



# ТАВРИЧЕСКІЯ ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ВѢДОМОСТИ.

ВЫХОДЯТЪ ДВА РАЗА ВЪ МѢСЯЦЪ.

Цена  
за годовое  
изданіе съ  
пересылкою  
и безъ  
пересылки  
5 рублей.

№ 9.

1-го Мая 1884 г.

Подписка  
принимается  
въ редакціи  
Епарх. Вѣдом.  
въ Симфероп.  
Духовной  
Семинаріи.

ОТДѢЛЪ ОФИЦІАЛЬНЫЙ.

I.

## ВЫСОЧАЙШІЯ ГРАМОТЫ И ПОВЕЛѢНІЯ.

Его Преосвященству, Преосвященнѣйшему Гермогену, Епископу Таврическому и Симферопольскому.

При неутомимыхъ трудахъ въ управленіи ввѣренною Вамъ епархіею, вы прилагаете особое попеченіе о возвышеніи нравственнаго состоянія мѣстнаго духовенства, подавая примѣръ оному въ ревностномъ пастырскомъ служеніи, и въ тоже время назидаете паству вашу и всей отечественной церкви, издаваемыми Вами духовно-нравственными произведеніями.

Въ изъявленіе Монаршаго вниманія къ достойному служенію вашему, Всемилостивѣйше сопричислили Мы васъ къ Императорскому ордену Нашему святаго равноапостольнаго князя *Владимира второй степени*, знаки коего, при семъ препровождаемые, повелѣваемъ вамъ возложить на себя и носить по установленію.

Пробываемъ къ вамъ Императорскою милостію Нашею благожелательны.

Преосвященному Арсенію, епископу Ладожскому, викарію С.-Петербургской епархіи.

Во вниманіи къ засвидѣтельствуванію Преосвященнаго Митрополита С.-Петербургскаго объ отлично усердномъ служеніи вашемъ и ревностномъ исполненіи возложенныхъ на васъ важныхъ обязанностей по наблюденію за преподаваніемъ Закона Божія въ учебныхъ заведеніяхъ столицы и управленію С.-Петербургскою духовною академію, Всемилостивѣйше сопричислили Мы васъ къ Императорскому ордену Нашему святыя *Анны первой степени*, коего знаки, при семъ препровождаемые, повелѣваемъ вамъ возложить на себя и носить по установленію

Пребываемъ къ вамъ Императорскою Милостію Нашею благоклонны.

На подлинныхъ Собственною Его Императорскаго Величества рукою написано:

«АЛЕКСАНДРЪ»

С.-Петербургъ

8-го Апрѣля 1884 г.

Его Императорское Величество въ присутствіи Своемъ въ Гатчинѣ, марта 3-го дня 1884 года, соизволилъ отдать по духовному вѣдомству православнаго исповѣданія слѣдующій приказъ (№ 1):  
*опредѣляется* чиновникъ особыхъ порученій V класса при министрѣ народнаго просвѣщенія и причисленный къ министерству внутреннихъ дѣлъ, дѣйствительный статскій совѣтникъ Аннинъ — членомъ Учебнаго Комитета при Святѣйшемъ Синодѣ, сверхъ штата, съ оставленіемъ на службѣ въ министерствахъ народнаго просвѣщенія и внутреннихъ дѣлъ.

Государь Императоръ, въ 3-й день марта 1884 года, Высочайше соизволилъ на назначеніе, согласно опредѣленію Святѣйшаго Синода отъ 10-го—22-го февраля текущаго года, протопресвитера московскаго большаго Успенскаго собора Николая Сергіевскаго членомъ московской синодальной конторы, съ производствомъ ему положеннаго по штату содержанія.

II. ОПРЕДѢЛЕНІЯ СВЯТѢЙШАГО СИНОДА.

Отъ 15-го 20-го марта 1884 года за № 560, о награжденіи лицъ духовнаго званія за заслуги по духовному вѣдомству.

По указу Его Императорскаго Величества, Святѣйшій Правительствующій Синодъ слушалъ: представленія преосвященныхъ епархіальныхъ архіереевъ, о награжденіи подвѣдомственныхъ имъ духовныхъ лицъ за заслуги по духовному вѣдомству. Приказали: на основаніи бывшихъ разсужденій, Святѣйшій Синодъ опредѣляетъ: поименованныхъ въ прилагаемомъ при семъ списокѣ духовныхъ лицъ удостоить означенныхъ въ немъ наградъ, о чемъ, для объявленія епархіальнымъ преосвященнымъ, напечатать прилагаемый при семъ списокъ таковыхъ лицъ въ журналъ «Церковный Вѣстникъ».

Списокъ лицъ духовнаго званія, кои за службу по духовному вѣдомству награждаются Святѣйшимъ Синодомъ ко дню Св. Пасхи въ 1884 году.

*Наперсникъ крестомъ, отъ Святѣйшаго Синода выдаваемыя.*

Священники: Покровской церкви, с. Большой Бѣлозерки, Мелитопольскаго уѣзда, Василій Синицынъ и греческой Троицкой, гор. Симферополя, церкви Харалампій Бояджіевъ.

Камилавкою: священники: Бердянскаго уѣзда, с. Георгіевки, Владиміръ Экземплярскій; Днѣпровскаго уѣзда, с. Громовки, Петро Павловскаго молитвеннаго дома Георгій Погорѣловъ; Мелитопольскаго уѣзда, церкви с. Веселаго, Іоаннъ Базанскій; Бердянскаго уѣзда, церкви с. Поповки, Теодоръ Мацютинъ и Петро-Павловской церкви гор. Симферополя Димитрій Койко.

Скуфьею; — священники: гор. Θεодосіи греческой Введенской церкви, Андрей Свѣтловъ; Бердянскаго уѣзда, церкви с. Преславль, Павелъ Зябревъ; г. Бердянска, Богоявленской церкви, Григорій Смирновъ; Бердянскаго уѣзда, церкви с. Бѣлицкаго, Василій Михайловскій; Днѣпровскаго уѣзда, церкви сел. Раденскаго, Ва-

силій Виноградовъ; г. Бахчисарая, Николаевского собора, Христофоръ Караникола и Бердянского уѣзда, церкви с. Берестоваго, Андрей Лосіевскій.

**Отъ 15 го — 20-го марта 1884 года за № 561, о награжденіи лицъ духовнаго званія за заслуги по гражданскому и военному вѣдомствамъ.**

По указу Его Императорскаго Величества, Святѣйшій Правительствующій Синодъ Слушалъ: представленія управляющаго гвардейскимъ и гренадерскимъ духовенствомъ, главнаго священника Арміи и Флотовъ, завѣдывающаго придворнымъ духовенствомъ и предложенія г. Синодальнаго Оберъ-Прокурора по ходатайствамъ свѣтскихъ начальствъ о награжденіи священно-служителей за заслуги по гражданскому и военному вѣдомствамъ. Приказали: на основаніи бывшихъ разсужденій, Святѣйшій Синодъ опредѣляетъ: поименованныхъ въ прилагаемомъ при семъ спискѣ духовныхъ лицъ удостоить означенныхъ въ семъ спискѣ наградъ, о чемъ, для объявленія епархіальнымъ преосвященнымъ, управляющему гвардейскимъ и гренадерскимъ духовенствомъ, главному священнику арміи и флотовъ и завѣдывающему придворнымъ духовенствомъ, напечатать прилагаемый при семъ списокъ такихъ лицъ въ журналъ «Церковный Вѣстникъ».

Списокъ лицъ духовнаго званія Таврической епархіи, кои, за службу по военному и гражданскому вѣдомствамъ, награждаются Святѣйшимъ Синодомъ ко дню Св. Пасхи въ 1884 году.

Баилавкою: Днѣпровскаго уѣзда, церкви селенія Большихъ Бопаней, священникъ Симеонъ Зеленкевичъ и законоучитель Симферопольской мужской гимназіи протоіерей Алексій Назаревскій.

Скуфьею: Бердянскаго уѣзда, церкви селенія Николаевки, священникъ Теофимъ Гординскій.

### Ш. РАСПОРЯЖЕНІЯ ЕПАРХІАЛЬНАГО НАЧАЛЬСТВА.

Таврическая Духовная Консисторія слушала отношеніе Таври-

ческаго губернскаго правленія, по губернской чертежной, отъ 31 го марта 1884 года за № 458, коимъ увѣдомляя, что журнальнымъ постановленіемъ губернскаго правленія, состоявшимся 14 го марта настоящаго же года, утверждены предположенія губернскаго землемѣра о раскомандированіи межевыхъ чиновъ чертежной на полевые работы лѣтомъ этого года, подробности каковаго распредѣленія напечатаны въ губернскихъ вѣдомостяхъ, — просить сдѣлать зависящее распоряженіе объ оказаніи мѣстами и лицами всевозможнаго содѣйствія къ исполненію законныхъ требованій командированныхъ межевыхъ чиновъ по отношенію къ межевымъ дѣламъ, равно и о заблаговременномъ командированіи депутатовъ на основаніи 71 — 384 и 376 ст. меж. зак. Приказали: Объ изложенномъ требованіи губернскаго правленія напечатать въ Епархіальныхъ Вѣдомостяхъ для благовременныхъ распоряженій со стороны благочинныхъ касательно назначенія депутатовъ съ духовной стороны, напечатать при этомъ и вѣдомость дѣламъ, назначеннымъ къ исполненію.

## ВѢДОМОСТЬ

дѣламъ, порученнымъ къ исполненію землемѣрамъ Таврической губернской чертежной въ 1884 году.

№ по порядку	Названіе дачъ и уѣздовъ.	Кому изъ землемѣровъ поручены дѣла къ исполненію	Какимъ по очереди поручено для исполненія
Симферопольскаго уѣзда.			
1	Дача дер. Аргинъ, исправленіе ре-марокъ межевой канцеляріи по спеціальному размежеванію.	Двабровскому уѣздному землемѣру Веригу.	Первымъ по очереди.
2	Дача вакуфнаго участка № 4 и 5, именуемаго Арыкъ Башъ и Кошъ Тохта, состоящаго при дер. Сарайлы Кіать, возобновленіе межъ	Двабровскому уѣздному землемѣру	Вторымъ по очереди.

	<p>Одессійскаго уѣзда.</p>		
3	Дача Чокракскаго солянаго озера, приведеніе въ исполненіе опредѣленія межевой канцеляріи по возобновленію межъ.		Первымъ по очереди.
4	Дача дер. Асанъ Бай Сеитъ Эли приведеніе въ исполненіе опредѣленія межевой канцеляріи по возобновленію межъ.		Вторымъ по очереди
5	Дачи деревень: 1) Чаа, 2) Суарча 3) Еба-Башкуртга и 4) Дорте исправленіе ремарокъ по возобновленію межъ	Ялтинскому уѣздному землемѣру Пушаровскому	Первымъ по очереди.
	Днѣпровскаго уѣзда.		
6	Дача деревни Рыбальчей спеціальное размежеваніе.	Помощнику губернскаго землемѣра Пузину	Третьимъ по очереди
	Перекопскаго уѣзда.		
7	Дача деревни Біюкъ и Кучукъ Джантуганъ, спеціальное размежеваніе.	Днѣпровскому уѣздному землемѣру Веригу	Первымъ по очереди
8	Дача деревни Джіенъ-Софу, спеціальное размежеваніе.	Симферопольскому уѣздному землемѣру Шелковникову.	Вторымъ по очереди
	Ялтинскаго уѣзда.		
9	Дачи 1) Андріевскаго винограднаго сада и 2) Яковлевская внутри дачи деревни Алушты, возобновленіе межъ	Ялтинскому уѣзд. землемѣру Пуцаровскому	Третьимъ по очереди
	Евпаторійскаго уѣзда.		
10	Дача дер. Кора-Бипчакъ спеціальное размежеваніе.	Мелитопольскому уѣзд. землемѣру Сварычевскому.	Первымъ по очереди.
11	Дача деревень: Бейтень, Ипунъ, Балмукары и Бизильбай спеціальное размежеваніе.		Вторымъ по очереди.

12	Дачи 1) Тереклы Конратъ съ хуторомъ Кикченель и внутри лежащимъ озеромъ, именуемымъ Конратскимъ, 2) Старого Бардона и 3) дер. Мурзачикъ, возобновленіе межъ.	Мелитопольскому уѣзд. землемѣру Сварычевскому	Третьимъ по очереди
----	--	---	---------------------

#### IV. ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ИЗВѢСТІЯ.

Въ первомъ часу ночи — съ 24-го на 25-е апрѣля — скончался, послѣ непродолжительной, но упорной болѣзни, глубокоуважаемый, почтенный и любимый всѣми знающими его, Ректоръ Таврической Духовной Семинаріи Протоіерей **Андрей Іоанновичъ Стекловъ**.

Настоятель Космодамиановской киновіи Іеромонахъ Василій, по резолюціи Его Преосвященства отъ 6-го апрѣля текущаго 1884 года № 1079, послѣдовавшей на докладъ Благочиннаго монастырей, причисленъ къ братіи Херсонисскаго монастыря Св. Владимира, а управленіе киновіею поручено, впредь до усмотрѣнія, Іеромонаху Херсонисскаго монастыря Іоанну Азбукину.

Помощникъ Настоятеля Успенской церкви м. Б. Токмака, Бердянскаго уѣзда, священникъ Григорій Лебедевъ, резолюціею Его Преосвященства отъ 13 апрѣля 1884 года № 1109, назначенъ законоучителемъ Больше-Токмакскаго 2-хъ класснаго, сельскаго министерскаго училища.

Причетникъ церкви Преображенія Господня, с. Большой Бѣлозерки, Мелитопольскаго уѣзда, Флоръ Филипповъ, резолюціею Его Преосвященства, отъ 10 сего апрѣля за № 1098, согласно прошенію уволенъ заштатъ по болѣзни.

По резолюціи Его Пресвященства отъ 8 апрѣля 1884 г. № 1083, уволенъ, по слабости здоровья, отъ исполненія должности церковнаго старосты, при Николаевской церкви с. Копаней,, Бердянскаго уѣзда крестьянинъ Даниилъ Сильскій.

### ПРАЗДНЫЯ МѢСТА.

Въ г. Орѣховѣ настоятельское при Покровскомъ соборѣ.  
При Богородице-Скорбященскомъ молитвенномъ домѣ с. Отрады Днѣпровскаго уѣзда—настоятельское мѣсто.

При Архангело-Михайловской церкви с. Каланчагъ, Днѣпровскаго уѣзда — помощника настоятеля.

Причетническое — при Преображенской церкви с. Большой-Бѣлозерки, Мелитопольскаго уѣзда.

При Николаевскомъ соборѣ г. Перекопа — мѣсто псаломщика.

При Владиміро-Богородичномъ молитвенномъ домѣ с. Новосильевки (Кенегезь), Бердянскаго уѣзда — мѣсто псаломщика.

### ПО ПОВОДУ VI АРХЕОЛОГИЧЕСКАГО СЪѢЗДА.

Къ вопросу о собираніи этнографическаго матеріала въ Новороссійскомъ краѣ.

„Мало такихъ предметовъ, которые были-бы такъ интересны, или могли-бы достойно занять умъ наблюдательнаго путешественника какъ этнографія; такъ что всякое прибавленіе къ имѣющемуся запасу этнографическихъ свѣдѣній будетъ весьма высоко цѣнимо“.

G. Prichard. (A manual of scientific inquiry, prepared for the use of Her Majesty's Navy and adapted for travellers in general. Lond. 1849, — статьи XIII. Ethnography).

Небезызвѣстно всякому просвѣщенному читателю, что среди тѣхъ многихъ частныхъ, такъ назыв. «вспомогательныхъ наукъ», трудами которыхъ пользуется и данныя которыхъ обобщаетъ великая историческая наука, — одно изъ выдающихся мѣсть занимаетъ *этнографія*. Находясь въ родствѣ съ естествознаніемъ, именно, съ этнологіей или антропогеографіей по общности объекта изслѣдованія (коллективный человѣкъ), она является чисто историческимъ изученіемъ, такъ какъ задачами своими имѣетъ изслѣдованіе не физической исключительно, а и такъ назыв. духовной стороны жизни народа. Въ то время какъ этнологія разсматриваетъ расовыя отличія племенъ, въ связи съ топографическимъ распространеніемъ рода человѣческаго, его происхожденіе, мѣстожителство и окружающую матеріальную среду, обуславливающую ему физическую жизнь, — этнографія — занимается изслѣдованіемъ распространенія человечества по народностямъ, т. е. со стороны коллективной, если такъ можно



выразиться, индивидуальности его, старается познать національный духъ, проявляющійся въ языкѣ, вѣрѣ, словесности — литературѣ и государственномъ устройствѣ всякаго народа (семейномъ и общественномъ бытѣ — дѣятельности). Являясь великимъ подспорьемъ, если не ядромъ «политическаго землевѣдѣнія», этнографія особенно цѣнные вклады дѣлаетъ въ тотъ отдѣлъ исторической науки, который предметомъ своимъ имѣетъ самую отдаленную, а потому и самую темную для насъ эпоху человѣческой культуры, — мы говоримъ объ археологіи. Тамъ, гдѣ историкъ не встрѣчаетъ себѣ опоры въ летописномъ источникѣ, юристъ въ законодательномъ памятникѣ и т. д., — археологъ находитъ картину прошлаго человѣка и народа въ памятникахъ его быта вещественнаго, *а еще съ большей пользой* въ памятникахъ его духовной дѣятельности: языкѣ — народной словесности, вѣрованіяхъ, обычаяхъ — нравахъ; и тутъ-то три важныхъ отдѣла этнографіи, — лингвистика (языковедѣніе), міеологія и этнографія (опис. нравовъ и обычаевъ) — съ начатками права («обычнаго»), суть единые руководители на пути въ глубину вѣковъ, проливающие свѣтъ на сѣдую, непонятную потомкамъ древность. Объясняется это тѣмъ обстоятельствомъ, что какъ ни податливой кажется, на первый взглядъ, моральная природа человѣка подъ вліяніемъ разнообразныхъ и зачастую весьма сильныхъ факторовъ прогресса, но въ сущности тысячелѣтіями выработанныя національныя особенности весьма живучи и, быть можетъ, столь-же мало уступаютъ вліянію времени, какъ и физическія особенности человѣческихъ расъ; во всякомъ случаѣ поддаются они дѣйствію только великихъ періодовъ времени, особливо въ тѣхъ народностяхъ и въ тѣхъ слояхъ населенія, которые, такъ или иначе, но до извѣстной степени стояли и стоятъ доселѣ изолированно отъ главнаго потока исторической жизни человѣчества, — которыхъ, такъ сказать, еле захватила верхняя струя цивилизующаго движенія послѣднихъ вѣковъ исторіи. Особенно такая черта живучести присуща языку и устной — народной словесности, которою не обдѣленъ рѣшительно ни одинъ народъ, и которая является важной потому, что въ ней замѣчаются корни всего дальнѣйшаго его нравственнаго развитія. Никакіе идеи и идеалы, говоритъ О. Миллеръ, когда либо въ ней появившіеся, народомъ окончательно не оставляются; другими словами: *старое* изъ устной сло-

весности вполне никогда не уходить, хотя это и не мѣшает мало по малу входить въ нее *новому*.

Никто не станетъ спорить, что среди всѣхъ европейскихъ народностей (скажемъ тѣснѣе, арийскаго корня) такую почти дѣйственной непочатостью, если не примитивной, то, во всякомъ случаѣ, весьма архаичной культуры своей, отличается народность славянская вообще, а въ частности восточная ея вѣтвь, народность русская, конечно въ сельскомъ ея классѣ. (Толь-же непочаты въ ихъ бытѣ духовномъ и тѣ народности, которыя въ государственномъ отноше- нии входятъ въ составъ «народа русскаго» (инородцы Сѣвера и Востока Россіи, Кавказа и Новороссіи въ послѣднемъ случаѣ, — татары, караимы, армяне, румыны и переселенцы южные славяне). Всякое, хотя самое скромное, изслѣдованіе на полѣ этнографіи этихъ народностей, будь это (прежде всего необходимое) только собраніе одного лишь матеріала, не только будетъ желательнымъ и приня- тымъ наукой съ благодарностью, но еще и является въ настоящее время прямой необходимостью и лежитъ нравственнымъ долгомъ на всякомъ просвѣщенномъ членѣ нашего общества. Предстоящій VI-ой археологическій съѣздъ даетъ прекрасный случай оказать такое культурное содѣйствіе наукѣ: этнографія, всегда занимавшая почет- ное мѣсто на всѣхъ археологическихъ съѣздахъ Европы и Россіи, конечно будетъ желательной гостьей и на нашемъ одесскомъ съѣздѣ, нѣкоторые научные вопросы программы котораго — входятъ въ об- ласть этой науки. Вотъ почему мы беремъ смѣлость предстать съ научными петиціями къ тѣмъ изъ лицъ, которыя, по условіямъ своей дѣятельности, стоятъ близко къ источнику мѣстной этногра- фіи — сельскому населенію Новороссійскаго края, — къ почтеннымъ сельскимъ пастырямъ и народнымъ учителямъ, досужные часы ко- торыхъ могутъ всегда быть направлены на посильное содѣйствіе русской наукѣ. Въ этой мысли — мы думаемъ въ свое время рядомъ замѣтокъ въ мѣстной печати ближе ознакомить желающихъ съ нѣ- которыми потребностями современной русской этнографіи и научными задачами предстоящаго съѣзда вообще; пока просимъ обратить сни- сходительное вниманіе всего только на послѣдующія строки настоя- щей замѣтки, появленіе которой вызвано чисто исключительными

обстоятельствами времени, именно, приближающимся наступлением весьма интереснаго для археолога-этнографа зимняго цикла народныхъ праздниковъ, цѣнныхъ тѣми или другими чертами въ нихъ уцѣлѣвшей народной старины.

Дѣло въ томъ, что однимъ изъ самыхъ интересныхъ для русскаго изслѣдователя и важнѣйшимъ для его исторіи (археологіи) отдѣловъ мѣстной этнографіи есть тотъ, предметомъ котораго служить всегда самый трудный для изслѣдованія и уразумѣнія міръ духовныхъ воззрѣній человѣка, — такъ назыв. народныя религиозныя вѣрованія не современной христіанской догмы, и въ видѣ остатковъ мѣстныхъ взглядовъ на природу и человѣка, уцѣлѣвшихъ отъ эпохи язычества, въ сельскомъ быту населенія. Если вообще народныя вѣрованія представляютъ главнѣйшій строительный матеріалъ такъ называемой «Психологіи народовъ» (*Völkerpsychologie*) то вѣрованія славянорусса имѣютъ особенный и далеко неодносторонній интересъ для русской, славянской и вообще европейской (арійской) науки. Они существенный матеріалъ для воссозданія картины моральнаго и религиознаго міросозерцанія языческаго человѣка, какимъ онъ вошелъ въ русскую и славянскую исторію, равно въ исторіи вѣсѣхъ арійскихъ (индо-европейскихъ) народовъ. Пока эта картина прошлаго весьма скудно освѣщена. Дѣйствительно, духовная культура, частіе религиозная, славянорусса весьма мало еще извѣства наукѣ. Причина тому лежитъ въ недостаточности фактическихъ данныхъ въ одномъ изъ отдѣловъ славяно-вѣдѣнія — славянской мѣологии, не смотря на неединичныя попытки количественно и качественно наполнить пробѣлы. Нуждается въ таковыхъ данныхъ и вся европейская наука исторіи (археологія) и антропологія, чувствующая необходимость, послѣ разработки своихъ матеріаловъ, прибѣгнуть къ помощи славяновѣдѣнія, такъ какъ филологическія изслѣдованія обнаружили, что вѣсѣ индо-европейскіе, иначе, арійскіе, народы въ семьѣ которыхъ принадлежатъ и славяне, первоначально имѣли одни общія основныя воззрѣнія и понятія, которыя и выразились какъ въ языкѣ, самомъ первомъ памятникѣ духовнаго развитія, такъ и въ представленіяхъ мѣическихъ. Эти послѣднія сохранились у на-

родовъ Европы въ большей или меньшей степени, не смотря на позднѣйшую христіанизацию населенія, въ силу или таѣ называемой способности ассимилировать старое съ новымъ, или по причинѣ болѣе или менѣе поверхностнаго проникновенія новыхъ идей въ массу. Формы, въ какихъ уцѣлѣло народное язычество вообще и славянское въ особенности, — это: А) народныя суевѣрія и вѣрованія, В) обряды (обряды, праздники, игры и хороводы, примѣты и гаданія, леченіе болѣзней), С.) памятники народной словесности (сказки, заклинанія, легенды, обрядовыя пѣсни, пословицы, поговорки, загадки и проч.). Уцѣлѣвъ подъ позднѣйшею христіанскою оболочкой (въ видѣ перенесенія именъ языческихъ божествъ на христіанскихъ святыхъ и слиянія языческихъ праздниковъ съ христіанскими и т. п.), — старыя вѣрованія могутъ быть выдвинуты изъ подъ нея, соединены, сопоставлены и изъ нихъ можетъ снова сложиться передъ нами нѣчто цѣлое. Оно тѣмъ скорѣе оказывается возможнымъ, чѣмъ болѣе собирается матеріалъ описательно — фактической и словесной изъ различныхъ краевъ Россіи. Что не уцѣлѣло, или не вполне уцѣлѣло въ одномъ краю, то можетъ и нерѣдко оказывается уцѣлѣвшимъ въ другомъ и такимъ образомъ какая-нибудь отдѣльная, повидимому, совершенно отрывочная черта получаетъ достаточно ясный смыслъ, оказываясь занимавшею въ свое время извѣстное мѣсто въ цѣломъ. Что касается нашей Новороссіи, то этнографическія изслѣдованія здѣсь почти предпринимаемы не были; — незначительныя въ этомъ случаѣ не могутъ имѣть претензіи стать на одну долю съ крупными трудами на этомъ полѣ въ Великороссіи и Малороссіи, приведенными нами ниже въ примѣчаніяхъ. Пробѣлъ этотъ надо пополнить, какъ ради научнаго принципа вообще, такъ и частіе, въ виду мѣстнаго интереса въ лицѣ предстоящаго въ августѣ будущаго года ученаго съѣзда на югѣ. Да позволено же будетъ намъ предложить лицамъ, сочувствующимъ русской наукѣ, настоящую *программу для собранія свѣдѣній о народныхъ суевѣріяхъ въ южной Россіи*, сослужившую уже (хотя въ иной редакціи) не одну службу Импер. геогр. обществу и доставившую не мало матеріаловъ нѣсколькимъ ученымъ экскурсіямъ (выдержала нѣсколько изданій въ Губернск. и Епарх. Вѣдомо-

стяхъ — Юго-запад. края). Составленная, главнымъ образомъ, преимущественно къ преобладающей въ край южно-русской народности, она, за неимѣніемъ пока иной, болѣе объемлющей, можетъ сослужить своей схемой маленькую услугу и для лицъ, которыя желали-бы приложить свой трудъ къ этнографіи и другихъ народностей края. Образцомъ для веденія дѣла могутъ служить Труды этнографическо-статистической экспедиціи въ западно-русскій край, снаряженной Императорскимъ русскимъ географическимъ обществомъ. Юго-западный отдѣлъ; матеріалы и изслѣдованія, собранные дѣйств. членомъ П. П. Чубинскимъ: т. I-й (въ двухъ выпускахъ — подъ наблюд. П. А. Гильтебрандта). Вѣрованія и суевѣрія. — Загадки и пословицы. — Болдство (документы, процессы и изслѣдованія); II-й. Сказки мѣстныя и бытовыя; III-й (подъ наблюд. Н. И. Костомарова). Народный календарь или дневникъ (годовые обряды и празднества), съ относящимися къ нему пѣснями; IV-й (подъ наблюд. Н. И. Костомарова). Пѣсни обрядовыя; и др., которые укажемъ ниже въ литературѣ о народной русской мѣологии — и быта.

*Программа для собиранія свѣдѣній о народныхъ суевѣріяхъ и повертіяхъ съ южной Россіи.*

### А. Вѣрованія и суевѣрія.

#### 1) Небо, свѣтила и небесныя явленія.

Что такое, по народному понятію, небо, солнце, луна, свѣзды, созвѣздія, млечный путь, кометы, падающія звѣзды, воздушные камни, столбы, круги и кресты, появляющіеся около солнца или луны, заря, сѣверное сіяніе, громъ, молнія, облака; тучи, дождь, снѣгъ, градъ, роса, иней, туманъ, морозъ? Не олицетворяются ли эти свѣтила и явленія въ видѣ людей и животныхъ? Не существуетъ-ли какихъ-либо рассказовъ о нихъ? Какъ объясняется смѣна дня и ночи? Куда солнце скрывается ночью? Гдѣ находится его жилище, и что оно въ немъ дѣлаетъ? Кто составляетъ его семью, и что услуживаетъ ему? Въ какомъ образѣ ночная темпота нападаетъ на солнце и что съ нимъ дѣлаетъ? Какъ солнце передъ утромъ оживаетъ и снова появляется на небѣ? Какъ объясняется перемѣна временъ года? Отчего бываетъ весна, лѣто, осень и зима?

Нѣтъ-ли разказовъ о борьбѣ зимы съ лѣтомъ? Какъ представляется весна и зима? Отчего бывають затмѣнія солнца и луны? Что народъ дѣлаеть во время затмѣнія, и какихъ послѣдствій ожидаютъ отъ него? Отчего происходятъ разныя фазы или измѣненія луны? Какъ они называются (*молодыкъ, старыкъ, перекрѣй*), и отчего произошли эти названія? Отчего пятна на лунѣ? Что народъ говоритъ о вліяніи луны на людей, животныхъ и растенія? Что можно и чего нельзя дѣлать въ извѣстныя фазы луны (*на молодыку, на повнімъ мѣсяцѣ* и пр.)? Какія существуютъ названія звѣздъ и созвѣздій, и отчего произошли эти названія? Вѣрять-ли народъ во вліяніе звѣздъ на судьбу человѣка (*планиды*)? Что предвѣщаютъ кометы? Что разказывается о громѣ, и молніи? Отчего они происходятъ? Можно-ли отъ нихъ укрыться? Можно-ли затушить пожаръ, причиненный молніей? Что такое громовыя стрѣлы? Что дѣлають бѣсы во время грозы? Что дѣлають люди для отвращенія грозы? Что дѣлають люди для отвращенія громовой тучи и удара молніи? Что предпринимають для отвращенія тучи съ градомъ?

*Примѣчаніе 1.* Общее воззрѣніе славянъ на природу было антропоморфическое (человѣкообразное); они представляли ее существомъ живымъ; подобнымъ человѣку, съ человѣч. движеніями, мыслями, желаніями, и страстями. Замѣчъ образцомъ такого антропоморфизма служить представленіе объ отношеніяхъ между небомъ и землей, мѣсяцемъ и солнцемъ подъ формой *брачнаго союза*. Супружескія отношенія, замѣчаемыя между людьми, да и во всей природѣ, повели древнихъ — на мысль, что и между двумя свѣтилми существуютъ такія же отношенія, только со временемъ отъ чего нибудь испорченныя, — нарушенныя. Поселяне до сихъ поръ, давая мѣсяцу роль мужа, считаютъ его виновникомъ ссоры и называютъ «гордымъ, зачинщикомъ». Антропоморфизмъ въ созерцаніи природы древними славянами необходимо условливалъ собою разнообразіе въ представленіи явленій природы. Иначе представлялъ себѣ ее пастухъ, иначе земледѣлецъ, иначе воинъ и т. д., каждый полагая на природу формы своего быта. Всего яснѣе отбывается это въ воззрѣніяхъ древнихъ славянъ на грозу, которая представлялась *то пиршествомъ, то охотою, то битвою, то молотбою, то ковкою оружія, то свадьбою, то похоронами* и т. под.

*Примѣчаніе* 2. Народъ представляетъ себѣ небо горой, сдѣланной изъ камня или стекла (въ сказкахъ), радугу считаетъ какимъ-то коромысломъ, громъ объясняетъ шумомъ, происходящимъ отъ движенія по небу колесницы (чьей?), молнію—искрами, падающими отъ копытъ коней, запряженныхъ въ эту колесницу, млечный путь небесной дорогой, метеоры—змѣями, падающія звѣзды—душами умершихъ и пр.

*Примѣчаніе* 3. Всѣ почти упомянутыя свѣтила и явленія олицетворяются, солнце, напр., въ видѣ лошади, пастушки, бнягини; мѣсяцъ въ видѣ быка (въ пословицѣ), пастуха и князя (въ заклятіяхъ); звѣзды считаются ихъ дѣтьми; заря олицетворяется въ видѣ красной дѣвицы (въ загадкѣ), тучи въ образѣ бѣсовъ, градъ въ образѣ человѣка, ѣдущаго верхомъ на бѣлой лошади, и пр.

*Примѣчаніе* 4. Смѣна дня и ночи, время года, фазы луны и затмѣнія объясняются нападеніемъ на свѣтила злой силы тьмы, въ видѣ волка, змѣя, чертей, великановъ, вѣдьмъ и пр.

*Примѣчаніе* 5. Извѣстны уже слѣдующія названія звѣздъ и созвѣздій: *Визъ, Чепига, Козары, Хрестъ, Красна дѣвка, Квочка, Вовча звѣзда, Світова и Вечірнл зірка* и пр.

## 2) Земля, стихіи и различныя естественныя явленія на землѣ.

Какъ представляется земля: въ видѣ ли плоскости или шара? Гдѣ конецъ земли? Гдѣ она сходится съ небомъ? Доходилъ ли кто до конца земли? Чѣмъ земля окружена и на чемъ держится? Что находится на концѣ земли и въ ея пѣдрахъ? Что такое *вырїй* или *тепла сторона (теплі воды)*, и гдѣ онъ находится? Что есть на немъ? Отчего произошли горы, пропасти и курганы, равнины, лѣса и проч? Питаетъ ли народъ уваженіе къ землѣ, и въ чемъ оно выражается? Какимъ образомъ олицетворяется земля?

*Примѣчаніе.* По народному понятію, земля прикрывается небомъ, какъ крышкою, края котораго опускаются въ воду обіана-моря, окружающаго землю. На восточной сторонѣ этого моря находится островъ *Вырїй* или *Ирай* (у Великоруссовъ называемый Буяномъ),

жилище солнца и умершихъ благочестивыхъ людей Сюда улетаютъ птицы на зиму; здѣсь же собраны всѣ чудесныя сказочныя животныя, растенія и различные предметы: *зѣръ индрыкз, жарз-птица, дубз-стародубз, бѣлый каминь, цѣлюща и живуца вода, святая гора* и проч. Землю называютъ *матирью*, цѣлуютъ ее во время посѣвовъ, глядятся ей.

Славяне (и другіе арійцы) признавали землю чѣмъ-то *святымъ и божественнымъ*. Древніе и русскіе проповѣдники возстаютъ противъ «именованія земли богомъ». Стригольники (ерет. секта XIV в.) и позднѣйшіе раскольники-безпоповцы учили «баяться къ землѣ». Старинныя апокрифы, запрещая «матерныя слова», прибавляютъ, что такой грѣхъ не будетъ прощенъ, ибо этими словами «поносятся мать — сырая, святая земля». Галицкія и малорусскія поговорки доселѣ называютъ землю «святою» («бувай богатъ, ягъ земля святая», — или «щобъ його свята земля неприймала»). Древними славянами *приписывалась землѣ сила*: а) *плодородная*. Они ее считали общей матерью и кормилицей («не бей землю, не дастъ тебѣ хлѣба» говорятъ словаки; «земля кормилица» — эпитетъ весьма частый въ русскіхъ народн. пѣсняхъ). Переносъ на весь міръ челоукообразныя воззрѣнія, славяне представляли себѣ землю въ брачныхъ отношеніяхъ съ небомъ, въ весеннихъ и лѣтнихъ грозахъ видѣли торжество брака между ними, въ дождѣ — самый актъ оплодотворенія, а въ произведеніяхъ земли — плоды этого брака; — б) *с. укр. п. ляющая*. По народнымъ былинамъ богатырь-оратай Микула Селяниновичъ, котораго любитъ мать сырая земля отличался гигантской силой. Илья Муромецъ, повергнутый въ поедингѣ съ Нахвальщиной, набирается отъ земли новой силы (миоу греческ. объ Антеѣ и Геркулесѣ). Подобное вѣрованіе отражается въ обычаѣ жницъ послѣ жатвы кататься по полю, приговаривая: «нива, нива, отдай мою силку, что я тебя жала, силку роняла;» — в) *цѣлебная*. Въ Нижегородск. губ. и доселѣ собираютъ цѣлебныя травы съ слѣдующими припѣвами и обращеніями къ землѣ: «гой земля еси, сыра-земля, земля-матерая, матеръ еси намъ родная! ради насъ, своихъ дѣтей, зелій еси народила, повели съ себя урвати разныхъ снадобьевъ и угодьевъ» и проч. Земля, смоченная слюной, считалась ле-



карствомъ, заживляющ. раны; г.) — *с. вѣщаи* Славяне припис. землѣ силу авторитетнаго *свидѣтеля*, видящаго что дѣлается на ней и могущаго покарать преступника. Отсюда наиболѣе сильная клят- ва скрѣпляется цѣлованіемъ или вкушеніемъ земли. Употреблялась клятва съ кускомъ дерна или земли на головѣ, особливо при позе- мельныхъ тяжбахъ (почему и грамоты на поземельн. владѣнія въ позднѣйшее время XVI — XVII в. назыв. дерноватыми). Клятва «побратимства» совершалась подъ кускомъ дерна, воткнутомъ на копье. Можно думать, что землѣ приносились жертвы слѣдуетъ б. специальн. *культъ*. донинѣ крестьяне въ разныхъ мѣстахъ и слу- чаяхъ посыпаютъ землю крупю, поливаютъ ее масломъ, съ раз- ными обращеніями къ ней и припѣвами. Кажется, что былъ даже особый день нарочитаго празднованія земли, такъ какъ и донинѣ крестьяне въ Духовъ день зовутъ землю «имянинницей» и счита- ютъ за грѣхъ не только обрабатывать ее, но даже вбивать въ нее колья.

Откуда берется вода? Употребляется-ли она какъ лекарствен- ное или очистительное средство въ болѣзняхъ и обрядахъ, и при какихъ именно? Что такое *непочата вода*? Какія еще существуютъ названія воды? Что такое моря и рѣки? Отчего они произошли? Откуда и куда текутъ? Отчего у насъ высыхаютъ рѣки? Какимъ образомъ олицетворяются вода и рѣки? Пытаетъ ли народъ уваженіе къ водѣ и рѣкамъ, и въ чемъ оно высказывается?

*Примѣчаніе.* Относительно обожанія воды славянами не мало намъ говорятъ древніе памятники. Несторъ говоритъ о Полягахъ: «бяху-же тогда погани, жруще озеромъ и колодезямъ». Уставъ Вла- димира упоминаетъ «молящихся у воды». Славянами б. усваиваемая водѣ сила: а) *плодородная*. Изъ непосредственнаго наблюденія надъ безусловной необходимостью влаги — воды для всякой раститель- ной, вообще органической, жизни — славяне перенесли идею пло- дотворной силы воды и на міръ человѣческой, а потому водили жен- щинъ къ водѣ въ надеждѣ ихъ чадородія (свидѣт. Нестора и Ки- рилла). У южно-руссовъ вода часто зовется *матірью*; б) *цѣлебная*. «Будь здоровъ якъ вода» говоритъ народное присловье. Въ иныхъ мѣстахъ Россіи и доселѣ купаютъ больныхъ въ прорубяхъ или об-

ливають ключевою водою, почерпнутою рано утромъ, приговаривая: «съ гуся вода, съ лебедя вода, съ тебя худоба», есть, наприим., такіе заговоры: «умываю красную дѣвицу NN изъ загорнаго студенца ключевою водою, стираю я съ красной дѣвицы всѣ узоры и съ призораками (*выливать переполохъ*). Подъ вліяніемъ христіанства такая идея о цѣлебной силѣ воды перенесена на «Богоявленскую» и вообще «святую воду»; — в) *вѣщая*. Вода стихія текучая, измѣняющаяся, всегда была символомъ быстро измѣняющейся жизни человѣческой. Наши предки думали провести эту аналогію до крайнихъ предѣловъ и, влекомые желаніемъ знать будущее, думали по измѣненіямъ въ водѣ угадывать послѣдующія перемѣны въ своей жизни. Въ святки дѣвушки ходятъ къ проруби смотрѣть въ водѣ суженныхъ. Въ Семиць бросаютъ вѣнки въ воду; чей поплыветъ, та выйдетъ замужъ. Святочные гадательныя пѣсни поются надъ чашей съ водою. Знахари при своихъ гаданіяхъ смотрятъ въ воду; она чаще всего употребляется при заклятіяхъ. Вѣрованіе въ вѣщую силу воды сказалося и въ обычаѣ при трудныхъ юридическихъ случаяхъ допускать «испытаніе водою» (въ «Любушиномъ судѣ» — встрѣчаемъ «воду святосудну»). Слѣды этого въ пословицахъ: «правда въ водѣ не таетъ», «вывести кого на свѣжую воду». *Культъ воды* состоялъ въ бросаніи въ воду жертвъ (свидѣт. Льва Діакона о приношеніи младенцевъ и пѣтуховъ въ жертву Дунаю воинами Святослава); Садко-богатырь, гость новгородскій, бросаетъ въ Волгу хлѣбъ съ солью, а потомъ и самъ кидается въ качествѣ жертвы водяному царю для усмиренія бури (подобное преданіе о Стенькѣ Разинѣ и персидской царевнѣ). Часто рѣчки и криницы народомъ на югѣ Россіи олицетворяются въ видѣ дѣвушекъ. Уваженіе къ водѣ высказывается также тѣмъ, что въ нее народъ считаетъ грѣхомъ плевать.

Откуда взялся на землѣ первый огонь? Въ какихъ обрядахъ огонь употребляется? Въ какомъ видѣ онъ олицетворяется? Питаютъ-ли къ нему уваженіе? Отчего происходятъ огоньки на кладбищахъ, болотахъ и могилахъ?

*Примѣчаніе* 6. «Огневи молятся, зовутъ его Сварожичемъ» говорить о нашихъ предкахъ древнее «слово Христолюбца». И доселѣ

поселяне, зажигая вечеромъ лучину или свѣчку, крестятся, если же огонь долго не выдувается отъ уголька, то приговариваютъ: «Святой огонечекъ дайся намъ». Огню также приписывалась сила: *чумная*. (Заговоръ предъ печью, лечение скотскаго падежа, костры въ чумное время и т. п.); — *вѣщая* (испытаніе огнемъ, гаданіе съ лучиной) Но независимо отъ того огню придавалось особенное священное значеніе Славяне-арійцы считали огонь младшимъ братомъ солнца и чтили въ немъ ту-же животворящую силу тепла, которая въ лицѣ солнца оживляла всю природу, а въ огнѣ служила нуждамъ человѣка (миры всѣхъ народовъ сводятъ огонь съ неба) Гдѣ огонь тамъ и свѣтъ, и тепло и обиліе. Огонь доселѣ — символомъ радости (иллюминаціи). Въ народныхъ присловьяхъ огонь постоянно пользуется эпитетомъ «богача» (раскален. уголи червонцы; *багатя*). Онъ посредникъ между божествомъ и людьми (жертвоприношенія — сожженіемъ) — отсюда обычай препровождать огнемъ души покойника въ райское блаженство (сожиганіе мертвыхъ) у арійцевъ-славянъ. По специальному примѣненію къ нуждамъ человѣка огонь, горѣвшій на очагѣ, былъ особенно дорогъ и важенъ (пища и семейный кругъ). Огонь очага и понынѣ — символъ семейнаго единства и счастья; въ старое же время семейная связь была болѣе дорога человѣку: — члена семьи или рода хранилъ отъ насилія обычай кровавой (родовой) мести, — человѣкъ внѣ семьи очага б. существо безправное. По этому огонь — очага является предметомъ почитанія, чему слѣды въ пословицахъ («на печкѣ сидѣлъ, кирпичамъ молился»; «сказавъ-бы та пічь у хаті»; «для твоей рѣчи не выносить печи»). Уваженіемъ къ очагу объясняется обычай гостепримства (обязанность хозяина обласкать и беречь человѣка, пришедшаго подъ защиту его домашней святыни) — также обычай у нашихъ поселянокъ не ссуживать чужаго человѣка огнемъ (т. е. не удѣлять своей домашней святыни въ чужой домъ). *Культъ* огня состоялъ въ бросаніи въ огонь части кушаньевъ, въ поддержаніи неугасающаго огня на очагѣ (*жаръ на притечку*), а также въ добываніи новаго треніемъ дубовыхъ полѣвьевъ. Нашъ народъ иногда считаетъ огонь ангеломъ: говорятъ, что по этому его *негодится зневажати*.

Что такое вѣтеръ, и отчего онъ бываетъ? Что такое вихрь?

Отчего вихри являются предъ грозой? Имѣеть-ли народъ понятіе о воздухѣ, и какое? Отчего зависитъ измѣненіе погоды? Какъ олицетворяетъ народъ вѣтеръ, морозъ и т. п.? Что такое это, маревы, маячня?

*Примѣчаніе 8.* Обожаніе воздуха у славянъ сравнительно менѣе замѣтно, быть можетъ потому, что воздухъ—стихія болѣе тонкая и менѣе доступная чувственному воспріятію. Встрѣчаются въ народной поэзіи олицетворенія вѣтровъ,—заговоры, обращенія (къ вѣтру), упоминается о чарахъ, «пускаемыхъ по вѣтру»; иногда—слышимъ заявленія, что вѣтеръ—Божій духъ, вихрь—бѣсъ.

### 3) Царство животныхъ и растений.

Банія существуютъ преданія о происхожденіи и особенныхъ свойствахъ животныхъ и растений: о турахъ, медвѣдяхъ, волкахъ, лисицахъ, дикихъ козахъ, кабанахъ, зайцахъ, земляныхъ зайцахъ, кротахъ, хорькахъ, слѣпышахъ (*зінске щенн*), ласкахъ, хомякахъ, овражкахъ, крысахъ, мышахъ, летучихъ мышахъ, лошадяхъ, ослахъ, свиньяхъ, рогатомъ скотѣ, (*двужыльна скотына*) волахъ, козлахъ, овцахъ, собакахъ, ярчукахъ, кошкахъ, ужахъ, черепахахъ, змѣяхъ (гадюкахъ), ящерицахъ, лягушкахъ (*жабахъ*), *равель* (большая лягушка), сорокахъ, воронахъ, сорокопудѣ, галкахъ, воронѣ (*крукъ*), чайкахъ, сояхъ, совахъ, филинахъ (*пугачъ*), дятлахъ, аистахъ (*лелека, черногузъ* или *буселъ*), журавляхъ, дикихъ гусяхъ, кукушкахъ, воробьяхъ (какія заклинанія отъ воробьевъ?), *посмітюхъ*, ласточкахъ, павахъ, курахъ, голубѣ, буропаткѣ, соловѣ, боршуняхъ, ястребахъ, орлахъ, *волово око*, камбалахъ (*одна бока рыбы*), щукѣ, божьей коровкѣ (*сонечко*), улиткахъ (*равлыкъ*), сверчкахъ, саранчѣ, червяхъ, майскомъ жукѣ, москаликѣ, *цыркнутъ* (сверчокъ), муравьѣ, паукѣ, блохѣ, вшѣ? Какіе народные приемы—леченія болѣзней домашнихъ животныхъ?—Коровъ (потеря молока, *железница*, одутье и пр.) и рогатаго скота вообще?—Лошадей (глисты, чемеръ, садно, парши, вши, бѣльмо на глазахъ, поврежденіе языка, сапъ, запоръ, задержаніе мочи, выпаденіе заднепроходной кишки и др.)? Причины болѣзней скота по народнымъ вѣрованіямъ?

Банія въ народѣ существуютъ заклинанія, относящіяся къ

животнымъ? («горячого коня поить»; «одъ крові у коней»; отъ червей; къ кобылѣ; отъ нападенія звѣря на скотъ; молитвы и заклинанія, относящіяся къ пчеламъ и т. п.).

Какія существуютъ преданія о происхожденіи и особенныхъ свойствахъ растений: соснѣ, осинѣ, ивѣ, липѣ, дубѣ, березѣ, «сухой вербѣ», «усохломъ деревѣ», бузинѣ, яворѣ, любисткѣ (зоря), ржи, пшеницѣ, гречихѣ, ячменѣ и горохѣ, просѣ, нечуй-вѣтрѣ, «браткахъ», папороти камышѣ, ястерѣ, коровякѣ, осетѣ, «горыцвѣтѣ», царскомъ скипетрѣ, чернобылѣ, полыни, «ломынісѣ», «сонъ-зиллѣ», «ласкавцѣ», барвинкѣ, купчакахъ, «чорнобривцяхъ», «рожѣ» (роза), василькѣ, тернѣ, нехворости, «святояньской головѣ», огурцахъ, «цыбулѣ» (лукъ), чеснокѣ, дикой моркови, чертополохѣ, звѣробоѣ, тоѣ, одкасникѣ, терличѣ, марунѣ, сѣврястѣ, *чорно-зілля*, «макѣ-видюкѣ», зозулыныхъ черевичкахъ» и т. д.

Какія существуютъ заклинанія, относящіяся къ растеніямъ (на урожай пшеницы; «на завытьте», «на вырванне завітѣ»; при собираніи травъ; «приговоръ до маку» и т. п.)? Отчего произошли вышеозначенныя названія растений? Откуда взялись сорныя травы, вредныя насѣкомыя, хищныя звѣри и птицы? Не приписываютъ ли происхожденія ихъ чорту? Что такое *дубъ стародубъ* и *дубъ-нелый*? Что такое *волій зубъ*? Какіхъ животныхъ народъ не употребляетъ въ пищу, и почему? Какія изъ нихъ считаются нечистыми, и почему? Какія изъ нихъ находятся подъ особымъ покровительствомъ Бога и св. угодниковъ, и почему? Какія существуютъ преданія и повѣрія о мнѣческихъ животныхъ: жаръ-птицѣ, кобылячей головѣ, ивдрыкѣ, конѣ, летающемъ по воздуху и имѣющемъ на лбу солнце, полозѣ, грифѣ, единорожцѣ, огненномъ змѣѣ и проч.

*Примѣчаніе.* Этотъ отдѣлъ самый богатый разнаго рода суевѣрными преданіями и повѣрьями. До сихъ поръ сохранились преданія о турахъ; о медвѣдяхъ говорятъ, что они были людьми; волки, по словамъ народа, находятся подъ покровительствомъ Полісунна или св. Юрія; вроты сначала имѣли глаза, но потомъ божествомъ наказаны слѣпотою за какое-то преступленіе; рогатый скотъ получаетъ даръ слова ночью наканунѣ Рождества Христова; чер-

ный котъ всегда сопровождаетъ вѣдьмъ; козель и заяць — любимыя животныя чорта; аистъ клювомъ добываетъ огонь и зажигаетъ жилища тѣхъ людей, которые тревожатъ его гнѣзда; павлинь и пава, дятель и гайстеръ (аистъ) были людьми; воробы кричали: «живь! живь!», когда евреи мучили Христа; папоротникъ въ известное время дѣлаетъ человѣка вѣдущимъ; терлычь-трава употребляются при очарованіи молодыхъ людей дѣвушками и т. д. При собираніи нѣкоторыхъ растений употребляютъ особенныя приемы; бросаютъ въ ямки выкопанныхъ растений куски хлѣба или деньги, приговариваютъ различныя слова и пр.

#### 4) Человѣкъ.

а) *Члены человеческого тѣла и ихъ отравленія — сила слова.*

Какія существуютъ повѣрья о человѣкѣ вообще и частяхъ его тѣла въ особенности (зубы, брови, руки, ногти, ноги, «пята» и т. д.)? Что народъ говоритъ объ уродахъ, а также о слѣпыхъ, хромыхъ и проч.? Отчего рождаются тѣ и другіе? Какія понятія соединяются у народа съ разными дѣйствіями человѣка въ его личномъ и семейномъ обиходѣ (умыванье, утиранье, ношеніе палки — и съ какихъ лѣтъ мужчины начинаютъ ходить съ нею? — потягиванье, свистаніе, чиханье, плеванье, «идучи, або идучи куды», «щобъ никто ни спортывъ у хаті, або на свадьбі», «гостеванье»; естьли какія нибудь повѣрья о силѣ благословенія родителей или брани и проклятій ихъ? сны, битье о закладъ, присяга и т. п.). Какія заклинанія существуютъ (напр.: «од себе заговорювать», любовныя — или приговорныя, къ суду, объ удачной охотѣ, заклинаніе ружья, относительно воровства, о добываніи кладовъ и т. п.); б) *жилище, хозяйственныя постройки, орудія и утварь.* Кто научилъ человѣка построить первую избу? Кто прорубилъ въ ней окна? и т. д. Какія повѣрья существуютъ и какими обрядами сопровождаются «закладины» и постройка жилья? Какія повѣрья объ окнахъ, дверяхъ, порогахъ, углахъ дома, покутьѣ, печкѣ, столѣ, лавкахъ, вѣшникѣ, чертѣ, лухватѣ (рогачѣ), лопатѣ, помелѣ, выметаньѣ, «зольныци», «мотовилі», веретенѣ, «кварті», «каганьці», ножницахъ, ножѣ и т. д. Какія повѣрья о сараяхъ, клуняхъ, погребахъ, мельницахъ и

друг. строеніяхъ, огородахъ, садахъ, кладбищахъ и проч.? Откуда взялся первый плугъ? Кто научилъ людей пахать? Какія повѣрія о плугѣ, сохѣ, косѣ, грабляхъ, возѣ, колесахъ, саняхъ и др. земледѣльч. орудіяхъ? Какія сохранились повѣрія при ремесленныхъ и хозяйственныхъ занятіяхъ, напр., при приготовленіи полотна, стрижкѣ овецъ, удоѣ молока, посѣвахъ и посадкѣ, изготовленіи пищи (напр., печеніи хлѣба) и т. п.? в) *Одежда*. Какія повѣрія о шапкѣ, сорочкѣ, штанахъ, сапогахъ, свитѣ и другой одеждѣ и обуви? Иголка и шитье? г. *Пища и посуда*. Какія повѣрія о пищѣ обыденной и праздничной (о хлѣбѣ, соли, молокѣ, сырѣ, яйцахъ, салѣ, различныхъ кушаньяхъ, водкѣ и др. напиткахъ)? Какія спеціальныя кушанья готовятся въ извѣстные праздничные дни, въ какіе именно и почему? Какія повѣрія существуютъ вообще о ѣдѣ (ѣда до богослуженія, ѣда въ шапкахъ, время ѣды, недопитая рюмка и т. п.)? Какія повѣрія о посудѣ (ложкѣ, ножѣ, горшкахъ, мискахъ, дѣжѣ и т. п.)?

*Примѣчаніе*. Записывая повѣрія о человѣкѣ, его жилищѣ, пищѣ, занятіяхъ, слѣдуетъ записывать какъ можно тщательнѣе и обряды, при этомъ совершаемые (напр., при выпаденіи зуба бросаютъ его на чердакъ; остриженные волосы бросаютъ въ печку; обрѣзанные ногти кладутъ за лазуху и проч.), съ возможно точной передачей могущихъ сопровождать ихъ словесныхъ формулъ, приговариваній, причитаній, заклятій, обращеній религиозныхъ — языческаго или христіанскаго характера, слѣдовательно и молитвъ. Слѣдуетъ указать, какіе обряды совершаются въ домахъ, садахъ, поляхъ, кладбищахъ.

## 5) Мірѣ духовный.

### а) Богъ и святые Его.

Какъ народъ представляетъ себѣ Высшее Существо? Какія понятія имѣетъ о Немъ? Не видѣлъ-ли Его кто-нибудь? Какія представленія — о трехъ ипостасіяхъ — св. Троицы? Какія сказанія и повѣрія существуютъ о Рождествѣ и земной жизни Иисуса Христа, о Божіей Матери, ангелахъ и святыхъ угодникахъ (св. Петрѣ и Павлѣ, Николаѣ, Георгіи, (Юрій), прор. Ильи, Іоаннѣ Воинѣ, муч. Ан-

типъ, Власіи, Кузьмъ и Демьянъ, Симонъ Зилотъ, Зосимъ и Савати и др.)? Кому каждый изъ нихъ покровительствуетъ? Баянъ духовныя пѣсни существуютъ въ народѣ, воспѣвающія Божью Матерь и святыхъ (напр. Божью Матерь, Ивана Хрестителя, Олексія Божого чоловіка, преподобного Онопрія, Ивана Богослова, Ивана Золотоустого, Архидякона Степана, свят. Варвару, Марію Египетскую и др.?)

*Примѣчаніе.* По понятіямъ народа, одни изъ святыхъ покровительствуютъ животнымъ, другіе управляютъ естественными явленіями, наприм., св. Георгій считается покровителемъ волковъ, св. Илья—Громовержцемъ, св. Фролъ и Лавръ покровительствуютъ лошадямъ, Власій—рогатому скоту, св. Зосима пчеламъ. Ангелы управляютъ естественными явленіями, напр., огнемъ, поддерживаютъ столбы, на которыхъ держится свѣтъ, и т. д.

#### б) Языческія божества.

Не сохранилось-ли названій языческихъ божествъ и преданій о нихъ, а именно: о Дажь Богъ, Хорсѣ, Волосѣ, Ярылѣ, Колядѣ, Троянѣ, Чурѣ, Кострубонькѣ, Купалѣ, Сварогѣ, Перунѣ, Бѣлбогѣ, Чернобогѣ, Могошѣ или Мокшѣ, Дидѣ Ладѣ, Заячѣ, Погодѣ, Посвистачѣ, Сильно-богѣ, Золотой-бабѣ, Лелѣ—Полелѣ и др.? Нѣтъ ли такихъ сказаній, въ которыхъ упоминалось-бы слово «божокъ».

#### в) Духи—демонологія, враждебныя силы.

Какое понятіе народъ соединяетъ со словомъ «духъ»? Всегда ли это понятіе совпадаетъ съ понятіемъ о зломъ демонѣ?

1) Черти: какая разница между *Чертомъ, Сатаниломъ, Бісомъ, Дьяволомъ, Злою Личиною* и др., перечисленными ниже демоническими существами? Какъ еще называютъ чертей (*Льсовой, Лисовыкѣ, Боровыкѣ, Перелестникѣ, Лизунѣ, Лисунѣ, Полісунѣ, Полквой, Полиовыкѣ, Долотяныкѣ, Водляной, Очеретянокѣ, Лозовыкѣ, Анцы болотѣ, Скарбныкѣ, Одмінокѣ, Тышко, Кадукѣ, Анцыхристѣ* и др.)? Отчего произошли эти названія? Біографическія и функціональныя особенности ихъ? Въ какомъ видѣ представляютъ чертей и ихъ разновидности? Гдѣ они обыкновенно живутъ, и что дѣлаютъ тамъ? Когда



и для чего являются въ нашъ міръ? Какъ искушаютъ людей и причиняютъ имъ вредъ? Какъ заключаютъ съ ними договоры и какого рода? Что народъ рассказываетъ о первоначальномъ происхожденіи чертей и паденіи ихъ съ неба? Откуда берутся черти, — размножаются-ли? имѣютъ-ли они семью? Что извѣстно о *чертовомъ батькѣ, матери и чертенятахъ*.

2) Вѣдуны и духо-человѣки: кто такіе Чарівныкъ, Чаклуны, Басорка, Ворожбытъ, Ворожка, Знахарь, Знахарка, Відмакъ, Відмы? Что народъ знаетъ о нихъ, и какое между ними различіе? Какіе секреты, занятія и знанія у нихъ? Какъ происходитъ передача этихъ секретовъ и знаній и проч.?

*Примѣчаніе.* По повѣріямъ извѣстно, что вѣдуны и вѣдмы занимаются: а) скрадываніемъ свѣтилъ, управленіемъ градомъ и задерживаніемъ дождя, б) превращеніями себя, другихъ людей и животныхъ, «закрутками», — «наговорами» и проч., в) доеніемъ коровъ и г) собраніями на *Лисой горѣ*. Желательны подробныя свѣдѣнія по этому вопросу, особливо о превращеніяхъ: какія существуютъ преданія о превращеніяхъ? Какъ ихъ совершать, и какъ превращенному придавать прежній видъ? Сказанія о превращеніяхъ раздѣляются на сказанія о превращеніи людей и животныхъ въ растенія и неодушевленные предметы (камни, скалы и проч.) и на сказанія о превращеніяхъ, совершаемыхъ колдунами надъ самими собой и надъ другими людьми. Любопытно знать: существуютъ-ли преданія о превращеніи людей (наприм колдуновъ) послѣ смерти въ какихъ-либо животныхъ (наприм волковъ)? Это можетъ доставить матеріалъ для объясненія что такое *вовулакъ* и цѣлая серія загробныхъ существъ челоуѣческаго происхожденія именно: что такое *Упырь, Мавки, Гречухи, Русалки, Вихванці, Мелозны, Характерныкъ, Вишальныкъ, Васаврюкъ*, утопленники и т. п.? Не существуетъ-ли какихъ повѣрій о свойствѣ «гадючаго мяса» въ дѣлѣ колдованій и т. п.?

3) Многоческія существа: какія существуютъ повѣрія и кто такіе по народнымъ представленіямъ *Змій—Огненный, Цмокъ, Лятавецъ, Вітрівъ батько, Грифъ, Енопорожець, Рапашокъ, (Вагог), Змидні, Горыня, Горой, Бова, Вова, Вій, Дивъ Дыво, Почимъкъ,*

*Полуншниця, Полудниця, Баба-Яга, Баба-Хима, Баба-Регедзиля?* Кто такіе *Морьски люде, Морський Царь, Лисовилуде, Бойки, Сыроиды, люде о двухъ головахъ, Песыголовці, Чоловички или Людки* (Пигмеи), *Велетні, Богатыри, Верныгора, Верныдубъ, Котыгорошокъ, Волотъ, Полканъ, Стрыгъ* и др.? Въ какомъ видѣ представляютъ ихъ себѣ народъ и что рассказываетъ о нихъ? Не видѣли ихъ кто-нибудь и гдѣ?

*Примѣчаніе.* Единорожець и грифъ, по понятіямъ нѣкоторыхъ въ народѣ, — тѣ животныя, которыя потонули во время всемірнаго потопа.

4) Олицетворенія: кто такіе *Доля, Недоля, Лыхо, Віда, Пѣлтиниця, Родъ, Рожаниця, Марена* или *Морена, Мара, Морокъ, Манія*? Какъ представляетъ себѣ (олицетворяетъ) народъ смерть и болѣзни (наприм., лихорадку *Трясую* или *Пропасницю, Джуму, оспу, холеру, родымець, нічныці, кривыці* и др.?) Гдѣ онѣ живутъ и по чьему повелѣнію являютъ къ людямъ?

г) *Твореніе міра, душа и загробная жизнь.*

«Видѣли свѣтъ взявша»? Какія преданія народъ имѣетъ о созданіи всего міра вообще и челоуѣка въ особенности? Какое участие въ твореніи принималъ Сатана (есть слѣды богумильства и друг. апокрифическихъ вѣрованій въ народѣ)? Какую жизнь вели первые люди, и чѣмъ они отличались отъ нынѣшнихъ? Чѣмъ отличались первобытныя животныя отъ теперешнихъ? Что рассказываетъ о присутствіи Божества на землѣ? Какія есть преданія о «золотомъ вѣкѣ» на землѣ?

*Примѣчаніе.* О пребываніи Божества на землѣ и о встрѣчѣ съ Нимъ разныхъ людей есть также много преданій, равно какъ и о встрѣчѣ со св. угодниками. Во время пребыванія Божества на землѣ былъ золотой вѣкъ у людей: люди, животныя и растенія имѣли тогда исполинскій ростъ; вся природа была величественнѣе и богаче; Господь награждалъ людей добрыхъ, а злыхъ наказывалъ (чѣмъ именно?) Есть рассказы объ отнятіи у людей способности знать будущее, о лишеніи ихъ прежнихъ злаковъ, колосья которыхъ доходили до земли и т. д.

Преданія о грѣхопадєніи, Адамѣ и Евѣ «у пустыні»? Духовныя пѣсни объ Адамѣ и Евѣ? Въ видѣ чего народъ представляетъ себѣ душу человѣческую? Есть-ли душа у животныхъ? Въ какомъ видѣ душа выходитъ изъ человѣка по смерти? Гдѣ души находятъся до рожденія людей? Какъ онѣ соединяются потомъ съ тѣломъ? Какія духовныя пѣсни существуютъ о душѣ? Какъ приходитъ смерть и умерщвляетъ человѣка? Можно-ли отъ нее избавиться? Какъ народъ представляетъ себѣ будущую жизнь? Гдѣ находится адъ и рай, и какъ они изображаются? Былъ-ли кто въ раю или въ адѣ—и возвращался-ли на землю (*замыранье*)? Чувствуетъ ли человѣкъ что нибудь, когда находится въ землѣ? Всякаго-ли человѣка «принимаетъ» земля? Какъ умираютъ люди добрые и злые, и въ особенности тѣ, которые знали при жизни съ «нечистой силой»? Что рассказываетъ народъ о хожденіи мертвецовъ? Что такое *Рахманы* (и *рахманскій Велиждень*)? Ходятъ-ли по смерти утопленники, удавленники и всѣ вообще самоубійцы? Каково положеніе ихъ на томъ свѣтѣ? Во что обращаются послѣ смерти дѣти, умершія безъ крещенія и дѣвushки, утонувшія или не вышедшія замужъ? Каково ихъ положеніе на томъ свѣтѣ? Что народъ рассказываетъ о воскресеніи мертвыхъ и о второмъ пришествіи? Какъ совершится кончина міра? Какіе признаки страшнаго суда и какия есть духовныя пѣсни въ народѣ о страшномъ судѣ?

*Примѣчаніе.* Всестороннее изслѣдованіе народныхъ представлений о такъ называемомъ «мірѣ духовномъ», на основаніи возможно полнаго и точнаго матеріала, помимо великаго значенія, какъ мы ужъ выше сказали, для «психологіи народовъ», еще имѣеть и болѣе специальное примѣненіе—именно, можетъ служить къ возстановленію затертыхъ временемъ и позднѣйшей культурой древне-славянскихъ вѣрованій,—и, главнымъ образомъ,—культу мертвыхъ и духовъ у древнихъ славянъ, весьма неяснаго пока для русской науки. Дѣло въ томъ, что понятіе о душѣ, самой по себѣ, такъ сказать, было у нашихъ предковъ очень не опредѣленное. Душа умершаго человѣка то представлялась въ видѣ какого то легкаго крылатаго существа, то считалась присущею мертвому тѣлу или его разложившимся элементамъ, напр. жила въ растеніи, выросшемъ на

могилъ покойника и т. п. Что славяне вѣрили въ загробную жизнь это подтверждается древними свидѣтельствами (изреченіе игровеой дружины при скрѣпленіи довора съ греками: «да будемъ раби въ сей вѣкъ и будущій»; — также замѣч. Льва Діакона о самоубійствѣ воиновъ Святослава ради избѣжанія рабства на землѣ и за гробомъ). Подобное представленіе о загробной жизни, какъ о продолженіи земной, яснѣе выразилось въ *погребильныхъ обрядахъ*. Когда человѣкъ умиралъ, то древніе славяне вмѣстѣ съ нимъ клали все то, что необходимо ему было въ земной жизни: вино, пищу, вооруженія, коня, домашнюю птицу, даже женщину (подробности см. у араб. истор. Ибнъ-Фордлана и др. въ трудахъ *Котляревскаго* «О погребальныхъ обычаяхъ славянъ» и *Вестужова-Рюмина* «Русск. ист.» 1-й стр. 26—30 отд. 2-ой и др.). По понятію предковъ нашихъ душа не можетъ очень скоро разстаться съ прежнимъ жилищемъ и по ночамъ прилетаетъ къ нему. Для того, чтобы покормить ее ставили на огонь хлѣбъ, воду, вѣшали бѣлое полотенце, чтобы душа могла умыться, стереться и т. п.

Такія понятія о загробной жизни — съ теченіемъ времени послужили поводомъ къ фантастическому населенію міра различными *духами*, которые, по первоначальному происхожденію своему, были ни что иное, какъ души умершихъ. По отношенію къ живымъ людямъ духи эти были добрые и злые. Было (и есть доселѣ) повѣрье, что ночью изъ могилъ выходятъ мертвецы (души умершихъ; одни изъ нихъ бродятъ безцѣльно, а другіе съ цѣлью дѣлать людямъ зло. Такъ, напр., *Упырь* — «высасывающій у сонныхъ людей кровь» — обыкновенно духъ какого-нибудь умершаго чародѣя. Чтобы избавиться отъ упыря разрываютъ обыкновенно ту могилу, въ которой подозреваютъ упыря, и пробиваютъ мертвеца осиновымъ коломъ, думая, что этимъ его лишаютъ возможности вставать изъ гроба. Въ числу добрыхъ духовъ причисляли славяне *домоваго* (Чуръ). Это духъ усопшаго прека. Онъ невидимо присутствуетъ въ домѣ и заботится о благосостояніи его (напр., чтобъ скотина была въ хорошемъ тѣлѣ, чтобы въ домѣ покровительствуемаго лица былъ матеріальный достатокъ и т. п.). Онъ сохраняетъ домъ отъ нападенія злыхъ духовъ, съ которыми постоянно ведетъ войну. Съ чужими

домовыми онъ находится въ постоянной враждѣ, ибо чужой домовой можетъ нанести вредъ чужой семьѣ; — онъ и самъ не прочь сдѣлать пакость «чужанамъ». Вообще онъ не любитъ присутствія постороннихъ въ своемъ домѣ, почему и душитъ во снѣ чужаго челоуѣка, чужую скотину тоже истомляетъ, не давая ей покоя. Но любовь домоваго къ вещамъ и животнымъ не ограничивается исключительно чужими, онъ портитъ и свое, если оно ему не нравится. Свое неудовольство домовой выражаетъ шумомъ и трескомъ по ночамъ. Есть времена, что на домоваго находятъ такое расположеніе духа, что онъ любитъ пугать людей. Въ честь домоваго, вѣроятно, были учрежд. обряды, такъ между прочимъ, когда переходятъ въ новый домъ, то для того, чтобы переманить къ себѣ домоваго, хозяйка обращается къ заднему углу дома со словами: «милости просимъ, дѣдушка, къ намъ на новое жилье; затѣмъ соображая, что домовой перешелъ, хозяйка встрѣчаетъ его хлѣбомъ и солью. Вообще всѣ обряды въ честь домоваго направлены къ задабриванію его.

*Русалками* назывались женщины, покончившія жизнь отъ несчастной любви. Впослѣдствіи, подъ вліяніемъ христіанскихъ понятій, стали вѣрить, что русалки — души не крещенныхъ младенцевъ. По понятіямъ нашихъ предковъ русалки жили въ лѣсахъ; представл. онѣ сидящими и качающимися на вѣтвяхъ. Народная фантазія представляетъ русалку неописанной красавицей, на которую если кто взглянетъ, то влюбится и умретъ съ тоски по ней. Есть еще и *водяныя русалки*; въ лунныя ночи онѣ выходятъ на берегъ, предаются играмъ и чешутъ волосы. Русалки существа незлыя, тѣмъ не менѣе, поймавъ челоуѣка, защечкачиваютъ его до смерти; дѣлаютъ онѣ это безъ всякой злобы, что явствуетъ изъ выбора смерти, по возможности, пріятной, среди смѣха; вообще вражды къ людямъ не питаютъ. Въ честь русалокъ въ народѣ установлены различные обряды. Костомаровъ говоритъ, что имъ приносятъ жертвы (есть объ этомъ свидѣтельства у Прокопія и Козьмы Пражскаго). У насъ до позднѣйшаго времени сохранился обычай раскидывать полотна по деревьямъ «русалочкамъ на сорочечки». Въ Украинѣ кладутъ горячій хлѣбъ на окна, думая, что паръ отъ него питаетъ русалокъ. Специальное время года — весна (послѣ — Пасхи передъ Трой-

цей) носить названіе «Русальной неділі», конечно, слѣды годишнаго празднества въ честь ихъ въ старину. Кромѣ этихъ духовъ славяне вѣрили еще въ существованіе *стихийныхъ духовъ*, напр., *водяныхъ, лѣшихъ* и т. п. По своему образу жизни водяные и лѣшіе весьма сходны съ домовыми, но происхождение ихъ изъ міра мертвыхъ для насъ не ясно обозначено народными сказаніями. *Водяной*—владѣтель воды и хозяинъ живущей въ ней рыбы. Народъ представляетъ его себѣ голымъ старикомъ въ большомъ одутымъ брюхомъ и опухлымъ лицомъ. Онъ страшный пьяница и игрокъ; имѣетъ женъ и дѣтей. Сокрушительное дѣйствіе воды весною приписывается буйному веселью водяныхъ на свадьбѣ. Иногда онъ является (конечно одѣтымъ) на торгѣхъ и, какъ хозяинъ мельницы, устанавливаетъ цѣны на хлѣбъ. Его узнать можно потому, что съ краевъ его одежды каплетъ вода. Любимая рыба водянаго—«чортовъ конь» (?). Владѣтель мельницы стоитъ къ водяному въ такихъ-же отношеніяхъ, какъ владѣлецъ дома къ *домовому*, т. е. водяной можетъ принести большую пользу «дозоромъ» или большой вредъ своими причудами. Отсюда возникъ и культъ водянаго. Владѣтель мельницы при «закладкѣ» ея обрекаетъ водяному извѣстное животное, которое ужъ потомъ водяной самъ найдетъ и утопитъ непременно. Кромѣ того — ему приносили въ даръ бѣлую свинью. Рыбаки также чтутъ водянаго, выливая въ рѣку масло съ извѣстными причитаніями (какими?). Владѣльцы водяной птицы въ половинѣ сентября приносятъ водяному въ прощальный даръ гуся.—Что касается *лѣшаго*, то онъ — хозяинъ извѣстной части лѣса и звѣрей, тамъ живущихъ. Любимый звѣрь его — медвѣдь, охраняющій лѣшаго во время сна. Лѣшій съ виду — русскій мужикъ, въ овчиномъ тулупѣ, запахивающимся лѣвой полой на правую, — съ перевернутыми зрачками въ глазахъ («косой»). Онъ страшно силенъ, — вырываетъ съ корнемъ вѣковыя деревья; страшный пьяница подобно водяному и игрокъ: переселеніе звѣрей изъ одного лѣса въ другой приписывается народомъ тому, что извѣстный лѣшій проигралъ ихъ другому. Лѣшіе живутъ семействами. Бури со страшнымъ шумомъ въ лѣсахъ — буйное веселье на лѣшней свадьбѣ или драка ихъ между собою. Странниковъ лѣшій любитъ сбивать съ дороги, «обходя» ихъ кругомъ и превращаясь въ разныя деревья, могущія

почему либо служить признакомъ пути. Одурачивъ путника, лѣшій хлопаетъ въ ладоши, свищетъ и хохочетъ. Чтобы уберечь себя отъ проказъ лѣшаго и пользоваться его содѣйствіемъ, звѣроловы и дровосѣки совершаютъ ему культъ: приносятъ пироги, хлѣбъ съ солью, листья табаку, до котораго онъ большой охотникъ и т. п., оставляя все это на пнѣ. Лѣшій, найдя приношенія, кричитъ: «пелъ, шель, да нашель!» Въ «заговорѣ» на ловлю звѣрей есть обращеніе къ лѣшему и т. п. Подъ вліяніемъ христіанскихъ понятій языческіе духи превратились въ демоновъ, — о характерѣ и дѣйствіяхъ которыхъ должна намъ сказать современемъ, пока неразработанная, русская демонологія.

## В. Обряды.

### 1) Мѣста совершенія суевѣрныхъ обрядовъ.

Существуютъ-ли въ данной мѣстности какіе-либо городища и курганы (могилы)? Какія о нихъ въ народѣ ходятъ сказанія? Какой видъ имѣютъ тѣ и другіе и какое мѣстоположеніе вокругъ ихъ? Существуютъ ли курганы, на которые прохожіе бросаютъ сучья, камни и другіе предметы и для чего? Нѣтъ-ли селеній, горъ, скалъ, камней, лѣсовъ и другіхъ урочищъ, которые носили-бы языческія (или вообще архаическія) названія, или о которыхъ въ народѣ ходятъ суевѣрныя сказанія? Гдѣ совершаются народныя суевѣрные обряды? Существуютъ-ли въ данной мѣстности *каменные бабы*, и что о нихъ говоритъ народъ? Нѣтъ-ли въ поляхъ и лѣсахъ старыя пограничныхъ камней, и что о нихъ говорятъ? Какіе обряды совершаются на перекресткахъ дорогъ?

*Примѣчаніе.* Въ нѣкоторыхъ мѣстахъ сохранились языческія названія селеній, (наприм., въ Волынской губ. — селеніе Трояново, въ Черниговской Красный Колядинъ и др.). Мѣстами совершенія обрядовъ служатъ горы (наприм., раскладываніе на нихъ огня въ ночь на Ивана Купала, повсемѣстное, почти, во всей Европѣ, даже до Гебридскихъ острововъ), лѣса (то-же), берега рѣкъ (бросаніе чучелы купала, спусканіе вѣнковъ на воду и др. гаданія), поля (во время полевыхъ праздниковъ), городища, перекрестки дорогъ и

пр. По поводу *межевых* камней должно замѣтить, что до сихъ поръ въ *котляхъ*, по народнымъ повѣрїямъ, живутъ черти.

2) *Праздники и обряды повременные или совершающіеся однажды въ жизни челоѵка (семейные)*. Какіе обряды существуютъ при:

а) *родинкахъ и крестинахъ, отрочествѣ, совершеннолѣтіи?*

Какія суевѣрныя примѣты, относятся къ беременности? Какъ относится народъ къ *важкой* жизни? Какой взглядъ въ народѣ на повитуху (*бабу*)? Въ какихъ отношенїяхъ стоитъ она до и по рожденїи ребенка къ родильницѣ и къ ребенку? Какіе суевѣрные приемы при нормальныхъ и при тяжелыхъ родахъ? Какими «приговорами» или суевѣрными формулами сопровождаются они? Какія молитвы употребляются при этомъ? Какимъ манипуляціямъ подвергается ребенокъ въ первые минуты жизни? Какимъ образомъ предугадываютъ судьбу его? Какой уходъ за родильницей? Какими обрядами и повѣрїями сопровождается отрѣзываніе пуповины? Дальнѣйшїй уходъ за родильницей и ребенкомъ (какія мѣры для защиты некрещеннаго младенца отъ «нечистой силы»? Кто такой «видьмина» и почему его можно узнать? Какія родильныя пѣсни существуютъ въ народѣ? Какъ совершается обрядъ «молитвы» и нареченїя имени? Посѣщенїе родильницы «*молодимицами*». Приготовленїе къ крестинамъ. Кого и какъ приглашаютъ въ кумовья? *Крижмо*? Передача ребенка кумовьямъ? Какими народными повѣрїями и обрядами сопровождается церковный обрядъ крещенїя? Возвращенїе домой — поздравленїя, ужинъ, пѣсни (какія?), «*виноградъ и кѣтки*»? Какъ совершается обрядъ *зливокъ* и *похрестины*, какими пѣснями сопровождается? Какъ совершается обрядъ *вывода*? Какія дѣтскїя болѣзни и какими средствами ихъ лечуть въ народѣ (*сухотку*, искривленїя, рѣзь въ желудкѣ, *боллчку*, *плисняки*, *родимецъ*, *киловату дитину*, бессонницу и др.)? Какія вообще существуютъ въ народѣ примѣты и повѣрїя, относящїяся къ дѣтямъ? Что такое уроды и калѣки (отъ рожденїя и причина этого? Кто такіе *планетники* и какими особенностями физическими и духовными отличаются они? Какія колыбельныя пѣсни поются въ данной мѣстности? Какія игры



и пѣсни сопровождаютъ младенчество ребенка и въ чемъ заключаются, (напр., *ладки, ласочка, сорока, хлѣбчикъ, зайчикъ* и др.)? Какія игры у дѣтей старшаго возраста (у мальчиковъ: *коні, пижъ, блоха, боберъ, журавль, деръ-деръ, шапшики, въ неба, спускалка, ковзалка, крутілка, битокъ, котючка, навбитки, каша свиня, высокій дубъ, гилка*; у дѣвочекъ: *містъ, ластівка, маківочка*; общія: *разъ,—два,—три, Сірый кітъ, гуси, крукъ* (воронъ) *куці баба, квачъ* (клецки) *чітъ, чи мишка* и др.)? Сохранился ли обрядъ *пострыжынъ* и въ чемъ онъ состоитъ? Когда и какъ надѣваютъ въ первый разъ на ребенка поясъ, штаны или др. отличающую зрѣлость часть одежды? Вообще какіе существуютъ обряды и обычаи при исполненіи совершеннолѣтія парней и дѣвушекъ?

*Примѣчаніе.* Дѣтскія игры и пѣсни весьма важны для археолога-миѳолога, такъ какъ наукой замѣченъ фактъ перехода древнихъ бытовыхъ чертъ въ раіонъ дѣтскихъ игръ и занятій. Тоже замѣчено и по отношенію къ событіямъ даже историческимъ, намеки на которыя встрѣчаемъ въ играхъ дѣтей.

### б) *При свадьбѣ?*

Какими приѣмами и обрядами сопровождаютъ: совѣщаніе жениха съ родителями; переговоры, предшествующіе сватанью (*розвідки, допити*); выборъ сватовъ (*старостъ, бояръ, пословъ, дивоснубовъ* и др.); первое посѣщеніе сватовъ; сзываніе сосѣдей; *заручини* (*рукодаіти* или *руковини*); *торочины, роглядини, гильце* (*гильце, ильце*, какая его виѣшность и сопровод. пѣсни? *вінки и дівчъ-вечоргъ; коровай*, какая его виѣшность и его украшеній, также—*верчей, шишокъ, лежня* и т. п.? Какія пѣсни сопровождаютъ его изготовленіе (напр. обряды сажанія въ печь,—съ «*лопатою*», съ «*діжсою*»)? подробно описать весь день вѣнчанія (воскресенье); приготовленіе къ вѣнцу (наприм., одѣваніе невѣсты, расплетаніе косы, прощаніе съ молододежью, благословеніе, поѣздъ и т. п.); вѣнчаніе, народныя повѣрія и обряды, сопровождающіе церковный обрядъ; встрѣча и приѣмъ молодыхъ, возвращающихся изъ церкви; обѣдъ у *молодого* и поѣздъ за *молодою*; встрѣча молодого у невѣсты; выкупъ невѣсты; теща подноситъ зятю *оброкъ*; раздача подарковъ молодою; подарки со сторо-

ны невѣсты; покрытие головы *наміткою* (или серпанкомъ); выносъ и дѣлѣжь коровая; ужинъ у невѣсты и прощанье ея съ дружкой; ужинъ у старшей дружки; танецъ новобрачныхъ послѣ ужина вокругъ *дѣжи*; выѣздъ *молодыхъ* изъ дома родителей невѣсты (выдача «*скрини*» — приданого); встрѣча и приемъ молодыхъ въ домъ родителей жениха; брачное ложе (*комора*) и всѣ обряды и повѣрія, сопровождающіе его (*молода чесна* и *нечесна*); посольство къ матери невѣсты; *перезва* (понедѣльникъ); *дружки* приносятъ въ понедѣльникъ *молодой сидать*; печеніе пироговъ; поднесеніе хлѣба съ медомъ молодымъ и «*намітки свекрусі*»; благословеніе священника — и обычай *переймы*; дары молодымъ въ домъ жениха отъ родителей его; — желательно возможно полнѣе записать пѣсни, сопровождающія всѣ моменты брачнаго празднества.

### в) При похоронахъ?

Какія въ народѣ примѣты, предвѣщающія смерть? Какими обрядами и повѣрїями сопровождается агонія умирающаго (напр., какое значеніе имѣетъ «громница» или богоявленская свѣча)? Приготовленія къ погребенію; какія особенности приготовленія къ погребенію дѣтей, дѣвушки, женщины, старухи, *парубка* и женатаго? Какіе обряды и почему имѣютъ мѣсто все то время, когда покойникъ въ домъ (*стерети душу*)? Не существуетъ ли (пусть не кажется это страннымъ) какихъ-либо игръ въ присутствіи покойника (*битти лубка*, въ *маланку* и др.) и т. п.? Какъ изготовляется гробъ? Какими народными обрядами сопровождается выносъ покойника и самое погребеніе? всегда ли несутъ гробъ или, быть можетъ, везутъ и на чемъ? возвращеніе съ кладбища; въ какіе дни и въ какое время года, а также какими обрядами обставленъ обычай *поминокъ*? Какія повѣрія и обряды при смерти и погребеніи самоубійць, знахарей, вѣдьмъ, некрещеныхъ дѣтей? Что такое *потороча* или *потерча* и *мивка семи ітка*? Какіе въ народѣ ходять слухи о *замираніи*? Вообще погребальные обряды и повѣрія должны быть весьма тщательно и елико возможно подробнѣе замѣчены, — въ нихъ почти сконцентрированъ весь религіозный міръ языческой психологіи; особенно слѣдуетъ обращать вниманіе на *вещественную обстановку покойника въ гробу* и въ могилѣ, — равно желательно

записать причитанія по покойникѣ и, быть можетъ, существующія какія либо наружныя (вещественныя) средства выражать скорбь о покойникѣ. Какія повѣрья о самомъ мѣстѣ погребенія — кладбищъ, могилъ? Не существуетъ-ли обычая утилизировать старыя могилы, быть можетъ, курганы? Не существуетъ-ли обычая утилизировать части трупа, или костяка погребеннаго? Нѣтъ-ли какихъ таинственныхъ обрядовъ, совершаемыхъ на кладбищѣ?

II, *имѣчаніе*. Въ противоположность христіанскому міросозерцанію, умершій, по понятіямъ языческимъ, переселяется въ міръ печали и мрака. Естественно, что подобное представленіе послужило основаніемъ обычая оплакиванія. У славянъ оплакиваніе составляло какъ-бы отдѣльный фазисъ погребальнаго обряда; родственники и друзья собирались и плакали надъ умершимъ, причемъ вспоминали разныя достоинства покойнаго. Арабскій писатель Ибнъ-Фоцланъ упоминаетъ, что славянскія женщины рѣжутъ себѣ ножами руки при извѣстіи о смерти родственника (Въ житіи Константина Муромскаго тоже упоминается о «лицедраніи и кожекроеніи»). Къ числу погребальныхъ обрядовъ принадлежалъ также обычай прощанія, состоящій, между прочимъ, въ питьѣ прощальной чаши «на добрую дорогу» усопшему. Выносъ тѣла сопровождался различными обрядами (посѣваніе зерномъ). Надъ самой могилой еще разъ пили прощальную чашу, потомъ засыпали могилу, насыпали холмъ и на холмъ сожигали костеръ. Самое погребеніе у славянъ совершалось не всегда черезъ опущеніе трупа въ могилу, — въ глубокой древности былъ обычай спускать его на воду, мѣстами — обычай сожженія. При погребеніи, въ честь умершаго предки наши устраивали *тмизну* — нѣчто въ родѣ военнаго турнира, а затѣмъ слѣдовали поминки, состоявшія въ ѣдѣ и питьѣ.

#### г) При семейно-общественныхъ случаяхъ въ жизни?

Какіе существуютъ обряды при основаніи новыхъ селеній, при закладкѣ домовъ, при переходѣ на новоселье, во время пожара, при покупкѣ и продажѣ скота, имянинахъ, при заключеніи побратимства и т. п.?

### 3) Праздники и обряды годовые, игры и хорозоды.

Какі именно праздничные дни соблюдаетъ народъ, и какимъ образомъ ихъ проводить? Что въ этихъ обрядахъ собственно церковнаго, и что народнаго? Какіе дни недѣли и года считаются счастливыми, какіе несчастными и почему? Что можно дѣлать въ извѣстные дни и чего нельзя? Что дѣлаетъ народъ во время лунныхъ фазъ (*на молодыку на повні и кватирахъ*)? Какіе обряды при наступленіи другихъ явленій въ природѣ годовичныхъ и повременныхъ (напр., землетрясеніе, ураганъ, градъ, сѣверное сіяніе и т. п.)? Что такое, напр., *Горобына ніч* и почему она такъ названа? Какіе существуютъ обряды при годовичныхъ работахъ (оранкѣ, посѣвѣ, косовицѣ, жатвѣ и т. п.) и при церков. храмовыхъ праздникахъ (братчины и др.)? Какъ совершаются годовичныя празднества молодежи и когда (*улыці, грыва, вечерницы, досвітки* и др.)?

*Примѣчаніе.* При описаніи праздниковъ и другихъ обрядовъ слѣдуетъ исчислять всѣ, даже мелочныя, обыкновенія, пословицы, поговорки, примѣты (хозяйств. метеорологич. и др.), гаданія, пѣсни заклинанія и повѣрья, относящіяся къ нимъ потому, что въ нихъ-то чаще всего и сохраняются слѣды—языческихъ обрядовъ и міровоззрѣній нашихъ предковъ. Дѣло въ томъ, что славяне, подобно другимъ индо-европейцамъ, поклонялись *природѣ въ общемъ ходѣ ея жизни, антропоморфизируя* тѣ или другія *выдающіяся физическія явленія годовичнаго цикла*. Отсюда понятно въ какихъ пунктахъ года должны были установиться ихъ праздники. Христианство, замѣнивъ языческія божества и празднества христіанскими, въ то-же время не смогло пока окончательно згладить черты язычества, уцѣлѣвшія въ домашнемъ и даже общественномъ обиходѣ того или другаго годовичнаго праздника, потому что послѣдній былъ въ связи съ годовичными занятіями земледѣльца-славянина,—съ годовичными явленіями природы, которая оставаясь неизмѣнной въ своихъ фазахъ, не могла не удержать въ памяти населенія издревле сложившіяся представленія о ней. Вотъ почему этнографъ долженъ въ своихъ наблюденіяхъ замѣчать съ какихъ дней года начинаются извѣстныя сельско хозяйственные занятія и ремесла,—и вести *дневникъ годовыхъ народныхъ праздниковъ*, обращая главное внима-

ніе на то, какими повѣрьями объясняютъ или сопровождаютъ народѣтъ или другіе обряды.

Первый праздникъ, конечно, долженъ былъ имѣть мѣсто, когда солнце поворачивало съ зимы на лѣто явленіе, замѣчаемое по приращенію дня. Последнее, какъ извѣстно наступаетъ съ половины декабря. Первый циклъ языческихъ празднествъ—или лучше сказать начало новаго языческаго года совпадаетъ съ нынѣшн. рождественскими святками и назывался *колядой*. Ему предшествовала эпоха—народныхъ празднествъ пророческаго характера (гаданій). Колядованіе существуетъ и доселѣ почти во всей Россіи — и у сосѣднихъ славянъ отчасти; нѣкогда было въ ходу во всей арійской Европѣ (у романо германскихъ и кельтскихъ народностей). Молодежь ходитъ по домамъ, чтобы славить божество и собирать подаянія, употреблявшіяся во времена языческія, вѣроятно, для принесенія общественной жертвы (это можно заключить изъ того, что на хорватскомъ языкѣ «*колядовати*» значитъ и по нынѣ *приносить жертву*). Теперь колядовщики поютъ пѣсни въ честь Рождества Христова, смѣнившаго собой праздникъ рожденія солнца, но есть еще въ народѣ *колядки*, которыя многими чертами (содержаніемъ и формой выраженія) указываютъ на язычество. Во всѣхъ почти колядныхъ пѣсняхъ хозяинъ, къ которому приходятъ колядовщики, «*величается*» — *краснымъ солнышкомъ*, хозяйка — *свѣтлымъ мѣсяцемъ*, дѣти — *частыми звездами*. Въ этомъ и мног. друг. чертахъ открывается солнцепочитательное значеніе праздника, видно, что взоры празднующихъ обращены къ солнцу, которое повернуло уже на лѣто. Тоже значеніе имѣютъ и желанія колядовщиковъ *хозяевамъ оби и хлѣба и скота*. Въ Малороссіи и Галицкой Руси ходятъ по селу мальчики съ разнымъ зерномъ въ рукахъ въ день новаго года и засѣваютъ избу, приговаривая: «на щастя, на здоровье, на новый рікъ, роды, Боже, жито, пшеницю, усяку пашницю» и т. д. Подобный обрядъ обѣванья сохранился и въ другихъ мѣстахъ Россіи. Народный календарь можно начать или съ 1-го января, а еще лучше съ предшествующихъ рождественскимъ празднествамъ — религиозно-языческихъ обычаевъ, совпадающимъ съ христ. праздниками въ концѣ ноября — и началѣ декабря; вѣроятно въ

старину они имѣли какъ-бы подготовительное къ колядѣ значеніе.

И такъ:

Ноябрь 21-е (*Введеніе во храмъ Прес. Богородицы*)—народныя вѣрованія и обычаи, сопровождающіе этотъ праздникъ? 24, 29 и 30 (*св. Екатерина, канунъ и день св. Андрея*)—какими обрядами сопровождаются *вечерницы* въ эти дни (гаданія)? Подробно изложить приемы гаданій и сопровож. ихъ пѣсни (напр., *выливаніе, балабушки* или *кукилки*; ѣзда на кочергѣ за *калетою* и множ. друг.);—

Декабрь 4-е (*на Варвары*) 6 и 9-е (*на Миколу и Зачаття св. Анны*)—народныя поговорки, обычаи, повѣрья и семейный обиходъ въ эти дни; какъ проводить народъ вообще все время *пыль-повокъ* и въ частности предшествующую празднику Рождества эпоху?

24-е канунъ сочельникъ (*виля, коляды, богата кутя*). По возможности подробно описать обычаи и обряды этого дня! 25-е *Рождество Христово*—тоже! Кто, какимъ образомъ и какими пѣснями совершаетъ колядованіе (*со звѣздою, козою, колокольчикомъ*) и праздничное поздравленіе; какіе народныя повѣрья и обычаи соединяются съ этимъ днемъ, его кануномъ и вечеромъ? Какъ проводить народъ всю святочную недѣлю до дня *св. Меланки* (31 дек.) и этотъ день (*богатый вечеръ* или *щедрый*) семейный и хозяйственный обиходъ въ этотъ день; повѣрья и гаданія, пѣніе *щедринокъ* (какихъ)?

Январь 1-е (*св. Васил.*). Какъ совершается обрядъ засѣванія и пр.? Время съ 2 го января и до *Водохрища*. 5-е канунъ *Богоявленія*. Празднованіе (*голодной куты*)—обряды и повѣрья? 6-е (*Водохрище*)—празднованіе этого дня, повѣрья и обряды. 7-е (*Ивана Хрестителя*), 8-е (*Роздвѣяный день*)—обычай *перевеселъ*—*ковбасъ*? 15-е (*Одданья*). Что такое народъ зоветъ *даннемъ* и какой смыслъ имѣетъ праздникъ *одданья*? 30 янв. (трехъ святыхъ).

Февраль 2-е праздникъ «Громниці или Стрічанъ» (Срѣтеніе Господне) Встрѣча зимы съ лѣтомъ. Пословицы и поговорки? срѣ-

тенскія свѣча (*громниця*) и вода, — ихъ значеніе въ народной обрядности, вѣрованіяхъ и домашнемъ обиходѣ? 11-е св. Харлампій — покровитель скота — обряды и повѣрья? 14-е (св. Мелатія) Метеорологич. знаменія? 24-е (обрѣтеніе честн. главы Іоан. Крест.) — *обе҃тениз*. Возвращеніе птицъ изъ *виріа* и т. п.; хозяйствен. заботы и повѣрья, соединяющ. съ этимъ мѣсяцемъ?

*Масляница*. Возможно полное описаніе ... обычая повѣрье и празднествъ сырной недѣли (*Загальница* — *колодка*, среда *зюби-баби*, *чорта недѣля* — или послѣдній день масляной! Обратитъ вниманіе на переряживаніе: кто и во что? *Чистый Понедѣлокъ* или *Полоскозубъ* — обычай этого дня и повѣрья?

*Примѣчаніе*. Этнографическое изслѣдованіе празднованія масляницы весьма важно для науки народныхъ вѣрованій, такъ какъ приблизительно съ этой эпохи начинался въ мірѣ языческомъ циклъ обрядовъ повѣрій и празнествъ, предвѣщавшихъ и встрѣчавшихъ наступленіе весны; слѣды этого остались и по сей день. Солнце поворачивавшее все болѣе и болѣе на лѣто оказывало свое вліяніе на всю природу: разливались рѣки, пробивалась зелень, начиналась весна. Человѣкъ, обожавшій природу, долженъ былъ сочувственно отнестись къ такому ея обновленію, — и вотъ славяне съ восторгомъ праздновали встрѣчу весны. Празднованіе это состояло: въ *заклинаніи весны*, въ *сожженіи мары* (изображеніе зимы — смерти: Морана у чеховъ) и въ *радостномъ привѣтствіи* всѣхъ отдѣльныхъ явленій природы, обозначавшихъ собою весну. Въ Чехіи встрѣчали весну причитаньемъ: «уже несемъ смерть изъ села, а новое лѣто въ село; здравствуй милое лѣто, веселый посѣвъ». Въ Малороссіи встрѣчаютъ весну веселыми играми [дѣтскими и взрослой молодежи; о нихъ ниже) и пѣніемъ *веснянокъ*. Въ Смоленской губерніи дѣти, дѣвушки и пожилыя женщины взлѣзаютъ на крыши домовъ, скотныхъ сараевъ и кличутъ весну: «весна красна, что намъ несешь?» другіе отвѣчаютъ: «красное лѣто, теплое лѣто!» Во многихъ мѣстахъ Польши и Малороссіи окликаютъ весну рано по утру въ «великій четвергъ» и въ этотъ день купаются до солнечнаго восхода, чтобы быть здоровыми на весь годъ. Въ Бюстромской губерніи поселяне погружаются три раза въ воду и поютъ пѣсни въ честь весны:

Весна, весна, красная!

Приди, весна, съ радостию,

Съ радостию, радостию,

Съ великою милостию

Уроди мнѣ высокий

Рожь, овесъ хорошій!

Въ Олонецкой губ. весна начинается довольно поздно. Первого мая встрѣчаютъ тамъ весну *соломлянымъ чучеломъ*, утвержденнымъ на шестъ, который ставятъ на возвышенномъ мѣстѣ. Потомъ садятся кругомъ чучела и пируютъ, затѣмъ зажигаютъ его и пляшутъ пока не сгоритъ. Въ нѣкоторыхъ мѣстахъ встрѣчаютъ первый весенній дождикъ съ особенной радостью. Многіе нарочито выходятъ изъ домовъ, чтобы имъ ороситься, думая, что въ это время сила его столь животворна, что мгновенно укрѣпляетъ тѣло и предохраняетъ его отъ многихъ недуговъ. Существуетъ въ нѣкоторыхъ мѣстахъ повѣрье, что при первомъ громѣ надобно выбѣжать изъ избы и подпереть спиной плетень, домъ, дерево и т. п. въ томъ убѣжденіи, что этотъ громъ даетъ тѣлу крѣпость и оживляетъ растенія, до того времени безжизненные и т. п. Въ виду богатства подобнаго миѳическаго и религіозно-языческаго матеріала въ русскомъ народѣ веденіе народнаго календаря весенней поры года не менѣе потребно: мартъ 1-е [св. *Явдохы*], 9-е (Сорокъ *мучениковъ*), 17-е (Теплою *Олексы*), 25-е *Благовѣщеніе*), 26-е [Благовѣстныя] Арх. Гавріила. Повѣрья, — хозяйственныя заботы и примѣты, домашній обиходъ въ эти дни? Какія духовн. пѣсни въ народѣ относятся къ Благовѣщенію! *Великій постъ и Пасха*. Какіе народные обряды, повѣрья, хозяйственныя заботы и домашній обиходъ сопровождаютъ дни и недѣли св. *четырдесятницы* [*неділя збірна, средохрестна, похвалы, вербна* — обрядъ битья вербою, *білий тижденъ, чистый четвергъ* и др.)? Что такое *Навскій великдень*? Какія повѣрья и рассказы въ народѣ о немъ существуютъ? Какія духовныя пѣсни имѣются въ народѣ о страстяхъ, распятіи и погребеніи Спасителя? Приготовление къ празднику Пасхи? Христово Воскресеніе — празднованіе его народомъ, — народные повѣрья и обряды, — домашній обиходъ? Какъ проводятся другіе дни праздника



(*волочинникъ*)? Духовныя пѣсни о Воскресеніи Христовомъ? *Томиной понедѣльникъ*: поминовение усопшихъ, подробное описаніе этого обычая и повѣрій? Какъ празднуется день *Преодоленія (прива) среда*? Что такое *Рахманскій Вел. день* и какія о немъ и о *Рахманахъ* сказанія въ народѣ?

Апрѣль 22 е канунъ Юрьева дня. Празднованіе *Дяди* (или *Красной горки*). Какъ оно совершается (хороводы и вѣнки изъ свѣжей зелени, сыръ, масло?) Не упоминается-ли въ пѣсняхъ этого праздника слово «родъ», «рожаница» или иное слово этого корня? (25 е (св. Великому ч. Георгія или *Юрья*)? Народныя повѣрья объ этомъ святомъ; сельскіе обряды и празднества въ этотъ день (крестьянскій ходъ *на жита*) и какъ они совершаются? Кто такой *Урай*, отпирający небо и выпускающій росу и какія пѣсни объ Юрьѣ и «росѣ»? Какія повѣрья о юрьевской росѣ, рабочемъ скотѣ, *зозуль* (кукушкѣ), вообще весеннихъ работахъ? Каково происхожденіе и какой смыслъ поговорки: «на Юрья, якъ ракъ свисне»? Какія весеннія игры проходятъ черезъ весеннюю пору на селѣ и какъ совершаются [*Кривій танецъ, Володаръ, Король, чолочкъ та жінка, м кз, шумъ, Жельманъ* или *Зальманъ, горобійко, зайчикъ, перепілочка, пресо; романъ-зілля, жона та мужъ, галка, воронъ, кострубовъко, пріс, огірочки, дібровонька* или дощечка, дурне колесо или *украва рінки, хрещикъ, царенко и царівна, коза, виступецъ, чи диво чи не диво, пльмий сынъ лворикъ з'онъ, тивкало, д'обушка, гробъ, козликъ, нелюба, щітка, продажне ситя, горошокъ, толо, ящуръ, жгутъ, пропишачъ, скраклі, скляпа, цуркало, походеньки, у калича, у розси, у гору дуба, у куточка, пузмірки, сірій вѣвкъ, лясачі або ласочка, шагардай, старая (морда, котъ, дова лоза, чортъ и др.)? Какими пѣснями сопровождаютъ весну (*веснянки, гаївки* и др.).*

Май 8-е св. Іоанна (*Ивана дового*), 9-е Николая Чудотворца (*весняного Миколи*), 10-е Симона Зілото (собираніе цѣлебнаго «зілля») 21-е Константина и Елены, 25-е *Головатого Ивана*. Какіе обычаи, повѣрья и хозяйственныя заботы совпадаютъ съ этими днями?

День *Вознесенія Христова; Троицинъ и Душовъ день (Зелені*

святки — иначе *клевальна* или *русальна неділя*). Что такое «*клеванья*», *суббота*, *зеленый четверг*, *русальчиз* и *мавський великдень* или *русали*, *десятый понеділок*? Какі обряды, повѣрья и пѣсни (русальныя) совершаются въ это время? Кто такія *доскотухи*? Бываютъ-ли поминки усопшихъ въ этотъ день? Какія гаданія существуютъ въ народѣ на этой недѣли (спусканіе вѣнговъ на воду и т. п.)?

*Примѣчаніе.* Съ Юрьева дня (Красной горки) обыкновенно начинаются въ нашемъ народѣ игры, хороводы и такъ называемыя весеннія «танки»; сопровождаются они въ больш. случ. пѣснями и продолжаются до середины лѣта. Раздѣляются они на дѣтскіе, дѣвическіе и игры парней. Со многими изъ нихъ часто соединяются суевѣрные обряды. Значеніе ихъ для народной міѳологіи признано всѣми (нѣкоторые, вѣроятно, имѣютъ даже историческій смыслъ, наприм., Володарь, Король и др.). Вотъ что говоритъ о нихъ проф. *Кавелингъ*: «въ пляскахъ, пѣніи и дѣйствіяхъ, сопровождавшихъ языческое богослуженіе и должно искать начала хороводовъ. Сперва они не были представленія. Они выражали то, что дѣйствительно ощущалъ человѣкъ; это былъ фактъ, облеченный въ богослужебную форму... Каждый праздникъ имѣлъ свои опредѣленные хороводы, отличавшіеся отъ другихъ, какъ различались между собою и праздники. Съ водвореніемъ христіанства и обращеніемъ древнихъ праздниковъ въ простые бессмысленные обряды... хороводы обратились въ простыя забавы и со временемъ утратили почти все, что показывало ихъ отношеніе къ тому или другому богослуженію. Остались, и то какъ смутныя воспоминанія, нѣкоторые общіе признаки, когда именно они происходили въ язычествѣ, къ какимъ праздникамъ относились разные хороводы... (соч. Кавелина ч. IV стр. 139). Вообще кругообразное движеніе хороводовъ и часто упоминающійся въ пѣсняхъ огонь (братъ солнца) указываютъ на солнцепочитательное значеніе этихъ празднествъ. Тоже должно сказать и о «*семицѣ*» (Троицынъ день) обряды, повѣрья и пѣсни котораго представляютъ еще большіе слѣды язычества и смѣшеніе христіанскихъ понятій съ языческими. Главный предметъ поклоненія славянина въ это время — русалка, и все то-же солнце Дажь-Богъ, къ которому

относятся часто встрѣч. въ Вѣликороссіи припѣвы «Дидь-ладо» и сила котораго вызывала изъ земли души умершихъ (русалокъ и т. п.).

Но самымъ торжественнымъ праздникамъ у славянъ былъ праздникъ *Купала* (нынѣ зовущійся въ народѣ *Иваномъ Купаломъ*, такъ какъ совпадаетъ съ 23-мъ іюня, кануномъ рожденія Іоанна Крестителя). Въ это время лѣто достигаетъ своего полнаго развитія (лѣтнее солнцестояніе) и славяне соверш. праздникъ въ честь плодотворной силы жизни, являющейся во всемъ своемъ обиліи и богатствѣ, и въ честь источника этой силы, солнца. Ночь на Ивановъ день сопровождается и теперь въ народѣ: 1) собираніемъ цѣлебныхъ травъ; 2) купаньемъ; 3] разложеніемъ костровъ и 4) прыганіемъ черезъ огонь. Важнѣйшія изъ травъ, собираемыхъ нынѣ въ этотъ день, — *папоротникъ*, *плакунъ* и *разрывъ-трава*. Въ праздникъ Купалы обыкновенно всѣ отъ мала до велика купались. Естественно вѣрованіе, что сила природы, достигшая высшей степени развитія и сообщающая чудесныя цѣлебныя свойства травамъ, сообщаетъ ту-же силу и водамъ. — Вѣроятно отъ купанья и самъ праздникъ получилъ названіе Купалы (впроч. этому названію давались многія толкованія, возводя корень слова, чуть ли не до санскритскаго языка). Такъ какъ праздникъ начинался съ вечера и былъ въ честь солнца, то въ Ивановъ день повсюду зажигались костры: всюду былъ видѣнъ огонь, этотъ братъ младшій солнца. Костры освѣщали гуляющій народъ, прыганіемъ же черезъ костры выражалось поклоненіе огню — солнцу, а быть можетъ это былъ и обрядъ очищенія. Всѣ приемы празднованія (горящій пукъ соломы, колесо, скатываемое съ горы) и сопровождающіе его пѣсни указываютъ на солнечный характеръ праздника, — солнце поворачивало ужъ съ лѣта на зиму. Слѣды празднованія Иванова дня можно встрѣтить во всей арійской Европѣ до о-въ Шотландскихъ и Гебридскихъ, б. м. даже на Исландіи.

Іюнь. Этнографъ подъ 23 и 24 іюня [праздн. совершается два дня] потрудится насколько возможно подробнѣе описать всѣ обряды и повѣрья, сопровождающіе празднованіе этого дня съ присовокупленіемъ и купальскихъ пѣсень.

Что такое *Марена* и въ какихъ она отношеніяхъ къ *Купалу*? Изъ чего и кто изготовляетъ изображенія той и другаго и какими обрядами сопровождается чествованіе ихъ? Про какую *Ганну* и какое «заморское дерево» упоминаютъ дѣвушки въ купальскихъ пѣсняхъ? Какія травы собираются народомъ и какія свойства ихъ? Какія совершаются гаданія и какъ въ этотъ праздникъ? Земледѣльческія примѣты въ этотъ день? Не существуетъ ли въ обрядахъ этого праздника слѣдовъ брачныхъ отношеній половъ между собою? Не встрѣчаются ли упоминанія о *Ярилѣ* и *Кострубоньгѣ*? и т. п.

29 св. ап. Петра и Павла. Конецъ петрову посту (*петривкамъ*). Какъ совершаются розговины (*мандрики*)? Почему *зозулі* (букушки) перестаютъ пѣть? Что за праздникъ *брикси* и кѣмъ онъ празднуется? 30 іюн. (Полу-Петро).

Іюль 19 св. Мохрины, 20 св. прор. Ильи. Какія вѣрованія въ народѣ объ св. Ильѣ? Какіе обряды и примѣты соединяются съ ег<sup>0</sup> днемъ? 22 св. Маріи Магдалины. Какъ празднуются «зажинки» (на чало жатвы)? 27 св. Пантелеймона (*Паликоны* или *Палія*). Народн. повѣрья объ этомъ святомъ?

Августъ. 1 св. муч. Маккавеевъ (*Маковія*) Какіе народные обряды при водосвятии? Что такое *макз видюха*? Повѣрья и обычаи этого дня? 6-е Преображеніе Господне (*Спаса*). Обряды освященія фруктовъ, обычаи и повѣрья? Какъ совершаются *обжинки* и какія пѣсни относящіяся къ нимъ (конецъ жатвы)? Что такое *Спасова борода*? 15 августа Успеніе пресв. Богородицы (*перша Пречиста*)? Какія духовныя пѣсни, относящіяся къ этому празднику? 29 авг. Усѣвнов. главы I. Крестителя (*Ивана головосіка*)? Повѣрья и обряды этого дня?

Сентябрь I Симеона Столпника. Какое повѣрье о птицахъ перелетныхъ и другихъ животныхъ въ этотъ день? Хозяйственныя заботы? 8-го Рождество Богородицы (*друга пречиста*) Какія духовныя пѣсни въ народѣ о богородичныхъ праздникахъ? 14-е Воздвиженіе Животвор. Креста. Повѣрья о птицахъ и гадахъ. Что такое и гдѣ находится *виріи*.

Октябрь 1 Покровъ прес. Богородицы. Что такое *бабье лѣто* и почему такъ зовется? Пословицы о немъ и народныя молитвы дѣвушкѣ къ Покрову? 18 Еван. Луки. 22 Казанск. иконы Божіей Матери. 26 Дмитрія Мироточиваго. 28 Парасковія.

Ноябрь 8-го св. Михаила, 22 Введеніе во храмъ пресв. Богородицы. Какіе празднества, обряды и повѣрья соединены со всеѣми этими днями? Какія хозяйств. заботы совпадаютъ съ этимъ временемъ? Какъ проводить досужное время сельской народъ въ эти мѣсяцы? и т. п. Желательно описаніе осеннихъ забавъ и работъ (вечерниці, досвіткі и др.).

Что за праздники и какъ празднуются *Кіевскій Великдень*, *св. Нѣятинки*, *Блыскавыці* и др. Что такое *Горобина ніч* и когда бываетъ?

#### 4) Примѣты и гаданія.

Какія существуютъ въ народѣ примѣты и гаданія?

*Примѣчаніе.* Примѣты и гаданія раздѣлены быть могутъ на примѣты по небу, небеснымъ явленіямъ, стихіямъ, по человѣку, частямъ его тѣла и его дѣйствіямъ (иганіе, званіе, чесаніе, отъѣздъ въ дорогу и т. д.), по животнымъ, растеніямъ и неодушевленнымъ предметамъ (по крику животныхъ, ихъ движеніямъ, встрѣчѣ съ ними, по ихъ внутренности—напр., гуся о зимѣ и т. д.). Сюда также можно отнести примѣты и гаданія, приуроченныя къ извѣстнымъ днямъ, праздникамъ, занятіямъ и къ снамъ (хотя первыя лучше излагать въ календарѣ народныхъ празднествъ). Любопытно знать, кто занимается толкованіемъ словъ и желательно составить сонникъ.

#### 5) Лечение болѣзней.

Какія существуютъ болѣзни, извѣстныя нашему народу [напр. *исплячки*, *корь*, *глисты*, *жовтяницы*—желтуха, *жовны*, *насморкъ*, *завыница*, *курача сліпоты*, *сошныци*, *перелогы бешыжа-рожа*, *черная болѣзнь*, *сказъ грець холера*, *лихорадка*, *укушеніе змѣи*, *прычына*, *нічныцы*, *сухоты*—чахотка, *остуда*, *волось*, *зубная боль*, *унятіе крови*, *чума*, *сглазь*, *стыкмызна*—водобоязнь *поруха*, *уразъ*, *боль головы*, *звыжъ*, *одміна*—англійск. болѣзнь, *перелякъ* *переполохъ*, *підвій*, *уроки*, *пристрѣтъ*, *данья*, *гостецъ*, *пидвіляння*, *пидливанья*, *насланья*, *повѣтріе*, *насердниця*, *боль въ ручныхъ суставахъ*, *колики*, *переломъ костей*, *боли желудка*, *мертвая кость*, *раны*, *вогныкъ*, *опухолы*, *ракъ*, *короста* *чесотка*, *боль ушей*, *глухота*, *болѣзнь глазъ*, *бѣльмо*, *жовна*—золотуха, *жига*, *поносъ*, *ячмінь*, *лишай*, *маточное кровотеченіе*, *крикливиці* и др.)? Какъ и кто ихъ лечитъ? Какія заклинанія, заговоры, общія отъ всѣхъ болѣзней существуютъ въ народѣ, также отъ болѣзней дѣтскихъ [о нихъ б.

сказано выше), равно и отъ спеціальныхъ недуговъ (напр., отъ «уроковъ», отъ «крови» и т. п.)?

*Примѣчаніе.* Необходимо отмѣчать употребляемые при леченіи заклинанія, талисманы и друг. симпатическія средства; указаніе послѣднихъ въ томъ числѣ и заклинанія часто встрѣчаются въ старинныхъ рукописныхъ лечебникахъ, поэтому слѣдуетъ обращать вниманіе на послѣдніе и при случаѣ составить коллекцію таковыхъ; весьма пригодную для науки о народныхъ суевѣріяхъ.

### С) Памятники народной словесности.

Почтенный этнографъ можетъ вполне остаться доволенъ своимъ трудомъ, если выполнивъ вышеуказанныя два отдѣла нашей программы, еще потрудится обратить вниманіе на третій отдѣлъ ея — близкій по научной цѣли къ двумъ предыдущимъ, но не всегда тождественный имъ по формѣ изложенія. Онъ заключается въ такъ назыв. памятникахъ народной мудрости, въ ея искусствѣ находить аналогіи, создавать аллегоріи, абстрактировать и т. п. явленія міра физическаго, моральнаго, — излагая ихъ устно въ формѣ загадки, поговорки и пословицы. Вотъ почему къ программѣ о народныхъ суевѣріяхъ прибавляемъ вопросъ какія существуютъ *загадки, поговорки и пословицы*, въ которыхъ видны намеки на суевѣрія?

Послѣ нихъ могутъ быть рекомендованы къ записи *обрядныя пѣсни* (ихъ мы указывали выше въ дневникѣ народныхъ празднествъ: *колядки, пѣсни съ козою, щедрівки* и т. д., кромѣ того *посыпальныя* и др.). Еще цѣннѣе въ міеологическомъ отношеніи заклинанія — заговоры и т. п. (тоже указанные выше). Наконецъ самый важный памятникъ народной словесности, — какъ матеріалъ для славянскаго міеолога, это *сказки*, обыкновенно распадающіяся на два отдѣла: 1) сказки міеологическаго содержанія, и 2) бытовья, къ которымъ можно отнести и рассказы изъ міра житейскаго. Первый отдѣлъ для міеолога самый интересный, такъ какъ содержитъ обломки старинныхъ вѣрованій, не смотря на то, что съ теченіемъ времени онѣ подвергались измѣненіямъ и наслоеніямъ. Въ каждой изъ нихъ сохранились черты отдаленнаго прошлаго и многому, въ нихъ содержащемуся, народъ вѣритъ и до сихъ поръ. Раздѣлить ихъ этнографъ можетъ сообразно съ содержаніемъ, на нѣсколько рубрикъ, напр.: 1) собственно міеологическія, въ которыхъ дѣйствуютъ олицетворенныя силы, предметы природы и міеологическія существа (солнце, мѣсяцъ, вѣтеръ, громъ, морской царь и царица, баба яга и т. п.); 2) животный эпосъ, гдѣ дѣйствуютъ животныя; 3) богатырскій эпосъ, гдѣ дѣйств. змѣи и богатыри; 4) сказки о духахъ (добрыхъ и злыхъ); 5) о духо-человѣкахъ такихъ людяхъ, которые проявляютъ себя въ необычныхъ дѣй-

ствіяхъ, свойственныхъ добрымъ или злымъ духамъ (вѣдьма, упырь и т. п.); 6) олицетворенія сказки, въ которыхъ являются дѣятелими доля, счастье, смерть, болѣзни и т. п.; 7) превращенія — сказки, въ котор. люди превращаются въ животныхъ, вследствие заклія или дѣйствія злаго существа или же превращаются сами и т. п. Понятно строгаго раздѣленія здѣсь быть не можетъ: въ одной и той же сказкѣ есть черты общія разнымъ отдѣламъ.

Этимъ заканчиваемъ мы настоящую программу по народнымъ вѣрованіямъ, прося почтеннаго этнографа считать ее только *минимумомъ* потребностей науки въ этомъ вопросѣ

## ОБЪЯВЛЕНІЕ О КНИГАХЪ.

1. Воскресный день. Сборникъ общедоступныхъ статей и разсказовъ религіозно-правственнаго содержанія, составленный примѣнительно къ потребностямъ и задачамъ вѣбогослужебныхъ соборствъ. 1884 г. Болѣе 20 печатныхъ листовъ большого формата, убористаго шрифта. Ц. 1 р 50 к., съ перес. 1 р. 75 к.

2. Церковное Благоустройство. Руководственныя распоряженія по духовному вѣдомству и разъясненія по вопросамъ церковной практики. Изд. 2-е 1884 г. Цѣна 1 р. 75 коп.; съ перес. 2 р.

3. Инструкція церковнымъ старостамъ (1808 г.), дополненная послѣдующими Указами Св. Синода и разъяснительными распоряженіями епархіальнаго начальства. Въ приложеніи — правила о церковно приходскихъ попечительствахъ Новое (2-е) изданіе, 1884 г. Ц. 1 р. 25 к., съ перес. 1 р. 50 коп.

4. Сводъ указаній и замѣтокъ по вопросамъ пастырской практики (Правила и рѣшеніе недоумѣній при совершеніи крещенія, причащенія, исповѣди, брака, погребенія и т. п.). Изд. 4-е. Ц. 1 р. 25 к., съ перес. 1 р. 50 к.

5. Святель Сборникъ проповѣдей, приспособленныхъ къ жизни и пониманію простаго народа. Изд. 6-е Ц. 1 р. 25 к., съ перес. 1 р. 50 к.

6. Избранныя поученія на дни воскресные и праздничные Печатается новымъ (2-мъ) изданіемъ. Ц. 1 р. 30 к., съ перес. 1 р. 50 к.

7. Избранныя поученія на разные случаи Изд. 2-е. Ц. 1 р. 40 к., съ перес. 1 р. 60 к.

8. Воскресныя и праздничныя въбогослужебныя соборы.  
Изд. 2-е. Ц. 1 р. 25 к., съ перес. 1 р. 40 коп.

Требованія адресовать: въ г. Воронежъ, преподавателю Семина-  
рїи **Василію Абрамовичу Маврицкому**.

При требованіи четырехъ и болѣе экземпляровъ пересылка даромъ.

---

### СОДЕРЖАНІЕ.

**ОТДѢЛЪ ОФИЦІАЛЬНЫЙ** I. Высочайшія грамоты, приказъ и по-  
велѣніе. II. Опредѣленія Св. Синода. III. Распоряженія Епарх. начальства.  
IV. Епархіальныя извѣстія. V. По поводу археологическаго съезда. Объяв-  
леніе о книгахъ.

---

Дозволено цензурою. Симферополь, 1-го Мая 1884 года.

Цена 2 р. 25 к. **Цена за 10 экземпляровъ 18 р. 75 к.**

---

**Редакторъ И. Знаменскій.**

---

**Редакторъ Секретарь Консисторіи И. Соловьевъ.**

---

Печ. въ Таврич. Губернск. Типографіи.