

ТУЛЬСКІЯ ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ВѢДОМОСТИ.

1-го Юня

№ 11.

1889 года.

I. РАСПОРЯЖЕНІЯ НАЧАЛЬСТВА.

ОПРЕДѢЛЕНІЕ СВ. СИНОДА.

Отъ 9—28 марта.—О томъ, что непремѣнные члены присутвій по крестьянскимъ дѣламъ, принадлежащіе къ инославнымъ исповѣданіямъ, не могутъ быть назначаемы членами уѣздныхъ отдѣленій епархіальныхъ училищныхъ совѣтовъ.

Св. Синодъ слушали: представленный предсѣдателемъ училищнаго при Св. Синодѣ Совѣта, отъ 28 февраля 1889 года, журналъ совѣта, по возбужденному однимъ изъ епархіальныхъ преосвященныхъ вопросу, вслѣдствіе назначенія членомъ одного изъ уѣздныхъ отдѣленій епархіальнаго училищнаго совѣта непремѣннаго въ уѣздномъ по крестьянскимъ дѣламъ присутвіи члена, принадлежащаго къ инославному исповѣданію. Приказали: въ разрѣшеніе вышеозначеннаго вопроса, Св. Синодъ, опредѣляетъ: разъяснить епархіальнымъ преосвященнымъ, что непремѣнные члены присутвій по крестьянскимъ дѣламъ, принадлежащіе къ инославнымъ исповѣданіямъ, не могутъ состоять членами уѣздныхъ отдѣленій епархіальныхъ училищныхъ совѣтовъ.

(Цер. Вѣд. № 17).

ОТЪ УЧЕБНАГО КОМИТЕТА ПРИ СВЯТѢЙШЕМЪ
СИНОДѢ.

Опредѣленіями учебнаго комитета, утвержденными г. оберъ-прокуроромъ Св. Синода, постановлено:

1) Изданіе Льва Поливанова, подъ заглавіемъ: „Сочиненія А. С. Пушкина, съ объясненіями ихъ и сводомъ отзывовъ критики. Для семьи и школы“ (Въ 5 ти томахъ. Томы 1-й, 2-й, 3-й и 4-й. Москва. 1888 г.)—рекомендовать къ приобрѣтенію въ фундаментальныя и ученическія бібліотеки духовныхъ семинарій и училищъ.

2) Составленную А. Д. Галаховымъ книгу: „Исторія русскѣй словесности. Учебникъ для среднихъ учебныхъ заведеній“ (Изд. 5-е Спб. 1888 г.—одобрить для ученическихъ бібліотекъ духовныхъ семинарій и для награды учащихъ въ сихъ учебныхъ заведеніяхъ.

3) Книгу священника Н. Аничкова: „Уроки христіанскаго Богословія по новозавѣтному ученію. Составлены подъ руководствомъ св. Отцевъ церкви при неослабнотщательномъ изученіи богословскихъ лекцій и т. п. источниковъ“ (Изд. 1-е. Тверь. 1888 г.)—допустить къ приобрѣтенію въ бібліотеки духовныхъ семинарій и училищъ.

4) Книгу священника В. Крылова: „Сокращенная практическая славянская грамматика съ систематическими славянскими и русскими примѣрами, изборниками и словарями для упражненій“ (Изданіе учебнаго магазина „Начальная школа,“ Е. Н. Тихомировой. Москва. 1886 г.)—одобрить къ употребленію въ духовныхъ училищахъ въ качествѣ учебнаго пособія при преподаваніи церковно-славянскаго языка.

5) Составленную преподавателемъ И. Кипріяновичемъ книгу: „Синтаксисъ русскаго языка, сличенный съ синтаксисомъ классическихъ и церковно-славянскаго языковъ. Курсъ среднихъ учебныхъ заведеній“ (2-е изданіе, дополненное и исправленное. Спб. 1887 г.)—одобрить къ употребленію въ духовныхъ училищахъ для преподавателей русскаго и классическихъ языковъ.

6) Изданный Эразмомъ Шпачинскимъ журналъ: „Вѣстникъ опытной физики и элементарной математики“ въ 4-хъ книгахъ (48 номеровъ. №№ 1—24. Кіевъ. 1887 г. и

№№ 25—48. Кіевъ. 1888 г.) — одобрить за 1887 и 1888 гг. для библиотекъ духовныхъ семинарій и училищъ.

и 7) Сочиненіе А. П. Лопухина: „Руководство къ Библейской исторіи Вѣтхаго Завѣта“ (Спб. 1888 г. Изданіе И. Тузова) — одобрить къ приобрѣтенію въ библиотеки духовныхъ семинарій.

(Цер. Вѣд. № 18.)

ОТЪ УЧИЛИЩНАГО СОВѢТА ПРИ СВЯТѢЙШЕМЪ СИНОДѢ.

Опредѣленіями училищнаго совѣта при Св. Синодѣ, утвержденными г. оберъ-прокуроромъ Св. Синода, постановлено:

1) Составленное директоромъ Казанской учительской семинаріи Н. Ильминскимъ учебное руководство подъ заглавіемъ: „Церковно-славянская азбука для церковно-приходскихъ школъ и для школъ грамоты. Книжка *первая*— для учителей (Казань. 1889 г. Цѣна 12 к.) и книжка *вторая*— для учениковъ (Казань. 1889 г. Цѣна 8 к.)— одобрить къ употребленію въ качествѣ учебнаго руководства для церковно-приходскихъ школъ и для школъ грамоты.

2) Изданную виленскимъ свято-духовскимъ братствомъ книжку, подъ заглавіемъ: „святые виленскіе мученики Антоній, Іоаннъ и Евстаѣій“ (Вильна. 1883 г.)— одобрить для приобрѣтенія въ библиотеки церковно-приходскихъ школъ.

3) Пятое изданіе „Краткаго руководства къ первоначальному изученію церковнаго пѣнія по квадратной нотѣ“ Д. Соловьева (изданіе с.-петербургскаго епархіальнаго братства во имя Пресвятыя Богородицы) — одобрить къ употребленію въ церковно-приходскихъ школахъ и школахъ грамоты въ качествѣ учебнаго руководства по церковному пѣнію.

4) Составленную г-жею Е. Де-Витте „Книгу для чтенія въ школахъ и дома. Выпускъ I. Начальная лѣтопись и житія преподобныхъ Антонія и Феодосія Печерскихъ съ поученіями“ (С.-Петербургъ, 1889 года, цѣна 30 коп.),—

допустить въ качествѣ книги для внѣкласснаго чтенія учениковъ двухклассныхъ церковно-приходскихъ школъ и въ библіотеки какъ двухклассныхъ, такъ и одноклассныхъ церковно-приходскихъ школъ.

(Цер. Вѣд. №№ 18 и 20.)

ЦИРКУЛЯРНОЕ ОТНОШЕНІЕ ОБЕРЪ-ПРОКУРОРА СВ. СИНОДА.

Отъ 25 ноября 1887 г. Относительно безотлагательнаго увѣдомленія синодальной канцеляріи или канцеляріи оберъ-прокурора Св. Синода о смерти лицъ, которыя представлены къ наградамъ.

При производствѣ по канцеляріи оберъ-прокурора Св. Синода дѣлъ о награжденіи духовныхъ лицъ и лицъ, служащихъ въ духовно-учебныхъ заведеніяхъ и другихъ учрежденіяхъ епархіальнаго вѣдомства, нерѣдко встрѣчаются случаи, что орденскіе знаки, препровождаемые къ епархіальнымъ преосвященнымъ, для выдачи удостоеннымъ Всемиловѣйшаго награжденія, возвращаются въ канцелярію оберъ-прокурора за смертію означенныхъ лицъ, послѣдовавшею прежде, чѣмъ состоялось ихъ награжденіе. Случаи эти происходятъ единственно отъ того, что центральное управленіе духовнаго вѣдомства, не получивъ ни откуда увѣдомленія о смерти того или другаго изъ числа представленныхъ къ наградамъ, не имѣетъ возможности предупредить испрошеніе награды лицу, въ живыхъ не находящемуся. Такой ходъ дѣла, будучи ненормальнымъ самъ по себѣ, представляетъ значительное неудобство и въ томъ отношеніи, что слѣдующія по закону за пожалованіе орденами деньги на дѣла богоугодныя, въ случаѣ смерти пожалованныхъ лицъ, взыскиваются съ ихъ наслѣдниковъ (учрежд. орд. ст. 241 - 243), а между тѣмъ эти послѣдніе, большею частію, тяготятся исполненіемъ таковаго требованія закона, такъ какъ часто сами не имѣютъ достаточныхъ средствъ къ своему существованію. Слѣдствіемъ этого бываетъ обыкновенно сложная пере-

писка, которая совершенно не имѣла бы мѣста при соблюденіи въ подобныхъ случаяхъ надлежащаго порядка, т. е. при своевременномъ извѣщеніи о смерти лица, къ награждѣ орденомъ представленнаго.

Въ виду вышеизложеннаго, долгомъ поставляю покорнѣйше просить Ваше Преосвященство вмѣнить въ обязанность подвѣдомственнымъ Вамъ духовной консисторіи и начальствамъ духовно-учебныхъ заведеній безотлагательно увѣдомлять синодальную канцелярію и канцелярію оберъ-прокурора Св. Синода, по принадлежности, о случаяхъ смерти тѣхъ духовныхъ и свѣтскихъ лицъ, которые, по опредѣленіямъ консисторіи или по ходатайствамъ начальниковъ духовно-учебныхъ заведеній, представлены Вами къ наградамъ въ Св. Синодѣ, или о награжденіи коихъ Вы изволили войти въ сношеніе со мною.

На семъ отношеніи послѣдовала резолюція Его Высокопреосвященства 31 декабря: „Въ консисторію къ руководству въ потребныхъ случаяхъ и исполненію. Сообщить также къ точному исполненію въ правленія семинаріи и духовныхъ училищъ, а также и въ совѣтъ епархіальнаго женскаго училища.“

Во исполненіе сей резолюціи опредѣленіемъ консисторіи постановлено: 1) согласно резолюціи Его Высокопреосвященства, отношеніе г. оберъ-прокурора Св. Синода за № 5333 принять къ руководству въ потребныхъ случаяхъ и точному исполненію, а копии съ отношенія препроводить въ правленія семинаріи и духовныхъ училищъ и въ совѣтъ епархіальнаго женскаго училища. 2) Содержаніе отношенія г. оберъ-прокурора Св. Синода нанечатать въ Епархіальныхъ Вѣдомостяхъ, съ предписаніемъ благочиннымъ епархіи безотлагательно доносить консисторіи о смерти церковныхъ старостъ и другихъ свѣтскихъ лицъ, о награжденіи которыхъ за заслуги по духовному вѣдомству производится дѣла въ консисторіи.

П. ИЗВѢСТІЯ.

а) Награды.

Указомъ правительствующаго сената, отъ 25 апрѣля 1889 года, за № 45.

1) Произведены въ чины за выслугу лѣтъ, со старшинствомъ:

По духовному вѣдомству православнаго исповѣданія.

а) По тульской духовной консисторіи: въ губернскіе секретари—коллежскіе регистраторы, канцелярскіе чиновники: *Николай Струковъ*, съ 31 августа 1887 г., *Павель Добронравовъ*, съ 9 іюня 1888 г.

б) По тульской духовной семинаріи: въ статскіе совѣтники—коллежскіе совѣтники преподаватели: *Николай Сахаровъ*, *Теодоръ Тихвинскій*, *Николай Трошкій*, *Валеріанъ Любимовъ*, всѣ съ 24 октября 1888 г.; въ коллежскіе совѣтники—надворные совѣтники, преподаватели: *Александръ Свѣтовидовъ*, съ 1 августа, *Андрей Денницынъ*, съ 14 августа 1888 г.; въ надворные совѣтники—преподаватель, коллежскій ассесоръ *Сергій Покровскій*, съ 29 іюля 1887 г.

в) По духовнымъ училищамъ.

Бѣлевскому: въ статскіе совѣтники—смотритель, коллежскій совѣтникъ *Михаилъ Глаголевъ*, съ 5 мая 1888 г.; въ коллежскіе совѣтники—учитель, надворный совѣтникъ *Петръ Глаголевъ*, съ 18 августа 1888 г.; въ коллежскіе ассесоры—учитель, титулярный совѣтникъ *Григорій Моисеевъ*, съ 14 іюля 1881 г.

Ефремовскому: въ титулярные совѣтники—учитель, коллежскій секретарь *Петръ Рудневъ*, съ 13 августа 1886 г.

Тульскому: въ статскіе совѣтники—смотритель, коллежскій совѣтникъ *Владиміръ Оваторскій*, съ 24 октября 1888 г.; въ коллежскіе совѣтники—учитель, надворный совѣтникъ *Дмитрій Протасовъ*, съ 18 августа 1888 г.; въ надворные совѣтники—учитель, коллежскій ассесоръ *Антоній Пановъ*, съ 12 августа 1887 г.; въ коллежскіе ассесоры—учитель, титулярный совѣтникъ *Михаилъ Кудрявцевъ*, съ 13 января 1887 г.

2) Утверждены въ чинахъ со старшинствомъ:

а) По тульской духовной семинаріи: въ чинѣ коллежскаго ассесора—помощникъ инспектора *Николай Соколовъ*, съ 11 октября 1884 г. по занимаемой должности.

б) По духовнымъ училищамъ.

Тульскому: въ чинѣ коллежскаго ассесора—учитель *Кирилль Троицкій*, съ 3 сентября 1884 г. по занимаемой должности.

Ефремовскому: въ чинѣ коллежскаго ассесора—учитель *Иванъ Орловъ*, съ 23-го ноября 1884 г. по занимаемой должности.

Веневскому: въ чинѣ коллежскаго ассесора—учитель *Дмитрій Троицкій*, съ 10 сентября 1884 г.; помощникъ смотрителя *Иванъ Хитровъ*, съ 19 августа 1884 г., по занимаемымъ должностямъ.

б) Пожертвованія.

По донесенію благочин. бѣлевскихъ градскихъ церквей, прот. М. Бурцева, въ Вознесенскую единовѣрческую, г. Бѣлева, церковь отъ церковнаго старосты сей церкви, бѣлев. купца *Петра Михайлова Федосьева*, на вѣчное поминовение рабовъ Божіихъ: Николая, Іоанна, Михаила, Анны, Михаила, Никиты, Алексія, Іоанна и Елисаветы, пожертвованъ государственный 4⁰/₀ непрерывно-доходный билетъ (1859 г.) въ 300 р., съ предоставленіемъ изъ дохода одной половины церкви, а другой -- причту.

—Благочинный алексинскаго 1 округа, свящ. В. Тихомировъ донесъ Его Высокопреосвященству, что въ Одигитріевскую ц. с. Поповки присланы изъ Москвы пожертвованія: 1) отъ неизвѣстнаго, на поминовение рабы Б. Акилины, бархатная фелонь съ епитрахилью, поясомъ, поручами и набедренникомъ, цѣнностію на 75 р., и 2) отъ крестьянъ *Варнавы* и *Александры Лазаревыхъ*, на поминовение рабовъ: Іоанна, Евдокіи и Татяны: а) фелонь бархатная, малиноваго цвѣта, съ епитрахилью, поясомъ, поручами и набедренникомъ; б) фелонь бархатная, черная, съ епитрахилью; в) фелонь и стихарь парчевые; г) два подризника—одинъ изъ шелковой матеріи, а дру-

гой изъ шерстяной; д) шелковая завѣса къ царскимъ вратамъ; воздуха изъ бѣлой, серебряной парчи; ж) парчевыя одежды на престолъ и жертвенникъ; и з) пелена на аналогій, оцѣненныя при отсылкѣ по почтѣ въ 200 руб.; а всего на 275 р. На рапортъ благочиннаго послѣдовала резолюція Его Высокопреосвященства: „Въ консисторію — къ свѣдѣнію. О пожертвованіи напечатать“.

— Вдова фельдшера Анна Иванова Тихомирова духовнымъ завѣщаніемъ а) изъ принадлежащаго ей и хранящагося въ тульскомъ отдѣленіи государственнаго банка капитала 890 р. предоставила въ пользу Космо-Доміановской, г. Крапивны, церкви 100 р., обязавъ сына своего, фельдшера Николая Иван. Тихомирова немедленно внести сіи деньги 100 р. послѣ смерти ея, въ означенную церковь для положенія въ кредитное учрежденіе на вѣчное время изъ процентовъ съ тѣмъ, чтобы одна половина процентовъ поступала въ пользу церкви, а другая половина въ пользу причта на поминареніе души ея; и б) принадлежащій ей деревянный домъ съ надворною постройкою и банею, а равно усадьбою и плодовымъ садомъ, состоящій г. Крапивны въ 19 кварталѣ, предоставила въ полное распоряженіе Всесвятской, г. Крапивны, церкви съ тѣмъ, чтобы въ этомъ домѣ жила мать ея Марья Филип. Бѣлородова до своей смерти, а послѣ ея смерти изъ получаемаго съ дома ея, завѣщательницы, ежегоднаго дохода одна половина должна поступать въ пользу церкви Всѣхъ Святыхъ, а другая половина въ пользу причта той же церкви за поминареніе души ея.

Ш. О Б Ъ Я В Л Е Н І Я .

а) Отъ правленія тульской семинаріи.

Правленіе тульской семинаріи симъ извѣщаетъ желающихъ поступить въ семинарію къ началу будущаго 18^{89/90} учебнаго года, что окончившіе курсъ воспитанники духовныхъ училищъ, имѣющіе въ свидѣльствахъ о своихъ успѣхахъ и поведеніи удостовѣреніе училищныхъ правленій о своемъ переводѣ въ 1-й классъ семі-

наріи будутъ приняты безъ экзамена, по числу имѣющихся въ 1-мъ семинарскомъ классѣ вакансій, не имѣющіе же такого удостовѣренія будутъ подвергнуты испытанію по всѣмъ предметамъ училищнаго курса, кромѣ свѣдѣній, церковнаго пѣнія и чистописанія, а также церковнаго устава и ученія о богослуженіи, наравнѣ съ получившими домашнее образованіе или поступившими изъ свѣтскихъ учебныхъ заведеній, при чемъ испытаніе по русскому языку будетъ сопровождаться составленіемъ сочиненія въ описательной формѣ, а по древнимъ языкамъ переложеніями съ русскаго языка на греческій и латинскій. Экзамены для поступленія въ прочіе классы семинаріи будутъ производиться по всѣмъ предметамъ предыдущихъ семинарскихъ классовъ. Время для приемныхъ экзаменовъ, а также для переэкзаменовокъ учениковъ семинаріи, назначается съ 17 по 22-е августа. Прошенія о приемѣ въ семинарію подаются не позднее 1-го августа на имя ректора семинаріи съ приложеніемъ училищныхъ свидѣтельствъ, а получившими домашнее образованіе прилагаются къ прошеніямъ метрическія свидѣтельства о рожденіи и крещеніи. Сверхъ сего лица податнаго состоянія прилагаютъ къ прошеніямъ увольнительныя свидѣтельства отъ своего общества. Возрастъ всѣхъ поступающихъ въ 1-й классъ семинаріи, на основаніи опредѣленія Св. Синода, напечатаннаго въ № 15 Церков. Вѣстника за 1885 г., долженъ быть не моложе 14 и не старше 18 лѣтъ. Прошенія о казенномъ содержаніи должны быть поданы на имя семинарскаго правленія, съ приложеніемъ удостовѣренія отъ благочиннаго о средствахъ къ жизни и домашнемъ положеніи просителя: учениками семинаріи, находившимися на казенномъ содержаніи въ 188^{8/9} учебномъ году къ 1-му августа, а желающими поступить на казенное содержаніе — къ 10 августа; при чемъ всѣ вновь поступающіе на казенное содержаніе, должны имѣть на первую треть учебнаго года все необходимое для своей обуви и одежды.

б) Отъ правленія тульскаго духов. училища.

Смотритель тульскаго духовнаго училища донесъ Его Высокопреосвященству о томъ, что тульскій купецъ фабрикантъ *Егоръ Александровичъ Ванькинъ* пожертвовалъ для Трехсвятительской училищной церкви два колокола, отлитые имъ на своей фабрикѣ, изъ собственнаго матеріала, оба стоимостію въ 250 рублей.

На донесеніи этомъ дана слѣдующая резолюція Его Высокопреосвященства: „1 мая. Объявить купцу Егору Александров. Ванькину за его пожертвованіе мое Архипастырское благословеніе и душевную благодарность, сообщивъ о семъ для напечатанія въ Епархіальныя Вѣдомости.

Смотритель училища Вл. Огарскій.

в) Отъ совѣта тульскаго епархіальнаго женскаго училища.

Совѣтъ тул. епархіал. женскаго училища объявляетъ, что переэкзаменовки и приѣмныя испытанія въ этомъ училищѣ имѣютъ быть въ августѣ сего 1888 года по слѣдующему росписанію:

Августа 18-го переэкзаменовки.

—21-го рѣшеніе совѣта о результатахъ переэкзаменовкѣ.

—22 го и 23-го приѣмныя испытанія дочерямъ духовенства тульской епархіи.

—24-го въ 10 часовъ утра медицинскій осмотръ всѣхъ, желающихъ вновь поступить въ училище; вечеромъ засѣданіе совѣта для разсужденія о результатахъ приѣмныхъ испытаній и о приѣмѣ бесплатныхъ пансіонерокъ.

—25-го вечеромъ съ 5-ти часовъ приѣмныя испытанія желающимъ поступить въ училище дочерямъ иноепархіальнаго духовенства и инословнымъ, съ 8-ми часовъ засѣданіе совѣта для окончательнаго составленія списковъ по классамъ.

Переэкзаменовки, приѣмныя испытанія и засѣданія совѣта будутъ производиться по вечерамъ, съ 5 часовъ.

Иносословныя и иноепархіальныя дѣвицы допускаются къ пріемнымъ испытаніямъ для поступленія только въ тѣ классы, въ которыхъ послѣ пріема дочерей духовенства тул. епархіи (къ 25-му августа) число ученицъ окажется менѣе 45.

Прошеніе о допущеніи къ пріемнымъ испытаніямъ, а также о принятіи на сиротское и пансіонерское содержаніе пишутся на простой бумагѣ *безъ гербовыхъ марокъ* и подаются чрезъ предсѣдателя совѣта или присылаются по почтѣ или другимъ путемъ не позднѣе 16-го августа съ надписью: „въ совѣтъ тульского епархіальнаго женскаго училища“.

Къ прошенію о допущеніи къ пріемнымъ испытаніямъ должны быть приложены слѣдующіе документы: метрическое свидѣтельство консисторское, или выданное причтомъ, (выпись изъ метрической книги), въ послѣднемъ случаѣ непременно *съ гербовою маркою въ 80 коп.* (марка не должна быть перечеркнута), и свидѣтельство о привитіи оспы. Метрическое свидѣтельство (выпись) безъ гербовой марки, хотя и будетъ принято совѣтомъ, какъ дѣйствительный документъ, но будетъ передано въ консисторію для взысканія законной пошрины и штрафа съ выдавшихъ документъ безъ гербовой марки (*). При прошеніи о допущеніи къ пріемнымъ испытаніямъ дѣвицы изъ дворянъ требуется, кромѣ того, документъ о дворянскомъ званіи отца ея.

Къ прошенію о пріемѣ на сиротское содержаніе должно быть приложено свидѣтельство благочиннаго, за подписью мѣстнаго причта, о составѣ и средствахъ содержанія семейства, къ которому принадлежитъ сирота, при чемъ должны быть упомянуты и тѣ члены семейства (братья и сестры), которые живутъ отдѣльно, о всѣхъ же живущихъ въ сиротствующемъ семействѣ должно быть под-

(*) Тѣ свидѣтельства, которыя присланы въ совѣтъ безъ марки (80 к.) или съ недостаточной маркой (въ 60 к.), могутъ быть оплачены чрезъ присылку въ совѣтъ до 16 августа требуемой марки. Но въ бумагѣ, при которой прислана будетъ марка, должно быть ясно сказано, что эта марка слѣдуетъ къ свидѣтельству, присланному въ совѣтъ при прошеніи отъ такого-то лица.

робно объяснено; сколько каждому лѣтъ, если кто обучается въ учебномъ заведеніи, то въ какомъ именно, въ какомъ классѣ и на чьемъ содержаніи или съ какимъ пособіемъ. Если такое свидѣтельство было представляемо въ прошломъ году, то въ настоящемъ году при подачѣ новаго прошенія должно быть приложено новое свидѣтельство.

Желающіе помѣстить своихъ дочерей на пансіонъ съ установленною платою за содержаніе должны подать особое прошеніе, съ обязательствомъ въ установленные сроки вносить установленную плату.

Въ виду того, что первоначальная экипировка вновь поступающихъ въ пансіонъ не можетъ быть произведена скоро, совѣтъ училища считаетъ нужнымъ заранѣе предупредить родителей воспитанницъ, вновь поступающихъ въ пансіонъ, что на первое время они должны снабдить своихъ дочерей не только форменнымъ шерстянымъ коричневаго цвѣта платьемъ, но и достаточнымъ комплектомъ бѣлья (не менѣе двухъ перемѣнъ) и обуви. Училище въ этомъ отношеніи не останется въ долгу, такъ какъ всѣхъ, выходящихъ по окончаніи курса, воспитанницъ оно всегда снабжаетъ двумя платьями и полнымъ комплектомъ бѣлья и обуви.

Что касается верхняго теплаго платья (драповаго бурнуса или шубки) и резиновыхъ калошъ, совѣтъ также считаетъ долгомъ предупредить родителей, что эти принадлежности экипировки, необходимыя для прогулокъ въ холодное время, они обязаны доставить своимъ дочерямъ заблаговременно (не позднѣе сентября), такъ какъ училище не имѣетъ средствъ снабжать ими воспитанницъ.

Годовая плата въ училищѣ полагается въ слѣдующихъ размѣрахъ.

1) За содержаніе дочерей духовенства тульской епархіи въ пансіонѣ въ первой годъ ихъ поступления на пансіонѣ 130 рублей.

2) За то же содержаніе во второй и слѣдующіе годы по 83 рубля въ каждый годъ.

3) За содержаніе иносословныхъ и иноепархіальныхъ по 200 рублей во всѣ годы.

4) За обученіе приходящихъ иносословныхъ и иноепарціальныхъ дѣвиць 45 рублей въ годъ.

5) Приходящія ученицы всѣхъ сословій, желающія пользоваться репетиціями или приготовленіемъ уроковъ въ училищѣ вмѣстѣ съ пансіонерками подъ надзоромъ и руководствомъ воспитательницъ, платятъ за это по 10 р. въ годъ.

6) Плата за обученіе музыкѣ 30 р., за рисованіе 10 р.

Сроки для взноса платы назначаются слѣдующіе:

	въ годъ	въ августѣ и сентябрѣ	въ ян варѣ	въ апрѣ- лѣ и маѣ.
Платящія:) 200 р.	вносятъ 100 р.	70 р.	30 р.
) 130—	—	70—	35— 25—
за содержаніе) 83—	—	35—	25— 23—
— обученіе	45—	—	25—	20— —
— репетиціи	10—	—	5—	5— —
— музыку	30—	—	10—	10— 10—
— рисованіе	15—	—	5—	5— 5—

Примѣч. 1. Поступившія на пансіонъ въ январѣ и вообще среди втораго учебнаго полугодія взносятъ единовременно за все полугодіе половину годовой платы.

Примѣч. 2. Единовременная плата за рояль въ размѣрѣ 10 рублей отмѣняется. Но тѣ, которыя уже внесли такую плату, продолжаютъ платить за музыку по 27 рублей въ годъ.

Пансіонерки, за которыхъ не будетъ внесена плата въ означенные сроки, лишаются мѣста въ пансіонѣ, а въ концѣ учебнаго года, если недоимка не будетъ уплачена, лишаются права держать экзамень. Пансіонерки, неявившіяся въ пансіонъ въ началѣ трети, тогда только удержатъ за собою мѣсто въ пансіонѣ, когда внесутъ плату въ назначенные сроки. Плата, внесенная какъ за содержаніе, такъ и за другіе предметы, ни въ какомъ случаѣ не возвращается. Ученицы, лишенные права держать или продолжать экзамень за недоимки, могутъ быть допущены къ экзамену въ день назначенный для переэкзаменовокъ (18 августа), если недоимки будутъ уплачены.

Родители или опекуны, живущіе внѣ города Тулы, должны заявить начальницѣ училища въ началѣ учебнаго года.

1) какимъ изъ необязательныхъ предметовъ (языки французскій и нѣмецкій бесплатно, музыка и рисованіе съ платой) желаютъ они обучать своихъ дѣтей, 2) у кого они помѣщаютъ и чьему домашнему надзору довѣряютъ, если оставляютъ ихъ приходящими ученицами, 3) кому въ городѣ Тулѣ совѣтъ училища могъ бы сообщать свѣдѣнія объ успѣхахъ и поведеніи ученицъ, 4) желаютъ ли, чтобы дѣти ихъ живущія въ общежитіи училища, по временамъ были отпускаемы на праздники къ кому либо изъ родственниковъ или знакомыхъ, живущихъ въ Тулѣ, и къ кому именно, также желаютъ ли, чтобы кто либо изъ ближайшихъ родственниковъ посѣщалъ дѣтей въ часы и дни, назначенные совѣтомъ, и кто именно.

г) Отъ тульскаго епархіальнаго книжнаго комитета.

1. Епархіальный книжный складъ комитета открытъ для лицъ всѣхъ сословій во всѣ дни отъ 4 до 5 часовъ вечера, кромѣ дней воскресныхъ и великихъ праздниковъ.

Складъ помѣщается въ архіерейскомъ домѣ подь Крестовою церковью.

2. Изъ епархіальнаго книжнаго склада желающіе могутъ получать книги для чтенія за небольшую плату (по 2 коп. въ недѣлю за каждый рубль стоимости книги) со взносомъ залога, равнаго стоимости книги. На полученіе книгъ для чтенія выдается билетъ.

3. Въ складѣ продаются книги по цѣнамъ безъ пересылки, объявленными въ каталогъ склада (см. Г. Е. В. № 10, стр. 284 и слѣд.). Если кто пожелаетъ купить книгу, бывшую въ обращеніи у читателей, то цѣна книги значительно понижается.

4) Лица всѣхъ сословій, живущія въ предѣлахъ тульской губерніи, могутъ выписывать книги (непремѣнно на наличныя деньги) изъ склада по почтѣ, при чемъ за пересылку ничего не платятъ въ томъ только случаѣ, когда выписываютъ въ одинъ разъ на сумму не менѣе четырехъ и не болѣе 40 рублей.

Епархіальный книжный комитетъ покорнѣйше проситъ настоятелей церквей тул. епархіи сдѣлать настоящее объявленіе по возможности для всѣхъ извѣстнымъ.

ПРИВАВЛЕНІЯ КЪ ТУЛ. ЕПАРХ. ВѢДОМОСТЯМЪ.

1-го Іюня

№ 11.

1889 года.

СОВЕСѢДОВАНІЯ О ЕВАНГЕЛЬСКИХЪ БЛАЖЕНСТВАХЪ И ХРИСТІАНСКОЙ ЖИЗНИ(*).

СОВЕСѢДОВАНІЕ V.

(О томъ, что значить евангельская заповѣдь не противиться злу и обидамъ, и не противно ли этой заповѣди защищать ближнихъ).

Приходится, братія, нерѣдко выслушивать относительно терпѣливаго перенесенія обидъ возраженіе такого рода, что если Спаситель заповѣдалъ намъ быть кроткими, незлобивыми, терпѣливыми не только никого не обижать, но и съ охотою переносить обиды, то не погрѣшаемъ ли мы, защищая отъ обидъ своихъ ближнихъ? Ибо защищая ихъ и предотвращая отъ нихъ обиды, мы этимъ самымъ какъ бы лишаемъ ихъ возможности исполнять евангельскую заповѣдь о терпѣніи и отнимаемъ у нихъ средство къ достиженію блаженства. Не поступаемъ ли мы наконецъ противно духу евангельской кротости и терпѣнія, когда ведемъ войны съ непріятелями, защищаемъ отечество отъ враговъ? Въ настоящее время есть даже множество книжекъ, сочиненныхъ людьми не благонамѣренными и не понимающими духа христіанской вѣры, съ надписью: „не противься злу“, въ которыхъ доказывается, что не слѣдуетъ какъ самому защищаться отъ обидъ, такъ и защищать другихъ.

(*) Продолженіе. См. № 7.

Скажу вамъ прежде всего, что вопросъ этотъ вѣсье не христіанскій и не христіанами онъ придуманъ, а придуманъ врагами христіанства—магометанами въ посрамленіе и униженіе христіанской вѣры. Еще слишкомъ за тысячу лѣтъ тому назадъ, когда святой философъ Константинъ, просвѣтитель славянъ, посланный греческимъ Императоромъ къ сарацинамъ для пренія о вѣрѣ, пришелъ въ столицу ихъ, то невѣрныя, въ числѣ другихъ вопросовъ и возраженій противъ христіанской вѣры, предложили ему и слѣдующее: „Христось есть Богъ вашъ, сказали они, почему же вы не поступаете такъ, какъ онъ повелѣваетъ вамъ? Онъ заповѣдалъ вамъ молиться за враговъ, добро творить ненавидящимъ и гонящимъ васъ, біющимъ въ ланиту обращать другую, вы же поступаете не такъ: если кто обидитъ васъ, вы изощряете мечъ, выходите на войну, убиваете. Почему же вы такъ дѣлаете?“

Что же отвѣтилъ имъ на это святой философъ?

Выслушавъ ихъ возраженіе, онъ спросилъ у нихъ: „если въ какомъ нибудь законѣ будутъ написаны двѣ заповѣди, то который человекъ будетъ болѣе совершеннымъ исполнителемъ закона: тотъ ли, который исполняетъ одну, или тотъ, кто исполняетъ обѣ заповѣди?“ „Тотъ вѣрнѣе служитъ Богу, который исполняетъ обѣ заповѣди“, отвѣчали агаряне. „Правильно вы разсудили, продолжалъ святой философъ. Итакъ теперь разсудите сами: истинно, что Христось повелѣлъ намъ молиться за обидящихъ насъ и благотворить имъ. Но Онъ же сказалъ также намъ, что большей любви никто изъ насъ явить въ этой жизни не можетъ, какъ если кто положить душу свою за друзей своихъ. Итакъ свою обиду терпите каждый изъ насъ, когда она причиняется намъ, какъ людямъ частнымъ. Но въ обществѣ мы другъ друга защищаемъ, жертвуемъ своею жизнію, чтобы вы, плѣнивъ нашихъ согражданъ, вмѣстѣ съ тѣломъ не плѣнили и ихъ души, принудивъ ихъ къ отреченію отъ вѣры и богопротивнымъ дѣйствіямъ. Вѣдь вы, если покорите какую нибудь землю, то всѣхъ принуждаете принимать вашу вѣру и лишаете небеснаго царствія. Такъ лучше намъ предать тѣлесной смерти нѣкоторыхъ изъ вашихъ

воиновъ, чѣмъ если многіе изъ нашихъ братій по вѣрѣ умрутъ чрезъ васъ духовною смертію“. И такъ наши христіолобивые воины, защищая отечество отъ враговъ, защищаютъ не только временную жизнь своихъ ближнихъ — соотечественниковъ, выражая и этимъ высокую евангельскую любовь къ своимъ ближнимъ, но защищаютъ и ихъ вѣчную жизнь, ихъ спасеніе. Ибо, защищая отечество, они охраняютъ святую церковь православную, въ которой мы спасаемся, охраняютъ святую вѣру православную, чрезъ которую мы получаемъ спасеніе, и которая съ паденіемъ и разрушеніемъ отечества отъ враговъ неминуемо колеблется и подвергается насилію. Потому-то и святая церковь своихъ воиновъ, положившихъ животъ свой на полѣ брани, причисляетъ къ сонму мучениковъ, за вѣру и отечество убиенныхъ, и называетъ ихъ Христіолобивыми.

И такъ есть, братіе, большое различіе между обидою частною, причиняемою отдѣльному человѣку, и обидою общественною, причиняемою цѣлому обществу. Частныя, свои личныя обиды мы должны терпѣть по заповѣди евангельской, должны принимать и переносить ихъ кротко, незлобиво, терпѣливо, чтобы чрезъ терпѣніе спасти свои души. Но когда обида наносится цѣлому обществу — государству, отечеству, къ которому мы принадлежимъ, тогда мы обязаны защищать свое общество отъ этой обиды по заповѣди Христа о любви къ ближнимъ, повѣлывающей душу свою полагать за друзей своихъ (Іоан. 15, 13), равно и потому, что въ этомъ обществѣ хранятся драгоцѣннѣйшіе залого и средства нашего спасенія — святая церковь и святая вѣра, безъ которыхъ намъ невозможно спастись, если одолѣетъ врагъ, всегда сильщійся испровергнуть ихъ.

Но можетъ быть, не должны мы защищать своихъ ближнихъ отъ обидъ, наносимыхъ своими же ближними, чтобы доставить имъ средство и случай къ терпѣнію. Можетъ быть, мы погрѣшаемъ, своею защитою лишая ихъ этой добродѣтели — терпѣнія?

Есть, братія, также большое различіе между обидою, причиняемою намъ самимъ, и обидою, наносимою ближнему, и иначе должно относиться къ своей личной обидѣ,

иначе къ обидѣ ближняго. Свою обиду воленъ каждый изъ насъ терпѣть. Но если мы, видя брата обижаемаго и просящаго защиты, откажемся защитить его, хотя бы съ такою повидимому благовидною цѣлю, чтобы доставить ему случай къ терпѣнію, то мы этимъ поступкомъ выразимъ вовсе не христіанскія чувства, а обнаружимъ напротивъ отсутствіе любви къ ближнему, холодность, и сдѣлаемся сами какъ бы участниками этой обиды наравнѣ съ самимъ обидчикомъ—врагомъ. *Кто не со Мною, тотъ противъ Меня* (Лук. 11, 23), говоритъ Спаситель. Отказываясь отъ защиты своего ближняго, чтобы доставить ему случай къ терпѣнію, мы этимъ самымъ выразили бы желаніе, чтобы ему нанесена была эта обида, а это желаніе вовсе не христіанское и свойственно врагу, а не доброжелателю, почему и дѣлаетъ желающаго соумышленникомъ и соучастникомъ этой обиды, неправды или оскорбленія. Желающій, чтобы воры обокрали его ближняго и видящій совершеніе этого воровства, но не воспрепятствовавшій ему, потому что онъ желалъ, чтобы кража была совершена, есть врагъ своего ближняго и соучастникъ воровства. Такъ точно, если ты видишь обиду, наносимую ближнему, и не хочешь защитить его, а желаешь напротивъ, чтобы причинена была ему эта обида, дѣлаешься соучастникомъ обиды и врагомъ своего ближняго.

Но какъ же, скажете, намъ и исполнять эту заповѣдь Спасителя о терпѣніи и кротости, если не будетъ обидъ? Кто же и отъ кого будетъ терпѣть, если всѣ мы будемъ всѣхъ охранять и защищать отъ обидъ?

Спаситель заповѣдалъ намъ также строгое воздержаніе, постъ и прочія добродѣтели. Что же, ужели должны мы насильственно отнимать у ближняго все, что считаемъ для него излишнимъ, чтобы принудить его къ воздержанію? Ужели не должны подавать милостыни нищему, чтобы заставить его поститься? Въ дѣлѣ спасенія и исполненія христіанскихъ добродѣтелей и евангельскихъ заповѣдей важна добрая воля каждаго, а не принужденіе. Иной желаетъ терпѣть обиду, иной нѣтъ. Кто желаетъ, тотъ терпитъ безъ принужденія, самъ охотно подчиняется обидѣ и не требуетъ чужой помощи. Въ

одно время преподобный Макарий засталъ воровъ обкрадывающихъ его келлію и самъ сталъ помогать имъ укладывать свои вещи на осла. Въ другой разъ у одного старца воры обобрали все, что было въ его келли, и старецъ равнодушно смотрѣлъ на это. Когда же воры удалились, то старецъ вспомнилъ, что у него былъ мѣшечекъ съ деньгами, незадолго предъ тѣмъ принесенный ему однимъ боголюбцемъ. Старецъ досталъ этотъ мѣшечекъ и побѣждалъ догонять воровъ, крича имъ: „вы забыли въ келлиі вотъ этотъ мѣшечекъ“! Здѣсь мы видимъ терпѣніе и нестяжательность добровольныя. А кто не желаетъ терпѣть, тотъ хотя и будетъ переносить обиды и оскорбленія по необходимости, но съ ропотомъ съ озлобленіемъ, а потому и терпѣніе его будетъ бесплодно. Въ одно время преподобный Пахомій Великій, отлучаясь изъ своего монастыря въ Панополь для устройства тамъ иноческаго общежитія, приказалъ братіи, чтобы въ отсутствіе его ни въ чемъ не нарушался монастырскій уставъ. Но когда онъ возвратился, къ нему тотчасъ же пришелъ отрокъ, бывшій еще подъ искусомъ въ его монастырѣ, и сталъ жаловаться, что въ его отсутствіе братіи ничего не варили — ни овощей, ни каши. Святый, выслушавъ его, съ улыбкою сказалъ: „не скорби, чадо, я повелю, чтобы варили“, и тотчасъ же отправился на поварню, гдѣ готовилась пища. Нашедши тамъ инока, служившаго поваромъ, онъ спросилъ его: „скажи мнѣ, братъ, сколько времени ты не варишь пиши?“ „Два мѣсяца“, отвѣчалъ инокъ. „Зачѣмъ же ты презрѣлъ заповѣдь, данную тебѣ относительно неварушенія монастырскаго устава?“ — спросилъ преподобный. Инокъ сталъ оправдываться тѣмъ, что старцы вовсе не ѣдятъ вареной пиши и довольствуются сухояденіемъ; а для однихъ дѣтей, находящихся въ новоначаліи, не стоило издерживать крупу и масло. „Но чтобы не быть въ праздности, добавилъ онъ, я племъ корзины“. „Сколько же ты ихъ сдѣлалъ?“ — спросилъ Пахомій. „Пять сотъ“, отвѣчалъ инокъ. Тогда святый велѣлъ тотчасъ же развести огонь и принести корзины и, сожигая ихъ одну за другою, сказалъ: „какъ ты пренебрегъ заповѣдь мою относительно варенія пиши для братіи, такъ и я не щажу

твое руководѣлье. Ты самовольно принудивъ братію поститься, сдѣлалъ ихъ невольные подвиги тщетными, поэтому и я долговременный трудъ твой дѣлаю тщетнымъ. Развѣ не знаешь, что тотъ только имѣеть отъ Бога великое воздаяніе и похвалу, кто постится самоизвольно, и добровольно откажется отъ предложеннаго ему варенія и яствъ. А кто не ѣстъ по неволѣ, потому что нѣтъ у него пищи, тотъ не можетъ ожидать никакой похвалы и воздаянія отъ Бога. Твоя лѣность и нерадѣніе, принудившія братію поститься, сдѣлали такимъ образомъ то, что столь продолжительное воздержаніе братіи потеряло свою цѣну“. Также точно и добродѣтель терпѣнія и перенесенія обидъ имѣеть цѣну предъ Богомъ только тогда, когда она подѣмлется добровольно, и несется безъ ропота, безъ озлобленія, охотно. Получаетъ пользу поэтому тотъ, кто и имѣя возможность получить помощь и избѣгать терпѣнія, отказывается отъ этой помощи и терпитъ ради Бога добровольно. А кто ропщетъ, сѣтуеть, оскорбляется, озлобляется, терпя по принужденію и необходимости, тотъ терпитъ безъ пользы. Поэтому, если бы ты вздумалъ принудить ближняго къ терпѣнію насильно, отказавъ ему въ помощи и защитѣ, то и самъ ты сдѣлалъ бы недоброе дѣло, выразилъ бы чувства злыя и нехристіанскія, и его принудилъ бы къ терпѣнію для души его бесплодному. Если ты откажешь въ помощи и защитѣ требующему помощи и защиты, то этимъ еще болѣе обидишь и огорчишь его и самъ явишься немилосерднымъ, бездушнымъ, злымъ, жестокимъ соучастникомъ наносимой ближнему обиды.

СОБЕСѢДОВАНІЕ VI.

(Противъ невоздержности языка и брани).

Всякій человекъ да будетъ скоръ на слышаніе, медленъ на слова, медленъ на гнѣвъ. Ибо гнѣвъ человека не творитъ правды Божіей (Іак. 1, 19—20).

Привыкаютъ многіе изъ насъ, братія, всѣ дѣла для насъ непріятныя рѣшать и вершить бранью. Бранью иные стараются отомстить, когда кто обижаетъ, приѣсняетъ ихъ. Бранью стараются даже иногда вразумлять

другихъ, когда видятъ, что кто нибудь поступаетъ незаконно, несправедливо, заблуждается, погрѣшаетъ. Бранью иные даже и сами отвѣчаютъ, когда кто дѣлаетъ имъ справедливыя укоризны, внушенія, вразумленія. Вездѣ слышится у насъ брань. Ругаемъ и своихъ — семейныхъ и домашнихъ, ругаемъ и чужихъ, и все думаемъ, что мы поступаемъ правильно, что этою бранью вразумляемъ, научаемъ, наставляемъ, такъ что этой своей брани мы и грѣхомъ даже не считаемъ, а напротивъ готовы считать какимъ-то подвигомъ благочестія. Слова: „поругать, побранить“ кого у насъ часто замѣняетъ собою слова вразумить, наставить, такъ что и самья-то наши вразумленія и наставленія всегда высказываются въ видѣ ругани, брани, оттого-то они и не вразумительны.

Ужъ подлинно, что языкъ есть великое неудержимое зло для человѣка. Сколько каждый день праздныхъ, гнилыхъ, бесполезныхъ или обидныхъ словъ извергается этимъ языкомъ каждаго, а *за всякое слово праздное, еже аще рекутъ словъныи, воздадутъ слово въ день судный* (Матѳ. 12, 35). А сколько имъ сѣется вражды, несогласій, распрей, обидъ, оскорбленій, огорченій? И все это чрезъ брань, чрезъ злорѣчіе? Достигаемъ ли мы бранью и руганью того, чего желаемъ?

Никогда бранью и злословіемъ нельзя достигнуть ничего добраго и полезнаго, ибо брань есть зло, а зломъ никакого добра нельзя достигнуть. Брань язвитъ другаго человѣка, обижаетъ, оскорбляетъ его, а потому она никогда не можетъ вызвать и пробудить въ немъ какое нибудь доброе чувство, укоръ совѣсти, или раскаяніе, а напротивъ всегда вызываетъ въ немъ гнѣвъ, ярость, ненависть, злобу, которыя окончательно подавляютъ всѣ добрыя чувства, какія въ немъ есть, и ожесточаютъ его. А потому она не исправляетъ человѣка, не отвращаетъ его отъ зла, а вызываетъ только на большее зло и заставляетъ еще болѣе упорствовать въ немъ; не размягчаетъ души человѣка, а только сильнѣе ожесточаетъ ее, не побѣждаетъ въ немъ зло, а только раздражаетъ и усиливаетъ его. Поэтому, если ты думаешь бранью вразумить обижающаго, притѣсняющаго тебя, исправить его, остановить въ его неправдѣ, то ты не вразумляешь его, не

исправляешь, не останавливаешь, а только еще болѣе возбуждаешь въ немъ злобу, вооружаешь противъ себя и увлекаешь на большую неправду, обиду, притѣсненіе. Итакъ чего же ты домогаешься, чего думаешь добиться бранью отъ обидчика? Думаешь ли ты смирить его, пробудить укоръ совѣсти, разжалобить, размягчить? Но ты самъ ожесточаешь его, раздражаешь и усиливаешь злое враждебное чувство къ себѣ. Думаешь ли дать отпоръ ему бранью, пресѣчь, остановить предъотвратить обиду? Но онъ въ раздраженіи сильнѣе увлекается къ обидѣ, и не остановится, а еще болѣе тебя обидитъ. Думаешь ли ты отомстить ему бранью, уязвить, уколоть его, и тѣмъ причинить ему нравственную боль? Но онъ въ ожесточеніи никогда не почувствуетъ этой боли, какъ ожесточенный воинъ не чувствуетъ легкой раны, нанесенной непріателемъ, но боль эта, заглушаемая еще болѣе сильнымъ порывомъ гнѣва и негодованія, увлскаетъ его только на болѣе сильное мщеніе, и онъ отомститъ тебѣ всегда сильнѣйшею обидою, притѣсненіемъ, оскорбленіемъ.

Какъ бессильна и безцѣльна брань противъ обидъ и оскорбленій, такъ бессильна она и для наученія добру. Ты часто ругаешь другихъ, въ особенности же своихъ семейныхъ домашнихъ, когда видишь, что они дѣлаютъ не по тебѣ, ругаешь жену, дѣтей, снохъ, когда видишь ихъ ошибки, промахи, неумѣнье, заблужденіе, замѣчаешь пороки. Этою руганью ты конечно хочешь исправить ихъ, вразумить, научить добру. Но вразумляешь ли, наставляешь ли ты ихъ, когда бранишь всякими жестокими и непотребными словами? Когда ты бранишься даже съ этою цѣлю, то въ тебѣ самомъ преобладаетъ не доброе чувство, а кипитъ зло; ты подбираешь и высказываешь не назидательныя и вразумительныя слова и выраженія, которыя бы трогали и размягчали сердце вразумляемаго, а язвительныя, оскорбительныя, которыя и въ немъ тоже вызываютъ злобу, гнѣвъ. Поэтому брань, какъ проявленіе внутренней злобы, никогда не проникаетъ въ сердце другаго человѣка такъ, чтобы благотворно дѣйствовала на него, но всегда дѣйствуетъ только на его дурныя стороны и вызываетъ зло. Она не размягчаетъ

сердца человѣка, не пробуждаетъ въ немъ сознанія, раскаянія въ худо сдѣланномъ, не вызываетъ добрыхъ сердечныхъ расположеній къ исправленію и желанія загладить свою вину, но всегда только заглушаетъ и подавляетъ эти добрыя расположенія вызываемою досадою, зломъ. Пробуждая гнѣвъ въ человѣкѣ и вызывая въ немъ досаду злобу, она заставляетъ его обращать вниманіе не на свои пороки, ошибки, заблужденія, которыя порицаются бранью, а отыскиваетъ въ своемъ противникѣ соотвѣтствующія имъ большіе недостатки и пороки, и даже выдумывать ихъ для него, чтобы сильнѣе язвить ими его самага. Оттого всегда и бываетъ такъ, что когда ты кого бранишь и укоряешь въ какомъ проступкѣ и пороки, онъ укоряетъ тебя въ большихъ таковыхъ же, да находитъ и многіе другіе. И въ этомъ взаимномъ обличеніи никто не думаетъ о своихъ недостаткахъ и порокахъ, а отыскиваетъ ихъ только въ другомъ и указываетъ на нихъ. Пользы, такимъ образомъ, отъ такого браннаго обличенія никому и никакой, обѣ стороны только ожесточаются, а для другихъ соблазнъ.

Слово Божіе повелѣваетъ добромъ побѣждать зло, а не воздавать зломъ за зло, или ругательствомъ за ругательство (1 Петр. 3, 9). Ибо *какою мѣрою мѣрите, такою и вамъ будутъ мѣрить* (Матѣ. 7, 2), говоритъ Спаситель. Зло по самой природѣ своей и способно породить только зло, а потому оно никогда не вызоветъ въ другомъ добра, а возбуждаетъ тоже зло. „Злоба, говоритъ преподобный Пименъ Великій, никогда не уничтожитъ злобы; но если кто сдѣлаетъ тебѣ зло, ты ему сдѣлай добро, и добро твое побѣдитъ его злобу“. Поэтому, если ты хочешь пресѣчь или предотвратить обиду оскорбленіе, злословіе, поношеніе, то никогда не прибѣгай къ тѣмъ же самымъ средствамъ, которыя только еще болѣе раздражать противника и усилятъ его обиду и оскорбленіе тебѣ, но побѣждай его злобу кротостію и смиреніемъ, и ты побѣдишь его. Перенеси обиду въ духѣ кротости и покорности волѣ Божіей, и обидчикъ самъ отстанетъ отъ тебя. Сдѣлай ему добро, и онъ самъ устыдится своего злословія и раскаяется въ обидѣ. Ругаль и проклиналъ нѣкогда царя Давида въ его изгнаніи мужъ

израильскій Семей, поносилъ его всякими бранными и укоризненными словами, бросалъ въ него камнями, но Давидъ съ кротостию и смиреніемъ перенесъ это оскорбленіе, запретивъ своимъ воинамъ отомстить ему за себя, когда они того желали. И послѣ этого же самъ Семей первый вышелъ ему во срѣтеніе, когда онъ возвращался изъ изгнанія на царство, и слезно просилъ у него прощенія. Желаетъ ли ты кого научить, наставить, вразумить, исправить отъ заблужденія и порока, учи не бранью, вразумляй не злословіемъ и руганью, а говори ему кротко, снисходительно, наставляя въ духѣ любви и терпѣнія, и тогда кротость твоя смягчитъ его жестокость, любовь и терпѣніе размягчитъ его сердце къ добру и побѣдитъ его упорство. Однажды одинъ изъ учениковъ преподобнаго Макарія Египетскаго, встрѣтивъ языческаго жреца, вздумалъ вразумлять его въ тщетѣ идольской прелести бранными словами и такъ оскорбилъ его своимъ злословіемъ, что разгнѣванный жрецъ чуть не убилъ его. Послѣ этого встрѣтилъ того же жреца самъ преподобный Макарій, и однимъ дружескимъ привѣтствіемъ такъ привлекъ его къ себѣ, что тотъ, остановивъ его, сказалъ: „твое привѣтствіе меня поразило, и я вижу, что ты человѣкъ Божій“. Когда же Макарій вступилъ въ бесѣду съ нимъ, то такъ тронулъ его своими кроткими словами и наставленіями, такъ размягчилъ и умилилъ его душу, что идолопоклонникъ тотчасъ же палъ къ ногамъ преподобнаго и воскликнулъ: „я вижу, что ты человѣкъ Божій; умоляю тебя, сдѣлай и меня христианиномъ“. Указывая на этотъ случай преподобный Макарій говоритъ: „худое слово и добрыхъ людей дѣлаетъ худыми; а доброе слово и худыхъ дѣлаетъ добрыми“. Хочешь ли знать другое средство той же высокой кротости и любви, какъ вразумлять заблуждающихся, впадающихъ въ порокъ, дабы съ большимъ успѣхомъ, чѣмъ ругань, прилагать это средство къ вразумленію своихъ заблуждающихся сосѣдей и близкихъ? Жила въ Египтѣ нѣкоторая благочестивая христіанка по имени Таисія, которая, посвятивъ себя Богу въ молодыхъ еще лѣтахъ, расточила все свое имѣніе на дѣла богоугодныя, благотворила монастырямъ, помогала бѣднымъ. Но по-

томъ, испугавшись нищеты и лишеній, чтобы исправить свое состояніе, она впала въ искушеніе, и, оставивъ свою добродѣтельную жизнь, стала жить въ блудномъ грѣхѣ, добывая тѣмъ деньги. Тогда отцы одного скита, которому она помогала, упросили своего настоятеля Іоанна Колова, чтобы онъ шелъ и вразумилъ несчастную, обѣщаясь сами молиться, чтобы Господь помогъ ему спасти душу погибающей. Пришелъ Іоаннъ въ ея роскошныя палаты и постучался въ дверь, но его не впустили. Тогда Іоаннъ велѣлъ служанкѣ передать своей госпожѣ, что онъ принесъ ей драгоценность, и былъ впущенъ. Вошелъ инокъ, сѣлъ около Таисіи, и молча взглянувъ на нее, поникъ головою и горько заплакалъ. Таисія смутилась. «О чемъ ты плачешь, отецъ святой?—спросила она. Какъ же мнѣ не плакать, отвѣчалъ Іоаннъ, когда я вижу, что ты забыла Бога вѣчнаго, презрѣла свѣтлый чертогъ Его и угождаешь діаволу своими дѣлами!» Эти слова, какъ огненная стрѣла, пронзили сердце Таисіи и привели ее въ глубокое раскаяніе, такъ что она тотчасъ же оставила эту свою грѣховную жизнь и удалилась вмѣстѣ съ инокомъ въ пустыню.

Во всѣхъ этихъ примѣрахъ вы, братія, видите, что побѣждаетъ злобу и исправляетъ пороки любовь, облеченная въ кротость и смиреніе, выраженная кроткимъ, сострадательнымъ словомъ, или участливыми слезами.

А вотъ и примѣръ благоразумной строгости для вразумленія заблуждающихся, хотя и преисполненной той же кроткой любви. И строгость не сварливая, не злорѣчивая, но исполненная любви и участія, всегда можетъ приносить добрые плоды особенно въ жизни семейной и домашней. Однажды одинъ изъ учениковъ преподобнаго Паисія Великаго, отлучившись изъ обители, встрѣтилъ на пути еврея, который, вступивъ съ нимъ въ разговоръ, сталъ хулить Христа и говорилъ, что Іисусъ Христосъ былъ простой человѣкъ, и что Мессія еще не приходилъ. Ученикъ, выслушавъ еврея, отвѣчалъ равнодушно: «можетъ быть и такъ». Возвратившись къ преподобному, онъ замѣтилъ, что преподобный обращается съ нимъ не такъ какъ прежде, а отворачивается отъ него и не го-

ворить съ нимъ. Это огорчило его и онъ спросилъ: „почему, отецъ святой, ты отворачиваешься отъ ученика своего и презираешь его?“ „Я не знаю тебя, мой ученикъ былъ христіанинъ и имѣлъ на себѣ крещеніе благодати; если же ты тотъ самый, то почему благодать Божія оставила тебя, и образъ христіанина отнять отъ тебя? Развѣ что случилось съ тобою, расскажи!“ „Я ничего не сдѣлалъ, отвѣчалъ ученикъ, прости меня, отецъ святой“. Но преподобный не смягчилъ своего гнѣва и сказалъ: „отойди прочь съ отречшимися отъ Бога, я не хочу говорить съ тобою!“ Ученикъ горько заплакалъ и сталъ снова увѣрять, что онъ ничего не сдѣлалъ. „Съ кѣмъ говорилъ ты на пути?“—спросилъ преподобный Паисій. „Съ однимъ евреемъ“. „Чтоже онъ сказалъ тебѣ, и что ты отвѣчалъ ему?“ „Онъ мнѣ сказалъ: тотъ, кого вы почитаете Христомъ, не есть Христось, а Христось еще долженъ придти; а я отвѣчалъ ему: можетъ быть и такъ“. Тогда старецъ воскликнулъ: „что же можетъ быть хуже словъ твоихъ, которыми ты отречеся отъ Христа и святаго крещенія? Уйди отъ меня, и плачь о грѣхѣхъ своемъ!“ Ученикъ тутъ понялъ, какъ онъ тяжело согрѣшилъ. Онъ палъ на колѣна и со слезами просилъ у старца, чтобы онъ простилъ ему и помолилъ Бога о его прощеніи. По молитвѣ старца Господь въ видѣніи открылъ ему, что Онъ прощаетъ грѣхъ отречшемуся. Видите, братія, что только любовь кроткая и сострадательная, а иногда и строгая можетъ исправлять другихъ, а не гнѣвъ и раздраженіе, всегда выражаемые бранными язвительными и укоризненными словами. Поэтому надобно сдерживать свой гнѣвъ, который правды Божіей не творитъ, надобно обуздывать свой языкъ отъ бранныхъ словъ, которые никому не приносятъ пользы, а только вредъ. Надобно тщательно заботиться и наблюдать за собою, чтобы никакое гнилое слово не исходило изъ устъ твоихъ, потому что за каждое слово праздное воздадимъ мы отвѣтъ въ день судный. И если и впадетъ человѣкъ въ нѣкое прегрѣшеніе, то такового должно исправлять въ духѣ кротости.

СОБЕСѢДОВАНИЕ VII.

(Жажда спасенія и ея благодатное пробужденіе. Способы благодатнаго дѣйствія на душу человѣка. Сила духовной жажды, стремленіе къ духовнымъ подвигамъ).

Блаженн алчущіи и жаждущіи правды, яко тии насытятся.

Какъ бываютъ голодь и жажда тѣлесныя, такъ есть алканіе и жажда духовныя. Голодный ищетъ пищи, жаждущій стремится къ водѣ, чтобы насытиться; такъ и алчущій и жаждущій духовно стремится къ праведности, т. е. спасенію и оправданію предъ Богомъ, почему и жажду духовную можно назвать жаждою спасенія. Итакъ алчущіе и жаждущіе правды суть тѣ люди, которые усиленно стремятся къ достиженію праведности, или спасенія и оправданія предъ Богомъ и дѣятельно подвизаются въ достиженіи этого спасенія. Спасеніе достигается нами посредствомъ освобожденія отъ грѣховъ и угожденія Богу благочестивою жизнію и подвигами въ добродѣтеляхъ. Поэтому алчущіе и жаждущіе правды суть тѣ люди, которые постоянно и усиленно стремятся къ такому служенію и угожденію Богу своею жизнію и дѣлами.

Жажда эта бываетъ у всякаго человѣка, ибо всякій желаетъ спастися и достигнуть оправданія предъ Богомъ. Всякій изъ насъ томится своими грѣхами, мучится сознаніемъ, что мало онъ служитъ и угождаетъ Богу, мало творить добродѣтелей и много грѣшитъ, только это сознаніе не всегда бываетъ въ насъ ясно и отчетливо, потому что постоянно подавляется мірскими привязанностями и житейскими заботами, почему неособенно сильно и тревожитъ насъ. Но оно дѣлается тревожнымъ и мучительнымъ, когда касается нашей души благодать Божія и пробуждаетъ въ насъ жажду спасенія. Доколь мы своими грѣхами удаляемся отъ Бога и чрезъ то лишаемся Его спасающей благодати, мы бываемъ холодны и равнодушны къ дѣлу своего спасенія. Холодна и без-

жизненна бываетъ наша вѣра въ Бога, холодно наше сердце не согрѣтое теплотою этой вѣры, холодны и нерадивы бываемъ и мы къ дѣлу своего спасенія. Но благодать Божія согрѣваетъ нашу вѣру въ Бога, а потому оживляетъ и животворитъ и нашу душу, когда касается ея. Она пробуждаетъ въ ней усиленное стремленіе приблизиться къ Богу и возбуждаетъ дѣятельную заботу о своемъ спасеніи. Озаренная благодатию душа вдругъ сознаетъ свою грѣховность и гибель и тотчасъ же начинаетъ усиленно стремиться къ освобожденію отъ нихъ. Въ ней возгарается пламенное желаніе загладить свои грѣховныя вины предъ Богомъ и пробуждается усиленное стремленіе угодить Богу, заслужить предъ Нимъ своею жизнью и дѣлами, чтобы получить оправданіе и достигнуть жизни вѣчной. И вотъ это желаніе и стремленіе переходитъ въ томительную жажду богоугодныхъ дѣлъ и добродѣтельныхъ подвиговъ. Томимый этою жаждою человекъ весь предается мысли и заботѣ объ угожденіи Богу и о своемъ спасеніи, о немъ только думаетъ, къ нему только стремится. Преданный всецѣло дѣлу своего спасенія онъ постоянно помышляетъ о Богѣ и жаждетъ богоугодныхъ дѣлъ, добродѣтелей и подвиговъ, чтобы служить Ему, а потому и служить самою жизнью и дѣлами. Желая очиститься отъ грѣховъ, онъ предается глубокому и сокрушенному покаянію во грѣхахъ. Желая служить Богу онъ тщательно старается хранить свою чистоту и непорочность, почему и ведетъ усиленную борьбу съ плотію и міромъ, побѣждая свои страсти и пороки. Желая угодить Богу, онъ предпринимаетъ разнообразныя дѣла и подвиги добродѣтелей. И чѣмъ больше онъ трудится и подвизается въ этихъ богоугодныхъ дѣлахъ и подвигахъ, тѣмъ болѣе душа и сердце его разгараются ревностію о богоугожденіи и своемъ спасеніи, тѣмъ болѣе усиливается въ немъ духовная жажда. Она постоянно побуждаетъ его все къ большимъ и высшимъ подвигамъ, заставляетъ его всю жизнь трудиться въ нихъ, и чрезъ то достигать высоты духовнаго совершенства и святости. Потому то алчущіе и жаждущіе праведности, постоянно подвизаясь и совершенствуясь въ духовной жизни и подвигахъ, никогда не считаютъ себя правед-

ными, но постоянно грѣшными, и никогда не прекращаютъ своихъ подвиговъ, ибо духовная жажда спасенія въ нихъ никогда не прекращается. Поэтому они постоянно стремятся на высоту добродѣтели и восходятъ отъ силы въ силу въ своемъ духовномъ совершенствѣ.

Желаете ли знать, братія, какъ томительна бываетъ эта жажда уже вначалѣ, когда благодать Божія только еще призываетъ ко спасенію и направляетъ на путь его? Съ какою непреодолимою силою влечетъ она на этотъ путь, и какая въ человѣкѣ вдругъ является готовность оставить, презрѣть все и искать только спасенія? Какая пробуждается этою жаждою сила воли къ борьбѣ съ разнообразными препятствіями, встрѣчающимися на пути спасенія и къ побѣдѣ надъ ними? Укажемъ нѣкоторые изъ такихъ примѣровъ.

Вотъ скитъ въ пустынѣ Египетской близъ города Александріи. Сюда только что пришелъ знаменитый и ученый мужъ Арсеній, сдѣлавшійся впоследствии преподобнымъ и прозванный Великимъ. Онъ былъ воспитателемъ царскихъ дѣтей, сыновей императора Феодосія Великаго, жилъ въ его царскомъ дворцѣ въ великомъ почетѣ, во всякой роскоши и обиліи. Но вотъ вдругъ благодать Божія коснулась его души, и онъ оставилъ, презрѣлъ все и явился сюда, чтобы искать иночества. Устрашенный разъ угрозою одного изъ своихъ царственныхъ питомцевъ убить его, онъ сталъ молиться Богу, чтобы Господь научилъ его, какъ ему спастись, и во время молитвы вдругъ услышалъ голосъ: „Арсеній, бѣгай людей и спасешься!“ Тогда онъ тотчасъ же оставилъ все, переодѣлся въ рубище и, переплывъ на кораблѣ море, явился сюда въ скитъ. Подошедши къ воротамъ монастырскимъ, онъ сталъ просить иноковъ, чтобы они наставили его на путь спасенія и сдѣлали монахомъ. Иноки, видя въ немъ и подъ рубищемъ челоуѣка знаменитаго, доложили о немъ настоятелю, старцу Іоанну. Такъ какъ время было обѣденное, то настоятель съ братіею сѣли за трапезу, сюда же введенъ былъ и Арсеній, но однако же никто не пригласилъ его сѣсть, и онъ оставленъ былъ стоять. И вотъ во время трапезы настоятель, взявъ лежавшій передъ нимъ ломоть хлѣба, бросилъ его Арсенію, говоря:

„если хочешь, ѣшь!“ Это онъ сдѣлалъ съ цѣлію, чтобы испытать его смиреніе. Но Арсеній на это не обидѣлся, а размыслилъ въ душѣ своей такъ: этотъ старецъ есть ангелъ Божій, онъ прозорливъ и позналъ, что я хуже пса, почему, какъ псу, и бросилъ мнѣ хлѣбъ. Какъ песь, я и съѣмъ его. И вотъ, разсудивъ такъ, онъ простерся на землю и поползъ на рукахъ и ногахъ, какъ четвероногое животное. Взявши ртомъ хлѣбъ, онъ опять отползъ въ уголъ и тамъ съѣлъ его, лежа на землѣ. Тогда настоятель сказалъ братіи: „иннокъ этотъ будетъ искусенъ въ смиреніи и подвигахъ“, и принялъ его въ число братіи. Видите ли, какъ возбужденная благодатію Божіею жажда спасенія вдругъ перерождаетъ человѣка, смиряетъ гордость знатнаго вельможи и заставляетъ его думать и помышлять объ одномъ, какъ бы ему стать на путь этого спасенія и достигать его. И вотъ сей мужъ Арсеній, сдѣлавшись инокомъ, былъ проникнутъ такою жаждою подвиговъ и богоугожденія, что постоянно твердилъ себѣ: „Арсеній! зачѣмъ ты пришелъ сюда? Не на покой, но на труды, не на лѣность, но на подвигъ; итакъ подвизайся, трудись и не лѣнись!“

Вотъ другой призываемый благодатію Божіею ко спасенію, преподобный Никита Столпникъ, томимый жаждою спасенія, борется съ преградами на пути его. Онъ въ молодости служилъ въ гражданскомъ судѣ, былъ корыстолюбивъ и очень угнеталъ бѣдныхъ, собирая себѣ неправые доходы и проводя жизнь въ удовольствіяхъ и сладострастіи. Но Господь и его призвалъ къ покаянію и спасенію, пробудивъ въ немъ духовную жажду. Однажды Никита, вошедши въ церковь, услышалъ слова пророка Исаи: *измойтеся и чисти будете, отъимите лукавство отъ душъ вашихъ* (Исаи 1, 16). Онъ такъ пораженъ былъ этими словами, что съ ужасомъ вспомнилъ всѣ свои грѣхи и понялъ насколько онъ виновенъ и нечистъ предъ Богомъ. Грустенъ и задумчивъ возвратился онъ домой и всю ночь провелъ безъ сна, тревожимый совѣстію. На слѣдующій день онъ однакоже развлекся, пируя по прежнему съ друзьями, и почти забылъ о слышанномъ на канунѣ. Тогда Господь послалъ ему страшное видѣніе, пораженный которымъ онъ въ ужасѣ убѣ-

жалъ изъ своего дома, повторяя въ сокрушеніи сердечномъ слова молитвы: Господи, научи мя творити волю твою! Онъ бѣжалъ до тѣхъ поръ, пока не очутился у воротъ монастырскихъ. Отыскавъ игумена, онъ палъ предъ нимъ на колѣна, прося принять его въ число братій. Игумень однакоже не принялъ его, сказавъ: „ты привыкъ жить по своей волѣ и трудовъ монастырскихъ не перенесешь“. Но пробудившаяся въ немъ жажда спасенія не могла прекратиться безъ насыщенія. Никита не возвратился домой, а сталъ у воротъ монастырскихъ и началъ съ сокрушеніемъ исповѣдывать грѣхи свой предъ всѣми входящими и исходящими, прося у нихъ прощенія и молитвъ за него. На слѣдующій же день, желая испытать свое терпѣніе и показать игумену, что онъ способенъ переносить труды, Никита вошелъ въ болотистое мѣсто, поросшее тростникомъ, надъ которымъ роилось безчисленное множество насѣкомыхъ. Было лѣто, насѣкомые терзали его обнаженное тѣло, но Никита не отгонялъ ихъ. Такъ онъ стоялъ три дня, устремивъ мысли къ Богу и сокрушенно повторяя только молитву: Боже, очисти мя грѣшнаго! Когда же наконецъ черезъ три дня нашли его въ этомъ болотѣ и привели къ настоятелю, то онъ отъ изнеможенія могъ только сказать: „отче, спаси мою душу!“ Убѣдившись наконецъ въ искреннемъ его желаніи искать спасенія, настоятель принялъ его въ монастырь. Тогда Никита весь предался молитвѣ и подвигамъ. Онъ налагалъ на себя тяжкіе лишенія и труды, соблюдалъ самый строгій постъ, носилъ на тѣлѣ власяницу и вериги, цѣлый день молился, а ночью, побѣждая сонъ, копалъ глубокіе колодцы и наконецъ затворился въ столпѣ.

А какъ настойчива и непобѣдима бываетъ эта жажда, какую проявляетъ силу воли въ борьбѣ съ препятствіями! Въ одно время къ преподобному Антонію Великому приходитъ старецъ мірянинъ, по имени Павелъ, прозванный Простымъ, и стучится къ нему въ дверь. Антоній вышедши спрашиваетъ его: „что тебѣ нужно?“ „Хочу быть монахомъ“, — отвѣчаетъ Павелъ. „Не можешь, сказалъ ему Антоній, тебѣ уже шестьдесятъ лѣтъ, и ты не перенесешь скорбей и лишеній пустынной жизни“. „Я все

буду дѣлать, чему ты меня научишь“, отвѣчалъ Павелъ. Антоній однакоже не хотѣлъ принять его и затворилъ за собою дверь. Три дня не выходилъ послѣ этого святой изъ своей кельи, а Павелъ все стоялъ и не отходилъ отъ дверей. На четвертый день Антоній наконецъ по необходимости отворилъ дверь и, увидѣвъ Павла, снова сталъ прогонять его. „Невозможно мнѣ умереть въ другомъ мѣстѣ, хочу здѣсь умереть“, отвѣчалъ ему Павелъ и не шелъ отъ кельи. Антоній наконецъ согласился принять его, сказавъ: „можешь спастися, если будешь послушенъ и станешь дѣлать все, что я велю“. И началъ Антоній въ слѣдующіе дни вести такую суровую жизнь, какой не велъ и въ ранней молодости. Искушая Павла, онъ сказалъ ему: „стой здѣсь и молись до тѣхъ поръ, пока я приду и принесу тебѣ работу“. И ушедши онъ не возвращался цѣлую недѣлю, смотря издали изъ пещеры, какъ Павелъ, палимый зноемъ, стоялъ неподвижно на одномъ и томъ же мѣстѣ. Послѣ этого Антоній велѣлъ ему плести веревку изъ пальмовыхъ вѣтвей, и когда Павелъ съ большимъ трудомъ сплелъ уже веревку въ пятнадцать локтей, то Антоній, посмотрѣвъ, остался недоволенъ и велѣлъ ему расплести ее и плести снова. Старецъ исполнилъ и это. Между тѣмъ онъ четыре дня уже оставался безъ пищи. Опасаясь за него, Антоній наконецъ сжалился надъ нимъ и велѣлъ накрыть на столъ, а самъ размочилъ въ водѣ четыре маленькихъ сухихъ хлѣбца—одинъ для себя и три для него. Сдѣлавъ это онъ сталъ на молитву, поставивъ съ собою и Павла, и началъ пѣть псаломъ. Двѣнадцать разъ онъ пропѣлъ его, сотворивъ столько же молитвъ, чтобы и въ этомъ испытать Павла. Потомъ сказалъ ему: „поди и ѣшь“. Но какъ только онъ сѣлъ за столъ и сталъ брать хлѣбъ, Антоній сказалъ ему: „сиди и не ѣшь до вечера“. Наступилъ вечеръ, а Павелъ все еще не ѣлъ. Тогда Антоній сказалъ ему: „вставай, помолись и ложись спать“. Павелъ такъ и сдѣлалъ. Въ полночь Антоній разбудилъ его на молитву, и продолжалъ молитвы до девятаго часа дня. Приготовивъ потомъ трапезу, они снова стали на молитву, и сѣли ѣсть уже поздно вечеромъ. Послѣ за трапезной молитвы они немного уснули, а потомъ снова

встали на молитву и пѣли псалмы отъ полуночи до дѣятаго часа дня. Такъ испытываль преподобный Антоній терпѣніе и смиреніе Павла въ продолженіе многихъ дней, и Павелъ не ослабѣвалъ. Недовольствуясь и этимъ Антоній послалъ его обойти пустыню и черезъ три дня возвратиться. Павелъ исполнилъ и это и когда возвратился, Антоній заставилъ его служить приходшимъ къ нему инокамъ и ничего не говорить и не ѣсть, хотя Павелъ не вкушалъ пищи уже три дня. Павелъ исполнилъ и это и сталъ служить гостямъ. Иноки спрашиваютъ его, почему онъ все молчитъ? Но Павелъ, исполняя повелѣніе Антонія, ничего не отвѣчаетъ имъ. Тогда Антоній сказалъ ему: „что ты молчишь? Поговори съ братьями“! И Павелъ сталъ говорить. Принесли родственники Павлу сосудъ съ медомъ, и Антоній велѣлъ его разбить. Павелъ повиновался. Тогда Антоній велѣлъ ему снова собрать медъ съ земли безъ всякаго сора,—Павелъ исполнилъ и это. Такъ испытываль Антоній старца въ продолженіе многихъ дней, и наконецъ видя непобѣдимость его терпѣнія и послушанія сказалъ ему: „во имя Господа ты уже сталъ монахомъ“, и, устроивъ ему келлію, принялъ жить съ собою. Такъ сильна и непобѣдима жажда спасенія, когда душа осѣненная благодатію Божіею, проникается ею. Влекомый этою жаждою человѣкъ не останавливается ни предъ какими препятствіями, встрѣчающимися на пути ко спасенію, и побѣждаетъ всякія испытанія и искушенія.

Различны, братія, и многообразны пути и средства, чрезъ которыя дѣйствуетъ благодать Божія, пробуждая въ насъ жажду спасенія и праведности. Иногда она дѣйствуетъ вдругъ, чрезъ какія-нибудь особенныя страшныя и потрясающія событія въ нашей жизни, обращая насъ чрезъ нихъ къ Богу и пробуждая въ насъ живую и пламенную вѣру. Тогда душа, согрѣтая этимъ пламенемъ, вдругъ возгарается жаждою своего спасенія, и человѣкъ тотчасъ же, оставляя все суетное и земное, начинаетъ усиленно стремиться къ духовнымъ подвигамъ и Богоугожденію. Иногда же и при томъ большею частію жажда эта пробуждается постепенно, усиливается и растетъ со временемъ, и достигаетъ необычайной вы-

соты и силы. Развивается она отъ частаго посѣщенія храма Божія, внимательнаго слушанія Слова Божія и размышленія о немъ, отъ усердной молитвы, благочестивыхъ бесѣдъ и отъ частаго упражненія въ богомыслии и дѣлахъ благочестія. Всѣ таковыя благочестивыя размышленія и упражненія, вознося нашъ умъ и сердце къ Богу, возгрѣваютъ въ душѣ нашей вѣру въ Него и привлекаютъ на насъ благодать Божию, которая постоянно возбуждаетъ и усиливаетъ въ насъ заботу о своемъ спасеніи и наконецъ обращаетъ ее въ жажду. Чѣмъ чаще мы вспоминаемъ о своихъ грѣхахъ, размышляемъ о Богѣ и жизни будущей, тѣмъ больше въ насъ пробуждается помышленія и заботы о своемъ спасеніи, чаще мы начинаемъ молиться Богу и дѣлать добро. А чѣмъ чаще мы упражняемся въ Богомыслии и добродѣтели, тѣмъ больше душа наша располагается къ добру и проникается желаніемъ своего спасенія, которое, возрастая все болѣе и болѣе, переходитъ затѣмъ въ твердую рѣшимость посвятить всю жизнь свою служенію Богу и въ непреодолимую жажду душеспасительныхъ дѣлъ и подвиговъ. Святый мученикъ Вонифатій, будучи рабомъ одной знатной римлянки, проводилъ сначала безпечную и не трезвую жизнь и былъ христіаниномъ только по имени. Но вотъ однажды госпожа отправила его изъ Рима на востокъ, гдѣ производилось въ то время сильное гоненіе на христіанъ, съ тѣмъ, чтобы онъ привезъ ей тѣло какого нибудь мученика за вѣру. Путь былъ дальній, и Вонифатій сталъ размышлять на пути о подвигахъ святыхъ мучениковъ, о благочестивой жизни истинныхъ христіанъ, ихъ высотѣ и святости. Въ сердце его стало закрадываться сожалѣніе о своей грѣховной жизни. Сталъ онъ припоминать и разбирать эту свою жизнь, сталъ заглядывать въ свою совѣсть и увидѣлъ всю свою грѣховность. Содрогнулся Вонифатій, увидѣвъ всѣ свои грѣхи, и въ душѣ его сталъ пробуждаться страхъ Господень. Всю дорогу онъ такимъ образомъ размышлялъ, и чѣмъ больше размышлялъ, тѣмъ больше пробуждалось въ немъ раскаяніе о грѣхахъ, и разгоралось желаніе и рѣшимость исправить свою жизнь. Сталъ онъ баяться во грѣхахъ своихъ предъ Богомъ, сталъ молиться и поститься

во время пути. Въ такомъ состояніи духа прибылъ онъ въ Киликійскій городъ Тарсъ. Въ это время народъ толпился на одной изъ площадей и смотрѣлъ на казнь христіанъ. Вонифатій, отпустивъ своихъ спутниковъ, самъ поспѣшилъ сюда же. Тутъ множество христіанъ терпѣли истязанія самыя жестокия и самыя разнообразныя. Но всѣ они, одушевленные пламенемъ вѣры, являли изумительное мужество и терпѣніе. Вонифатій смотрѣлъ на ихъ подвиги съ изумленіемъ, и сердце его разгаралось пламеннымъ желаніемъ раздѣлить ихъ участь. Чѣмъ долѣе онъ смотрѣлъ, тѣмъ сильнѣе воспламенялась въ немъ вѣра и возбуждалась жажда мученическаго подвига. Наконецъ она охватила его всецѣло и увлекла. Онъ бросился вдругъ въ средину мучениковъ, сталъ обнимать ихъ, лобызать ихъ ноги и громко исповѣдывать Христа. Тутъ его тотчасъ же схватили воины, и онъ, подвергнутый страшнымъ мученіямъ, принялъ вѣнецъ мучениковъ. Такъ иногда постепенно возникаетъ и растетъ въ душѣ жажда спасенія и потомъ вдругъ обнаруживается, какъ бы просыпается отъ дремоты, и неудержимо влечетъ къ добродѣтельнымъ дѣламъ и высокимъ духовнымъ подвигамъ.

Чтоже скажемъ мы, братія, о себѣ? Пробуждается ли когда въ насъ подобное чувство томительной жажды спасенія, проявляется ли въ чемъ? Пробуждается иногда и въ насъ, только слабо и мимолетно, а потому нами какъ будто бы и не замѣчается. Мы, преданные постоянно заботамъ о жизни земной и тѣлесной, мало обращаемъ вниманія на свои духовныя потребности и стремленія духа, и не только не стараемся ясно сознать ихъ и живо чувствовать, когда онѣ пробуждаются, а напротивъ тотчасъ же стараемся подавлять ихъ и заглушать. Оттого, какъ пресыщенные гости на веселомъ пиру этого грѣховнаго міра, мы постоянно находимся въ духовной дремотѣ и усыпленіи своихъ духовныхъ стремленій. И не смотря на это и къ намъ однакоже является иногда вдругъ безъотчетная тоска и грусть, скорбь о грѣхахъ и своей духовной лѣности. Нерѣдко, вспоминая о своей душѣ, размышляя о Богѣ и вѣчности, и мы начинаемъ сокрушаться, что такъ мало заботимся о душѣ и такъ

безпечны къ ея вѣчности. Скорбимъ и сѣтуемъ, что мало и нерадиво служимъ и угождаемъ Богу и много гнѣвимъ и оскорбляемъ Его своими неправдами, мало творимъ добродѣтелей и много грѣшимъ. И нужно пользоваться этимъ скорбнымъ чувствомъ, чтобы усиливать его и пробуждать въ себѣ дѣйствительную жажду своего спасенія и твердое желаніе исправить свою жизнь и вступить на путь добродѣтели. Нужно больше размышлять о своей душѣ, о смерти и вѣчности, чтобы эту слабую и мимолетную скорбь о своей духовной лѣности и безпечности въ дѣлѣ спасенія доводить до томительной жажды спасенія. Поэтому, если въ насъ является скорбь о грѣхахъ, то и нужно усиливать эту скорбь размышленіемъ о готовящемся намъ наказаніи за нихъ, чтобы довести эту скорбь до глубоко сокрушеннаго покаянія предъ Богомъ и желанія исправить свою жизнь. Если въ насъ является сѣтованіе и сожалѣніе о томъ, что мало мы служимъ Богу и творимъ добрыхъ дѣлъ, то и нужно усиливать это сожалѣніе размышленіемъ о тѣхъ благахъ, которыя уготовалъ Богъ любящимъ Его и исполняющимъ заповѣди Его, чтобы пробуждать въ себѣ истинное расположеніе къ добру и Богоугожденію и искреннее стремленіе вступить на путь служенія Богу и добродѣтели. Всякое такое скорбное чувство о своей душѣ, возбуждаемое и усиливаемое нами, можетъ перейти, при содѣйствіи благодати Божіей, въ томительную духовную жажду спасенія, и возбудить насъ къ дѣятельной заботѣ о своемъ спасеніи. И тѣлесная жажда развивается не вдругъ, а постепенно, только вдругъ иногда сознается нами. Такъ и жажда духовная развивается иногда медленно и постепенно отъ болѣе или менѣе частаго размышленія о предметахъ душеспасительныхъ и упражненія въ добродѣтеляхъ, и потомъ уже вдругъ сознается нами при содѣйствіи благодати Божіей и влечетъ къ добродѣтели и подвигамъ, дѣлаясь ненасытимою.

Ө. Тихвинскій.

(Продолженіе будетъ).

С Л О В О

въ день священнаго помазанія и вѣнчанія на царство Благочестивѣйшаго Государя Императора Александра Александровича.

Ищите прежде царствія Божія и правды его, и сія вся приложатся вамъ (Мат. 6, 33).

Нѣкогда святой царь Израильскій Давидъ, передавая царство сыну своему Соломону, ничего больше не просилъ отъ Бога, какъ только того, чтобы Богъ даровалъ новому царю судъ свой и правду свою: *Боже, судъ свой царици даждь и правду свою сыну царицу* (Псал. 71, 1), то есть, чтобы судъ и правда новаго царя были Божіи, вдохновенные Богомъ и по возможности столь же прозорливые и праведные, какъ суды и опредѣленія самого Бога всевѣдущаго и всеправеднаго. Тогда, говоритъ Давидъ, народъ Твой, Боже, будетъ вполне благоденствовать: *и воспріимутъ горы миръ и холмы правду*, потому что царь будетъ *судить людемъ земнымъ и спасетъ сыны убогихъ, и смиритъ клеветника*. Въ пророческомъ восторгѣ своемъ вѣнценосный псалмопѣвецъ приходитъ наконецъ въ то состояніе тайнозрѣнія, въ которомъ царство, управляемое такимъ царемъ, представляется ему прообразомъ самаго благодатнаго царства Христова: *и возсіяетъ во днехъ Его правда и множество мира, дондеже отымется луна, и поклонятся Ему вси цари земнии; будетъ имя Его благословенно во вѣки и благословятся о Немъ вся племена земная; вси языки ублажатъ Его*.

Съ такими же молитвами и мы предстояли лицу Божію въ день воспоминаемаго нынѣ помазанія на царство Государя Императора нашего и нынѣ еще, повторяя тѣже молитвы, молимъ Господа, да утвердитъ Онъ чрезъ Помазанника Своего миръ и правду въ землѣ нашей. И если святой Давидъ, отдѣленный рядомъ вѣковъ отъ обѣтованнаго ему царства Христова, осмѣлился не только молитвенно просить, но и ожидать для своего народа этого царства мира и правды, то почему бы невозможно было

намъ не только ожидать, но и воочию увидеть это царство, хотя гдѣ либо на землѣ, послѣ того какъ оно пришло уже на нее съ Иисусомъ Христомъ? И, однако, гдѣ же оно? Гдѣ правда царствуетъ? Гдѣ восторжествовала она надъ всякою неправдою, удалила изъ человѣческихъ обществъ хищника, клеветника, всякаго обидящаго? Господи! Да придетъ къ намъ это благословенное царство Твое, но теперь нигдѣ еще не видно на землѣ полного и всеобъемлющаго царства правды, любви и мира, и земля только вздыхаетъ и молится о немъ.

Сравнивая царство Божіе, какъ оно выражено словомъ Христа, съ жизнью людей, носящихъ имя Христа, дѣйствительно можно подумать, что царство Божіе и находится только въ словѣ Христа, такъ далека отъ этого слова наша жизнь! Но мы ошиблись бы, еслибы подумали, что слово Христа непримѣнимо къ человѣку по своей высотѣ, и практическая жизнь наша, для своего мира и счастья, требуетъ другихъ, ближайшихъ къ человѣку, началъ. Слово Божіе, объясняя существо и силу духовнаго царства Божія на землѣ, даетъ намъ понять, почему оно не совпадаетъ съ предѣлами человѣческихъ царствъ и, хотя назначено для всѣхъ, но не объемлетъ всѣхъ людей, живущихъ на землѣ. Оно царство внутреннее (Лук. 17, 21), царствованіе Бога въ человѣческой душѣ, въ богопокорномъ ея умѣ и такихъ же волѣ и сердцѣ, а потому и нельзя о немъ сказать: *вотъ оно тамъ или здѣсь* (ст. 20), въ такихъ то странахъ или народахъ; его составляютъ всѣ, гдѣ бы ни жили, вѣрующіе въ Бога и почитающіе Его. Слово Божіе также говоритъ, что это царство, хотя проповѣдуется и распространяется, по пикуда не вторгается насильственно и пріемлется только ищущими его (Мат. 11, 12), а такъ какъ званыхъ въ него много, но избранныхъ мало, то и является оно, какъ сказано въ притчахъ Господнихъ „*малыя*“ *стадомъ* (Лук. 12, 33) или небольшимъ зерномъ, скрытымъ въ землѣ, такъ что одинъ Богъ вѣсть избранныхъ своихъ. Какъ, однако, и зерно, скрытое въ землѣ, мало по малу растетъ и выходитъ на свѣтъ, принося цвѣтъ и плодъ, такъ и царство Божіе въ человѣческой душѣ, сначала внутреннее и сокровенное, по присущей ему духовной силѣ, воз-

растаетъ и обнаруживается у человѣка, какъ собственными его дѣлами любви и правды, такъ и тѣмъ неизбежнымъ вліаніемъ на окружающихъ его людей, по которому праведные становятся, по слову Спасителя, *свѣтомъ міра и солю землі*, или тѣмъ святымъ сѣменемъ, благодаря которому стоитъ и держится міръ, обязанный этимъ смиреннымъ и сокровеннымъ людемъ всѣмъ тѣмъ, что есть у него духовнаго и добраго, что пробуждаетъ его когда либо отъ грѣховнаго сна, трогаетъ совѣсть, обращаетъ взоръ къ Богу и суду Божию, и къ чему онъ самъ, убитый и смущенный отъ собственныхъ своихъ неправдъ, прибѣгаетъ иногда, какъ къ единственному своему избавленію и спасенію.

Итакъ Божіе царство есть на землѣ, и его можно найти, но только нужно искать. Въ элементѣ жилъ человѣкъ въ святомъ и блаженномъ царствѣ Божіемъ, не ища его, единственно подлѣ обѣтомъ вѣрности своей Творцу и Благодарителю своему; но когда вѣрность эта была нарушена, то царство Божіе стало нужно искать или, какъ сказалъ Господь, *силою брать* (Мат. 11, 12), борьбою съ этою самою невѣрностью своею, со страстями своими и похотями. Рѣшитесь на эту борьбу, возвратитесь къ Богу оставленному, возстановите престолъ Его въ душѣ своей, и вы обратите царствіе Божіе въ дѣлахъ своихъ, которыя вы *будете совершать въ правдѣ и въ преподобіи истины* (Еф. 4, 24), *не предъ очима точию работающе яко челоуѣкоугодницы, но яко рабы Христовы, творяще волю Божию отъ души* (Еф. 6, 6), найдете его также въ своемъ внутреннемъ *мирѣ и радости о Дусѣ святѣ*, этихъ всегдашнихъ спутникахъ посѣщающаго человѣка царства Божія, по увѣренію св. апостола (Рим. 14, 17), и хотя вы будете работать Богу единому, но, какъ увѣряетъ насъ самъ Господь нашъ, и другіе, видящіе свѣтлую жизнь вашу, *прославятъ Отца вашего, иже на небесахъ*.

Водвореніемъ мира и счастья въ человѣческихъ обществахъ давно озабочивается человѣкъ, и великимъ мудрецамъ древности не были чужды помыслы и о братствѣ людей между собою и о формахъ государственной жизни, отъ которыхъ ждетъ себѣ счастья и современный намъ человѣкъ. Но знали ли о человѣческомъ братствѣ напри-

мѣръ, въ древнемъ Римѣ, который въ эпоху самой утонченной цивилизаціи, до какой только могъ дойти языческій міръ, заставлялъ плѣнниковъ умирать въ циркахъ во время самыхъ радостныхъ торжествъ своихъ? Знали ли о всеобщемъ человѣческомъ братствѣ ученые мужи Греціи, бросающіе на варваровъ слово презрѣнія, совѣтовавшіе для пользы государственныхъ убивать слабыхъ дѣтей? Принесутъ ли общественному счастью лучшіе плоды и нынѣшнія ученія, тоже настаивающія на человѣческомъ братствѣ, но отказывающія человѣку въ существованіи духа его, въ безсмертіи, въ самомъ даже происхожденіи человѣческомъ? Нѣтъ! Никто и не спорить, что всѣ мы братья между собою по естеству, но отъ признація этого какъ еще далеко до братской любви! Естественный человѣкъ всегда эгоистъ, живетъ прежде всего для самого себя, и чего же ожидать отъ него другимъ? *Они горды, говоритъ апостоль о людяхъ, забывшихъ Бога, они недружелюбны, непримиримы, неблагодарны и злорѣчивы, клеветники и предатели* (2. Тим. гл. 3). Значить, чтобъ любить ближняго, мало еще сознать, что онъ нашъ братъ, одна съ нами плоть и кровь, нужно еще многое сдѣлать съ сердцемъ своимъ, съ самолюбіемъ своимъ, ибо истинная любовь требуетъ жертвъ, терпѣнія, самоотреченія, и не способенъ къ ней гордый естественный человѣкъ. Только мысль о Богѣ, нашемъ общемъ Отцѣ, промыслителѣ и судіи, можетъ указать намъ въ любви къ ближнему тотъ священный долгъ, отъ исполненія котораго будетъ зависеть на судѣ Божіемъ наша собственная судьба. Только благодать Господня перерождаетъ сердце человѣка, по вѣрѣ и молитвѣ его, и въ немъ, гордомъ и самолюбивомъ по естеству, открываетъ источникъ братской любви, которая не ослабѣваетъ даже въ скорбяхъ и огорченіяхъ отъ возлюбленныхъ ею, но, какъ описываетъ апостоль истинную братскую любовь, *вся уповаешь, вся терпѣшь, николи же отпадаетъ* (Кор. 13, 7. 8).

Послѣ сего, не странная ли будетъ мечта ожидать правды, любви и мира въ человѣческихъ обществахъ отъ однихъ только чисто внѣшнихъ причинъ, каковы даже хорошіе законы и учрежденія гражданскіе, оставляють заботу о самомъ главномъ двигателѣ жизни человѣка, сердцѣ

ег? Скажите, отъ чего это такъ, что при однихъ и тѣхъ же учрежденіяхъ и законахъ общественныхъ *благій чело-
вѣкъ*, по выраженію Спасителя, *отъ благаго сокровища
сердца своего, износитъ благое, а злый чело-
вѣкъ, отъ зло-
го сокровища сердца своего, износитъ злое* (Лук. 6. 45)?

Отвѣтъ на это есть, впрочемъ, въ самомъ вопросѣ этомъ. Скажите также: со всѣми улучшеніями внѣшняго строя жизни общественной улучшается ли непременно и нравственность чело-вѣка, т. е. самое сердце его? Ахъ, нѣтъ! Во всѣ рѣшительно времена и во всѣхъ государствахъ многочисленными опытами жизни подтверждаются слова Господни, что ни отъ чего другаго, какъ отъ сердца чело-вѣческаго, исходятъ не только помышленія злыя, но и дѣла злыя, убійства, прелюбодѣянія, татьбы, лжесвидѣтель-ства, вся эта масса преступленій, дающая работу уголов-нымъ судамъ и отравляющая жизнь частную и обществен-ную. Формы жизни, хорошо или худо могутъ развиваться, но очевидно, что въ нихъ будетъ развиваться не кто дру-гой, какъ самъ же чело-вѣкъ и сердце его, о доброе или худое. На полѣ притчи Господней, изображающемъ міръ, растетъ и развивается пшеница, но растутъ также на немъ и развиваются плевелы. И господинъ поля пшеницу, соберетъ въ житницу, плевелы же предастъ пожеженію.

Молясь нынѣ Царю царствующихъ, да утвердитъ Онъ чрезъ помазанника Своего, Государя нашего, миръ и правду въ землѣ нашей. позаботимся и сами каждый о мирѣ, и прежде всего о сердцѣ своемъ и, быть можетъ, тамъ, гдѣ царствуетъ теперь грѣхъ, водворится царство Божіе и правла его, ибо, какъ увѣряетъ св. апостолъ, гдѣ царствуетъ грѣхъ, туда, по молитвѣ вѣры и дѣламъ любви, приходитъ со Христомъ и благодать Его. Аминь.

Ректоръ семинаріи протоіерей Александръ Романовъ,

ЕПАРХІАЛЬНАЯ ХРОНИКА.

Тула. Мая 18.—Въ праздникъ Вознесенія Господня изъ Успенскаго собора совершенъ былъ крестный ходъ въ Вознесенскую церковь, гдѣ Его Высокопреосвящен-ство служилъ литургію.

— Въ тотъ же день въ Успенскомъ соборѣ проповѣдь на литургіи произнесъ свящ. Покровской церкви А. Г. Владимірскій.

— 20. — Его Высокопреосвященство служилъ панихиду по новопреставльшемся предсѣдательствующемъ въ московскомъ попечительномъ о бѣдныхъ комитетѣ, тайномъ совѣтникѣ Ѳеодорѣ Михайловичѣ Сухотинѣ, въ квартирѣ г. тульского вице-губернатора Д. Д. Свербеева.

— 21. — Недѣля св. отецъ 1-го вселенскаго собора въ Никей. Его Высокопреосвященство совершилъ литургію въ Крестовой, что при архіерейскомъ домѣ, церкви и, по окончаніи литургіи, отправилъ молебень по случаю празднованія тезоименитствъ: Ихъ Императорскихъ Высочествъ, благовѣрныхъ Государей, велик. Князей Алексія Александровича и Алексія Михайловича (вм. 20 ч.), Константина Николаевича и Константина Константиновича и Ея Императорскаго Высочества, благов. Государыни, велик. Княжны Елены Владиміровны и рожденія Ея Императорскаго Высочества, благов. Государыни, велик. Княгини Александры Петровны. Предъ литургіею Его Высокопреосвященствомъ совершено освященіе антиминовъ для церквей тульской епархіи, а на литургіи возведена въ санъ игуменіи настоятельница каширскаго Никитскаго женскаго общежительнаго монастыря, монахиня Тихона.

— Въ тотъ же день градскимъ духовенствомъ совершѣнъ былъ крестный ходъ изъ Успенскаго собора къ Владимірской церкви, что на Ржавцѣ, по случаю храмоваго праздника.

— 28. — Въ день Пятидесятницы литургія и положенная за симъ вечерня съ молитвами и колѣнопреклоненіемъ совершены Его Высокопреосвященствомъ въ Успенскомъ соборѣ.

— 29. — Въ понедѣльникъ Св. Духа изъ Успенскаго собора совершѣнъ былъ крестный ходъ въ Троицкую церковь, по случаю храмоваго праздника, гдѣ Его Высокопреосвященство совершилъ литургію.

Проповѣдь на литургіи въ кафедральномъ Успенскомъ соборѣ произнесъ священникъ Успенской церкви, что въ Павшинской слободѣ А. Н. Головинъ.

КНИГИ, НАИБОЛѢЕ НЕОБХОДИМЫЯ ДЛЯ СЕЛЬСКИХЪ ПАСТЫРЕЙ ПРИ ПРОПОВѢДАНІИ ИМИ СЛОВА БОЖІЯ СЪ ЦЕРКОВНОЙ КАФЕДРЫ(*).

17) „Простонародныя поученія“. Свящ. Г. Соколова. Цѣва 1 руб.

Данный сборникъ хорошъ уже по одному тому, что составитель его ни въ одной изъ своихъ даже такъ называемыхъ жизненныхъ проповѣдей не упускаетъ изъ виду главной цѣли христіанскихъ наставленій, а именно: веденіе челоѡвка къ небу, приготовленіе его для жизни будущей. Основной мотивъ большинства нравственныхъ проповѣдей О. Г. Соколова можно выразить такъ: все, что здѣсь насъ занимаетъ и за чѣмъ мы гоняемся на землѣ, все — одна тѣнь, которая не можетъ удовлетворить нашего духа; истинное бытіе наше на небесахъ; а та дѣйствительность, которою болѣе всего мы должны интересоваться, это будущія награды и наказанія. Проповѣдникъ всѣми силами старается произвести въ слушателяхъ такое же сознаніе о жизни будущей, какое имѣютъ они о жизни настоящей. Онъ имѣетъ въ виду удовлетворить тому вполне основательному заявленію еще составителей „книги о должностяхъ пресвитеровъ приходскихъ“ („третьей видъ ученія“ — объ исправленіи развращенно и беззаконно живущихъ“), по которому пастырь церкви такъ долженъ возвѣщать народу и страшныя истины суда, и неизреченныя блага рая, и безконечныя муки ада, чтобы въ умѣ и сердцѣ каждаго могло живо и дѣятельно начертаться извѣстное прекрасное правило древняго мудреца „поминай послѣдняя твоя и во вѣки не согрѣшиши“, правило, отвлекавшее многихъ отъ безнравственной жизни и доставившее христіанству многихъ великихъ подвижниковъ вѣры и добродѣтели. Внѣшнее построеніе проповѣ-

(*) Продолженіе тѣхъ рецензій, начало которыхъ было напечатано въ 10 № — рѣ Тул. Епар. Вѣд. 1888 г. Эти, очень полезныя для сельскихъ пастырей, рецензійи заимствованы, съ вѣкоторымъ сокращеніемъ, изъ Ека- териносл. Епар. Вѣд. (1889 г. №№ 7—9).

дей о. Г. Соколова въ высшей степени просто и несложно; небольшія по объему, поученія не преслѣдуютъ всесторонняго изслѣдованія затрогиваемыхъ въ нихъ вопросовъ; безъ дробленій, безъ напряженнаго анализа — они напоминаютъ собой непринужденную бесѣду умнаго отца, въ заботахъ о благѣ дѣтей своихъ преподающаго имъ добрыя и разумныя совѣты. Всѣхъ поученій въ сборникѣ О. Г. Соколова 48.

18) „Бесѣды о надеждѣ христіанской“. Протоіерея А. Виноградова. Цѣна 75 коп.

О. А. Виноградовъ вполне убѣжденъ, какъ кажется, въ томъ, что русскій проповѣдникъ гораздо народнѣе въ своей безыскусственности, въ своей прямотѣ, откровенности и простодушіи, чѣмъ въ заученномъ деликатствѣ и тонкости рѣчи, въ своей краткости, чѣмъ подробности, въ изложеніи истины, такъ сказать, въ наготѣ, нежели въ ея украшеніи, въ обзорѣннн имъ нѣсколькихъ предметовъ помѣщаемыхъ въ одной проповѣди, нежели одного предмета, со всей обстоятельностью и тонкостью раскрываемаго во многихъ проповѣдяхъ. О. А. Вин — въ своихъ проповѣдяхъ какъ бы такъ говоритъ пастырямъ, желающимъ принести дѣйствительную пользу своими собесѣдованіями: не всегда раскрашивай и глубоко-мудрствуй, но въ большинствѣ случаевъ говори настолько просто, открыто, твердо и благодушно, насколько проста, откровенна, тверда и добросердечна истинно русская душа, только при этомъ ты будешь въ своемъ церковномъ наставленіи народенъ по русски. Вообще названныя поученія по своимъ достоинствамъ могутъ быть поставлены на ряду съ самыми лучшими простонародными бесѣдами — подобнаго рода, а именно съ проповѣдями священ. А. Васильева и О. П. Боброва (см. объ этихъ проповѣдяхъ въ Тул. Епарх. Вѣдом. за 1888 годъ № 10 й стр. 288 и 295). Всѣхъ поученій 20.

19) „Слова, бесѣды и поученія“. Архимандрита Макарія (нынѣ епископа Оренбургскаго). Цѣна 1 р. 50 к.

Внутреннія, субъективныя качества многихъ проповѣдей преосвящ. Макарія таковы, что въ нихъ то и дѣло проглядываетъ его искренняя любовь къ своимъ слушателямъ, ихъ нуждамъ духовнымъ, ихъ бѣдамъ и страданіямъ ма-

теріальнымъ. Говоря о предметахъ вѣры и добродѣтели христіанской, онъ на столько проникается и одушевляется любовью къ слушателямъ, что, можно сказать, благовѣствуетъ въ собственномъ смыслѣ этого слова, т. е. всякую христіанскую истину передаетъ душѣ, какъ „благую и радостную вѣсть“, которую не можетъ не услаждаться самое грубое чувство. Справедливость сказаннаго подтверждаетъ даже самый тонъ его поученій,—выражаясь словами Св. Писанія: „милосердый, независтный, небезчинный, нераздражительный,“ равно какъ и тотъ глубоко довѣрчивый взоръ на истину, по которому сама истина, даже строгая и непріятная развращенному уму, дѣлается достолюбезной сердцу слушателей и плѣняетъ волю въ послушаніе себѣ. Христіанское одушевленіе нашего собесѣдника, по признанію знатоковъ проповѣднической литературы, доходитъ нерѣдко, можно сказать, до степени поэтическаго вдохновенія. Элементарныя свѣдѣнія изъ священной исторіи онъ почти всегда представляетъ въ высшей степени живыхъ образахъ и привлекательныхъ для свѣтлаго воображенія картинахъ. Важно и то, что его описанія, упрощая рѣчь и дѣлая ее болѣе живой и доступной, возбуждая дѣятельность воображенія,—вмѣстѣ съ тѣмъ обращаются въ средство благочестиваго назиданія, такъ какъ они въ большинствѣ случаевъ живописуютъ предъ слушателями съ осязаемой наглядностію или событія евангельской исторіи или психическія движенія дѣйствующихъ лицъ евангельскаго разсказа, такъ что на этотъ разъ съ Преосвящ. Макаріемъ могутъ сравняться немногіе другіе проповѣдники, какъ, напр., Преосв. Тихонъ Саратовскій (см. въ Саратов. Епарх. Вѣдом., 1887 г. „слово въ Великій Пятокъ“), еписк. Тамбовскій Теофанъ, („слова къ Тамбовской паствѣ“, СПб. 1861 г., 326 стр.).

20) „Вторая праздничная книжка для сельскихъ прихожанъ: объявленіе на Всенощное Богослуженіе и Литургію“. Свящ. Н. Востокова. Цѣна 30 коп.

На поученіяхъ о. Востокова гораздо лучше, чѣмъ на многихъ другихъ бесѣдахъ подобнаго рода оправдывается справедливость той мысли, что наше Всенощное Бдѣніе представляетъ для пастырей церкви, по выраженію лучшаго изъ русскихъ Гомилетовъ, Я. Амфитеатрова, очень

обильный и живоносный источник проповѣдническихъ предметовъ. Своимъ живымъ отношеніемъ къ священнымъ предметамъ всею бдѣнію, своимъ тономъ, свидѣтельствующимъ о полномъ сознаніи проповѣдникомъ важности и святости ихъ, о. Востоковъ какъ бы невольно заставляетъ слушающихъ проникнуть въ глубину смысла, содержащуюся въ разныхъ возгласахъ священнослужителя, въ молитвахъ и пѣснопѣніяхъ, въ дѣйствіяхъ и вообще священныхъ предметахъ. Сказанное о поученіяхъ о. Востокова, относящихся ко Всеющному Бдѣнію (всѣхъ такихъ поученій 16), въ большинствѣ случаевъ приложимо и къ поученіямъ о литургіи (всѣхъ этихъ бесѣдъ 15). Изложеніе бесѣдъ въ томъ и другомъ случаѣ просто и наглядно.

21) „Поученія священ. Смоленской епархіи, села Дубровы“, Михаила Соколова. Изданіе редакціи еженедѣльнаго духовнаго журнала Пастырскій Собесѣдникъ. Цѣна 1 руб. 75 коп.

Благопріятный отзывъ о названныхъ поученіяхъ, даваемый нѣкоторыми обозрѣвателями проповѣдническихъ трудовъ, нужно признать вполне справедливымъ. Отличаясь почти всегда достаточной содержательностію и благочестивой назидательностію, поученія о. М. Соколова въ тоже время всякій разъ полъ силу простому народу: ясность и простота рѣчи въ бесѣдахъ таковы, что онѣ доступны пониманію cadaго. По краткости и оживленности, достигаемой приемами наглядности и образности, они могутъ поддерживать самое слабое и неподготовленное вниманіе и содѣйствовать, такимъ образомъ, болѣе или менѣе сознательному усвоенію проповѣдуемаго. Большею частію рѣчь о. М. Соколова вполне естественная, живая, чисто русская, народная. Нравственныя и догматическія истины раскрываются такъ, что отвлеченныхъ разсужденій и общихъ наставленій, мало вліяющихъ на народъ, почти нѣтъ; отвлеченная истина у него обыкновенно облекается въ наглядный, рельефный образъ и поясняется исторіей, при чемъ факты и примѣры проповѣдникъ заимствуетъ чаще всего изъ жизни І. Христа, Пресв. Богородицы и святыхъ.

— 29) „Бесѣды къ простому народу“. Протоіерея В. Гречулевича. Цѣна 60 коп.

По своему внутреннему характеру поученія можно отнести къ не такъ давно народившемуся у насъ типу простонародной проповѣди. Поученія о. Гречулевича показываютъ въ немъ одного изъ усерднѣйшихъ наблюдателей народной жизни въ ея характеристическихъ проявленіяхъ. Въ изложеніи онъ также приспособляется къ народному пониманію, говоря языкомъ совершенно простымъ и общепонятнымъ; самые образы, тропы и фигуры, подобія и сравненія, которые у него такъ нерѣдки, въ большинствѣ случаевъ хорошо знакомы народу. Собесѣдникъ, очевидно, знаетъ, какое понятіе съ какимъ словомъ соединяетъ народъ, и употребляетъ слова именно въ такомъ значеніи, въ какомъ употребляетъ ихъ народъ, почему и можетъ надѣяться, что не натолкнется на то явленіе, когда мы говоримъ одно, а народъ понимаетъ иное. Что касается того негодованія на пороки людей, за какое нѣкоторые упрекаютъ проповѣдника, то это, какъ объясняемое сильнымъ желаніемъ его видѣть своихъ пасомыхъ совершенными, счастливыми, конечно, не составляетъ большой вины. Всѣхъ поученій 20.

23) „Поученія и рѣчи къ сельскимъ прихожанамъ“. Свящ. Ѳ. Архангельскаго. Цѣна 1 руб.

О. Ѳ. Арх—кій нерѣдко въ своихъ проповѣдяхъ затрываетъ вопросы вполне жизненные въ отношеніи сельскихъ жителей; онъ говоритъ, напр., противъ крайней невоздержности простаго народа въ пищѣ и питіи, во время храмовыхъ праздниковъ, небрежнаго воспитанія дѣтей особеннаго, неодобряемаго церковію, отношенія поселянъ къ нѣкоторымъ простымъ днямъ въ седмицѣ, какъ, напр., къ понедѣльнику, средѣ, пятницѣ, суевѣрныхъ обычаевъ, соединенныхъ съ таинствомъ елеосвященія, — безобразнаго франтовства въ одеждѣ. Самая рѣчь О. Ѳ. Арх—го довольно проста по конструкціи и жива по изложенію. Всѣхъ поученій О. Ѳ. Арх—скаго 78, въ 2 частяхъ: 1-я—поученія на разные праздники, рядовыя недѣли и дни великаго поста—59 поученій, 220 стр.; 2 часть—„поученія о пути ко спасенію и на разные случаи“—18 поученій, отъ 3—59 стр.

24) „Проповѣдническій Листокъ“, издаваемый въ Кіевѣ профессоромъ духовной академіи М. А. Олесницкимъ. Еже-

мѣсячное изданіе. Цѣна за годовое изданіе (отъ 220—240 стр.) 1 руб. съ пересылкой.

Проповѣди этого изданія, при господствующей повсюду въ нихъ назидательности, многосодержательны. Почти все главные христіанскія истины: догматическія, нравственныя и священно-историческія, — обзрѣваются въ нихъ настолько, на сколько это необходимо для простыхъ слушателей. Нѣкоторые указываютъ въ нихъ одинъ крупный недостатокъ, это — сухость, отвлеченность содержанія, или, вѣрнѣе сказать, отсутствіе такъ называемаго практическаго, публицистическаго элемента. Но проповѣди „Листка“ не настолько отвлечены, какъ это говорятъ. Нерѣдко и въ нихъ проглядываетъ довольно основательное знаніе наклонностей и стремленій паствы, здоровыхъ и нездоровыхъ ея сторонъ. Языкъ поученій вполне доступенъ для простыхъ слушателей: ни длинныхъ тяжело-вѣсныхъ періодовъ рѣчи, ни вельныхъ, туманныхъ выраженій, ни какихъ либо спеціальныхъ, малознакомыхъ большинству выраженій почти не встрѣчается. Наконецъ, есть въ „Листкѣ“ поученія, отличающіяся выдающеюся искренностью, сердечностію тона, которыя, какъ такія, могутъ вполне разсчитывать на ихъ полезность для какихъ бы то ни было слушателей.

25) „Избранныя поученія на воскресные и праздничные дни“. Изданіе В. А. Маврицкаго. 70 поученій, 310 стр. Цѣна 1 р. 50 к.

26) „Избранныя поученія на разные случаи“. Изданіе В. А. Маврицкаго. Всего 89 поученій 356 стр. Цѣна 1 руб. 50 коп.

Въ этихъ сборникахъ, какъ и въ прежде разобранномъ и рекомендованномъ нами сельскимъ пастырямъ его сборникѣ „Святель“, собраны дѣйствительно очень удачные опыты живой церковно-народной проповѣди. Большинство проповѣдей даже перваго сборника написаны по такъ называемымъ частнымъ случаямъ и удачно примѣнены къ мѣстнымъ и временнымъ условіямъ. Второй же сборникъ весь цѣликомъ, какъ показываетъ самое заглавіе его, отвѣчаетъ отдѣльнымъ случаямъ изъ жизни поселян. Особенно же сошлемся здѣсь на слѣдующія поученія: „противъ сельскаго келейничества, келейныхъ собраний и ученій“; „противъ суевѣрныхъ примѣтъ предъ крещеніемъ дѣтей“; „рѣчь при закладкѣ колокольни“; „о на-

добности построения ограды вокругъ церкви“; „простому народу, пришедшему на богомолье“; „къ поселянамъ предъ вынутіемъ жеребья“, „по случаю пріобрѣтенія новаго колокола“ и др. Какъ видимъ, здѣсь затрогиваются нѣкоторые случаи такіе, на какіе не такъ то легко отыскать поученія въ другихъ проповѣдническихъ сборникахъ. Что же касается способовъ убѣжденія, (къ каковымъ въ сборникахъ нужно отнести образы, сравненія, примѣры, поясняющіе мысли проповѣдниковъ), то они почти всегда заимствуются изъ общественнаго и домашняго быта сельской паствы, изъ того круга вещей, съ какимъ она свыклась, и, какъ такіе, понятно, скорѣе всего достигаютъ желаемого результата; равнымъ образомъ и по языку собственно поученія также вполнѣ соотвѣтствуютъ уровню пониманія пасомыхъ. Пастыри проповѣдники нерѣдко пользуются на этотъ разъ какъ народными присловіями, такъ и невинными и вмѣстѣ благочестивыми обычаями поселянъ, извлекая изъ всего этого поводъ къ тому, чтобы быть удобопонятнѣе народу въ своихъ наставленіяхъ. Отсылаемъ тутъ хоть къ слѣдующимъ поученіямъ: „простому народу во время говѣнія“; „противъ общаго недовольства прихожанъ своимъ духовенствомъ“; „при торжествѣ обновленія и украшенія храма“; „по случаю открытія двухкласснаго училища“; „по случаю благодарственнаго молебствія Господу Богу о спасеніи жизни Государя“, 1879 г., ноября 10; „по случаю скуднаго урожая хлѣба“. Къ фактамъ историческимъ собственно и жизнеописаніямъ святыхъ проповѣдники сборниковъ также обращаются довольно часто и, что важно, обыкновенно довольно кстати. При этомъ важно то, что примѣры, какіе приводятся въ поученіяхъ сборниковъ изъ жизни святыхъ, обыкновенно непосредственно, очень близко относятся къ излагаемому предмету и занимаютъ неособенно много мѣста въ проповѣди, почему и не отвлекаютъ вниманія слушателей отъ мыслей, послѣдовательно излагаемыхъ.

27) „Пастырскій голосъ. Проповѣди и письма“. Священника Петра Затворницкаго. 3 выпуска. Цѣна 1-го выпуска (238 стр.) 1 р. 15 к., 2-го (342 стр.) 1 р. 20 к. и 3-го (199 стр.) 1 р.

Не представляя собой чего либо слишкомъ выдающагося въ нашей проповѣднической литературѣ, поученія о. За-

творническаго, тѣмъ не менѣе, могутъ быть рекомендованы пастырямъ церкви, какъ составленные съ большимъ толкомъ и не безъ душевной пользы для слушателей. Во всѣхъ почти поученіяхъ сильно проглядываетъ вполне христіанское внутреннее настроеніе проповѣдника. Содержаніе поученій довольно разнообразно и нѣсколько отличается отъ обыкновенныхъ проповѣдническихъ сборниковъ введеніемъ въ кругъ бесѣдъ такихъ, напр., какъ о Палестинѣ, гдѣ путешествовалъ по св. мѣстамъ проповѣдникъ самъ и говорилъ проповѣди къ своимъ слушателямъ — спутникамъ соотечественникамъ. Многія поученія вызваны были обстоятельствами изъ быта прихожанъ и, какъ такія, отличаются большой жизненностію и практической примѣнимостію; вотъ нѣкоторыя изъ нихъ: „отъ чего зависитъ и какую религіозно-нравственную пользу можетъ доставить успѣхъ дѣйствій приходскаго попечительства“; „архипастырское посѣщеніе прихода“; „церковныя старосты, значеніе ихъ, обязанность и отчетъ о состояніи экономическихъ средствъ храма“; „слухъ о всемірной кончинѣ“; „падежъ скота и мѣры противъ него“ и т. д. Есть также проповѣди о предметахъ обще-христіанскихъ: „страшный судъ“, 12—15 стр., 1 выпускъ; „христіанскій постъ и его варушители“, стр. 140—146 стр., 1 вып.; „кто стыдится Господа“? стр. 83—87, 2-й вып. и т. д. Есть, наконецъ, поученія о богослужебныхъ священнодѣйствіяхъ и пѣснопѣніяхъ, сказанныя преимущественно по поводу водосвятій, поминовеній и погребеній усопшихъ (106—111 стр., 1 выпускъ; 151—155; 1 выпускъ; 166—170, 1 вып. и т. д.). Не ясно ли, послѣ сказаннаго, насколько содержательны данныя поученія, и какъ много они могутъ помочь пастырямъ при исправленіи ими своихъ до крайности многоразличныхъ обязанностей?

Вл. Таценко.

Редакторъ протоіерей А. Ивановъ.

Тула. Печатать позволяется. 1889 г. Мая 28-го.

Цензоръ протоіерей *Георгій Пановъ.*

Типографія Н. И. Соколова, въ Тулѣ.