

ТОМСКІЯ

ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ВѢДОМОСТИ.

Выходятъ два раза въ мѣсяцъ.
Цѣна годовому изданію пять руб-
лей серебромъ съ пересылкою.

№ 18.

Подписка принимается въ редакціи
Томскихъ епархіальныхъ вѣдомо-
стей, при Томской Семинаріи.

годъ 15 Сентября 1882 года. ТРЕТІЙ.

ОТДѢЛЪ ОФИЦІАЛЬНЫЙ.

СОДЕРЖАНІЕ: I. Опредѣленіе Св. Синода. — II. Епархіальныя распоряженія. — III. Отъ
Правленія Семинаріи.

Опредѣленіе Святѣйшаго Синода:

I. Отъ 9—23 іюня 1882 года за № 1163, о снабженіи священно-
служителей, отправляющихся на востокъ для поклоненія св. мѣстамъ,
особыми свидѣтельствами.

По указу Его Императорскаго Величества, Святѣйшій Пра-
вительствующій Синодъ слушали: представленное преосвящен-
нымъ митрополитомъ новгородскимъ и с.-петербургскимъ, при
рапортѣ отъ 2-го сего іюня за № 1759, посланіе на его имя
святѣйшаго патріарха константинопольскаго Иоакима слѣдую-
щаго содержанія: «Съ нѣкотораго времени, съ сожалѣніемъ
сердца, приходится смотрѣть на то, что происходитъ въ нашей
Христовой церкви. Всѣ, приходящіе отъ богоспасаемой Россіи
на востокъ, для поклоненія святымъ мѣстамъ, разныхъ сте-
пеней клирики, т. е. священники, іеромонахи и іеродіаконы,
и другіе изъ приходскихъ клириковъ, не приносятъ съ собою
канонической грамоты, на чемъ подтверждается ихъ хиротонія,
а также и позволенія отъ ихъ начальства, для свободнаго
исполненія священническихъ обязанностей. Между тѣмъ всѣ
эти прѣзжающіе желаютъ пріобрѣсть церковное дозволеніе для
богослуженія, забывая при этомъ самое существенное и не-
обходимое, именно обязанность представить каноническую гра-
моту, безъ которой и епитрахиль даже не позволено носить

по божественнымъ и священнымъ канонамъ богоносныхъ отцевъ церкви, которые бого-духовенно постановили на счетъ этого случая для клириковъ, переходящихъ изъ одной епархіи въ другую, постановили также и строгія наказанія для отступниковъ этихъ постановленій. Не смотря на то, что вышесказаннымъ клирикамъ и заявляютъ о необходимости соблюдать этотъ церковный порядокъ, между тѣмъ нѣкоторые изъ нихъ настойчиво и даже безъ всякаго приличія требуютъ допускать ихъ до богослуженія. Но такъ какъ они не представляютъ формальной канонической грамоты, то не только относительно совершенія ими іерархическаго служенія, но даже и на счетъ ихъ священнаго сана, всякое церковное начальство можетъ имѣть недоумѣніе; развѣ только въ томъ случаѣ, если есть возможность узнать объ этомъ изъ паспорта, при нихъ находящагося. Поэтому, для исправленія сего важнаго недостатка, чрезъ который происходятъ ссоры и въ наибольшихъ случаяхъ ненависть, которая послѣ толкуется какъ небывалое явленіе, святѣйшій патріархъ Іоакимъ съ своимъ священнымъ синодомъ призналъ за необходимость обратиться съ братскою любовію къ преосвященному митрополиту новгородскому и с.-петербургскому — представить всѣмъ преосвященнымъ російскимъ архіереямъ, чтобы пріѣзжающіе на востокъ клирики не допускались безъ требуемой грамоты, утвержденной начальствомъ къ священно-служенію, въ виду сохраненія каноническихъ порядковъ». Приказали: Святѣйшій патріархъ константинопольскій Іоакимъ въ своемъ посланіи (по протоколу № 2325) на имя преосвященнаго митрополита новгородскаго и с.-петербургскаго сообщаетъ, что священно-служители російской церкви, посѣщающіе востокъ для поклоненія святымъ мѣстамъ, весьма не рѣдко обращаются къ тамошнему православному духовному начальству съ ходатайствами о дозволеніи имъ совершенія священно-служеній, не представляя при этомъ въ удостовѣреніе своихъ правъ на священнодѣйствіе требуемой каноническими правилами ставленной грамоты, вслѣдствіе чего духовныя начальства поставляются въ крайнее затрудненіе при

разрѣшеніи означенныхъ ходатайствъ, а оставленіе ихъ безъ уваженія возбуждаетъ неудовольствіе со стороны просителей. Посему святѣйшій патріархъ проситъ «представить всѣмъ православнымъ російскимъ архіереямъ, чтобы пріѣзжающіе на востокъ разныхъ степеней клирики російской церкви не допускались, безъ требуемой грамоты, утвержденной начальствомъ, къ священно-служенію». Признавая означенное заявленіе святѣйшаго патріарха константинопольскаго заслуживающимъ полнаго уваженія и во избѣжаніе на будущее время какихъ-либо недоразумѣній между отправляющимися на востокъ, для поклоненія святымъ мѣстамъ, священно-служителями російской церкви и тамошнимъ православнымъ духовнымъ начальствомъ, Святѣйшій Синодъ признаетъ необходимымъ предписать преосвященнымъ епархіальнымъ архіереямъ, циркулярно, чрезъ «Церковный Вѣстникъ», чтобы они, при увольненіи священно-служителей, какъ бѣлаго, такъ и монашествующаго духовенства, на востокъ, для поклоненія святымъ мѣстамъ, снабжали увольняемыхъ, независимо отъ паспорта, свидѣтельствами, за надлежащею печатью и непременно за подписаніемъ собственной руки, съ обозначеніемъ въ сихъ свидѣтельствахъ срока отпуска, времени посвященія увольняемаго въ священныи санъ и послѣдняго мѣста службы, и съ поясненіемъ, что увольняемый въ запрещеніи священно-служенія не состоитъ, а потому, съ разрѣшенія подлежащаго православнаго духовнаго начальства, можетъ священно-дѣйствовать въ теченіе времени отпуска. Таковыя свидѣтельства увольняемые обязываются предъявлять, вмѣстѣ съ заграничными паспортами, тому православному духовному начальству на востокъ, отъ коего желаютъ получить разрѣшеніе на священно-служеніе, по возвращеніи-же изъ отпуска въ Россію представлять ихъ лично или чрезъ благочинныхъ своимъ епархіальнымъ архіереямъ для храненія при дѣлахъ консисторій. Вмѣстѣ съ симъ предписать преосвященнымъ епархіальнымъ архіереямъ не давать заграничныхъ спусковъ тѣмъ изъ священно-служителей бѣлаго и монашескаго духовенства, которые состоятъ въ запрещеніи священно-служенія.

Епархіальныя распоряженія:

а) Велѣдствіе отношенія Г-на Оберъ-Прокурора Святѣйшаго Синода, отъ 7-го іюля с. г. за № 8317, Томская Консисто́рія подтверждаетъ для свѣдѣнія и должнаго исполненія, какъ монастырскимъ начальствамъ, такъ и церковнымъ причтамъ со старостами, чтобы они, безъ особаго каждый разъ разрѣшенія Святѣйшаго Синода, отнюдь не помѣщали церковныхъ суммъ въ частныя кредитныя учрежденія, а непременно отсылали ихъ, для приращенія процентами, въ Государственный Банкъ, а равно Конторы и Отдѣленія онаго, или обрацъ ли ихъ на покупку Государственныхъ процентныхъ бумагъ на имя монастырей и церквей.

б) Определены на мѣста по прошеніямъ.

Помощникъ смотрителя томскаго духовнаго училища священникъ Василій Сиротинскій, вторымъ священникомъ къ Градо-Томской Воскресенской церкви. Псаломщикъ Томской Больничной церкви Василій Ртищевъ, — къ Бійскому Троицкому Собору. Священнической сынъ Тимофей Георгіевскій, — на псаломщическую должность въ село Баткатское благочинія № 5. Села Мартыновскаго благочинія № 15, причетникъ Иванъ Михайловскій, — въ село Ребрихинское, на мѣсто Хрущева переведеннаго въ село Пачинское. И. д. псаломщика Бійскаго Собора Николай Прибытковъ, — въ село Мартыновское, благочинія № 15. Псаломщикъ Томской Крестовой церкви Михаилъ Воротниковъ, — къ Томской Больничной церкви. Села Барышевскаго, благочинія № 7, отдѣленія 2, священникъ Евфимій Никольскій, — въ село Чумышское, благочинія № 21. Села Иглаковскаго, благочинія № 4, священникъ Петръ Бѣляевъ, — въ село Спасское, благочинія № 2. Запрещенный заштатный священникъ Теодоръ Виноградовъ, — на должность причетника къ Барачатской церкви, благочинія № 7, отдѣленія 1. Села Тюменцевскаго, благочинія № 20, настоятель, священникъ Теодоръ Виноградовъ, — въ село Овечкинское, благочинія № 20, настоятелемъ. Села Савининскаго, благочинія № 24, священ-

никъ Василій Знаменскій уволенъ заштатъ, а на его мѣсто переведенъ священникъ села Айскаго Тороповъ. Села Сергѣевского, благочинія № 3, и д. псаломщика Михайль Колосовъ, уволенъ отъ занимаемой имъ должности и изъ духовнаго званія, съ выдачею ему свидѣтельства о правахъ его. Кузнецкаго округа, села Борисовскаго и. д. псаломщика Павелъ Аристовъ и села Усть-Искитимскаго и. д. псаломщика Александръ Хаовъ переведены одинъ на мѣсто другого.

Въ настоящее время праздны мѣста при слѣдующихъ церквахъ:

а) *Настоятельскія*: Благочинія № 2, села Ярскаго, Веденской церкви; благочинія № 3—Данковскаго—Покровской;—Сергѣевского, Михаило-Архангельской;—Новоархангельскаго, Михаило-Архангельской;—Новокусовскаго, Николаевской; благочинія № 4—Кожевниковскаго, Георгіевской;—Иглаковскаго, Ильинской;—Елгайскаго, Николаевской; благочинія № 5—Иштанскаго, Петро-Павловской;—Каргалалинскаго, Троицкой; благочинія № 7, отд. 2—Титовскаго, Духовской;—Барышевскаго, Петропавловской; благочинія № 9, города Маріинска Николаевскаго Собора (священническое мѣсто); благочинія № 10—Ижморскаго, Троицкой;—Богословскаго, Богословской; благочинія № 12—Кайчакскаго, Успенской; благочинія № 14—Березовскаго, Троицкой; благочинія № 19—Мышланскаго, Михаило-Архангельской; благочинія № 20—Тюменцевскаго, Троицкой; благочинія № 21—Индерскаго, Вознесенской; благочинія № 22—Ново-Гутовскаго, Иннокентіевской;—Убинскаго, Николаевской;—Курганскаго, Димитревской; благочинія № 23—Усть-Изескаго, Николаевской; благочинія № 24—Айскаго, Покровской;—Старочемровскаго, Михаило-Архангельской; благочинія № 26—Сростенскаго, Ильинской; благочинія № 13—Междугорнаго, Троицкой. б) *Помощниковъ Настоятеля*: благочинія № 8—Ожинскаго, Трехъ-Святительской; благочинія № 10—Мало-Песчинскаго, Покровской; благочинія № 14—Атамановскаго, Николаевской;—Сарачумышскаго, Николаевской; благочинія № 16—Медвѣдскаго, Николаевской; благочинія №

17 города Барнаула, Знаменской; благочинія № 18—Бѣлоярскаго, Петро-Павловской;—Тальменскаго, Михаило-Архангельской; благочинія № 20—Тюменцевскаго, Троицкой;—Старобутырскаго, Николаевской; благочинія № 19—Мальшевскаго, Христорожественской; благочинія № 23—Вознесенскаго, Вознесенской; благочинія № 25—Верхне-Каменскаго, Покровской; благочинія № 26—Красноярскаго, Спасской; благочинія № 30—Риддерскаго, Успенской;—Сектовскаго, Одигитріевской.

в) *Протодіакона* при Томскомъ Каѳедральномъ Соборѣ. и 2) *Примѣтническія*: Благочинія № 5—Каргалалинскаго, Троицкой;—Иштанскаго, Петропавловской; благочинія № 3—Сергіевскаго, Михаило-Архангельской; благочинія № 7, отд. 1—Песчинскаго, Предтеченской; благочинія № 14—Сарачумышскаго, Николаевской; благочинія № 10—Ижморскаго, Троицкой; благочинія № 23—Кабаклинскаго, Николаевской; благочинія № 22—Киселевскаго, Иннокентіевской; благочинія № 26—Сростенскаго, Ильинской; благочинія № 30—Верхне-Убинскаго, Покровской.

Отъ Правленія Томской Духовной Семинаріи.

Списокъ самокоштныхъ учениковъ, пользовавшихся въ семинарской больницѣ въ 1881 году.

	Число дней.	Сумма.	
		руб.	коп.
Петръ Абакумовскій, Енисейской епархіи, села Заводовскаго, Свящ. І. Абакумовскаго сынъ	19	4	75
Семень Рудаковъ, Енисейской губерніи, Пановскаго села, Свящ. І. Рудакова сынъ	9	2	25
Александръ Безсоновъ, Бійскаго округа, села Баевского, Свящ. Гавріила Безсонова сынъ	1	—	25
Павелъ Сапфировъ, Томской губерніи и округа, села Подломнаго, Свящ. Петра Сапфирова сынъ	20	5	—

Иванъ Подгорбунскій, Енисейской епархіи, села Шелаболинскаго, Свящ. Г. Подгорбунскаго сынъ	7	1	75
Александръ Иволинъ, Томской губерніи и округа, села Вьюнскаго, Свящ. р. Алексѣя Иволина сынъ	2	—	50
Авванасій Любимовъ, Енисейской епархіи, Ачинскаго округа, села Шарыповскаго, псаломщика Евгенія Любимова сынъ	45	11	25
ИТОГО	103	25	75

«Правленіе Духовной Семинаріи просить о. о. Благочинныхъ «послѣднить взысканіемъ съ родителей воспитанниковъ упомянутыхъ въ списокѣ, денегъ за пользованіе ихъ въ семинарской больницѣ и выслать таковыя непосредственно въ Семинарское Правленіе».

ОТДѢЛЪ НЕОФФИЦІАЛЬНЫЙ.

СОДЕРЖАНІЕ: I. Пятая часть книги пророка Исаи.—II. Для чего вѣрующимъ въ Иисуса Христа приходится умирать?—III. Рѣчь на молебнѣ предъ началомъ ученія въ Семинаріи.

Пятая часть книги пророка Исаи *).

Пятая часть книги Пророка Исаи содержитъ большую частію утѣшенія, поученія и увѣщанія. Но главный предметъ ея составляетъ основаніе и распространеніе благодатнаго царства Божія въ мірѣ чрезъ Мессію, Его Предтечу и Апостоловъ; показываются предшествующіе этому, болѣе замѣчательные, признаки, и средства, содѣйствующія къ распространенію царства Христова. Поелику между предшествующими признаками явленія Мессіи особенно замѣчательно было освобожденіе народа Божія изъ плѣна Вавилонскаго чрезъ Кира, соединенное съ разрушеніемъ Вавилона, какъ прообразомъ разрушенія

*) См. №№ 1—17, 1882 г.

царства сатаны; а изъ средствъ къ распространенію царства благодати необходимое и важное было убѣжденіе Іудеевъ и язычниковъ въ суетности идоловъ и идолопоклонства, и въ истинности Бога Израилева и учрежденной Имъ религіи: то объ этихъ двухъ предметахъ преимущественно и говорится въ большей части проповѣдей. По мѣстамъ предлагаются утѣшенія благочестивымъ.

Эта часть объема 9 главъ (40—48), содержитъ четыре проповѣди, раздѣляющіяся на меньшія отдѣленія. *Первая* проповѣдь заключается въ гл. 40 и 41; *вторая* въ гл. 42 и 43; *третья*—въ гл. 44—47; *четвертая*—въ гл. 48.

Первая проповѣдь раздѣляется на два отдѣленія.

ПЕРВОЙ ПРОПОВѢДИ ОТДѢЛЕНІЕ ПЕРВОЕ.

ГЛАВА XL.

Послѣ утѣшительнаго вступленія, содержащаго сущность послѣдующаго пророчества, ясно предсказывается явленіе царства Божія или Мессіи въ мірѣ и правды Его; показываются средства къ проявленію царства Божія, порядокъ, образъ, успѣхъ въ распространеніи этого царства, стѣсненіе сатаны, господствующаго въ мірѣ. По велику-же образъ явленія Мессіи могъ показаться страннымъ и противорѣчащимъ плотской мудрости, а успѣхъ въ распространеніи царства Божія, по причинѣ господствующаго идолопоклонства и могущества государей, поддерживающихъ оное, представлялся почти неожиданнымъ отъ незначительнаго, повидимому, средства—Евангельской проповѣди: то Пророкъ съ особенною силою говоритъ о высочайшей мудрости Божіей, Его всемогуществѣ и величіи, о суетности идоловъ и средствъ, которыми поддерживаютъ ихъ. Наконецъ это пророческое ученіе прилагается къ утѣшенію сокрушенныхъ сердцемъ благочестивыхъ.

Пророчество это издано, вѣроятно, вскорѣ послѣ пораженія Сенахиримова войска подъ стѣнами Іерусалима. Пророкъ видѣлъ, что народъ Іудейскій по смерти Езекии опять подвергнется идолопоклонству, которое въ царствованіе Мессіи будетъ

отвергнуто даже и язычниками; а церкви Иудейской нужно было сообщить болѣе подробное и ясное свѣдѣніе о Мессіи и Его царствѣ, имѣющемъ распространиться по всему міру, потому Пророкъ о томъ и другомъ и пророчествуетъ подробно. Догадка эта касательно времени изданія этихъ проповѣдей (гл. 40—66) подтверждается тѣмъ, что а) древніе писцы, вѣроятно, ученики Пророка Исаи, собиравшіе его проповѣди, не даромъ это откровеніе присоединили къ исторіи о нашествіи и пораженіи Сennaхирима; б) Содержаніе этихъ проповѣдей, болѣею частью утѣшительное, болѣе всего приличествуетъ этому времени. Ибо невѣроятно, чтобы Пророкъ во время поврежденнаго состоянія церкви при Иоаѳамѣ и Ахазѣ сталъ утѣшать народъ такими высокими обѣтованіями; напротивъ скорѣе сталъ-бы обличать его пороки, что и дѣлалъ. Кромѣ того, новое откровеніе Езекии и народу, по случаю самохвальства по-суетности и неблагоразумію царя, данное касательно разрушенія Иудейскаго царства и Иерусалима Вавилонянами (гл. 39), безъ сомнѣнія, утѣшилъ благочестивыхъ, требовало того, чтобы утѣшить ихъ, тѣмъ болѣе, что плѣнъ Вавилонскій угрожалъ совершеннымъ разрушеніемъ церкви Божіей. Благочестивые Иудеи, долго ожидая обѣцаннаго Мессію и не видя его, почти стали уже отчаяваться въ исполненіи обѣтованій, данныхъ отцамъ. Посему Пророкъ и хотѣлъ этимъ пророчествомъ о мессіи утѣшить благочестивыхъ, и новымъ откровеніемъ Божіимъ увѣрить ихъ въ исполненіи обѣтованій касательно пришествія Мессіи.

Нѣкоторые относятъ это пророчество къ возвращенію Иудеевъ изъ плѣна Вавилонскаго, и потому а) представляютъ пребываніе ихъ въ пустынѣ, или на поляхъ Вавилонскихъ; б) голосъ, повелѣвающій приготовить путь (ст. 3, 4), относятъ къ удобности возвращенія Иудеевъ въ свое отечество. Но 1) образъ этого пророчества представляетъ не народъ, возвращающійся въ Іудею, а Бога, какъ Царя, со славою идущаго къ своему народу. Потому а) не говорится здѣсь: *уготовайте путь народу*; но—*приготовьте путь Іеговь Богу нашему*. б) Пове-

лѣніе приготовить путь относится не къ язычникамъ, чтобы они приготовили путь народу Божію, но къ Іудеямъ, которые должны съ честію встрѣтить Бога, идущаго къ нимъ, в) По-сему народъ Іудейскій представляется не внѣ своего отечества, а въ самомъ Іерусалимѣ: *говорите къ сердцу Іерусалиму* (ст. 1). *Взойди на высокую гору благовѣстница Іерусалима* (ст. 9). *Говорите городамъ Іудинымъ*, которые предполагаются здѣсь возстановленными, и ожидаютъ славнаго явленія Бога. А о Вавилонѣ, и о возвращеніи изъ Вавилона здѣсь нѣтъ ни слова.—2) Писатели новозавѣтные изъясняютъ это пророчество о началѣ благодатнаго царства Іисуса Христа. Такъ а) слова: *гласъ вопіющаго въ пустыни: приготовите путь Господу* (ст. 3),—Евангелисты относятъ къ Предтечѣ Іоанну, котораго должность состояла въ приготовленіи сердець народа Божія къ принятію Мессіи, Іисуса Христа (Матѣ 3, 3. Мар. 1, 3). б) Апостоль Петръ упоминаемый здѣсь *глаголь Божій, пребывающій во вѣки* (ст. 8), называетъ Евангеліемъ о царствѣ Сына Божія: *это есть глаголь, благовѣствованный вамъ* (1 Петр. 1, 25).

Первое отдѣленіе первой проповѣди раздѣляется на 3 части: 1) пророческую (ст. 1—11); 2) учительную (12—26); 3) утѣшительную (27—31).

Пророческая часть содержитъ 4 голоса Святаго Духа о явленіи царства Мессіи въ мірѣ, ст. 1—11. Изъ коихъ: *первый* гласъ возбуждаетъ благочестивыхъ, ожидающихъ царства Божія, къ радости о скоромъ открытіи этого царства, ст. 1, 2. *Второй* гласъ повелѣваетъ приготовить сердца подданныхъ къ приличному принятію Царя, который уже близко находится, ст. 3—5. *Третій* гласъ объясняетъ свойство этого царства,—его духовность, ст. 6—8. *Четвертый* гласъ раскрываетъ дѣйствіе его,—стѣсненіе сатаны, и плодъ непосредственнаго управленія Самаго Бога церковію, ст. 9—11.

Вторая часть—учительная и обличительная, ст. 12—26; здѣсь: 1) *Образъ* основанія этого царства, какъ сообразнѣйшій съ Божіею премудростію, защищается противъ плотской муд-

рости, ст. 12—17. 2) *Суестьность* идолопоклонства, язычничковъ и царей, поддерживающихъ Его, доказывается сравненіемъ съ Божиимъ всемогуществомъ, истинностію и величіемъ, ст. 18—26.

Третья часть—утѣшительная, въ которой отъ служителей Божіихъ предлагается предсказаніе и поученіе для утѣшенія скорбящей церкви, ст. 27—31.

Къ этому присоединяется въ слѣдующей главѣ именемъ Самаго Бога рѣчь къ язычникамъ—обличительная, а къ народу Божію—поучительная, которая составляетъ общую, четвертую часть первой проповѣди.

ОБЪЯСНЕНІЕ.

Первая часть—пророческая содержитъ 4 голоса, или повелѣнія Святаго Духа.

Первый голосъ извѣщаетъ благочестивыхъ о скоромъ наступленіи царства Мессіи.

Ст. 1. *Утѣшайте, утѣшайте народъ Мой, говоритъ Богъ вашъ.* Ст. 2. *Говорите къ сердцу Иерусалима, и возвыщайте ему, что исполнилось время борьбы его, что за неправды его сдѣлано удовлетвореніе, ибо онъ отъ руки Господней принялъ вдвое за всѣ грѣхи свои.* Это говоритъ Пророкъ, рассказывая, что онъ усмотрѣлъ въ этомъ видѣніи, въ которомъ открыто ему явленіе царства Божія на землѣ съ разными знаменіями и послѣдствіями, и что слышалъ. Рассказываетъ, что онъ слышалъ первый голосъ Иеговы, относящійся къ служителямъ Его, которымъ Богъ повелѣвалъ утѣшать народъ свой, и скорбящую церковь, вѣстію о скоромъ наступленіи царства Божія.

Спрашивается: а) Какое лице Святыя Троицы говоритъ здѣсь? б) Къ кому относится повелѣніе Божіе? в) Какое содержаніе этого повелѣнія? г) Къ какому времени относится это повелѣніе. а) Это повелѣніе даетъ Богъ Отецъ чрезъ Святаго Духа. б) Относится оно къ служителямъ церкви, которыхъ обязанность состоитъ въ проповѣданіи Слова Божія для

наученія, утѣшенія, увѣщанія и обличенія людей. Такъ понимали и Александрійскіе 72 переводчика; потому они вставили здѣсь слово: *священники*. Но въ болѣе обширномъ смыслѣ это можно относить вообще ко всѣмъ провозвѣстникамъ воли Божіей, которые жили при наступленіи царства Мессіи. Свѣтлая заря царства благодати началась съ откровеній, данныхъ Захаріи, Отцу Іоанна Крестителя, Симеону Богопримцу, Аннѣ Пророчицѣ, и Пресвятой Дѣвѣ Маріи. Они первые сообщили радостную вѣсть о пришествіи въ міръ Мессіи—утѣхи Израилевой. Послѣ нихъ проповѣдывали Апостолы и другіе. в) Содержаніе, сущность повелѣнія: *утѣшайте, утѣшайте народъ Мой; говорите къ сердцу Іерусалиму*, т. е. скорбящимъ и съ воздыханіемъ стремящимся къ давно ожидаемому спасенію, возвѣщайте пріятное, радостное, сообразное съ ихъ желаніемъ, чтобы это освободило ихъ отъ страха и печали, и пролило отраду въ сердце, отягченное скорбію. Таково значеніе словъ: *говорить кому къ сердцу* (Быт. 34, 3, 50, 21. Ос. 2, 16). Удвоеніе слова: *утѣшайте*—показываетъ, что это утѣшеніе будетъ совершенное, истинное, всегдашнее, т. е. духовное, которое вѣрующимъ доставитъ вѣчный предметъ радости, и за всѣ труды и скорби сердца въ прежнее время обильно вознаградитъ. Такое утѣшеніе есть Евангеліе, которое Апостолъ называетъ вѣчнымъ утѣшеніемъ и благою надеждою въ благодати (2 Сол. 2, 16).

Предметъ утѣшенія излагается въ трехъ членахъ. Первый членъ: *проповѣдуйте ему, что рать его кончилась*. Слово *рать*—Евр. *цава* собственно значить строй войска, расположеннаго въ правильномъ порядкѣ; также—трудное, стѣсненное стояніе напр. въ строю, на караулѣ, трудная служба, подчиненная извѣстнымъ правиламъ, порядку и времени, какова служба воиновъ. По этой причинѣ словомъ *цава* называется и стояніе на чредѣ, служба ветхозавѣтныхъ священниковъ, которые на подобіе воиновъ съ тягостію отправляли свое служеніе при скиніи или храмѣ по опредѣленнымъ чредамъ, по даннымъ правиламъ, въ назначенныя времена. Въ такомъ

значеніи слово *цава* употреблено въ числ. 4, 23, 8, 24, 25 (по подлин.) Отсюда слово *ратъ* взято для означенія вообще тягостнаго состоянія человѣческой жизни, стѣсненнаго опредѣленнымъ временемъ, и строгимъ порядкомъ, или правилами. Такъ это слово употреблено у Іова 7, 1. Изъ приведенныхъ мѣстъ видно, что названіе тягостнаго состоянія человѣческой жизни словомъ *цава* взято съ воина, священника, наемника, которые отправляя тягостную службу, или стояніе на чредѣ, предписанное начальникомъ до извѣстнаго времени, съ нетерпѣніемъ ожидали себѣ смѣны, увольненія на свободу. Итакъ смыслъ этого стиха такой: опредѣленное время труднаго состоянія, тягостнаго служенія, въ которомъ народъ Божій доселѣ состоялъ и былъ стѣсняемъ, теперь кончилось, наступило время смѣны на свободу, которой давно ожидали вѣрующіе Іудеи. Здѣсь разумѣется время освобожденія не отъ Вавилонскаго плѣна, а отъ состоянія подъ закономъ Моисеевымъ, которое было временемъ дѣль, тягостнаго рабства, борьбы вѣры и надежды, строгости прещеній закона, и наказанія. Находившихся въ такомъ тягостномъ состояніи рабства, какъ въ военной службѣ, подъ закономъ Моисеевымъ, какъ подъ стражею, стѣсняемыхъ и подавляемыхъ строгимъ требованіемъ трудныхъ подвиговъ, съ угрозою наказанія за неисполненіе, Пророкъ Исаія называетъ плѣнниками, узниками, заключенными въ темницу (61, 1, Захар. 9, 12), до пришествія вѣры или Мессіа. Такое тягостное состояніе подъ игомъ закона Моисеева подобно описываетъ и Апостоль Павелъ (Гал. 3, 25, 5, 1. Дѣян. 15, 10). Подъ словомъ *ратъ*, можетъ быть, разумѣется и борьба вѣры и надежды на исполненіе обѣтованій касательно пришествія Мессіа — избавителя отъ грѣховъ, сердечныхъ скорбей, и отъ вѣншихъ враговъ. По причинѣ нескорога пришествія Мессіа вѣра и надежда ветхозавѣтныхъ колебались, находились, какъ-бы въ борьбѣ съ истинностію обѣтованій Божіихъ, ослабѣвали, особенно когда въ Іудейскомъ народѣ усиливались пороки, соблазны, скорби, и бѣдствія отъ враговъ, какъ знаки гнѣва Божія и оставленія ихъ. Имѣя въ

виду именно это мѣсто Пророка Исаи, Спаситель говорилъ: *исполнилось время*, т. е. рати, —тягостнаго служенія, рабства, заключенія подъ стражею закона Моисеева, строгости, *и приближилось царствіе Божіе* (Мессіи) (Мар. 1, 15)—благодатное состояніе свободы, (вмѣсто ветхозавѣтнаго рабства), сыновней любви къ Богу, (вмѣсто рабскаго страха), время духовнаго служенія Богу, (вмѣсто трудныхъ, внѣшнихъ дѣлъ обрядоваго закона), и время спасенія, (вмѣсто проклятія и наказанія). (См. под. Гал. 4, 3, 4).

Второй членъ: *за вину его уплата сдѣлана*, или—*удовлетворено за беззаконіе его*. Слѣдствіемъ освобожденія отъ служенія подзаконнаго, и вступленія въ служеніе новозавѣтное было очищеніе беззаконій посредствомъ удовлетворенія за нихъ, которое не могло быть совершено прежде пришествія Мессіи. И праведный Захарія очищеніе грѣховъ относитъ къ времени Мессіи (Лук. 1, 77). Тоже подтверждаетъ и Апостоль Павелъ (Дѣян. 13, 38, 39). За беззаконія удовлетворено правосудію Божію только послушаніемъ и страданіемъ Иисуса Христа, принесшаго себя въ искупительную жертву на крестѣ, и только Его кровію очищены грѣхи людей (Евр. 1, 3, 9, 12, 14, 13, 12. Ефес. 1, 7. 1 Пет. 1, 18).

Третій членъ: *Онъ получилъ отъ руки Іеговы вдвое за всѣ грѣхи свои*. Халдейскій Парафрастъ такъ объясняетъ эти слова: онъ отъ лица Господа получилъ чашу утѣшенія за то, что какъ будто вдвое былъ наказанъ за всѣ свои грѣхи. Нѣкоторые такъ объясняютъ: Господь окажетъ ему многія благодѣянія вмѣсто наказанія, которое онъ по справедливости долженъ бы понести за свои грѣхи. Мысль у Пророка такая: по пришествіи Мессіи Богъ наградитъ людей своими благодѣяніями вдвое не за грѣхи ихъ, но отмѣнивъ наказаніе за грѣхи, изліетъ на церковь обильнѣйшую благодать, такъ что иному покажется, что будто Богъ являетъ свое благодѣяніе, и притомъ вдвое, за грѣхи, потому что люди получили эти благодѣянія Божіи не послѣ наказанія, которое должны-бы были понести, а безъ наказанія. На это, повидимому, намѣкаетъ и

Апостоль Павелъ, когда говорить: *идъже умножися грѣхъ*, тамъ *преизбыточествова благодать* (Рим. 5, 20). Слово *вдвое* означаетъ изобиліе, полноту благодатныхъ даровъ, которые Богъ сообщилъ новозавѣтной церкви, преимущественно предъ ветхозавѣтною, такъ что вѣрующіе въ этихъ дарахъ будутъ находить доказательство совершеннаго отпущенія грѣховъ, и основаніе постояннаго утѣшенія.

Съ оправданіемъ, совершеннымъ Иисусомъ Христомъ, церковь получила изъ щедрой руки Бога, какъ Отца примирившагося, дары Святаго Духа: возрожденіе, просвѣщеніе, освященіе, утѣшеніе, радость, миръ, любовь, дерзновеніе—приступать къ Богу въ молитвѣ, пророчество, съ очевиднымъ свидѣтельствомъ благодатнаго и славнаго присутствія Бога въ церкви, которое проявлялось въ исцѣленіи больныхъ, и другихъ различныхъ чудесахъ, совершаемыхъ чрезъ служителей Христовыхъ. Всѣ эти дары сообщены не Іудеямъ только, какъ это было въ Ветхомъ Завѣтѣ, но и христіанамъ изъ язычниковъ, — всѣмъ людямъ всякаго рода, сословія, пола и состоянія.

Нѣкоторые и такъ объясняютъ: *народъ Божій* (церковь новозавѣтная) *получилъ отъ Іеговы вдвое за всѣ страданія свои*. Это значитъ: когда Іисусъ Христосъ претерпѣлъ страданія на крестѣ за грѣхи рода человѣческаго, и тѣмъ примирилъ его съ Богомъ: то онъ освободился отъ ига и проклятія закона Моисеева, и тягостнаго служенія ему, и страданіями Іисуса Христа, усвоаемыми народу Божію чрезъ вѣру, вдвое удовлетворено правосудію Божію за всѣ грѣхи его. Потому Богъ Отець, по своей благодати, вмѣнивъ намъ эти страданія, вдвое наградилъ насъ за нихъ, — даровалъ намъ не только прощеніе грѣховъ, но и высокую награду, — различныя благодатныя блага и дары Святаго Духа ради безцѣнныхъ заслугъ Сына Божія.

Второй гласъ Святаго Духа, возвѣщаемый Іоанномъ Крестителемъ, которымъ повелѣвалось готовиться къ скорому явленію царства Божія, или Мессіи.

Ст. 3. *Гласъ вопіющаго въ пустынь: приготовьте путь*

Господу, прямыми сдѣлайте въ степи стези Богу нашему. Ст. 4. Всякій долъ да наполнится, и всякая гора и холмъ да понизится, кривизны выпрямятся, и неровные пути сдѣлаются гладкими. Ст. 5. И явится слава Господня, и узритъ всякая плоть (спасеніе Божіе); ибо уста Господни изрекли это. Эта рѣчь, очевидно, метафорическая, заимствована изъ обыкновенія древнихъ—очищать, уравнивать дорогу для проѣзда Царя.

Здѣсь излагается предыдущее обстоятельство: *очищеніе пути въ пустынь для Иеговы*, имѣющаго явиться торжественно, ст. 3, 4; и послѣдующее обстоятельство: самое явленіе Иеговы со славою и совершеніемъ спасенія своего народа, Ст. 5.

Предыдущее обстоятельство. Предложеніе.

Ст. 3. *Голосъ взываетъ.* Подъ *гласомъ взывающимъ* или *вопяющимъ*, или громогласнымъ проповѣдникомъ разумѣется Св. Іоаннъ Предтеча и Креститель Иисуса Христа, который въ пустынѣ проповѣдывалъ о скоромъ явленіи царства Божія, побуждалъ людей къ покаянію и достойному принятію Мессіи. Предтеча Самъ относилъ это къ себѣ: *азъ гласъ вопіющаго въ пустынь, исправите путь Господень, яко же рече Исаія Пророкъ.* (Іоан. 1, 23). Тоже свидѣтельствовали и Евангелисты (Матѹ. 3, 3. Лук. 3, 2—4).

Слово—*въ пустынь* Евангелисты относятъ къ предыдущимъ словамъ: *гласъ вопіющаго въ пустынь*; а Пророкъ относитъ къ послѣдующимъ словамъ: *въ пустынь очищайте путь Иеговы.* Въ первомъ случаѣ разумѣется дикая, страшная пустыня Иорданская близъ Герихона, простирающаяся къ Мертвому морю, въ которой обиталъ Іоаннъ Креститель, и проповѣдывалъ покаяніе. Въ послѣднемъ случаѣ подъ пустынею въ духовномъ смыслѣ разумѣется народъ Іудейскій, который по своему нравственному, религіозному состоянію тогда уподоблялся дикой, невоздѣланной пустынѣ.

Въ пустынь очищайте путь Иеговы, равняйте въ степи дорогу Богу нашему. На дорогѣ въ пустынь встрѣчаются три

неудобства: а) дорога бываетъ нечиста, завалена соромъ, дрязгомъ, камнями; б) кривая, съ объѣздами, извилинами по причинѣ неудобопроходимости многихъ мѣстъ; в) неровная, негладкая, съ буграми, кочками, и рытвинами. Эти неудобства и повелѣвается здѣсь устранить. *Очищайте пути* (сн. 57, 14) съ Евр. собственно значить: выметайте, очищайте съ пути соръ, камни и проч., которые препятствуютъ шествію по дорогѣ. *Равняйте дорогу* — значить дѣлайте дорогу прямою и гладкую. Это относится къ двумъ послѣднимъ неудобствамъ дороги извилистой, и кочковатой съ рытвинами. *Приготовлять* или *очищать путь* *Геговъ* значить умы и сердца людей располагать къ Богу, имѣющему явиться во плоти своему народу, и къ принятію Его съ благоговѣніемъ и послушаніемъ вѣры. Расположеніе духа, способное къ принятію Геговы, требуетъ: а) чтобы человекъ имѣлъ здравое разумѣніе началъ истинной вѣры, и былъ свободенъ отъ предрасудковъ, заблужденій и страстей, препятствующихъ соединенію Бога съ душою; б) чтобы былъ чуждъ лицемѣрія, имѣлъ искреннее расположеніе къ истинѣ, святости, и всякой добродѣтели, что относится къ прямотѣ пути; в) чтобы съ одной стороны не возносился ложною надеждою на свою праведность и заслуги; (это — въ таинственномъ смыслѣ — *холмы, бугры, кочки*); съ другой стороны чтобы не отчаявался въ благодати, милости Божіей, не унывалъ слишкомъ, не упадалъ духомъ, (это въ таинственномъ смыслѣ *долина, лощина, дебрь*); но съ вѣрою возлагалъ надежду на благодать Божію. Но народъ Іудейскій вовсе не имѣлъ такого расположенія духа; потому Пророкъ и уподобляетъ его дикой, неплодной, неудобопроходимой пустынѣ. Предъ явленіемъ Сына Божія во плоти народъ Іудейскій зараженъ былъ предрасудками, заблужденіями касательно пути правды и спасенія, подверженъ былъ многимъ соблазнамъ, порокамъ, не приготовленъ и не способенъ былъ къ принятію Мессіи. Во 1-хъ народъ Іудейскій большею частію находился во мракѣ невѣденія пути спасенія, зараженъ былъ предрасудками, заблужденіями, вредными для спасенія, и противными благодати Мессіи и царству Его. Изъ

этихъ предразсудковъ болѣе важныя—слѣдующіе: а) Іудеи думали, что имъ не нужно имѣть другой праведности предъ Богомъ, или причины отпущенія грѣховъ, кромѣ той, какую можно пріобрѣсть внѣшнимъ исполненіемъ Моисеева обрядоваго закона; притомъ они имѣютъ и то важное преимущество, что происходятъ отъ Авраама и Патріарховъ. Потому и не сознавали нужды, чтобы Мессія даровалъ имъ благодать отпущенія грѣховъ, и истинную праведность. б) Внѣшняя святость и чистота, наблюдаемая по обрядовому закону, восполняетъ всякую обязанность закона Божія. в) Царство Мессіи будетъ внѣшнее, чувственное, соединенное съ гражданскою свободою, благодѣяніемъ и славою. Этими-то камнями и заваленъ былъ путь, т. е. души Іудейскаго народа. Потому-то и посланъ былъ Іоаннъ Предтеча, чтобы расположить, приготовить Іудеевъ къ принятію Мессіи. Эти-то предразсудки Онъ и повелѣвалъ Іудеямъ истребить въ себѣ, когда взывалъ: *приготовьте путь*, т. е. очистьте души ваши отъ предразсудковъ и всякой нечистоты, которыя, подобно камнямъ на дорогѣ, препятствуютъ проявленію Царства Мессіи у васъ. Іоаннъ Предтеча также проповѣдывалъ, что Іудеи—тяжкіе грѣшники, имѣютъ нужду въ покаяніи и благодати оправданія предъ Богомъ (Матѣ. 3, 2, 6); что настаетъ царство Божіе, которое есть царство совершенной правды и внутренней святости (Матѣ. 3, 8, 9); Мессія Іисусъ есть агнецъ Божій, возьмущій грѣхи міра (Іоан. 1, 29); Онъ сошелъ съ неба, и царство Его—небесное, Божественное (Матѣ. 3, 2. Іоан. 3, 31); высочайшее благодѣяніе Его есть отпущеніе грѣховъ, и дарованіе Святаго Духа для просвѣщенія и яснѣйшаго познанія Бога (Іоан. 1, 16); а внѣшнія преимущества Іудеевъ, какъ-то происхождение отъ Авраама и заслуги Отцевъ для истинной праведности не доставляютъ никакой пользы (Матѣ. 3, 9). И это свое учение Іоаннъ Предтеча запечатлѣвалъ крещеніемъ, соединеннымъ съ исповѣданіемъ грѣховъ (Матѣ. 3, 9).

Во 2-хъ когда Пророкъ предметомъ проповѣди Іоанна Предтечи представляетъ слова: *равняйте*, или *выпрямляйте* до-

роу, то этимъ указываетъ на то, что при преобладаніи фари-
сейства въ Иудеяхъ все благочестіе ихъ было одно только
лицемѣріе, въ которомъ нѣтъ прямодушія, а одно на сердцѣ—
нечистота, а другое въ наружности—набожность. Душа лице-
мѣра есть извилистый холмъ. Потому Іоаннъ Предтеча такихъ
людей особенно строго обличалъ (Матѣ. 3, 7). *Равняйте до-
рогу*—въ этомъ отношеніи значить: отвергнувъ лицемѣріе,
ищите истинную праведность, съ исповѣданіемъ грѣховъ, не
въ себѣ, а въ Богѣ и Мессіи. Въ 3-хъ Іоаннъ Предтеча на-
шелъ, что въ народѣ Іудейскомъ, какъ въ пустынѣ, нѣтъ
пути ровнаго, гладкаго, по которому бы можно было пройти
Мессіи; но все—*холмы* и *долы*, т. е. увидѣлъ, что Іудеи
напыщаются, превозносятся внѣшнею праведностію дѣлъ, хва-
лятся ею предъ Богомъ и людьми (Лук. 18, 11), у которыхъ
потому Мессія, имѣющій проповѣдывать истинную праведность
и святость, нисколько немогъ-бы успѣть; замѣтилъ также,
что есть и тяжкіе грѣшники, развратившіеся по причинѣ об-
щенія съ язычниками, которые почти отчаявались въ милости
Божіей (Лук. 7, 37, 18, 13); и потому уподобляются здѣсь
низменнымъ долинамъ, лощинамъ. Чтобы уравнять и угладить
этотъ путь для Мессіи, Предтеча гордыхъ смирялъ, а от-
чаявающихся ободривалъ, возвышалъ духъ ихъ.

(Продолженіе будетъ)

Для чего върующимъ въ Іисуса Христа при- ходится умирать?

Физиологи говорятъ, что тѣлесная смерть есть дѣйствіе при-
роды, т. е. слѣдствіе истощанія жезненныхъ силъ, ослабленія
органовъ пищеваренія и плототворенія, умноженія землянистыхъ
частицъ въ тѣлѣ. Отъ этого, будто, дѣятельность органовъ
разстроивается, прекращается, тѣлесный организмъ подвергается
болѣзнямъ, разрушенію, или химическому разложенію на свои
составные элементы, что обыкновенно называютъ смертію.
Но ужели Богъ хотѣлъ устроить природу вещей такъ, чтобы

тварь, ищущая Его, любящая и старающаяся прославлять Его, своего Творца въ своемъ тѣлѣ, не могла избѣжать жестокой судьбы разрушенія своихъ частей? Ужели Богъ хотѣлъ, чтобы святая тварь и въ состоянїи невинности подвергалась смерти, ужасающей ее и совершенно противной ея желанію, которое Богъ вложилъ въ ея природу, особенно если это желаніе ея свято, и стремится къ сохраненію своего бытія, къ славѣ Божіей? Ужели Богъ хотѣлъ, чтобы тѣло человѣка, устроенное Имъ съ особенною искусственностію и для Его славы, разрушалось, тогда какъ Богъ дѣла рукъ Своихъ обыкновенно не разрушаетъ? Итакъ, почему-же Богъ допустилъ смерть? Нѣтъ другой причины зтаго, кромѣ грѣха. Это подтверждаетъ и Св. Писаніе. Быт. 2, 17. Рим. 5, 12, 6, 23. 1 Кор. 15, 26, 56. Отсюда видно, что тѣлесная смерть есть казнь за грѣхъ. Но Иисусъ Христосъ претерпѣвъ за насъ смерть, своею смертію поправилъ смерть, освободилъ отъ грѣха и казни за хрѣхъ. Притомъ Самъ Онъ говорилъ, что кто вѣруетъ въ Него и сохранить слово Его, тотъ не вкуситъ смерти во вѣки (Іоан. 8, 51, 52, 11, 25, 26. 1 Іоан. 3, 14. 2 Тим. 1, 10). Однакожь при всемъ томъ вѣрующіе подвергаются тѣлесной смерти? Почему-же? Объяснимъ это. Тѣлесная смерть для вѣрующихъ не есть казнь, удовлетворяющая Прзвосудію Божію за наши грѣхи, но есть средство для уничтоженія грѣха, живущаго въ плоти, для исправленія (1 Кор. 11, 30, 31), и составляетъ переходъ къ жизни вѣчной.

Смерть, какъ слѣдствіе и казнь грѣха, на языкѣ Св. Писанія, означаетъ такую перемѣну человѣка и частей его (души и тѣла), которая ведетъ къ злу, — погибели его. Поелику человекъ состоитъ изъ души и тѣла, которыя по своей природѣ совершенно различны, и смерть ихъ различна: то нужно знать, какъ умираетъ или погибаетъ душа, какъ тѣло, и какъ весь человекъ. Душа есть существо духовное, по своему свойству всегда дѣятельное, и потому бессмертное, никогда ни уничтожается въ своемъ бытіи. Но въ Св. Писаніи это не называется жизнію души. Жизнію души называется то состояніе, когда

она дѣйствуетъ по волѣ Божіей, для славы Божіей, ютъ доброй дѣятельности и чувствуетъ утѣшеніе въ совѣсти, любить, ищетъ Бога, наслаждается общеніемъ съ Нимъ, откуда истекаетъ высшее удовольствіе духа, радость. Напротивъ душа умираетъ, когда дѣйствуетъ не по волѣ Божіей, не для Бога, отчуждена отъ Бога, оттого чувствуетъ угрызеніе совѣсти за худыя дѣла; а въ слѣдствіе этого исполняется скорбію. Въ такомъ состояніи душа погибаетъ, — уклоняется отъ той цѣли, для которой сотворена Богомъ; потому что она находится въ такомъ состояніи, что лучше было-бы ей вовсе не существовать. Тѣло живетъ, когда всѣ свои отправленія по законамъ естества совершаетъ правильно; а умираетъ тогда, какъ органы тѣлесныя становятся неспособными къ правильной дѣятельности, разстраиваются, и весь тѣлесный составъ разрушается. Весь человѣкъ живетъ, когда имѣетъ здравый умъ въ здоровомъ тѣлѣ, въ общеніи съ Богомъ наслаждается всеми благами, въ которыхъ имѣетъ нужду для удовлетворенія существеннымъ потребностямъ души и тѣла, и наслаждается пріятнымъ чувствомъ исполноты силъ въ себѣ и довольства своимъ существованіемъ. Напротивъ весь человѣкъ умираетъ, когда душа, неищущая, нелюбящая Бога, раболѣпствуетъ безпорядочнымъ влеченіямъ плоти, или побуждается, увлекается къ худымъ дѣламъ; отъ этого человѣкъ приходитъ въ такое состояніе, въ которомъ — отчужденный отъ общенія съ Богомъ и Святыми, лишенный всякой надежды, даже ненавидя славу Бога и Святыхъ, и самъ бываетъ презрѣнъ, отвергнутъ Богомъ и Святыми, подвергается суду Божію, жестокимъ угрызеніямъ совѣсти, страданіямъ тѣла (которыхъ теперь нельзя ни представить, ни выразить), чувствуетъ въ себѣ всю силу гнѣва Божія и скорбь, превышающую представленіе всѣхъ. Такое состояніе человѣка, — состояніе болѣзни, порочной совѣсти, ненависти, презрѣнія, стыда, глубокой печали, отчаянія и называется вѣчною гибелью человѣка, которая иногда представляется подъ образомъ червя не умирающаго и огня не угасимаго (Марк. 9, 44). На языкѣ Св. Писанія смерть имѣетъ всѣ эти значенія, т. е.

разумѣтся смерть тѣлесная, духовная и вѣчная вмѣстѣ *). Теперь ясно, что значить, что вѣрующіе въ Иисуса Христа освобождаются отъ смерти, именно: бѣдный человѣкъ, имѣющій въ себѣ сѣмена и корни всякой смерти, чрезъ вѣру получаетъ то начало жизни, посредствомъ котораго побѣждаетъ всякій родъ смерти, которой подвергся было чрезъ грѣхъ; 2) Чрезъ вѣру, человѣкъ грѣшный приходитъ въ такое состояніе, что не чувствуетъ въ себѣ никакой перемѣны, которая-бы вела его къ погибели; напротивъ, всякая испытываемая имъ перемѣна, послѣ увѣрованія, ведетъ къ тому, чтобы жизнь, начало которой сообщено ему, получала большее приращеніе до тѣхъ поръ; пока наконецъ усовершится въ высшей степени. Невѣрующій грѣшникъ въ смерти тѣлесной претерпѣваетъ величайшую перемѣну, которая силою грѣха, по правосудію Божію, ведетъ его къ погибели, т. е. чтобы тѣло его этимъ путемъ сдѣлалось безсмертнымъ для вѣчнаго мученія; напротивъ эта самая перемѣна въ вѣрующемъ ведетъ къ приращенію и усовершенію жизни, которой начало онъ имѣетъ въ себѣ, т. е. чтобы тѣло его этимъ средствомъ (смертію) приготовлялось къ состоянію совершенной славы. Въ этомъ-то смыслѣ и говорится, что вѣрующіе не умираютъ или не умрутъ, т. е. не погибнутъ, не подвергнутся гнѣву Божію и осужденію на вѣчное мученіе, какъ это видно изъ Іоан. 3, 15, 18, 36. Такъ какъ вѣрующіе, имѣя въ себѣ начало жизни, (подъ которымъ разумѣтся Св. Духъ, силою смерти Христовой поражающій въ душѣ вѣру, надежду, любовь, страхъ Божій, миръ, радость, или — самыя расположенія вѣры, надежды, любви Божіей, и усердія къ добрымъ дѣламъ, и постоянно сохраняющій такое расположеніе духа, какъ залогъ вѣчной жизни), освобождаются

*) Св. Макарій Египетскій (въ бесѣд. 15 § 37 стр. 172) говоритъ: истинная смерть внутри—въ сердцѣ; ею умираетъ внутренній человѣкъ. Посему, если кто перешелъ отъ смерти къ жизни сокровенной, то онъ истинно во вѣки живетъ, и не умираетъ. Даже, если тѣла таковыхъ и разрушаются на время, то снова будутъ воскрешены во славу, потому что овящены. По этому, смерть христіанъ называемъ сномъ, усненіемъ и проч.

отъ смерти духовной и вѣчной: то о нихъ и вообще говорится, что освобождаются отъ смерти. Одна тѣлесная смерть безъ духовной и вѣчной (которыя собственно и по преимуществу и составляютъ смерть), не заслуживаетъ и названія смерти, а лучше можетъ почитаться средствомъ, которыхъ жизнь христіанина, т. е. вѣра, надежда, любовь, миръ, радость, слава совершенствуются. Между тѣмъ, какъ для грѣшника тѣлесная смерть составляетъ начало вѣчной смерти, — осужденія на вѣчное мученіе, для вѣрующаго она служитъ переходомъ отъ земныхъ скорбей къ вѣчному покою, началомъ освобожденія, полного искупленія отъ рабства плоти или похоти, — и отъ тлѣнія — для вступленія въ совершенное состояніе полной славы сыновъ Божіихъ; потому что и по возрожденіи въ плоти чело-вѣка остается вожделѣніе (Рим. 6, 6, 12) — съ тою цѣлію, чтобы брань и побѣда надъ грѣхомъ и осужденіемъ были тѣмъ славнѣе (Рим. 8, 28). Даже самые благочестивые люди, пока живутъ въ этомъ тѣлѣ, не освобождаются отъ искушеній плоти, какъ сѣдалища и орудія грѣха, иногда, къ своему стыду для смиренія, даже побѣждаются вожделѣніемъ благъ настоящей жизни, или почести и славы, или плотскихъ удовольствій. Плоть бываетъ главною причиною того, что благочестивые, при всемъ искреннемъ желаніи и стараніи — скорѣе очиститься отъ всякой грѣховной нечистоты, совершеннѣе жить для Бога, — познавать, любить Его, войти въ тѣснѣйшее общеніе съ Нимъ, и наслаждаться духовными удовольствіями, которыя проистекаютъ объ общенія съ Богомъ, — при всемъ, говорю стараніи не могутъ исполнить своихъ желаній, и освободиться отъ искушеній, пока живутъ въ тѣлѣ; и не иначе, какъ только чрезъ смерть можетъ истребиться въ плоти грѣховное влеченіе, только по разрѣшеніи отъ тѣла могутъ совершенно исполниться святыя желанія. По этому Святыя не только не страшатся смерти тѣла, но еще желаютъ ее, чтобы скорѣе освободиться отъ искушеній плоти, тѣснѣе соединиться съ Иисусомъ Христомъ, и чтобы въ общеніи съ Нимъ полнѣе проявилась въ нихъ Христова жизнь, слава и блаженство

(Филипп. 1, 21, 23. 2 Кор. 5, 48. Рим. 8, 6, 7). И такъ изъ сказаннаго видно, что тѣло (вѣрующаго) подвергается смерти для совершеннаго истребленія грѣха.

(Продолженіе будетъ)

Рѣчь, произнесен. 5 Сент. предъ освященіемъ классн. корпуса въ новсмъ помѣщ. Семинаріи и предъ молебномъ при началѣ ученія.

Благословенъ Богъ нашъ, благоволивый тако! (стих. Воскр.)

Всѣ собравшіеся сегодня въ новомъ, удобномъ и уютномъ помѣщеніи Семинаріи, по истинѣ должны благословлять Бога, за Его неизреченную къ намъ милость и благоволеніе и всемогущую помощь, явленныя въ устройствѣ этого помѣщенія, въ столь короткое время.

Давно ли въ прежнемъ помѣщеніи Семинаріи, въ послѣдній день нашего въ немъ пребыванія, я выражалъ*) предъ вами только надежду имѣть новое помѣщеніе, и вотъ спустя только 70 рабочихъ дней, стало возможнымъ вмѣстѣ съ вами благословлять Господа въ новомъ помѣщеніи Семинаріи. Благословенъ Богъ нашъ, благоволивый тако!

Только по милости Божіей, только при Его помощи сила и въ немощи совершилась, и то, что многіе считали неудобнымъ и даже невозможнымъ—осуществилось.

Кто по собственному опыту, или только по наблюденію за другими узналъ что такое «строить, переустраивать, изъ стараго—дѣлать новое» особенно при такихъ невыгодныхъ условіяхъ, при какихъ началось приспособленіе этихъ зданій къ помѣщенію дѣлаго учебнаго заведенія, въ которомъ болѣе 80 воспитанниковъ обязаны жить въ стѣнахъ заведенія, тотъ и повѣритъ и признаетъ, что благоволеніе Божіе видимо почилло надъ многострадальной Гомской Семинаріей. Не смотря на продолжительное, дождливое время мѣшавшее работамъ на открытомъ воздухѣ, не смотря на внезапность рѣшенія перемѣстить Семинарію изъ одного помѣщенія въ другое и на

отсутствіе какихъ-бы то ни было приготовленій къ такому серьезному и сложному дѣлу, не смотря на то, что не было запаса строительныхъ матеріаловъ и что послѣ страшныхъ пожаровъ опустошившихъ городъ, даже и за хорошія деньги, по временамъ нельзя было достать матеріаловъ требуемаго качества, не смотря на все это — Семинарія имѣтъ новое, удобное и уютное помѣщеніе. Благословенъ Богъ, благоволивый въ тако! видѣ стѣны, потолокъ, окна, двери — аскетъ в. чинаре

Почти $\frac{1}{4}$ вѣка наше заведеніе, переходя изъ одного помѣщенія въ другое, лишено было самыхъ неприхотливыхъ удобствъ, лишено было самого необходимаго — чистаго воздуха, и хотя-бы не большого клочка земли покрытаго растительностію. — Благословенъ Богъ нашъ, — когда только часть работъ произведена была въ зданіи, въ которомъ мы теперь собрались, когда только разрушено было все старое въ немъ и новое только подготавливалось, когда только воображеніе могло созидать образъ будущаго учебнаго заведенія — и тогда уже многіе находили и высказывали, что Семинарія въ этомъ послѣднемъ своемъ временномъ помѣщеніи устроилась лучше другихъ учебныхъ заведеній, располагающихъ несравненно большими чѣмъ она средствами. По отзыву вполне компетентныхъ лицъ, осматривавшихъ наше небольшое, уютное помѣщеніе, она имѣтъ многія такія удобства, какихъ нѣтъ ни въ одномъ учебномъ заведеніи не только Томска, но и многихъ другихъ городовъ Россіи. Благословенъ Богъ нашъ, благоволивый тако! поучи

Давно-ли четвертая часть бѣдныхъ воспитанниковъ, от которыхъ дано право помѣщаться въ зданіяхъ Семинаріи и пользоваться въ нихъ всѣмъ необходимымъ для ученія и жизни — вынуждена была скитаться по городу, отыскивать себѣ и по помѣщеніе и денежныя средства для прибавки къ скудному казенному окладу, и затѣмъ во всякую погоду, въ плохой одеждѣ, измѣрять длину и ширину, то пыльныхъ, то непроходимо-грязныхъ, то занесенныхъ снѣгомъ улицъ города чтобы придти на уроки. Благословенъ Богъ нашъ — теперь, больша часть, $\frac{2}{3}$ всѣхъ учениковъ Семинаріи имѣютъ возможность и

учиться и жить вмѣстѣ—въ чистотѣ, сухомъ, удобномъ и уютномъ, новомъ помѣщеніи. Благодаря устройству подпольной вентиляции—въ томъ помѣщеніи, гдѣ воспитанники будутъ проводить время отъ 7 часовъ утра до 10 часовъ вечера—чистаго воздуха достанетъ для двойнаго числа всѣхъ учениковъ Семинаріи.—Временно принадлежащій нашему заведенію обширный садъ—съ вѣчно зелеными кедрами и пихтами, улаживаетъ зрѣніе, а лѣтомъ—представитъ собою такое мѣсто для отдыха и невинныхъ развлеченій, которому могутъ позавидовать другія учебныя заведенія города. Благословенъ Богъ благоволивый тако!

Благословенъ Богъ нашъ и за то, что для труднаго и сложнаго дѣла перемѣщенія Семинаріи и для кореннаго обновленія возобновившихъ зданій, нашлись не только ревностные, но даже въ самоотверженныя сотрудники, какъ изъ нашей среды, такъ и изъ постороннихъ, но любящихъ наше заведеніе лицъ, благодаря безкорыстному содѣйствію которыхъ стало возможнымъ и едва-ли гдѣ, и когда-либо бывалое явленіе, чтобы цѣлое учебное заведеніе со всѣми своими вещами, книгами и другими приспособленіями, въ 70 дней, при исключительныхъ и притомъ въ крайне неблагопріятныхъ условіяхъ перемѣстилось изъ одного помѣщенія въ другое—во всѣхъ отношеніяхъ лучшее прежняго.

Благословите же Господа всѣ предстоящіе здѣсь и особенно вы юноши, имѣющіе въ этихъ зданіяхъ готовиться къ высокому, папастырскому служенію, особенно трудному, въ наше недугующее и безвѣріемъ и безнравственностью время. Благословите Господа—обновленіемъ всего внутренняго и внѣшняго дѣлитія вашего... Отъ избытка сердца уста глаголютъ... Но еще—разъ... пусть мои уста не возглаголютъ дѣль человѣческихъ и неумѣстныхъ въ новомъ помѣщеніи Семинаріи;— пусть не возглаголютъ уста мои объ этихъ дѣлахъ особенно въ этотъ многознаменательный, историческій день обновленія Семинаріи—еще разъ. Вѣрю и надѣюсь въ день начинающагося обновленія вашего. Честь заведенія, добрая слава о немъ должны быть дороги каждому изъ насъ и особенно для васъ—жизни и которыхъ еще впереди... Во время имѣющаго сейчасъ совер-

шиться священнодѣйствія и молебнаго пѣнія—предь чудотворною иконою святителя Иннокентія, перваго Иркутскаго епископа и чудотворца, молитвенному покровительству и заступленію котораго вѣрило себя наше заведеніе, предь иконою, написанною на гробовой доскѣ Святителя и врученной нашему заведенію «на благословеніе», однимъ изъ первыхъ іерарховъ Томскихъ, и вы—которымъ, по человѣческимъ расчетамъ остается прожить въ этихъ стѣнахъ менѣе года, и вы—которымъ придется прожить въ немъ три или четыре года, и вы наконецъ только начинающіе ученье въ этихъ зданіяхъ, и которые, надѣюсь—окончите курсъ ученія вашего не здѣсь, а въ собственномъ новомъ и каменномъ зданіи Семинаріи, всѣ вы говорю—усердно и искренно молитесь, чтобы Господь ниспослалъ вамъ духа премудрости и разума, отверзъ вамъ умъ ко пріятію наставленій божественныхъ и добрыхъ ученій, чтобы началомъ вашей премудрости были не препретельныя человѣческой мудрости словеса, но страхъ божественный, изгоняющій изъ юношескихъ сердецъ буеть юности, чтобы своею премудростію и добродѣтельнымъ житіемъ и благостояніемъ въ православной вѣрѣ вы были постоянною радостью и утѣшеніемъ для вашихъ родителей, предметомъ похвалы для вашихъ воспитателей, наставниковъ и руководителей и церкви Божіей, на служеніе коей готовитесь не призрачнымъ только, но сильнымъ и крѣпкимъ утвержденіемъ.

Благословенъ Богъ нашъ, всегда нынѣ и присно и во вѣки вѣковъ.



Редакторъ *М. Соловьевъ.*

Дозволено цензурою 13 сентября 1882 г.

Цензоръ *А. Голубевъ.*