



Тем, что эта книга дошла до Вас, мы обязаны в первую очередь библиотекарям, которые долгие годы бережно хранили её. Сотрудники Google оцифровали её в рамках проекта, цель которого – сделать книги со всего мира доступными через Интернет.

Эта книга находится в общественном достоянии. В общих чертах, юридически, книга передаётся в общественное достояние, когда истекает срок действия имущественных авторских прав на неё, а также если правообладатель сам передал её в общественное достояние или не заявил на неё авторских прав. Такие книги – это ключ к прошлому, к сокровищам нашей истории и культуры, и к знаниям, которые зачастую нигде больше не найдёшь.

В этой цифровой копии мы оставили без изменений все рукописные пометки, которые были в оригинальном издании. Пускай они будут напоминанием о всех тех руках, через которые прошла эта книга – автора, издателя, библиотекаря и предыдущих читателей – чтобы наконец попасть в Ваши.

Правила пользования

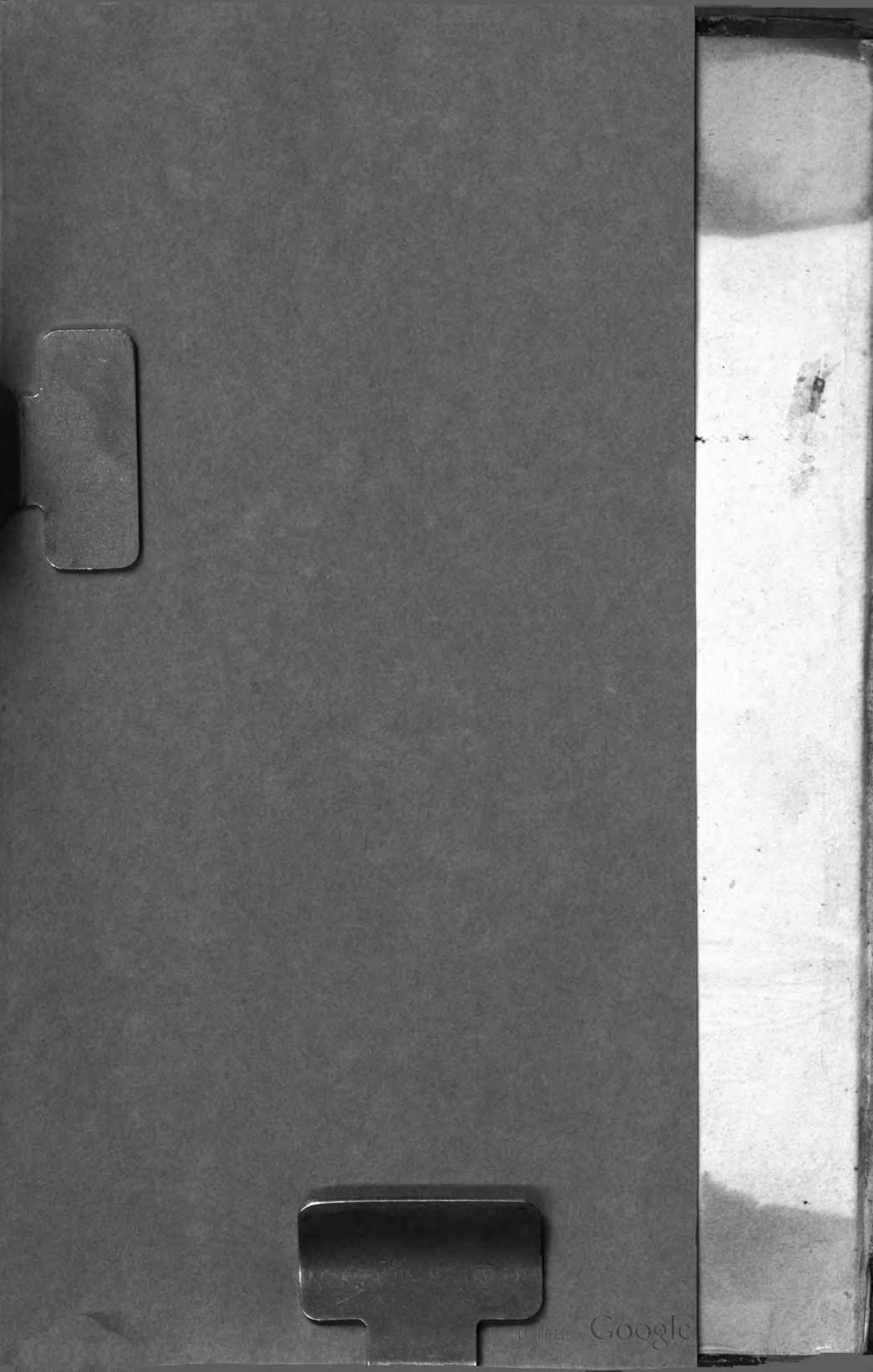
Мы гордимся нашим сотрудничеством с библиотеками, в рамках которого мы оцифровываем книги в общественном достоянии и делаем их доступными для всех. Эти книги принадлежат всему человечеству, а мы – лишь их хранители. Тем не менее, оцифровка книг и поддержка этого проекта стоят немало, и поэтому, чтобы и в дальнейшем предоставлять этот ресурс, мы предприняли некоторые меры, чтобы предотвратить коммерческое использование этих книг. Одна из них – это технические ограничения на автоматические запросы.

Мы также просим Вас:

- **Не использовать файлы в коммерческих целях.** Мы разработали программу Поиска по книгам Google для всех пользователей, поэтому, пожалуйста, используйте эти файлы только в личных, некоммерческих целях.
- **Не отправлять автоматические запросы.** Не отправляйте в систему Google автоматические запросы любого рода. Если Вам требуется доступ к большим объёмам текстов для исследований в области машинного перевода, оптического распознавания текста, или в других похожих целях, свяжитесь с нами. Для этих целей мы настоятельно рекомендуем использовать исключительно материалы в общественном достоянии.
- **Не удалять логотипы и другие атрибуты Google из файлов.** Изображения в каждом файле помечены логотипами Google для того, чтобы рассказать читателям о нашем проекте и помочь им найти дополнительные материалы. Не удаляйте их.
- **Соблюдать законы Вашей и других стран.** В конечном итоге, именно Вы несёте полную ответственность за Ваши действия – поэтому, пожалуйста, убедитесь, что Вы не нарушаете соответствующие законы Вашей или других стран. Имейте в виду, что даже если книга более не находится под защитой авторских прав в США, то это ещё совсем не значит, что её можно распространять в других странах. К сожалению, законодательство в сфере интеллектуальной собственности очень разнообразно, и не существует универсального способа определить, как разрешено использовать книгу в конкретной стране. Не рассчитывайте на то, что если книга появилась в поиске по книгам Google, то её можно использовать где и как угодно. Наказание за нарушение авторских прав может оказаться очень серьёзным.

О программе

Наша миссия – организовать информацию во всём мире и сделать её доступной и полезной для всех. Поиск по книгам Google помогает пользователям найти книги со всего света, а авторам и издателям – новых читателей. Чтобы произвести поиск по этой книге в полнотекстовом режиме, откройте страницу <http://books.google.com>.



257

О

МОЛИТВЪ

ЗА

УМЕРШИХЪ.

257

0

МОЛИТВЪ

ЗА

УМЕРШИХЪ.

160041.

РАЗСУЖДЕНИЕ

ПРОТОИЕРЕЯ КАЗАНСКАГО СОБОРА

Тимоѳея Никольскаго.

ИЗДАНИЕ ТРЕТІЕ, ИСПРАВЛЕННОЕ, И УМНОЖЕННОЕ.



САНКТПЕТЕРБУРГЪ.

ВЪ ТИПОГРАФІИ ИЛЬИ ГЛАЗУНОВА И КОМП.

1847.

Sm. 254
144.3

Не хочу васъ братіе не вѣдѣти, о умершихъ да не скорбите, якоже и прочіи не имущіи упованія.

1. Солун. гл. IV. 14.

О чесомъ помолимся, якоже подобаетъ, не вѣмы, но самъ Духъ ходатайствуетъ о насъ, воздыханіи неизглаголанными.

Римл. VIII. 26.

Отъ С. Петербургскаго Комитета Духовной Цензуры печатать позволяется съ тѣмъ, чтобы, по отпечатаніи, до выуска изъ типографіи, представлено было въ Комитетъ указанное число экземпляровъ 12 Марта, 1847 года.

Цензоръ, ~~Протоіерей~~ Андрей Окуневъ.



ПРЕДУВЪДОМЛЕНІЕ

КЪ ПЕРВОМУ ИЗДАНІЮ.

Случается иногда слышать несправедливое сужденіе, которое произносятъ о молитвѣ за умершихъ нѣкоторые изъ образованныхъ. Одни рѣшительно считаютъ безполезнымъ молиться Богу о умершихъ; другіе хотя прямо не отвергаютъ сихъ молитвъ, но не видятъ, на какомъ основаніи онѣ совершаются. Первые забывъ, что не все то правда, что говорятъ, и о чемъ пишутъ инновѣрцы, смѣло слѣдуютъ мнѣнію ихъ; вторые, зная историческія свидѣтельства о молитвѣ за умершихъ, не довольствуются оными, и требуютъ болѣе.

Случается, повторяю, слышать несправедливое сужденіе о молитвѣ за умершихъ, по не достаётся по времени, и обстоятельствамъ достаточно отвѣчать на оное. Чтобы разувѣрить однихъ, и удовлетворить потребности другихъ, упомянутыхъ образованныхъ — вотъ цѣль, для которой писано сіе разсужденіе!

На Русскомъ языкѣ есть уже сочиненія, извѣстныя подъ названіемъ: *о благотвореніи преставльшимся; о поминквеніи усопшихъ*, и другія: но онѣ для тѣхъ, которые въ простотѣ сердца, безъ изслѣдованія приемяютъ наставленія Настырей и Учителей Церкви. Люди, которые *испытываютъ* самыя писанія (Іоан. V. 59), удовольствоваться оными сочиненіями не могутъ. Имъ надлежитъ показать единственное основаніе, съ котораго должно смотрѣть на сей предметъ, — осно-

ваніе не для каждаго съ перваго взгляда очевидное,—основаніе, по которому молиться Богу за покойниковъ не казалось бы излишнимъ и страннымъ. Въ семъ сочиненіи это сдѣлано по мѣрѣ силъ. Основаніе молитвъ за умершихъ раскрыто столько, сколько позволяетъ чистое слово Божіе, сколько указываютъ на то писанія Отцевъ Церкви, и сколько оно приступно для разума каждаго человѣка, свободнаго отъ предубѣжденія. Все, что на семъ основаніи яснымъ представляется, здѣсь изложено.

Посильный трудъ писавшаго будетъ награжденъ, ежели разсужденіе сіе принесетъ чаемую пользу.

Августа 23 дня

1825 года.

ПРЕДУВЪДОМЛЕНІЕ

КО ВТОРОМУ И ТРЕТЬЕМУ ИЗДАНИЮ.

Благосклонное принятіе сего разсуждевіа почтенною Публикою, ободрило сочинителя напечатать оное во второй и третій разъ.

Принявъ съ благодарностію замѣчанія, которыя были сдѣланы просвѣщенными особами на нѣкоторыя мѣста сего разсужденія, сочинитель пересмотрѣлъ оное съ особеннымъ вниманіемъ и рачительностію, исправилъ, умножилъ, и, гдѣ требовалось, вновь подтвердилъ свидѣтельствами Св. Отець, и Практикою Православныя Церкви.

Въ первомъ изданіи разсужденія о молитвѣ за умершихъ, сви-

дѣтельства **Св. Отецъ**, не входящія цѣлостію въ составъ онаго, помѣщены были на оригинальныхъ языкахъ; нынѣ, по желанію почтенныхъ читателей, незнакомыхъ съ мертвыми языками, оныя представляются къ пользѣ и удовольствію ихъ на Русскомъ языкѣ.

Благочестивый читатель найдетъ здѣсь, при текстахъ св. Писанія, нѣсколько мыслей языческихъ писателей, и Иудейскихъ Раввиновъ, которыхъ въ первомъ изданіи не было. Сочинитель проситъ не почитать сего за смѣшеніе Божественной истины съ мнѣніемъ человѣческимъ. Необходимость раскрыть истину съ возможной ея стороны, дабы увѣрить въ ней тѣхъ читателей, для которыхъ первоначально написано разсужденіе о молитвѣ за умершихъ, заставила къ тому прибѣгнуть сочинителя. **Впро-**

чемъ сей способъ убѣжденія въ истинѣ освященъ примѣромъ Иисуса Христа, Апостола Павла, и Св. Отець. Иисусъ Христось, единый и единственный Учитель небесной истины, указывалъ на нѣкоторыя наставленія Раввинскія въ проповѣди своей къ народу (Мате. XXIII. 2, 3. 25). Св. Апостоль Павель, и Святыя Отцы приводили мѣста изъ языческихъ писателей, гдѣ требовали того обстоятельства и нужда (Дѣян. XVII. 28. Тит. 1. 12. Слово Григор. Богосл. на Іуліана Богоотступника, и другихъ). Такъ поступилъ и сочинитель, ободренный примѣрами Святыхъ и Святѣйшаго.



СОДЕРЖАНІЕ.

	<i>Стран.</i>
Происхожденіе и древность Молятвъ, приноси- мыхъ за умершихъ	1
Участь сихъ молятвъ	16
Состояніе душъ по смерти тѣла	19
Состояніе душъ по смерти тѣла, по святому Пи- санію	28
Состояніе душъ по смерти тѣла, по духу Пра- вославныя Церкви	81
Явленіе душъ изъ Ада	95
Мнѣнія древнихъ и новѣйшихъ Христіанскихъ писателей о состояніи душъ по смерти . .	107
Умственный взглядъ на жизнь Христіанъ, и на послѣдствія оной	121
Полезь отъ молятвъ нѣкоторымъ умершимъ .	149

МОЛИТВЪ ЗА УМЕРШИХЪ.



ПРОИСХОЖДЕНИЕ И ДРЕВНОСТЬ МО- ЛИТВЪ, ПРИНОСИМЫХЪ ЗА УМЕР- ШИХЪ.



Благочестивое дѣло молиться Богу о умершихъ, не имѣетъ общаго начала съ обрядами плача, которые совершаются надъ усопшими. Оно не происходитъ отъ естественнаго движенія духа человѣческаго, именно, отъ печали, и соболѣзнованія о потерѣ умершихъ; и не имѣетъ основанія въ естественныхъ силахъ его, какъ на примѣръ, въ сердцѣ. Посему оно не есть обыкновеніе общее и вѣрнымъ и невѣрнымъ, и просвѣщеннымъ и непросвѣщеннымъ, и Христіанамъ и Язычникамъ, какъ обща имъ

всѣмъ природа человѣческая; ибо, что истекаетъ изъ сего начала, т. е. изъ природы человѣческой, то свойственно всѣмъ народамъ, не смотря на взаимную ихъ себѣ противоположность по Религiи, и по образованiю. Такъ любовь и уваженiе къ умершимъ, свойственны всѣмъ людямъ; отъ сего у многихъ разныхъ народовъ видимъ одни и тѣ же знаки любви и почтенiя, оказываемые тѣльнымъ останкамъ умершихъ. Такъ Египтяне, Греки, и Римляне умащали тѣла умершихъ, усыпали цвѣтами могилу ихъ, возвращали кипарисы, и воздвигали памятники надъ ними. Тоже дѣлали отчасти и Евреи. Тоже совершали, и совершаютъ нынѣ и Христіане, какъ общники одной природы съ прочими народами.

Корень благочестиваго обыкновенiя молиться Богу о умершихъ, находится не въ природѣ чловѣка, а въ иномъ, высшемъ, и чистѣйшемъ началѣ человѣческихъ дѣйствiй, находится въ вершѣ, производимой въ насъ Благодатию. Въ естественномъ состоянiи чловѣкъ не имѣетъ органа, способнаго для сообщенiя съ духовнымъ міромъ, способнаго для принятiя внушенiй

Святаго Духа; отъ сего умственное око естественнаго человѣка весьма ограничено, въ вещахъ духовныхъ, и во всемъ томъ, что выше и далѣе чувствъ, оно слѣпо; отъ сего дѣйствія воли его бывають превратны, носятъ на себѣ печать земнаго происхожденія, и къ земному относятся. Прочтите Исторію языческаго Любомудрія о важнѣйшихъ предметахъ, именно, о Богѣ, о душѣ человѣческой, и о началѣ дѣятельности. Посмотрите на дѣянія Язычника, и вы увѣритесь въ ономъ несовершенствѣ естественнаго человѣка (а). Напротивъ, въ Благодатномъ состояніи человѣкъ не такъовъ. Тамъ, гдѣ положенъ предѣлъ общему

(а) Въ доказательство приведемъ обычай изъ похоронъ древнихъ Римлянъ, извѣстныхъ своимъ просвѣщеніемъ. «Римляне тѣла знатнѣйшихъ умершихъ не зарывали въ землю, а сжигали на кострѣ; въ древнія времена при семъ кострѣ закаляли рабовъ; а въ позднѣйшія времена заставляли Гладиаторовъ биться на мечахъ, которые жестоко другъ друга рубили, и умерщвляли. Римляне сіе дѣлали «для того, чтобы кровію человѣческою умилостивить «Адское Божество къ умершему» (Кратк. описан. Правовъ и обыч. древнихъ Римл. § 6. от. V).

*

человѣческому познанію и опыту, онъ покоряетъ себя въ послушаніе вѣрѣ. Въра непостижимымъ образомъ духу его сообщаетъ сверхъестественный свѣтъ, и сверхъестественную силу; отъ того созерцанія ума его чисты, возвышенны, обширны; дѣйствія воли его правильны, святы, а иногда бываютъ чрезвычайны; вѣрою онъ истинно познаетъ прошедшее, точно зрѣтъ настоящее, и ясно видитъ будущее. Всѣ чрезвычайныя *прозрѣнія* и *дѣйствія* древнихъ Израильтянъ, по словамъ Апостола языковъ, *родились отъ вѣры* (Евр. XI. 4—38). Отъ сей вѣры происходятъ и молитвы о душахъ усопшихъ; изъ другаго источника онѣ истечь не могутъ. Ибо какимъ образомъ можно знать, что надобно предпринять касательно тѣхъ душъ, которыя разлучились съ тѣломъ, отдѣлились

Исследуйте, можетъ ли быть такое обыкновеніе внушеніемъ чистаго, свѣтлаго ума? Можетъ ли челоукоубійство, совершаемое надъ прахомъ знатности, быть требованіемъ нравственнаго, Святаго Закона? Что за Божество, которое жаждетъ крови челоуческой, и питается оною подобно плотояднымъ?

отъ ошутительнаго человѣческаго вліянія на нихъ, сокрылись такъ, что въ настоящей жизни ничего объ ихъ требованіяхъ не извѣстно? Какимъ образомъ, повторяю, можно знать, что надобно предпринять, касательно сихъ душъ, ежели ничего не внушитъ живая, святая вѣра? Вѣра открываетъ тайну искупленія человѣческаго, и научаетъ молиться Богу о грѣшникахъ, которые умерли въ вѣрѣ въ Искупителя; вѣра открываетъ невидимое, духовное: *вѣра есть осуществленіе ожидаемаго и увѣренность въ невидимомъ*, пишетъ Апостоль Павелъ (Евр. XI. 1).

Какъ молитвы за умершихъ суть плодъ живой вѣры; то онѣ и принадлежатъ единственно обществу вѣрующихъ, или — другими словами — Церкви Божіей. Исторія сего общества, или Церкви Божіей, оправдываетъ нами сказанное. Церковь Божія существовала издревле. До времени воплощенія Сына Божія, она заключалась въ народъ Еврейскомъ, въ которомъ извѣстна подъ именемъ *Ветхозавѣтной Церкви*. И обыкновеніе молиться Богу о умершихъ, первоначально было въ употребленіи у сей

Церкви. Вотъ ясное свидѣтельство о томъ писателя второй книги Маккавейской! Когда войны Иуды Маккавея, говоритъ онъ, пришли взять тѣла на сраженіи съ Горгіемъ убитыхъ, и положить оныя съ сродниками въ гробахъ отеческихъ, какъ того требовалъ обычай; то нашли подъ одеждами каждаго изъ ихъ вещи, принадлежащія идоламъ Іамнійскимъ, которыми законъ запрещалъ Иудеямъ пользоваться. Узнавъ симъ образомъ причину ихъ смерти, и благословивъ праведнаго Бога, который сокровенное дѣлаетъ явнымъ, обратились къ молитвѣ, прося Господа загладить совершенно сдѣланный грѣхъ. Доблѣственный же Иуда увѣщевалъ людей, видѣвшихъ случившееся, беречься грѣха, и собравъ двѣ тысячи драхмъ серебра, послалъ въ Іерусалимъ, для принесенія жертвы за грѣхи убитыхъ (2. Мак. XII. 39 и слѣд.) (а).

Когда Ветхозавѣтная Церковь кончила время существованія своего, и передала

(а) У Евреевъ было въ общемъ обычай — ломать хлѣбъ надъ умершими (Второз. XXVI. 14.

Церкви Новозавѣтной, какъ *своей ближней*, все то, что служило къ внутреннему ея образованію и усовершенствованію; тогда, въ числѣ нѣкоторыхъ необходимыхъ обрядовъ, вошло въ Христіанскую Церковь и обыкновеніе молиться Богу за умершихъ. Первенствующая Іерусалимская Церковь, которая есть *матерь* и образецъ всѣхъ Христіанскихъ церквей (ибо ее составляли Апостолы, и ихъ ученики, и въ ней видимымъ образомъ являлся Духъ Св. *наставляющій на всякую истину* (Іоан. XVI. 13), — первенствующая, говорю, Іерусалимская Церковь, также и послѣдующія Христіанскія церкви, и по духу, и по времени къ ней ближайшія, а именно — Александрійская, Карфагенская, Кессарійская, Константинопольская, Медиоланская и другія, при-

Іерем. XVI 7. Тов. IV. 14. Сирах. VII. 36), — въ частномъ — *налагать на себя добровольно постъ по случаю неблаговременной ихъ смерти* (1 Цар. XXXI. 13. 2. Цар. I. 12. III. 35). Нѣтъ сомнѣнія, что благочестивые изъ Евреевъ соединяли съ сими обычаями и молитвенные обряды. Древній Христіанскій обычай учреждать столъ по умершемъ для родственниковъ, или для бѣдныхъ, отсюда занять.

нявъ оное обыкновеніе, показали тѣмъ съ одной стороны чистоту, а съ другой нужду онаго для чадъ своихъ. Истину сказаннаго подтверждаютъ святые мужи, и писатели первыхъ четырехъ вѣковъ Христіанскихъ. Они и молились о умершихъ, и говорили, и писали о молитвѣ за умершихъ, какъ о обязанности Христіанина. Изъ многихъ свидѣтельствъ ихъ приведемъ здѣсь нѣкоторыя по порядку времени.

Св. Апостолъ и братъ Божій Іаковъ, первый Епископъ Іерусалимскій, въ Литургіи, имѣ составленной, молится о умершихъ такъ: «Господи, Боже духовъ и всякія плоти, помяни православныхъ, которыхъ мы помянули, и которыхъ не помянули, отъ Авеля праведнаго до дня сего: самъ упокой ихъ въ селеніи живыхъ, въ царствіи Твоемъ, въ пріятностяхъ рая, въ нѣдрахъ Авраама, и Исаака, и Іакова, Св. Отецъ нашихъ; откуда убъгла бользнь, печаль и воздыханіе; гдѣ посьщааетъ свѣтъ лица Твоего и освѣщаетъ всегда (а)».

(а) Смотри книгу подъ названіемъ: *Δεσποφυλαί τῶν*

Св. Діонисій Ареопагитъ въ книгѣ о Церковной Иерархіи пишетъ: «Священникъ

ἁγίων πατέρων Ἰακώβου τοῦ Ἀποστόλου, καὶ ἀδελφοῦ. Βασιλείου τοῦ Μεγάλου. Ἰωάννου Χρυσόστομου. Parisiis. 1560.

Замѣчаютъ, что Литургія Ап. Іакова не можетъ ему во всѣхъ частяхъ принадлежать потому, что она содержитъ молитвы, въ которыхъ указывается на посланія Апостола Павла, писанныя по смерти Іакова; и что содержитъ обряды, свойственные послѣдующимъ временамъ (на примѣръ: входъ въ олтарь изъ сосудохранительницы при пѣніи Діакономъ: *Единородный Сыне, и Слове Божій* и проч.).

Но сіи замѣчанія не препятствуютъ называться, и быть ей Литургіею Ап. Іакова. Литургія Василія В. и Іоанна Златоустаго имѣютъ прибавки послѣдующихъ вѣковъ; (на пр. *Тропари*, читаемые тайно священнодѣйствующимъ предъ Царскими вратами, прежде входа въ олтарь; *Молитва* предъ чтеніемъ Евангелія: *возсія въ сердцахъ нашихъ свѣтъ*, и *Молитва* краткая: *отмый, Господи, грѣхи* и проч. прибавлены: оныхъ нѣтъ въ Греческихъ Литургіяхъ Василія В. и Іоанна Зл. печатанныхъ въ 1560 годъ, и въ требникъ Гоара, изданномъ 1739 года); по сему однакожъ причинамъ онѣ не теряютъ достоинства древности, и происхожденія ихъ отъ оныхъ Иерарховъ не отвергаютъ. Тоже должно сказать и о Литургіи Ап. Іакова. Нужды времени, потребности

«со смиреніемъ долженъ молить благодать
«Божію, да отпуститъ усопшему грѣхн,

членовъ Церкви, и единеніе, могли быть причинами, по которымъ послѣдующіе Іерусалимскіе Іерархи составляли вновь нѣкоторыя молитвы, или составленныя въ другихъ Церквахъ, вводили въ Литургію Ап. Іакова, и вносили ихъ обряды; за всѣмъ тѣмъ существенныя части, и образъ Апостольской Литургіи, намъ извѣстной, въ порядкѣ совершенія оной ясно изображаются. Св. Прокль, Архіепископъ Константинопольскій, ученикъ Іоанна Златоустаго, о Литургіи Ап. Іакова, какъ о несомнительной, говоритъ въ своемъ трактатѣ: о *предаіи Божественныя Литургіи*. Шестый Вселенскій Соборъ, въ правилѣ XXXII, приводитъ оною въ опроверженіе ученія Еретиковъ, изъ которыхъ одни совершали безкровную жертву на одномъ винѣ, а другіе на одной водѣ.

Еще послѣ сего могутъ предложить слѣдующій вопросъ: принадлежать ли Ап. Іакову тѣ молитвы, которыя изъ Литургіи его здѣсь приводятся? — Поселку онѣ не подходятъ подъ замѣчанія, которыя выше сдѣланы Критиками, и, поселку о молитвахъ за умершихъ, какъ извѣстныхъ, говоритъ Кириллъ, Архіепископъ Іерусалимскій, когда изъясняетъ Литургію, принятую отъ Ап. Іакова; то на вопросъ отвѣствуемъ утвердительно.

«отъ человѣческой немощи происшедшіе, «и да вселитъ его во странѣ живыхъ, въ «нѣдрахъ Авраама, Исаака, и Іакова, на «мѣсть, откуда убѣгла болѣзнь, печаль и «воздыханіе (а)»».

Тертуллианъ въ книгѣ о вѣнцѣ вонна говоритъ: «мы творимъ приношеніе за «умершихъ ежегодно въ тотъ день, въ «который они скончались (b)»».

Св. Кивріанъ, Епископъ Карфагенскій, предостерегая тѣхъ, которые при кончинѣ своей могли возложить должность попечителя о домѣ своемъ на кого-либо изъ Клира, пишетъ: «Епископы, наши предки, «благочестиво разсуждая, и попеченіе о «спасеніи имѣя, опредѣлили, чтобъ ни одинъ «умирающій братъ не назначалъ по себѣ «Церковнослужителя попечителемъ и по- «кровителемъ; и если бы кто сіе сдѣлалъ, «то не творили бы за того приношенія, и «жертва о его успеніи оставялась бы; ибо «не заслуживаетъ именоваться въ молитвѣ

(а) Еххл. Іерарх. К. ζ.θεор. § 8.

(b) De Corona milit. С. III.

«священниковъ предъ олтаремъ Божиимъ
«тотъ, который хотѣлъ отвлечь отъ него
«Священниковъ и слугъ олтаря (а)».

Оригенъ на книгу Іова говоритъ такъ:
«мы творимъ память святыхъ и родителей
«нашихъ, или чтимъ благочестиво память
«друзей, въ вѣрѣ умершихъ, какъ радуясь
«ихъ прохладѣ, такъ прося и себѣ благо-
«честиваго въ вѣрѣ скончанія (b)».

Арновій, языческій Риторъ, оглашен-
ный Церковію, но еще не крестившійся,
въ четвертой книгѣ противъ язычниковъ,
говоритъ сіе: «чѣмъ заслужили собранія
«наши, что вы ихъ разрушаете? Въ нихъ
«молятся Верховному Богу, просятъ у не-
«го мира всѣмъ, помилованія правителямъ,
«войскамъ, Царямъ, друзьямъ, врагамъ,
«живущимъ и умершимъ (c)».

Св. Кириллъ, Архіепископъ Іеруса-
лимскій, въ пятомъ тайноводственномъ по-
ученіи, въ которомъ изъясняетъ Литургію
вѣрныхъ, слушателямъ своимъ говоритъ:

(a) Epist. LXVI.

(b) Origen. in Iob. L. III. tom. I.

(c) L. IV. p. 181.

«мы творимъ память прежде-почившихъ: «во первыхъ, Патріарховъ, Пророковъ, «Апостоловъ, Мучениковъ, дабы ихъ молитвами и моленіями Богъ принялъ наши «молитвы; потомъ молимся о умершихъ Св. «Отцахъ и Епископахъ; наконецъ о всѣхъ «между нами скончавшихся, крѣпко вѣря «тому, что сіе приноситъ великую пользу «душамъ, за которыхъ приносится моли- «тва святой и страшной жертвы, на олта- «ръ предложенной (а)».

Св. Василій Великій, по освященіи страшныя жертвы, молится объ умершихъ такъ: «помяни, Господи, всѣхъ прежде- «усоишихъ, въ надеждѣ воскресенія жизни «вѣчныя. Еще молимся о покои, и оставле- «ніи души раба Твоего на мѣстѣ свѣтлѣ, «откуда отбѣгала печаль, воздыханіе. Упо- «кой, Боже нашъ! И покой ихъ, гдѣ при- «свѣщаетъ свѣтъ лица Твоего (b)».

Св. Іоаннъ Златоустый, утѣшая тѣхъ, которые неумѣренно печалится о смерти грѣшника, бесѣдуетъ такъ: «если умеръ

(a) Catech. Mystag. V. N. VI.

(b) Чит. Литур. Св. Вас.-В.

«грѣшникъ, то и для того должно радоваться, что престѣклись грѣхи его, и онъ не умножилъ пороковъ; и, сколько можно, помогать ему не слезами, но молитвами, и моленіями, и милостынею, и приношеніями. Ибо не безъ намѣренія сіе установлено, и не напрасно въ Божественныхъ тайнахъ воспоминаемъ умершихъ, и за нихъ приступаемъ, умоляя предложеннаго Агнца, грѣхъ міра понесшаго, но чтобъ они получили отъ сего нѣкоторое утѣшеніе.... Не облынимся подавать помощь умершимъ, и приносить о нихъ молитвы; ибо предложенный Агнецъ есть общаѣ очистительная жертва міра (а)».

Св. Амвросій Медиоланскій, говоря о смерти Императора Феодосія, обращается къ Богу, и молитъ его даровать усопшему покой: «Дажь, Господи, рабу твоему Феодосію совершенный покой, покой, который тобою уготованъ святымъ Твоимъ (b)».

Блаженный Августинъ, въ рѣчи о бла-

(a) Ad. 1. Corinth. homil. XCI. p. 701. Item. hom. III. in Philipp.

(b) Tom. V. opp. p. 122.

гочестіи и любви, говорить: «внемлите, «Братія! не бѣднымъ однимъ должно являть «милость во время жизни нашей; но поста- «раемся оказывать оную и умершимъ, вни- «мая тому, что Іуда-Маккавей сотворилъ. «Онъ сказалъ: *святая есть мысль тво- «рять моленія за умершихъ, да отъ грѣ- «ха очистятся*; ибо Іуда зналъ, что ни- «кто не могъ хвалиться чистымъ сердцемъ, «размысливши, что и звѣзды не были чис- «ты предъ Богомъ. Ниспали Ангелы съ «неба, не были чисты звѣзды, и тотъ мла- «денецъ не безъ грѣха, котораго жизнь на «землѣ продолжается одинъ день. Что убо «скажемъ о себѣ? Уже ли можемъ хвалить- «ся чистымъ сердцемъ? Да не будетъ! По- «елику всѣ мы грѣшники, во грѣхахъ за- «чаты, и рождены всѣ, и жизнь грѣховную «ведемъ, и во грѣхахъ, можетъ быть, про- «стительныхъ умираемъ. И такъ всѣмъ «намъ, имѣющимъ прейти отъ сей жизни, «нужно милосердіе. Хотя плоть нашу же- «стоко измождимъ постами и воздержані- «емъ, хотя всѣ я бѣдствія изъ любви ко «Христу равнодушно перенесу; при всемъ «томъ не достойны страсти нынѣшняго

«вѣка къ хотящей славы явиться въ насъ. «И такъ нужно намъ милосердіе; поелику «нашими заслугами вѣчной жизни стяжать «не можемъ. Хочешь ли, чтобы Богъ былъ «тебѣ милостивъ? Будь самъ ближнему та- «ковымъ. И такъ молись за умершихъ, «чтобъ и они, когда будутъ въ блаженной «жизни, молились о тебѣ (а)»».



УЧАСТЬ МОЛИТВЪ, ПРИНОСИМЫХЪ ЗА УМЕРШИХЪ.



Древнія обыкновенія Церкви не рѣдко подвергаются спорамъ и хуленію, не смотря на чистоту происхожденія, и святость цѣли ихъ; объ нихъ много говорятъ и пишутъ ложнаго; многіе въ пользу ихъ сомнѣваются, и наконецъ часто совершенно отвергаютъ оныя. Таковъ между прочими жребій молитвъ, приносимыхъ за умер-

(a) Serm. ad. frat. in Eremito Commemor. XLIV. tom. X.

шихъ! Въ продолженіе первыхъ трехъ вѣковъ Христіанскихъ не сомнѣвались ни въ томъ, что должно молиться за умершихъ, ни въ томъ, что сіи молитвы полезны умершимъ; но въ послѣдующія времена нашлись противники сего благочестиваго обыкновенія. Въ четвертомъ вѣкѣ Аеріане молитвы за умершихъ считали бесполезными; въ двѣнадцатомъ Петръ Бруисъ и его послѣдователи отвергали оныя; въ шестнадцатомъ вѣкѣ число сихъ противниковъ возросло значительно, и съ того времени до нынѣ болѣе, или менѣе умножается. Аеріанъ ввела въ заблужденіе ограниченность ихъ понятій (а); а прочихъ отвлекло отъ истины неумѣренное желаніе преобразованія Церкви Римской.

(а) Доказательствомъ тому служитъ глупое возраженіе, которое Аеріане дѣлаютъ противъ пользы молитвъ, приносимыхъ за умершихъ: «Ежели молитвы, приносимыя за усопшихъ, имъ полезны, говорятъ они, то пусть никто не живетъ благочестиво, «и добра не творить, а снискиваетъ себѣ друзей, какимъ угодно образомъ, щедростію ли денегъ, или «прошеніемъ предъ концемъ жизни, дабы они мо-

Чтобы съ одной стороны оправдать, а съ другой яснѣе видѣть истину сего предмета, для того не довольно одного историческаго свидѣтельства о древности онаго. Надобно изслѣдовать его сокровенное основаніе; надобно рѣшить вопросъ о состояніи душъ по смерти тѣла; ибо безъ рѣшенія

«лились за него Богу, чтобы ему тамъ не страдать «и не подвергнуться казни, за великіе грѣхи его.»
Epirhan haeres. LXXV, Aegian. n. 3.

Когда въ землю брошено зерно, которое потеряло начало растительной своей жизни еще въ житницѣ, которое внутренне повредилось до того, что не способно возникнуть изъ земли: тогда работники Садовника, сколько бы ни орошали водою, сколько бы ни старались открывать вліянію животворнаго солнца, и благорастворенію воздуха, не могутъ помочь оному зерну развиваться, и возрасти въ благовидное растеніе. Такъ молитвы друзей и сродниковъ не могутъ помочь душѣ того умершаго, который въ земной жизни пороками и нечестіемъ *погасилъ въ себѣ духъ Христовъ* (1 Сол. V. 19), который, называвшійся Христіаниномъ, былъ по душѣ Язычникъ, а по жизни и дѣламъ Фарисей; не могутъ помочь ей изыти изъ вѣчной тьмы въ царство Святыхъ, гдѣ присвящаетъ свѣтъ лица Божія; ибо отверженному *нѣтъ части со святыми* (2. Кор. VI. 15).

сего вопроса не можно постигнуть истины, нами изслѣдываемой; а потому не можно ни успокоить пытливаго разума, ни укрѣпить слабой вѣры. Мы въ семь случаевъ поступимъ такъ: изложимъ во первыхъ ясныя мѣста св. Писанія, въ которыхъ говорится о состояніи душъ по смерти; потомъ сравнимъ оныя съ практикою Православныя, Вселенскія Церкви, и ученіемъ Св. Отецъ; бросимъ взглядъ на жизнь Христіанскую, и необходимыя послѣдствія оной; и потомъ выведемъ изъ того заключеніе.

СОСТОЯНІЕ ДУШЪ ПО СМЕРТИ ТѢЛА.

И откровеніе, и здравый разумъ увѣряютъ насъ, что душа человѣческая по смерти тѣла не умираетъ, но остается живою; будучи отлична отъ стихійнаго естества, она не разрушается вмѣстѣ съ тѣломъ, и не разливается подобно мягкому воздуху (Прем. Сол. II. 3). Естественныя силы, которыя убиваютъ тѣло, и разруша-

ютъ чувственные органы его, *не могутъ умертвить души*, и истребить ея мыслей и желаній. Бытіе души простирается за предѣлы гроба, куда она переноситъ все то, къ чему навыкла во временной жизни; переноситъ тотъ образъ мыслей, тѣ правила и склонности, которыя на землѣ имѣла. Искать, гдѣ она по смерти тѣла пребываетъ, значитъ искать несвойственнаго природѣ духа. Когда душа соединена съ тѣломъ, и составляетъ съ нимъ одно цѣлое, человѣка; тогда приписывается ей извѣстное мѣсто во Вселенной; тогда она находится тамъ, гдѣ находится и тѣло, съ которымъ она соединена. Но какъ скоро разрушится сей союзъ, въ то время всякое положеніе души въ извѣстномъ пространствѣ для насъ уничтожается, всякое близкое отношеніе оной къ мѣсту исчезаетъ; ибо мѣсто соединяется необходимо съ тѣломъ, а не съ существомъ духа. Полагать же, что душа послѣ смерти своего тѣла облекается въ эфирное, или въ другое какое-либо новое тѣло, противно здравому разуму, и святое Писаніе о томъ нигдѣ не говоритъ. Здравый разумъ внушаетъ, что

душа человѣческая есть духовная субстанція (*spiritualis substantia*), которая ни для поддержанія бытія своего, ни для продолженія онаго, не имѣетъ нужды въ тѣлѣ, а потому можетъ пребывать и безъ тѣла, послѣ разрушенія онаго. Откровеніе же увѣряетъ, что души умершихъ получаютъ тѣла только въ славное *пришествіе Христово* (1. Кор. XV. 23), въ *воскресеніе мертвыхъ* (1. Кор. XV. 42). Слѣдственно до сего знаменитаго времени, онѣ пребываютъ безтѣлесными, безплотными. Основываясь на сихъ мысляхъ, согласнѣе съ свойствомъ души, и безопаснѣе для насъ изслѣдывать, въ какомъ состояніи душа по смерти тѣла находится, т. е. сохраняетъ ли ясное сознаніе о самой себѣ, и о прошедшемъ? Вступаетъ ли тотчасъ въ ближайшее соединеніе съ Богомъ, и наслаждается блаженствомъ, или отвергается отъ него, и бѣдствуетъ? Приступаетъ ли она немедленно къ сонму Безплотныхъ, Святыхъ, или отсылается къ Діаволу и Ангеламъ его? — безопаснѣе, говорю, это изслѣдывать, нежели искать, куда душа отходитъ, и въ какомъ мѣстѣ пребываетъ?

Но врожденная человеку способность чувственныхъ представленийъ, и привычка смотрѣть на то, что существуетъ въ опредѣленномъ мѣстѣ и въ опредѣленное время, дѣлаютъ, что не всѣ люди умѣютъ мыслить о духовномъ безъ условій пространства и времени; не всѣ люди умѣютъ представлять невидимое безъ чувственныхъ изображеній; отъ сего и впадаютъ непримѣтнымъ образомъ въ погрѣшность; свойство вещей, совершенно разнородныхъ, въ понятіи своемъ смѣшиваютъ, чувственное, вещественное приписываютъ умному, духовному; и полагаютъ вверху, или внизу себя то, что внутри человека находится, что во глубинѣ души его скрывается. Посему не удивительно, что язычники душамъ умершихъ назначали разныя жилища въ разныхъ частяхъ видимаго міра, населяли ими эѳиръ, солнце или внутренность земли; не удивительно, что и озаренные свѣтомъ откровенія, не всегда, и не всѣ о духовномъ духовно *сразсуждаютъ* (1. Кор. II. 13).

Не говоря о частныхъ мысляхъ, которыя имѣютъ Христіанскіе писатели о со-

стояніи умершихъ, нынѣ, съ нѣкотораго времени, наиболѣе три господствуютъ объ немъ мнѣнія, которыя, по видимому, основаніе свое берутъ изъ св. Писанія, но истинны въ цѣлости, и въ чистотѣ ея не обнимаютъ.

Одни говорятъ, что душа по смерти тѣла объята бываетъ глубокимъ сномъ, т. е. что великое сознаніе оной прекращается. Такая ложная мысль родилась отъ поверженнаго понятія о душѣ человеческой. Сознаніе въ человѣкѣ не есть принадлежность, или свойство его тѣла, а есть необходимое, и существенное дѣйствіе души; посему смертію тѣлесною пресѣчено бытіе не можетъ; это подтверждаетъ здравый разумъ, но очевидно: свидѣтельствуется о томъ Откровеніе. Изъ откровенія научаемся, что душа послѣ смерти своего тѣла мыслитъ, разсуждаетъ, и ясно познаетъ какъ свое состояніе, такъ и состояніе другихъ. Въ Апокалипсисѣ Св. Іоанна Богослова читаемъ, что души Святыхъ, живущихъ на Небѣ, постигаютъ цѣну своего искупленія, и съ Ангелами славословятъ Творца своего блаженства (Апок. IV. 10,

11. V, 8 — 13). Изъ описанія Пророкомъ судьбы Вавилонскаго Царя видимъ, что души, находившіяся во Адѣ, узрѣвъ между собою онаго Царя, изумились, что современникъ ихъ, *равнявшійся съ Богомъ*, могъ ниспасть въ такое состояніе (Иса. XIV. 9, 10, 11, 12 и далѣе). Изъ словъ Іисуса Хріста объ умершемъ *Богачѣ* видимъ, что сей по смерти, находясь *въ мукахъ*, понималъ причину своего мученія, и помышлялъ о будущей судьбѣ своихъ братьевъ, наслаждавшихся еще земною жизнію (Лук. XVI. 23. и слѣд.).

Другіе думаютъ, что есть внутри земли четыре пустоты, изъ коихъ одна назначена для осужденныхъ, другая для очищаемыхъ, третія для младенцевъ, безъ крещенія умирающихъ, четвертая для Праведныхъ, прежде страданія Хрістова усопшихъ, которая нынѣ остается праздною; число сихъ отдѣленій соотвѣтствуетъ родамъ наказаній; а всякое наказаніе состоитъ или въ одномъ удаленіи отъ лицезрѣнія Божія, или въ удаленіи отъ лицезрѣнія Божія и вмѣстѣ въ чувственныхъ мукахъ; всякое наказаніе есть или вѣчное,

или временное; вѣчное удаление отъ лице-
зрѣнія Божія составляетъ вѣчное наказаніе
дѣтей, безъ крещенія умирающихъ (*limbus
puerorum*); временное лишеніе лицезрѣнія
Божія составляло временное наказаніе От-
цевъ (*limbus patrum*); вѣчное удаление отъ
созерцанія лица Божія, и вѣчное чувстви-
тельное мученіе составляютъ Геенну (*infernum*);
временное лишеніе лицезрѣнія Божія, и
временный чувственный огонь составляютъ
чистилище (*purgatorium*).

Но полагать внутри земли четыре пу-
стоты для наказанія душъ есть мысль про-
извольная, и ничѣмъ не доказанная; очи-
щать чувственнымъ огнемъ нечистоту душъ,
которыя чувственнаго тѣла не имѣютъ, и
по сему дѣйствию чувственнаго огня ощу-
щать не могутъ, несообразно съ здра-
вымъ разумомъ; о судьбѣ младенцевъ, безъ
крещенія умирающихъ, гадать не смѣемъ;
ибо о ней молчитъ и святое Писаніе (а).

(а) Замѣчанія достойны мысли, которыя имѣлъ
о младенцахъ, безъ крещенія умирающихъ, Св. Гри-
горій Богословъ. Въ Словъ (XL) на *Св. Крещеніе*, ис-
числяя между прочимъ разныя степени наказанія

Лишать умершихъ Патріарховъ блаженства до времени страданія Христова, противно правосудію Божію, и несомвѣстно съ заслугами Христовыми, которыя одинаково принадлежатъ какъ Ветхому, такъ и Новому завету (1. Кор. X.3, 4). Апостоль Петръ говоритъ, что древніе Патріархи

за небреженіе о крещеніи, говоритъ: «Чтожь касает-
«ся до младенцевъ, безъ крещенія умирающихъ, они
«ни прославятся, ни накажутся отъ праведнаго Су-
«дѣя, какъ такіе, которые хотя не запечатлѣны,
«впрочемъ не злы, и потерю болѣе потерпѣли, не-
«жели сдѣлали. Ибо не тотчасъ достоинъ чести тотъ,
«кто недостоинъ наказаній; равно кто недостоинъ
«чести, тотъ не тотчасъ достоинъ и наказанія». Предоставляя будущую участь младенцевъ, безъ крещенія умершихъ, Судьбамъ Непостижимаго, пожелаемъ, чтобъ Христіане-родители, сколько можно болѣе заботились сподоблять новорожденныхъ дѣтей своихъ святаго крещенія, не отлагая онаго на ка-кимъ-нибудь приличіямъ свята, или своимъ качествамъ, до извѣстнаго времени, дабы не имѣть горестнаго, но тщетнаго раскаянія въ своей безпечности, и не дать отвѣта предъ судомъ Христовымъ, ежели новорожденныя чада ихъ разстанутся съ жизнію, не сдѣлавшись чадами Божіими чрезъ святое крещеніе водою.

благодатию Господа нашего Иисуса Христа также спасались, какъ и мы (Дѣян. XV. 11). О Патріархѣ Авраамѣ Ап. Павелъ пишетъ, что онъ вѣровалъ Богу, и вѣра вмѣнилась ему въ оправданіе (Рим. IV. 3), или все то же, во спасеніе.

Иные утверждаютъ, что души вѣрующихъ тотчасъ по смерти вкушаютъ полное блаженство, которое состоитъ въ созерцаніи Бога; а души невѣрующихъ тотчасъ осуждаются. Но награда полнымъ и совершеннымъ блаженствомъ, равно и совершенное наказаніе, слѣдуетъ не за смертію человека, а за судомъ Божіимъ, а судъ слѣдуетъ за кончиною міра (Матѣ. XXV. 32—46). Кромъ сего, быть не можетъ, чтобы съ смертію тѣла души всѣхъ вѣрующихъ были совершенно чисты отъ грѣховъ, когда *младенецъ, одинокъ только день жившій, не чистъ уже передъ Богомъ (Іов. XIV. 5);* и потому быть не можетъ, чтобы вступивши въ вѣчность, тотчасъ всѣ приступали къ лицезрѣнію Бога. Но оставимъ распутія мнѣній народныхъ.



СОСТОЯНІЕ ДУШЪ ПО СМЕРТИ ТѢЛА, ПО СВЯТОМУ ПИСАНІЮ.

Святое писаніе ясно говоритъ о двухъ противоположныхъ состояніяхъ по смерти, именно: 1) *о состояніи блаженныхъ душъ*, и 2) *о состояніи отверженныхъ*; но говоря о сихъ состояніяхъ, оно указываетъ и на третіе, которое прилично назвать 3) *состояніемъ неръшеннымъ*, или, какъ угодно нѣкоторымъ, *среднимъ*. Оно относится къ первому и ко второму, какъ въ видимомъ мірѣ тѣнь относится къ свѣту и къ тьмѣ; оно не означаетъ собственно опредѣленнаго состоянія, какъ въ видимомъ мірѣ мерцающій сумракъ не означаетъ рѣшительно ни дня, ни ночи. Не каждый читатель, но внимательный, и притомъ безпристрастный *испытатель* св. Писанія находитъ оное.

1) Блаженное состояніе душъ въ словѣ Божіемъ имѣнуется *Царствіемъ Небесномъ* (Матѣ. VIII. 11), *Божіимъ* (Лук. XIII. 28. 29. 1. Кор. XV. 50), *Дономъ Авраама* (Лук. XVI. 22), *Раемъ* (Лук. XXIII. 43),

Домомъ отца Небеснаго (Іоан. XIV. 2) и другими словами, ему приличными (а). *Домъ Отца Небеснаго* имѣетъ многія обители, соответствующія различному достоинству Праведниковъ. Апостоль Павелъ, бывъ восхищенъ, видѣлъ нѣкоторыя изъ оныхъ, и слышалъ тамъ глаголы, ихъ же не лѣтъ есть челоуьку глаголати (2 Кор. XII. 3. 4). Блаженное состояніе достается въ удѣлъ живущимъ по духу Христову; а духъ Христовъ выражается въ сихъ добродѣтеляхъ: въ любви, въ радости, въ мирѣ, въ долготерпѣніи, въ благодати, въ милосердіи, въ вѣрѣ, въ кротости и въ воздержаніи (Гал. V. 22). Кто сіи добродѣтели

(а) Какъ то: *Сокровищемъ на небѣ* пребывающимъ (Лук. XII. 33. Матѣ. XIX. 21. Евр. X. 34); *Третьимъ Небомъ* (2. Кор. XII. 34); *Градомъ Бога живаго и небеснымъ Іерусалимомъ* (Евр. XII. 14); *Животомъ овчїнымъ* (Матѣ. XVIII. 8, 9. XIX. 29. Іоан. V. 24. XI. 25); *Градомъ грядущимъ* (Евр. XIII. 14); *Субботствомъ людей Божиихъ* (Евр. IV. 9, 10); *Лицезрѣніемъ Божиимъ* (1. Кор. XIII. 12. 1. Іоан. III. 2. Евр. XII. 14. 2. Кор. V. 8); *Сожитіемъ со Христомъ* (Іоан. XIV. 3. Фил. I. 23); *Соцарствіемъ со Христомъ* (2. Тим. II. 11, 12).

въ полномъ смыслѣ имѣеть, тотъ не долженъ страшиться мукъ вѣчныхъ.

II) Состояніе отверженныхъ душъ называется *Геенною*, въ которой *червь не умираетъ* (а) и *огнь никогда не угасаетъ* (Матѣ, V. 22, 29, 30. X. 28. XVIII. 8, 9.

(а) Свойство *червя неусыпаемаго и огня неугасимаго* описываетъ отчасти Василій В. «Когда чувствуешь порывъ къ какому-нибудь грѣху, тогда призиви предъ умственные твои очи страшный оній, «никому изъ смертныхъ нестерпимый судъ Христовъ, гдѣ предсѣдять Судія на высокомъ и превознесенномъ престолѣ; вся же тварь въ трепетъ, и «страхъ предстоять будетъ предъ славнымъ и святымъ Его пришествіемъ. Вся предстанутъ предъ него для испытанія, кто что сдѣлалъ во время жизни. Тѣхъ, которые въ жизни много зла творили, окружаютъ нѣкіе страшные, и грозные Ангелы, «взирающіе на огнь уготованный, огнемъ дышущіе «по причинѣ страшнаго намѣренія, видъ имѣющіе «подобный ночи, по причинѣ печали и отвращенія «отъ человѣковъ. Потомъ представъ себя бездну, «непроницаемую оную тьму, и огнь мрачный, который имѣетъ свойство жечь, но не имѣетъ свѣта. «Представъ родъ безчисленныхъ червей, ядовитый «и плотоядный, который всегда ѣстъ, но никогда «не насыщается, и угрызениями несносныхъ боли «причиняетъ. Представъ наконецъ жесточайшее на-

XXV. 41, 46. Иса. XVI. 24. Марк. IX. 43 — 48); называется *Пещию* огненною, въ которой происходитъ *плачь* и *скрежетъ зубовъ* (Матѣ. XIII. 50), *Езеромъ* огненнымъ и *жупельнымъ* (а) (Апок. XIV. 10. XIX. 20. XX. 10, 14, 15 XXI. 8) *Тьмою* *крошешною* (Матѣ. XXII. 13. XXV. 30, 46), *Бездною* (b) (Лук. VIII. 31) *Тартаромъ* (2 Петр. II. 4) (с). Состояніе отвер-

«казаніе, оное безчестіе и вѣчный стыдъ. — И сего «ты бойся!» Basil. in Psalm. XXXIII.

(а) Изображеніе вѣчныхъ мукъ *Езеромъ* огненнымъ и *жупельнымъ* взято отъ огня и жупела, истребившихъ Содомъ и Гоморру (Быт. XIX. 24), *которыя служатъ показаніемъ огня вѣчнаго* (Иуд. 7. 2. Петръ II. 6. 9).

(b) *Бездна* (*ἀβυσσος*), *то, что не имѣетъ дна, бездонное, неизмѣримое*. Значеніе сего слова, употребленіе (Апок. IX. 1. 2. XI. 7. XVII. 8. XX. 1, 2), и сравненіе онаго (Лук. VIII. 28. Матѣ. VIII. 29) показываютъ, что подъ именемъ *Бездны* разумѣется мѣсто безконечнаго мученія, страшное и для Діавола (Лук. VIII. 31).

(с) Въ Славянскомъ и Русскомъ переводѣ Новаго Заветъа слово *Тартаръ* не выяснено; для показанія онаго слова, 4-й стихъ гл. II-й 2-го Посланія Апостола Петра, предлагается буквально съ Гре-

женныхъ также имѣеть разныя степени. Иисусъ Христосъ подтверждаетъ сіе, когда говорить, что однимъ отверженнымъ будетъ сносѣе другихъ въ день судный. Такъ *Тиру и Сидону отраднѣе будетъ въ день судный, нежели Хоразину и Вифсаидѣ*, слышавшимъ Евангеліе, но не принявшимъ онаго (Матѹ. XI. 22, 24). Геенна опредѣлена въ наказаніе діаволу, живущимъ по плоти, и плотскія дѣла творящимъ. Какія дѣла называются *плотски-*

ческаго такъ: *Богъ Ангеловъ согрѣшившихъ не пощадилъ, но (αερατς ζόρον ταρταρώας) узамы мрака въ Тартаръ низвергнувъ, предалъ для соблюденія на судѣ.*

Св. Василій В. исчисляя въ одной молитвѣ дѣйствія Иисуса Христа, совершенныя имъ по смерти въ невидимомъ мірѣ, повторяетъ оное Апостольское выраженіе: «Христѣ Боже нашъ, взываетъ онъ, «во адъ спешый, и веревъ вѣчныя сокрушивый, и «во тмѣ сядящимъ восходъ показавый, началозлобнаго же и глубиннаго змія, Богомудростнымъ льщеніемъ уловивый, и вершамы мрака связавый въ тартаръ, услыши насъ молящихся тебѣ и проч.» Чит. послѣд. Пентек. молит. 5.

Мѣсто мученія названо *тартаромъ* отъ того, что своимъ густѣйшимъ мракомъ приводитъ въ ужасъ и трепетъ осужденныхъ.

ми, о томъ ясно говоритъ Иисусъ Христосъ и Ап. Павелъ (Апок. XXI. 8. 1. Кор. VI. 9, 10. Галат. V. 19—21. Ефес. V. 5).

III) Неръшенное состояніе душъ по смерти тѣла, называется: 1) *Адомъ*, 2) *Темницею духовъ*, 3) *Дольнѣйшими странами земли* и 4) *Преисподнею*. Поелику отъ изъясненія сихъ словъ зависитъ развязка предмета, изслѣдываемаго нами: то постараемся по возможности раскрыть оныя. Къ сему руководствовать насъ будетъ преимущественно св. Писаніе; ибо оно есть вѣрнѣйшій и лучшій толкователь самого себя; потомъ въ пособіе послужатъ тѣ книги, которыя, хотя не по происхожденію, но по предметамъ близки къ св. Писанію; наконецъ толкованія и писанія св. Отецъ, и другихъ будутъ споспѣшествовать той же цѣли.

И такъ изслѣдуемъ прежде, что значитъ реченіе *Адъ*?

1) Кажется, что во всемъ св. Писаніи, нѣтъ слова, которое бы, встрѣчаясь многократно, такъ мало было извѣсто по своему значенію, какъ слово *אֵדֶם* *шеолъ*, *אֵדֶם* *Адъ*; Прочтите мѣста изъ книгъ Бытія (XLII 38), Іова (VII 9. XIV. 13. XVII. 13. 16. XXI. 13.

XXXIII. 22), Псалмовъ (VI. 6. IX. 18. XLVIII. 15. LIV. 16), Исаиѣ (XXXVII. 18), Иезекіиля (XXXI. 15, 16. XXXII. 27), Варуха (II. 17). Сираха (XLVIII. 5), Евангелиста Луки (XVI. 22. 23), перваго посланія къ Коринѣянамъ (XV. 55) и Апокалипсиса (I. 8. VI. 8. XX. 13, 14), въ которыхъ употребляется слово *ᾠδης*, Еврейское *לשׁוֹן*; вы найдете, что тамъ говорится о умершихъ и спешащихъ во Адъ, или объ тѣхъ, которые имѣютъ умереть, и сойти во Адъ; но что такое Адъ, ничего о томъ яснаго не узнаете. Такая неопредѣленность слова, подала случай толкователямъ въ изъясненіи онаго разногласить: А) одни словомъ Адъ означаютъ гробъ; В) другіе подъ онымъ разумѣютъ невидимую область душъ, въ которой находится Рай и Геенна, а С) иные доказываютъ, что Адъ есть тоже, что геенна. Основываясь на вышеозначенныхъ, и подобныхъ мѣстахъ, дѣйствительно каждый изъ оныхъ толкователей можетъ съ одинакимъ правомъ давать свое значеніе слову Адъ, и каждый съ одинакою силою можетъ доказывать справедливость значенія; ибо оно выраженіями ука-

занныхъ мѣсть постоянно и точно не опредѣляется. На которой же сторонѣ теперь истина? На чемъ остановиться? Чтобы избѣжать въ семъ случаѣ крайности, и чтобы, удаляясь отъ одной бѣды, не впасть въ другую, надобно обратить вниманіе во первыхъ на первоначальное употребленіе слова $\lambda\alpha\upsilon\alpha$, $\alpha\delta\eta\varsigma$; во вторыхъ на ясныя обстоятельства нѣкоторыхъ умершихъ, при описаніи смерти которыхъ слово $\lambda\alpha\upsilon\alpha$, $\alpha\delta\eta\varsigma$, встрѣчается; потомъ принять съ тѣмъ въ соображеніе *общую вѣру Евреевъ*. Когда сіе сдѣлаемъ: тогда истинный смыслъ слова самъ откроется, и сказанныя мнѣнія окажутся невѣрными.

А) Что *Адъ* не означаетъ собственно *гроба*, какъ переводятъ, и понимаютъ, нѣкоторые (а), а нѣчто другое — вотъ тому доказательства.

(а) Такъ переводятъ Протестанты; но часто сердечный Протестантъ объясняетъ и причину, почему они отступаютъ отъ собственнаго значенія сего слова: «поселику, пишетъ онъ, въ Римско-католической Церкви были разныя заблужденія въ мнѣніяхъ о *чистилищѣ*; то Протестантскіе Богословы

Древніе Евреи, когда рѣчь была о гробѣ, въ которомъ погребаются тѣла умершихъ (а), всегда употребляли слово קבר *кеберъ*, а не לֵאֶשׁ *шеоль*; сіе можно видѣть въ подлинникѣ изъ книгъ: Моисея (Б. XXIII. 4, 6, 9. Исх. XIV. 2. Числ. XI. 34), Иова (в. 26. X. 20. XXI. 32), Псалмовъ (XLVIII. 12), Прор. Іезекііля (XXXVII. 12, 13) и другихъ. Семдесятъ толковниковъ, переводя Ветхій Заветъ съ Еврейскаго языка на Греческій, строго наблюдали различіе словъ קבר *кеберъ* и לֵאֶשׁ *шеоль*; קבר всегда предлагали *μνημεῖον*, *μνῆμα*, или *ταφῆ*, *τάφος*, а לֵאֶשׁ переводили вездѣ словомъ *ἄδης*; въ этомъ увѣрится можно изъ сличенія подлинника съ Греческимъ переводомъ Семидесяти. Если бы слова קבר и לֵאֶשׁ были

«старались затмить въ Библіи все то, что нѣкоторымъ образомъ могло подкрѣпить сію мысль: а потому переводили безъ разбора слово לֵאֶשׁ иногда «Адомъ, иногда *гробомъ*.» Чит. Угроз. Свѣт. Ч. II. кн. 8.

(а) *Гробомъ* у Евреевъ называется пещера, въ которой похороняютъ цѣлыя фамиліи умершія; по нашему это есть *могила*.

тождезначущія, и если бы въ семь послѣднемъ ничего особеннаго 70 толковниковъ не разумѣли; то не было бы имъ нужды держаться такой строгости при переводѣ оныхъ словъ. Сіе предположеніе оправдывается и соображеніемъ самыхъ мѣстъ св. Писанія, въ которыхъ слово *אֵדָה*, *αἰδης* встрѣчается.

Патріархъ Іаковъ, первый употребилъ оное слово; оплакивая потерю Іосифа, онъ хотѣлъ сойти къ нему во *Адъ*: *собрашася, повѣствуетъ Моусей, всѣ сынове и дщери Іакова, и придоша утѣшити его; и не хотяше утѣшиться, глаголя, яко сниду къ сыну моему ступя во Адъ* (Б. XXXVII. 35). Но подъ словомъ *Адъ* Іаковъ не разумѣлъ *гробницы* тѣла Іосифова, потому что онъ Іосифа не считалъ погребеннымъ въ известномъ мѣстѣ, а почиталъ *спящимъ отъ згѣря*: *згѣрь мотъ спяде его, згѣрь восхити Іосифа*, говорилъ онъ сынамъ своимъ, принесшимъ къ нему окровавленную Іосифову одежду (Быт. XXXVII. 33). Посему нельзя было Іакову сказать: *сниду къ сыну моему во Адъ*, если бы подъ словомъ *Адъ*, не представлялъ себѣ царства

душѣ по смерти, куда думалъ онъ скоро перейти отъ печали, и гдѣ надѣялся соединиться съ любимымъ своимъ сыномъ.

Царе-Пророкъ Давидъ въ одномъ мѣстѣ говоритъ къ Богу: *не оставиши душу мою во Адѣ, ниже даси преподобному твоему видѣти истлѣнія* (Пс. XV. 10). Если бы Адъ былъ тоже, что гробъ; то Царе-Пророкъ выразился бы такъ: *не оставиши плоть мою во Адѣ*; ибо плоть, а не душа, по смерти человѣка заключаетъ *во гробъ*; посему здѣсь подъ словомъ *Адѣ* Давидъ понималъ иное, нежели *гробъ*. Апостолъ Петръ подтверждаетъ мысль нашу. Изъясняя сіе мѣсто о воскресеніи Иисуса Христа изъ мертвыхъ, онъ вноситъ во вторую часть выраженія Давидова слово *плоть*, и, чрезъ противоположеніе *души*, показываетъ, что въ первой части говорится о состояніи душѣ по смерти, которое проходила и Божественная душа Христова, но въ которомъ она не осталась; а во второй части говорится *о гробѣ*, въ которомъ лежало Пречистое тѣло его, но не подверглось истлѣнію, подобно прочимъ тѣламъ человѣческимъ. *Пророкъ сый*, гово-

рить Апостоль, предвидѣвъ Воскресеніе Иисуса Хріста, сказалъ, что не оставяся душа его во Адѣ, ни плоть его видѣ истлѣнія (Дѣян. II. 31).

Исаія, въ четвертой-надесять главѣ своего пророчества, описывая смерть и нисхождение во Адѣ царя Вавилонскаго, говоритъ: и древа Ливанова возвеселишася о тебѣ, и кедръ Ливанскій; отнелъ же ты уснулъ еси, не взыде постыкаяй насъ. Адѣ долъ огорчися срѣтъ тя (Ис. XIV. 8. 9 и слѣд.). Но тотъ же Пророкъ, и въ то же время, представляетъ онаго гордаго царя лишеннымъ гроба: вси царіе языковъ успоша въ чести, кійждо въ дому своемъ, говоритъ онъ, ты же поверженъ будеши въ горахъ (18, 19). Слѣдственно въ семъ мѣстѣ Богодухновенный противорѣчилъ бы самому себѣ, если бы подѣ Адамъ разумѣлъ гробъ, а не состояніе душъ по смерти; ибо говорилъ бы, что царь Вавилонскій былъ погребенъ, и былъ брошенъ безъ погребенія.

Иисусъ, сынъ Сираховъ, описывая ревность Пророка Іліи, и еяго слова, говоритъ, что онъ воздвигъ нѣкогда мертвеца отъ смерти, и изъ Ада словомъ Выш-

няго (Сир. XLVIII. 5). Мертвецъ этотъ былъ сынъ вдовы Сарептской, у которой обиталъ Илія Пророкъ, во время глада. Изъ третьей книги Царствъ, въ которой яснымъ образомъ описаны обстоятельства сего происшествія, видно, что умершій отрокъ, котораго воскресилъ Пророкъ, не былъ погребенъ. Вотъ свидѣтельство писателя третьей книги Царствъ: *И разболъся сынъ жены госпожи дому, и бѣ бользнь его крѣпка зъло, дондеже не остана въ немъ духъ его. И рече жена ко Илиі: что мнѣ и тебѣ, человѣче Божій, вшелъ еси ко мнѣ вспомянути неправды моя, и уморити сына моего? И рече Илія къ жень: даждь ми сына твоего: и възьмю его отъ нѣдръ ея, и вознесе его въ горницу, идъже самъ почиваше, и положи его на одръ своею... И призва Господа и рече: Господи, Боже мой, да возвратится душа отрочища сего въ онъ; и бысть тако. И възопи отрочищъ, и сведе его съ горницы въ домъ (3 Цар. XVII. 17—22). Следственно сынъ Сираховъ упоминаетъ въ приведенномъ мѣстѣ не о гробѣ, а говоритъ, сообразуясь общей вѣрѣ, о невидимой нѣ-*

коей области, изъ которой должна была возвратиться душа умершаго отрочища, по молитвѣ Святаго Пророка.

Въ третьей книгѣ Ездры говорится, что *Адъ* имѣетъ обители, которыя именуются *затворами* и *хранилищами душъ*, а не вмѣстилищемъ труповъ. *Еда не вопрошаша души праведныхъ о сихъ въ затворахъ своихъ, глаголюще: доколь тако надбующеся будемъ; и когда придетъ плодъ жатвы мзды нашея* (3. Ездр. IV. 35)?

Въ *Адѣ* обители душъ, подобны суть ложеснамъ. *Понеже яко же родящая хошетъ вскорѣ родити, да избѣжитъ нужды рожденія, тако и сія тщатся издати оная, яже вдана имъ суть* (3. Ездр. IV. 41, 42).

И земля издастъ тѣхъ, иже въ ней спятъ, и прахъ, иже въ немъ молчаніемъ обитаютъ, и хранилища издадутъ вданныя имъ души (3. Ездр. VII. 32).

И такъ изъ употребленія древними Іудеями слова *ἄδης*, видно, что оно означаетъ собственно не *гробъ*, а нѣкое состояніе душъ по смерти тѣла.

Чтожъ это за состояніе?

В) Нѣкоторые (а) подѣ словомъ *ἄδης*, разумѣютъ «царство душъ, разръ-
«шившихся отъ тѣла, состоящее изъ двухъ
«областей, изъ которыхъ одна составляетъ
«Рай, а другая Геенну.» Такое понятіе
объ Адѣ они влагаютъ въ голову всѣмъ
вообще Евреямъ; но въ этомъ ошибаются.
Язычествовавшіе Греки (б), а послѣ ихъ
Фарисеи (с), и сихъ послѣдователи (какъ

(а) Поль, Розенмиллеръ, и другіе. См. Synops.
Critic. in Luc. XVI. 23. Rosenmül: Schol. in Luc.
XXIII. 43.

(б) Что Греки, поля Елисейскія и Тартаръ по-
лагали въ Адѣ, въ томъ нѣтъ никакого сомнѣнія. Мнѣ-
нію ихъ славовалъ Виргилій. Aeneid. 6.

Diphilus,

«Вѣримъ, что и въ Адѣ есть двѣ стези, одна
«праведныхъ, а другая нечестивыхъ.»

Подобныя мысли находятся у Софокла, у Діо-
дора Сицилійскаго, у Платона, у Плутарха и у Іам-
блиха.

(с) Іосифъ Флавій, излагаая ученіе Фарисеевъ,
говоритъ: «они вѣрятъ, что души безсмертны, и что
«подъ землею находятся награжденія и мученія для
«тѣхъ, которые въ жизни добро или зло творили, и
«что души сихъ подвергаются вѣчному заключенію,

ма примѣръ, Іосифъ Флавій (а,) *Рай и Тартаръ, Блаженство и Муки полагали въ Адъ*. Но не такъ о семъ мыслили истинные Израильтяне; и прочіе Іудеи. Патриархи, испытавши многія искушенія на землѣ, считали себя пришельцами на ней, и *вѣрили*, что *лучшая, блаженная участь* ожидала ихъ не *въ Адъ*, но на *Небѣ*. Такъ говоритъ о томъ къ самимъ Евреямъ (Евр. XI. 13—16), *жаркій ревнитель отеческихъ преданій* (Галат. 1. 14), Апостолъ Павелъ. Жившіе во времена Царей Іудеи также вѣрили, что *души умершихъ Благочестивыхъ возвращаются* на небо — *къ Богу* (4. Цар. II. 1. и 11. Еккл. III. 21. XII 7). Современные Іисусу Христу Евреи, не заражен-

«а душамъ тѣхъ легко ожить.» Древя. Іуд. кн. XVIII. гл. 1.

Сей же Авторъ, излагая ученіе Саддукеевъ, во всемъ противное Фарисейскому, говоритъ: «они отвергаютъ, что въ Адъ есть наказанія и награжденія.» О войн. Іуд. кн. II. гл. 8.

(а) Флавій утверждаетъ, что умершій Самуилъ вызванъ былъ изъ Ада Аендроскою Волшебницею. Древя. Іуд. кн. VI. гл. 15.

ные чуждымъ ученіемъ, вѣрили, что имъ опредѣлено блаженствовать со Авраамомъ, Исаакомъ, и Іаковомъ въ *царствѣ небесномъ*. Это показываютъ слова, произнесенныя Христомъ къ народу, слѣдовавшему за нимъ: *глаголю вамъ, говоритъ онъ, яко мнози отъ востокъ и западъ придутъ, и возлягутъ со Авраамомъ, Исаакомъ и Іаковомъ во царствіи небесныхъ* (Матѳ. VIII. 11). И позднѣйшіе Іудеи *небо* считаютъ селеніемъ праведныхъ. Такъ о Моусей и другихъ Праведникахъ говорятъ, что они обитаютъ *на небесахъ* (а).

(а) Хотя состояніе умершихъ Праведниковъ описываютъ, въ школахъ Іудейскихъ, подъ разными выраженіями, а именно:

І) подъ выраженіемъ существованія *въ Рай*: «будутъ какъ древо, насажденное при потокахъ водъ. «Это есть Авраамъ, котораго Богъ взялъ, и насадилъ въ землѣ Израилѣ; или, котораго Богъ взялъ, и насадилъ *въ Рай*.»

Midras Tillin, fol. 3. 1.

«Моусей, учитель нашъ, когда отходилъ въ *Рай*, «сказалъ Іисусу (Навину): Ежели ты будешь сомнѣваться о чемъ, то спроси меня.»

Tumurah, fol. 16. 1.

Но *Неба* въ *Адъ* Евреи не только никогда не включали, но напротивъ оное, какъ иное царство, *Аду* всегда противопоставляли. Убедиться въ этомъ можно изъ ясныхъ изреченій Софара Минейскаго (Иов. XI. 8), Св. Пророка Давида (Пс. CXXXVIII. 8), Св. Пророка Исаи (XIV. 13, 15), Св.

II) подъ выраженіемъ пребыванія *подъ Престоломъ славы*: «Самъ Богъ взялъ душу Моисея, и «сокрылъ оную *подъ Престоломъ славы.*» И далѣе говорится: «не только душа Моисея положена *подъ Престоломъ славы*, но и души другихъ Праведниковъ полагаются *подъ онымъ.*»

Avoth. R. Nathan, Cap. X.

III) подъ выраженіемъ *сѣденія въ лонѣ Авраамовомъ*: «Скончавшійся Раввинъ, нынѣ сидитъ *въ лонѣ Авраама.*»

Juchasin. fol. 77. Col. 4.

Но сіи выраженія означаютъ ту общую мысль, что души святыхъ пребываютъ *на Небѣ*. Ибо Моисей, тотъ, который выше представляется *въ Рай*, гдѣ и Авраамъ, или *подъ Престоломъ славы*, гдѣ души и прочихъ Праведниковъ, по Песиктѣ, находится *на небѣ и служитъ Богу* (Pesikta, fol. 93. 1). Арухъ соединяетъ *Рай* *съ Небомъ*: «Отъ сада Едемскаго, «говоритъ онъ, взято названіе *Рая*, который блудется для Праведныхъ; мѣсто же сіе находится *на*

Пророка Амоса (IX. 2) и Иисуса Христа (Матѣ. XI. 23). Притомъ нѣтъ примѣра въ св. книгахъ, чтобъ древніе Евреи когда-нибудь съ словомъ *Адъ* соединяли понятіе *пріятности* и *прохлады*; нѣтъ примѣра, чтобы изъ писателей книгъ Ветхаго Завета кто-нибудь, подобно писателямъ Греческимъ (а), *ублажалъ* нисходящихъ во

«небесахъ, гдѣ души Праведниковъ обитаютъ.» (Vid. Agih). Языкъ Талмуда говоритъ, что «Бенъ Азавъ, Бенъ Зима, Ахеръ и Раввинъ Акиба, проводяишемъ Божіимъ, возшли на Небо (Leg. glossam Talmudicam). Народная Іудейская Философія учить, что душа по смерти тѣла, остается безсмертною и получаетъ, хотя не тотчасъ, *радости небесныя*. (Philosoph. Judaeor. Exoter.). Посему обманываются какъ тѣ, которые утверждаютъ, что Евреи всѣ вообще, *Рай* или Блаженство включали, и включаютъ въ *Адъ*, такъ и тѣ, которые вѣдъ словами: *лоно Авраамле*, разумють *лимбъ* (limbum Patrum) *отцевъ*, находящійся ввутри земли.

(а) Такъ Пиндаръ и Софокль *ублажаютъ* тѣхъ Язычниковъ, которые нисходятъ въ *Адъ*, послѣ посвященія своего въ таинства: «О! Треблаженны тѣ смертныя, восклицаетъ Софокль, которые вступаютъ въ *Адъ* прошедши таинства: ибо для нихъ тамъ жизнь, а для прочихъ вѣвхъ бѣдствія.»

Адъ; чему надлежало бы быть, ежели бы *Адъ* у древнихъ Евреевъ имѣлъ сказанное значеніе. Мы находимъ тому противное. *Адомъ*, какъ наказаніемъ (Псал. XLVIII. 15) угрожаютъ преступникамъ воли Божіей; жестокія, временныя болѣзни уподобляютъ болѣзнямъ *Адовымъ* (Псал. XVII. 6).

Посему мы не можемъ ни сами принять, ни всѣмъ Евреямъ приписать онаго понятія объ *Адѣ*, не можемъ *Рая*, блаженства включатьъ въ *Адъ*.

С) *Адъ* не есть и состояніе отверженныхъ, или то же, что *геенна*. Сіе явствуетъ изъ соображенія слѣдующихъ мѣстъ св. Писанія:

У Осии Пророка глаголетъ Богъ: *болѣзни аки раждающія придутъ ему (Израилю); сей сынъ не мудрый, зане нынѣ не устоитъ въ сокрушеніи чадъ. Отъ руки адовы избавлю я, и отъ смерти искуплю я: гдѣ прѣ твоя смерть; гдѣ остенъ твой аде (Ос. XIII. 13, 14)?*

«Блаженъ тотъ, говоритъ Пиндаръ, кто нисходитъ въ Адъ, видѣвши Елевсинскія таинства.»
Grot.

Иные мѣсто сіе переводятъ такъ:

Болъзни раждающей постигнуть его: онъ неумный сынъ, ибо не пребывалъ бы столько времени въ ложеснахъ матери. Изъ подъ власти гроба освобожду ихъ, и отъ смерти избавлю ихъ: гдѣ пагуба твоя смерть? гдѣ опустошеніе твое гробъ?

Богъ, употребивши тщетно средства благости для обращенія Израильтянъ развратившихся, предпринимаетъ другія мѣры, для достиженія праведной цѣли своей, именно, угрожаетъ имъ наступающими жестокими бѣдствіями; но чтобы тѣ изъ народа Израильскаго, которыхъ общественное наказаніе доведетъ до раскаянія, не пришли въ отчаяніе, утѣшаетъ ихъ спасительными обѣтованіями: *отъ руки адовы избавлю я, и отъ смерти искуплю я: гдѣ прѣ твоя смерти; гдѣ остень твой аде?*

Говорятъ, что Богъ симъ выраженіемъ общаетъ свободу нѣкоторымъ Израильтянамъ отъ тѣхъ бѣдствій, которыя они терпѣли въ плѣнѣ Ассирійскомъ, и которую они получили возвратясь съ Иудеями изъ плѣна. Хотя нельзя оспоривать того, что съ Иудеями, возвратившимися изъ семиде-

сятилѣтняго плѣна Вавилонскаго, многіе и Израильтяне пришли въ свое отечество: но при всемъ томъ, означенное Пророческое выраженіе не къ сему событію относится; ибо слова *смерть* и *Ада*, когда стоятъ вмѣстѣ, или одно за другимъ непосредственно слѣдуетъ, означаютъ собственно *смерть* и *состояніе умершихъ*, какъ это видно изъ книгъ: Бытія (XLIV: 13), Пророка Исаи (XIV. 9), Свраха (XLVIII. 5. LI. 8), Премудрости Соломона (II. 1), и Апокалипсиса (XX. 13, 14). Апостолъ Павелъ, пиша о воскресеніи мертвыхъ, ссылается на сіе выраженіе, какъ на такое, въ которомъ Пророкъ предсказывалъ избавленіе умершихъ отъ *смерти* и *Ада*, а не свободу изъ плѣна Ассирійскаго. *Егда тлѣное сіе облечется въ нетлѣніе, пишеть онъ, и смертное сіе облечется въ безсмертіе тогда будетъ слово написанное... Гдѣ ти смерте жало? Гдѣ ти аде побѣда?* (1. Кор. XV. 54, 55). Къ избавленію умершихъ отъ *смерти* и *Ада*, относятъ оное мѣсто Пророка Осіи, и Кириллъ Іерусалимскій (а),

(а) «Какъ Іона былъ во чревъ китотъ; такъ

Василій Великій (а), Іоаннъ Злотоустый (б),

«Исусъ добровольно сошелъ въ то мѣсто, гдѣ мысленный китъ смерти. Добровольно же сошелъ туда «для того, чтобы смерть испустила поглощенныхъ «ею, по писанному : отъ руки Ада избавлю ихъ, и «отъ руки смерти искуплю ихъ.» Cyrill Hieros. cathed. XIV. de Christi resurgens. XVII.

(а) «И такъ отложивъ упорное невѣріе, покажемъ повиновеніе и подчиненіе заповѣдямъ. Пламенья духомъ, будемъ сіять. Освободимъ себя отъ «власти тьмы, влекущей къ смерти; ибо оброкъ грѣха есть смерть; дабы и въ насъ сбылось то, что «сказано Апостоломъ: пожерта смерть побѣдою. Гдѣ «ти, смерти жало? гдѣ ти Аде, побѣда?» Basil. Magn. de baptismo lib. I. С. 11.

(б) «Поелику Апостолъ говоритъ о великомъ и «необыкновенномъ; то достовѣрность слова своего «доказывалъ изъ Пророчества. Пожерта бысть, говорилъ онъ, смерть побѣдою, т. е. истреблена совершенно. Нѣтъ ея останковъ, нѣтъ надежды «врата, когда тлѣніе истреблено нетлѣвіемъ. Гдѣ ти, «смерте, жало? Гдѣ ти, Аде, побѣда? Видишь ли мучественную душу? Ибо какъ награду побѣды, въ «жертву приносящій, какъ Богомъ вдохновенный, и «будущее видящій, какъ уже совершившееся, онъ «наступаетъ на поверженную смерть, и надъ лежащею ея главою поетъ побѣдную пѣснь, вопія и глаголя: гдѣ ти, смерти, жало? Гдѣ ти, Аде, побѣда?

Иеронимъ (а), и другіе.

Слѣдственно здѣсь говорится собственно объ искупленіи умершихъ Израильтянъ отъ смерти и отъ Ада. Но Адъ не есть одно и то же состояніе съ Геенною, — во первыхъ потому, что онъ назначенъ не для отверженныхъ, а совсѣмъ для другихъ душъ, какъ показываетъ обѣтованіе Божіе, къ нимъ относящееся; — во вторыхъ потому,

«Прошла, погибла, и совсѣмъ исчезла, и напрасно «ты все оное творилъ.» Homil. XLII. ad. 1. Epistol. ad Corinth.

(а) «Ефрему т. е. и десяти колянъ, и Ерети-
«камъ, которые не возмогутъ устоять въ истребле-
«ніи дѣтей ихъ, когда придутъ болѣзни, какъ бы
«раждающей, Господь обѣщаетъ избавленіе отъ ру-
«ки смерти, и отъ смерти искупленіе. Дѣла, кото-
«рыми убиваетъ, называетъ рукою смерти, по пи-
«санному: смерть и животь въ руцѣ языка. Изба-
«вилъ же Господь всѣхъ, и искупилъ страданіемъ
«на крестѣ, и проліаніемъ своей крови, когда душа
«Его нисшла во Адъ, и плоть Его не видѣла тлѣ-
«нія, и къ самой смерти и Аду говорилъ: Смерть!
«Я буду твоею смертію. Для того я и умеръ, чтобы
«ты умерла отъ моей смерти. Адъ! Я буду твоимъ
«узвлченіемъ, ибо ты пастию своею всѣхъ пожи-
«раешь.» Commentar. in. Oseei lib. III. C. XIII. v. 14

что нѣтъ въ цѣломъ св. Писаніи мѣста, гдѣ бы говорилось объ искупленіи кого-либо изъ *Геенны*. Посему слово *Адъ* употреблено здѣсь въ смыслѣ особенномъ, означающемъ нѣкое особенное состояніе душъ по смерти, состояніе впрочемъ *болѣзненное*; ибо *Аду* приписывается *остенъ*, *уязвленіе* (а).

Св. Евангелистъ и Богословъ Іоаннъ видѣлъ, какъ въ день страшнаго и окончательнаго суда Хрїстова *Адъ* низверженъ *будетъ въ Езеро огненное*. *И даде море мертвецы своя, говоритъ онъ, и смерть и Адъ даша своя мертвецы: и судъ пріиша по дѣломъ своимъ: и смерть и Адъ ввержены быша въ Езеро огненное: се есть*

(а) Ос. XIII. 14. Въ Ерейской Библии читается: гдѣ *כֶּתֶבְךָ* кетевъ твой Аде? Семдесятъ толковниковъ перевели *כֶּתֶבְךָ* словомъ *κέντρον*, *stimulus*, что означаетъ частно—*остроконечную палку, кою упрямыя и льнивыя воловь понуждаютъ къ работѣ*; а вообще: *все то, что колетъ, жалитъ, беспокоитъ*. По Славянски: *остенъ*. Такое дѣйствіе, приписываемое *Аду*, показываетъ, что здѣсь говорится о состояніи душъ, а не о гробѣ бездушнаго тѣла, которое не можетъ чувствовать *уязвленій*, ему наносимыхъ.

вторая смерть (Апок. XX. 13, 14). Здѣсь также подъ *Адомъ* разумѣется иное состояніе душъ по смерти, а не *Геенна*; иначе не возможно *Аду* *ввержену* *быть въ Езеро огненное*; ибо сіе значило бы *Гееннль* *вверженной* *быть въ Геенну*.

Кромѣ сего, изъ приведенныхъ мѣстъ, именно: изъ Пророка Осіи, Евангелиста Іоанна, и Апостола Павла, видно, что бытію *Ада* назначенъ конецъ, предѣлъ, далѣе котораго онъ продолжаться не будетъ; но *Геенна* будетъ существовать *во вѣки*, по словамъ Іисуса Христа (Матѣ. XXV. 26. Іоан. V. 24. Апок. XIX. 10. XXII. 5), и всѣхъ Богодуховенныхъ писателей. Если *Адъ* принять за *Геенну*, то сія *Геенна* будетъ имѣть конецъ своему бытію, и вмѣстѣ никогда не будетъ имѣть онаго; будетъ существовать до извѣстнаго только времени, и будетъ вѣчна. Такое противорѣчіе несомнѣнно ни съ здравымъ разумомъ, ни съ духомъ Слова Божія.

Мысль, что *Адъ* означаетъ болѣзненное состояніе душъ, отдѣльное отъ состоянія отверженныхъ, находимъ, кромѣ Св. книгъ, у другихъ Еврейскихъ писателей.

Знаменитый Симеонъ, Иохая сынъ, котораго Иудеи называютъ, великимъ свѣтиломъ и искрою Моисеевою, въ книгѣ Зогаръ, имъ написанной, вотъ какъ, и чѣмъ, отличаетъ Адъ отъ состоянія отверженныхъ! «Въ преисподней, говорятъ онъ, находятъся двѣ смежныя области $\aleph\omega$ шеоль и $\aleph\omega$ абадонъ (пагуба); изъ первой люди, по окончаніи своего наказанія, изводятся, а изъ второй никогда не освобождаются» («Zochar. Amstel. 1701). Мнѣнія сего держатся не одни Каббалисты, но и всѣ Иудеи (а). О $\aleph\omega$ шеоль и $\aleph\omega$ абадонъ, сокры-

(а) Простые Иудеи въ семъ предметъ отличаются отъ Каббалистовъ только тѣмъ, что мѣсто временнаго наказанія душъ полагаютъ не въ преисподней, а въ Воздушной области, и называютъ оное безъ разбора, то высшимъ Адомъ, то высшею Геенною. Вотъ слова народной ихъ Философіи! «Душа по смерти тѣла остается безсмертною; но не тотчасъ достигаетъ радостей небесныхъ; она цѣлый годъ блуждаетъ въ семъ мѣрѣ, и особенно около своего трупа, много терпитъ отъ Демоновъ, которые находятся въ воздухѣ, здѣсь очищается она отъ пороковъ, и это есть Геенна высшая.» Далѣе говорить: «Невѣрные будутъ содержаться въ Адѣ вѣч-

тыхъ въ чрезвычайной глубинѣ земли, упоминаетъ книга Юва, и Притчей Соломоновыхъ. *Нагъ Адъ предъ Господемъ и нѣсть покрывала пагубъ*—такъ говоритъ Св. Іовъ (XXVI. 6). *Адъ и пагуба явна предъ Господемъ*; и паки: *Адъ и погибель не насыщаются*—такъ говоритъ Соломонъ (Прит. XV. 11. XXVII. 20). Хотя въ сихъ выраженіяхъ нѣтъ тѣхъ ясныхъ ограниченій, по которымъ различается אדום отъ ארץ въ книгѣ Зогаръ: при всемъ томъ нельзя ихъ почитать за одно и то же и по словосочиненію.

«но, а Іудеи только до времени; Адъ же есть двойскій, одинъ *высшій*, а другой *нисшій*.» Hist. critic. Bruck. tom. II. Philosoph. Judaeo. Exot.

И Греки поздніе перенесли свой Адъ въ *воздухъ*. Плутархъ, не опредѣляя самъ мѣста, гдѣ находится Адъ, приводитъ объ немъ новое мнѣніе другихъ, ему современныхъ; изъясняя слѣдующій стихъ Гомера:

(ψυχή δ' ἐκ πέτρων πταμένη κίετος δε βεβήκει)

душа вылетѣвшая изъ тѣла, прешла во Адъ, онъ говоритъ, что «душа перешла въ темное, невидимое мѣсто, положишь ли оное въ *воздухъ*, или полъ *землю*.» Pol. — Греки ли заняли сіе мнѣніе отъ позднихъ Евреевъ, или Евреи отъ позднихъ Грековъ? — трудно рѣшить.

אבדוןъ, какъ по силѣ слова (ибо значить *погибель*), такъ и потому, что назначается оною книгою въ вѣчное наказаніе, есть тоже, что *Геенна*.

Наконецъ мнѣніе писателей, которые *Адъ* почитаютъ за одно съ *Геенною*, ослабляется и тѣмъ, что Іисусъ Христосъ, Апостолы, нѣкоторые Отцы (а) Церкви Все-

(а) На примѣръ:

Іоаннъ Златоустый въ пятнадцатой бесѣдѣ, на пятую главу перваго посланія къ Тимошею, говорить: «Я всегда говорю, что Геенна не менѣе покаянствуетъ провидѣніе Божіе, какъ и Царство. Поелику Геенна содѣйствуетъ царству, понуждая туда людей страхомъ. Не должно думать, что Геенна есть дѣло жестокости и безчеловѣчія: напротивъ, она есть дѣло милосердія, и многого челоуколюбія, и попеченія и любви къ намъ. Если бы Іона не употребилъ угрозы превращенія; то превращеніе случилось бы. Если бы онъ не сказалъ, что Ниневія превратится; то Ниневія не существовала бы. Если бы не угрожала Геенна; то всѣ бы мы впаали въ Геенну.»

Онъ же въ бесѣдѣ второй на первую главу 2-го посланія къ Солуняномъ бесѣдуетъ: «Не только о Царствѣ, сколько о Гееннѣ станемъ вспоминать. Ибо страхъ болѣе имѣетъ силы, нежели обѣтованіе. И знаю, что многіе презрѣли бы безконечныя

ленской, и ученнѣйшіе Евреи (а) состоя-

«блага, если бы свободны были отъ казни.... Никто
«не впадетъ въ Геенну изъ тѣхъ, которые Геенну
«предъ глазами имѣютъ; никто не избѣжитъ Геенны
«изъ тѣхъ, которые презираютъ Геенну.»

Амвросій Медиоласкій, въ толкованіи пятой гла-
вы посланія къ Римлянамъ, говоритъ: «Есть иная
«смерть въ Гееннѣ, которая называется второю, ко-
«торую мы претерпѣваемъ не отъ грѣха Адамова,
«но, по его поводу, собственными грѣхами свиски-
«ваемъ оную; отъ ней благіе свободны, исключая
«того только, что они въ Адѣ были, но вышдемъ.»

Киприанъ въ похвалѣ Мученичеству, говоритъ:
«Мученики пребываютъ на небѣ, враговъ истины
«огнь истребляетъ; въ Раю процвѣтаютъ свидѣтели
«Божіи, отрицателей Геенна объяла, вѣчный огонь
«воспламеняется.» И далѣе:

«Великая слава — путь вѣчнаго спасенія укра-
«шать честностію страданія; великое возвышеніе —
«презирать муки человеческой власти, и не стра-
«шиться оныхъ предъ Господомъ и лицомъ Христа.
«Такъ Давидъ побѣдилъ угрозы Царя и бѣшенство
«ярющихся львовъ, постоянствомъ своей вѣры, когда
«взриль, что кромѣ Бога, никому другому не дол-
«жно поклоняться. Такъ обезсплена ненависть, когда
«отроки, брошенные въ пещь, огонь терпятъ; ибо
«взвруя въ Господа, боялись Геенны.»

(а) Это видно изъ записокъ ихъ на Ветхій За-
вѣтъ, и изъ другихъ Раввинскихъ книгъ.

ніе осужденныхъ душъ, называютъ постоянно *Геенною*, а не такъ, чтобъ иногда *Адомъ*, а иногда *Геенною* именовали. И древнѣйшіе, какъ то, Пророкъ Давидъ (Псал. X. 6), Пророкъ Исаія (XXX. 33. LXVI. 24), Сочинитель книги Іудеевъ (XVI. 17), и Иисусъ сынъ Сираховъ (VII. 9), изображали оное

«Соберутся, какъ побѣжденные собираются въ «подземной безднѣ, и повинные Гееннѣ, заключены «будутъ въ Геенну.»

Rab. Sol. in Es. XXIV. 22.

«Освободивша отъ суда Геенны.

Targ. in Ruth. II. 12.

«Нечестивые должны быть осуждены, и преданы вѣчному огню въ Гееннѣ.»

Chald. paragr. in Esai. XXXI. 14.

«Ради закона освобождаются отъ суда Геенны.»

Baal. Tur. in Genes. I. 1.

«Имѣешь ли ты надежду освободиться отъ суда Геенны?»

Midrasch, Mishle fol. 69.

Абенъ-Езра порицаетъ одного Христіанскаго переводчика Библии за то, что онъ слово לְגֵי *Геенною*, т. е. мѣстомъ мученія, ибо לְגֵי означаетъ *преисподнюю*. Aben-Esdr. in Gen. XXXVII. 35.

подъ видомъ огня, вѣтра бурнаго, и дѣбри, въ которой червь не умираетъ, и огонь не угасаетъ.

Впрочемъ, въ новомъ Заветѣ есть одно мѣсто, гдѣ *Адъ* представляется вмѣстительствомъ вѣчныхъ мукъ, изъ которыхъ нѣтъ исхода (Лук. XVI. 23). Не можно при семъ умолчать, что слово *Адъ* употребляется иногда и въ переносномъ смыслѣ. Такъ Пророкъ Давидъ, подъ именемъ *болѣзней адовыхъ* (Пс. XVII 6) разумѣетъ тяжкія страданія, которыя причиняло ему гоненіе Саулово. Такъ Иисусъ Христосъ *низведеніемъ до Ада* (Матѣ. XI. 23. Лук. X. 15) означаетъ величайшее бѣдствіе, и глубочайшее униженіе гордости человѣческой.

Далѣе:

Аще страждете правды ради, говоритъ Апостоль Петръ, блаженни есте. Зане и Христосъ единою о грѣсьхъ нашихъ пострадалъ, праведникъ за неправедники, да приведетъ ны Богови: умерщвленъ убо бывъ плотію, оживъ же духомъ. О немъ же и суцимъ въ темницѣ духовомъ сошедъ проповѣда, противльшимся иногда, егда ожидаше Божіе долготерпѣніе, во

дни Ноевы дѣлаему ковчегу, въ немъ же мало, сиречь, осмь душъ спасошася отъ воды (1. Петръ. III. 14, 18—21).

Апостоль Петръ, увѣщевая вѣрныхъ переносить великодушно бѣдствія, представляетъ имъ въ примѣръ Иисуса Христа, который бывъ Праведникомъ, предалъ себя смерти за грѣшниковъ, но умерщвленный по плоти, живъ былъ духомъ; и, какъ дѣйствительный Духъ, явился духамъ, находившимся въ темницѣ.

Что подъ *духами* здѣсь должно разумѣть души извѣстныхъ умершихъ, а подъ *сошествіемъ* точно схожденіе Иисуса Христа къ онимъ въ узнице, — сіе можно видѣть изъ связи самаго мѣста. Апостоль Петръ имѣетъ въ виду Иисуса Христа, который послѣ тѣлесной смерти пребывалъ живымъ; посему разсматриваетъ его не здѣсь — на землѣ, и между людьми; но тамъ — въ вѣчности, между духами; и для того, въ доказательство своего разсужденія, онъ приводитъ то, что Иисусъ Христосъ непосредственно сдѣлалъ послѣ своей смерти, какъ *животворящій духъ* (1. Кор. XV. 45), а не то, что онъ прежде творилъ посред-

ствомъ Ноя, показываетъ, что онъ тамъ *проповѣдалъ* т. е. научилъ порядку спасенія (а) тѣхъ духовъ, которые имѣли нуж-

(а) Сію причину сошествія Хрїстова во Адъ полагаетъ Св. Іоаннъ Дамаскинъ въ *обстоятельномъ изложеніи Православныя вѣры* (книг. III. гл. 29). «Обоженная душа, говоритъ онъ, низшла во Адъ, дабы какъ на землѣ солнце правды возсіяло, такъ «и подъ землею свѣтъ озарилъ сидящихъ во тьмѣ «и снѣи смертнѣй; дабы какъ на землѣ Хрїстосъ «благовѣстилъ миръ, плѣннымъ отпущеніе, и слѣ- «пымъ прозрѣніе, и потому былъ виновникомъ вѣч- «наго спасенія вѣровавшихъ, а обличителемъ невѣ- «рїя невѣровавшихъ: такъ и во Адѣ; да поклонятся «ему всяко колыно небесныхъ, земныхъ и преис- «поднихъ, и такимъ образомъ разрѣшивъ окован- «ныхъ отъ вѣка, наконецъ воскресъ изъ мертвыхъ, «показавъ намъ путь къ воскресенію.»

Для *проповѣданія* о воплотившемся Богѣ, и Крестителъ Іоаннъ послѣ смерти своей сходилъ во Адъ. Такъ православная Церковь говоритъ въ Тропарѣ, въ честь его написанномъ: «Память правед- «наго съ похвалами, тебѣ же довлѣетъ свидѣтель- «ство Господне Предтече: показалбоя еси во ис- «стинну и Пророковъ честнѣйшій, яко и въ стру- «яхъ крестити сподобился еси Проповѣданнаго, тѣмъ «же за истину пострадавъ радуясь, *благовѣстилъ*

ду въ ономъ, и которые были къ тому способны, и извелъ ихъ изъ темницы. Выраженіе *восшедъ на небо*, поставлено у Апостола также въ противоположность выраженію — *сошествія Его въ темницу*. Какіе жъ это духи, въ темницѣ бывшіе?

Это суть души умершихъ, отлученныя на извѣстное время отъ Бога; принять сіе побуждаютъ слѣдующія основанія:

а) Здѣсь говорится о извѣстныхъ духахъ, а именно о тѣхъ, которые во времена Ноевы *противились долготерпѣнію Божію* (1. Петр. III. 20).

(б) Сіи духи не могли быть отверженными потому, что они имѣли надежду искупленія; иначе Иисусъ Христосъ не сошелъ бы къ нимъ, если бы не провидѣлъ ихъ чаянія; ибо и на землѣ Христосъ не ходилъ въ тѣ селенія, гдѣ видѣлъ противленіе себѣ (Лук. IX. 56); и по тексту видно, что они во времена *только Ноя противились* (1. Петр. III. 20); посему они не

«еси и сущимъ во Адъ Бога явльшагося плотію, «вземлющаго грѣхъ міра, и подающаго намъ великую милость.» Канон. Предт.

должны быть почитаемы въ числѣ навсегда погибшихъ, въ числѣ отверженныхъ.

с) Нельзя думать, чтобы въ сей темницѣ находились и невинные Праотцы; иначе они имѣли бы общую участь съ *противниками долготерпѣнію Божію*.

Слѣдственно подъ *темницею духовъ* не можно разумѣть ни *Рая*, какъ состоянія блаженныхъ; ни *Геенны*, какъ состоянія отверженныхъ; она есть особенное состояніе, въ которомъ находились души людей, за противленіе истребленныхъ потопомъ; опомнившись, такъ сказать, отъ грѣховъ своихъ во время самаго наказанія, они обратились къ Богу, перенесли надежду помилованія и спасенія въ другой міръ, и тамъ, какъ въ темницѣ, сохраняемы были до той минуты времени, въ которую могла исполниться ихъ надежда. Сошествіемъ Иисуса Христа въ сію темницу могли быть искуплены многіе другіе; но о душахъ предпотопныхъ Св. Петръ упоминаетъ, вѣроятно, для примѣра.

3) Слѣдующее мѣсто подобно предъидущему: *Единому комуждо насъ дадеся благодать по мѣрѣ дарованія Христова. Тѣмъ же глаголетъ, восшедъ на высоту*

плънилъ еси плънъ, и даде даяніе челоукомъ. А еже възде, что есть, точию яко и сииде пржеде въ долнѣишія страны земли; шедый, той есть и восшедый превше всъхъ небесъ, да исполнитъ всяческая (Ефес. IV. 9, 10).

Долнѣишими странами земли называютъ нѣкоторые самую землю. По сему мнѣнію противорѣчатъ слѣдующія основанія:

Во первыхъ. Цѣлое собственное выраженіе—*долнѣишія страны земли*, не означаетъ земля потому, что земля вездѣ въ св. Писаніи называется положительно *долною* или *нижнею*, по отношенію къ небу (Исх. XX. 4. Ис. LI. 6. Еккл. V. I. Іоан. VIII. 23. Дѣян. II. 9).

Во вторыхъ. Когда Апостолъ говоритъ о *восшествіи Іисуса Христа превше небесъ*; то превыспреннему сему восходу противопоставляетъ его *сбшествіе не долу*, т. е. на землю, или на ея поверхность, а *въ долнѣишія части земли*; слѣдственно *совсѣмъ въ инныя страны*.

Въ третьихъ. Какъ сіи страны составляютъ иную область міра; то Апостолъ

показываетъ и цѣль, для которой Иисусъ Христосъ нисходилъ туда, и спасительные плоды его нисхожденія. Цѣль его нисхожденія — *да исполнитъ всяческая*; спасительныя плоды его нисхожденія — *плънилъ плънѣ*, т. е. искупилъ узниковъ (Зах. IX. 11), тамо содержавшихся, и возвелъ ихъ съ собою на небо.

Посему *дольнѣйшія страны земли* ничто другое должны быть, какъ вышеобъясненная темница духовъ.

4) Апостоль Павелъ пишетъ къ Филиппсеямъ, что *о имени Иисусовѣ* всяко колѣно поклонится небесныхъ и земныхъ и преисподнихъ (*καταχθονίων* подземныхъ), и всякъ языкъ исповѣсть, яко Господь Иисусъ Христосъ въ славу Бога Отца (II. 10, 11).

Здѣсь упомянутые преисподніе составляютъ особенный, опредѣленный классъ умершихъ, и именно:

1) *не Святыхъ* потому, что сіи принадлежатъ къ небеснымъ жителямъ. Апостоль Павелъ говоритъ, что *Иисусъ Христосъ съидитъ одесную Бога Отца на небесныхъ* (Еф. I. 20), и что души совершенныхъ пра-

ведниковъ тамъ же обитаютъ (Евр. XII. 23, 24).

2) *не отверженныхъ* потому, что Апостолъ соединяетъ ихъ съ небесными и земными въ одно общество, посредствомъ святаго союза, а именно посредствомъ поклоненія Иисусу Христу; и сіе поклоненіе *преисподнихъ* не есть принужденное, но свободное; ибо таковымъ оно есть у жителей небесныхъ и земныхъ, съ которыми они соединяются. Въ подобномъ сему смѣслѣ упоминается о *преисподнихъ* и въ откровеніи Іоанна Богослова: *И видѣхъ Ангела крѣпка, говоритъ онъ, проповѣдующа глаголомъ великимъ, кто есть достоинъ разгнати книгу и разрѣшити печати ея? И никтоже можаше ни на небеси, ни на земли, ниже подъ землею (ὕποχθονος τῆς γῆς) разгнати книгу, ниже зрѣти ю* (Апок. V. 3, 4). Какъ между жителями небесными и земными, такъ и между обитателями *преисподними* ищется такое существо, которое, по отличнымъ нравственнымъ качествамъ своимъ, достойно было бы разгнать книгу Судебъ, и разрѣшить ея печати; но между отверженными искать такого существа

было бы и странно, и бесполезно; ибо его тамъ быть не можетъ.

Слѣдовательно *преисподніе* должны быть тѣ души умершихъ, которыя образуютъ особенное царство мертвыхъ, отдѣльное отъ Геенны, и отъ Райя.

Итакъ изъ непринужденнаго, но притомъ и произвольнаго изъясненія означенныхъ доселѣ мѣстъ видно, что наименованія: *Адъ, темница духовъ, дольнийшія страны земли и преисподняя*, означаютъ не многія мѣста, но одну область душъ (а), которыхъ участь по смерти тѣла не рѣшается до нѣкотораго времени. Она об-

(а) Кромѣ сего, оная область иногда называется *Сердцемъ земли*. Иисусъ Христосъ, предсказывая свою смерть, говоритъ: *яко же бы Іона во чрево китовъ три дни и три ночи: тако будетъ и Сынъ человеческій въ сердце земли три дни и три ночи* (Матѣ. XII. 40). Какъ гробъ Иисуса Христа не могъ быть, и не былъ въ *сердце*, т. е. въ срединѣ — въ центрѣ земли; то и выраженіе: *такъ будетъ и Сынъ человеческій въ сердце земли три дни и три ночи* — не означаетъ пребыванія его тѣла во гробѣ, но пребываніе души во *Адѣ*.

ласть чаще называется въ св. Писаніи *Адомъ*. Разныя же названія оной произошли отъ того, что Евреи почитали *Адъ*, находившимся въ — *чрезвычайной глубинѣ земли, въ преисподней*, какъ это видѣть можно изъ книгъ: Числъ (XVI. 30—34), Иова (XI. 8), и Іезекіиля (XXVI. 20. XXXI. 18. XXXII. 8); содержащее употребляли вмѣсто содержащаго, и на оборотъ. По сему основанію и писатели Христіанскіе не дѣлаютъ различія между оными названіями. Такъ изъ древнихъ: Тертуллианъ, пиша о душѣ (а), а Климентъ Александрійскій (б), Кирилль

(а) «У тебя есть отъ насъ книга о Раѣ, въ «которой мы утвердили, что всякая душа сохраняется *въ преисподней* до дня Господня.» Lib. de anim. C. LV.

(б) «Господь благоувѣстилъ и во *Адъ*; ибо писаніе глаголетъ: *Адъ* говоритъ погибели, лица Его мы не видѣли, гласъ же Его слышали. Конечно не мѣсто, слышавъ гласъ, говорило оныя слова, но въ *Адъ* низведенные, и сами себя въ погибелю повергшіе, подобно тѣмъ, которые добровольно бросаются въ море съ корабля. Они-то суть слышавшіе Божественную силу и гласъ. Ибо кто бы изъ здравомыслящихъ подумалъ, не злословя Провидѣнія,

Иерусалимскій (а), Епифаній (б), Григорій Назіанзинъ (с), Іоаннъ Златоустый (d),

«что души праведныхъ и грѣшныхъ одинаково осуждаются? Что жъ? Не означаютъ ли оныя слова того, «что Господь благовѣстилъ тѣмъ, которые погибли въ потопъ, а наипаче связаннымъ, и въ *тѣмницѣ*, и «подъ стражею содерживымъ.» Strom. lib. VI.

(а) «Христосъ сошелъ въ *преисподня*.» Catech. IV.

(б) «Божество благоволило совершить все, что «до тайны страданія относилось, и съ душою сойти въ *преисподня*, чтобы тамъ содѣлать спасеніе «преждеусопшихъ.» Haeges. LXIX. sect. 62.

(с) «Ежели Христосъ сошелъ во *Адъ*, сойди и «ты съ нимъ! Познай и тамъ тайны Христа.» Opat. XLII.

(d) «Христосъ прежде связалъ сильнаго, и потомъ исторгнулъ у него вещи; почему и присоеди- «няетъ Пророкъ слова: сокровища темныя, невиды- «мыя. Хотя реченіе сіе одно, но смыслъ имѣетъ «двоакій. Ибо есть мѣста темныя, но онъ часто мо- «гутъ быть видимы, когда внутрь ихъ вносятъ свѣ- «ту и свѣтъ. Оное же мѣсто *Ада* было самое мрач- «ное и непріятное, и никогда естественнаго свѣта «не принимало; а потому сказалъ: сокровища тем- «ныя, невидимыя. Ибо и подлинно онъ были невиды- «димы до того времени, пока снизшло туда Солнце «правды, и осіяло, и *Адъ* сдѣлался Небомъ. Ибо

Иларій (а), Амвросій (б), Иеронимъ (с) и

«гдѣ Христосъ, тамъ и Небо. *Адъ* же называется со-
«кровищами темными по подобію; ибо въ немъ мно-
«гое богатство сокрыто было.» De Coemet. et sepse.
tom. II.

(а) «Въ дополненіе природы человѣческой,
«Христосъ даже смерти, т. е. разлученію души отъ
«тѣла подвергся, и *въ пресподнля* жилища, куда по-
«видимому человѣку только надлежало сходить, про-
«никнулъ.» Tract. in Ps. LIII. 14.

(б) По торжествѣ надъ діаволомъ, Христосъ
«сошелъ *въ сердце земли* для проновданія умер-
«вшихъ, дабы тѣ изъ нихъ, которые Его ожидали,
«получили свободу.» In Ephes. IV.

(с) «Сошелъ *въ дольнийщія земли*, и восшелъ
«выше всѣхъ небесъ Сынъ Божій, дабы не только
«законъ и Пророковъ, но и нѣкоторыя другія со-
«кровенныя распоряженія исполнить, которыя одинъ
«онъ зналъ со Отцемъ. Ибо мы не можемъ знать,
«какимъ образомъ и Ангеламъ, и тѣмъ, которые
«были *во Адѣ*, кровь Христова принесла пользу, но
«что она принесла пользу, того не можемъ не знать.
«Сошелъ *къ пресподнимъ*, и восшелъ на небеса, да-
«бы находившихся въ оныхъ областяхъ, исполнить
«столько, сколько могли вмѣстить.» Comm. in Ephes.
IV. 10.

Иоаннъ Дамаскинъ (а), говоря о *сошествіи Иисуса Христа во Адъ*, называютъ оный, кто *преисподнею*, кто *темницею духовъ*, кто *дальнѣйшими странами*, кто *сердцею земли*, а кто *тѣмъ и другимъ именемъ*. Такъ изъ новѣйшихъ Критиковъ Розенмиллеръ, съ нѣкоторыми другими, слова: *Адъ*, *темница духовъ*, и *преисподняя*, считаетъ за тождезначущія (b). Чтобъ избѣжать въ

(а) Въ шестой пѣсни Канона Пасхи — творенія Иоанна Дамаскина, поется: «Снизшелъ сви *въ преисподняя земли* и проч.; а въ Троцарь; «Во гробѣ плотски, *во Адъ же* съ душею, яко Богъ и проч.»

(b) Въ доказательство сего приводятся два мѣста изъ примѣчаній Розенмиллера на новѣй Завѣтъ:

«Что души въ *тѣмницѣ* суть души, отъ тела своего отдѣленныя, говоритъ онъ, *въ Адѣ*, который Греки называютъ *ἄδης* а Евреи *האש*, какъ бы подлѣ страждою задержанныя, въ томъ кажется сомнѣваться не можно.» Rosenmül. Schol. in 1. Epist. Petr. с. III. 19.

«Подлѣ именемъ *небесныхъ* разумются Ангелы, подлѣ именемъ *земныхъ* люди, подлѣ именемъ *преисподнихъ* тѣ, которые находятся въ *האש* *ἄδης*, арид *inferos*. Евреи какъ и всѣ почти древнѣйшіе народы, обыкновенно описывали составъ всѣхъ сотворен-

семь предметъ темноты, могущей произойти отъ разныхъ названій одного и того же состоянія, мы возьмемъ себѣ за правило, означать постоянно однимъ извѣстнымъ словомъ извѣстное состояніе душъ по смерти: блаженное состояніе будемъ называть— *Царствомъ небеснымъ*; нерышенное состояніе — *Адомъ*; состояніе осужденныхъ — *Геенною*.

Въ заключеніе означенныхъ соображеній, скажемъ окончательно, что такое *Адъ*?

Адъ есть болѣзненное состояніе, которое души по смерти тѣла, *скоро* или *медленно* проходятъ до частнаго рѣшенія своей участи. Души отверженныхъ, какъ не имѣющихъ съ себѣ ничего истинно—добраго, проходятъ оное скоро, и получаютъ по частному суду Божию должное возмездіе. Напротивъ, души добрыя, но еще имѣющія крѣпко прилишнюю къ нимъ нѣкоторую нечистоту грѣховную, души не созрѣвшія

«ныхъ вещей такъ, что упоминали о небѣ, землѣ, и мѣстахъ подземныхъ, и о всемъ томъ, что въ нихъ содержится.» Rosenmül. Schol. in Epist. ad Philip-pens. с. II. 10.

на землѣ ни для Царства небеснаго, ни для Геенны, въ ономъ состояніи замедляются, и надолго остаются (а).

(а) На семъ основаніи, Православная Каеолическая восточная Церковь молятъ Господа Иисуса, дабы онъ души, *находящіяся въ Адѣ, и тамъ удерживаемыя грѣховною скверною, очистилъ и učinилъ въ селеніяхъ Праведныхъ.* «Владыко всѣхъ, Боже «Спасителю нашъ, надежде всѣхъ концевъ земли, и «сущихъ въ море далече, Иже въ сей Всесовершенный и Спасительный праздникъ, *очищенія убо мо- «литвенная, о иже во Адѣ держимыхъ сподобивый «примати, великія же подавай намъ надежды ослаб- «ленія содержимыхъ отъ содержащихъ я скверненъ, «и утѣшенію тобою ниспослатися: услыши насъ сми- «ренныхъ, и твоихъ рабовъ молящихся ти, и упо- «кой души рабовъ твоихъ преждеусопшихъ, на мѣ- «сть свѣтлѣ, на мѣсть злачнѣ, на мѣсть прохлажде- «нія; отъ онудуже отбѣже всякая бользнь, печаль «и въздыханіе и учини души ихъ въ селеніяхъ правед- «ныхъ, и мира и ослабленія сподоби ихъ: яко не «мертвіи восхвалятъ тя Господи, ниже сущіе во Адѣ «исповданіе дерзнуть привести тебѣ, но мы живіи «благословимъ тя, и молимъ, и очистительныя мо- «литвы и жертвы прилосимъ тебѣ о душахъ ихъ.»*

Послѣдов. Пентек. мол. 5.

Въ нашихъ Требникахъ не означено имя писателя какъ сей, такъ и прочихъ молитвъ, читае-

Вотъ что должно понимать подъ словомъ *αἰδώς*, *ἄσπ*! Такой смыслъ дать слову сему побуждаетъ не фантазія, но необходимость соображенія вышеприведенныхъ мѣстъ св. Писанія. Ибо симъ только поня-

мыхъ въ вечеръ Пятдесятницы. Матеей Властарь и Куропалата привисываютъ оныя Василю Великому.

Властарь въ 5 отдѣл. Номоканона говоритъ: «Вся Пятдесятница въ міръ служитъ памятникомъ ожидавшаго воскресенія. Ибо единый оный и первый день, семь разъ умноженный, дѣлаетъ семь «недѣль Пятдесятницы священныя. Для сего и Василій В., который взявъ въ себѣ всѣхъ богословствоваль, «составилъ молитвы очистительныя на Сочествіе Святаго Духа, и научилъ народъ преклонять колѣна съ рабскимъ видомъ, свидѣтельствуя тамъ въ Церкви о власти Присносущнаго Божества, приличной Духу; но онъ не почиталъ нужнымъ читать оныхъ молитвъ въ третій (по нашему счету — въ восьмой или девятый) часъ дня Господня в Пятдесятницы, въ который часъ и день Св. Духъ сошелъ на Апостоловъ.» *De consuetudinibus Ecclesiae inscriptis.*

Куропалата пишетъ: «Въ праздникъ Св. Духа «царь идетъ въ храмъ Св. премудрости, и слушаетъ «молитвы Василя Великаго близъ мѣста Діаконовъ.» *De offic. Curiae Const.*

тіемъ соглашаются противорѣчущія мѣста, въ которыхъ слово *Адъ*, по видимому, въ разныхъ значеніяхъ употребляется. И во первыхъ симъ понятіемъ разрѣшается, почему благочестивые на прим. Іаковъ и Давидъ, увѣренныя въ обѣтованіи Божіемъ, не могли обѣщать себѣ непосредственно, послѣ смерти своей, входа въ блаженство, но говорили о снисхожденіи своемъ во *Адъ*? — И почему нечестивые, какъ на прим. Корей, Даваъ, Авиронъ, Царь Вавилонскій и подобныя низводятся въ тотъ же *Адъ*? — Во вторыхъ. Съ симъ понятіемъ удобно слагается понятіе объ искупленіи Израильтянъ изъ Ада, которое Богъ обѣщаетъ имъ у Пророка Осія. Въ третьихъ. Симъ понятіемъ объясняется, почему души не повѣрившихъ проповѣди Ноя объ угрожавшемъ наказаніи, находились *въ темницѣ* болѣе трехъ тысячъ лѣтъ? Въ четвертыхъ. По сему понятію легко уразумѣть, кто между *преисподними*, и какъ покланяется Іисусу Христу? И на какомъ основаніи ищется между *подземными* такое существо, которое бы достойно было разгинуть книгу, въ десницѣ Божіей находя-

щуюся? Наконецъ изъ сего понятія изъясняется сходство *Ада* съ *темницею*; ибо *темница* какъ у Евреевъ, такъ и у другихъ древнихъ народовъ, не была окончательнымъ наказаніемъ преступниковъ; изъ нея одни узники освобождались наслаждаться жизнью; а другихъ изводили на мученіе, на казнь, на смерть; въ *темницѣ* одни долгое, другіе короткое время пребывали (Снес. Быт. XXXIX. 20. XL. XLI. 14. Иерем. XXXVIII. 6—28. Матѳ. V. 25, 26. Лук. XII. 58, 59. Дѣян. XII. 4. XVI. 23, 35).

Къ убѣжденію въ справедливости даннаго понятія объ *Адѣ*, присовокупимъ еще слѣдующее, яснѣйшее. Надобно или отвергнуть сошествіе Иисуса Христа во *Адъ*, или, признавая оное, *Адъ* съ *Геенною* считать за одно; перваго сдѣлать нельзя; ибо сошествіе Иисуса Христа во *Адъ* подтверждается Апостольскою, Вселенскою Церковію, какъ видно изъ вышеприведенныхъ писаній св. Апостоловъ и Отцевъ Церкви: принимал же второе, мы вшутываемся въ противорѣчія, къ которымъ ни св. Писаніе, ни Отцы Церкви не подають случая. Христосъ изъ *Ада* извелъ плѣнныхъ въ бла-

женство, но изъ состоянія отверженныхъ, или изъ *Геенны нѣтъ перехода въ лучшее состояніе*, по свидѣтельству писанія (Лук. XVI. 25).

Размышляющему Хрістіанину можно и по разуму составить нѣкоторое понятіе объ ономъ *Адѣ*.

Представимъ себѣ двухъ вѣрующихъ, которые умираютъ разною смертію, и посмотримъ умственно, что съ ними дѣлается по смерти ихъ тѣла.

Первый, положимъ, одинокій человекъ, желая послѣ честныхъ трудовъ, или занятій, возобновить утомленныя силы свои, садится, или ложится тамъ, гдѣ думаетъ найти покой, закрываетъ глаза свои, и засыпаетъ на вѣки, ни мало не мысливъ въ это время о смерти. Подумайте! Въ какомъ состояніи онъ будетъ находиться, явась нечаянно въ другомъ мірѣ? Скоро ли онъ постигнетъ, гдѣ онъ, и что онъ такое? Постигши, не ужаснется ли того, что неожиданная смерть восхитила его отъ земли живыхъ; что онъ не очистилъ своихъ грѣховъ покаяніемъ? Не будетъ ли болѣзновать о томъ, что онъ разлучился съ ближ-

ними въ такое время, когда надлежало особенно быть съ ними; что не выполнялъ своихъ намѣреній, и не устроилъ своихъ дѣлъ?

Представимъ себѣ другаго Хрістіанина, котораго болѣзни и страданія приготовили къ переходу въ другую жизнь, Хрістіанина — отца, который умираетъ Хрістіански, оставляетъ юныхъ дѣтей на попеченіе постороннихъ. Судьба осиротѣвшихъ дѣтей, не будетъ ли занимать его въ вѣчности? Мы изъ примѣра Исполнновъ, описанныхъ Пророкомъ Исаіею (XIV. 9, 10, 11 и слѣд.) и изъ примѣра Евангельскаго Богача (Лук. XVI. 27, 28) знаемъ, что мысли о земномъ, и заботливость о ближнихъ переходятъ съ душою и за предѣлы сего временнаго міра. Не будетъ ли онъ беспокоиться, что дѣти безъ него могутъ скитаться по свѣту, и что свѣтъ можетъ развратить ихъ? Не будетъ ли мучиться тѣмъ, что онъ не имѣетъ способовъ помогать имъ? Скоро ли такія мысли, и такая заботливость о сиротахъ могутъ исчезнуть? Скоро ли грусть его можетъ истребиться?

Доколѣ души сихъ умершихъ Христіанъ, находятся въ такомъ волненіи, дотолѣ частнаго рѣшенія надъ ними произнестъ, и судьбы ихъ рѣшить нельзя. Небесное правосудіе требуетъ, чтобы душа сама признала справедливость суда Божія; для сего со стороны ея нужно ясное сознаніе дѣлъ протекшей жизни; но души, погруженныя въ печаль, или занятыя сильно какими-нибудь мыслями, къ ясному представленію всѣхъ дѣлъ своихъ не способны. Это доказывается и опытомъ.

Итакъ состояніе, въ которомъ души сихъ умершихъ пребываютъ до частнаго рѣшенія суда Божія, въ которомъ занимаетъ ихъ печаль, сожалѣніе, горестъ, любимыя мысли, которыя они стремятся привести въ исполненіе, и не могутъ, — сіе состояніе что есть, какъ не *Адъ*? Придайте душамъ умершихъ сильное рвеніе къ чему-нибудь земному, которое невозможностію удовлетворить оному болѣе раздражается! Придайте господствующія желанія, и привычки, которыя ослабляются и искореняются постепенно, а не вдругъ! Тогда най-

дете, что души нѣкоторыхъ Христіанъ долго могутъ пребывать въ ономъ состояніи!

Нѣтъ нужды напоминать, что сей *Адъ* не есть собственно *чистилище*; ибо *Аду* не приписывается чувственный огонь, который Римскіе Католики даютъ *чистилищу*. Но какъ на землѣ нѣтъ особеннаго языка для описанія духовныхъ вещей и дѣйствій; то можно брать образы отъ чувственнаго міра, и, по сходству, переносить оныя къ духовному. Такъ—можемъ говорить, что души нѣкоторыхъ умершихъ *очищаются въ Адъ* отъ грѣховъ, какъ золото и серебро, отъ примѣшенія частицъ ему не свойственныхъ, отрѣшается въ горниль,—*очищаются* не огнемъ чувственнымъ, а духовно, — *очищаются молитвами и безкровными жертвами, за нихъ приносимыми* (а). Можемъ *Адъ* называть *темницею* во первыхъ потому, что въ немъ сокрыта отъ насъ участь многихъ душъ спящихъ къ конечному опредѣленію; во вторыхъ потому, что души въ немъ пребывающія могутъ быть долго держимы недоумѣніемъ, печ-

(а) Читай ниже молитву Василія Великаго.

лію, сомнѣніемъ, и невѣденіемъ касательно своей участи; почему такое состояніе душъ очень хорошо выражается словами—*темница* (*φυλακή*), и *темный* (*ἄδης* или сокращенно *ἄδης*).

**СОСТОЯНІЕ ДУШЪ ПО СМЕРТИ ТѢЛА,
ПО ДУХУ ПРАВОСЛАВНЫЯ ЦЕРКВИ.**

Ученіе объ *Адѣ* подтверждается Практикою Православныя Церкви. Изъ молитвословій, совершаемыхъ ею по умершимъ, увѣряемъ, что души умершихъ Христіанъ не всѣ тотчасъ достигаютъ опредѣленной своей участи; что инныя, на пути къ небу, долго удерживаются въ непріятномъ состояніи. Сіе непріятное состояніе душъ по смерти тѣла, извѣстно въ Церкви подъ именемъ *Ада* и *Мытарствъ*. Что такое *Адъ*, уже изъяснено выше; подъ именемъ же *Мытарствъ* ничто иное изображается, какъ дѣйствіе злыхъ Ангеловъ на души, содержимыя въ *Адѣ*; нѣкоторыя черты для сего изобра-

женія взяты изъ шестой главы посланія Апостола Павла къ Ефесеямъ (ст. 12).
 Чтобъ не сомнѣваться въ истинѣ, вникнемъ нѣсколько въ Священныя пѣсни, молитвы, и наставленія святой Церкви.

Канона, пѣваемаго на утрени въ Субботу Мясопустную.

Пѣснь II. ст. 3.

«Отъ четырехъ конецъ, Господи, приемляй вѣрно усопшія, въ мори, или на земляхъ, или въ рѣкахъ, источницѣхъ, или езерѣхъ, или въ ровенницѣхъ, снѣдь звѣремъ бывшія, и итицамъ, и гадамъ, вся упокой.»

Пѣснь IV. ст. 2.

«Въ горь, на пути, на мѣстѣхъ пустыхъ житіе оставшія въ вѣрѣ, монахи же и бѣльцы, юноши и старцы, со святыми Христе всели.»

Пѣснь V. ст. 3.

«Всѣхъ, яже создалъ еси, полезная звѣдѣй, имъ же цопустилъ еси Господи

«внезапными падежми ненадежно умрети,
«избави муки всякія Боже нашъ.»

ПѢСНЬ VI. ст. 2.

«Неизглаголанными твоими судьбами,
«ляже убиша чаровная напоенія, отравы,
«костная удавленія, со Святыми Господи
«упокой» Тріод. постн.

Если Православная Церковь (въ показанныхъ стихахъ) проситъ Господа, чтобы онъ внезапно-умершихъ, избавилъ муки, и упокоилъ ихъ со Святыми; то значить, что Церковь не признаетъ ихъ тотчасъ, послѣ смерти своей, достигшими Царства Небеснаго, или вверженными въ Геенну;— не признаетъ ихъ тотчасъ достигшими Царства Небеснаго; ибо потому и молитъ Человѣколюбца вселить ихъ туда, что ихъ тамъ нѣтъ;—не признаетъ тотчасъ вверженными въ Геенну; ибо въ такомъ случаѣ она молила бы Господа *извести ихъ* оттуда; но Церковь проситъ *избавить, сохранить* оныхъ умершихъ отъ *Геенны*, отъ *мукъ вѣчныхъ*, какъ обыкновенно она проситъ *избавить, сохранить насъ отъ огня*,

меча и нашествія иноплемennыхъ, которыми мы подпасть можемъ. Гдѣ же они, когда ихъ нѣтъ ни на Небѣ, ни въ Гееннѣ? Очевидно, что они еще на нѣкоемъ пути къ конечной своей участи; очевидно, что они еще находятся въ особенномъ состояніи.

Что дѣйствительно есть оное состояніе, которое Православная Церковь называетъ *Адомъ*, ясно видно изъ слѣдующей молитвы Св. Василія Великаго.

Православная Церковь, ежегодно въ вечеръ Пятдесятницы, торжественно возсылаетъ молитвы къ Богу *о душахъ умершихъ Христіанъ*; въ одной изъ нихъ ясно различены три состоянія духовнаго міра, а именно: *Небо*, которое есть *селеніе Святыхъ*; *Гартаръ*, въ которомъ связанъ *Діаволь*, и *Адъ*, въ которомъ содержатся *души вѣрныхъ, не очистившихся* еще отъ скверны грѣховной. Вотъ оная молитва:

«Приснотекущій, животный и просвѣтительный источникъ, соприсносущная Отцу содѣтельная сила, все смотрѣніе за спасеніе человѣческое прекраснѣ исполнявый, Христе Боже нашъ: смерти узы не-

«разрѣшимыя, и заклепы Адовы разторгну-
«вый, лукавыхъ же духовъ множество по-
«правый. Приведый себе о насъ непороч-
«ное заколение, и тѣло давый пречистое въ
«жертву, всякаго грѣха неприкосновенное
«же и непроходное, и страшнымъ симъ и
«неисповѣдимымъ Священнодѣйствіемъ, жи-
«вотъ намъ вѣчный даровавый: *во Адѣ сше-*
«*дый, и верей вѣчныхъ сокрушивый, и во*
«*тмѣ сѣдящимъ восходѣ показавый, на-*
«*чалозлобнаго же и глубиннаго змія, Бого-*
«*мудростнымъ льщеніемъ уловивый, и вери-*
«*гами мрака связавый въ Тартаръ и огни*
«*негасимомъ, и во тмѣ кромъшингій неис-*
«*четносильною твоею затвердивый крѣ-*
«*постію, Великоименитая Премудросте От-*
«*чая, нападствуемымъ великій помощникъ*
«*явивыйся, и просвѣтивый сѣдациа во тмѣ*
«*и сѣни смертнѣй. Ты славы присносущ-*
«*ныя Господи и Отца вышняго Сыне воз-*
«*любленный, присносущный Свѣте, отъпри-*
«*сносущнаго Свѣта, Солнце правды, услы-*
«*ши насъ молящихся тебѣ, и упокой души*
«*рабовъ твоихъ, преждеусопшихъ отецъ и*
«*братій нашихъ, и прочихъ сродниковъ по*
«*плоти, и всѣхъ своихъ въ вѣрѣ, о нихъ*

«же и память творимъ нынѣ, яко въ тебѣ
«всѣхъ держава, и въ руцѣ твоей содер-
«жиши вся концы земли. Владыко Вседер-
«жителю, Боже отецъ, и Господи милости,
«рода смертнаго же и безсмертнаго и вся-
«каго естества человѣческаго Содѣтелю, со-
«ставляемаго же и паки разрѣшаемаго, жи-
«вота же и скончанія, еже здѣ пребыванія,
«и еже тамо преложенія; лѣта измѣряяй
«живымъ, и времена уставляяй смерти;
«низводяй во Адъ и возводяй, связуяй въ
«немощи, и отпуцаяй въ силѣ, настоящая
«потребнѣ строяй, и будущая полезно упра-
«вляяй; смертнымъ жаломъ уязвленныхъ,
«воскресенія надеждами веселяяй. Самъ убо
«Владыко всѣхъ, Боже Спасителю нашъ,
«надежде всѣхъ концевъ земли, и сущихъ
«въ мори далече, иже и въ сей послѣдній
«и великій спасительный день Пятдесятни-
«цы праздника, Тайну святыхъ и единосущ-
«ныхъ и соприисносущныхъ, и нераздѣлимыхъ,
«и неслиянныхъ Троицы показавый намъ, и
«нантіе и пришествіе Святаго и животво-
«рящаго твоего Духа въ видѣ огненныхъ
«языковъ на святыхъ твоихъ Апостолы излія-
«вый, и благовѣстники тѣхъ поставивый

«благочестивыя нашае вѣры, исповѣдники
«и проповѣдники истиннаго Богословія по-
«казывый: иже и въ сей всесовершенный и
«Спасительный праздникъ, *очищенія убо ма-*
«*литвенная, о иже во Адѣ держимыхъ спо-*
«*добивый примати, великія же подаваяи*
«*намъ надежды ослабленія содержимымъ*
«*отъ содержащихъ я сквернъ, и утѣшенію*
«*тобою ниспослатися: услыши насъ сми-*
«*ренныхъ и твоихъ рабъ молящихся ти, и*
«*упокой души рабовъ твоихъ преждеусоп-*
«*шихъ, на мѣстѣ свѣтлѣ, на мѣстѣ злачнѣ, на*
«*мѣстѣ прохладенія; отъ онудуже отбѣже*
«*всякая болѣзнь, печаль и въздыханіе, и*
«*учини души ихъ въ селеніяхъ праведныхъ,*
«*и мира и ослабленія сподоби ихъ; яко*
«*не мертвіи восхвалять тя Господи, ниже*
«*сущи во Адѣ исповѣданіе дерзнутъ при-*
«*нести Тебѣ, но мы живіи благословимъ*
«*тя и молимъ, и очистительныя молитвы*
«*и жертвы приносимъ Тебѣ о душахъ*
«*ихъ.»* Послѣд. Центек. мол. 5.

Что сказанное состояніе душъ по смер-
ти тѣла, Православная Церковь называетъ
Мытарствами, видно:

1) изъ канона молебнаго ко Господу нашему Иисусу Христу, и Пречистой Богородицѣ, Матери Господни, пѣваемаго при разлученіи души отъ тѣла всякаго правовѣрнаго.

Пѣснь IV. ст. 4.

«Воздушнаго князя, насильника, мучителя, страшныхъ путей стоятеля, и на-
«праснаго сихъ словоиспытателя, сподоби
«мя, прейти, невозбранно отходяща отъ
«земли.»

Пѣснь VIII. ст. 2.

«Убѣгнути ми варварь безплотныхъ пол-
«ки, и воздушныя бездны возникнути, и къ
«небеси взыти мя сподоби, да ты во вѣки
«славлю, Святая Богородице.» Чит. Требн.

2) Изъ молитвы, по четвертой канонсмѣ положенной:

«Господи, мой Господи, даруй мнѣ
«слезы умиленія, единый блаже и милости-
«вый, яко да ими ты умолю, очиститися
«прежде конца отъ всякаго грѣха: страшно
«бо и грозно мѣсто имамъ проити, тѣла раз-

«лучився, и множество мя мрачное и безчеловѣчное демоновъ срящеть.» Псалт.

Но подробнѣе и раздѣльнѣе о семъ состояніи упоминается въ слѣдующихъ мѣстахъ:

3) Св. Кирилль, Архіепископъ Александрійскій, въ словѣ о *исходѣ души*, и о *второмъ пришествіи*, которое, для наставленія Хрістіанъ, печатается у насъ при Псалтирь, говоритъ:

«Яковъ страхъ и трепеть, и подвигъ,
«и нужду имать видѣти душа, егда тѣлесе
«разлучается: приходятъ бо на насъ воинства и силы небесныя, и сопротивныхъ
«силъ тмы начальницы, міродержители
«лукавства, мытареначальницы, и испытатели и дѣлосказатели воздушніи, и съ нами
«человѣкоубійца діаволъ, иже въ злобѣ
«сильный, его же языкъ яко бритва изощрена; о немъ же глаголетъ Пророкъ: стрѣлы
«сильнаго изощрены, со угльми пустынными, и присѣдигъ яко левъ во оградѣ
«своей, змій великій, отступникъ, *Адъ*
«разширяй уста своя, князь власти тмы,
«имѣй смертную державу, и образомъ нѣкинмъ судий души, нанося и исчитая вся

«мною содѣянная въ дѣлѣ и словѣ, яже въ
 «вѣдѣніи и невѣдѣніи беззаконія и грѣ-
 «хи, отъ юности даже до дне конца, въ
 «онь-же взяхся, испытуяй. Прочее яковый
 «страхъ и трепеть чаеши душе имѣти въ
 «день онь, зрящи страшныхъ и дивихъ,
 «и жестокихъ, и немилостивыхъ, и без-
 «студныхъ демоновъ, аки муриновъ мрач-
 «ныхъ предстоящихъ, яко и самое видѣніе
 «едино лютѣйше есть всякія муки, ихъже
 «зрящи душа смущается, волнуется, болѣз-
 «нуеть, мятется, и спрятается, къ Божіимъ
 «Ангеломъ прибѣгаючи. Держится убо ду-
 «ша отъ Святыхъ Ангеловъ, воадухомъ
 «проходящи, и возвышаема обрѣтаетъ мы-
 «тарства, хранящая восходъ, и держаща, и
 «возбраняюща восходящимъ душамъ.... кая-
 «ждо страсть душевная и всякій грѣхъ
 «своя мытари имать и истязатели. Ду-
 «ша убо сія и вящшая и множайшая сихъ
 «зрящи, яковый страхъ и трепеть и торопъ
 «мнится имѣти, дондеже изреченіе приидеть,
 «и освобожденіе ея будетъ: оный часъ есть
 «болѣзненъ, и бѣдный, и многостоненъ, и
 «безутѣшенъ, дондеже узритъ, что бу-
 «детъ. Божественныя бо силы стоятъ про-

«ттиву лица нечистыхъ духовъ, и тыя добрая приносятъ дѣянiя, словесы же и дѣлы, «и помышленiя, и мыслми, разсмотряетъ «душа посредь стоящихъ въ страсть и трепеть, дондеже отъ дѣянiй и дѣлъ и словесъ своихъ или осудившись связана будетъ, или оправдавшись свободится.»

Вотъ состоянiе, въ которое, по словамъ Кирилла Александрийскаго, душа непосредственно по смерти тѣла вступаетъ, въ которомъ она *задерживается, страдаетъ, болѣзнуетъ, и не знаетъ, что съ нею будетъ!* Потомъ слѣдуетъ состоянiе души другое.

«И аще душа будетъ достойна, благочестиво и Богоугодно поживши, приемятъ «ю Ангели, и прочее безпечальна сущи «идеть въ оную неизглаголанную радость.»

Вотъ блаженное состоянiе, куда входитъ благочестивая душа! Далѣе говорится объ иномъ состоянiи.

«Аще же обрящется душа въ небреженiи и блудъ поживши, услышитъ лютейшiй оный гласъ: да возмется нечестивый, да не узритъ славы Господни! Тогда

«оставльше ю Св. Божіи Ангели, приѣмлють ю мурини они демони, и бѣюще ю немилостивно, низводятъ туда, идѣже скрежетъ зубовъ немолчный (а).»

Здѣсь состояніе отверженныхъ изображается. Изъ сего слова Св. Кирилла Александрійскаго явствуется, что души умершихъ прежде, нежели получаютъ *Небо*, или низведутся въ *Бездну*, проходятъ особенное мѣсто, которое отъ Неба и отъ Бездны различается; изъ сего слова ясно видно, что не два, а три суть состоянія по смерти.

4) Стефанъ Яворскій, Митрополитъ Рязанскій и Муромскій, къ книгѣ Камень Вѣры, ясно утверждающій, что *Святые пребываютъ на Небѣ, а отчаянные въ мукахъ*, на вопросъ, гдѣ обрѣтаются тѣ души, о которыхъ бываетъ молитва? — отъ лица *Православныя Церкви* отвѣтствуетъ, что «души изшедшія отъ тѣлесъ челоѣковъ, при смерти покаявшихся, но не со-

(а) Тоже найдете въ XI Слово Іоанна Златоустаго, о памяти усопшихъ, и въ книгѣ Четивхъ-Мнѣй, въ житіи Преподобнаго Отца нашего Василя Новаго, Марта 26.

«творившихъ плодовъ достойныхъ покаянія, «сирѣчь, Эпитиміи, или дозвѣворенія за грѣхи не имѣвшихъ, удержани бывають «на *Мытарствахъ*, доколѣ благотвореніемъ «Церкви Святыя, сирѣчь, молитвамъ, милостынями, а наипаче безкровными жертвами оттуда свободятся.» (Камень Вѣры о благочест. преставл. Ч. II. гл. 3).

Итакъ изъ приведенныхъ доселѣ Священныхъ пѣсней, молитвъ и наставленія Святой, Православной Церкви, ясно видно *во первыхъ то*, что Православная Церковь не отвергаетъ *третьяго состоянія душъ* по смерти тѣла; ибо ясно упоминаетъ о болѣзненномъ состояніи, въ которое души нѣкоторыхъ непосредственно по смерти тѣла вступаютъ, въ ономъ задерживаются, долго пребываютъ, и отсюда или возносятся на Небо, или относятся въ бездну, въ Геенну; *во вторыхъ то*, что Православная Церковь молится Богу единственно о тѣхъ душахъ, которыя проходятъ сіе нерѣщенное состояніе (а), а не о дру-

(а) Какъ тѣ души умершихъ, которыя проходятъ *Адъ*, или, другими словами, *Мытарства*, и на

гихъ; и въ *третьихъ* наконецъ то, что души въ семь состояніи пребываютъ не вѣчно, а до нѣкотораго только времени.

онихъ задерживаются, не суть на Небѣ, ни въ Гееннѣ: то оное состояніе нѣкоторые называютъ какъ бы *среднимъ*, и о душахъ тѣхъ говорятъ, что онѣ находятся въ *среднемъ состояніи*.

Но поелику слово *средній* означаетъ совмѣстность двухъ противоположныхъ вещей, въ известной ихъ мѣрѣ, или степени, (на прим. совмѣстимость жаркаго и холоднаго климата въ умеренномъ), и потому не выражаетъ, въ приложеніи своемъ къ состоянію умершихъ, силы онаго, и можетъ вести къ нелпымъ заключеніямъ: то здѣсь вмѣсто онаго слова, употреблено иное, а именно слово: *неръшенный*. Доколь человекъ за проступки сидитъ подъ стражею, въ темницѣ, или находится на порукахъ; доколь онъ не наслаждается невозмущаемою свободою, или не преданъ наказанію: доколь обстоятельства онаго человека называютъ у насъ, въ смыслѣ юридическомъ, *неръшенными*. По сходству съ обстоятельствами сего человека, и состояніе душъ, заключенныхъ въ духовную *темницу*, въ *Адѣ*, или иначе сказать, задержанныхъ на *Мытарствахъ*, названо здѣсь *неръшеннымъ*.

ЯВЛЕНІЕ ДУШЪ УМЕРШИХЪ ИЗЪ АДА.

Кто созерцаетъ духовный міръ вѣрою, и въ послушаніе вѣръ покарлетъ свой разумъ; тотъ не можетъ отвергать явленія духовъ, и душъ умершихъ людей.

Не будемъ говорить, что, по Господню велѣнію, святые духи — Ангелы являются тѣмъ человѣкамъ, которые имѣютъ нужду въ высшей помощи, которые *ищутъ спасенія* (Евр. 1. 14), — являются во снѣ, или въ бодрственномъ состояніи. О явленіяхъ сихъ можемъ читать въ св. Писаніи (Быт. XVIII. 2 — 22. XXVIII. 12. Ис. Нав. V. 13, 14. Лук. I. 11, 26, 28. Матѳ. II. 13. Дѣян. V. 19. X. 3. XII. 7).

Не будемъ распространяться и о томъ, что по волѣ Госнода, который *обладаетъ живыми и мертвыми*, души умершихъ Святыхъ посѣщаютъ нашъ міръ, для исполненія особенныхъ цѣлей провидѣнія. Пророкъ Самуиль, послѣ смерти своей, явился царю Саулу, и предсказалъ ему участь его

Такъ о семъ пишется въ первой книгѣ царствъ (1. Цар. XXVIII. 8—20 (а)). Моисей Боговидецъ, умершій за нѣсколько вѣковъ до рождества Христова, явился съ Пророкомъ Илією на горѣ Фаворѣ, въ день Пре-

(а) Въ книгѣ Царствъ описывается не *примѣніе* или *злой духъ*, какъ нѣкоторые думаютъ, а истинное явленіе умершаго Самуила, — вотъ сему доказательству! 1) Первая книга Паралипоменонъ (X. 14) и книга Премудрости Иисуса сына Сирахова (XLVI. 23) ясно говорятъ, что Саулу явился по смерти своей *Пророкъ Самуилъ*, а не иной кто; 2) явившійся, въ повѣствованіи вездѣ называется *Самуиломъ*, и Саулъ узналъ, что то былъ *Самуилъ* (14); 3) *Самуилъ* во время земной своей жизни не пророчествовалъ съ такою точностію и определенностію, съ какою по смерти онъ предсказалъ частнѣйшіе случаи будущаго (т. е. смерть *Саула*, его *дѣтей*, судьбу *войска* и *день приключенія*) (19); злой духъ такъ будущаго знать не можетъ; ибо будущее знаетъ, по словамъ Пророка Исаи (XLI. 22), одинъ Богъ. 4) *Самуилъ* съ благоговѣніемъ употребляетъ имя Господа, какъ это свойственно святымъ душамъ. 5) Свойство злаго духа есть *лгать* и *обманывать* (Іоан. VIII. 44); но въ словахъ *Самуила* нѣтъ совершенно лжи и обмана, какъ свидѣтельствуется событіе предсказаннаго; 6) изъ отцевъ Церкви

ображенія Господа Иисуса; свидѣтелями сего явленія были Апостолы: Петръ, Іаковъ и Іоаннъ (Лук. IX. 31, 32). Святители Христовы—Николай, Митрофанъ и многіе другіе, по смерти своей, являются тѣмъ,

Василій великій, Августинъ, Амвросій, равно Іустинъ мученикъ, и Прокопій видятъ въ явившемся Пророка Самуила, а не привидѣніе или злою духа.

Событіе сіе не должно возмущать разумнія тѣмъ, что Самуилъ явился въ видимомъ мірѣ, по волхвованію Аендорской волшебницы. Святій Іоаннъ златоустый волхвованіе Аендорской волшебницы, въ семь случаевъ, сравниваетъ съ гадавіемъ Филистимскихъ волхвовъ о Кивотъ Завета (1. Цар. VI. 7—13) и происшествіе полагаетъ случившимся по промыслу Божию. Вотъ какъ онъ бесѣдуетъ о томъ! «Когда пять Филистимскихъ городовъ, по прибытіи къ нимъ Кивота Господня, поражены были смертною язвою, и не находили никакихъ средствъ къ избавленію отъ постигшаго ихъ бѣдствія: тогда созвавши волхвовъ, въ общемъ собраніи совѣтовались, какъ освободиться отъ сей язвы, ниспосланной отъ Бога; волхвы присовѣтовали взять коровъ, которыя не были еще подъярымъ, и отелались только первыми еще телятами, запречь подъ Кивотъ, и пустить однихъ итти, куда хотять, дабы чрезъ то увидѣть, отъ Бога ли эта ниспослана язва, или какая случайная болѣзнь. Ибо,

которые просятъ ихъ заступленія предъ Богомъ, какъ читаемъ о томъ въ жизнеописаніяхъ ихъ (о принес. мощ. Св. Николая Маія 9-го. Обрѣт. мощ. Св. Митрофана).

Скажемъ кратко, что, по волѣ и милосердію того же *Бога Духовъ и всякія плоти* (Числ. ХVІ. 22), и души грѣшниковъ, содержимыя во Адѣ, которыя за-

«говорали они, если коровы, какъ не привыкшія къ «арму, разобьютъ Кивотъ, или воротятся къ тѣлѣ-«стамъ: то будетъ значить, что язва произошла по «случаю; если же пойдутъ прямо, мычаніе телятъ не «произведетъ на нихъ никакого дѣйствія, и онъ не «собьются съ дороги, имъ незнакомой: то будетъ ясно, «что рука Божія коснулась сихъ городовъ. Посему «когда жители послушались волхвовъ, и поступили «по ихъ совѣту: то Богъ въ семъ случаѣ, по Своему «снисхожденію, не почелъ для себя недостойнымъ, «примѣняясь къ мнѣнію волхвовъ, привести въ дѣй-«ствіе предсказанное ими, и оправдать слова ихъ со-«бытіемъ. — Много и другихъ примѣровъ видѣть «можно въ Божественномъ домостроительствѣ. Ибо «и то, что извѣстно о волшебницѣ (1. Цар. XXVIII), «случилось по тому же Божественному промыслу.» (Бѣсед. на Мате. VI. 3).

служиваютъ особенную Его милость, по которыхъ *послѣдній кодрантъ* не можетъ быть уплаченъ безъ молитвы ближняго, безъ совершенія таинственной жертвы *взяшаго грѣхи міра* (Іоан. I. 29), — являются иногда своимъ ближнимъ, и просятъ ихъ о помощи, — являются во снѣ или въ бодрственномъ состояніи. Хотя сіи явленія душъ изъ Ада случаются очень рѣдко, но тѣмъ не менше вѣрно, дѣйствительно бывають; ибо отвергать, или считать явленіе оныхъ совершенно невозможнымъ — значитъ ограничивать неизреченное человеколюбіе и силу Того, Кто имѣетъ *ключи Ада* (Апок. I. 18) т. е. имѣетъ власть отверзать и закрывать врата *Ада*, — имѣетъ власть *изводить изъ Ада, и низводитъ въ оный* (1. Цар. II. 6), — значитъ быть упорнымъ сцепникомъ, или имѣть Психологическія познанія самыя ограниченныя.

Здѣсь за нужное и умѣстное почитаемъ привести два сказанія Св. Григорія Двоеслова, которыя подтверждаютъ и дѣйствительное бытіе *Ада*, о которомъ въ приведенной молитвѣ Св. Василія великаго говорится, и дѣйствительную благотворность

молитвъ, приносимыхъ за умершихъ Святою Церковію.

Святѣй Григорій Двоесловъ, въ разговорахъ (а) своихъ съ Діакономъ Петромъ, котораго онъ называетъ «своимъ другомъ и сотрудиномъ въ изъясненіи священнаго «Писанія,» повѣствуетъ о явленіи двухъ умершихъ, изъ которыхъ одинъ просилъ Пресвитера помочь ему молитвою объ немъ Богу, а другой, о грѣхъ котораго молился Богу, успокоилъ брата своего, относительно своего состоянія. Сихъ сказаній могутъ не читать тѣ, которымъ постановленіе Церкви о молитвѣ за умершихъ кажется бесполезнымъ; ибо они не повѣрятъ тому, о чемъ въ нихъ говорится (сравни Лук. XVI. 31); но для чадъ Церкви, кото-

(а) Священная древность, цѣнявшая высоко достоинство оныхъ разговоровъ, почтила сочинителя ихъ проименованіемъ *διάλογος* разговоръ, беседа, *Γρηγορίου διάλογος* — Григорій разговоръ, беседа. Въ Церковныхъ нашихъ книгахъ, онъ видъ удерживаетъ по Гречески свое титло, называется *Диалогомъ*, но чаще именуется, по переводу, *Двоесловомъ*, и *Бесѣдникомъ*.

рыя Св. писаніе, и уставы Соборной и Апостольской Церкви чтуть, которыя твердо увѣрены, что Спаситель, *Глава Церкви* (Ефес. I, 22), не можетъ допустить въ ней пребывать нѣсколько вѣковъ постановленію, несогласному съ Его мудрымъ домостроительствомъ, — для сихъ сказаніе о явленіи душъ утѣшительно.

Когда Діаконъ Петръ спросилъ Святителя Григорія, «что можетъ приносить «пользу душамъ умершихъ?» — онъ отвѣтствовалъ слѣдующее:

«Ежели есть грѣхи, достойные прощенія по смерти: то Священное приношеніе «спасительныя жертвы можетъ много по-
«могать душамъ; почему души умершихъ
«часто и сами того, кажется, ищутъ. Епис-
«копъ Феликсъ слышалъ отъ нѣкотораго
«благочестиваго Пресвитера, который жилъ
«въ окрестности города Центумцелловъ, и
«былъ настоятелемъ Церкви блаженнаго
«Іоанна, находившейся въ мѣстечкѣ, назы-
«ваемомъ Тавріана, слѣдующее: Пресвитеръ
«сей имѣлъ обычай мыться въ теплицахъ.
«Въ нѣкоторый день, пришедши въ тепли-
«цы, нашелъ тамъ незнакомаго мужа, го-

«тогоаго ему служить. Незнакомецъ снялъ
«съ ногъ Пресвитера сапоги, и взялъ его
«одежду. Когда же Пресвитеръ вышелъ изъ
«теплицы, то онъ подалъ ему полотно оте-
«реть потъ, и отправлялъ всю службу съ
«великимъ почтениемъ. Но какъ сіе часто
«случалось, то Пресвитеръ, намѣреваясь
«въ одинъ день итти въ теплицы, рассу-
«далъ, что не прилично оставаться небла-
«годарнымъ мужу, который служить ему
«при омовеніи, но должно снести ему даръ.
«Итакъ, взявши съ собою двѣ Просфоры,
«пошелъ въ теплицы; пришедши нашелъ
«тамъ онаго человѣка, который по обыкно-
«венію служилъ ему. Когда жъ Пресвитеръ
«одѣлся, и, намѣреваясь итти вонъ, пода-
«валъ служившему человѣку, вмѣсто бла-
«гословенія, принесенныя Просфоры, про-
«ся принять оныя въ знакъ любви къ не-
«му; онъ съ плачемъ и съ стѣсненіемъ ска-
«залъ: Отче! для чего мнѣ даешь это? —
«Это святой хлѣбъ, и я вѣсть онаго не мо-
«гу. Я, котораго ты видишь, былъ нѣкогда
«господиномъ сего мѣста, но за грѣхи мои
«здѣсь осужденъ. Ежели желашь сдѣлать
«для меня что нибудь, то принеси за ме-

«ня сей хлѣбъ всемогущему Богу, и помо-
«лись о грѣхахъ моихъ; и знай, что ты
«услышанъ, когда пришедши мыться, меня
«болѣе не найдешь здѣсь. Сказавъ сіе, онъ
«исчезъ. Итакъ тотъ, который казался до-
«сель человекомъ, сдѣлавшись невидимымъ,
«показалъ, что онъ былъ духъ. Пресвитеръ
«провелъ по немъ цѣлую седмицу въ сле-
«захъ, и, въ сокрушеніи сердца, приносилъ
«Богу каждый день Спасительную жертву,
«и послѣ сего возвратившись въ теплицы,
«не нашелъ уже болѣе незнакомца. Изъ
«сего видно, сколь полезно душамъ прино-
«шеніе священныя жертвы, когда и сами
«духи просятъ о томъ живущихъ, и указы-
«ваютъ на знаки, чрезъ которые они отъ
«грѣховъ очищаются.»

«Не должно молчать, думаю, и о томъ,
«что случилось въ моемъ Монастырѣ, какъ
«помню, за три года предъ симъ. Нѣкото-
«рый монахъ, по имени Іустъ, зналъ
«врачебное искусство; онъ тщательно слу-
«жилъ въ моемъ монастырѣ, и во всегдаш-
«нихъ моихъ болѣзняхъ обыкновенно по-
«могалъ мнѣ. Сей монахъ, страдая разслаб-
«леніемъ тѣла, приблизился къ смерти.

«Родный братъ его, по имени Копіозъ,
«который живетъ нынѣ въ семъ городѣ
«искусствомъ врачеванія, служилъ ему при
«болѣзни. Сказанный Іустъ, видя себя
«при смерти, объявилъ брату своему, что
«онъ имѣлъ у себя спрятанныя три зла-
«тыя монеты. Это не могло утаиться отъ
«братій; и они, тщательно пересматривая
«всѣ его лекарства, нашли оныя въ лекар-
«ствахъ. Какъ скоро донесено было мнѣ о
«таковомъ злѣ брата, который жилъ съ на-
«ми обще: то я не могъ перенести онаго
«равнодушно; поелику правило моего Мо-
«настыря всегда было таково, чтобы бра-
«тія имѣли все общее, а ничего не имѣли
«собственнаго. Пораженный чрезмѣрною
«грустію, думалъ я, что надобно сдѣлать
«въ очищеніе умирающаго, и въ примѣръ,
«и наставленіе братіямъ живущимъ. Итакъ
«призвавъ къ себѣ Иконома монастыря,
«сказалъ ему: иди и скажи, чтобы ни одинъ
«братъ не посѣщалъ Іуста, и не утѣшалъ
«его; и когда онъ будетъ звать къ себѣ
«братій, то пусть родный братъ его ска-
«жетъ ему, что онъ отлученъ отъ нихъ за
«то, что имѣлъ у себя скрытыя златыя мо-

«неты, дабы, хотя въ смерти, горестъ о
«проступкѣ пронзила духъ его, и тѣмъ отъ
«грѣха, имъ содѣяннаго, очистила. Когда жъ
«онъ умретъ, то тѣла его не погребайте
«съ тѣлами братій, но выройте въ какомъ-
«нибудь навозѣ яму, и бросьте въ оную
«его тѣло, и съ нимъ три затыя монеты,
«воскликая всѣ: злато твое да будетъ съ
«тобою въ погибель, и потомъ его зарой-
«те. Симъ моимъ поступкомъ хотѣлъ я при-
«нести единственно пользу, одну умира-
«ющему, а другую остающимся братіямъ;
«дабы горестъ смерти отрѣшила одного отъ
«грѣха, а страхъ осужденія воспрепят-
«ствовалъ другимъ быть участниками въ
«ономъ. Такъ это и сбѣлось. Ибо когда
«онъ монахъ былъ близокъ къ смерти, и
«когда тяжело страдая, желалъ поручить
«себя братіямъ, но никто изъ нихъ не по-
«сѣщалъ его, и не говорилъ съ нимъ; род-
«ной же братъ его взясьшилъ ему, поче-
«му всѣ монахи такъ гнушались имъ; тогда
«онъ безъ стыда оплакивалъ свое преступ-
«леніе, и въ печали своей о грѣхѣ умеръ.
«Погребенъ былъ такъ, какъ приказано.
«Братія же, уstraшенные онымъ опредѣле-

«ніемъ, начали обнаруживать вещи, даже
«ничего незначущія и ничтожныя, кото-
«рыми пользоваться имъ всегда позволяло
«правило, и страшились имѣть чтонибудь
«такое, чтобы могло ихъ укорять. Когда
«прошло тридцать дней послѣ смерти Іуста;
«душа моя начала страдать по немъ, съ
«болѣзнію взвѣшивать его мученія, и ис-
«кать средства очищенія. Тогда, призвавъ
«къ себѣ тогоже Иконома, сказалъ ему пе-
«чально: скончавшійся братъ нашъ долго
«мучится въ огнѣ; должно по мѣрѣ любви
«нашей помочь ему освободиться отъ онаго.
«И такъ иди, и покекись отселѣ, въ про-
«долженіе тридцати дней, приносить без-
«кровную жертву о немъ такъ, чтобы ни
«одинъ день не оставался безъ совершенія
«Спасительныя жертвы о его очищеніи.
«Онъ тотчасъ вышелъ, и повиновался ска-
«занному. Въ одно время, какъ мы зани-
«мались своими дѣлами, и дней текущихъ
«не считали, умершій Іустъ явился родно-
«му брату своему Копіозу ночью, только
«не во снѣ; сей увидѣвъ его, съ любопыт-
«ствомъ спросилъ: что братъ? Каково тебѣ?
«онъ отвѣтствовалъ доселѣ мнѣ было худо,

«но теперь хорошо; ибо я вступилъ нынѣ
 «въ общеніе. Копіозъ тотчасъ объ этомъ
 «сказалъ въ монастырѣ братіямъ. Братія
 «тщательно сочли дни, и нашли, что это
 «былъ тотъ день, въ который совершенно
 «было тридесѣтое Жертвоприношеніе. Ко-
 «піозъ не зналъ, что братія дѣлали въ отно-
 «шеніи къ умершему, а братія не знали,
 «что видѣлъ Копіозъ о немъ. Итакъ въ
 «однѣй день узналъ и онъ, что братія дѣ-
 «лали, и они узнали, что Копіозъ видѣлъ.
 «Согласивъ такимъ образомъ и видѣніе, и
 «жертвоприношеніе, ясно видно, что умер-
 «шій братъ чрезъ Спасительную жертву
 «изъятъ отъ мученія.» *Диал. Гегу. Аг. Вѣл.*
 IV. Кеф. LV. Каі. LVII.

**МНѢНІЯ ДРЕВНИХЪ И НОВѢЙШИХЪ ХРИ-
 СТАНСКИХЪ ПИСАТЕЛЕЙ О СОСТОЯНІИ
 ДУШЪ ПО СМЕРТИ.**

Нѣкоторые изъ учителей, и писателей
 первенствующей Христіанской Церкви имѣ-
 ли особенныя мысли о томъ состояніи, въ

которомъ души, послѣ смерти своего тѣла, пребываютъ до страшнаго суда Христова. Таковы суть: Іустинъ Философъ, Иринея, Тертуліанъ, Иларій, Лактанцій, Амвросій Медиоланскій, и нѣкоторые другіе.

Іустинъ, Философъ Хрістіанскій, въ разговорѣ своемъ съ Трифономъ говоритъ, что, до страшнаго суда Христова, души Праведниковъ находятся въ нѣкоторомъ лучшемъ мѣстѣ, а души нечестивыхъ въ худшемъ (М. р. 223).

По Иринею, души умершихъ Хрістіанъ, пребываютъ въ невидимомъ мѣстѣ до всеобщаго воскресенія; по воскресеніи же тѣла, приступаютъ къ созерцанію Лица Божія (а).

(а) Вотъ подлинныя слова!

«Поелюку Господь сходилъ въ нѣдро сѣни «смертныя, гдѣ были души умершихъ, потомъ воскресъ изъ мертвыхъ тѣсно, и послѣ вознесся «на небо; то ясно, что и души учениковъ Его, для «которыхъ Онъ слѣлалъ сіе, сойдутъ въ невидимое «мѣсто, опредѣленное для нихъ отъ Бога, и тамъ бу- «дутъ ожидать воскресенія. Когда же получатъ тѣла, «и всецѣло воскреснутъ т. е. тѣсно, какъ и Го- «сподь воскресъ, тогда предстанутъ предъ лице Бо- «жіе.» Lib adver. haeres. V. C. XXXI.

По словамъ Тертуллиана, души встѣхъ умершихъ сохраняются въ преисподней до дня Господня : однѣ тамъ наслаждаются до того дня прохладою, а другія мучатся (a).

По мнѣнію Иларія, благочестивыя души умершихъ находятся въ преддверіи Царства небеснаго, въ нѣдрѣ Авраама, дотоль, пока придетъ время войги въ оное, и отъ нечестивыхъ отдѣляются Хаосомъ, между ими находящимся (b).

(a) «Небо никому не отверсто, когда еще земля «цѣла, не скажу заключена: ибо съ концемъ міра «отверзутся царства Небесъ.» И ниже «У тебя есть «отъ насъ книга о Раѣ, которою мы утвердили, что «всякая душа сохраняется въ преисподней до дня «Господня» Lib. de anim. C. LV.

«Слѣдственно всѣ души умершихъ въ преисподней, скажешь? хочешь, или не хочешь, и мученія «тамъ и прохлады, и бѣдный и богатый тамъ же. Lib. de anim. C. LVIII.

(b) «Всѣ вѣрныя, исходящіе отъ тѣла ко входу «царства Небеснаго, стражею Господнею охраняемы «будутъ, именно, въ нѣдрѣ Авраама, куда приступать «нечестивымъ возбраняетъ хаосъ, — охраняемы будутъ дотоль, пока придетъ время вступать въ цар-

Лактанцій говоритъ, что души всѣхъ содержатся подъ одною общею стражею до дня всеобщаго суда Божія (а).

По словамъ Амвросія Медиоланскаго, души по смерти тѣла вступаютъ въ Адъ, и пребываютъ тамъ до страшнаго суда Христа; Праведныя, въ продолженіе сего времени, увеселяются назначенными наградами, и жилища ихъ охраняются Ангелами, а нечестивыя мучатся отъ ожиданія будущихъ золъ (b).

«ство Небесъ. Сохранитъ убо Господь исходъ; ибо «исходящіе отъ тѣла упокоятся, бывъ отдѣлены отъ «нечестивыхъ Хвосомъ.» Tract. in Ps. CXX. С. 16.

(а) «Да не подумаетъ ктолибо, что души по-«слѣ смерти тотчасъ судатся; ибо всѣ души содер-«жатся подъ одною общею стражею, пока наступитъ «время, въ которое величайшій Судія испытаетъ «заслуги. Тогда тѣ примутъ награду безсмертія, ко-«торыхъ правда будетъ доказана, которыхъ же грѣ-«хи и беззаконія открыты будутъ, не устоятъ на су-«дѣ, но опредѣленныя на извѣстныя мученія, сокро-«ются въ тѣмъ съ нечестивыми.» De vita beat. lib. VII. S. XXI.

(b) «Довольно сказано философами, что души, «освободившись отъ тѣла, паутъ въ Адъ, т. е. въ «такое мѣсто, котораго невидно. Наконецъ и Писаніе

По Иерониму, души въ Адѣ, по качеству своихъ заслугъ, или наслаждаются прохладою, или наказуются (а).

«назвало хранилищами оныя обиталища душъ. Встре-
 «чаюсь съ жалобою человѣческою на то, что Пра-
 «ведники, прежде насъ жившіе, не получаютъ, по ви-
 «димому, должнаго воздаянія до дня Суда т. е. очень
 «долго, Писаніе говоритъ, что день Суда подо-
 «бенъ въицу; въ ономъ какъ нѣтъ умеленія по-
 «слѣднихъ, такъ нѣтъ ускоренія первыхъ. Слѣдова-
 «тельно пока ожидается исполненіе времени, души
 «ожидаютъ должнаго воздаянія. Однихъ ожидаетъ
 «наказаніе, другихъ слава; но между тѣмъ ни тѣ
 «безъ потери, ни сіи безъ плода пребываютъ. Ибо
 «тѣ видя, что хранителямъ закона Божія пригото-
 «вена награда славы, что жилища ихъ охраняются
 «Ангелами, а себѣ за непокорность и небреженіе бу-
 «дущія мученія, стыдъ и смятеніе, какъ созерцающіе
 «славу Всевышняго, должны стыдиться приступать
 «къ лицу Того, Чью заповѣдь пренебрегали.» *De bono
 mort. C. X. item. tract. in Ps. XXXVI.*

(а) «Между смертію* и Адомъ есть различіе:
 «смертію душа отдѣляется отъ тѣла, а Адъ есть
 «такое мѣсто, въ которомъ заключаются души, и
 «пребываютъ тамъ или въ прохладу, или наказуются,
 «по качеству своихъ заслугъ.» *Coment. in Os. lib. III.
 C. XIII. v. 14.*

Тоже объ Адѣ говорятъ Андрей и Арефа, Епископы Кесарійскіе (а).

Всѣ сіи писатели удаляютъ умершихъ Праведниковъ отъ Неба, заключаютъ ихъ въ особое, отдѣльное отъ онаго мѣсто, и лишаютъ лицезрѣнія Божія; въ семъ состояніи заставляютъ ихъ пребывать со дня смерти до страшнаго суда Христова. Но Иисусъ Христосъ, будучи на землѣ, говорилъ объ умершихъ — *Авраамъ, Исаакъ и Иаковъ*, что они *въ царствѣ Небесномъ* находятся, а не въ другомъ какомълибо мѣствѣ, и что съ ними возлягутъ и другіе отъ *востока и запада пришедшіе* (Мат. VIII. 2). Св. Апостолъ Павелъ *Праведниками* населяетъ *Иерусалимъ Небесный*, по-

(а) «Смерть есть раздѣленіе души и тѣла, а «Адъ есть мѣсто, для насъ невидимое, т. е. отъ насъ «сокрытое, и намъ недовѣдомое, которое души нашѣ, «изъ сей жизни исходяція, пріемлетъ.» Ex. Thom. Burnetio.

Въ которомъ вѣкъ жили оныя Епископы, не извѣстно. Андрей нависалъ на Греческомъ языкѣ толкованіе на Апокалипсисъ, которое переведено на Славянскій, и напечатано съ бесѣдами Іоанна Златоустаго на дѣянія Апостольскія, 1768 года.

ставляетъ ихъ предъ лице Судии всѣхъ Бога (Евр. XII. 22, 25), и самъ сильно желалъ *разрѣшиться отъ тѣла* для того, чтобы *быть вмѣстѣ со Христомъ* (Филип. I. 23), *судящимъ одесную отца на небесныхъ* (Еф. I. 20). Святой Іоаннъ Тайнозритель видѣлъ, что тмы темъ, и тысячи тысячъ Святыхъ, окружали *на небѣ престолъ Божій и Агнцій* не послѣ страшнаго, всеобщаго суда Христова, а до открытія онаго. (Апок. IV. 4. V. 6. 11. VII. 9. 15). Изъ Вселенскихъ учителей Церкви, какъ то: Епифаній (а), Василій Великій (б), Григорій Нисскій (с), Григорій Назіан-

(а) Епифаній въ концѣ книги о Ерес. 88 говоритъ: «Святые суть въ чести, покой ихъ во славу, отшествіе отсюда въ совершенство, жребій ихъ въ улаженіи, житіе въ обителяхъ Святыхъ, торжество съ Ангелами, воздаяніе во Христа Иисуса, Господь нашемъ »

(б) Василій Великій въ бесѣдѣ на 40 мучениковъ, глаголетъ: «Прехвальныя мученики! Васъ не земля скрыла, но Небо приняло, и вамъ отверзлись Райскія двери.»

(с) Григорій Нисскій, въ словѣ Св. Ефрему, говоритъ: «Гдѣ душа Св. Ефрема обитать должна, какъ

зинъ (а), Іоаннъ Златоустый (b), Іоаннъ Дамаскинъ (с) и другіе утверждаютъ, что Святые на небѣ предстоятъ съ огненными чинами Божественному Престолу; Православное Исповѣданіе вѣры учитъ, что души праведныхъ находятся въ Небесномъ Царствіи (d).

«не въ селеніяхъ Небесныхъ, какъ не тамъ, гдѣ чины Ангеловъ, гдѣ лики Пророковъ, гдѣ престолы Апостоловъ, гдѣ Мучениковъ радость, гдѣ Преподобныхъ веселіе, гдѣ учителей свѣтлость, гдѣ первородныхъ торжество?»

(а) Григорій Назіанзинъ, въ похвальн. словъ Василию Великому глаголетъ: «Угодниче Божій! Призри на насъ отъ Небеснаго жилища, и уврачуй болязнь мои, или помоги мнѣ терпѣливо нести тяготу.»

(b) Іоаннъ Златоустый, въ книгѣ VI о Священствѣ, пишетъ: «что достойно, съ чистою совѣстію причащающіеся тѣла Господня, въ часъ смертный Ангелами окружаются, и на Небо возводятся.»

(с) Іоаннъ Дамаскинъ, въ Октоихъ глас. II. на утрени Вторника, въ 9-й пѣсни поетъ: «Страстносцы мученики, земля разверзшись, крови ваша пріяла, а Небо пріяло Божественные духи, которые съ огненными чинами, Божественному предстоятъ престолу.»

(d) «Души человѣческія, преходящія отъ міра сего, стяжавшія благодать Божию покаіемъ въ

Мнѣніе, что Праведники до страшнаго суда Христова пребываютъ не на Небѣ, а въ особенномъ нѣкоторомъ мѣстѣ, или въ *Адѣ*, основываютъ на слѣдующихъ словахъ Апостола Павла: *И сїи вси*, т. е. изчисленные Апостоломъ Праведники Вѣтхаго Завета, *послушествовани бывше върою, не прїяша обѣтованїя; Богу лучшее что*

«своихъ грѣхахъ, имуть мѣсто руки Божїя. Ибо «такъ глаголетъ Св. писанїе: Праведныхъ души въ «руцѣ Божїей и не прикоснется ихъ мука. Еще мѣ- «сто тѣхъ именуется Раемъ, ибо Христось Господь «нашъ сказалъ на Крестѣ разбойнику: аминь глаго- «лю тебѣ, днесъ со мною будеша въ Рай. Зовется и «Нѣдромъ Авраамовымъ, по писанному: бысть же «умрети нищему и несену быти Ангелы на лоно «Авраамле. Царствомъ небеснымъ, по слову Госпо- «да глаголющаго: глаголю же вамъ, яко мнози отъ «востокъ и западъ прїидуть и возглаголютъ съ Авра- «амомъ, Исаакомъ и Іаковомъ, въ царствїа небес- «нымъ. И потому кто назоветъ оное мѣсто однимъ, «которымъ нибудь изъ тѣхъ именемъ, не погрѣшитъ, «только долженъ знать, что то говорится о душахъ, «которыя суть въ благодати Божїей и въ небеснымъ «Царствїи и (какъ церковныя пѣсни поютъ) на не- «беса.» Православ. испов. Ч. I. отв. 67. 84.

о насъ предъръвшу, да не безъ насъ совершенство примутъ (Евр. XI 39, 40). Снеся сіе мѣсто со стихами 22 и 23 двѣнадцатая главы сего посланія, находимъ, что Апостолъ представляетъ оныхъ Праведниковъ торжествующими въ небесномъ Иерусалимѣ, къ которому они во время земной жизни стремились (Евр. XI. 16), и называетъ ихъ *Духами, достигшими совершенства*: слѣдовательно выраженія его: *непріяша обѣтованія; и да не безъ насъ совершенство примутъ*, — иное означаютъ. *Обѣтованіе*, котораго Святые еще не получили, относится къ полному и всецѣлому блаженству, которымъ они будутъ наслаждаться по соединеніи съ тѣломъ своимъ; а сіе блаженство получаютъ они послѣ всеобщаго воскресенія мертвыхъ, въ день суда Хрістова; слѣдовательно *не прежде насъ*, ибо всѣ мы вмѣстѣ *воскреснемъ, и придемъ на судъ* (Іоан. V. 28, 29); посему-то Апостолъ и прибавляетъ, что *Святые не безъ насъ получаютъ совершенство*, которое состоятъ будетъ въ славѣ цѣлаго состава челоуѣческаго. Награду полнымъ блаженствомъ Апостолъ Павелъ и въ другихъ сво-

ихъ посланіяхъ относятъ ко дню *воскресенія мертвыхъ, ко дню суда Христова* (Кол. III. 4. 2. Тим. I. 18. IV. 8. 1. Кор. III. 13, 14. 1. Сол. IV. 13, 14, 18. 2. Сол. I. 7, 8, 9, 10). Такъ изъясняетъ оное мѣсто, въ бесѣдахъ своихъ, и Іоаннъ Златоустый. Говоря объ Апостолѣ Павлѣ (въ бесѣдѣ на посл. къ Римл. XXXII), что онъ *сіяетъ близъ престола Царскаго, гдѣ Херувимы славятъ, гдѣ Серафимы летаютъ*, въ бесѣдѣ на одиннадцатую главу къ Евреямъ, какъ его, такъ и прочихъ Святыхъ, называетъ *недостигшими еще совершенства*, и ожидающими полного воздаянія: «Какая награда такой надеждѣ Святыхъ? Какое воздаяніе? говоритъ онъ. Великое, и столь великое, что словомъ того изъяснить не можно. Ибо Богъ уготовалъ любящимъ Его то, чего око не видѣло, ухо не слышало, и что на сердце челоуѣку не взошло. Но они еще не получили, а ожидаютъ, почивши въ толикой скорби. Столько протекло лѣтъ, какъ они побѣдили, а еще не получили уготованнаго; и вамъ ли печалиться, когда вы еще сражаетесь? Помыслите, что вы, и сколько сидѣтъ Аврааму

«и Апостолу Павлу, ожидающимъ, когда «ты достигнешь совершенства, дабы имъ «въ то время можно было получить изду? «Что сотворить Авель, который прежде «всѣхъ побѣдилъ, и сидитъ невѣнчаннымъ? «Что Ной? И что жившіе въ оныя времена, «которые тебя, и имѣющихъ быть послѣ, «ожидаютъ? Видишь ли провидѣніе Божіе? «Не сказалъ Апостоль, да не безъ насъ увѣн- «чаются, но-да не безъ насъ совершенство «примутъ.» Чего жъ именно не достаетъ душамъ Святыхъ къ ихъ совершенству, то великій учитель Вселенскій изъясняетъ въ иной бесѣдѣ: «Хотя душа по смерти пре- «бываетъ, говоритъ онъ, и пусть будетъ «она безконечно безсмертна, каковою под- «линно и есть; однако же безъ плоти не «восприметь оныхъ неизглаголаныхъ «благъ, ниже мученію предана будетъ. «Ибо все откроется предъ судомъ Христо- «вымъ, дабы каждый воспріалъ, яже съ «тѣломъ содѣла, или благая, или злая.» (Бесѣд. XXXIX. на 1. посл. къ Кор. гл. 5). Такое понятіе о полнотѣ блаженства Святыхъ внушаетъ и Православное Исповѣданіе вѣры: «Сіе достойно знать всякому, учитъ

«оно, что души Праведныхъ, хотя и суть «на небесѣхъ; однакожъ не пріяли еще со- «вершеннаго вѣнца прежде конечнаго суда, «ниже души осужденныхъ конечное му- «ченіе терпятъ, но, по послѣднемъ судѣ, ду- «ши купно съ тѣлами получаютъ совершен- «но вѣнецъ славы, или мученіе.» (1. Част. отв. 68. 75).

Изъ новѣйшихъ:

Одни (а) слову *Адъ* даютъ то значеніе, которое ему дано выше. Истина сего разумѣнія видна изъ того, что оно ни мало не противорѣчитъ св. Писанію.

Другіе (б) изъясняютъ слово *Адъ* по смыслу Іудейскихъ раскольниковъ, именно, по смыслу Фарисеевъ; и потому, въ посланіи къ Филипписеямъ; подъ именемъ *кольна небесныхъ*, разумѣютъ однихъ Ангеловъ, на небѣ живущихъ, подъ именемъ *земныхъ*, разумѣютъ челоуѣковъ, обитающихъ на землѣ, а подъ именемъ *присподнихъ*, — Пра-

(а) Какъ-то: Фридрихъ Мейеръ, Фридрихъ Бренеръ, Генрихъ Штвлингъ и другіе.

(б) Розенмиллеръ, Вен. Поттъ, Кельъ и проч.

ведныхъ и грѣшныхъ, находящихся въ разныхъ областяхъ *Ада*. Уже замѣчено, какъ невѣрно такое изъясненіе слова *Адъ*. Ибо мысли известной Секты, и въ известное только время существовавшей, приписываются всѣмъ вообще Евреямъ, — мысли, которыхъ, кромѣ Фарисеевъ, не имѣли ни древніе, ни современные Христу Израильтяне, ни позднѣйшіе Евреи не имѣютъ; ибо и древніе, и современные Христу Евреи, какъ показано выше, жилищемъ Святыхъ душъ полагали *Небо*, и позднѣйшіе тоже утверждаютъ, какъ видно изъ тайной, и народной ихъ Философіи (*Leg. Philos. Judaeor. Esot. et Exot.*). Оное изъясненіе совершенно противно и ученію, и видѣнію Божественныхъ мужей. Апостолъ Павелъ, говоря о поклоненіи Иисусу Христу *небесныхъ, земныхъ и преисподнихъ*, разумѣлъ подъ именемъ *небесныхъ* не однихъ Ангеловъ, но и души Святыхъ; ибо онъ въ другомъ посланіи учитъ, что души Святыхъ по смерти тѣла на *Небо* восходятъ (2. Кор. V. 1, 2 и слѣд.), и тамъ пребываютъ. Иоаннъ Богословъ, говоря о славословіи, возносимомъ существами *небесными, земными и преисподними Агнцу*,

видѣлъ на *Небѣ*, не однихъ *Ангеловъ*, но и *Старцевъ*, окружавшихъ *престолъ Божій* и *Агнцій*, и слышалъ общій гласъ ихъ (Апок. V. 6. 11). Слѣдовательно мнѣніе послѣднихъ остается мнѣніемъ ложнымъ, въ которомъ отношеніи оное ни возьмите, въ отношеніи ли къ понятію Евреевъ всѣхъ временъ, или въ отношеніи къ разуму Апостоловъ.

**УМСТВЕННЫЙ ВЗГЛЯДЪ
НА ЖИЗНЬ ХРИСТІАНЪ, И НА НЕОБХОДИМЫЯ ПОСЛѢДСТВІЯ ОНОЙ.**

Итакъ совершенное состояніе душъ по смерти тѣла, служитъ для насъ единственнымъ объясненіемъ, почему Святая, Соборная и Апостольская Церковь, со времени основанія своего, приносила и нынѣ приноситъ молитвы за умершихъ. Ибо если бы изъ всѣхъ умирающихъ Христіанъ, одни были такъ Святые, какъ Ангелы Божіи, а другіе такъ злы и отвержены, какъ

дѣволъ, и потому одни тотчасъ по смерти тѣла получали царствіе Небесное, а другіе тотчасъ ввергались въ Геенну: то молитвы для однихъ были бы излишни, а другимъ бесполезны; — для однихъ были бы излишни потому, что они уже *часты отъ всякаго грѣха* (Апок. XXI. 27), блаженны безъ пособія постороннихъ (а) и не тре-

(а) Посему-то Церкви, принося очистительную Жертву о міръ, не молятъ Бога объ оstarленіи грѣховъ Святымъ, и о вчиненіи ихъ въ царствіе Небесное, въ которомъ они уже находятся. Она *творитъ воспоминаніе* только о Святыхъ, и проситъ Господа, дабы Онъ молитвами ихъ подвигся къ милосердію, посѣтилъ насъ, и *поманулъ всѣхъ усопшихъ въ надеждѣ воскресенія*. Посему-то и при совершеніи Проскомидіи отличаютъ Святыхъ отъ грѣшниковъ умершихъ; ибо когда изъ Просфоры изъемяются части о Святыхъ: тогда Священникъ произноситъ сіе: *въ честь и память Преподобныхъ Владычицы нашея Богородицы... честнаго, славнаго Пророка Предтечи... и всѣхъ Святыхъ*: и заключаетъ: *ихъ же молитвами посѣти ны, Боже*. Когда же части берутся изъ просфоры о умершихъ въ вѣрѣ грѣшникахъ: Священникъ молится такъ: *о памяти и оставленіи грѣховъ Патріарховъ, благочестивыхъ Царей, и прочихъ всѣхъ, въ надеждѣ воскресенія усопшихъ Православ-*

буютъ нашихъ объ нихъ молитвъ, но сами молятся о насъ (Апок. VIII. 3); — другіе были бы бесполезны потому, что они умершвлены грѣхомъ, и неспособны принимать ни любви Божіей, ни любви человѣческой; но думать такимъ образомъ о характерѣ всѣхъ умирающихъ Хрістіанъ — значитъ думать ложно, какъ увидимъ ниже. Слѣдственно есть души, которыхъ участь, по нравственному ихъ состоянію, не тотчасъ по смерти рѣшается, и о которыхъ нужно молиться Богу.

Войдемъ въ самихъ себя, разсмотримъ внимательнѣе свойства души нашей; мы найдемъ и въ ней ключъ къ разрѣшенію вопроса объ ономъ нерѣшенномъ состояніи.

Всеобщій законъ природы, по которому всякое существо обращается къ своему

ныхъ Отецъ, и братій нашихъ (Лвт. Вас. Вел. и Іоан. Зл.) Посему-то и въ Стихирѣ по умершемъ поемъ: *Молтвами, рождшия Тя, Хрісте, и Предтечи твоею, Апостоловъ, Пророковъ, Іерарховъ, Преподобныхъ и Праведныхъ, и всѣхъ Святыхъ, усопшаго раба твоего упокой.* Тѣ же самыя мысли находятся у Кирилла Іерусалимскаго (Cathèch. Mystago. V. N. VI).

началу, требуетъ, чтобы *духъ человѣчскій возвратился къ Богу* (Еккл. II. 7), отъ Котораго онъ произошелъ; но грѣхъ столько его обезобразилъ, оземлилъ, что онъ сдѣлался къ тому неспособнымъ. Ему прежде должно очистить себя отъ всѣхъ чуждыхъ примѣшеній, и совершенно измѣниться; ему надобно возвратиться къ своему Безначальному началу противоположнымъ тому путемъ, которымъ онъ отъ Него удался. Черезъ злоупотребленіе мысли, воли, и дѣятельности, *первый Адамъ* палъ въ грѣхъ, затмилъ въ себѣ образъ Творца своего, и такимъ образомъ разрушилъ ту связь, которая соединяла его съ Богомъ. Его дѣти живо выражаютъ въ себѣ подобіе падшаго своего отца, грѣшатъ мыслию, хотѣніемъ, и поступками. *Каковъ перстный, таковы и перстни* (1. Кор. XV. 48). Бѣдственная участь прародителя сдѣлалась горькою участію его потомковъ; онъ изгнанъ изъ *Рая сладости*, и они лишаются *славы Божіей*. Чтобы возвратиться въ свое Небесное отечество, чтобы соединиться съ своимъ Началомъ, нужно человѣку истребить въ себѣ безобразіе грѣха, а на

мѣсто онаго возстановитъ образъ Божій; и вотъ что для сего совѣтуетъ дѣлать Апостоль Павелъ! *Яко же облекохомся во образъ перстнаго, да облечемся и во образъ Небеснаго*, пишетъ онъ; *се же глаголю, братіе*, продолжаетъ онъ, *яко плоть и кровь царствія Божія наследити не могутъ, ниже тлѣніе нетлѣнія наследствуетъ* (1. Кор. XV. 49, 50). Итакъ человекъ нынѣ долженъ мыслить, хотѣть, и дѣйствовать не по образу *перваго*, а по закону *последняго Адама*, (1. Кор. XV. 45), т. е. по закону *Иисуса Христа*, — долженъ мыслить единственно о томъ, что внушаетъ ему Христось; — хотѣть только того, чего Христось хочетъ ему; — дѣйствовать и поступать такъ, какъ дѣйствовалъ и поступалъ Христось; — долженъ изъ земнаго человека преобразиться въ Небеснаго. *Яковъ небесный, тацѣ же и небеснии* (1 Кор. XV. 48). Чтобъ достигнуть сей цѣли, надобно всечасно бороться съ самимъ собою, сражаться съ своими любимыми склонностями, и побѣждать ихъ; надобно *непрестанно молиться*, непрерывно бдѣть надъ своими мыслями, желаніями, словами и по-

ступкамъ; надобно ветхаго, плотскаго человека *распяты* (Рим. VI. 6), *умертвить съ дѣянїями его: аще духомъ дѣянїя плотская умерщвляетъ, живи будете* (Рим. VIII. 13), говоритъ Апостоль Павелъ. Вотъ кому предоставляется блаженная жизнь, царствїе Небесное!

Приложимъ теперь сіе къ Хрістіанамъ, и посмотримъ съ примѣчанїемъ, многіе ли ведутъ таковъ образъ жизни? И посему многіе ли могутъ быть достойны тотчасъ явиться лицу Божію, когда бывають отозваны отъ сей жизни?

Большая часть вѣрующихъ суть люди благомыслящіе и благонамѣренные. Они ходятъ въ Церковь, соблюдаютъ ея постановленїя, исповѣдываются, и прїобщаются Св. тѣла и Св. крови Хрістовой, благотельствуютъ бѣднымъ, и творятъ другія добрыя дѣла; но, поступая такимъ образомъ, они не всегда удерживаются и отъ пороковъ, не всегда отказываются и отъ чувственныхъ удовольствїй, не отрѣшаются отъ самолюбія. По сїмъ однакожъ поступкамъ добрымъ и худымъ, нельзя ихъ почитать лицемѣрами; ибо они не изъ тщеславія все

то дѣлають, и не останавливаются на однихъ наружныхъ добрыхъ дѣлахъ: они сокрушаются сердцемъ о своихъ проступкахъ, проливають по временамъ слезы, и искренно жалѣють о томъ, что они не таковы, каковыми быть должны; нельзя почитать ихъ и такими людьми, *которые служатъ и Богу и мамонѣ* (Матѳ. VI. 24), которые *ни хладны, ни горячи* въ добродѣтели, и потому *Богомъ отвергаются* (Апок. III. 15, 16). Они суть тѣ вѣрующіе, которые, по словамъ Апостола, имѣють *основаніе Христово*; но на семъ основаніи *назидается не одно золото, серебро и каменіе честное*, принадлежности царства Небеснаго, а, къ несчастію, примѣшиваются къ тому и *дрова, и сѣно, и тростіе* (1. Кор. III. 11, 12); они суть тѣ, въ душѣ которыхъ укоренено Евангельское ученіе; но къ нему привиты ложныя мнѣнія и предразсудки; они суть тѣ, которые, при непритворной честности сердца, имѣють и нѣкоторыя худыя навѣики, — которые, при живой и непреложной вѣрѣ въ Иисуса, не свободны и отъ суевѣрія. Души сихъ людей можно уподобить земль, на которой между

обильною пшеницею возрасли и укоренились и плевелы. Какой же участи надобно ожидать такимъ людямъ, когда ихъ постигнетъ смерть? Какой участи надобно ожидать, когда представимъ себѣ, что многіе изъ нихъ могутъ умереть внезапною, и насильственною смертію? Тотъ, сверхъ чаянія сгараетъ въ огнѣ; сей тонетъ въ водахъ; одного съѣдаютъ звѣри; другаго убиваютъ разбойники; третій отъ холода мерзнетъ, или отъ другаго чего терлетъ жизнь (а). Ежели осудить оныхъ людей

(а) Православная Церковь, какъ многочадная и сердобольная Матерь, сокрушающаяся и о послѣднемъ изъ дѣтей своихъ, впадшемъ въ бѣдствіе, не оставляетъ безъ своего ходатайства подвергшихся насильственной смерти; Она умоляетъ Искупителя рода человеческого простить имъ грѣхи, и вселить ихъ въ блаженство. Вотъ ея гласъ!

КАНОНА ПѢВАЕМОГО ВЪ СУББОТУ МЯСО-
ПУСТНУЮ.

ПѢСНЬ I. ст. 4.

«Яже покры вода, и брань пожаты, трусь же
«яже объятъ, и убійцы убиша, и огонь яже попали,
«вѣрныя, Милостиве, въ части учини Праведныхъ.»

тотчасъ на вѣчную муку, послѣ ихъ смерти: то сердце содрагается отъ одной мысли о множествѣ милліоновъ такихъ несчастныхъ. И гдѣ тогда будутъ обѣты Господни *милостивымъ быть неправдамъ новаго Израиля, и не поминать грѣховъ его и беззаконій* (Евр. VIII. 12)? И уже ли *благодать, преизбыточествующая тамъ, гдѣ умножается грѣхъ* (Рим. V. 20), для нихъ только совершенно изсякаетъ? Если же смѣло приписать имъ состояніе блаженное: то

Пѣснь IV ст. 4.

«Яже уби мечь, и ковь восхити, градъ, снѣгъ
«и туча умвоженная; яже удави плинфа, или персть
«посыпа, Христе Спасе нашъ, упокой.»

Пѣснь VIII. ст. 4.

«Умершимъ напрасно отъ случаевъ, отъ клича
«же зблагаго, скорого теченія, и заушенія, удавле-
«нія же отъ искренняго, и лгавія, Господи Славы,
«вѣрою усопшимъ ослаби во вѣки.»

Пѣснь IX. ст. 3.

«Умершія Божиимъ прещеніемъ, смертныхъ
«громовъ всякихъ съ небесе изнесенныхъ, земли раз-
«свѣдшейся, морю возшумѣвшуся, вся вѣрныя, Хри-
«сте, упокой.»

надобно будетъ пожалѣть о тѣхъ подвижникахъ, которые для полученія вѣнца Небеснаго труждаются, сражаются, и ходятъ путемъ самоотверженія; кромѣ сего, не произойдетъ ли отъ такого приговора въ первыхъ безпечности, а въ послѣднихъ унынія? Но успокоимся!

Судъ Божій не есть судъ человѣчскій. Тотъ, Который попускаетъ на великомъ селѣ своемъ расти плевеламъ со пшеницею до жатвы, и во время жатвы умѣетъ собрать и сжечь плевелы, не истребляя пшеницы (Матѣ. XIII. 24—30),— Тотъ можетъ дѣлать подобное и на маломъ полѣ своемъ, именно, въ душѣ человѣческой, во время смерти ея тѣла.

Обладая живыми и мертвыми, Христосъ, есть Богъ и правосуднѣйшій и премудрый. Онъ каждому воздаетъ по мѣрѣ, числу и степени добра или зла; Онъ любить единственно добродѣтель, и отвращается единственно отъ порока; награждаетъ вѣчнымъ блаженствомъ чистое добро, и наказываетъ только зло. Какъ Его Небесному правосудію противно вселять душу

умершаго Хрістіанина въ царство Святыхъ, не отдѣливъ въ ней совершенно плевель отъ пшеницы; такъ его Божественной премудрости свойственно, для достиженія сей цѣли, употреблять такія средства, которыя бы, искореняя зло, ни мало не исторгали добра изъ нѣдръ души. И въ этой истинѣ мы можемъ увѣриться тѣмъ болѣе, что Божественная премудрость не ограничивается видимымъ міромъ, но поле ея, гдѣ она также собираетъ плоды свои, есть и невидимый міръ; не живые одни видятъ ясно слѣды ея, но и умершіе слышатъ славу оной: *пагуба и смерть рекоста*, говоритъ Св. Іовъ *слышахомъ славу ея* (Іов. XXVIII. 22) т. е. *славу премудрости Господней*.

Когда разсуждаемъ о судьбѣ умершихъ Хрістіанъ, по симъ свойствамъ Божіимъ, какъ по единственному правилу, по которому позволено судить о происходящемъ за предѣлами гроба: то находимся принужденными положить, чтобы въ душѣ тѣхъ умершихъ, которыхъ жизнь, подобно нити, нѣсколько запутана, или дѣла добрыя съ злыми смѣшаны, усилилось господствующее начало, по направленію котораго ду-

ша должна дозрѣть къ своему предопредѣленію — къ вѣчной наградѣ, или къ вѣчному наказанію. На сей конецъ нужно по смерти такое состояніе, которое не было бы ни Раемъ, ни Геенною, — нужно по смерти такое состояніе для того, чтобы въ смѣси разнородныхъ мыслей и желаній дать свободно одному укрѣпиться, а всему прочему ослабѣть, исчезнуть, и такимъ образомъ рѣшиться участи души, согласно и съ Небеснымъ правосудіемъ, и съ приговоромъ собственной, ясной совѣсти.

Хрістіане, относительно къ духовному ихъ совершенству, имѣютъ два крайнихъ возраста—*младенческой* и *мужескій* (1. Кор. III. 1. Еф. IV. 14). На сіи возрасты раздѣляетъ ихъ Апостоль Павелъ. Хрістіане-младенцы, имѣя перевѣсъ чувственной природы надъ духовною, мыслятъ о невидимомъ по образамъ міра видимаго, слѣдуютъ болѣе впечатлѣнію и внушенію чувствъ, нежели водителству разума; посему и *не способны понимать слова правды* (Евр. V. 13), и разумѣть все то, что *есть отъ Духа Божія* (1. Кор. II. 14). Напротивъ Хрістіане-мужи, *стяжавши умъ Хрістовъ*, объемлютъ истину въ

чистотѣ ея, любятъ міръ выпрєнній, его созерцаютъ, и *духовная духовными сразууждаютъ* (1. Кор. II. 13); тѣ, находясь подѣ владычествомъ плоти своей, чаще преданы бываютъ страстямъ и вождельнїямъ: *И азъ братіе, пишетъ Апостолъ къ Коринфянамъ: не могохъ вамъ глаголати, яко духовнымъ, но яко плотнымъ, яко младенцемъ о Христѣ. Идѣже въ васъ зависти и рвенїя, и распри, не плотстїи ли есте, и по чєловѣкѣ ходите* (1. Кор. III. 1. 3)? Напротивъ, достигшіе *въ мужа совершенна, въ мѣру возраста исполненїя Христова* (Еф. VI. 13) (а) противятся владычеству стра-

(а) Въ чемъ состоитъ духовный возрастъ *мужа совершеннаго*, и достигимъ ли онъ на землѣ? Послушаемъ о томъ Св. Іоанна Златоустаго въ бесѣдѣ его на четвертую главу къ Ефесеямъ. Изъясняя стихъ: *Дондеже достигнемъ вси въ соединенїе въры и познанїя Сына Божїя, въ мужа совершенна, въ мѣру возраста исполненїя Христова; да не бываемъ къ тому* (т. е. болѣе, послѣ того) *младенцы* — онъ говоритъ: «Здѣсь Апостолъ *совершенное познанїе* называетъ *возрастомъ*: ибо какъ мужъ стоитъ твердо, а «дѣти мыслями всюду носятся: такъ и между вѣрными. *Въ соединенїе въры*, говоритъ Апостолъ, т. е.

стей, и, сражаясь непрестанно съ плотскимъ своимъ человекомъ, являютъ въ своихъ поступкахъ преимущественно *духъ и силу*. Но поелику на землѣ нѣтъ человека, совершенно чистаго предъ Богомъ: *нѣсть человекъ, иже поживетъ и не согрѣшитъ*, такъ проповѣдуетъ Соломонъ. (Еккл. VII. 20). *Аще речемъ, яко грѣха не имамы, себѣ прельцаемъ, и истины нѣсть въ насъ,*

«доколь показано будетъ, что мы всѣ имѣемъ одну *вѣру*. А *единство вѣры* бываетъ тогда, когда мы «всѣ одно есмь, когда всѣ равно познаваемъ соединеніе. До сего времени должно дѣлать, ежели ты «для того получалъ дарованіе, чтобы другихъ созидать: ибо для сего и Апостолъ былъ, для сего и «Пророкъ пророчествовалъ и увѣрялъ, и Евангелистъ благоговѣствовалъ, и Пастырь, и Учитель — всѣ едино «дѣло устроивали. Не говори о различіи дарованій, «но о томъ, что всѣ одно дѣло имѣли. Ибо когда «всѣ равно вѣримъ, тогда есть *единство*. Очевидно, «что сіе-то Апостолъ называетъ *мужемъ совершеннымъ*. Хотя индѣ называетъ насъ младенцами, «когда мы уже *совершенно*: но то въ иномъ смыслѣ; «тамъ называетъ насъ младенцами, по отношенію къ «будущему познанію; ибо сказавши, что мы нынѣ «отчасти познаваемъ, присоединилъ: *черезъ гаданія,*

говорить Апостолъ и Евангелистъ Иоаннъ (1. Иоан. I. 8); посему и Христiane-мужи не изъяты отъ слабостей, челоѡвѡку свойственныхъ, не свободны отъ грѡховъ. Жалуются нѡкоторые изъ Мудрыхъ, что *тѡло тѡльнное отягощаетъ душу, и земное жилище обременяетъ умъ многопечителенъ* (Прем. Сол. IX. 15). Признаются нѡкоторые изъ Обновленныхъ, что они чувствуютъ *инъ законъ во удѡлахъ своихъ про-*

«и тому подобно. Здѡсь же сказалъ въ другомъ отношенiи, въ отношенiи къ тому, что подвержено «перемѡнъ, такъ какъ и индѡ сказалъ, что *совершенныхъ есть твердая пища*. Смотри, какъ тамъ говорилъ о совершенныхъ, и какъ назвалъ здѡсь *совершенными*, присовокупивъ: *да не бываемъ болѡе младенцы*. Самая *мѡра*, говоритъ онъ, есть то, чтобы малое, которое мы получили, со всѡми попеченiемъ, твердостью и осторожностью, держаая. Слова: *да не бываемъ болѡе*, показываютъ, что Ефессяне прежде тому подвержены были, и себя полагаютъ въ порядкѡ исправленiя, и исправляютъ. Посему, говоритъ, столько было строителей, дабы зданiе не колебалось, не пало, дабы камни были связаны; ибо свойственно онымъ колебаться, зыбиться и падать (XI).»

тиву воюющъ закону ума ихъ, и плъняющъ ихъ закономъ грѣховнымъ; признаются, что они часто, не еже хотятъ доброе, творятъ; но еже не хотятъ злое, сіе содѣвають; и что сіе не они творятъ, но живущій въ нихъ грѣхъ (Рим. VII. 19, 20, 23). Это значитъ, что, въ земной жизни, корень грѣха и въ Святыхъ людяхъ не истребляется; почему и нѣкоторымъ избраннымъ, по переходѣ въ вѣчность, прежде, нежели внидутъ во дворы Господни, прежде, нежели узрятъ Бога лицомъ къ лицу, надобно уничтожить въ себѣ останки грѣха; для сего нужно измѣниться, преобразиться въ славу (2. Кор. III. 18). Кажется, что въ такомъ состояніи находились души избѣенныхъ за слово Божіе. И егда отверзе пятую печать, говоритъ Тайнозритель, видѣхъ подъ олтаремъ души избѣенныхъ за слово Божіе и за свидѣтельство, еже имѣяху. И возопиша гласомъ великимъ, глаголюще: доколь Владыко святой и истинный не судиши и не мстиши крови нашей отъ живущихъ на земли? И даны быша коемуждо ихъ ризы бѣлы, и речено бысть имъ, да почиютъ еще вре-

мя мало, дондеже скончуются и клевети ихъ и братія ихъ, и муции избіени быти, яко же и тии (Апок. VI. 9. 10). Душамъ сихъ исповѣдниковъ, принявшихъ смерть за Иисуса Христа, Котораго Апостолъ Павелъ называетъ *Олтаремъ* (Евр. XIII. 10), и Которому онъ принадлежали, какъ жертвы *Олтарю*, — душамъ, говорю, сихъ исповѣдниковъ надлежало тотчасъ по смерти, наслаждаться Блаженствомъ, но онѣ, какъ кажется, не приступали къ Небесному гражданству, и не участвовали въ Блаженствѣ до нѣкотораго времени; все сіе доказывается тѣмъ, что онѣ не имѣли до нѣкотораго времени *ризы бѣлыхъ*, въ которыхъ *Святые предстоятъ предъ престоломъ Божиимъ*, и которые суть символъ чистоты, радости, победы и торжества *Святыхъ* (Апок. III. 4. VII. 9. XIX. 8, 14); *бѣлыя ризы* даны были имъ послѣ вопля ихъ о правосудіи къ Сѣдящему на престолѣ. Ежели души сихъ мужей, запечатлѣвшихъ смертію любовь свою къ Спасителю, и его *Слову* святому, представляются по смерти, до нѣкотораго времени, въ такомъ состояніи, котораго по всему

нельзя назвать блаженствомъ (а); то что должно думать о душахъ Христіанъ, которыхъ св. Писаніе называетъ, по несовершенному ихъ нравственному состоянію, *младенцами*, въ которыхъ едва замѣтно раскрытіе духовныхъ силъ? Чего надобно

(а) Мысль, что души не всѣхъ вѣрующихъ, по смерти тѣла, тотчасъ вселяются на Небо, подтверждаетъ Св. Григорій Двоесловъ въ слѣдующей части своихъ разговоровъ.

ПЕТРЪ.

«Прошу Васъ изъяснить, почему Всемогущій Богъ попускаетъ умирать насильственной смертію «тѣмъ людямъ, которыхъ послѣ смерти неугодно «Ему сокрывать, какой они были святости?»

Св. ГРИГОРІЙ.

«Ежели писано, что *праведникъ* *какою смертію* «*имъ* *будетъ* *постигнутъ*, *правда* *его* *не* *отыметя* *отъ* «*него*; и ежели нѣтъ сомнѣнія, что избранные стремятся къ вѣчной жизни: то какой имъ вредъ изъ «того, что они въ настоящее время умираютъ же- «стокою смертію? А можетъ быть они имѣютъ ино- «гда и грѣхъ, хотя малый, который такую смертію «долженъ быть отсѣченъ. Отсюда происходитъ, что

имъ ожидать по смерти, постигающей ихъ въ такомъ возрастъ, и въ такомъ несмѣтномъ множествѣ?

Правда, естественный, младенческій возрастъ имѣетъ похвальныя качества сердца; почему и Спаситель повелѣваетъ Хри-

«нечестивые хотя употребляютъ противъ живыхъ «власть, но при смерти сихъ тѣмъ тягчае мстится «нечестивымъ, что они власть своей жестокости обра- «щали на добрыхъ. Лонгобарды, въ области Мар- «совъ, напали на благочестиваго Діакона; одинъ изъ «нихъ обнаживъ свой мечъ, отсекъ ему голову. Но «когда обезглавленное тѣло пало на землю; то и самъ «убійца, объятый нечистымъ духомъ, повергся къ «вогамъ его; такимъ образомъ убившій друга Божія, «преданъ былъ врагу Божію; убійца позволено бы- «ло поразить благочестиваго Діакона, но смѣяться «надъ мертвымъ не было позволено. О подобномъ «свидѣтельствуеть и св. Писаніе. Человѣкъ Божій, «посланный въ Самарію, былъ убитъ на пути львомъ за то, что онъ, противъ повелѣнія, на пути вѣлъ. «Но послѣ написано: *левъ стоялъ подлѣ Осла, и не «вѣлъ трупа человека Божія* (3. Цар. XIII. 24). Изъ «сего видно, что грѣхъ неповиновенія самою смер- «тію былъ очищенъ; ибо тотъ же левъ, который «поразилъ живаго, не касался убитаго; ибо имѣвшій «смѣлость убитъ, не имѣлъ повелѣнія снѣсть трупа

стіанамъ быть подобными *дѣтямъ*, по преданности, по незлобію, по простотѣ и смиренію ихъ сердца; и таковымъ только общаетъ царствіе Небесное: *аминь глаголю вамъ*, говоритъ онъ, *аще обратитесь, и будете яко дѣти, не увидите въ Цар-*

«убитаго, потому, что тотъ, который согрѣшилъ въ жизни, получивъ наказаніе за неповиновеніе, былъ уже Праведенъ отъ смерти. Итакъ тотъ левъ, который прежде лишалъ жизни грѣшника, стерегъ «послѣ трупъ Праведника.»

ПЕТРЪ.

«Ваши слова пріятны, но мнѣ хочется знать, «пріемятся ли на небо души Праведниковъ, прежде «воскресенія тѣлъ, — вынѣ?»

Св. Григорій.

«Ни о всѣхъ Праведныхъ можно это утверждать, ни о всѣхъ отрицать. Ибо есть души нѣкоторыхъ Праведныхъ, которыя отстоятъ отъ царства Небснаго нѣкоторыми пребываніями. Такимъ отстояніемъ что иное показывается, какъ недостатокъ совершенной правды? Но то свѣтлѣе солнца, «что души совершенныхъ Праведниковъ тотчасъ, по «разрѣшеніи отъ тѣла, пріемятся въ обители цар-

ство Небесное (Матѣ. XVIII. 3). Но сей же естественный, младенческій возрастъ имѣеть недостатки и несовершенства разума. Такъ и Хрістіане духовно-младенческаго возраста не свободны отъ недостатковъ ума; почему ученикъ и посланникъ покла-

«ства Небеснаго, о чемъ и сама истина свидѣтельствуетъ, говоря: *идѣ тѣло, тамъ соберутся и орлы*» (Лук. XVII. 37). Ибо гдѣ самъ Искушитель нашъ «*пребываетъ съ тѣломъ, туда безъ сомнѣнія собираются и души Праведниковъ. И Павелъ говоритъ: «желаніе имѣю разрѣшиться, и быть со Хрістомъ»* (Филип. I. 23). Итакъ, кто не сомнѣвается въ томъ, «что Хрістосъ на Небѣ, тотъ не отрицаетъ и того, «что душа Павла на Небѣ же. Тотъ же Апостоль «Павелъ и о разрѣшеніи своего тѣла, и о вселеніи «въ отечество Небесное говоритъ: *знаемъ, что, когда «земной нашъ домъ разрушится, мы получимъ отъ «Бога жилище на небесахъ, домъ нерукотворенный, «вѣчный.»*» (2 Кор. V. 1).

ПЕТРЪ.

«Но ежели души Праведниковъ нынѣ на Небѣ, «то въ чемъ состоятъ будетъ та награда, которую «они должны получить въ день суда, въ возмездіе «своея правды?»»

няемаго нами Іисуса Хріста запрещаетъ вѣрующимъ быть *младенцами, дѣтьми по разуму*. Къ Коринѣянамъ онъ говоритъ: *братіе, не дѣти бывайте умы, но злобою младенствуйте, умы же совершенни бывайте* (1 Кор. XIV. 20). Къ Ефессемъ пишетъ: *не бываемъ младенцы, влающеса*

Св. Григорій.

«Награда на судѣ безъ сомнѣнія получить приращеніе. Ибо Праведники нынѣ по душѣ только наслаждаются, а тогда и по тѣлу будутъ наслаждаться блаженствомъ; будутъ радоваться и въ томъ тѣлѣ, въ которомъ они переносили болѣзни и мученія за Господа. О сей сугубой славѣ писано: *на земль своей сугубая стяжутъ* (Исаіа LXI. 7). О душахъ же Святыхъ, пребывающихъ на Небѣ до дня воскресенія, написано: *даны были каждой изъ нихъ бѣлыя ризы, и сказано имъ, да поцѣютъ малое время, пока исполнится число сотрудниковъ и братій ихъ* (Апок. VI. 10) Итакъ тѣ, которые нынѣ получили единую ризу, на судѣ будутъ имѣть двѣ; поелику Праведники нынѣ сіяютъ только славою души, а тогда возрадуются славою души и тѣла »

ПЕТРЪ.

Согласенъ съ вами.....

Διαλ. Γρηγ. α. β. βλ. IV. κεφ. XXIV. XXV.

и скитающаяся всякимъ вътромъ ученія, во лжи чловѣчестій; въ коварствѣ козней лщенія (Еф. IV. 14). Хрістіане духовно-младенческаго возраста, какъ дѣти, подѣтски мыслятъ и разсуждаютъ о Богѣ, и дѣлахъ Божественныхъ, не различаютъ истиннаго ученія отъ ложнаго, суетныя вещи предпочитаютъ необходимому, существенному благу, легко обольщаются, обманываются, и увлекаются хитростію всякаго слова. Нельзя сихъ людей осуждать по смерти тѣла въ Геенну; ибо имъ *отпускаются грѣхи ради имени Іисусова* (1. Іоан. II. 12); но, по несовершенству и младенческому состоянію ихъ души, не можно тотчасъ вселять ихъ и въ царство *Праведниковъ, духомъ совершенныхъ* (Евр. XII. 23); *несовершенному, младенческому, по Апостолу, надобно упраздниться* (1. Кор. XIII. 10) въ вѣчности; а сему сдѣлаться вдругъ столько же не свойственно, сколько, въ естественномъ возрастѣ, не возможно младенцу вдругъ быть совершеннѣтнимъ. Слѣдственно умирающіе Хрістіане духовно-младенческаго возраста должны проходить по смерти своей такое состояніе, въ кото-

ромъ могли бы отрѣшиться отъ помысловъ земныхъ, и очиститься отъ плотскихъ склонностей, тѣмъ съ большимъ ощущеніемъ боли, чѣмъ крѣпче къ онимъ были привязаны; должны проходить по смерти своей такое состояніе, въ которомъ изъ душевнаго свойства могли бы возрасти въ духъ *чистый и совершенный*.

Мыслямъ симъ благопріятствуютъ изъ Отцевъ Церкви: Св. Кипріанъ, Св. Григорій Нисскій, Св. Григорій Богословъ и Блаженный Августинъ. Бывъ убѣждены, что души вѣрныхъ, переходящихъ въ другой міръ, не всѣ могутъ имѣть ту степень чистоты, которая потребна для созерцанія Бога, и для блаженства со Святыми, они вѣрили, что таковымъ душамъ надобно пройти нѣкое особенное состояніе, дабы освободиться отъ останковъ зла, въ нихъ укорененнаго; сіе состояніе они отличали отъ Геенны, хотя и говорили объ ~~нѣмъ~~ иногда, какъ объ огненномъ, а иногда затруднялись, какъ и назвать оное. Такъ ~~объ~~ этомъ выразился Григорій Богословъ въ одномъ словѣ своемъ (7).

Св. Кирианъ, въ *Письмѣ* (LII) къ брату Антоніану, говоря между прочимъ о томъ, что ни сила добродѣтели не ослабляется, ни слава ея не затмѣвается отъ того, что время покаянія уступается нечистымъ, продолжаетъ: «Иное быть помиловану, иное достигъ славы, иное сосланному въ темницу, не изытти оттуда, пока заплатить послѣдній кодрантъ, иное тотчасъ получить награду за жаръ добродѣтели и въ сры, иное за грѣхи, продолжительною болью мученному, очищаться, и очищаться долговременнымъ огнемъ, иное всѣ грѣхи страданіемъ изгладить, иное наконецъ подлежать приговору Господню въ день суда, иное тотчасъ отъ Господа быть увѣнчаннымъ.»

Св. Григорій Нисскій, въ *Словѣ о умершихъ въ вѣрѣ*, изъясняя премудрость Божию, искореняющую зло, говоритъ: «свободное произволеніе есть нѣчто Богу равное. Посему, чтобы оставить природу и произволеніе, и чтобы зло было отринуто, премудрость Божія восхотѣла не препятствовать чловѣку въ томъ, чего онъ хочетъ, дабы вкусивши золь, которыхъ онъ желалъ, и научившись опытомъ, какія

«блага, и на что промѣнялъ, снова сверг-
 «нувъ страсть и порокъ, какъ тяжесть при-
 «роды, или въ настоящей жизни молитва-
 «ми и любовію къ мудрости очищенный,
 «или послѣ смерти, чрезъ огонь очиститель-
 «ный прошедши, достигъ до прежняго бла-
 «женства.»

Св. Григорій Богословъ, въ *надгроб-
 номъ словѣ* брату своему Кесарію, гово-
 ритъ: «Для меня убѣдительны слова му-
 «дрыхъ, что всякая душа добрая и Бого-
 «любивая, какъ скоро, по разрѣшеніи отъ
 «сопряженнаго съ нею тѣла, освободится
 «отсель, приходитъ въ состояніе чувство-
 «вать и созерцать ожидающее ее благо, а
 «по очищеніи или по отложеніи (или еще
 «не знаю, какъ выразить) того, что ее омра-
 «чало, услаждается чуднымъ какимъ-то
 «услажденіемъ, веселится и радостно ше-
 «ствуетъ къ своему Владыкѣ (Слово 7).»

Тотъ же великій Богословъ, въ концѣ
 XXXIX слова, изложивъ слушателямъ сво-
 имъ неосновательность и ложь ученія Но-
 вага, Пресвитера Кароагенскаго, заклю-
 чаетъ: «итакъ пусть они (послѣдователи

«Новата) ежели хотять, идутъ нашимъ, и
«сльдовательно Христовымъ путемъ; ежели
«же не хотять, пусть продолжаютъ свой
«путь. За то, можетъ быть, въ той жизни
«будутъ крещены огнемъ, крещеніемъ по-
«сльднимъ, жесточайшимъ и продолжитель-
«нѣйшимъ, который матерію, какъ сѣно
«побдаетъ, и всякое леткое зло истре-
«бляетъ.»

Блаженный Августинъ, въ книгѣ о
Гражданствѣ Божіемъ (LXXI. С. 26)
пишетъ: «Говорять, что послѣ смерти се-
«го тѣла, въ продолженіе того времени, по-
«ка наступитъ послѣдній день осужденія
«и воздалнія, души умершихъ претерпѣ-
«вають огонь, котораго не должны чувство-
«вать тѣ, кои не имѣли такихъ нравовъ и
«страстей въ сей жизни, чтобы ихъ дрова,
«сѣно, и солома истреблены были; другіе
«же, которые творили такія дѣла, должны
«чувствовать или только тамъ, или и здѣсь
«и тамъ, или потому здѣсь, чтобы тамъ
«мірское, хотя простительное, не нашло
«сжигающаго огня преходящей скорби;
«сего мнѣнія не отвергаю; ноелику оно

«можетъ быть истинно.» (Similia in Enchirid. C. LXIX) (a).

Послѣ сихъ разсужденій великихъ Учителей Церкви ясно, что и здравый разумъ

(a) Изъ приведенныхъ мнѣнь видво, что *огнь чистительный* (пѣр *каварский*, ignis purgatorius), о которомъ упоминають здѣсь Отцы Церкви, не есть *чувственный, матеріальный* огнь также, какъ *грѣхи*, которые онъ вострѣляетъ, не суть дѣйствительно *дрова, сѣно и солома*.

И тѣ изъ Германцевъ, которые Богословствуютъ подѣ вліаніемъ Философін, не отвергаютъ мысли, что душамъ нѣкоторыхъ умершихъ, прежде, нежели достигнуть Блаженства, надобно *очиститься* отъ прилипшихъ грѣховъ, только не *огнемъ*. Докторъ Богословія, и Профессоръ Іенскаго Университета, Генрихъ Шотъ, разсматривая основаніе, на которомъ утверждается мнѣніе о *Чистилищѣ*, говоритъ: «не хочу сего мнѣнія ни осуждать, ни отвергать совершенно, если только удержатъ *Философскую идею* о томъ *очищеніи*, которому должны подвергнуться, послѣ смерти, люди, жившіе на землѣ ни столь худо, чтобы достойны были вѣчнаго осужденія, ни столь строго, чтобы Христіанскія добродѣтели всегда исполняли.» (Epitome Theol. Christ. Dogmat. Avct. Henrico Skott. 1822. §. 113. not. d. Confer Köppen Philosophie des Christenthums. 2 Theile. Leipzig. 1813, 1815).

не отвергаетъ нерѣшеннаго состоянія душъ по смерти; ибо и здравый разумъ не осуждаетъ нѣкоторыхъ умершихъ грѣшниковъ на вѣчное мученіе, по нравственнымъ ихъ качествамъ, и не позволяетъ также нѣкоторымъ умершимъ тотчасъ взять участіе въ блаженствѣ совершенныхъ Праведниковъ. И здравый разумъ, не терпя нигдѣ промежутковъ во Вселенной, требуетъ, чтобы душа, по переходѣ въ вѣчность, достигала до своего предназначенія постепенно, когда во временной жизни не рѣшила своей участи, когда еще здѣсь не заслужила прямо царства Небеснаго, или Геенны.

ПОЛЬЗА ОТЪ МОЛИТВЪ НѢКОТОРЫМЪ УМЕРШИМЪ.

Изъ предъидущихъ разсужденій, какъ объ *Адѣ*, такъ и о несовершенной жизни Христіанъ, видно, что многія души умершихъ могутъ находиться въ нерѣшенномъ состояніи; многія изъ нихъ могутъ сдѣ-

даться участниками блаженства Небеснаго, ежели омыются отъ останковъ грѣха, къ нимъ прилипшихъ: но какъ, и чѣмъ они могутъ очиститься, когда таинства покаянія да гробомъ вѣтъ?

Изъ Св. писанія можно уразумѣть, что *ушики Ада* не такъ противоположны жителямъ Неба и земли, исповѣдующимъ Иисуса Христа, какъ сіе воображать можно; ибо они *воздаютъ поклоненіе Иисусу Христу* (Филип. II, 10): также, какъ Небожителямъ и земнородные; между ими, какъ между Небожителями и земнородными, искупленными кровію Христовою, ищется такое нравственное существо, которое бы достойно было *разгнуть книгу судебъ, запечатанную семью печатями, но которую размулъ, и разрѣшилъ: ея печати*. (Апок. V. 3) *Агнецъ Божій, Виновникъ общаго поклоненія и обожанія небесныхъ, земныхъ и преисподнихъ; посему они съ Небесными и земными принадлежатъ къ полнотѣ Того, Который исполняетъ всяческая во остьхъ;— принадлежатъ къ таинственному Тѣлу Христову* (Ев. I. 23. Кол. I. 18). Но тѣло Богъ устроилъ такъ, что въ немъ всѣ чле-

ны, сильные и слабые, честные и безчестные, благообразные и неблагообразные (1. Кор. XII. 22, 23, 24) между собою находятся въ связи, и сохраняютъ согласіе; одинъ членъ имѣетъ вліяніе на другой, одинъ служитъ для другаго, одинъ другому печется: *и аще страждетъ единъ удѣ, съ намъ страждутъ вси уди; аще ли же славится единъ удѣ, съ нимъ радуются вси уди*, пишетъ Апостоль (1. Кор. XII. 26). По закону сего благоустроеннаго тѣла, мы Хрістіане помогаемъ тѣмъ, которые чувственно разлучены отъ насъ, но по духу и вѣрѣ соединены съ нами, — помогаемъ точно такъ, какъ различныя члены одушевленнаго тѣла служатъ въ пользу другимъ членамъ того же тѣла, ясно сами не ощущая.

Живущимъ на землѣ, но разлученнымъ отъ насъ по тѣлу, удаленнымъ отъ насъ на неизмѣримыя пространства, въ плѣну, въ заточеніи, или въ темницѣ пребывающимъ, мы помогаемъ теплою *молитвою* объ нихъ ко Господу (См. Фил. I. 4. 19. Кол. I. 9. 2. Тим. I. 3. 2. Кор. I. 11. Дѣян.

ХІІ. 5. 12). Сею же молитвою, происходящею отъ твердой, непоколебимой вѣры, мы можемъ помогать и тѣмъ, которые сокрылись совершенно отъ чувствъ нашихъ, которые прешли за предѣлы видимаго, тѣлеснаго міра; ибо извѣстно изъ опыта Святыхъ людей, что молитвы производятъ чрезвычайныя дѣйствія не только въ мірѣ видимомъ, тѣлесномъ, но и въ мірѣ невидимомъ, въ мірѣ духовъ. Такъ молитва человѣческая низводила огонь съ неба, лишала землю плодотворныхъ дождей, и паки ниспосылала оныя (3. Цар. XVII. 1. XVIII. 1. 36 — 46). Такъ молитва человѣческая возвращала души умершихъ изъ другаго міра, изъ *Ада*, и соединяла ихъ паки съ тѣломъ (4. Цар. IV. 33. Дѣян. XIX. 10. Сир. XLVIII. 5). Посему не можемъ сомнѣваться въ томъ, что сила молитвы простирается на Царство умершихъ, на область *Ада*. Слѣдственно здѣсь остается только обратить вниманіе на сіи вопросы: какое дѣйствіе имѣютъ молитвы, какимъ образомъ, и на какихъ умершихъ, не возвращая оныхъ на землю?

По словамъ Св. Діонисія Ареопагита (а), Св. Аѳанасія Великаго (б), Св. Кирилла Іерусалимскаго (с), Св. Іоанна Зла-

(а) Смотри стран. 9, 10.

(б) Хотя бы на воздухъ оставленъ былъ лежащимъ благочестиво скончавшійся, не упусти, призвавъ Христа Бога, возжечь масло и свѣцу надъ гробомъ; ибо сіе пріятно Богу, и великое отъ него «приноситъ воздаяніе; ибо масло и свѣща означаютъ «всесоженіе; Божественная же и Безкровная жертва есть очищеніе.» *(Слово объ умершихъ).*

(с) «Помолимся о всѣхъ умершихъ между нами, вѣруя, что тѣ души получаютъ величайшую пользу, о которыхъ приносится молитва святой и страшной Жертвы, на Олтарь предложенной. И въ этомъ я хочу васъ увѣрить подобіемъ; ибо я знаю многихъ, которые говорятъ, что за польза душъ, въ грѣхахъ или безъ грѣховъ отъ сего міра отшедшей, когда въ молитвѣ объ ней воспоминаютъ? Ежели бы какой-нибудь Царь сослалъ въ заточеніе оскорбившихъ его; но ближніе ихъ, сплетши вѣнецъ, принесли бы Царю за тѣхъ, которые подъ наказаніемъ находились; уже ли бы тогда не сдѣлано было облегченія ихъ наказанію? Такимъ образомъ и мы, принося молитвы объ умершихъ, хотя бы они были грѣшники, не вѣнецъ сплетаемъ, но Христа, заклапнаго за грѣхи наши, приносимъ, умолявая «Человѣколюбца къ себѣ и къ нимъ.» *Cathech. Myst. V. N. VI. et VII.*

таустаго (а), Св. Епифанія (б) Епископа

(а) «Не безъ намѣренія узаконено Апостолами «помянуть умершихъ при страшныхъ Тайнахъ: они «знають происходящее отъ того умершимъ многое «пріобрѣтеніе и многую пользу. Ибо когда стоятъ «весь народъ съ воздѣвіемъ рукъ, и священниче- «скій Соборъ, и предлежитъ страшная Жертва; то «какъ не умилостивимъ Бога, прося объ нихъ? Но «это о тѣхъ только, которые въ вѣрѣ умерли.» (Homil. III. in Philip.)

(б) «Когда въ Церкви произносятъ имена усоп- «шихъ, то что сего полезнѣе? Что благовременнѣе, «и дивнѣе для вѣры присутствующихъ того, что «умершіе живутъ, и не лишены бытія, но суще- «ствуютъ и живутъ у Господа; сими проповѣдуютъ «и ту важнѣйшую истину, что молящіеся вмѣютъ «надежду о братіяхъ, какъ о находящихся въ ду- «тешествіи. Молитвы, совершаемыя о умершихъ, «приносятъ имъ пользу, хотя всѣхъ преступленій «не заглаждаютъ.... Мы творимъ память о Правед- «никахъ и грѣшникахъ, — о грѣшникахъ, прося отъ «Бога имъ милости, — о Праведникахъ же и Отцахъ, «и Патріархахъ и Пророкахъ и Апостолахъ, и Еван- «гелистахъ, и Мученикахъ, и Исповѣдникахъ, Епис- «копахъ и Отшельникахъ, и о всякомъ чинѣ, для «того, чтобы Господа Иисуса Хріста отличить отъ «чина прочихъ человѣковъ, и воздать Ему должную «честь и поклоненіе.» (Contr. haeres. Aeg. 75. N 3).

Кипрсаго, молитвы приносимыя за умершихъ въ вѣрѣ, *умилостивляютъ Бога и заглаждаютъ ихъ проступки*, отъ слабости природы родившіеся.

Что есть грѣхи, которые прощаются и въ будущей жизни; есть проступки, которые заглаждаются и за гробомъ: о томъ говоритъ Іисусъ Христосъ; и изъ литургій Апостола Іакова, и молитвословія Вселенской церкви то явствуетъ.

Іисусъ Христосъ въ одной бесѣдѣ, говоря о великости грѣха противъ Духа Святаго, изрекъ: *всякъ грѣхъ и хула отпустится человѣкомъ; а яже на Духа хула, не отпустится человѣкомъ. И иже аще речетъ слово на Сына Человѣческаго, отпустится ему; а иже речетъ на Духа Святаго, не отпустится ему ни въ сей вѣкъ, ни въ будущій* (Матѣ. XII. 31. 32) (а).

(а) Новѣйшіе толкователи св. Писанія, тѣ, которые боятся всего, что можетъ относиться къ основанію молитвъ за умершихъ, говорятъ, что послѣднее выраженіе: *не отпустится ни въ сей вѣкъ, ни въ будущій*, означая совершенную невозможность про-

Св. Іаковъ, братъ Господень по плоти, просить у Господа той себѣ милости, чтобы ему получить отъ Него оставленіе грѣховъ и въ семь, и въ будущемъ вѣкѣ. Такъ,

щенія грѣха противъ Св. Духа, не позволяеть заключать, чтобы Іисусъ Христосъ чрезъ сіе училъ отпущенію грѣховъ по ту сторону гроба; ссылаются въ семь случаевъ на выраженіе Евангелиста Марка, который говоритъ, что *хулителю Св. Духа грѣхъ не отпустится во вѣки* (Марк. III. 29) т. е. *никогда*. Странно слышать такое толкованіе отъ писателей, опытныхъ въ изъясненіи писанія, и знающихъ исторію Еврейскаго народа. Замѣтимъ несообразность. *Во первыхъ*. Они прибѣгаютъ къ Св. Марку, но онъ не можетъ быть опорой для нихъ въ сей матеріи. Евангелистъ Маркъ писалъ Благовѣстіе свое кратко; напротивъ Евангелистъ Матѳеѣй пространнѣе и обильнѣе; слѣдовательно въ семь случаевъ Евангелистъ Матѳеѣй долженъ служить объясненіемъ Евангелиста Марка, а не на оборотъ; и слѣдовательно выраженіе Евангелиста Марка должно разумѣть преимущественно по тексту Евангелиста Матѳея, гдѣ прямо можно видѣть прощеніе грѣховъ по смерти, а не напротивъ. *Во вторыхъ*. Самое выраженіе Евангелиста Марка: *во вѣки т. е. никогда* не исключаетъ, но заключаетъ въ себя сказанныя Матѳеємъ: *ни въ сей вѣкѣ, ни въ будущій*,—заключаетъ, какъ цѣлое части; а потому и

въ одной молитвѣ своей Литургіи, онъ взываетъ къ Богу: «Помилуй мя, Господи, по величїи милости Твоей, и по множеству щедротъ Твоихъ, презри беззаконїя моя, да неосужденно пришедъ предъ славу Твою,

оно само по себѣ не препятствуетъ утверждать объ отпущенїи грѣховъ по смерти. *Въ третьихъ.* Иудеи знали, что есть грѣхи, которые въ настоящей жизни прощаются; это доказывается изъ 2-й книги Царствъ (XII. 13); вѣрили, что бываетъ разрѣшеніе оныхъ и по смерти; сіе видно изъ 2-й Маккавейской книги, гдѣ упоминается объ Евреяхъ, молившихся Богу за убиенныхъ воиновъ, дабы они отъ грѣха очистились (XII. 43 и слѣд.). Посему когда Іисусъ Христосъ говорилъ о такомъ грѣхѣ, который *не отпустится ни въ сей, ни въ будущей вѣкъ*; то говорилъ такъ согласно съ известнымъ уже образомъ мыслей, и съ известною вѣрою Иудеевъ, чѣмъ самымъ подтвердилъ и укрѣпилъ оныя. И современныя Христу о словахъ его не могли иначе думать; ибо, ежели бы оный образъ мыслей, и оная вѣра Иудеевъ, не были совмѣстны съ духомъ Небеснаго ученїя; то Христосъ не только не выразился бы такимъ образомъ, который могъ или ввести, или укоренить введенное заблужденіе, но еще обличилъ бы оныя, какъ всегда дѣлалъ, испровергая вымыслы Фарисеевъ и Саддукеевъ.

«сподоблюся покрова Единороднаго Твоего
 «Сына, и просвѣщенія Всесвятаго Духа, и
 «да не яко рабъ грѣха не ключимъ буду,
 «но яко рабъ Твой обрящу благодать, и ми-
 «лость, и оставленіе грѣховъ предъ То-
 «бою и въ семь, и въ будущемъ вѣкъ.»
 (*Λειτουργία τῶν ἁγίων πατέρων. Ευχ. 18. См.*
 прим. на стран. 8, 9).

На Литургіяхъ — Василия Вел. и Іоанна
 Златоустаго, въ извѣстные дни, Священ-
 никъ отъ лица Церкви молитъ Господа про-
 стить грѣхи умершимъ: «Боже духовъ и
 «всякія плоти, такъ онъ взываетъ, смерть
 «поправый и діавола упразднивый, и жи-
 «вотъ міру Твоему даровавый: самъ Госпо-
 «ди, упокой души усопшихъ рабовъ Тво-
 «ихъ, въ мѣстѣ свѣтлѣ, въ мѣстѣ злчнѣ,
 «въ мѣстѣ покойнѣ, отнюдуже отбѣже бо-
 «лѣзнь, печаль и въздыханіе, всякое согрѣ-
 «шеніе, содѣянное ими словомъ, или дѣ-
 «ломъ, или помышленіемъ, яко благій че-
 «ловѣколюбець Богъ прости: яко нѣсть
 «человѣкъ, иже живъ будетъ, и не согрѣ-
 «шитъ.» (Чит. Лит. Василия Вел. и Іоанна
 Златоустаго).

Какъ должникъ, посаженный за неплату долговъ въ темницу, не имѣеть способъ, въ заключеніи своемъ, уплатить оныхъ займодавцу, и выйти изъ темницы, ежели какой нибудь челоуколюбець не окажетъ ему милости, не заплатитъ долговъ, и тѣмъ не освободитъ его изъ узилища: такъ и души, заключенныя въ *Адъ*, не имѣють средствъ загладить свои простуки, и изыти изъ онаго, ежели не поможетъ тому въра ближняго, сопровождаемая молитвою. Ибо ради въры одного Богъ являетъ милость другому, тому, о которомъ върующій молится. Ради въры сотника Спаситель исцѣлилъ раба его, страдавшаго сильною болѣзнію (Матѹ. VIII. 13). Ради въры Хананейской жены спасена дщерь ея отъ мученій діавола (Матѹ. XV. 28). Разслабленному отпустилъ Христосъ грѣхи, и возставилъ его отъ болѣзни, ради въры тѣхъ, которые принесли его къ Врачу душъ и тѣлесъ (Матѹ. IX. 2). Такъ для тѣлой въры Христіанина Богъ отпускаетъ грѣхи умершему, о которомъ онъ пламенно молится, и изводитъ его изъ *темницы духовъ*. Мы убѣждаемся въ сей истинѣ, вопервыхъ тѣмъ, что Христіанинъ, о

чемъ ни помолится Богу съ вѣрою, услышанъ бываетъ, и получаетъ просимое, по словамъ Спасителя: *вся, елика аще воспросите въ молитвъ, вѣрующе, приимете* (Матѣ. XXI. 22); — тѣмъ, что Христіанинъ молится не о язычникъ, *неимѣющемъ упованія*, а о грѣшникъ, умершемъ въ крѣпкой *вѣрѣ*, которая есть основаніе *оправданія* (Рим. V. 1) и *спасенія* человѣческаго (Матѣ. IX. 22. Марк. XVI. 16); во вторыхъ убѣждаемся тѣмъ, что Господь нашъ Иисусъ Христосъ, Который для того *и умеръ, и воскресъ, и ожилъ, дабы обладать и мертвыми, и живыми* (Рим. XIV. 9), имѣетъ *ключи Ада*, т. е. имѣетъ власть отверзать врата Ада и заключать оныя; *низводитъ во Адъ, и возводитъ изъ онаго* (I. Цар. II. 6); — имѣетъ власть низводить во Адъ и заключать въ ономъ тѣхъ, которые поступками своими, противъ Святой воли Его, заслуживаютъ такое наказаніе; — имѣетъ власть отверзать врата Ада и изводить изъ онаго тѣхъ, которые, страдая въ ономъ, дѣлаются почему нибудь достойными Его милосердія: *Азъ есмь первый и послѣдній, и живый, и быхъ мертвъ, и се живъ есмь во вѣки*

вѣковъ, аминь: и имамъ ключи Ада и смерти (Апок. I. 18) — глаголетъ Вседержитель. Не частные примѣры, но Эпохи дѣль такого Правосудія, Человѣколюбія и Всемогущества Божія, указаны намъ въ св. Писаніи. Такъ нѣкогда противившіеся долготерпѣнію Господню, низвержены были во Адъ; а во время сошествія Хрїстова въ оную темницу, изведены оттуда. (1. Петр. III 19—21). Такъ Израильтяне за грѣхъ ихъ низведены во Адъ; но Богъ обѣщаль искупить ихъ отъ онаго: *отъ руки Адовы избавлю я, и отъ смерти искуплю я; гдѣ прятвоя, смерти? гдѣ остлѣнь твой, Аде?* глаголетъ Господь (Ос. XIII. 14). Такъ въ день страшнаго суда Хрїстова *Адъ* издастъ милліоны умершихъ, которые пріимутъ судъ по дѣламъ своимъ (Апок. XX. 13), т. е. одни по дѣламъ своимъ получаютъ животъ вѣчный, а другіе вѣчное наказаніе.

Къ очищенію грѣховъ душъ, содержащихся во Адѣ, и слѣдственно къ свободѣ ихъ изъ сего узилища, особенно и преимущественно способствуетъ совершеніе Божественной литургіи; ибо на Божественной

Литургіи, чрезъ погруженіе частицъ хлѣба въ таинственную Христову кровь, омываются *грѣхи поминаемыхъ живыхъ и мертвыхъ*, омываются такою кровію, которая, по Апостолу, *очищаетъ совѣсть отъ мертвыхъ дѣлъ, во еже служити Богу живу и истинну* (Евр. IX. 14); въ Литургіи, въ семъ великомъ Священнодѣйствіи, самъ Христосъ есть и *Священникъ и Жертва* (Евр. VII. 17. 27) или, по выраженію Василія Великаго, и Іоанна Златоустаго, есть и *Приносяй и Приносимый*, — есть, по словамъ Ап. Іоанна и *Ходатай къ Отцу, и очищеніе о грѣхахъ* (I. Посл. II. 1. 2). Какъ убо не умолюстивимъ Бога, прося объ умершихъ, воскликнемъ съ Златоустомъ, когда предлежитъ такая страшная, великая и чрезвычайная жертва, и когда жертву сію въ лицѣ Священно-дѣйствующаго приносить самъ Христосъ? О спасительной пользѣ, которую св. Литургія приноситъ умершимъ, свидѣлствуютъ Св. Отцы: Кипріянь, Епископъ Карфагенскій, Ананасій Великій, Кириллъ, Архіепископъ Іерусалимскій, Василій Великій, Іоаннъ Златоустый, Блаженный Августинъ, Гри-

горій Двоесловъ и другіе, въ семь разсужденіи приведенные; свидѣтельствуеть о томъ Св. Макарій Александрійскій въ *Словъ своемъ о исходѣ душъ Праведныхъ и грѣшныхъ* (а). Кромѣ того, душамъ умершихъ

(а) Выписываемъ здѣсь изъ онаго слова мѣсто, которое показываетъ и пользу Божественной Литургіи для умершихъ, и объясняетъ основаніе одного древняго обыкновенія Церкви.

Христіанская Церковь имѣеть издревль обыкновеніе приносить молитвы Богу о усопшихъ въ *Третій, Девятый и Четырнадцатый* день послѣ ихъ смерти (см. Evodii Epistol. 258 inter Epistolas August. Const. lib. VIII. C. XLII. Justin. Novell. CXXXII. C. II); откуда произошли и выраженія — исправлять *Третины, Десятины, Четырнадцатки*, или, по просторѣчю, *Сорочины*.

Спрашиваютъ, почему введено молиться объ умершемъ въ *Третій, Девятый и Сороковый* день, когда о почившихъ въ вѣрѣ и ежедневно не воспрещается молиться Богу? Разныя приводятъ въ отвѣтъ причины, но сія причины, удовлетворительныя для однихъ, неудовлетворительны для Совопросниковъ вѣка; изъ оныхъ нямало не видно, какое имѣють отношеніе къ душѣ умершаго числа дней, въ

приноситъ пользу, по словамъ Св. Іоанна Златоустаго, и Блаженнаго Августина,

которые память по немъ творится. Надобно заключить, что первенствующая, Хрістіанская Церковь указываесть въ ономъ обыкновеніи на какія нибудь особенные случаи, которые душа послѣ смерти тѣла испытываетъ въ *Третій, Девятый* и *Сороковый* день. Нькогда о семъ любопытномъ и сокровенномъ предметѣ Св. Макарій Александрійскій спрашивалъ Ангеловъ, сопровождавшихъ его по пустынь, и получилъ изъясненіе тайны, очень его занимавшей. Вотъ оно!

«Государи мои, говорилъ Авва Макарій къ Ангеламъ, прошу васъ изъяснить мнѣ: когда Отцами «предано совершать въ Церкви приношеніе Богу за «усопшаго въ *Третій, Девятый* и *Четырдесятый* день; «то какая изъ того происходитъ польза душъ пре- «ставльшагося? Ангелъ отвѣтствовалъ: Богъ не по- «пустилъ ничему быть въ Церкви своей неблагопо- «требному и бесполезному; но устроилъ въ Церкви «своей небесныя и земныя таинства, и повелѣлъ со- «вершать оныя. Ибо когда въ *Третій день* бываетъ «въ Церкви приношеніе: то душа умершаго по- «лучаетъ отъ стрегущаго ее Ангела облегченіе въ «скорби, каковую чувствуетъ отъ разлученія съ тѣ- «ломъ; получаетъ потому, что славословіе и прино- «шеніе въ Церкви Божіей за нее совершено, отъ че-

милостыня; ибо милостыня, подаваемая бѣднымъ, есть даяніе Христу: понеже со-

«го въ ней раждается благая надежда. Ибо въ продолженіе двухъ дней позволяется душѣ вмѣстѣ съ находящимися при ней Ангелами ходить на землѣ, гдѣ захочетъ. Посему душа, любящая тѣло, скитается иногда около дома, въ которомъ разлучилась съ тѣломъ, иногда около гроба, въ которомъ положено тѣло; и такимъ образомъ проводитъ два дня, какъ птица ища гвѣзду себя. А добродѣтельная душа ходитъ по тѣмъ мѣстамъ, въ которыхъ имѣла обыкновеніе творить правду. Въ *Третій же день* Тотъ, Кто воскресъ изъ мертвыхъ, повелѣваетъ, въ подражаніе Его воскресенію, вознестись всякой Христіанской душѣ на небеса, для поклоненія Богу всяческихъ. Итакъ благое Церковь имѣетъ обыкновеніе совершать въ *Третій день* приношеніе и молитву за душу.»

«Послѣ поклоненія Богу, повелѣвается отъ Него показать душѣ различныя и пріятныя обители Святыхъ и красоту Рая. Все сіе разсматриваетъ душа шесть дней, удивляясь и прославляя Содѣтеля всего Бога. Созерцая же все сіе, она измѣняется и забываетъ скорбь, которую имѣла, будучи въ тѣлѣ. Но если она виновна въ грѣхахъ, то, при видѣ наслажденій Святыхъ, начинаетъ скорбѣть, и укорять себя, говоря: увы мнѣ! сколько я осуетилась въ томъ мірѣ! Увлечшись удовлетвореніемъ похотей, я

твористе единому сихъ братій моихъ меньшихъ, мнѣ сотвористе, говоритъ Спа-

«провела большую часть жизни въ безпечности, и не послужила Богу, какъ должно, дабы можно было и мнѣ удостоиться сей благодати и славы. Увы мнѣ бѣдной!... По разсмотрѣніи же, въ продолженіе шести дней, всей радости Праведныхъ, она паки возносится Ангелами на поклоненіе Богу. Итакъ хорошо дѣлаетъ Церковь, совершая въ *Десятый день* «службы и приношеніе за усопшаго.»

«Послѣ вторичнаго поклоненія, Владыка всѣхъ повелѣваетъ отвести душу въ Адъ, и показать ей находящіяся тамъ мѣста мученій, разныя отдѣленія Ада, и разнообразныя нечестивыхъ мученія, въ которыхъ находятся души грѣшниковъ, непрестанно рыдаютъ и скрежешуть зубами. По сямъ различнымъ мѣстамъ мукъ душа носится тридцать дней, «трепеща, чтобы и самой не быть осужденной на заключеніе въ оныхъ. Въ *Сороковый день* опять она возносится на поклоненіе Богу; и тогда уже Судія опредѣляетъ приличное ей по ея дѣламъ мѣсто заключенія. И такъ правильно поступаетъ Церковь, дѣлая поминовенія въ *Сороковый день* о усопшихъ и пріившихъ крещеніе.» (Чит. Слов. Св. Макара. Александр. *о исходѣ душъ праведныхъ и грѣшныхъ* напечат. въ Хріст. Чтен. 1831 года, Августа. Част. LXIII).

ситель. На сію цѣль указывая родителю богачу, потерявшему единственнаго наследника имѣнія своего, Св. Іоаннѣ Златоустѣ, говоритъ: «Если варвары сожигаютъ вмѣстѣ съ умершими ихъ имущество: то тѣмъ болѣе ты долженъ отослать вмѣстѣ съ умершимъ, принадлежащее ему имущество, только не для того, чтобы оно сдѣлалось прахомъ, какъ у тѣхъ, но дабы умершаго облекло въ большую славу, — дабы, если онъ отшелъ отсель грѣшнымъ, разрѣшило его отъ грѣховъ, если праведнымъ, увеличило его награду и воздаяніе.» (Бесѣд. XXXI. на Матѣ. гл. IX. 18. 19). Къ той же цѣли Св. Афанасій Великій относитъ приношенія, творимыя по умершемъ въ храмъ, а именно: свѣщи, ладонъ и елей. «Кто творитъ приношеніе за умершаго, говоритъ онъ, тотъ ту же самую имѣетъ цѣль, которую имѣетъ и отецъ, у котораго дитя юно и совершенно безсильно. «Ежели дитяти случится страдать болѣзнію: то отецъ его съ вѣрою приноситъ въ Божественный храмъ свѣщи, ладонъ и елей, для сожженія объ исцѣленіи дитяти отъ болѣзни. Дитя не самъ оныя держитъ

«и приносить, какъ и отрицанія при Божественномъ возрожденіи (т. е. при крещеніи). Такъ должно думать и объ умершемъ въ Богъ, и держать, и приносить «свѣщи и елей и все то, что служитъ къ «его искупленію; и благодать Божія не «отступитъ отъ намѣренія вѣры» (*Слово объ умершихъ*).

Какимъ умершимъ пользу приносятъ Божественная Литургія, милостыня и разныя приношенія въ Святую церковь, о томъ раздѣльно говоритъ Блаженный Августинъ. «Не надобно отрицать, говоритъ онъ, что души умершихъ получаютъ облегченіе отъ благочестія живущихъ родственниковъ, когда за нихъ приносится жертва Ходатая, или раздается милостыня въ церкви. Но все сіе приноситъ пользу только тѣмъ, которые въ земной жизни заслужили, чтобы то имъ было полезно по смерти. Ибо есть нѣкій образъ жизни, который ни столь честенъ, чтобы не требовалъ того послѣ смерти, и не столь худъ, чтобы не послужило ему то въ пользу по смерти. Есть же образъ

«жизни столь честный, что того не тре-
«буешь, и есть образъ жизни столь ху-
«дый, что сіе не можетъ помочь оному по
«смерти. И потому здѣсь пріобрѣтается за-
«слуга, по которой можно получить каж-
«дому послѣ смерти или облегченіе, или
«тягость. Никто не долженъ надѣяться за-
«служить отъ Бога по смерти то, о чемъ
«здѣсь нерадѣлъ. Слѣдственно то, что Цер-
«ковь въ молитвахъ объ умершихъ часто
«повторяетъ, не противорѣчитъ Апостоль-
«ской мысли: *всѣмъ явится намъ подо-
«баеть предъ судищемъ Христовымъ, да
«пріиметь кійждо, яже съ тѣломъ содѣла
«или блага, или зла.* Поелику каждый, бывъ
«еще въ тѣлѣ, снискалъ заслугу, чтобы
«все сказанное могло ему принести пользу;
«ибо не всѣмъ пользу приносить, — и по-
«чему не всѣмъ, если не поразличію жиз-
«ни, которую каждый проводитъ въ тѣлѣ?
«Итакъ когда приносятся жертвы или олта-
«ря, или милостыни за всѣхъ Христіанъ
«умершихъ: то за Благочестивѣйшихъ онѣ
«суть жертвы благодарственныя; нечести-
«вымъ же никакой пользы не приносятъ,
«хотя нѣкоторое утѣшеніе живымъ и до-

«ставляютъ. Кому онѣ полезны, тому полезны до того, что бываетъ полное отпущеніе, или до того, что сноснѣе бываетъ «осужденіе.» (Aug. Enchirid ad Laurent C. CIX. et CX).

Повторимъ и мы за Бл. Августиномъ, что молитвы, приношенія и милостыня полезны единственно тѣмъ изъ умершихъ, которые въ земной жизни то заслужили, т. е. для которыхъ земная жизнь, при ихъ грѣховныхъ слабостяхъ, была не цѣлю, а средствомъ къ будущей, лучшей; которые боролись съ своими страстями, не ласкали и не предавались имъ, подобно несмысленнымъ; которые хотя умерли въ вѣрѣ, въ покаяніи, но не успѣли самымъ дѣломъ отвыкнуть отъ пороковъ, къ которымъ были привязаны, не успѣли выполнить условій истиннаго покаянія на опытѣ; — полезны, какъ говоритъ св. Григорій Двоесловъ, только тѣмъ, которые воздерживались въ настоящей жизни отъ злыхъ дѣлъ (*Диал. Грег. ау. βιβλ. IV κεφ. VII*), полезны конечно до того, что бываетъ отпущеніе грѣховъ слабости, невѣдѣнія, и забвенія, а слѣд-

ствіемъ сего изведеніе изъ *Ада* въ мѣсто свѣтлое, прохладное и покойное. Осужденнымъ молитвы не приносятъ ни малѣйшей отрады; ибо они умерли для всего, отъ чего происходитъ, и съ чѣмъ совмѣстна отрада; за благочестивѣйшихъ же онѣ суть жертвы благодарственныя; ибо *благообразныя* члены, по Апостолу, не имѣютъ въ чемъ либо нужды (1. Кор. XII. 24). Заклучимъ статью сію словами современнаго намъ просвѣщеннѣйшаго Архипастыря, въ которыхъ онѣ кратко, но живо, и разительно изъяснилъ состояніе тѣхъ умершихъ, которымъ молитвы могутъ приносить помощь. «Когда всепроницательная Премудрость Божія, говоритъ онѣ, не возбраняетъ «молиться за умершихъ; не то ли сіе значить, что еще позволяетъ бросать, хотя «не всегда рѣшительно надежную, но иногда, и можетъ-быть часто, благопомощную «вервь отторгшимся отъ берега жизни временной, но недостигшимъ вѣчнаго пристанища душамъ, которыя между смертію «тѣлесною и послѣднимъ судомъ Христовымъ зыблются надъ бездною, то возникающая вѣрою, то тяготѣя дѣлами, ей несо-

«образными, то возвышаясь Благодатию, то «низводясь останками поврежденной природы, то восторгаясь Божественнымъ желаніемъ, то запутываясь въ грубой, еще не «совсѣмъ совлеченной одеждѣ земныхъ помысленій (а)?»

Благодареніе Господу! Духъ Апостольскаго ученія начинаетъ возникать, въ наше время, тамъ, гдѣ господствовалъ, и еще господствуетъ кичливый разумъ.

Въ Пруссіи, Ноября 15 1816 года, изданъ Указъ о назначеніи одного дня въ году, для всеобщей торжественной молитвы за умершихъ. Подобное сдѣлано въ Саксоніи 1832 года, и въ Курляндіи 1833 года (b).

Истинный Хрістіанинъ порадуется такому благодатному явленію, и, предавъ

(a) Чит. Слово, говоренное членомъ Свят. Синода, Высокопреосвященнѣйшимъ Филаретомъ, Митрополитомъ Московскимъ и Коломенскимъ, 25 Сентября 1832 года, по освященіи Храма Св. Духа, на Московскомъ Даниловскомъ кладбищѣ.

(b) (Dogmatik. Dr. Brenners dritte Auflage 1844. Zweiter Band. p. 248).

себя совершенно въ волю Божію, будетъ молиться за усопшихъ Хрістіанъ съ теплою вѣрою, твердою надеждою, и чистою любовію.

КОНЕЦЪ.

ТИПОГРАФСКИЯ ПОГРЪШНОСТИ.



<i>Стран.</i>	<i>Строк.</i>	<i>Напечатано.</i>	<i>Читай.</i>
25	21	н святое . . .	и Святое
28	20	небесномъ . . .	небеснымъ
73	14	оскверненъ . . .	скверняъ







Sm. 257
nyd. 3

3186142796