограниченномъ размѣрѣ принадлежащаго обители участка земли. Въ цѣляхъ устранения этого прискорбнаго затрудненія настоятельница пустыни обратилась къ высшимъ властямъ съ просьбою о содѣйствіи. Г. Главный Начальникъ края, отнесшись съ полнымъ сочувствіемъ къ уставу этого благого дѣла, командировалъ одного изъ чиновъ своего управленія сначала въ Вировъ для выясненія на мѣстѣ какъ количества земли, необходимаго обители для дальнѣйшаго расширенія ея дѣятельности, такъ и условій пріобрѣтенія новаго участка, а затѣмъ — въ Петербургъ для доклада установленнымъ такимъ путемъ давнихъ г. Оберъ-Прокурору Св. Синода. Статсъ-секретарь Побѣдоносцевъ счелъ своимъ долгомъ повергнуть о нуждахъ Вировской обители на Высочайшее благовозрѣаніе. Его Императорскому Величеству благоугодно было на докладѣ синодальнаго Оберъ-Прокурора собственноручно начертать: „*Благотворная дѣятельность общины имѣетъ важное значеніе для всего населенія въ край. Пріобрѣтеніе земли настоятельно необходимо. Нужную для этого сумму 6,000 р. жертвую отъ Себя*“. Холмско-Варшавскій Епархіальный Вѣстникъ, сообщая объ этомъ Высочайшемъ пожертвованіи, говоритъ, что это милостивое и высокознаменательное слово и дѣло Государя наполняютъ искреннею радостью сердца всѣхъ людей, чуткихъ къ разумнымъ потребностямъ такихъ общепользныхъ учреждений, какимъ въ данномъ случаѣ является Вировская женская пустынь, гдѣ святой монашескій подвигъ идетъ рука объ руку съ ревностнымъ и неутомимымъ трудомъ, направленнымъ къ просвѣщенію всего окрестнаго населенія, безъ различія вѣры и народности, и къ врачеванію, въ предѣлахъ предоставленной обители возможности, его тѣлесныхъ и душевныхъ недуговъ. При этомъ епархіальный органъ выражаетъ надежду, что редакціи столичныхъ и провинціальныхъ газетъ, вѣроятно, не откажутся оповѣстить и своихъ читателей о Царской милости по отношенію къ Вировской обители, съ поясненіемъ, что пожертвованія можно отсылать въ редакцію *Варшавскаго Дневника*, или же непосредственно на имя настоятельницы Вировской обители, находящейся въ Соколовскомъ уѣздѣ, Съдлецкой губерніи.

Пожертвованіе капитала двумъ духовно-учебнымъ заведеніямъ. Отраднo, когда на содержаніе духовно-учебныхъ заведеній поступаютъ пожертвованія лицъ духовнаго званія, но поступления такихъ пожертвованій не можетъ быть много по матеріальной необеспеченности большинства лицъ духовнаго званія. Еще отраднѣе вѣсти о такихъ пожертвованіяхъ лицъ свѣтскаго званія, такъ какъ эти пожертвованія свидѣлствуютъ объ уваженіи общества къ духовнымъ школамъ, питомцы которыхъ являются ревностными служителями для блага того же общества.

Объ одномъ изъ такихъ пожертвованій сообщаютъ *Подольскія Епархіальныя Вѣдомости*. Скончавшійся въ прошломъ году флотскій врачъ В. Г. Левицкій, уроженецъ Подольской епархіи, устроившій на своей родинѣ въ с. Олешинскихъ Иванкавецъ прекрасную народную школу, обезпечившій ее владомъ въ 40 тыс. руб., благоуукрашившій храмъ и кладбище своей родины, о чемъ было раньше сообщено въ мѣстныхъ Еп. Вѣд. (*Под. Е. В.* 1897 г. № 49), завѣщалъ двумъ духовно-учебнымъ заведеніямъ епархіи — семи-

наріи и Каменецкому женскому училищу по 8,200 р. Завѣщанныя деньги получены этими учебными заведеніями. Согласно волѣ завѣщателя, его стипендіи должны предоставляться отличающимся прилежаніемъ и благонравіемъ ученикамъ и ученицамъ, и предпочтительно дѣтямъ лицъ духовнаго званія, служащихъ въ Иванкавцахъ Олешинскихъ (*Под. Е. В.* № 13).

Карта Подольской епархіи. Хорошо составленная епархіальная карта очень необходима и полезна для епархіальныхъ учреждений, для лицъ церковно-школьной администраціи и вообще для духовенства епархіи. Сознавая эту необходимость, Подольская духовная консисторія, по распоряженію мѣстнаго преосвященнаго, издала карту Подольской епархіи. На картѣ нанесены всѣ поселенія губерніи съ особымъ обозначеніемъ городовъ, мѣстечекъ и сель, имѣющихъ церкви и причтъ, сель съ церковью, но безъ причта (приписныхъ), и деревень (безъ церкви и причта). Кромѣ того, цвѣтными линиями подъ названіями поселеній отмѣчены церковно-приходскія школы и школы грамоты, а также министерскія народныя училища; обозначены также особыми знаками мѣстоположенія православныхъ монастырей и католическихъ костеловъ. Отпечатана карта въ довольно крупномъ масштабѣ. Кромѣ практическаго значенія, изданная карта Подольской епархіи будетъ и историческимъ памятникомъ состоянія Подольской епархіи въ 1898 г. въ отношеніи распредѣленія приходовъ и начальныхъ народныхъ школъ (*Подольск. Е. В.*).

БИБЛІОГРАФІЯ.

(Обзоръ русскихъ духовныхъ журналовъ за май 1898 года)

Содержаніе журнала *Труды Кіевской Духовной Академіи* за май мѣсяцъ слѣдующее.

„Профессоръ богословія въ старой Кіевской Академіи архимандритъ Сильвестръ Суходольскій и его „Историческое разсужденіе о догматической богословіи“. Н. И. Петрова (стр. 12—53). Авторъ статьи — проф. Петровъ — воспользовался недавно открытымъ сочиненіемъ архимандрита Сильвестра: „Историческое разсужденіе о догматической богословіи“. Это сочиненіе найдено въ одномъ рукописномъ сборникѣ первой четверти нынѣшняго столѣтія, принадлежавшемъ покойному ключарю Кіево-Софійскаго собора, протоіерею Н. Я. Оглоблину, и пожертвованномъ сыномъ покойнаго Н. Н. Оглоблинымъ въ церковно-археологическій музей при Кіевской Духовной Академіи въ февралѣ сего 1898 года. Это сочиненіе, какъ видно изъ приписки къ нему, было прочитано студентомъ Академіи Александровскимъ (сынъ московскаго священника), обучавшимся въ Академіи около 1811—1812 гг. На этомъ основаніи, авторъ приходитъ къ заключенію, что архим. Сильвестръ, написавшій „Историческое разсужденіе о догматической богословіи“, не есть тотъ Сильвестръ Цвѣтковъ, который былъ ректоромъ Смоленской Семинаріи и настоятелемъ Смоленскаго Аврааміева монастыря, почти тотчасъ же послѣ Сильвестра Суходольскаго: Сильвестръ Суходольскій съ 1804 до 1808 г., а Сильвестръ Цвѣтковъ съ 1817 по 1821 г. Это обстоятельство и дало поводъ ученымъ изслѣдователямъ смѣшивать того и другого Сильвестра, почему правдивыхъ историческихъ свѣдѣній о Сильвестрѣ Суходольскомъ совѣсьмъ не имѣется; проф. Петровъ и пытается возполнить пробѣлъ, онъ даетъ точныя, проверенныя и обосно-

ванныя на несомнѣнныхъ документахъ свѣдѣнія о Сильвестрѣ Суходольскомъ, а вмѣстѣ съ тѣмъ печатаетъ и его сочиненіе: „Историческое разсужденіе о догматической богословіи“, какъ образчикъ нарождавшагося и въ другихъ (Петербургской и Московской) академіяхъ новаго, болѣе жизненнаго, направленія богословія, чѣмъ прежнее схоластическое

„Философія Канта“ (продолженіе). Д. И. Богдасhevскаго (стр. 54—74). Авторъ перешелъ къ крупнымъ сочиненіямъ Канта, — озаглавивъ новый отдѣлъ статьи: „Анализъ Критики чистаго разума“. Авторъ выясняетъ, какое знаніе Кантъ называлъ знаніемъ эмпирическимъ, какое чистымъ или a priori. Сужденія a posteriori (т. е. знаніе эмпирическое) все имѣютъ синтетическій характеръ. Возможность и законность такого познанія нѣтъ нужды разъяснять. Совсѣмъ другое представляютъ сужденія a priori, т. е. знаніе чистое: они бывають и аналитическія, и синтетическія. Возможность и законность первыхъ — аналитическихъ — опять очевидны; но синтетическія a priori не носятъ ручательства истинности въ самихъ себѣ и опытомъ оправданы быть не могутъ. Вопросомъ объ этихъ синтетическихъ сужденіяхъ a priori Кантъ и занимается въ своей „Критикѣ чистаго разума“. Въ первой части ея — „трансцендентальной эстетики“ — Кантъ имѣетъ своимъ предметомъ чувственное познаніе. Анализируя его, онъ различаетъ въ каждомъ представленіи „матерію“ и „форму“. Собственно, существуютъ двѣ формы созерцанія или два апіорныхъ, чистыхъ принципа чувственности, — это — пространство и время. Пространство и время, по Канту, — „это субъективная условія чувственности, формы всѣхъ явленій“. Авторъ статьи дѣлаетъ поправку: „нѣтъ, — говоритъ онъ, — пространство и время выражаютъ реальныя отношенія вещей, они суть реальныя формы конечнаго бытія“.

„Большой Катихизисъ Лаврентія Зизанія“ (Продолженіе) Ѳ. М. Ильинскаго (стр. 75—87). На основаніи дѣлаго ряда свидѣтельствъ, можно съ несомнѣнностію утверждать, что Катихизисъ Лаврентія Зизанія былъ напечатанъ при патриархѣ Филаретѣ. Что касается его дальнѣйшей судьбы, то дѣло можно представлять такъ. Въ первое время, когда Лаврентій представилъ свой Катихизисъ патриарху, то обрадованный Филаретъ Никитичъ, увидя, что наконецъ нашлась книга, которой въ продолженіе столь долгаго времени не было въ русской церкви, рѣшилъ послѣ нѣкоторыхъ поправокъ напечатать ее и потомъ, по разсмотрѣніи ея на соборѣ, выпустить, какъ символическую книгу. Но потомъ, когда онъ болѣе вникъ въ ея содержаніе, когда увидѣлъ, что въ Катихизисѣ есть много неправославныхъ мыслей, кромѣ уже исправленныхъ, тогда мысль о томъ, чтобы пустить Катихизисъ въ обращеніе, оставила его, и онъ приказываетъ даже собрать все напечатанные имъ экземпляры и изъять ихъ изъ употребленія. Можетъ быть, все собранные экземпляры были сожжены, такъ какъ отъ перваго изданія осталось пять экземпляровъ. Послѣ этого, Большой Катихизисъ былъ изданъ въ 1783 г., въ Гродно, и еще два раза тамъ же. Последнее изданіе было сдѣлано въ Псковѣ 1874 г.. Такова судьба книги, имѣющей огромное значеніе въ полемикѣ съ раскольниками.

„Арсеній, архіепископъ елассонскій и его вновь открытыя историческія мемуары“ (продолженіе). А. А. Дмитріевскаго (стр. 88—229). Печатаемая въ последовательномъ порядкѣ мемуары арх. Арсенія, авторъ дошелъ до царствованія Ва-

силія Шуйскаго и избранія Михаила Ѳеодоровича. Въ этой главѣ, — говоритъ авторъ, — историкъ найдетъ немного новыхъ данныхъ, но и здѣсь есть немало любопытнаго. Когда нужно дать общую характеристику положенія вещей въ Москвѣ во время народнаго мятежа, въ 1611 года, можно предпочесть холоднымъ официальнымъ даннымъ живую и съ рѣдкимъ воодушевленіемъ написанную очевидцемъ арх. Арсениемъ съ натуры картину народныхъ бѣдствій. Свѣдѣнія о русскихъ духовныхъ и свѣтскихъ лицахъ, искавшихъ себѣ пріюта въ Кремлѣ, послѣ разоренія Москвы, не только новы для насъ, говоритъ авторъ, но и весьма любопытны по многимъ детальнымъ подробностямъ. Что касается главы о избраніи Михаила Ѳеодоровича, то въ ней заслуживають вниманія, по мнѣнію автора, свѣдѣнія о составѣ посольства въ Кострому и нѣкоторыя подробности относительно торжественной встрѣчи новаго царя при вступленіи его въ Москву.

„Старокатолическое богослуженіе“ (продолженіе). А. И. Булгакова (стр. 130—152). Послѣ общей, исторической, части о старокатолическомъ богослуженіи, авторъ теперь излагаетъ чинъ утренняго и вечерняго богослуженія старокатоликовъ. Въ изложеніи авторъ отмѣчаетъ, насколько трудно старокатоликамъ отрѣшиться отъ западныхъ преданій. Такъ въ утреннемъ и вечернемъ богослуженіи на Крещеніе Господне старокатолики хотять измѣнить въ воззрѣніи вѣрующахъ понятіе о праздникѣ: не воспоминать поклоненіе волхвовъ, а торжествовать явленіе Господа міру. Но, всматриваясь въ смыслъ богослуженія, мы видимъ, что старокатоликамъ это сдѣлать трудно. Въ антифонахъ (напр. первый—Исаи LX, 6) заключается пророчество о поклоненіи волхвовъ, и вообще въ богослуженіи не отмѣчена та сторона празднованія, за которую въ Православной церкви оно названо днемъ „Крещенія Господня“.

С.

Изъ с. Капотни (Моск. уѣзда).

(Открытие Елизаветинскихъ яслей).

(Корреспонденція).

8 Юля, въ день празднованія Казанской иконы Божіей Матери, въ селѣ Капотни, Московскаго уѣзда, происходило торжество, по случаю открытія временныхъ Елизаветинскихъ яслей, построенныхъ на 10 малютокъ. Ясли помѣщаются въ домѣ приходскаго священника о. Парусникова, которому принадлежить и инициатива этого добраго дѣла; на его же средства будутъ содержаться и ясли. При ясляхъ дѣтямъ будетъ выдаваться молоко и хлѣбъ, а для ухода за дѣтьми наняты двѣ няни и сторожъ. Попечителемъ ясель утвержденъ о. Парусниковъ, надзирательницей мѣстная учительница Г-жа Отрадинская, а завѣдываніе медицинской частью земскій врачъ П. С. Проскуряковъ. Открытію яслей предшествовало водосвятное молебствіе, которое совершилъ мѣстный настоятель о. Парусниковъ съ причтомъ, при членѣ Елизаветинскаго Общества и большомъ стеченіи прихожанъ. Предъ молебномъ, о. Парусниковымъ была сказана рѣчь о значеніи яслей, въ концѣ которой онъ просилъ прихожанъ молиться о здравіи и долгоденствіи Высокой Покровительницы яслей, Великой Княгини Елисаветы Ѳеодоровны. Молебенъ окончился многолѣтнемъ Царствующему дому и Великой Княгинѣ Елисаветѣ Ѳеодоровѣ.

С. II—88.

Изъ города Вереи, Московской губерніи.

(Освященіе новоустроеннаго придела).

Корреспонденція.

Съ разрѣшенія преосвященнаго Нестора, епископа Дмитровскаго, отъ 10-го іюля с. г. (указъ Духов. Конс. № 5310), 27-го сего іюля происходило освященіе новоустроеннаго при Троицкомъ храмѣ придела, въ честь св. иконы Божіей Матери „Тихвинскія“, — каковая икона находится снаружи храма, на верху стѣны, съ восточной стороны, и особо чествуется всѣми гражданами и окрестными жителями. Приделъ устроенъ благодаря ревностной дѣятельности настоятеля мѣстнаго храма о. Н. Соловьева и усердіемъ ктитора храма А. Ѳ. Нечаева, заботливостью и трудами коего, а равно и его собственными средствами, Троицкій храмъ и новоустроенный приделъ отличаются благолѣпіемъ. Клиросное пѣніе и чтеніе за службами церковными во всѣ воскресные и праздничные дни отправляется дѣтьми, внуками и правнуками ктитора Нечаева, послужившаго при храмѣ Божіемъ болѣе пятнадцати лѣтъ.

Чинъ освященія, крестный ходъ вокругъ храма и литургію совершалъ мѣстный благочинный, Богоявленской церкви священникъ о. П. Соколовъ, съ приходскимъ священникомъ о. Н. Соловьевымъ, при участіи градскаго духовенства. Въ концѣ литургіи, настоятелемъ храма о. Н. Соловьевымъ было произнесено приличествующее торжеству слово, въ которомъ онъ коснулся дѣятельности ктитора храма.

По окончаніи литургіи, былъ совершенъ молебенъ Богоматери, а затѣмъ были произнесены установленныя многолѣтія, съ прибавленіемъ устройтелю придела, Андрею Θεодоровичу. Храмъ былъ переполненъ молящимися.

Ко дню освященія придела мѣстный прихожанинъ, купецъ П. И. Нечаевъ, пожертвовалъ цѣнную серебряно-вызолоченную, изящной работы Хлѣбныя вѣнца, дарохранительницу.

Діаконъ В. Докучаевъ.

Священникъ Д. А. Цвѣтковъ.

(Некрологъ).

23 іюля сего года въ 3 часа пополудни, послѣ продолжительной болѣзни, на 60 году своей жизни, скончался священникъ Иоанно-Предтечевской, села Новорождествена, церкви, Бронницкаго уѣзда, Московской губерніи, Дмитрій Александровичъ Цвѣтковъ. Почившій былъ сынъ причетника села Ермолина, Подольскаго уѣзда. Росъ онъ въ бѣдности и нуждѣ. Обучался сначала въ Заиконоспаскомъ училищѣ въ Москвѣ, а потомъ въ Виѣанской духовной семинаріи, въ которой и окончилъ курсъ въ 1862 году. Въ 1864 году онъ былъ опредѣленъ къ означенной Иоанно-Предтечевской церкви въ селѣ Новорождественѣ во діакона. Черезъ 10 лѣтъ въ 1874 году о. Цвѣтковъ былъ произведенъ во священника при той же церкви и въ этомъ санѣ прослужилъ при одной и той же церкви до 23 іюля 1898 года, — а всего прослужилъ въ ней около 34 лѣтъ. О. Дмитрій много добра сдѣлалъ для своего прихода. Его стараніемъ поновленъ и благолѣпно украшенъ двухъ-этажный приходскій храмъ. Нижній этажъ этого храма былъ очень низокъ и по-этому неудобенъ для совершенія въ немъ богослуженія при стеченіи народа въ большіе праздники. Стѣны его были грязны и некрыты густымъ слоемъ копоти. О. Дмитріемъ храмъ былъ исправленъ: полъ въ немъ опущенъ, насколько это

можно было сдѣлать безъ вреда для зданія, стѣны украшены живописью, и храмъ сдѣлался гораздо удобнѣе и благолѣпнѣе. Верхній этажъ храма такъ же былъ вновь расписанъ при о. Дмитріи. Ему хотѣлось такъ же устроить ограду вокругъ храма; для этой цѣли уже приготовленъ былъ и камень, но болѣзнь помѣшала ему осуществить это желаніе. Много труда положилъ о. Дмитрій и на устройство земской школы, въ которой онъ былъ законоучителемъ (съ 1874 г.) и попечителемъ (съ 1878 г.). Его стараніемъ выстроено новое зданіе для школы вблизи церкви. Своими неустанными трудами на пользу школы и выдающимся успѣшнымъ преподаваніемъ Закона Божія о. Цвѣтковъ обращалъ на себя вниманіе начальства и получалъ отъ него благодарности и награды. Въ 1879 году онъ получилъ благодарности отъ Бронницкаго Училищнаго Совѣта; въ томъ же году награжденъ набедренникомъ; въ 1883 году онъ получилъ благословеніе Святѣйшаго Синода; въ 1888 награжденъ скуфьею; въ 1891 году награжденъ камилавкой, а въ 1897 году былъ представляемъ Училищнымъ Совѣтомъ къ награжденію наперснымъ крестомъ. Его усердіемъ и стараніемъ устроенъ при храмѣ стройный хоръ пѣвчихъ. При этомъ о. Дмитрій принадлежалъ къ числу пастырей „учительныхъ“. Онъ не довольствовался частнымъ проповѣданіемъ Слова Божія въ храмѣ, но въ воскресные и праздничные дни онъ ѣздилъ въ деревни своего прихода и, давъ повѣству чрезъ старосту о своемъ пріѣздѣ, приглашалъ желающихъ побесѣдовать. Прихожане охотно шли по его приглашенію, наполняли домъ, въ которомъ находился о. Дмитрій, и начиналась самая простая задушевная бесѣда пастыря съ пасомыми о различныхъ религіозно-нравственныхъ вопросахъ. О. Цвѣтковъ вообще всегда былъ готовъ служить своимъ пасомымъ, чѣмъ только могъ. Начался ли, напр. въ селѣ пожаръ, о. Дмитрій являлся и припадалъ на себя распоряженія что такъ необходимо при деревенскихъ пожарахъ. Началась ли эпидемическая болѣзнь, онъ училъ принимать мѣры для борьбы съ нею. Своею неподдѣльною простотою и добродушіемъ онъ всѣхъ располагалъ къ себѣ. Къ нему шли за совѣтомъ больные, и онъ лѣчилъ ихъ, чѣмъ могъ и какъ могъ; къ нему шли при семейныхъ неурядицахъ, и онъ разбиралъ и мирилъ. За всѣмъ къ нему обращались, и онъ всѣмъ помогалъ, кому чѣмъ могъ. По истинѣ, онъ былъ отцомъ своего прихода. Кромѣ трудовъ по приходу, о. Дмитрій съ 1885 года состоялъ духовникомъ въ мѣстномъ благочиніи.

23 іюля этотъ труженикъ — пастырь мирно скончался на рукахъ близкихъ ему людей, а 26 іюля было совершено его погребеніе. Въ день погребенія литургію въ приходскомъ храмѣ совершалъ мѣстный о. благочинный священникъ церкви Михаила Архангела въ Доргахъ В. Толгскій, въ сослуженіи мѣстнаго приходскаго священника о. А. Троицкаго и пяти священниковъ — родственниковъ почившаго, при діаконѣ Преображенскомъ и 4 др. діаконахъ. На отпѣваніи было 14 священниковъ и 8 діаконъ. За литургіею во время причащеннаго стиха мѣстный священникъ о. А. Троицкій произнесъ слово, въ которомъ, раскрывъ важность священнаго сана и пастырскаго служенія и указавъ на почившаго, какъ ревностнаго пастыря, увѣщевалъ пасомыхъ слѣдовать наставленіямъ почившаго пастыря и не забывать его въ своихъ молитвахъ. Во время отпѣванія родственникомъ почившаго о. Дмитрія священникомъ Московской Воскресенской, въ Таганкѣ, церкви о. Н. Красновскимъ была произнесена рѣчь, въ ко-

торой проповѣдникъ указалъ христіанскія добрыя свойства души почившаго, дѣлающія его имя достопамятнымъ. При окончаніи отпѣванія, священникъ Московской Знаменской, на Петровкѣ, церкви о. Н. Никольскій сказалъ рѣчь, въ которой онъ изобразилъ всегда добрыя отношенія почившаго въ людямъ вообще и въ особенности къ родственникамъ. Наконецъ, предъ выносомъ гроба изъ церкви мѣстный благочинный въ рѣчи своей, указавъ на труды почившаго въ должности духовника благочинія, воздалъ ему благодарность отъ лица всѣхъ его духовныхъ дѣтей. Затѣмъ гробъ на рукахъ родственниковъ вынесенъ былъ изъ церкви, обнесенъ, при колокольномъ звонѣ, вокругъ храма и опущенъ въ могилу вблизи алтаря. Во время литургии и погребенія, очень вѣстительный храмъ былъ переполненъ и окруженъ народомъ, собравшимся отдать послѣдній долгъ почившему. Собрались не только мѣстные прихожане, но и изъ другихъ приходоу, такъ какъ о. Димитрій въ той мѣстности пользовался большою популярностью.

Миръ праху твоему, добрый пастырь! Да упокоитъ тебя Господь вмѣстѣ со Святыми Своими во царствіи Своемъ!
С. К.

СОДЕРЖАНІЕ: Пророческія книги Ветхаго Завета. — Употребленіе псалтири въ первоначальномъ христіанскомъ богослуженіи. — Новодѣвичій монастырь въ 1655 году. — Дратвій историческія извѣстія о Максимовской, что на Варваркѣ, церкви. — Московская хроника. — Инопархіальныя извѣстія. — Библиографія. — Изъ с. Капотни Моск. уѣзда (Корреспонденція). — Изъ города Верей Московской губерніи (Корреспонденція). — Священникъ Д. А. Дѣтковъ (Некрологъ). — Объявленія.

Объявленія.

МАГАЗИНЪ

С. Д. Шатрова,

Верхн. торг. ряды 1-я линія отъ Красной площади № 97 и 98
СПЕЦИАЛЬНО ИМѢЕТЪ въ большомъ выборѣ ДЛЯ ДУХОВЕНСТВА: драпъ, трико, репсъ, камлотъ и шелковыя ткани.

Цѣны внѣ конкуренціи и БЕЗЪ ЗАПРОСА.

По требованію магазинъ высылаетъ образцы.

ЗУБО-ЛѢЧЕБНЫЙ КАБИНЕТЪ Д-ТА ВИНАВЕРЪ.

Безплатный приемъ по зуб. болѣзн. лицъ съ ихъ семейств. духовнаго званія, церковно-служителей, монаховъ, монахинь, преподавателей и воспитан. семинаріи, церков. хор. и пр., вставленіе же искусственныхъ зубовъ, починка, передѣлка ихъ и пломбированіе за полпѣны, удаленіе зубовъ безъ боли въ присутствіи врача. Петровка, близъ Кузнец. моста, д. Михалкова подъѣздъ съ Петровки.

ЧЕРНЫХЪ МАТЕРІЙ

ВЪ ГРОМАДНОМЪ ВЫБОРѢ ДЛЯ ДУХОВЕНСТВА И МОНАСТЫРЕЙ.

Сукна черныя, драпъ для верхн. вещей, дердодамъ, трико, матейное сукно, бархатъ, репсъ, грогро, крепъ, камлотъ, кашемиръ, сатанъ-деми и проч. всѣ имѣются товары.

ПОКОРНѢЙШЕ ПРОШУ ГГ. ПОКУПАТЕЛЕЙ обратить особое вниманіе на то, что если купленный товаръ почему-либо не понравится, то въ теченіе 5 дней со дня покупки, а иногороднихъ 2 недѣли принимаю обратно и мѣняю на другой или

Что съ моей стороны не можетъ быть выше и добросовѣстнѣй продажи для гг. покупателей, такъ какъ каждый покупатель буквально ничѣмъ не рискуетъ, а напротивъ, болѣе гарантируется.

БОЛЬШОЙ МАГАЗИНЪ МОДНО-МАНУФАКТУРНЫХЪ ТОВАРОВЪ

И. ГУЛАЕВА,

На Тверской, рядомъ съ Глазной больницей въ Москвѣ.

ДЕШЕВАЯ ПРОДАЖА ОСТАТКОВЪ ШЕЛКОВЫХЪ, ШЕРСТЯНЫХЪ, СУКОННЫХЪ, БУМАЖНЫХЪ, И ПРОЧИХЪ ТОВАРОВЪ ПО СУББОТАМЪ.

ПРОДАЖА БЕЗЪ ЗАПРОСА. Прошу гг. покупателей требовать иллюстрированный прейсъ-курантъ, который высылается бесплатно.

Редакторъ
священникъ І. Мансбетовъ.

Москва, Типо-Литографія И. Ефимова,
Якшиканка, собственный домъ.

Цензоръ
пресвитеръ Н. Извъковъ.