

ОГЛАВЛЕНИЕ

ИЗВѢСТІЙ ПО КАЗАНСКОЙ ЕПАРХІИ

на 1888 годъ.

А.

ВЫСОЧАЙШИЯ ПОВЕЛЕНІЯ И РАСПОРЯЖЕНІЯ ПРАВИТЕЛЬСТВА.

Высочайшая грамота д. т. с., Члену Государственнаго Совѣта, Оберъ-Прокурору Св. Синода К. Побѣдоносцеву. II, 35 *).

О назначеніяхъ и перемѣщеніяхъ на архіерейскія каѳедры. III, 57; V, 98; VIII, 188.

Объ увольненіяхъ отъ управленія епархіями. VIII, 188; XI, 259.

Объ утвержденіи штата с.-петербургскаго духовнаго цензурнаго комитета. IV, 73.

О преобразованіи викаріатства вологодской епархіи. V, 97.

О ежегодномъ въ теченіе трехъ лѣтъ ассигнованіи по финансовой смѣтѣ Св. Синода 100,000 руб. на внутреннюю

*) Римская цифра означаетъ №, а русская—страницу,

отдѣлку храма св. Владиміра въ Херсонесѣ Таврическомъ. VIII, 187.

Высочайшія награды. IX, 219.

Объ утвержденіи правилъ объ уѣздныхъ отдѣленіяхъ Епархіальныхъ Училищныхъ Совѣтовъ. XV, 365.

Правила объ уѣздныхъ отдѣленіяхъ Епархіальныхъ Училищныхъ Совѣтовъ. XV, 365.

О дополненіи статьи 620 Законовъ о судопроизводствѣ и взысканіяхъ гражданскихъ (Свода Зак. Т. X, ч. 2 изд. 1876 г.). XVI, 369.

Высочайшій манифестъ 23 октября 1888 года. XXI, 543.

Б.

ОПРЕДѢЛЕНІЯ СВЯТѢЙШАГО СИНОДА.

Объ устраненіи неправильныхъ записей въ метрическихъ книгахъ. I, 1.

О недоброкачественности существующаго въ продажѣ лампаднаго масла. II, 36.

О раздѣлѣ кружечныхъ доходовъ и другихъ мѣстныхъ средствъ содержанія между причтами. II, 38.

Дополненіе къ опредѣленію Св. Синода о недоброкачественности существующаго въ продажѣ лампаднаго масла. II, 41.

О мѣрахъ къ увеличенію средствъ на удовлетвореніе потребностей Православнаго Миссіонерскаго Общества. III, 58.

О назначеніи ректора иркутской д. семинаріи, архимандрита Григорія членомъ с.-петербургскаго дух. цензурнаго комитета. IV, 75.

О празднованіи 900-лѣтія крещенія русскаго народа. V, 98.

Указъ Его Императорскаго Величества, изъ Св. Синода, Преосвященному Павлу, Архіепископу казанскому и свѣж-

ИЗВѢСТІЯ ДУХОВНО-УЧЕБНЫЯ.

Постановленія Учебнаго Комитета при Св. Синодѣ о вышедшихъ въ свѣтъ новыхъ книгахъ. III, 60.

Отъ Учебнаго Комитета при Св. Синодѣ. О четвертомъ конкурсѣ на соисканіе премій Митрополита московскаго Макарія. XI, 262.

Разрядный списокъ учениковъ казанской дух. семинаріи за 1888 г. XIII, 317.

Разрядный списокъ учениковъ казанскаго дух. училища за 188 $\frac{7}{8}$ годъ. XIV, 349.

Разрядный списокъ учениковъ чистопольскаго дух. училища за 188 $\frac{7}{8}$ годъ. XIV, 357.

З.

СТАТЬИ ДУХОВНАГО И ОБЩАГО СОДЕРЖАНІЯ.

Изъ жизни крещенныхъ инородцевъ казанскаго края за 1887 годъ. I, 4.

Слово на освященіе храма въ Арско-Покровской слободѣ во имя Покрова Пресвятыя Богородицы. III, 64.

Необыкновенный случай въ Инкерманѣ. IV, 90.

Некрологъ священника А. Е. Пятницкаго. IV, 90.

Поученіе предъ погребеніемъ священника А. Е. Пятницкаго. IV, 91.

Слово въ день рожденія Его Величества Государя Императора Александра Александровича. VII, 163.

Торжество поднесенія драгоценнаго креста священнику г. Казани о. Н. М. Варушкину. VII, 170.

Краткія біографическія свѣдѣнія о священникѣ села Богородска, тетюшскаго уѣзда, Георгіѣ Никольскомъ. VII, 177.

Руководство для первоначальнаго воспитанія слѣпыхъ. IX, 233.

Поученіе при погребеніи о. протоіерея И. И. Лепоринскаго. X, 252.

25-ти лѣтній юбилей священника села Убѣева, ядринскаго у., П. М. Сартова. XI, 273.

Христорожественская церковь въ селѣ Шуранѣ, лаишевскаго уѣзда. XI, 281.

Поднесеніе золотаго наперснаго креста г. Козмодемьянска протоіерею М. А. Рождественскому. XII, 294.

Историческое описаніе церкви села Богородскаго, казанскаго уѣзда. XIII, 324.

О построеніи каменнаго храма въ селѣ Богородскомъ, казанскаго уѣзда. XIII, 333.

Рѣчь Преосвященнаго Павла, Архіепископа казанскаго и свѣяжскаго. 15 іюля 1888 года. XIV, 341.

Рѣчи и тосты, произнесенные г. Оберъ-Прокуроромъ Св. Синода К. П. Побѣдоносцевымъ въ день празднованія 900-лѣтія крещенія русскаго народа. XV, 370.

Слово къ глаголемымъ старообрядцамъ отъ православныхъ миссіонеровъ. XIX, 514.

Подробности крушенія царскаго поѣзда. XXII, 586.

Лѣтопись Благовѣщенской церкви города Чебоксарь. XXIV, 542.

Слово на день Архистратига Божія Михаила и прочихъ силъ безплотныхъ свящ. Молчанова. XXIV, 557.

И.

ОТНОШЕНІЯ РАЗНЫХЪ ОБЩЕСТВЪ И ЛИЦЪ, ОБЪЯВЛЕНІЯ, ИЗВѢСТІЯ И ЗАМѢТКИ.

Отъ казанской духовной консисторіи. Замятка о срожѣ доставленія приходскими священниками метрическихъ выписей о рожденіи лицъ, подлежащихъ отбыванію воинской повинности. V, 106.

Отъ Православнаго Палестинскаго Общества. Тарифъ на проѣздъ паломниковъ до Иерусалима и Аѳона. VII, 161.

Отъ казанскаго духовнаго училища. Объявленіе объ открытіи вакантной должности эконома. VIII, 218.

Пастырское воззваніе къ своей паствѣ Высокопреосвященнѣйшаго Павла, Архіепископа казанскаго и свѣяжскаго. XI, 260.

Отъ Совѣта Братства св. Александра Невскаго въ городъ Владиміръ. XI, 285.

Письмо къ Высокопреосвященному Павлу, Архіепископу казанскому и свѣяжскому, преподавателя тобольской семинаріи Ивана Ловягина. XII, 290.

Отъ казанской духовной консисторіи. Объявленія. XIV, 364; XVII, 463.

Отъ владѣльца самарскаго колокольню-литейнаго завода. Объявленіе. XIV, 364; XV, 398; XVI, 430; XVII, 464; XVIII, 490; XIX, 522; XX, 542; XXI, 581; XXII, 618; XXIII, 638.

Два адреса, полученные Высокопреосвященнымъ Павломъ, Архіепископомъ казанскимъ и свѣяжскимъ. XVII, 433.

Отъ Братства св. Гурія и Епархіальнаго Училищнаго Совѣта. Объявленія. XIX, 521; XXI, 581; XXII, 584; XXIV, 641.

Телеграмма министра Двора 19-го октября 1888 года. XXI, 544.

Отъ правленія казанской духовной семинаріи. Объявленіе. XXI, 581.

Объявленіе объ изданіи журналовъ. 1, 33; 11, 54, 56; 111, 70, 71: XI, 240; XVI, 431; XX, 533, 536, 537, 538, 539, 540, 541; XXII, 608, 611, 612; XXIV, 564.

Объявленія о выводѣ новыхъ книгъ. 11, 56; III, 72; IV 95, 96; V, 125—127; VII, 185, 186; IX, 241, 243; X, 258; XI, 286; XII, 310; XVIII, 484; XXI, 580; XXIII, 636—638.

I.

ОТДѢЛЬНЫЯ ПРИЛОЖЕНІЯ.

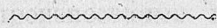
Приложенія къ отчету Братства св. Гурія 188%, годъ.
I. II, III.

Таблица госуд. 5% банковыхъ бибетовъ 1-го выпуска
1860 г. 3-го десятилѣтія, вышедшихъ въ 7-й тиражъ 19 мая
1887 г. VII, IX, X, XI, XII, XIII, XIV.

Таблица 5% банковыхъ билетовъ 1-го выпуска, 3-го
дѣсятилѣтія, вышедшихъ въ тиражи 1881—1886 гг. и не
предъявленныхъ къ оплатѣ по 1 мая 1887 г. XVIII, XX.

Отчетъ Братства св. Гурія за 21-й братскій годъ.
XXII; XXIII.

Объявленія объ изданіи журналовъ. XXIII.



скому, объ открытіи при церкви села Мурзихи, лаиш. у., прихода съ причтомъ. V, 102.

Указъ Его Императорскаго Величества, изъ Св. Синода, объ утвержденіи испр. должн. секретаря казанской консисторіи Звѣрева въ занимаемой имъ должности. VI, 129.

Объ изданіи службы съ акаѳистомъ св. равноап. князю Владиміру. VIII, 188.

О награжденіи лицъ духовнаго званія за заслуги по духовному вѣдомству и списки награжденныхъ лицъ казанской епархіи. IX, 219 — 221.

Указъ Епо Императорскаго Величества, изъ Св. Синода, о сохраненіи пранадлежащихъ церквамъ процентныхъ бумагъ въ государственномъ банкѣ или въ его отдѣленіяхъ и конторахъ. IX, 222.

Списокъ лицъ духовнаго званія казанской епархіи, которымъ опредѣленіемъ Св. Синода отъ $\frac{4}{34}$ декабря 1887 г. назначено единовременное пособіе. XI, 264.

О предоставленіи церквамъ и монастырямъ права помѣщать во вклады городскихъ сберегательныхъ кассъ, для обращенія изъ процентовъ, суммы и свыше 1000 руб. изъ числа тѣхъ, кои имѣютъ лишь временное назначеніе. XIII, 311.

О разрѣшеніи взимать изъ содержанія духовенства взносы на эмеритуру. XV, 368.

О мѣрахъ къ пресѣченію во возможности вступленія въ бракъ лицъ, осужденныхъ на всегдашнее безбрачіе. XVI, 400.

По отчету о занятіяхъ бывшаго въ 1887 году въ Москвѣ съѣзда противораскольническихъ миссіонеровъ. XVIII, 465.

Правила объ устройствѣ миссій и о способѣ дѣйствій миссіонеровъ и пастырей церкви по отношенію къ раскольникамъ и сектантамъ. XVIII, 466.

Объ учрежденіи въ г. Царевококшайскѣ женскаго общепитательнаго Богородице-Сергіевскаго монастыря съ училищемъ при немъ для черемисскихъ дѣвочекъ. XXI, 548.

Объ учрежденіи въ г. Лаишевѣ женской общины съ наименованіемъ оной Троицкою. XXIV, 539

РАСПОРЯЖЕНІЯ ЕПАРХІАЛЬНАГО НАЧАЛЬСТВА.

О назначеніи священника села Сюкеева, тетюшскаго уѣзда, Іоанна Куницына противораскольническимъ миссіонеромъ для казанской епархіи. I, 3.

Постановленія Епархіальнаго Училищнаго Совѣта касательно церковно-приходскихъ школь. II, 44; V, 104; VIII, 190; X, 243; XIX, 491; XXI, 549.

О наградахъ духовнымъ лицамъ казанской епархіи. 111; 63; IV, 75; VIII, 189, 190; IX, 223, 224; XVII, 433; XX, 523; XXI, 549; XXII, 583; XXIII, 619.

О принятыхъ прихожанами села Кукморъ, мамад. у., и одобренныхъ епархіальнымъ начальствомъ мѣрахъ къ обезпеченію церкви и охранителей церковнаго имущества отъ возможныхъ со стороны злоумышленниковъ несчастій. IV, 76.

Указъ Его Императорскаго Величества, изъ казанской дух. консисторіи, благочиннымъ, причтамъ и старостамъ церквей казанской епархіи о приобрѣтеніи документовъ на церковныя земли. V, 103.

Правила объ экзаменахъ на діакона учителя. XIII, 313; XVII, 462.

Дѣла, подлежащія завѣдванію и рѣшенію Преосвященнаго Викарія. XV, 369.

О томъ, какія дѣла должны быть окончательно рѣшаемы уѣздными отдѣленіями Училищнаго Совѣта, съ утвержденія Преосвященнаго, и какія должны быть представляемы на предварительное разсмотрѣніе Училищнаго Совѣта. XX, 523.

Образецъ клировыхъ вѣдомостей, представленный казанской д. консисторіи въ качествѣ руководства для духовенства казанской епархіи. XXI, 550. Дополненія къ сему XXIII. 634.

Правила, опредѣляющія кругъ и образъ дѣйствій стѣздовъ духовенства казанской епархіи. XXIII, 620.

Г.
ЕПАРХИАЛЬНАЯ ХРОНИКА.

Нареченіе во епископа и епископская хиротонія въ Казани. X, 244.

Проектъ празднованія въ Казани 900-лѣтняго юбилея крещенія русскаго народа. XIII, 314.

Празднованіе 900-лѣтія крещенія русскаго народа въ Казани. XIV, 346.

Празднованіе 900-лѣтія крещенія Руси въ селѣ Кармолахъ, чистопольскаго уѣзда. XVI, 426.

Торжество празднованія 900-лѣтія крещенія Руси въ селѣ Чурашевѣ, ядринскаго уѣзда. XVIII, 478.

Росписаніе—кому изъ казанскаго духовенства и на какіе дни говорить проповѣди въ кафедральномъ соборѣ въ 1889 году. XX, 525.

Празднованіе храмоваго дня въ казан. дух. семинаріи. XXI, 569.

Д.

**ОТЧЕТЫ РАЗНЫХЪ УЧРЕЖДЕНІЙ И ЖУРНАЛЫ ДЕПУТАТСКИХЪ
ОТЪ ДУХОВЕНСТВА СЪѢЗДОВЪ.**

Отчетъ комитета по сооруженію православнаго храма у подножія Балканъ въ южной Болгаріи, для вѣчнаго поминовенія воиновъ, павшихъ въ войну 1877—1878 г. По 30 іюня 1887 г. II, 45.

Отчетъ о состояніи церковно-приходскихъ школъ казанскоѣ епархіи за 1887, годъ IV, 77.

Приложенія къ нему. V, 109; VI 144; 157; VII 178.

Журналъ чебоксарскаго окружнаго училищнаго съѣзда депутатовъ, бывшаго 1888 г. съ 27-го января по 29-е VIII. 191.

Смѣты расходовъ на содержаніе чебоксарскаго дух. училища въ 1888 г., составленныя правленіемъ онаго училища. VIII, 203

Вѣдомость о приходѣ и расходѣ спеціальныхъ суммъ по чебоксарскому духовному училищу за 1887 г. VIII, 210.

Вѣдомость о количествѣ расходовъ по сооруженію зданія при чебоксарскомъ училищѣ за 1887 г. VIII, 212.

Отчетъ о приходѣ, расходѣ и остаткѣ суммъ по содержанию казанскаго духовнаго училища въ 1887 году. XV, 375, XVI, 403; XVII, 444; XIX, 495.

Краткій отчетъ о состояніи казанской духовной семинаріи за 1887/8 уч. годъ. XXI, 571.

Журналы засѣданій съѣзда депутатовъ отъ духовенства чистопольскаго училищнаго округа 1888 года. XXII, 589.

Е.

ЕПАРХІАЛЬНОЕ И ПРИХОДСКІЯ ПОПЕЧИТЕЛЬСТВА И БРАТСТВА СВ. ГУРІЯ.

Отчетъ Братства свят. Гурія см. подъ лит. I.

Увѣдомленія отъ казанскаго епархіальнаго попечительства. V, 106; VI, 130; IX, 226, 232; XII, 287, 309; XIV, 339, 340, 363; XVII, 437; XIX, 492; XXII, 585.

Отчетъ о приходѣ, расходѣ и остаткѣ суммъ попечительства при церкви казанскаго духовнаго училища за 1887 г. VI, 139.

Выписка изъ журнала казанскаго епархіальнаго попечительства отъ 27 февр. 1888 г. за № 16. IX, 224.

Извлеченіе изъ отчета о приходѣ, расходѣ и остаткѣ сиротскихъ суммъ казанскаго епархіальнаго попечительства за 1887 годъ XI, 266.

Журналъ казанскаго епархіальнаго попечительства 4-го мая 1888 года XII, 288.

Отчетъ попечительства при церкви казанской духовной семинаріи съ 26 сентября 1887 г. по 26 сентября 1888 г. XXI, 574.

Объ учрежденіи во 2 благочинническомъ округѣ чебоксарскаго уѣзда окружнаго благочинническаго попечительства для оказанія помощи духовенству. XXIV, 541.

ИЗВѢСТІА ПО КАЗАНСКОЙ ЕПАРХІИ

Выходятъ два раза въ мѣсяць.
Подписка принимается въ Казани, въ редакціи Православнаго Собесѣдника при духовной академіи отъ всѣхъ мѣстъ и лицъ.

1888.

1 ЯНВАРЯ.

№ 1.

Цѣна Извѣстій по казанской епархіи для мѣстъ и лицъ другихъ епархій и вѣдомствъ: вмѣстѣ съ Православнымъ Собесѣдникомъ 10 руб. съ пересылкою.

ОПРЕДѢЛЕНІЕ СВЯТѢЙШАГО СИНОДА.

Объ устраниніи неправильныхъ записей въ метрическихъ книгахъ.

Казанская духовная консисторія слушали опредѣленіе Святѣйшаго Синода отъ 14 октября—8 ноября 1887 года за № 2138, напечатанное въ официальной части „Церковнаго Вѣстника“ въ № 48 текущаго года, такого содержанія: „По указу Его Императорскаго Величества, Святѣйшій Правительствующій Синодъ слушали: предложеніе г. Синодальнаго Оберъ-Прокурора, отъ 24 сентября сего года, за № 4141, относительно выдачи нѣкоторыми консисторіями метрическихъ свидѣтельствъ о рожденіи и крещеніи лицъ, рожденныхъ при существованіи брака ихъ родителей, но показанныхъ въ сихъ свидѣтельствахъ незаконнорожденными. Приказали: Командующій Императорскою главною квартирою сообщилъ г. Синодальному Оберъ-Прокурору, между

прочимъ, что при всеподданнѣйшихъ прошеніяхъ объ узаконеніи добрачныхъ дѣтей просителями не рѣдко представляются метрическія свидѣтельства, въ которыхъ дѣти, рожденныя при существованіи законнаго брака, обозначены незаконнорожденными. при чемъ не изъ чего не видно, чтобы состоялось какое-либо рѣшеніе подлежащаго суда о признаніи сихъ дѣтей незаконнорожденными. Имѣя затѣмъ въ виду, что на основаніи ст. 127, 1-й ч. т. X. Св. Зак. (изд. 1857 г.) и ст. 1348 уст. гражд. судопр. Императора Александра II, законность младенца, родившагося при существованіи законнаго брака, оспаривать въ правѣ только мужъ его матери, Генераль-Адъютантъ Рихтеръ просилъ о сообщеніи заключенія, какое имѣютъ значеніе метрическія свидѣтельства о рожденіи дѣтей, объ узаконеніи которыхъ поступаютъ всеподданнѣйшія ходатайства, и не представляется ли необходимости исправить эти документы, или замѣнить ихъ новыми, въ которыхъ эти дѣти, согласно вышеприведеннымъ законоположеніямъ, значились бы законными отъ первыхъ браковъ ихъ матерей. По соображеніи обстоятельствъ изложенныхъ въ отношеніи командующаго Императорскою главною квартирою съ дѣйствующими постановленіями, г. Синодальный Оберъ-Прокуроръ находитъ, что церковные причты, записывая въ метрикахъ при совершеніи св. крещенія дѣтей, которыя рождены отъ матерей, состоящихъ въ законномъ бракѣ, незаконнорожденными на основаніи словесныхъ заявленій или самой матери младенца, или родственниковъ, и даже стороннихъ лицъ, поступаютъ неправильно, такъ какъ право оспариванія законности младенца, родившагося при существованіи такового брака, принадлежитъ только мужу его матери, и самый вопросъ о признаніи законности или незаконности рожденія, на основаніи 1346—1353 ст. уст. гражд. судопр., подлежитъ исключительно рѣшенію судебныхъ установленій, а до обязанности причтовъ не относится. Принимая за симъ во вниманіе, что подобныя записи незаконнорожденными дѣтей, рожденныхъ при существованіи законныхъ браковъ, какъ видно изъ отношенія Генераль-Адъютанта Рихтера и изъ дѣлъ, производившихся въ центральномъ управленіи духовнаго вѣдомства, встрѣчаются не рѣдко, г. Синодальный Оберъ-Прокуроръ признаетъ благопотребнымъ, въ предупрежденіе на будущее время такихъ неправильностей въ записяхъ причтами по метрическимъ

книгамъ, чтобы епархіальными начальствами сдѣланы были надлежащія разьясненія по сему предмету подвѣдомственнымъ священно-церковно-служителямъ. Соглашаясь съ таковымъ предложеніемъ г. Синодальнаго Оберъ-Прокурора, Святѣйшій Синодъ опредѣляетъ: для устранения на будущее время вышеобъясненныхъ неправильностей въ записяхъ причтами по метрическимъ книгамъ, поручить епархіальнымъ преосвященнымъ, синодальнымъ конторамъ, духовнику Ихъ Императорскихъ Величествъ и главному священнику арміи и флотовъ сдѣлать надлежащее разьясненіе по сему предмету подвѣдомственнымъ священно-церковно-служителямъ, о чемъ и дать знать по духовному вѣдомству циркулярно, чрезъ припечатаніе въ „Церковномъ Вѣстникѣ“. Приказали: О содержаніи изложеннаго опредѣленія Св. Синода дать знать духовенству казанской епархіи, къ исполненію и руководству въ надлежащихъ случаяхъ, чрезъ напечатаніе въ „Извѣстіяхъ по казанской епархіи“.

РАСПОРЯЖЕНІЕ ЕПАРХІАЛЬНАГО НАЧАЛЬСТВА.

Во исполненіи резолюціи Его Высокопреосвященства отъ 21 минувшаго декабря за № 4037, казанская духовная консисторія симъ даетъ знать духовенству казанской епархіи къ свѣдѣнію и къ непремѣнному, въ чемъ слѣдуетъ, исполненію, что священникъ села Сюкеева, тетюшскаго уѣзда, Іоаннъ Куницынъ Его Высокопреосвященствомъ назначенъ противораскольническимъ миссіонеромъ для всей казанской епархіи, съ прикомандированіемъ его къ казанскому Каѳедральному Благовѣщенскому собору въ качествѣ сверхштатнаго священника и съ назначеніемъ ему постоянного мѣста пребыванія въ г. Казани, и что въ случаѣ появленія, усиленія и оживленія гдѣ либо раскола мѣстные приходскіе священники немедленно должны доносить о томъ Его Высокопреосвященству и съ случаѣ нужды просить къ нимъ священника Куницына.

ИЗЪ ЖИЗНИ КРЕЩЕННЫХЪ ИНОРОДЦЕВЪ КАЗАНСКАГО КРАЯ ЗА 1887 ГОДЪ.

Количество крещенныхъ инородцевъ и ихъ отношеніе къ общей массѣ народонаселенія. Число инородческихъ школъ Братства Св. Гурія и отношеніе этихъ школъ къ крещенымъ инородцамъ. Переводы книгъ на инородческіе языки.—Братская школа и христіанскіе переводы книгъ на чувашскій языкъ въ Мусирмѣ. Пасхальная служба въ Мусирминской Церкви. Противники христіанства у чувашъ. Йомзи: ковалинская и тюрлеминская. Братская школа въ д. Тенѣвѣ. Три языческихъ семейства.—Киреметь крещенныхъ татаръ въ Альбедицѣ. Крестьянинъ Никифоръ Николаевъ (мулла Микей). Абдинскій приходъ. Базаръ въ старой Икшурмѣ. Ныртинскіе молокоане.—Оштормо-юмбинскій приходъ.

Изъ свѣдѣній, собранныхъ Казанскимъ Губернскимъ Статистическимъ Комитетомъ и приложенныхъ къ всеподданнѣйшему за 1886 г. отчету г. Казанскаго Губернатора ¹⁾, видно, что народонаселеніе казанскаго края въ отношеніи вѣроисповѣданія представлялось къ началу 1887 г. въ слѣдующемъ составѣ:

1. Православныхъ	{ русскихъ— <i>инородцевъ</i> <i>крещенныхъ</i> евреевъ крещен.	(423043 м. 427495 ж.)	850538 об. п.	—
		(306802 м. 311014 ж.)	617816	—
		(326 м. 255 ж.)	581	—
			<u>Итого 1.468,935</u>	—
2. Отпадшихъ отъ православія		(10978 м. 11157 ж.)	22135	—
3. Неправославныхъ	{ нѣмцевъ, по- ляковъ, и др.	(2263 м. 1421 ж.)	3684	—
		(1268 м. 868 ж.)	2136	—
4. Ино-вѣрцевъ	{ евреевъ магометанъ язычниковъ ²⁾	(299110 м. 284167 ж.)	583277	—
		(5733 м. 5794 ж.)	11527	—
			<u>Итого всѣхъ (кроме православныхъ)</u>	<u>622759</u> —

¹⁾ Обзоръ Казанской Губерніи за 1886 г. Приложение ко всеподданнѣйшему отчету Казанскаго Губернатора, стр. 44—45.

²⁾ Въ частности *язычниковъ*:

—	мещеряковъ	26 м.	27 ж.	53 об. п.	—
—	черемисъ	1500	1578	3078	—
—	чувашъ	3067	3005	6072	—
—	воляковъ	1140	1184	2324	—
	<u>Итого. . .</u>	<u>5733</u>	<u>5794</u>	<u>11527</u>	<u>—</u>

Изъ числа 1.468,935 членовъ христіанской православной церкви 617816 крещенные инородцы, которые раздѣлялись въ свою очередь слѣдующимъ образомъ:

Крещенныхъ татаръ	(15571 м. 15902 ж.)	31473	д. об. п.
— мещеряковъ	(1721 — 1691 —)	3415	—
— черемисъ	(53287 — 54927 —)	108211	—
— чувашъ	(222407 — 224139 —)	446546	—
— мордвы	(10409 — 11152 —)	21561	—
— вотяковъ	(3404 — 3206 —)	6610	—
Итого	(306802 — 311014 —)	617816	—

Все народонаселеніе казанскаго края къ началу 1887 г. равнялось (1468935 + 622759) 2091694 д. об. п. *Крещенные инородцы составляли болѣе чѣмъ $\frac{1}{4}$ всего народонаселенія казанскаго края и около $\frac{3}{7}$ собственно православно-христіанской церкви.* Это количественное, изъ году въ годъ постоянно повторяющееся, отношеніе крещенныхъ инородцевъ къ народонаселенію края указываетъ на ту долю постояннаго вниманія и участія, которыми по праву должны пользоваться крещенные инородцы со стороны православно-христіанской церкви. Поэтому мы считаемъ долгомъ сообщить нижеслѣдующія извѣстія о крещенныхъ инородцахъ, заимствованныя нами изъ годичнаго отчета и дѣлъ за 1887 г. казанскаго Братства Св. Гурія.

Школь, состоявшихъ въ вѣдѣніи Братства за 1887 г., было 97 съ 2833 учащимися. По народностямъ они распредѣлялись слѣдующимъ образомъ:

крещено-татарскихъ	60	шк.	1842	учащ.
— чувашскихъ	25	—	571	—
— вотяцкихъ	4	—	107	—
— черемисскихъ	2	—	81	—
— мордовскихъ	1	—	33	—
— русскихъ	5	—	199	—

Изъ общаго числа 2833 учащихся было:

инородцевъ	{	мальчиковъ	1919	}	2204 об. пола.
		дѣвочекъ	285		
русскихъ	{	мальчиковъ	433	}	629 об. пола.
		дѣвочекъ	196		

Въ числѣ учившихся было 67 чел. язычниковъ (61 мал. и 6 дѣв.). При этомъ замѣчается въ отчетѣ, что „учащіеся въ братскихъ школахъ язычники не отставали по успѣхамъ отъ своихъ товарищей-христіанъ. Въ куркинской вотяцкой братской школѣ (мам. у.) лучшія отмѣтки по Закону Божию принадлежатъ ученикамъ язычникамъ, какъ это видно изъ школьныхъ списковъ, доставленныхъ въ Совѣтъ Братства“³⁾.

Число учащихся дѣвицъ 285, — не велико, но даетъ надежды на большее въ будущемъ. Христіанское просвѣщеніе женщины-матери въ семьѣ инородцевъ составляетъ предметъ особыхъ архипастырскихъ заботъ Покровителя Братства Высокопреосвященнѣйшаго Павла⁴⁾. Въ 1887 г. братскихъ женскихъ, собственно инородческихъ, школъ было 5-ть; въ нихъ и въ нѣкоторыхъ смѣшанныхъ школахъ были учительницы, такъ что всего учительницъ изъ инородокъ было около 8-ми. Изъ женскихъ школъ въ настоящее время выдается, конечно, казанская женская центральная крещено-татарская школа, какъ числомъ ученицъ (39), такъ и составомъ преподавателей. Законъ Божій преподаетъ завѣдующій школою В. Т. Тимоѣевъ, а преподавательницею прочихъ предметовъ состоитъ кончившая курсъ въ епархіальномъ женскомъ училищѣ П. В. Тимоѣева. Учащіеся дѣвицы достигли значительныхъ успѣховъ въ церковномъ пѣніи. 20-го минувшаго декабря совершалъ въ школьной церкви св. Гурія божественную литургію Высокопреосвященнѣйшій Покровитель Братства въ сослуженіи о. ректора духовной академіи протоіерея А. П. Владимірскаго, кафедральнаго протоіерея Е. А. Малова, протоіерея М. М. Зефирова и о. В. Т. Тимоѣева. За литургіей молились члены Совѣта Братства и нѣкоторые высокопоставленные лица города. На правомъ клиросѣ пѣлъ мужской хоръ школы, подъ руководствомъ учителя Т. Е. Егорова, а на лѣвомъ — женскій подъ управленіемъ учительницы. Хотя мужской хоръ пѣлъ вполне удовлетворительно для школы, но особенно пріятное впечат-

³⁾ Отчетъ Братства св. Гурія за 188^о/₇ бр. г. стр. 7, 8, 10.

⁴⁾ Рѣчь Члена Святѣйшаго Правительствующаго Синода Павла Архіепископа Казанскаго и Свяжскаго въ Общемъ Собраніи Братства 29 ноября 1887 г. Отдѣльный оттискъ изъ «Извѣстій по Казанской епархіи» 1887 г. № 23 стр. 3-я.

лѣніе на богомольцевъ произв. ель женскій хоръ. Изъ сельскихъ учительницъ — инородцевъ особенною способностію и искусствомъ въ пѣвнн отличается учительница нижненикиткинской брат школы Неонила Григорьева. Мѣстный приходскій священникъ о. Іоаннъ Сперанскій пишетъ, что она, „будучи сама отличной пѣвчей и хорошо зная ноту, приготовила стройный хоръ пѣвчихъ изъ инородцевъ, который поетъ и по татарски и по русски, не только въ школѣ, но и въ храмъ Божиємъ, что привлекаетъ въ храмъ множество богомольцевъ - инородцевъ“ (Сов. Бр. — свящ. отчеты за 1887 г. № $\frac{7}{XX}$).

Близкое отношеніе братскихъ школъ къ 600-тысячной массѣ крещенныхъ инородцевъ опредѣляется самою цѣлью школъ, неукловное выполненіе которой составляетъ предметъ 20-лѣтнихъ заботъ Братства. Братскія школы стремятся дать образованіе не отдѣльнымъ только личностямъ изъ инородцевъ; а воодушевляются онѣ надеждой поднять духовную жизнь всей вообще инородческой массы. Для достиженія этого школы стараются по возможности ближе стоять къ населенію и не отрывать своихъ питомцевъ отъ родной имъ среды. То оживленіе, горячее сочувствіе и участіе, которыми вездѣ окружены братскія школы со стороны инородцевъ, даютъ достаточное основаніе полагать, что братскія школы не безуспѣшны въ своемъ дѣлѣ. Вначалѣ, лѣтъ 20-ть тому назадъ, братскія школы считались единицами, въ настоящее время онѣ возрасли до сотни (не смотря на то, что нѣкоторыя бр. школы, принятыя на содержаніе Министерства Народнаго Просвѣщенія и мѣстныхъ Земствъ, уже не входятъ въ настоящее число), а учащіеся инородцы съ десятковъ и сотенъ дошли до тысячъ ⁵⁾. И этотъ постепенный

⁵⁾ О. Сергій Воецкій замѣчаетъ о крещенныхъ татарахъ своего прихода, что „число желающихъ обучаться въ школахъ за послѣднее время замѣтно стало больше чѣмъ прежде, такъ что школьныя помѣщенія въ нѣкоторыхъ деревняхъ, считавшіяся до в. помѣстительными, какъ наприм. въ Сердѣ, въ Кибечахъ, теперь едва могутъ вмѣщать въ себѣ и половину желающихъ обучаться“ (свящ. отч. № 16).
за XX бр. г.

рость школъ ⁶⁾ служить для насъ новымъ увѣреніемъ, что почва и растеніе находятся между собою въ счастливомъ совпаденіи; въ противномъ случаѣ ростъ былъ бы не возможенъ. Объ искусственномъ или насильственномъ насажденіи здѣсь и рѣчи быть не можетъ—это извѣстно всякому, кто хотя немного знакомъ съ дѣятельностію Братства Св. Гурія.

Дѣйствительную услугу братской школь и вообще дѣлу образованія крещеныхъ инородцевъ оказываютъ *переводы богослужебныхъ и религіозно-нравственныхъ православныхъ книгъ на инородческіе языки*. Состоящая при Братствѣ коммиссія переводчиковъ издала всего до 100 названій книгъ на разныхъ инородческихъ языкахъ, а въ минувшемъ году—14-ть названій ⁷⁾. Переводы печатаются въ большомъ количествѣ экземпляровъ и, не смотря на это, многіе изъ нихъ на татарскомъ и чувашскомъ языкахъ выдержали 2-е, 3-е, 4-е и даже 5-е изданіе. Распространяясь ежегодно тысячами въ инородческихъ массахъ и употребляясь въ церкви при Богослуженіи, переводы составляютъ важное средство для распространенія просвѣщенія между инородцами; а полагаясь въ тоже время и въ основу школьнаго образованія, они являются существеннымъ звѣномъ, связующимъ школьное обученіе съ потребностями окружающей жизни. Ибо не только каждый учитель, но и каждый ученикъ, лишь научившійся читать, пользуется переводами для передачи заключающихся въ нихъ свѣдѣній своимъ неграмотнымъ, темнымъ единоплеменникамъ.

Школьное употребленіе и значеніе переводовъ особенно ясно очерчено въ миссіонерскомъ докладѣ члена Совѣта Братства о. В. Т. Тимоѣева Высокопреосвященнѣйшему Палладію бывшему Архіепископу казанскому и свіяжскому. „Въ крещено-татарскихъ школахъ—пишетъ о. В. Тимоѣевъ—ученики проходятъ ученіе сначала по переведеннымъ на родной языкъ книгамъ и съ успѣхомъ изучаютъ букварь,

⁶⁾ Вдобавокъ, задерживаемый еще недостаточностію средствъ Братства. По этой причинѣ въ 188⁶/₇ бр. г. Братствомъ отложено удовлетвореніе просьбъ объ открытіи 8-ми школъ. (Отч. Бр. св. Гурія за 188⁶/₇ бр. г. стр. 7 и 8).

⁷⁾ Отч. Бр. Св. Гурія 188⁶/₇ бр. г. стр. 12 и въ прилож. стр. 48—56.

молитвенникъ, наставленіе христіанское св. Тихона Задонскаго, св. исторію В. и Н. завѣта, двенадцатье праздники съ ихъ тропарями, краткій катихизисъ; научаются также стройно пѣть молитвы и разныя церковныя пѣснопѣнія. Послѣ наученія грамотѣ и начальнымъ понятіямъ христіанской вѣры посредствомъ роднаго языка, переходятъ къ изученію предметовъ школьнаго образованія на русскомъ и отчасти на славянскомъ языкѣ. Русскій языкъ начинается изученіемъ „татарско-русскаго словаря“, затѣмъ читаютъ „первоначальные уроки русскаго языка“ и „книжку для чтенія инородцамъ“ (съ удареніями), статьи которой переводятъ съ русскаго на татарскій языкъ⁸⁾“...

Изданія Переводческой Коммиссіи, согласно распоряженію Совѣта Православнаго Миссіонерскаго Общества, рассылаются безмездно по нѣкоторымъ высшимъ учебнымъ заведеніямъ, ученымъ учрежденіямъ и семинаріямъ, особенно же по миссіямъ и инородческимъ приходамъ; раздаются учителямъ и ученикамъ и всѣмъ грамотнымъ инородцамъ и, по необходимости, часто *безъ всякой записи*. Кромѣ сего безмезднаго отпуска, изданія Переводческой Коммиссіи имѣютъ распространеніе и по выпискѣ за деньги отъ земствъ и разныхъ другихъ учреждений Восточной Россіи и Западной Сибири. Мы имѣемъ изъ склада крещено-татарскихъ переводовъ, помѣщающагося въ центральной крещено-татарской школѣ, выписку крещено-татарскихъ переводовъ, отпущенныхъ въ разныя мѣста *по записи* за 5-ть лѣтъ. Эта выписка приблизительно можетъ свидѣтельствовать о распространеніи однихъ только крещено-татарскихъ переводовъ, но мы считаемъ не лишнимъ привести ее здѣсь.

⁸⁾ Докл. Совѣту по резолюціи Его Высокопреосвященства отъ 7 апр. 1887 г. № 585, по журналу и дѣламъ Братства XX^X₁; —напечат. въ отч. Бр. св. Гурія 188⁶/₇ г. стр. 11.

КОЛИЧЕСТВО ЭКЗЕМПЛЯРОВЪ НѢКОТОРЫХЪ ИЗДАВІЙ ПЕРЕВОДЧЕСКОЙ КОММИССИИ ДЛЯ КРЕЩЕННЫХЪ ТАТАРЪ, ОТПУЩЕННЫХЪ ВЪ РАЗНЫЯ МѢСТА СЪ 1881—5 ГГ. *по записи* ВЪ КАЗАНСКОЙ ЦЕНТРАЛЬНОЙ КРЕЩЕНО-ТАТАРСКОЙ ШКОЛѢ:

НАЗВАНІЯ КНИГЪ.	ГОДЫ					Итого
	1881 г.	1882 г.	1883 г.	1884 г.	1885 г.	
Молитвенникъ.	1005	1485	941	1781	1975	7187
Букварь для крещ. тат.	787	1178	1020	1531	1349	5865
Свящ. исторія.	443	1128	1007	998	869	4445
Краткій тат. р. словарь.	984	368	896	1182	542	3972
Книжка для чтенія ино- родцамъ.	650	528	457	796	918	3349
Ученіе овѣрѣ изд. 1884г.	—	—	—	1176	1815	2991
Уроки рус. яз для татаръ.	645	226	365	731	335	2302
Премудрость І. сына Сирахова.	592	485	180	911	907	3705
Разказы изъ св. исто- рїи для крещ. тат.	—	197	328	1193	535	2253
Воскресная служба.	74	6	632	1016	157	1885
Завтра прїиду.	68	—	25	119	1101	1313
Часословъ.	4	1	—	—	1098	1103
Службникъ (для свя- щенниковъ).	131	66	42	57	100	396
Дванадесятые праздни- ки.	1253	811	489	852	551	3956
Чинъ погребенія умер- шихъ.	—	450	166	230	180	1026
Пасхальная служба.	741	458	394	705	429	2727

Примѣч. Числятся отпущенными книги и другихъ назва- ній, но мы оставляемъ ихъ по причинѣ сравнительной незна- чительности ихъ записи въ отпускѣ.

Кромѣ статистическихъ свѣдѣній о крещеныхъ инородцахъ, полезнымъ матеріаломъ къ характеристикѣ въ разныхъ отношеніяхъ названныхъ инородцевъ и отчасти нагляднымъ подтвержденіемъ нѣкоторыхъ высказанныхъ нами заключеній о школахъ, переводахъ и проч. могутъ послужить нижеслѣдующія выдержки, заимствованныя изъ донесеній за 1887 г. Совѣту Братства отъ священниковъ⁹⁾,

⁹⁾ Начало священническихъ донесеній въ Совѣтъ Братства положено распоряженіемъ блаженной памяти Архіепископа Антонія Циркуляромъ своимъ отъ 16 дек. 1887 г. за № 4022, въ 1-й еще годъ учрежденія Братства, Высокопреосвященнѣйшій Антоній чрезъ благочинныхъ предписады тѣмъ священникамъ, кои состоятъ въ приходахъ съ инородческимъ населеніемъ, дать отвѣты на слѣдующіе 11-ть вопросовъ: 1) Сколько въ какомъ приходѣ, въ какой деревнѣ, въ какомъ разстояніи отъ приходской церкви и какихъ именно находится инородцевъ муж. и жен. пола? 2) Какія у нихъ религіозныя обряды, къ коимъ особенно они привязаны? 3) Какой образъ ихъ жизни, семейной и домашней, какія занятія ихъ и промыслы, коимъ они живутъ? 4) Въ какомъ отношеніи находятся некрещеные какъ къ русскимъ, такъ и къ крещенымъ своимъ однородцамъ, входятъ ли съ ними въ общеніе, въ семейное родство, или живутъ отчужденно? 5) Какія есть обстоятельства и условія, поддерживающія и благопріятствующія ихъ религіознымъ заблужденіямъ, заключающіяся въ бытѣ ли ихъ домашнемъ и общинномъ, или можетъ быть въ существующихъ относительно ихъ узаконеніяхъ, правахъ и привилегіяхъ, ради которыхъ имъ выгоды и удобства оставаться язычниками, чѣмъ быть христіанами? 6) Какія вмѣстѣ съ тѣмъ препятствія, затрудняющія для нихъ обращеніе къ вѣрѣ православной и удерживающія ихъ отъ желанія и самой мысли объ этомъ обращеніи? 7) Въ какомъ отношеніи находятся къ нимъ приходскіе священники: обращаютъ ли сіи на нихъ пастырское вниманіе, входятъ ли въ общеніе съ ними и стараются ли имѣть какое либо вліяніе на нихъ съ цѣлію привлеченія ихъ къ вѣрѣ христіанской? 8) Какія мѣры, по мнѣнію приходскихъ священниковъ, могли бы быть нужны и полезны для устраненія существующихъ препятствій къ обращенію ихъ и для того, чтобы сдѣлать это обращеніе болѣе удобнымъ и желательнымъ для нихъ; мѣры съ одной стороны зависящія отъ самихъ священниковъ, а съ другой стороны отъ нихъ независящія и требующія начальственныхъ распоряженій? 9) Не можетъ ли въ особенности быть полезнымъ въ этомъ отношеніи заведеніе школъ въ инородческихъ селеніяхъ, или привлеченіе въ существующія школы инородческихъ дѣтей, и

учителей и других лиц, приводимыя нами съ разрѣшенія Совѣта (постановл. № 21, XXI).

въ такомъ случаѣ какія нужны и возможны мѣры къ успѣшнѣйшему достиженію сей цѣли? 10) Такъ какъ извѣстно изъ многихъ опытовъ, что и въ крещеныхъ инородцахъ въ иныхъ мѣстахъ христіанство еще очень слабо утверждено и держатся еще остатки языческихъ вѣрованій и обычаевъ, то какія нужны бы мѣры для большаго утвержденія ихъ въ вѣрѣ и истребленія остатковъ язычества? 11) Такъ какъ съ другой стороны тоже извѣстно, что болѣею частію крещеные инородцы, находясь въ однихъ селеніяхъ съ русскими, живутъ особнякомъ отъ нихъ, тѣ и другіе мало имѣютъ между собою взаимнаго общенія и почти не вступаютъ въ семейныя связи другъ съ другомъ; то возникнуть и дознать, какія причины такого положенія вещей и какія мѣры могли бы быть полезны для уничтоженія этого взаимнаго отчужденія, существующаго между русскими и инородцами и препятствующаго объединенію и слиянію инородцевъ съ русскимъ народомъ?» (Текстъ вопросовъ взятъ изъ отвѣтнаго донесенія въ совѣтъ Братства священника села Волчьей слободы Глѣба Цвѣтаева; въ Епархіальныхъ Извѣстіяхъ настоящіе вопросы не напечатаны).

Въ ближайшее къ намъ время, по предложенію Высокопреосвященнѣйшаго Архіепископа Палладія отъ 9 іюня 1884 г. за № 155, Казанская Дух. Консисторія указомъ своимъ отъ 20 іюня того же г. №№ 4081—4124 предъявила чрезъ благочинныхъ священникамъ приходоѡвъ съ инородческимъ населеніемъ слѣд. требованія: «вмѣняется священникамъ инородческихъ приходоѡвъ въ непремѣнную обязанность представлять въ совѣтъ Братства ежегодно не позже 1-го августа подробныя свѣдѣнія о братскихъ школахъ въ ихъ приходоѡвахъ, о количествѣ обучающихся въ нихъ дѣтей и объ успѣхахъ преподаванія, а также и о религіозно-нравственномъ состояніи прихожанъ инородцевъ, о ихъ усердіи или нерадіи къ храму Божию и къ исполненію ими христіанскаго долга исповѣди и св. причастія, — о существующихъ среди инородцевъ языческихъ или мухаммеданскихъ суевѣрій и обычаевъ, — о вліяніи на крещеныхъ инородцевъ со стороны магометанъ или отступниковъ — о томъ не заключается ли среди крещеныхъ инородцевъ лицъ, склонныхъ къ отпаденію въ мухаммеданство и не было ли въ теченіи года случаевъ отпаденія; какими причинами въ данномъ приходѣ обусловливается наклонность крещеныхъ инородцевъ къ отпаденію, если таковая замѣчается; — итъ ли явныхъ или тайныхъ совратителей въ мухаммеданство; — какія частныя мѣры представляются способствующими къ утвержденію инородцевъ даннаго прихода въ православной христіанской вѣрѣ; въ какихъ бытовыхъ отношеніяхъ крещеные инородцы состоятъ къ некрещенымъ».

О. Даниль Филимонов¹⁰⁾, священникъ цивил. уѣзда дальне-мусирминскаго прихода съ чувашскимъ населеніемъ, сообщаетъ слѣдующія свѣдѣнія о своихъ приходскихъ чувашскихъ селеніяхъ. „Въ Дальне-мусирминской братской школѣ (а равно и въ другихъ подсобныхъ школахъ, какъ находящихся въ приходѣ села Мусирмы, такъ и въ открытыхъ мною школахъ другихъ приходоѡ) преподаются Законъ Божій съ церковнымъ пѣніемъ, чтеніе, письмо и арифметика; главное вниманіе обращается на Законъ Божій. Въ первый годъ обученія преподаваніе всѣхъ предметовъ производится на чувашскомъ яз., затѣмъ постепенно вводится русскій языкъ, но Законъ Божій во все время обученія преподается преимущественно на чувашскомъ языкѣ.

По *Закону Божію* сообщается ученикамъ все, что есть переведеннаго на чувашскій языкъ, именно: ученики изучаютъ свящ. исторію Ветх. и Нов. Заѡта, читаютъ изъ Часослова, Служебника и Требника съ объясненіемъ важнѣйшихъ обрядовъ, соблюдаемыхъ при церковномъ Богослуженіи и требоисправленіи, поютъ церковныя пѣснопѣнія въ школѣ и въ церкви во время отправленія общественныхъ Богослуженій, иногда и при отправленія требъ. Все сіе дѣлается такъ съ тѣмъ, чтобы внѣдрить и развить въ чувашлятахъ любовь къ церковности и воспитать ихъ въ духѣ и направленія православной христіанской вѣры, чего во многихъ семействахъ у чувашъ вовсе нѣтъ. Пѣніемъ и чтеніемъ учениковъ и ученицъ въ церкви особенно интересуются и восхищаются ихъ родители.

Занятія *по чтенію и письму* ведутся въ школѣ такъ: въ 1-й годъ обученія прочитываютъ учащіеся букварь для чувашъ и выучиваются излагать свои мысли письменно на чувашскомъ языкѣ; съ начала 2-го учебнаго года приступаютъ къ чтенію и письму на русскомъ языкѣ. Для русскаго чтенія приняты книги графа Толстаго: новая азбука, первая и вторая книги для чтенія. Чтеніе русскихъ книгъ сопровождается переводомъ читаемаго на

¹⁰⁾ О. Даниль Филимоновъ родомъ изъ чувашъ. По окончаніи въ 1873 году курса въ Учит. Инородческой Семинаріи опредѣленъ учителемъ въ Симбирскую Чувашскую школу. Въ 1882 году посвященъ въ священники.

чуваши́й языкъ. Въ концѣ 3-го года обученія ученики приобрѣтають достаточный навыкъ читать и понимать русскія книги, также и выражаться письменно порусски безъ грубыхъ ошибокъ, но устный разговорный языкъ усваивается ученикамъ не совсѣмъ удовлетворительно. Проучившись въ школѣ два, три года, большинство нашихъ учениковъ поступаетъ въ одно изъ старшихъ отдѣленій мусирминскаго земскаго училища; тамъ они ко времени окончанія полного курса усваивають русский языкъ вполнѣ удовлетворительно и получаютъ свидѣтельства на льготу 4-го разряда.

Изъ ариѳметики учащіеся получаютъ въ школѣ знаніе правилъ 4-хъ ариѳметическихъ дѣйствій и выучиваются рѣшать несложныя задачи на эти дѣйствія. Задачи для письменнаго рѣшенія выбираются съ содержаніемъ изъ крестьянскаго житейскаго обихода, изъ сборника ариѳметическихъ задачъ Лубенца. Ученики упражняются также въ умственномъ рѣшеніи задачъ и на русскихъ счетахъ.

Религіозное значеніе школы для приходскаго населенія. Братская школа въ деревнѣ Дальней Мусирмѣ и вообще школы грамотности оказываютъ религіозное воздѣйствіе и на взрослыхъ чувашъ. Читаетъ ли ученикъ на дому часословъ, или св. исторію, или другую какую либо религіознаго содержанія книгу въ чувашскомъ переводѣ, родители и всѣ домашніе слушаютъ его съ большимъ вниманіемъ и, постепенно незамѣтно для себя, перемѣняютъ свое чувашское, религіозноязыческое, воззрѣніе на русское, православно-христіанское. Чувашскіе переводы въ здѣшнемъ приходѣ распространены въ значительной степени; мало такихъ домовъ, гдѣ бы не было для домашняго чтенія св. исторіи и часослова.

Употребленіе чувашскаго языка въ церкви села Мусирмы. Утвержденію чувашъ Мусирминскаго прихода въ христіанской вѣрѣ, кромѣ школъ и переводовъ, способствуетъ также и церковное богослуженіе съ требоисправленіемъ на ихъ родномъ языкѣ а равно и церковныя проповѣди и внѣбогослужныя собесѣдованія съ прихожанами на томъ же языкѣ. Чувашскій языкъ введенъ въ церкви села Мусирмы съ 1883 г. на основаніи указа Св. Синода и съ благословенія Его Высокопреосвященства, Высокопреосвященнѣйшаго Палладія, Архіепископа Казанскаго и Свіяжскаго. Отъ Богослуженія въ церкви на чувашскомъ языкѣ получаютъ

успѣхи въ желательномъ смыслѣ, положительныя и видныя для всякаго, кто интересуется религіознымъ движеніемъ въ средѣ чувашъ и непосредственно наблюдаетъ надъ жизнію ихъ. Въ продолженіе 5 лѣтъ моего пребыванія въ Му-сирминскомъ приходѣ около 20 семействъ совершенно оставили языческую вѣру, — именно, благодаря совмѣстному воздѣйствію Богослужебныхъ переводовъ и школъ: дальне-мусирминской — братской и кудеснярской, частной. Не могу не рассказать къ случаю о слѣдующемъ: съ начала сего года въ нашемъ обществѣ сельскій староста новый, чувашинъ В. Д., крещенный, но живущій по чувашски (по язычески), послѣ брака ни разу не бывавшій въ церкви Божіей. Нынѣ въ 1-й день Пасхи онъ по обязанности долженъ былъ находиться въ церкви за утренней службой и за Литургіей. *Пасхальная служба*, совершавшаяся на чувашскомъ языкѣ, такъ сильно подѣйствовала на него, что онъ послѣ обѣдни пригласилъ къ себѣ церковнаго старосту и нѣкоторыхъ почетныхъ прихожанъ и далъ имъ слово — на будущій годъ праздновать Пасху непременно по русски, т. е. въ воскресенье, а не въ великій четвертокъ, какъ онъ праздновалъ ее до сихъ поръ. По словамъ церковнаго старосты, В. Д. особенно сильно пораженъ былъ чувашскимъ пѣніемъ и словомъ св. Іоанна Златоуста. На Пасхѣ въ Му-сирминской церкви, какъ и всегда въ большіе праздники, поютъ на два хора: на правомъ клиросѣ ученики земской школы, на лѣвомъ — ученики братской и одной частной школы. Въ прошлую Пасху пасхальныя стихиры „Да воскреснетъ Богъ“ пѣли оба хора вмѣстѣ среди храма въ составѣ болѣе 100 человѣкъ. Это пѣніе дѣйствительно вышло необыкновенное для села, особенно радостно-торжественное и поразительное. Оно могло тронуть даже самыя зачерствѣлыя чувашскія сердца, какое наприм., у чувашина В. Д. Я вполне надѣюсь, что этотъ чувашинъ сдержитъ свое слово и будетъ впередъ Пасху Христову праздновать по русски. Чуваша вообще съ высшей степени интересуются Богослуженіемъ на своемъ языкѣ и любятъ его; въ церковь села Мусирмы пріѣзжаютъ чужіе прихожане, верстъ изъ за 20-ти даже, съ единственною цѣлію послушать церковную службу на своемъ языкѣ. Тоже явленіе замѣчается и въ другихъ приходахъ, гдѣ введено Богослуженіе на чувашскомъ языкѣ, завѣдены школы съ миссіонерскимъ характеромъ и распро-

страняются въ массѣ приходскаго населенія переводы русско-христіанскихъ книгъ, наприм., въ приходѣ села Ковалей, Цивильскаго уѣзда. На основаніи хорошо извѣстныхъ мнѣ фактовъ изъ религіозной жизни своихъ прихожанъ, я необинуясь свидѣтельствую, что Церковь и школа съ употребленіемъ въ нихъ чувашскаго нарѣчія и переводы христіанскихъ книгъ составляютъ для просвѣщенія чувашъ три духовныя двигательныя силы, параллельно дѣйствующія во главѣ съ Церковію въ одномъ направленіи.

Церковь, школа и чувашскіе переводы въ своемъ совокупномъ дѣйствovanіи раскрываютъ чувашамъ на ихъ родномъ языкѣ совершенно особый духовный міръ, до сихъ поръ имъ невѣдомый и несравненно высшій, чѣмъ свой ихъ языческій. Чувашскій культъ, хотя довольно развитъ въ отношеніи обрядовъ и молитвословій, но не имѣетъ ни письменныхъ священныхъ источниковъ, ни божественной силы, ни какого либо глубокаго смысла. Чувашское религіозное міровоззрѣніе основывается на устныхъ легендарныхъ сказаніяхъ, иногда одно другому противорѣчивыхъ, и поддерживается нелѣпыми толкованіями разныхъ *шомзей*, *азамзей* и т. п. чувашскихъ жрецовъ. Кромѣ того, прежняя цѣльность и неприкосновенность чувашско-языческаго культа подверглась вліянію и со стороны нынѣшняго цивилизованнаго времени. Закрытость чувашской жизни теперь кончена. Много чувашъ живётъ въ Казани и друг. городахъ; на волжскихъ пристаняхъ и на пароходахъ не рѣдко встрѣчаются чуваша въ качествѣ чернорабочихъ и матросовъ; изъ одного моего прихода ежегодно отправляется на отхожіе промыслы въ низовья губерніи по 70 человекъ; богатые чуваша имѣютъ непосредственныя торговыя сношенія не только съ приволжскими городами, но и съ Петербургомъ, куда они главнымъ образомъ доставляютъ куриныя яйца. Всѣ эти чисто экономическаго характера обстоятельства и сношенія съ людьми въ свою очередь тоже производятъ извѣстную долю дѣйствія на умственное состояніе чувашъ. Они даютъ чувашенину не мало новыхъ впечатлѣній, новыхъ мыслей и дѣйствуютъ возбуждающимъ образомъ въ духовномъ отношеніи. Чуваша, какъ и простой русскій народъ, находятся въ періодѣ религіозной непосредственности, поэтому при возбужденіи и движеніи въ головѣ ихъ новыхъ понятій и мыслей, у нихъ прежде всего зарождаются вопросы религіозныя; они ищутъ

отвѣтовъ на нихъ въ своей вѣрѣ и не находятъ. Отсюда у нихъ естественно возникаетъ недовольство вѣрою своихъ отцевъ и стремленіе найти лучшее, болѣе удовлетворяющее новымъ требованіямъ ума вѣроученіе. Этимъ я объясняю и то, что наши чуваша довольно легко, т. е. безъ особыхъ волненій, перемѣняютъ свою старую вѣру на новую: или на истинную православную, или на ложную татарско-магометанскую, смотря потому; какая сторона сильнѣе повліяетъ на нихъ. Дальне-мусирминская школа Братства Св. Гурія тѣмъ и дорога, что она въ самую нужную пору предлагаетъ чувашамъ мусирминскаго прихода истинную православно-христіанскую вѣру взамѣнъ ихъ старога, отживающаго язычества.

Противники христіанства у чувашъ. Но нельзя сказать, чтобы всѣ чуваша, безъ исключенія, принимали христіанскій законъ безъ отпора. Между мусирминскими прихожанами встрѣчаются люди до того упорные въ своихъ суетвѣріяхъ, что, кажется, никакія человѣческія усилія не въ состояніи поборотъ ихъ упорство. Къ числу такихъ упорныхъ чувашъ относятся почти всѣ *отставные солдаты*, отъ которыхъ нужно бы менѣе всего ожидать этого, потому что они въ военной службѣ много видали русскихъ людей и русскій языкъ знаютъ отлично. Трудность обратить упорныхъ чувашъ съ пути языческихъ вѣрованій увеличивается еще отъ того, что ихъ сильно поддерживаютъ такъ называемые *йомзи* ¹¹⁾, въ силу знаній и толкованій коихъ они глубоко вѣрують. Йомзей у чувашъ довольно много и между ними есть очень знаменитыя, пользующіяся извѣстностію кругомъ версть на 100. Въ селѣ *Коваляхъ* цивильскаго уѣзда имѣется одна йомзя, къ которой обращаются не только чуваша, но и русскіе и татары; по четвергамъ (базарный

¹¹⁾ У чувашъ *йомзями* бываютъ какъ мужчины, такъ и женщины. По профессіи своей эти люди всего болѣе соответствуютъ въ настоящее время русскимъ знахарямъ, заговорщикамъ, ворожеямъ и т. под. Подробно см. у Золотницкаго «Корневой чувашско-русскій словарь». Казань 1875 г. стр. 162—172.,—у Магницкаго въ «Матеріалахъ къ объясненію старой чувашской вѣры». Казань, 1881 г. стр. 11—18.,—у Остроумова въ «Извѣстіяхъ по казанской епархіи» 1876 г. № 13.

день въ Коваляхъ) изба этой йомзи бываетъ полна посѣтителями трехъ національностей. Мнѣ также хорошо извѣстна одна знаменитая йомзя *въ торлеминскомъ приходѣ* чебоксарскаго уѣзда; она пользуется обширною извѣстностію. Въ мусирминскомъ приходѣ 7 йомзей (1 муж. и 6 женщ.) и 4 азамзей (3 муш. и 1 женщ.). Изъ нихъ двѣ йомзи оставили свое ремесло и живутъ теперь по русски. Замѣчательно: насколько эти йомзи были тверды въ чувашской языческой вѣрѣ, на столько же онѣ стали тверды и непоколебимы и въ Христовой вѣрѣ. Чувашскіе йомзи по своимъ умственнымъ способностямъ самые даровитые изъ чувашъ, но въ отношеніи нравственности самые низкіе, самые грубые и безсовѣстные люди. На свое дѣло смотрятъ йомзи—по крайней мѣрѣ тѣ, которыхъ я знаю,—не иначе какъ на ремесло для пропитанія себя. Каждое опредѣленіе и предписаніе йомзей оплачивается по установленной таксѣ, а за рѣшеніе исключительныхъ вопросовъ вѣры они получаютъ по три рубля и болѣе. Благодаря христіанской грамотѣ, все таки авторитетъ йомзей теперь значительно упалъ въ нашемъ мусирминскомъ приходѣ. Для поддержанія своего значенія йомзи прибѣгаютъ къ разнымъ хитростямъ, выдумываютъ разныя басни и стараются распространить въ народѣ неблагоприятныя слухи о христіанскихъ книгахъ и о духовенствѣ. Въ деревнѣ Дальней Мусирмѣ 8 минувшаго мая сгорѣло отъ пожара 30 домовъ. Послѣ этого вскорѣ одна йомзя рассказывала, что ей явился гдѣ-то въ полѣ сѣдой старикъ и сказалъ: „если мусирминцы не будутъ дѣлать общественный „чюкъ“¹²⁾ и соблюдать пятницы, то у нихъ случится еще пожаръ и пошлетъ Господь на нихъ много еще и другихъ наказаній“. И, какъ на грѣхъ, нынѣ у мусирминцевъ кромѣ пожара, случились и другія бѣдствія: хлѣба уродились плохо, 1-го іюня градомъ побило 150 десятинъ ржаного хлѣба, съ весны безъ перерыва свирѣпствуютъ тифъ, корь и оспа, отъ которыхъ, при отсутствіи медицинской помощи, умираютъ и взрослые и младенцы. Но благодареніе Богу, мусирминцы все таки не возвращаются къ обычаямъ своей старой языческой вѣры. Въ минувшій Петровъ постъ изъ Дальней Мусирмы говѣльщикомъ было 14 человекъ (4 ста-

¹²⁾ Чюкъ, Уй-чюкъ. (ой-поле. чук—жертва) полевое моленье объ урожаѣ. Матеріалы къ объясн. ст. чув. вѣры. В. К. Магнитскаго стр. 25.

рика, 5 старухъ, 3 беременныя женщины и 2 дѣвцы), а изъ всего прихода было говѣльщиковъ 42 чел.; всѣ они сподобились принятія св. таинъ въ день храмоваго праздника въ селѣ Мусирмѣ 26 числа сего іюня“ (изъ дѣлъ Сов. Брат. свящ. отч. № 18/XX).

Сообщеніе о другой своей деревнѣ, Тенѣевѣ, о. Филимоновъ начинаетъ также со школы. „*Въ тенѣевской школѣ*, по обязанности ея руководителя, я былъ два раза, именно: 11-го мая и 8 іюня. Въ первое посѣщеніе я нанялъ для школы новое помѣщеніе, заказалъ два классныхъ стола и одну классную доску; а съ собравшимися въ школу учениками бесѣдовалъ о томъ, какъ надо молиться, гдѣ и когда надо молиться. Помѣщеніе тенѣевской школы простая крестьянская изба, довольно удобная для наличнаго количества учениковъ. За квартиру учитель обязался платить по 1 рублю въ мѣсяцъ изъ своего жалованья. Ученики въ школу собрались при мнѣ. Всѣхъ учениковъ было 16 мальчиковъ—въ томъ числѣ 7 мальч. язычниковъ; они всѣ дѣти мѣстныхъ чувашъ. Приходя въ школу, ученики изъ крещеныхъ чувашъ молятся на икону, потомъ кланяются учителю; язычники на икону не молятся, но учителю кланяются. Тоже дѣлаютъ они и при уходѣ изъ школы домой. Ученики-язычники молитвы и рассказы изъ св. исторіи знаютъ наравнѣ съ учениками изъ крещеныхъ чувашъ и участвуютъ во всѣхъ молитвахъ, совершаемыхъ въ школѣ предъ началомъ и послѣ окончанія классныхъ занятій, но никакихъ внѣшнихъ молитвенныхъ выраженій они не дѣлаютъ. По словамъ учителя Николая Антонова, ученики—язычники по предмету Закона Божія изъ собственной любознательности занимаются вообще прилежнѣе и внимательнѣе учениковъ крещеныхъ.

Въ это же посѣщеніе я былъ *въ домъ одного чуваша-язычника Ермолая Саласкаева*. Въ избѣ этого язычника иконы, конечно, нѣтъ, но на стѣнахъ виситъ много картинъ свѣтскаго содержанія. Такія же картины, говорятъ, встрѣчаются и у другихъ тенѣевскихъ язычниковъ. Внутреннее устройство и убранство избы Саласкаева походитъ на татарское, только въ переднемъ углу стоитъ столъ, чего у татаръ не бываетъ. Ермолай Саласкаевъ 78-лѣтній старикъ, очень степенный и разсудительный, первый богачъ въ де-

ревнѣ, имѣеть болѣе 30 десятинъ собственной земли. У него семья большая, въ домѣ три сына, всѣ женатые; младшій сынъ думаетъ взять себѣ еще и вторую жену. Кстати замѣчу, что тенѣевскіе чуваша-язычники живутъ богаче чувашъ крещеныхъ и отличаются всѣ многосемейностію. Старикъ Ермолай Саласкаевъ грамотный, грамотѣ учился въ цивильскомъ приходскомъ училищѣ и былъ въ военной службѣ, а потому русскій языкъ знаетъ отлично, но вѣру русскую не любитъ, жить по русски, мыслить и чувствовать за одно вмѣстѣ съ русскими, какъ это видно было изъ разговора, онъ не способенъ и не желаетъ; въ немъ нѣтъ ни одной внутренней задушевной силы, могущей побуждать его къ этому. Я разговаривалъ съ язычникомъ Ермолаемъ и съ его дѣтьми 2 часа; о предметахъ вѣры говорили не много, по изъ всего видно, что Ермолай и его дѣти сильно привязаны къ своей языческой вѣрѣ.

Со времени открытія школы въ Тенѣевѣ¹³⁾ учитель Николай Антоновъ успѣлъ сообщить своимъ ученикамъ слѣдующее: 1) *по Закону Божію*—молитвы: „во имя Отца“, „Господи Іисусе Христе“, „Царю небесный“, „Святый Боже“, „Пресвятая Троице“, „Отче нашъ“, „Достойно есть“, „Богородице Дѣво“, „Взбранной воеводѣ“, „Спаси Господи“, молитвы предъ обѣдомъ и послѣ обѣда, Символь вѣры;—изъ священной исторіи сотвореніе міра и первыхъ людей, грѣхопаденіе первыхъ людей и обѣщаніе Спасителя, дѣти Адама, потопъ, вавилонское столпотвореніе и Авраамъ; 2) *по чтенію и письму*: прочитано изъ букваря для чувашъ съ начала до статьи „нужда“,—ученики писали буквы и слова на аспидныхъ доскахъ и несложныя фразы подѣ диктовку, а также упражнялись въ списываніи прочитанныхъ статей изъ книги; 3) *по ариѳметикѣ*: ученики ознакомлены съ числами и дѣйствіями ихъ до 100, но въ рѣшеніи задачъ упражнялись очень мало, за неимѣніемъ задачника по ариѳметикѣ.

8 числа іюня мною было произведено испытаніе ученикамъ тенѣевской школы по всѣмъ предметамъ, и отвѣты ихъ оказались вполне удовлетворительными.

¹³⁾ Въ началѣ 1887 г.; опредѣленіе же Совѣта Бр. объ открытіи состоялось немного позже, именно, 23 марта.

Въ этотъ разъ я познакомился *еще съ двумя семействами чувашъ-язычниковъ*. У перваго язычника въ домѣ я засталъ одного пожилаго татарина изъ дер. Бакарчей; онъ до нашего прихода спалъ въ бѣлой избѣ язычника, расположившись по домашнему. На мой вопросъ: какими дѣлами онъ занимается, — онъ отвѣтилъ, что занимается торговлей и въ Тенѣво пріѣхаль узнать, нѣтъ ли продажнаго хлѣба. Это объясненіе его мнѣ показалось однако не совсѣмъ вѣроятнымъ, потому что торговый человѣкъ не сталъ бы безъ дѣла проводить время; торговые люди отличаются энергичностію и дорожатъ временемъ. Я не разъ слыхалъ отъ здѣшняго учителя Н. Антонова, что татары заходятъ къ тенѣвцамъ съ тайною цѣлію склонять ихъ въ свою вѣру. — У другаго чуваша-язычника я просидѣлъ довольно долго и вынесъ изъ его дома очень пріятное впечатлѣніе, — особенно мнѣ понравился сынъ его, симпатичный молодой человѣкъ, лѣтъ 23-хъ. Я надѣюсь, что если этого молодаго чуваша убѣдить въ истинахъ христіанства и окрестить, онъ будетъ незамѣнимымъ проповѣдникомъ Христовой вѣры въ дер. Тенѣвой.

Знакомясь такимъ образомъ съ языческими семействами, я узналъ, между прочимъ, что всѣ язычники, съ которыми мнѣ приходилось говорить, повидимому, свою школу и учителя Ник. Антонова уважаютъ, переводами чувашскими весьма интересуются. Понятно, что въ краткія посѣщенія нельзя многого узнать, но мои свѣдѣнія о житьѣ-бытьѣ тенѣвцевъ иногда пополняются письменно учителемъ Николаемъ Антоновымъ. Въ одномъ изъ своихъ писемъ (5 іюня 1887 г.) учитель пишетъ мнѣ:

„Однажды зашелъ къ намъ одинъ язычникъ и просилъ прочитать росписку. До этаго за два дня сгорѣла деревня Дальная Мусирма, (родина учителя Н. Антонова). Зашедшій язычникъ между прочимъ сказалъ ему „ваши мусирминцы *синзѣ*¹⁴⁾ не соблюдаютъ, держатъ посты, *чюк*¹⁴⁾ не дѣлаютъ,

¹⁴⁾ *Синзѣ* — недѣловая пора, въ которую запрещается заниматься особенно земляными работами и вообще трогать и беспокоить землю, — соблюдается у чувашъ около времени появленія цвѣта на озимяхъ. Матеріалы къ объясн. ст. чув. вѣры В. К. Магнитскаго стр. 34.

поэтому Богъ прогнѣвался на вашихъ мусирминцевъ. Съ тѣхъ поръ какъ ваши мусирминцы бросили дѣлать чюк, у васъ и хлѣба-то родятся хуже нашихъ. Прежде у васъ Богу въ жертву приносили бѣлаго быка, теперь все это оставили, и вотъ съ того времени начались въ народѣ разнаго рода бѣдствія и несчастія“.

„Въ деревнѣ Тенѣвой, пишетъ учитель, *уй-чюк* совершается такъ: особо избранные люди ходятъ по домамъ и собираютъ нужные для чюка припасы; потомъ выходятъ всѣмъ народомъ въ поле и совершаютъ чюк: закалываютъ барановъ и другихъ животныхъ, варятъ кашу и молятся. По окончаніи *уй-чюка*, мушны верхами на лошадахъ ѣздятъ по деревнѣ со двора на дворъ, стучать священными (по ихъ понятію) палками, врученными имъ главнѣмъ жрецомъ и съ каждаго домохозяина получаютъ по яйцу. Когда перебиваютъ у всѣхъ жителей, они разъ объѣдутъ деревню кругомъ съ такою быстротою, съ какою только въ состояніи бѣжать лошадь. Если кто нибудь въ это время упадетъ съ лошади или же кто выронитъ изъ руки священную палку, того человѣка товарищи обязательно поколотятъ. Касаться священной палки нечистыми руками считается поруганіемъ. Послѣ, этими священными палками бьютъ людей, одержимыхъ какими либо болѣзнями, вѣруя что отъ этого больные поправляются“.

(Изъ дѣлъ Братства св. Гурія, свящ. отч. № 18, XX).

Любопытныя подробности о почитаніи крещеными татарами киреметей (имя высшаго языческаго существа въ царствѣ злыхъ духовъ) и судьбы одной *киремети*, находившейся *въ дер. Альбедино* (лаиш. у.) сообщаетъ о. діаконъ (изъ Карабаянъ лаиш. у.) Архипъ Иларіоновъ. Альбедино—родина діакона А. Иларіонова, и со словъ своей матери Иларіоновъ рассказываетъ въ своемъ письмѣ къ о. В. Т. Тимоѣеву слѣдующее: „Киреметей было 7 братьевъ. Одинъ слетѣлъ въ Шали ¹⁵⁾, другой—въ д. Конь ¹⁶⁾. 3-й въ д. Альбедино на Сосновый ключъ ¹⁷⁾, 4-й въ крещеную Серду ¹⁸⁾, 5-й въ рус-

¹⁵⁾ и ¹⁶⁾ Недалнія верстахъ въ 5-ти магомтав. деревни, лаиш. уѣзда.

¹⁷⁾ Названіе источника наход. около Альбедино.

¹⁸⁾ и ¹⁹⁾ Деревни верстахъ въ 10 лаиш. у.

скую деревню Атрясь ¹⁹⁾, 6-й—въ татарскую дер. Четы ²⁰⁾, 7-й—въ крещенскую Ташкирмень ²¹⁾.

Наши альбединцы приносили ей въ жертву бѣлую корову. Если на этой коровѣ случалось какое либо пятно—черное или красное, или, вообще, какое бы то ни было пятно, то она уже не годилась для жертвы. Корову покупали на собранья со всего общества деньги. Деньги эти назывались киреметными;—если ихъ не хватало на покупку коровы, нехватку дополняли новымъ сборомъ со всего общества. Такую жертву приносили киремети въ три года или въ пять лѣтъ одинъ разъ, для того, чтобы она способствовала урожаю земныхъ плодовъ и чтобы избавила отъ града, мороза, и саранчи. Жертву приносили около того ключа, на который киреметь спустилась. Закалывалъ жертву сѣдой старикъ Кирилль ²²⁾. Мясо варили въ двухъ болѣе чѣмъ 10-ти ведерныхъ котлахъ. Когда мясо сварится совсѣмъ, то всѣ мушны въ шапкахъ молились по направленію къ сосновому ключу. Когда у крещеныхъ пошла грамота, то мало по малу начало прекращаться принесеніе жертвы. Только старухи, все еще продолжавшія бояться киремети, начали вмѣсто того варить ей кашу у себя по домамъ. Если у которой изъ женщинъ-старухъ участвовалъ въ этомъ и мужъ, то онъ, надѣвши шапку и обращаясь по направленію къ тому мѣсту, гдѣ спустилась киреметь, молился (вмѣстѣ съ прочими) говоря: „добрые-де, не вредите (здоровью) и избавьте отъ бѣдъ.

„А вотъ чему я былъ и самъ свидѣтель. Бабушка ваша варила кашу киремети слѣд. образомъ: Положивши кашу въ котель запирала ворота. Потомъ, кто бы ужъ ни пришелъ или въ окошко не постучался, не отвѣчали. Пришедшій стучить-стучить, бывало, такъ и уходитъ. Когда каша сварится, то бабушка вмѣстѣ съ дѣдушкой, смотря на ключъ этой киремети, кланялись. Потомъ, когда бабушка, состарѣвшись, не могла уже ходить, то она научила мою мать тому, какъ приносить жертву киремети. Въ слѣдующее послѣ жертвы

²⁰⁾ Названіе русской деревни лаиш. у.

²¹⁾ Крещено-тат. деревня лаишев. у. недалеко отъ впаденія Мешы въ Каму.

²²⁾ Умеръ годовъ 20 тому назадъ.

воскресенье за обѣдней ставятъ свѣчку киремети, — которой иконѣ ставили, объ этомъ я не спрашивалъ матушку. Возвратившись изъ церкви, кладутъ киремети деньги. Мѣсто, куда клали деньги киремети, было около котла въ избѣ у Антона Кириллова (сынъ вышеупомянутаго старика Кирилла — тоже умершій лѣтъ 10 тому назадъ). Когда клали печку, то около котла нарочно оставили углубленіе для денегъ. Каждый пришедшій класть киреметныя деньги, молча входитъ въ избу и, смотря на икону, три раза полагаетъ на себѣ крестное знаменіе и дѣлаетъ три земныхъ поклона. Потомъ три раза кланяется безъ крестнаго знаменія. За тѣмъ смотря на то мѣсто, куда кладутъ деньги, сначала кланяется три раза, потомъ съ величайшимъ страхомъ кладетъ деньги, опять три раза кланяется, и тогда уже здороваётся съ хозяиномъ. Если дѣвцы, вышедшія замужъ въ другую деревню или ихъ дѣти захвораютъ, то онѣ общаются киремети принести денегъ, если выздоровѣютъ, и тутъ же завертываютъ въ платокъ деньги; выздоровѣютъ ли ихъ дѣти или умрутъ, всетаки эти деньги кладутъ киремети (т. е. въ сказанное углубленіе у печнаго котла).

„1883 года я нѣсколько разъ собиралъ мирскую сходку, чтобы взять эти киреметныя деньги, и просилъ купить на эти деньги икону и поставить въ церкви, но старики меня бранили, говоря, „ты этимъ только бѣду какую нибудь намъ принесешь“. Въ 1884 г. старики, собравшись на сходку, сами позвали меня и сказали: „бери киреметныя деньги, купи икону и поставь въ церкви“. Я пришелъ домой посоветываться съ родителями; отецъ ничего не сказалъ, даже хотѣлъ дать лошадь для поѣздки въ Казань за иконой, но мать тутъ же стала плакать, говоря: „ты этимъ непременно сдѣлаешь намъ какую нибудь бѣду“. Я хотѣлъ идти пѣшкомъ, но старики сказали: „денегъ, чай много; тяжело нести будетъ“. Такъ дѣло и растроилось. Нынче въ 1887 г. жена Антона Кириллова и сынъ его Илья Антоновъ пришли на мирскую сходку и, поклонившись, сказали старикамъ: „возьмите у насъ киреметныя деньги и отдайте кому нибудь другому; мы уже долго ихъ хранили, но никакой пользы отъ того не видали“. Трое восьмидесятилѣтнихъ стариковъ положили было по старому приносить жертву киремети, другіе же, говоря, что мы жертву приносимъ въ церкви, зажигая свѣчи, и священникъ кромѣ того приносить жертву за всѣхъ,

сопротивлялись этому. Одинъ 70-лѣтній Николаевскій солдатъ Иванъ Николаевъ сказалъ: „вы дайте мнѣ эти деньги; я куплю икону въ честь святой Троицы и поставлю въ церкви“. Этотъ совѣтъ всѣмъ понравился; тотчасъ взяли деньги, сосчитали ихъ и отдали Ивану Николаеву. Говорили, что этихъ (киреметныхъ) денегъ будетъ около 40—50 рубл., но когда сосчитали, то нашли только 7 рублей. У Антона Кириллова долго жилъ въ работникахъ татаринъ по имени Сайпей. Теперь думаютъ, что этотъ самый работникъ и таскалъ деньги въ кабакъ. Иванъ Николаевъ, получивши киреметныя деньги (которыя состояли изъ разныхъ мелкихъ мѣдныхъ монетъ), хотѣлъ размѣнять ихъ на бумажныя, но охотника взять киреметныя деньги не нашлось; всѣ боялись. На другой же день съ утра Ив. Николаевъ рѣшился ѣхать въ Казань. Но когда пришелъ домой почевать, то жена его говорила: „ты, коснувшись киреметныхъ денегъ, принесешь намъ какойнибудь вредъ“, и не пускала его въ домъ, такъ что Иванъ Николаевъ для успокоенія жены ночевалъ на улицѣ. Въ этотъ день въ 11 часовъ вечера я возвратился изъ Карабаянъ на родину въ Альбедино. Иванъ Николаевъ утромъ, узнавъ о моемъ приѣздѣ, пришелъ ко мнѣ: „не поѣдешь ли ты въ Казань? если поѣдешь, то возьми пожалуйста и меня... вотъ де какое было дѣло и рассказалъ мнѣ обо всемъ. Я рѣшился взять его съ собой. Потомъ онъ принесъ деньги и положилъ ихъ на наши нары, а самъ сѣлъ и пилъ чай. Прежде этого моя мать говаривала мнѣ: если ты коснешься киреметныхъ денегъ, не приходи ко мнѣ въ домъ. На этотъ же разъ, хотя деньги были положены на наши нары, она ничего не сказала. Когда мы собрались совсѣмъ уже ѣхать въ Казань, то пришла жена Антона Кириллова и, кланяясь въ землю, плакала и молилась, чтобы киреметъ не повредила имъ“. Этимъ заканчиваетъ свое письмо къ о. Василию Тимоѣевичу дьяконъ Иларіоновъ. Въ дополненіе можно прибавить еще, что на сказанныя деньги дѣйствительно пріобрѣтена была Иваномъ Николаевымъ икона единаго Бога въ трехъ лицахъ и недавно, въ концѣ сентября и началѣ октября, довольно продолжительное время, до отправки въ Альбедино, находилась въ центральной крещено-татарской школѣ въ квартирѣ о. Василія Тимоѣева.

Крестыанинъ Никифоръ Николаевъ (Мулла - Микей). Въ мамадышскомъ у., издавна наиболѣе плотно населенномъ инородцами — и преимущественно татарскаго происхожденія, есть одна деревня, которая состоитъ изъ двухъ частей. отдѣленныхъ одна отъ другой небольшою рѣчкою Шумбуть, Часть деревни, дворовъ до 100, населена магометанами и называется „Большой Машлякъ“, а другая меньшая часть, дворовъ до 40, населена крещеными татарами и называется „Томасовъ-Починокъ“. Крещенные татары Томасова Починка жили прежде въ Янцоварахъ (лаиш. у.), но, по причинѣ различныхъ притѣсненій и нерасположенія къ нимъ тамошнихъ русскихъ жителей, лѣтъ 85 назадъ нарочно переселились въ настоящее мѣсто, населенное и окруженное со всѣхъ сторонъ магометанами, надѣясь встрѣтить здѣсь, среди инновѣрныхъ некрещеныхъ своихъ единоплеменниковъ, дружеское и родственное сочувствіе ²³).

Лѣтъ 25-тъ назадъ изъ всѣхъ старокрещеныхъ Томасова Починка особенно привязанностію къ магометанству отличался *Никифоръ Николаевъ*. Занимаясь съ малыхъ лѣтъ портняжнымъ мастерствомъ а, потомъ, въ зрѣломъ возрастѣ, торговлею и обращаясь между магометалами, Никифоръ Николаевъ усвоилъ магометанскую обрядность и жилъ совершенно по магометански; носилъ тюбятейку, дѣлалъ намазы, омовенія и проч. Семейство Николаева также было предано магометанству и воспитывалось въ его духѣ и обычаяхъ, — недоставало только формальнаго отпаденія отъ православной вѣры. Самъ Никифоръ Николаевъ назывался среди своихъ однодеревенцевъ „*Мулла Микей*“, а среди магометанъ — „*Бикъ-Мухаммедъ*“ ²⁴). Старшій сынъ Никифора Павелъ учился въ магометанскихъ школахъ. Второю сынъ Иванъ также поступилъ въ магометанскую школу и учился тамъ 7 лѣтъ. Потомъ для изученія собственно русскаго языка отецъ привезъ его въ Казань, и помѣстилъ въ центральную — крещено-татарскую школу съ наказомъ изучать русскій языкъ, а вѣру сохранять магометанскую. Иванъ, дѣйствительно, старался изучать только русскій

²³) Религиозно-нравственное состояніе крещеныхъ татаръ каз. г. мамадышскаго уѣзда. М. Машанова. Каз. 1875 г. 41 и 42 стр.

²⁴) Сокращеніе: Никифоръ — Микифоръ — Мики — Микей; Мики — Бики — Бикъ.

языкъ, продолжая и въ школѣ придерживатьсь магометанства и, хотя тайно, читать магометанскія молитвы; но въ то же время, обладая добрыми дарованіями, Иванъ не могъ не видѣть своихъ товарищей-христіанъ и ихъ христіанскую жизнь, не могъ не слышать и не понимать того, что толковалось кругомъ него о вѣрѣ христіанской... Во 2-й годъ своего обученія въ школѣ онъ уже начинаетъ перемѣнять, воспитанное въ немъ семейю и первую школою, мухаммеданство на христіанство, и чѣмъ далѣе тѣмъ болѣе Иванъ обнаруживаетъ въ себѣ задатки вѣрнаго слуги и члена Церкви Христовой. Года чрезъ три Иванъ Никифоровъ назначается учителемъ Большесаврушской, (мам. у.) братской школы²⁵), потомъ—янцоварской (лаинш, у.) и проч. однимъ словомъ, около 12-ти лѣтъ занимаетъ мѣсто учителя въ разныхъ школахъ казанской и даже уфимской губерніи (Кармалы, белебеевскаго у.). Въ 1881 г. Иванъ Никифоровъ посвященъ въ священники для чувашскихъ приходоу белебеевскаго уѣзда.

Поступленіе Ивана Никифорова въ крещено-татарскую школу опредѣлило не только будущность его одного, но и всего семейства Никифора Николаева. Во 2-й годъ обученія въ школѣ Иванъ, уже сочувствуя христіанству и пріѣзжая въ родной свой, преданный магометанству домъ, еще не рѣшался открыто обнаружить новый образъ своихъ мыслей и жизни, но впоследствии сдѣлался смѣлѣе—особенно съ занятіемъ должности учителя. И тогда онъ совершаетъ, можно сказать, цѣлый семейный переворотъ: отецъ постепенно начинаетъ отставать отъ магометанства и жить по христіански, слѣдующихъ дѣтей своихъ онъ уже не отдаетъ для образованія въ магометанскія школы, а всецѣло препоручаетъ ихъ духовную судьбу и руководство своему сыну Ивану. Мать семейства Теодора Андреева, очень умная и душевная женщина, не менѣе близко принимаетъ къ сердцу рассказы Ивана и внимательно прислушивается и слѣдитъ за христіанскими школьными занятіями слѣдующихъ своихъ дѣтей. Третій

²⁵) Отсюда присылаетъ въ казанскую ц. крещ.-т. школу одного изъ старокрещеныхъ татаръ, но учившагося въ магомет. школахъ и носившаго тюбятейку, Василия Меркурьева. По окончаніи ученія въ крещ. т. школѣ, Василий Меркурьевъ былъ долгое время учителемъ, а въ 1885 г. посвященъ въ священники оренб. г. Нагайбаккаго поселка въ Фершанпенузскій приходъ.

сынъ Никифора Николаева Ефимъ первоначальное образованіе получилъ у брата своего Ивана, когда онъ былъ учителемъ въ янцоварской школѣ. Изъ янцоварской школы Ефимъ поступаетъ въ казанскую центральную крещено-татарскую школу и здѣсь укрѣпляется въ своихъ духовныхъ силахъ и направленіи, данномъ ему братомъ Иваномъ. Это было въ 1875 г. Одинъ извѣстный наблюдатель проживалъ тогда лѣтомъ въ Томасовомъ Починкѣ. Въ своей замѣткѣ²⁶⁾ онъ сообщаетъ: „Живя въ Томасовомъ Починкѣ, я былъ свидѣтелемъ, какъ почти каждый вечеръ приходилъ въ деревню какой нибудь магометанинъ и, увидя сидящихъ на улицѣ крещеныхъ, тотчасъ начиналъ излагать предъ ними ученіе Мухаммеда. Крещеные отвѣчали на это только молчаніемъ, къ счастью въ деревнѣ находился одинъ юноша, обучавшійся въ казанской крещено-татарской школѣ. Онъ вступалъ въ преніе съ мухаммеданами и часто умно и остроумно опровергалъ доводы ихъ. Не будь этого юноши, крещенымъ ничего не оставалось бы, какъ только молчать и назидаться проповѣлью магометанъ, а затѣмъ совращаться въ мухаммеданство.... Такимъ образомъ, одинъ мальчикъ-ученикъ оберегаетъ цѣлую деревню отъ татарскаго вліянія“. Упомянутый ученикъ крещено-тат. школы и былъ именно Ефимъ Никифоровъ, по обыкновенію, проводившій лѣто на родинѣ. По окончаніи курса ученія въ центр. кр.-т. школѣ, Ефимъ поступаетъ учителемъ въ Томасово-починскую школу Братства Св. Гурія, т. е. на родину, а потомъ переводится въ Трехъ-сосненскую братскую школу, гдѣ состоитъ учителемъ до сихъ поръ, много способствуя и поддерживая здѣсь христіанскую вѣру. Причемъ „за усердіе“ и 12-лѣтніе труды по учительству награжденъ серебряною медалью.

Четвертый сынъ Никифора Николаева Филиппъ также первоначально учится у брата Ивана, когда тотъ состоялъ учителемъ въ Апазовѣ (казан. у.), потомъ переходитъ въ казанскую ц. крещено-татарскую школу и заканчиваетъ свое образованіе въ казанской учительской семинаріи. По окончаніи курса въ 1886 г., опредѣленъ учителемъ въ центральную крещено-татарскую школу. Пятый сынъ—Аванасій Никифоровъ обучался въ мѣстной братской школѣ и

²⁶⁾ Религіозно-нравственное состояніе крещеныхъ татаръ каз. г. мамад. у. Замѣтка Михаила Машанова. Казань 1875 г. стр. 51 и 60.

занимается домашнимъ хозяйствомъ. Дочь Никифора Николаева Агаея, выдана замужъ за Сергѣя Кузьмина, прошедшаго крещено-татарскую школу, бывшаго долгое время учителемъ ²⁷⁾ и въ настоящее время состоящаго диакономъ при церкви св. Гурія въ казанской крещено-татарской школѣ.

Такъ, прошло 20—25 л. и вотъ какъ, подъ очевиднымъ вліяніемъ школы, измѣнилось семейное положеніе бывшаго „Муллы Микея“, или „Бикъ-Мухаммеда“. Трудно узнать и самого „Муллу Микея“. Совѣтъ Братства Св. Гурія въ засѣданіи своемъ 2-го ноября 1887 г. слушалъ слѣдующее „крестьянина изъ крещеныхъ татаръ деревни Томасово - Починка, маматышскаго уѣзда, Никифора Николаева“ — замѣчательное заявленіе: „Въ нашей деревнѣ съ 1873 г. существуетъ школа Братства Св. Гурія. Въ ней обучаются дѣти нашихъ жителей, въ томъ числѣ и мои получили въ ней же истинное познаніе о христіанской вѣрѣ и о Спасителѣ нашемъ І. Христѣ. Понимая пользу школы и сочувствуя дѣламъ Братства св. Гурія, я жертвую принадлежащій мнѣ домъ съ сѣнами и чуланчикомъ, удобный для помѣщенія школы, въ которомъ уже школа помѣщалась и въ прошломъ братскомъ году и нынѣ помѣщается. Домъ этотъ находится на срединѣ деревни; въ длину онъ 9 арш., въ ширину 8 арш., а въ вышину внутри 3½ арш., имѣетъ 4 окна. Стоитъ приблизительно 75 рублей. За неумѣніемъ грамотѣ крестьянина Никифора Николаева подписался сынъ его Филиппъ Никифоровъ. 1887 г. 1-го ноября“ ²⁸⁾ Совѣтъ Братства постановилъ выразить жертвователю глубокую благодарность и имя его внести въ

²⁷⁾ За усердіе и труды по учительству награжденъ серебряною медалью

²⁸⁾ Замѣтимъ, что это не единственный примѣръ пожертвованія инородцами своихъ скромныхъ жилищъ для помѣщенія братскихъ школъ. Въ Верхнихъ Казыяхъ пожертвованъ домъ для школы крестьяниномъ *Никифоромъ Дементьевымъ*, въ Шемурбашахъ (мам. у.) — *Филиппомъ Елисейевымъ*, въ Теплому Болотѣ (мам. у.) — *Сергеемъ Ильинымъ*, въ Иванаевѣ (лаиш. у.) — *Кирилломъ Гавриловымъ*, въ Зюряхъ (мам. у.) — *Варлаамомъ Алексеевымъ*, въ Ерыксахъ (мам. у.) — *Александромъ Аванасьевымъ*; школа въ Яныляхъ (мам. у.) устроена учителемъ *Теодоромъ Романовымъ*, на что затрачено имъ около 100 р. собственныхъ.

число пожизненных членов Братства—о чем и сдѣлать надлежащее увѣдомленіе (пост. сов. XXI. № 13). Увѣдомленіе, за подписью предсѣдателя Совѣта Преосвященнаго Кирилла Епископа чебоксарскаго, было послано числа 6-го ноября и застало нашего жертвователя всего за 4 дня до смерти... 26 октября Никифоръ Николаевъ шелъ изъ гостей, поскользнулся, упалъ и сталъ чувствовать послѣ того боль въ правомъ боку, появился кашель; съ 1-хъ чиселъ ноября пропалъ аппетитъ къ пищѣ, но жажда усилилась и онъ постоянно пилъ квасъ... Никифору Николаеву было 61 годъ. Будучи крѣпкаго тѣлосложенія, онъ не представлялъ большой опасности для своей жизни, постоянно ходилъ и говорилъ. 15-го ноября пришла въ Томасово-Починокъ вышеупомянутая братская бумага. Она такъ обрадовала Никифора Николаева, что онъ всѣ четыре послѣднія дни своей жизни не раставался съ ней и держалъ ее при себѣ; всѣмъ показывалъ ее и говорилъ объ ней. Не задолго до смерти почувствовавъ значительную слабость, Н. Николаевъ сдѣлалъ послѣднія предсмертныя распоряженія,—между прочимъ, замѣчательно, что онъ настоятельно завѣщалъ, чтобы отпѣваніе его совершенно было на татарскомъ языкѣ. 20 ноября скончался, Никифоръ Николаевъ, оставаясь до смерти въ полномъ сознаніи ²⁹⁾.

Всѣ вышеприведенныя извѣстія изъ жизни нашихъ иноподцевъ показываютъ, какъ чрезъ школу отражается христіанское ученіе въ цѣлыхъ приходахъ, обществахъ и семействахъ,—извѣстія утѣшительныя. Но есть извѣстія и такія которыя могутъ вызывать инаго рода мысли и чувства (къ счастью въ дѣлахъ Братства таковыхъ извѣстій очень мало). Сюда относятся свѣдѣнія изъ годичнаго отчета абдинскаго священника Николая Прокопьева:

„Въ приходѣ села Абдей имѣются двѣ школы Братства св. Гурія—въ деревняхъ Старой Икшурмѣ и Трехъ-Соснахъ. Благотворное вліяніе этихъ школъ на религіозно-нравственную сторону мѣстныхъ жителей, какъ русскихъ такъ и, въ особенности, крещеныхъ татаръ, очень значительно. Это вліяніе тѣмъ дороже, чѣмъ оно нужнѣе для здѣшнихъ мѣсть и для крещеныхъ татаръ. Послѣдніе находятся подѣ

²⁹⁾ Настояція свѣдѣнія о послѣднихъ дняхъ жизни записаны со словъ сына его Филиппа Н. Никифорова, бывшаго на погребеніи.

силвѣйшимъ вліяніемъ татаръ магометанъ и мѣстныхъ отступниковъ ³⁰⁾; этому въ особенности способствуетъ существующій съ давнихъ поръ большой базаръ въ деревнѣ *Старой Икшурмѣ*. Этотъ базаръ составляетъ преимущественно изъ татаръ магометанъ и отступниковъ; пріѣзжаетъ сюда также много крещеныхъ, а русскаго народу бываетъ очень мало. Говорятъ, что русскіе называютъ Староикшурминскій базаръ поганымъ, и не любятъ ѣздить на него, потому что сюда много привозятъ лошадиного мяса для продажи. Но главнымъ образомъ Староикшурминскій базаръ злоуденъ тѣмъ, что сюда являются разные выходцы отъ магометанъ и отъ отпадшихъ, которые пріѣзжаютъ сюда нарочно за тѣмъ, чтобы имѣть религіозныя разсужденія съ крещеными и склонять ихъ при этомъ къ магометанству. Кромѣ того, магометане и отступники имѣютъ въ Старой Икшурмѣ одного муллу для исправленія требъ и обученія дѣтей грамотѣ.

Смущаютъ здѣшнихъ крещеныхъ татаръ еще и *ныртинскіе молокане*. Ныртинскіе молокане, занимаясь преимущественно отхожими промыслами, иногда работаютъ по найму и у старо-икшурминскихъ крещеныхъ татаръ, и, такимъ образомъ, имѣютъ удобный случай высказывать свои ошибочныя мысли о почитаніи святыхъ иконъ. Здѣшніе молокане говорятъ, что иконамъ поклоняться не слѣдуетъ, грѣшно; онѣ дѣла рукъ человѣческихъ и проч. Подобныя рѣчи молоканъ о святыхъ иконахъ, совпадая съ магометанскими мнѣніями о томъ же предметѣ, очень соблазнительны для крещеныхъ татаръ,—тѣмъ болѣе что молокане, сами русскіе люди, кажутся крещенымъ и отпадшимъ заслуживающими особеннаго довѣрія въ отношеніи сужденія о „русской вѣрѣ“. И тѣ и другіе въ разговорахъ со мной указываютъ, какъ на нѣчто очень важное, на то, что ныртинскіе молокане иконъ не почитаютъ, никогда не молятся и въ постныя дни не постятся. Хотя я и продолжаю свои послѣдныя пастырскія увѣщанія, но всетаки долженъ сознаться, что въ послѣднее время замѣчается значительное колебаніе въ Православной вѣрѣ и охлажденіе къ церкви во

³⁰⁾ Въ деревнѣ Старой Икшурмѣ уклонившихся отъ православія въ мухаммеданство 71 д. муж. п. и 73 д. жен. пола.

многихъ крещеныхъ татарахъ д. Старой Икшурмы. Расскажу здѣсь слѣдующій случай. Въ прошедшемъ юнѣ мѣсцѣ — не помню котораго числа — часовъ въ 6 вечера прѣзжаетъ ко мнѣ прихожанинъ мой Исай Абрамовъ, известный богачъ изъ старо-крещеныхъ Старой Икшурмы. Садясь за чай, Исай Абрамовъ завелъ со мною такую рѣчь: „Я, батюшка, прѣхалъ къ тебѣ за важнымъ дѣломъ; правду ли говорятъ наши деревенскіе, будто бы хотять выстроить въ нашей деревнѣ церковь?... Ты, чаю, знаешь на счетъ этого отъ своихъ начальниковъ“?... Дѣйствительно, въ одно время здѣшніе русскіе толковали о построеніи церкви въ Старой Икшурмѣ, но отъ кого они слышали это — не знаю. Поэтому, я отвѣчалъ: нѣтъ, я не слыхалъ еще объ этомъ и не знаю. А что, развѣ желаешь пожертвовать сколько нибудь на постройку храма? — добавилъ я. — „Нѣтъ, батюшка, не желаю. И всѣ мы куюкскіе³¹⁾ крещеные не желаемъ, чтобы была у насъ въ Куюкахъ церковь; не то мы въ другой разъ прѣдемъ къ тебѣ всѣ въ тубятейкахъ“. Эти слова очень растроили меня. Я сталъ доказывать ему, сколько могъ, какое высокое значеніе для христіанъ имѣетъ въ селеніи церковь Божія; но, не смотря на мои слова, Исай, прощаясь со мной, опять повторилъ: „нѣтъ, батюшка, не надо намъ церкви. Все равно, вѣдь, мы приходимъ иногда и въ школу, когда ты тамъ служишь“. Дѣйствительно, Исай Абрамовъ раза два былъ прошедшей зимой въ школѣ за всеобщей; тѣмъ болѣе странными кажутся мнѣ слова его относительно церкви. (Изъ дѣлъ Бр. св. Гурія, — свящ. отч. № 12, XX).

Священникъ Назарій Герасимовъ сообщаетъ слѣдующія свѣдѣнія о *вотякахъ Оштормо-Юмгинскаго прихода* (въ Мамадышскомъ у.). „Новокрещеные вотяки, за исключеніемъ сельскихъ, празднуютъ вмѣстѣ съ некрещеными пятницу, за то и некрещеные вотяки празднуютъ вмѣстѣ съ православными особенно большіе праздники. Самые уважаемые вотяками христіанскіе праздники: Воскресеніе Христова, Крещеніе, Новый годъ и день Св. Николая Чудотворца. Эти дни празднуютъ всѣ прихожане, и бывають въ церкви вмѣстѣ съ крещеными и некрещеные вотяки. Весною, предъ началомъ посѣва, всѣ прихожане служатъ въ поляхъ молеб-

³¹⁾ Куюки и Старая Икшурма одно и тоже.