



ИЗДАНИЕ БРАТСТВА ПРЕП. СЕРГІЯ И ГЕРМАНА.

№ 7.

ЮЛЬ.

1927 г.

Подписная плата: на годъ — 25 ф. м. и на полгода — 15 ф. м. на одинъ мѣсяць — 3 м. За границу: на годъ — 1 долларъ.

Адресъ редакціи: Sortavala, Utrennaja Zarja — toimetus.  
Адресъ конторы: Sortavala, pastori A. Kasanskij.

ГЛАВНЫЙ РЕДАКТОРЪ  
ПРОТОІЕРЕЙ

**С. ОКУЛОВЪ**  
ВЪ СЕРДОВОЛѢ.

Журналъ выходитъ 1-го числа каждаго мѣсяца, въ объемѣ 8 страницъ.

Плата за объявленія на послѣдней страницѣ: по 1 м. 25 п. за квадрат. см.

## Передъ Корецкой иконой Божіей Матери.

Розы прильнули къ Тебѣ бѣгоснѣжныя,  
Всѣ побѣждая сомнѣнья мятежныя . . .  
Тихо къ Тебѣ подхожу,  
Глазѣ оторвать не могу!

Ликъ Твой прекрасный, склонивъ такъ внимательно,  
Внемлешь Ты нашимъ мольбамъ сострадательно;  
Сжался, спаси насъ отъ бѣдъ,  
Вѣрный прими мой обѣтъ:

Все принесу Тебѣ въ жертву смиренную,  
Лучшія чувства, всегда неизмѣнныя,  
Каждый мой вздохъ и слезу  
Къ Божьимъ ногамъ я сложу.

Розы сплелись точно кущи небесныя,  
Райскія кущи, почти безтѣлесныя;  
Точно плѣнительный садъ  
Свѣчи поставлены въ рядъ.

Свѣтлой любовью горятъ онѣ пламенно,  
Съ ними и горе пусть будетъ расплавлено . . .  
Чистая Дѣва, прости,  
Наши грѣхи отпусти!

Какъ я люблю этотъ образъ живительный,  
Ликъ этотъ дивный, всегда утѣшительный;  
Низко предъ нимъ я склонюсь  
И ничего не боюсь!

Дѣва Марія, уходятъ всѣ горести,  
Стало такъ ясно, спокойно на совѣсти;  
Вѣрный нашла я пріютъ  
Отъ тревоженій и путъ.

Будь мнѣ опорой, заступница вѣчная,  
Скоро проходитъ стезя быстротечная . . .  
Богомъ обѣщанный рай  
Мнѣ за страданія дай.

31. 5. 27.

Корецкій монастырь на Вольни.  
Надежда Виттъ.

## О смыслѣ жизни съ христіанской точки зрѣнія.

Жизнь человѣческая должна имѣть смыслъ, иначе она изъ жизни превращается въ каторгу. Этого смысла жизни на протяженіи многихъ тысячелѣтій искали лучшіе умы человѣчества. «Жизнь, зачѣмъ ты намъ дана?» — вотъ вопросъ, на который нѣкоторые изъ умовъ отвѣчали многотомными сочиненіями. Что же долженъ отвѣчать на этотъ вопросъ христіанинъ?

Истинно вѣрующій христіанинъ на поставленный вопросъ отвѣтитъ словами Божьей книги: «Будьте совершенны, какъ совершенъ Отецъ вашъ небесный» (Мѡ. 5, 48) . . . «Блаженны нищіе духомъ, ибо ихъ есть царство небесное» (Мѡ. 5, 2—12) . . . «Возлюби Господа Бога твоего всѣмъ сердцемъ твоимъ и всею душою и всѣмъ разумніемъ твоимъ» (Мѡ. 22, 37) . . . «Истинно говорю вамъ: такъ какъ вы сдѣлали это одному изъ сихъ братьевъ Моихъ, то сдѣлали Мнѣ» (Мѡ. 25, 40). «Возлюби ближняго твоего, какъ самого себя» (Мѡ. 22, 39) . . . «И взялъ Господь Богъ человѣка, и поселилъ его въ саду Едемскомъ, чтобы воздѣлывать его и хранить его» (Быт. 2, 15.) . . .

Итакъ, истинно вѣрующій христіанинъ быстро найдетъ въ Божьей книгѣ ясный и исчерпывающій отвѣтъ о смыслѣ жизни.

Постепенно себя совершенствуя, человѣкъ въ идеалѣ долженъ достигнуть совершенства Божія (Мѡ. 5, 48), а такъ какъ всѣ свойства Божіи приписываются Ему въ совершенной степени, то и совершенствованіе человѣка можетъ быть безконечнымъ. Въ заповѣдяхъ блаженства указаны и пути, которыми человѣкъ можетъ достигнуть этого совершенства (Мѡ. 5, 2—12). Практически-же человѣкъ долженъ совершенствоваться въ двухъ направленіяхъ: въ любви къ Богу и къ ближнимъ (Мѡ. 22, 37—39) или лучше сказать, такъ какъ любовь къ Богу есть тоже любовь къ ближнимъ (Мѡ. 25, 40), то практически человѣкъ долженъ совершенствоваться въ любви къ ближнимъ, а также и въ любви ко всему созданному Богомъ: животнымъ и растеніямъ (Быт. 2, 15).

Этими немногими словами Божьей книги сказано намъ великое; тутъ выраженъ просто и понятно весь смыслъ нашей жизни на землѣ.

Въ виду-же того, что даже среди христіанъ сильно распространено мнѣніе, будто-бы только буддійская религія проповѣдуетъ любовь ко всему сотворенному Богомъ (животнымъ, растеніямъ и проч.), я хочу остановить вниманіе читателей на словахъ книги Бытія: «И взялъ Господь Богъ человѣка и поселилъ его въ саду Едемскомъ, чтобы воздѣлывать его и хранить его» (2, 15), которыя показываютъ, что не только ко всему сотворенному Богомъ, но что даже къ созданіямъ рукъ человѣческихъ, нужно относиться съ любовью.

Богъ сдѣлалъ Адама садовникомъ на землѣ, а черезъ Адама и намъ всѣмъ повелѣлъ быть садовниками на этой землѣ.

Запомните, — человѣкъ садовникъ, а земля — садъ, который должны мы и воздѣлывать и хранить.

Какъ садовникъ въ саду, такъ и мы должны относиться къ землѣ и ко всему, что на землѣ.

Главная и первая задача садовника — воздѣлывать порученный ему садъ, т. е. всѣми мѣрами стараться, чтобы въ саду произрастали наивозможно лучшіе цвѣты и плоды.

Вторая обязанность садовника — хранить садъ, т. е. беречь его отъ всякой опасности. Хорошій садовникъ бережно, съ любовью и нѣжностью, заботой и осторожностью относится къ каждому деревцу и кустику, къ каждому яблочку и ягодкѣ.

Эти самыя обязанности и на насъ лежатъ въ отношеніи нашемъ ко всему окружающему міру.

Чѣмъ бы ни занимались, какъ хорошіе садовники, мы должны стараться, чтобы все выходило изъ рукъ нашихъ наивозможно лучше. Шьемъ ли мы сюртукъ или платье, или шапку, или точаемъ сапогъ, наша обязанность всѣ мѣры, силы и вниманіе приложить къ тому, чтобы работа наша вышла наивозможно лучше, не потому только, что хорошая работа хорошо цѣнится, а прежде всего потому, что Господь такъ велѣлъ всѣмъ поступать; не потому только, что за хорошую работу хазяинъ похвалитъ, а потому, что Господь потребуетъ у насъ отчета, какъ садовничали мы: хорошо или худо.

И бережливими, осторожными и внимательными ко всякой вещи, которая намъ дана, должны мы быть, какъ хорошіе садовники. И не потому, какъ всѣ только думаютъ, что вещи денегъ стоятъ, но прежде всего потому, что Господь велѣлъ намъ «хранить» чудный садъ свой — эту землю и все, что на ней.

Есть и другое основаніе быть бережливимъ.

Дорога, очень дорога каждая вещь на землѣ, не потому, что деньги за нее платить надо, а потому, что трудъ съ потомъ и кровью, а иногда и жизнь человѣческая вложена въ нее. Сколькихъ жизней, напр., стоитъ производство такихъ, казалось-бы, незначительныхъ вещей, какъ иголки и спички . . . .

Было собраніе. На немъ одинъ профессоръ краснорѣчиво говорилъ о любви.

Вдругъ на самомъ горячемъ и красивомъ мѣстѣ профессора перебила проникнувшая настоящей христіанской любовью дѣвушка вопросомъ:

«Что Вы дѣлаете?»

«Я говорю, что любить надо Бога и ближняго» . . . .

«А дѣлаете-то что?»

«Спички по привычкѣ ломаю» . . . .



Профессоръ имѣлъ привычку, когда говорилъ, ломать или мять что-нибудь руками.

«А Вы знаете, какъ вырабатываются спички? Если бы знали, не позволили-бы себѣ ломать и портить, когда не нужно, спички. Въ каждую спичку, вѣдь, жизнь человѣческая вложена!» . . . волнуясь воскликнула дѣвушка.

Подумайте хорошенько, читатель, и Вы поймете, что въ каждую вещь, какую ни возьмите, дѣйствительно, жизнь человѣческая вложена, вѣдь, все требуетъ труда, вниманія, времени, чтобы добыть ее, все, значить, требуетъ жизни . . . Минуту, полчаса, день — каждой вещи, чтобы сдѣлать ее, надо посвятить человѣку изъ жизни своей.

Итакъ, каждая вещь на землѣ, во-первыхъ Божья, во вторыхъ — жизнь человѣческая вложена въ нее! . . .

И по первой и по второй причинѣ человѣкъ долженъ любовно относиться не только къ ближнимъ своимъ, но и ко всей безъ исключенія окружающей его природѣ.

П. Успенскій,  
законоучитель.



## Слава, истинность и святость православія.

Православная церковь переживаетъ сейчасъ чрезвычайно критическій періодъ. При общей видимой разобщенности между собою отдѣльных автокефальныхъ и автономныхъ церквей, вся вообще православная церковь почти вездѣ подвергается открытымъ стѣсненіямъ, ограниченіямъ, притѣсненіямъ и преслѣдованіямъ. Не говоря уже о совѣтской Россіи, гдѣ православная церковь терпитъ пслыханныя и невиданныя мученія, православіе крайне стѣсняется на греческомъ востокѣ (особенно вселенская или цариградская патріархія), въ Польшѣ, Чехословакіи, Латвіи и др. мѣстахъ.

Какъ смотрѣть и понимать это современное состояніе православія? Не служить-ли оно доказательствомъ того, что оно отступило отъ истины и за то Богъ отступился отъ него?

Нѣтъ, *внѣшнее* бѣдственное состояніе православія утверждаетъ совершенно противоположную мысль. Во исполненіе словъ Божественнаго Основателя вселенской церкви, оно служить выразительнымъ доказательствомъ вѣрности православія завѣтамъ Христа, выраженіемъ истинности и святости православія. Прощаясь съ Своими учениками на тайной вечери, Спаситель говорилъ имъ: «если міръ васъ ненавидитъ, знайте, что Меня прежде васъ возненавидѣлъ . . . Если Меня гнали, будутъ гнать и васъ» (Іоан. XV, 18, 20). И св. ап. Павелъ говорилъ своимъ судьямъ,

судившимъ о немъ на основаніи одной внѣшности: «мы немощны, а вы крѣпки; вы въ славѣ, а мы въ безчестіи. Даже донинѣ терпимъ голодь и жажду, и наготу, и побои, и скитаемся, и трудимся . . . мы, какъ соръ для міра, какъ прахъ, всѣми попираемый нынѣ» (Кор. IV, 3, 10—12, 13).

И какъ за временнымъ видимымъ самоуничиженіемъ и поруганіемъ Христа Спасителя слѣдовало Его величайшее прославленіе, или какъ апостолы и всѣ вообще тѣ, которые «скитались по пустынямъ и горамъ и ущеліямъ земли», на самомъ дѣлѣ были такъ славны и цѣнны въ глазахъ Божіихъ, что и «весь міръ не былъ достоинъ ихъ» (Евр. XI, 38), такъ и въ нынѣшнемъ видимомъ «безчестіи» православія, при ближайшемъ и внимательномъ наблюденіи и разумѣніи, можетъ быть видима великая и блестящая «слава» его (1 Кор. IV, 10).

Эту славу, истинность и святость православія признаютъ сами иновѣрцы тѣмъ, что одни изъ нихъ оказываютъ ему публичное и глубокое уваженіе, другіе настойчиво стремятся къ соединенію съ нимъ, а третьи торжественно присоединяются къ св. православной церкви.

Вотъ нѣсколько примѣровъ изъ современной всемірно-христіанской жизни, убѣдительно доказывающихъ послѣднія наши слова.

Лѣтомъ 1925 года, какъ извѣстно, происходили въ Англіи такъ называемыя *никейскія* церковныя торжества. Они были организованы англичанами, ищущими церковнаго соединенія съ православіемъ, по поводу исполнившагося 1600-лѣтія со времени перваго вселенскаго собора — никейскаго (325 г.) Въ нихъ приняли участіе представители православной церкви въ лицѣ двухъ восточныхъ патріарховъ и нѣсколькихъ епископовъ — греческихъ и русскихъ. По словамъ очевидца этихъ торжествъ, профессора Н. Н. Глубоковскаго, англичане всѣхъ классовъ и положеній просто конкурировали между собою въ выраженіи своихъ искреннихъ и глубокихъ симпатій къ православію, какъ именно такому исповѣданію, которое хранить въ себѣ полную истину христіанства. «И каноникъ Виндзорскій, и священникъ въ Южномъ Лондонѣ», и докторъ больницы, и мэръ одинаково свидѣтельствовали, что предъ православіемъ слѣдуетъ преклоняться». Другіе (каноникъ Сентъ-Дэвидскій) старались доказать и показать историческую связь англиканства съ православнымъ Востокомъ (особенно Іерусалимомъ), откуда англійскій народъ получилъ христіанскую вѣру. Наконецъ, всѣ вообще старались всемѣрно показать свое благоговѣніе къ представителямъ православной іерархіи, особенно къ возглавлявшему ее александрійскому патріарху Фотію (См. Варшавское «Воскресное Чтеніе» № 35 отъ 29 августа 1926 г., стр. 546—550).

Въ августѣ того же 1925 года происходила *сток-*

*гольмская христианская конференция.* Въ ней приняло участие 610 делегированных представителей, явившихся изъ 37 странъ свѣта и отъ 30 церковныхъ объединеній, а число всѣхъ приглашенныхъ и присутствовавшихъ достигало 1500 человекъ. Были въ томъ числѣ и представители православія въ лицѣ 1 патріарха (александрійскаго), 3 митрополитовъ и нѣсколькихъ мірянъ. Совершенно отсутствовали только представители римско-католической церкви. Въ международный организационный комитетъ входили, между прочимъ, 2 члена отъ Финляндіи. Такимъ образомъ, стокгольмская конференція была дѣйствительно «вселенскою», «универсальною», такъ какъ въ ней участвовали представители почти всѣхъ странъ міра и христіанскихъ исповѣданій. И подобно тому, какъ на никейскихъ торжествахъ въ Англіи, такъ и на стокгольмской конференціи весь христіанскій міръ ярко и живо манифестировалъ свои симпатіи къ православію, особенно русскому, какъ терпящему исключительно тяжелыя страданія. Предсѣдатель конференціи архіепископъ стокогльмскій Н. Сэдерблумъ неоднократно публично заявлялъ, что «онъ вмѣстѣ съ конференціею чтитъ александрійскаго патріарха не просто въ качествѣ археологическаго символа, а именно какъ живого носителя древнехристіанскихъ вселенскихъ стихій, необходимыхъ для всякаго христіанскаго исповѣданія». По инициативѣ того же архіепископа Н. Сэдерблума, 23 августа 1925 года отъ имени конференціи было отслужено величественное заупокойное богослуженіе въ память русскаго патріарха Тихона въ огромной церкви Густава Вазы, гдѣ присутствовало до 5000 молящихся во главѣ съ кронпринцемъ и др. членами шведской королевской фамиліи. Говорившій во время этого богослуженія проповѣдь дублинскій архіепископъ Джонъ Гревсъ характеризовалъ патріарха Тихона, какъ «православнаго мученика за все христіанство, какъ искупительную и спасительную жертву». Наконецъ, на этой же конференціи протестанство, которое количественно доминировало здѣсь, открыто признало свою узость, слабость и бессодержательность по сравненію съ православіемъ. Игравшій выдающуюся роль на этой конференціи докторъ Кадманъ изъ Бруклина, предсѣдатель федеральнаго союза христіанскихъ церквей въ Америкѣ, и въ частныхъ собраніяхъ и въ официальныхъ рѣчахъ рѣшительно заявлялъ, что протестанство потеряло прочныя устои и должно искать спасенія въ историческомъ, т. е. православномъ христіанствѣ. (См. Варшавское «Воскресное Чтеніе» № 36 отъ 5 сент. 1926 г. стр. 562—565, № 37 отъ 12 сент. 1926 г. стр. 580—583 и № 38 отъ 19 сент. 1926 г. стр. 596).

Состоявшаяся въ концѣ августа 1926 года въ Швейцаріи *бернская всехристіанская конференція*, въ которой участвовали и представители православія, была

также свидѣтельницею исключительныхъ симпатій и вниманія къ нему со стороны иновѣрцевъ (См. «Ортодоксія» — официальный органъ вселенской патріархіи, № 6 за мѣс. сентябрь 1926 г. стр. 222—225).

«Но однихъ симпатій недостаточно» скажетъ читатель. «Симпатіи могутъ быть выраженіемъ только вѣжливости, корректности, а не активнаго, дѣятельнаго настроенія. Укажите намъ факты.»

Признаемъ совершенную справедливость замѣчанія и спѣшимъ указать на первый разъ нѣсколько фактовъ. Извѣстно, въ какомъ стѣсненномъ, ограниченномъ и презрѣнномъ состояніи находится православіе въ Польшѣ. . . . И не смотря на это, среди римско-католическаго польскаго населенія сейчасъ замѣчается усиленное стремленіе къ соединенію съ православною церковью. 8 августа 1926 года въ Варшавѣ присоединены къ православію духовные руководители значительной группы «польскаго національнаго католическаго костела» въ лицѣ священниковъ Андрея Гушно и Юанна Петрушки. Присоединеніе совершилось во время литургіи, которую служилъ гродненскій епископъ Алексій. По окончаніи литургіи новоприсоединенный священникъ А. Гушно обратился съ церковнаго амвона къ народу съ рѣчью на польскомъ языкѣ. Въ своей рѣчи онъ, прежде всего, выразилъ величайшую радость и духовное удовлетвореніе, какія онъ испытываетъ, воссоединившись съ истинною православною церковью. Затѣмъ онъ объяснилъ слушателямъ, что заставило его порвать съ Римомъ, съ тѣмъ Римомъ, который проповѣдывалъ костры, инквизицію и крестовыя побоища, вмѣсто незлобія и Христовой любви. Выясняя ближайшую цѣль своего обращенія къ православію, какъ начальнаго момента въ процессѣ массоваго объединенія поляковъ-католиковъ съ православною церковью, о. Гушно, между прочимъ, сказалъ: «лучше будетъ и для васъ (восточныхъ) и для насъ (западниковъ) жить всегда въ согласіи и счастіи подъ одною кровлею въ Польшѣ, а для широкихъ цѣлей всеславянства полезнѣе будетъ, если всѣ мы отмежемся отъ нѣмецко-римскихъ тенденцій.»

Рѣчь о. Гушно, отличающагося блестящимъ ораторскимъ талантомъ, была выслушана всѣми присутствовавшими съ глубокимъ вниманіемъ, а со стороны католической публики вызвала восторженное одобреніе, выразившееся въ возгласѣ «аллилуйя». (См. Варшавское «Воскресное Чтеніе» № 34 отъ 22 августа 1926 г. стр. 534—535, гдѣ помѣщена и фотографія участниковъ описаннаго нами событія).

Вся польская печать сейчасъ оживленно обсуждаетъ событіе 8 августа 1926 года. При всемъ разнообразіи взглядовъ, высказываемыхъ въ прессѣ, всѣ однако сходятся въ признаніи исключительной важности торжества православія надъ римско-католичествомъ. Вотъ, напр., одинъ изъ отзывовъ печати:



«произошло событие громаднаго значенія: поляки-католики изъ-подъ знамени національной церкви и русскіе православные протянули другъ другу руки, какъ братья и соисповѣдники одной Божіей церкви, хотя съ двумя обрядами» (См. тамъ-же № 43 отъ 24 октября 1926 г. стр. 676).

Возсоединеніе части римско-католической польской національной церкви съ православіемъ не является случайнымъ и единичнымъ событіемъ. Въ Польшѣ назрѣваетъ еще болѣе яркое выраженіе активнаго стремленія католиковъ къ соединенію съ православіемъ. Вся такъ называемая маріавитская католическая церковь въ Польшѣ, насчитывающая свыше 100,000 послѣдователей, готовится къ возсоединенію съ восточно-православною церковью. Маріавиты, какъ извѣстно, отличаются особеннымъ усердіемъ въ почитаніи Богоматери (отъ чего они и получили свое названіе) и вообще повышенною религіозностью и благочестіемъ. Движеніе это возникло еще въ XIX вѣкѣ. Не смотря на притѣсненія отъ римско-католической іерархіи въ бывшемъ Царствѣ Польскомъ, имъ удалось, при содѣйствіи русскаго правительства, получить въ 1909 году свою іерархію отъ утрехтскаго старокатолическаго архіепископа. Въ 1912 году ихъ церковь признало русское правительство, а въ послѣднее время то же сдѣлало и польское на основаніи версальскаго договора. Во второй половинѣ 1926 года маріавитская делегация во главѣ съ архіепископомъ Михаиломъ Ковальскимъ отправилась черезъ Бѣлградъ и Софію на православный греческій востокъ. 26 октября 1926 года они прибыли въ Царьградъ и 27 октября подали вселенскому патріарху свою декларацию, напечатанную въ № 7 официальнаго органа вселенской патріархіи. Въ ней они заявляютъ вселенскому патріарху свое желаніе принять православіе и просятъ «принять всю ихъ церковь въ церковное общеніе съ православною церковью на основѣ тѣхъ началъ, на которыхъ зиждилось общеніе древнихъ христіанскихъ церквей до ихъ раздѣленія» . . . Изъ Царьграда они отправились въ Іерусалимъ, Александрію и Аѳины . . .

Теперь скажите по совѣсти, читатель, о чемъ говорятъ приведенные мною факты? Не о томъ-ли, что внешне слабое, бѣдное, лишенное всяческаго покровительства и защиты, бѣдствующее повсюду и крайне униженное православіе привлекаетъ и можетъ привлечь къ себѣ только своею внутреннею истинностію и святостію, которыя составляютъ высшую его славу?

Протоіерей *Ө. Титовъ*,  
ординарный профессоръ Бѣлградскаго  
университета.



## Къ столѣтію Свято-Троицкой церкви въ Гельсингфорсѣ.

(Окончаніе.)

Постройка отдѣльной, по тогдашнему времени довольно обширной (можетъ вмѣстить около 400 человекъ) церкви и образованіе при ней отдѣльнаго причта отвѣчали насущной потребности православнаго населенія. Съ самаго начала своего существованія Троицкая церковь обслуживала не только гражданское населеніе самого Гельсингфорса — купцовъ, мѣщанъ и крестьянъ, занимавшихся торговлей, подрядами, ремеслами и огородничествомъ, но и занимавшихся тѣмъ же русскіхъ въ разныхъ мѣстностяхъ Западной Финляндіи, или специально пріѣзжавшихъ въ Гельсингфорсѣ для молитвы въ торжественные праздники, или пользовавшихся для той же цѣли дѣловыми пріѣздами сюда. Для такихъ же иногороднихъ лицъ русской національности совершались и требы причтомъ Троицкой церкви: въ метрическихъ книгахъ ея за старые годы, начиная съ перваго года дѣятельности церкви, попадаются фамиліи русскіхъ купцовъ и мѣщанъ слѣдующихъ городовъ: Борго (Гусаковъ, Ивановъ, Фалинъ), Раумо (Тороповъ), Тавастгусъ (Ушаковъ), Таммерфорсѣ (Оленевъ), Хейнола (Тороповъ), Экенесъ (Молостовскій). Судя по тѣмъ же метрическимъ книгамъ обслуживала церковь съ приставленнымъ къ ней причтомъ служившихъ при управленіи Генераль-Губернатора и въ расположенныхъ въ западной части Финляндіи воинскихъ частяхъ: такъ, изъ 162 младенцевъ, крещенныхъ причтомъ за первые десять лѣтъ (внѣбрачныя сюда не входятъ) болѣе половины (82, т.е. 51 %) принадлежали къ семьямъ или чиновниковъ или военныхъ.

Вполнѣ естественнымъ фактомъ было, что новая православная церковь, первая во всей западной Финляндіи, бывшая на виду у всѣхъ, служила предметомъ вниманія и любопытства среди мѣстнаго неправославнаго населенія: не проходило, какъ и теперь еще не проходитъ, безъ этого вниманія почти ни одного богослуженія. Были случаи, когда приходилось просить и принуждать удалиться изъ церкви любопытствовавшихъ, изъ-за чего происходили временами непріятныя столкновенія. Такъ, напимѣръ, на четвертый годъ существованія церкви произошло слѣдующее. Ночью 19-го апрѣля 1831-го года шло въ церкви торжественное пасхальное богослуженіе. Группа рабочихъ, вѣроятно подъ вліяніемъ первомайскаго веселья, насильно старалась протиснуться въ церковь, но жандармы не пропускали ихъ. Во время этого безпорядка въ толпѣ оказался пономарь Образцовъ, котораго одинъ изъ нарушителей порядка, оказавшійся студентомъ Бергманомъ, схватилъ за плечи и за воротъ, а толпа повалила его на ступени церков-

ной лѣстницы. Къ концу богослуженія, какъ бы въ отместку за неудачу, въ алтарное окно были брошены два камня, изъ которыхъ одинъ ударился въ раму, а другой влетѣлъ въ самый алтарь. Эта безобразная выходка пьяной толпы была предметомъ судебного слѣдствія и разбирательства въ магистратскомъ судѣ и въ гофгерихтѣ. Главный нарушитель порядка (Бергманъ) присужденъ былъ къ уплатѣ штрафовъ, — за нарушение спокойствія (19 р. 20 к.), за крикъ (2 р. 40 к.) и за насиліе надъ Образцовымъ (72 к.)

Что касается самой церкви, то неизмѣнными за все время ея существованія остались ея размѣры и общій внѣшній ея видъ. Внутреннее же убранство и обстановка многократно измѣнялись въ сторону благоуукрашенія.

Первоначальная обстановка храма, вѣроятно изъ-за недостатка денежныхъ средствъ, была довольно разнообразна по своему составу и характеру, носила какъ бы характеръ случайности: въ основу положены были вещи, поступившія изъ упраздненной крѣпостной Давидовской церкви (евангелія, кресты, иконостасныя и другія иконы, книги, облаченія и др.), изъ которыхъ по настоящее время осталась только икона преп. Давида Солунскаго, висящая на правой стѣнѣ церкви; часть пріобрѣтена была на собранныя для построенія храма средства, и часть вещей, преимущественно иконы, была пожертвована отдѣльными лицами мѣстнаго православнаго общества и чинами бывшаго Петровскаго пѣхотнаго полка. Разнообразіе обстановки (по размѣрамъ вещей и ихъ характеру) не могло удовлетворять духовныхъ потребностей и эстетическаго вкуса «любящихъ благолѣпіе храма» Божія, и мы видимъ, что уже вскорѣ послѣ открытія церкви производится постепенная и частичная перемѣна внутренняго убранства церкви.

Престоль (одинъ аршинъ и пять съ половиною вершковъ во всѣхъ направленіяхъ) и жертвенникъ (треугольной формы, вдвое меньшій престола), устроенные изъ дубоваго дерева въ 1826 г. «тщаніемъ финляндскаго генераль-губернатора графа Закревскаго и усердіемъ Гельсингфорскаго православнаго общества», остались неизмѣнными. Запрестольный образъ Тихвинской иконы Божіей Матери въ серебряной ризѣ и серебрянными позлащенными вѣнцами съ кіотомъ изъ краснаго дерева замѣненъ былъ въ 1918 году благолѣпнымъ образомъ (на цинковой доскѣ) Воскресенія Христова. Запрестольный крестъ, купленный въ самомъ началѣ на собранныя средства, замѣненъ былъ въ 1857 году новымъ, существующимъ до сихъ поръ (жертва купца И. Стребулаева). Теперешній предалтарный иконостасъ, съ священными изображеніями, писанными на полотнѣ, пожертвованъ въ 1832 году коммерціи совѣтникомъ Ник. Синебрюховымъ съ братьями, а серебряныя ризы на всѣ иконостасныя священныя изображенія возложены въ 1847—1857 гг.

купцами В. Барановымъ, А. Жеребцовымъ, М. Владимировымъ и купеческой вдовой С. Батуриной. Въ 1830 г. графомъ Вл. Мусинымъ-Пушкинымъ пожертвованы два паникадила, бронзовыя посеребренныя, съ двѣнадцатью свѣчами каждое (существуютъ до сихъ поръ). Не говоримъ здѣсь объ отдѣльных, болѣе мелкихъ вещахъ церковной обстановки и имущества, пожертвованныхъ въ разное время представителями всѣхъ слоевъ православнаго русскаго общества, начиная съ Государя-Императора и кончая простымъ крестьяниномъ. Упомянемъ лишь о тѣхъ пожертвованіяхъ, которыя были вызваны желаніемъ молитвеннаго увѣковѣченія знаменательныхъ событій: такъ, въ память избавленія города Гельсингфорса отъ опасности при бомбардировкѣ въ 1855 г. Свеаборга и его фортовъ англофранцузскимъ флотомъ, поставлена и до сихъ поръ стоитъ въ Троицкой церкви Смоленская икона Божіей Матери въ серебряной ризѣ въ большомъ, представляющимъ спинку праваго клироса, кіотѣ; въ ознаменованіе чудеснаго событія спасенія царской семьи при крушеніи императорскаго поѣзда при Боркахъ сооружена икона Скорбящей Божіей Матери въ серебряной ризѣ съ кіотомъ, подобнымъ только-что упомянутому, закрывающимъ лѣвый клиросъ.

Не удовлетворялъ русскаго православнаго челоуѣка, привыкшаго на родинѣ къ благозвучному и мощному звону, тотъ болѣе чѣмъ скромный составъ колоколовъ (поступившій изъ Давидовской церкви), какой былъ при Троицкой церкви въ самомъ началѣ ея существованія: во всѣхъ шести колоколахъ было вѣсу лишь 12 пудовъ 27 фунтовъ. Для приданія церковному звону большей красоты и звучности на церковныя средства въ 1827 г. были куплены еще два колокола, вѣсившіе вмѣстѣ 33 пуда 11 фунтовъ. Съ этою же цѣлію купцомъ Ив. Грачевымъ «съ помощью добротныхъ дателей» въ 1830 г. сооруженъ былъ колоколь въ 79 пудовъ 17 фунтовъ. Но и этотъ, уже вполнѣ достаточный для маленькой церкви составъ колоколовъ, не удовлетворялъ русскихъ гельсингфорсцевъ: въ 1893 г. заботами церковнаго старосты купца П. Ф. Воробьева, «при усердномъ содѣйствіи командира флотской роты Свеаборгскаго порта лейтенанта А. Б. Лебедева» пріобрѣтенъ былъ новый большой колоколь въ 256 пудовъ, стоимостью въ 4160 р. Для подвѣшенія этого колокола пришлось, какъ было упомянуто ранѣе, деревянный верхъ колокольной замѣнить каменнымъ, что стоило старостѣ Воробьеву около 8000 финскихъ марокъ. Кстати сказать на его же средства немного позднѣе устроено было въ церкви электрическое освѣщеніе.

Произошли за истекшее столѣтіе перемѣны и въ окружающей церковь оградѣ. Въ 1877 г. деревянная ограда замѣнена была чугуною на гранитномъ основаніи. Одновременно съ этимъ снесена была стоявшая съ боку церковной паперти каменная четы-



рехугольная, крытая листовымъ желѣзомъ, часовня, своей величиной (3 саж. 1 арш. вышины, 2 саж. длины и такой же ширины) застѣнявшая боковой церковный фасадъ для проходящихъ по Уніонской улицѣ. вмѣсто нея въ сѣверной сторонѣ ограды по самому троттуару Мирной улицы устроены были, существующія и понынѣ, два небольшихъ каменныхъ зданія, — одно для жительства церковнаго сторожа, другое для храненія церковныхъ вещей.

Шесть лѣтъ тому назадъ нѣкоторыя обветшавшія потолочныя балки и поддерживающія крышу стропила замѣнены были новыми. Ко дню столѣтія предполагается произвести, за недостаточностію средствъ, лишь внутреннюю окраску церкви.

Въ 1871 г. Троицкая церковь изъ самостоятельной приходской, по предписанію епарх. начальства, обрратилась въ приписную къ Успенскому собору, уже освященному за три года передъ тѣмъ.

Прот. Д. Троицкій.

## Современное состояніе восточно-православной вселенской Христовой церкви.

### 5. Іерусалимская патріархія.

(Продолженіе.)

Патріархъ управляетъ церковью съ помощью синода, который составляютъ, прежде всего, епархіальные архіереи. Число епархій въ іерусалимскомъ патріархатѣ мѣнялось въ теченіи XIX вѣка. Въ 1838 году ихъ было 13, въ 1879 году — 10, а въ концѣ вѣка 15, каковое число и сейчасъ остается, а именно — митрополіи: 1) петроаравійская, 2) птолемаидская, 3) филадельфійская, 4) назаретская, 5) тиверіадская, 6) виолемская, и архіепископіи: 7) лидская, 8) севастійская, 9) ѳаворская, 10) іорданская, 11) кириакопольская, 12) пеллская, 13) іерапольская, 14) діокесарійская и 15) неапольская. Далеко не всѣ эти епархія бываютъ заняты. Большинство изъ нихъ имѣютъ титулярное значеніе. Только птолемаидская и назаретская имѣютъ постоянныхъ архіереевъ, которые живутъ на мѣстахъ. Остальные палестинскіе архіереи живутъ постоянно въ патріархіи и на ея счетъ. Содержаніе палестинскихъ архіереевъ весьма скудно.

Число православныхъ храмовъ въ Палестинѣ не всегда одинаково. Въ половинѣ XIX вѣка ихъ было, вмѣстѣ съ монастырскими, до 70, а въ концѣ столѣтія — до 100. Въ Іерусалимѣ приходскихъ церквей нѣтъ, а равно и бѣлаго духовенства. Всѣ приходскія требы исполняются настоятелями монастырей, которыми иногда, какъ и въ Константинополѣ, бываютъ и архіереи. Сельскихъ церквей въ Палестинѣ мало, и всѣ онѣ находятся въ жалкомъ состояніи. Приходское духовенство избирается изъ среды прихожанъ, не отличается образованіемъ, живетъ въ большой бѣдности, чисто и ревностно держась св. православной вѣры.

Палестинскіе монастыри дѣлятся на патріаршіе и епархіальные. Въ Іерусалимѣ имѣется до 20 монастырей. Первымъ среди нихъ является святогробскій. Живущее въ немъ братство Св. Гроба Господня, представляетъ совсѣмъ особенное общество, имѣющее

свою историческую судьбу. Оно состоитъ изъ высшихъ духовныхъ лицъ, оказывающихъ сильнѣйшее вліяніе на патріарха и его управленіе. Въ числѣ іерусалимскихъ монастырей имѣется 5 женскихъ. Послѣдніе монастыри имѣютъ болѣе или менѣе значительное число инокинь. Въ мужскихъ монастыряхъ преимущественно живутъ одни настоятели безъ братствъ. Епархіальныхъ монастырей насчитывается до 10.

Народныхъ школъ въ Палестинѣ мало. Средняя школа богословская во имя Св. Креста, основанная патріархомъ Кирилломъ въ 1853 году, одна.

Православное населеніе Палестины составляютъ въ большинствѣ арабы и въ меньшинствѣ — греки.

### 6. Болгарская экзархійская церковь.

Христіанство среди болгаръ начало распространяться очень рано. Въ девятомъ вѣкѣ совершилось массовое крещеніе болгаръ по инициативѣ князя Бориса. Организція болгарской церкви замедлилась, между прочимъ, вслѣдствіе сильной борьбы между византійскими патріархами и римскими папами изъ-за права церковной юрисдикціи надъ болгарами. Около 907 года король Симеонъ провозгласилъ болгарскаго архіепископа, пользовавшагося правами автокефалии, патріархомъ, что около 927—932 г.г. признала и вселенская цариградская патріархія. Резиденціею болгарскаго автокефальнаго архіепископа (патріарха) сначала служили разные города древняго болгарскаго государства, а съ 980 года окончательно таковою сдѣлался Орхидь (въ нынѣшней южной Сербіи, на границѣ съ Албаніею). Въ 971 году, подъ вліяніемъ военныхъ успѣховъ византійскаго императора Іоанна Цимисхія въ борьбѣ съ болгарами, сѣверная часть болгарской автокефальной архіепископіи

(патріархіи) была включена въ составъ вселенскаго патріархата. Въ 1019 году византійскій императоръ Василій II Болгаробойца покорилъ болгарское царство, обративъ его въ провинцію Византіи. Но автокефальныя права орхидской патріархіи при этомъ были оставлены нетронутыми, съ тѣмъ только ограниченіемъ, что она съ того времени систематически называется архіепископіею и первоіерархами ея назначаются греки. Съ образованіемъ въ XII столѣтіи румынско-болгарскаго царства, возобновилась борьба между византійскими патріархами и римскими папами изъ-за церковной юрисдикціи надъ болгарскими христианами. Борьба эта кончилась тѣмъ, что вселенскій патріархъ Германъ II (1222—1240 г.г.), жившій въ Никеѣ, призналъ автокефальность румынско-болгарской церкви, съ усвоеніемъ ея первоіерарху патріаршаго титула. Резиденціею этого послѣдняго сдѣлался г. Тырновъ.

(Продолженіе слѣдуетъ.)

Протоіерей *Θ. Титовъ*,  
ординарный профессоръ Българскаго  
Университета.



## Изъ мѣстной церковно-приходской жизни.

### — Пособіе заштатнымъ, вдовамъ и сиротамъ.

За первую половину 1927 года изъ общецерковной кассы выдано пособіе слѣдующимъ лицамъ: а) заштатнымъ: прот. А. Логиневскому 1125 мар. (за три мѣсяца), свящ. Н. Стефанову 2250 м., свящ. В. Островскому 900 м. и діакону В. Лебедеву 1500 м., б) вдовамъ протоіереевъ и священниковъ: А. Аннинской 1125 м., А. Ировой 1125 м., О. Косухиной 1125 м., А. Пѣвцовой 2250 м., Г. Поташевой 720 м., А. Земляничиной 1125 м., Е. Соловьевой 2250 м., М. Спиридоновой 1125 м., А. Соболевой 1125 м., Е. Алвіанской 1125 м., В. Гендунень 960 м., А. Карпиной 1125 м., А. Красовой 630 м., З. Пѣвцовой 1125 м., М. Пѣвцовой 2250 м., Е. Свѣтловой 1800 м., Е. Спасской 1125 м., Е. Васильковской 300 м., в) вдовамъ протодіакона и діаконъ: Л. Парвицкой 1125 м., Е. Ильтоновой 1500 м., Н. Никольской 750 м., г) вдовамъ псаломщиковъ: А. Алвіанской 562 м., 50 п., А. Бѣлавиной 562 м. 50 п., А. Никольской 562 м. 50 п., Е. Окуловой 562 м. 50 п., К. Почтаревой 1125 м., В. Слозцовой 450 м., М. Солнцевой 540 м., А. Черепниной 200 м., Е. Лебедевой 562 м. 50 п., А. Ключаревой 562 м. 50 п., Е. Ласкѣевой 562 м. 50 п., д) сиротамъ: Л. Добровольской 360 м., Н. Музовской 200 м., М. Окуловой 200 м., А. Окуловой 200 м., В. и Е. Почтаревымъ 1125 м. и Г. Васильковской 200 мар. Всего за первую половину 1927 года выдано пособія на 40,097 м. 50 пен.

### — Церковные старосты.

Согласно состоявшимся избраніямъ, Церковное Управленіе утвердило въ должности церковныхъ старостъ: В. М. Реппяненъ къ Маншильской церкви Салминскаго прихода, Н. П. Еремѣва къ Палкеальской церкви и М. М. Жаворонкова къ Выборгской кладбищенской церкви.

### — Замѣщенія мѣстъ.

Зачисленные кандидатами на должность настоятеля Суоярвскаго прихода свящ. А. Карпинъ, Л. Хоманень и В. Хяннинень, согласно желанію прихода, командируются въ Суоярвскій приходъ для пробнаго служенія съ 27 іюня по 8 августа, каждый на двѣ недѣли. Выборы состоятся 21 августа с. г. подъ предсѣдательствомъ священника Шуйстамскаго прихода И. Райнію.

На объявленную свободною къ соисканію должность діакона Шуйстамскаго прихода подали прошенія и зачислены кандидатами слѣдующія лица: окончившіе въ нынѣшнемъ году полный курсъ Сердобольской духовной семинаріи Л. Казанскій и В. Добровольскій и окончившій въ 1922 году сокращенный курсъ той же семинаріи М. Сидонскій.

### — Церковный соборъ.

Внѣочередной соборъ Финляндской православной церкви, происходившій въ гор. Сердоболь съ 14 по 21 іюня с. г. разсмотрѣлъ и сдѣлалъ постановленія по 14 представленнымъ собору вопросамъ, изъ коихъ важнѣйшимъ былъ вопросъ объ урегулированіи содержанія православному духовенству. Болѣе подробный отчетъ о дѣяніяхъ собора будетъ помѣщенъ въ слѣдующемъ номерѣ.

## Росписаніе рейсовъ Валаамскаго парохода

### „СЕРГІЙ“

съ 1 іюля по 1 ноября 1927 г.

#### СЕРДОБОЛЬ—ВАЛААМЪ:

Съ 1 іюля до 1 сентября: ежедневно, кромѣ воскресеній, въ 4 ч. дня.

Съ 1 сентября до 1 октября: по понедѣльникамъ и субботамъ въ 1 ч. дня.

Съ 1 октября до 1 ноября: по понедѣльникамъ въ 12 ч. дня.

#### ВАЛААМЪ—СЕРДОБОЛЬ:

Съ 1 іюля до 1 сентября: по воскресеньямъ въ 5 час. веч. и по остальнымъ днямъ, кромѣ понедѣльниковъ, въ 10 ч. 30 м. утра.

Съ 1 сентября до 1 октября: по воскресеньямъ въ 3 ч. дня и по субботамъ въ 10 ч. 30 м. утра.

Съ 1 октября до 1 ноября: по воскресеньямъ въ 12 час. дня.