



---

ХІХ г. изд.      **ЧАСТЬ ОФИЦІАЛЬНАЯ.**      ХІХ г. изд.

---

31 іюля                      № 31.                      1916 года.

---

22 іюля Его Преосвященство, Преосвященнѣйшій Сильвестръ, Епископъ Омскій и Павлодарскій, благополучно возвратился въ г. Омскъ изъ поѣздки по обозрѣнію церквей южнаго района Епархіи.

### **Епархіальныя извѣстія.**

Преодано Архипастырское благословеніе уряднику Михаилу Михайлову за пожертвованіе въ Николаевскую ц. пос. Татарскаго, Омскаго уѣзда.

Заштатный псаломщикъ Тобольской епархіи Александръ Овчинкинъ допущень до исп. об. псаломщика къ ц. с. Съдельниковскаго, Тарскаго у., 12 іюля с. г.

Отчисленъ отъ мѣста по прошенію псаломщикъ ц. пос. Успенскаго, Петропавловскаго у., Андрей Горбенко 6 іюля с. г.

Крестьянинъ Стефанъ Дмитріевъ допущенъ, до исп. об. псаломщика къ ц. пос. Успенскаго, Петропавловскаго у., 14 іюля с. г.

Псаломщикъ ц. с. Алексѣевского, Акмолинскаго у., Владиміръ Витевскій по прошенію уволенъ отъ службы съ 1-го іюля с. г.

Псаломщикъ Уфимской епархіи Сергій Феноменовъ назначенъ на мѣсто псаломщика къ ц. с. Тагарьевскаго, Ишимскаго у., 14 іюля с. г.

Агентъ Омской ж. д. Петръ Поляковъ допущенъ до исп. об. псаломщика къ мол. дому на ст. „Ишимъ“ Омск. ж. д. 14 іюля с. г.

Переведенный 27 мая с. г. на мѣсто псаломщика къ ц. с. Серебрянскаго, Тюкалинскаго у., діаконъ-псаломщикъ Василій Бова оставленъ на прежнемъ мѣстѣ 4 іюля с. г.

Назначенный на мѣсто псаломщика 27 мая с. г. къ ц. на ст. „Петропавловскъ“, Омской ж. д., Алексій Богословскій переведенъ 4 іюля с. г. къ ц. ст. Медвѣжинской, Петропавловскаго уѣзда.

Служащій на Омской ж. д. Евгеній Лущниковъ назначенъ и д. псаломщика къ ц. пос. Ново-Алексѣевского, Павлодарскаго у., 15 іюля с. г.

Екатеринбургскій мѣщанинъ Георгій Тагильцевъ назначенъ и д. псаломщика къ Софійской ц. с. Любинскаго, Тюкалинскаго у., 16 іюля с. г.

Утверждены въ должностяхъ церковныхъ старостъ: 1) кр-нъ Феодоръ Минаковъ къ ц. с. Самарскаго, Атбасарскаго у., 2) кр-нъ Никифоръ Недѣлько къ ц. пос. Ново-Бѣлозерскаго, Омскаго у., 3) кр-нъ Косьма Коноплевъ къ мол. дому пос. Бреславскаго, Омскаго у., 4) кр-нъ Герасимъ Куликовъ къ ц. с. Срѣтенскаго, Петропавловскаго у.

## ВАКАНТНЫЯ МѢСТА.

### Священническія

Омскаго у.

При Свято-Троицкой ц. на ст. „Омскъ“ 2-е.

” ” ”

При ц. Богородице Михаило-Архангельскаго жен. монастыря.

Петропавловскаго у.	Въ пос. Святогорскомъ.
Акмолинскаго у.	Въ пос. Донецкомъ.
” ” ”	Въ пос. Преображенскомъ.
Бокчетавскаго у.	При мол. домъ пос. Драгоміровскаго.
Павлодарскаго у.	Въ пос. Галкинскомъ.
” ” ”	Въ пос. Сосновскомъ.
” ” ”	Въ пос. Бѣлоцерковскомъ.
” ” ”	Въ пос. Димитріевскомъ.

### Псаломщическія:

Омскаго у.	При ц. пос. Больше-Атмасскаго.
” > >	При мол. домъ пос. Юрьевскаго.
Тюкалинскаго у.	При ц. с. Серебренскаго.
Претропавловскаго у.	При мол. домъ пос. Ставропольскаго.
> > >	При ц. пос. Пески
> > >	При ц. пос. Полтавскаго, Медвѣж. станицы.
Кокчетавскаго у.	При мол. домъ пос. Тахтабродъ.
> > ”	При ц. пос. Кирилловскаго.
> > ”	При мол. домъ пос. Серафимовскаго.
> > >	При ц. с. Сергіевскаго.
Акмолинскаго у.	При мол. домъ пос. Бѣлоярскаго.
> > >	При ц. с. Алексѣевскаго.
Атбасарскаго у.	При ц. с. Покровскаго.
Ишимскаго у.	При гр. Ишимской Николаевской ц. (нуженъ учитель).
” ” ”	При ц. с. Ларихинскаго.
” ” ”	При ц. с. Задонскаго.
” ” ”	При ц. с. Казанскаго.
Тарскаго у.	При ц. с. Бутаковскаго.
” ” ”	При ц. слоб. Бергамакской.
” ” ”	При ц. с. Фирстовскаго.
Зайсанскаго у.	При мол. домъ пос. Благодарнаго.
Павлодарскаго у.	При ц. пос. Ермакъ.
” ” ”	При мол. домъ. пос. Святогорскаго.
Каинскаго у-у.	При ц. пос. Никулинскаго.
Змѣиногорскаго у.	При мол. домъ пос. Никольскаго.
Каркаралинскаго у.	При гр-Каркаралинской ц.

## О Т Ч Е Т Ъ

о дѣятельности Омскаго Епархіальнаго Миссіонерскаго Совѣта за 1915 г.

(Продолженіе).

*Адвентисты* менѣе организованы, чѣмъ пашковцы и баптисты, мѣстнаго районнаго управленія не имѣютъ и общинъ у нихъ мало. Всѣ распоряженія и указанія адвентисты получаютъ отъ Римскаго трактатнаго общества, во главѣ котораго стояли Бетхеръ, американскій подданный. Ему же направлялась и вся „десятина“ адвентистовъ.

Сборъ десятины у нихъ производится очень тщательно. Каждый пресвитеръ общины отъ Бетхера получаетъ заранѣе особый листъ — вѣдомость лично для себя и для каждого члена отдѣльно. Пресвитеръ и адвентисты обязаны въ графахъ проставить всѣ свои доходы, расходы, получающуюся прибыль и слѣдующую къ уплатѣ обществу десятую часть ..

Переписка ведется на имя секретаря Бетхера-Войткевича, при чемъ вмѣстѣ съ вѣдомостями разсылаются готовые конверты съ печатнымъ адресомъ: «Рига. Л. Войткевичу, почтовый ящикъ № 982».

По наведеннымъ справкамъ оказалось, что этотъ почтовый ящикъ принадлежитъ недозволенному въ Россіи трактатному адвентистскому обществу, а деньги, получаемыя на имя Войткевича, по словамъ Бетхера, идутъ лично ему, въ его полное распоряженіе.

Достойно замѣчанія, что листъ и вѣдомость о десятинѣ написаны на русскомъ и нѣмецкомъ языкахъ. Можно предполагать, что всѣ эти русскія деньги идутъ въ Гамбургъ, какъ главное средоточіе адвентизма 7 дня въ Европѣ.

Во главѣ Омскихъ адвентистовъ до войны стоялъ нѣмецъ Петеръ Лейбсакъ. Ему дѣятельно помогала его жена. Не смотря на то, что Лейбсакъ плохо говорили по русски, они дѣятельно пропагандировали адвентизмъ, каждую недѣлю два раза адвентисты собирались на квартиру къ Лейбсаку и здѣсь занимались изученіемъ Священнаго писанія.

Изъ русскихъ адвентистовъ наиболѣе выдѣляется крестьянинъ дер. Некрасовки, Діомидъ Пасѣка.

Но нужно замѣтить, что среди православныхъ адвентизмъ находитъ мало прозелитовъ. Всѣ русскіе адвентисты перешли въ эту секту изъ молоканства или баптизма.

Среди адвентистовъ господствуетъ убѣжденіе, что совершающіяся событія есть исполненіе пророчества Апокалипсиса и ждуть скорого прішествія Сына Божія и связанія сатаны на 1000 лѣтъ. Діомидъ Пасѣка говорилъ: «я надѣюсь еще въ этомъ тѣлѣ увидѣть Господа»...

*Молоканская секта* медленно, постепенно, но неуклонно идетъ къ упадку и разложенію. Большинство молоканъ утратило присущую этой сектѣ фізіономію и часть выродилась въ полныхъ невѣровъ, никудашниковъ или же въ людей весьма склонныхъ къ баптизму. И можно сказать, что поглощеніе всѣхъ такъ или иначе вѣрующихъ молоканъ баптизмомъ — дѣло рѣшенное.

Въ с. Боголюбовкѣ, Манасай, Терпѣни и въ гор. Омскѣ у молоканъ имѣются молитвенные дома. Но и здѣсь жизнь замираетъ. Въ Омскѣ происходятъ собранія, малочисленныя и скудныя; сойдутся молокане, попоютъ и поскорѣе спѣшатъ разойтись...

Выдающихся молоканскихъ проповѣдниковъ въ Омскѣ нѣтъ, а изъ деревенскихъ заслуживаетъ упоминанія только одинъ: слѣпецъ Звѣревъ изъ с. Боголюбовки.

*Толстовцы и никудашники* не желаютъ составлять своей отдѣльной общины, религіозныхъ собраній не дѣлаютъ и опредѣленнаго вѣроученія не имѣютъ. Иногда изъ любопытства они заходятъ къ баптистамъ, молоканамъ и даже въ православные храмы. Но все это дѣлается только съ цѣлью отыскать поводъ къ насмѣшкамъ.

Всѣ толстовцы въ своемъ міровоззрѣніи могутъ быть подраздѣлены на двѣ группы.

Къ первой относятся люди такъ или иначе, если даже и не вѣрующіе въ Іисуса Христа, какъ Сына Божія, Спасителя міра, то все же считающіе Его величайшимъ и единственнымъ учителемъ челоѣчества. Отвергая все Свящ. Писаніе, они все же признаютъ „Евангеліе, книгой совершеннаго

ученія "... Ко второй группѣ относятся люди, какимъ то образомъ привязывающіе себя къ религіи, но совершенно невѣрующіе ни во что и отвергающіе даже и Евангеліе и которые Самого Сына Божія не только не уважаютъ, а называютъ врагомъ челоуѣчества. Въ этомъ случаѣ толстовство переходитъ въ явное никудышничество: и тѣ, и другіе называютъ Библию „мѣшкомъ вонючей грязи“, источникомъ всякаго зла, неправды и насилія, «вѣчной причиной войнъ, грабежей и убійствъ» ... Отвергаютъ апостольскія посланія и Апокалипсисъ, а ап Павла называютъ даже «очень плохимъ челоуѣкомъ», первымъ искажителемъ ученія Христа.

Толстовщина самая крайняя секта въ христіанствѣ, послѣдняя черта отрицанія, дальше которой уже наступаетъ полная духовная смерть.

Главаремъ Омскихъ болѣе умѣренныхъ толстовцевъ считается торговецъ Максимъ Самородовъ. Онъ въ личной жизни старается до нѣкоторой степени подражать Толстому. Живетъ одиноко, безъ семьи, вегетеріанствуетъ, считая принятіе въ пищу мяса животныхъ — грѣхомъ равнымъ людоедству, и поощреніемъ убійства и т. д., но до конца, какъ и самъ Толстой, своей теоріи не выдерживаетъ. Между прочимъ, товаромъ, который онъ сбываетъ въ деревню, у него во множествѣ идутъ похабныя книженки и порнографическія картинки.

Самородовъ пишетъ небольшія статейки, въ которыхъ выражаетъ міросозерцаніе толстовцевъ, ихъ отношеніе къ Государству, къ религіи вообще, Церкви православной, къ общественной жизни и войнѣ.

Войну толстовцы считаютъ безуміемъ, массовымъ убійствомъ, самымъ тяжкимъ и страшнымъ грѣхомъ. Въ одномъ изъ толстовскихъ произведеній, написанномъ въ формѣ молитвы, такъ говорится о ней: „Ище просимъ мы Тебя, Отецъ нашъ небесный, Ты по своему всемогуществу проникни духомъ Твоимъ Святымъ нынѣ въ сердца всѣхъ тѣхъ людей, воюющихъ, враждующихъ и производящихъ массовыя убійства неповинныхъ людей Твоихъ. Особенно просимъ мы Тебя, Богъ нашъ, коснись сердецъ Духомъ Твоимъ Святымъ Царей, князей, главнокомандующихъ и разныхъ правителей воюющихъ и враждующихъ нынѣ странъ и поступающихъ по волѣ ом-

раченного въ гордости и тщеславіи ума своего, озари ихъ умъ, просвѣти ихъ мысли и очисти сердца ихъ свѣтомъ Божественнаго Своего познанія, чтобы нынѣ уразумѣли волю Твою Святую и прекратили дѣйствія позорнаго оружія своего. Вразуми и умиротвори расходившіяся злымъ навѣтомъ сердца ихъ. Просимъ и умоляемъ мы Тебя, Богъ нашъ: умилосердись надъ людьми Твоими. Не дай имъ всѣмъ погибнуть на полѣ брани“...

Представителемъ второй группы — полныхъ отрицателей является мѣстный писатель Антонъ Сорокинъ и его отецъ.

Антонъ Сорокинъ совершенно отрицаетъ христіанство.

Въ своихъ разсказахъ онъ проводитъ мысли, что ученіе Іисуса Христа неосуществимо и ведетъ къ упраздненію жизни. Въ своемъ разсказѣ „Иуда“ онъ этого предателя ставитъ выше Христа. По смыслу его разсказа выходитъ такъ: Иуда видѣлъ, какое зло уже приноситъ Христосъ Своимъ ученіемъ. А что можетъ получиться потомъ. думалъ онъ, когда Іисусъ прославится? Сколько тогда онъ причинитъ зла людямъ. Иуда рѣшаетъ покончить съ этимъ ученіемъ. Онъ добивается причисленія къ ученикамъ Христа, потомъ предаетъ Его. Но, видя свою неудачу, кончаетъ самоубійствомъ.

Въ собственномъ смыслѣ Сорокинъ не сектантъ, и его идеи, въ полномъ объемѣ, конечно, неприемлемы для нашего народа, но люди Сорокинскаго духа, вращаясь среди сектантовъ и склонныхъ къ сектантству, находятъ себѣ въ нихъ единомышленниковъ, усваивающихъ себѣ ихъ отрицательное отношеніе къ православію.

Къ толстовцамъ второго разряда тѣсно примыкаютъ никудышники. Они заимствовали у толстовцевъ отношеніе къ христіанству и дополнили его нѣкоторыми своими чисто социалистическими понятіями, какъ напр. „Бога небснаго нѣтъ, небо — пустота“.. Нашъ богъ самъ, своими руками въ потѣ лица своего добываетъ себѣ хлѣбъ. Нашъ богъ не хочетъ чужого ничего, онъ самъ на себя работаетъ“. Этими и подобными словами нѣкоторые никудышники намекаютъ на то, что ихъ богъ работающій народъ.

Толстовцы и никудышники, отрицая религію, все же бла-

госклонно относятся къ сектамъ, но православія не могутъ терпѣть. Здѣсь по ихъ словамъ одинъ сплошной обманъ...

Изъ деревенскихъ никудышниковъ наиболѣе выдѣляются по своей фанатической ненависти къ православію Никандръ Прилипо (дер. Немировка) и Петръ Колбасенко (с. Метелевское).

*Хлысты* занесены въ Омскую епархію переселенцами изъ Самарской губерніи и ничѣмъ отъ обыкновенныхъ сектантовъ этого вида не отличаются. У нихъ есть господь саваофъ — „дяденька“ Дмитрій Петровичъ, крестьянинъ Казанской губ., Чистопольскаго уѣзда с. Ермолая и господь христосъ, дяденька Семень, живущій въ Самарской губ. Въ с. Серафимовкѣ, Павловско-Подгорной волости, Кокчетавскаго уѣзда, живетъ хлыстовская богородица, Зинаида Муравьева, которой хлысты молятся, называя ее въ своихъ молитвахъ: «Тетенька Зинаида, всегда нынѣ и присно и вѣки вѣковъ сущая богородица, спаси насъ».

Изъ Россіи къ здѣшнимъ хлыстамъ иногда пріѣзжаетъ дяденька Дмитрій и Семень. Хлысты устраиваютъ имъ торжественныя встрѣчи съ зажженными свѣчами и пѣніемъ: «Богъ Господь и явися намъ». На своихъ радѣніяхъ они даютъ другъ другу безъ различія пола братское цѣлованіе, бракъ отрицаютъ, дѣторожденіе считаютъ грѣхомъ, какъ вообще всѣ хлысты.

До войны они устраивали очень частыя собранія, на которыхъ собиралось прежде много народа, и многихъ удалось имъ соблазнить. Секта перебросилась изъ Серафимовки во многія деревни Кокчетавскаго уѣзда. Подъ предлогомъ какихъ либо семейныхъ и сельскихъ праздниковъ они съѣзжались въ одно село и устраивали бесѣды, при чемъ нисколько не скрываясь, открыто объявляли свое вѣроученіе. Православныхъ они смущали своими рѣчами объ иконахъ, о мертвой вѣрѣ.. „Наша вѣра лучше, — говорятъ они — наша вѣра живая и у насъ живой богъ и живая богородица. Мы знаемъ, что они насъ слышатъ и помогаютъ намъ. А вы православные молитесь только иконамъ, а живого Бога не знаете.. У насъ свѣтъ неизреченный, свѣтъ правый, Духъ св. горитъ въ насъ..

Когда православные спрашивали: «гдѣ же ваши боги?», то хлысты безъ смущенія прямо заявляли, что ихъ богъ са-

ваофъ — дяденька Димитрій, христось — старецъ Семень, а су-  
щяя богородица — тетенька Зиновія. Признаемъ же ихъ за бо-  
говъ, продолжали хлысты, потому, что «они рождаютъ слово  
божіе», т. е. научаютъ смиренію, кротости и спасаютъ отъ  
грѣховъ, а Зиновію за то, что она, подаетъ исцѣленіе..

Православную церковь хлысты порицаютъ: она, по ихъ  
словамъ, не есть церковь, «православные служатъ сатанѣ, такъ  
какъ не исповѣдуютъ Христа, пришедшаго во плоти».

Объ Иисусъ Христъ Сынъ Божіемъ хлысты учатъ, что  
*Онъ не умиралъ плотию, а только грѣхами, т. е. при-  
нялъ на себя грѣхи міра и очистился т. е. воскресъ.*  
Нынѣ же Спаситель живъ и пребываетъ на землѣ. Когда го-  
ворится о его вознесеніи, то это нужно понимать такъ: небо  
— значить умъ, а Спаситель вознесся умомъ, а „такъ“ на-  
ходится среди насъ. И всякій, кто станетъ жить по Божьи,  
тотъ можетъ стать Спасителемъ. Такихъ спасителей было мно-  
го: Іоаннъ Кронштадскій и Серафимъ Саровскій тоже были  
Спасителями. Но для того, чтобы стать Спасителемъ нужно  
принять отъ дяденьки Димитрія Петровича свѣтъ истины, ко-  
торый есть богъ саваофъ, исполнь небо и земля славы его.

Священнику о. Михаилу Николаеву «богородица» Зи-  
наида на вопросъ „есть ли у нихъ здѣсь пророки?“ — отвѣ-  
чала: Среди нихъ (т. е. ея поклонниковъ) нѣтъ еще никого,  
а когда они достигнуть того, чтобы и голову свою могли по-  
ложить за меня, то и они отъ дяденьки получаютъ кто проро-  
ка, кто апостола..

Такія рѣчи многихъ слабыхъ людей сначала смущали и  
хлыстовскія посидѣлки усиленно посѣщались, но годъ тому  
назадъ, когда эта секта и ея пропаганда были обнаружены и  
противъ нихъ были приняты мѣры, хлыстовство замѣтно па-  
даетъ и сокращается. Многія семьи приносятъ раскаяніе въ  
своемъ заблужденіи, и только коренные хлысты, пришедшіе  
въ Омскую епархію таковыми изъ Россіи, пока еще упорно  
держатся.

Въ Омской епархіи два хлыстовскихъ центра: с. Сера-  
фимовка, Кокчетавскаго уѣзда и Боголюбовка, Тюкалинскаго  
уѣзда. Не смотря на то, что эти мѣста отстоятъ одно отъ  
другого очень далеко, они представляютъ собой одно, такъ

какъ произошли отъ одного корня изъ Самарской губерніи и дяденьки Семень и Димитрій для тѣхъ и другихъ имѣютъ одинаковое значеніе.

Въ Кокчетавскомъ уѣздѣ главнымъ лицомъ въ хлыстовщинѣ считается крестьянка с. Серафимовскаго Зинаида Муравьева и крестьяне: Еф. Лобовъ (изъ Шульженовки) и Федоръ Бѣшковъ, Прасковія Бракова (изъ Лицовки) Григорій Пашуткинъ (изъ Серафимовки) Кирилль Спиридоновъ (изъ Ново-Ефимовки) и др.

Въ селѣ Боголюбовскомъ хлысты менѣе численны и не такъ распространяютъ свою ересь. Главарями ихъ здѣсь считаются братья Павелъ и Кондратій Лисица. Кондратій только изрѣдка наѣзжаетъ въ Боголюбовку, постоянно же живетъ въ Самарской губерніи с. Землянки у дяденьки Семена. Во время пріѣздовъ онъ беретъ на обученіе хлыстовскихъ дѣвиць, увозитъ ихъ въ Самарскую губернію и держитъ тамъ по году и болѣе. Руководитъ Боголюбовскимъ хлыстовскимъ кораблемъ молодой еще человекъ Исай Исаичъ Круговъ, нынѣ мобилизованный.

Особая разновидность хлыстовщины мѣстнаго происхожденія — «правовѣры» укоренилась только въ одномъ селеніи Крестикахъ. Отличаются они отъ обыкновенныхъ хлыстовъ тѣмъ, что признаютъ бракъ, хотя все же дѣторожденіе считаютъ нечистотой, отъ которой нужно очищаться молитвой и постомъ, для чего отецъ и мать новорожденнаго на время отлучаются отъ общенія въ молитвахъ. Дѣвство считается выше замужества, почему хлыстовскія дѣвицы долго не выходятъ замужъ Онѣ, какъ обычно черницы, носятъ черное платье и живутъ въ особыхъ кельяхъ.

Къ православной церкви относятся не только терпимо, соблюдаютъ все обряды церковные не только за страхъ, но и за совѣсть; правовѣры самые первые жертвователи и благодѣтели храма. У себя дома стараются имѣть дорогія и хорошо написанныя иконы, „божница“ у правовѣровъ всегда украшена, и всегда теплятся лампы.

Вѣроученіе и обряды правовѣровъ содержатся въ строжайшей тайнѣ, каждый новый членъ даетъ страшную клятву ни однимъ словомъ не обмолвиться о ихъ вѣрѣ. Но по замѣ-

чаніямъ православныхъ у правовѣровъ на радѣніяхъ, хотя и очень рѣдко, но дѣло доходитъ до великихъ безобразій, до свальнаго грѣха.

Секта существуетъ въ Крестикахъ очень давно, съ самаго основанія села, которое относится къ старожильческимъ.

Руководитъ правовѣрными „сестрица Ганя“ или крестьянка села Крестовскаго, дѣвица 70 лѣтъ, Агафія Тимофеевна Анастасьева. „Сестрица Ганя“ прежде принадлежала къ сектѣ скопцовъ и имѣетъ полную печать, т.-е. оскоплена двойнымъ оскотленіемъ. За принадлежность къ скопчеству была сослана на Сахалинъ, на каторжныя работы, гдѣ и пробыла 30 лѣтъ. Послѣ того вернулась къ своимъ родственникамъ въ Крестики и приняла на себя главное руководство надъ правовѣрами. «Сестрица Ганя, заставлявшая ревностно исполнять церковныя обряды, сама въ церковь не ходила до самаго послѣдняго времени, но въ нынѣшнемъ году заявила мѣстному священнику о желаніи присоединиться къ Церкви..

*Іоанниты* своимъ центромъ имѣютъ городъ Петропавловскъ, гдѣ у нихъ имѣется свой книжный складъ. Отсюда они разъѣзжаютъ по всей епархіи съ торговлей іоаннитскими образками и книжками. Останавливаясь въ деревняхъ, они отыскиваютъ людей набожныхъ, живутъ у нихъ, поютъ свои пѣсни и постепенно прививаютъ хозяевамъ свои понятія. Въ дер. Боголюбовкѣ они останавливались у хлыстовъ и вмѣстѣ съ ними устраивали моленіе. Въ с. Царицинскомъ у нихъ было пристанище въ домѣ крестьянина Короля, который обнаруживаетъ всѣ признаки сектантства.

Завѣдуетъ Петропавловскимъ книжнымъ складомъ Александръ Дмитръ Воробьевъ, у него на службѣ состоятъ прикащицами Дорофейчикъ, Заболотникъ, Иванова и главная продавщица — Мишукъ. Онѣ то и развозятъ по епархіи сектантскую литературу.

Самымъ виднымъ и вреднымъ пропагандистомъ, не только въ Омской епархіи, но и по всей Сибири былъ нѣкто «братецъ Коленька». Онъ прикидывался юродивымъ, бормоталъ несвязныя рѣчи, которыя считались откровеніями. Коленька своихъ почитателей подпаивалъ какими то одуряющими лѣкарствами, которыя приводили ихъ къ полному душевно-

му разстройству. Сначала отъ этихъ капель охватываетъ какой-то восторгъ, безудержный смѣхъ, потомъ смѣхъ переходитъ въ рыданія и истерику... Коленька называлъ это «нашествіемъ Св. Духа, радостью Господней». . . Потомъ начинаются видѣнія, голоса и откровенія. Одна семья отъ Коленкиныхъ лѣкарствъ совершенно вымерла, а одна женщина, — жена старшаго кондуктора Денисова — лишилась разсудка.

Въ началѣ 1914 г. Коленька ревнителемъ Православія Ваничкинымъ, у котораго одно время въ домѣ онъ жилъ, былъ изобличенъ въ шарлатанствѣ, у него были найдены рецепты его капель, но онъ успѣлъ ихъ порвать. Ваничкину Коленька со слезами признавался, что его самого опоили іоанниты, и теперь онъ уже не можетъ отстать. Указывалъ, что главное гнѣздо Сибирскихъ іоаннитовъ находится въ гор. Уфѣ, откуда онъ и получаетъ распоряженія. Другихъ же главарей секты онъ не знаетъ.

Вскорѣ Коленька исчезъ и о немъ нѣтъ вѣрныхъ извѣстій. Между прочимъ, говорятъ, что онъ былъ арестованъ въ Иркутскѣ.

Съ его отъѣздомъ пропаганда въ Омскѣ прекратилась и если теперь иногда встрѣчаются іоанниты, то настолько мелкіе, что никакого успѣха имѣть не могутъ, какъ только лишь обирая довѣрчивыхъ людей.

Въ іоаннитамъ должна быть причислена и мѣстная секта „Аксеновцы“. Основатель ея, крестьянинъ пос. Тихвинскаго, Камышенскаго прихода, Тюкалинскаго уѣзда, Авксентій Фединъ или попросту Аксень.

Авксентій Фединъ лѣтъ 15 тому назадъ съѣздилъ къ отцу Іоанну Кронштадтскому на богомолье. Что тамъ съ нимъ было, кого онъ видѣлъ — неизвѣстно, но и до отъѣзда туда, будучи человѣкомъ ненормальнымъ, онъ вернулся совсѣмъ душевно-больнымъ. Одѣтъ онъ былъ по священнически въ рясу и выдавалъ себя за священника и учителя, рукоположеннаго о. Іоанномъ и называть себя онъ сталъ новымъ именемъ: Александръ Сергіевъ Тихвинскій. Имя онъ перемѣнилъ по своему, какъ онъ говоритъ, выбору, какъ дѣлаютъ при постриженіи въ монашество, отчество же онъ взялъ отъ фамиліи о. Іоанна, а фамилію Тихвинскій по мѣсту жительства, подоб-

но тому, какъ о. Іоаннъ называется по Кронштадту, такъ и по Тихвингѣ — Тихвинскій.

Въ своей деревнѣ построилъ въ своемъ домѣ церковь, которую и началъ называть „Тихвинскимъ духовнымъ училищемъ, молитвеннымъ домомъ 1901 г. въ Западной Сибири“. Пользуясь темнотой крестьянъ, Фединъ началъ проповѣдывать и собирать деньги на церковную утварь и пріобрѣлъ все необходимое для службъ: облаченія, сосуды и богослужбныя книги. Когда все было готово, онъ началъ совершать службы и требы: вѣнчать и хоронить. Служилъ онъ долго и истово, крестьянамъ односельчанамъ это понравилось и скоро слава о новомъ сподвижникѣ разнеслась далеко. Къ нему начали ѣздить помолиться, взять маслица отъ лампы и исцѣлиться. Обрадовалась своеобразная секта.

Вскорѣ Фединъ былъ арестованъ и преданъ суду, но врачебная экспертиза признала его душевно-больнымъ. Онъ былъ выпущенъ на свободу. Послѣ этого Фединъ опять былъ арестованъ и опять былъ выпущенъ и съ того времени онъ живетъ невозбранно, иногда разъѣзжаетъ даже по самимъ поклонникамъ.

Нѣсколько разъ Фединъ обращался къ духовному начальству о возвращеніи ему обобранной у него утвари, потомъ началъ просить дать ему какой нибудь приходъ, хотя бы Тихвинку. Во всѣхъ его прошеніяхъ и поступкахъ проскальзываетъ явное помѣшательство. Напр., вполне серьезно, будто такъ и надо, подписывается: „Самозваннымъ священникомъ учителемъ Тихвинскаго духовнаго училища“... Рѣчи его производятъ впечатлѣніе безумнаго бреда, въ которомъ рѣшительно нѣтъ никакого смысла.

Но на простой народъ онъ вліяетъ очень сильно. Къ нему со всѣхъ концовъ Тюкалинскаго уѣзда ѣдутъ на поклоненіе, какъ великому угоднику Божію и Чудотворцу. Поклонники Федина производятъ впечатлѣніе людей одержимыхъ какимъ то страннымъ возбужденіемъ. Дѣйствительно, они перестаютъ пить, курить и ругаться, ходятъ въ церковь почти за каждую службу, но къ священнику относятся враждебно и, кромѣ того, собираются по вечерамъ на моленіе и поютъ іоаннитскаго изданія стихи. Во всемъ остальномъ они держатъ

православное вѣроученіе, и даже болѣе: въ Фединѣ они видятъ истиннаго православнаго іерея, а въ остальныхъ только одно лицемѣріе..

*Имябожники афонскіе* въ 1915 г. появились въ с. Преображенскомъ, Кокчетавскаго уѣзда. Сюда прибыли два афонскихъ монаха, послѣ выдворенія со святой горы еретиковъ. Одинъ изъ коихъ Колосокъ имѣлъ здѣсь жену, къ ней то онъ пришелъ и сталъ жить по семейному. Изъ разговоровъ съ нимъ замѣтны нѣкоторые признаки имябожничества. Но въ виду того, что эта ересь по своей отвлеченности, требующей большой изощренности ума, не можетъ вмѣститься въ сознаніи простыхъ людей, едвали она найдетъ себѣ здѣсь распространеніе. Она, дѣйствительно, опасна тамъ, гдѣ люди проводятъ созерцательную жизнь, т. е. въ монастыряхъ, мужикъ же едвали пойметъ еретическія тонкости объ именахъ. Должно быть, сознавая это, Колосокъ и возбудилъ ходатайство объ открытіи монастыря, при чемъ самъ онъ жертвуетъ для него весь свой надѣлъ.

## II. Р А С К О Л Ъ.

Раскольническіе толки и согласія и ихъ число, наиболѣе замѣтные раскольниками пункты и раскольническіе пропагандисты.

Общее число раскольниковъ Омской епархіи—36338 человекъ обоюго пола. По уѣздамъ они распредѣляются такъ: въ Тюкалинскомъ—6512 чел., Тарскомъ—3072 ч., Ишимскомъ—1586 ч., Кокчетавскомъ 1422 чел., Петропавловскомъ—115 чел., Павлодарскомъ—534 чел., Семипалатинскомъ—3588 чел., Зайсанскомъ—911 ч., Устькаменогорскомъ—357 ч. и Змѣиногорскомъ—15973 ч.

Раскольники раздѣляются между собою на слѣдующія толки и согласія: поповскіе:—австрійщина (окружники и противоокружники) и безпоповщина; безпоповщинскіе толки: поморы, даниловцы, тропарщики, Спасовцы и самовосхитители священства.

Раскольническими пунктами, гдѣ только обосновался расколь въ Омской епархіи, являются слѣдующіе приходы въ уѣздахъ;

*Тарскомъ:* Низовскій, Завьяловскій, Алексинскій, Съдѣльниковскій, Орловскій и Кейзесскій.

*Въ Тюкалинскомъ:* Михайловскій, Устьгорскій, Воскресенскій и Локтинскій.

Наиболѣе заражены расколомъ Змѣиногорскій уѣздъ или такъ называемый Бухтарминскій Край.

Численностью своихъ послѣдователей расколъ въ Бухтарминскомъ краѣ представляетъ огромную силу. Раскольники безпоповцы часовеннаго толка начали заселять Бухтарминскій край первые въ первой половинѣ 1700-хъ годовъ, приблизительно между 1730—1740 г. Первые насельники раскола появились одиночными семьями, бѣжавшіе отъ существовавшего тогда Правительственнаго режима. Въ концѣ же (т. е. во вторую половину 1700 годовъ) уже указами 1791 и 1792 г.г. ИМПЕРАТРИЦЫ ЕКАТЕРИНЫ II-й, въ виду принесенія бѣглыми повинной, дано было прощеніе и приравнили ихъ въ правахъ къ инородцамъ, въ силу чего они и стали платить ясакъ пушшиной. Верхбухтарминцы до сихъ поръ называютъ себя „ясашными и инородцами“. До 1883 г. они были освобождены отъ воинской повинности. За исключеніемъ весьма немногихъ сель, всѣ остальные села и деревни имѣютъ насельниками старообрядцевъ; или сплошное населеніе раскольниковъ или же смѣшанное съ православнымъ. Наболѣе густо раскольники живутъ по долинѣ рѣки Бухтармы и менѣе по долинѣ рѣки Нарыма.

Первымъ распространителемъ раскола лжесвященства австрійскаго или бѣлокриницкаго считается крестьянинъ деревки Выдрихи Михаилъ Михайловъ Екимовъ. Будучи лжепопомъ австрійскаго толка, онъ въ 1875 г. посѣтилъ Бухтарминскій край съ цѣлю яко-бы коммерческой, но въ тоже время пропагандировалъ и исповѣдуемое имъ лжеученіе. Первоначально онъ проповѣдывалъ въ дер. Богатыревой (она же Осочиха) и оказались послѣдователи два дома Ларионовыхъ. Когда же Екимовъ отъ Московскаго лжеархіепископа Савватія получилъ санъ лжеепископа, то онъ особое вниманіе оказалъ Бухтарминскому краю и его насельникамъ—старообрядцамъ. Онъ ежегодно въ дни поста, молитвы и покаянія, посылалъ кого либо изъ лжеіеромонаховъ или лжепопа для пропаганды. Не

смотря на преслѣдованіе и запрещеніе со стороны Правительства, пропаганда раскола велась широко и свободно. Мѣстная полиція въ большинствѣ случаевъ смотрѣла на распространителей раскола болѣе нежели снисходительно, или какъ говорилъ народъ: „Полиція смотритъ сквозь пальцы“. Пропаганда велась преимущественно въ мѣстахъ отдаленныхъ отъ православныхъ храмовъ и гдѣ населеніе преимущественно старообрядческое. Слѣдовательно, расколъ австрійскаго священства росъ исключительно за счетъ раскольниковъ-безпоповцевъ. Конечно, были единичные случаи перехода православныхъ въ айстрийство, но эти переходы были скорѣе не по влеченію души, а чисто по житейскимъ побужденіямъ—бракъ съ послѣдователемъ или послѣдовательницей австрійскаго жесвященства, матеріальная зависимость и проч. Съ развязаніемъ же *сатаны* въ формѣ проявленія дарованія свободы вѣроисповѣданія, поднялись всѣ силы ада и начался походъ противъ Православной Церкви. Во всѣхъ вѣси Бухтарминскаго края понаѣхали лжеучители разныхъ сектъ и толковъ раскола, но особенно начетчики австрійскаго жесвященства. Въ 1909 г. въ дер Осочихѣ (Богатыревой) изъ среды крестьянъ былъ поставленъ лжепопомъ австрійскаго жесвященства крестьянинъ Филиппъ Ларіоновъ, для селеній за хребтомъ южнаго Алтая кр—нѣ Иванъ Ошлаковъ, въ 1912 г. и въ 1913 г., для селеній по нижнему теченію Бухтармы—кр—нѣ села Снѣгиревскаго, Евстафій Снегиревъ. Появились для постоянной пропаганды начетчики, какъ напр., казакъ области войска Донскаго Федоръ Бокадоровъ, который поселился для постоянного мѣстожительства въ селѣ Богатыревскомъ и совмѣстно съ мѣстнымъ лжепопомъ разъѣзжаютъ по селеніямъ, расположеннымъ по среднему теченію Бухтармы для служенія и главнымъ образомъ для пропаганды раскола. Нужно сказать, что начетчикъ Бокадоровъ по своимъ познаніямъ раскольнической литературы плохой начетчикъ, но ужасно смѣль и нахалень. Онъ для успѣха своей пропаганды пускаетъ въ ходъ ложь, клевету, недобросовѣстность въ чтеніи отеческихъ и др. книгъ, когда приводитъ доказательства въ пользу своего упованія: передержки и замалчиваніе—явленія обычныя. Ежегодно, особенно за послѣдніе года, въ лѣтнее время, ста-

ли появляться въ Бухтарминскій Край для пропаганды начетчики изъ Европейской Россіи (такъ, напр., въ 1913 г. былъ начетчикъ Кожилкинъ), которые разъѣзжаютъ по селамъ и открываютъ публичныя бесѣды, вызывая на таковыя и православное духовенство. Таковой родъ [начетчиковъ отличается ораторствомъ, полнымъ знаніемъ раскольнической казуистики и съ полнымъ запасомъ бранныхъ, оскорбительныхъ и унижительныхъ выраженій противъ православной церкви и духовенства, особенно по адресу миссіонеровъ. Ихъ бесѣда не есть выясненіе истины и касающагося вѣры и христіанской нравственности и благочинія, но рядъ издѣвательствъ и грубой насмѣшки надъ православіемъ и духовнымъ сословіемъ. Чѣмъ болѣе кто преусиѣваетъ въ семь послѣднемъ, тотъ считается и наилучшимъ начетчикомъ. Помимо начетчиковъ австрійскаго лжесвященства посѣщаютъ Бухтарминскій край начетчики и другихъ раскольническихъ толковъ. Такъ, въ 1909 г. былъ начетчикъ Спасова согласія слѣпецъ Андрей Коноваловъ. Онъ со старообрядцами велъ бесѣды и распространялъ свою раскольническую литературу своего собственного измышленія. Изъ секты поморскаго согласія пріѣзжаетъ въ нашъ край для бесѣдъ и пропаганды съ рѣки Убы кр—ъ Василій Егоровъ. Были многіе и другіе, но они объѣзжали тайно, такъ что объ ихъ посѣщеніи узнавалось потомъ—полслѣ ихъ отъѣзда

Не смотря на вліяніе, оказываемое раскольниками на православныхъ, старообрядчество все же не такъ однакожь вредно, какъ сектантство. Старообрядцы въ большинствѣ не чужды терпимости и многіе переходятъ въ православіе.

Среди раскола пропаганда ведется ихъ наставниками и лжепопами и лжеепископами при содѣйствіи пріѣзжихъ изъ Россіи начетчиковъ.

Раскольническія общины организованы давно: имѣютъ кругъ своихъ послѣдователей, наставниковъ и молитвенные дома. Наиболѣе организованы общины послѣдователей австрійскаго лжесвященства. По большей части всѣ старообрядческіе толки живутъ своей замкнутой жизнью и только австрійскій или бѣлокриницкій толкъ, стремясь къ объединенію всѣхъ

старообрядческихъ толковъ, выдается изъ всѣхъ своею видимою, кипучею дѣятельностью, направленной почти исключительно на поруганіе Православной церкви. Этотъ австрійскій толкъ такимъ образомъ является самымъ вреднымъ и опаснымъ для православной церкви и ея іерархіи. Руководители (наставники и начетчики) австрійскаго лжесвященства, благодаря благоустроенности общинъ, храмовъ и видимостью лжесвященства, наиболѣе вліяютъ на старообрядцевъ — безпоповскаго толка и только лишь отсюда вербуютъ adeptовъ въ свою общину. На православныхъ расколъ вліяетъ слишкомъ слабо, даже объ этомъ и говорить не приходится, исключая впрочемъ единичные случаи.

Старообрядцы всѣхъ толковъ Бухтарминскаго края, какъ первые насельники, преимущественно занявшіе лучшіе по богатству природы мѣста, являются наиболѣе матеріально обеспеченными. Православные, обращаясь со своими нуждами къ старообрядцамъ, слышатъ отъ послѣднихъ настойчивый призывъ перейти въ ихъ вѣру и за это обѣщается матеріальная поддержка: скотомъ, хлѣбомъ, деньгами въ ссуду и проч. Въ общемъ же нужно сказать, что среди раскольниковъ матеріальная и нравственная помощь своимъ развита сильнѣе, чѣмъ у православныхъ, и совращенныхъ, особенно въ первое время по совращеніи, они стараются укрѣпить этой помощью.

(Продолженіе слѣдуетъ).

---

## Отъ Омской Духовной Консисторіи.

Во исполненіе резолюціи Его Преосвященства, Преосвященнѣйшаго Кипріана, Епископа Семипалатинскаго, отъ 5 іюля с. г. за № 3104, объявляется причтамъ вѣдѣнія Семипалатинскаго викаріатства разъяснить своимъ прихожанамъ, чтобы прошенія на имя Его Преосвященства о разрѣшеніи вступленія въ бракъ до брачнаго совершеннolѣтія должны быть удостовѣрены подписью причтовъ

въ справедливости изложенныхъ въ оныхъ обстоятельствахъ дѣла.

Вр. Пр. Членъ Консисторіи,  
Прот. М. Орловъ.

Секретарь М. Петровъ.

Столоначальникъ Парфеновъ.

---

19 іюня 1916. Три программы, составленныя во исполненіе опред. Св. Синода отъ 3—8 февр. 1916 г. № 678 (Церков. Вѣд. 1916 г. № ), утверждаются и предлагаются Духовенству нашей епархіи для надлежащаго исполненія. Напечатать въ Еп. Вѣдомостяхъ. Консисторія распорядится. Господь да поможетъ пастырямъ и пасомымъ въ дѣль укрѣпленія и развитія здоровыхъ основначаль нашего православнаго прихода.

Еп. Сильвестръ.

## ПРОГРАММА

благочинническихъ собраній духовенства для обсуждения вопросовъ объ оживленіи приходской жизни.

Послѣ пропѣтія молитвы собраніе открывается о. благочиннымъ, какъ предсѣдателемъ собранія, который и приглашаетъ духовенство къ воодушевленной и дружной совмѣстной работѣ по оживленію церковной жизни въ приходахъ.

А. Съ этой цѣлью собраніе, прежде всего, должно выяснить: не существуетъ ли розни и непріязни между самимъ духовенствомъ, между членами причтовъ и если, дѣйствительно, окажется, что рознь и непріязнь между членами причтовъ существуетъ, то собраніе, путемъ братскаго увѣщанія, склоняется къ взаимному примиренію враждующихъ.

Послѣ этого собраніе приступаетъ къ обсужденію мѣръ, содѣйствующихъ оживленію приходской жизни. На первомъ мѣстѣ поставляется примѣрная жизнь самихъ пастырей и всѣхъ клириковъ. Для этого необходимо непрестанное возгрѣ-

ваніе духовной, молитвенной настроенности въ самихъ пастыряхъ и клирикахъ усердной домашней молитвой, ежедневнымъ чтеніемъ слова Божія, духовнымъ самообразованіемъ посредствомъ чтенія книгъ духовныхъ и особенно аскетическихъ: Еп. Игнатія и Теофана, о. Іоанна Бронштадтскаго и др. Необходимо истовое благоговѣйное совершеніе богослуженій въ храмѣ и требъ на домахъ прихожанъ. Неспѣшное, внятное, громкое произнесеніе возгласовъ, эктеній и другихъ молитвословій, безъ важничанія и безъ панибратской простоты, псалмодическое, внятное, безъ пропусковъ и скрыванія во время выговора словъ и слоговъ. Благоговѣйное исполненіе о.о. діаконами и псаломщиками всѣхъ православныхъ обрядовъ, употребляемыхъ при совершеніи богослуженій и требъ: крестное знаменіе, поклоны поясные и земные, преклоненіе главы и колѣнъ, полученіе благословенія предъ службой, цѣлованіе руки у священника въ положенное по уставу время, благоговѣйное отношеніе къ святынямъ. Таковое же поведеніе всѣхъ членовъ причта въ храмѣ, вообще въ алтарѣ и на клиросѣ въ особенности и около храма.

Необходимо также обратить вниманіе на домашнюю и семейную жизнь и на дѣла хозяйственныя пастырей и всѣхъ церковнослужителей, чтобы и въ этой области все въ жизни пастырей и клириковъ согласовалось съ завѣтами Евангелія и съ уставами церкви.

Б. Обсудивъ вопросъ о примѣрной жизни и дѣятельности самихъ пастырей и клириковъ и о поднятїи авторитета духовенства въ глазахъ прихожанъ, собраніе приступаетъ къ выясненію религіозно-нравственной жизни прихожанъ, отмѣчая добрыя и дурныя стороны въ жизни прихожанъ и намѣчая мѣры къ устраненію дурныхъ и вредныхъ явленій приходской жизни и къ возвышенію въ народѣ духа благочестія, ревности по православной вѣрѣ и церкви, доброй нравственной трезвой жизни, къ просвѣщенію народа и къ исполненію имъ ученія Христова. Въ дѣлѣ усиленія благочестія въ народѣ весьма важное значеніе имѣетъ живое и назидательное слово въ храмѣ и на домахъ прихожанъ при совершеніи требъ. Поученія говорить не на Евангельскій только текстъ, но знакомить прихожанъ въ опредѣленной системѣ съ книгою Дѣя-

ній Св. Апостоловъ и съ Посланіями, объяснять богослуженіе и обряды, употребляемые при совершеніи требъ. Привлеченіе прихожанъ къ чтенію и пѣнію въ храмѣ. Приученіе къ чтенію въ храмѣ учениковъ и ученицъ въ селахъ низшихъ школъ, въ городахъ низшихъ и среднихъ и взрослыхъ прихожанъ, съ предварительнымъ выслушиваніемъ ихъ до богослуженія. Въ этомъ участвуютъ всѣ члены причта и учащіе въ школахъ. Общее пѣніе во время всеобщаго бдѣнія: „Богородице Дѣво“, „Воскресеніе Христово видѣвше“ и «Взбранной Воеводѣ...»; за Литургіей: «Вѣрую,» «Отче нашъ» и „Достойно есть“. При расширеніи круга церковныхъ пѣснопѣній, поемыхъ все-народно, раздавать „Сборникъ церковныхъ пѣснопѣній съ переводомъ на русскій языкъ“ и „Слово жизни“. Забота о добромъ хоровомъ пѣніи.

Необходимо озаботиться, чтобы провозженіе прихожанами дней праздничныхъ было истинно христіанское. Съ этой цѣлью необходимо устраивать внѣбогослужебныя бесѣды и чтенія. Въ приходсахъ изъ многихъ деревень совершать въ воскресные и праздничные дни богослуженія—всеобщія, обѣдницы, молебны, акафисты, лишь кромѣ Божественной Литургіи, не только въ приходскихъ храмахъ, но и въ молитвенныхъ домахъ, въ просторныхъ жилыхъ домахъ, входящихъ въ составъ прихода поселковъ, въ особенности въ зараженныхъ расколомъ и сектантствомъ. Для этого настоятели должны составить росписанія, которыя объявить прихожанамъ въ храмѣ и чрезъ письменныя объявленія въ Волостныхъ Правленіяхъ и сельскихъ сборняхъ. Въ одномъ поселкѣ можетъ быть отслужено всеобщее бдѣніе подъ праздникъ, въ приходскомъ храмѣ въ день праздника — Литургія, въ третьемъ поселкѣ вечеромъ праздника самъ священникъ можетъ отслужить молебенъ [съ акафистомъ, въ четвертомъ способные къ тому о. діаконъ или псаломщикъ стихарный могутъ прочесть акафистъ, но непременно по благословенію священника. Богослуженія, совершаемыя священникомъ въ поселкахъ и чтенія акафистовъ однимъ изъ нижнихъ клириковъ должны сопровождаться общимъ пѣніемъ припѣвовъ и молитвъ. По предметамъ вѣры, пререкаемымъ раскольниками и сектантами, ведутся при этомъ бесѣды и читаются печатныя проповѣди или статьи. Способныхъ къ та-

кому исполненію молитвословіи и чтенію печатныхъ проповѣдей низшихъ клириковъ опредѣляетъ благотворительное собраніе.

Сердечное участіе пастырей и клириковъ въ жизни прихожанъ совѣтами, примиреніе враждующихъ и утѣшеніе скорбящихъ.

Объединеніе прихожанъ около храма и пастыря и привлеченіе ихъ къ дѣятельному участію въ устроеніи приходской жизни. Указаніе членами собранія лицъ изъ прихожанъ, отличающихся доброю жизнью и благотворительностью, полезныхъ для участія вмѣстѣ съ церковными старостами на благотворительскихъ и уѣздныхъ собраніяхъ пастырей и впоследствии для организациі приходскихъ Совѣтовъ. Таковыми, прежде всего, должны быть члены попечительныхъ совѣтовъ, церковно приходскихъ попечительствъ, братствъ, кружковъ ревнителей и т. п.

Необходимо также сдѣлать правильное распределеніе прихожанъ въ городахъ и мѣстечкахъ, а также распределеніе деревень и хуторовъ.

## ПРОГРАММА

благотворительскихъ собраній духовенства при участіи мірянъ для обсужденія вопросовъ объ оживленіи приходской жизни.

На собраніяхъ духовенства съ участіемъ мірянъ намѣчаются мѣры къ оживленію приходской жизни.

1) Прежде всего, собраніе обсуждаетъ вопросъ объ объединеніи всѣхъ прихожанъ около своего приходскаго храма, подъ руководствомъ своего приходскаго пастыря. При этомъ можетъ обсуждаться вопросъ и о распределеніи прихожанъ по приходамъ. Разматриваются взаимныя недоразумѣнія и распри между причтами и прихожанами и намѣчаются пути къ устраненію ихъ.

2) Обсуждаются вопросы объ усиленіи благочестія въ народѣ: привлеченіемъ прихожанъ къ неопустительному посѣщенію богослуженія въ дни воскресныя и праздничныя, къ наблюденію старшихъ за поведеніемъ въ храмѣ и возлѣ храма дѣтей и подростковъ, къ участію въ чтеніи и пѣніи въ

храмѣ, организація кружковъ по уборкѣ и чисткѣ храмовъ, заботы о благолѣпіи храма, о благоустройствѣ кладбищъ, организація обществъ хоругвеносцевъ и сестричныхъ братствъ, заботы о торжественности церковнаго богослуженія, устройство церковныхъ торжествъ по разнымъ случаямъ, крестныхъ ходовъ и пр.

3) Мѣры къ укрѣпленію нравственной жизни народа. Борьба съ тайною продажею вина, съ употребленіемъ винныхъ, губельныхъ суррогатовъ, открытіе новыхъ и оживленіе существующихъ братствъ трезвости. Устраненіе вредныхъ въ религіозно-нравственномъ отношеніи вслѣдствіе своей неблаговременности явленій общественной жизни, какъ базары по воскреснымъ и праздничнымъ днямъ въ селахъ, волостные суды въ часы богослуженій, устройство развлеченій и увеселеній въ часы богослуженій, накануне праздниковъ и пр.

4) Заботы о школѣ, устройство читаленъ, бібліотекъ. Выписка здоровыхъ книгъ и газетъ. Устройство чтеній съ свѣтовыми картинами. Чтенія и бесѣды религіозно-нравственнаго, историческаго, географическаго содержанія, по сельскому хозяйству и пр.

5) Борьба съ отступничествомъ отъ Церкви. Народно-приходская миссія. Бружки ревнителей Православія, устройство миссіонерскихъ курсовъ для нихъ. Миссіонерское преподаваніе Закона Божія въ школѣ. Распространеніе миссіонерскихъ книгъ, брошюръ, листовъ, календарей и пр. Приглашеніе нарочитыхъ миссіонеровъ, устройство общихъ бесѣдъ миссіонерскихъ. Устройство моленій о возвращеніи заблудшихъ.

6) Организація взаимопомощи прихожанъ дома и въ полѣ, забота о семьяхъ солдатъ, о сиротахъ, учрежденіе ясель, пріютовъ, богадѣленъ, открытіе благотворительныхъ братствъ, попечительствъ, кружковъ. Сохраненіе и развитіе дѣятельности приходскихъ попечительныхъ совѣтовъ и приходскихъ совѣтовъ. Умиротвореніе враждующихъ. Заботы объ экономическомъ благосостояніи прихожанъ чрезъ благоразумное участіе духовенства въ открытіи и дѣятельности различныхъ экономическихъ учреждений, какъ общества потребителей, взаимопомощи, ссудо-сберегательныя товарищества и др.

7) Выборъ лицъ для участія въ уѣздныхъ собраніяхъ духовенства съ участіемъ мірянъ.

# ЧАСТЬ НЕОФФИЦИАЛЬНАЯ

31 іюля

№ 31.

1916 г.

## Проблески истины.

Истинное познаніе о Богѣ древнему языческому міру было, конечно, не извѣстно. Боги азіатскихъ культурныхъ народовъ и египтянъ носили костическій, солнечный, а затѣмъ и астральный характеръ, при чемъ свойственный вообще всему классическому востоку фетишизмъ достигъ наибольшаго развитія особенно въ Египтѣ, гдѣ положительно все обоготворялось и одухотворялось: во всѣхъ неодушевленныхъ предметахъ египтяне видѣли присутствіе какихъ-то силъ и часто видимо выражали это, придавая этимъ предметамъ чловѣческіе члены. Египтяне считали носителями духовъ и деревья, и животныхъ, и свѣтила, и воды, и горы, и камни. Наряду съ поклоненіемъ фетитамъ они кланялись и животнымъ, которыхъ считали живыми подобіями божествъ, ихъ душами. Между фетишами пользовались поклоненіемъ: столбъ съ четырьмя перекладинами, впоследствии превращенный въ Озириса, бычачья голова на длинномъ шестѣ, шестъ съ двумя перекрещивающимися палицами на верху, щитъ съ перекрещивающимися стрѣлами; между животными особенно почитались: шакаль, соколь, быкъ, баранъ, ибисъ, кошка, песъ и т. п.

Однакожъ, не смотря на такую земность и засоренность чловѣческихъ религіозныхъ измышленій, въ религіяхъ древнихъ народовъ все же можно усмотрѣть сохранившимися крупцы истиннаго, не ясно созданнаго боговѣдѣнія.

Уже у древнѣйшаго культурнаго народа южной Вавилоніи-сумерійцевъ-изъ ряда другихъ боговъ выдѣляется владыка неба и земли—Энлиль, священный храмъ котораго въ Ниппурѣ являлся, по ихъ представленію, средоточіемъ вселенной: здѣсь Энлиль рѣшаетъ судьбы царей и царства.

Съ возвышеніемъ семитическаго Вавилона его богъ Мардукъ (по-сумерійски), слитый съ Энлилемъ, былъ возведенъ на степень верховнаго и почитался, какъ творецъ вселенной, царь неба и земли и владыка странъ. Его семитическое имя — Бель, т. е., господь.

Архаическій Египетъ, когда еще не было объединенныхъ государствъ на Нилѣ, а были лишь колоніи переселенцевъ съ востока, называвшіяся номами, зналъ по одному только богу для каждаго нома. Съ объединеніемъ принильскихъ номовъ въ два царства — сѣверное и южное, — религіозныя воззрѣнія египтянъ вылились для перваго — въ культъ богини Нехебтъ, въ видѣ коршуна, для втораго — въ культъ Уадитъ-Буто, въ видѣ змѣи.

Древнѣйшіе ханаанскіе города — царства, въ частности наиболѣе культурные изъ нихъ финикійскіе, въ религіозныхъ воззрѣніяхъ приближались къ родственнымъ имъ вавилонянамъ и почитали верховнымъ божествомъ Ваала (вавилонскій Бель).

Эти краткія историческія справки даютъ возможность сдѣлать заключеніе, что въ глубинѣ сердца древнихъ тлѣла еще искра *единобожія*.

Кромѣ этой несознанной идеи о единобожіи бросается въ глаза другая, еще болѣе удивительная для языческаго міра, религіозная идея, въ глубокомъ туманѣ, возможно, предносившаяся его умственному взору.

У сумерійцевъ и вавилонянъ наибольшимъ послѣ Энлиля-Мардука почитаніемъ пользовались Ану и Эа, составлявшіе съ первымъ верховную *тріаду*. Ану былъ непостижимъ и далекъ отъ людей и слишкомъ высокъ, Мардукъ-Энлиль — могучъ и царственъ, Эа — премудръ и святъ. При этомъ Мардукъ представлялся „первороднымъ сыномъ“ Эа, которому отецъ уступилъ милостиво свои права и свою силу, свою роль въ мірозданіи, радуется его творчеству и принимаетъ его посредничество между собой и человѣчествомъ. Воля Эа тождественна съ волей первороднаго сына, который ходатайствуетъ предъ отцомъ за удрученныхъ.

Въ объединенномъ въ одно царство Египтѣ всеобщими богами являлись слѣдующіе три: Ра, Яхъ и Хапи, по илю-

польской системѣ — Ра, Атумъ, Шу и Тефнуть, при чемъ Шу и Тефнуть имѣютъ Ра виновникомъ своего бытія, а сами являются виновниками, по волѣ Ра, Неба (нутъ) со свѣтилами и Земли (Гебъ) съ растительностью.

Въ Финикіи рядомъ съ Вааломъ стояла богина Астарта („Владычица“) и юное божество Адонисъ (Адонъ).

Появленіе этихъ *Триадъ* божествъ въ древнѣйшихъ культурныхъ государствахъ едва-ли возможно объяснить простой случайностью. Не есть ли это представленіе о троичности, а по египетски еще какъ будто и о тріединствѣ божества, плодъ смутно сохранившагося откровенія отъ лѣтъ мірозданія о троичности и тріединствѣ истиннаго Бога?

Во всякомъ случаѣ, эти историческіе факты въ язычествѣ въ корнѣ разрушаютъ недобросовѣстные стремленія людей извѣстнаго направленія обезбожить древность и религіозный факторъ въ развитіи человѣчества выставить явленіемъ уже позднѣйшаго времени. Серьезное и безпристрастное изслѣдованіе исторіи древняго міра, наоборотъ, устанавливаетъ преобладающее вліяніе религіозныхъ представленій на жизнь человѣка съ самыхъ первыхъ дней извѣстнаго наукѣ его земного бытія: почти всѣ имена-теофорныя, и указываютъ на религіозныя чувства дававшихъ ихъ; цари къ своему имени присоединяли имя почитаемаго бога; вся культура древнихъ представлялась имъ откровеніемъ бога; литературныя произведенія, будь это религіозный текстъ или медицинскій трактатъ, возводились къ богамъ, считались упавшими съ неба и найденными въ храмахъ и имѣли значеніе «слова божія». Религія проникла во всѣ стороны общественной и частной жизни и являлась центральной силой, безъ уразумѣнія которой не понятна и древняя культура; средоточіемъ ея были храмы, а жрецы — вліятельнѣйшими людьми государствъ.

Послѣ этого общаго разсужденія слѣдуетъ отмѣтить еще одну религіозную идею, общую всѣмъ древнимъ народамъ. Она, конечно, затемнена лжемудрованіемъ въ разной степени у разныхъ народовъ, но, несомнѣнно, имѣла одинаковый для всѣхъ источникъ и смыслъ. Идея эта, *невинно страдающій, умирающій, а затѣмъ и оживающій юный богъ*, — нашла себѣ воплощеніе въ мифахъ и мистеріяхъ Вавилона, Египта,

Финикии и другихъ странахъ, при чемъ мистеріи Финикии пользовались извѣстностью во всемъ древнемъ мірѣ.

По вавилонской мѣологіи богиня Истарь, дочь бога неба, царица неба (иногда изображавшаяся съ младенцемъ на рукахъ) любить юнаго бога Таммуза, который ежегодно умираетъ послѣ кратковременнаго пышнаго расцвѣта. Истарь оплакиваетъ его и сходитъ въ преисподнюю его разыскивать, откуда оба возвращаются омытые и окропленные чистой, живою водою.

По египетской мѣологіи Озирисъ былъ сыномъ Неба и Земли (Нутъ и Гебъ), «Земнороднымъ», дочерью которыхъ была и Исиды. Озирисъ у египтянъ считался благимъ богомъ, который, вмѣстѣ съ Исидой, поставилъ цѣлью своего царствованія во вселенной воспитаніе людей и распространеніе культуры не только у себя дома, но и за границей. Противникъ его Сетхъ, — в послѣдствіи египетскій діаволъ, — желавшій завладѣть престоломъ, хитростью убилъ его, но господства во вселенной не достигъ. Озирисъ, оплаканный Исидой, погребенный ею послѣ набальзамированія и оживленный собственнымъ сыномъ Горомъ, сошелъ въ адъ и сдѣлался тамъ царемъ и праведнымъ судьей.

Справлявшіяся почти во всѣхъ храмахъ Египта мистеріи въ честь Озириса состояли изъ слѣдующихъ обрядовъ: 1) «Первый выходъ» Венуата, «открывателя путей» въ иноплеменные страны. Его фетишъ — идолъ шакалъ на шестѣ выносился изъ храма. Онъ указывалъ путь Озирису и былъ его первымъ бойцомъ. 2) Выѣзжалъ самъ Озирисъ на своей баркѣ, поражая «враговъ». На корабль нападали «враги»; верховный жрецъ и свита отражали ихъ. 3) Далѣе слѣдовалъ таинственный „великій выходъ“, во время котораго Озирисъ былъ убиваемъ Сетхомъ. Слѣдовалъ плачь. 4) „Тотъ“ перевозилъ тѣло Озириса въ баркѣ 5) Духовенство приготовляло тѣло къ погребенію и перевозило на баркѣ въ мѣстность Пекеръ, гдѣ его и погребали. 6) Совершалась расправа надъ «врагами» Озириса на мѣстѣ его убіенія. 7) Ликованіе и перевезеніе идола ожившаго Озириса въ его храмъ въ Абидосѣ.

Любопытна скорбная пѣнь, влагаемая въ уста Исиды надъ тѣломъ Озириса, пѣвшаяся жрицей во время мистеріи:

„приди, Озирись, въ свой домъ! Оній, приди въ свой домъ! Нѣтъ враговъ твоихъ. О, прекрасный юноша, приди, чтобы посмотреть на меня: вѣдь я твоя сестра, которую ты любишь; не уходи отъ меня. Онуфрій («благой»), вернись въ свой домъ, сейчасъ же! Я не вижу тебя, и скорбить мое сердце, и ищутъ тебя глаза мои. Я стремлюсь лицезрѣть тебя. Могу ли я устать смотрѣть на тебя? Сладостно видѣть тебя. Приди къ своей сестрѣ, приди къ своей женѣ, приди къ своей супругѣ. Я твоя сестра отъ одной матери, не разлучайся со мной. Боги и люди взираютъ на тебя и плачутъ по тебѣ. Я восклицаю къ тебѣ и плачу до высоты небесной, но ты не слышишь моего голоса, хотя я твоя сестра, которую ты любилъ на землѣ, и кромѣ которой ты не любилъ никакой другой, о братъ мой!»

(Окончаніе слѣдуетъ).

## Программа новаго оберъ-прокурора Св. Синода. Религіозность русскаго солдата.

Новый оберъ прокуроръ Св. Синода намѣчаетъ себѣ слѣдующую программу въ ближайшее время. Важнѣйшая изъ предстоящихъ ему задачъ, это — забота о сельскомъ духовенствѣ. Необходимо улучшить его матеріальное положеніе, обезпечить отъ всякихъ случайностей и матеріальныхъ невзгодъ. Только при этомъ условіи можно будетъ требовать отъ духовенства внимательнаго и сознательнаго отношенія къ своему приходу. Сравнивая православное и католическое духовенство, многіе обычно указываютъ на тѣсную связь послѣдняго со своимъ приходомъ, но при этомъ упускаютъ изъ вида всю разницу матеріальнаго положенія, какая существуетъ между православнымъ и католическимъ духовенствомъ.

Представители послѣдняго не обременены семействами, и потому ихъ зависимость отъ тѣхъ или иныхъ матеріальныхъ условій сведена почти къ нулю. Этого нельзя сказать о православномъ духовенствѣ, въ особенности сельскомъ, представители котораго часто обременены большими семействами и потому боль-

шую часть времени должны посвящать борьбѣ за матеріальное свое благополучіе. Такое положеніе является, несомнѣнно, нетерпимымъ. Только послѣ того, какъ оно будетъ урегулировано, явится возможность предъавлять сельскому духовенству тѣ справедливыя требованія, которыя при настоящихъ условіяхъ являются неисполнимыми. Въ области урегулированія взаимноотношеній въ средѣ православнаго духовенства новый оберъ-прокуроръ ставитъ себѣ цѣлью приблизить нить къ верхамъ. Необходимо принять всѣ мѣры къ дружному объединенію всего духовенства, независимо отъ положенія и ранга. Духовенство не можетъ ограничивать свою дѣятельность однимъ лишь духовнымъ развитіемъ и воспитаніемъ народа. Оно должно проникнуть въ самую толщу жизни и органически связать свою дѣятельность со всѣми проявленіями и сторонами народной жизни. Сельскій священникъ долженъ принять на себя руководство учебной, экономической и финансовой жизнью прихода. Необходимо участіе духовенства въ обществахъ взаимопомощи, получившихъ въ настоящее время широкое развитіе. Церковно-приходскія школы, кооперативныя товарищества, потребительскія лавки, мелкія кредитныя учрежденія, — все это не должно проходить мимо духовенства. Кромѣ этихъ задачъ, необходимо отмѣтить и тѣ вопросы, которые выдвинуты непосредственно войной и разрѣшеніе которыхъ оберъ-прокуроромъ признается необходимымъ.

Общая волна бѣженцевъ, охватившая всю имперію несомнѣнно, въ значительной своей части коснулась и духовенства. Необходимо немедленно приступить за оказаніе непосредственной помощи представителямъ духовенства бѣженцамъ. Они должны быть поставлены въ тавія же условія, какъ и всѣ другія категории бѣженцевъ, т. е. должна быть создана спеціальная организація, ставящая себѣ исключительную цѣль: оказаніе помощи представителямъ духовенства бѣженцамъ. Желательно также дальнѣйшее развитіе дѣятельности монастырей въ области оказанія матеріальной помощи на военныя нужды.

Вѣдомство православнаго исповѣданія, по мнѣнію новаго оберъ-прокурора Св. Синода А. Н. Волжина, по своей природѣ чуждо всякой политики. Такимъ оно и должно быть. Въ этомъ отношеніи оно занимаетъ совершенно своеобразное положеніе среди остальныхъ вѣдомствъ. Низкихъ вліяній, никакой политики,

— вотъ подѣ какимъ знакомъ должна протекать дѣятельность духовенства. („Совр. Лѣт.“).

— Высокая религіозность русскаго солдата, столь величественно проявляющаяся въ нынѣшней великой европейской войнѣ, необычайный подъемъ духа во всей православной Руси, такъ ошеломившія и потрясшія нашихъ враговъ нѣмцевъ, начинаютъ нынѣ признаваться и самими этими врагами. Характерна и примѣчательна въ этомъ отношеніи статья доктора Штильмана, профессора богословія въ Іенскомъ университетѣ, помѣщенная въ нѣмецкой „Крестовой газетѣ“ отъ 31 марта сего года. Нѣмецкій профессоръ такъ изображаетъ настроеніе и духъ нашихъ армій: «Я долго, говорилъ онъ, наблюдалъ за психологіей русскихъ солдатъ, какъ на поляхъ Польши, такъ и здѣсь, въ лагеряхъ для плѣнныхъ. По моему, главная ошибка нашихъ стратеговъ состояла вовсе не въ преуменьшеніи численности или вооруженія русскихъ войскъ, а въ непониманіи духа русскаго народа. Онъ проникнутъ глубокой религіозностью, которую мы не принимали въ расчетъ. Мы думали, что русскіе—язычники, что ихъ вѣра на ступень выше обыкновеннаго идолопоклонства, что они въ религіозномъ развитіи немногимъ отличаются отъ новообращенныхъ дикарей нашихъ колоній. Для нѣмцевъ явилось загадкой единомысліе русскаго народа, а между тѣмъ это единеніе находится въ прямой зависимости отъ религіознаго подъема русскихъ. Какой-то дьяволъ вбилъ въ умы этихъ мистиковъ, будто германцы оскверняютъ ихъ церкви, вѣшаютъ „поповъ“, покушаются на ихъ вѣру. Этого довольно было чтобы изъ слабосильныхъ русскихъ дикарей сдѣлать новыхъ крестоносцевъ, геройски умирающихъ за родную религію.

Я видѣлъ, какъ умирали въ Ростовѣ раненные русскіе солдаты. Они ни о чемъ не просили, никому не хотѣли писать: только, даже въ бреду, звали своихъ «поповъ» и мучились, не имѣя возможности совершить въ послѣдній разъ таинство евхаристіи по своему обряду. Я напутствовалъ трехъ изъ нихъ и не могъ не прослезиться, видя, съ какой вѣрой цѣловали они мой крестъ, а особенно мѣдные кресты, висящіе на груди каждаго солдата.

Такихъ фанатиковъ (!) сломить очень трудно; германскимъ войскамъ придется встрѣтить еще болѣе страшное сопротивленіе,

когда они ворвутся въ глубь Россіи. Нужно стараться относиться съ большей осторожностію и уваженіемъ къ ихъ святынямъ, привлекать на вашу сторону русское духовенство хорошимъ обращеніемъ, если мы не хотимъ увеличить стойкость русскихъ солдатъ». („Моск. Цер. Вѣд.“).

---

## Какъ почитаютъ баптисты крестъ?

Въ 1908 году сектанты баптисты особенно ожесточались противъ Святой Православной церкви въ Кустанайскомъ уѣздѣ, Тургайской обл. Они съ какою то сатанинскою гордостью говорили: черезъ годъ мы баптисты будемъ здѣсь господами, ваши молитвенныя дома мы займемъ, повыбрасываемъ изъ нихъ вашихъ идоловъ“ — такъ называютъ они св. иконы наши. Для исполненія своихъ словъ они приглашали проповѣдниковъ изъ другихъ губерній, которые, какъ черныя вороны слетались, зачюаявъ добычу. Принимались всѣ мѣры использованныя баптистами, при совращеніи православныхъ. Однимъ давали денегъ, другимъ сѣмяна на посѣвъ, кому лошадь, кому корову. Проповѣдники, окруженные пѣвицами — изъ молодыхъ женщинъ и дѣвицъ, разгуливались по поселкамъ, гдѣ не было церквей. Каждому извѣстно, что у нашего крестьянина самое свободное время зимою. Зимнія ночи длинны, проповѣдники воспользовались ими. Они устраивали собранія, гдѣ пѣніемъ усаждали скучающихъ православныхъ крестьянъ и обильно поливали грязью Святую Православную церковь.

Въ Смирновскомъ поселкѣ одинъ крестьянинъ прельстился ученіемъ баптистовъ, бросилъ ходить въ молитвенный домъ православныхъ и часто сталъ бывать у баптистовъ. Семейство же крестьянина не переходило къ баптистамъ, оно усердно посѣщало перковныя службы. Случилось, въ этомъ семействѣ умеръ младенецъ. Мать просить священника совершить погребеніе младенца и на могилѣ его ставить небольшой крестъ сдѣланный изъ дышло, окрашенный зеленою краской.

Проповѣдники внушаютъ отступнику уничтожить крестъ на могилѣ младенца и онъ ночью, какъ воръ, приходитъ на кладбище, вырываетъ крестъ, приноситъ его домой. Выждавъ

удобный случай, когда семейство разошлось изъ хаты, онъ на-скоро топоромъ рубить крестъ на мелкія части, кладетъ въ печь, обливаетъ керосиномъ, и, забывъ открыть трубу, поджи-гаетъ части креста. Пламя выбрасывается на отступника, па-лить ему бороду, голову, брови и наполняетъ хату. Въ это время входитъ сосѣдка въ хату, видитъ пламя и, не теряясь, ведромъ воды заливаетъ части креста, приходитъ семейство, узнаетъ, что ихъ глава рѣшился на неслыханное дѣло. Да и самъ отступникъ понялъ, что спасенъ онъ чудомъ. «Можетъ быть, молитвы моего безгрѣшнаго дѣтины умолили Господа избавиться отъ страшной смерти. Я бы могъ сгорѣть,» гово-рилъ онъ сквозь слезы. Послѣ этого онъ не могъ равнодуш-но говорить о баптистахъ и часто являлся въ молитвен-номъ домѣ, гдѣ онъ передъ Крестомъ Господа нашего Иисуса Христа опускался на колѣни и слезы обильно текли по его щекамъ.

Свящ. М. Головановъ.

## О Б Ъ Я В Л Е Н І Е .

Имѣются отдѣльные **Д. А. Несмѣянова**  
оттиски брошюры  
«Война предъ судомъ слова Божія». Съ  
требованіями обращаться къ автору въ г.  
Оренбургъ. Цѣна 20 коп. съ пересылкой.

Официальная часть. — Епархіальныя извѣстія. — Отчетъ о дѣятельности Омскаго Епархіальнаго Миссіонерскаго Совѣта за 1915 г. Отъ Омской Ду-ховной Консисторіи — Программа благотворительныхъ собраній духовенства для обсуждения вопросовъ объ оживленіи приходской жизни. — Программа благо-чливическихъ собраній духовенства при участіи мірянъ для обсуждения вопро-совъ объ оживленіи приходской жизни.

Часть неофициальная. — Проблески истины. — программа новаго Оберъ-Прокурора Св. Синода. Религіозность русскаго солдата. — Какъ почитаютъ баптисты крестъ. — Объявленіе.

За Редактора, протоіерей **Кс. Поповъ.**

Довв. цевв. г. Омскъ 31 Юля 1916 года.

Цензоръ, протоіерей **Феодоръ Камарскій.**

Омскъ, тип. Б. И. Демидовой.

№ 1612