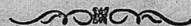


# КИШИНЕВСКІЯ

## ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ВѢДОМОСТИ,

№ 24.

15-го ДЕКАБРЯ 1870 ГОДА.



КИШИНЕВЪ.

Въ типографіи архіерейскаго дома.



КНИЖНИКЪ

Дозволено Цензурою. Кишиневъ, 15 Декабря 1870 г.

Цензоръ, Семинаріи Инспекторъ, Протоіерей

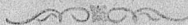
Григорій Галичъ.



Государственная  
Библиотека  
СССР  
им. В. И. Ленина

7401-66

15-го ДЕКАБРЯ 1870 ГОДА



КНИЖНИКЪ

Въ типографіи издательствъ...

Въ мѣсяцѣ 1-го и 15-го числа. Цѣна годовому изданію съ пересылкою и доставкою на домъ 6 руб. сер.

# КИШИНЕВСКІЯ

## ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ВѢДОМОСТИ.

Выходятъ два раза въ мѣсяцъ 1-го и 15-го числа. Цѣна годовому изданію съ пересылкою и доставкою на домъ 6 руб. сер.

Есть де доз-орѣи л дунѣа 1-я ши ла а 15-я зиле. Пренул тиворирей пе ун ан ку трійметерь ши адучерь а касѣ 6 руб. ар.

Подписка принимается въ Редаціи Епархіальныхъ Вѣдомостей при Духовной Семинаріи въ Кишиневѣ и у мѣстныхъ Благочинныхъ.

## ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ВѢДОМОСТИ.

Подписка принимается въ Редаціи Епархіальныхъ Вѣдомостей при Духовной Семинаріи въ Кишиневѣ и у мѣстныхъ Благочинныхъ.

Исклѣнтуря се примѣще л Редакція Вѣдомостингор Епархіей ла Духовничѣска Семинаріе л Кишинѣу ши ла Благочиний де лок.

15-го ДЕКАБРЯ

№ 24

1870 ГОДА.

### ОТДѢЛЪ ПЕРВЫЙ, О Ф Ф И Ц І А Л Ъ Н Ы Й.

#### І. РАСПОРЯЖЕНІЯ ЕПАРХІАЛЬНАГО НАЧАЛЬСТВА.

Возведенъ въ санъ игумена: Октября 11 дня 1870 года іеромонахъ, Свято-Троицкаго Сахарнянскаго монастыря, Владиміръ въ тотъ же монастырь.

#### І. ПЪНЕРИЛЕ ЛА КАЛЕ А СТЬПЪЖНИРЕЙ ДЕ ЕПАРХІЕ.

Саѣ дналпат л чинвл игуменіей: Авг. 1870 октомврие л 11 зиле іеромонахвл, де ла мнѣстирь Сахарна къ храмвл сф. Троицей, Владиміръ тот лтра чеш мнѣстире.

*Рукоположены во священника:* 29 ноября и 6 декабря 1870 года окончившие курсъ въ Кишиневской духовной семинаріи Константинъ Кіорескуль—къ Архангело-Михайловской церкви села Бѣловець Хотинскаго уѣзда, и Константинъ Думбрава—къ Архангело-Михайловской церкви села Юганъ Яскаго уѣзда.

*Рукоположенъ въ диакона:* окончившій курсъ въ Кишиневской духовной семинаріи Василий Солтицкій къ Кишиневскому кафедральному Христо-Рождественскому собору 14 ноября 1870 года.

*Перемѣщены. Священники:* 14 ноября 1870 года свято-Успенской церкви Оргѣвскаго уѣзда села Сѣрковой Андрей Гавриланъ къ Свято-Николаевской церкви Кишиневскаго уѣзда села Бардарь; 19 ноября 1870 года Михайловской церкви села Изворъ, Оргѣвскаго уѣзда, Александръ Видуль къ Успенской церкви села Копанки Бендерскаго уѣзда, и 19 ноября 1870 года Николаевской церкви мѣстечка Низшаго-Рашкова Сорокскаго уѣзда Ге-

Савъ хиротонисит преоцїи: 29 ноемврие ши д 6 декемврие анл 1870 че аѣ съвършит курсъ д дѣховничѣска семинаріе дин Кишинѣзъ Константин Кіорескулъ—кътрѣ бисѣрика къ храмъ сф. Архистратиг Михаил дин сатъл Бѣловець цинтъл Хотинѣлѣй, ши Константин Дѣмбрава—кътрѣ бисѣрика къ храмъ сф. Архистратиг Михаил дин сатъл Юганї цинтъл Яшѣлѣй.

Савъ хиротонисит диакон: Че аѣ съвършит курсъ д дѣховничѣска семинаріе дин Кишинѣзъ Василий Солтицкій—кътрѣ соборъ дѣ казан дин Кишинѣзъ къ храмъ чѣ дѣпъ трѣп нащѣрѣ Мѣнтзиторюлѣй нощѣрѣ Исусе Христос ла 14 ноемврие анл 1870.

Савъ стрѣмѣтат преоцїи: 14 ноемврие анл 1870 де ла бисѣрика къ храмъ сф. Адормири дин сатъл Сѣркова цинтъл Орхеюлѣй Андрей Гавриланъ кътрѣ бисѣрика къ храмъ сф. Николай дин сатъл Бардарь цинтъл Кишинѣлѣй; д 19 ноемврие анл 1870 де ла бисѣрика къ храмъ сф. Архистратиг Михаил дин сатъл Извор, цинтъл Орхеюлѣй, Александр Видуль кътрѣ бисѣрика къ храмъ сф. Адормири дин сатъл Копанка цинтъл Бендерюлѣй ши д 19 ноем-

оргій Ризмаинскій къ Свято-Успенской церкви села Стрковой Оргѣвскаго уѣзда.

*Перемѣщенъ Псаломщикъ:* 26 ноября 1870 Дмитріевской церкви села Карналеевки Аккерманскаго уѣзда Стефанъ Литкевичъ къ Покровской церкви колоніи Твардицы Бендерскаго уѣзда.

*Уволены за штатъ:* 2 ноября 1870 года Свято-Николаевской церкви колоніи Валя-Пержи дячекъ Стефанъ Трифанъ и пономари Иванъ Нако и Георгій Мититель; 5 ноября Георгіевской церкви колоніи Кодъ-Китай Аккерманскаго уѣзда діаконь Георгій и дячекъ Михайль Терезовы; 6 ноября 1870 года дячекъ Свято-Михайловской церкви села Батыръ Бендерскаго уѣзда Георгій Софроновичъ; 7 ноября 1870 года Свято-Михайловской церкви Кишиневскаго уѣзда села Бачой дячекъ Мануиль Няга и пономарь Николай Няга и 19 ноября 1870 года Николаевской церкви Кишиневскаго уѣзда

вріе англ 1870 де ла бисѣрика къ храмъ сф. Николай дин гѣргъшоръ Рашкова—дин пос цинътъл Сорочій Георгій Ризмаинскій кѣтръ бисѣрика къ храмъ сф. Адормири дин сатъл Стъркова цинътъл Орхеюлѣй.

Саѣ стрѣмута псалтул: д 26 ноемврие англ 1870 де ла бисѣрика къ храмъ сф. Дмитріе дин сатъл Карналеевка цинътъл Аккерманълѣй Стефан Литкевичъ кѣтръ бисѣрика къ храмъ сф. Акопермжит дин колоніе Твардица цинътъл Бендерюлѣй.

Саѣ дволнит даскал де штат: англ 1870 ноемврие д 2 зилеот де ла бисѣрика къ храмъ сф. Николай дин колоніе Валя-Пержим даскалъ Стефан Трифан ши пономарій Иоанн Нако ши Георгій Митител; д 5 ноемврие де ла бисѣрика къ храмъ сф. Георгіе дин колоніе Код-Китай цинътъл Аккерманълѣй діаконь Георгій ши даскалъ Михайль Терезовій; д 6 ноемврие англ 1870 даскалъ де ла бисѣрика къ храмъ сф. Архистратиг Михаил дин сатъл Батыръ цинътъл Бендерюлѣй Георгій Софронович; д 7 ноемврие англ 1870 де ла бисѣрика къ храмъ сф. Архистратиг Михаил цинътъл Ки-

села Бардарь Огдьячекъ Васи-  
лій Пысыка и пономарь Иоаннъ  
Тонъ.

**Окрещены:** 14 октября 1870  
года кишиневскій мѣшанинъ ев-  
рей Бенціонъ Злодченко съ на-  
реченіемъ ему имени во свя-  
томъ крещеніи Александръ и 26  
октября 1870 г. арестантъ ки-  
шиневскаго тюремнаго замка ма-  
гометанинъ Цвѣрда Ирей съ на-  
реченіемъ ему имени Димитрій.

**Пострижены въ монаше-**  
**ство:** 4 ноября 1870 года  
Кожелевскаго женскаго Свято-  
Успенскаго скита послушница  
Марія Дамаскинова съ наре-  
ченіемъ ей имени Меланія; 26  
октября 1870 года Кур-  
ковскаго Рождество-Богороди-  
чнаго монастыря послушникъ  
Іоаннъ Барладянъ съ нарече-  
ніемъ имени Ириней и 10 но-  
ября 1870 года Таборскаго  
Свято-Успенскаго скита по-  
слушница Марія Урсова съ  
нареченіемъ имени Маргарита  
Марія Бортова — Минодора,  
Марія Сусларъ — Митродора  
Татьяна Грицкова — Таисія,  
Елена Гинкулова — Ефросинія,  
и Афенія Алексѣева — Еписти-  
мія.

шинъѣлѣй дин сатѣл Бачой  
даскалѣ Манѣил Нѣга ши по-  
номарюл Николай Нѣга ши д  
19 ноемврие анѣл 1870 де  
ла бисѣрика къ храмѣл сѣ.  
Николай дин сатѣл Бардарй  
цинѣтѣл Кишинъѣлѣй даскалѣл  
Василій Пъсъка ши понома-  
рюл Іоанн Тон.

Саѣ БОТЕЗАТ: д 14 октом-  
врие анѣл 1870 мѣщѣинѣл  
дин Кишинъѣ еврейюл Бенціон  
Злодченко къ пѣнерѣ лѣй нѣ-  
ме Александр ши д 26 ок-  
томврие анѣл 1870 арестантъл  
дин остров дин Кишинъѣ ма-  
гометанѣл Цверда Ирей къ  
пѣнерѣ лѣй нѣме Димитрій.

Саѣ кълѣгѣрит: д 4 ноем-  
врие анѣл 1870 послѣшница,  
де ла скитѣл Кошелѣвка къ  
храмѣл сѣ. Адормирй, Марія  
Дамаскинова къ пѣнерѣ ей нѣ-  
ме Меланія; д 26 октомврие  
анѣл 1870 де ла мѣнѣстирѣ  
Кѣртй къ храмѣл сѣ. Нѣскѣ-  
тоарей де Дѣмнезѣл аскѣлтѣ-  
торюл Іоанн Барладян къ пѣ-  
нерѣ лѣй нѣме Ириней ши д  
10 ноемврие анѣл 1870 де  
ла скитѣл Табара къ храмѣл  
сѣ. Адормирй послѣшница  
(сора) къ пѣнерѣ ей нѣме  
Маргарита, Марія Бортова—  
Минодора, Марія Суслар—  
Митродора, Татіяна Грицко-  
ва—Тансія, Елена Гинкѣло-  
ва—Ефросинія ши Афенія А-  
лексѣева — Епистимія.

*Изъявленіе благодарности:* Правленіе Бѣльцкаго Духовнаго Училища изъявляетъ благодарность Поручику Люблинскаго полка Андрею Сименовичу Рыбчинскому за пожертвованіе имъ Бѣльцкому Училищу библии большаго формата на славянскомъ языкѣ.

По указу Его Императорскаго Величества, Кишиневская духовная Консistorія слушала резолюцію Его Высокопреосвященства 27-го истекшаго ноября послѣдовавшую на протоколѣ Консistorіи объ отправкѣ въ Кишиневскую градскую Больницу страждущаго умопомѣшательствомъ заштатнаго священника Петра Постики,—такого содержанія: «По недостатку у насъ «суммы на уплату въ Больницахъ за пользованіе заштатныхъ лицъ «духовнаго званія, Консistorія войдетъ въ сужденіе: нельзя «ли придумать способа объ увеличеніи изъ какихъ либо источниковъ суммы, назначаемой для уплаты въ Больницъ за не-«счастливыхъ больныхъ».

По справкѣ съ дѣлами Консistorіи оказалось:

1.) Что указомъ Св. Синода отъ 30-го сентября 1865 года за № 3684, предписано, чтобы требованія объ уплатѣ за пользованіе въ Больницахъ лицъ духовнаго званія, немедленно были удовлетворены, не заводя бесполезныхъ споровъ и переписокъ и въ случаѣ недостаточности для покрытія издержекъ сего рода кошельковой суммы въ тѣхъ церквахъ, къ коимъ будутъ принадлежать призрѣаемыя въ Больницахъ лица, относить издержки эти на счетъ общаго по Епархіи кошельковаго сбора; во избѣжаніе же затрудненій въ своевременномъ удовлетвореніи такихъ требованій, представлено Епархіальному Начальству образовать особый капиталъ чрезъ ежегодное отчисленіе отъ кошельковыхъ суммъ всѣхъ церквей по 10/0 съ рубля, съ тѣмъ, чтобы остатки по истеченіи года были обращаемы въ Государственныя фонды для приращенія до тѣхъ поръ, пока не составитъ такой капиталъ, процентами съ котораго могли бы быть покрываемы означенные расходы по Епархіи.

2.) Что въ силу означеннаго указа, по распоряженію Епархіальнаго Начальства отъ церквей изъ кошельковыхъ на-

личныхъ суммъ ежегодно съ 1866 года поступаетъ въ Консисторію по 1% съ рубля. Всей такой суммы къ декабрю 1869 года было на лице въ Консисторіи 472 руб., но за расходомъ въ томъ же году 96 руб. 47<sup>3</sup>/<sub>4</sub> коп., осталось къ 1870 году 375 руб. 52<sup>1</sup>/<sub>4</sub> коп. къ тому въ 1870 году поступило въ приходъ 181 руб. 16<sup>1</sup>/<sub>2</sub> коп., итого съ поступившими было къ ноябрю 1870 года 556 руб. 68<sup>3</sup>/<sub>4</sub> коп., изъ коихъ въ расчетной книжкѣ Банка 525 руб. и 31 руб. 68<sup>3</sup>/<sub>4</sub> коп., наличными.—Изъ означеннаго количества въ 1870 году отослано: а., въ Кишиневскую Больницу за лѣченіе Священника Дыдыцкаго. 21 руб.

б., въ Одесскую Больницу за 4-ре мѣсяца впередъ за священниковъ Дыдыцкаго и Пославскаго	120	—	коп.
Страховыхъ употреблено	1	—	20
Итого израсходовано: въ 1870 году	142	—	20

И за симъ состоитъ на лицѣ всей суммы 414 руб. 48<sup>3</sup>/<sub>4</sub> коп. серебромъ.

Кромъ означенныхъ расходовъ Бессарабская Земская Управа требуетъ выслать въ оную еще 114 руб. 1 коп. за лѣченіе діаконскаго сына Коропчава и 12 руб. 60 коп. за лѣченіе священническаго сына Дубицкаго, итого 126 руб. 61 коп. Но деньги эти еще не отосланы за неполученіемъ отъ Благочинныхъ Яскаго уѣзда и Оргѣвскаго Полицейскаго Управленія требуемыхъ свидѣній о Коропчанѣ и Дубицкомъ.

3.) Что въ нѣкоторыхъ церквахъ Кишиневской Епархіи въ остаткѣ къ 1870 году имѣлось церковныхъ денегъ: по 50 руб. 100 руб. 200 руб. и даже свыше 1000 руб. сереб. въ томъ числѣ вклады на вѣчныя времена.

Приказали и Его Высокопреосвященство 9-го сего декабря 1870 г. утвердилъ: принимая во вниманіе: а., что установленный по указу Св. Синода, съ 1865 года, на пользованіе въ Больницахъ духовныхъ лицъ, 1% сборъ съ наличныхъ кошельковыхъ суммъ, до того незначителенъ, что, за сдѣланными



въ прошломъ и текущемъ году расходами, — всего этого сбора остается нынѣ въ Консistoriи только 414 руб. 48<sup>3</sup>/<sub>4</sub> коп. и б., что на счетъ этого сбора предстоитъ расходъ въ будущемъ году: за пользованiе 3-хъ священниковъ Дыдыцкаго, Пославскаго и Постики, страдающихъ умопомѣшательствомъ, считая по 15 руб. за каждаго въ мѣсяць, 540 руб. да 126 руб. 61 коп., требуемыхъ Управою за лѣченiе Коропчана и Дубицкаго, всего 666 руб. 61 коп., сверхъ того расхода, какой еще потребуется за лѣченiе другихъ больныхъ въ теченiи года, и за священника Постику въ текущемъ году, — Консistoriя, согласно съ указанiемъ въ доложенной резолюции Его Высокопреосвященства находить весьма необходимымъ увеличить помянутый сборъ двумя способами: чрезъ единовременный и постоянные взносы. Единовременно имѣють полную возможность, безъ всякаго ущерба для церковной экономiи, пожертвовать по 100 руб. и 10 руб. тѣ церкви, которыя имѣють нынѣ на лицѣ — отъ 200 до 1000 руб. и болѣе, въ томъ числѣ и вклады на вѣчныя времена. Нѣтъ сомнѣнiя, что духовенство вообще, вполне сочувствуя своей же братiи, страдающей разными недугами, готово всѣми зависящими отъ него мѣрами способствовать облегченiю страдающихъ и потому должно надѣяться, что оно, въ видахъ увеличенiя сбора на изясненный предметъ, впредъ будетъ высылать въ Консistoriю въ годъ не по 1% съ рубля кошелековой суммы, — каковой, какъ сказано выше, далеко не достаетъ для означенныхъ цѣлей, а по 3, 4 и 5%, судя по степенiи достаточности каждаго прихода и церкви. А потому Консistoriя Опредѣляетъ: 1.) Пригласить настоятелей и священниковъ, съ церковными старостами, ниже слѣдующихъ церквей пожертвовать единовременно въ помянутый выше капиталъ:

а., Кишиневскаго Каѳедральнаго, Бендерскаго и Аккерманскаго Соборовъ по . . . . . 100 руб.

б., Церквей, — имѣющихъ въ наличности 200 и болѣе рублей по . . . . . 10 —

*Кишиневскаго уѣзда:*

Сел. Костешть, Логанешть, Пашкань, Перень, Новачь.

*Оршевскаго:*

Сел. Гертопъ-Маре, Стецканъ, Перестъчены, мѣс. Телештъ, мѣс. Тузоры.

*Яскаго:*

— Пеливій, Скулянъ, Коючень, мѣс. Рышкановки, Хилуць.

*Сорокскога:*

— Чучулештъ.

*Хотинскаго:*

— Недобоевки, Ванчикуць, мѣс. Новоселицы.

*Бендерскаго:*

— Градештъ.

*Аккерманскаго:*

— Введенскаго, Акмангита, Николаевки — Новороссійской и Фараоновки.

О чемъ Благочиннымъ послать указы съ тѣмъ, чтобы единовременныя пожертвованія эти были произведены не иначе, какъ по добровольному согласію на то самихъ причтовъ и деньги были присланы въ Консисторію. — 2.) Предписать всѣмъ Благочиннымъ, чтобы они, совмѣстно съ священниками имъ подвѣдомыми, сдѣлали расчисленіе сколько отъ какой церкви по усмотрѣнію ихъ можетъ быть ежегодно высылаемо въ помянутый выше капиталъ и таковыя деньги, вмѣстѣ съ вѣдомостію, начиная съ будущаго генваря, присылали бы въ Консисторію. При чемъ предварить духовенство, что Епархіальнымъ Начальствомъ на этотъ сборъ будетъ обращено особое вниманіе для убѣжденія: на сколько духовенство сучувствуетъ благотворительной цѣли и оправдываетъ надежды Епархіальнаго Начальст-

ва къ облегченію страждущей своей же духовной братіи. 3.) Независимо сего, предложить Благочиннымъ монастырей и настоятелямъ оныхъ, состоящимъ въ непосредственной зависимости отъ Консисторіи, чтобы подвѣдомые имъ монастыри такое же приняли участіе въ ежегодномъ взносѣ на изъясненный предметъ въ некоторой суммы, и о количествѣ опредѣленнаго взноса донести Консисторіи, съ представленіемъ денегъ.

всего, что принадлежит к этому делу, и в особенности к тому, что касается до содержания и формы. В отношении содержания, мы должны прежде всего указать на то, что в настоящее время в России существует много различных мнений относительно того, что должно быть целью народного образования. Одни считают, что целью должно быть только приобретение практических знаний, другие же считают, что целью должно быть и воспитание нравственности, и развитие талантов. Мы же считаем, что целью народного образования должно быть все это вместе взятое.

— Псков, Печоры, Коченово, вое. Рязань, вое. Мухоморова, вое. Мухоморова, вое. Мухоморова.

Сорокин:

— Чугуевск.

Хотинский:

— Подольск, Бачинский, вое. Новоселов.

Бендерский:

— Градский.

Акерманский:

— Воеводское, Акимово, Николаевка — Новороссийской и Черноморской.

Очень благомыслимъ послать указомъ съѣзду, чтобы единогласными постановленіями, или были произведены не иначе, какъ по добровольному согласію на то съѣздъ притомъ и левый (или присланъ изъ Новороссіи) — 2.) Предложить всѣмъ Благомыслимъ, чтобы они, совместно съ священниками или подьячьиными, сдѣлали расчисленіе сколько отъ каждой церкви по усмотрѣнію ихъ можетъ быть ежегодно получено въ подаяніе выше означенъ и таковыя суммы, вѣсть съ вѣдомствомъ, начиная съ будущаго года, прислать бы въ Новороссію. При этомъ предложить духовенству, что Епархіальнымъ Начальствомъ на этотъ сборъ будетъ обращено особое вниманіе для убѣжденія, не сколько духовенство существуетъ благотворительной цѣли и оправдываетъ вѣдѣхъ Епархіальнаго Начальства.

**ВИШЕНСКІЯ**

**ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ВѢДОМОСТИ.**

15-10 ДЕКАБРЯ

№ 24

1870 ГОДА.

**О РѢДѢ ВТОРОЙ.**

**НЕОФФИЦІАЛЬНЫЙ.**

**СБОРНИКЪ**

Священныя одежды.

Продолженіе.

§ 6

Въ святыхъ храмахъ хри-  
стіанскихъ, гдѣ все должно  
быть благолѣпно и по чину,  
при совершеніи Божествен-  
ныхъ службъ, издревле упо-  
требляются различныя благо-  
лѣпныя священныя одежды.

**АДУНАРЕ**

Свнтеле вешминте.

(Прелъцире).

§ 6.

Д свнтеле храмъри чле  
крещинешъ, гнде тоате требве  
съ фіе къ подоабъ ши дѣпъ  
орждзаяъ, д времъ съвжр-  
ширій Дзгннезеешилор службе,  
дин лѣвѣкиме се дтребзгнца-  
зъ фелоримй де одѣлжій свин-

Онѣ, какъ чувственные знаки невидимаго величія Таинствъ, внушаютъ намъ величайшее почтеніе и благоговѣніе къ Богу, къ святости церкви, и возносятъ мысли наши къ предметамъ таинственнымъ и духовнымъ. Нѣкоторые изъ священныхъ облачений, установлены церковію для означенія различій чиновъ и должностей священнослужительскихъ, ихъ достоинства и благодати имъ данной. Число и наименование священныхъ одеждъ слѣдующее: *Епитрахиль, подризникъ, Поясъ, Поручи, Набедренникъ, фелонь, Орарь, Стихарь.*

Е П И Т Р А Х И Л Ъ

Свѣтъ Епитрахиль

Епитрахиль — слово греческое, значитъ нашейникъ, и есть одежда собственно священническая. Она составляется изъ діакопскаго Ораря, сложеннаго вдвое, для возложенія священнику спереди на оба рама, яко подъяремику евангельскаго служенія; возлагаетъ же священникъ это собственно діакопъ принадлежащее облаченіе на свою

те че сжнт къ подоабе. — Іае, ка неше симцитоаре стмне а мъримей чей невъзете а Тайнелор, не даѣ ноао а лцълъде спре а лфъцоша чѣ май маре чинсте ши Евлавіе лнаитѣ лъй Дъмнезеѣ, кѣтрѣ свинченія бисеричій, ши не лналцѣ гжндриле поастре кѣтрѣ лкръриле чѣле тайнче ши дѣховничей. Унѣле дин дбрѣкъминтеле чѣле свинте сжнт ашъзате де бисерикъ спре дѣсмарѣ деосебирилор а трептелор ши дрегѣторилор слѣжитрилор челор свинциій, а вредничей лор ши а дарълъй челъй дат лор. Нъмърл ши нъмйрѣ одѣждилор челор свинте сжнт ачестѣ: ЕПИТРАХИЛЪ, СТИХАРИО ПРЕОЦСК, БРЪЛ, РУКОВИЦЕ ІЕ (НЪРАКЛИЦІЛЕ), НАБЕДРЕННИКУЛ, ФЕЛОНУЛ, ОРАРИО, СТИХАРИО (ДІАКОПСК).

Свѣтъ Епитрахиль

Епитрахиль — кѣвжнт греческ, вра съ зикъ лѣрѣ депре грмаз, ши іасте дбрѣкъминте дрептнмай преоцѣскъ. Ел се фаче дин орарио діакопск, кареле іасте алкътѣит лдоѣ, ка преотѣл сълѣ пре ел ддинаите пре амжидож змереле, ка чел че іасте свит жъгъл слѣжирій чей евангеличей; дѣтъ преотѣл пре ачестѣ дбрѣкъминте, ка-

вѣю потому, что онъ прежде и самъ былъ діакономъ, и въ санѣ священства, часто, въ небытность діакона, онъ управляетъ его должность; по сему и одежду его на себя возлагаетъ, но съ особливою только отъ діакона отмѣною, чтобы тѣмъ ознаменовать преимущество и важность іерейскаго сана предъ діакономскимъ. По ученію Учителей церковныхъ, **Епитрахиль** значитъ изліяніе благодати Духа Святаго, даннаго іереямъ къ совершенію Тайнствъ— что самое, подтверждають слова, произносимыя священникомъ при возложеніи Епитрахили: *благословенъ Богъ, изливаяй благодать свою на священники своя; яко мѣро на главѣ, сходящце на ометы одежды его.*

**Подризникъ или Стихарь.**

**Подризникъ** Священнической или Стихарь, по свидѣтельству некоторыхъ учителей церкви, есть подобіе Ааронова подвѣра. У древнихъ одежда сія всегда дѣлалась изъ матеріи бѣлаго цвѣта, въ знаменіе непорочности и духовной радости священника, за что іереи

рѣ се къвине дрептѣ діаконалъй, о пѣне пре грѣмазіей сѣй пентрѣ ачея, къ ател ши сжнгър аѣ фост май днаинте діакон, ши д санъл преоціей, адесеорй, не ъфіннд діаконал, ел дплинѣще дрегѣторія лъй; дечй ши дбрѣкъминтѣ лъй о пѣне пре сжне дар ѡнзмай къ деосебитѣ скимбарй, ка прпн ачѣста съ се дсѣмнѣзѣ протимисъл ши мѣримѣ ѡ санълѣй челъй преоцѣск днаинтѣ челъй діаконеск. Дѣпѣ дѣвѣцѣтѣра даскалитор челдор бисеричещй, епитрахиль вра съ зикъ вѣрсарѣ Дарълѣй Дѣхълѣй Сѡжнт, чел че іасте дат іерилор спре сѣвжрширѣ Тайнедор— чѣ дсѣш дѣтѣреск къвинтеле, чѣле че преотъл ле ростѣще д время ачея, ѡжнд ел пѣне епитрахильл: **Благословитъ іасте Думнезеул, чела че варсѣ дарул сѣѣ престе преоціей сѣй, ка мѣрул прекап, кареле се погоарѣ пре марѣинѣ вешминтелор долуй.**

**Стихарюл преоцѣск.**

**Стихарюл** преоцѣск, дѣпѣ към мѣртѣрисеск ѡнй дин даскалй бисеричй, іасте асемѣнарѣ хайней лъй Аарон чей пѣнѣ ла кълкже. Ла чей дин дѣвекиме хайна ачѣста се фѣчѣ тотдѣзна дин матеріе къ флоарѣ алѣ, спре дсѣмнарѣ нецрихѣнриій ши ѡкърйей чей

и удостоиваются благодати священства. Это же іерей и свидѣтельствуесть, когда, облачаясь въ подризникъ, говорить: *возрадуется душа моя о Господѣ, облече бо мя въ ризу спасенія и проч.* Кроме сего подризникъ означаетъ свѣтоносную ангельскую ризу. Безпмотныя существа (ангелы) многократно, свѣтлою одѣяны одеждою, видимыми являлись какъ и на гробѣ Спасителя, ангелъ въ бѣлыхъ ризахъ явился. Почему и священникамъ, какъ служителямъ жертвенника непорочнаго агнца, уготовляющимъ вѣрнымъ торжественную вечерю Его безсмертнаго брака, въ честь и славу святыни служенія, усвоена эта священная одежда. Въ Патріаршемъ чиновникѣ говорится, что архіерейскій подризникъ имѣеть на себѣ *златица, т. е. перлы, или струи, висящія спереди*, что отличая сей подризникъ отъ іерейскаго, означаетъ учительную благодать іерарха и вмѣстѣ различные дары данные ему свыше и чрезъ него на всѣхъ изливаемые.

(Продолженіе будетъ).

дѣховничей а преотѣлѣй, пентръ чѣ іерей, ши се дѣредническ де дарѣл преотѣй. Пре ачѣсташ преотѣл о ши мѣртврисѣще, кжд ел, дѣртвкждѣсе къ стихарюл стѣ, зиче: БУКУРАСЕВА СУФЛЕТУЛ МІЕѢ ДТРУ Домнул, къ МАУ ДѢРЪКАТ Д ВЕШМЖНТУЛ МЖНТУИРІЙ, ши КУ ХАЙНА ВЕСЕЛІЕЙ МАѢ ДѢРЪКАТ, КА УНУЙ МИРЕ МІАѢ ПУС МІЕ КУНУНЪ, ши КА ПРЕ О МИРЬСЪ МАѢ ДНОДОБИТ КУ ПОДОБЪ. Афарѣ де ачѣста, стихарюл преотѣск дѣстмѣвѣз вешмжнтѣл дѣпереск чел изртѣторю де лѣминѣ. Фіинцелѣ чѣле фѣрт де трѣпѣрї (дѣдерїй) де мѣлте торї, фїинд дѣбрѣкатѣ дѣ хайнѣ лѣминатѣ, вѣзѣте саѣ арѣтат, прѣкъм ши ла гроава Мжнтѣторюлѣй дѣдерѣл саѣ арѣтат дѣ хайне албе. Дечї ши преоцилор, ка ла нище слѣжиторї жертвенникѣлѣй ал Міелѣлѣй челѣй фѣрт де приханѣ, карїй прѣгѣтеск челор крединчошї трїзмфалника чинѣ а Лѣй чей де нѣнтѣ, карѣ іасте фѣрт де моарте, лѣ саѣ дат, дѣртѣчинстѣ ши слава свинценїей слѣжитрїй, ачѣста хайнѣ преоцѣбекѣ. Д чиновникѣл (адекѣ дѣ карѣ) чел патріершеск се зиче, къ стихарюл архіереск пре пре сѣне гаммата, адекѣ ленте, саѣ стрѣцї, каре се сѣжнзѣрт де динаанте, къ дѣосебинд стихарюл ачѣста де ла





слабую и смѣшную сторону учения противниковъ; его строгая и вѣрная логика безошибочно поражаетъ ложь и совершенно обезсиливаетъ всякое усиліе къ возраженію со стороны гностицизма. Путь, избранный св. Иринеемъ на этомъ поприщѣ, путь опредѣленнаго тактика: слѣдуя шагъ за шагомъ за гностиками, среди ихъ гипотезъ, онъ заканчиваетъ дѣло диллемой, которая уничтожаетъ всѣ доводы гностиковъ. Вообще въ борьбѣ съ еретиками св. Иринеи высказалъ много ума и провицательности: онъ живо преслѣдовалъ фантастическія произведенія гносиса, разсѣивалъ густой мракъ, который наполнялъ плирому Валентина, стараясь доказать, что его 30 эоновъ есть самъ верховный невѣдомый Богъ, обнаружившій только свою дѣятельность вовнѣ.

Дѣйствуя съ успѣхомъ въ полемикѣ съ еретиками, св. Иринеи не входить, однако, въ подробное опроверженіе заблужденій, которыя произвело праздное воображеніе гностиковъ. Онъ останавливается въ (особенности) на выдающихся чертахъ, ибо нѣтъ нужды, говорить приводимая имъ пословица, выпить изъ моря всю воду для того только, чтобы узнать, что она солоная. Поэтому-то искусный полемистъ сосредоточиваетъ всѣ свои силы на вопросъ о Богѣ и его отношеніи къ міру и затѣмъ, послѣ опроверженія загадочныхъ и странныхъ воззрѣній своихъ противниковъ, противопоставляетъ имъ ученіе церкви, какъ неоспоримое доказательство законности его воззрѣній.

Извѣстно, что главный пунктъ, около котораго вращаются системы гностическія—это познаніе Бога въ его отношеніяхъ къ міру. Этотъ трудный вопросъ служилъ общимъ подводнымъ камнемъ для всѣхъ религій и философій древнѣйшихъ. Гностики, взявшіеся за рѣшеніе этого вопроса, ничего не рѣшили; они повторили только (какъ увидимъ ниже) древнія существовавшія на этотъ предметъ теории съ нѣкоторыми своеобразными измѣненіями ихъ. Гностики признавали Бога, какъ мы видѣли выше, мертвою, отвлеченною вѣчно—покоющеюся сущностію и, по характеру своихъ воззрѣній то пантеистическому, то дуалистическому не признавали за этою сущностію безусловнаго единства.

Св. Иринеи во 2-й книгѣ своей старается доказать, что Богъ, будучи первымъ существомъ или существомъ вѣчнымъ,

есть одна только Богъ, что ничто не можетъ ограничивать Его существованіе, Его могущество и другихъ свойствъ. Ни понятіе Пиррмы строго пантеистическое, ни воззрѣніе Василиды и Маркіона строго дуалистическія неблагопріятствуютъ ученію о Богѣ какъ единомъ по существу, единомъ Творцѣ, единомъ Отцѣ всего, что Онъ сотворилъ и что сохраняетъ. Несообразность гностическихъ теорій св. Иринея (опровергаетъ теоретически и исторически). Въ первомъ случаѣ онъ находитъ въ гностическихъ теоріяхъ непримиримыя противорѣчія, невыдерживающія критики разсудка; въ последнемъ — всушная на путь исторіи, онъ показываетъ, что гностицизмъ, заключаая въ себѣ новыя самостоятельныя идеи, представляетъ группу фактовъ и идей, заимствованныхъ изъ языческой древности. За тѣмъ св. Иринея противопоставляетъ гностическому ученію истинное ученіе христіанской церкви.

Вотъ теорическія доказательства св. Иринея, служащія къ опроверженію гностическаго ученія о Богѣ. Одинъ есть Богъ, говоритъ св. отецъ, от одинъ Господь, одинъ Творецъ, одинъ Отецъ, все содержащій и всему дающій бытіе по своей волѣ. Выше Бога не можетъ быть другая полнота, начало или сила или другой богъ, когда необходимо, чтобы Онъ, полнота всего, содержалъ все въ своей неизмѣримости и никѣмъ не былъ содержимъ. Но если есть что въ Его, то Онъ уже не полнота всего, и не все содержитъ. Ибо полнота, или возвышенному надъ всею Богу, недостаетъ того, что, какъ они говорятъ, въ Его. Но что имъ есть недостатокъ, и отъ чего отнято что либо, то не есть Полнота всего. Онъ также будетъ имѣть начало, среднну и конецъ въ отношеніи къ находящимся въ Его. Но если онъ имѣетъ конецъ въ отношеніи къ тому, что ниже, то имѣетъ и начало въ отношеніи къ тому, что выше. Равнымъ образомъ необходимо онъ долженъ испытывать тоже самое съ прочихъ сторонъ, и содержаться, ограничиваться и замыкаться тѣми (существами), которыя находятся въ Его. Ибо предель въ низу необходимо ограничиваетъ и окружаетъ того, кто оканчивается на немъ. Такимъ образомъ по ихъ мнѣнію, Отецъ всего — котораго они называютъ Предсуществующимъ и Первоначальнымъ, — съ ихъ Полнотою (Пиррмою) и благой Богъ Маркіона будетъ во что-то вдвѣланъ, включенъ и окруженъ другою силою, которая должна необходимо быть бль.

ше Его; потому что то, что содержитъ; больше того, что содержится; большее же сильнѣе и наиболѣе могущественно, а то, что есть больше, сильнѣе и могущественнѣе, то будетъ Богъ.

Если, по ихъ взгляду, существуетъ также нѣчто, что по словамъ ихъ, находится внѣ Плиромы, во что взшла высшая заблудившаяся сила, то вполне необходимо, чтобъ или внѣшнее содержало, а Полнота была содержима (иначе оно не было бы внѣ Полноты, ибо если что нибудь внѣ полноты, то полнота будетъ находиться внутри того, что по ихъ словамъ внѣ Полноты, и полнота будетъ содержима тѣмъ, что внѣ; съ полнотою же подразумѣвается и первый Богъ),—или Полнота и то, что внѣ ея, были бы неизмѣримо далеко отдѣлены и отстали другъ отъ друга. Если же они это послѣднее скажутъ, то окажется третье, что неизмѣримо далеко раздѣляетъ Полноту и то, что внѣ ея; и это третье будетъ ограничивать и окружать то и другое; а это третье, включая какъ бы обоихъ въ своемъ лонѣ, будетъ больше и Полноты и того, что внѣ ея, и такая рѣчь о томъ, что содержится, и о томъ, что содержитъ, будетъ простирается въ безконечность. Ибо, если это третье начинается въ высшемъ и оканчивается въ низшемъ, то необходимо должно оно ограничиваться и со сторонъ, или начинаясь или оканчиваясь на какихъ либо другихъ пунктахъ; а это опять также, какъ высшее и низшее, должно начинаться на чемъ либо другомъ, и такъ далѣе въ безконечность, такъ что ихъ мысль никогда не остановится на одномъ Богѣ, но вслѣдствіе расположенія искать болѣе, чѣмъ существуетъ, нападаетъ на то, что не существуетъ, и удаляется отъ истиннаго Бога.

Эти замѣчанія, по словамъ св. Иринея, равно приложимы и къ послѣдователямъ Маркіона. Ибо его два бога также будутъ окружены и ограничены неизмѣримымъ промежуткомъ, раздѣляющимъ ихъ одного отъ другаго. А тогда необходимо допустить множество боговъ со всѣхъ сторонъ, отдѣленныхъ другъ отъ друга на неизмѣримое разстояніе, начинающихся одинъ около другаго, и кончающихся одинъ въ другомъ. Такимъ же образомъ заключенія, какое они употребляютъ (уча) что выше Творца неба и земли есть какая-то Полнота или Богъ, кто нибудь можетъ воспользоваться и утверждать, что выше Полноты есть другая Полнота, выше этой опять другая,

и выше Глубины другой океанъ божества, и что тоже самое имѣеть мѣсто также и по сторонамъ; и такимъ образомъ мысль простираясь въ безконечность необходимо должна будетъ выдумывать все новыя Полноты и новыя Глубины, и никогда не остановиться ища, кромѣ упомянутыхъ, все новыхъ боговъ. Кромѣ того будетъ неизвѣстно, представляемая нами вещи существуютъ ли внизу или вверху, и относительно тѣхъ вещей, о которыхъ они говорятъ, что онѣ вверху, дѣйствительно ли онѣ вверху или внизу, и нашъ разумъ не будетъ имѣть никакой устойчивости и твердости, но по необходимости будетъ теряться въ неизмѣримыхъ мірахъ и безчисленныхъ богахъ.

И если это такъ, то каждый богъ будетъ довольствоваться своимъ и не заботиться о чужомъ; въ противномъ случаѣ онъ будетъ несправедливымъ и алчнымъ, и перестанетъ быть тѣмъ, что есть Богъ. И каждое созданіе будетъ прославлять своего творца, довольствоваться имъ и не знать другаго; въ противномъ случаѣ по справедливости оно будетъ обличено всѣми въ богоотступничествѣ и подвергнется заслуженному наказанію. Ибо должно быть, чтобы былъ или одинъ Богъ, который все содержитъ и все, что сотворилъ въ своемъ царствѣ, сотворилъ по своему хотѣнію, или чтобы были многіе безчисленные творцы и боги, со всѣхъ сторонъ начинающіеся одинъ около другаго, и кончающіеся одинъ въ другомъ; и необходимо будетъ признать, что всѣ прочіе содержатся къмъ либо другимъ большимъ, и каждый изъ нихъ какъ бы заключенъ въ своей области, но ни одинъ изъ нихъ не есть Богъ. Ибо у каждаго изъ нихъ, такъ какъ онъ владѣеть только очень малою частію, будетъ многого недоставать со всѣми прочими; и такимъ образомъ рушится имя всемогущаго, а такой взглядъ необходимо впадаетъ въ нечестіе. (\*)

Противопоставивъ гностическимъ бреднямъ о Плиромъ, состоящей изъ 30 эоновъ, здравыя соображенія разума, предъ которыми совершенно уничтожается искусственное построеніе фантазіи Валентиніанъ, св. Иринея старается поразить ихъ доказательствами историческими. Съ этою цѣлію онъ обращается

\*) Сочин. св. Иринея противъ ересей кн. 2 гл. Прав. Обзор. декабрь 1868 годъ.

къ философіи языческой и показываетъ гностикамъ, что все свои воззрѣнія они заимствовали изъ языческой древности, то у языческихъ поэтовъ и комиковъ, то у языческихъ философовъ. Одинъ изъ древнѣйшихъ комиковъ Антифанъ такъ разуждалъ въ своей теогоніи о происхожденіи всѣхъ вещей (\*). Онъ производитъ изъ Ночи и Молчанія Хаосъ, потомъ изъ Ночи и Хаоса Любовь, изъ нея Свѣтъ, а изъ него остальное первое поколѣніе своихъ боговъ. Затѣмъ онъ говоритъ о вторыхъ родѣ боговъ и о сотвореніи міра; эти вторые боги, по его словамъ, создали человѣка. Валентиніане усвоили себѣ эту басню, и какъ будто сами по естественному размышленію составили свои мнѣнія, измѣнивъ только въ ней имена, но представляя тоже самое начало и происхожденіе всѣхъ вещей и порядокъ ихъ произведенія. Они поставили на мѣсто Ночи Молчанія — Глубину и Молчаніе, на мѣсто Хаоса — Умъ, на мѣсто Любви — которую, какъ говоритъ комикъ, приведено въ порядокъ все остальное — Слово, вмѣсто первыхъ главнѣйшихъ боговъ придумали эоновъ, а вмѣсто вторыхъ боговъ говорятъ о твореніи ихъ матерію, которое въ Плиромы, и называютъ это второю осьмерицею. Отъ нея производятъ они точно также, какъ упомянутый комикъ, устройство міра и созданіе человѣка и говорятъ, что они одни знаютъ неизреченныя и сокровенныя таинства. То, что актеры въ театрахъ повсюду рассказываютъ въ блестящихъ выраженіяхъ, они переносятъ въ свою систему, и передаютъ тѣ же самыя мысли, измѣняя только имена.

Отъ комической поэзіи св. Иринея переходить къ языческой философіи, на которую онъ указываетъ какъ на богатый кладъ, изъ котораго гностики заимствовали свои теории. Изъ разныхъ философскихъ мыслей Валентиніане составили свою систему, и выставили какъ будто новое ученіе; но это ученіе на самомъ дѣлѣ старо и бесполезно, такъ какъ оно составлено изъ старыхъ ученій, отзывающихся невѣжествомъ и безбожіемъ. Такъ Фалесъ Милетскій говорилъ, что вода есть начало и мать всѣхъ вещей: Валентиніане замѣнили это начало Глубиною. — Поэтъ Гомеръ училъ, что океанъ съ матерью Фетисою произвелъ боговъ, а Валентиніане перенесли это на Глубину и Молчаніе. Анакеймадръ, въ свою очередь, представлялъ на

(\*) 14 т. 2-й кн. См. соч. св. Иринея въ русск. переводѣ Прав. Обзоръ, июль 1866 годъ.

чаломъ всѣхъ вещей безконечное, которое заключаетъ въ себѣ въ видѣ сѣмени начало всего, и изъ него производитъ неизмѣримые міры; и это они также преобразили въ Глубину и эоны. Анаксагоръ, называемый также атеистомъ, училъ что животныя произошли изъ сѣмей, упавшихъ съ неба на землю, они же (т. е. Валентиніане) приложили это ученіе къ сѣмени своей матери (Ахамотъ), и себя самихъ называли этимъ сѣменемъ, ясно показывая для имѣющихъ смыслъ, что и они также суть сѣмя безбожнаго Анаксагора. У Демокрита и Епикура позаимствовано гностиками ученіе о тѣни и пустотѣ и объ атомахъ, ибо тотъ и другой много говорили о пустотѣ и объ атомахъ, называя одно сущимъ, а другое не сущимъ. Такъ точно поступили и Валентиніане: то, что заключается въ Пиромѣ, они назвали дѣйствительно существующимъ, подобно Демокриту, учившему объ атомахъ, а то, что внѣ Пиромы—несуществующимъ, подобно ученію философовъ, учившихъ о пустотѣ. Такимъ образомъ выходитъ по системѣ Валентиніанъ, что они отрицали собственное свое существованіе, такъ какъ они находились внѣ Пиромы. У Анаксагора, Емпедокла и Платона гностики позаимствовали ученіе о прежде существующей матеріи, изъ которой будтобы Богъ сотворилъ міръ. У стойковъ и другихъ языческихъ писателей заимствовано ученіе о томъ, что все, по необходимости, возвращается въ то, изъ чего произошло, что Богъ есть рабъ этой необходимости, такъ что не можетъ даровать смертному безсмертія и тѣнному нетлѣнія, но все возвращается въ субстанцію, сходную съ его природою. Ученіе о лицѣ Спасителя, что будто бы Спаситель составленъ изъ всѣхъ эоновъ и что каждый изъ нихъ вложилъ въ него какъ бы свой цвѣтъ не представляетъ ничего поваго, что не могло бы найтись въ Гезіодовой Пандорѣ. Ибо, что говорить Гезіодъ о Пандорѣ, тоже самое говорить и они о Спасителѣ и представляютъ его Пандоромъ (всѣми одаренными) какъ будто каждый изъ эоновъ одарилъ его лучшимъ, что только имѣлъ. Мнѣніе относительно безразличія въ нищѣ и прочихъ дѣйствій, а равно убѣжденіе что они (т. е. гностики), по своему благородному характеру не могутъ ничѣмъ оскверниться, чтобы они ни бѣли и педблали, заимствовано ими у циниковъ, съ которыми они были единомысленны. Наконецъ теорія чиселъ, которую Маркъ выдавалъ за свое изобрѣтеніе есть ни что иное какъ воспроизведеніе Пифагоровой четверицы—произ-

водительницы и матери всѣхъ вещей. Пифагорейцы первые выставили числа началомъ всѣхъ вещей, и положили въ основаніе ихъ четное и нечетное числа, изъ которыхъ произошло все чувственное и нечувственное. Первыя (четныя) суть начала матеріи, а послѣднія начала разума и субстанции, и изъ этихъ началъ все произведено, подобно тому какъ статуя изъ глины и формы. Валентиніане же примѣнили это къ тому, что находится внѣ Плиромы. Начала разума Пифагорейцы признавали настолько, насколько разумъ признаетъ впервые воспринятое и изслѣдуетъ до тѣхъ поръ, пока наконецъ утомленный, непридетъ къ единому и недѣлимому. Начало же и сущность всякаго произведенія есть, по ихъ ученію, единое (ἐν); отъ него происходятъ двойца, четверица, пятерица и различныя произведенія другихъ чиселъ. Тоже самое буквально говорятъ Валентіане о Плиромѣ и Глубинѣ. И теперь я спрошу, говоритъ св. Иринеи, всѣ эти философы у которыхъ вы (т. е. гностики) заимствовали свои ученія, знали истину, или нѣтъ? Если знали, то зачѣмъ же пришествіе Христа на землю? Ужели Онъ пришелъ для того, чтобы открыть истину людямъ, которые давно познали ее? Если же философы, воззрѣнія которыхъ наслѣдовали гностики, не знали истины, то какимъ образомъ послѣдніе брались научить и открыть людямъ высочайшую истину. Нѣтъ вы не знаете истины, говоритъ св. Иринеи: все знаніе ваше, требующее одной слѣпой вѣры, непредставляющее въ подтвержденіе своихъ положеній никакихъ доказательствъ, свидѣтельствъ, ни даже вѣроятности, должно. Вы посредствомъ знакомыхъ философскихъ идей и благовидныхъ рѣчей пріобрѣтаете себѣ послѣдователей, уловляя ихъ въ свои сѣти такимъ способомъ, какимъ приманываютъ и ловятъ животныхъ, кладя предъ ними привычную имъ пищу (2 кн. 14 гл.).

Этими теорическими соображеніями и историческими данными св. Иринеи опровергаетъ неправильный гностическій взглядъ на существо Божіе и противопоставляетъ положительное христіанское ученіе о существѣ и свойствахъ Божіихъ. «Богъ, по ученію св. отца, есть единъ. Онъ есть единый всемогущій Отецъ всяческихъ, Словомъ своимъ приведшій изъ небытія къ бытію все видимое и невидимое; Онъ все объемлетъ, но Самъ никѣмъ и ничѣмъ обнять быть не можетъ. Онъ есть единый Творецъ, Правитель, Промыслитель, Совершитель и Господь



всѣхъ вещей, и кромѣ и выше Его нѣтъ ни матери всего, какъ бредятъ еретики, ни другаго Бога, какъ выдумываетъ Маркіонъ, ни Плиромы съ тридцатью эонами, которая оказалась пустою, ни Глубины, ни Первоначала, ни небесъ, ни дѣйствиаго Свѣта, ни эона именуемаго, ничего либо другаго изъ того, что бредятъ эти и всѣ еретики. Но одинъ только Богъ Творецъ, который превыше всякаго величества, власти, господства и силы; Онъ создалъ человѣка по образу и по подобію Своему, Онъ насадилъ рай, устроилъ міръ; Онъ Богъ Авраама, Исаака, и Іакова и всего человѣчества. Къ нему приводилъ вѣкогда законъ Моисеевъ; объ Немъ проповѣдывали пророки, Его открылъ намъ Христосъ, объ Немъ учили апостолы, въ Него вѣруетъ церковь. Этотъ единый истинный Богъ, какъ единая истинная вина всяческихъ, есть существо совершенно простое, чуждое всякаго сложения существъ матеріальныхъ; совершенно себѣ равное и съ собою тождественное,— есть совершеннѣйшій умъ, и совершеннѣйшій духъ, совершеннѣйшая мысль, свѣтъ и чистѣйшій источникъ всякаго добра и совершенства» (\*). Между тѣмъ гностики представляли Бога, какъ мы видѣли, то въ смыслъ какой-то неопредѣленной бездны, изъ которой, произошелъ весь міръ и все, что въ мірѣ; то въ смыслъ какой-то не менѣе неопредѣленной Плиромы, произведшей изъ себя бесконечное множество міровыхъ силъ и духовъ; то въ смыслъ какого-то отвлеченнаго, хотя въ то же время и дѣятельнаго единства, раждаемаго изъ борьбы двухъ равно вѣчныхъ началъ въ родѣ Персидскихъ— Ормузда и Аримана. Вообще у гностиковъ число боговъ равнялось числу ихъ теорій; но не было одинаго истиннаго Бога, личнаго свободаго и всемогущаго Виновника всякаго бытія, Премудраго Промыслителя, любвеобильнаго Отца. Потому-то св. Иринея, излагая свое ученіе о существѣ и свойствахъ Божіихъ, прямо направляетъ оное противъ гностическихъ представленій Божества и старается показать, что всѣ ихъ представленія прямо противорѣчатъ идеѣ о Богѣ, какъ существѣ совершеннѣйшемъ и по бытію и по свойствамъ своимъ,— что при этихъ мнимо высшихъ понятіяхъ своихъ о Богѣ, гностики стоятъ ниже самаго простаго смысла и религіознаго сознанія человѣка и не имѣютъ самаго перваго и главнаго понятія о Богѣ,— что, представляя

\*) Сочин. св. Иринея противъ ересей кн. 2 гл. XXX, стр. въ переводѣ 254.

себя знающими Бога лицомъ къ лицу, въ существѣ дѣла они остаются совершенными безбожниками.

Учение св. Иринея о существѣ чистѣйшей духовности и святости божественнаго существа, направленное въ обличеніе грубыхъ гностическихъ воззрѣній на Бога, не исключаетъ христіанскаго богооткровеннаго ученія о таинствѣ Пр. Троицы. Напротивъ св. Иринея съ особенною ясностію и подробностію излагаетъ православное ученіе объ этой христіанской тайнѣ. И въ этомъ настояла существенная потребность. Гностики въ своихъ воззрѣніяхъ, на основаніи данныхъ представляемыхъ божественнымъ откровеніемъ, признавали бытіе І. Христа и Св. Духа; но признавая ихъ эонами, истекшими съ Отца, они непризнавали ихъ со существенными Отцу, чѣмъ обезображивали христіанскій догматъ о божествѣ лицъ Іисуса Христа и Св. Духа, и вообще считали ихъ существами низшими сравнительно съ ученіемъ объ этомъ св. Писанія. Гностики, какъ мы видѣли въ первой книгѣ, допускали Плирому состоящую изъ 30 эоновъ и раздѣленную на октоаду, деладу и додекаду. Первооснованіемъ Плиромы служилъ Первоотецъ Бездна, соотвѣтствовавшій у гностиковъ первому лицу, а 30 эоновъ — раскрытіемъ и дополненіемъ Плиромы. Христось и Св. Духъ, какъ произведеніе Единороднаго, выдѣлялись изъ ряда эоновъ Плиромы. Самое назначеніе этихъ эоновъ, по теоріи гностиковъ, — возстановить нарушенный союзъ между Богомъ и людьми показываетъ, что они соотвѣтствовали, въ ихъ воззрѣніяхъ, второму и третьему лицамъ христіанской Троицы. Но въ этомъ соотвѣтствіи нѣтъ ничего христіанскаго: падалъ христіанскій догматъ о божествѣ лицъ Пр. Троицы, уничтожалось ихъ единосущіе съ Отцемъ и они низводились на степенъ низшихъ истеченій. Св. Иринея, глубоко пораженный богохульствомъ еретиковъ, воздвигаетъ голосъ свой на защиту христіанской тайны со всею отчетливостію и ясностію богопросвѣщеннаго мужа.

Основная тайна христіанскаго откровенія, тайна Св. Троицы, выражена у св. Иринея съ такою ясностію, что это исповѣданіе вѣры святителя Ліонскаго съ буквальною точностію воспроизводитъ символъ апостольскій: Церковь, говоритъ св. Иринея, «распространенная, во всемъ мірѣ до послѣднихъ концевъ

земли, получила отъ апостоловъ и ихъ учениковъ вѣру, которую она исповѣдуетъ. Она вѣруетъ въ единого Бога, Отца всемогущаго, Творца неба, земли, моря и всего, что въ нихъ заключается; во единого Иисуса Христа Сына Божія, который воплотился для нашего спасенія; она вѣритъ въ Св. Духа, который предвозвѣстилъ чрезъ пророковъ божественное домостроительство и пришествіе Иисуса Христа, Спасителя нашего, родившагося отъ Дѣвы, пострадавшаго и воскресшаго изъ мертвыхъ, который съ своею плотію взошелъ на небеса, откуда Онъ придетъ нѣкогда во славу Отца для того, чтобы возглавить все и воскресить всякую плотъ человѣческую» (1).

Нельзя лучше отличить одно отъ другаго—три лица Пр. Троицы: Отца, Сына и Св. Духа. Форма, въ какой выражено св. Иринею ученіе о Троицности Божества, та самая, въ которой и нынѣ, какъ и тогда, вѣрующіе всего міра выражали и выражаютъ свое вѣрованіе, заключенное въ символъ вѣры, который они повторяютъ ежедневно наизусть. Если бы св. Иринею хотѣлъ обозначить этимъ только три наименованія Божества, а не три дѣйствительныя лица, то онъ выразился бы языкомъ темнымъ и неопредѣленнымъ и слѣд. подавалъ бы поводъ къ тому или иному выводу. Но святитель Лионскій ясно говоритъ, что Сынъ воплотился, а не Отецъ; далѣе онъ приписываетъ весьма раздѣльно Отцу—твореніе міра, а Св. Духу вдохновеніе пророковъ,—а это очевидно предполагаетъ три различныя лица, три самостоятельныя божественныя ипостаси. Указавъ на совершенную раздѣльность лицъ Пр. Троицы, св. Иринею старается утвердить ихъ совѣчность и единосущіе съ Богомъ Отцемъ. «Богъ не имѣлъ нужды въ ангелахъ, говоритъ св. отецъ, чтобы исполнить то, что Онъ рѣшился сдѣлать. Потому что Слово и Премудрость, Сынъ и Духъ всегда съ Нимъ; чрезъ нихъ и въ нихъ Богъ сотворилъ всѣ вещи съ полною свободою; имъ Богъ сказалъ: сотворимъ челоуѣка по образу нашему и по подобію, Самъ у Себя заимствуя сущность тварей и образецъ сотворенныхъ вещей и начертаніе украшеній въ міръ» (2).

Такимъ образомъ Сынъ и Св. Духъ совѣчны Отцу: отсюда слѣдуетъ, что божественная природа Сына и Духа Св.

1) Книг. 1. гл. X.

2) Книг. IV, гл. XX.

единосущна съ природою Отца. Ибо, говоритъ св. Иринеи, между Богомъ и миромъ существуетъ то различіе, что Богъ существуетъ Самъ по Себѣ и не имѣетъ начала, между тѣмъ какъ міръ началъ существовать въ то время, въ которое Богу угодно было создать его. Итакъ Сынъ и Св. Духъ, будучи всегда сосуществующими съ Отцемъ, имѣютъ съ нимъ и одно и тоже существо. Но чтобы еще съ большею силою показать единосущіе трехъ Божественныхъ лицъ, св. Иринеи утверждаетъ противъ гностиковъ, полагавшихъ въ Богѣ не равныя ипостаси, что Богъ совершенно равенъ и подобенъ Самому Себѣ, (что Онъ — весь — чувство, весь — мыслъ, весь — разумъ и проч.) (3) Весьма далекій отъ того, чтобы признавать хотя малѣйшее неравенство (т. е. что Сынъ ниже Отца) Сына по отношенію къ Отцу, св. Иринеи утверждаетъ, что Слово, произшедшее отъ Отца, имѣетъ одно и тоже существо съ Отцемъ (4). Въ другомъ мѣстѣ св. Иринеи утверждаетъ, что Сынъ есть мѣра: «хорошо нѣкто сказалъ, говоритъ св. Иринеи, что Самъ Неизмѣримый въ Сынѣ измѣряется; ибо мѣра Отца Сынъ, поелику Онъ вмѣщаетъ Отца» и затѣмъ говоритъ, что Отецъ всецѣло находится въ Сынѣ какъ и Сынъ въ Отцѣ, что Отецъ Сынъ и Св. Духъ — это одинъ и тоже Богъ (5)!

Ученіе апостоловъ объ Иисусѣ Христѣ и Св. Духѣ, какъ божественныхъ эманацияхъ и притомъ низшихъ, произшедшихъ во времени, естественно приводитъ св. Иринеи къ рѣшенію вопроса: съ какого времени стали существовать — Христосъ, Спаситель нашъ, и Св. Духъ и каковъ образъ ихъ происхожденія? Глубоко вѣрный Божественному откровенію, которое одно сообщаетъ намъ истинный и положительный отвѣтъ на подобныя вопросы, св. Иринеи излагаетъ свои мысли по этому поводу въ духѣ строго Евангельскомъ. Божественныя лица Сынъ и Св. Духъ имѣютъ свой источникъ во Отцѣ. Но не во времени они получили свое бытіе и непоследовательно одинъ послѣ другаго, такъ чтобы Отецъ когда нибудь былъ безъ Сына и Духа — и потомъ даровалъ бытіе сначала одному, а послѣ другому; напротивъ отъ вѣчности они во Отцѣ, отъ

3) Книг. 2. гл. 13.

4) Книг. 9. гл. 17.

5) Книг. 4. гл. 4.

вѣчности, соприсносущны и сопребывающи съ Отцемъ. «У Бога, говорить св. отецъ, отъ вѣчности существуетъ Слово и Премудрость, Сынъ и Духъ».

Вотъ въ какихъ словахъ епископъ Лионскій передалъ въру церкви въ Трїединого Бога. Какъ важно это свидѣтельство древности, независимо отъ опроверженія гностическаго ученія, это само собою понятно. Св. Иринеи былъ воспитанъ св. Поликарпомъ, непосредственнымъ ученикомъ св. Іоанна Богослова, находился, кромѣ того, въ близкихъ сношеніяхъ съ Папіемъ — другимъ апостольскимъ мужемъ, а при такихъ условіяхъ онъ могъ научиться истинѣ. Въ его словахъ дышетъ не одна только глубокая вѣра самого Иринея, какъ пастыря Лионскаго, но единодушный голосъ всей первенствующей церкви.

(Продолженіе будетъ).

## О КНИГѢ „ПѢСНЬ ПѢСНЕЙ“.

(Окончаніе). (Ис. X. 11.)

*Женихъ.* 4. Прекрасна ты, подружка моя, какъ Оурса (117.), величественна, какъ Іерусалимъ, грозна, какъ полки со знаменами (118.). 5. Отклони отъ меня очи твои,

(117) Оурса (или Оерса) въ древнее время — ханаанскій царскій городъ (Нав. XII, 24.); послѣ, по раздѣленіи еврейскаго царства, — городъ этотъ былъ столицею царства израильскаго, отъ Іероваама до Амврія (1 Цар. XIV, 17. XVI, 15.); отличался прекраснымъ мѣстоположеніемъ и лежалъ къ северу отъ Сихема, по исторіи протоіерея Богословскаго (стр. 305. Вет. Зав.) — въ колѣнѣ Иссахаровомъ, а по мѣстасу св. Петрова (стр. 5.) — въ западномъ полуколѣнѣ Манассиномъ.

(118) Невѣста, какъ означающая церковь Христову, имѣеть близку кривизну — по своей чистотѣ, какъ омытая святыишею кровію Спасителя, и черна по поврежденной своей

ибо они поборають меня. Волоса твои, какъ стадо козъ, улегшихся на Галаадъ (119.).

6. Зубы твои, какъ стадо овецъ, восходящихъ изъ купели, изъ которыхъ у каждой пара ягнятъ, и нѣтъ между ними бесплодной (120.); 7. Виски твои, какъ пласть гранатоваго (121.) яблока, изъ подъ покрывала твоего проявляются (122.). 8. Есть 60 царицъ, и 80 наложницъ, и двѣицъ безчисленное множество (123.). 9. Но голубица моя, чистая Моя, есть единственная, единственная у матери своей, избранная она у родительницы своей (124). Видятъ ее двѣицы, и ублажаютъ; царицы и наложницы, и восхваляютъ ее (125): 10. Кто эта блестящая, какъ

природъ, или *ветхему челоуьку*, котораго не можетъ *соедѣнись* совершенно въ этой жизни; она имѣетъ *очи голубицы*, что указываетъ на ея кротость и невинность, — но вмѣстѣ и *страшна, какъ полки со знаменами*, потому что есть *церковь воинствующая*. Нормальное состояніе церкви есть жизнь *воинствующая*. Въ этомъ смыслѣ, по этому, нужно понимать и слова Спасителя: *Я не пришелъ принести на землю миръ, по мечъ* (Мѡ. X, 34. Лк. XII, 51), только мечъ духовный — слово, которымъ церковь защищаетъ себя и будетъ защищать отъ нападений неврѣія и заблужденія.

(119) См. примѣч. 87.

(120) См. примѣч. 88.

(121) См. примѣч. 143.

(122) См. примѣч. 86. Это выраженіе указываетъ на обычай женщинъ востока — закрывать лице свое покрываломъ, что означаетъ *стыдливость*, но вмѣстѣ съ тѣмъ — и *привлекательность*.

(123) Многоженство было въ обычаѣ и у народа еврейскаго, въ особенности во время Соломона. См. примѣч. 125.

(124) *Избранная у родительницы своей* — лучшая между израильтянами, составляющими ветхо-завѣтную церковь (ея мать), единственную (по вѣрѣ въ Бога Истиннаго) между народами языческими.

(125) Даже двѣицы, царицы, и наложницы — восхваляютъ ее, хотя она стала ихъ соперницею: ея красота все преодо-

заря, прекрасная, какъ луна, свѣтлая какъ солнце, грозная, какъ полки со знаменами (126)».

11. Сошла я въ орѣховый садъ посмотрѣть на зелень при потокѣ, поглядѣть—развивѣтаетъ ли виноградная лоза, цвѣтутъ ли гранатовыя яблоки (127)? 12. И, чего не ожидала, душѣ моей представились колесницы знаменитыхъ (\*) въ народѣ моемъ (128)....

Глав. VII, I. «Оглянись, оглянись, Суламита! Оглянись, оглянись; дай намъ посмотрѣть на тебя!»—Что вамъ смотрѣть на Суламиту, какъ будто на хороводъ

дѣла. Эти многія женщины означаютъ, какъ и въ псалмѣ 44, многія языческія царства, различныя общества на землѣ, даже заблудшихъ израильтянъ. У нихъ недостаетъ сердечной, искренней любви къ Богу Истинному, безъ чего немыслимо тѣснѣйшее общеніе, союзъ съ Господомъ, какому удостоиваются только истинно-вѣрующія души, какова Суламита (126) См. примѣч. 118.

(127) См. примѣч. 143.

(\*) По славянски: Положи мя на колесницѣ Аминадави (...Аминѣаѣвъ, въ греч.)

(128) VI гл., 11 ст.—VII гл. 11 ст. Весь этотъ монологъ принадлежитъ Суламитѣ. Въ немъ она изображаетъ искушенія со стороны обольстителей своихъ, которые старались отклонить ее отъ ея Возлюбленнаго льстивнымъ восхваленіемъ ея качествъ. Она приводитъ въ своемъ монологѣ слова—то подругъ, то знаменитыхъ израильскихъ, то даже самаго царя (VII, 6—10.), съ тою цѣлю, чтобъ показать, какъ опасны были искушенія, и—какъ она, устоявъ противъ нихъ, любитъ своего Возлюбленнаго (VII, 10.). Нѣкоторые изъ толкователей (какъ напримѣръ Gerlach, pag. 311) приводятъ (по нашему) Суламитой слова приписываютъ подругамъ ея (VII, 1.) и даже самому Жениху (VII, 2—10.), который къ хору подругъ присоединилъ и свои похвалы; но въ такомъ случаѣ отвѣтъ Суламиты на слова будто бы Жениха: «нѣтъ оно (вино) потечетъ прямо къ Возлюбленному моему... я принадлежу Возлюбленному моему и ко мнѣ желаніе Его... приди Возлюбленный мой и т. д. (VII, 10—13.)» остался бы для насъ непонятнымъ.—

Манаимскій (129.) 2. «О какъ, прекрасны ноги твои въ сандаляхъ, дщерь высокородная (✱)! Въ твоихъ ледвяхъ такая полнота, какъ въ зернахъ ожерелья, сдѣланнаго руками художника; 3. Животъ твой — круглая чаша, въ которой не истощается ароматическое вино. Животъ твой — ворохъ пшеницы, обставленной лилями. 4. Два сосца твоихъ, какъ два козленка, двойни серны (130.); 5. Шея твоя, какъ столбъ изъ слоновой кости. Глаза твои похожи на озерки Есевонскія (131.), что у воротъ Бать-рабби-

(129) *Манаимъ* — Левитскій городъ, на восточной сторонѣ Палестины, въ колѣнѣ Гадовомъ (Быт. XXXII, 2. 2. цар. XVII, 24. Нав. XXI, 38). Сюда удалился Давидъ во время бунта Авессалома; тутъ же, гораздо раньше, Иаковъ удостоился узрѣть два войска ангеловъ, чрезъ которыхъ Господь ободрилъ его, вѣрнаго своего раба, общаніемъ небесной помощи противъ брата его, Исава. Имя этого города означаетъ «два войска» (или полки). Можно предполагать, что въ этомъ городѣ, въ память Иакова, существовалъ праздничный танецъ, славившійся своей прелестью. Нужно, при этомъ, замѣтить, что праздничные танцы древнихъ были большею частью эмблематическими представленіями событій, не заключавшими въ себѣ ни тѣни безнравственности, или распущенности... Суламита не можетъ понять, что вынуждаетъ у подружки ея желаніе — видѣть ее, смотрѣть на нее, какъ на хороводу, который въ праздничные дни представлялъ войска или хоры ангеловъ (Gerlach, p. 311, § 4)... По-славянски: «Дши Надавля» (..Надѣв, въ гречес. библии). (130) См. примѣч. 64. (131) *Есевонъ* (или *Есевонъ*) былъ значительнымъ городомъ, сначала — Моавитянь, потомъ — Аморитянь; а послѣ завоеванъ израильтянами, при Моисеѣ... Озерки эти, по всей вѣроятности, цистерны находимы были и новѣйшими путешественниками. Буккигамъ, въ незначительной глубинѣ земли, на южной сторонѣ города, не въ далекомъ разстояніи отъ него, найдено большое водохранилище, устроенное изъ хорошаго камня; похожее на цистерны Соломоновы въ Иерусалимѣ (Gerlach, p. 311, § 6.)...



-вѣдъ жхнома (\*). Носъ твой, какъ ливанскій столбъ, стоящій  
-нѣ жхнолицемъ къ Дамаску (132). 6. Голова твоя на тебѣ,  
-этон онкакъ Кармиль (133); и волосы на головѣ твоей, какъ  
охит атѣ пурпуръ (134). 7. Царь связанъ семи низпадающими  
ужелдвнн водопроводами. 7. Какъ ты прекрасна, и какъ при-  
(881) о влекательна, возлюбленная въ приятностяхъ! 8. Этимъ  
этон га станомъ своимъ ты похожа на пальму (135.); и сос-  
удуруП цѣ твои, какъ виноградныя кисти. Я подумалъ: взо-  
дмкндошошелъ быяя на пальму, схватился бы за ветви ея;  
нн ротэвв и пусть бы сосцы твои были для меня вмѣсто ки-  
(881) — нлорор выготенвот нл жууван рѣ гтѣан  
-нѣИ(\*) — По-славянски: во вратахъ дочерей многихъ.

-вн (132) Великолѣпнѣйшій виль. (881) нлротврд  
(133) Гора Кармиль совершенно зелена; вершина ея  
усажена дубами и соснами; внизу же растутъ маслинныя и  
лавровыя деревья. Виль съ вершины ея чрезъ заливъ Акка  
и чегонмодородные берега на голубыя высоты Ливана обво-  
рожителенъ (ibid. р. 311.)

-воВ (134) Также блестящи... нно гтнннвекку дѣя влрдрѣго  
однѣ (135) Пальма, слав. — финиксъ (palma), по своему пря-  
мому и высокому росту, по которому она виднѣ всякаго  
другаго дерева, по-еврейски называется: *tamar*. Дерево это  
нерѣдко достигаетъ 100 фут. высоты и есть одно изъ пре-  
краснѣйшихъ произведеній царства растительнаго. Листья паль-  
мы, если они разрослись, достигаютъ 6-8 фут. длины, и весьма  
широки, почему употребляются на кровли домовъ. (Биб.  
Ест. Ист. Сиб. 110, стр.)

Жители востока, говоритъ Гиббонъ, воспѣваютъ въ прозѣ  
и стихахъ, что стволъ, ветви, листья, сокъ и плоды пальмы  
идутъ въ употребленіе на 36 предметовъ. Св. земля изоби-  
довала пальмами. Иерихонъ называется городомъ пальмъ (Вто-  
роз. XXXIV, 3). Прямой и высокій стволъ пальмы, ея дол-  
говѣчность, необыкновенная плодовитость, прочность, постоян-  
ная зелень листьевъ и видъ ихъ, подобный солнечнымъ лучамъ,  
дѣлають ее эмблемою Бож. красоты. Отсюда во Св. Святыхъ  
и Святилищъ храма (который былъ эмблемою Христа) пальмы  
вырзаны были на стѣнахъ и дверяхъ, между двумя херу-  
винами (3 цар. VI, 29. 32. 35. Іез. 41, 18. 19. 20. 25.  
26.). Въ этомъ мѣстѣ станъ невѣсты уподобляется пальмѣ,  
чѣмъ выразится, конечно, идея красоты и стройности.

«...сти виноградной лозы, и отъ ноздрей твоихъ бла-  
детъ въ негоухало бы яблоками, 10. и изъ устъ твоихъ ли-  
заетъ, словно вино отличное». — Пить, оно поте-  
четъ прямо къ Возлюбленному моему, будетъ тихо  
вливаться въ уста спящихъ. 11. Я принадлежу  
Возлюбленному моему, и ко мнѣ желаніе Его (136).  
12. Прииди, Возлюбленный мой, выйдемъ въ поле,  
переночуемъ на киперахъ (137). 13. Поутру  
вставши, пойдемъ къ виноградникамъ, посмотримъ,  
распускается ли виноградная лоза, раскрывается ли  
цвѣтъ ея, цвѣтутъ ли гранатовыя яблоки (138).  
Тамъ я изъявлю Тебѣ ласки любви моей. 14. Ман-  
драгоры (139) издаютъ благовоніе; и у дверей на-

(136) Приведши въ своемъ монологѣ льстивныя восхва-  
ленія со стороны своихъ подругъ и знаменитыхъ въ народѣ  
своемъ, Суламита выражаетъ свою любовь къ Возлюбленному,  
отвергая всѣ, указанные ею ласки своихъ соблазнительей:  
«вся моя любовь, говоритъ она, какъ вино, потечетъ къ Воз-  
любленному моему, ибо я принадлежу Ему, а не кому либо  
другому, также какъ Онъ принадлежитъ мнѣ, и ко мнѣ же-  
ланіе Его». (10. 11).

(137) См. примѣч. 54.

(138) См. примѣч. 143.

(139) Мандрагоры (греч. *μανδραγόρα*) — восточное рас-  
теніе, пахучее и усыпляющее (*Somnifera*). (Пособ. къ добр.  
чт. и сл. Сл. Б., Св. Василя Смарагдова, 341 стр. 1861  
года.) Растеніе это, въ еврейскомъ текстѣ названное *didaim*,  
есть видъ, принадлежащій къ тыквеннымъ растеніямъ. Оно бы-  
ваетъ двухъ родовъ: *женская мандрагора* — цвѣтомъ черная,  
имѣетъ листья, похожіе на салатъ (только меньше и уже),  
простирающіеся по землѣ и издающіе не пріятный запахъ.  
Блѣдный плодъ этого растенія нѣсколько похожъ на ягоду  
рябины съ тяжелымъ запахомъ, и содержитъ внутри сѣмена,  
похожія на сѣмена груши. *Мужеская мандрагора* приноситъ  
ягоды, вдвое большія женскихъ, издающія пріятный запахъ и  
имѣющія цвѣтъ, приближающійся къ шафранному. Листья у  
ней бѣлыя, широкіе, распростертыя, гладкіе. Растеніе это  
приводитъ въ умоизступленіе употребляющихъ плоды его.  
Изъ 13 ст. VII гл. П. П. видно, что мандрагора издавала

и отъ вѣншихъ всякіе плоды превосходные, новые и старыя,  
(84) и Возлюбленный мой, я сберегла для Тебя! (140).

и эти Глав. VIII, 1: Оцслибы Ты былъ о мнѣ, обратъ, сосавшій  
грудь матери моей! Тогда я и знала о Тебѣ, нашедши  
Тебя, лобзала бы Тебя, и меня не осуждали бы.  
2: Поведу Тебя, введу Тебя въ домъ матери мо-  
ей. Ты будешь менятучить, а я Тебя буду поить  
ароматнымъ виномъ, и сокомъ гранатовыхъ яблокъ

особенно сильный запахъ во время цвѣтенія винограда) и гр.  
яблоней, что было въ Иудеѣ около конца апрѣля, или нача-  
ла мая. Вѣроятно, что указанное въ 14 ст. о запахахъ должно  
относиться скорѣе къ плоду, нежели къ цвѣтамъ мандрагоры.  
Растеніе это, говорятъ, имѣло въ себѣ возбуждительное къ  
чадородію свойство; поэтому женщины употребляли плоды  
его для сей цѣли, полагая ихъ подъ брачное ложе. Вѣроят-  
но—такое понятіе о мандрагорахъ имѣли *Рахиль* и *Лилія*  
(Быт. XXX ср. съ XXIX, 32—34.). Этого мнѣнія о пло-  
дахъ мандрагоры держались Римляне и Греки, у которыхъ  
плоду этого растенія дано было названіе — *malum amoris*, а  
Венерѣ прозвище — *mandragoritis*. Есть, впрочемъ, мнѣніе, что  
мандрагоры — небольшое растеніе, коего корень имѣетъ нѣчто  
сходное съ туловищемъ женщины, а вкусныя плоды похожи  
на яблоки (Биб. ест. ист. Сибирцева, стр. 81—83.).

(140) VII гла. 12 — Невѣста восторгается любовью Же-  
ниха (11 ст.), но по новости своего положенія, она стѣсняет-  
ся Его величіемъ, и скучаетъ за простотою прежней своей жизни;  
потому какъ пастушка, приглашаетъ своего Возлюбленнаго  
выйти съ нею подъ открытое небо — насладиться весной, ея  
цвѣтами и плодами. У дверей ея мирной сельской хижины,  
произрастаютъ разныя прекрасныя плоды; она желала бы тамъ  
принадлежать своему Возлюбленному и питать Его превосход-  
ными плодами своими, которые она сберегала для Него... Ду-  
маемъ, что этимъ выражается смиреніе всякой благочестивой  
души, возлюбленной Богомъ, по которому она считаетъ се-  
бя недостойною предстать лицу Божію въ полномъ Его ве-  
личіи и наслаждаться неизрѣченными Его благостями... Не  
такъ ли праведные на страшномъ судѣ выскажутъ свое сми-  
реніе, когда скажутъ Господу: «когда мы послужили Тебѣ»

(141 и 143). 3. Лъвая рука Его ушмена подь  
(1041) голову, а правая рука Его обнимаеть меня (142).

**Женихъ.** 4. Заклинаю васъ, дщери Иерусалима, не будите и  
нидешиа не тревожете возлюбленную, доколь хочеть.

(Матѣ. XXV, 3—46.)» И не такому ли смиренію учить  
насъ и Господь, когда говоритъ: «если исполните все пове-  
лѣнное вамъ, говорите: мы рабы, ничего нестоющіе (Лук.  
XVII, 10)?..»

(141) По-славянски: Пойму Тя, введу Тя (3 гл. 4 ст.)  
въ домъ матери моея, и въ ложницу зачешія мя: тамо мя  
научиши: напою Тя отъ вина съ вонями строенаго, отъ во-  
ды яблокъ моихъ. См. примѣч. 143.

(142) VIII, 1—4: Суламита бодрзнуеть о своемъ не-  
равенствѣ съ Женихомъ. Она желала бы, чтобы Онъ былъ  
во всемъ ей равенъ, чтобъ неравенство не послужило пре-  
пятствіемъ къ прочности любви къ ней Возлюбленнаго. Не-  
опытная изъ израильянокъ, вѣроятно, насмѣхались надъ про-  
стотой Суламиты, но она, не обращая на это вниманія, съ  
восторгомъ представляетъ себѣ любовь Возлюбленнаго и сви-  
дѣтельствуетъ о совершеннѣйшей своей къ Нему преданно-  
сти. Въ отвѣтъ на это, Возлюбленный обращается съ важнѣй-  
шей просьбою къ дщерамъ Иерусалима: «не будите и не  
тревайте возлюбленную».

(143) Преимущественное достоинство гранатоваго дере-  
ва заключается въ плодѣ, который, имѣя общія другимъ съ-  
домымъ плодамъ свойства, утоляетъ жажду и прохладяетъ  
жарь. Встарину это былъ одинъ изъ пріятнѣйшихъ плодовъ  
востока. Какъ высоко цѣнили его сыны израиля, видно изъ  
того, что, возмутьившись въ пустынь, они, въ числѣ другихъ  
плодовъ, указываютъ и на гранатъ, какъ на одинъ изъ вкус-  
нѣйшихъ, какими наслаждались въ Египтѣ (числ. XX, 5). Мой-  
сей считаетъ гранатовый плодъ наряду съ пшеницею и яч-  
менемъ, виноградомъ и смоквами, елеемъ и медомъ, такими  
продуктами, которыми особенно славилась святая земля (Вто-  
роз. VIII, 8. Биб. Ест. Ист. Сибирц. стр. 116—117.).  
Такъ и въ этомъ мѣстѣ невѣста предлагаетъ Возлюбленному  
вино изъ сока гранатовыхъ яблокъ: напою Тя отъ вина  
VIII, 2. (по-латин. Mustum malorum granatorum meorum). —

*Невѣста.* 5. Кто сія, восходящая изъ пустыни, опирающаяся на Возлюбленнаго своего (144)?—Я подъ этой яблонью разбудила Тебя; тамъ родила Тебя, Я, мать Твоя, тамъ болѣзновала родительница Твоя (145). 6. Положи меня, какъ печать къ сердцу Своему, какъ перстень на руку Свою (146). Ибо

(144) Слова эти принадлежатъ Суламить. Въ предыдущихъ выраженіяхъ (1—3) она рѣшительнымъ словомъ о своей любви къ Возлюбленному заключила какбы уста царя, жаждавшего внушить ей любовь къ себѣ (VII, 9.). Она пѣла о свосмъ Возлюбленномъ, видѣла себя уже соединенною съ Нимъ, и естественно, послѣ кратковременнаго молчанія (во время котораго Женихъ обратился къ дочерямъ Іерусалима съ словами: заклинаю васъ, дочери Іерусалимскія, не будите.. и т. д.), въ восторгѣ продолжаетъ о себѣ же: „Кто сія восходящая отъ пустыни, опирающаяся на Возлюбленнаго своего“ (Прав. Обзор. Янв. 1863 г.)? „Восхождение изъ пустыни“ изъясняется нѣкоторыми, какъ путешествіе Израильтянъ изъ Египта и изъ пустыни въ землю ханаанскую; Ісаія, 63 гл. 11—14 ст. (Gerlach, 312 стр. § 3.).

(145) VII гл. 5—12 ст: слѣдуютъ притчи—о яблонь (5 ст.), о малолѣтней сестрѣ (8—10.) и о двухъ виноградникахъ (11—12).—

Суламита представляетъ рожденіе Возлюбленнаго подъ яблоней и въ скорби: что это значить?—Яблонь у всѣхъ народовъ осталась символомъ Рая... Но не подъ деревьями ли Рая, не среди ли ужасовъ паденія дано обѣщаніе о Томъ, Кто долженъ прийти? Не тамъ ли образовалась вѣра въ Мессію въ сердцѣ жены, отъ потомства которой надлежало родиться Спасителю человѣчества (Прав. Обзор. ст. св. Сергіевскаго: „нѣс. сл. о Пѣс. Пѣсней“, стр. 13, Янв. 1863 год.)?—*Я разбудила Тебя*, т. е. все человѣчество возжгло въ Тебѣ любовь къ себѣ...

(146) Невѣста, высказывая опасеніе на счетъ неизмѣнности и продолжительности любви своего Жениха, просить, чтобы Онъ сохранилъ свою къ пей любовь, какъ сохраняютъ драгоценное сокровище—печать, или перстень. Печать носили на снуркѣ въ пазухѣ, или на пальцѣ правой руки (если печать вырѣзана на перстнѣ).— Gerlach, стр. 312, § 5.—

любви люта, какъ смерть; жаръ ея свирѣпъ, какъ преисподняя, стрѣлы ея—стрѣлы огненныя; она—пламень Божій. 7. Большая воды не могутъ потушить любви, и рѣки не зальютъ ея (147). Еслибы кто давалъ все богатство дому своего за любовь, его отвергли бы съ презрѣніемъ. (148).

*Братья Невѣсты.* 8. Сестра у насъ мала, и соснѣвъ еще нѣтъ у ней. Что намъ будетъ дѣлать съ сестрою нашею въ тотъ день, когда пойдетъ о ней рѣчь (149)? 9. Еслибы она была стѣна, мы построили

(147) Любовь—что-то непреодолимое и ужасное—какъ смерть, какъ громовая стрѣла. Такую сильную любовь питаетъ невѣста къ своему Другу и желаетъ принадлежать Ему на вѣки.

(148) Еслибы, т. е., кто давалъ все свои внѣшнія блага, все свое богатство въ замѣнъ любви, то это, въ сравненіи съ любовію, посчиталось бы за ничто. Тоже читаемъ и въ 1 Коринѣ. XIII, 2—8. Этими словами невѣста восхваляетъ предъ Возлюбленнымъ полноту и непоколебимость своей любви.

(149) Если Суламита представляеть въ рѣчахъ Іеговъ израильтянтъ, то младшая сестра, еще несовершеннолѣтняя, не означаетъ ли избранныхъ въ остальномъ человечествѣ, которое еще не вѣдало Іеговы, не знало Его откровеній, не знало, потому, и борьбы искушеній, по которому тоже предстояла такая борьба между Іеговою и славою Кесаря, или славою человеческою?.. Такъ пророческое вдохновеніе въ Пѣсни Пѣсней, какъ и во всей Библии, касаясь непосредственно судьбы израиля, не забываетъ и остальнаго человечества: ибо обещаніе Спасителя дано цѣлому человечеству. Если для дочерей Сіона прочіе народы и были какбы отверженными, то для Суламиты и ея *братьевъ—Боговидцевъ и пророковъ* израиля, строгихъ воспитателей Суламиты (1, 6), — и эти народы составляли предметъ посильныхъ заботъ и братскаго попеченія. Напрасно говорятъ, что такое представленіе слишкомъ преждевременно въ эпоху Соломона. Псалмы Давида, молитва самаго Соломона при священіи храма (3 цар. VIII, 41—43!), совершенно разрушаютъ такое возраженіе. Но здѣсь мы мо-

бы на ней башню изъ серебра; а еслибы она была дверь, мы обложили бы ее доскою кедровою (150).

*Невѣста.* 10. Я стѣна и сосцы мои, какъ башни. Такимъ образомъ я стала въ очахъ Его, какъ нашедшая миръ (151).

11. Виноградникъ есть у Соломона въ Бааль-Гамонѣ. Онъ ввѣрилъ сей виноградникъ стражамъ; каждый долженъ за плоды его доставлять тысячу серебрянниковъ (152). 12. Виноградникъ мой, какой

жемъ указать еще на одно, особенно близкое, событие. Какое впечатлѣніе должно было произвести на душу Соломона посѣщеніе царицы Савской, пришедшей изъ дальнихъ предѣловъ языческаго міра искать просвѣщенія Іеговы? Ибо сказано, что она пришла, *услышавъ имя Соломона и Имя Господне* (3 цар. X, 1). Не представилась ли она ему, какъ образъ языческаго чловѣчества? Не могъ ли онъ встогда понять, какое великое нравственное искушеніе предстоить (этой младшей, запоздалой возрастомъ, сестрѣ израиля, *при слышаніи Имени Господня*? Не въ такомъ ли положеніи изобразилъ потомъ Самъ Спаситель (Мѣ. XII, 42. Лк. XI, 31.) царицу Южскую (Прав. Обзор. Янв. 1863 г. стр. 13—14.)?.. (150) Братья невѣсты — Боговидцы и пророки израиля — желали бы сдѣлать для язычников — младшей своей сестры — все хорошее, но сомнѣваются въ ея способности — воспользоваться ихъ заботливостію о ней.

(151) Въ отвѣтъ на недоумѣніе своихъ братьевъ (8 ст.) и въ утѣшеніе имъ (9), Суламита сама себя представляетъ образцемъ и какбы залогомъ побѣды для всего чловѣчества. «Смотрите, говоритъ она, *я побѣдила, и вотъ я спасена*»: я стѣна... и стала въ очахъ Возлюбленнаго (при помощи котораго возможна побѣда) какъ нашедшая миръ. Невѣста носитъ имя Суламиты, что значитъ «мирная», «счастливая».

(152) Суламита обращается, наконецъ, съ словами къ самому Соломону, опредѣляя взаимное ихъ будущее: «Виноградникъ есть у Соломона въ Бааль-Гамонѣ». Нигдѣ во всемъ ветхомъ завѣтѣ, кромѣ этого мѣста, не упоминается о Бааль-Гамонѣ. Название это не географическое, но символическое, и значитъ: *владелецъ множества пародовъ*. Что же

вѣдъ вно есть у меня, предо мною (153). Тебѣ, Соломонъ, (154) тысяча и двѣсти стрегущимъ плоды его (154).

это за виноградникъ?— Это земля языческихъ народовъ, которыми владѣлъ Соломонъ. Каждый изъ нихъ (Едомитяне, Моавитяне, Аммонитяне, Филистимляне и др.) платилъ Соломону тысячу сиклей (VIII, 11.). Сикль или серебрянникъ, иначе *статиръ*— священный—около *полтинника*, а народный—до 25 к. сер. На одной сторонѣ свящ. сикля изображена была одежда Аарона, а на другой—стамна съ манною (Исх. XXXIX. Иса. VII, 23. Мате. XXVII, 3. XVII, 27.).

(153) Ханаанъ, земля израиля, не считалась и не была собственностію царя. Святая земля дана была Иеговою въ полную собственность Его народа еще тогда, когда онъ и не думалъ о царѣ; и эта собственность не была отчуждаема у израиля (извѣстенъ законъ юбилейнаго года)... Итакъ въ противоположность съ владѣніями Соломона, Израиль могъ называть ханаанскую землю своимъ виноградникомъ (1, 6. VIII, 12.): «виноградникъ есть у Соломона, а виноградникъ мой предо мною». (Свящ. Сергіевскій, Прав. Обзор. 1863 года. Янв. стр. 15.).

(154) Такъ какъ Израиль свободно и настойчиво сдѣлалъ ошибку: отвергъ непосредственное надъ собою царство Божіе,—возжелалъ имѣть и поставилъ себѣ земнаго царя; то онъ долженъ принять на себя и терпѣливо нести всѣ послѣдствія своего поступка. Вотъ почему Суламита обязывается платить дань Соломону, наравнѣ съ чуждыми, подвластными ему народами: *тысячу* серебрянниковъ Соломону и *двѣсти* стражамъ (священникамъ и левитамъ) своего виноградника (Прав. Обзор. 1863 г. Янв. стр. 16.). Думаемъ, что Суламита, въ отвѣтъ на обаяніе царскаго величія, которымъ хотѣли отклонить ее отъ Бога юныя израильтянки, опредѣляя взаимное будущее отношеніе къ себѣ царя, хотѣла сказать,—что зависимость ея отъ царя будетъ только внѣшняя, во внутреннемъ же отношеніи, ближайшемъ и непосредственнѣйшемъ, она будетъ находиться съ Богомъ; Бога она предпочитаетъ силѣ и величію царя земнаго; и, потому, платя царю лишь деньги, какъ образъ внѣшней зависимости, она будетъ платить Богу вѣрою и любовію, сродняясь съ Нимъ духовно, находясь съ Нимъ во внутреннемъ, неизмѣнномъ отношеніи. Воздавая Кес-



*Женихъ.* 13. Жительница садовъ! Сотоварищи внимають гла-  
су твоему; позволь и Мнѣ послушать (155).

*Невѣста.* 14. Скорѣе Возлюбленный мой! Несись подобно  
сернѣ, или оленю юному, по горамъ благовоній  
(156.)!

сареву Кессарю, она будетъ принадлежать Богу, воздавая  
Ему Божіе (Матѣ. XXII, 21.).

(155) Выраженіе: «жительница садовъ! сотоварищи внимають гла-су твоему: позволь и Мнѣ послушать», которое произноситъ Возлюбленный, можетъ имѣть такой смыслъ: избранная маслина, лучшее дерево между деревьями сада (народа)! Товарищи твои—вѣрные іудеи—внимательно слушаютъ твою прекрасную пѣснь... Справедлива твоя пѣснь... Поэтому и я буду слушать тебя; удостою тебя воспѣвать Мнѣ немолчную ангельскую пѣснь: «Святъ, Святъ, Святъ!»

(156) Выслушавъ слова Жениха, Суламита молитъ Его о скорѣйшемъ прибытіи, чрезъ горы раздѣленія (II, 17.), на горы благовоній—къ душамъ праведнымъ, возносящимъ свои молитвы къ Богу, подобно еиміаму, несущемуся вверхъ—къ небу... Души святая и праведныя съ нетерпѣніемъ ожидаютъ открытія славы Божіей—Его втораго пришествія для суда всемірнаго. Время этого пришествія не открыто намъ; но въ Апокалипсисѣ св. Іоанна Богослова небесный Женихъ и Судія всемірный говоритъ ей, гряду скоро: а потому вѣрующей душѣ надобно быть всегда готовою ко встрѣчѣ Его на облакахъ небесныхъ. Только при чистой, спокойной совѣсти, въ свѣтлой одеждѣ дѣлъ добрыхъ, съ горящимъ свѣтильникомъ вѣры въ сердцѣ вѣрующей душѣ можно звать къ Господу, подобно Суламитѣ и Тайнозрителю—Іоанну: скорѣе Возлюбленный, ей! града Господи Іисусе (апок. XXII, 20.)!

*Андрей Пархомовичъ.*

Женитъ. 13. Жителыны, оубавъ динилетны. Соторыи на иширванди 178-  
су твоему; позовъ и Миѣ послѣдътъ (155).

Несаетъ. 14. Скорѣ Возлюбленныи мой! Несаетъ подоро  
сери, или оленю юному, по горамъ дѣловому  
(156).

сарию. Исчерю, она оубѣтъ привадежатъ Богу, воздвая  
Ему Божіе (Матѣ. XXII, 21)

## ОТЧЕТЪ

### О СОСТОЯНІИ УЧЕБНОЙ ЧАСТИ ВЪ КИШИНЕВСКОМЪ УЧИЛИЩѢ ДѢВИЦЪ ДУХОВНАГО ЗВАНІЯ ЗА 1869/70 УЧЕБНЫЙ ГОДЪ (\*).

#### *Общая свѣдѣнія объ Училищѣ.*

Кишиневское Училище дѣвицъ духовнаго званія, основанное въ 1864 году, по мысли и заботамъ Его Высокопреосвященства, Высокопреосвященнѣйшаго Архіепископа Кишиневскаго Антонія, состоитъ изъ трехъ классовъ съ двухгодичнымъ курсомъ въ каждомъ.

Учебная часть, какъ и другія части училищнаго быта, состоитъ подъ непосредственнымъ Архипастырскимъ наблюдениемъ Его Высокопреосвященства. Какъ главный Начальникъ заведенія, Его Высокопреосвященство окончательно разсматриваетъ и утверждаетъ всѣ дѣла по учебной части Училища. Какъ вообще по всѣмъ дѣламъ училищнаго управленія, такъ въ частности и по учебной части Его Высокопреосвященство дѣлаетъ свои распоряженія чрезъ Училищный Совѣтъ.

Совѣтъ Училища состоитъ въ настоящее время изъ слѣдующихъ лицъ: Каѳедральнаго Протоіеря В. Пуришкевича, Благочиннаго градскихъ церквей, Протоіеря Е. Поятовскаго

\*) Подлинный отчетъ представленъ въ Св. Синодъ отъ имени Его Высокопреосвященства 8 декабря сего года за № 3030.

и Начальницы Училища А. Ризо. Училищный Совѣтъ, имѣя общее наблюденіе за всѣми частями Училища, слѣдитъ и за учебною частью въ Училищѣ. Ближайшее же наблюденіе за обученіемъ въ Училищѣ ввѣрено Начальницѣ Училища.

**О воспитательницахъ.**

Начальницѣ Училища, въ исполненіи ея обязанностей по части учебно-нравственной, содѣйствовали воспитательницы, служащія въ Училищѣ въ качествѣ классныхъ дамъ. Состоя въ непосредственномъ вѣдѣніи Начальницы, воспитательницы ей отдавали отчетъ въ своихъ дѣйствіяхъ и къ ней обращались за наставленіями и содѣйствіемъ.

Третій классъ Училища не имѣлъ въ минувшемъ учебномъ году особой воспитательницы и состоялъ подъ непосредственнымъ надзоромъ Начальницы, которая такимъ образомъ замѣняла для него классную даму (\*).

Во второмъ классѣ мѣсто воспитательницы занимаетъ дѣвица Марья Мужеровская, дочь умершаго Протоіерея.

Въ первомъ классѣ такое же мѣсто занимаетъ дѣвица Марья Черемхина изъ свѣтскихъ. Имъ помогали бывшія воспитанницы Училища, дѣвицы, Священническія дочери: Игнатовичъ и Влайкова, которыя оставлены при Училищѣ въ качествѣ пепенерокъ.

Воспитательницы постоянно находились при воспитанницахъ, во всемъ руководствовали ихъ, наблюдали за ихъ поведеніемъ и успѣхами, за ихъ опрятностію и здоровьемъ. Онѣ обязаны были помогать воспитанницамъ въ приготовленіи уроковъ. На ихъ обязанности лежало также обученіе воспитанницъ шитью, кройкѣ платья и бѣлья, и вообще женскому домашнему рукодѣлю, подъ непосредственнымъ наблюденіемъ Начальницы Училища.

---

\*) Недавно, во время каникулъ, определена классная дама и для третьяго класса.

Особеннаго вниманія и одобренія заслуживаютъ дѣвицы: Мужеровская, Черемхина и Игнатовичъ. Онѣ отличаются особеннымъ усердіемъ въ исполненіи своихъ обязанностей. Находясь постоянно при воспитанницахъ, онѣ во всемъ оказываютъ на нихъ свое доброе нравственное вліяніе и дѣятельно помогаютъ имъ при изученіи уроковъ. При ихъ содѣйствіи воспитанницы оказали и въ минувшемъ учебномъ году весьма удовлетворительные успѣхи въ наукахъ.

### *Предметы обученія.*

Согласно программѣ въ Училищѣ преподавались въ отчетномъ году слѣдующіе предметы:

#### *Обязательные.*

### **1., Законъ Божій**

а.) Исторія Ветхаго и Новаго Завета

б.) Пространный Катихизисъ

в.) Церковная Исторія всеобщая и русская

### **2., Русскій языкъ и русская словесность**

### **3., Ариметика**

4., Географія всеобщая и русская

5., Гражданская Исторія всеобщая и русская

6., Чистописаніе

7., Церковное чтеніе и пѣніе по-славянски.

#### *Необязательные:*

1., Французскій языкъ и

2., Музыка.

*Составъ преподавателей и распределеіе между предметами.*

Наличный составъ преподавателей Училища состоялъ въ этомъ году изъ слѣдующихъ лицъ, преподавателей Семинаріи: Алексѣя Конскаго, Василія Заушкевича и Павла Синимскаго.

Предметы училищнаго курса распределены были между ними слѣдующимъ образомъ: А. Конскій преподавалъ Законъ Божій и Ариметику, В. Заушкевичъ Русскій языкъ и русскую словесность, П. Синимскій Гражданскую Исторію — всеобщую и русскую, и Географію.

Церковнымъ пѣніемъ занимался дѣлопроизводитель и экономъ Училища, Священникъ Андрей Чегорянъ. Онъ же занимался обученіемъ дѣвицъ славянскому чтенію, преимущественно по Церковно-Богослужебнымъ книгамъ.

Чистописаніемъ занималась съ воспитанницами классная дама, дѣвица Марья Мужеровская при участіи и пособіи другихъ классныхъ дамъ и пепеньерокъ.

Изъ новѣйшихъ языковъ въ Училищѣ преподавался для желающихъ языкъ Французскій, уроками котораго занималась сама Начальница Училища.

Музыку преподавала для желающихъ также сама Начальница.

*Объемъ пройденнаго и состояніе обученія по каждому предмету.*

Изъ показанныхъ предметовъ училищнаго курса, по уставу, въ настоящемъ учебномъ году пройдено:

**1., По Закону Божію.**

Въ 1-мъ классѣ изъ Священной Исторіи Ветхаго Завета по учебнику Протоіерея Рудакова: отъ Сотворенія міра до Моисея, включительно.

Во 2-мъ — Изъ Священной Исторіи Новаго Завѣта по тому же учебнику пройдено отъ предсказанія о рожденіи Іоанна Крестителя до входа Господа Іисуса Христа въ Іерусалимъ.

Въ 3-мъ классѣ изъ Исторіи Христіанской православной церкви по учебнику Рудакова: отъ Сошествія Св. Духа на Апостоловъ до учрежденія Патріаршества въ Россіи; изъ Катихизиса пройдено о первыхъ восьми членахъ Символа вѣры.

Преподаваніе Закона Божія состояло въ изустномъ разсказѣ, примѣнительно къ возрасту и развитію воспитанницъ, назначаемаго урока, иногда, если ставало времени, съ повтореніемъ разсказаннаго къмъ либо изъ воспитанницъ, и съ объясненіемъ того, что казалось труднымъ и не понятнымъ для воспитанницъ. При требованіи отчета отъ воспитанницъ въ усвоеніи назначеннаго урока вниманіе было обращаемо главнымъ образомъ на то, чтобы онѣ передавали усвоенное живо, правильно, ясно, вполне сознательно и нисколько не придерживаясь буквы учебника.

Плоды такого метода преподаванія были самыя утѣшительныя. Какъ въ классѣ, такъ и на экзаменѣ почти все ученицы, особенно воспитанницы 2-го класса, отвѣчали такъ умно, что казалось, будто онѣ читаютъ по книгѣ на заданный вопросъ.

## 2., По русскому языку и словесности.

Въ 1-мъ классѣ чтеніе разсказовъ и басенъ по книгѣ «Дѣтскій міръ» и по христоматіи Галахова, разсказъ прочитаннаго съ объясненіемъ значенія словъ и выраженій, а также заучиванье наизусть нѣкоторыхъ стихотвореній и басенъ, и письмо подъ диктовку.

Во 2-мъ классѣ изъ Русской грамматики пройдено по учебнику Минина о частяхъ рѣчи до глагола включительно.

Въ 3-мъ классѣ изъ Русской грамматики пройдено по учебнику Смирнова Синтаксисъ до правописанія включительно.

Занятія по Русскому языку состояли по преимуществу въ практическихъ упражненіяхъ, такъ что разсказъ прочитаннаго съ разборомъ и объясненіемъ и письмо подъ диктовку составляли существенную принадлежность каждаго урока. Несмотря на трудность изученія Русскаго языка для дѣвицъ, въ семействахъ которыхъ исключительно преобладаетъ мѣстное молдавское нарѣчіе, успѣхи воспитанницъ въ Русскомъ языкѣ вполнѣ оправдываютъ методъ преподаванія и усердіе домашнихъ занятій классныхъ дамъ.

**3., Изъ Ариѳметики пройдено:**

Въ 1-мъ классѣ первые четыре дѣйствія простыхъ чиселъ, во 2-мъ классѣ четыре дѣйствія сложныхъ чиселъ, въ 3-мъ классѣ четыре дѣйствія дробей.

Занятія ариѳметическія состояли въ практическихъ упражненіяхъ по методу нагляднаго обученія.

**4., Изъ Географіи во 2-мъ классѣ пройдено** по учебной книгѣ сравнительной Географіи Смирнова, описаніе всѣхъ государствъ Европы, начиная съ Швеціи и оканчивая Англіею. Въ 3-мъ классѣ пройдено по тому же руководству географическое обзорнѣе Азіи, Африки, Америки и Австраліи съ изученіемъ ихъ границъ, климата, земель и народовъ.

Занятія Географіи происходили при пособіи географическихъ картъ.

**5., Изъ Всеобщей Исторіи по учебнику Иловайскаго** пройдена во 2-мъ классѣ исторія древняго міра до преемниковъ Константина и раздѣленія Имперіи включительно. Въ 3-мъ классѣ изъ Русской исторіи по книгѣ Ишимовой пройдено отъ основанія Русскаго государства до избранія Михаила Ѳеодоровича Романова на царство включительно.

Преподаваніе исторіи состояло въ изустномъ разсказѣ назначаемаго урока и въ требованіи отъ воспитанницъ сознательнаго и разумнаго усвоенія урока. Какъ по исторіи, такъ

и по Географіи класныя занятія шли очень успѣшно и успѣхи воспитанницъ по этимъ предметамъ вполне удовлетворительны.

Чистописаниемъ воспитанницы занимались по указанію преподавателя Русскаго языка подъ ближайшимъ надзоромъ класныхъ дамъ и пепенерокъ. Занятія чистописаниемъ направлены были къ тому, чтобы воспитанницы могли выработать при пособіи образцовыхъ прописей, четкій, правильный и красивый почеркъ и привыкнуть къ правописанію и письменному изложенію своихъ мыслей. Для этой цѣли ученицамъ назначались уроки чистописанія—въ 1-мъ классѣ по прописямъ, а во 2-мъ и 3-мъ на заданныя темы, такъ что рядомъ съ чистописаниемъ шло упражненіе въ сочиненіяхъ.

Успѣхи въ занятіяхъ чистописаниемъ во многомъ зависѣли отъ усердія и умѣнья Маріи Мужеровской, которая руководствовала упражненіями въ чистописаніи во всѣхъ классахъ училища.

7., Церковное пѣніе было преподаваемо воспитанницамъ внѣ класнаго времени. Обученіе Церковному пѣнію состояло въ ознакомленіи съ простыми и партесными нотами и въ изученіи всего церковно-Богослужебнаго круга пѣнія. Такимъ образомъ совместно съ пѣніемъ, воспитанницы изучили весь церковно-служебный порядокъ, такъ что сами читаютъ и поютъ хоромъ на клиросѣ безъ всякаго вмѣшательства псаломщика.

Обученіе славянскому чтенію состояло въ практическихъ упражненіяхъ и въ ознакомленіи дѣвицъ съ главными необходимыми правилами славянской грамматики. При обученіи чтенію, главное вниманіе было обращено на то, чтобы приучить дѣвицъ къ ясному и отчетливому чтенію и пониманію книгъ Священнаго Писанія и преимущественно книгъ церковно-Богослужебныхъ.

8., Изъ необязательныхъ предметовъ въ училищѣ преподавались для желающихъ французскій языкъ и музыка.

Уроки французскаго языка состояли въ чтеніи, изученіи грамматическихъ правилъ, переводахъ съ русскаго языка на



Французскій и наоборотъ и преимущественно въ практическихъ упражненіяхъ въ разговорномъ языкѣ.

Для нагляднаго обученія и съ цѣлью возбудить любовь и охоту къ изученію французскаго языка, воспитанницы подѣ руководствомъ Начальницы разучивали дѣтскія пѣсень для домашняго театра напр. *la colombe, les petites couturieres* и друг.

Уроки музыки состояли въ изученіи школы Контскаго и упражненія въ разборѣ сначала болѣе легкихъ, а потомъ по мѣрѣ развитія способностей воспитанницъ и болѣе трудныхъ музыкальныхъ пѣсень. Для лучшаго ознакомленія съ истиннымъ характеромъ и направленіемъ музыки воспитанницы были упражняемы въ изученіи музыкальныхъ концертовъ лучшихъ композиторовъ. Эти концерты разыгрывались въ 4 и 8 рукъ на имѣющихся въ училищѣ 2-хъ рояляхъ и 1 фисгармоникѣ.

Сверхъ показанныхъ обязательныхъ и не обязательныхъ предметовъ, дѣвочки обязательно обучались въ не классное время подѣ наблюдениемъ и руководствомъ Начальницы и классныхъ дамъ, домашнему рукодѣлью и домашнему хозяйству.

Занятія домашнимъ рукодѣльемъ состояли въ обученіи кройкѣ, шитью и вязанью всего необходимаго въ семейномъ быту; за тѣмъ слѣдовало шитье по узорамъ нитками, гарусомъ, шелкомъ, стеклярусомъ и золотомъ. Последнія упражненія имѣли цѣлю познакомить дѣвицъ съ кройкою и шитьемъ священническихъ ризъ и церковныхъ одеждъ.

Обученіе домашнему хозяйству направлено было къ тому, чтобы познакомить дѣвицъ со всѣмъ тѣмъ, что необходимо знать каждой доброй хозяйкѣ и безъ чего нельзя обойтись въ домашнемъ сельскомъ быту. Подѣ руководствомъ опытныхъ женщинъ, воспитанницы учились готовить хлѣбъ и кушанья. Для этой цѣли дѣвочки 3-го класса по очередно обязаны были присутствовать въ кухнѣ и наблюдать за всѣмъ, что дѣлается. Весною и лѣтомъ, всѣ дѣвочки въ свободное отъ классныхъ занятій время приучались къ уходу за огородомъ и цвѣтами.

Каждая воспитанница имѣла свою грядку, которую обязана была воздѣлывать, поливать и сохранять. Вмеѣстѣ съ этимъ старшія дѣвѣцы пріучались готовить варенья изъ разныхъ ягодъ и фруктовъ и разныя соленья. Въ кладовыхъ и погребахъ онѣ пріобрѣтали практическія свѣдѣнія о заготовленіи на зиму необходимыхъ запасовъ и умѣны сохранять ихъ отъ порчи.

### *Библиотека и учебныя пособія.*

Училищная библиотека, пополняемая ежегодно со времени основанія Училища, имѣетъ въ своемъ составѣ въ настоящее время до 500 томовъ книгъ разнаго содержанія, преимущественно духовно-религіознаго и нравственно-воспитательнаго. Въ библиотекѣ имѣются учебныя пособія для преподавателей и учебники для воспитанницъ по всѣмъ предметамъ училищнаго курса. Для чтенія выписываются нѣкоторые періодическія изданія, соответственно полу и возрасту учащихся, какъ то: «Семейныя вечера» «Чтеніе для дѣтей» и друг. Для пособія при обученіи домашнему рукодѣлю выписывается Женскій Журналъ рукодѣля «Русскій Базаръ». Для пособія при обученіи музыкѣ выписывается журналъ «Музыкальный Свѣтъ».

Училище имѣетъ всѣ пособія, необходимыя при изученіи Географіи какъ то: глобусы, географическія карты и учебныя географическія атласы.

### *Репетиціи, экзамены и выводы относительно успѣховъ ученицъ.*

По обыкновенію, каждый урокъ сопровождался репетиціею или повтореніемъ прежняго урока, что помогало съ одной стороны лучшему усвоенію уроковъ, а съ другой — служило выраженіемъ знанія ученицами изучаемыхъ предметовъ. Репетиціи должны были производиться такъ, чтобы каждая дѣвица была спрошена по крайней мѣрѣ разъ въ мѣсяцъ. Репетиціонныя отмѣтки вносились преподавателями въ классныя книги, которыя всегда были разсматриваемы Наставницею Училища съ цѣлю постояннаго наблюденія за успѣхами дѣвицъ. Къ концу учебнаго года чтеніе уроковъ прекращалось и начинались общія повторенія, при которыхъ каждая воспитанница была спрошена по каждому предмету два, три и вообще нѣсколько разъ.

Въ концѣ учебнаго года были произведены экзамены по росписанію, утвержденному Его Высокопреосвященствомъ. Экзамены производились отъ 2-го до 12 іюня включительно членами Училищнаго Совѣта съ участіемъ преподавателей по каждому предмету. Экзамены производились такъ: по списку дѣвицы вызывались къ столу, на которомъ расположены билетки съ означеніемъ одного или нѣсколькихъ вопросовъ, изложенныхъ по программамъ уроковъ, представленнымъ къ экзамену преподавателями по каждому предмету; дѣвицы брали билетки и послѣ недолгаго соображенія тутъ же на мѣстѣ отвѣчали. Отвѣчительные баллы по общему согласію членовъ Совѣта вносились въ отвѣчительный списокъ.

По отвѣчительному списку успѣхи дѣвицъ въ наукахъ обозначены слѣдующими отмѣтками:

Въ высшемъ отдѣленіи, состоящемъ изъ 21 ученицы, изъ которыхъ 3 записаны больными, получили баллы 5—4—3.

Катихизису . . . . . 11—7—

По Закону Божію:

Церковной Исторіи . . . . . 12—6—

— Русскому языку . . . . . 12—6—

— Географіи . . . . . 12—6—

— Всеобщей гражданской Исторіи . . . . . 13—5—

— Русской Исторіи . . . . . 14—4—

— Ариметикѣ . . . . . 10—8—

— Славянскому чтенію . . . . . 8—8—2

Въ среднемъ отдѣленіи, состоящемъ изъ 33 ученицъ, изъ которыхъ 4 записаны больными, получили баллы 5—4—3.

По Закону Божію . . . . . 25—4—

— Русскому языку . . . . . 20—9—

Географіи . . . . .	17	—	12	—	«
— Ариметикъ . . . . .	20	—	9	—	«
Въ нижнемъ отдѣленіи, состоящемъ изъ 45 ученицъ, изъ которыхъ 9 въ приготовительномъ классѣ, а 2 записаны большими, получили баллы . . . . .	5	—	4	—	3
По Закону Божію . . . . .	23	—	11	—	«
— Русскому языку . . . . .	20	—	13	—	«
— Ариметикъ . . . . .	13	—	16	—	5

Дѣвицы приготовительнаго класса, какъ состоящія на степени первоначальнаго домашняго приготовленія, не были подвергаемы экзамену.

12-го іюня былъ общій экзамень во всемъ отдѣленіямъ по всемъ предметамъ въ присутствіи Его Высокопреосвященства. Его Высокопреосвященство изволилъ спрашивать почти всѣхъ воспитанницъ по каждому предмету, и собственноручно ставилъ отмітки.

*Заключительный выводъ объ учебной части въ Училищѣ.*

Изъ представленныхъ данныхъ нельзя не видѣть, что успѣхи воспитанницъ по всемъ предметамъ училищнаго курса, были въ истекшемъ учебномъ году вполне удовлетворительны. Независимо отъ этихъ нужно сказать по собственному живому убѣжденію числовыхъ данныхъ, что дѣло воспитанія и обученія въ Училищѣ, благодаря отеческой заботливости Его Высокопреосвященства, а также постоянному вниманію Училищнаго Совѣта и усердію воспитательницъ и преподавателей, — приносить самые отрадныя и утѣшительныя плоды. Дѣвицы малютки, поступающія въ Училищѣ изъ своихъ родныхъ семействъ почти безъ всякой подготовки и, что всего хуже, безъ знанія русскаго языка, чрезъ годъ—два являются дѣльными ученицами, отчетливо отвѣчающими по всемъ предметамъ и знающими рукодѣлье и отчасти Музыку и Французскій языкъ. Можно надѣяться, что по благословенію Божію, при дружномъ усердіи

воспитательницъ и преподавателей, въ слѣдующемъ курсовомъ году, — учебная часть въ Училищѣ, будетъ по своимъ результатамъ еще успешнѣе и плодотворнѣе.

Наставница Училища Анастасія Ризо

Преподаватель Закона Божія Алексѣй Конскій

---

М. С. Яковлевъ }  
Н. П. Мухоморовъ } Редколлегія

---

**Содержаніе:** 1) Сборникъ статей Къприндычъ: 1) Ахмаредетей духовно-догматическаго со- кѣтвирлордъ свѣрт, каре дв- держанія. 2) Сочиненіе свя- ховничесче къпринд догмеле. таго Ирины противъ ересей. 3) О книгѣ Пѣснь П. 4) От- четъ о состояніи учеб. части въ Кишиневск. училищѣ дѣ- вицъ духовнаго званія.

РЕДАКТОРЫ: { М. Скворцовъ.  
П. Паховскій.



