

№

Годъ II-й.

10.

15 Мая.

1901 годъ.

ЗАБАЙКАЛЬСКІЯ ЕПАРХІАЛЬНЫМЪ ВЪДОМОСТИ.

Выходятъ два раза въ мѣсяцъ.

Цѣна за годовое изданіе, съ доставкой и пересылкой, 6 руб. 50 коп.



Адресъ редакціи: домъ наследниковъ Я. И. Пономарева на углу Бульварной и Корейской улицъ.

За объявленія платится: за страницу въ первый разъ 10 руб., во второй и третій разъ по 2 руб. 50 коп., далѣе по 1 руб. 75 коп., за половину и четверть страницы въ соответственное число разъ меньше.

СОДЕРЖАНІЕ ОФИЦІАЛЬНОЙ ЧАСТИ: — Отъ Забайкальскаго Епархіального Училищнаго Совѣта — Отъ Совѣта Забайкальскаго Епархіального женскаго училища. — Объявленіе благодарности.

ЧАСТЬ НЕОФИЦІАЛЬНАЯ. — Отъ Редакціи — О расколѣ въ Забайкальѣ. — Отчетъ о состояніи Забайкальской Духовной Миссіи.

ЧАСТЬ ОФИЦІАЛЬНАЯ.

Отъ Забайкальскаго Епархіального Училищнаго Совѣта.

Вслѣдствіе журнальнаго опредѣленія Совѣта на 15 Марта с. г. за № 68, утвержденнаго Его Преосвященствомъ 22 Марта с. г. за № 1133, Забайкальскій Епархіальный Училищный Совѣтъ поставляетъ въ извѣстность Отдѣленія Совѣта и о. о. завѣдывающихъ школами церковно-приходскими и грамоты Забайкальской епархіи, что съ просьбами о высылкѣ учебныхъ книгъ, руководствъ и пособій для школъ должно обращаться и непосредственно въ „Книжный складъ Забайкальскаго Епархіального

Училищнаго Совѣта при Забайкальскомъ Епархіальномъ складѣ свѣчей, утвари и книгъ“, на имя члена— завѣдывающего складомъ Совѣта М. С. Кашпурева.

Отъ Совѣта Забайкальскаго Епархіальнаго женскаго училища.

На рапортъ Предсѣдателя комитета по постройкѣ новаго зданія Епархіальнаго женскаго училища, священника Василя Титова отъ 23 января с. г. за № 18 о сдачѣ имъ Совѣту училища, церковнаго имущества и домовою церкви при Епархіальномъ женскомъ училищѣ послѣдовала резолюція Его Преосвященства отъ 24 января за № 312, таковая: „О Василю за труды объявляется наша благодарность съ пропечатаніемъ въ Епархіальныхъ вѣдомостяхъ“.

Объявленіе благодарности Епархіальнаго начальства.

Объявляется благодарность Епархіальнаго начальства:

1] Священнику Мало-Кунаеиской церкви Евфимію Миловидову за его старанія и заботы по образованію дѣтей своихъ прихожанъ, выразившихся въ открытіи мѣстной школы и усердномъ руководствѣ ею. 2] Попечителю Покровской школы грамоты Потомственному дворянину Ивану Антоновичу Бушу за пожертвованіе на постройку зданія для названной школы единовременно 300 рублей. 3] Прихожанину Верхне-Ульхунской церкви уряднику Петру Алексѣеву Власову за пожертвованіе имъ ста рублей для пріобрѣтенія плащаницы въ храмъ. 4] Прихожанамъ Средне-Ульхунской Инноцентіевской церкви за пожертвованіе 59 рублей, на кои пріобрѣтено два напрестольныхъ креста. 5] Крестьянину Нерчинско-заводской волости Никифору Ивановичу Круглову за пожертвованіе имъ въ Кутомарскую церк.-приходскую школу стѣнныхъ часовъ и 25 руб. денегъ на нужды сей школы.

Отъ редакціи.

Редакція Забайкальскихъ Епархіальныхъ вѣдомостей покорнѣйше проситъ духовенство епархіи, учителей и учительницъ церковныхъ школъ и вообще всѣхъ, близко стоящихъ къ епархіальной жизни, присылать въ Редакцію для печати свои сообщенія по различнымъ вопросамъ въ области церковно-школьной жизни епархіи.

ЧАСТЬ НЕОФФИЦІАЛЬНАЯ.

О расколѣ въ Забайкальѣ.

[Окончаніе].

— 10-го апрѣля, въ пятокъ свѣтлыя недѣли, въ с. Бичурѣ была еще бесѣда съ мѣстными раскольниками. Предметъ бесѣды былъ таковъ: „Могутъ-ли старообрядческіе уставщики правильно совершить таинство крещенія?“ Народу на бесѣду собралось порядочно. Говорилъ большею частью недавно присоединившійся изъ раскола крестьянинъ села Бичуры Акиндинъ Власовичъ Павловъ. Раскольники, видя передъ собой своего бывшего собрата, теперь публично обличающаго ихъ заблужденія, до того озлились, что тряслись, какъ въ лихорадкѣ, а крикъ ихъ былъ слышенъ далеко на улицѣ. Хотя бесѣда и была назначена по извѣстному предмету, но среди такого адскаго шума невозможно было удержаться на одномъ предметѣ, а потому, въ силу необходимости, Павловъ долженъ былъ переходить съ предмета на предметъ. Записывать эту бесѣду я не буду, а скажу лишь нѣсколько словъ о клятвахъ соборовъ 1666 и 1667 годовъ о которыхъ мнѣ пришлось объяснять на бесѣдѣ.

— Въ самый разгаръ крика и шума, трясясь всѣмъ тѣломъ, выступаетъ изъ толпы довольно еще молодой уставщикъ, вынимаетъ изъ запазухи дѣянія Московскихъ соборовъ 1666 и 67 годовъ и, обращаясь ко мнѣ, громогласно спрашиваетъ.

— Вы восколько церквей вѣруете?

Едва онъ произнесъ эти слова, какъ вся толпа, какъ по-какому-то волшебному мановенію, вдругъ стихла.

— Во едину святую соборную и апостольскую церковь, отвѣчаю я.

— Нѣтъ не въ одну, а въ двѣ.

— Какже это въ двѣ?

— А такъ: у васъ православная церковь и единовѣрческая церковь, значитъ двѣ церкви.

— Какъ православная, такъ и единовѣрческая составляютъ едѣную православную церковь.

— Еслибы была одна, то православная церковь не про-клинала-бы единовѣрцевъ.

— А развѣ она ихъ прокликаетъ!

— А какже.

— Гдѣ же это?

— А вотъ соборъ 1667 года проклялъ единовѣріе.

— А когда у насъ явилось единовѣріе?

— Я незнаю когда.

Поэтому то ты такъ и говоришь что незнаешь, а еслибы зналъ, то, конечно, не сказалъ-бы этого. Какъ могъ соборъ 1667 года проклясть единовѣріе, когда тогда его еще и небыло. Единовѣріе явилось у насъ уже въ 1800 году.

— Все равно этимъ соборомъ запрещены и прокляты старые обряды. Вотъ что читаемъ объ этомъ въ дѣяніяхъ соборныхъ. Здѣсь отмѣняются старые обряды, и повелѣвается употреблять новые, а въ заключеніе говорится: *Аще же кто непослушаетъ повелѣваемыхъ отъ насъ и не покорится святой восточной церкви и сему освященному собору, или начнетъ прекословити и противитися намъ, и мы такового противника данною намъ властію... проклятію и анаемъ предаемъ, яко еретика и непокорника*. Вотъ видите—соборъ предалъ проклятію всѣхъ употребляющихъ старые обряды, а вы единовѣрцы ихъ употребляете, значитъ и вы прокляты.

— Для кого запрещены и какія обряды прокляты это мы сейчас увидимъ. Вопервыхъ, необходимо знать, по какой причинѣ былъ собранъ этотъ соборъ. Вотъ что читаемъ на первыхъ строкахъ этого собора „Собрахомся мы нынѣ освященный соборъ... Вины ради сицевы: понеже грѣхъ ради нашихъ, Божіимъ попущеніемъ, супостата-же нашего діавола ратованіемъ мнози невѣжди неточію отъ простыхъ но и отъ священныхъ, ови отъ многого невѣденія божественныхъ писаній и житія растльнна, ови же мнящеса отъ ревности [и таковы имуще ревность, но не поразуму] нарицаютъ книги печатныя, при святѣйшемъ Никонѣ патріарсѣ, быти еретическіе, чины церковныя имяны хульными нарицаютъ ложно, и весь архіерейскій чинъ уничижаютъ, и глаголютъ: церкви быти не церкви, архіереи не архіереи, священники не священники и прочая таковая“. Такъ вотъ противъ какихъ людей собирался и говоритъ этотъ соборъ. Онъ собрался и говорилъ (опредѣлялъ) противъ тѣхъ, которые своими нестерпимыми хулами на новоисправленные книги и обряды развращали весь православный людъ, а не противъ покорныхъ православной церкви, чадъ ея единовѣрцевъ. И первымъ расколоучителямъ и хульникамъ не то ставилось въ вину, что они употребляютъ старые обряды, а то, что они нетерпимо оуждаютъ новоисправленные обряды, что видно изъ дѣяній собора 1666 года, на который были вызываемы первые мятежники. Напримѣръ первому расколоучителю протопопу Аввакуму, на соборѣ 1666 года, не то ставилось въ вину, что онъ для крестнаго знаменія употребляетъ двоеперстное сложеніе, поетъ аллилуію по дважды, а то *что писалъ противъ благоисправленія символа въры и противъ троеперстнаго сложенія; обажудая эти новоисправленія неудобопроизносимыми хулами.* (Дѣян. 4).

— Второй раздорникъ Никита *обрати свою трость еже хулити и прочія четыре патріарха греческія и иныя отъ нихъ поставляемая: архіереи-же и іереи,*

пачеже и весь греческій народъ и глаголя ихъ немущія быти крещенія (Дѣян. 5).

— Діаконъ Θεодоръ *похули на соборъ трегубое аллилюю, новоисправленный символъ и троеперстное сложеніе* (Дѣян. 6).

— А Лазарь *обругалъ въ лицо весь соборъ* (Дѣян. 9).

— Такимъ образомъ ясно видно, для чего собирался соборъ и какихъ лицъ онъ имѣлъ въ виду. Ясно видно, что соборъ собирался не ради изреченія клятвъ на старые обряды, а ради увѣщанія раздорниковъ и отлученія непокорныхъ. И выше приведенное вами изреченіе падаетъ совсѣмъ не на старые обряды, ибо въ изреченіи говорится „*аще кто не послушаетъ... и не покорится*“, а обряды сами по себѣ слушать и покоряться не могутъ, а могутъ слушать и покоряться только люди, употребляющіе ихъ, а эти люди, не слушающіе и непокоряющіеся у насъ на лицо, въ примѣрѣ вышеприведенныхъ лицъ. Изъ всего этого вытекаетъ, что клятва положена и лежитъ на хульникахъ и непокорникахъ св. Церкви, каковы и нынѣ именуемые старообрядцы, а не на лицахъ съ покорностью и благословенія церкви употребляющихъ старые обряды, каковы единовѣрцы. А что и во время этихъ соборовъ покоряющимся церкви незапрещено было употребленіе старыхъ обрядовъ, это видно изъ книги „Жезль правленія“, изданной соборомъ 1666 года, гдѣ говорится: „*Престани убо хулити добродѣтельные нравы, имже подражати кто тя нудитъ, сотвори горделивче поне, то еже обычай содержитъ природныя ти страны и никтоже тя о семъ имать порицати, развъ аще приложиши необходимая гаждати*“ (часть 2-я. Возобличеніе 27-е).

— Какже вашъ соборъ не проклялъ старые обряды, сказалъ уставщикъ, когда напримѣръ двоеперстное сложеніе онъ обругалъ аріанскимъ, несторіанскимъ и другими именами. Эта хула уже прямо падаетъ на двоеперстіе.

— Вопервыхъ, въ самомъ соборномъ изложеніи сихъ выраженій нѣтъ, а они находятся въ разсужденіи патріарховъ Ма-

карія Антіохійскаго и Папісія Александрійскаго и высказаны по извѣстной причинѣ. Всякій обрядъ получаетъ значеніе православнаго обряда, не самъ по себѣ, а отъ соединяемой съ нимъ мысли или ученія. Если ученіе съ обрядомъ соединяется православное, то и самый обрядъ будетъ православнымъ, а если ученіе съ обрядомъ соединяется неправославное — еретическое, то и самый обрядъ становится еретическимъ. Наиримѣрь: во времена Іоанна Златоуста христіане изображали на себѣ крестъ однимъ перстомъ (Бесѣды на евангел. Матѳ. Бесѣд. 54) и, въ виду того, что съ этимъ единоперстіемъ соединяли православное ученіе, обрядъ былъ православнымъ. Впослѣдствіи еретики единовольники также изображали на себѣ крестъ однимъ перстомъ, но уже съ этимъ единоперстіемъ соединяли свое еретическое ученіе: о единой волѣ во Христѣ, а потому и самый обрядъ сталъ еретическимъ. Тоже нужно сказать и о двоеперстномъ сложеніи. И патріархи Макарій и Паисій, выражаясь о двоеперстіи, какъ объ аріанскомъ и несторіанскомъ обрядѣ, имѣли въ виду не самое сложеніе перстовъ, а людей въ то время употребляющихъ его съ еретическими мыслями, что видно изъ того же „разсужденія“ нѣсколькими строками выше: *„А въ сихъ тріехъ перстахъ не яко хоцемъ показати божество, якоже благословиша нѣцыи: не буди, но токмо число покажемъ троицы и единицы... Сице въруемъ и исповѣдуемъ а не инако не яко нѣцыи суемудрїи писаша, и поучиша и сказаша все таинство Божества и челоувѣчества въ перстахъ быти“*. Значитъ въ то время были такіе люди, изъ употребляющихъ двоеперстное сложеніе, которые все таинство Божества заключали въ перстахъ. А это уже есть страшная ересь. А что дѣйствительно были люди употребляющіе двоеперстіе съ еретическими мыслями, это видно изъ переписки первыхъ расколочителей. Діаконъ Ѳеодоръ пишетъ: *„Никонъ врагъ Божїй поколебалъ и обомалъ, поклепалъ церковное преданіе о сложенїи перстовъ, назвалъ несторіанствомъ, а по вашему нынѣшнему, новому мудрованїю и вправду тако два сына будутъ по гесторїю зловѣрному, еже глаго-*

лите въ тріехъ Лицахъ Святыя Троицы самое существо во Отць, и Сынъ и Святльмъ Дусъ, а во Христль несамое существо глаголите. И сіе ваше зловьріе и дуракъ узнаетъ. А два сына исповьдуете: великаго да малаго и тако четверицу славите, а не Троицу Святую“. (Матер. для истор. раск. т. 6. ст. 135).

— Поэтому вселенскіе патріархи, имѣя въ виду подобныхъ людей, содержащихъ еретическіе мысли и самое перестосложение, употребляемое ими, назвали еретическимъ.

— Вы вывертоваться-то умѣете, сказалиъ уставщикъ, да только не намъ съ вами говорить и онъ проворно спряталъ дѣянія соборовъ за пазуху и скрылся въ толпу.

Учитель *В. Люкинъ.*

О Т Ч Е Т Ъ

о состояніи Забайкальской Духовной Миссіи за 1900 годъ.

I. Личный составъ Забайкальской Духовной Миссіи.

A. Мѣстное управленіе.

Забайкальская Духовная Миссія въ отчетномъ году состояла подъ управленіемъ Начальника Миссіи епископа Забайкальскаго и Нерчинскаго Меодія.

Для ближайшаго завѣдыванія Забайкальскою Духовною Миссіею и для покровительства святому дѣлу евангельской проповѣди Начальникъ Миссіи привлекъ лучшія силы областного управленія и города, открывъ съ 8 сентября прошедшаго года Забайкальскій Епархіальный Комитетъ Православнаго Миссіонерскаго Общества. Въ составъ Комитета подъ предѣдательствомъ Его Преосвященства, Преосвященнѣйшаго Меодія въ отчетномъ году не отказались быть Товарищемъ предѣдателя Военный Губернаторъ Забайкальской области, Генераль Маіоръ Евгений Іосифовичъ Маціевскій и членами: Вице-Губернаторъ Яковъ Дмитріевичъ Бологовской, Начальникъ Забайкальскаго почтово-телеграфнаго округа ст. сов. Георгій Федоровичъ Дани-

левичъ, Директоръ Читинской мужской гимназіи д. ст. сов. Алексѣй Сергѣевичъ Еленевъ, Прокуроръ Читинскаго окружнаго Суда кл. с. графъ Михаилъ Александровичъ Подгоричани-Петровичъ, Читинскій городской голова, купецъ Василій Васильевичъ Хлыновскій, Кафедральный протоіерей Іоанъ Титовъ, Наблюдатель церковно-приходскихъ школъ Забайкальской епархіи протоіерей Іоанъ Корелинъ, и священники—Законоучитель Читинской учительской М. Н. П. семинаріи Василій Титовъ, Инспекторъ классовъ Забайкальскаго Епархіальнаго женскаго училища священникъ Михаилъ Колобовъ, наконецъ, членомъ казначеемъ и дѣлопроизводителемъ Комитета былъ личный секретарь епископа Забайкальскаго г. с. Михаилъ Степановичъ Камшуревъ.

В. Миссіонеры, ихъ помощники и сотрудники—миссіонеры Забайкальской Духовной Миссіи.

Въ Читинскомъ округѣ:

1) Агинскій станъ, до мая—священникъ Іоаннъ Разгильдѣевъ, кончилъ Иркутскую учительскую семинарію; съ мая—Димитрій Солдатовъ, кончилъ Шадринское уѣздное училище. Псаломщикъ Авраамій Чистохинъ, обучался въ Посольской миссіонерской школѣ. Учитель миссіонерской церковно-приходской школы съ августа—Сергѣй Зубовъ, кончилъ учительскій классъ при читинской миссіонерской школѣ.

2) Бургерскій станъ—священникъ Іоаннъ Харитоновъ, кончилъ итинскую миссіонерскую школу; по предложенію Преосвященнѣйшаго Меодія, состоитъ учителемъ монгольскаго языка при Чит. миссіон. шк.

3) Иргенскій станъ, до августа—іеромонахъ Павелъ, кончилъ Тульскую духовную семинарію; съ августа—іеромонахъ Серафимъ, кончилъ миссіонерскіе курсы при Казанской духовной Академіи. Псаломщикъ—Георгій Кисляковъ, обучался въ Халкидонскомъ греческомъ училищѣ. Учитель миссіонерской церковно-приходской школы (въ с. Беклемашево) до сентября—Димитрій Вахрушевъ, кончилъ Читинскую миссіонерскую школу; съ сентября—Александръ Ильинскій, слушалъ лекціи въ Санктъ-Петербургскомъ университетѣ.

4) Верхнечитинскій сотрудникъ—священникъ Александръ

Мѣсяцевъ, кончилъ Самарскую учительскую семинарію. Псаломщикъ до іюля—Иванъ Карелинъ, обучался въ Читинской мужской гимназіи; съ августа Константинъ Турчаниновъ, обучался въ Читинской миссіонерской школѣ.

Въ Верхнеудинскомъ округѣ.

5) Ачинскій станъ, до марта—священникъ Андрей Ясневъ, кончилъ Костромскую Духовную семинарію съ марта—Иннокентій Мурашевъ, обучался въ Иркутскомъ духовномъ училищѣ. Псаломщикъ и учитель миссіонерской церковно-приходской школы—Іона Носыревъ, кончилъ Читинскую миссіонерскую школу.

6) Новокурбинскій станъ—священникъ Александръ Пляскинъ, кончилъ Иркутскую духовную семинарію. Псаломщикъ и учитель миссіонерской церковно-приходской школы Викторъ Вахрушевъ, кончилъ Удинское двухклассное училище.

7) Ташеланскій станъ—священникъ Василій Тарбаевъ, кончилъ Посольскую миссіонерскую школу. Псаломщикъ и учитель церковно-приходской школы съ октября—Стефанъ Поцковъ, кончилъ учительскій классъ при Читинской миссіонерской школѣ.

8) Тарбагатайскій станъ—священникъ Сергѣй Сокольниковъ, студентъ Иркутской духовной семинаріи. Псаломщикъ и учитель мѣстной двухклассной церковно-приходской школы Леонидъ Громовъ, обучался въ Иркутскомъ духовномъ училищѣ; вторая учительница Александра Шергина, кончила Иркутское духовное училище.

9) Тугнуйскій станъ—священникъ Виталій Стуковъ съ октября, кончилъ Нерчинское духовное училище. Псаломщикъ и учитель миссіонерской церковно-приходской школы съ августа—Стефанъ Поцковъ (см. Ташеланскій ст.).

10) Угьирскій сотрудникъ—священникъ Симеонъ Яншковъ домашняго воспитаніа. Псаломщикъ съ іюля—Максимъ Шастинъ, обучался въ Нерчинскомъ духовномъ училищѣ.

Въ Селенгинскомъ округѣ.

11) Селенгинскій станъ—священникъ Порфирій Малковъ, кончилъ Иркутскую духовную семинарію. Псаломщикъ и учи-

тель миссіонерской школы Георгій Вяткинъ, кончилъ Читинскую миссіонерскую школу.

12) Кударинскій станъ, до декабря—священникъ Петръ Поповъ, домашняго воспитанія. Псаломщикъ и учитель миссіонерской школы до августа—Гавріиль Липихинъ, кончилъ Троицкосавское городское училище, съ августа—Алексій Татауровъ, кончилъ учительскій классъ при Читинской миссіонерской школѣ.

Въ Троицкосавскомъ округѣ.

14) Цаганъ-Усунскій станъ—священникъ Андрей Солдатовъ, изъ 4 класса Троицкосавскаго реального училища. Псаломщикъ до марта—Григорій Очировъ, кончилъ Посольскую миссіонерскую школу; съ августа—Александръ Хамуевъ, кончилъ учительскій классъ при Читинской миссіонерской школѣ.

15) Цакирскій станъ—священникъ Василій Лахинъ, кончилъ Иркутскую духовную семинарію; псаломщикъ Ихиритовъ, кончилъ Читинскую миссіонерскую школу; учительница миссіонерской школы Грейсонъ, кончила Троицкосавскую женскую прогимназію.

Въ Баргузинскомъ округѣ.

16. Курумханогаргинскій станъ—священникъ Михаилъ Бѣлоноговъ, кончилъ Иркутскую учительскую семинарію. Псаломщикъ и учитель миссіонерской школы Григорій Стуковъ, кончилъ Читинскую миссіонерскую школу.

17) Улюнскій станъ - священникъ Адріанъ Клюкинъ, кончилъ Посольскую миссіонерскую школу. Псаломщикъ до октября—Иннокентій Чагдуровъ, обучался въ миссіонерской школѣ.

18) Богдаринскій станъ—священникъ Іоаннъ Усолцевъ, обучался въ Вятской духовной семинаріи. Псаломщикъ Михаилъ Нифонтовъ, кончилъ Читинскую миссіонерскую школу.

Въ Акшинскомъ округѣ.

19) Кужертаевскій станъ священникъ Спиридонъ Носы-

ревъ, кончилъ Иркутскую учительскую семинарію. Псаломщикъ и учитель миссіонерской школы съ августа—Григорій Нифонтовъ, кончилъ учительскій классъ при Читинской миссіонерской школѣ.

20) Бырдинскій станъ—священникъ Петръ Грачевъ, кончилъ миссіонерскіе курсы при Казанской духовной академіи. Псаломщикъ до февраля—Вячеславъ Гоголевскій, кончилъ Читинскую миссіонерскую школу; съ іюля—Петръ Чихачевъ, окончившій курсъ учительской семинаріи.

21) Ононскій станъ—священникъ Георгій Писаревъ, кончилъ Иркутскую духовную семинарію. Псаломщикъ и учитель миссіонерской школы Феодоръ Шастивъ изъ I класса Иркутской духовной семинаріи.

22) Мангутскій сотрудникъ, съ мая до сентября священникъ Николай Мищенко, кончилъ Тифлискій кадетскій корпусъ; съ октября Григорій Лазоринъ, изъ 4 класса Тамбовской духовной семинаріи.

23) Цаганъ-Олуевскій сотрудникъ—священникъ Михаилъ Языковъ, кончилъ Иркутскую учительскую семинарію.

Въ Нерчинскомъ округѣ.

24) Зюльзинскій сотрудникъ—священникъ Никандръ Титовъ, обучался въ Нерчинскомъ духовномъ училищѣ. Учитель миссіонерской церковно-приходской школы Комогорцевъ, изъ Нерчинскаго уѣзднаго училища.

II. Географическія и этнографическія особенности епархіи.

Забайкальская Епархія на всемъ протяженіи своемъ съ юго-востока и на югѣ граничитъ съ Китайской имперіей, прилегаая къ ней округами Селенгинскимъ, Троицкосавскимъ, Акшинскимъ и Нерчинско-заводскимъ. Границами Забайкальской

епархіи съ сѣверо-запада и сѣвера служить далѣе губернія Иркутская, а съ сѣверо-востока Якутская и востока Амурская области. Поверхность епархіи-гористая, носитъ названіе Забайкальскаго или Даурскаго нагорья. Становой или Яблоновый хребетъ, направляясь съ сѣверо-востока на юго-западъ, дѣлитъ Забайкальскую епархію на двѣ почти равныхъ половины. Также почти на двѣ равныхъ половины дѣлится Забайкальская епархіа и по общему характеру своей растительной природы: сѣвернѣе 53° с. широты начинаются лѣса (тайга), а южнѣе 53° с. широты встрѣчаются чаще степи и болѣе или менѣе плодородныя долины. Однако коитинентальный суровый климатъ Забайкальскій мало способствуетъ земледѣлію даже и въ южной половинѣ епархіи, гдѣ только около рѣкъ и въ долинахъ изрѣдка можно встрѣтить хорошо воздѣланныя и засѣяныя хлѣбомъ поля; огородничество также развито слабо; а что касается садоводства, то оно при холодныхъ и безснѣжныхъ зимахъ даже положительно невозможно въ Забайкальи. Тѣмъ не менѣе главнымъ занятіемъ жителей является все же земледѣліе; кромѣ того, на югѣ (въ степяхъ) занимаются скотоводствомъ, а на сѣверѣ (въ тайгѣ) звѣроловствомъ у восточныхъ береговъ Байкала рыбною ловлей и сверхъ того, въ разныхъ мѣстахъ области добываніемъ матеріаловъ (золотые, серебряные пріиски и добыча свянца).

Всѣхъ жителей въ Забайкальской епархіи около 618 тыс. душъ об. п. По племенамъ жители раздѣляются на русскихъ (большинство), бурятъ (бол. 200 тыс. д. о. п.) и тунгусовъ-орочень до 20 тыс. д. о. п. Русскіе встрѣчаются во всей епархіи, ведутъ осѣдлый образъ жизни, занимаются земледѣліемъ, ремеслами и торговлей и всѣ суть выходцы изъ Еврейской Россіи. По религіи всѣ русскіе христіане—православные и немного раскольниковъ; христіанъ другихъ исповѣданій очень мало; есть не много евреевъ. Буряты-монгольскаго происхожденія живутъ преимущественно въ южной половинѣ епархіи, ведутъ на половину кочевой образъ жизни, занимаются скотоводствомъ, земледѣліемъ, рыбною ловлею и охотой за пушными звѣрями. Большинство бурятъ идолопоклонники, исповѣдуютъ лама-

измъ *) и отчасти шаманство, но есть и православные христіане Тунгусы также монгольскаго происхожденія живутъ больше въ сѣверной, лѣсной половинѣ Забайкальской епархіи, ведутъ преимущественно бродячій и кочевой образъ жизни, занимаются оленеводствомъ и охотой. По религіи тунгусы также большинство идолопоклонники-шаманисты *] Сверхъ того, слѣдуетъ упомянуть еще о казакахъ; это владѣльцы землею, связанною съ особыми военными обязательствами [пограничная военная стража]; есть казаки изъ русскихъ и изъ бурятъ, почти всѣ они по религіи православные, а по домашнимъ занятіямъ сельскіе хозяева (земледѣліе и скотоводство).

В. Миссіонерскіе станы въ епархіи.

Дѣятельность миссіонеровъ въ отчетномъ году охватывала всю епархію. Извсѣхъ 24 миссіонерскихъ становъ епархіи съ сотрудничествами три Курумхано-Гаргинскій (Баргузинскій окр., мисс. Бѣлоноговъ), Богдаринскій (Баргузинскаго округа миссіон. Усольцевъ) и, южнѣе ихъ по восточному берегу Байкала, Улюмскій (Баргузин. окр., мисс. Кюкининъ) расположены въ сѣверо-западной части Забайкалья, при чемъ первые два въ тайгѣ по сосѣдству съ присками. 9 становъ Цакирскіи (Троицкосаискаго

*) Согласно «положенія 15 мая 1853 года» во всей сибирѣ ламайское духовенство состоитъ по штату: изъ Бондидо Хамба (Первенствующаго ламы), изъ 34 шуретувъ настоятели дацановъ, т. е. ламайскихъ монастырей] 216 ламъ (ламъ гелунговъ, совершающихъ жертвоприношенія и ламъ читуловъ высшихъ ламъ) и 34 бондидъ и ховараковъ (учениковъ). Ламы дають обѣтъ безбрачія и воздержанія отъ табаку и вина. Живутъ они преимущественно въ доцанахъ и пользуются большимъ значеніемъ среди бурятъ, являясь не только духовными лицами, но врачами и даже предсказателями. При томъ уваженій, какимъ пользуются ламы, каждая бурятская семья старается, чтобы хотя одинъ изъ ея членовъ носилъ это ихъ почетное названіе. Число ламъ въ дѣятельности гораздо больше положеннаго по штату. Бандидо Хамба или Хамбо лама живетъ въ доцанѣ на Гусиномъ озерѣ Забайкальской области недалеко отъ Нерчинска и Селенгинска. При этомъ доцанѣ содержится около 35 послушниковъ учениковъ, получающихъ воспитаніе и образованіе для принятія сана ламы. Въ Бондидо-Хамбѣ обыкновенно выбираются депутатами отъ ламайскаго духовенства три кандидата изъ коихъ Г. Министръ Вн. Дѣлъ представляетъ одного на утвержденіе Его Императорскому Величеству послѣ чего и выдается Бандидо-Хамбѣ Высочайшая грамота. Въ отчетномъ году Бандидо-Хамбой состоялъ Чойзинъ доржа Урелтуевъ.

*) Шаманство—религія болѣе грубая, чѣмъ ламаизмъ. На ряду съвысшимъ существомъ признается въ шаманствѣ много второстепенныхъ боговъ, во главѣ которыхъ стоитъ шайтанъ Жрецы называются шаманами, считаются обладающими даромъ предсказыванія, занимаются врачеваніемъ и пользуются большимъ уваженіемъ среди шаманистовъ. Служеніе шамановъ чаще состоитъ въ пляскѣ, при чѣмъ, дойдя до изступленія, въ экстасѣ обыкновенно шаманы начинаютъ пророчествовать (безсвязно говорить).

округа, мисс. Лахинъ), Цаганъ-Усунскій (Троице. обр. мисс. Солдатовъ), Аракиретскій (Селенгинск. окр., мисс. П. Поповъ), Бырцянскій (Акш. окр., мисс. Грачевъ), Мангутскій (Акшинс. окр., мисс. сотруд. Лазоринъ), Кужертаевскій (Акшин. окр., мисс. Носыревъ), Агинскій (Читинск. окр., мисс. Д. Солдатовъ), Ононскій (Акшин. окр., мисс. Писаревъ), и Цаганъ Олуевскій (Акш. окр., мисс. сотруд. Языковъ) находятся ближе къ китайской границѣ. Наконецъ 12 становъ Селенгинскій (миссион. П. Малковъ), Кударинскій (Селенгин. окр., мисс. Мироновъ), Ново-Курбинскій (Верхнеуд. окр., мисс. А. Пляскинъ), Анинскій (Верхн. окр., мисс. Мурышевъ), Убырскій (Верхн. окр., мисс. сотр. Янъковъ), Тугнуйскій (Верхн. окр. мисс. Стуковъ), Тарбагатайскій (Верхн. окр., мисс. Сокольниковъ), Ташеланскій (Верхнеуд. окр., мисс. Тарбаевъ), Верхнечитинскій (Читинск. окр., мисс. сотруд. Мѣсяцевъ], Иргенскій (Читинск. окр. мисс. Геромонахъ Серафимъ Бургенскій (Читинск. окр., мисс. Харитоновъ), Зюльзинскій (Читинск. окр., мисс. сотруд. Ник. Титовъ) занимаютъ широкую среднюю полосу отъ Запада къ Востоку между тайгой и указаннымъ рядомъ южныхъ миссіонерскихъ становъ.

Границы каждаго миссіонерскаго стана точно не опредѣлены, такъ что и количество прихожанъ каждаго стана, а равно и число иновѣрцевъ въ нихъ опредѣлить довольно трудно. Трудность эта увеличивается еще и тѣмъ, что во многихъ станахъ кочующій элементъ поселенія, не рѣдко переходитъ изъ стана въ станъ. На 220 тысячъ человекъ инородческаго населенія 26 миссіонеровъ очень недостаточно. Сравнивая по количеству наше православное духовенство только съ ламами, мы должны сказать, что послѣднихъ (ламъ штатныхъ и не штатныхъ) въ епархіи гораздо больше чѣмъ православныхъ священниковъ, не говоря уже о миссіонерахъ. Церквей православныхъ въ епархіи по количеству больше, чѣмъ ламайскихъ дацановъ, но многіе дацаны гораздо богаче, чѣмъ православныя приходскія церкви.

III. Дѣятельность миссіонеровъ.

А. Проповѣдь слова Божія.

Дѣятельность миссіонеровъ въ отчетномъ году, какъ и въ прошлый годъ по необходимости была направлена не исключительно на дѣло миссіонерской проповѣди, но приходилось миссіонеру исполнять одновременно обязанности и приходскаго священника и обязанности миссіонера. Правда, церковное богослуженіе и требосправленія не должны считаться большой помѣхой дѣлу миссіонерской проповѣди. Всѣ миссіонеры епархіи за отчетный годъ старались всѣ праздничные и торжественные дни совершать богослуженіе въ храмъ къ каковому богослуженію почти каждый разъ призывали инородцевъ, предупреждая заранѣе крещеныхъ. Часто церковное богослуженіе, сопровождалось и поученіями соотвѣтственно празднику или событіямъ мѣстной религіозной жизни. И такимъ образомъ богослуженіе, пастырское наставленіе и въ довершеніе всего не рѣдко стройное пѣніе церковнаго хора умилело не только крещеныхъ инородцевъ, но и посѣтившихъ храмъ инородцевъ язычниковъ и не замѣтно помогало дѣлу миссіи (Бѣлоноговъ. Отч. 1900 г. стр. 10-11). Тѣмъ не менѣе заботы въ благолѣпію храма, по церковной отчетности, по школъ, по домашнему хозяйству не мало всегаки отвлекали миссіонера отъ его прямыхъ обязанностей и затрудняли и безъ того не легкое миссіонерское дѣло.



Редакторъ, преподаватель епархіальнаго женскаго училища, священникъ
М. Колобовъ.

Печатать разрѣшается. Цензоръ, Законоучитель Читинской мужской гимназіи, священникъ *Н. Тяжеловъ.*

Чита, Мая 15 дня 1901 г. Типографія Бергутъ.