

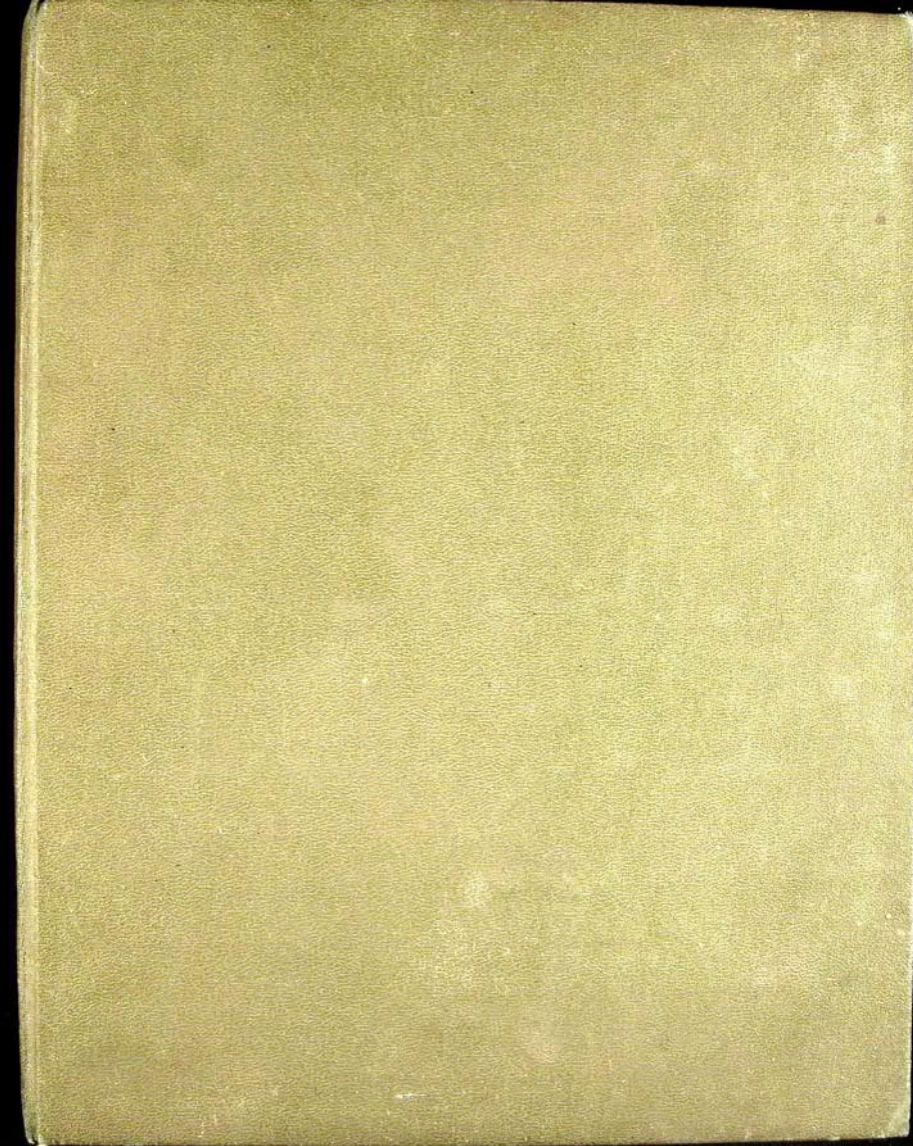
№	172
МДА	196
ЕА	4

Варшава (Трунц),
- unpersonae.

«*В Варшавской Польше.*
в начале и конце» —
интервенции польши (революция)
 1915

200¹ in (1913, 21)
в интервенции. №7-1479

№	201
МДА	196



1961

1915

70.

1915 г. май 2.
Стр. 389+1
Прочтено в библиотеке
и подарено в архив ИМП. М. Д. А.
Академии наук
Архив. Уварова

С В. В А Р С А Н У Ф И Й

В Е Л И К И Й .

Его жизнь и учение.

1915

Курсовое сочинение
Студента 4-го Курса
ИМП. М. Д. А.
Иеромонаха Варнавы
Бялева.

" Повѣсть полезна, яко близъ очима
зрится, но недоумѣніе и скудость ра-
зума, яко птицу по воздуху парящу и
далечайшу отъ ума нашего творить. "

/ ЖИТІЕ ГУРІЯ и ВАРСАНУФІЯ
КАЗАНСКИХЪ, полууст. XVIII в.
л. 22 об. /

Давно, когда сѣдѣющіе вѣка сходились своими гранями, и ступенывались въ своихъ характерныхъ очертаніяхъ всякія хронологическія таблицы, раздалось въ п у с т ы н я х ъ Палестины Духомъ Святымъ изреченное свидѣтельство:

Какъ прекрасны шатры твои, Іаковъ,
Жилища твои, Израиль!
Разстилаются они, какъ долины,
Какъ сады при рѣкѣ,
Какъ *аливныя* деревья, насажденныя Господомъ,
Какъ кедры при водахъ.

/Числ. 24, 5-6./

"Къ пустынь" / קַדְרֵי הַמִּדְבָּר / про-
неслось это слово. Посреди зыбучихъ песковъ,
неприступныхъ скалъ, лишенныхъ почти всякой
растительности, посреди страшной и неродимой,

кажется, и самыя дикимъ звѣрямъ страны пред-
зрѣлась таинственному прозорливцу картина
мѣстности, "наполненной божественными лика-
ми", "--- людьми, которые жили въ единеніи
и удивительной любви"...

Можно выразиться, словами св. Аѳанасія
Великаго, что онъ /прозорливецъ/ видѣлъ
"какъ бы обширную страну, совершенно отдѣль-
ную отъ міра, счастливые обитатели которой
не имѣли другой цѣли, кромѣ той, чтобы под-
визаться въ правдѣ и благочестіи." I/

Прошли тысячелѣтія, и слова эти испол-
нились.

Пустыня обратилась въ "весенній лугъ,
испещренный разнообразными цвѣтами", но
лугъ **духовный**.

Здѣсь роза дивнаго смиренія сверкаетъ
своей красотой, тамъ лиліи благоуханнаго
послушанія, соперничающія съ самими розами;

I/
Лугъ Духовный, твореніе бл. Іоанна Мосха.
Серг. Пос. 1915. Изд. 2-е, Стр. V /"Благоч.
чит-лю"/.

3
туть же цвѣтуція фіалки радостотворнаго пла-
ча точно царская багряница." Что за разнооб-
разіе, что за дивная пестрота въ этомъ морѣ
цвѣтовъ! Какъ со всѣхъ сторонъ поражаетъ
путника красота зрѣлища и, ароматическій за-
пахъ добродѣтелей, сливаясь въ одно общее
впечатлѣніе чуднаго наслажденія!... 2/

Такия умилительныя чувства и духовныя
картины воспроизводили въ душѣ пагоmnика -
современника пустыни св. Земли въ /IV/, V и
VI вѣкахъ, Когда онъ созерцалъ высоту непо-
дражаемыхъ божественныхъ добродѣтелей и не-
передаваемыхъ 3/ подвиговъ *многострадальныхъ*
свв. отцевъ.

2/ Свободный пародіазъ посвященія Іоанна Мос-
ха Софронію Софисту. Цит. соч., стр. I.

3/ Великій Варсануфій въ одномъ отвѣтѣ гово-
ритъ одному изъ своихъ любимыхъ духовныхъ
чадъ: "Если я напишу тебѣ о тѣхъ искушеніяхъ,
кои я претерпѣлъ, вѣрно еще не по не-
с е т ь / *отъ востановленія* / сего
слухъ твой, а можетъ быть, и **н и ч е й**

4
И дѣйствительно, "не говоря объ отшель-
никахъ и пустынникахъ, одиночно подвизавших-
ся въ пещерахъ и ущельяхъ горъ, повсюду 4/
въ городахъ и близъ селеній, на равнинахъ и
гористыхъ мѣстахъ, красовались святые обите-
ли ревнителей подвижничества - лавры и кино-
ви". 5/ . . .

οὐδὲ ἄλλα τινὸς /, въ настоящее время"

Преп. о.о. Варсануфія Великаго и Иоанна, руко-
вод. къ дух. жизни. Отв. Из. СПб. 1905. Сравн.
еще отв. 98.

4/ Курсивъ нашъ. Примѣчаніе автора.

5/ Древн. Палест. Обители и прославившіе ихъ
св. подвижники. Изд. Прав. Общ. Вып. 4 СПб.
1896, предисловіе. Мы вполне присоединяемся
къ этому мнѣнію, иначе Иоаннъ Москъ не могъ
пустыни Палестины того времени назвать "Лу-
гомъ и спещренными разнообразными
цвѣтами" /ор. cit., введ./ . I. Феодосій /Ол-
таржевскій/ же думаетъ иначе; онъ хотя и
не отрицаетъ прямо широкаго распространенія
монашества въ Палестинѣ, но при сравненіи
последняго съ Египетскимъ даетъ ему болѣе

5
Всякій выбиралъ себѣ мѣсто тамъ, гдѣ
ему казалось удобнѣе, смотря по своимъ ду-
ховнымъ силамъ. Кто приходилъ подвизаться
въ Киновіи - общежительные монастыри - подъ
руководствомъ строгаго аввы игумена или сво-
его собственнаго духоноснаго старца, кто укло-
нялся въ затворъ, здѣсь же при Киновіи,
желая большаго уединенія и внутренняго по-
коя, а нѣкоторые изъ совершенныхъ уходили и
въ самую пустыню. Тамъ "они блуждали со звѣ-
рями, какъ птицы летали по горамъ", по ви-
раженію св. Ефрема Сирина /Похвал. слово
подвижникамъ/.

Къ тому времени, о которомъ у насъ бу-
детъ итти рѣчь /вторая половина V-го и пер-
вая половина VI-го вѣка/, въ окрестностяхъ
города Газы возникло два общежительныхъ мо-
настыря, слава о которыхъ распространилась
не только по всей Палестинѣ, но достигла и
Запада. Кратко сказать - весь христіанскій

узкія границы. См. Иером. Ф. Олтаржевскій.
Палестин. монашество съ IV до VI вѣка. Изд.
Палест. Общ. СПб. 1896, Гл. I, стр. I - 2.

6
миръ зналъ о строгой и подвижнической жизни
въ Киновіяхъ: **Еваге** и преп. аввы **Дороея**. 6/

6/ Авва Дороей, основатель послѣдней Киновіи,
полагалъ начало въ монастырѣ преп. Сериды и
былъ ученикомъ Іоанна Пророка, хотя пользо-
вался и наставленіями Великаго Варсануфія,
/также и игумена обители аввы Сериды/. Послѣ
смерти своихъ руководителей Преп. о. о. Іоан-
на и Сериды, и по уходѣ въ совершенный зат-
воръ Великаго Варсануфія, Авва Дороей ушелъ
изъ Серидова монастыря и основалъ свой соб-
ственный /между Газой и *Маннэй*, т.е. по-
чти въ той же пустынѣ/. Почилъ онъ около 620
года по Рождествѣ Христовомъ. См. Преп. Аввы
Дороея душеполезныя поученія и посланія Св.
Триец. Серг. Лавр. 1904. Изд. Коз.-Опт. пуст.,
Кратк. сказ. о преп. Дороееѣ. Древн. Пал.
Обит. Вып. IV, стр. 165-172. Такъ какъ осно-
ваніе обители преп. Дороея выходитъ за предѣ-
лы нами изслѣдуемаго, то мы ограничимся о ней
/обители/ только этимъ примѣчаніемъ, тѣмъ бо-
лѣе, что объ ней почти не сохранилось ника-
кихъ свѣдѣній.

6
7
Обитель *Еваге* была основана въ самомъ
началѣ VI вѣка Преп. Серидомъ близъ города
Газы. 7/

Трудно теперь указать
мѣстонахожденіе этой слав-
ной въ свое время киновіи.
Свѣдѣній историко-архео-
логическихъ болѣе или ме-
нѣе опредѣленныхъ почти
не осталось отъ того вре-
мени, и потому вопросъ

7/
Литература по этому вопросу, которой мы
пользовались, немногочисленна.

1. Древн. Пал. обители. Цит. изд. стр. 61-
163.

2. Краткое свѣдѣніе о Свят. Варсануфіи.
Христ. Чт. 1827, XXV, стр. 249 - 256.

3. Сама книга - Преподобныхъ отцевъ Варса-
нуфія Великаго и Іоанна Пророка руковод. къ
духовной жизни.

4. Отдѣльныя замѣтки, раскиданныя по Чет.-
Минеемъ, описаніямъ св. Земли, и проч.

приходится рѣшать по догадкамъ. Да и археологи, устрашаемне трудностью этого дѣла не показываятъ, кажется, никакой попытки пролить свѣтъ на этотъ темный отдѣлъ въ своихъ ученыхъ трудахъ. Изъ всѣхъ мелкихъ историческихъ черточекъ, касающихся вопроса о мѣсто - нахожденіи Киновіи Аввы Серида, вырисовывается въ общемъ картина та, что обитель эта находилась въ окрестностяхъ города Газн и не въ далекомъ разстояніи отъ Средиземнаго моря. Кромѣ того, проясненію этого вопроса помогаетъ еще изслѣдованіе мѣстности въ которой теперь распо-

ложена арабская деревушка Дер - ел - Балахъ , находящаяся отъ Газн на 2 час. пути къ югу и лежащая въ оазисѣ того же имени.

"Дер - ел - Балахъ" = монастырь финиковъ. Вильгельмъ Тирскій говоритъ, что въ его время въ этой мѣстности находилась крѣпость Дарумъ, для укрѣпленій которой строители воспользовались развалинами древнихъ находящихся здѣсь зданій.

Онъ же передаетъ, что у мѣстныхъ жителей сохранилось преданіе, по которому остатки и развалины старинныхъ построекъ принадлежать древнему греческому монастырю ,

10
откуда и произошло наз-
ваніе этой мѣстности и
крѣпости **Дарумъ**, т.е.мо-
настырь грековъ.

По словамъ того же
Вильгельма, крѣпость Да-
румъ находилась въ 5 ста-
діяхъ отъ моря и въ 4-хъ
миляхъ отъ Газн. Все это
наводитъ на мысль, что
славная обитель преподоб-
наго Аввы Серида находи-
лась, именно, на мѣстѣ се-
ленія Дер - ел - Балахъ
и, еще точнѣе, тамъ, гдѣ
стоитъ теперь мечеть де-
ревушки. Если это вѣрно,
то нѣсколько древнихъ ко-
лонъ, находящихся въ на-
стоящее время въ самой
мечети, нужно считать
священными и единствен-
ными остатками знамени-

8
той нѣкогда обители Ав-
вы Серида.

11
/ См. Олессинскій, Св. Земля,
т. II, стр. 216. Указ. на Древн. Общ. Мисси.

Не могла похвалиться киновія преподоб-
наго въ началѣ своего существованія мате-
ріальнымъ благосостояніемъ и богатствомъ.
Въ ней не было даже храма. [Рук. къ духов.
жизни, Цит. изд. отв. 575.] Но благодаря
своему игумену, славному своею подвижниче-
скою жизнью и святымъ отцамъ, которые при-
ходили подъ кровъ этой обители, привлекае-
мые удобствами къ безмолвію и затворниче-
ству, которыя имъ представлялъ блаженный
Авва Серидѣ, она скоро на глазахъ ея оби-
тателей, стала разрастаться, и въ короткое
время достигла цвѣтущаго состоянія. Появи-
лись гостинницы /страннопримницы/ 8/

8/

Преп. Аввы Дороея душеполезн. поученія,
сл. II-ое. "Когда я былъ въ общежитіи /Ав-
вы Серида/", говоритъ о себѣ препод. Доро-
еей: "игумень съ совѣтомъ старцевъ, слѣ -

к

лагъ меня страннопріимцемъ.

Бывало поздно вечеромъ приходили странники, и я проводилъ вечеръ съ ними; потомъ приходили еще погонщики верблюдовъ, и я служилъ имъ; ЧАСТО и послѣ того, какъ я уходилъ спать, опять встрѣчалась другая надобность, и меня будили"...

Изъ этихъ словъ препод. Дороеея видно, что въ монастырѣ Аввы Серида, было большое оживленіе /что причиняло не мало хлопотъ и искушеній преподобному, когда онъ былъ еще послушникомъ/. Цѣлый рядъ вопросовъ, именно, на эту тему, показываютъ какова была на примѣръ, —

[*Дальше следует читать следующие примеч.*]

9
Б
больницы^{9/}, богадѣльни, библиотеки, отличная, большею частью, каменные зданія 10/.
Последнему обстоятельству много способствовало то, что ^{такъ какъ} наплывъ людей, желающихъ работать Господеви / Пс. 2, 11 / подъ руководствомъ такихъ духоносныхъ и опытныхъ въ духовной жизни старцевъ, какими обладала киновія Аввы Серида, былъ очень великъ, то между ними естественно находились лица, знающія и искусныя во многихъ и различныхъ ремеслахъ. Такъ что между иноками обители можно было найти и каменщиковъ, и плотниковъ и садовниковъ, — даже больше, между ними оказался и опытный зодчій, какъ бы мы теперь сказали, архитекторъ. Последний въ міру получилъ хорошее специальное образование и, надо также упомянуть, былъ не менѣе опытенъ и въ дѣлѣ спасенія, такъ

9/
Внутренняя жизнь больницы. Она /эта жизнь/ требовала довольно разносторонняго служенія. Авва Дороеей, переведенный съ послушанія гостинника на должность смотрит-

4

теля больницы, завѣдывалъ кромѣ обще-хозяй-
ственной стороны и врачебной частью - со -
ставляя мази, пополняя свои научныя позна-
нія въ области медицины, читая врачебныя кни-
ги. Были у него и помощники. Столъ больнич-
ный, какъ можно догадываться изъ словъ са-
мого Аввы Дороея /См. Цит. Изд. Сказ. о
Св. Досиеѣ стр. 15/, былъ особый, сравни -
тельно съ общей монастырской трапезой.

Кромѣ того нужно замѣтить, что монастыр-
ская больница обслуживала и окрестное насе-
леніе / Аввы Дороея Поученія, отв. 62/;
легко представить и понять ту скорбь ново-
начальнаго Аввы Дороея, съ какою онъ не
одинъ разъ обращался къ своему старцу со
словами: "Что мнѣ дѣлать? Вижу ---, что я
цѣлый день нахожусь въ занятіи, и оно какъ
бы не допускаетъ меня вспомнить о Богѣ"...
/Ibid. Вопр. 77/. Конечно, этотъ приходъ и
уходъ людей различнаго возраста и состоянія
увеличивалъ славу обители съ каждымъ днемъ.
См. тамъ же, Отв. 62, 65, 66, 71, 77 и др.

10
5
что скоро пришелъ въ мѣру высокаго духов-
наго развитія и наложилъ на себя, съ благо-
словенія Варсануфія Великаго, подвигъ мол-
чанія.^{11/} Съ другой стороны, благосостоянію
обители много способствовали своими вклада-
ми и пожертвованіями люди - вообще жившіе
въ міру и имѣвшіе любовь къ Богу и его
угоднику Аввѣ Сериду, или же приходившіе
спасаться въ его монастырь.^{12/} Все это
скоро подняло обитель въ матеріальномъ от-
ношеніи очень высоко. Но гораздо выше сто-
яла въ ней духовная жизнь иноковъ. Это объ-
яснялось тѣмъ, что Авва Серидѣ учредилъ въ
своей киновіи строгое старчество, а это
въ свою очередь обусловливало и ту славу,
которая не только далеко разносилась по
всему христіанскому міру, но на долгое вре-
мя пережила и своихъ виновниковъ и при-
томъ была такъ велика, что „ въ Александ-

10/
См. обо всемъ этомъ Руков. къ духовной
жизни, Цит. изд. отв. 13, 16, 323 и друг.

 11/ См. Руководство къ духовной жизни, отв.
 13, 16, 32, 35, 36.

Рѣчь идетъ про преподобнаго Иоанна Миросавскаго, любимѣйшаго и преданнѣйшаго ученика Великаго Варсануфія.

12/ См. Аввы Доровя душеполезныя поученія, цит. изд. отв. I -ий.

ри, даже въ 7-омъ вѣкѣ, вмѣсто того, чтобы описывать сію обитель, считали довольнымъ сказать: "Монастырь Сериды". 13/

Старчество - явление древнее. Возрастъ его равняется возрасту самого монашества, ^{14/} даже больше - *препоб.* о.о., жившіе въ обители Аввы Сериды, возводили установление его къ Самому Иисусу Христу.

"Христосъ", говорили они: "научая насъ себѣ /т.е. отсѣкать свою волю передъ другимъ во всемъ^{15/}, сказалъ: Придохъ въ міръ, не да творю волю Мою /Іо. 6,38/ и проч. --- И такъ ты долженъ слушаться во всемъ, хотя бы тебѣ и казалось, что дѣло будетъ не безгрѣшно / ἀμεστίαν ἔχειν^{16/}

 13/ См. жизнь патріарха Иоанна Милостиваго. Сравн. Христ. Чтен. XXV, стр. 250. Древн. Палестин. обители, изд. цит., стр. 68-69.

14/ Старчество не отрицалъ и отшельнической пустынической образъ жизни. Пустынники ходили за руководствомъ къ другимъ пустыни-

пустыни

никамъ. Если не было могущаго наставить
отшельника - помогало само Божественное
откровение.

15/

Иоаннъ Пророкъ говоритъ такъ: Ἀδελφεῖ,
ὁ θεῶν μοναχὸς εἶναι, οὐκ ὀφείλει
ὅλος διήρημα ἔχειν ἐν τινὶ πράγματι
/ ни въ какомъ дѣлѣ, отнюдь ни въ чемъ/.

Βίβλος φησὶ φησὶ λέγονται περιέχουσα
ἀποκρίσεις --- παρὰ τ. οβίων καὶ
Γεωργίου Βαρσάνουφτος καὶ Ἰωάννου.
Νῦν δὲ πρῶτον τούτοις ἐκδοθεῖσα.
Ἐνετήριον. 1816. Ἀριζ. 285.

16/

Ibidem.

Последними словами выражена вся сущ-
ность старчества. Ученикъ отдаеть всю свою
волю, весь разумъ, короче сказать, **еще же**
и самую душу, своему духовному отцу, полагая,
вполнѣ правильно, что онъ не можетъ быть
разсудительнѣе послѣдняго вѣдѣль духовна-
го спасенія, какъ пришедшій только положить
начала оному ^{17/}. Но этого еще мало. Старче-
ство предполагаетъ не только руководство
ученика его духовнымъ отцемъ, но и "окорм-
леніе" - воспитаніе послѣднимъ первою са-
мою своею жизнью, примѣромъ ^{18/}. Всѣми эти-
ми духовными сокровищами Киновія преп.Сери-
да владѣла въ изобиліи. Въ ней жили и ода-
ренныя въ высочайшей степени даромъ рассу-
жденія и славныя величайшими подвигами и
красотами добродѣтелей св. отцы, начиная
съ самого Аввы игумена. Послѣдній являлъ
собою въ одно и то же время и мудраго про-
свѣщаемаго Святымъ Духомъ старца, и дивна-

17/

Сравн. Аввы Дороея душеполезныя поуче-
нія, цит. изд., отв. 2. Также поученіе

20

Б - ое.

18/ "Окормленіе" не то, что "руководство".
Послѣднее не вполне выражаетъ кругъ тѣхъ
идей, какія охватываются словомъ: "окорм-
леніе". Окормленіе есть такое воспитаніе
опытнымъ инокомъ инока молодого, когда ста-
рецъ не только исправляетъ, учитъ, преду-
предждаетъ послушника, но и своею жизнью
подаетъ примѣръ и своими наставленіями и
совѣтами какъ бы питаетъ, кормитъ, какъ
мать маленькое дитя, и духовно раститъ его".
Поэтому ближе всего это понятіе передать
можно такъ - "духовное воспитаніе".

Старцы: о. Паисій Величковскій и о. Макарій
Оптинскій и ихъ литературно - аскетическая
дѣятельность. *Мск.* 1909, стр. 8, Примѣ-
чаніе.

13
21
го безпрекословно повинующаго своему духов-
ному отцу, послушника. Его жизнь воочию по-
казываетъ и все значеніе страчества, и его
пользу, и обильные плоды, которые собираетъ
въ короткое время ученикъ и, наконецъ, то
цвѣтущее состояніе обители и ту славу, ко-
торую она приобрѣла благодаря столь духо-
носнымъ ея обитателямъ.

Авва Серидѣ⁷ во главу своего спасенія по-
ложилъ незыблемый камень - послушаніе. Стар-
цемъ его былъ Великій Варсануфій. Послѣднему
онъ повиновался во всякомъ дѣлѣ, отвергаясь
своихъ хотѣній даже до самой смерти. Самъ
его Великій Старецъ свидѣтельствовалъ о
немъ, что онъ былъ совершеннѣйшимъ послуш-
никомъ, "ибо много пострадалъ отъ Старца,
претерпѣлъ бѣшенія и многоразличныя искуше-
нія, и, будучи, какъ злато въ горнилѣ, ис-
пытанъ въ трудныхъ и многоразличныхъ дѣ-
лахъ, сталъ сосудъ чистоты, благопотребенъ
Владыцѣ." /2 Тим. 2, 21/ Смирненіе его было
такъ велико, что будучи Аввою и настояте-
лемъ обители, онъ никогда не допустилъ се-

22
бѣ никакого противорѣчиваго помысла / ἐν
ὀβριῶν καὶ ὀλοῦς ἀνταγὰς Πωτῆ /
и совершенно не считалъ себя начальникомъ
обители, но исполнялъ только то, чтѣ ему
приказывалъ Великій Варсануфій. Видя его
крайнее смиренномудріе, Великій Старецъ воз-
любилъ его, какъ своего искренняго сына.
"И помолился Богу даровать ему дарованіе раз-
сужденія, приобрѣта которое, онъ могъ, съ
помощью небесной благодати, путеводить въ
жизни души /другихъ/, врачевать оскорблен-
ныхъ, преподавать/всѣмъ/ цѣлительное враче-
ство, слово отъ Духа /истекающее/, и пода-
вать миръ соорязимся, ибо, умиротворивъ
сперва себя, онъ сдѣлался и для другихъ
источникомъ мира, и исполнились на немъ сло-
ва: блажени миротворцы, яко тѣи сынове Бо-
жїи нарекутся /Мѣ. 5, 6/. 19/ Какъ велика бы-

19/
Руковод. къ духовной жизни, цит. изд.,
отъ. 571, 572. Срав. еще Древн. Пал. Обит.
Вып. 4-ый, СПб. 1896 стр. 72, 76 - 77.

23 14
га его духовная свобода и съ какою мудрою
разсудительностью онъ выходилъ иногда изъ
самыхъ трудныхъ случаевъ и положеній, въ
которые ставили его и положеніе послушника
своему старцу, и должность настоятеля оби-
тели съ необходимостью заботливой попечитель-
ности о ней, показывается исторія построенія
въ обители церкви. Мы уже упоминали, что
вначалѣ храма въ Киновїи, не было. Препод-
обный игуменъ нашелъ подходящимъ для него
мѣстомъ сосѣдній съ монастыремъ участокъ
земли, но владѣлецъ послѣдняго не захотѣлъ
уступить его, хотя бы и за деньги. Докуча-
емый многими христоролюбцами мірянами, прихо-
дившими къ нему въ монастырь, и своими мо-
нахами, чтобы купить это мѣсто, онъ, нако-
нецъ, рѣшилъ это дѣло отдать на благоусмотрѣ-
ніе Іоанна Пророка.

Тотъ ему отвѣтилъ: "мѣсто это непре-
мѣнно должно перейти къ вамъ, но еще не
пришло тому время. Если же помыслъ побу-
ждаетъ тебя скорбѣть объ этомъ, скажи ему:
помышляй, что оное мѣсто находится на цар-

скомъ пути / собств.: представляеть цар-
скій путь - *ἡ ὁδὸς ἡ βασιλική*
ἔστι / и мы не можемъ купить его, и
такъ успокоишься". Такъ училъ его внутрен-
нему искусству побѣждать брани мудрнй ста-
рецъ. И что другой бы на мѣстѣ преподоби.
Серида или сталъ бы критиковать, или да-
же бы совершенно отбросилъ, какъ малое и
незначительное, не носящее печать серьез-
ности утѣшеніе, то ему послужило во спасе-
ніе. Онъ не раздумывалъ надъ тѣмъ, насколько
слова его Аввы соотвѣтствуютъ дѣлу, но
послѣ своего вопрошенія старца, сколь^{бы} ~~мнѣ~~
ни беспокоилъ мучившій его помысль о покуп-
кѣ мѣста подъ храмъ, онъ противопоставлялъ
ему сказанное, и успокаивался. Богъ видѣлъ
терпѣніе и внутренней подвигъ своего раба
и устроилъ все ко благому: немого спустя
владѣлецъ нужнаго участка земли согласился
на уступку его препод. Сериду. Но и здѣсь
досточудный Авва показалъ свою твердую на-
дежду на Бога, любовь къ ближнему и безпри-
страстіе къ вещамъ міра сего, хотя бы онѣ

и были необходимы. На томъ мѣстѣ, которое
онъ хотѣлъ приобрести находилася тогда ке-
лья^{20/} одного посторонняго брата, въ которой
тогда временно жилъ. Преподобный, призвавъ
его къ себѣ, спрашиваетъ, не причинитъ ли
ему скорбь, если они купятъ это мѣсто, "увѣ-
ряя его при томъ передъ Богомъ, что въ слу-
чаѣ его печали они не купятъ этого участка
/ букв... τὸν τόπον. /" Братъ съ ра-
достью выявляетъ согласіе и покупка мѣста
совершается. Такой примѣръ отсѣченія своей
воли въ столь необходимомъ случаѣ и поста-
новленіе удовлетворенія религиозной по-
требности братіи всего монастыря желанію од-
ного неизвѣстнаго и совершенно чуждаго имъ
человѣка, естественно вызвало соблазнъ въ
неукрѣпленныхъ и слабыхъ душахъ. Одинъ хри-
столюбивый мужъ, бывшій въ близкихъ отноше-

20/

Μοναστήριον μικρὸν [русск.
перев: малая обитель.] Намъ кажется, что мы
можемъ перевести эти слова, именно, словомъ
"келья". Еще и теперь на Аѳонѣ слово келья

 употребляется не въ нашемъ смыслѣ отдѣльнаго
 помѣщенія для монаха / допустимъ даже, что
 въ нѣсколько комнатъ, / но въ отношеніи та-
 кого помѣщенія, которое представляетъ со-
 вокупность нѣсколькихъ нашихъ келій и, кро-
 мѣ того, отдѣльную домовую церковь. Здѣсь
 живетъ старецъ съ нѣсколькими учениками, въ
 духовномъ отношеніи совершенно автономный
 и независимый ни отъ кого, но въ юридиче-
 скомъ - ограниченный известными нормами:
 онъ напримѣръ, не можетъ завѣщать эту "келью"
 но она остается послѣ его смерти собствен-
 ностью того монастыря, изъ котораго онъ вы-
 шелъ / хотя поправлять келью и пристраивать
 къ ней ученики могутъ /. Получается дѣйст-
 вительно малая обитель — *μοναστήριον*
μικρόν — и такъ ^{кк} она, хотя по внут-
 ренней жизни управляется самостоятельно, но
 внѣшней юридической подчиняется своей Лаврѣ,
 вообще главной обители, то съ этой точки
 зрѣнія она, конечно, является не болѣе не ме-
 нѣе, какъ только "келліей".

ніяхъ съ Аввою Серидомъ ^{21/} показалося ему,
 что онъ не понимаетъ его дѣйствій и счита-
 етъ ихъ неразумительными / *ἀδυσία κρί-
 τως. /*

И чудно было смиреніе преподобнаго.
 "Улыбнувшись, онъ сказалъ: сннъ мой, я не
 желалъ оскорбить брата и возложи^{тъ} сіе дѣло
 на Бога, испытывая посредствомъ брата волю
 Божію, и былъ увѣренъ, что если Богу угод-
 но, чтобы мы приобрѣли теперь оное мѣсто,
 то Самъ онъ внушитъ брату не оскорбиться
 симъ; а когда бы онъ оскорбился, то очевид-
 но, что Богу не угодно, чтобы мы приобрѣли
 оное мѣсто; и вотъ Богъ возвѣстилъ ему, онъ
 согласился на это съ радостью, и дѣло устро-
 илось съ миромъ". Тогда тотъ христороубецъ,
 вполне удовлетворенный отвѣтомъ, поклонил-
 ся ему, и ушелъ, получивъ большую ^{душев-}
 ную пользу, домой. Какой дивный примѣръ от-

 21/ Какъ можно заключить изъ словъ: *ἀγαπήτος*

ὧν τ. κοινοβίου κτλ.

сѣченія своей воли, и нежеланіе имѣть на себѣ хоть тѣнь собственныхъ пожеланій и похотѣній!.. 22/

Конечно, нужно было ожидать, что если самъ преподобный игумень обители такъ смиряется, имѣеть послушаніе "ко всей во Христѣ братіи", то того же потребууетъ и отъ другихъ. И дѣйствительно, въ обители его было положено, какъ въ основу добродѣтелей, такъ и всего монастырскаго уклада жизни, - отсѣченіе своей воли предъ старцемъ и безпрекословное повиновеніе послѣднему во всемъ.

Какъ бы ни мало, то было дѣло, на которое назначался инокъ обители, какъ бы оно

22/ См. Рук. къ духов. жизни, цит. изд. отв. 575. Точно такой же случай рассказывается въ житіи преп. Сергія, когда онъ, хотя имѣлъ сильнѣйшее желаніе построить церковь во имя Св. Троицы, рѣшилъ отсѣчь это желаніе и вопро- сить родного брата, предаваясь совершенно его совѣту. И Господь не *посрамил* своего угодника.

ни казалось слишкомъ обыкновеннымъ, прежде всего при исполненіи его принималось въ со- ображеніе нравственное отношеніе къ нему приставленнаго.

Считалось лучшимъ испортить порученное дѣло, чѣмъ исполнить его со вредомъ для души или отказаться изъ боязни его трудности.^{23/} Этимъ самымъ опредѣлялся ходъ духовнаго раз- витія, и подвижничество протекало въ строго опредѣленныхъ границахъ. Какъ только приходи- вшій и желавшій спастись оставался въ монастырѣ, и ему назначали извѣстное послу- шаніе / при чемъ принимали во вниманіе его душевное устроеніе, склонности и способно- сти / 24/ онъ ввѣрялся старцу, которому и долженъ былъ открывать все свои помыслы и безъ его совѣта ничего не дѣлать, " ибо ничто не приноситъ такой пользы людямъ ", говорили тамошніе старцы: " какъ отсѣченіе

23/ Преп. Дороей, прошедшій такую школу воспитанія, будучи уже игуменомъ, такъ поучалъ свою братію: "Если я пошлю кого-нибудь

изъ васъ по какой-либо надобности, и онъ увидитъ, что возникаетъ смущеніе, или другою какой вредъ, оставьте дѣло и никогда не вредите себѣ самимъ или другъ другу; но пусть это дѣло останется и не будетъ исполнено, только не смущайте другъ друга, ибо--- творите большой вредъ, а это явное неразуміе".

Душепол. поученія Аввы Дороея, цит. изд. поуч. 5-ое, стр. 68. Авва разъясняетъ очень подробно всё могущія здѣсь встрѣтиться случаи, напр., стремленіе избѣгать послушанія якобы по трудности и проч. См. дальнѣйшее раскрытіе той же мысли Руководство къ духовной жизни, СПБ. 1905, отв. 285, 356.

24/
Руководство къ духовной жизни, СПБ. 1905, отв. 327. Также Душеполезныя поученія Аввы Дороея, цит. изд. поуч. II-ое, стр. 130.

18
31
своей воли" / Авва Дороея /. Съ внѣшней же стороны онъ ничѣмъ не выдѣлялся изъ среды прочей монастырской братіи, - ходилъ виѣстѣ съ нею на скудную монастырскую трапезу, виѣстѣ съ другими молился и проч. По мѣрѣ того, какъ инокъ преуспѣвалъ, ему предоставлялось болѣе личной свободы, такъ что онъ переходилъ, если къ тому былъ способенъ, въ уединеніе, и ему позволялось нѣсколько дней въ недѣлю заниматься богомыслиемъ и молитвою наединѣ. Для такихъ иноковъ при обители было устроено нѣчто въ родѣ скита, - нѣсколько келій, въ которыхъ всю недѣлю насельники занимались рукодѣліемъ, чтеніемъ св. Писанія и молитвою, а въ субботу и воскресенье приходили въ монастырскій храмъ, гдѣ стояли за общимъ богослуженіемъ и причащались Св. Таинъ. Такіе насельники сами уже становились старцами - аввами и ихъ попеченію ввѣрялось нѣсколько учениковъ, которыхъ они и окормляли.

"Наступала, наконецъ, для подвижника высшая степень подвижничества, - это ---- безмолвіе. Старець - подвижникъ уже навсегда

затворялся въ келліи, пребывалъ въ ней без-
 выходно... Сношенія съ міромъ и людьми пре-
 кращены, многомятежная молва житейская его
 не касалась... Его духъ, чуждый думъ и по-
 леченій о внѣшнемъ, житейскомъ и всецѣло
 устремленный въ міръ горній, находился въ
 общеніи съ Высочайшимъ Существомъ, Источни-
 комъ жизни, свѣта, радости и блаженства, по-
 гружался въ созерцаніе Его безконечныхъ со-
 вершенствъ; старецъ- безмолвникъ ощущалъ въ
 сердцѣ неизреченную сладость и блаженство;
 тишина келліи нарушалась только приходомъ
 брата, въ извѣстные часы, приносившаго ему
 скудную пищу, но и тотъ молча входилъ въ
 келлію затворника, молча же изъ нея и выхо-
 дилъ..." 25/

25/ Древн. Палестин. Обители, Вып. 4-ый. СПб.
 1896, стр. 65. Приведенное мѣсто довольно
 точно воспроизводитъ картину жизни старца -
 Затворника, на основаніи **Вопросовъ и отвѣтовъ**
Великаго Варсануфія и Иоанна Пророка.

вершенствованію подвижника не было конца...

Такова была жизнь въ обители Аввы Серида.
 И въ таковой-то обители провелъ вторую и
 половину своей жизни св. Великій Варсануфій,
 окормляя ее, ^(обитая) питая своими совѣтами всѣхъ, на-
 чиная съ ея преподобнаго игумена, старцевъ-
 отшельниковъ до послѣдняго послушника и при-
 ходящаго мірянина, и прославляя ее своей
 свѣтлѣйшей и самага солнца жизнью и непости-
 жимыми для обыкновеннаго человѣка подвигами. 26/



26/ Sic! Великій Варсануфій говорилъ своимъ
 ученикамъ, что испытанное имъ они не могутъ
 объять своимъ разумомъ. "Не можете услышать
 нынѣ", и съ еще большимъ дерзновеніемъ при-
 бавлялъ: "никто / *οὐδεις* / не можетъ
 слышать, кромѣ достигающихъ сей мѣры, кото-
 рой да Сподобитъ Господь и васъ". **Руководст.**
къ духовной жизни, цит. изд. Отв. 109 / греч.
изд. - 108 / . См. еще выше прим. 3-е стр.

... Египетъ - это колыбель всего монашества съ его несчанными и бесплодными пустынями, пріавшими въ свои нѣдра и давшими въ свою очередь міру великихъ подвижниковъ, начиная съ Антонія, Макарія, Пахомія и другихъ, былъ родиной и Великаго Варсануфій^{27/}, достойнаго сына своихъ великихъ преподобныхъ отцевъ.

27/ Имя Варсануфій еще не дешифрировано. Сравни. Архн. Сергія, Полн. мѣсяц. Востока, т. II³, стр. II9. Что касается формы его вообще, то оно имѣетъ ихъ нѣсколько. Обычныя - Варсануфій / Βαρσαυοφίος, Barsanuphius / и Варсанофій [Barsanofius. (Paperoch, Act. SS., t. II, april, p. 23, дѣлаетъ къ этому имени замѣтку: *Sic enim semper hic scribitur* . Дѣйствительно, эта форма и у насъ какъ-то лучше привилась))]. Третья вариация /очень рѣдкая/ дана Ughellius ^{ами:} Варсанольфій / Barsanolphius, loc. cit. / У насъ св. отецъ вездѣ носитъ имя - Варсануфій.

Родился онъ во второй половинѣ пятаго вѣка.^{28/} Родители его были люди бѣдные и жили въ небольшомъ селеніи, называемомъ Петроды.^{29/}

28/ Древнія Палестин. Обители, Изд. СПб. 1896, стр. 79.

29/ Нѣкоторые считаютъ это селеніе просто "деревней". *Op. et loc. cit* ; послѣднее взято изъ Христ. Чтен., 1827, XXV стр. 249. Причиной этого послужило то обстоятельство, что въ Бодденскомъ / *Boddecensis* / спискѣ XII стол. мѣстомъ рожденія Великаго Варсануфія указывается Городъ Петроды. / *oppido Petrodi oriundum* /, какого въ Египтѣ вообще не существовало. Это не удержало Paperoch'а чтобы вообще бросить тѣнь *мешающего* на всю первоначальную жизнь В. Варсануфія, хотя въ данномъ случаѣ онъ и предлагаетъ выходъ изъ затруднительнаго положенія. Онъ полагаетъ, что *Петроды* нарицательное имя нѣкоторой каменистой мѣстности принято за собственное. / *Acta SS., t. II, april, p. 23.* / Наши составители житія разрѣшили это противорѣчіе тѣмъ,

Они были христiане, и отца его звали - Илiей, а мать - Евлампiей. Что касается воспитанiя и образованiя Варсануфiя Великаго, то какихъ либо прямыхъ указанiй не сохранилось, однако изъ отвѣтовъ его на вопрошенiя учениковъ можно заключать, что онъ былъ не чуждъ въ своей мѣрѣ "наученiя книжнаго". Онъ, напримѣръ, хорошо и свободно изъяснялся на греческомъ языкѣ, будучи самъ египтяниномъ.

Въ "отвѣтахъ на вопрошенiя учениковъ" / 55 / рассказывается такой случай.

"Одинъ старецъ, египтянинъ, вступивъ въ монастырь въ которомъ жили сiи отци / разумѣется Великiй Варсануфiй и Иоаннъ Пророкъ/ на-

что несуществующiй городъ замѣнили "деревней" - можетъ быть, въ той мысли, что неизвѣстность для исторiи города Петроды нисколько не говоритъ про ~~отсутствие~~ существованiя деревни того же названiя. Мы взяли среднее изъ тѣхъ двухъ значенiй - "селенiе", которое, какъ извѣстно, на Востокѣ почти обнимаетъ и то и другое /городъ и деревню/

писалъ къ Великому старцу по-египетски /такъ какъ онъ былъ египтянинъ/, просия молитвы его и душеполезнаго слова; спрашивая также, можно ли удостоиться его бесѣды; онъ же по-гречески написалъ ему слѣдующiй отвѣтъ:

Я положилъ себѣ за правило никому не писать, но посылать отвѣты черезъ Авву /Сериду/; потому и не пишу тебѣ по-египетски, но будучи убѣжденъ /твоєю просьбою/, я сказалъ Аввѣ Сериду отвѣтъ по-гречески, чтобы онъ написалъ его тебѣ, потому что Авва не говоритъ по-египетски". 30/

30/

Эта выдержка ясно указываетъ на происхожденiе Великаго Варсануфiя изъ Египта, о чемъ мы

 выше уже упомянули, впрочем, не приведя до-
 довъ въ пользу послѣдняго. Теперь подтвердимъ
 его еще свидѣтельствомъ историка Евагрія. По-
 слѣдній въ своей исторіи говорить, что *γεγο-*
νασι δὲ κατ' ἕχρητο καιροῦ /разумѣется время цар-

ствования Истиниана / *ἄνδρες θεοφοροὶ καὶ*
μεγαλοὶν σφραγῶν ἐργάται, πολλοὺς
μὲν γῆς. Ἐν δὲ κλειῶς ἐκασταροῦ δι-
λαμψε, Βαρσανούριος Αἰγυπτίος γένος.

Ὁβτος ἐν βαρκῇ τὸν ἄβαρτον διηλθεῖς
βίον, ἐν τινι φροντιστηρίῳ ἀρχοῦ Γάβρι
τοῦ Παλίματος. Ὅστε ἀλλὰ μὲν καὶ
μηνῆς κρείττονα λαμπροτέρως
πιστεύεται δὲ καὶ ζῆν αὐτὸν ἐν σκήματι

καὶ εὐνοίας καίτοι γε ἀπὸ τούτων πενήκοντα κτλ
 Евагрія Schenoudi Hist. 1. ecclésiast. t. II, c. 1120; collige, Patriarchat. t. II, c. 306.
 Всѣ другія свидѣнія о мѣстѣ происхожденія Вел.

Барсануфія всецѣло основываются на вышеприве-
 денныхъ словахъ и не имѣютъ никакого историче-
 ского значенія. (См. *Simion Vasilie' Saint*

Barsanuphe. Schos d'Orient. t. VIII. 1905. col. 16-17.
Βίβλις --- Βαρσανούριου καὶ Ιωάννου. Εὐσεβίου.
 1876. Προσίμιον, δ' α' ἄρ. 1.)

Знаніе Барсануфіемъ Великимъ греческа-
 по языка говорить за то, что онъ /Великій
 Старецъ/, какъ мы сказали выше, не чуждъ
 былъ нѣкоторой степени книжнаго обученія и,
 можетъ быть, даже посѣщалъ какую-либо школу,
 тѣмъ болѣе, что въ Египтѣ народное образова-
 ніе было поставлено недурно. "Дѣтей очень
 рано, въ возрастѣ пяти семи лѣтъ посылали въ
 школу. Здѣсь учились они читать и писать,
 при чемъ преподавались имъ и правила нрав-
 ственности: эти правила заключались въ самыхъ
 прописяхъ. Учитель отъ своихъ учениковъ всег-
 да требовалъ большого совершенства въ искус-
 ствѣ писать". 31/

 31/ Архм. Палладій, Св. Пахомій Великій и пер-
 вое иноческое общежитіе, *Kasan*, 1899, стр. 41.

Тамъ же см. литературу: *E. Amelineau. Essai*
sur l'évolution historique et philosophique
des idées morales dans l'Égypte ancienne.

Paris. 1895 (pp. 319-21).

Gröze. Les moines égyptiens, — vie de Schenoudi.
Paris, 1889 (pp. 49-52).

Ученіе выработало въ немъ охоту къ чтенію, которое пробудило его мысль къ изученію Св. Писанія и вдумчивому отношенію къ нему.

Св. Писаніе же еще сильнѣе развило его глубокой умъ, питаемый дотошъ школьными уроками, а внимательное поученіе въ истинахъ вѣры при просвѣщенномъ содѣйствіи Божиємъ окончательно установило Великаго Варсануфія на правильномъ пути нравственныхъ понятій, истиннаго пониманія содѣлыванія своей жизненной задачи, яснѣе сказать, своего спасенія. И благодаря этому "поученію въ Законѣ Божиємъ" будущій величайшій подвижникъ рано понялъ и суету всего земного и еще въ юности восчувствовалъ тяготѣніе къ монашеской жизни.

Ничто житейское его не интересовало. Развлеченія суетнаго міра его отталкивали, и вмѣсто того, чтобы привлекать его своей внѣшней, обольстительной, но грѣховной оболочкой, они, какъ это ни странно, усиливали въ немъ жажду спасенія и желаніе пройти тѣснымъ и узкимъ путемъ скорбей и подвиговъ, которымъ

прошли всѣ преподобные отцы.^{32/} Такъ его любимѣйшій ученикъ, достойный подражатель его подвиговъ и сподвижникъ, Иоаннъ Пророкъ, рассуждая о томъ, что мы часто ошибаемся въ своей оцѣнкѣ поступковъ ближняго, считая дѣло, хорошее по существу, неприличнымъ, привелъ въ доказательство случай, произошедшій въ молодости съ Великимъ Старцемъ Варсануфіемъ. "Онъ, рассказываетъ Иоаннъ Пророкъ: проходя / однажды / *ишино* конскаго ристалища вошелъ въ него съ намѣреніемъ / *ἐν ὑπόθεσι* /, ибо видя, какъ тамъ каждый старается предварить, и побѣдить другого, сказалъ помнису своему: "Видишь ли, какъ усердно подвизаются угождающіе діаволу. Не тѣмъ ли болѣе должны подвизаться мы, наслѣдники царствія небеснаго." И ушелъ съ этого зрѣлища еще болѣе прежняго усерднымъ къ духовному пути и подвигу."^{33/} Но удовле-

32/ Сравни. Древн. Палест. Обители. Вып. 4, СПб. 1896 стр. 79 - 80.

33/ Руководство къ духовн. жизни, Цит. изд. отв. 450.

творить своему сильному религиозному чувству и стремленію воспріять на себя подвигъ св. отцевъ, вступивъ на стезю иноческой жизни, Великій Варсануфій, пока были живы его родители, не могъ. Онъ съ любовію отдавалъ имъ сыновній долгъ почитанія ихъ, помощи имъ въ приобрѣтеніи жизненныхъ средствъ, заботы и попеченія о нихъ въ старости. Послѣ же ихъ смерти препод. Варсануфій "попѣшилъ удовлетворить влеченію своего сердца" и начать многотрудную, но славную монашескую жизнь. 34/

Прежде чѣмъ окончательно водвориться въ той или иной обители древніе св. о.о., какъ, напримѣръ, Палестинскіе: Великій Евфимій, Савва Освященный, Θεодосій Киновіархъ /Великій/, имѣли благочестивнѣйшей привычкой ходить на поклоненіе св. Гробу Господню въ Іерусалимъ. Здѣсь у Голгофы, гдѣ Величайшимъ Подвижникомъ было совер-

34/

Древн. Палестин. Обители и прославившіе ихъ св. подвижники. Сиб. 1896, стр. 80.

шено искупленіе всего человѣческаго рода, гдѣ Онъ претерпѣлъ жесточайшія муки, скорби и болѣзни, "намъ оставль образъ, да послѣдуемъ стопамъ его" / I Петр. 2, 21 /, преподобные отцы просили со слезами, въ горячей молитвѣ силы бороться со грѣхомъ и получали невидимую помощь отъ Давщаго Духа не въ мѣру / Іоаннъ 3, 34 / Поклонившись святому храму Воскресенія и прочимъ честнымъ мѣстамъ, запечатлѣннымъ событіямъ изъ жизни нашего Господа, преподобные паломники обходили обыкновенно близъ лежащія обители, освѣдомляясь объ образѣ ихъ внутренней жизни, и распаляясь сами желаніемъ нести тѣ подвиги и лишенія, которые они видѣли у богоносныхъ отцевъ видимыхъ ими монастырей. Въ одинъ изъ нихъ, по промыслу Божію, они и поступали.

Преподобный Варсануфій Великій, подражая древнимъ отцамъ тоже отправился съ двумя своими товарищами Аммоніемъ и Акакіемъ на поклоненіе св. Животворящему Гробу. 35/ Тамъ

35/

Мы не будемъ здѣсь останавливаться на тѣхъ

нападкахъ которая допускаетъ себѣ *Pape-
broch in Acta SS, april, t. II* знапримѣръ, относи-
тельно спутниковъ Великаго Варсануфія, проис-
ходящихъ изъ Британіи / *ex Britannia* / и гово-
рящихъ хорошо по-гречески и египетски / копт-
ски?/. *Unde enim* саркастически подчеркивая
каждое слово, замѣчаетъ онъ, *Britannia
adolescentibus, ex seculo, vel Graeca
nomina vel linguae Graecae
Aegyptiacae notitia tanta, ut
possint homini Aegyptio se
conjungere.*

Не будемъ говорить объ этихъ и другихъ выраже-
ніяхъ этого „писателя“ житія преподобнаго по-
тому, что мы имѣемъ въ рукахъ только нѣсколько
фрагментарныхъ отрывковъ, по которымъ совершен-
но немислимо установить контекста. Вѣдь иное
дѣло происходитъ изъ Британіи, а иное - жить
тамъ. А намъ дѣло представляется очень яснымъ:
эти юноши могли быть родомъ греки, но по на-
добности были въ Британіи и по возвращеніи
своёмъ отправились съ Великимъ Варсануфіемъ
въ Палестину. Безъ сомнѣнія, есть выходъ и

изъ другихъ затрудненій. Во всякомъ случаѣ
подождемъ вопросъ рѣшать категорически до
того времени, пока объ рукописи, содержа-
щій житіе преподобнаго, - одна написанная
Клирикомъ Урійской церкви, гдѣ почивали
святныя мощи Великаго Варсануфія, другая -
Іосифомъ, ученикомъ его, - будутъ изданы
въ свѣтъ полностью.

46
испросивши себѣ благословенія у Господа на иноческое житіе, Великій Варсануфій отправился по близъ лежащимъ строгимъ обителямъ пустынныхъ св. отцевъ. Между прочимъ, онъ услышалъ объ одномъ, извѣстномъ въ то время старцѣ - подвижникѣ, преподобномъ Маркеллѣ. Слава объ его строгой, уединенной жизни, приводившая въ изумленіе многихъ, привлекла и этого молодого юношу, ревностно стремившагося къ воплощенію въ своей собственной жизни дѣяній и подвиговъ, прежде бывшихъ до него и современныхъ ему св. отцевъ. Святой Маркеллъ принялъ въ свою обитель послѣдняго, постригъ его въ монашество и самъ былъ руководителемъ въ его духовной жизни, самъ былъ ему старцемъ, поучая особенно его въ подвигъ молчанія. Добродѣтель и любовь къ уединенію и безмолвію была отличительной чертой подвижничества святого Маркелла, эту же любовь онъ привилъ и своему преподобному ученику, которую ~~любь~~ сохранилъ за собою на всю жизнь, стараясь и другихъ поучать въ томъ же и приводить къ тому же. "Молись Богу

47
день и ночь", писалъ онъ впоследствии, когда былъ уже старцемъ, любимому своему ученику Іоанну Миросавскому: "чтобы тамъ, гдѣ бываемъ мы единодушно / въ безмолвіи /, водворился и ты съ нами въ неизреченной радости святыхъ и во свѣтѣ вѣчномъ." 36/ Поступивши въ Киновію преп. Маркелла, Великій Варсануфій со всей ревностью принялся нести крѣпкій подвигъ иноческой тѣсноты и вдалъ себя во всецѣлое послушаніе своему духоносному старцу. "Въ обители Маркелла провелъ Варсануфій первые трудные годы своей подвижнической жизни. Здѣсь подъ руководствомъ опытнаго въ духовной жизни наставника онъ учился той постепенности въ совершеніи подвиговъ, какой требовалъ впоследствии отъ лицъ, находившихся подъ его руководствомъ какъ это мы видимъ изъ книги отвѣтовъ; здѣсь же онъ развилъ въ себѣ любовь къ уединенію и навѣкъ къ тому безмолвію, кото-

36/ Руков. къ дух. жизни, цит. изд. отв. 22.

48
рымъ въ послѣдствіи изумлялъ всѣхъ". 37/ Но не легко достался ему тотъ покой безмолвія, которымъ онъ наслаждался въ послѣдствіи. Онъ самъ говоритъ въ одномъ изъ своихъ отвѣтовъ ученикамъ: "--- Прежде креста Владыка нашъ, Иисусъ Христосъ, претерпѣлъ многія досажденія и поношенія, и послѣ сего уже восшелъ на крестъ. Подобнымъ образомъ и никто не можетъ достигнуть совершеннаго и много плоднаго безмолвія и упокоенія святаго и совершеннаго, если прежде не сподобится Христу и не претерпитъ всѣхъ страданій Его, вспоминая слова Апостола: **аще съ нимъ страждетъ, съ нимъ и прославится** / Рим. 8, 17 /. Не обольщайся; и **ного** пути спасенія нѣтъ, кромѣ сего". 38/

37/ Древн. Палест. Обители, СПБ. 1896, стр. 81.

38/ Рухов. къ духовной жизни, цит. изд. отъ. 342.

7
24
И дѣйствительно, этимъ путемъ прошелъ Великій Варсануфій, этотъ путь испыталъ на самомъ дѣлѣ. Пошелъ онъ имъ съ первыхъ же дней пребыванія своего въ обители подобнаго Маркелла. Онъ терпѣливо переносилъ тѣ злостраданія, которыя ему наносилъ врагъ человѣческаго рода непосредственно или черезъ людей, и даже больше - не толь-ко переносилъ, но старался самъ причинить себѣ во всякомъ дѣлѣ скорбь, примѣнять ко всему каплю горечи. "Братъ", писалъ онъ, уже будучи старцемъ, одному вопрошающему: **"в всякій покой тѣлесный мерзокъ Богу нашему; ибо онъ Самъ сказалъ: узкій и тѣсный путь, вводяй въ животъ, / Мѣ. 7, 14 /** Избрать этотъ путь есть добрая воля; и тотъ, кто держится его, во всякомъ дѣлѣ, произвольно избираетъ себѣ скорбь: **посилъ своей.** Или не знаешь, что говоритъ Апостолъ: **умерщвляю тѣло мое и работаю** / I Кор. 9, 27 / Видишь ли, что Божественный мужъ

волею порабощаетъ тѣло свое, хотя оно и противилось тому. Имѣющій сіе доброе желаніе спасенія ко **всякому** изъ требуемыхъ нуждою дѣйствиі своихъ **примѣшиваетъ небольшую скорбь**. Напримѣръ: могу лечь спать на мягкой, набитой пухомъ постели но предпочитаю небольшую скорбь /если это только скорбь/, [] и по собственному желанію ложусь на рогожѣ, [] ради немощи тѣлесной, стыдясь и этого, потому что другіе упокоиваются на голой землѣ, а инне на изголовьяхъ, набитыхъ мякиною, какъ св. Арсеній и многіе другіе; а инне клали и терновникъ подъ голову, предпочитая скорбь. И еще: нахожу ли близко воду или удобная поварни . Какъ дѣлатель, долженъ я избрать далече чайшу ю изъ нихъ, чтобы нанести тѣлу небольшую скорбь. Еще: могу ли имѣть хорошую пищу [Въ подлинникѣ красочнѣе: *εὐρίων φαγῆν καλῶς* - "нахожу ли хорошо поѣсть"] и чистый хлѣбъ. Д о л -

женъ предпочесть худшее, чтобы поскорбѣть хотя немного, вспоминая томящихся голодомъ и вовсе не вкушающихъ вареной пищи, а тѣмъ болѣе Владнку нашего Иисуса, который вкусилъ *о/кажи* и *о/та* меня ради. Это /то и / есть воля по Богу. Воля же плотская состоитъ въ противномъ сему, чтобы во всемъ имѣть покой. Или не помнишь, что говоримъ каждый день? "Затвори скорѣе двери, чтобы не обезпокоилъ насъ вѣтеръ или пылъ. И опять: "вотъ, посмотри, братъ, пища пригорѣла, и я не могу ѣсть ее, и прочее. - - - Знай о Господѣ, что истаяла, яко паутина душа моя. Трудно спастись, и какъ заблуждается тотъ, кто думаетъ спастись, упокоивая себя во всемъ. - - - Братія, не помню, чтобы найдя совершенный покой, мы /когда-нибудь/ воспользовались имъ, говорить уже откровенно о себѣ преподобный отецъ: "но всячески старались примѣшивать отовсюду малую тѣсноту и скорбь, боясь Того, Кто сказалъ: **воспріялъ еси благая**

твоя въ животѣ твоемъ / Лк. 16, 25 / и:
многими скорбми подобаетъ намъ внити въ
Царствіе Божіе / Дѣян. 14, 22 /. Такъ
поступали мы и тогда, когда мно-
гія стѣжанія^{39/} приходили
въ руки наши, и знаетъ Богъ, въ
какой нищетѣ жили мы, ради
Обнидавшаго для насъ!^{40/} Последнія сло-
ва показываютъ, что та "скорбь", которую
причинялъ себѣ преподобный, дѣйствительно
была добровольной / *ἑκούσιως* /,
потому что онъ говоритъ, что у него въ ру-
кахъ бывали и значительныя богатства / въ
денежномъ или въ матеріальномъ смыслѣ, безъ
сомнѣнія, приносимыя уважающими его лицами/
и, слѣдовательно, онъ могъ жить не только
безбѣдно, не нуждаясь, но и болѣе того.

И такое устройство души - имѣть печаль

39/ *Πολλὰ χρημάτων* - "большія
суммы денегъ".

40/

Руков. къ духовн. жизни. СПб. 1905. отв.
132 - 133.

53
по Богу отъ всѣхъ вещей - преподобный ста-
рался сохранить постоянно, не только въ от-
ношеніи вещей міра сего, но и въ отношеніи
тѣхъ искушеній, которыя ему приходилось пе-
реносить отъ людей. Онъ никогда ни однимъ
словомъ не причинилъ скорбь ближнему, хотя
и получалъ отъ своихъ братій оскорбленія.
Наоборотъ, онъ старался всеми силами ока-
зать имъ тѣмъ больше добра, чѣмъ они причи-
нили ему зла. "Сколько возможно, удаляйся
отъ гнѣва, старайся быть для всѣхъ полез-
нымъ примѣромъ", писалъ старецъ одному
искушаемому брату: "не суди и не осуждай
никого, но вразумляй, какъ искреннихъ
твоихъ братій, и особенно воз-
люби искушающихъ тебя,
такъ какъ и я много разъ
/ *Πολύκις* / оказывалъ
любовь искушавшимъ ме-
ня".^{41/}

41/ Руков. къ духовной жизни, цит. изд. отв.
21. Дивной / по своей простотѣ, безнкус-

ственности, но въ тоже время красочной жиз-
 ненности / иллюстраціей того, - насколько эта
 любовь простиралась къ своимъ братіямъ, по-
 кривала ихъ немощи, заставляя забвять вся-
 кія обиды и искушенія съ ихъ стороны, дасть
 повѣствованіе преподобнаго Дороея о нѣко-
 торныхъ эпизодахъ изъ его жизни въ обители
 Аввы Серида. Преподобный Дороей былъ уче-
 никъ Великаго Варсануфія, свято исполнявшій
 все завѣты своего старца. / "Никогда я не
 рѣшался сдѣлать что-либо безъ его совѣта",
 говорилъ про себя Авва Дороей, и хотя здѣсь
 онъ подразумѣвалъ другого старца, но чтилъ,
 какъ видно изъ его отвѣтовъ равно обоихъ / .
 Поэтому мы можемъ съ полнымъ правомъ заклю-
 чать, что онъ представлялъ изъ себя, если
 можно такъ выразиться "отображеніе" самого
 его, что можно заключать и изъ того еще,
 что система духовнаго воспитанія, примѣняе-
 мая Великимъ Варсануфіемъ при окормленіи
 своихъ чадъ, была въ общемъ, въ принципѣ,
 одна для всѣхъ, и духовные типы его чадъ

вырисовывались поразительно схожи, какъ об-
 щимъ обликомъ его собственнаго духовнаго
 возрастанія, такъ и между собою. Поэтому
 повѣствованіе Аввы Дороея вполне можетъ
 покрыть недомолвки о подобныхъ случаяхъ съ
 самимъ Великимъ Варсануфіемъ, о которыхъ
 онъ молчалъ. Преподобный же Авва рассказыва-
 етъ о себѣ слѣдующее:

" Проведя тамъ / въ монастырѣ Серида /
 д е в я т ь лѣтъ, не знаю, сказалъ ли я
 кому-нибудь худое слово, хотя я и м ѣ л ъ
 п о с л у ш а н і е, - чтобы не сказалъ
 кто-нибудь, что я не имѣлъ его. И повѣрите
 я очень помню, какъ одинъ братъ, идя вслѣдъ
 за мною отъ больницы до самой церкви [онъ,
 какъ уже было сказано, былъ начальникомъ мо-
 настырской амбулаторіи, лучше т е п е р ь (въ настоящее время)
 такъ выразиться, чѣмъ больницы, потому что
 тамъ были приходящіе больные изъ сосѣднихъ
 селъ] п о н о с и л ъ м е н я, а я / шелъ /
 впереди его, не говоря ни слова. Когда же
 Авва узналъ это, - не знаю, кто сказалъ ему

о семь, - и хотѣлъ наказать брата, я пошелъ и палъ ему въ ноги говоря: "ради Господа не наказывай его я согрѣшилъ, братъ нисколько НЕ виноватъ". И другой также, по искушенію лж, или отъ простоты, Богъ знаетъ почему, не малое время каждую ночь, пускалъ свою воду надъ моей головой, такъ что и самая постель моя бывала омочена ею. Также и нѣкоторые другіе изъ братій приходили ежедневно и вытрясали свои постылки передъ моей келліей, и я видѣлъ какое множество клоповъ набиралось въ моей келліи, такъ что я не въ силахъ былъ убивать ихъ, ибо они были безчисленны отъ жары [4] [N. B. Слѣдов., убивать насѣкомыхъ дѣло среднее (небось отв. 285, 290, 296) можно поступать и обратно, какъ, на примѣръ, это дѣлалъ извѣстный "Реконскій пустынный" (Троицк. лист. № 40, до-

полнит. счета; въ Жизнеоп. отеч. подв. благоч. 18 и 19 в.в. Изд. Ав. Пант. Мон. этого мѣста, нѣтъ. Срав. Августъ, "Схимонахъ о. Амфилохій Реконскій" стр. 207.] Потомъ же когда я ложился спать, всѣ они собирались на меня, и я засыпалъ /только/ отъ сильнаго утомленія; когда же вставалъ отъ сна, находилъ, что все тѣло мое было изъѣдено, однако же я никогда НЕ сказалъ кому-нибудь изъ нихъ: не дѣлай этого, или зачѣмъ ты это дѣлаешь. "Ц я не помню, чтобы я когда-либо произнесъ слово, /могущее/, смутить или оскорбить брата." Преп. Аввы Дороея. Душеполезныя поученія Св. Тр. Сер. Лав. 1904, поуч. 4-ое стр. 65 - 66.-

Такимъ образомъ, какъ-бы уязвленный стрѣ-
лою, злостраданіемъ, по выраженію древнихъ
святыхъ отцевъ, онъ уже со всею горячностью
претерпѣвалъ, всё труды послушанія, которые
онъ несъ въ монастырѣ: длинныя ночныя бдѣнія,
рукодѣлія, различныя службы, наконецъ, тѣлес-
ныя болѣзни. Послѣднія онъ превозмогалъ съ
рѣдкой стойкостью и никогда не позволялъ се-
бѣ оставить своего молитвеннаго правила, не-
смотря на то, что утружденное подвигами и
болѣзнями тѣло безсильно клонилось къ зем-
лѣ... - - - "Что претерпѣлъ я! Болѣзни,
горячки, скорби, пока пришелъ въ это благо-
надежное пристанище /затворъ/", вспоминалъ⁴²
пре себя Великій Варсануфій "впослѣдствіи".
"Повѣрьте мнѣ, братіе, что тщеславіе овладѣ-
ло мною", говорилъ онъ въ другой разъ.
"Будучи боленъ, я никогда не ложился, и не
оставлялъ своего рукодѣлія, хотя и сильныя
болѣзни меня постигали. Но незадолго до того,
какъ я заключился въ келлію, тщеславіе

42/ Рук. къ дух. жизни, цит. изд. отв. 130.

устремленъ и не стало допускать ко мнѣ болѣз-
ни; скорблѣ теперь, желая терпѣнія, а
что терпѣть не знаю"...⁴³ /Какія дивныя за-
ключительныя слова! Такъ и вѣетъ ароматомъ
благоуханнаго смиренія и кристальной просто-
ты!...

Но въ это состояніе старецъ пришелъ не
сразу. Много потовъ, слезъ пролилъ онъ, тру-
довъ перенесъ, чтобы приобрести желаемый,
невозмутимый покой. Чтеніе Божественнаго
слова, поученіе въ Псалмахъ, Богомыслие, про-
свѣщало его умъ и содѣловало его чистымъ и
чуждымъ всякаго грѣховнаго помнсла. "При
этихъ занятіяхъ онъ превозмогалъ и уста-
лость. Особенно горяча была его молитва.
Она непрерывно соединялась у него съ пла-
чемъ и слезами; глубокія сердечныя возди-
ханія исходили изъ его груди и оглашали
келью, въ которой онъ пребывалъ".⁴⁴ / Конечно,

4 / *Op. cit.*, отв. 165.

4 / Древн. Палестин. Обители. Киновія Ева²
СПБ. 1896, стр. 87.

такое подвижничество Великаго Варсануфія возбуждало сильнѣйшую ненависть во врагѣ нашего спасенія, и потому въ соответствіи съ его великими подвигами, послѣдній возставалъ противъ него и съ жесточайшими искушеніями.

Та борьба, которую вынесъ старецъ, была настолько сильна и невѣроятна, что преподобный впослѣдствіи передавая отдѣльные случаи изъ того времени, говорилъ вообще, что ученики и не могутъ осмыслить и оцѣнить по достоинству тѣ скорби, которыя пришлось ему перенести отъ діавола. "Я вынужденъ говорить о вещахъ, услышихъ меня, въ чемъ нѣтъ и надобности", замѣтилъ онъ съ присущимъ смиреніемъ при одномъ случаѣ: "можетъ быть, нѣтъ даже и могущаго принять и понять ихъ, кромѣ нѣкоторыхъ немногихъ". 45/

45/ Руков. къ дух. жизни, цит. изд. Отв. 98
Препод. объ этомъ довольно часто говорилъ
См. еще у насъ стр. 33, 26, прим....

Но ради душевной пользы братіи Великій Варсануфій иногда рассказывалъ, въ какія врагъ свергалъ его козни, какія хитрости и *Ковы* строилъ онъ, чтобы только хотъ на іоту отодвинуть назадъ подвижника на его спасителемъ пути, и какъ все его коварства съ помощью Божіей рушились, а преподобный выходилъ изъ борьбы съ обновленнымъ духомъ, и еще болѣе закаленнымъ волею для новыхъ будущихъ испытаній. И по причинѣ его великой стойкости врагъ его боролъ, не изрѣдка, какъ бы случайно, но по цѣлымъ годамъ, ставя его въ столь затруднительныя положенія или же прикрывая свои козни такими благовидными предложениями, что обыкновенный бы человекъ въ послѣднемъ случаѣ просто бы счелъ ихъ за естественныя явленія человѣческой помощи. Вотъ, рассказъ самого Великаго Варсануфія о томъ, какъ боролъ его бѣсъ чревоугодія. "Со мною /діаволъ/ долгое время велъ брань, и очень отягощалъ меня и каждую ночь возбуждалъ во мнѣ рвоту; но когда я сталъ малю вкушать пищи, то онъ пе-

62
ременилъ брань свою, и лишь
только я начиналъ принимать пищу и
влагалъ частицу въ ротъ, извергалъ
ее рвотою. Я варилъ себѣ по двѣ снѣди,
чтобы пріятнѣе мнѣ было вкушеніе, но
то было ухищреніе демон-
ское; благодатію же Христовою, терпѣніемъ
и благодареніемъ оно прекра-
тилось... Я былъ такъ безсилень,
что и сказать нельзя, но не усту-
палъ /врагу/, а понуждалъ себя, доколѣ
не укрѣпилъ меня Господь..." 46/

46/ *Op. cit.*, отв. 509. Это очень замѣчатель-
ное мѣсто и стоитъ того, чтобы на немъ оста-
новиться подробнѣе. Читать и перечитывать
надо этотъ отвѣтъ въ нынѣшнее, полное вся-
кихъ "эмансипацій" и прежде всего, конечно,
въ духовномъ отношеніи время. Какъ часто те-
перь можно слышать: "я не могу поститься,
этого не позволяеть мнѣ слабый желудокъ" или
"грубая пища мнѣ вредна"; "я едва таскаю но-
ги отъ постной пищи и не могу заниматься,

34
63

чего въ *поститсе*" и проч. и проч. О под-
рывающихъ церковно-историческую основу *поститсе*
мы уже не говоримъ, но этотъ случай изъ
жизни преподобнаго ясно показываетъ, какъ
неосновательны всё такіа возраженія противъ *поститсе*
(постовъ). ^{Онъ} *поститсе* показываетъ, что въ сущности не
простая естественная немощъ тѣла является
причиной его разслабленія /хотя нельзя от-
рицать и этого/, но дьявольское коварство.
По немощи человекъ могъ бы, напр., довольство-
ваться двумя блюдами, но онъ ищетъ или бо-
лѣе по количеству или вкуснѣе по качеству,
прикрывая это самооправданіемъ и современ-
нымъ предписаніемъ врача - "по малокровію".
Интересенъ тотъ фактъ, что подчасъ искуше-
ніе бываетъ *слишкомъ тонко* и не поддается
анализу даже подвижника, если онъ ^{не} *приобрѣлъ*
еще духовнаго разума. Вѣдь, Великій
Варсануфій это "ухищреніе демонское" понималъ
только впоследствии, какъ можно догадывать-
ся изъ выраженія произнесенной имъ фразы,
а когда былъ моложе, въ періодъ борьбы не
считалъ это искушеніемъ, но естественной

 физиологической неисправностью пищеваритель-
 наго аппарата. « *Кай, айто айто гъ* —
 и это его /дiавола/ было дѣло», выразился
 преподобный, когда находился уже въ затворѣ.
 Какъ бы только теперь становится понятной
 истинная сущность /"подоплѣка" — точно пе-
 редаетъ смыслъ народное выраженіе/ дѣла.

разомъ побѣда была одержана. Но кончилась
 одна брань, началась другая — брань блуда.^{47/}
 Врагъ съ сильнѣйшею яростью возставалъ на
 подвижника, смущая его нечистыми помыслами,
 подвигая на грѣхъ. Нападенія врага не пере-
 ставали ни на одинъ день въ продолженіи цѣ-
 лыхъ пяти лѣтъ. И отъ невыносимыхъ нападокъ
 дiавола Великій Варсануфій бросался на землю
 и съ плачемъ поваргалъ себя передъ Могущимъ
 укрощать море и сотворить на немъ велию ти-
 шину, вѣря, что Онъ Могшій это сдѣлать съ
 естественной бурей, можетъ укротить и смятеніе
 помысленій сердечныхъ. „Братъ, я въ юности мо-
 ей м н о г о к р а т н о и с и л ь н о
 бывалъ искушаемъ бѣсомъ блуда и трудился,
 подвизаясь противъ такихъ помысловъ, проти-

 47/

Здѣсь, конечно, не важно, въ какомъ поряд-
 кѣ шли брани, сперва ли чревоугодія, потомъ
 блуда; обратно ли, или, наконецъ, обѣ шли одно-
 временно параллельно. Текстъ "Житiя" и "от-
 вѣтовъ" къ этому не дѣлаетъ никакихъ указаній.

ворѣча имъ и не соглашаясь съ ними, но пред-
ставляя себѣ передъ глазами вѣчныя
муки. Пять лѣтъ посту-
пала такъ ежедневно,
и Богъ облегчилъ меня отъ сихъ помысловъ,
Брань сію упраздняетъ непрестанная молитва
съ плачемъ". 48/

Такъ рассказывалъ о себѣ въ утѣшеніе
страждущему брату и такъ поучалъ преподобный
, привлекая и другихъ къ такому же дѣланію...
Братъ. Такъ поступалъ я немощный, говорилъ
онъ со смиреніемъ въ другомъ подобномъ случаѣ:
а ты болѣе внимаешь себѣ, и Богъ пребываетъ
съ тобою". 49/ Въ такихъ бореніяхъ, искуше-
ніяхъ, подвигахъ проводилъ свою жизнь Великій
Варсануфій въ обители преподобнаго Маркелла,
неизмѣнно пользуясь его наставленіями, руко-

48/ Руковод. къ дух. жизни, цит. изд., отв.

255. Что это действительно такъ, т.е. что
остальныя средства, которыми стараются пога-
сить блудную страсть /напр. постъ, вериги и
тому подобное/ есть только палліативы, пара-
лизующіе на время ~~са~~ дѣйствіе, ясно показыва-

вать отдѣльные эпизоды изъ *Отгнаника*, и
особенно наглядный примѣръ учительницы по-
каянія равноангельной Маріи Египетской.
Въ житіи последней говорится, что ея поступ-
ки носятъ печать Божественной санкціи.
"--- Иногда у меня являлось очень смущав-
шее меня желаніе пѣть блудныя пѣсни, къ ко-
торнымъ я привыкла. Тогда я проливал
глазныя слезы, била себя въ
грудь и вспоминала обѣты данные мною
при удаленіи въ пустыню. --- Долго
я такъ плакала, крѣпко
ударяя себя въ груди
наконецъ какъ бы свѣтъ разли-
вался вокругъ меня, и я успокаива-
лась отъ волненія. Какъ признаться мнѣ,
отецъ, въ блудныхъ вождельніяхъ, овладѣв-
шихъ мною? Прости, отецъ. Огнь
страсти загорался во мнѣ и опа-
лялъ меня, понуждая къ похоти.
Когда на меня находилъ такой соблазнъ, то
я повергалась на землю

и обливалась слезами, представляя себя, что передо мною стоит Сама Поручительница, осуждает мое преступление и грозить за него тяжкими мучениями. Поверженная на землю я не вставала день и ночь, пока тотъ свѣтъ не озарялъ меня и не отгонялъ смущавшія меня мысли. Тогда я возводила очи къ Поручительницѣ своей, горячо прося помощи моимъ страданіямъ въ пустынѣ - и дѣйствительно. Она мнѣ давала помощь и руководство въ покаяніи. **Жит. Святыхъ** на русск. языкѣ, изд. Син. Тип. Моск. 1906 г. кн. VIII, стр. 17. Не трудно замѣтить что *перипетія будничей страсти* и методическіе приемы въ борьбѣ съ нею у обоихъ святыхъ совпадаютъ даже въ мелочахъ, - вѣрное ручательство не только *a posteriori*, но можно бы его дать и *a priori* за правильный путь дѣйствованія и спасенія, по которому они шли.

49/

Рук. къ духовн. жизнѣ цит. изд. отв. 509.

37
69
водствомъ, совѣтами, заповѣдями.^{50/} Беззавѣтное, всецѣлое до смерти послушаніе Св. Варсануфій считалъ краеугольнымъ камнемъ и залогомъ своего спасенія. И въ обители своего духоноснаго старца онъ прожилъ, какъ самъ говоритъ, немалое время.^{51/} Но не суждено было Великому Аввѣ навсегда остаться въ ней. Преподобный игуменъ киновіи, а его духовный отецъ, чрезъ нѣкоторое время въ мирѣ почилъ о Господѣ, оставляя своего ученика на Промыслѣ Божій, и Великій Варсануфій, лишившись своего **руководителя, вожды** Царство Небесное, рѣшилъ покинуть его монастырь.

50/

Между "заповѣдь" / *ἐντολή* / и "свѣтомъ" / *φωσὸς* / есть большая разница, но въ тоже время и тонкая, такъ что они очень близко иногда подходятъ другъ къ другу. Въ двухъ словахъ здѣсь этого выразить нельзя. См. объ этомъ Рук. къ духовн. жизни цит. изд. отв. 365 - 366 / 367/.

51/

Срав. Древн. Палест. Обители, В. IV, СПб.

1896 стр. 81.

Оплакавъ своего любимаго учителя, Великий Варсануфій оставляетъ его обитель, въ которой онъ полагалъ начало своей монашеской жизни, гдѣ каждая тропя, каждое мѣсто были ему родныя по тѣмъ воспоминаніямъ подвига или духовнаго восторга, которыя соединялись съ ними, гдѣ самая земля обильно полита потомъ и слезами, драгоценнѣйшими и самыхъ жемчужинъ....

Это мѣсто, съ которымъ онъ былъ связанъ тысячу невидимыхъ нитей уже потому, одному, что въ немъ жилъ и спасался такъ любимый имъ духовный отецъ, мертвое тѣло котораго остается лежать здѣсь до страшнаго дня послѣдняго Суда; это мѣсто, гдѣ онъ услышалъ, что по молитвамъ послѣдняго имя его записано въ небесныхъ ~~спискахъ~~ ^{52/} Святыхъ, что онъ включенъ въ мученическій ликъ воинства Стефана... И это мѣсто онъ оставлялъ, оставлялъ навсегда, чтобы никогда болѣе сюда не возвращаться.

52/ Ср. Рук. къ духовн. жизни, цит. изд., отв. II7.

Велика была слава, какъ мы видѣли, обители Ева² близъ города Газн, / недалеко отъ Средиземнаго моря /, въ которой настоятельствовавалъ игумень Авва Серидъ. Далеко по Африканскимъ и Европейскимъ побережьямъ разносили *финикійскіе* корабли молву о строгой подвижнической ея жизни, доносили до самого Константинополя. И самъ Богъ видимо покровительствовавалъ Своему преподобному рабу - ея настоятелю. Онъ собиралъ подъ ея кровъ величайшихъ подвижниковъ и богоносныхъ отцевъ, посылая ихъ туда безъ всякаго зова со стороны игумена. Послѣдній бы по своему смиренію и не осмѣлился подумать о такой къ нему милости и снисхожденіи отцевъ - жить въ его монастырѣ. Направилъ Господь въ эту Киновію и Великаго Варсануфія, и ради вѣщаго прославленія ея и ради совершеннѣйшаго преуспѣянія ея преподобнаго игумена. Направилъ Богъ Самъ, несмотря на то, что *многіе* сильно желали имѣть это величайшее сокровище и неизскаемый родникъ дара премудрости, раз-

сужденія и поученія, а Авва Серидъ въ смиреннѣи считалъ себя недостойнымъ этого. "Сколь многіе желали /принять къ себѣ/ насъ, Старцевъ, и искали этого, но не дано было имъ того, а Богъ послалъ насъ къ Аввѣ Сериду, не искавшему сего, и сдѣлалъ его искреннимъ нашимъ сыномъ; ибо Богъ любитъ внутреннее произволеніе".^{53/} Такъ объяснялъ Великій Варсануфій *вспоминаніи* причину своего прихода въ Киновію Аввы Сериды, который сдѣлался вскорѣ однимъ изъ его любимѣйшихъ учениковъ.^{54/} Какъ и въ

53/ *Руков. къ духовн. жизни*, цит. изд. стр. 13.

54/ Нѣкоторые биографы преп. Варсануфія стараются подыскать болѣе опредѣленный мотивъ для прихода послѣдняго въ монастырь Аввы Сериды и поселенія въ немъ. Такъ неизвѣстный авторъ въ *Христіан. Чит.*, 1827, *кн. V*, двумя фразами своего "Краткаго свѣдѣнія о святомъ Варсануфій" говоритъ, что "по смерти его /преп. Маркелла/ Варсануфій оставилъ прежнюю обитель, *желая себѣ найти другого руководителя*", и: "послуша-

ніе коему /преп. Сериду/ Варсануфій *предпочиталъ подвигу безмолвія*". [Слова въ первой фразѣ ради соразмѣрности рѣчи переставлены, но не измѣнены]. Другими словами нашъ биографъ хочетъ сказать, что Великій Варсануфій, лишившись такого славнаго наставника, каковымъ былъ преп. Маркеллъ, не могъ перенести этой потери и остаться безъ старческаго окормленія. Вышедши изъ обители въ цѣляхъ восполнить этотъ пробѣлъ въ своей духовной жизни, онъ и находить желаемое въ Киновіи Аввы Сериды, Подчинившись послѣднему, какъ старцу и произведя *адекватную* замѣну одного духовнаго отца другимъ. Мы думаемъ совершенно наоборотъ. Что славна была обитель Аввы Сериды — правда. Что ревностный онъ былъ подвижникъ и это правда. Что этою славою могъ быть привлеченъ Великій Варсануфій, и то правда, потому что зачѣмъ было итти Великому Варсануфію уже созрѣвшему почти для затвора въ какой-либо другой монастырь, когда тамъ онъ могъ и не получить какъ разъ должнаго ухода за собою. А здѣсь, въ обители Сериды, гдѣ весь строй оби-

74
тели, уже былъ къ этому приспособленъ, гдѣ
созрѣвшимъ въ духовной жизни инокамъ, давали
возможность уходить въ уединеніе, охраняя ихъ
покой отъ всякой мірской суеты, Конечно Вели-
кому Варсануфію, вполне можно сказать, "угото-
вися мѣсто упокоенія". Эту заботу и одолже-
ніе, если бы здѣсь можно было употребить
свѣтское слово /въ сущности не передающее
истины, потому что кто же больше кому одол-
женія оказывалъ./, Великій Варсануфій очень
цѣнилъ и понималъ, чего она стоитъ, что и
подчеркнулъ не одинъ разъ въ своихъ "Отвѣ-
тахъ". ["Аввъ Сериду] - - - мы обязаны
благодарностью и должны молить" и проч. *Op.*
cit., отв. 48 *passim*. Но что касает-
ся самаго старческаго окормленія, то оно бы-
ло всецѣло въ рукахъ Великаго Варсануфія въ
обители, Авва Серидѣ былъ не болѣе, какъ про-
стой послушникъ [* ὡς μαθητὴν τοῦ
Γέροντος, καὶ ὡς ἡρεστών αὐτοῦ
τελείαν ἔπακου. * *Op. cit.*,
quarst. 571 (506). *Въразумительно!*
Достаточно прочесть въ кни-

8- 40
гѣ "Отвѣтовъ", повѣсть объ Аввѣ Серидѣ, чтобы
сказать, что послѣдній никогда не могъ быть
старцемъ Великаго Варсануфія по своему ду-
ховному устроению. Можетъ быть, и можно го-
ворить о какихъ-либо отношеніяхъ въ этомъ
родѣ, но только отношеніяхъ Аввы Сериды,
какъ *игумена*. Но это другое дѣло /хотя и
здѣсь "все" идетъ противъ нашего біографа/.
Мы опредѣленно заявляемъ, резюмируя все вы-
шесказанное и добавляя нѣчто и новаго, что
преподобный Серидѣ и не былъ старцемъ Велика-
го Варсануфія, и не могъ имъ даже быть. За
это говорить вся книга *Отвѣтовъ* Великаго
Варсануфія. Наоборотъ, онъ самъ "*gozpaic*"
подъ руководствомъ послѣдняго, и мы думаемъ
/и надѣемся, что наши догадки заключаютъ
большую долю вѣроятности/, что Промислъ Бо-
жій и посланіе Великаго Варсануфія въ обитель
Аввы Сериды /затѣмъ, чтобы онъ довершилъ
[ἐπιδιορθώσῃ] недоконченное [*Πατ.*
I, 5^α / и дѣйствительно, съ приходомъ
Великаго Варсануфія слава объ немъ, распро-
странившаяся далеко за предѣлы св. Земли,

привлекала въ новую Газскую обитель ревните -
лей нравственнаго совершенства, и со всѣхъ
сторонъ устремились въ нее всякаго званія и
состоянія люди, чтобы тамъ подъ руководствомъ
Серида и великихъ старцевъ /Великаго Варсану-
фія и Иоанна Пророка/ жить и подвизаться для
благоугожденія Богу и спасенія души.

/ Древн. Палест. Обит. СПб. 1896, стр. 62./

первый разъ, при выходѣ изъ дому, блаженный
Авва отправился изъ монастыря преподобнаго
Маркелла въ сопровожденіи двухъ братій, но
уже другихъ, чѣмъ тогда, - Иосифомъ и Феодо-
ромъ, 55/

Переселившись въ обитель Аввы Серида,
препод. Варсануфій сталъ продолжать, или,
лучше сказать, усугубилъ тѣ подвиги, которые
онъ началъ совершать въ Киновіи Маркелла.
Для всей братіи онъ сталъ живымъ примѣромъ.
Они воочію увидѣли добродѣтель, о которой
только читали въ Достопамятныхъ сказаніяхъ
о жизни древнихъ преподобныхъ отцевъ или въ
Отельникъ. 56/ И понятно, съ какою жадно
они желали напиться изъ источника его духов-
наго опыта, насытиться словесъ, подтверждае-
мыхъ самымъ опытомъ; легко вообразить, какое
рвеніе и желаніе работать Господеви возбу-
ждалъ онъ въ окружающихъ. Поэтому нѣтъ ничего
удивительнаго, что скоро вся братія монасты-

55/ Христ. Чтен., 1827, XXV, стр. 250.

56/ Сравн. Рук. къ дух. жизни, цит. изд. отв.
60, 254 и друг.

ря стекалась въ его келью послушать бесѣдъ и наставленій его медоточивыхъ устъ. Сами обстоятельства такимъ образомъ дѣлали его старцемъ Киновіи. Самъ Авва Серидъ прежде всѣхъ всецѣло ввѣрилъся его руководству, давая тѣмъ примѣръ беззавѣтнаго послушанія для своей братіи. И послѣдняя устремилась со всею горячностью къ Великому старцу. Этому помогало еще то обстоятельство, что въ то время въ Палестинѣ сильно дѣйствовали лжеученія Оригена о предсуществованіи душъ, апокатастасисѣ и проч. Эти неправомыслия приобрѣли такое господство, что захватили въ свои круги даже и мирныя обители Палестины. Нетвердые въ вѣрѣ и мало просвѣщенные св. Писаніемъ иноки многихъ монастырей подпали этому вліянію, и тѣмъ расшатывали, какъ внутреннюю духовную жизнь братій, такъ и внѣшнюю дисциплину Киновіи /своимъ поведеніемъ/. Волна оригенистскаго движенія захлестнула отчасти и обитель Аввы Сериды, хотя здѣсь ей не пришлось отторгнуть какихъ-либо братій, но только подѣйствовать возбуждающимъ обра-

зомъ на умн. Натолкнувшись на антицерковные какіе-нибудь *тезисы* Оригенова ученія и не имѣя силъ самимъ распутать догматическій клубокъ хитросплетенныхъ нитей, нѣкоторые такіе иноки Серидовой обители въ страхѣ за свое православіе обращались за разъясненіемъ къ Великому Варсануфію. Боясь и погибнуть, побѣдившись еретическимъ образомъ мыслей, и увлекаемые любопытствомъ преподнять завѣсу надъ темными мѣстами Божественнаго Откровенія относительно загробной участи, они считали его единственной опорой, защитой и источникомъ, откуда можно получить нужныя свѣдѣнія. И, конечно, были правы. Преподобный Варсануфій всегда ясно, точно, опредѣленно разъяснял темныя мѣста, разгонялъ заблужденія и утверждалъ страхомъ Божиимъ колеблющіеся умы, душу же врачевалъ покаяніемъ.

Великій Старецъ, полагалъ, что не дѣло монаха заниматься **догматическими СПОРАМИ** и разсуждать о вопросахъ, не ведущихъ къ смиренію и плачу. Преподобный Маркеллъ училъ его когда-то стяжать покаянный плачъ о сво-

2

ихъ грѣхахъ, влекъ его душу къ безмолвію, и самъ онъ въ теченіе всей своей жизни, подражая своему духовному отцу, старался осуществлять завѣщанный идеалъ молчальника. Онъ всегда говорилъ: "Если ты и едва и едва не богословствуешь, то знай, что молчаніе болѣе достойно удивленія и славн". 57/ Такова была основа, положенная во главу его старческаго окормленія приходящихъ къ нему братій. И послѣдняя, укрѣпляемая его разъясненіями, а болѣе молитвами, духовно возрастала о Господѣ, непостыдно побѣждая врага нашего спасенія, отказываясь отъ исполненія на дѣлѣ всѣхъ всѣваемыхъ имъ злыхъ помисловъ и плевель еретичествующаго разума.

Но съ другой стороны, самъ Великій Варсануфій глубоко смущался тѣмъ, слишкомъ шумнымъ настроеніемъ, которое всегда является отличительной чертой большой обители. Приносила свою долю отвлеченія старца отъ богомолія и братія монастыря своими непрестанными

57/

Рук. къ духовн. жизни, цит. изд., отв. 36.

87⁴³

обращеніями къ нему по поводу того или другого. Духъ Великаго Варсануфія давно уже созрѣлъ для высшей степени подвижничества - совершеннаго безмолвія и пребыванія въ необходимомъ затворѣ въ непрестанномъ плачѣ и сверхразумномъ созерцаніи. И вотъ, внѣшнія обстоятельства, обусловливаемыя церковно-историческою жизнію того времени, а также внутренняя жизнь монастырской братіи, нуждающейся въ окормленіи и иногда по дьявольскимъ кознямъ слишкомъ рѣзко проявляющей бурную сторону своего характера, - все это служило Великому Варсануфію препятствіемъ къ проявленію этой давно созрѣвшей склонности къ **крайнему безмолвію**. Тогда Великій Варсануфій рѣшился уйти изъ обители. Это можно было предугадать еще раньше того. "Судя по такой любви къ уединенію и безмолвію, противоположной общему духу, распространившемуся тогда во всѣхъ Палестинскихъ обителяхъ" заранее можно было сказать, "что Варсануфій недолго будетъ жить и въ Серидовой обители". 58/ И дѣйстви-

58/

Христ. чт. 1827, XXV, стр. 251. Авторъ

этихъ словъ говорить дальше, что "по любви къ уединенію онъ вышелъ изъ обители съ наставникомъ своимъ Серидомъ. Начальство надъ братією на время поручено было Дороею. Два сіи старца проводили Богоугодную жизнь свою въ пустынь, находящейся подлѣ самаго монастыря." Все это нисколько не соотвѣтствуетъ тѣмъ даннымъ, которыя мы имѣемъ въ данномъ случаѣ относительно этого, въ **Отвѣтахъ на вопрошенія учениковъ**. Мы уже говорили о томъ, что Авва Серидъ никогда не былъ **наставникомъ** Великаго Варсануфія и ничто не позволяетъ заключить того, что Авва Серидъ бросалъ когда-либо управление монастыремъ на чужія руки и уходилъ въ уединеніе, въ пустыню. И можно ли такъ, говоря мягко, вообще выражаться? Уѣхать по дѣламъ обители, напримѣръ, **къ** въ Константинополь, и потомъ возвратиться, это еще понятно, но чтобы "на время" уйти въ пустыню, чтобы "проводить тамъ" "Богоугодную" жизнь, - по меньшей мѣрѣ странно. Это все равно, что желать "въ короткое время **безъ помощи учителя** читать, писать, понимать и **говорить по-англійски**",

какъ это предлагаютъ сдѣлать "легчайшимъ способомъ", безчисленные самоучители. Слова эти нельзя понимать въ томъ смыслѣ; что Авва Серидъ захотѣлъ уединиться на время, какъ это дѣлали многіе старцы въ его обители, потому что 1/ онъ игумень, которому порученъ неустанный надзоръ за всѣмъ происходящимъ въ монастырѣ; 2/ такъ какъ старцы (иногда) вообще имѣли такой *modus vivendi*, а не уходили изъ обители по простому желанію удалиться **на время** отъ суеты /сравн. нашъ "Отпускъ"/, хотя бы изъ благихъ цѣлей. И странное дѣло, монастырь обуреваютъ волны ереси, ему грозитъ опасность воспринять *схема* Богопротивнаго ученія и отторгнуть нѣкоторыхъ изъ числа своей братіи, а игумень "по любви къ уединенію" уходитъ на время "проводить богоугодную /а то какую же?/ жизнь въ пустынь"... Намъ кажется, что разъ самый источникъ, откуда мы можемъ почерпнуть всѣ эти свѣдѣнія не говорить ничего, то и нельзя дѣлать такіа заключенія, идущія къ тому, въ разрѣзъ со всѣмъ тѣмъ,

84

тельно онъ вышелъ изъ Киновіи и поселился въ близъ лежащей пустынь, въ отдѣльной келліи. ^{59/} Здѣсь онъ заключился на всю жизнь, и никто уже съ тѣхъ поръ никогда не видѣлъ его лица. ^{60/} Одинъ только разъ Великій Варсануфій нарушилъ свое безмолвіе и вышелъ изъ затвора, о чемъ будетъ сказано ниже. Одинъ только преподобный Серидъ приходилъ къ нему въ извѣстное время, принося съ собою нѣскольکو небольшихъ хлѣбцевъ на всю седмицу. ^{61/}

 что извѣстно объ Аввѣ Серидѣ, какъ игуменѣ этой извѣстной знаменитой Киновіи.

^{59/} Можетъ быть, на соседнемъ пригоркѣ и ска- тѣ горн, что представляетъ обычное явленіе въ Палестинѣ, и на что намекаетъ оборотъ рѣчи Великаго Варсануфія, который выражается про Авву Сериду, что *ἦλθεν* не "пришелъ" въ его келью, а "взо-шелъ, поднялся" [*ἀν- ἦλθε*. **Отвѣтъ**, цит. изд. 72-й]

^{60/} Впрочемъ, спустя нѣсколько лѣтъ Великій старецъ перешелъ въ другую келью, нѣсколько далѣе этой, а въ первой поселился его спост-

никъ и духовный сынъ, также великій подвиж- никъ Іоаннъ Пророкъ, жившій до тѣхъ поръ въ обители и оставившій ее ради высшихъ под- виговъ - совершеннаго безмолвія.

См. **Древн. Палестин. Обители**, стр. 83.

Вопреки утверженію автора послѣдней книжки, что вторая келья Великаго Варсануфія устроена была "также недалеко отъ Киновіи", мы дума- емъ нѣсколько иначе, - разстояніе отъ нея до обители Сериды было довольно значительное.

Намекъ на это даетъ одна фраза Преподобнаго въ отв. **БII**. Вольной братъ послалъ изъ обите- ли просить Великаго Варсануфія объ исцѣленіи, а тотъ ему отвѣчаетъ: "Братъ унылый и ропот- ливный! Зачѣмъ ты скорбишь, зачѣмъ вопіешь, для чего посылаешь **ДАЛЕКО** / *μακρὸν* /, имѣя Іисуса, стоящаго близъ тебя"...

^{61/} Именно числомъ **три**: такъ было въ первое время его затворничества. Интересно говорить объ этомъ самъ преподобный: "... καὶ ἐπέκεινα τῶν πενήκων τριῶν ἄρτων τὴν εὐδομίαν, οὗκ εἰσῆλθεν εἰς τὸ κοινοῦργίον μου". *Op. cit.* *quant. 72.*

Онъ же и передавалъ отъ братій дощечки съ во-
прошеніями тѣхъ или иныхъ вопросовъ духовной
жизни. ^{62/} Но преподобный Серидъ не записывалъ
рѣчи старца у него въ келліи, а дѣлалъ это
уже по возвращеніи въ Киновію. Въ этомъ случаѣ
какъ и во всѣхъ другихъ, о которыхъ будетъ
рѣчь ниже, сказанася величайшая степень ду-
ховнаго совершенства и непостижимое для обыкно-
веннаго смертнаго обиліе благодатныхъ дарова-
ній, подобныхъ которымъ съ трудомъ можно оты-
скать и въ Сказаніяхъ о подвигахъ древнихъ
отцевъ. Это засвидѣтельствовали и современни-
ки и люди жившіе ^{63/}позднѣйшіе вѣка, вплоть до
нашего времени. Одни удивлялись крайней вы-

^{62/} "Я положилъ себѣ за правило никому не пи-
сать, но посылать отвѣты черезъ Авву /Сери-
да/" отвѣчалъ Великій Варсануфій одному
египетскому старцу, просившему у него лич-
ной бесѣды... *Руководст. къ духовной жизни,*
цит. изд. отв. 55.

сотъ добродѣтели, на которую можетъ взой-
ти человѣкъ, другіе смущались тѣми сверхъ-
естественными подвигами, которые онъ несъ,
и непостижимымъ образомъ жизни, заставля-
вшимъ ихъ сомнѣваться въ разсказахъ о немъ,
и ввергавшимъ къ ихъ собственной гибели
даже въ невѣріе. Но такъ какъ эти случаи,
~~иногда~~, имѣли мѣсто при жизни самого и
старца и заставляли его разувѣрять коле-
блющихся, собственнымъ личнымъ явленіемъ
себя братіи, то они, какъ нельзя лучше, по-
казываютъ всю достовѣрность всѣхъ извѣст-
ныхъ о Великомъ Варсануфій и превосходящихъ
всякій жизненный опытъ и смыслъ сказаній.
Недаромъ непогрѣшимая церковь назвала его
"Великимъ".

И это обиліе духовныхъ даровъ, повто-
ряемъ мы, сказалось уже въ самомъ способѣ
старца отвѣчать на вопросы учениковъ. Преп.
Серидъ вслушивалъ у Великаго Варсануфія то,
что нужно было передать, и, послѣ уже изго-
живъ эти письма, передавалъ вопрошавшимъ.
И чудное дѣло, онъ никогда не забывалъ

сказаннаго. Вотъ какъ онъ самъ передаетъ
объ этомъ, записывая первый отвѣтъ [во всей
книгѣ; очевидно это былъ вообще первый от-
вѣтъ Великаго Варсануфія, который былъ уже
переданъ для сохраненія его въ письмени /
великаго старца и дѣлая такую приписку. 63/

"И я, Серидъ, скажу тебѣ дивную вещь: когда
старецъ говорилъ сіе / длинный отвѣтъ на
вопросъ инока обители Саввы Освященнаго
Іоанна, просившаго благословенія притти и
поселиться въ ихъ общежитіи / я подумалъ
про себя: какъ могу удержать все сіе въ па-
мяти, чтобы написать/послѣ/. Если бы угод-
но было старцу, то я могъ бы принести сюда
чернила и хартію и, слушая его, писать сло-
во за словомъ. Старецъ же проникнулъ мысль
мою, и лице его п р о с і я л о, к а к ъ
о г н ь, и онъ сказалъ мнѣ: поди напиши, и
не бойся; ибо если я скажу тебѣ и безчис-
ленное множество / *μαρίους* / словъ

63/

Этимъ указывается: I/ что съ его, Аввы
Серидъ, стороны въ нихъ ничего посторонняго

не было приписано 2/ показывается "духонос-
ность" отвѣтовъ Великаго Варсануфія, разъ
способъ записи ихъ носилъ такой необычайный
характеръ, санкціонируемый С а м и м ъ
С в я т ы м ъ Д у х о м ъ. Это же самое
подтверждаетъ и самъ старецъ въ одномъ мѣ-
стѣ, когда говоритъ: "Кто будетъ пить воду,
которую я послалъ тебѣ черезъ мои отвѣты,
тотъ во вѣкъ не почувствуетъ жажду". [Ср.

cit. quest. 43.] Здѣсь сказано даже
больше. Парафразируя извѣстныя слова Спа-
сителя /Іо. 4, 14 а/, Великій Варсануфій
подчеркиваетъ вмѣстѣ съ тѣмъ и ихъ универ-
сальность [*ἐἰ τις* ... "по качеству";
"время" опредѣляется словами - *εἰς τὸν*
αἰῶνα »], раздвигая рамки индивиду-
альнаго субъективизма при пользованіи ими
въ *безпредельную* даль положительной объек-
тивности.

со съ тѣмъ, чтобы ты написалъ ихъ, то знай, что Духъ Божій не попуститъ тебѣ написать ни однимъ словомъ больше или меньше сказаннаго, если бы ты даже и самъ захотѣлъ этого [*ante eum id vult*], но наставитъ руку твою, какъ написать сказанное въ послѣдовательномъ порядкѣ. 64/ Этимъ было положено начало его чудодѣйственной и необычайной жизни въ затворѣ.

Въ первое время затворнической жизни Великаго Варсануфія, какъ было сказано выше, ему изъ обители приносили по три небольшихъ 65/ хлѣбца для пропитанія. Но эту скудную пищу онъ вскорѣ сталъ замѣнять больше плачемъ. Слезы покаянія текли изъ очей его, подобно обильному источнику, но въ тоже время онъ же сообщали душѣ его неизреченную сладость, такъ что, поистинѣ, можно было назвать этотъ

64/ *Op. cit., quest. 1, post. scriptum.*

65/

Что хлѣбы должны быть не большіе /Сравни. Никодимъ Святгорецъ, "Кратк. Сказаніе"

въ Отвѣтахъ, цит. изд./ къ этому придти *esse* путемъ такихъ соображеній. Въ обители Сериды пеклись хлѣбы обычно вѣсомъ въ 3 фунта каждый. Такъ въ "Сказаніи о святомъ Досеѣ" въ Душенпол. поуч. Аввы Дороея, цит. изд., стр. 9 говорится: "Онъ [Досеѣ] пришелъ [съ трапезы] и сказалъ ему [Пр. Дороею]: "я съѣлъ полтора хлѣба, "а въ хлѣбѣ было четыре литры". Принимая вѣсъ одной литры = $\frac{3}{4}$ ф. / *idem*, прим./, заключаемъ, что весь хлѣбъ вѣсилъ 3 фунта. Великому Варсануфію, слѣдовательно, давалось изъ обители на недѣлю 9 ф., но этого никакъ нельзя допустить I/ потому, что самъ старецъ даетъ, кажется, понять, что хлѣбовъ этихъ не было [*esse*] но никакъ не мало] даже для него ["ты желалъ получить хлѣбъ отъ моей немощи, но въ гробницу мою не входило болѣе 3 хлѣбовъ. - - - Теперь же, можетъ быть, по Промыслу Божию случилось то, чего никогда самъ собою, безъ моего соизволенія не дѣлалъ - - - Авва Серидъ, - - - онъ взошелъ ко мнѣ, неся хлѣбъ, и я --- послалъ /его/

92
любви твоей" *Op. cit., quest. 727*, 2/ по той
причинѣ, что преп. Досиеей вскорѣ же по по-
ступленіи въ Киновію Аввы Серида сталъ поль-
зоваться за трапезой только $\frac{1}{4}$ ф. [вмѣсто
прежнихъ $4\frac{1}{2}$ ф. Последнее, между прочимъ, ука-
зываетъ ^{на} хорошее здоровье людей того времени
и крѣпкое развитіе ихъ сложенія. Каковы же
были подвиги братій въ обители Аввы Серида,
если подобные люди при ослабленномъ режимѣ
умирали отъ чахотки!... На первое и послѣд-
нее см. отвѣтъ на послѣднихъ страницахъ ука-
зан. "сказанія о Свят. Досиееѣ" 7 И такъ ес-
ли Досиеей будучи послушникомъ пользовался
по $\frac{1}{4}$ ф. хлѣба въ день [*ibidem*], то,
конечно, нельзя уже послѣ этого сказать, что
Великій Варсануфій вкушалъ больше, а тѣмъ
болѣе питался той мѣрой, которая выходитъ
по подсчету /т.е. больше фунта. 9 фун. въ
недѣлю, даютъ почти $1\frac{1}{4}$ ф. въ день!... 7.

49
93
плачь "радостотворниимъ" /Выраженіе пр. Иоан-
на Лѣствичника/. Пребывая въ непрестанномъ
плачѣ, онъ совершенно забывалъ о пищѣ, по сло-
ву Псалмопѣвца: **Забыхъ снѣсти хлѣбъ мой.**
Отъ гласа воздыханія моего пригыпе кость моя
плоти моея /Пс. 101, 6/. Такъ что иногда
почти въ продолженіе всей седмицы онъ не до-
трагивался до пищи, а иногда даже, желая вку-
сить хлѣба, онъ подходилъ къ нему, какъ бы
уже "пресыщенный и брезгливый, не желая вку-
шать его; вкушая же осуждалъ себя, говоря:
Отчего я не всегда въ такомъ состояніи. И
желалъ преуспѣть еще болѣе"... 66/ Все это

66/
Рук. къ духовн. жизни, цит. изд. отв. 96.
Ходъ мыслей здѣсь принадлежитъ Никодиму Свя-
тогорцу / *Op. cit.*, р. VII/; формально мы съ
нимъ не согласны, потому что по ходу и смис-
лу этого отвѣта, онъ представляется скорѣе
взятымъ изъ *Цати* писемъ, принадлежащихъ
Иоанну Пророку, чѣмъ Великому Варсануфію; но
мы вплетаемъ его въ нашу нить разсужденій по-
тому, что съ **принципiальной** точки зрѣнія здѣсь

94
совершалъ плачь, потому что вмѣсто хлѣба чув-
ственного онъ питался уже Духомъ Святимъ, какъ
и самъ говоритъ объ этомъ. "Господь мнѣ сви-
дѣтель въ томъ", открыто заявляетъ про СЕБЯ
Великій Варсануфій; "что я знаю человѣка, и
онъ здѣсь, въ семь благословенномъ обществѣ
┌да не скажетъ кто-нибудь, что я говорю о
себѣ, и да не почтеть меня ничтожнаго за нѣч-
то┐, который, если пребудетъ, какъ есть, ни-
чего не вкушая, ни пия, ни одѣваясь въ оде-
жды, до дня посѣщенія его Господомъ, не бу-
детъ въ семь имѣть нужды во вѣкъ; ибо пища,
питіе и одѣяніе его есть Духъ Святый". 67/

Такъ Святый пребывалъ въ келліи, называя ее
въ отвѣтахъ братій своимъ гробомъ, 68/ желая по-
казать, что онъ совершенно умеръ міру со все-
ми его страстями и, кратко сказать, грѣхомъ,

не будетъ противорѣчія, потому что это дѣланіе
Іоанна Пророка имѣетъ въ себѣ всѣ характерныя
черты трудничества Великаго старца.

67/ *Op. cit., quest. 78.*

68/
См. 60 прим. на стр. 84

88
и возсталъ прежде всеобщаго воскресенія не-
тлѣннымъ въ покой Божій. 69/ И несмотря на
то, что Великій Старецъ вполне уже очистилъ
сердце свое отъ страстей онъ все еще продол-
жалъ у м н о е дѣланіе "плача" и скорби
о своихъ грѣхахъ. Такъ велика было его сми-
реніе и таково было правильно устроеніе его
души!..."Братъ! - - - Хотя ты и говоришь,

69/

Парафраза известнаго выраженія пр. Іоанна
Лѣствичника. Хорошо очень это разъясняетъ
Іоаннъ Пророкъ. "Потому ┌старецъ назвалъ
келлію свою гробницей┐, что онъ почилъ отъ
всѣхъ страстей, ибо совершенно умеръ грѣху;
и келлія его, въ которой онъ будучи еще живъ,
заклучился ради Имени Иисусова, какъ во гро-
бѣ, есть мѣсто упокоенія, гдѣ не ходитъ, ни
демонъ, ни князь его діаволь: она сдѣлалась
святилищемъ, вмѣстивши въ себѣ жилище Божіе.
И такъ всѣ и во всемъ единодушно прослави́
Бога". Руководство къ духовной жизни, цит.
изд., отв. 73.

96
что ты дѣлалъ и дѣлаешь, но я не помню ни-
чего о себѣ, кромѣ того, что всегда прогнѣ-
вляю Бога дѣлами моими, и потому ничего, не
ожидаю отъ дѣла; надѣюсь же спастись ради
человѣколюбія Его, ибо Онъ умеръ ради спасе-
нія грѣшныхъ. Пребываю же я въ келліи сво-
ей во имя Его, пока Онъ придетъ Самъ Собой
и скажетъ мнѣ: **что хочешь, да сотворю ти?**
Тогда скажу и я съ онимъ слѣпцемъ: **Господи**
да прозрю / Лк. 18, 41/. Если бы и имѣлъ
дѣла, то, боясь осужденія, которое постигло
фарисея, не посмѣлъ бы говорить о нихъ. Но
говорю тебѣ, братъ, что вся моя жизнь и на-
дежда сосредоточиваются въ Немъ: и день и
ночь я молю Его подать мнѣ очищеніе отъ яв-
ныхъ и сокровенныхъ страстей. - - - Предай
меня Господу - - -, молясь о мнѣ окаянномъ
и смиренномъ". Такъ писалъ Великій Варсану-
фій одному Затворнику, показывая ему на соб-
ственномъ примѣрѣ, какъ нужно пребывать въ
безмолвіи, и какія имѣтъ тамъ чувства. 70/

70/

Руков. къ духовн. жизни, цит. изд. отв. 168

51
92
Еще болѣе смиренія преп. старецъ выказалъ
въ отвѣтахъ одному брату, желавшему побесѣ-
довать съ нимъ лично и ссылавшійся при этомъ
на примѣръ древнихъ отцевъ - Аввы Моисея
/ *Мурина* / и другихъ, которые принимали къ
себѣ / въ келью / имѣвшихъ въ томъ до нихъ нуж-
ду. "Ты иочислилъ мнѣ святыхъ, богатыхъ по
духу, и возвеселилъ меня знаніемъ твоимъ, а
еще лучше, если бы и дѣлами" говоритъ Вели-
кій Варсануфій въ этомъ отвѣтѣ. "Разсматри-
вая ихъ жизнь нахожу, что с к о л ъ к о
о н и п р е и з б ы т о ч е с т в о в а л и
д о б р ы м и д ѣ л а м и, с т о л ь к о
я з л ы м и. Они по дерзновенію къ Богу
дѣлали это [принимали другихъ], а я, и не
дѣлая, не принимаю никого, трепещу, зная со-
дѣланное мною и вспоминая того, кто сказалъ:
научая иного, себя ли не учиши / Римл. 2,
21/. Я слышу гласъ, который увѣряетъ меня
и говоритъ: **лицейере, изми первѣе бревно**
изъ очесе твоего / Мѣ. 7, 5 / и прочее. Тру-
жусь же **изъяти** и **н е м о г у**, но не от-
чаиваюсь, а надѣюсь достигнуть отъ сего. Скажи

48
мнѣ, братъ, если кто скажетъ нищему: "другіе много дали, дай и ты, ничего неимѣющій", можетъ ли онъ исполнить? Что же /скажу/ еще?
- - - Что же скажу я тебѣ - - -, пожелавшему видѣть меня - червя смраднago землю и пепелъ? - - - Я самъ, если возвѣстить мнѣ Богъ, **припаду къ стопамъ** вашимъ и **облобызаю ихъ**, прося молитвы вашихъ, чтобы избавиться мнѣ отъ невѣрующихъ въ Иудеѣ /Римл. 15, 31/. "Братъ однако не вразумился этимъ отвѣтомъ, но съ теченіемъ времени забывши и самыя слова преподобнаго, впалъ даже во искушеніе невѣрія, сталъ утверждать, "что въ келліи вовсе нѣтъ старца, и Авва /Серидь/ вымышляетъ, будто онъ тамъ". И каково было всѣхъ изумленіе и умиленіе, когда убѣленный сѣдинами ^{72/}затворникъ, ихъ сладчайшій меда

71/

Тамъ же, стр. 46-47.

72/

Тамъ же, отвѣтъ 48: "не посрами сѣдинъ молящагося о тебѣ день и ночь".

Отв. 226: "Ты нерадишь посрамляя сѣдины мои".

52
99
Авва - Великій Варсануфій - призываетъ сего брата и другихъ, находившихся на томъ мѣстѣ, къ себѣ въ келдью и **умываетъ имъ всѣмъ ноги**. "И я грѣшннй", говоритъ о себѣ повѣствова- тель, Авва - Серидь: "удостоился сего умо- венія". Послѣ этого братъ тотъ, придя въ себя и вспомнивъ отвѣтъ старца, исповѣдалъ свое невѣріе и предсказаніе послѣдняго, и всѣ про славили Бога. Это былъ единственный случай во всю затворническую жизнь Великаго Варса- нуфія, когда онъ нарушилъ безмолвіе и принялъ братію.

Такое смиреніе преподобнаго Старца - на- ставника всей обители - , хотя исполнившаго дѣло раба, но въ тоже время, совершившаго самъ дѣломъ заповѣдь Спасителя, умывшаго сво- имъ ученикамъ ноги, **д**ивное совпаденіе и под- ражаніе примѣру Христа, конечно, въ **духовномъ** смыслѣ! ^{73/}такое смиреніе старца было дѣйст-

73/

Самый фактъ умовенія ногъ съ **внѣшней** точки зрѣнія и **наружной** стороны ничего о со- б е н н а г о не представляетъ, но принявъ во

вниманіе устроеніе душевное виновника, его, разницу въ положеніи, духовномъ и плотскомъ [соціальному, по сану и проч.], прозорливость старца [предсказалъ за много времени, — *μετά χρόνου* I, нужно признать за нимъ большую цѣнность, чѣмъ онъ представляетъ собой съ перваго взгляда. Такъ это дѣло и понималъ Авва Серидъ, сообщившій объ немъ съ большими подробностями и замѣчаніями.

вительно даромъ Божиимъ [какъ это и слѣдуетъ быть], до того оно принимало иногда, необычныя въ обыкновенномъ быту формы выраженія. Не имѣя этого смиренія самому невозможно понять тѣхъ словъ, которыя святой старецъ предлагалъ къ себѣ въ одно и тоже время, считая себя и "смерднымъ червемъ" и даже, по благодати, "братомъ Иисуса" [не только "сыномъ" Мѣ. 5,9]. Помолитесь о мнѣ окаянномъ, чтобы и я до конца пребылъ въ оной [великой, о которой онъ только что говорилъ, а мы будемъ говорить дальше] мѣрѣ", писалъ онъ однажды: "Ея достигшій сталъ уже въ числѣ братій Иисуса", *Op. cit., quaest. 181*

Другой случай. Мирской братъ того же Великаго Старца, будучи и самъ уже старъ, чрезъ посланнаго изъявилъ желаніе видѣться съ нимъ. Старецъ же отвѣчалъ ему слѣдующее: "я имѣю брата Иисуса"... [*Ibidem*, отв. 345 См. еще отв. 200, гдѣ Великій Варсануфій объясняетъ, "почему" и "какъ" Иисусъ Христосъ "братъ" ему, и справедливость этого его веселить: "Ангелы ублажаютъ насъ". 0, кого имѣемъ

мы /своимъ/ Братомъ!." <sup>и.л.δ. τι εν τω σφραγι σα-
πρισταται να προαδουση.</sup>

"Оказывая вамъ послушаніе, молюсь я вкратцѣ о здравіи и спасеніи души и тѣла вашега", пишетъ Великій Варсануфій одному затворнику. "И если буду услышанъ /**Богъ же всячески услышитъ**/, то приношу сіе вашимъ молитвамъ. Ибо я не только не схоластикъ, который бы былъ въ состояніи выступить въ защиту **васъ** со словомъ, но и не **праведникъ**, и потому не имѣю дерзновенія /къ Богу/; **почитаю же себя за раба**, вами посыляемаго. Помолитесь о моемъ **окаянствѣ**". 74/

Еще болѣе сильныя сопоставленія дають другіе отвѣты. "Хотя я и окаяненъ и меньше всѣхъ людей, /и знаю/, что я ничто иное, какъ земля и пепель, - - - ибо я нечистъ и должникъ во всемъ, /однако/, - посмотри же сколько я гордъ, - будучи поруганъ демонами и думая, что имѣю любовь къ Богу, рѣшаюсь ^{75/} сказать тебѣ: беру теперь на себя половину твоего бремени, и впредь Богъ также поможетъ. Ска-

74/ Русскій перев. этого мѣста /цит. изд. Тузо-

ва, 1905/ совершенно невѣренъ.

Въ подлинникѣ /Венеціанск. изд./ стоитъ: *Οὔτε γὰρ σχολαστικὸς ἐγενόμην τοῦ συνηγορεῖν, τοῦτ' ἐστὶ δίκαιος οὔτε παρρησίαν ἔχω. ἀλλ' ἔχω ἑμαυτὸν ὡς δούλον πεπνυμένον. --- Ὑπὲρ τῆς ταπεινότητός μου εὐχαριστῶ.*

Не лишнее обратить вниманіе, какъ бы мы теперь выразились, на деликатность, тактъ Великаго Варсануфія въ обращеніи съ людьми. Иногда онъ говоритъ съ ними на "вы" /какъ здѣсь - *plural majestatis* /, иногда на "ты".

75/ Въ славянскомъ переводѣ: "побѣждаюсь".

104
заль же это я неразумно, ибо знаю, что я --
слабъ, безсиленъ и чуждъ всякаго добраго дѣ-
ла, но безстыдство мое не позволяетъ мнѣ от-
чаться, потому что имѣю Владыку сострадатель-
наго". 76/ Таково духовное устроение Преподобн.
Варсануфія, какъ старца и духовника Серидовой
обители. Великая любовь къ своимъ духовнымъ
чадамъ понуждаетъ Великаго Варсануфія прини-
мать на себя **всѣ** ихъ грѣхи, но столь же вели-
кое смиреніе не позволяло высказать этого пря-
мо, и только вслухъ выраженная уже печаль ду-
ховнаго сына, приведеннаго въ заблужденіе та-
кимъ дѣланіемъ старца, утаивающемъ истинное
дѣло, заставляя его высказываться откровенно
и писать чудныя и страшныя строки, что онъ
беретъ на себя **все** грѣховное бремя своего ду-
ховнаго сына, **всѣ** его грѣхи, содѣланные съ
самаго дня рожденія.

" Брать! Я удивляюсь люб-
ви твоей " писалъ тому же
чаду, обезпокоенному сло-

76/

Тамъ же, отв. 55, 162, 163.

105
вами: " беру на себя п о л о в и н у твоего бре-
мени", св. старецъ: " какъ
ты не разумѣешь дѣлѣ люб-
ви по Богу. Прежде всего
/скажу/: Богъ знаетъ, что
я **считаю себя землею,**
пепломъ и совершенно нич-
тожнымъ. Если же говорю,
что кому-нибудь в н ш е
м о е й ~~силы~~, или
с в е р х ъ м о е й
с и л ы, то говорю п о б у ж д а е м ы й л ю б о в і ю Х р и с т о в о й, себя же сознаю,
какъ я уже сказалъ, **нич-**
тожнымъ и непотребнымъ
рабомъ. Ты не понялъ
словъ моихъ, и я сдѣлалъ
тебя сообщникомъ моимъ ;
ибо сказалъ, что беру на

себя половину грѣховъ твоихъ, а не сказать: "поне- су третью часть", и не до- пустил тебя носить, и отягощаться болѣе меня.

Говорилъ я такъ, изгоняя самолюбіе. Не сказалъ я: "двѣ части" какъ бы пока- зывая себя болѣе сильнымъ, ибо такой образъ рѣчи былъ бы тщеславіемъ; не сказалъ и: "все понесу"; потому что это дѣло совер- шенныхъ, содѣ- лавшихся бра- тіями Христа, Который положилъ душу Свою за насъ и совершен- ную любовію возлюбилъ воз- любившихъ Его. Если бы я

не сказалъ такъ, то мог- ло бы показаться, что уст- роняю тебя отъ духовнаго дѣланія. **И ТАКЪ НЕ ТЩЕСЛАВ- ЛЮСЬ ПРИПИСЫВАЯ СЕБѢ ВСЕ,** и не завижду те- бѣ, содѣлавъ те- бя сообщникомъ моимъ въ ономъ добромъ уча- стіи. Если мы братія, то раздѣлимъ богатство Отца нашего поровну, и не бу- детъ мѣста неправдѣ. Если же ты хочешь все возложить на меня, то ради послуша- нія принимаю и сіе. Прости, что сильная любовь приво- дитъ меня къ пусто- словію, / *Etis*
Galvarian / но да будетъ оно тебѣ веселіемъ

о Христѣ Иисусѣ,
 Господѣ нашемъ, Которо-
 му слава во вѣки. Аминь^{78/}.
 Этотъ послѣдній даръ, "про-
 щать и разрѣшать отъ всѣхъ
 грѣховъ", великій даръ, и святой старецъ имѣлъ
 его. Какъ великъ этотъ даръ преп. Варсануфій
 подробно раскрылъ въ своихъ отвѣтахъ учени-
 камъ, и осуществилъ ихъ на самомъ дѣлѣ. По-
 нему это происходитъ такъ. Какъ извѣстно всѣ
 дарованія / τὰ χαρίσματα / даются
 намъ пришествіемъ Св. Духа и бываютъ много-
 различны и многообразны. Такъ однажды Господь
 далъ Апостоламъ даръ изгнать ѡсовъ, въ другой
 разъ - силу чудотвореній, то даровалъ духъ
 прозрѣнія, то даръ воскрешенія мертвыхъ, но,
 кромѣ всего, этого, Иисусъ Христосъ надѣлилъ
 ихъ еще однимъ даромъ, который имѣетъ передъ
 всѣми преимуществъ [τὸ τέλειον], -
 именно "прощать грѣхи, освобождать души отъ
 тьм и изводить ихъ на свѣтъ".^{79/} И порядокъ

78/ Рук. къ духовн. жизни, цит. изд. отв. 164.
 /Венец. изд. греч. 168./

57
 109
 который существуетъ въ Евангеліи относитель-
 но этого не чисто внѣшній, но существенный,
 и дарованія стоятъ между собою въ орга-
 ническоі связи,^{80/} и замкнутся, и
 завершаются этимъ послѣднимъ дарованіемъ, -
 "властью отпускать грѣхи" [По слову Госпо-
 да: **имже отпустите грѣхи отпустятся**, Іо.
 20, 23], которое представляетъ изъ себя "со-
 вершенство" [τ. τελειότητα] ихъ
 всѣхъ.^{81/} Все это можетъ показаться и не
 такъ удобопонятнымъ [ἐὰν
 δὲ ὁρῶμεθα ῥήματα ἐν τῇ
 ἐπιστολῇ ἀγαπῆς],

предупреждать Великій Варсануфій, но въ
 этомъ непонимающій долженъ винить только
 себя, свою скудость въ духовномъ опытѣ, счи-
 тать причиной этого только то, что онъ не
 имѣетъ надлежащей силы разумѣнія и дара раз-
 сужденія. Однимъ словомъ, эти слова выше его

79/
 Рук. къ духовн. жизни, цит. изд., отв. 211
 /греческ. текстъ, Венец. изд. - 214./
 80/
 у насъ она ясно не представлена. Прим. автора.

160
духовнаго пониманія, и чтобы понять ихъ онъ
пусть воспроситъ могущихъ разумѣть ихъ.^{82/}
Какъ бы то нибыло принимать на себя и про-
щать грѣхи другихъ есть послѣдняя мѣра духов-
наго преуспѣянія, вводящая человѣка въ апо-
стольское достоинство и уподобляющее человѣ-
ка наиболее явнымъ и существеннымъ образомъ
Самому Богу, и^{83/} Великій старецъ, какъ мн
сказали, имѣлъ ее.

81/
Рук. къ духовн. жизни, цит. изд. отв. 10.

82/
Въ данномъ /частномъ/ случаѣ самъ Великій
Варсануфій отсылаетъ вопрошавшаго къ извѣст-
ному Аввѣ Сериду, "своему возлюбленному сыну
и онъ благодатію Божию объяснить тебѣ недо-
бопонятное. Ибо я молился за него Богу о
семъ", объясняетъ дѣло Преподобный. *Op.*
et loc. cit. Справ. наше счин. стр. 22

83/
Сравн. Ио. Лѣств. слова къ Пастырю ,12,3^B.
"Воспріятіе пастырскаго попеченія о душахъ
ск- различныхъ видовъ. Совершенное воспріятіе есть
св. преданіе души своей за душу ближняго во всемъ
---" и *Вел. Варсануфій*, отв. 57, *op. cit.* :

58
111
Однажды было уже указано, какъ св. Вар-
сануфій по просьбѣ Преподобнаго Андрея обѣ-
щаль взять на себя половину и даже все бремя
его грѣховъ, и дѣйствительно по истеченіи
недолгаго времени совершилъ это.

Спустя нѣкоторое
время послѣ перваго воп-
рошенія Преподобный Анд-
рей опять повторилъ свою
просьбу о прощеніи грѣ-
ховъ. На это Великій Вар-
сануфій отвѣчалъ ему слѣ-
дующее: "О прощеніи же
грѣховъ твоихъ со дня
рожденія до сего дня знай,
что Господь подастъ тебѣ
оное по истеченіи сорока
дней, для того, чтобы въ
семъ дарованіи быть тебѣ
сообщникомъ молитвъ моихъ,
за малое твое терпѣніе".

"я съ радостію полагаю душу мою на смерть
за тебя - брата моего".

112

Вопросы и ответы, цит. изд., стр. 150, отв. 198. В нетерпѣннѣмъ ^{отъ} такого великаго дара / онъ усугублялся сообщеніемъ челоуѣку особыхъ благодатныхъ дарованій и силъ / Препод. Андрей послѣ уже этого отвѣта еще **ч е т и р е** раза посылалъ просить Великаго старца о томъ же образѣ промыслитель-но намъ данъ, какъ мы должны молиться Богу и просить преподобныхъ, и послѣдній, наконецъ, ему отвѣтилъ такъ.

"С м ѣ л о говорю тебѣ, потому что Богъ попустилъ мнѣ сказать это: **ч р е з ъ м е н я х у д ѣ й ш а г о** говорить тебѣ Великій Ходатай

113

Иисусъ, Сынъ благословеннаго Отца, Податель Святаго Духа: **прощаются тебѣ многіе грѣхи твои, отъ рожденія твоего и донинѣ сдѣланные**". Заканчиваетъ письмо большое **Собств. два** св. старецъ поздравительнымъ восклицаніемъ, въ которомъ **звучитъ** уже и уваженіе къ поученнымъ дарамъ: "Мужайся о Господѣ и крѣпись, о благоговѣннѣйшій.... Здравствуй душою и тѣломъ и помолись о мнѣ"... / *Op. cit., quest.*, 206 - 207./

Въ другой разъ Великій Варсануфій выказалъ не меньшую, если не большую силу разрѣшать отъ грѣховъ въ отношеніи одного умиравшаго брата. ^{84/} Братъ этотъ боленъ былъ чахоткой

84/ Безъ сомнѣнія, это былъ тотъ простосер-

дечный дѣлатель послушанія, преп. Досиеей, жизнь котораго описывается въ *прологетена* [Венец. изд. (и перепеч. русск.): *ἐν τῷ Πρωτῷ τῷ αὐτοῦ Λόγῳ*] къ Душеполезнымъ поученіямъ Аввы Дорофея. Въ *Вопросахъ и Отвѣтахъ* препод. Варсануфія и *Іоанна Пророка* сообщаются новыя интересныя подробности объ удивительномъ юномъ подвижникѣ, кающіяся, именно, послѣднихъ дней и часовъ его жизни. Объ нихъ преимущественно и будетъ у насъ рѣчь.

и находился уже въ послѣднемъ періодѣ ея развитія. Сильно страдая, онъ просигъ Великаго старца помолиться о немъ и испросить ему оставленіе грѣховъ. Преподобный Варсануфій на это ему отвѣтилъ слѣдующее: " - - Повѣрь о Господѣ истинѣ моихъ словъ, что Богъ по прошенію твоему, простигъ, тебѣ всѣ твои согрѣшенія съ дѣтства и до настоящаго времени. Да будетъ же благословенъ Богъ, восхотѣвшій простить тебѣ все. И такъ не скорби о томъ, что ты страдаешь: это не зло, а болѣзнь, которая пройдетъ". Но несмотря на эти слова старца болѣзнь не проходила, но принимала все болѣе и болѣе острую форму и грозила смертью страдающему брату. Тогда нѣкоторые изъ братіи обратились къ Іоанну Пророку съ просьбой, объяснить имъ силу отвѣта Великаго старца, можетъ быть, они не такъ поняли, и преподобный Варсануфій говорилъ о смерти, не называя ее зломъ потому, что она ходатайствуетъ брату жизнь вѣчную.

Дѣйствительно, послѣднее оказалось вѣр-

116
нимъ. "Но старецъ можетъ испросить ему и жизнь, если получить на то извѣщеніе отъ Бога", прибавилъ преподобный Іоаннъ. Услышавъ это, любящая братія попросила Великаго Варсануфія помолиться, чтобы Богъ продлилъ жизнь больному. Святой старецъ же отвѣтилъ имъ, что достаточно послѣднему и того, что онъ сподобился получить, потому что онъ обогатился внезапно, и изъ раба сдѣлался свободнымъ. Посему да будетъ благословенъ Богъ, благоволившій такъ и принявшій моленіе. Но пусть они ничего не говорятъ брату, чтобы не ввести его въ скорбь, сами же пусть возрадуются, потому что ему предстоитъ не смерть, а переходъ отъ смерти въ жизнь вѣчную, и отъ скорби въ покой. Между тѣмъ, брату стало еще тяжелѣе, и онъ въ невыразимой скорби и боли [преп. Дороеей, его старецъ, мучился душой за страданія своего любимаго ученика, боялся даже, чтобы онъ не повредился умомъ] послалъ возвѣстить Великаго Варсануфія, говоря: "Владыко мой, не могу болѣе жить".^{85/} Братія также просила то-

69
117
го же Великаго старца, чтобы онъ умолилъ Бога скорѣе помиловать брата. И Великій преподобный далъ свой знаменитый отвѣтъ, который привелъ нѣкоторыхъ неразумныхъ братій Серидовой обители въ смущеніе и даже ропоть. "Болѣзнь его продлилась для того, чтобы не приписалъ себѣ дарованнаго ему по моленію о немъ. Богъ же сотворилъ и творить полезное ему молитвами Святыхъ. **Иди, чадо съ миромъ, ПРЕДСТАНЬ СВ. ТРОИЦЪ, и молись о насъ. Аминь**". И послѣ сего отвѣта братъ тотъ скончался съ миромъ.^{86/} Слова Великаго старца исполнились въ точности. Спустя нѣкоторое время одному пришедшему изъ другого мѣста въ обитель Аввы Сериды великому старцу были показаны въ видѣніи св. о.о. жившіе дотолѣ въ ней, и между ними нѣкоторый юноша, по приѣтамъ лица оказавшійся Досиееемъ. Съ другой стороны, слова эти показываютъ, какое дерзновеніе имѣлъ Великій Варсануфій къ Богу. Онъ

^{85/} Дух. поуч. Аввы Дороеей, цит. изд., стр. 15.

Руководство къ духовн. жизни, цит. изд. отв. 146 - 149. Последнія слова отвѣта Великаго Варсануфія взяты изъ Сказаній о св. Досиеѣ въ Душеп. Поуч. Аввы Дороея. Слова эти возмутили братію, потому что, Досиеей внѣшними какими-либо особенными подвигами между ними не выдѣлялся, наоборотъ, не исполнялъ, повидимому, и обычнаго монашескаго правила, - напримѣръ, не только не вставалъ до утрени, но обычно просыпалъ и самое начало ея ("и на самое бдѣніе вставалъ не къ началу", говорилъ про него *его* старецъ); относительно пищи тоже особаго воздержанія не имѣлъ, и если послѣ больныхъ, чтò оставалось, то онъ ѣлъ. Между тѣмъ, тамъ были нѣкоторые иноки, которые усиливали обычные подвиги. Да и жилъ-то Досиеей въ обители только пять лѣтъ, время, котораго по ихъ расчету, было слишкомъ мало, чтобы сподобиться такой чести, стать въ лики преподобныхъ. Но все это содѣлало блаженное послушаніе. *Жизн.* См. еще прим. къ 149-му отвѣту Венеціан. изд. Руководства къ духовной

жизни.

67
119
Это былъ не единственный случай. Въ другой разъ одному брату, тоже бывшему при смерти онъ далъ подобный же отвѣтъ. "Братъ!.. Я предаю тебя Христу, --- Владыкѣ неба и земли и всего живущаго, да уменьшитъ Онъ въ очахъ твоихъ страхъ смерти и содѣлаетъ безпрепятственнымъ восходъ души твоей, и да сподобитъ тебя поклониться Святой Троицѣ СЪ ДЕРЗНОВЕНІЕМЪ, т.е. какъ освобожденнаго, но боящагося и трепещущаго подобно Ангеламъ; и да упокоитъ тебя со Святыми Своими. И такъ, иди и молись о мнѣ". *Op. cit. ; Quart. 145.*

Надо сказать, что брату этому Великій Варсануфій писалъ раньше: "Ты неразуменъ, потому и обладаешь тобою помысли, или лучше сказать, самооправданіе / то *Дикавоца* /... Смирив во всемъ... [отв. 141]. Не будь поруганъ, о, неразумный.... Внимай себѣ, братъ, и берегись гнѣва, тщеславія, сна, и прочихъ страстей.... Если хочешь спастись, приобрѣти смиреніе, по-

К₀

не только разрешалъ по благодати Божіей-ево-
ихъ чады отъ в с ѣ х ѣ грѣховъ, но и преда-
валъ ихъ Владыкѣ Христу и Святой Троицѣ. Онъ
наставлялъ ихъ святыми молитвами за гробомъ,
спутешествовалъ имъ на
мытарствахъ [*παραπείμων*
τὸν ἀέρα]. Не даромъ книга его

пестрѣтъ такими сильными воззваніями къ нему
учениковъ его: "Владыко, Отецъ мой, я въ ру-
кахъ Божіихъ и т в о и х ѣ. Будь ко мнѣ ми-
лостивъ до конца... [отв. 145, цит. изд.]

Помолись о мнѣ Господа ради, --- я имѣю нужду
въ твоемъ ч е л о в ѣ к о л ю б і и"... [отв.
257.] Или, вотъ отрывокъ изъ отвѣта, послан-
наго въ видѣ м о л и т в ы [не единственный
случай, ихъ нѣсколько]: "Жизнь и Воскресеніе,
поѣти насъ, какъ твое созданіе, и очисти насъ,
Святнй, отъ злаго легіона, подобно тому, какъ

слушаніе..." /143/. По всему видно, что братъ
этотъ былъ "новоначальный"....

Примѣръ подходящій къ вышеприведенному.

63
14

Ты нѣкогда умилосердился надъ созданіемъ
Твоимъ. - - - Я молю чрезъ угодника [*διὰ*
τοῦ ἀγαποῦτος] Твоего, чтобы..."

/отв. 151/. Такъ называли Великаго Варсану-
фія еще при жизни, относясь къ нему самому.
И это было его достойно - онъ былъ старцемъ
не только з д ѣ с ѣ, не только на мытар-
ствахъ, но и въ оной **БЛАЖЕННОЙ ЖИЗНИ** даже
распростиралъ покровъ свой надъ своими уче-
никами. Авва Дороеей, когда жилъ въ монастырѣ
Серида и окормлялъ у преп. Варсануфія, **молил-**
ся [*αἰτήσας εἰχῆς* - въ сущности, ни-
чего нѣтъ удивительнаго, разъ мы сейчасъ ему
тоже "молимся"] къ нему, чтобы онъ не лишилъ
его своего покрова **И ВЪ БУДУЩЕМЪ ВѢКѢ**
[*μηδὲ ἐν τῷ μέλλοντι αἰῶνι* -
отв. 271].

Кратко сказать - онъ былъ старцемъ и от-
цомъ во вѣки вѣковъ. "Богу извѣстно", писалъ
Великій Варсануфій одному брату: "что память
о тебѣ неизгладимо напечатлѣна въ моемъ серд-
цѣ, и вѣрую, что она не изгладится **во вѣки**
[*εἰς τὸν αἰῶνα*]. Понятно, что такъ

122

говоришь св. старецъ по извѣщенію отъ Бога, но по благодати же Божіей онъ творилъ и чудныя дѣла, - еще при жизни своихъ чадъ включалъ ихъ въ небесныя списки преподобныхъ, прежде, нежели они въ чемъ показали успѣхъ на пути своей духовной жизни. "Повѣрь, что Богъ уже даровалъ мнѣ душу твою въ жизнь вѣчную", писалъ Преподобный тому же брату, когда, повидимому, онъ только что поступилъ въ монастырь.^{87/} И за молитвы Святого старца Господь вводилъ въ Царство Небесное духовныхъ чадъ его, если только они сами не выключали себя оттуда по нерадѣнію и страстямъ, еще, какъ мы уже сказали, при ихъ жизни.^{88/} И тогда Великій Варса-

87/ Op. et loc. cit.

88/ Op. cit. quast. II7. Интересную иллюстрацію на эти слова, если бы можно было такъ выразиться, ихъ "овеществленіе", можно видѣть въ одномъ замѣчательномъ сновидѣніи послушницы Тихвинскаго Введенскаго монастыря /Новг. губ./, по имени Феклы, которая спала 20½ час. Ей за это время были показаны адъ и райскія

обители, и вотъ, что она въ послѣднихъ, между прочимъ, видѣла: "Въ храмѣ [въ который она вошла съ сопровождавшимъ ея св. Вел.-муч. Георгіемъ] было очень много колоннъ, около нихъ стояли монахини; --- я узнала нѣкоторыхъ живыхъ еще нашихъ монахинь и послушницъ, но св. Георгій сказалъ мнѣ: "Обратишься назадъ въ житейское море, не говори никому про живыхъ, кого здѣсь видѣла, чтобы онѣ, узнавши про себя, не возгордились"...

[Мы не будемъ здѣсь давать критической оцѣнки условій и самаго видѣнія, но скажемъ все-таки, что оно не можетъ возбуждать съ этой стороны никакого сомнѣнія. Помѣщено оно въ "Душеполезномъ Собесѣдникѣ", за 1908 г., Октябрь (Вып. X, Изд. Ае. Пант. Монастыря). Есть и отдѣльное иллюстрированное изданіе брошюрой (кажется, не Ае - кое) J.

121

нуфій говориль съ такими откровеннѣе, припод-
 нималъ завѣсу надъ ихъ будущимъ, показывалъ,
 раскрывалъ имъ, чего онъ отъ нихъ хочетъ и къ
 чему готовить, и требовалъ б е з у с л о в -
 н а г о п о в и н о в е н і я ему. Послѣд-
 нее было необходимо потому, что путь, который
 предлежалъ такимъ людямъ, т.е. въ Царство Не-
 бесное, /а сами они предназначались быть пре-
 подобными/, былъ слишкомъ тернистъ, исполненъ
 опасности, и тончайшихъ и искуснѣйшихъ
 нападений бѣсовъ, съ завистью смотрѣвшихъ на
 скорое восхожденіе инока. Если послушаніе и
 нужно было и есть всегда, то для желающихъ
 достигнуть б е з с т р а с т і я необходимо
 также, какъ птицѣ крылья. И Великій Варсану-
 фій старался прежде всего воспитать духъ по-
 слушанія и добровольнаго отсѣченія своей во-
 ли. вмѣстѣ съ тѣмъ горечь повиновенія онъ ста-
 рался смягчить и подсластить раскрытіемъ и
 показаніемъ /не призрачнымъ/, тѣхъ благъ, ко-
 торныя ихъ ожидаютъ, при чемъ проговаривалъ, что-
 бы они хранили это втайнѣ, потому что въ дру-
 гихъ это можетъ произвести соблазнъ и возму-

125

щеніе. "Да возрадуется же и духъ твой, братъ",
 писалъ Великій Старець одному своему духовному
 сыну: "потому что я включилъ тебя въ *прелесть*
мою воинство съ тѣмъ, чтобы ты непрестанно
 находился въ хранилищѣ неизреченныхъ благъ, и
 вотъ ты уже въ немъ /то-есть въ воинствѣ/ на-
 ходишься. --- Вотъ ты вступилъ въ оное воин-
 ство, не оставляй же его: это зависитъ отъ
 тебя самого, я ввелъ тебя, не выходи оттуда;
 отдѣлилъ тебя отъ лѣвой стороны, не сѣшивай-
 ся же снова съ находящимися на ней; благосло-
 вилъ тебя, не ищи же *клятвы* /Пс. 108, 17/. Я
 старался ввести и въ другія неизреченныя, пре-
 чистыя и чистыя сокровища Духа, и сказалъ мнѣ
 /Духъ Божій/: теперь еще не время, но когда
потщитси сдѣлать *шуйцу*, какъ десницу и
 ветхаго челоуѣка новымъ, къ принятію Святаго
 и Достопоклоняемаго Духа, тогда приметъ Ду-
 ха, Который и научитъ его всему /Іо. 14, 26/,
 и наставитъ, и введетъ его въ такіе чертоги,
 въ которныя входятъ только немногіе, за ихъ
 смиреніе, послушаніе, кротость и терпѣніе". 89/

89/

 Сравн. Го.Лѣств. 26,88. "Нѣкоторые по непости-
 жимому Божію промыслу получили духовныя даро-
 ванія /славн. преподобныя воздаянія/ прежде
 трудовъ; другіе...."

Мы даемъ иногда параллели изъ Го.Лѣствич-
 ника потому, что этотъ отецъ преимущественно
 выдѣлялся даромъ разсужденія /который такъ
 отличаетъ и Великаго Варсануфія /и его мысли,
 математически, ~~можно~~ сказать, конгруэнтны съ
 разсужденіемъ послѣдняго. Это и понятно, потому
 что источникъ ихъ одинъ и тотъ же - Св.Духъ,
 но требуетъ того, чтобы быть отмѣченными ра-
 ди широты иллюстраціи дѣйствованій обоихъ от-
 цовъ. Къ нимъ присоединяется еще третій -
 Іоаннъ Пророкъ. Нѣсколько разъ пытались провѣ-
 рить Отвѣты послѣдняго, Отвѣтами Великаго
 Варсануфія, но этотъ отвѣчалъ^{себе} что "Богъ Вар-
 сануфія и Іоанна одинъ", и потому достаточно
 вопрошаемымъ сказаннаго / *Op. cit., quart. 220/*

И Великій Варсануфій всею своею душою желалъ
 ввести своихъ чадъ въ эти "чертоги", желалъ
 этого блага, больше ихъ самихъ. "Удивляюсь,
 если вы столько же желаете пользы душамъ
 вашимъ, сколько я желаю ея, день и ночь мо-
 ля Бога о спасеніи вашемъ," открыто призна-
 вался любвеобильный старецъ^{90/} /Такъ сильно же-
 лалъ Великій Варсануфій видѣть своихъ духов-
 ныхъ чадъ въ ликѣ преподобныхъ, и старался
 исполнить это на дѣлѣ. Но насколько велики
 были его старанія, настолько у нихъ то не
 доставало рвенія, то не было печали въ
 сердцѣ объ этомъ, то они обуревались помн-
 слами отъ врага нашего спасенія, то, просто,
 не знали еще силы и богатства тѣхъ благъ,
 которыя уготованы отъ Господа Святымъ. Такъ
 что Великій старецъ принужденъ былъ иногда
 имъ указывать на ихъ опасное положеніе или
 прямо, послѣ паденія, возстановлять въ
 прежній чинъ своими сильными молитвами и
 трудами. Но всегда старался онъ вразумить

кз
"неразумнаго" со смиреніемъ и тихостію. Все-гда стараяся въ такихъ случаяхъ умалить свое великое достоинство, чтобы высота его духовной жизни и превосходство не били въ глаза и не приводили въ отчаяніе его духовныхъ чадъ. Прежде старался всячески смирить себя передъ ними и оказать любовь, а потомъ уже отечески вразумить, и указать мѣсто и чинъ, изъ коего они отпали. Примѣромъ послѣдняго можетъ служить характерный случай, имѣвшій мѣсто въ обители Аввы Серида еще при его жизни. Іоаннъ Миросавскій, получившій въ міру специальное образование /архитектора/, пришедшій въ только что начавшій обстроиваться монастырь "по внѣшнему" - получилъ отъ игумена, Аввы Серида сообразно своей специальности послушаніе - руководить строительными работами обители, а по "внутреннему" - поступилъ въ совершенное повиновеніе къ Великому Варсануфію. Послѣдній его очень любилъ. Вписалъ его въ воинство "законно подвизающихся" и предсказалъ, что онъ здѣсь еще, на землѣ, достигнетъ вождѣннѣйшаго безмолвія и безпечительности о мірѣ,

67
кз
а тамъ, въ загробной жизни, удостоится одной участи со святыми. Но несмотря на это обѣщаніе столь великихъ дарованій, Іоаннъ Миросавскій, будучи хорошимъ монахомъ, по немощи человеческой все-таки не выдерживалъ продолжительной напряженной внутренней брани, тѣмъ болѣе, что ему, которому было уже открыто, что онъ предназначался быть преподобнымъ ^Гво имя Св. Троицы я обрѣтаю въ тебѣ сонаслѣдника моихъ дарованій, данныхъ мнѣ отъ Бога и --- ты скоро достигнешь сего" ⁷ были посланы отъ Бога и великія скорби и *тснотн*, чтобы онъ могъ пѣть впоследствии: "приидохомъ сквозъ огонь и воду и извелъ еси ны въ покой."^{91/} Такъ однажды онъ начертилъ планъ для одной случившейся постройки въ монастырѣ. Нѣкоторые же изъ братіи, думая поправить его, тайно приложили кой-что и тѣмъ отчасти испортили его. Авва Іоаннъ этимъ смутился и опечалился.^{92/}

91/
Интересенъ порядокъ страстей, которыми былъ обуреваемъ преп. Іоаннъ Миросавскій, и видимый ростъ его духовнаго устроенія. Вооб-

це вопросы, написанные этому ученику преподабнымъ Варсануфіемъ, представляютъ замѣчательную дотогѣ невиданную **э**то объясняется самымъ характеромъ изложенія - въ формѣ **дневника** картину развитія духовной человѣческой личности отъ того самаго состоянія, /грѣховнаго/, въ которомъ находятся всѣ вообще люди, одержимые страстями, до состоянія безстрастія. Доказательство того, что не только спастись, но и сдѣлаться святымъ можетъ каждый если **з а х о ч е т ь**, потому что святые **т а к і е ж е** были **люди**, какъ и мы! Но Богъ не далъ намъ **десяти** талантовъ, - Онъ зналъ, что мы закопаемъ въ землю и тотъ **единственный**, который пришелся на нашу долю.

92/

Это, конечно, не является иллюстраціей на только что сказанныя слова; о великихъ же его скорбяхъ говорить самъ Варсануфій въ отв. **13**, цит. изд./ относительно этого искушенія. Последнее было только ^ускорбей/ началомъ.

Въ другой разъ онъ готовъ былъ разгнѣваться на братію /хотѣлъ даже упрекнуть и самого игумена - Сериду/ за поврежденіе дождемъ кирпича, которое онъ приписывалъ ихъ нерадѣнію. Вотъ тутъ-то и сказалась вся мудрость и рассудительность Великаго Варсануфія, его любовь къ духовнымъ чадамъ и желаніе **и х о ж а т ь** ихъ преуспѣянія, которое онъ предпочиталъ пользѣ монастырскихъ дѣлъ. Когда Авва Серидъ - игуменъ - пришелъ къ нему въ обычное время по дѣламъ, касающимся обители, **э** онъ пользовался, какъ было сказано выше, руководствомъ Великаго Варсануфія въ ихъ совершеніи, то Великій Варсануфій обратился къ нему съ такими словами: "Окажи любовь, сынъ мой, поспѣши принести бумагу и чернила, **о с т а в ь** и **д ѣ л о**, для котораго пришелъ ко м н ѣ, и напиши брату Іоанну **п р е ж д е** всего **п р и в ѣ т ь** отъ меня. Его беспокоятъ помислы /прозорливость святого/, понуждая смудать другихъ и самому смутиться чрезъ другихъ; посему скажи ему: **р а д у й с я** о **Г о с п о д ѣ**, **б р а т ь** мой!... Такъ вмѣсто того, чтобы

произнести слова укоризны, Великий Варсануфій произноситъ слова любви.^{93/}

Или вотъ смиренный отвѣтъ одному затворнику, вопрошавшему объ употребленіи пищи:---"Моли Бога дать мнѣ совершенное терпѣніе, ибо я начинаю дѣло и не довожу его до конца, но тотчасъ по установленіи /себѣ правила/ начинаю колебаться. --- И хотя я, достойный, сожалѣнія и не дѣлаю ничего угоднаго Богу, однако по твоему приказанію, даю тебѣ совѣтъ, какъ брату; --- Прости мнѣ, братъ, что я долженъ бы былъ просить тебя установить мнѣ правило, но еще не допускаетъ меня /до сего/ моя гордость, корень всего зла. --- И такъ любви ради подай мнѣ руку твою, и привлечи меня къ Нему, и Онъ ~~чрезъ~~ тебя спасетъ и меня окаяннаго."^{94/}

Если видѣлъ нерадѣніе въ своихъ ученикахъ, отличалъ ихъ мягко, скорѣе умоляя, чѣмъ укоряя. "Хотя /ты/ слышалъ отъ меня, что если потрудишься, по силѣ твоей, оставить сіи страсти

93/

Op. cit., quast. 16.

94/

Цит. изд., отв. 154.

и прилѣпиться къ вышеозначеннымъ благимъ добродѣтелямъ, то я въ десять разъ болѣе сдѣлаю, по силѣ моей, чтобы помочь тебѣ молитвенно; но несмотря на сіе, ты не радишь, посрамляя сѣд-и н ѣ мои. Впрочемъ, и т.д.", писалъ онъ одному.^{95/} Многократно писалъ я тебѣ о невѣріи, гнѣвѣ и нечувствіи и вижу, что все равно, какъ бы я ни разу не послалъ тебѣ словъ моихъ. А какъ я долженъ подавать то, что ишю, по слову писанія: **всякому просящему у тебе дай** /Лк. 6,30./ то и говорю тебѣ, что ~~си~~ т.д. --- И прежде писалъ я тебѣ объ этомъ, а ты спишь.---

Много пота пролилъ я, умоляя о семъ Бога", писалъ онъ немного спустя тому же.^{96/} Но дѣлали внушеніе своимъ духовнымъ дѣтямъ или вымаливая ишъ у Бога великихъ даровъ и совершенства, онъ, повторяемъ, никогда не забывалъ смирять себя передъ ними, не боясь тѣмъ умалить свое собственное достоинство, или, какъ теперь принято выражаться, поколебать свой авторитетъ и

95/

Тамъ же, отв. 226.

96/

Тамъ же, отв. 228.

134
- престижъ. Совершенная любовь и совершенное смиреніе, дивно сплетались между собою и об-разовывали въ его душѣ вожделѣннѣйшій сокъ!...
- Изъ любви къ своимъ чадамъ Великій Старець готовъ былъ отказаться отъ своего собственнаго спасенія и будущихъ *благъ*, уготованныхъ ему, ради любви *обливался* силою возводить своихъ духовныхъ дѣтей до небесныхъ обителей и записывать тамъ души ихъ, находясь самъ на землѣ, /по великому смиренію онъ тотчасъ же окаявалъ себя, называя себя ничтожнѣйшимъ изъ людей, незнающимъ ничего. Выказавши чадамъ тѣ великія обѣтованія, которыя онъ имъ вымолилъ у Господа, онъ тотчасъ же прибавляетъ: "но простите меня въ томъ, что я сказалъ, какъ человекъ къ **безумствующій**; пришедъ же въ себя и вспомнивъ, что **я земля и пепель**, **ХРАНИЛИЩЕ ВСѢХЪ ЗОЛЬ**, **п р о с л е** - **з и л с я** о томъ, о чемъ говорилъ и сказалъ себѣ: напрасно похвалился я, **земля и пепель**" /Вт. 18, 27/. Но дальше опять сильная любовь заставляетъ *онъ* быть дерзновеннымъ: "впрочемъ, какъ я уже прежде сказалъ, что желаю вашего

70
135
спасенія и хочу **быть ходатаемъ за васъ** о всякомъ благѣ, то е с л и б у д у в ъ с о с т о я н і и, /опять преподобный смиряетъ себя/, исполню это по силѣ моей"... [*Ποιῶ τῶν ὁμοίων μου* - обычное выраженіе Великаго Варсануфія, которымъ онъ старается прикрыть нѣсколько блескъ своего дара совершенной молитвы и любви].^{97/} И эта сильная любовь содѣлывала Великаго старца такимъ любвеобильнымъ отцомъ для своихъ чадъ, который клалъ и свою душу за нихъ, "тогда какъ сами они не заботятся о с е м ѣ".^{98/} Велика была высота, на которую возвела святого старца эта совершеннѣйшая любовь. Онъ, можно сказать, получилъ уже апостольское достоинство, которое подвигало спасеніе другихъ предпочитать своему собственному. Преподобный Старець весь былъ огонь, весь любовь... Онъ никогда не выпускалъ изъ мысли спасеніе своихъ духовныхъ дѣтей и ихъ самихъ. Онъ желалъ возвести ихъ на ту же степень духовности,

97/ *Op. et loc. cit.*

98/ *Op. cit. quest. 109.*

наковую ибѣль самъ. "Я и прежде прошенія ва-
 шего ради горящей во мнѣ /подобно сильнѣйшему
 огненному пламени/ любви Христа, Сказавшаго:
 возлюбилши ближняго твоего, яко самъ себе /Мрк.
 12,31/, не престаю въ горѣнии и теплотѣ Духа
 /Римл. 12,11/ день и ночь молиться Богу, чтобы
 Онъ одѣлалъ васъ Богоносными, чтобы вселился
 въ васъ и походилъ /2 кор. 6,16/ и ниспослалъ
 вамъ Духа Святаго, Духа истинны, --- дабы удо-
 стоиться вамъ наслаждѣнiя вѣчныхъ благъ. ---
 Да дастъ же Богъ и вамъ пламень любви сей", 99/
 такъ писалъ великій старецъ одному брату, про-
 сившему утѣшенія въ скорби. И тотъ получилъ
 его. И какъ было не утѣшити словами святаго
 старца, когда скорбящiй во унынiи слышалъ, что
 тотъ "радостно и горя духомъ приносить себя
 въ жертву за души, какъ знаетъ сіе Единный Серд-
 цевѣдецъ нашъ Богъ, и что поэтому "трудъ" его
 - унывающаго - "не будетъ напрасенъ"!... 100/
 Какъ было возможно малодушествовать, когда

99/ Op. cit. loc. cit.

100/ Op. cit. quant. 202.

онъ слышалъ страшныя слова, которыя произно-
 сить могъ только человекъ обвиненный силою
 свыше: "повѣрь мнѣ, братъ, что духъ мой
 усардствуетъ сказать моему Владикѣ, который
 радуется / *χαίρει* : / о прошенiи ра-
 бовъ Своихъ: Владыко! или виѣсть со иною вве-
 ди и чадъ моихъ въ царство свое, или изгладь
 и меня изъ книги Твоей / *ἢ κἀπὶ
 ἐξάλειψον ἐκ τῆς βίβλου*
 σου. / . 101/

Но откуда у простого
 смертнаго человека такая увѣренность въ томъ,
 что слово его будетъ дѣломъ, откуда такое
 дерзновенiе въ поступкахъ, такая независимость
 въ сужденiяхъ и смѣлость въ произнесенiи при-
 говоровъ? Какъ можетъ земной, перстный чело-
 вѣкъ знать небесныя тайны и конечныя опредѣ-
 ленiя въ судьбахъ людей? Какъ, наконецъ, Ве-
 ликiй Варсануфiй позволяетъ себѣ произносить
 такiя смѣлыя реченiя при окормленiи своихъ
 духовныхъ чадъ?... Все это содѣлывала бла-
 годать Божiя, которой онъ всецѣло подчинился.

101/

Op. cit. quant. 110. (Ed. Venet. 109.)

Какъ желѣзо ковачу, такъ онъ вдаль себя въ рудѣ Божіи. "И все сіе пишу я не по своей волѣ, но по повелѣнію Св. Духа", говоритъ самъ Великій Варсануфій, любимому своему ученику Іоанну Мирсавскому: "на исправленіе и пользу души и совѣсти внутренняго челоуѣка"...^{102/} Спустя нѣкоторое время, когда Авва Серидѣ пришелъ въ обычное время къ великому старцу, послѣдній, предузнавъ духомъ, что Іоаннъ, /этотъ же/ посланный въ Египеть по сбору матеріала для руководлія, вслѣдствіе встрѣтившихся ему съ братіей на пути препятствій и скорбей, изнемогъ душевно, обратился къ препод. Сериду, съ слѣдующими подобными предыдущимъ словами: "Сынъ мой! напиши слова эти, **точнѣе же сказать, слова Божіи**, и приготовь это брату Іоанну"...^{103/} Иногда старецъ еще опредѣленнѣе выражался, еще прямѣе говорилъ, что все, что онъ говоритъ, не его собственное, но Божіе, а онъ только провозвѣстникъ воли Господа, го-

^{102/} Рук. къ духовн. жизни, цит. изд., отв. 13. См. также конецъ этого отвѣта.

^{103/} Тамъ же, отв. 31.

ворящей въ его чистомъ сердцѣ. "Братъ! вотъ, **по повелѣнію Божію - ἐπιτρέποντος τοῦ Θεοῦ** - посылаю тебѣ это второе посланіе"...^{104/} пишетъ Великій Варсануфій другому брату. Но мало всего этого, преподобный раскрываетъ и самый образъ благодатнаго воздѣйствія Божія, на его сердце и душу. Онъ говоритъ, что Господь Самъ бесѣдовалъ съ нимъ, лично раскрывалъ ему душевныя состоянія его духовныхъ чадъ, и что всего удивительнѣе, бралъ его къ себѣ иногда въ рай, какъ Ап. Павла, Марка Браческаго, Андрея Юродиваго, преп. Серафима въ наше время, гдѣ онъ слышалъ неизреченныя и непередаваемыя для другихъ вещи.

"Братъ! Какъ собственной душѣ моей, говорю я тебѣ; ибо Господь связалъ твою душу съ моею сказавъ: "не оставляй его", писалъ однажды Великій Варсануфій преп. Евфимію. Или вотъ еще отвѣтъ одному брату, впадшему въ болѣзнь и неумѣющему переносить страданія.

"Братъ мой и возлюбленный о Господѣ. Будучи увѣренъ въ тебѣ по духовной любви моей къ те-

^{104/} Тамъ же, отв. 68.

бѣ о Христѣ, открываю тебѣ, тайны Божіи. Ты знаешь и убѣжденъ въ томъ, что я день и ночь молю Бога, да спасетъ Онъ насъ отъ лукаваго въ Царствіе Свое вѣчное. И когда, по обыкновенію, началъ я молить Бога о тебѣ, Онъ сказалъ мнѣ: "Оставь, да испытаю его для пользы души его, и да откроется чрезъ тѣлесное страданіе, каково терпѣніе его, и что онъ долженъ наследовать за молебны и труды." И я сказалъ: "Владыко, /испытай его/ съ милостію какъ сына, а не какъ **прелюбодѣйчице**:" Не надобно бы было **и** объявлять сего"... 105/

Какое дивное, непостижимое въ нынѣшнее время, чудное дѣло, - Богъ бесѣдуетъ со смертнымъ, съ своимъ созданіемъ. Обыкновенно Господъ представляется недоступнымъ, хотя и пріемлетъ въ Св. Животворящихъ Тайнахъ, чувствуется многими очень далекимъ, "хотя Онъ и недалеко отъ **каждаго** изъ насъ" /Дѣян. 17, 27^B/, и, во всякомъ случаѣ, невидимымъ **даже** не "по существу"; "вѣрходимъ" относительно загробныхъ тайнъ, "а не

105/

Тамъ же, отв. 510.

видѣніемъ" 2 кор. 5, 7^Z, хотя "мы Имѣ живемъ и движемся и существуемъ" /Дѣян. 17, 28^A/. Но вотъ, среди людей живетъ подобный имъ по внѣшности человекъ, пребываетъ въ убогой хижинѣ съ такимъ же поломъ, дверями и ценовкой, какъ и у другихъ, ведетъ подобный имъ образъ жизни, - также ѣсть, пьетъ, спитъ, но онъ святой /Авв. Дорое./, для него **законъ** уже не **лежитъ** / I Тим. 1, 9^A/, для него уже не существуетъ границъ между духовнымъ и вещественнымъ міромъ. Таковъ былъ великій во отцахъ преп. Варсануфій. Въ его отвѣтахъ Иисусъ Христосъ вновь повторяетъ Свои Слова, которыя Онъ изрекъ устами Своихъ Пророковъ, Апостоловъ, и Самъ лично. Въ отвѣтахъ, преподобнаго какъ бы еще крѣпче утверждается истина св. Евангелія, основаніе его самого, любовь и непосредственное общеніе съ Божествомъ. Вотъ, какъ отвѣчалъ Великій Варсануфій преп. Евфимію, на его вопросъ - "какъ грѣшный человекъ можетъ взискать Господа **въ бѣду**, чтобы исполнить слово Писанія: **взыщите Господа и утвердитесь, взыщите лица Его**

142
вину". /Ис. 104,4/. "---Съ перваго дня до
нынѣ молю Бога о прошеніи твоёмъ, и Онъ от-
вѣчаетъ мнѣ: "очисти сердце свое отъ помыс-
ловъ ветхаго человѣка, и исполню прошенія
твои; ибо дарованія Мои вмѣщаются лишь въ
чистыхъ и имъ подаются. Но пока сердце твое
движется гнѣвомъ, памятозлобіемъ и тому по-
добными страстями ветхаго человѣка, не вой-
детъ въ него премудрость. Если желаешь Моихъ
дарованій, извергни изъ себя сосуды чуждаго
/страсти/, и Мои дарованія сами собою вой-
дутъ въ тебя. Развѣ не слышалъ ты, что раба
не можетъ служить двумъ господамъ /Ме. 6,24/
Если служишь Мнѣ, то не діаволу; если же
ему, то уже не Мнѣ служишь. Кто желаетъ спо-
добиться моихъ дарованій, тотъ пусть разсмо-
ритъ слѣды Мои: какъ незлобивый отецъ, пре-
терпѣлъ Я всѣ страданія, не противорѣча ни
въ чемъ, и вамъ завѣщалъ быть незлобивыми,
подобно голубямъ /Ме. 20,16/, а вы вмѣсто
сего предаетесь свирѣпству страстей. Осте-
регайтесь, чтобы Я не сказалъ вамъ: *ходите*
во свѣтъ огня вашего /Ис. 50,11/" I06/

74
143
Слыша сіе, предаюсь плачу и рыданію, пока
умилосердится и надо мною благодать Его,
чтобы" I07/ и проч.

I06/

Что эти слова были сказаны самимъ Иису-
сомъ Христомъ, а не представляютъ изъ себя
результатъ какихъ-либо логическихъ умоза-
ключеній на основаніи различныхъ мѣстъ Свя-
щеннаго Писанія, видно изъ того, что форма
ихъ выраженія относится къ *первому* лицу.
Да и послѣдующія за ними строки *о Ісуса* Вел.
Варсануфіа подтверждаютъ это, такъ какъ
старецъ "услышавъ сіе" - *тѣтъ* [σέν]
2 κοβας - предался плачу и рыданію: Къ
тому же старецъ всегда пребывалъ въ покаян-
номъ устройствѣ, и потому странно бы было,
чтобы онъ оповѣщалъ посторонняго человѣка,
какъ единичный случай и сочетаніе обличі-
тельныхъ мыслей доставили ему поводъ къ
плачу.

I07/

Рук. къ духовн. жизни, отв. I58, цит. изд.

144
Всѣ эти дарованія, которыя Великій Варсануфій получилъ по благодати Божіей и чрезъ которыя Господь содѣлывалъ спасеніе его ближнихъ, и благодаря коимъ Онъ получилъ дерзновеніе говорить имъ страшныя вещи, всѣ эти откровенія, видѣнія Св. старецъ получилъ за ту горящую, подобно сильнѣйшему пламени, любовь Христову, о которой было упомянуто выше. Благодаря ей онъ "положилъ, по слову Божественнаго Давида, въ сердце своемъ священныя восхожденія и присоединилъ смиреніе къ смиренію, безмолвіе къ безмолвію и любовь къ любви, удостоился, наконецъ, достигнуть и высочайшаго дарованія - восхожденія къ Богу, чтобы вознестись до седьмага неба, не на мечтательныхъ крыльяхъ мысли, но въ неизреченной силѣ Духа, и тамъ получить благословеніе и видѣть неизреченныя блага и тайны Царствія Божія, не зная, въ тѣлѣ ли онъ былъ, или внѣ тѣла, подобно Великому Павлу " /2 Кор. 12,3/. IOB/

IOB/

Слова Никодима Святогорца, Цитов. соч., стр. XIII.

75
Объ этомъ говорить въ одномъ изъ отвѣтовъ самъ Великій Старецъ, но говорить *несколько прикровенно.*

Послѣднее, конечно, является слишкомъ понятнымъ, чтобы нужно было объ немъ распространяться подробно. Ап. Павелъ, желая повѣдать о своемъ восхожденіи въ рай, началъ свое повѣствованіе, словами: "похвалитесь же не пользуетъ ми", и далѣе не называетъ уже себя по имени; при этомъ заявляетъ, что восхожденъ былъ "до третьяго небесе" - *εἰς τρίτον οὐρανόν*. Великій Варсануфій, подражавшій Апостолу, естественно, не могъ выразиться иначе, избѣнилъ только отчасти самое содержаніе видѣнія. Вотъ, какъ самъ Св. Старецъ передаетъ это. "Да дастъ же Богъ и вамъ пламень любви сей [о которой - говорилось передъ этимъ]. И [тогда] Богъ удостовѣритъ васъ, что она возводитъ имѣющихъ ее до СЕДЬМОГО неба, КАКЪ НѢКОТОРЫЕ УЖЕ СЪ ДЕРЗНОВЕНІЕМЪ ВОСХОДЯТЪ и благословляются: еще въ тѣлѣ не вѣмъ, еще кромѣ тѣла не вѣмъ, Богъ вѣсть, а чтобы познать вамъ начало пути къ этой радости, послушайте:

146
прежде всего приходитъ къ человѣку Духъ Свя-
тый, научающъ его всему, и тому, какъ надле-
житъ смиренномудрствовать /о, чѣмъ не можетъ
услышать нинѣ/; потомъ, наставляемый симъ
первымъ воссламеніемъ, восходитъ онъ на
первое небо, потомъ на второе, и такъ далѣе,
по мѣрѣ преуспѣнія, даже до седьмого. И
тамъ удостоивается видѣть неизреченныя и
страшныя вещи, коихъ никто не можетъ слышать,
кромѣ достигающихъ этой мѣры, которой да спо-
добитъ Господь и васъ. 109/

Трудно предполагать [сравн. Открыв. Ап.
Павла], чтобы здѣсь Великій Варсануфій не
подразумѣвалъ кого-либо другого, а не себя.
Будучи истиннымъ ученикомъ своего Владыки и
учившій другихъ только тому, что извѣдалъ
на опытъ самъ [отличительная черта святыхъ
отцевъ - передавать другимъ на словахъ и въ
письмени, преимущественно, опытъ своей соб-
ственной подвижнической жизни], преподобный
старецъ, конечно, самъ первый видѣлъ эти "не-

109/

Цит. соч. отв. 109.

76
147
изреченныя и страшныя вещи" и говорилъ это
въ силѣ Духа Святаго. 110/

Все это, безъ сомнѣнія, необычно, въ
маловѣрующихъ людяхъ можетъ возбуждать сом-
нѣніе, а самого преподобнаго заподозрѣвать
въ неискренности и самообольщеніи. Обычный
порядокъ жизни, окружающій людей [мы гово-
римъ здѣсь безотносительно къ любому вѣку:
какъ ко времени жизни преподобнаго, такъ и
къ нашему XX столѣтію] не даетъ подобныхъ
примѣровъ высоты духовной жизни, свойство
которой состоитъ въ томъ, что она не можетъ
быть выдуманна и представлена, но только
пережита. Поэтому дѣйствія ея въ другихъ,
хотя не причастныхъ ея, но признающихъ ее,
могутъ восприниматься только на вѣру, а не
гордыми и совсѣмъ не могутъ быть осмыслены,
такъ какъ душевный человѣкъ не принимаетъ
того, что отъ Духа Божія, потому что онъ
почитаешь это безуміемъ, и не можетъ разу-
мѣть, потому что о семъ надобно судить ду-
ховно". /I Кор. 2, 14./ Последнее - отноше-

110/ См. примѣчаніе къ этому отвѣту въ рус. и
венц. изд-хъ книги "Вопросовъ и отвѣтовъ" Великихъ Старцевъ.

148
ние къ подвижнику людей невѣрующихъ - пре-
подобный Варсануфій прозрѣвалъ, или, лучше
сказать, только предупреждалъ, такъ какъ та-
кие люди были и всегда будутъ. Но не говоря
уже о пофлѣднихъ, и ревнующимъ о своемъ спа-
сеніи негзя было обращаться съ такими сло-
вами просто, безъ оговорки, безъ предисловія,
такъ какъ они могли возбудить въ душахъ не-
опытныхъ вѣсто утвержденія въ добродѣтели
дѣйствіе совершенно обратное; отчаяніе - отъ
неизмѣримой разницы въ духовномъ устроеніи
плѣненной страстями души новоначальнаго и
свѣтлѣйшей паче лучей солнечныхъ преподоб-
наго. Вотъ почему св. старецъ прежде чѣмъ
открыть ученикамъ какое-либо видѣніе, даро-
ваніе свое говорилъ: "я безумень" Γὰρ οὐκ
ὄψομαι εἰμι ἰ --- и потому всякій, кто
услышитъ мои слова ужаснется и скажетъ: "онъ
внѣ ума и не знаетъ самъ, что говоритъ". III/
Или, уже высказавши поученіе^{іе} откровеніе, пи-
саль: "Итакъ помолись братъ мой, --- и ради

III/

Цит. соч., отв. IBI.

77
любви, обличи меня, --- ибо хотя я и безу-
мень, но люблю тѣхъ, которые учатъ и обли-
чаютъ меня". II2/ Раскрывая же свое восхище-
ніе въ рай, святый заключилъ въ утѣшеніи
другимъ рассказъ словами: - "этого мѣста
--- да сподобить Господь и васъ", преподавъ
и надежду и путь для полученія нея: "совер-
шенно умирающіе міру, терпѣніемъ и многими
скорбями могутъ прийти въ нее". II3/

Достигши столь великой степени духовной
жизни, приобрѣтши совершенную о Христѣ лю-
бовь, Великій Варсануфій получилъ и вели-
чайшій даръ чудотворенія и непостыдной моги-
твы.

Вотъ, какъ самъ старецъ говоритъ о ве-
личіи и силѣ этого дара. "Передъ Нимъ /Гос-
подомъ/ говорю и не лгу, что знаю одного ра-
ба Божія въ нашемъ родѣ, въ настоящее время,
и на семъ благословенномъ мѣстѣ, который и
мертвыхъ можетъ воскрешать, во имя Владыки
нашего Иисуса Христа, и демоновъ изгонять,

II2/

Тамъ же отв. I58.

II3/

Тамъ же, отв. I09.

и неизлечимна болѣзни-исцѣлять и дѣлать дру-
гя чудеса, и не менѣе Апостольскихъ, какъ
свидѣтельствуеть давшій ему дарованіе, или,
точнѣе сказать, дарованія. Да и что это зна-
читъ въ сравненіи съ тѣмъ, что можно сдѣлать
о имени **Иисусовѣ**. Но онъ не употребляетъ
власти своей, хотъ и брани можетъ прекратить,
и заключить и отверзть небо, подобно Илии.
--- Слыша такія гордія слова, кто не скажетъ,
что я лишился ума. И по истинѣ, говорю какъ
бы въ безуміи; но я не о себѣ свидѣтельствую,
а о другомъ. И если кто вздумаетъ сказать:
"онъ внѣ ума" [какъ я уже и сказалъ], пусть
говорить. А кто пожелаетъ поревновать, что-
бы достигнуть оной мѣры [духовнаго возраста]
тотъ пусть не лѣнится". II4/

Теперь опишемъ здѣсь нѣкоторыя изъ чу-
десъ Великаго старца.

Однажды одинъ христіюбивный мужъ, буду-
чи боленъ и томимъ горячкою, просилъ Велика-
го старца помолиться о немъ, чтобы получить

II4/ Тамъ же, отв. I81.

78
157
ему облегченіе отъ болѣзни. вмѣстѣ съ тѣмъ
онъ послалъ также и воду для того, чтобы
старецъ благословилъ ее для употребленія въ
питіе, ибо не въ силахъ былъ терпѣть жара
отъ горячки. Преподобный Варсануфій помо-
лился о болящемъ, и когда онъ напился прине-
сенной воды, жаръ тотчасъ прекратился и бо-
лѣзнь прошла. Удивляясь этому и прославляя
за сіе Бога, исцѣленный разсказалъ нѣкото-
рымъ о томъ, что сотворилъ съ нимъ Богъ и о
благодѣянніи, которое оказалъ ему Великій
старецъ. Но на другой же день прежняя го-
рячка возвратилась къ нему въ сильнѣйшей
степени, и онъ опять послалъ къ преподоб-
ному прося помилованія. Старецъ же отвѣчалъ
ему: "Ты снова пострадалъ за то, чтобы впе-
редъ не пустословилъ". Получивъ, наконецъ,
совершенное исцѣленіе молитвами Великаго
Варсануфія, этотъ христіюбецъ боялся уже
разсказывать кому-либо не только объ этомъ,
но и о другихъ благодѣянїяхъ Святого, которыя
были ему извѣстны. II5/

II5/ Тамъ же, отв. 649.

Въ другой разъ Преподобный Варсануфій вмѣстѣ съ своимъ ученикомъ, Иоанномъ Пророкомъ, спасъ отъ "духовной" смерти сына одного Боголюбиваго мужа, молитвою испросивши ему, вмѣсто жизни временной, вѣчную. Это произошло такимъ образомъ. Одинъ Богобоязненный мужъ, учитель мірской мудрости [онъ былъ преподавателемъ въ школъ свѣтскихъ наукъ, какъ бы мы теперь выразились], имѣя сына, который былъ близокъ къ смерти, спросилъ старца Авву Иоанна: "будетъ ли онъ живъ, или умретъ?" Тотъ отвѣчалъ ему: "Будетъ живъ". По слову старца, онъ остался въ живыхъ. Спустия нѣкоторое время, когда другой его сынъ былъ также близокъ къ смерти, онъ опять пришелъ къ старцу, спросилъ и объ этомъ сынѣ; и старецъ отвѣчалъ ему: "Мы молимся, а отъ Бога зависитъ сотворить съ нимъ милость. Принеси волю свою въ жертву Богу и благодари Его за все". Услышавъ это и не уразумѣвъ сущности слова и отвѣта, онъ подумалъ, что сынъ его останется въ живыхъ. И когда возвратился къ нему, засталъ его, погруженнаго

въ видѣніе; ~~тотъ~~ видѣлъ предстоящихъ ему святыхъ старцевъ и сказалъ отцу своему: "видишь ли ты святыхъ старцевъ, и возлѣ насъ стоящихъ"? И когда отецъ отвѣчалъ, что не видитъ никого, то онъ сказалъ ему: "вонъ, они стоятъ и говорятъ мнѣ: зачѣмъ отецъ твой приходитъ и уходитъ, безпокоя насъ прошеніями, чтобы ты еще пожилъ въ тѣлѣ. Мы молились о тебѣ Богу и Онъ изрекъ: "уже приспѣло время отрѣшиться душѣ его отъ тѣла". " Сказавъ сіе отцу, онъ продолжалъ: "вотъ, отецъ мой, они исхитили меня изъ рукъ какого-то Сарацина, который увлекалъ меня, и отвели меня на мѣсто весьма свѣтлое и неизреченно прекрасное, и тамъ увидѣлъ я невинныхъ дѣтей, которыя сказали мнѣ: ради прошенія отца твоего, мы помолились Богу, чтобы ты былъ назначенъ въ это мѣсто; и вотъ, они совершаютъ соборную службу и приобщаются. Проговоривъ эти слова, онъ началъ читать великую молитву [*т. ерѣхъiv*

т. нечѣхъiv]: Отче нашъ, Иже еси на небесѣхъ и Слава Отцу и Сыну и Святому Духу... итакъ предалъ духъ свой. II6/

Былъ и еще случай избавленія; отъ смерти но уже "тѣлесной", совершенный обоими старцами, Варсануфіемъ Великимъ и Іоанномъ Пророкомъ.

Одинъ мужъ, весьма христіолюбивый, страннолюбивый и подражавшій въ этой добродѣтели Аврааму, былъ въ опасности умереть отъ болѣзни, и врачи уже отчаялись въ его жизни; тогда нѣкоторые изъ возлюбленныхъ ему о Господѣ людей послали спросить о немъ старца Іоанна, съ тѣмъ, что если кончина его близка, сдѣлать бы онъ завѣщаніе. /Авва Іоаннъ/ отвѣчалъ имъ: "Конецъ его приблизился, и онъ долженъ сдѣлать завѣщаніе о своемъ домѣ". Объяснивъ же имъ это, сказалъ своему служителю: "сходи къ святому старцу /Варсануфію/ и попроси его помолиться, чтобы Господь приложилъ ему /больному/ дней жизни за благое его дѣло страннолюбія:" ибо когда старецъ попроситъ Бога, - получить благодать. Служитель пошелъ къ преподобному и попросилъ о семъ старца; тотъ сотворилъ молитву, но не сказалъ ничего. Авва Іоаннъ послалъ его къ святому Великому старцу во второй и третій разъ, но послѣдній, какъ и прежде тво-

рилъ молитву и отпускалъ его, не говоря ничего. Уразумѣвъ дѣло, Авва Іоаннъ сказалъ ученику своему: "человѣкъ тотъ еще не умретъ отъ этой болѣзни, ибо старецъ получилъ отъ Бога даръ сей." Авва передалъ все тѣмъ, которые просили молиться о больномъ, а человѣкъ тотъ вдругъ избавился отъ опасности и получилъ совершенное исцѣленіе молитвами Святаго и Великаго старца Варсануфія и подражателя его, единонравнаго ему Аввы Іоанна. Узнавъ же объ обстоятельствахъ своего исцѣленія, мужъ сей сталъ еще болѣе преуспѣвать въ добродѣтели страннопріимства во славу Божію. II7/

Не менѣе замѣчательны случаи исцѣленія отъ болѣзни по е д и н о м у слову Великаго Варсануфія, имѣвшіе мѣсто въ самой обители, при которой онъ спасался, преп.Серида.

Одинъ братъ впалъ въ тяжкій недугъ. Болѣзнь сильно безпокоила его и причиняла ему страшныя мученія, такъ что онъ посылалъ уже

II7/

Тамъ же, отв. 793.

къ великому старцу попросить молитвъ его объ
облегченіи его страданій. На это старецъ от-
вѣтилъ ему, что болѣзнь его случилась промис-
лительно, да видѣно будетъ терпѣніе и вѣра
его, а если онъ сомнѣвается, то пусть вспо-
мнить, что претерпѣли святые мученики и упо-
требить розовое масло съ святой водою / *ка)*
Βαλε § § Ρι ρ ρ Ι Ι Β / μετὰ
ἀγιάσματος /, и Господь окажетъ ему ми-
лость, какъ Ему угодно. Но братъ не успокоил-
ся отъ этихъ словъ, терпѣніе его ослабѣвало
все болѣе и болѣе, и онъ въ жалобѣ на свои
страданія, опять просилъ старца избавить его
отъ болѣзни. Великій Варсануфій, помня, что
болѣзнь его случилась по волѣ Божіей и прино-

IIВ/

Ροδινον - неизвѣстное въ точности
средство. Можно думать, что вообще это было
какое-то лѣкарство, приготовленное изъ розъ,
одно изъ простыхъ медицинскихъ средствъ, имѣ-
вшихся въ аптекѣ Серидовой больницы. Вѣроят-
нѣе всего, розовое или какое иное благовонное
масло [*μυρον.*] Сравни. прим. къ отв.
БЮ-ому Венец. изд. цит. книги.

силь души его только пользу и вѣнцы, старал-
ся вновь ободрить упавшій духъ его, возве-
сти умное око его къ небу, къ Иисусу Христу.
"Если бы умъ твой находился тамъ, гдѣ бы ему
надлежало быть, то и упрямленіе ядовитныхъ
змѣй и скорпіоновъ не могли бы низвести тебя
оттуда къ ощущенію тѣлесной болѣзни", IIВ/
писалъ онъ ему. вмѣстѣ съ тѣмъ обнадеживалъ
его близостью милости Божіей. Но спустя еще
нѣкоторое время болѣзнь въ особенности силь-
но дала себя почувствовать страдающему бра-
ту. Не имѣя силъ болѣе переносить тѣлесныя
муки, онъ опять посылаетъ къ Великому Варса-
нуфію съ просьбою объ исцѣленіи. Святый
тогда посылаетъ ему слѣдующій отвѣтъ: "Богъ
да пошлетъ тебя скорое исцѣленіе души
и тѣла. Вѣрую святому Его
имени, что ты уже /и те-
перь/ хорошо себя чув-
ствуешь. И такъ сколько можешь, со-
храняй благодареніе къ нему за то, что Онъ
возлюбилъ тебя и помиловалъ"

IIВ/ Тайна удивительнаго терпѣнія мучениковъ
и радостнаго духа въ *Страданіяхъ...*

С *ἡμεῖς* - *αὐτὸς* / святымъ своимъ
 вразумленіемъ". Какъ только старецъ произнесъ
 сей отвѣтъ, братъ тотчасъ же / *ἔν τῇ ἡμέρᾳ*
ἰκέλευε / исцѣлился и воздалъ благода-
 реніе Богу и старцу, прося вмѣстѣ съ тѣмъ и
 непрестанной молитвн о своемъ преуспѣніи и
 спасеніи. 120/

Подобное же чудо случилось съ преп. Анд-
 реемъ, который сталъ испытывать вдругъ силь-
 ные приступы ревматизма. Старецъ Андрей нѣ-
 сколько разъ уже обращался въ болѣзни къ Проро-
 ку Іоанну съ просьбою помолиться о немъ, и
 послѣдній въ послѣдній разъ сказалъ ему, что
 болѣзнь его приключилась ему къ испытанію,
 что онъ долженъ потерпѣть ее съ благодаре-
 ніемъ и вскорѣ будетъ помилованъ. Тогда преп.
 Андрей отнесся къ Великому Варсануфію, прося
 его о томъ же. На это святой старецъ отвѣтст-
 вовалъ: "Вотъ и братъ Іоаннъ сказалъ, что
 Богъ вскорѣ тебя помилуетъ, что же скажу я
 послѣднѣйшій. Радъ бы я былъ, если бы это

 120/
 Вопросы и Отвѣты, 510 - 13.

с е г о д н я ж е исполнилось, и вѣрую,
 что Господь по шлетъ тебѣ с е г о д -
 н я облегченіе, по молитвамъ святнхъ своихъ".
 Получивъ этотъ отвѣтъ старецъ Андрей **тотчасъ**
въ тотъ же день всталъ съ постели и послалъ
 къ Великому Варсануфію благодарить его и
 возвѣститъ ему о милостяхъ Божіихъ, получен-
 ннхъ чрезъ него. 121/

Мы уже говорили, что Великій Варсануфій
 поистинѣ достигъ уже апостольскаго состоянія.
 Мы уже видѣли, какъ онъ подражалъ апостоламъ,
 изводя души людей "изъ тьмъ къ свѣту", от-
 пуская имъ грѣхи, содѣянныя за всю жизнь,
 уподобляясь имъ даже въ полученіи откровен-
 ній /восхищеніе въ рай/. Теперь прибавимъ,
 что святой старецъ былъ подобенъ и въ еще
 болѣе частныхъ чертахъ. Какъ *Ἰακώβου*
καὶ Ἰωάννου. Апостола Павла исцѣляли недуж-
 ныхъ и больныхъ и изгоняли лукавыхъ духовъ,
 /Дѣян. 19, 12/ такъ аналавъ и куколь и

 121/
 Тамъ же, отв. 169 - 173 /Венец. изд.
 173 - 177./

160
прочія веди Варсануфія Великаго имѣли чудо-
дѣйственную силу, отгоняли злые помислы не-
чистыхъ духовъ и сохраняли отъ всѣхъ болѣз-
ней. Такъ Іоанну Миросавскому, зодчему Се-
ридовой обители, когда онъ еще жилъ въ оби-
тели Саввы Освященнаго и просилъ благосло-
венія перейти ему въ Киновію перваго, Ве-
ликій старецъ послалъ куколь съ своей головы
и велѣлъ прибавить ему въ письмѣ слѣдующія
слова: "А какъ ты думалъ получить отъ меня
какую-либо изъ носимыхъ мною вещей, то вотъ,
при братѣ же снялъ я куколь съ головы своей
и послалъ тебѣ чрезъ него, сказавъ: "отдай
ему сей куколь, а вмѣсто него принеси мнѣ
другой". Сохрани же его до кончины твоей;
онъ покроетъ тебя отъ многихъ золь и иску-
шений; не отдавай его никому, это - благос-
ловеніе Божіе тебѣ отъ руки моея". 122/ И
послѣднія слова старца въ точности сбылись
впослѣдствіи. Іоаннъ Миросавскій жилъ уже
въ обители Аввы Сериды и воспитывался духов-

122/

Тамъ же, отв. I.

83
161
но подъ руководствомъ Великаго Варсануфія.
Онъ съ помощью Божіей и за молитвы своего
святого старца достигъ уже высокой степени
совершенства, страсти все меньше и меньше
безпокоили его, и онъ уже видѣлъ просвѣтъ
безмятежнаго безстрастія. И вотъ, находясь
въ этомъ состояніи и почувствовавъ облегче-
ніе отъ страстей, онъ сказалъ: "ослабѣли во
мнѣ страсти". Послѣ этого онъ послалъ о-
хульныхъ помислахъ и не получилъ отвѣта.
Когда же удивлялся о причинѣ этого, внезап-
но, попущеніемъ Божиимъ, къ вразумленію его,
явилось ему страшное мечтаніе / *φάντασμα*
φοβερὸν /, повторилось еще разъ и
вдругъ исчезло. Взволнованный и смущенный
Авва Іоаннъ вспомнилъ нѣкоторое свое согрѣ-
шеніе /когда онъ давалъ, не спросившись у
старца, въ благословеніе присланный имъ ему
хлѣбъ/, думая, что, именно, изъ-за него прои-
зошло мечтаніе, но совершенно забывъ сказан-
ное имъ объ изнеможеніи въ немъ страстей, и
надѣлъ присланный ему нѣкогда отъ старца ку-
коль. Потомъ долго и съ плачемъ молился Богу

162
о помилованіи. Тогда старецъ написалъ ему
отвѣтъ, гдѣ, между прочимъ, говорилось: "Что
же ты искушаешь меня, требуя моего слова. ---
Говорить писаніе: **ниже да изидеть велерѣчіе
изъ устъ вашихъ** / I Цр. 2,3/. А ты посмѣлъ
отверзть уста свои передъ Богомъ и сказать,
что страсти ослабѣли въ тебѣ, вмѣсто того,
чтобы сказать: воѣ они лежатъ во мнѣ, какъ
въ хранилищѣ; за то и былъ ты оставленъ, и
все твое окаянство обнаружилось. Если
бы не было у тебя того
покрывала, которое ты
получилъ /отъ меня/^{I23/}, то
пришлось бы тебѣ потру-
диться. Но" ... и проч.^{I24/} И Іоаннъ
Миросавскій получилъ помощь молитвами свя-
того. Подобныхъ случаевъ, когда куколь и
аналавъ преподобнаго спасалъ подвижниковъ
отъ искушеній было нѣсколько. Зная это, они
сами посягали своикуюли или аналавы къ Ве-

I23/

Т.е. куколь, о которомъ говорилось выше.

I24/

Вопросы и Отвѣты, 44 цит. изд.

163
195
ликому старцу для освѣщенія, чтобы имѣть ихъ
послѣ, какъ покровъ отъ всякаго зла о Христѣ
Иисусѣ. Одному такому брату Святый старецъ и
при возвращеніи вещей писалъ слѣдующее: "Ана-
лавъ послалъ я тебѣ, по повелѣнію, твоему;
зная же, что я н и ч т о и н о е, к а к ъ
з е м л я и п е п е л ь, послалъ не какъ
достойный, ибо я не ч и с т ь и д о л ж -
н и к ъ в о в с е м ѣ, но чтобы не нару-
шить заповѣди, которая говоритъ: **всякому про-
сящему у тебе дай** /Лк. 6,30/ и ради любви о
Христѣ".^{I25/} Непосредственно же по полученіи
вещей для освѣщенія писалъ: "А о чемъ просилъ
ты /скажу/: если ты вѣришь такъ, то я буду
носить ихъ - куколь и аналавъ - три дня
и пришлю ихъ тебѣ, когда **освятят-
ся бесѣдою съ Богомъ**, со-
вершаемою чрезъ молитвы святыхъ, которая да
утѣшитъ и тебя.^{I26/} Самнй хлѣбъ и вода,^{I27/}

I25/

Тамъ же, отв. I62.

I26/

Тамъ же, цит. изд. отв. I23.

I27/

Относительно воды наша цитата нѣсколько

 не соответствует данной мысли, /т.е. вода посланная Великим Варсануфіемъ была. **НЕ** его благословенія/, но за то еще лучше, показывается, какъ самъ великій старецъ относился къ благословеннымъ вещамъ св. отцовъ. Однажды онъ писалъ затворнику старцу Андрею: "Посылаю тебѣ немного воды изъ сосуда блаженнаго отца нашего Евемія" [Великаго†473 г. (20/ I)] : *Ibidem. Quæst. 169.* Впрочемъ, затворникъ просилъ воды Великаго Варсануфія, называя ее "святой" / *ἁγία* /, т.е. вода, посланная: *ἁγ. Βαρσανουφίου*, *ὅτι* не его благословенія :

употребляемые Великимъ Варсануфіемъ въ пищу, имѣли цѣлебныя свойства, и многіе изъ его духовныхъ чадъ, употребляя съ вѣрою это благословеніе, получали облегченіе отъ страсти.

И зная это, иногда старецъ самъ посылалъ ученикамъ часть своей трапезы, но иногда по просьбѣ послѣднихъ. "Прими этотъ хлѣбъ-часть моей пици", пишетъ онъ любимому своему ученику Аввѣ Іоанну, "и оставь всѣ внѣшнія попеченія". I28/
 - "Посылаю тебѣ --- небольшое благословеніе отъ моей пици, чтобы ты благословилъ мнѣ пицу", смиренно отвѣчаетъ онъ другому на просьбу прислать ему "малое благословеніе отъ святой его пици и воды, чтобы получить ему чрезъ нихъ утѣшеніе". I29/. И что многого повѣствовать о чудесахъ святого! Одно мысленное призваніе его имени просвѣщало умъ его ученика, находившагося въ затрудненіи и давало ему силу разсужденія и различенія вещей. Это видно на приимѣрѣ Аввы Дороея. Когда онъ посту-

I28/

Тамъ же, отв. 43.

I29/

Тамъ же, отв. 169.

пиль въ обитель Серида, то онъ былъ назначенъ въ немногомъ времени начальникомъ больницы. Отвѣтственная должность требовала большого вниманія, разсудительности и хлопотъ, а преподобный, по его словамъ, былъ "молодъ и неразумень".^{130/} Посему онъ иногда приходилъ въ отчаяніе отъ трудности послушанія: съ одной стороны многосторонняя дѣятельность никакъ не давала ему вначалѣ заниматься Иисусовой молитвой, лишь только возьметъ и твердить ее, какъ зовуть въ аптеку, въ палаты,^{131/} и умъ его расхищался, и теплота проходила.^{132/} Съ другой стороны - внутреннему сосредоточенію мѣшала своя собственная слабость. Съ утра рѣшить больше молчать и говорить только по дѣлу, но, вотъ, встрѣчаетъ братъ, спрашиваетъ какъ-будто о дѣлѣ,^{133/} и, вотъ, завязался уже разговоръ, и новоначальный Авва совершенно имъ увлекся. Прервать разговоръ, уйти... стыдно.^{134/}

 130/ Рук. къ духовн. жизни Венец. изд. вопр. 260
 131/ Поучен. Аввы Дороея, цит. изд., вопр. 77 см. у насъ стр. 13 прим. 9-я

И начинаются упреки и мученія совѣсти. Вотъ, братъ сдѣлалъ "утѣшеніе" братіи,^{135/} созвалъ

 132/ Цитов. изд. вопр. 263.

133/ Συγχαίρει δὲ πάλιν, ὅτι κατὰ μὲν πάντος οὐ δακνὴ ἔρξασθαι τὸδε ποιῆν ἢ λέγειν καὶ
 Ibid. Quant. 262.

134/ Τί ποιῶ --- εἰς συντηρίαν δὲ εἰς ἐμπόσω μετὰ τινος παρὶ ἐλκομαι εἰς αὐτήν, καὶ ἀχμαλατίζομαι, ὡς ἐπιλανθῆναι νοσθαι ἐμαυτοῦ. καὶ εἰς εἶδος εἰς ἐμαυτὸν ἀποκρίνομαι ἀρετῶν τοὺς συντηγμένους, καὶ ἀπείθεσθαι. Ibid. Quant. 263.

135/ Въмѣсто спеціальнаго термина у Аввы Дороея, "трапезы любви" / ἄγαπῃ / беремъ общее значеніе, наиболѣе подходящее къ нинѣшнему времени. Такія трапезованія монаховъ происходили изъ любви и служили побужденіемъ для вкушавшихъ къ общенію.

на трапезу любви, надо итти, но внутри опять
цѣлая буря различныхъ помисловъ. А послѣ нуж-
но и самому созвать братію на "утѣшеніе". "Ужъ
не лучше ли /мнѣ/ дѣлать его чрезъ Авву [Се-
рида]?", думалось молодому подвижнику; а мо-
жетъ быть, самому собою, д л я с в о е г о
о б у ч е н і я " противорѣчилъ другой по-
мысль? Опять нужно итти къ старцу. 136/ А врагъ
все придумываетъ новья и новья хитрости, что-
бы извлечь изъ келліи хотящаго заниматься
внутреннимъ дѣланіемъ ревностнаго монаха. Вотъ,
~~онъ~~ освободился отъ занятій и выбралъ удобное
время, чтобы посидѣть немного въ своей келліи,
но тутъ-то и начинается искушеніе: начинаютъ
безпокоить приходящія, "по обыкновенію, воз-
любленные мнѣ иноки или мірскіе", съ грустью
говорить своему старцу блаженный Авва: "и
если я выйду къ нимъ скорблю, если же не за-
хочу войти, то мнѣ надобно сидѣть въ своей
келліи, а чрезъ это является препятствіе къ
исполненію потребностей по больницѣ". И не нахо-
дя выхода мо-

136/

*Op. cit. quest. 320. Мѣст. Аѳѣ. Геронимъ
не видѣвшій, но принадлежалъ къ тому же*

лодой подвижникъ въ печали совсѣмъ собирався
бросить все и удалиться [ἢ Πάπτος
ἀπέλυτο]. 137/

Но иногда настаютъ дни, прямо приводя-
щіе въ уныніе и отчаяніе Авву Доротея. "Съ
утра я уединяюсь въ кельи", плачется онъ:
"но когда случится надобность, долженъ бываю
выйти изъ нея и по окончаніи дѣла уже не въ
силахъ бываю возвратиться въ нее. /Дьяволъ/
представляетъ мнѣ предлогъ за предлогомъ от-
носительно дѣлъ, которыя и безъ меня могутъ
быть исполнены, пока не уязвить меня, и я
возвращаюсь въ келью уже поздно, съ большою
непріятностью, омраченный и унылый, не зная,
что мнѣ дѣлать"... - Святый Отецъ мой! ~~Въ~~
отчаяніи, какъ ребенокъ, лепечетъ онъ въ пись-
мѣ къ Великому Варсануфію: "вотъ, я передъ тво-
имъ сердцемъ, видящимъ все: поступи со мною,
по милосердію твоему, какъ хочешь и какъ
знаешь... /Впрочемъ/, я не знаю, что и сказать
тебѣ... Но прости меня Бога ради"... со сле-

137/

Вопросы и Отвѣты, русск. изд., вопр. 313.

зами заканчиваетъ онъ спутанными фразами. Тяжелъ и тернистъ путь монаха, желающаго спастись!...

И Великій Варсануфій подавалъ ему свою сильную руку помощи и своими непостыдными молитвами исхищаль его изъ сѣтей вражнхъ. Авва Дороеей успокаивался и со страхомъ Божиимъ вновь продолжалъ свое иноческое дѣланіе. Наставали новыя искушенія и онъ писалъ: "Отецъ мой, испроси мнѣ у Бога разумъ, чтобы я могъ раздавать вещи сообразно съ требованіемъ, сказать слово въ-время и помолчать въ-время, чтобы среди сомнѣній призвалъ Бога и твои молитвы и получалъ помощь". Любвеобильный старецъ согласился на эту просьбу и не замедлилъ такимъ отвѣтомъ: "Весьма радуюсь, когда кто просить чего, руководствуясь страхомъ Божиимъ.--- Я сдѣлаю по силѣ моей, что могу ради заповѣди Божіей, но сознаю свою немощь, что не могу даровать тебѣ просимаго, по моему недостоинству. Впрочемъ, если ты вѣруешь, то получишь по вѣрѣ твоей не только это, но

и все въ чемъ имѣешь нужду. И такъ не сомнѣвайся, и я вѣрую, что Богъ сотворитъ по прошенію твоему не меня ради, но ради твоей вѣры". Просьба была слишкомъ велика и требовала великаго смиренія, какъ отъ самого старца, такъ и отъ ученика. Первое уже свѣтится въ отвѣтѣ Великаго Варсануфія, а относительно второго Авва Іоаннъ Пророкъ замѣтилъ, когда его преподобный Дороеей спросилъ, какъ нужно поступать по силѣ этого старческаго отвѣта: "надобно поступать такъ - когда хочешь говорить съ кѣмъ - либо, или сдѣлать что-нибудь, призывай имя старца и Богъ положитъ тебѣ на сердце, что должно сдѣлать или что сказать. Но дѣлай это со смиреніемъ." 138/

На этихъ примѣрахъ изъ жизни Аввы Дороеей, какъ нельзя лучше видна та духовная высота, тѣ характерныя черты, которыя принадлежать истиннымъ пастырямъ. Не тотъ учитель

достоинъ удивленія, который понятливыхъ дѣ-
тей одѣлалъ умными, но тотъ который умуд-
рилъ и усовершилъ непонятливыхъ и тупоумныхъ,
говорить одинъ св. старецъ. ^{I39/} Такъ и Вели-
кій Варсануфій, уже совершенно поглощеннаго
отчаяніемъ и печалью Авву Дороея, обурева-
вшагося иногда самыми постыдными страстями, ^{I40/}
довелъ до состоянія безстрастія и содѣлалъ

I39/

Іоаннъ Лѣтвич., Слово къ Пастырю, 5 а.

I40/

Σφοδρὰ πατερικῆν ἐπὶ τῆς πορνείας...

[Реч. 27. окт. 253. 254]

Πάντ' ἡμίσηται ἐκ τοῦ λογισμοῦ τῆς
πορνείας --- λέγει μοι ὁ λογισμὸς ἵνα
ὅταν βλέπω τὸν ἀδελφόν, εἰς ὃν ἔχω
τὸν πάτερ, βεβαιώσω αὐτῷ.

Thid., quest. 255

Вогоноснымъ. Истиннаго пастыря отличаетъ и
истинная молитва предъ Богомъ. Великій Вар-
сануфій и здѣсь стяжалъ побѣдныя вѣнцы и
почести, которыя рѣдко имѣли себѣ достойное
подражаніе.

Молитва его была столь сильна, что онъ
одинъ могъ умолиить Бога о **неисчетномъ множе-**
ствѣ людей, /прошеніе его не было отвергаемо. ^{I41/}
Его молитва, какъ онъ самъ говорилъ /конечно,
прикровенно въ третьемъ лицѣ/, восходила ко
Господу, какъ блистающая молнія и какъ сол-
нечныя лучи, о которыхъ веселится Отецъ, ра-
дуется Сынъ, и утѣшается Духъ Святой". ^{I42/}

И этотъ молитвенникъ за тѣхъ людей по-
казалъ себя таковымъ на самомъ дѣлѣ спустя
нѣкоторое время. Въ Палестинѣ тогда случи-
лось великое испытаніе для ея жителей; мѣръ
совершенно погибалъ, и смерть распространя-
ла всегубительство. ^{I43/} **Безмолвствующіе** отцы

I41/

Вопросы и Отвѣты, IIО. Сравн. Никодимъ

Святогор., тамъ же стр. XV.

I42/

Thid.

Трудно сказать, что это было за бѣд-
ствіе, постигшее "міръ" въ такихъ громадныхъ
размѣрахъ. Судя по тому, что въ него зах-
вачено было ^{такое} пространство и что оно сопро-
ждалось страшнымъ кровопролитіемъ, нужно
полагать, что это не было оригенистское
или ~~какое-либо~~ еретическое движеніе, хо-
тя бы и влекущее за собою и частичное из-
гнаніе монаховъ изъ монастырей, но всего
вѣрнѣе, какое-либо непріятельское /сара-
цки/ нашествіе. Последнія въ то время
были часты и сопровождалась обыкновенно рѣз-
ней. Или же, что всего вѣрнѣе /и вндержива-
ется библейская параллель/, то была моровая
язва, какая-либо эпидемическая болѣзнь, какъ
это думаетъ авторъ житія святого въ Древн.
Палестин. обит. Цит. изд., стр. 96.

Серидской обители, какъ къ Самому Богу, об-
ратились къ Великому старцу о мірѣ. "Мірѣ бѣд-
ствуетъ", писали они: "и мы всѣ умоляемъ тебя,
помогись благодати Божіей, да **отъиметь руку**
/Псалм. 21, 15 - 27/ и **возвратить мечъ во**
влагалище его. Стань среди падшихъ и живныхъ
со святымъ твоимъ еміаномъ /Числ. 16, 47-48/
и сотвори, чтобы престало всегубительство;
воздвигни святой алтарь на святомъ гунѣ
/Псалм. 21, 28/ и **престанетъ**
гнѣвъ въ Божіи. Усильно молимся и про-
симъ тебя: **помилуй міръ, поги-**
бающій; вспомни, что мы всѣ члены твои;
покажи и въ настоящемъ /времени/ и
лосердіе твое и чудеса
отъ Бога, ибо Ему слава во вѣки". Не могъ
святой отецъ отказать столь слезному моленію,
хотя въ такой просьбѣ, которая, повидимому,
превосходила человѣческія силы. Но не могъ съ
другой стороны и скрыть того, что дѣло это пред-
ставляетъ и великія трудности; при чемъ причи-
на этого заключалась не въ слабости его мо-
литвъ, а въ ослабленіи ея дѣйственности мно-

176
жество́мъ грѣховъ, совершающихся въ мірѣ. Уже
многіе молятся къ Богу, чтобы Онъ помиловалъ
свое созданіе, но Онъ не хочетъ, хотя и нѣтъ
никого чело́вѣколюбивѣе Бога. Причина этого,
какъ вѣнше было сказано, лежала въ томъ, что
люди дѣлали все противное во́лѣ Господней. Онъ
сказалъ: **аще не избудеть правда ваша, паче
книжники и фарисей, не внидите въ царствіе
небесное /Мѣ. 5, 20/,** а людское беззаконіе го-
раздо больше, нежели у язычниковъ. Посему мно-
гихъ слезъ достойно это жалкое положеніе.
"Братія" / Отвѣчалъ имъ Великій Варсануфій:
"Я нахожусь въ плачѣ и рыданіи, видя гряду-
щій на насъ гнѣвъ"... Но несмотря на все это
преподобный отецъ не отчаивается въ томъ,
что онъ умолитъ Господа преклонить свой гнѣвъ
на милость, и даже больше, - вмѣсто трепета и
страха за грядущія событія, объявшаго безмолв-
ствующихъ отцевъ, онъ спокойно, увѣренно, въ
полной надеждѣ на Бога утѣшаетъ ихъ и проситъ
ничего не бояться. Велико было искушеніе, по-
стигшее міръ, велико было смятеніе въ обители
Аввы Серида, велико было и откровеніе Великаго

91
177
Варсануфія, которое онъ далъ своимъ духов-
нымъ чадамъ. Онъ самъ говоритъ, что это со-
вершенно исключительныя слова, страшныя, мо-
гущія быть воспринятыми не иначе, какъ съ по-
мощью Божию. Они требуютъ сильной вѣры, пото-
му что превосходятъ все доселѣ слышанное.
Внушая имъ страшиться грядущаго, святой ста-
рецъ пишетъ, что хотя Господь не хочетъ по-
миловать міръ /несмотря на то, что долготер-
пѣливъ и многомилостивъ/, но "есть три мужа
с о в е р ш е н н ы х ъ предъ Богомъ, **КОТО-
РЫЕ ПРЕВОШЛИ МѢРУ ЧЕЛОВѣЧЕСТВА** и получили
власть *рѣшати* и вязать, отпускать грѣхи и
удерживать ихъ. Они-то с т о я т ь м е ж д у
губительствомъ и міромъ, чтобы Гос-
подь не вдругъ истребилъ міръ и п о м о л и т в а м ъ ихъ Онъ растворяетъ наказаніе
милостію; имъ сказано, что гнѣвъ сей пребу-
детъ на малое время. И такъ молитесь съ ни-
ми. Молитвы сихъ трехъ мужей сливаются **ВО
ВХОДѢ ГОРНЯГО ЖЕРТВЕННИКА ОТЦА СВѢТОВЪ,** и
они сорадуются и свеселятся другъ другу **ВЪ
НЕБЕСАХЪ.** К о г д а , ж е в з и р а ю т ъ

на землю, то вѣстѣ плачутъ и проли-
 вають слезы, и рыдають ради совершающихся
 на ней золъ, которыя воздвигаютъ гнѣвъ Бо-
 жий. Мужи эти суть: Иоаннъ въ Римѣ, Илія въ
 Коринѣ и еще нѣкто въ епар-
 хіи Иерусалимской, и я вѣ-
 рую, что они оказываютъ /міру/ великую ми-
 лость, - поистинѣ оказываютъ. Аминѣ. Б о г ъ
 м о й д а у к р ѣ п и т ь в а с ь у с ь
 л ы ш а т ь и в м ѣ с т и т ь с я , ч т ъ
 для неразумѣвающихъ непостижимо".... I44/

Какой перлъ послѣ этого вставить въ дра-
 гоцѣнный вѣнецъ добродѣтелей на главу Вели-
 каго Варсануфія! Какое еще духовное дарова-
 ніе можетъ прибавить славы уже къ той, ка-
 кую онъ имѣетъ! Все уже сказано, и новое ма-
 ло прибавить блеска. Но все-таки упомянемъ
 еще объ одномъ духовномъ дарѣ, дарованіи про-
 зорливости, которая доходила до пророчества
 и растворялась въ массѣ самаго сильнаго и
 обильнаго разсужденія. Послѣднее

I44/

Вопросы и Отвѣты, 566.

характеризуетъ всю его книгу съ начала до
 конца. Въ каждомъ отвѣтѣ, этого мало сказать,
 въ каждомъ отдѣльномъ словѣ, видится и свѣ-
 тится законченная мысль. Двумя, тремя слова-
 ми онъ иногда очерчиваетъ внутреннее состоя-
 ніе такъ, какъ вопрошающій самъ не могъ его
 передать въ вопросѣ на цѣлой страницѣ.

Преподобный выводитъ изъ невыходимаго
 положенія, разрѣшаетъ неразрѣшимые вопросы.
 Но снисходя къ малой духовности своихъ чадъ,
 онъ говоритъ ихъ языкомъ, думаетъ ихъ мысля-
 ми. При этомъ онъ говоритъ ясно, точно, опре-
 дѣленно и до "осязаемости", понятно, если
 можно такъ выразиться, "четко", "рельефно".
 Этому, конечно, и не нужно удивляться, пото-
 му что, какъ самъ преподобный говоритъ, онъ
 писалъ все не отъ себя, а отъ Святаго Духа.
 Но простъ онъ былъ только со смиренными, когда
 же вопрошающій допускалъ нѣкоторое лукавство
 и затемнялъ рѣчь, то и Великій Варсануфій,
 желая смирить себя, доводилъ свою рѣчь до та-
 кой "простоты" что она дѣлалась, подобно во-
 просу брата, темной и непонятной, но, конечно,

140
не отъ "внѣшней" спутанности словъ и мысленныхъ оговорокъ, а отъ недостатка въ читающихъ ее "внутренняго" глубокаго дара разсужденія. При этомъ самъ старецъ сознавался, что отвѣты, высказанные, какъ теперь говорятъ, въ лапидарной формѣ, представляющіе изъ себя, какъ бы кристаллизованные сгустки мысли, полезны для души, потому что, какъ выражался святой отецъ, "они побуждаютъ разумную душу къ духовному переживанію", 145/ но они въ то же время благодаря своей сильной эллиптической формѣ, непригодны для "неразумѣвающихъ". Наглядно все это показывается случаемъ, имѣвшимъ однажды мѣсто въ Серидовой обители.

145/

Энигиатическую форму выраженія особенно любить преп. Іоаннъ Лѣствичникъ /Великій Варсануфій только въ нижеприведенномъ случаѣ/. Для примѣра приведемъ нѣсколько выраженій.

"Врачу должно совершенно совлечься страстей своихъ.--- А если не въ полной мѣрѣ удалить

93
147
онъ отъ себя страсти, то не будетъ въ состояніи и безстрастно принимать на себя видъ одержимаго сдѣстію. Случалось видѣть, что конь, который не вполне приобученъ къ послушанію, пока держать его въ уздѣ, идетъ спокойно, но вдругъ готовъ сдѣлать зло своему господину, если нѣсколько ослабитъ онъ узду. Въ разсужденіи двухъ демоновъ, настоящее требованіе вообще имѣетъ мѣсто. Намѣревающіеся доискиваться, пусть доискиваются, не чада трудовъ". Слово къ Паст., гл. 4.

"Р а з љ щ и, блаженный, безъ какой до бродѣтели никто же узреть Господа и ее прежде всѣхъ усвой чадамъ своимъ". Тамъ же, 13 в.

"Почему у преподобныхъ Тавеннисіотянъ не было такихъ свѣтильниковъ, какіе были у Скитянъ? Кто можетъ разумѣть сіе, да разумѣетъ; а я не могу говорить объ этомъ, или вѣрнѣе, н е х о ч у". Лѣств. 27,32.

Здѣсь напрашиваются два вопроса, 1/ почему "не было свѣтильниковъ" и 2/ почему Іоаннъ Лѣств. не хочетъ говорить^{2/7}

" Христосъ, пробывъ три ночи въ землѣ, воскресъ, чтобы уже никогда не умирать. Не умреть и тотъ, кто въ трехъ различныхъ часахъ устоитъ побѣдителемъ". Тамъ же 26, 157.

См. еще 15, 66. 28, 51. 26, 4. 18, 27. 94. 115. 168 и мног. друг.

Нѣкоторый братъ, имѣя три помисла и желая спросить о нихъ Великаго старца, сдѣлалъ вопросъ не ясно, а гадательно, съ тѣмъ чтобы *успастися* отъ Аввы /игумена Серида, / чрезъ котораго, какъ извѣстно, послались и получались отвѣты отъ старца. Сдѣлалъ онъ это такимъ образомъ: написалъ нѣскольфо буквъ и, задумавъ въ умѣ то, о чемъ хотѣлъ спросить, каждую отдѣльную главу /абзацъ/ вопроса изобразилъ м н с л е н н о одною изъ избранныхъ имъ буквъ. Буквы же были слѣдующія: первая - **И**, которою онъ въ **умѣ** своимъ изобразилъ вопросъ о правильномъ безмолвіи и совершенномъ молчаніи, чтобы отнюдь ни съ кѣмъ не бесѣдовать, вторая - **К**, объ уставѣ относительно пищи, которою вопрошалъ, слѣдуетъ ли соблюдать сухояденіе и не пить вина, и съ однимъ ли только служителемъ ему бесѣдовать, третья - **Л**, подъ которою скрылъ вопросъ: слѣдуетъ ли входить въ общеніе /съ кѣмъ-либо/ и снисходить тѣлу въ пищу. Великій Варсануфій, видя суетность его намѣреній, и не желая обличить его съ перва-

184
го же раза, избралъ способъ враченія точно такой же /по внѣшности/ - чтобы привести брата въ смиреніе онъ ему послалъ отвѣтъ выше его духовнаго пониманія, и потому для него непонятный. "Не уклоняйся ни направо, ни налево, пока оба сдѣлаются правыми", отвѣтилъ онъ ему. Послѣ этого тотъ же братъ снова предложилъ Великому Варсануфію вопросъ, не спросивъ прямо и даже не изобразивъ вопроса посредствомъ буквъ гадательно, какъ въ первый разъ, но лишь задумавъ его въ умѣ. Вопросъ былъ другого содержанія - онъ касался тяжести сна, немощи душевной, /заключалъ въ себѣ/ прошеніе помощи и молитвы о его спасеніи и /наконецъ/, что значитъ сказанное въ отвѣтѣ, пока оба не сдѣлаются правыми. Такимъ образомъ отъ старца требовалась уже прозорливость. Въ то же время неразумный братъ, не сознавая самъ своей духовной неопытности, уже подчеркиваетъ ее самымъ дѣломъ, прося объяснить ему непонятное. Великій старецъ соответственно отвѣтилъ: "Первое вредно, второе полезно. И

95
185
сколько вредно первое, столько полезно второе". Недоумѣвая объ этомъ, братъ снова просилъ объяснить ему, какъ это вредно, и что надобно дѣлать, чтобы помочь себѣ, и что значить сказанное въ отвѣтѣ о двухъ. Тогда Великій старецъ отвѣтилъ ему пространнѣе, но въ то же время замѣтилъ, что разумному все понятно, а если онъ не понимаетъ, то значить причина этого заключается въ его духовной неопытности, и тѣмъ самымъ хотѣлъ, следовательно, привлечь его къ смиренію. Но такъ какъ братъ не оставлялъ своихъ лукавыхъ помысловъ, то частью старецъ написалъ и лаконоически. "Самое естество научаетъ насъ, что вся права суть разумѣвающимъ /Притч. 8,9/. А о томъ, что значитъ оба, это я сказалъ о васъ, о вопрошающихъ, и одному, чрезъ кого посылаются отвѣты. О снѣ же: /причина сего/ въ душѣ и тѣлѣ: пока не подчинится тѣлесное духовному, не могутъ ослабѣть въ немъ страсти. Посему-то я и сблизилъ помыслы одинъ съ другимъ". Братъ былъ приведенъ снова въ недоумѣніе. Не понимая, чтобы такое значило-

сблизить помислы одинъ съ другимъ, онъ послалъ опять спросить старца и объяснить ему это. Великій Варсануфій отвѣчалъ ему слѣдующее: "Простите меня, Господа ради, говорю неразумно. Господь сказалъ Своимъ ученикамъ: еще ли и вы неразумны есте /Ме. 15, 16/.

Глава первая и глава вторая означаютъ одно и тоже." Получивъ этотъ отвѣтъ, братъ понялъ, наконецъ, свое согрѣшеніе, понялъ, какъ онъ неразумно поступалъ, вопрошая старца съ гордымъ чувствомъ и загадками, вмѣсто того чтобы открыть свои немощи предъ братомъ /Аввой Серидомъ/, и отправилъ къ преподобному старцу слезное моленіе: "Отецъ мой!" писалъ онъ: "повергаю душу мою въ щедроты Божіи и въ руки твои; помолись о спасеніи смиренной души моей"... И теперь Великій Варсануфій съ любовію откликнулся на его моленіе и написалъ ему отвѣтъ въ 45 строкъ вмѣсто прежнихъ 1 - 2. "Братъ", говорилъ онъ ему: "будемъ внимать себѣ съ полнымъ вниманіемъ, ибо невозможно скоро постигать вещи. Если Апостоль, который достигъ уже, признаетъ себя еще не достигшимъ, тѣмъ бо-

лѣе мы ничтожныя, должны смиренномудрствовать. --- Имѣя же слово Апостола; который возбуждая насъ, говоритъ: не высокая мудрствующе, но смиренными вѣдущеся /Рим. 12, 16/, не высказывай болѣе помисловъ твоихъ гадательно, потому что безумный мой отвѣтъ будетъ тебѣ непонятенъ и лишь будетъ вводить насъ въ непрерывную взаимную докучливость". Далѣе старецъ высказалъ брату, по чему, именно, онъ поступилъ неразумно, если посмотреть съ "внутренней", "духовной" стороны, и разъяснилъ уже ясно всѣ его затрудненія и вопросы. 146/

Такъ поступалъ Великій Варсануфій въ исключительныхъ случаяхъ. Но и обыкновенно преподобный отецъ въ отвѣтахъ имѣлъ въ виду не самый вопросъ, заданный ему, но все внутреннее душевное состояніе вопрошавшаго. Последний иногда самъ не могъ опредѣлить и разобраться въ мучившемъ его помислѣ и страсти. Иной разъ спрашивалъ врачевства отъ од-

146/

188
ной болѣзни, а былъ боленъ совсѣмъ другой.
Въ такихъ случаяхъ святой отецъ всегда по-
правлялъ ошибку. Но если и правильно брать
описывалъ свое внутреннее состояніе, отвѣтъ
старца всегда были ~~и~~ и р е «мысли, заклю-
чавшейся въ вопросѣ. Другими словами, они
захватывали не только кругъ идей, которыя
требовались въ данномъ случаѣ, но и годныя
на ближайшее будущее время. Въ такихъ случа-
яхъ ученикъ не имѣлъ уже нужды вторично по-
сылать къ старцу: по прозорливости онъ ему
давалъ отвѣтъ и на слѣдующій появившійся у
него вопросъ. Но обыкновенно, его духовныя
чада не разбирались настолько глубоко въ его
отвѣтахъ, чтобы выразумѣть въ нихъ не толь-
ко сѣтъ отвѣта, на свои вопросы, но и на
вопросы будущаго. Такъ какъ въ отвѣтахъ стар-
ца заключался побочный, лишній элементъ,
/врачающей или невысказанную страсть или пред-
стоящее искушеніе, / то послѣдній иногда какъ
бы не соответствовалъ вопросу /хотя отвѣтъ,
взятые сами по себѣ, не теряли своей ясности,
но обыкновенно ученики, ^{потому-то} этого не улавливали.

189
Самъ же преподобный старецъ всегда старался
приучить ихъ къ вдумчивому отношенію къ на-
писанному, потому что послѣднее развивало
способность разсужденія. Это дѣлалъ, повто-
ряемъ, онъ не посредствомъ эллиптической форм
выраженія, но просто при помощи нѣкоторыхъ
пунктовъ не на тему написанныхъ; - естествен-
но у ученика долженъ былъ явиться вопросъ,
а куда относится остальное, если только онъ
не желалъ приписывать старцу неумѣнья стро-
го логически выражать свои мысли. Къ тако-
му вдумчивому и серьезному отношенію къ его
вопросамъ /какъ собственно и должно быть/
самъ Великій старецъ приучалъ ихъ нарочиты-
ми словами. "Вникни въ мои посланія, разжуй
содержащееся въ нихъ, и спасешься", писалъ
онъ одному. ^{147/} "Если бы ты уразумѣлъ на-
писанное тебѣ мною, то могъ бы понять, что
я и самъ собою написалъ тебѣ то, о чемъ ты
/теперь/ просишь" ... отвѣчалъ онъ другому. ^{148/}

147/
Тамъ же, отв. 49.

148/
Тамъ же, отв. 58.

140
Такихъ случаевъ было много. Приведемъ одинъ изъ нихъ, показывающій, какъ старецъ врачевалъ скрптую страсть, въ которой не разбирался и самъ вопрошавшій.

Одинъ христоролюбивнй мужъ, чувствуя тѣлесное страданіе, послалъ просить старца Іоанна Пророка, чтобы онъ помолился о его исцѣленіи. Старецъ отвѣчалъ: "Господь исцѣлитъ тебя скорѣ". Однако онъ не получалъ скораго исцѣленія и, имѣя вѣру къ старцу, удивлялся, говоря: "что же это значить? Старецъ не лжетъ, ибо Богъ глаголетъ чрезъ него, а я не получилъ исцѣленія". И пришедши, спросилъ объ этомъ Великаго Варсануфія. Последній послалъ ему слѣдующій отвѣтъ: "Если вѣруемъ, что Богъ не лжетъ, и что **вся возможна вѣрующему** /Мѣ. 9, 23/, то какъ же ты не получилъ желаемаго? Не живетъ ли въ тебѣ та **но невѣріе**? Я поистинѣ вѣрую, что все сказанное тебѣ Богомъ, чрезъ брата Іоанна, исполнится надъ тобою. Прошу же христоролюбивую твою любовь, не привлекай меня къ конскому ристалищу, ибо я уже состарился. Это

38
141
сказалъ я, намекая на то, что ты, по словамъ твоимъ, имѣешь съ нами единокровіе; но никто не дѣлилъ душу на-двое, оставляя одну часть ея въ одномъ, а другую въ другомъ дѣланіи".

Услышавъ это, христоролюбивнй мужъ тотъ, удивлялся, какъ старецъ сказалъ ему о конскомъ ристалищѣ, которое онъ посѣщалъ, и прославилъ Бога. И съ тѣхъ поръ онъ удалялся отъ этихъ вредныхъ зрѣлищъ. I49/

Сильнѣйшій даръ разсужденія у Великаго Варсануфія соединялся и съ обильнымъ дарованіемъ прозорливости. Онъ изъ своего затвора, какъ уже сейчасъ мы видѣли, провидѣлъ сердечныя расположенія людей, предупреждая имѣвшія произойти отсюда искушенія, провидѣлъ будущія событія и, наконецъ, онъ пророчествовалъ о своихъ словахъ и отвѣтахъ, предсказывая имъ чудодѣйственную силу, которая будетъ подаваться всѣмъ, "вникающимъ въ нихъ съ вѣрою". I50/

I49/

Тамъ же, отв. 652.

I50/

Вопросы и Отвѣты, отв. 49.

192
Прежде всѣхъ записанный случай прозорливости святого касался извѣстнаго Иоанна Миросавскаго. Старець еще за два года до его прихода въ Обитель Аввы Серида зналъ, что онъ будетъ жить въ послѣдней. И когда въ Киновіи Саввы Освященнаго, гдѣ жилъ Авва Иоаннъ, готово было возникнуть смущеніе, ^{151/} то преподобный отецъ, провидя его духомъ, написалъ ему предупредительное посланіе, въ которомъ говорилъ, что посылаетъ ему "три свидѣтеля" — два отъ силъ Божіей и отъ Писаній св. Духа, которыми возбуждаетъ умъ его къ Божественной бдительности и къ уразумѣнію внушеній св. Духа, для того, чтобы онъ могъ познать обстоятельства настоящаго времени, каковы они". ^{152/}

^{151/}
Это, навѣрно, было оригенистское движеніе, которое захватило Лавру Саввы Освѣщеннаго, около того времени. См. **Ирм. Феодосій /Олтаржевскій/ Палестинское монашество съ IV до VI вѣка, Гл. X.**

^{152/} *Уч. соч.*, отв. I и 4.

99
193
Также и послѣ, когда уже Иоаннъ Миросавскій поступилъ въ обитель Аввы Серида, преподобный Варсануфій писалъ нѣкоторые отвѣты безъ всякаго вопрошенія съ его стороны, но по мѣрѣ того, какъ видѣлъ его искушаемымъ со стороны діавола.

Поучителенъ еще случай прозорливости, когда Великій Варсануфій пріоткрылъ завѣсу надъ будущимъ для того, чтобы показать, что все упованіе нужно возлагать на Бога.

Забываясь о матеріальномъ обезпеченіи обители, нужно всегда помнить слова Апостола, что ни отъ **хотящаго**, ни отъ **текущаго**, ни отъ **нигущаго Бога** зависитъ все /Рим. 9, 15/. Вотъ и теперъ писалъ старецъ: "Богъ посылаетъ намъ изъ міра людей со средствами къ жизни, примите ихъ, но не упоминайте о томъ, что я говорилъ вамъ о нихъ, чтобы они не впади отъ сего въ тщеславіе. Возлюбите ихъ, какъ искреннихъ братій, и подумайте о томъ, какъ успокоить ихъ помыслъ. Они презираютъ міръ, желая спасти души свои, и Богъ чрезъ **меня** ведетъ ихъ сюда къ вамъ /пиду по предувѣ-

194
дѣній/, чтобы вы познали, что они совершенно презрѣли міръ".

Подобнымъ же образомъ преп. Варсануфій задолго предвозвѣстилъ событія, имѣющія произойти по смерти Аввы Серида. Такъ онъ указалъ на преемника ему, на рясофорнаго послушника, брата Еліана, кандидатура котораго, какъ самаго младшаго, никакъ не могла быть предложена. 153/

Насколько Великій старецъ прозрѣвалъ мысли иноковъ, жившихъ въ обители Аввы Серида, показываетъ слѣдующій случай. Нѣкоторый братъ странникъ и при томъ больной, пришелъ въ общежитіе, ища себѣ врачеванія, и былъ помѣщенъ въ келлію одного брата, а тому показалось это отяготительнымъ. Уразумѣвъ это духомъ, старецъ сказалъ ему слѣдующее: "о, братъ! испытай твой помысль, и сознайся, что если бы то былъ твой братъ по плоти, не пожелалъ ли бы ты принять его подъ свой надзоръ. **Смотри, какъ плотское мудрованіе дѣйствуетъ въ тебѣ;**

153/

Тамъ же, отв. 579, 581 /конецъ/

100
195
а ты принялъ теперь къ себѣ духовнаго твоего брата, потому что всё мы едино о Христѣ. **Внимай же братъ себѣ во страхъ Божию**". Услышавъ это и получивъ пользу, братъ весьма умилился и объявилъ о томъ старцу, сказавъ: "прости меня, господинъ Авва, и помогись о мнѣ. Я принимаю къ себѣ брата моего съ великою радостію". 154/

Особенно даръ разсужденія и прозорливости преподобнаго отца Варсануфія сказанъ при избраніи одного епископа. Въ этомъ случаѣ святой старецъ имѣлъ, пожалуй, свою долю участія въ церковныхъ дѣлахъ, и благодаря его совѣтамъ они имѣли исходъ такой, а не иной. Конечно, и со стороны жителей того мѣста сказанась глубокая вѣра къ Великому Варсануфію. Дѣло было въ слѣдующемъ:

Въ сосѣднемъ съ обителью городѣ Газѣ соборъ этого мѣста обличилъ тамошняго епископа, ненавидимаго народомъ, за сребролюбіе и другія паденія. По обличеніи тотъ далъ отри-

154/

Тамъ же, отв. 545.

196
цательныя грамоты и по общему приговору оставилъ каедрѣ. Жители же Газы, признавая трехъ мужей, достойныхъ епископства, и сомнѣваясь, кого изъ нихъ надлежитъ избрать, послали воспросить объ этомъ Великаго старца Варсануфія. Последний посовѣтывалъ имъ это дѣло предоставить благоусмотрѣнію епархіальнаго архіепископа или митрополита ихъ области. / по 12 прав. Лаодик. Собор. /, и онъ поставитъ имъ того, кого возвѣститъ ему Богъ. Нѣкоторые все-таки поинтересовались узнать, дастъ ли имъ Богъ непремѣнно одного изъ тѣхъ 3 мужей. Великій святыи отвѣчалъ, что если жители желаютъ съ единомысліемъ, правостію сердца и по вѣрѣ Божіей, не только дастъ одного изъ тѣхъ, но когда попросятъ, то и Ангела съ небѣ, т.е. мужа равноангельнаго: подастъ имъ Господь, ибо не можетъ солгать Сказавшій: **просите и дастся вамъ. Всякъ бо просій приимлетъ /Мѣ. 7, 7. 8 /, а къ просящимъ неполезнаго сказано: просите и не приимете, зане злѣ просите /Іак. 4,3/. Но здѣсь возникли новыя вопросы - I/ между выбранными къ ка-**

197
едрѣ мужами одинъ былъ лучше другихъ, а 2/ городъ по этому случаю раздѣлялся, и нѣкоторые просили по вѣрѣ, другіе же по пристрастію. При томъ дѣло принимало такой оборотъ, что съ обѣихъ сторонъ могли быть представлены люди достойныя. Великій Варсануфіи разрешилъ всѣ эти и другіе вопросы, касавшіяся обстоятельствъ, могшихъ произойти. I55/ Между тѣмъ граждане поступили согласно отвѣту, данному имъ старцемъ, и для нихъ былъ поставленъ Епископомъ мужъ святой и благоугодный Богу. Но дѣло этимъ не кончилось. Преній епископъ, надѣясь на деньги, отправился въ столицу /Константинополь/ просить, чтобы ему возвратили епископскую каедрѣ. Спустя нѣкоторое время пронесся слухъ, что онъ успѣлъ въ своихъ замыслахъ, и граждане Газы, будучи востро возбуждены этимъ обстоятельствомъ, послали во-

I55/
Вопросы эти очень интересны по своей трудной постановкѣ и ясной, отчетливой мысли старца, ихъ разрешившаго. Даръ разсужденія здѣсь показался во всемъ блескѣ.

198
просить старца, какъ имъ поступить, потому
— что они боялись дать знать Императору о томъ,
что они обманулись въ своей надеждѣ, и что
у нихъ въ церковныхъ суммахъ случилась ра-
страта. Великій Варсануфій велѣлъ подать имъ
прошеніе на Высочайшее Имя, которое бы мог-
ло удостовѣрить Императора, что изгнаніе Епи-
скупа было сдѣлано правильно, и приложить
къ нему списки отрицательныхъ грамотъ, въ ко-
торыхъ онъ отрекся отъ кафедръ, и адресъ,
въ которомъ высказывалась благодарность за
избраніе новаго Епископа, такъ какъ оно бы-
ло дѣло Божіимъ, а не человѣческимъ. "Такимъ
образомъ Императоръ утвердится въ мысли от-
казать прежнему сребролюбивому Епископу.
Хотящіе же устроить это дѣло злонамѣренно",
прибавлялъ съ прозорительностью старецъ: „не
успѣютъ въ томъ, а только потеряютъ понапра-
сну свои деньги, и послѣ постыдятся. А о
церковныхъ убыткахъ скажу, какъ сказано въ
Писаніи: *отъиде Сампсонъ со иноплеменики.*
/Суд. 16,30 /. Получивъ посланіе Великаго
Варсануфія, Газскіе граждане облѣнились по-

102
199
слать прошеніе Императору, а между тѣмъ Епи-
скопъ прибылъ въ митрополию и обратился къ Гу-
бернатору съ Императорскимъ указомъ, прося
содѣйствія его власти при возвращеніи его на
прежнюю кафедру. Въ Газѣ произошло большое
смѣтеніе и безпокойство, и жители послали
опять въ Великому старцу прошеніе, смиренно
умоляя его помолиться и поправить дѣло. Спра-
шивали, что будетъ теперь изъ всего этого.
Великій Варсануфій мягко указалъ имъ на до-
пущенное нерадѣніе, но обнадежилъ хорошимъ
будущимъ. "Худо вы сдѣлали, что полѣнились
дать знать Императору, потому что Богъ нена-
видитъ лѣность", писалъ онъ имъ. "Впрочемъ,
говорю вамъ о имени Господнемъ, что если
Епископъ тотъ и достигнетъ городскихъ воротъ, -
въ городъ не войдетъ, ибо не допуститъ его
Богъ". Послѣ того, какъ они получили это по-
сланіе, Губернаторъ почти уже достигъ города
для того, чтобы привести въ исполненіе Цар-
скій указъ. Всѣ находились въ печали и стра-
хѣ. Но вдругъ пришла вѣсть о смерти Императо-
ра, и Епископъ удалился безъ успѣха, напрасно

истративъ свое серебро, какъ предсказалъ ста-
рецъ. Предсказаніе же исполнилось самымъ дѣ-
ломъ, потому что, по слову Господню, что свя-
зано на земли, то связано и на небеси /Ме.
18, 18/. I56/

Таковъ былъ совершеннѣйшій въ отцахъ и
славнѣйшій въ безмолвникахъ и затворникахъ,
Великій Варсануфій. Въ затворѣ онъ просидѣлъ
болѣе 50 лѣтъ, никому не показываясь. I57/ Свя-
тый старецъ, говоритъ историкъ Евагріи, жилъ
въ одной обители близъ города Газы, заключив-
шись въ весьма тѣсной кельи и въ продолженіе
цѣлыхъ пятидесяти /и болѣе/ лѣтъ никому не
показываясь, и не вкушалъ ничего земного.
Услыхавши о столь невѣроятномъ подвигѣ Іеру-
салимскій патріархъ Евстохій приказалъ под-
копать келью, въ которой заключился человекъ
Божій, но вырвавшійся оттуда огонь, едва не
попавшій всѣхъ присутствующихъ, не далъ
возможности привести этотъ замыселъ въ испол-
неніе. I58/

I56/

Тамъ же, отв. 802 - 812. См. интересное

освѣщеніе всего этого съ хронологическо-исто-
рической стороны у Vaihe, Saint

Barsanuphe, Échos d' Orient, t. VIII, 1905,
р.р. 24-25.

I57/

Одинъ разъ только показался невѣрному
брату для утвержденія въ вѣрѣ брати Киновіи,
о чемъ было сказано выше.

I58/

Evaagrii Scholast. Hist. eccl., t. IV, cap. XXXIII,
Migne, Pat. grec. t. LXXIV, col. 2744B.

--- Kaitoi ye doi toutou penthkonta etoi.

Здѣсь подразумѣваетъ 593 годъ, въ который
Евагріи закончилъ свою Исторію. Отсюда Пагій
/ Pagius / выводилъ, что Варсануфій
Великій ушелъ въ затворъ около 540. Op.
cit. adnot. f. (Varior.) Къ нему
примыкаютъ Papebroch, (Acta SS.,
t. II, apud, p. 22 Seq.), Vaihe' (Échos
d' Orient, t. VIII, 1905. Paris, etc.) друг.

 Намъ кажется, что такая точка зрѣнія можетъ
 быть принята вопреки мнѣнiямъ другихъ, не со-
 глашающихся съ нею, потому что Великий Варса-
 нуфiй уже тогда былъ старцемъ [сравн. напр.
 слова его: *εὐφραδὴ γὰρ* Отв. 652],
 когда жилъ въ обители Аввы Сериды, и потому
 едва ли могъ прожить до года написанiя Еваг-
 рiемъ своей Исторiи. Поэтому Никифоръ Каллиста
 напр. [*Hist. eccl. lib. XVII, c. XLII, Pat.*
græcæ, t. CXLVII, col. 273], чтобы
 избѣжать этого противорѣчiя произвелъ конъюнк-
 туру текста и имя Евстохiя передѣлалъ на *Сан-*
кклестис, который занялъ патриаршiй престолъ
 около 486 г. Но этого не надобно было бы и
 дѣлать; достаточно предположить, что возрастъ
 "старческий" Великаго Варсануфiя, когда онъ
 жилъ въ обители Сериды и давалъ отвѣтъ = 60
 годамъ, и получится вполне нормальное число
 лѣтъ для смерти—IIО, возрастъ, котораго до-
 стигли многiе подвижники /даже нашего време-
 ни/. Самая же поправка вызываетъ еще затруд-
 ненiя, если ее разсматривать въ исторической

Въ концѣ своей жизни преподобный отецъ
 еще одинъ разъ вышелъ изъ-затвора, — послѣд-
 нее было имъ совершено для блага церкви. Въ
 этомъ случаѣ онъ подражалъ Великому Антонiю,
 который, когда арiанская ересь охватила по-
 ловину тогдашняго мiра, оставилъ свою пустыню
 и пришелъ въ Александрiю. Обстоятельства дѣ-
 ла были таковы. Святiй Варсануфiй отправился
 въ Иерусалимъ, чтобы передъ смертью въ пос-
 лѣднiй разъ взглянуть на тѣ священныя мѣста,
 которыя были политы кровью и пѣтомъ Спаси-
 теля мiра. Около того же времени Константи-
 нопольская церковь посланiемъ извѣстила Пат-
 риарха Иерусалимскаго Теодора, что Императоръ
 Истинiанъ, взявшiй сторону аетартодокетовъ,
 учившихъ о непричастности плоти Христа, во
 время Его жизни на землѣ тлѣнiю, измѣненiю
 и страданiю, отправилъ въ Сирiю и Палестину
 Марiя, съ полномочиемъ принуждать подданныхъ
 къ принятию ереси. Патриархъ созвалъ соборъ,

 перспективѣ. См. рѣшенiе этого ^{вопроса} у
Parabrock 'a, Act. B., t. I, ap. 19, loc. cit.

204

на который съѣхались, по требованію Патріарха, делегаты отъ всѣхъ монастырей Іерусалимскаго патріархата. Въ делегаты были избраны опытные, извѣстные своею разсудительностію мужи. Въ Киновіи Аввы Сериды единогласно всѣ иноки избрали преподобнѣйшаго отца Варсануфія, который былъ въ то время уже на пути въ Святый Градъ. По прибытіи послѣдняго на соборъ Патріархъ назначилъ его посломъ въ Константинополь съ ходатайствомъ о мирѣ и благѣ для Іерусалимской церкви. Вмѣстѣ съ нимъ, какъ помощники, были отправлены Архидіаконъ Георгій, и два пресвитера Феодоръ и Константинъ. Трудное послушаніе выпало на долю престарѣлаго старца, но онъ съ покорностію принялъ его, потому что не могъ противорѣчить Патріарху тотъ, который во всю свою жизнь училъ послушанію другихъ и всею своею жизнью подтверждалъ это. Путешествіе это представляло изъ себя сплошное торжество: "слава сопровождала его и повсюду привлекала къ нему толпы народа, желавшаго видѣть великаго подвижника, получить отъ него благословеніе и исцѣленіе

105
205

отъ недуговъ". Особенно много было больныхъ, и вѣра ихъ не была посрамлена: около мѣстечка Галассіи /Габалы/, близъ Антиохіи, Великій Варсануфій исцѣлилъ ихъ числомъ до 38. Послѣ благополучнаго морского путешествія онъ прибылъ въ столицу, гдѣ съ радостію и великимъ уваженіемъ былъ встрѣченъ Императоромъ Истиніаномъ. Послѣдній, убѣжденный чудесами, святостію и даромъ разсужденія святого старца, созналъ свою ошибку, раскаялся и немедленно отдалъ приказаніе вернуть Марію. На прощаніе Императоръ далъ Великому Варсануфію грамоту съ своей печатью, - по которой всѣ годовне доходи, собираемые съ Палестины для казны, велѣлъ предоставить въ распоряженіе Іерусалимскаго Патріарха для распредѣленія по всѣмъ церквамъ. На возвратномъ пути Святый старецъ вручилъ указъ Антиохійскому префекту, а самъ продолжалъ путь въ Іерусалимъ. Исполнивъ съ помощію Божіею, возложенное на него послушаніе, онъ посетилъ Храмъ Воскресенія, Вилеємъ, Геосиманію. Здѣсь, при гробѣ Богородицы, онъ почувствовалъ приближеніе

своей кончины, и, приобщившись св. Таинъ, ото-
шелъ къ Голгоѣ и предалъ духъ свой въ руки
Божіи, недалеко отъ того мѣста, гдѣ Господь
нашъ, предалъ Себя на пролятіе за человѣчскій
родъ. Годъ и день смерти Великаго Варсануфія
съ точностью установить трудно. 159/ Святая
Православная церковь память его празднуетъ
6 Февраля.

159/

Память Великаго Варсануфія тоже не имѣ-
етъ опредѣленнаго числа, если взять ее безот-
носительно. Установившимся датами въ Грече-
ской церкви нужно считать 6 Февраля и въ Рим-
ской - 11 Июня. Такъ подъ одиннадцатымъ чис-
ломъ въ римскомъ мартирологѣ значитъ: *Apud*
Caesarem Palaestinae Sancti Barsa-
nuphii anachoretae sub Justiniano imperatore. Констан-
тинопольскій *синаксарь* /только что изданъ
P. Delcaye; sup. Act. B. t. III, no. 448
память преподобнаго Варсануфія помѣщаетъ подъ
6 Февраля. Кларомонтанскій Синаксарь Парих.

Коллегіи, издающей *Acta SS.* подъ этимъ
же числомъ кратко обозначаетъ: *Kai*

μηνὴν τοῦ ὁσίου Βαρσανούφου. Точно также
синаксарь *Doxakis a (Athens, 1890, in-8°, p. 100)*
и греческія богослужебныя книги. [*Sinaxar*
Varle', Saint Barsanuphe, p. 147 Цер-
ковь же Урійская /въ Итали/, гдѣ почиваетъ
св. мощи преподобнаго, праздновала его па-
мять 8 Февраля [а можетъ быть, даже и въ
одинъ день съ греческой] и 30 Августа [по
новому стилю], день открытія его мощей или
перенесенія ихъ на Западъ. [*Св. Acta*
Sancti, april II, p. 23; I⁵, III.]
Рѣшеніе вопроса о годѣ смерти святого старца,
какъ не дающее никакихъ положительныхъ резуль-
татовъ, оставляемъ въ сторонѣ. Если можно, что-
нибудь сказать здѣсь опредѣленнаго, такъ это
только то, что преподобный жилъ въ царство-
ваніе Истиніана и умеръ въ VI вѣкѣ. Все же
болѣе точныя опредѣленія не имѣютъ никакой до-
стоверности. См. *Руков. къ духовн. жизни*,
цит. изд., стр. XVIII /Ю-се Венец. изд.,
предисл./; Предисл. къ твор. Аввы Варс. Вел.

Нашъ очеркъ былъ бы не полонъ, если бы мы ничего не сказали о тѣхъ сторонахъ въ биографіи Великаго Варсануфія, которыя заставляютъ отрицательную критику, или сомнѣваться въ историчности личности св. отца I60/ Что, очевидно, произошло благодаря его сверхъестественнѣмъ подвигамъ?, или же смѣшивать его съ другими лицами, не имѣющими съ нимъ ничего общаго. Извѣстно, что отрицательная критика на все нѣложила свою тяжелую руку, ея цѣпки ещупальцы проникли во все научныя отрасли богословской науки. Совершая дѣло антихристово, /"тайна беззаконія уже дѣется", 2 Сол. 2, 7/, она старается вездѣ подкопать основы разумнаго изслѣдованія. Не пропустила критика безъ вниманія и аскетику и даже агиологию /впрочемъ, послѣдняя ее давно тревожила, своими "легендами" о различныхъ "сверхчеловѣкахъ"/, и въ частности вопросъ жизни Великаго Варса-

и Ио. Еп. Феодана, въ доброт. гл. II стр. 555; Acta S. cit. tom. pp. 22-23; Vaiche, op. cit. p. 16 и др. I60/ См. напр. Энциклопедич. Словарь Брокгауза и Ефронъ (старое изд.) подъ именемъ Варсануфія.

нуфія. Мы, конечно, не стали бы и обращать вниманія на лай этихъ "псовъ", и какъ выражается св. Григорій Богословъ, "псовъ изъ мелкихъ", если бы раскрытіе тѣхъ извѣстныхъ сторонъ жизни преподобнаго отца съ исторической точки зрѣнія не увеличивало значенія личности послѣдняго, въ церковномъ - историческомъ отношеніи. Мы просто хотимъ упомянуть и повторить тѣ сужденія св. о.о. и историковъ, которыми они старались личность преподобнаго обособить отъ всякой другой. Дѣло въ томъ, что одновременно съ нашимъ Варсануфіемъ жилъ иной еще Варсануфій, который находится въ числѣ анаеаметствованныхъ въ соборномъ посланіи св. Софронія, за свои монофизитскія заблужденія. I61/

Святые отцы, какъ мы только что видѣли, довольно уже основательно рѣшили, что Великій Варсануфій съ Варсануфіемъ - монофизитамъ ничего общаго не имѣетъ. Но критика, повидимому, еще путается въ этомъ вопросѣ, впрочемъ,

I61/ Св. Феодоръ Студитъ въ завѣщаніи своемъ въ книгѣ огласительныхъ поученій /Мск. 1853,

210

стр. 279-280/ говорить: "Принимаю всякую Божественную книгу Ветхаго и Новаго Завета, также и Житія и Божественныя писанія всѣхъ Богоносныхъ отцевъ, учителей и подвижниковъ. Говорю же сіе ради умовреднаго Памфила, который приидя съ Востока, оклеветалъ онныхъ преподобныхъ отцевъ, т.е. Марка, Исаію, **Варсануфія**, Дороея и Исихія; не тѣхъ. **Варсануфія** и Дороея, которые были единомысленно съ Акефалитами и съ такъ называемымъ Декакератомъ /десятерогимъ/ и были за сіе преданы анаѳемъ святымъ Софроніемъ въ его книгѣ, ибо сіи совершенно отличны отъ вышеупомянутыхъ мною, **которыхъ я**, по преданію отцевъ, **принимаю**, вопросивъ о семъ священноначальствовавшаго святѣйшаго Патріарха Тарасія и другихъ достойныхъ восточныхъ отцовъ; да и, въ ученіяхъ вышеупомянутыхъ отцовъ я не нашелъ не только ни малѣйшаго нечестія, напротивъ, многую душевную пользу". Цит. по Душ. поуч. **Аввы Дороея**, стр. XI.

См. *Migne. Patr. Græc. t. LXXXVII, Paris textus, col. 3173, adnot. 7, et tom. LXXXVIII, col. 1413; et tom. XCIX, col. 1816.*

108
211

сознаваясь, что дѣло здѣсь можетъ быть распутано благодаря устраненію простого недоразумѣнія, ^{162/} именно, признавъ, что здѣсь произошло смѣшеніе двухъ схожихъ личностей. Дѣйствительно, какъ говоритъ Тимоѳей, пресвитерь Константинопольскій, который намъ оставилъ маленькій трактатъ о еретикахъ, / правда сильно интерполированный /, существовалъ **монофизитъ египтянинъ**, по имени **Варсануфій**, основавшій отдѣльную секту, но онъ былъ епископомъ. ^{163/} Съ этой стороны это свидѣтельство подтверждаетъ, а не подрываетъ святость и чистоту ученія Великаго Варсануфія, который никогда не былъ епископомъ, а можетъ быть даже и священникомъ. Св. Анастасій Синаитъ, упоминая о нѣкоемъ Варсануфій, главарѣ секты, также не называетъ его епископомъ; и при томъ, кажется, онъ смѣшиваетъ его съ тѣмъ же Варсануфіемъ, о которомъ говоритъ Тимоѳей Константинопольскій. ^{164/} Ясно, что эти двѣ личности, хотя

^{162/} Справ. *Vasilke*, op. cit. p. 15, c. 142a. Сперва онъ говоритъ: "La distinction dont parle Saint Théodore Studite entre ces deux personnages

(см. нашу предыдущую цитату) *S'impose - t-elle absolument? C'est ce qu'il paraît difficile d'affirmer ou de nier.*

Нѣсколькими же строчками ниже онъ же говорить [послѣ подобной же цитаты, Θεοδώρα Студита]: *S'agit-t-il vraiment du même groupe d'individus? Je ne le crois pas.*

Фраза странная въ устахъ нормальнаго чело-
вѣка.

163/

« Βαρσανουχίται, ἡμεῖς οὖν ἀπὸ Βαρσανουχίτου τοῦ ἐπισκόπου αὐτῶν. Πρὸς οὓς ὁ λόγιος Ἀκεγάλου διαγράφεται ὡς καὶ παρ' αὐτοῖς ἀκανονιστοῦ τῆς Βαρσανουχίτου χειροτονίας γενομένης. Timoth. presbyt. de manst. hagioc. alligne, Pat. Gr., t. LXXVI, part. prima, c. 46.¹⁷

164/

« Συνειροδοκούντες γὰρ αἱ ἐκ Σερβίου, καὶ Γαλιανῶν, καὶ Βαρσανουχίτου », ἡσυχαστῶν οὖν οὖν: « Πρὸς τιτὰ ῥηδόντη μὲν τῷ λόγῳ, ἑρμηνεῖ δὲ ἐν Κερίῳ. » κατ. S. Anastasii Sinait. Quaestiones, СКVIII, Pat. Graec., t. 8^o, c. 788².

одноименные и схожіе по происхожденію, но совершенно, различныя во всѣхъ другихъ отношеніяхъ. Къ тому же подобнымъ образомъ находить и другого Исаію, кажется, тоже епископа въ Египтѣ 165/ и иного Дороея - архимандрита, подбивавшаго съ ревностью голоса въ пользу Евтихія на Халкидонскомъ Соборѣ. 166/ Личности эти также съ известными святыми отцами, кромѣ имени, ничего общаго не имѣютъ. Теперь при существованіи этихъ схожихъ группъ одноименныхъ современниковъ, понятно будетъ то смѣшеніе, или та осторожность, которая требовалась при разборкѣ ихъ біографическихъ и литературныхъ данныхъ. 167/ Православіе и святость

165/

Timoth. presbyt. . op. cit., alligne, P. G., t. 86¹, col. 46.¹⁷

дастъ на счетъ этого такую замѣтку:

« Ησυχαστῶν οὖν αὐτῶν ἐκ τῆς χειροτονίας Ἡσαίου ἀπὸ τῶν ἑλλήνων Ἀκεγάλου χειροτονίας. »

166/

Manst., t. VII, col. 61, 66, 68, 73 до 83.

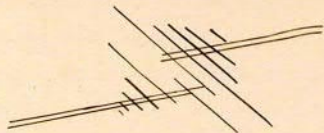
167/

Кромѣ еретика, одноименнымъ и современнымъ Великому Варсануфію является Иоаннъ,

 Епископъ Дамаскій и затѣмъ отшельникъ Нитрійской пустыни, прозванный **Варсануфіемъ** /вторая половина V вѣка, память его 29 Февраля/. См. **Архп. Сергій** Полн. мѣсяц. Востока, гл. II, Мск. 1876, стр. 53. Послѣдній также нерѣдко смѣшивается съ нашимъ отцомъ. Срв. цит. соч. стр. 321^V. Такое смѣшеніе, напр. допустилъ почтенный ученый ^{преп.} М. Скабаллановичъ, т. I, стр. 437, гдѣ онъ, приводя правило Великаго Варсануфія о псалмопѣніи, называетъ послѣдняго епископомъ Дамаскимъ, въ послѣдствіи Нитрійскимъ отшельникомъ, ссылаясь при этомъ на Никона Черногорца. Но въ послѣдняго рѣчь идетъ, именно, о нашемъ Варсануфіи, потому что въ первыхъ, отецъ названъ **Великимъ**, а во-вторыхъ, содержаніе отвѣтовъ явно говоритъ о обстановкѣ и укладѣ жизни Серидовой обители. Упоминаются даже отвѣты преп. Дороея. См. **Никон. Черногор.**, творенія слова 29, \angle у насъ было подъ руками друго~~е~~ изд., чѣмъ у Скабаллановича: именно старопечатное - 1795 г. \angle
 Такую же ошибку допускаетъ **И. Феодосій**

 /Олтаржевскій/, помѣщая въ указателѣ собственныхъ именъ такое: "Варсануфій Великій, епископъ Дамаскій. Память 29 Февраля". Впрочемъ, на указанныхъ страницахъ поставлены правильныя цитаты на **Руков. къ духов. жизни Варсануфія Великаго и Іоанна, М. 1855.** Ключъ къ этой путаницѣ ми совсѣмъ уже отказываемся найти, такъ какъ "Вопросы и Отвѣты" никакъ не могутъ привести къ предидущимъ утвержденіямъ. -

Великаго Варсануфія подтверди~~ла~~чсана св. Церковь. Феодоръ Студитъ говорить, что образъ преподобнаго находился въ его время на престоальной индити /облаченіи/ Великой Софійской Церкви въ Константинополѣ вмѣстѣ съ изображеніями святыхъ отцевъ Антонія, Ефрема и другихъ. I68/ Съ ними же онъ находится и будетъ находиться въ Царствѣ Бога нашего и Господа Исуса Христа во вѣки. Аминь.



I68/

См. Вышеупомянутое завѣщаніе *его*, *Руков.* къ духовн. жизни, цит. изд., стр. XX.

ЧАСТЬ ВТОРАЯ

Глава I.

Обыкновенно принято въ мало -мальски порядочныхъ сочиненіяхъ прежде всякаго изложенія говорить о *методѣ*. И это, конечно, имѣеть свой *raison d'être*, если только не содержитъ въ своей основѣ не совсѣмъ опрятнаго чувства или намѣренія, - не отстать отъ прочихъ, и прибавить лишній лоскутокъ мишуры къ своему "повапленному" *quasi* - научному сочиненію.

Мы тоже хотимъ говорить о методѣ. На это насъ натолкнуло не желаніе показать напередъ ходъ нашей работы /въ этомъ, вѣдь, и надобности нѣтъ, самъ читатель ориентуруется, прочитавъ *ее*, но желаніе высказаться относительно самаго существа методической разработки свято-отеческой литературы, и въ частности, конечно, твореній св. Великаго Варсануфія. Вопросъ этотъ слишкомъ важенъ,

чтобы объ немъ можно было умолчать, особенно теперь, когда наука все болѣе и болѣе принимаетъ рѣциональный характеръ. Въ такомъ отвѣтственномъ дѣлѣ всякая попытка помочь не должна быть отвергаема, хотя бы она выражалась въ желаніи подносить камни для будущаго зданія. Это даетъ намъ смѣлость высказать свои младенческія разсужденія, не боясь, - по исправленіи они будутъ зрѣлыми.

* * *

Какъ извѣстно, отъ всякаго сочиненія требуется, чтобы оно было написано выдержанно на извѣстную тему по опредѣленному методу, въ строгой органической скомпанованности во всѣхъ частяхъ, т.е. представлять изъ себя извѣстную систему. При этомъ иногда допускается тенденціозность, - намѣренная подтасовка опредѣленныхъ фактовъ и положеній, чтобы доказать заранѣе назначенное положеніе, достигнуть напередъ поставленной цѣли, хотя и не всегда ясной и открытой. Такой пріемъ считается обыкновенно не совсѣмъ нравственнымъ,

если цѣль сама по себѣ нехороша. Но вообще нужно сказать, что всякое сочиненіе старается что-нибудь доказать, или выявляя скрытую мысль уже въ самомъ матеріалѣ, подлежащемъ его разсмотрѣнію и разработкѣ, или оттѣняя послѣднюю, неясно выраженную, посредствомъ элиминаціи непригодныхъ для доказательства преднамѣченной идеи фактовъ, во всякомъ случаѣ безукоризненныхъ. Спрашивается теперь, "какъ", "зачѣмъ" и "почему" писались сочиненія, принадлежащія перу св. отцевъ. Намъ кажется, что они писались нѣсколько инымъ образомъ и преслѣдовали другія задачи, чѣмъ это требуется отъ научныхъ трудовъ теперь. Конечно, нельзя у нихъ отрицать логичности мыслей и *Sui generis* систематичности, I69/ такъ какъ многіе изъ нихъ учились по тѣмъ же

I69/ "Чтобы по пути намъ слово и инымъ образомъ предтекало" говорить св. отецъ: "надобно начать съ конца: ибо все бывающее отъ конца своего получаетъ, какъ различеніе частей, такъ и ихъ чинное соотношеніе". Преп. Феодоръ /Едесскій? Собств. авторъ неизвѣстенъ/. Слово умо-

учебникамъ логики /Аристотелевской/, какіе приняты въ школахъ и у насъ, /не говоря уже о врожденныхъ свойствахъ/, но формы выраженія ихъ у подвижниковъ принимаютъ иногда другую сравнительно съ нашей окраску. Творенія ихъ имѣютъ органическую связь прежде всего по-стольку, по-скольку они захватываютъ личность самого автора. Во всѣхъ другихъ отношеніяхъ они формальны, и могутъ быть расчлѣняемы только по единству **содержанія**, а не **идеи**. Предметъ святоотеческихъ твореній - текучій, неуловимый въ каждый **отдѣльный** моментъ вопросъ, спасеніе души, и сама она во всѣхъ ея проявленіяхъ и свойствахъ. Но душа динамична, принципъ ея „*πάντα σε*“ - она есть **живое** существо, а потому ее невозможно представлять и схематически расчленять на отдѣльныя части, рубрицировать силы ея въ клѣточки и параграфы такъ, какъ въ библіотекѣ раскладываютъ по полкамъ и шкафамъ подѣ

зрительн. гл. 21. Добротолубіе, т. III, стр. 353, Мск. 1900 /русск. пер., изд. дополненное Ае. Пант. монаст./.

соотвѣтствующимъ названіемъ книжки и журналы. Это значить, оперировать надъ живымъ тѣломъ, и искать *vis vitalis* въ мертвыхъ кускахъ разлагающагося мяса. Всякая система, понимая научно, а не житейски, мертвить; не даромъ строго выдержаннаго сочиненія въ этомъ отношеніи называютъ **схоластичными**, хотя послѣдній терминъ самъ по-себѣ и не содержитъ придаваемого ему теперь значенія.

Святые отцы, обладая тонкимъ прозрительнымъ умомъ, хорошо понимали неудобство крайней схематизаціи, а вынуждаемые и самымъ предметомъ своего изслѣдованія, и подавно писали свои творенія, имѣя въ виду только внешне-формальную ихъ сторону. Св. отецъ никогда не задавался цѣлью съ начала до конца провести извѣстную идею въ своемъ сочиненіи, какъ это требуется теперь у насъ. Онъ просто набрасывалъ мысли по поводу какой-либо добродѣтели или порока, и только. /Въ отношеніи догматики простору для схематизаціи, конечно, было больше/. Лучшими выраженіями доказываемаго положенія являются такія произведе-

нія святоотеческой мысли, какъ *Отличия*,
 Лѣствица Іоанна и друг. Въ первомъ случаѣ
 мы видимъ фрагментарный компендіумъ подвиж-
 ническаго опыта для руководства всѣмъ ревну-
 ющимъ о своемъ спасеніи, составленный посто-
 роннимъ лицомъ, во второмъ, - тоже самое, но
 скомбинированный подъ отдѣльными главами са-
 мимъ творцомъ ихъ. Но здѣсь нѣтъ того, чтобы
 они были написаны подъ извѣстнымъ угломъ зрѣ-
 нія, по опредѣленному методу; чтобы какое-ли-
 бо положеніе вытекало изъ другого, или само
 обуславливало третье, представляя одну строи-
 ную цѣль, нашу систему. Развѣ у Іоанна Лѣст-
 вичника есть внутренняя, органическая связь
 между отдѣльными частями, хотя бы въ словѣ
 о чревоугодіи /14-омъ/? Да и самъ его Лѣст-
 вицу-то нѣкоторые [кажется, *Тарновскій* въ
 "Вѣхахъ"] предлагаютъ перевернуть обратнымъ
 концомъ. Правда, послѣднее было бы слишкомъ,
 но касательно отдѣльныхъ звеньевъ и ступеней
 ея, безъ сомнѣнія, необходимо сказать, что
 порядокъ ихъ *формальный*, а не *органическій*.
 Нельзя созидать физическаго дома, не говоря

уже о душевномъ, возводя только одну стѣну;
 но закладываютъ обыкновенно фундаментъ для
 всѣхъ *четырёхъ* стѣнъ, и далѣе строятъ зданіе
 постепенно включая и отдѣлявая *всѣ* попадаю-
 щіяся части. Равнымъ образомъ невозможно за-
 ниматься усовершенствованіемъ только одной
 добродѣтели /до конца/, и не пытаются воско-
 дить на другую. 170/

Но и другія святоотеческія творенія,
 имѣющія отдѣльныя главы подъ опредѣленнымъ
 названіемъ, не грѣшачія со стороны логиче-
 ской структуры своего построенія, съ синте-
 тическо-литературной стороны совершенно
 произвольны. Да иначе и быть не можетъ. Тво-
 ренія святыхъ отцевъ индивидуальны, писались
 часто *ad hoc et hominem*. Они -
 записанный живой опытъ со всѣмъ разнообра-
 зіемъ его частныхъ, отдѣльныхъ штриховъ,
 единичныхъ случаевъ приложенія и выраженія

 170/

См. *Аввы Дорофея*, Душ. поуч. сл. 14-ое
 "о созиданіи и совершеніи душевнаго дома до-
 бродѣтелей". Можетъ быть, даже и самый поря-
 докъ въ частности для отдѣльныхъ лицъ требу-

его при борьбѣ всѣхъ душевныхъ силъ подвижника со страстями. Это - неисчерпаемое море, изъ котораго можетъ для утоленія своей духовной жажды почерпнуть каждый и съ **любой** стороны. Въ произведеніяхъ святоотеческой мысли нѣтъ той скомпанованности, когда при выдерживаніи отдѣльнаго звена рассыпается въ разныя стороны вся цѣпь логическихъ умозаключеній. Наоборотъ, изъ нихъ можно выхватывать отдѣльныя положенія и самостоятельность ихъ не нарушается, не даромъ сложилась дурная поговорка: "на основаніи святыхъ отцовъ можно доказать все" / *pro et contra* /. Но въ чемъ же тутъ дѣло? Здѣсь, *punctum primum* всѣхъ разсужденій. Святые отцы писали не затѣмъ, чтобы получить похвалу отъ людей или достигнуть какого-либо ученаго званія /потому что въ міру нѣкоторые изъ нихъ уже имѣли

ется измѣнить. Впрочемъ, серьезный разборъ твореній Іоанна Дѣствичника не входитъ въ нашу задачу, а коснулись мы ихъ только попутно.

115
его/, не затѣмъ еще менѣе, чтобы заработать деньги, но имѣли высшую цѣль подражать Богу. Онъ далъ намъ св. Писаніе для спасенія души и для правильнаго /"право - славнаго"/ понятія о Немъ; они оставили намъ свои творенія, какъ пособіе, къ тому же. Посему св. отецъ писалъ, имѣя въ виду двѣ стороны: или онъ полнѣе открывалъ Божественную волю, скрыто выраженную въ Писаніи и невидную для плотскаго, помраченнаго ума человѣческаго, яснѣе училъ о добродѣтели, раскрывая все новыя и новыя стороны въ ея развитіи, или же вскрывалъ волю дьявольскую, обнаруживалъ ея козни и ухищренія, показывалъ всѣ его тонкія уловки. А какая же опредѣленная система въ дѣйствіяхъ дьявола и его помощниковъ при нападеніи и искушеніи чело-
вѣка? Наоборотъ, онъ не брезгаетъ никакими средствами, ни *шуими*, ни *десными*. Мы, конечно, не отрицаемъ извѣстнаго плана въ его дѣйствіяхъ, но не признаемъ **плановѣрности**. "Работа" бѣсовъ, такъ сказать "офривчатая", нападаютъ тамъ, гдѣ слабо.

"Нѣкоторые сказали, что одни бѣсы другимъ со-

противляются" [т.е. такъ дѣйствуютъ съ извѣ-
 стнымъ напѣреніемъ], а я удостовѣрился, что
 всѣ они ищутъ нашей гибели" [какъ бы это ни
 удалось выполнить], говорить одинъ святой
 отецъ. Съ другой стороны и св. отцы на каждую
 уловку діавола давали средства побѣдить ее;
 конечно, здѣсь не можетъ быть и рѣчи о какой-
 либо органической связи между послѣдними.

Особенно это нужно сказать о твореніяхъ
 такого святого отца, какимъ былъ Великій Вар-
 сануфій. Его сочиненія представляютъ не свод-
 ку хотя бы съ внѣшне формальной стороны из-
 вѣстныхъ положеній, основанныхъ на заранѣе
 выработанныхъ эмпирическихъ данныхъ, но фраг-
 ментарный кодексъ мыслей, хотя вполне закон-
 ченныхъ, и взглядовъ на различные предметы.
 Его сочиненія, вѣдь, это отвѣты ученикамъ на
 самые жгучіе для нихъ вопросы, часто вопросы
 жизни или смерти, и какъ таковые, разумѣется,
 заключаютъ въ себѣ самый крайній субъективизмъ
 и индивидуализмъ. Если отдѣльные этюды свято-
 отеческаго творчества цестрятъ такими выраже-
 ніями, какъ: "бываетъ такъ", "иногда", "мнѣ

помнится", "вотъ, какая еще есть хитрость у
 бѣсовъ" и т.д. и т.д., то что сказать, о та-
 комъ родѣ письменности, какъ дневники, пись-
 ма, или какъ отвѣты на вопрошенія Великаго
 Варсануфія. Здѣсь часто объ одномъ предметѣ
 говорится съ противоположныхъ точекъ зрѣнія,
 потому что "одно было сказано къ отшельникамъ,
 а другое къ пребывающимъ въ общежитіяхъ, одно
 къ живущимъ въ "духовномъ согласіи", а другое
 къ священникамъ и христіоловнымъ мірянамъ; од-
 но къ юнымъ, т.е. новоначальнымъ, другое къ
 преуспѣвшимъ --- и приближающимся къ совер-
 шенству добродѣтелей". I71/ Во всѣхъ подобныхъ
 случаяхъ можно говорить лишь только о собира-
 ніи во едино различныхъ мнѣній и фразъ, сказан-
 ныхъ тѣмъ или инымъ отцомъ въ разное время,
 разнымъ лицамъ, по различнымъ поводамъ, хотя
 и на одну и ту же тему. Но здѣсь нельзя уста-
 новить о б щ а г о закона развитія известной
 идеи *in statu ejus nascendi et faciendi*;
 въ процессъ развертыванія со стороны ея внуч-
 I71/ Предисловіе /"предувѣдомленіе"/ одного
 древняго святого мужа къ Рук. дух. жизни Ве-
 ликаго Варсануфія и Іоанна Пророка.

ренной психологической основы. Мы также не думаемъ, чтобы посредствомъ индуктивно-аналитическаго метода можно было дойти до отска- ния равнодѣйствующей извѣстной страсти, проявлявшейся у разныхъ индивидуумовъ въ разное время. "Панацея" - навсегда останется миеи - ческимъ средствомъ, и универсализмъ не можетъ идти рука объ-руку со специализаціей. Эта чер- та плохихъ "старцевъ" и неопытныхъ руководите- лей-подобный по внѣшности случай изъ святооте- ческой практики прикладывать безъ глубокаго ꙗ разсужденія и знанія души врачуемаго къ послѣднему.

Писанія святоотеческія интернаціональны и вѣвременно. Не нужно отнимать у нихъ это- го достоинства, втискивая ихъ въ шаблонныя рамки установившихся пріемовъ научнаго изло- женія, въ размалеванныя трафареты нашей "ка- бинетной письменности". Надо возвыситься въ свою мѣру до отцовъ, тогда можно будетъ пони- мать ихъ взгляды и смотрѣть ихъ глазами на такіе даже случаи духовной жизни, какіе во времена ихъ окружающая среда и не выдвигала

/хотя мы лично думаемъ, что такихъ случаевъ и быть не можетъ/.

Однако всѣми предыдущими разсужденіями мы вовсе не хотимъ сказать, что святоотече- скія творенія представляютъ изъ себя конгло- мератъ хаотическихъ мыслей /вѣдь, и на самомъ дѣлѣ они не таковы/, и должны быть расцѣнива- емы съ этой стороны. Писанія подвижниковъ хо- тя многогранны, но они имѣютъ такіе принципы, постулируютъ къ такимъ регулятивнымъ нормамъ, безъ которыхъ невозможно созидать душевнаго дома добродѣтелей. Въ этомъ святые отцы всѣ согласны. Типъ нормальнаго духовнаго человѣ- ка, по ихъ ученію, долженъ возрастать по стро- го опредѣленнымъ этапамъ, но "какъ", этого опредѣлить нельзя, потому что спасеніе инди- видуально. Въ этомъ смыслѣ только и можно го- ворить объ "ученіи" какого-либо отца. Здѣсь дается только схема развитія извѣстнаго кру- га идей и фактовъ, намѣчаются только ихъ кон- туры, всякая же отдѣлка и ретушевка отсутству- ютъ, потому что онѣ неминуемо типъ обратятъ въ личность.

232

Въ частности, что касается творений Великаго Варсануфія, то мы будемъ разсматривать ихъ подъ этимъ послѣднимъ угломъ зрѣнія. Въ своихъ отвѣтахъ ученикамъ и другимъ лицамъ, вопрошавшимъ его, онъ не далъ изложенія ученія о какой-либо страсти даже сколько-нибудь похожаго хотя на таковое у Аввы Дороея /что, конечно, объяснялось самымъ положеніемъ вещей/ но за то высказалъ въ нихъ тѣ основные пункты, которые подвижникъ всегда долженъ имѣть въ виду, если хочетъ законно /2 Тим. 2,5 /подвизаться.

Самъ будучи хорошо знакомъ съ твореніями жившихъ до него святыхъ отцовъ, онъ изъ общей массы ихъ совѣтовъ и указаній особенно отбѣнялъ и выбиралъ тѣ для своихъ учениковъ, которые представляли скорѣйшія и вѣрнѣйшія пути къ спасенію и совершенству. ^{172/} И взгля-

^{172/} Разницу въ путяхъ спасенія хорошо выяняетъ Іоаннъ Пророкъ. "Кто соединяетъ смиреніе съ трудомъ, тотъ скоро достигнетъ цѣли. Имѣющій смиреніе съ уничтоженіемъ также достигнетъ

118
237

ды его на основн подвижничества такъ оригинальны и характерны, что безъ труда могутъ быть видимы почти въ каждомъ его отвѣтѣ. Дѣло изучающаго его творенія остается только въ томъ, чтобы собрать во едино всѣ отдѣльныя выраженія относительно этихъ принциповъ духовной жизни и скоординировать ихъ въ известномъ порядкѣ. Но такъ какъ схема этихъ принциповъ представляетъ изъ себя графику развитія духовной жизни Индивидуумъ, то она никогда не можетъ передавать ее адекватно, какъ мы уже сказали, по причинѣ субъективности послѣдней, но только приближаться къ ней, хотя бы, выражаясь математическимъ языкомъ, и асимптотически. Во всякомъ случаѣ этимъ опредѣляется методъ и характеръ работы: изложеніе ученія Великаго Варсануфія должно опредѣляться есте-

ибо уничтоженіе замѣняетъ трудъ. А кто имѣетъ одно только смиреніе, тотъ хотя и успѣваетъ, но не такъ скоро. Самъ же по себѣ трудъ суетень и не вынѣнется ни во что". Руков. къ духовн. жизни, отв. 274.

ственными границами основныхъ точекъ зрѣнія преподобнаго на сущность, спасенія и свободнымъ расположеніемъ входящихъ мыслей при доказательствѣ послѣднихъ. 173/

Что касается внѣшней судьбы твореній святаго Варсануфія Великаго, то обстоятельство ея исторіи таково.

Какъ и слѣдуетъ ожидать, - книга, кото-

173/

Мы предупреждаемъ могущія возникнуть обвиненія противъ насъ въ томъ, что отрицая систему у святыхъ отцовъ аскетовъ, мы сами располагаемъ ихъ ученіе схематически. На это мы отвѣчаемъ, что не признаемъ у нихъ внутренней **психологической** связи въ ихъ твореніяхъ во **всѣхъ развѣтвленіяхъ** ихъ мысли въ послѣднихъ /не между принципами/, а не внѣшней, которая все-таки является **механической**. Что методичскіе приемы въ твореніяхъ святыхъ отцовъ такъ-же, достаточно раскрыты на любой страницѣ первыи попавшійся томъ **Добротолюбія**.

рая представляетъ изъ себя "учительницу терпѣнія, искоренительницу роптанія, руководительницу къ истинному и совершенному смиренію, провозвѣстницу покаянія, родительницу плача и ходатаицу спасенія душъ и совершенства во Христѣ". /Никодимъ Святогорецъ/, должна имѣть широкое распространеніе и примѣненіе. Такъ это и было на самомъ дѣлѣ. Съ ней были знакомы древніе Божественные отцы; они прилежно изучали ее и цитовали въ своихъ твореніяхъ. Такъ, напримѣръ, преподобный Павелъ Евергетійскій многое изъ нея почерпнулъ въ свою книгу; преп. Никонъ Черногорецъ /въ Антиохіи, 1060 г., при Константинѣ Дукѣ и Патриархѣ Антх. Иоаннѣ/ не мало пользовался ею при составленіи своего громаднаго труда. Намъ извѣстно уже упомянутое свидѣтельство св. Феодора Студита, въ которомъ онъ говоритъ, о книгѣ "Вопросовъ и Отвѣтовъ", что "не нашелъ тамъ не только ни малѣйшаго нечестія, напротивъ, многую душевную пользу". 174/ Упоминаютъ о ней Симеонъ Новый

174/

См. наше сочиненіе, стр. 208 прим. 161.

Вогословъ, Петръ Дамаскинъ и другіе святые отцы. Но несмотря на такой широкой кругъ подобныхъ и обихновенныхъ читателей, несмотря на жизненность, жгучесть, антиномичность тѣхъ вопросовъ, которые она затрѣгиваетъ, книга эта была не такъ уже давно /лѣтъ 100/ **рѣдна**, такъ рѣдка, что "не только никогда не была напечатана; но и рукописи ея рѣдко гдѣ можно было найти". /**Никод.** Свят./ Такъ дѣло обстояло, собственно, на Аѳонѣ, обладающимъ *κειρογράφωμα*, необозримымъ, сокровищемъ рукописей [неизданныхъ] св. отцовъ. [Одно перечисленіе заглавій ихъ дало возможность проф. **Lambros** у составить два **громаднѣйшихъ** тома **мелкаго** шрифта/. 175/ Въ другихъ же книжныхъ сокровищницахъ Запада хранились только рукописи или изданія **части**

175/ Prof. Spyr. P. Lambros. Catalogue of the greek manuscripts on mount Athos. Cambridge. 1909. Vol I = VII + 438; Vol II = VII + 597, in 4°

твореній преподобнаго отца. Такъ известна его коротенькая, —

Διδασκαλία περὶ τῶν Ἐρωτησέων, Ἐβουρίων καὶ Διδύμων φρονημάτων,
направленная противъ предсуществованія душъ и апокатастасиса. Первое изданіе ея принадлежитъ **Montfaucon** у [въ его описаніи рукописей знаменитой бібліотеки Коаленскихъ графовъ. - *Biblioth. Coislin., Paris,* 1715. pp. 394-397], а перепечатка *alligne* в [*Patrol. curs. completus etc. Series graeca,* t. 86^I, col. 891-902].

Одну изъ изданныхъ *Διδασκαλία* подъ именемъ Варсануфія и Іоанна содержитъ *Codd. Sinait.* 410, XII стол. и 412 - XI вѣка. 176/

Книга же "Вопросовъ и Отвѣтовъ" въ полномъ ея составѣ на Западѣ не была известна; только въ Вѣнской бібліотекѣ, кажется, лежитъ одна рукопись ея [*Biblioth.*

Vindobon. cod. Theol. CV; ibid. c. cxxvii. 177/

176/ *Cod. R. Koenigsberg., Geschichte*

Даже при рукописи Поученій Аввы Дорофея, хранящей въ той же библиотекѣ, не приложено тѣхъ отвѣтовъ Варсануфія и Іоанна, которые мы видимъ теперь,^{178/} есть только фрагментарные отрывки изъ егѣ поученій, разсѣянные по разнымъ кодексамъ, но опять таки очень незначительные по объему, пришитые къ нимъ совершенно случайно.^{179/} Самое же полное собраніе

d. Byzantinischen Literatur
v. Juttman bis z. Ende d. Ostömischen
Reichs. München. 1897. s. 58.

Ср. Otto Bardenhewer, Patrologie, III, § 107, 2477.

177/ "Христ. Чтен.", 1827 г., XXV, стр. 255-56,

Прим.

178/

Ad. Kollarii ad P. Lambecii comment.
d. Biblioth. Vindob. lib. VII. Supplement. l. I,
cod. XXXVI, col. 273-279. Vindobonae. 1790.

179/

См. Biblioth. cois. olim Segusiana, etc. Mont-
faucon 2, Parisii, 1761, cod. 281 (романсе 1977), ox. 136a,
ms. 135, 186a, 235.

твореній Варсануфія Великаго находится на
Аеоноѣ. Мы дадимъ перечень **рукописей ихъ** (по
(ссылка на новую редакцию)
цитованному уже труду проф. Lambros а
/порядокъ данъ по **содержанію**/.

НАХОДЯТСЯ:

Въ Библиотекѣ скита св. Анны —

Ἀποστολὰ τῶν Βαρσανουφίου,
Ἀββᾶ Διδάσκου, Γρηγορίου Σιναιτου.

/ 89. В. 12; Харт. / 180/

"Библиотекѣ монастыря „Костиница," —

« Ἐκ τῆς βιβλιοτίνης Βαρσανουφίου. »

"Арх. Ἀδελφῶν ἡρώτων τῶν Ἱερῶν Βαρσανουφίου

180/

Первое число озн. № рукописи по общему
порядку, какъ послѣдній данъ проф. Lambros .

Второе ; **второе** = №-ру по библиотечному
каталогу. **Третье** - обозначаетъ номеръ отдѣль-
наго *opusculum* . Болѣе дробныя обозначе-
нія мы не приводимъ, такъ какъ они относятся
къ характеру самого кодекса /крошъ обознач.
материала рук-си, иногда вѣка/.

λέγον. Τὴν χεῖρὸν ἴσθι καὶ ἀλεξίστατον.
(3083. 14. 31. Παρισ.)

238
" Βιβλίον Υπερκαὶ μοναχίστου -

a) Ἀποδείξιμα πατέρων. Εἰς δὲ
Ἰωάννου Πηλουιάτου, --- Βαρσαωνίου ἠδὲ
(4449. 229. 133. Χαρμ.)

b) Ἐκλογὴ νεολογικῆ ἐποδείξεων μὲν!

Ἀρχεται αὐτὸ τῆς γ' ἀκμῆς, ἐν ᾧ « τὸ ἄγιον
Βαρσαωνίου. » Ἀρχ. Α... 5 Η... χεῖρον. λέγον ἐν τῷ
ἔργῳ. (4612. 492. Χαρμ.)

c) « Ἐκ τοῦ ἁγίου Βαρσαωνίου [p-sic] ἴσθι »
(4809. 129. 26. Χαρμ.)

d) « Τοῦ ἁγίου Βαρσαωνίου »
Περί τοῦ ποταμοῦ εἰνὸς ὀρίλι Σιδασκῶν. »
(4811. 691. 7. Χαρμ.)

e) « Τοῦ ἁγίου Βαρσαωνίου »
(4817. 697. 29. Χαρμ.)

f) « Ἐκ τοῦ μεγάλου Βαρσαωνίου »
(4833. 713. 11. Χαρμ.)

" Βιβλίον μοναχίστου cl. Γρηγορίου -
Ἐκ τῆς ἐρωτηστικῆς τοῦ ἁγ. Βαρσαωνίου.
(βιβλίον κατ' ἐρωτηστικῆν)
(571. 4410. Χαρμ.)

" Βιβλίον μοναχίστου Ρωσίου -
Τοῦ ἁγίου Βαρσαωνίου Ἐρωτηστικῆς.
(1865. 101. 20. Χαρμ.)

" Βιβλίον Υπερκαὶ μοναχίστου -

a) « Ἐκ τ. ἐρωτηστικῆς τ. ἁγ. Β-ίου » (496. 74. 14. Χαρμ.)

6) Μαζίμιον τοῦ Ἐρωτηστικῆς καὶ Βαρσαωνίου
Ἐρωτηστικῆς 122

(4677. σελ. 12. Χαρμ.)

239
c) « Βιβλίον τοῦ ἁγίου Βαρσαωνίου
τὸ κατ' ἐρωτηστικῆν δι' ἴσθι τὰ συμβάντα τῆς
τε νεολογικῆς καὶ κοσμικῆς πολιτείας, ὅ καὶ
Σταύριμ γυλοχρηστος κληρικός τῆς ἀρχῆς Συγκλήτου »
[Τὸ γράμμα ἐν ᾧ ἡ ἐπιγραφή γράφεται ἐν ἑξήκοντα
(xvi αἰῶνα) κατὰ μὴν οὐλίου]

(5427. 1307. Χαρμ. XIV. 6.)

" Βιβλίον μοναχίστου cl. Ρωσίου Πανσιμωνίου -
« Ἐκ τῆς Ἐρωτηστικῆς τοῦ ἁγίου Βαρσαωνίου »
(5617. 11. 2. Χαρμ.)

" Βιβλίον μοναχίστου cl. Ρωσίου -

« Τοῦ ἁγίου Βαρσαωνίου τὸ βιβλίον ἐπαρχει τοῦτο.
χερόντων δὲ ἐρωτηστικῆς ἡμερολόγιον ἐν κεινοῖς
ἐν τῇ περιγραφῇ τῆς καὶ λεγομένης τοῦ ἁγίου
Σταύριμ ἐπιστολῆ καὶ ἀποκρίσεις διὰ τοῦ ἡγουμένου
καὶ διακονοῦτος αὐτοῖς ἐν τὰ ἴδημα Βαρσαωνίου
καὶ Ἰωάννου. » (98. 17. Χαρμ.)

" Βιβλίον μοναχίστου Κωνσταντίνου μοναχίστου -

« Γερόντων δὲ πνευματικῶν
ἡμερολόγιον ἐν κεινοῖς ὄντι ἐν τῇ
περιγραφῇ τῆς καὶ λεγομένης τοῦ ἁγίου
Σταύριμ ἐπιστολῆ καὶ ἀποκρίσεις διὰ τοῦ
ἡγουμένου τοῦ καὶ διακονοῦτος αὐτοῖς ἐν
τὰ ἴδημα Βαρσαωνίου καὶ Ἰωάννου. »

Ἰστορίαι δὲ ἐπὶ μέγιστον γίνονται ὁ Βασιλευργίας
αὐτοῦ δὲ καὶ ἐπὶ τὴν αὐτὴν τῶν ἀποστόλων
ὅτι ἀποστόλων.» (74.9. Χαρπ.)

ἡ Βυζαντινὴ ἱστορία —
« Ἐξήντην δὲ ἀνεκμητικῶν ἡμερησίων ἐν
εὐνοσίῳ δὲ ἐν τῇ περιγραφῇ τῆς καὶ
ἀναγνώσεως τῶν ἀπὸ Σεβαστοῦ Ἐπιτομῆς
καὶ ἀποστόλων διὰ τοῦ ἡρωϊκοῦ ἔργου
τῶν αὐτῶν ἀπὸ Σεβαστοῦ τῶν καὶ δια-
κοσῶντος αὐτοῦ. Ἐπὶ τὸ ὄνομα Βα-
σιλευργίας καὶ Ἰστορίας.»
(449. 373.7. Χαρπ.)

ἡ Βυζαντινὴ ἱστορία —
« Τῶν ὁσίων Βασιλευργίας Διδασκαλίς »
(186. 101. 12. Χαρπ.)

ἡ Βυζαντινὴ ἱστορία —
Βασιλευργίας καὶ ἁλίων πατέρων
Διδασκαλίς καὶ ἀναγνώσεως.
(217. 146.1. Χαρπ.)

ἡ Βυζαντινὴ ἱστορία —
Βασιλευργίας Διδασκαλίς.
Ἀκρίβης καὶ κλοπῆς. Ἀρχ... ἡμεῖς τῶν
τῶν καὶ ἐξουσιῶν ἡμῶν μὴ ποτε
οὐ πῶ. Τὸ ἐν γένει τῶν τῶν τῶν ἀπο-
στολῶν τῶν ὁσίων τῶν ἀποστόλων...
[τὸ περιεχόμενον ἀποτελεῖται ἐκ γὰρ
ἁλίων περιγραφῆς, διὰ τὸ μὴ ἐξῆς
(ἐπὶ ἀπὸ ἀποστόλων) εἶδη ἐκτελεστικῆν τὴν
δὲ ἀπὸ τῶν

γαίνονται ἀπὸ τῶν ἐπὶ τῶν ἀποστόλων
(572. 3. Ἰστορία τῶν)

ἡ Βυζαντινὴ ἱστορία —
« Ἐκλογὴ ἀπὸ τῶν ἀπὸ τῶν πατέρων ἡμῶν
Βασιλευργίας » (380. 249. 24. Χαρπ. 154)

ἡ Βυζαντινὴ ἱστορία —
« Ἐκλογὴ καὶ ἐπιτομῆς ἀπὸ τῶν ὁσίων πατέρων
ἡμῶν περὶ ἡθικῆς ἐξουσιῆς ἡμῶν ἀναγνώσεως
μεταφράσεως περιγραφῆς τῶν ἀποστόλων...
Περὶ τῶν 12' καὶ 22' ἐργῶν Χρυσόστομου,
Βασιλευργίας ἡ μνησ. ἀπὸ τῶν.
(99. 11. 2. Χαρπ.)

ἡ Βυζαντινὴ ἱστορία —
« Ἐργὴ Κεφάλαια τῶν ἀπὸ Βασιλευργίας »
(380. 249. 24. Χαρπ.)

ἡ Βυζαντινὴ ἱστορία —
« Ἀπὸ τῶν ἀπὸ Βασιλευργίας
Κεφάλαια διὰ τῶν...
Ἀρχ. Πῶς τῶν ἡμῶν ἀναγνώσεως
ἐπὶ τῶν τῶν... (402. 372. 11. Χαρπ.)

ἡ Βυζαντινὴ ἱστορία —
α) « Ἐξήντην δὲ ἀνεκμητικῶν καὶ
Προτάσεις τῶν ἐπὶ τῶν 143α-147β.
Πῶς, γὰρ τῶν ἀπὸ τῶν ἐπιγραφῶν
« Κεφάλαια τῶν ἀπὸ Βασιλευργίας. Καὶ
τὰ μὴ Κεφάλαια καὶ ἑαυτῶν ἐπὶ
περιγραφῆς ἐξουσιῆς, ἀναγνώσεως μὴ
ἀπὸ τῶν 9' μέρους τῶν 615' ---

(577. 12. 2. Вокр. XIV)
 «Ἡ Συλλογὴ ἐκ τῶν τοῦ μεγάλου Βαρσανουφίου, ἐκτετατὴ ἐν τῷ βιβλίῳ κειμένων.»
 (6372. 865-6. Харв.)

«Βιβλίον τῆς Γοθάρσας ἐπιμακιστοῦ —
 «Τὸ ὅσιον πατρὸς ἡμῶν Βαρσανουφίου
Νουθεσίᾳ ἀγιότη καὶ ἀγγελικωτάτη.»
 (2866. 132. 1. Харв.)

«Βιβλίον ἐπιμακιστοῦ ο. Βε-σуд. Паисіевића.
 «Βαρσανουφίου ὑψίστου ἀρχιεπισκόπου
Νουθεσίᾳ ἀγιότη καὶ ἀγγελικωτάτη.»
 (182. 11. 1. Харв.)

«Βιβλίον τῆς Μερσαν ἐπιμακιστοῦ —
 «Ἐκ τοῦ ἐπίου Βαρσανουφίου
Περὶ ἐπιμακιστοῦ.»
 (576. 130. 11. Харв.)

«Βιβλίον σκῆπτρου ο. Αἰμο —
 «Τὸ ὅσιον πατρὸς ἡμῶν Βαρσανουφίου
Περὶ τοῦ πῶς δεῖ κεισθῆναι ἐν τῷ κέντρῳ
καὶ δεῖν θεωρεῖν κατ' ἐξουσίαν καὶ ἀδελφῶν.»
 (89. 8. 10. Харв.)

«Βιβλίον τῆς ἐπιμακιστοῦ ο. Βε-суд. Паисіевића.
 «Ἀκολουθία πρὸς τὸν ὅσιον καὶ
θεοφόρον πατέρα ἡμῶν Βαρσανουφίου
καὶ Γεωργίου τοῦ ἁγίου αὐτοῦ.»
 (6381. 874. 4. Харв.)

Изъ этого перечня мы видимъ, что творения преподобнаго Варсануфія Великаго возбуждали къ себѣ большой интересъ въ кругахъ читаткѣй монашеской братіи, и тщательно переписывались. Нѣкоторыя изъ рукописей доходятъ до XI вѣка. Но нельзя скрыть того, что творения его были "вынуты изъ-подъ спуда", т.е. зарегистрированы по каталогамъ или изданы печатно, давно. Хотя можно уже порадоваться тому, что часть ихъ получила, благодаря изданіямъ въ свѣтъ, болѣе широкое распространеніе, чѣмъ раньше. Это особенно случилось тогда, когда "Вопросы и Отвѣты" Великаго Варсануфія были переведены съ греческаго языка на славянскій и русскій. Исторія ихъ перевода и изданія въ новое время не лишена интереса.

Извѣстный старецъ о. Паисій Величковскій /передаемъ рассказъ со словъ его учениковъ/, имѣя неуспяную заботу о собираніи "благоспитательной" душевной пищи для своихъ духовныхъ чадъ, и прочитавъ въ цитованной уже книгѣ Никона Черногорца /на славяно - сербскомъ языкѣ -

244
къ/ нѣкоторые изъ отвѣтовъ Варсануфія Великаго и Іоанна Пророка, удивился ихъ богодухновенному и превосходящему обыкновенный разумъ ихъ пониманію духовныхъ вещей. Это благоговѣйное удивленіе обратилось въ немъ въ сильнѣйшее стремленіе найти самую книгу "Вопросовъ и Отвѣтовъ" и перевести ее на славянскій и молдавскій языки. Богъ не оставилъ его желанія туне, и онъ неожиданно получилъ книгу, которую такъ усердно старался отыскать при посредствѣ жившаго въ то время на покой въ Ватопедскомъ Аѳонскомъ монастырѣ преосвященнаго Архіепископа Коринескаго Макарія. Дѣло было такъ. У этого послѣдняго случился изъ-за переписки разныхъ греческихъ книгъ схимонахъ Григорій, который былъ посланъ изъ Нѣмецкаго монастыря на Аѳонскую гору по благословенію о. Паисія и по обѣщанію поклониться и ознакомиться съ тамошнимъ монашескимъ образомъ жизни.

Архіепископъ отъ него услышалъ о сильномъ желаніи Паисія Величковскаго имѣть у себя книгу Варсануфія и Іоанна, и о наказѣ

125
245
ему, схимонаху Григорію, тщательно отыскивать ее. Уважая старца о. Паисія, слава о прежней подвижнической жизни на Аѳонѣ котораго была еще жива и при немъ /многіе духовные отцы, постники и архипастыри ему передавали объ этомъ, / Архіепископъ Макарій поставился всѣми силами помочь въ этомъ дѣлѣ старцу. Старанія его увѣнчались успѣхомъ: одинъ экземпляръ "Вопросовъ и Отвѣтовъ" онъ нашелъ въ своей же Ватопедской громадной библіотекѣ, другой - въ скиту св. Анны. Обѣ рукописи были писаны на пергаментѣ. Древность изгладила уже многія фразы и слова съ ихъ листовъ. Доставши ихъ, Преосвященный Макарій отдалъ ихъ для переписки вышеупомянутому схимонаху отцу Григорію. Тотъ провѣряя одинъ экземпляръ другимъ, запомнилъ пробѣлы, а гдѣ послѣдніе совпадали въ обѣихъ рукописяхъ, оставилъ ихъ незаполненными /они сохранились и до сихъ поръ и въ русск. изд./.

Переписавъ всю книгу, онъ принесъ ее отцу Паисію въ обитель въ даръ отъ архіепископа Макарія. Старецъ, получивъ давно желаемое до-

рогое сокровище - книгу Великаго Варсануфія снова отдалъ переписать ее на греческій и молдавскій язъки. На славянскій же язъкъ по желанію и просьбѣ всей братіи старецъ взялся переводить ее самъ, такъ какъ отлично зналъ славянскій, русскій и греческій язъки. Но при всемъ своемъ желаніи удовлетворить братію, отецъ Паисій не могъ самъ по крайнему тѣлесному изнеможенію приняться за работу, но только оставилъ за собою трудъ корректуры. Поручено же было это дѣло перевода одному благочестивому іеромонаху отцу Дороеву. Послѣдній, хотя тоже не могъ похвастаться здоровьемъ и часто недомогалъ, но за послушаніе и помощь Божію, если и не скоро, но перевелъ книгу. Однако прокорректировать ее отецъ Паисій могъ только наполовину. ^{181/}

181/

См. преподобныхъ отцевъ Варсануфія Великаго и Іоанна руководств. къ духовной жизни въ отвѣтахъ на вопрошенія учениковъ, изд. Коз. Введ. Опт. Пуст. 1852, Мск. III-IV стр; и брш. "Старцы: о. Паисій Величковскій и Макарій Оптинскій и ихъ литературно-аскетическая дѣятельность

Вторая же половина была окончена отцомъ Дороевымъ уже при преемникѣ отца Паисія, старецѣ Софроніи. Такимъ образомъ начата книга переводомъ была 15/XI, 1792 г., а окончена 24/XI, 1795 г., Оптинскіе старцы при своемъ новомъ изданіи этой книги опять просмотрѣли ее и исправили по греческой рукописи. Изданіе /первое/ было славяно-русское [Моск. Унив. Типогр.] въ 1852 году. Въ немъ, кромѣ самаго текста, были помѣщены еще: сказаніе о жизни старцевъ Варсануфія Великаго и Іоанна и указатель Никодима Святогорца. Все это оцѣнено и въ послѣднемъ /4-омъ/ русскомъ изданіи, за исключеніемъ особаго предисловія. Первое русское изданіе было въ 1855 году. /четвертое же, цитуемое повсюду нами - 1905 году./ Особенно близкое участіе и заинтересованность принималъ въ немъ знаменитый Московскій Митрополитъ Филаретъ /Дроздовъ/. Онъ не разъ высказывалъ желаніе, чтобы Оптинскіе иноки лучше остановили на время дѣло изданія другихъ книгъ, только бы успѣли съ книжкой - "Вопросовъ и Отвѣтовъ". Объ этомъ

Натал. Петр. Кирѣвская писала въ Юль 1849 года старцу отцу Макарію Оптинскому слѣдующее: "Еще скажу вамъ, отецъ мой, что я переписала четко томъ переводовъ всѣхъ представленныхъ въ цензуру нами отъ васъ рукописей и привезла его къ Владнкѣ на разсмотрѣніе; сдѣлала отмѣтки, что напечатано, что печатается, что считаемо нужнымъ теперь печатать. I/ Окончить томъ переводовъ старца Паисія, должно быть, листовъ 22 - 25, а теперь его еще 9-ть листовъ въ печати. Потомъ Ѳеодоръ Студитъ. Особомъ книгою печатать теперь ничто не возбраняетъ, и усердно желаетъ приступить за [sic!] печатаніе книги Варсануфія Великаго, какъ нужнѣйшей. Вотъ, отвѣтъ Владнки на это: "Окончаніе тома хорошо, только не люблю я, что будетъ и первый и второй, и даже. Не нужно бы это, каждая книга должна быть отдѣльною, независящею отъ другой". Я просила, чтобы Владнко приказалъ сдѣлать заглавіе, какое ему будетъ угодно, такъ какъ оно дѣлается послѣ всего. Онъ продолжалъ: "Ѳеодоръ Студитъ, книга не столько важная ее

и погодить можно бы. А мнѣніе мое, прежде всего начать печатать Варсануфія Великаго, вотъ это бы лучше". Я, конечно, согласилась съ мнѣніемъ Владнки, и тутъ былъ довольно длинный разговоръ, окончившійся тѣмъ, что Владнко взялъ на себя стараніе и попеченіе въ отсутствіе наше о напечатаніи книги Варсануфія /Слѣва Богу/, и сдѣлалъ отмѣтку на моемъ реестрѣ о семъ себѣ для памяти, спросивъ напередъ: "Вы хотите у меня реестръ оставить?" Я сказала, что затѣмъ его и привезла. Потомъ я показала Владнкѣ книгу послѣднюю Каллиста Антиликуды 2-на Кал.Тиг. Онъ просмотрѣлъ ее и сказалъ: "эту покуда погодите послать въ цензуру: мы займемся ею. Ее бы лучше погодить теперь, а теперь Варсануфін". Иванъ Васильевичъ /Кирѣвскій/ поручилъ спросить у Владнки: нельзя ли Каллиста издать вмѣстѣ съ Катафигіотомъ. Онъ отвѣчалъ: "кажется, будетъ можно, я поищу греческое добротолбіе, и надобно будетъ этимъ заняться, такъ теперь погодите", и вторично обѣщалъ приложить попеченіе о Вар-

сануфіѣ". 182/

Въ писмѣ же отъ 19 Сентября Кирѣвская писала: "Теперь о Варсануфіѣ Владыкѣ сказалъ мнѣ грѣшной: о книгѣ св. Варсануфія, бывши въ Лаврѣ, я занялся. Нашелъ и греческій подлинникъ ^{183/}, и древній славянскій мы отыскали и что странно: славянскій гораздо ближе и вѣрнѣ греческаго. Мы положимъ такъ: переведемъ старца Паисія печатать такъ, какъ онъ есть, но какъ есть въ немъ въ нѣкоторыхъ мѣстахъ пропущенныя рѣчи и мѣста, то все и тому подобное изъ древле-славянскаго и частью свѣряясь съ греческою, будемъ выставлять внизу, въ примѣчаніяхъ, какъ то сдѣлано и въ книгѣ св. Нила". Выслушавъ сіи радостныя слова, я поклонилась Владыкѣ въ ноги съ глубочайшей признательностью и благодарствіемъ... Я еще прибавила нѣсколько словъ о томъ, что боялась отвлекать **Ф.А.** /рѣчь идетъ о Голубинскомъ, переводившемъ книгу Великаго Варсануфія/ теперь инымъ занятіемъ отъ книги св.

182/

^{сборн.} Рукоп. Оптин. пуст... - "Копія писемъ Н.Д.

Кирѣвской по изд. 1849 г." л. обор. 12-13. Цит. по брош. "Старцы Отецъ Паисій и Отецъ Макарій", изложенія которой мы придерживаемся.

183/

Этотъ подлинникъ, очевидно, есть то Венеціанское изд. 1816 -

*Βίβλος φηγουμένη ἱστορίᾳ τῆς ἐπιγούρας ἀπο-
κρίσεως --- Βαρσανουφίου καὶ Παισίου κτλ. ---*

которое находится въ библиотекѣ Моск. Дух. Акад. въ числѣ книгъ Прот. А. Горскаго, и которымъ пользовались при своей работѣ мы. Оно имѣетъ на первой страницѣ предисловія надпись: "Его В-ству В-ннѣйшему Филарету Митрополиту Московскому и Коломенскому. Св. Аѳонскія горы Пандократорскаго монастыря Духовникъ Геромонахъ Іосифъ. 1847. 8 Октября С. Петербургъ". /выше надпись сдѣлана на греческомъ языкѣ/. Но если это такъ, странно выразился святитель: "нашелъ и греческій подлинникъ", разъ онъ ему былъ присланъ 2 года тому назадъ.

82
Варсануфія. Владыко сказалъ: "да я ему приказалъ исключительно ею заняться". 184/
Въ дополненіе ко всему вышеуказанному приведу еще нѣсколько отрывковъ изъ писемъ Н.П. Кирѣвской.

Отъ 28/VII - 1849 г. "Владыка желаетъ приступить къ Варсануфію, и дѣло будетъ свободнѣе и окончаннѣе, когда эту книгу мы выпустимъ при себѣ"....

Отъ 15/VIII. - "Съ Владыкою о книгахъ мы рѣшили, чтобы выпустить, какъ предполагали, по окончаніи 8-го слова св. Марка; --- если же ожидать Симеона Евхаитскаго да Фадласія и проч., то года въ три не дождаться. Владыка смѣялся и согласился, и сказалъ, что писалъ самъ съ Григоровымъ къ Ѳ. Голубинскому о Варсануфійи и, что какъ будетъ въ лаврѣ, то опять подтвердить Голубинскому"....

Отъ 25/VIII. - Григоровъ "съ о.Іосифомъ попеременно надѣдалъ Ѳ.А.Г., и это весьма похвально. Хотя нашелъ Голубинскаго во гнѣвѣ,

184/

Цит. сборн. рук. Опт. Пуст., листъ об. 22-23.

129
23
но его Владыка круто посадилъ за Варсануфія, уже это прекрасно, это милость Божія и Владыки нашего великая".

Отъ 5/IX. Развѣ "попросить лучше Ѳ.А. заняться безъ развлеченія, по желанію Владыки книгою св. Варсануфія; благословите, отецъ мой, написать такъ, чтобы умиротворить ^ое доброе, не оскорбленное чувство"....

Изъ этой переписки Н.П.Кирѣвской со старцемъ о. Макаріемъ Оптинскимъ видно, какое дѣятельное участіе принималъ Митрополитъ Филаретъ въ изданіи и переводѣ книги "Вопросовъ и Отвѣтовъ" Великаго Варсануфія и Іоанна. Все это будетъ весьма понятнымъ, если мы обратимся къ изученію содержанія самой книги, къ тому ученію, которое содержится въ ней. Она задѣваетъ самую близкія стороны для монаха въ его внутренней духовной жизни, заглядываетъ въ самые интимнѣйшіе уголки его сердца. Она, наконецъ, вскрываетъ и показываетъ к р а т ч а й ш і й путь къ достиженію совершенства, и, истиннѣ, содѣлываетъ "безъ труда спасеніе". Въ чемъ же заключается это

ученіе, покажетъ дальнѣйшее изложеніе.

Глава II.

"Ничто не приноситъ такой пользы людямъ, какъ отрѣченіе своей воли", сказала однажды Авва Доротея. ^{185/}Эту истину онъ вынесъ изъ своего собственнаго духовнаго опыта, она вмѣстѣ съ тѣмъ опредѣляетъ характеръ и всего ученія Великаго Варсануфія. Вѣдь, какъ же быть иначе. Онъ былъ искреннѣйшимъ ученикомъ, послѣдователемъ и духовнымъ чадомъ сего святого. Его мыслями, наставленіями онъ вспоенъ и вскормленъ въ духовной жизни такъ, какъ молокомъ своей матери въ плотской. Они, эти наставленія, вошли въ его плоть и кровь, и, положили неотразимую печать на всѣ его сочиненія. Поэтому лучшаго свидѣтельства, лучшаго опредѣленія сущности ученія Великаго Варсануфія, чѣмъ вышеуказанное и не можетъ быть, потому что оно вышло изъ устъ богопросвѣщеннаго

^{185/} Душ. Поуч., цит. изд. стр. 33.

подвижника, "великаго въ разумѣ и величайшаго въ простотѣ". И если подъ угломъ зрѣнія этого принципа посмотрѣть на творенія преподобнаго отца, то мы, дѣйствительно, увидимъ, что послѣдній былъ ему вѣренъ во всякой написанной имъ строчкѣ, въ каждой высказанной мысли. За это могла бы говорить уже книга **сама по себѣ**, какъ **результатъ** того старческаго окормленія, которое онъ велъ въ Серидовой обители въ продолженіе нѣсколькихъ лѣтъ. Вѣдь, что такое книга Великаго Варсануфія **по своему существу**. "Не что иное, какъ **дневникъ старческій**, подневная запись старческаго окормленія. --- Отсюда отсутствіе стройности и порядка, но зато масса мелочей и подробностей". ^{186/} Но если она теряетъ въ единствѣ, то съ избыткомъ вознаграждаетъ себя съ этой послѣдней стороны въ отношеніи дѣйственности на душу и выясненія самой идеи. Эти мелочи-то и мало замѣтны на первый взглядъ отгѣнки рѣчи и во-

^{186/} "Старцы о. Паисій Величковскій и о. Макарій Оптинскій", цит. брош., стр. 46-47.

просовъ, относительно какой-нибудь страсти и добродѣтели говорятъ лучше всестороннихъ описаній и разъясненій о послѣднихъ. Они, эти мелочи, какъ нельзя лучше показываютъ, что законы душевной жизни и борьбы со страстями остаются все такими же, - будетъ ли это вѣкъ VI-ой или XX-ий, что чувство страсти или проявленіе какой-либо добродѣтели у нынѣшняго читателя иногда происходитъ, именно, т а к ъ , съ э т о й , а не и н о й микроскопической подробностью съ какою они происходили въ сердцѣ и челоуѣка VI вѣка. Невольно люди "бывшіе" становятся близкими, родными, а для людей съ критическимъ умомъ прибавляется новый плюсъ за и с т о р и ч н о с т ь Трактаумаго. Съ другой стороны, вышеупомянутыя частности и незначительные вопросы показываютъ, насколько важно старческое окормленіе, отсѣченіе предъ ними ^(своей) своей воли, во всемъ, безотвѣтное послушаніе. Ученикъ ни въ чемъ не имѣетъ своей воли, - боится съѣсть лишній кусокъ безъ благословенія старца, взглянуть въ окно кельи, поговорить о душеполезныхъ

вещахъ съ братомъ. Все это было бы смѣшнымъ или невѣроятнымъ, если бы читатель XX вѣка не видѣлъ для всего этого документальнаго подтвержденія въ книгѣ "Вопросовъ и Отвѣтовъ" въ точно такомъ же состояніи души, какъ у него самого лично. Въ самомъ дѣлѣ, передъ нимъ развертывается поразительная, интимнѣйшая картина развитія и духовнаго роста души, стремящейся къ Богу. Здѣсь все тайны, все грѣхи выставлены наружу, ничто не скрыто. Предъ нимъ проходитъ ежедневная исповѣдь сперва новоначального и потомъ все болѣе и болѣе преуспевающего инока. Но конецъ всего этого - высокая ступень ^{еѣ} духовнаго совершенства раскрытыхъ душъ. Такова воля Божія, сохранившая, и обнажившая души и сердца преподобныхъ, чтобы показать, какъ содѣлывается спасеніе и совершенство. Тако *memento* и постигнете, какъ бы говорить она, и видящему все это, ничего не остается, какъ въ благоговѣйномъ чувствѣ умиленія, удивленія, и покорности, отдавать эту дань Богу. Неотразимость книги Великаго Варсануфія заключается, между прочимъ, въ

258
томъ, именно, что она представляетъ изъ себя не отвлеченныя разсужденія по поводу или на какую-нибудь тему, но исповѣдь живыхъ людей, живыхъ историческихъ лицъ. Вы чувствуете муки ихъ сердца и плачете ихъ слезами.

При томъ вы несомнѣнно убѣждаетесь, что старцу нужно открывать все до малѣйшихъ подробностей, а боголюбивый трудъ этихъ подвижниковъ и ихъ нужды, учать васъ и самимъ дѣломъ "какъ" должно вопрошать, формулируя и опредѣляя самую форму /внѣшнюю/ вопросовъ. Каждая строчка ученія св. отца заявляетъ, кричитъ о томъ, что вы должны, **должны вопрошать** старцевъ, хотя бы о томъ вашемъ состояніи, **что вы не хотите вопрошать**. При этомъ устраняется вопросъ и о разсудительности старца. Въ духовной жизни онъ всегда понимаетъ больше новоначального въ ней ученика, ибо, "лучше своего Аввы никто никогда не былъ", говорил Великій Варсануфій, а если бы какимъ вопросомъ онъ и затруднился самъ, то указалъ бы болѣе духовнаго мужа, могущаго разрѣшить сомнѣніе ученика. Но принципъ отсѣченія воли опять таки остается не-

259
поколебимымъ. О недостаточности же разсудительности въ старцѣ ученику нечего соблазняться, потому что она не всѣмъ дается, и разсудивъ внимательно, братъ непременно найдетъ, что его духовный отецъ имѣетъ другое дарованіе, ибо дарованія Духа различны, /I Кор. 12, 4/ и различно раздѣляются людямъ: иному дается одно, другому другое. Во всякомъ же случаѣ ученикъ, пока не находитъ времени в о п р о с и т ь, пусть потерпитъ, моля Бога помочь ему. 187/

Кратко сказать, Великій Варсануфій былъ крайній *Апостолъ* "старчества". Въ его "Отвѣтахъ" проходитъ только одна идея - идея отсѣченія своей воли, идея, которая лежитъ въ основѣ "старчества". Эта идея органически связана съ самой личностью преподобнаго отца, она не м е х а н и ч е с к и и не ф о р м а л ь н о связана съ его ученіемъ, чтобы образовать систему /въ нашемъ смыслѣ/. Никакой системы святыи отецъ, какъ мы сказали

187/
Отвѣтъ Іо. Пророка 501, цит. сочин.

ли, не писалъ и написать не могъ, и ни о какомъ архитектурномъ построении въ **нашемъ** смыслѣ не можетъ быть и рѣчи. У Великаго Варсануфія были **СВОИ** отправныя точки, и "общее мѣсто" ихъ, выражаясь математическимъ языкомъ, давало одну руководящую нить, которая и проходитъ черезъ всѣ его "Отвѣты". Эти "отправныя точки", имѣющія свой **жизненный**, практической, но **НЕ** теоретической /Гладкой схематичности/ порядокъ, представляютъ изъ себя нѣкоторые принципы аскетической жизни, которые ревнующій о своемъ спасеніи долженъ проводить въ текущей подвижнической *гласности*.

Эти принципы опредѣляютъ собою содержание "внутренняго" и "внѣшняго" дѣланія подвижника, составляютъ ~~своею~~ совокупностью двѣ стороны его духовной жизни. Каждая изъ нихъ, имѣя въ себѣ составныя части, благодаря перекресту той или другой изъ нихъ, даетъ отбѣнокъ и всему направленію аскетической жизни подвижника, дѣлая его или "трудникомъ" или "созерцателемъ". Святые отцы Серидовой обители не любили крайностей, но учили, что надо идти

среднимъ, **царскимъ**, какъ они выражались, путемъ. Такъ должно поступать, находясь на ступени новоначальнаго инока; но потому, по мѣрѣ совершенствованія, тѣлесное дѣланіе должно занимать все менѣе и менѣе мѣста въ духовномъ дѣланіи монаха, и, наконецъ, совсѣмъ прекратиться, когда онъ достигнетъ высшаго безмолвія и покоя о Христѣ. Въ первое же время работы подвижника ~~нѣдѣ~~ своимъ духовнымъ воспитаніемъ ему должно, прежде всего, стяжать болѣзнь сердечную. - самоукореніе во всемъ, плачь, омывающій всякаго отъ грѣховъ, которыя сами являются слѣдствіемъ отсѣченія своей воли во всемъ предъ своимъ Аввою, старцемъ. Не долженъ онъ, въ помощь себѣ, ради вящаго успѣха, отказываться и отъ всегдашней памяти Божіей, - "Иисусовой молитвы" - и благодаренія Господа, какъ въ скорбяхъ, такъ и благополучіи. Чтò касается "внѣшняго" дѣланія, то оно должно быть **ПО СИЛЬ** подвизающагося, и идти параллельно "внутреннему", но всегда при одномъ условіи - наличности с м и р е н і я - иначе дѣла его ничто. Руководство

здѣсь, какъ и въ предъидущемъ и послѣдующемъ случаяхъ, неизмѣнно и непреложно . Хронологически этотъ періодъ опредѣлить нельзя, потому что онъ зависитъ отъ усердія подвижника. Рано или поздно **законно** подвизающійся входитъ въ подвигъ безмолвія и, еще на то будетъ воля Господня - получаетъ дарованіе безстрастія. Это предѣлъ, край желаній, конечная цѣль подвижника... Здѣсь Совершенство, Благо, Любовь; Любовь же есть Самъ Богъ, Которому слава во вѣки. Аминь.

Глава III.

Отдѣлъ первый.

"Внутреннее дѣланіе".

§ I. Послушаніе .

Однажды въ Обители Аввы Сериды былъ такой случай. Одинъ изъ младшихъ братій, имѣя вѣру къ другому /болѣе зрѣлому/, часто приходилъ къ нему для пользы душевной, при чемъ

исполнялъ иногда и потребности его, прислуживая ему. Послѣдній же, не понимая того, полезно ли это ему, ничего не спрашивалъ старца. Великій же Варсануфій, познавъ это отъ Бога, какъ прозорливецъ, послалъ ему длинное вразумленіе, въ которомъ указывалъ ему на неблаго-разумность его поступка, грозящаго ему, вѣрной гибелью. /"Не поступай такъ, иначе умрешь злой смертью". / При чемъ научилъ его, какъ и отвѣчать; если его будутъ спрашивать о чемъ нибудь, - скажи со смиреніемъ: "простите меня, я самъ заблуждаюсь, ибо спрашивалъ и слышалъ, что юний юному не принесетъ пользы, если и силу всего Писанія подастъ ему. вмѣсто питія". I88/ Слова святого старца по-дѣйствовали на брата, и онъ смирился, признавъ, что былъ поруганъ, самъ того не зная, бѣсами, и просилъ молитвы за себя, "чтобы положить ему **начало**". На это преподобный

I88/

Вина этого брата двоякая - принятіе услугъ, когда онъ самъ могъ еще послужить другу и мѣ, и подаваніе совѣтовъ другому еще будучи лично окормляемымъ.

214
отецъ отвѣтилъ ему, между прочимъ, слѣдую-
щее: "Братъ! --- сказавъ: "хочу положить на-
чало", симъ обрадовалъ меня. --- Чтò же есть
начало премудрости, какъ не то, чтобы удалять-
ся отъ всего ненавистнаго Богу. А какъ уда-
ляться отъ сего? **НЕ ДѢЛАТЬ НИЧЕГО ВЪПРО-**
ШЕНІЯ И СОВѢТА. - - - Не пренебрегай словами
моими, иначе много будешь плакать". 189/ Эта
мысль старца сказана не *ad hoc*, не для
этого, настоящаго случая, но является его
убѣжденіемъ, требующимъ такого образа дѣйстві-
я отъ всякаго человѣка. "Въ чемъ же состо-
итъ путь Божій, если не въ томъ только, что-
бы человѣкъ во всемъ отвергалъ свою волю, и
считалъ себя послѣднѣйшимъ и самымъ меньшимъ
изъ всѣхъ", говоритъ Великій Варсануфій въ
другомъ мѣстѣ. Если человѣкъ достигъ такого
состоянія, то онъ можетъ идти путемъ этимъ,
потому что кто не отсѣчетъ воли своей и не
возложитъ упованія своего на Господа, не мо-
жетъ этого сдѣлать. Не имѣть своей воли, от-
дать себя всего на послушаніе духовному отцу -
въ этомъ и состоитъ жизнь и спасеніе. "НѢТЪ

135
215
ДРУГОГО ПУТИ, КРОМЪ СЕГО." съ твердостью
заявляетъ святыи отецъ. 190/ Поэтому, если мы
терпимъ скорби, бросаемся жизнью туда и сюда,
какъ корабль волнами, то повинны сами во всемъ.
Богъ далъ два дарованія людямъ, чрезъ кото-
рыя они могутъ не только спастись и прими-
риться съ Нимъ, но и избавиться отъ всѣхъ
страстей ветхаго человѣка. Дарованія эти -
смирненіе и послушаніе. Но мы не желаемъ ни
прибывать въ нихъ, ни руководствоваться ими,
ни даже стремиться къ нимъ. Не знаемъ и то-
го, что дарованія эти привлекаютъ къ намъ
милость, помощь отъ Господа, Который посы-
лаетъ ее, чтобы мы избавились отъ золь и
воспаленія страстей. Потому что Богъ пода-
етъ благую Свою помощь ^(Тамъ же, которые идутъ путемъ жизни, а не Своемъ грѣшномъ) путемъ смирненія и по-
слушанія Своему Отцу. 191/ Не понимаемъ того,
что жизнь подъ старцемъ легка и безбоязнен-

189/
Руков. къ духовн. жизни, отв. 231.

190/
Тамъ же, отв. 539.

191/
Тамъ же, отв. 550.

над, хотя бы миръ привлекалъ еще наше внима-
 ние и тревожилъ наши домысли. Послѣдній всег-
 да будетъ тревожить подвижника, вносимый въ
 сердце послѣдняго стараніями бѣсовъ. Но ему
 /подвизающемуся/ нечего этого бояться; онъ
 не долженъ ослабѣвать, но, напротивъ, упо-
 вать. Не ~~бояться~~ ужасаться, но ждать помощи
 свыше до тѣхъ поръ, пока не придетъ къ нему
 Нѣкто ~~велегласный~~, не пробудитъ его хладное
 сердце и не подастъ ему силу итти быстро,
 быстро, какъ слѣдуетъ. Но дасть ему, именно,
 за его терпѣніе, за то, что **онъ имѣетъ руко-**
водителя ко Владикѣ Богу. 192/

Но гдѣ же взять старцевъ - руководите-
 лей? Гдѣ найти теперь опытнаго наставника,
 могущаго мудро управлять свое духовное чадо
 въ Царство Небесное? Такіе возгласы особен-
 но часто слышались теперь. Въ нынѣшнее время
 всеобщаго пренебреженія своимъ собственнымъ
 спасеніемъ, время невѣрія и хладности ко все-
 му духовному, а главное - самооправданія и
 увѣренности въ своей собственной опытности,
 192/

Тамъ же, отв. 491.

разсудительности - такія фразы можно слышать
 повсюду. Хорошо еще, если признають, что
 старцы были нужны раньше, во времена святыхъ
 отцевъ, и что должно спастись подъ старцемъ
 /съ принципиальной точки зрѣнія/... Но исторія
 показываетъ, что всѣ ихъ разговоры праздно.
 Истиннаго старца сыскать всегда было трудно,
 трудно въ томъ смыслѣ, что истинные старцы
 давались истиннымъ ученикамъ Промисломъ Бо-
 жіимъ. Духовнаго руководителя Господь дасть
 только за смиреніе, если видитъ, что человекъ
 тотъ дѣйствительно будетъ исполнять волю Бо-
 жію, а не жить въ осужденіи себя. Если же
 видитъ, что человекъ ищетъ старца по тщесла-
 вію, "праздно", то не дасть ему послѣдняго,
 хотя бы ищущій и употреблялъ къ тому всѣ силы.
 "Сколькіе многіе желали принять къ себѣ насъ,
 Старцевъ", говоритъ Великій Варсануфій, и
 искагли этого, но не дано бы-
 ло имъ того, а Богъ послалъ насъ къ Аввѣ Се-
 риду, НЕ искавшему сего, и сдѣ-
 лалъ его искреннимъ нашимъ сыномъ; ибо
 БОГЪ ЛЮБИТЪ ВНУТРЕННЕЕ ПРОИЗВОЛЕНІЕ". 193/

193/ Тамъ же, отв. 17.

Житія св. угодниковъ Божіихъ со времени Великаго Варсануфія и до нашихъ дней, т.е. на протяженіи почти I4-I5 в.в. закрѣпили и подтвердили самымъ дѣломъ эту истину. У каждаго изъ нихъ былъ **духовный**, въ настоящемъ смыслѣ этого слова, мужъ, подъ руководствомъ котораго они жили явно или тайно. Обычное явленіе на фонѣ исторической жизни святыхъотцовъ - аскетовъ это - ученикъ /и/ учитель /Авва/ - оба преподобные. Но не ревнующему о своемъ спасеніи не подается и руководитель: **аще ли невѣрный отлучается, да разлучится**, говоритъ Апостоль /I Кор. 7, I5^a/, Зная все это и находясь подъ старцемъ, мы должны съ великимъ смиреніемъ проводить жизнь свою. Ученикъ долженъ всегда пребывать въ великомъ страхѣ и трепетѣ, съ любовью и тщательно исполнять приказанія своего старца, и молиться, чтобы ему не послужило къ осужденію и самое пребываніе подъ старцемъ. Онъ долженъ быть въ постоянной боязни, чтобы, будучи насыщенный всегдашнимъ пребываніемъ при своемъ духовномъ руководителѣ, не возне-

137
269

радѣтъ въ своей подвижнической жизни, удовольствовавшись послѣднимъ. I94/ Ученикъ долженъ "работать", а нежить бездѣятельно, хотя бы и при старцѣ. Отцы говорятъ, что кто вопрошаетъ старцевъ, тотъ долженъ и сохранять совѣты ихъ до самой смерти, а кто не сохраняетъ ихъ, тому это послужитъ въ погибель. Если же чело-вѣкъ во всемъ сердцемъ възскуетъ Бога, и съ правостію и по вѣрѣ Божіей пожелаетъ найти старца, котораго у него нѣтъ еще, то Господь не только дастъ назначеннаго ему обычнымъ порядкомъ, но когда попроситъ, то и Ангела съ неба т.е. мужа равноангельнаго подастъ ему Богъ, ибо не можетъ солгать Сказавшій: **просите и дастся вамъ. Всякъ бо просяшъ приимлетъ** /Ме. 7, 7, 8 /, а къ просящимъ бесполезнаго сказано: **просите и не приимете, зане злѣ просите** / Iцк. 4, 3 /. I95/

I94/ Тамъ же, отв. 620.

I95/ Срав. отв. 803, гдѣ говорится о епископѣ, котораго выбираетъ Богъ на кафедру.

272

И такъ, какъ сказано выше, жизнь подъ старцемъ налагаетъ нѣкоторыя обязательства, нести съ покорностью и радостью то иго, которое на ученика возлагаютъ. Да это и понятно. Ученикъ долженъ учиться и нести свое званіе свято. Если же кто говоритъ о сладости словъ Божіихъ, а самъ не вкушаетъ ее, то этимъ показываетъ только, что она горька. Не горько ли это слово: **Аще кто захочетъ по Мнѣ ити, да отвержется себѣ, и возьметъ крестъ свой и по мнѣ грядетъ /Мѣ. 16, 24/**² А если оно сладко, то зачѣмъ тогда такой ученикъ /нерадивный/ отвергаетъ его, желая

Ее какъ-нибудь горько, и однимъ страшивать о словъ Божіихъ, а самъ не вкушаетъ ее. Если кто знаетъ путь /Знаетъ что былъ такъ какъ ищетъ друга. Если кто знаетъ путь/

исполнить свою волю.² Кто говоритъ, что онъ знаетъ путь /и не хочетъ ити по немъ, то какъ видно изъ сказаннаго /Знаетъ же кто не знаетъ брата пути/ такой подвергается осужденію, а самъ возне- радить ити по немъ, - будетъ виноватъ. Жалкое зрѣлище представляетъ тотъ, кто хочетъ совершенно узнать путь, но не идетъ съ знаущимъ его совершенно, - онъ никогда не достигнетъ града Небеснаго. Дѣло по истинѣ страшное. Чтò же нужно для того, чтобы избѣжать этой гибельной участи.² "Оставь волю свою

271

позади себя, и смиряйся въ теченіе всей твоей жизни, и спасешься", отвѣчаетъ Великій Варсануфій. 196/

Если воля послушника находится всецѣло въ рукахъ его старца, то, очевидно, всякое *состыженье* дѣло, какъ бы оно ни было мало, носить на себѣ печать тлѣнія и грѣха. 197/ Поэтому и существуетъ отеческое выраженіе: "не вопрошать старцевъ - есть великое паденіе души". 198/ Такое устройство ученика /Добродѣтель послушанія/ должно быть выдержаннымъ во всѣхъ частяхъ. Онъ /послушникъ/ всегда долженъ быть одинаковъ, и слушаться своего духовнаго отца, какъ въ одномъ дѣлѣ, такъ и въ другомъ. Если же онъ въ одномъ случаѣ исполняетъ волю старца, а въ другомъ противорѣчить, то и въ томъ, въ чемъ слушаетъ,

- 196/ Тамъ же, отв. 61.
 197/ Тамъ же, отв. 44.
 198/ Тамъ же, отв. 376.

оказывается исполнителем **своей** воли, и старец за него Богу не отвѣчаетъ. 199/

Съ другой стороны, данное послушаніе ученикъ никакъ не можетъ оставить, хотя бы ему оно грозило смертью. Это невѣріе души, когда думается, что послушаніе не по силамъ. Нужно только съ надеждою внимать дѣлу Божію, и крѣпко надѣяться на Его всесильную помощь, и Господь устроитъ всё дѣла безъ нашего вѣдома.

Но подвизающійся не только не можетъ противорѣчить въ чемъ-нибудь старцу или оставить самовольно послушаніе, онъ не можетъ взяться и за доброе дѣло, не спросившись у старца, и даже больше, не смѣетъ попросить съ **своей** стороны у старца взять на себя какой-либо подвигъ, до тѣхъ поръ, пока ему старецъ **самъ** не укажетъ дѣла. Одному затворнику попросившему у Великаго Варсануфія начать подвигъ молчанія, послѣдній такъ отвѣтилъ. "Сынъ мой, говоря: "повели мнѣ безмолвствовать нѣсколько дней", /ты/ просилъ кисло-сладнаго, разумѣю

199/

Тамъ же, отв. 546.

отца воли твоей и меда покаянія твоего, какъ достовѣрно знающій, что тебѣ полезно. Это-то и есть высокоумдіе, тогда, какъ тебѣ слѣдовало бы сказать: "наставь меня на путь Божій". 200/ Но разъ старецъ далъ заповѣдь, ученикъ обязанъ исполнить ее въ точности, и тогда вся тяжесть ложится на его руководителя. Въ противномъ же случаѣ, если находящійся въ повиновеніи поколеблеть что-нибудь ^{изъ} заповѣданнаго, старецъ уже за него не отвѣчаетъ и онъ самъ даетъ за себя отвѣтъ въ день судный. 201/ Но, конечно, это касается такихъ учениковъ, которые преступаютъ заповѣди своего духовнаго отца, по прозорству, самочинію. Когда же подвизающійся нарушить отеческій завѣтъ по немощи, то это не вмѣняется ему въ великій грѣхъ, только пусть онъ спѣшитъ къ покаянію и не предастся нерадѣнію, чтобы не сдѣлалось съ нимъ чего еще, хуже прежняго. И пока онъ держится за своего старца, завѣтъ

200/

Тамъ же, отв. 236.

201/

Тамъ же, отв. 57.

съ нимъ и связь остается нерушимой. 202/

Но чтобы ученику не впасть въ какое-ли-
бо прегрѣшеніе, иногда просто отъ неурзумѣ-
нія отвѣта старца, потребна ему молитва къ
Богу, что Онъ, Податель всѣхъ благъ, даровалъ
ему силу разумѣть и исполнять отвѣты старца.
Истинный старецъ и самъ съ своей стороны бу-
детъ просить у Господа этой благодати для
своего ученика. 203/

Всѣ отношенія ученика къ старцу и обрат-
но запечатлѣны тайной. Это и понятно. Разгла-
шеніе отвѣтовъ старца ученикомъ можетъ пове-
сти къ соблазну *Насмѣной* братіи, не потому,
чтобы они были предсудительны, а потому,
что рассчитаны только на это отдѣльное лицо.
Последнему старецъ далъ можетъ быть какое-
нибудь снисходительное правило ради его не-
мощи. Да обыкновенно такъ, именно, и бываетъ.
Впоследствии же когда ученикъ укрѣпится, ис-
трезвится отъ омраченія грѣховнаго, по молит-

202/

Тамъ же, отв. 270,

203/

Тамъ же, отвѣт. 224

вамъ святыхъ, придетъ въ устроеніе приличное
монахамъ, тогда и опять услышитъ отъ старца
полезное ему. 204/ А братія, не зная устроенія
брата, услыхавши о чрезвычайныхъ послабле-
ніяхъ, даннымъ ему старцемъ, можетъ соблаз-
ниться, принявъ ихъ за общее правило. Это
такъ важно /вѣдь, въ противномъ случаѣ, нару-
шается заповѣдь Христа: *аще кто соблазнить*
и проч./, что Самъ Богъ иногда исправляетъ
видимо погрѣшенія окормляемаго. Иногда Онъ
наказываетъ брата, разгласившаго отеческія
совѣты и заповѣди, напр., борьбой помисловъ.
Такъ, именно, случилось съ Іо. Миросавскимъ,
который нѣчто объявилъ изъ того, что старецъ
заповѣдалъ ему никому не объявлять, и за то
впалъ въ искушеніе. Вотъ и отвѣтъ Великаго
Варсануфія, объясняющій все дѣло: "Вникни, от-
куда возникла въ тебѣ борьба помисловъ, утѣ-
снившихъ тебя скорбью, если не отъ измѣны,
т.е. отъ преступленія заповѣди моей. Много-

204/

Срavn. "предувѣдомленіе" древняго мужа,
цитов. изд.

кратно заповѣдывалъ я тебѣ не объявлять никому сказаннаго за тайну, а ты разгласилъ это многимъ. Развѣ, я Христосъ, Который, когда запрещалъ никому не говорить о дѣлахъ Его, тогда-то болѣе и разглашали о нихъ народу и всѣмъ. **Путь Христа**, со многою кротостію и тихостію Пришедшаго на спасеніе людей, **состоитъ въ томъ, чтобы не уязвлять помнсловъ ближняго.** И если человекъ не будетъ подобенъ крупницѣ, онъ не можетъ жить съ людьми". 205/ Но иногда старецъ запрещаетъ рассказывать ученику не потому, что наставленія его слишкомъ снисходительны, — наоборотъ, вслѣдствіе того, что они общають ученику такіа блага, которыхъ не достойны окружающіе. "Радуйся о Господѣ, и паки реку: радуйся /Фил. 4,4/", пишетъ въ другой разъ Великій старецъ тому же Іоанну Миросавскому, послѣ того, какъ объявилъ ему о тѣхъ чрезвычайныхъ дарахъ, которыхъ онъ сподобится чрезъ его молитвы впоследствии.

205/

Руков. къ духов. жизни, отв. 26.

"Никому не повѣрай тайнъ сей, ибо написано: и явишася имъ яко **лжа глаголы сии** /Лк. 24, II/, поелику, кто не имѣтъ твердаго сердца, не можетъ понести сего". 206/

Теперь обратимся къ самому послушанію. Какой бы характеръ послѣднее не носило, оно никогда не можетъ препятствовать и задерживать дѣло спасенія. Чтѣ можетъ быть опаснѣе для **новоначальнаго монаха дѣятельности,** требующей близкаго обращенія съ людьми, широкаго круга знакомствъ, предоставляющей человеку нѣсколько большую относительно свободу въ дѣйствіяхъ, нѣкоторыя права полномочія и власти. Опасны такіа послушанія въ томъ отношеніи, что, находясь въ нихъ, легко подпасть тщеславію, или приобрѣсти свободу въ обращеніи, которая есть **мать всѣхъ страстей.** Молодому монаху гораздо полезнѣе пребывать въ болѣе низкихъ послушаніяхъ, гдѣ все бы его смиряло, наводило на самоукореніе, приобучало волю отсѣкать свои

206/

Тамъ же, отв. 27.

пожеланія, учиться у другихъ, а не поучать и властвовать надъ другими. Все это дѣйствительно хорошо, и обычный путь спасенія инока долженъ быть, именно, таковъ. Но если бы онъ рисовался и чертами нѣкоего "властительства", все же совершенствованіе монаха можетъ итти съ одинаковымъ успѣхомъ сравнительно и съ первымъ случаемъ. Прекраснымъ примѣромъ послушанія съ "властительствомъ" /выраженіе Авви Дороея/ можетъ служить въ нынѣшнее время послушаніе "ученаго" монашества. На послѣднее теперь со всѣхъ сторонъ сыплется нареканія съ "правой" и "лѣвой" сторонъ. Одни говорятъ, что не можетъ быть особой разновидности монаха "ученаго", что дѣло инока, какого бы то ни было, есть только **СОВСТВЕННОЕ спасеніе** /такъ называемымъ трансцендентальнымъ эгоизмъ/, другіе, наоборотъ, хотятъ монастыри обратить въ учрежденія филантропическаго характера, а монаховъ, выразимся словами древняго философа, въ "общественное животное" /*ἄνθρωπος κοινωνικόν* /, къ которому очень пристанетъ тогда, говоря въ чисто отеческомъ духѣ, параллель изъ Пс.

Не разбирая этого вопроса по существу, потому что уже объ этомъ говорили довольно и продолжаютъ еще говорить, хотя безрезультатно /это и понятно, - "душевенъ чловѣкъ не приемлетъ яже Духа Божія, **родство** бо ему есть", и даже болѣе, " **НЕ** можетъ разумѣти зане духовнѣ востязуется", а если допустить, что одна изъ спорящихъ сторонъ имѣетъ Его, а это несомнѣнно, потому что основывается на **д у х ѣ** всего тысячелѣтняго опыта св. отцовъ, то, конечно, другая сего не востязуетъ. I Кор. 2, 14-15/, не касаясь, повторяемъ, этого вопроса по существу, скажемъ только, что если бы монахъ волею судьбы чловѣческихъ, а Смотрѣніемъ Божиимъ, назначенъ былъ на послушаніе, носящее общественный характеръ, ему нечего отчаиваться въ своемъ спасеніи. Суета жизни, вращеніе въ обществѣ никакъ не можетъ захлестнуть въ свой водоворотъ внимательнаго къ себѣ инока. Если онъ будетъ повѣрять свою совѣсть и поступки вопрошеніями старца, то онъ останется и

"въ непогодѣ тихъ". Но опять-таки только при условіи, какъ бы это не казалось анахронистичнымъ /вѣдь, XX-ый вѣкъ/, если онъ САМЪ НЕ ищетъ этого посланія и держится "окопленія" старческаго. 207/

207/

Вопросъ о компетенціи старца въ руководствѣ "ученаго" или только "ученнаго" монаха совершенно празденъ. Всякій противникъ старчества въ душѣ сознается, что онъ не потому къ старцу не обращается, что тотъ не можетъ разрѣшить его вопросовъ /скажите!/, но просто потому, что онъ не хочетъ терпѣть ГОРЕЧИ послушанія. Когда говорятъ о компетенціи старца въ духовномъ руководствѣ такого монаха, почему-то всегда появляются разговоры о томъ, что онъ не ученъ, не знаетъ условій общества, свѣтскаго /стыдно монаху и знать ихъ/ и даже учебно-духовной среды, и ничего не говорится о болѣе важномъ, но на что старецъ, конечно, обратитъ свое вниманіе - именно, чтобы ученикъ, отдавая дань условіямъ и требованіямъ общества, "для

іудеевъ будучи іудеемъ, --- для чуждыхъ закона - какъ чуждымъ закона", не оказался "беззаконникомъ Богу" /I Кор. 9,20/, не исполняя самый элементарный кодексъ нравственности. Нѣтъ сомнѣнія, что старчество есть хорошая узда для новоначальнаго молодого монаха, а чтѣ касается тонкостей духовной жизни /есть ли они у молодого инока?/, которыхъ не смогъ бы разкрыть старецъ, то при надобности и это Господь покажетъ, по слову Апостола, - елицы убо совершенни, сіе да мудрствуютъ, и еже еще ино что мыслите, и сіе Богъ вамъ откритъ. Впрочемъ, прибавляетъ Апостоль, до чего мы достигли /т.е. самыхъ маленькихъ-то элементарныхъ правилъ монашеской жизни, которая намъ даетъ старецъ/, такъ и должны мыслить и по тому правилу жить, /Фил. 3,15.16/.

Мы не представляемъ цитаты на всѣ наши мысли *pro et contra*, потому что литература — ра эта всякому слѣдующему за монашеской жизнью въ послѣднее время, конечно, известна.

Всѣ предыдущія разсужденія, конечно, были бы не на тему написанными, если не было бы въ обители Аввы Сериды случая и послушанія, аналогичнаго тому, которое несетъ иногда наше "ученое" монашество. Мы разумѣемъ "окормленіе" преп. Дороея у Великаго Варсануфія.

Авва Дороей, какъ извѣстно, получилъ въ міру широкое свѣтское воспитаніе и образованіе, былъ къ тому же и состоятельнымъ человекомъ. По поступленіи въ монастырь Аввы Сериды, къ тому времени только что начинавшій обстраиваться, онъ выстроилъ на свой собственный счетъ больницу, которой тамъ не было, и былъ сдѣланъ чрезъ нѣкоторое время ея смотрителемъ. Каково было послушаніе послѣдняго, и какъ чувствовалъ себя въ немъ молодой Авва Дороей, мы уже выше видѣли. Исползуемъ теперь этотъ случай, прибавивъ нѣсколько новыхъ черточекъ, примѣнительно къ нашему положенію. Разбираясь въ немъ мы видимъ, что I/ послушаніе общественнаго характера дается Господомъ, именно, прояслительно, при томъ по силамъ человека, и на всякомъ другомъ мѣстѣ, какъ это

ни странно, онъ потерпитъ вредъ и что 2/спасеніе и внутреннее дѣланіе монаха могутъ при этомъ послушаніи итти обычнымъ порядкомъ [Хотя и не безъ препятствій; но гдѣ ихъ не бываетъ?]. Раскроемъ это конкретно.

Авва Дороей боялся читать книги медицинскаго содержанія и заниматься фармацевтикой

[*ἡ ὀφείλο ἀναγινώσκειν
ἱατρικὰ (καὶ βιβλία) τινά, καὶ
ἐπιτηδεύειν αὐτὰ δι' ἰατροῦ*],

потому что эти занятія разсѣивали его умъ и надмедали (*περισπῶνταν τὸν νοῦν ---
μῆτ' ὡς καὶ ὡς μὴ νῆγοντι μὲν*).

Вопросивши Великаго старца, получилъ отвѣтъ: "Такъ какъ мы не пришли еще въ совершенство, чтобы вовсе избавиться отъ плѣненія страстей, то лучше занятія врачевныя, нежели страстныя. --- Врачевное искусство не препятствуетъ человеку быть благочестивымъ, но занимается имъ, какъ РУКОДѢЛІЕМъ / *ὡς τὰ*

εργου της 1, для пользы брати". 208/

208/

Руков. къ духовн. жизни, отв. 324. Все это *mutatis mutandis* можно приложить и къ "ученому" иноку нашего, двадцатого столѣтія, сдѣлавъ при этомъ особое удареніе на послѣднихъ словахъ, считая науку за **ПОДЪЛІЕ**, а **НЕ** за настоящее **ДЪЛО**, коимъ можетъ быть только одно—спасеніе души. Но, говорятъ, и міряне спасаются, всё вообще должны спасаться, какое тутъ личное спасеніе. На это мы отвѣтимъ, что спасеніе мірянина и монаха—вещи совершенно различныя, а если бы были одинаковы, не зачѣмъ было бы итти въ Монаше-ство, /теперь-то, конечно, идутъ/. Св. Іоаннъ Карпазіійскій пишетъ: "Никакъ не позволъ себѣ признать болѣе блаженнымъ мірянина, нежели инока; мірянина, имѣющаго жену и дѣтей, утѣшающагося тѣмъ, что онъ благодворить многимъ и подаетъ обильную милостыню, не подвергаясь никакимъ искушеніямъ отъ бѣсовъ. Не признай себя монахъ **МЕНЬШИМЪ** такового мірянина въ бла-гоугожденіи Богу. Говорю это не потому, что-

бы ты жилъ непорочно, неся на себѣ трудъ иноческаго подвига, но **ЕСЛИ ТЫ И ОЧЕНЬ ГРѢШЕНЪ** /сн. къ инок. Инд./ На это есть свои причины, но которыя здѣсь нѣтъ нужды приводить. Укажемъ только энигматическое /по обычаю/ указаніе Іо. Лѣствичника на нихъ: "Надлежитъ изслѣдовать", говорить онъ: "почему міряне, которые проводятъ жизнь въ бдѣніяхъ, въ постѣ, въ подвижничествѣ, перешедши къ жизни монашеской, въ это поприще душевныхъ опытовъ, удаленное отъ челоуковъ, **о с т а в л я ю т ъ** свое прежнее подвижничество - **растлѣнное и притворное** [!] Лѣств. сл. 2,67. Хорошее объясненіе всего этого даетъ Еп. Игнатій /Брянчаниновъ/ въ *писец* на Повѣсть Аввы Евстаеія /Отчичикъ, С.П.В. 1903, стр. 121 - 122/.

286
Затѣмъ преп. Дороеей очень смущался тѣмъ,
что находясь цѣлый день въ занятіяхъ въ
больницѣ, онъ не могъ, какъ бы ему хотѣлось,
заниматься Иисусовой молитвой /памятью Божіей/.
Но св. Варсануфій и здѣсь его утѣшилъ. Забѣча-
тельно образны, красивы и убѣдительно-успока-
ивающіе его слова. "Многіе всегда смѣшались о ка-
комъ-либо городѣ, и имъ случается войти въ него,
не зная, что онъ тотъ самый городъ. Такъ и ты,
братъ, цѣлый день проводишь въ памяти Божіей
и не знаешь того. Имѣть заповѣдь и стараться
сохранять ее - въ семь заключается и повинове-
ніе и память Божія. Справедливо сказалъ тебѣ
братъ Іоаннъ: "одѣйся прежде листьями, а по-
томъ, когда повелитъ Богъ, принесешь и плоды.
Если не знаешь полезнаго, то послѣдуй знающимъ".
Въ концѣ священный старецъ съ пріятностью замѣчаетъ
"ты не малую пользу получаешь отъ занятія, на
которое жалуешься". 209/ Однако кто-нибудь мо-
жетъ сказать, какъ и преподобный Дороеей это
сдѣлалъ: "вы говорите, исполнять послушаніе есть

209/
Тамъ же, отв. 325.

196
287
/= вынѣется/ уже и память Божія; это хорошо,
но все-таки самой-то Иисусовой молитвы нѣтъ, а
другой въ иномъ мѣстѣ, менѣе разсѣянномъ, ее
имѣеть". Итакъ, интересно знать, можно ли имѣть
и самую молитву въ такомъ отвѣтственномъ послу-
шаніи? Великій Варсануфій отвѣчаетъ и на это:
"Каждый можетъ сохранять ее" /Иисусову молитву/
говоритъ онъ: "по своей силѣ". 210/ Но несмотря
на всѣ эти поученія святаго старца Авва Дороеей
все-таки былъ неспокоенъ: ему все казалось, что
управленіе больницею, какъ своего рода "власти-
тельство" [въ подлинникѣ рельефнѣе оттънено то,
чего боялся Авва Дороеей: "αὐθεντία - само-
властіе], можетъ подать ему поводъ распуścić
себя и поэтому ему полезнѣе, можетъ быть, было
бы побыть въ болѣе низкихъ / ταπεινότητος,
т.е. которыя приносятъ болѣе смиренія/ послу-
шаніяхъ. На это ему Великій Варсануфій въ по-
слѣдній разъ даетъ сильный отвѣтъ: "Выслушай,
братъ, и будь увѣренъ о Господѣ,
что, когда мы поручили тебѣ оное дѣло, рука
наша и сердце наше съ тобою, точнѣе же сказать

210/ Тамъ же, отв. 326. "Ты только смиришь, а я

- рука Бога, умоляемого нашими молитвами о спасении души твоей и о томъ, чтобы Онъ укрѣпилъ тебя въ дѣлѣ, даровалъ тебѣ успѣхъ и покрылъ тебя въ немъ. **ТЫ НЕ ИНАЧЕ МОЖЕШЬ СПАСТИСЯ, КАКЪ ТОЛЬКО ЧЕРЕЗЪ ЭТО ПОСЛУШАНИЕ.** --- Не бойся ибо Господь, поставившій тебѣ на сіе дѣло и устроить оное, и мы раздѣляемъ съ тобою попеченіе. Да не прельститъ тебя діаволъ подъ видомъ добра, какъ сказано: **благими словесы и благословеніемъ прельщаютъ сердца незлобивыхъ / Рим. 16, 18 /.** Тотъ, **Который поставилъ тебя на это дѣло, есть все.** Онъ сказалъ ученикамъ Своимъ: **се, азъ посылаю васъ / Мс. 10, 16 /** и еще: **се, азъ съ вами есмь / Мс. 28, 30 /.** Не бойся, и ни мало не смущай себя сомнѣніями и о больницѣ, унывая отъ заботъ, сопряженныхъ со властію. Если уразумѣешь написанное тебѣ, то будешь спокоенъ. **Т о л ь**

лучше тебя знаю, что тебѣ полезно, и сего прошу тебѣ у Бога, писалъ онъ ему дальше, и дѣйствительно умолилъ, - Авва Дорофей мало-по-малу преуслѣлъ въ Иисусовой молитвѣ и во всемъ прочемъ

к о себѣ ты долженъ в н и м а т ь п о с и л ь твоей"... 211/

Послѣ всего этого становится яснымъ, въ чемъ заключается сущность, гвоздь спасенія. Это, именно, въ послушаніи, отсѣченіи своей воли, старчества. Совершенно неважно, въ какомъ вѣкѣ живетъ человѣкъ; на чемъ онъ ѣздитъ /теперь, можетъ быть, скоро можно говорить всѣмъ, на чемъ онъ л е т а е т ь /; что представляетъ изъ себя его одежда - описанье изъ листьевъ [св. Петръ Ае.] или цвѣтную шелковую рясу [какъ у Іоанна Кронштадтскаго?]; неважно то, занимается ли человѣкъ научными занятіями [хотя бы *Экзегесисомъ*] при электрическомъ освещеніи, или при лунномъ [какъ блаж. Іеронимъ въ Вилеемской пещерѣ?], ѣсть ли рукой или вилкой - все это неважно. Для спасенія нужно только одно - преданіе себя всецѣло въ руки и волю Божию /"Сыне, даждь Ми твое сердце"/; а преданіе это, какъ мы можемъ иначе совершить, какъ не ввѣрясь беззаветно старцу? Онъ будетъ

211/
Руков. къ духовн. жизни, отв. 327.

истинному послушнику вмѣсто Бога /сравни. Исх. 4, 16 /. Путь послушанія самый краткій, и единственно вѣрный и надежный. Во всѣхъ другихъ случаяхъ подвижникъ отвѣчаетъ самъ за себя, а при послушаніи онъ и дѣло спасенія возлагаетъ на старца. Онъ совершенно беззаботенъ и безпечаленъ. 212/ Если теперь мы мало видимъ монаховъ подвижниковъ, то причина только одна, только въ томъ, что нѣтъ хорошихъ, надежныхъ руководителей, а новоначальные слабы по вѣрѣ и болѣны самоцініемъ, гордостью, самолюбіемъ. Хочется и спастись, и не отказывать себѣ въ своихъ пожеланіяхъ, не нести скорбей. Но Христосъ прошелъ и достигъ славы черезъ Голгоу, **намъ оставль образъ, да послѣдуемъ стопамъ Его** /I Петр. 2, 21/. И тотъ, кто поревнуетъ о своемъ спасеніи

212/ Иногда и это, послѣднее обстоятельство является теперь объектомъ ироніи и насмѣшки, но что это такъ, видно изъ словъ Авры Дорошея.

Губ. Пуст., стр. 37-38, цит. изд.

и постарается держаться послушанія, тотъ скоро преуспѣетъ, потому что, "послушаніе", говоритъ Великій Варсануфій, и возводитъ на небо и приобрѣтшихъ оно дѣлаетъ подобными Сыну Божию. Ему Слава во вѣки. Аминѣ". 213/

§ 2. Плачь .

Трудно спастись...

Со всѣхъ сторонъ осаждаютъ человѣка искушенія, отъ міра, плоти и діавола. Другой бы и желалъ подвизаться подобно святымъ отцамъ /конечно, подвигнутый смиреніемъ, а не гордостью/ но не можетъ, благодаря своему слабому тѣлу сильно поститься, оставаясь безъ пищи по нѣскольку дней, класть многочисленныя, по нѣскольку тысячъ поклонны, какъ это дѣлали святые угодники Божіи, хотя и подкрѣпляемне благодатію свыше. Если же человѣкъ обремененъ къ тому же большими грѣхами, то онъ можетъ и совсѣмъ отчаяться въ своемъ собственномъ спасеніи, не имѣя силъ нести труды покаянія. Что тогда ему остается дѣлать?!...

213/

Рук. къ духовн. жизни, отв. 248.

292
Господь милосердный и здѣсь не оставляетъ грѣшника Своей помощьюъ и указаніемъ. Въ Св. Евангеліи Онъ намъ показалъ, какіе роды бываютъ нищихъ. Есть нищіе, которыхъ Онъ ублажаетъ / "блаженни нищіе духомъ" /, потому что они отвергли все свое имѣніе, т. е. всѣ свои страсти и обнажились отъ нихъ ради, именно, Его; такіе поистиннѣ нищіе и имъ принадлежитъ Царство и Блаженство. Но есть и другой типъ нищихъ, не приобрѣтшихъ ничего добраго; имъ Господь угрожаетъ, говоря: отыдите отъ Мене проклятіи. / Мѣ. 25, 41 / Если кто имѣетъ такія стяжанія и отягощается ими, то пусть скорѣе ихъ отвергнетъ, чтобы преобрѣсть безъ попеченія. Другими словами, чтобы перейти въ первую категорію изъ второй, / а это необходимо, чтобы не услышать онны страшный гласъ Господа, / нужно только сбросить съ себя грѣховное бремя. Примѣръ этого показала намъ блудница, которая слезами омыла ноги Спасителя / Лук. 7, 38 /, и получила прощеніе. Она же и показала, какъ это сбросить, посредствомъ чего? Именно, - слезами. И святые отцы, достигши са-

149
293
мыхъ верховъ совершенства, сами всю жизнь плакали и другихъ тому же учили. Слезами достигли и совершенства. Антоній Великій плакалъ всю жизнь, Арсеній Великій отъ плача потерялъ всѣ рѣсницы, и когда сидѣлъ за рукодѣліемъ, то на колѣни клалъ платокъ, потому что слезы градомъ постоянно катились изъ его очей, и смачивали весь платокъ. И это при концѣ уже жизни. И святой Великій Варсануфій, тоже плакалъ всю свою жизнь, и въ этомъ полагалъ все спасеніе.

"Плачь омываетъ всякаго отъ грѣховъ", говорилъ онъ. 214 / Но настоящій плачь приобрѣсти нелегко. Плачь характеризуется, по ученію св. отцовъ, не слезами. Вѣдь, иногда случается, что чело-вѣку сказали колкое слово, ему уже дѣлается обидно, и даже иногда онъ доходитъ до слезъ, но лишь только онъ попробуетъ въ эту минуту укорить себя, или перевести вниманіе на свои грѣхи, - слезы проходятъ. Тутъ только бы и плакать / "сколько грѣховъ у него, какъ онъ оскорбилъ Господа, даровавшаго ему жизнь и все" /, -----
214 /
Руков. къ духовн. жизни, отв. 254.

294
а слезъ нѣтъ... Ясное дѣло, что плачь у такого
человѣка дьявольскій, изъ самолюбиваго чувства,
что задѣли его "самость", а НЕ по Богу. А если
онъ пытается скорбѣть о своихъ грѣхахъ, то серд-
це его остается жесткимъ, и онъ не можетъ выда-
вить изъ глазъ ни росинки слезъ. Плачь великое
и трудное дѣло, и слезы, истинныя слезы, плодъ
долгаго поста, послушанія и подвижничества, есть
исключительно даръ Божій. Это не мягкосердечіе
сердобольныхъ или нервныхъ людей при видѣ люд-
скаго бѣдствія или равнымъ образомъ пораненнаго
пальца. Наоборотъ, настоящаго дѣлателя плача на
первыхъ ступеняхъ показываетъ ж е с т о к о е
и о к а м е н ѣ л о е сердце. И не то цѣнно,
что человѣкъ отъ природы мягкосердеченъ, а то,
когда онъ, будучи лукавымъ и холоднымъ, размяг-
чить свое сердце постояннымъ размышленіемъ о
страшномъ судѣ и вѣчномъ стыдѣ, поученіемъ въ
св. Писаніи, а главное и единственно, можно
сказать, посредствомъ отсѣченія своей воли.
Съ этого надо начинать. Плачь необходимъ для
спасенія, но подойти къ нему можно только че-
резъ п о с л у ш а н і е. Находясь посреди дру-

295
гихъ человѣкъ отсѣкаетъ свою волю, не обраца-
етъ вниманія на чужія грѣхи, и приобретаетъ
такимъ образомъ плачь. "Потому что чрезъ это
собираются его помысли и, собираясь такимъ об-
разомъ, рождаютъ въ сердцѣ печаль по Богу /2
Кор. 7, 10/, а печаль эта - слезы".

Такимъ образомъ "не плачь происходитъ отъ слезъ"
[какъ у насъ это въ общепитіи понимается], "а
слезы отъ плача". 215/ И такъ, чтобы приобрести
плачь, нужно отвергнуться себя и взять крестъ
свой /Ме. 16, 24/. "Отвергнуться же себя и взять
крестъ свой, поворить Великій Варсануфій,
" - значить: отсѣкать свою волю во всемъ и по-
читать себя за ничто". 216/

Таково въ краткихъ чертахъ /только харак-
терныхъ/ раскрытіе второго этапа на пути ко
спасенію для инока, каковое дѣланіе представля-
ютъ изъ себя - плачь, смиреніе, /"почитаніе
себя за ничто"/, самоукореніе, однимъ словомъ,
дѣла покаяннаго характера. Обратимся теперь

215/ См. отв. Іо. Пророка, -34-ый. Душ. Поуч. Авва
Доротея, цит. изд. стр. 238.

216/ Руков. къ дух. жизни, отв. 254.

къ самому ученію Великаго Варсануфія о нихъ.

Вся цѣль подвижничества монаха, это очи-
стить свое внутреннее грѣховное, самолюбиво-горде-
ливое "я" отъ всякаго, отгѣнка с а м о с т и .
Онъ /монахъ/ долженъ согрѣть свое холодное серд-
це слезами и плачемъ, покаяннымъ дѣланіемъ, упо-
реніемъ и безчестіемъ внутреннимъ самого себя,
и перенесеніемъ обидъ отъ постороннихъ. Тогда
въ его сердцѣ будутъ возсіявать проблески сми-
ренія. Но путь къ нему, этому главному "драго-
цѣнному бисеру", который есть Самъ Христосъ,
только черезъ послушаніе. /Вотъ, почему мы и пред-
послали этому параграфу, параграфъ о послушаніи/
Всѣ, эти, уже высказанныя раньше мысли, непо-
дражаемо сжато, точно, отчетливо и настойчиво
/съ клятвою/ проводитъ Великій Варсануфій въ
одномъ отвѣтѣ брату, спросившаго его: "одѣлай
милость, снажи, какъ мнѣ спастись?² - "Если ты
истинно желаешь спастись, то покажи по-
слушаніе самни дѣломъ, такъ сказать,
отдѣлись ногами твоими отъ земли, возведи на не-
бо умъ твой, и тамъ да будетъ по-
ученіе твое день и ночь. 217/

217/ Намекъ на Исусову молитву.

Сколько имѣешь силъ, уничтожай себя день и ночь,
понуждаясь увидѣть себя ниже всякаго человѣка.
Это есть истинный путь, и кромѣ его НѢТЬ дру-
гого желающему спастись о укрѣпляющемъ его Хри-
стѣ. Да течетъ по нему желающій спасенія, да
течетъ желающій, да течетъ желающій, - течетъ
да постигнетъ; свидѣтельствуюсь
въ томъ. передъ Богомъ жи-
внымъ и хотящимъ даровать
жизнь вѣчную всякому же ла-
ющему ея. Если и ты желаешь, братъ, тру-
дись". 218/

Но въ такое состояніе, когда человѣкъ
видитъ себя ниже всей твари, человѣкъ приходитъ
не скоро, но послѣ долгаго труда. Достаточно
съ него будетъ, если онъ на первыхъ порахъ
ощущаетъ свои грѣхи. Это уже будетъ одно гово-
рить, что такой дѣлатель находится на истинной
покаянной дорогѣ, потому что кто ощущаетъ свои
грѣхи, тотъ гнушается ими и всячески удаляется
отъ нихъ. А "ощущать грѣхи свои и просить по-

218/

Руков. къ духовн. жизни, отв. 447, цит. изд.

мощи у отцовъ, чтобы ихъ молитвами къ Богу из-
 бавиться отъ грѣховъ и ожидающихъ грѣшника мукъ,"
 говорятъ преподобный Варсануфій: "это уже и
 есть, часть покаянія". 219/ Однако одному человѣ-
 ку грѣшнику одними своими силами не отмолить
 всѣхъ своихъ грѣховъ, и покаяніе его принято,
 какъ должно, не будетъ, ему требуется, какъ и
 вспомо́ществованіе, молитва святыхъ. Ибо и Апостолъ
 говоритъ: "много можетъ молитва праведнаго спо-
 спѣшествуема /Іак. 5, 16/, т. е. когда Святый и
 Праведный молится за грѣшнаго, то и грѣшникъ,
 по силѣ своей, долженъ содѣйствовать моленію
 Святыхъ покаяніемъ; будучи самъ собою
 недостаточенъ. Жъ уплатѣ долговъ своихъ, онъ
 приноситъ малое, а молитвы святыхъ - многое.
 Это все равно, какъ бы, наприимѣръ, кому-нибудь
 надобно перенести десять мѣръ пшеницы, а онъ
 не можетъ понести и двухъ, но найдетъ богобояз-
 неннаго человѣка, который понесетъ за него де-
 вять мѣръ, а ему оставитъ одну только, 220/ и

219/

Тамъ же, отв. 495.

220/

Великій Варсануфій дѣлалъ неисчислимо боль-

такимъ образомъ даетъ ему возможность спастись
 и предохранить его отъ разбойниковъ, которые
 могли бы убить его на пути. Тоже самое бываетъ
 и здѣсь. Можно еще и другой примѣръ привести
 для лучшаго выясненія вышесказаннаго. Возьмемъ
 въ примѣръ человѣка, который долженъ другому
 сто золотыхъ монетъ. Когда заимодавецъ напо-
 мнилъ ему объ отдачѣ долга, онъ, чтобы выйти
 изъ затруднительнаго положенія рѣшилъ переза-
 нять и для этой цѣли пошелъ къ одному благоче-
 стивому и богатому человѣку и просилъ его изъ
 любви, дать ему, сколько можетъ. Богатый же бу-
 дучи человѣколюбивъ и видя скорбь его, сжалился
 надъ нимъ и сказалъ: "братъ, что у меня есть,
 отдамъ за тебя, и ты освободишься отъ своей
 росписки". Итакъ отъ должника уже зависитъ по-
 стараться дать немногое и избавиться отъ мно-
 гаго, потому что доколѣ тотъ милосердный чело-

 ше. Одному брату онъ однажды сказалъ: "Потщись
 собрать во влагалище твои сто ДИНАРИЕВЪ, и я
 положу въ него тыи моихъ ТАЛАНТОВЪ". 221

Тамъ же, отв. 231, 234.

вѣкъ не увидитъ, что онъ принесъ 10 золотыхъ монетъ, то усумнится дать самъ 90, зная, что заимодавецъ не возвратитъ росписки, пока не получитъ полныхъ ста, которыя онъ отдавалъ въ долгъ. Точно также и грѣшникъ за малые свои труды и великую помощь святыхъ получаетъ милость отъ Бога. Но самъ хотя и мал, но все-таки онъ долженъ дѣлать. Если человекъ самъ не потрудится, по силѣ своей и не присоединитъ собственнаго труда къ молитвамъ святыхъ, то никакой не получитъ пользы, отъ того, что святые будутъ за него молиться. Это и понятно, — если они будутъ и поститься и молиться за него, а онъ будетъ сластолюбствовать и вести себя безпорядочно, то какой толкъ и какую пользу принесетъ молитва ихъ о немъ. Объ этомъ, именно, и говорить, въдъ, Писаніе: **Единъ созидаяи, а другій разоряяи, что успеетъ болѣе? Токмо трудъ.** /Сир. 34, 23/ Съ другой стороны, если бы можно было, чтобы тотъ, о которомъ молятся святые, спасался, ни мало не внимая себѣ, то что препятствовало бы святымъ спасать такимъ образомъ и всѣхъ грѣшниковъ міра. ^{221/} Нѣтъ, человекъ отяг-

ченный грѣхами и самъ долженъ приложить стараніе къ очищенію своихъ страстей, и самъ долженъ слезно молить Господа о своемъ спасеніи и прощеніи беззаконій. Онъ долженъ возлюбить для этого плачь всѣмъ сердцемъ своимъ, ^{222/} и послѣдній приведетъ своего дѣлателя въ смиреніе. А смиреніе уже не падаетъ, но **воздвигаетъ** отъ паденія тѣхъ, которые его имѣютъ. Это такое оружіе, безъ котораго нельзя воздѣлать плодоносную землю своего сердца; оно искореняетъ всѣ плевелы съ поля Владыки и подаютъ благодать обитающимъ въ немъ.

Но плачь, который человекъ приобретаетъ, всегда ли имѣетъ одну и ту же цѣнность, всегда ли онъ бываетъ **по Богу?** На это нужно сказать отрицательно. Бываетъ плачь неистинный, "видимость" только настоящаго плача. Характерной чертой такого плача является его **н е п о с т о я н с т в о**: умиленіе, которое человекъ имѣетъ то отходить, то приходить. "Истинный

221/

Руков. къ духовн. жизни, отв. 622.

222/

Тамъ же, отв. 253.

же плачь, соединенный съ умиленіемъ", говорить Великій Варсануфій: "бываетъ **рабомъ** челоуѣка, **постоянно** ему подчиненнымъ, и имѣющаго оный **неодолѣватъ** брань".^{223/} Такой плачь заглаждаетъ все прежня согрѣшенія и омываетъ все скверны. Такъ какъ онъ обыкновенно соединяется съ непрестанной Иисусовой молитвой, то постоянно охраняетъ челоуѣка именемъ Божіимъ и изгоняетъ смѣхъ и разсѣянность. Приобрѣтшій его челоуѣкъ проводитъ время въ непрестанномъ сѣтованіи о своихъ грѣхахъ, и плачь этотъ является для него цитомъ, отражающимъ все разженныя стрѣлы діавольскія /Еф. 6, 16/. Имѣющій его вовсе не уязвляется бранью, если бы онъ находился и среди людей, и даже съ блудницами.^{224/} Блаженъ тотъ челоуѣкъ, который приобрѣлъ такую добродѣтель,

223/

Тамъ же, отв. 458.

224/

См. Житія Бродивныхъ Андрея и Виссаріона, преп. Виталія и друг.

она уже неотступно пребудетъ съ нимъ до конца его жизни, и будетъ вести за него брань.^{225/}

Но чтобы достигнуть сего, для этого нужны извѣстныя условія, именно, какъ мы уже не разъ говорили, отсѣченіе своей воли. Требуется отъ подвизающагося удалить помысль отъ каждаго челоуѣка, тогда онъ сокрушается и умиляется.

"Умири для всякаго челоуѣка", говорилъ святыи отецъ: "если поистинѣ хочешь оплакивать грѣхи свои".^{226/} Недаромъ преп. матъ Сарра сказала: "если буду желать угодить всемъ людямъ, то придется каяться въ дверяхъ ихъ", да и Апостолъ говорить: **аще быхъ челоуѣдомъ** угождалъ Христовъ **рабъ не быхъ убо былъ** /Гал. 1, 10/.

Вторнымъ условіемъ для стяжанія плача является непрестанное памятованіе о своихъ прегрѣшеніяхъ, перенесеніе обидъ и скорбей, однимъ словомъ - путь уничтоженія. Челоуѣку, желающему стяжать плачь, не къ лицу уже заниматься разрѣшеніемъ догматическихъ проблемъ и различ-

225/

Руков. къ духовн. жизни, отв. 458.

226/

Тамъ же, отв. 234.

нихъ богословскихъ вопросовъ. 227/ На это особенно указывалъ Великій Варсануфій, такіа мысли особенно онъ старался вѣдрить въ сознание своихъ духовныхъ чадъ. Достаточно прочесть начало его отвѣтовъ нѣкоторымъ братіямъ, спрашивавшимъ его разрѣшенія и объясненія какихъ-либо догматическихъ вопросовъ, чтобы видѣть, какъ святыи старецъ скорбѣлъ, видя ихъ непокаянное настроеніе. И хотя преподобный всегда отвѣчалъ и разъяснялъ вопросы, чтобы не оставить въ темнотѣ душу вопрошавшаго, но никогда не могъ скрыть того, какъ больно его сердцу такое ихъ поведеніе. "Братъ"! отвѣчаетъ великій святыи одному иноку, увлечемому богословскими вопросами, не касающимися ученія о страстяхъ, "братъ, увы и горе роду нашему, что мы оставили и что изслѣдываемъ, о чемъ стараемся, и обо что преткнаемся?"

227/

Такие вопросы для новоначальныхъ, не стяжавшихъ еще истиннаго постояннаго покаяннаго чувства, преподобный Варсануфій считалъ "дѣтскими", толь-

ко отвлекающими /и святыхъ даже/ отъ "предлежащаго совершенства". Такими словами святыи старецъ хотеть сказать, что пекущемуся о своемъ спасеніи отнюдь не слѣдуетъ вопрошать для приобрѣтенія только знанія, ибо знаніе кичить /I Кор. 8, I/, какъ говоритъ Апостоль. Но ученику нужно вопрошать своего духовнаго отца только о страстяхъ и о томъ, какъ должно проводить жизнь свою, т.е., какъ спастись, потому что это нужно и вѣдетъ къ смиренію. Последнее же есть сокращенное спасеніе, по слову Псаломника: **Смирися и спасе мя Господь /Пс. II4, 5/** Срав. также **Io. Лѣств.** сл. 25, II. Рук. къ духовн. жизни, отв. 62 и толк. на него.

Интересную иллюстрацію на эту тему представляетъ эпизодъ изъ жизни Великаго Пимена, этого великаго дѣлателя плача. См. **Отечникъ** еп. Игнатія Брянчан. , СПб. 1903, стр. 340.

Оставили мы правне пути и хотимъ итти по **стро-**
потнымъ, чтобы и на насъ исполнилось слово Пи-
санія: **горе оставляющимъ пути правна, еже хо-**
дяти въ путехъ стропотныхъ /Притч. 2, 13/.

По истинѣ, братъ, я оставилъ
плачь о самомъ себѣ и пла-
чу о тебѣ; во что ты впалъ? Пересталъ
я плакать о грѣхахъ моихъ и оплакиваю тебя,
какъ сына моего". 228/ - "Время дано намъ для
того, чтобы изслѣдовать наши страсти, плакать
и рыдать о нихъ", говоритъ преподобный въ дру-
гомъ мѣстѣ. 229/

Дѣло въ томъ, что занятіе вопросами отвле-
ченно-богословскаго характера надмеваетъ чело-
вѣка, даетъ поводъ ему считать себя за "нѣчто",
что онъ что-нибудь значить. Тогда какъ размыш-
леніе о своемъ грѣховномъ падшемъ состояніи,
анализъ своихъ страстей, приводитъ въ глубину
смирения, низводитъ человѣка въ его собствен-

228/

Тамъ же, отв. 606.

229/

Руков. къ духовной жизни, отв. 609.

номъ мнѣніи въ разрядъ ниже самихъ скотовъ, и
даже бѣсовъ. Поэтому и Великій Варсануфій, ког-
да совѣтуетъ не заниматься чтеніемъ догматиче-
скихъ книгъ, потому что онѣ возносятъ умъ горѣ,
но лучше поучатся въ словахъ старцевъ, которыя
смирняютъ умъ долу", то поступаетъ такъ не по-
тому, что хочетъ, уничтожить и унижить самныя книги
и богословскіе вопросы, но лишь даетъ совѣтъ,
сообразуясь съ устроеніемъ ученика. Когда пос-
лѣдній выходилъ изъ того періода, въ который
умъ его еще колебался и надмевался, то препо-
добный старецъ самъ возводилъ его къ богомыс-
лю. Таковому уже нечего было бояться, онъ
достигалъ небурной пристани, приобреталъ сми-
реніе.

Но что такое **смирение**? Что представляетъ
изъ себя эта величайшая добродѣтель, начало
которой полагаетъ плачь здѣсь на землѣ, а ко-
нецъ заключается непрестаннымъ радованіемъ
въ Богѣ. Самаго состоянія, въ которое душа
приходитъ отъ смирения, никто не могъ объяснить,
развѣ только отъ дѣла сама душа можетъ нѣсколь-
ко научиться сему. Самый же путь и частичное,
какъ бы внѣшнее раскрытіе добродѣтели смирения,

Великій Варсануфій показываеъ . "Смирение состоитъ въ томъ, чтобы считать себя землею и пепломъ - НА ДѢЛѢ, а не на словахъ только, и чтобы говорить: кто я такой? И кто считаетъ меня за что-либо? Я ни съ кѣмъ не имѣю дѣла", говоритъ онъ.^{231/} Но какъ можетъ чувствовать себя землею и пепломъ и грѣшнѣйшимъ паче всѣхъ разбойниковъ и прелюбодѣевъ челоуѣкъ, сотворившій всѣ заповѣди Господи, этого передать на словахъ святые отцы не могли. Они учатъ, что это можно узнать только на опытѣ. Путь же и средство, которымъ это состояніе достигается святые отцы раскрыли. Всѣ они обикновенно начинаютъ въ этомъ случаѣ съ того, что отсылаютъ учениковъ своихъ и вопрошающихъ о смирении къ словамъ Самого Иисуса Христа.^{232/} Поступалъ такимъ же образомъ и Великій Варсануфій. Когда одинъ инокъ спросилъ у него, какъ приобрести смиренномудріе, то послѣдній ему отвѣтилъ: "Братъ! Господь научилъ насъ, какъ стяжать со-

230/

См. Душ. поуч. Аввы Дороея, сл. 2-е, цит. изд. стр. 46-47.

231/

Руков. къ духовн. жизни, отв. 191.

вершенное смиренномудріе, говоря: научитесь отъ Мене, яко кротокъ есмь и смиренъ сердцемъ, и обратете покой душамъ вашимъ /Ме. II, 29/. Если и ты хочешь приобрести совершенный покой, то знай, что претерпѣлъ Господь, и ты претерпи и отсѣкай во всемъ волю свою. Самъ Спаситель сказалъ: снисдохъ съ небесе, не да творю волю Мою, но волю Пославшаго Мя Отца /Іо. 6, 38/. Совершенное же смиренномудріе состоитъ въ томъ, чтобы сносить укоризны и поношенія, и прочее, что пострадалъ Учитель нашъ Иисусъ".^{233/} Смиранный долженъ, по словамъ того же святого, "подобно Іову пить поруганіе, какъ питіе" /Іов. 34, 7/,^{234/} и если хочеть избавиться отъ скорбей и не тяготиться ими, долженъ ожидать бѣльшихъ.^{235/}

Итакъ, если челоуѣкъ хочеть спастись, и преуспѣть, онъ долженъ сохранить двѣ заповѣди, долженъ приобрести двѣ добродѣтели прежде всего; крайнее смиреніе и послушаніе во всемъ.

232/

Сравни. Іо. Лѣствичникъ, сл. 25, 3.

Смиренномудріе есть не имѣющая имени благодать въ душѣ, тѣми только именуемая, которые извѣда-

ли еѣпѣнтѣмъ. Это --- Божіе именованіе и подаваніе; ибо сказано: **научитесь** не отъ Ангела, не отъ челоуѣка, не изъ книги, но отъ Мене, т.е. изъ Моего въ часъ пребыванія, озаренія и дѣйствованія" и т.д.

✓ 4-ое изданіе, стр. 180/.

Когда одинъ инокъ, получившій благословеніе отъ настоятеля начать пустынническую жизнь, пришелъ къ преподобному Серафиму и сталъ требовать наставленія къ прохожденію высшей духовной жизни, то святой отъ глубочайшаго смиренія сказалъ, "что я-де и самъ ничего не знаю, и напоянулъ ему слова Спасителя: **"научитесь отъ Мене, яко кротокъ есмь и смиренъ сердцемъ"** и проч. Затѣмъ прибавилъ вышеупомянутія слова Іо. Лѣствичника.

Житіе --- пред. Серафима, Мск. 1904, стр. 461-462.

233/ Руков. къ духовн. жизни, отв. 79.

234/ Тамъ же, отв. 19.

235/ Тамъ же, отв. 47.

Эти два дарованія - искоренители всѣхъ страстей и насадители всякихъ благъ.^{236/} Господь говоритъ: **вселюся въ смиренныхъ** /Ис. 57, 15, по евр. тексту/. Слѣдовательно, какъ можетъ кака-нибудь страсть, что-либо вражеское поселиться тамъ, гдѣ врагъ видитъ живущаго Господа: Злодѣи, вѣдь, не являются туда, гдѣ находятся судилища правителей. Съ другой стороны - желающій спастись не долженъ имѣть своей воли, потому что чрезъ это онъ приобретаетъ плачь, а чрезъ него приходитъ и въ совершенное смиреніе. "А смиреніе дѣлаетъ челоуѣка селеніемъ Божіимъ", говоритъ преподобный отецъ. Отъ вселенія же Божія въ челоуѣка изгоняются лукавыя демоны и начальники ихъ діаволъ съ постыдными ихъ страстями, и челоуѣкъ дѣлается храмомъ Божіимъ, освященнымъ, просвѣщеннымъ, очищеннымъ и исполненнымъ всякаго благовопія, благодсти и радости. Челоуѣкъ сей дѣлается Богоносцемъ, да же болѣе - онъ бываетъ **БОГОМЪ** (ср. *святитель Григорій*) по сказанному: **азъ рѣхъ, Бози есте и сынове**

236/ Тамъ же, отв. 223.

Вышняго вси" /Пс. 81,6/.^{237/}

Такимъ образомъ, все дѣло спасенія состоитъ въ томъ, чтобъ смирить свои помыслы. Тогда Господь откроетъ намъ духовныя очи, чтобы видѣть истинный свѣтъ, и мы будемъ въ состояннн сказать: благодатю спасенъ я о Христѣ Исусѣ, Господѣ нашемъ. Ему слава во вѣки. Аминь.

§ 3. Исусова молитва [*Πιστι τῆς ἀδελφότητος*
[πρωτοφύσ.]]

"Монахъ", гдѣ-то говоритъ еп. Теофанъ за-творникъ, "есть тотъ, для котораго существуетъ только Богъ, да онъ въ Богъ". Это дѣйствительно такъ. Но чтобы достигнуть этого состояннн, монаху нужно многое и трудное, - именно, очистити-ся отъ постыдннхъ и непостыдннхъ /если только такн есть/ страстей. Господь обитаетъ только въ чистыхъ. Блаженнн, сказалъ Онъ, чистые серд-цемъ, потому что они Бога узрятъ /Мк. 5,8/. Господь Богъ нашъ огнь поядая есть /Евр. 12,29/.

237/

Тамъ же, отв. 210.

и въ общенн съ нимъ не можетъ войти ничто отъ скверны плоти и духа, говоритъ преподобный Се-рафимъ Саровскнй.^{238/} Не то важно въ подвижни-ческой жизни, чтобы много поститься, молиться, поклоновъ много класть и т.п., а то, чтобы со-блюдать чистое сердце. Амвроснй, Оптинскнй ста-рецъ, говаривалъ часто, желалъ подчеркнуть пра-вильность этой мысли и необходимость согласо-ваннн съ нею всего поведенн нашей жизни: "Богъ сказалъ, Снне, даждь Ми твое сердце, а не но-ги"... Духоносные древнне отцы, водимые Самимъ Господомъ, хорошо понимали этотъ законъ подвиж-нической жизни, и потому, хотя несли и громад-ные тѣлесные труды, однако все дѣло полагали а во внутреннемъ духовномъ дѣланн. По ихъ мнѣ-нню, лучше монаху поѣсть въ келлн мяса, чѣмъ обратить на себя вниманн всего общества братнй, вкушающихъ вареное, ѣдой простого куска хлѣба съ солью.^{239/} Ничто не должно омрачать сердце инока, даже чужде смущенн и соблазнъ.

238/

С. Нилусъ Духъ Божнй, явно почившнй на от-ць Серафимъ Саровскомъ въ бесѣдѣ его о цѣли христіанской жизни и проч. Моск. 1903, стр. 16

^{239/} См. Оптинскнхъ Честн. отъ. св. 477.

Поэтому и кажутся удивительными тѣ случаи, когда окружающіе не видятъ въ извѣстномъ лицѣ чего-нибудь "подвижническаго" - худостнаго одѣянія, долговременнаго пребыванія въ храмѣ, какихъ-либо особыхъ постовъ и проч., - но въ тоже время во-очію убѣждаются въ его святости и близости къ Богу /Го. Кронштадтскій/. Особенно много подобныхъ случаевъ было во время расцвѣта монашеской жизни.

Въ Отечникѣ разсказывается такой случай. Скитскій (пресвитеру) іеромонахъ и настоятель одной и изъ четырехъ церквей египетскаго скита, проведъ, по случаю, *Успенья въ пустыни горахъ Иерусалима, старца* /ночь у нѣкотораго старца/ и учениковъ его, пресвитеръ спросилъ его: "Имѣете ли какія откровенія отъ Бога"? Старецъ отвѣчалъ: "не имѣемъ". Тогда пресвитеръ сказалъ: "мы совершаемъ **непродолжительныя** молитвословія, и Богъ открываетъ намъ **ВСѢ тайны**, а вы несете **такой** подвигъ

бдѣнія, пощенія, безмолвія, и говоришь, что Богъ не открываетъ вамъ никакихъ тайнъ; это оттого, что вы питаете грѣховныя помышленія въ сердцахъ вашихъ, они отлучаютъ васъ отъ Бога, и Богъ не открываетъ вамъ тайнъ Своихъ. Отцы, услышавъ это, удивились и говорили другъ другу: **сверныя мысли отлучаютъ отъ Бога".** 240/

И такъ все **дало**-въ чистотѣ сердечной. Но какъ приобрести эту совершенную добротѣль? Вѣдь, одни внѣшніе подвиги не могутъ дать непорочнаго сердца; очевидно, что нуженъ трудъ внутренней, строгой надзоръ надъ самимъ сердцемъ, чтобы въ него не входило ничего нечистаго. Но гдѣ опять взять челоуѣку силы для непрерывнаго бодрствованія и для самаго отгнанія помисловъ міра и діавола? Святые отцы древніе

240/ Тамъ же, стр. 429.

и новне такое средство находить въ **непрестанной молитвѣ**. Общій ихъ голосъ выразился и въ церковномъ самосознаніи, - новоначальному дается при постриженіи "вервица" съ всегдашнимъ **обязательствомъ** поученія и пребыванія въ Иисусовой молитвѣ. Эта "вервица" называется "мечомъ духовнымъ" въ чинѣ постриженія, какъ прогонительница злыхъ духовъ, невидимыхъ враговъ монаха. Непрестанная молитва и самое сильное и самое удобное средство для стяжанія всякой добродѣтели и привлеченія милости Божіей. "Она есть царица добродѣтелей", говоритъ одинъ святой /кажется, Петръ Дамаскинъ/. Посредствомъ нея можно приобрести и воѣ прочія добродѣтели и дарованія. "Конечно, всякая добродѣтель, творимая ради Христа", говоритъ предподобный Серафимъ Саровскій: даетъ благодать Духа Святаго, но **болѣе всего даетъ молитва**, потому что она какъ бы всегда въ рукахъ нашихъ, какъ орудіе для стяжанія благодати Духа. Захотѣли бы вы, на примѣръ, въ церковь сходить, да либо церкви нѣтъ, либо служба отошла; захотѣли бы нищему подать, да нищаго нѣтъ, либо нечего дать; захотѣли бы дѣв-

ство соблюсти, да по сложенію вашему или по усилію вражескихъ козней, которымъ вы по немощи человѣческой противостоятъ не можете, да силъ нѣтъ этого исполнить; захотѣли бы и другую какую-либо добродѣтель ради Христа сдѣлать, да тоже силъ нѣтъ, или случая снискать не можно. А до молитвы уже это никакъ не относится: на нее **всякому и всегда** есть возможность, - и богатому и бѣдному, и знатному, и простому, и сильному, и слабому, и здоровому, и больному, и праведнику, и грѣшнику"...^{241/} Такъ учили святые отцы воѣхъ временъ. Но нужно сознаться, что дѣланіе это труднѣе воѣхъ прочихъ, и пѣтому съ упадкомъ вообще монашеской жизни прежде всего пало и оно. Рѣдко теперь можно гдѣ найти дѣлателя Иисусовой молитвы - особенно истиннаго.

Иисусова молитва признается /конечно, практически/ ни нѣ только **формальной** обязанностью, именно, налагаемой при постриженіи, для новоначальныхъ же она *terra incognita*. Въ древности же она была жива и дѣйствена и

сильно распространена среди иноковъ. Были, безъ сомнѣнія, и случаи прелести и исключенія изъ этого истинно-монашескаго дѣланія, но вообще надо признать, что то было время **м о л и т в е н н и к о в ъ**. Тогда въ киновіяхъ это дѣланіе было одной изъ необходимѣйшихъ, какъ и быть должно, обязанностей и добродѣтелей. Такъ было и въ монастырѣ Аввы Серида. Очень немного прошло времени съ тѣхъ поръ, какъ преп. Дорошей поступилъ въ киновію послѣдняго, а онъ уже писалъ къ Великому Варсануфію научить его Иисусовой молитвѣ. То же самое рассказывается про блаженнаго Досиея: Въ сказаніи о немъ говоритъ: "онъ имѣлъ **в с е г д а** и память Божію, ибо Авва Дорошей **заповѣдалъ ему ПОСТОЯННО** говорить: "Господи, Иисусе Христе, помилуй мя"...²⁴²

242/

Между этимъ онъ произносилъ еще - "Сыне Божій, помози ми". Такъ, добавляетъ сказаніе, онъ всегда произносилъ эту молитву. См. Сказаніе о св. Досиеѣ, Душ. Поуч. Аввы Дорошея, стр. 14.

А онъ прожилъ, вѣдь, въ монастырѣ и всего 5 лѣтъ. Отсюда можно заключать, насколько это дѣланіе предпочиталось и имѣлось въ виду въ аскетической жизни древнихъ Киновій, если духовные отцы и старцы **заповѣдывали** его своимъ ученикамъ. Это и понятно. Иисусова молитва, сказалъ однажды преп. Серафимъ, /особенно, если творить ее черезъ носдряное дыханіе съ сомкнутыми устами/, "есть бичъ противъ плоти и плотскихъ похотѣній". А послѣднее-то и всего болѣе беспокоитъ молодыхъ, особенно, когда они по своимъ обязанностямъ находятся среди шумнаго свѣта и міра. Съ подобнаго случая, именно, начинаются Отвѣты Великаго Варсануфія о молитвѣ.

Извѣстный уже намъ, Іоаннъ Миросавскій, перешедшій въ Киновію Аввы Серида изъ обители св. Саввы Освѣщеннаго, первое время своего пребыванія въ Киновіи часто отлучался изъ нея по монастырскимъ дѣламъ: то собирать запасъ для рукодѣлія, то ради другихъ потребностей. Отлучками этими пользовался дѣволъ, какъ поводомъ къ брани. Иногда онъ нагонялъ на него страхъ передъ пустынною тѣхъ мѣсть, которыя приходилось

32
ему посѣщать, иногда безпокойлъ его тѣлесной бранью, когда онъ находился въ міру. Особоенно сильно тревожила его послѣдняя. Великій Варсануфій, по дарованной ему свыше прозорливости, видя утѣснявшюю его скорбь, часто посылалъ ему письма, утѣшавшія Іоанна въ находящихся на него искушеніяхъ. Между прочимъ, въ одномъ такомъ письмѣ св. старца къ Іоанну говорилось и объ Иисусовой молитвѣ; послѣдняя была заповѣдана ему, какъ средство противъ блудной брани. "Внимай себѣ бдительно", писалъ ему преподобный: "чтобы и мѣть всегда Бога передъ собою, да исполнителя и на тебѣ пророческое слово: **предарѣхъ Господа предо мною** вину, яко одесную мене есть, да не подвижуся /Пс. 15, 8/ Отъ всей души своей простри руки свои къ тому, что предстоитъ тебѣ, и **всегда поучайся въ ономъ**"... 243/

Вообще нужно сказать, что Иисусова молитва есть какъ бы огонь пожигающій не только дѣйствія страстей, но уничтожающій и ихъ малыя прозябенія,

243/

Руков. къ духовн. жизни, отв. 7.

153
321
самья лукавныя помышленія. Про нихъ у подвижниковъ находятся особныя правила. Такъ **первое** слово и помысль, которые мы произносимъ, возставъ отъ сна да будутъ обращены къ Богу. Если же умъ нашъ позо-
волить себѣ чѣмъ-нибудь увлечься, то пройдетъ нѣ-
которое время, и намъ нужно, съ своей стороны, употребить извѣстный трудъ и усиліе, чтобы уста-
новить его прочно на Божественномъ, чтобы молит-
ва Иисусова текла свободно. Если же сохранить
вниманіе и **первое** движеніе мысли направить къ Бо-
гу, то оно таковымъ, при навикѣ, и останется на
цѣлый день; особыхъ усилій и напряженій, чтобы
сохранить его не требуется.

Не зная этого обстоятельства, одинъ братъ писалъ Великому Варсануфію: "Изъясни мнѣ Авва мой: ут-
ромъ, въ продолженіе часа, а иногда и двухъ, на-
падаютъ на меня помыслы, и не знаю, отъ чего это
случается со мною. Далѣе онъ исповѣдуется и въ
самыхъ помыслахъ, которые ему внушаетъ діаволь:
послѣдній показываетъ ему образъ женщины /или че-
го-либо иного/. Какъ это можетъ быть, "потому что
лице заключается въ самомъ томъ помыслѣ, и по-
мысль и лице являются не отдѣльно одно отъ дру-

322
гого, а вмѣстѣ? Великій старецъ отвѣчалъ ему, что въ томъ и другомъ случаѣ требуется врачеваніе одно - Иисусова молитва. Когда умъ его будетъ занятъ, тогда какъ бы не были разнообразны ухищренія врага, она разрушитъ всё его козни, а имя Божіе пожметъ всё его напасти, "Братъ", писалъ преподобный вопрошающему: "когда кто-либо бываетъ празденъ, то занимается приходящими ему помнслами. Когда же занятъ дѣломъ, то не имѣетъ времени принимать ихъ. И такъ съ ранняго утра держи жерновъ^{244/} въ своей власти, и будешь молоть пшеницу твою - хлѣбы въ пищу. Если же соперникъ твой предупредитъ тебя, то вмѣсто пшеницы будешь молоть имъ /жерновомъ/ плевалы. - На другой твой вопросъ скажу: "братъ! лица изображаемая *животисама*, бываютъ нераздѣльны отъ красокъ; если же взять доску, на которой предв- рительно написано что-нибудь, то она въ то же время не принимаетъ уже болѣе ни другихъ лицъ, ни красокъ. И такъ, освободиться отъ помнсловъ значитъ предварительно изобразить на доскѣ твоей

244/

Т.е. умъ.

169
323
что слѣдуетъ".^{245/} Другими словами, преподобный отецъ хочетъ сказать, что въ умѣ и сердцѣ должно быть изображено имя Божіе, и тогда врагъ уже ничто не осмѣлится написать болѣе.

Но пока Иисусова молитва не перешла въ сердце, а представляетъ только *устное* дѣланіе, она не должна отнимать все время подвизающагося. Св. отецъ, по крайней мѣрѣ, не совѣтуетъ /какъ это дѣлали даже п р е д п о ч т и т е л ь н о, нѣкоторые старцы нашего времени/ замѣнять ея келейное поученіе въ св. Писаніи и чтеніе Псалтири, т.е. положенное число каеизмъ. "Надобно дѣлать и то, и другое: немного того, и немного другого п о п е р е м ѣ н н о, по написанному: *сія подобаше творити, и оныхъ не оставляти*. /Мѡ. 23, 23/.^{246/}

Что касается о твореніи Иисусовой молитвы, то каждый *по своей силѣ и мѣрѣ* можетъ заниматься ею. Она требуетъ только с м и р е н і я.^{247/}

245/

Руков. къ духовн. жизни, отв. 134.

246/

Тамъ же, отв. 126.

247/

Тамъ же, отв. 326.

Но, конечно, благодатное дѣйствіе ея окажется неоразу. Умиленіе сопутствующее этой молитвѣ, на первых порахъ, то является, то снова проходитъ, оставляя своего обладателя въ черствости сердца. И самое дѣланіе ея иногда одинъ часъ проходитъ легко, свободно и безъ труда, въ другой же часъ - требуетъ уже болѣе или менѣе сильнаго напряженія вниманія. Происходить такое непостоянство отъ забвенія, которое въ свою очередь рождается отъ нерадѣнія.^{248/}

Дѣлатель всегда долженъ имѣть покаяніе и ощущение, вспоминая дѣла свои и то, какъ бываютъ судимы дѣлающіе подобное имъ, и страшный тотъ гласъ: **идите отъ Мене проклятій въ огнь вѣчный** и проч. /Мс. 25,41/ Если же и послѣ этого будетъ продолжаться нечувствіе, то никакъ не должно усумняться, потому что нерѣдко такое медленіе бываетъ отъ Бога - на искушеніе челоуѣку, претерпѣть ли онъ такую холодность. Затѣмъ особенно надо стараться, чтобы умъ занимающагося Иисусовой молитвой, какъ говорятъ и теперь еще старцы, вникалъ въ слова

248/

Тамъ же, отв. 264.

молитвы, т.е. чтобы онъ со вниманіемъ ихъ произносилъ и воспринималъ въ свою душу силу, заключающуюся въ нихъ / τὸ ὑψικρατῆσαι

τὰ νοῦν οὐτὸς εἰς τὴν εἴα' αὐτοῦ

ἀνύμενα καὶ ἀναλαβεῖν εἰς τὴν αἰσθη-

σιν τὴν διάνοιν τὴν ἐν αὐτοῖς

ἐκκαρῖν. 249/

Но если бы даже и случилось развлечься и чрезъ то потерять умиленіе и теплоту, то унывать отъ этого не слѣдуетъ. Не развлекаемая молитва - удѣлъ совершенныхъ. Новонаначальному же слѣдуетъ подвизаться, пока не помолится безъ разсѣянія, и насколько ему возможно, бодрствовать умомъ своимъ, чтобы не развлекаться. Если же онъ никакъ не можетъ совладать съ собою, то хотя въ концѣ положенной "четки" / *Ἰησ* *εὐχῆς* / пусть укоритъ себя въ сердцѣ и скажетъ съ умиленіемъ: "Господи, помилуй мя и прости мнѣ всѣ согрѣшенія мои!" - и онъ получитъ прощенье во всѣхъ согрѣшеніяхъ и въ разсѣянности / *τοῦ βίβρακτοῦ* /, случившейся во время

249/

Тамъ же, отв. 425 /по об. изд./

молитвы. ^{250/} Будетъ ли вникать умъ подвижающагося въ слова молитвы или нѣтъ, польза, во всякомъ случаѣ, есть, и потому ему никакъ не должно бросать молитву, если, какъ говорятъ часто, "нѣтъ расположенія молиться". Это хитрость и внушеніе діавола. Вѣдь "все усиліе и раченіе у противника о томъ", говоритъ Макарій Египетскій: "чтобы прійти ему въ возможность, отвлечь умъ отъ памятованія о Богѣ". ^{251/} Нѣтъ, каждому нужно заставлять себя молиться, **если даже ему и не хочется этого дѣлать**, помня, что молитва есть трудъ до самой смерти. Пусть ты и не внимательно молишься, но не оставляй молитвы. "Хотя ты и не ощущаешь силы того, что произносишь, но бѣсы ощущаютъ ее, слышатъ и трепещутъ", говоритъ Великій Варсануфій. "Итакъ не переставай упражняться въ молитвѣ, и мало-помалу съ помощью Божіею нечувствіе твое приложится въ мягкость". ^{252/}

250/

Цит. издан. отв. 441.

251/

Преп. Макарія Егип. Дух. бесѣды и проч. Сл.

2-ое, гл. 15. Св. Серг. -Троиц. Лавра, 1904, стр. 369-370.

Но цѣль, стремленіе и все тѣненіе монаха должно состоять въ томъ, чтобы достигнуть состоянія или, лучше сказать, получить даръ **непрестанной** молитвы, творимой въ сердцѣ. Но это дѣло требуетъ большихъ трудовъ ^{253/} и дрежде всего, помощи Самого Господа. Онъ Учитель этой молитвы, недаромъ она и носитъ **Его** имя. Такъ какъ Господь нашъ Иисусъ Христосъ сказалъ: **просите и дастся вамъ, ищите и обряцете, толцйте и отверзется вамъ** /Лк. II, 9/, то нужно молиться Самому благому Богу, чтобы Онъ послалъ Святаго Духа Утѣшителя, и Тотъ, пришедши, научить подвижника всему и откроетъ ему всѣ тайны. Его нужно занести себѣ въ руководители. Онъ не допуститъ прелести / *πλῆρωμα* / или разсѣянія въ сердце, не попуститъ нерадѣнія и унынія, или дремоты въ мысли. Онъ просвѣтитъ душевныя очи, утвердитъ сердце, вознеситъ умъ. Ему нужно прилѣпиться **всѣмъ сердцемъ**,

252/

Руков. къ духовн. жизни, отв. 718.

253/

Недаромъ Амвросій Оптинскій одному брату, хотѣвшему начать заниматься Иисусовой молит-

вой, сказалъ: "Трудная, братъ, это штука, всего р а з л о м и т ь". Хотя эти слова произнесены повидимому, въ шуточной формѣ /чтобы правда не когола глаза старецъ имѣлъ обыкновеніе большею частью такъ выражаться/, но они имѣютъ глубокой смнслъ. Именно, занимающагося Иисусовой молитвой "разломить". Знаменитый Иеросхимонахъ Китаевской пустыни /близъ Кіева/, о. Пареевнй, говорилъ уже серьезнымъ тономъ, что прежде чѣмъ Иисова молитва привьется къ сердцу, дѣлатель не разъ приблизится къ вратамъ смертнымъ. Но разъ привьется, то ужъ, какъ болячка вратеть въ сердце. /Цитаты проставить не можемъ за неимѣніемъ подъ руками книгъ - Жизнеописанія Иеросхимонаха Амвросія Оптинскаго, /авторъ - Архм. Агапитъ;/ издание теперь распродано. Новое, недавно вышедши, прот. Четверикова /кажется/ много теряетъ въ своей "духовности"/, и Жизнеописанія Иеросхимонаха Пареевнй Кіевскаго; есть два изданія - большое и маленькое; первое теперь тоже рѣдко. /

Ему вѣровать, Его возлюбить, потому что Онъ умудряетъ безумныхъ, улаждаетъ мысль, подаетъ силу, чистоту, радость, правду. Духъ Святыи учить долготерпѣнію въ молитвѣ и кротости, любви и миру. Итакъ человѣку нужно молиться прилежно, чтобы низошла на него благодать Святаго Духа. Исполнившись Его, наши св. отцы прилѣпились къ Господу совершенною любовію, взывая: кто ни разлучитъ отъ любви Христовой /Рим. 8, 35/ И отвѣчали сами себѣ: ничто. Но это ступень духовнаго совершенства, когда человѣкъ предается всецѣло водителъству Святаго Духа - ступень уже преуспѣвшихъ. 254/ Начинать же молитву нужно съ благословенія своего старца, и начинатъ ее творить изустно. "Когда кто бываетъ наединѣ, то долженъ --- молиться устнами и сердцемъ, если же кто будетъ на торгу и вообще виѣстъ съ другими, то НЕ слѣдуетъ молиться устами, но одними умами. При семъ надлежитъ соблюдать глаза, для избѣжанія разсѣянія помисловъ и сѣтей вражихъ". 255/

254/

См. отв. 136-ой, цит. изд.

255/

Тамъ же, отв. 717.

Но какъ бы молитва не творилась - сердцемъ ли, умомъ ли, дѣлатель не долженъ возноситься помножѣмъ, иначе ему грозитъ опасность впасть въ прелесть. "Кто кромѣ безумнаго", говоритъ Великій Варсануфій: "превозносится, получая отъ кого-либо помощь. Мы уже, какъ имѣющіе нужду въ Богѣ, призывая имя Его въ помощь на противника, если не безумны, то не должны возноситься помножѣмъ, ибо по нуждѣ признаемъ и скорбя прибѣгаемъ". 256/

На пути этого дѣланія подвизающемуся встречаются различныя искушенія и уловки со стороны бѣсовъ. Такъ, случается, что враги съ хитростію даютъ сердцу на короткое время ощущать тишину для того, чтобы прекратить призываніе имени Божіа, потому что имъ **небезызвѣстно, что отъ призыванія Его, они обезсиливаются.** Зная это подвизающійся долженъ во время тишины еще болѣе *поудух* себя въ семь богоугодномъ дѣланіи, потому что есть молитва, а Писаніе говоритъ: **непрестанно моли-**

256/

Тамъ же , отв. 421.

теся. / I Солун. 5,7/.

Если человекъ правильно подвизался, то черезъ извѣстное Богу время, молитва Иисусова потечетъ у него, наконецъ, **непрестанно**, по вышеказаннымъ словамъ Писанія. Тогда ѣсть ли онъ лежитъ ли онъ, **спитъ ли онъ**, молитва у него въ сердцѣ дѣется. И Господь его слышитъ во всякое время дня и ночи, хотя бы такой человекъ былъ недвижимъ на постели отъ болѣзни. Въ этомъ случаѣ Великій Варсануфій для примѣра пользуется извѣстнымъ поступкомъ пророка Моисея. Когда евреямъ надлежало освободиться изъ Египетскаго рабства, они терпѣли великую скорбь и тѣсноту, находясь между моремъ и варварскими руками. И несмотря на знаменія и чудеса, которыя они видѣли въ Египтѣ, они забыли Бога, Сотворившаго эти чудеса и близки были къ отчаянію въ своемъ спасеніи, видя, что Фараонъ со всею своею силою **хочетъ напастъ на нихъ.** Одинъ только Моисей остался среди нихъ непоколебимымъ въ упованіи на Всесильнаго Бога. Но такъ какъ Господь близъ **есть всѣмъ призывающимъ Его во истинѣ /Ис. 144, 18/,** то когда Моисей взывалъ отъ сердца "и -- дверь молчанія лежала на устахъ его", Сердцевѣ-

332
дець отвѣчалъ: Что вопіеши ко Мнѣ? и проч./Исх. 14, 15 и 16/. Такъ все равно и здѣсь. Когда Моисей возопіетъ молча, т.е. умъ будетъ бодрство - вать и взывать, будетъ ли подвижникъ с и дѣ ть или л е ж а т ь, то услышитъ Его Слушай тайна сердца /Пс. 43, 22/. Если подвизающій и будетъ спать, то сподобится исполненія на немъ словъ Писанія: азъ сплю, а сердце мое бдитъ /Пѣсн. 5, 2/. "Итакъ, стоишь ли ты или сидишь, или лежишь", говоритъ св. Варсануфій: "пусть бодрствуетъ сердце твое. --- Предавайся молитвѣ н е п р е с т а н н о прибѣгая къ Богу, д н е м ь и н о ч ь ю, и тогда враги борющіе душу, отступятъ постыженіе". 257/ Самъ св. отецъ обладалъ даромъ непрестанной молитвы въ совершенствѣ. И что всего удивительнѣе, онъ молился н е п р е с т а н н о не только о себѣ, но и о своихъ ученикахъ, духовныхъ чадахъ. "А касательно моленій, о которыхъ ты написалъ въ концѣ, ты долженъ быть доволенъ словами, написанными мною прежде, " что я день и ночь **НЕПРЕСТАННО** / $\alpha\delta\iota\alpha\text{-}\mu\epsilon\iota\pi\tau\alpha\varsigma$ / молюсь о тебѣ къ Богу", писалъ онъ

257/

Руков. къ духовн. жизни, отв. 508.

164
333
однажды Иоанну Миросавскому. 258/ "Не посрами сѣдинъ молящагося о тебѣ д е н ь и н о ч ь", писалъ св. отецъ нѣкоторое время спустя тому же. Еще откровеннѣе и поразительнѣе слова Великаго Варсануфія въ преподобному Андрею. "Братъ Андрей! писалъ онъ ему: " **Б о г ь з н а е т ь**, (слѣдовательно, это истина), что ни часа, **НИ МГНО ВЕНІЯ ОКА** [$\sigma\iota\kappa\ \epsilon\sigma\tau\iota\ \xi\epsilon\lambda\eta\ \beta\upsilon\lambda\lambda\eta\tau\alpha\iota\ \epsilon\iota\varsigma\ \epsilon\sigma\tau\iota$] не пройдетъ безъ того, чтобы я не и м ѣ л ь т е б я в ъ п а м я т и [$\epsilon\iota\ \tau\epsilon\ \nu\epsilon\sigma\tau\iota\ \text{-}\mu\epsilon\tau\ \text{и не молил ся за тебѣ}$]. 259/

Дѣланіе это **непостижимо** для обычнаго познанія человѣческаго, оно выше естества, потому что уподобляетъ человѣка Самому Богу. Есть и другое подобное по силѣ дарованіе у Великаго Варсануфія. "Да будетъ же тебѣ известно, что какъ Богъ нащѣ не забываетъ миловать міръ, такъ и я - любовь твою, молясь Богу н о ч ь и д е н ь о спасеніи души твоей. --- Пойми же и то, что, когда ты идешь на служеніе

258/

Тамъ же, отв. 17; см. еще отв. 22-ой.

259/

Тамъ же, отв. 204 /греч. подл. - 207-ой./

общежитію, в с я к і й р а з ъ, по благоволенію Божию, ИДЕТЬ СЪ ТОВОЮ И СЕРДЦЕ МОЕ". Относительно послѣдняго, нужно сказать, что слова эти надо понимать не иначе, какъ въ б у к в а л ь н о м ъ смыслѣ, именно, что по непостижимой силѣ Божіей преподобный отецъ былъ какъ бы со п у т с т в у ю щ и м ъ своимъ духовнымъ чадамъ на послушаніяхъ /отображеніе вездѣсущія Божія/. Дальше онъ говоритъ: "Никому не повѣрай тайны сей, ибо написано: и явѣшася имъ яко глаголю сїи /Лк. 24, II/, потому что к т о н е и м ѣ е т ъ т в е р д а г о с е р д ц а, н е м о ж е т ъ п о н е с т и с е г о".^{260/} Чтò же касается перваго дарованія - непрестанной молитвы за другихъ, то оно, какъ мы сказали выше, также непонятно для несовершенныхъ, и объ немъ также есть замѣтка у св. отца. Одинъ братъ спросилъ Великаго Старца: "если кто скажетъ мнѣ помолись о мнѣ, - чтò мнѣ дѣлать? Долженъ ли я всегда поминать его?" Святыи отецъ ему отвѣтилъ:

260/

Цитов. сочин., отв. 27.

"Когда кто скажетъ: помолись о мнѣ, скажи въ сердцѣ своемъ: "Богъ да помилуетъ насъ", и э т о г о д о с т а т о ч н о. А поминать его в с е г д а - дѣло не твое, но совершенныхъ, могущихъ молиться другъ о другѣ".^{261/}

Въ чемъ же, наконецъ, состоитъ совершенная молитва? Гдѣ тотъ предѣлъ и край желаній для монаха при трудѣ въ дѣланіи Иисусовой молитвы? И это разъяснилъ намъ Великій Варсануфій.

По его словамъ, молитва совершенная состоитъ въ томъ, чтобы бесѣдовать съ Богомъ, не разсѣиваясь мыслями, собирая всё свои помыслы и чувства. Человѣкъ входитъ въ такое состояніе тогда, когда умираетъ для всѣхъ людей, для міра и для всего, чтò въ немъ находится. И такой ничего не долженъ уже болѣе говорить Богу въ молитвѣ, какъ только: **избави меня отъ лукаваго; да будетъ воля твоя** /Ме. 6, 13, 10/, во мнѣ, и имѣть въ умѣ, что онъ предстоитъ Богу и съ Нимъ бесѣдуетъ. Познаетъ же онъ это, когда освобождается отъ разсѣянія помысловъ и видитъ, что

261/

Тамъ же, отв. 246.

умъ его, просвѣщенный о Господѣ, исполняется веселія. Признакомъ же того, что человекъ "коснулся" совершенной молитвы, служить то, что онъ не смущается болѣе, хотя бы и весь миръ его оскорблялъ. Совершенно молящійся есть тотъ, кто умерщвляетъ себя миру и покою его. --- 262/ Для него уже красоты міра необольстительны, онъ для такого человекъ ничто. Онъ весь въ Богъ и Богъ въ немъ. Тому слава во вѣки. Аминь.

§ 4. Благодареніе.

Знаменитый аскетъ и глубокий знатокъ святоотеческой литературы, не только ея буквы, но и самаго духа, ей. Игнатій Брянчаниновъ, гдѣ-то высказалъ въ своихъ сочиненіяхъ мысль, что у Великаго Варсануфія особенно хорошо развито ученіе о б л а г о д а р е н і и. Замѣчаніе это какъ нельзя болѣе обнаруживаетъ тонкость анализа этого епископа подвижника и его способность подмѣтить у извѣстнаго святого отца черточку, хотя съ перваго взгляда не бросающуюся въ глаза.

за, однако довольно характерную, чтобы по внимательномъ изслѣдованіи видѣлить его съ этой сторони изъ среды другихъ св. отцовъ, во многомъ съ нимъ сходныхъ. Дѣйствительно, Великій Варсануфій особенно хорошо, ясно и отчетливо развилъ ученіе о б л а г о д а р е н і и, поставивши его въ рядъ *особо* необходимыхъ дѣланій монаха, а не удѣляя ему общаго мѣста въ ряду добродѣтелей. Да и этого, какъ *отдѣльнаго*, кажется, не встрѣчается въ ученіяхъ св. отцовъ-аскетовъ. Великій Варсануфій, выражаясь современнымъ языкомъ, если это только будетъ позволено, восполнилъ этотъ пробѣлъ, пространно изложивши всю необходимость этого дѣланія.

- Прежде всего св. отецъ хочетъ сказать, что б л а г о д а р е н і е для каждаго человекъ въ отношеніи къ Богу является ничѣмъ инымъ, какъ *обязанностью*. Но несмотря на это Господь по сущей въ немъ любви отвергаетъ для человекъ за это сокровища Своей премудрости и разума. 263/ Благодарить же человекъ Бога долженъ за все, потому что благодареніе ходатайствуетъ о немо-

щи предъ Богомъ.^{264/} Желаящій взойти виѣстъ съ Христомъ на крестъ долженъ быть общникомъ и страданій Его, но онъ долженъ подвизаться приобрѣсти благодареніе къ Богу, потому что, тогда только сила Вышняго осѣнитъ его, и онъ найдетъ желаемый покой.^{265/} Во всякомъ случаѣ подвижникъ долженъ помнить, что разъ онъ избралъ путь Христовъ, путь страданій и креста, то путь этотъ не всегда одинаковъ: иногда онъ дѣлается гладкимъ иногда на немъ встрѣчаются стремнины и горы, послѣ же снова можетъ начаться ровная дорога. Но такъ какъ Апостоль говоритъ: **о всемъ благодарите /I Сол. 5, 18/,** то и долженъ тщиться исполнять это, хотя бы и пришлось изранить всѣ ноги на тернистомъ пути.^{266/} "Благодари/Бога/ за все", говоритъ Великій Варсануфій: "ибо въ сѣмъ состоитъ духовная и душеполезная пища и покой".^{267/} Если человѣкъ о чемъ-либо просить Бога и получить просимое, то долженъ возблагодарить. Если

264/ Тамъ же, отв. 168.

265/ Тамъ же, отв. 348.

266/ Сравни. отв. 504, цит. изд.

267/ Тамъ же, отв. 689.

сможетъ о чемъ-нибудь и не бываетъ услышанъ, то опять таки долженъ благодарить. Подвижникъ не долженъ уподобляться тому человѣку,, про котораго одинъ разъ рассказывалъ Іоаннъ Миросавскій. Этотъ человѣкъ шелъ однажды въ церковь помолиться о ниспосланіи ему пищи, потому что былъ голоденъ, и ему нечего было ѣсть. На дорогѣ ему встрѣтился нѣкоторый изъ туземныхъ жителей и позвалъ его къ себѣ. "Обѣдай сегодня у меня, а потомъ пойдешь помолишься", сказалъ онъ ему. "Молиться не пойду", отвѣчалъ тотъ: "потому что я уже получилъ то, чего шелъ просить у Бога".^{268/} Не долженъ такъ поступать истинный инокъ, но будетъ ли онъ въ скорбяхъ, или въ нуждахъ, или въ утѣшеніяхъ, или въ болѣзняхъ и трудахъ тѣлесныхъ, за все, постигающее его, долженъ благодарить Бога.^{269/} Если случится монаху впасть въ брань, и-человѣколюбный Богъ, по благоутробію Своему, облегчить ему ее, то и тогда онъ не долженъ быть нерадивнымъ, ибо

268/ Тамъ же, отв. 6.

269/ Тамъ же отв. 2.

340
онъ можетъ пасть стремглавъ. Чтобы избѣжать этого пагубнаго обстоятельства онъ долженъ возблагодарить Господа, вспоминая отъ чего онъ избавилъ его, ^{270/} и тогда Богъ покроетъ его и исцѣлитъ его язву. Опять подобнымъ образомъ если подвизающійся одѣлаетъ что-либо или скажетъ, и помощію Божіею будетъ сохраненъ отъ грѣха, то по избавленіи отъ него, онъ долженъ возблагодарить Господа, потому что это приводитъ въ любовь Божію. ^{271/} Не передать человѣку всего того, за что онъ долженъ возблагодарить Бога, въ Троицѣ славимаго. Мы должны воздавать **непрестанное** благодареніе Господу, какъ Спасшему и всегда спасающему насъ, Его благодарятъ Ангелы, премірныя Силы, Небесныя Воинства, Херувимы и Серафимы, благоглѣпнѣйшими гласами непрестанно и немолчно взывая и вѣщая: **Святъ, Святъ, Святъ Господь Саваоѣ** и проч. /Ис. 6,3/. Какъ не возблагодарить и намъ Того, Котораго небо - престолъ, а земля - подножіе /Ис. 66,1/, Которому служить вся тварь. Такъ возблагодаримъ Отца, потому что

270/

Тамъ же, отв. 344.

278/

Тамъ же, отв. 264.

341
онъ помиловалъ міръ и не пощадилъ послать Единороднаго Сына Своего, Спасителя и Избавителя душъ нашихъ /Рим. 8,32/. Возблагодаримъ Сына, потому что Онъ смири Себе, послушавъ бытъ даже до смерти, смерти же крестныя /Фил. 2,8/ ради насъ людей; Возблагодаримъ Святаго и Животворящаго Духа, Глаголашаго въ Законѣ, Пророкахъ и Учителяхъ, Который привлекъ Петра къ покаянію, повелѣлъ ему идти къ Корнилию Сотнику /Дѣян. Гл. 10./, прославилъ его /Петра/, далъ ему власть воскрешать мертвыхъ, какъ, напр. Тавіеу; Духа, всегда предупреждающаго и сокрушающаго сѣти вражіи для признающихъ Его, по пророчеству Давида, который говоритъ: **сѣть сокрушися, и мы избавлени быхомъ. Помощь наша во имя Господа, сотворшаго небо и землю** /Пс. 123,7,/. ^{272/}

Благодареніе само по себѣ имѣетъ большую силу въ подвижнической жизни, и дѣло, за которое человѣкъ бы понесъ осужденіе, будучи соповозмогаемо благодареніемъ приносить ему многую душевную пользу. Такъ одинъ больной инокъ Се-

272/

Цит. изд., отв. 161.

ридовой обители тѣломъ и душой былъ вынужденъ благодаря своему болѣзненному состоянію принимать пищу вопреки монастырскому уставу по утрамъ и употреблять частое купанье. Смуцаясь своими поступками, онъ обратился съ вопросомъ къ Великому Варсануфію, прося его совѣта. Тотъ ему отвѣтилъ слѣдующее: "Я разсуждаю такъ: давать тѣлу, по мѣрѣ потребности его, дѣйствительно нужно; и благодареніе въ немощи избавляетъ челоуѣка отъ осужденія". 273/

273/

Тамъ же, отв. 507; см. еще отв. 183; см. еще отв. 183, гдѣ св. отецъ говоритъ, что "благодареніе ходатайствуетъ предъ Богомъ о немощахъ".

Буквальное подтвержденіе этихъ словъ преподобнаго находится въ отвѣтѣ 168: "Благодари Бога за все: благодареніе ходатайствуетъ о немощи предъ Богомъ".

Тоже самое въ отв. 141-омъ. Изъ этого видно, насколько св. отецъ придавалъ значенія благодаренію Бога въ скорбяхъ и искушеніяхъ. Если ученикъ и послаблялъ себѣ въ самомъ искушеніи, то благодареніе возмѣщало недостающее.

Благодареніе, приносимое Господу въ скорби и обстояніи имѣетъ большую цѣну въ очахъ Божиихъ. И если это не понимали духовныя чада Великаго Варсануфія, то зато хорошо понималъ это онъ самъ. Вотъ, почему онъ писалъ умиленные посланія своимъ духовнымъ сынамъ, уговаривая ихъ приносить благодарность Богу, когда они сами не хотѣли этого сдѣлать. Особенно замѣчательны въ этомъ отношеніи слѣдующій случай. Въ обители Аввы Сериды захворалъ новопостриженный инокъ. Это было первое искушеніе, такъ сказать, первое "боевое крещеніе" въ борьбѣ съ діаволомъ. Но молодой инокъ не могъ вынести этого натиска, и готовъ былъ дойти до ропота на Бога. Онъ не понималъ еще козней сатаны, не зналъ еще закона духовной жизни и брани, по которому первая побѣда надъ врагомъ расчищаетъ путь для слѣдующихъ; въ противномъ случаѣ, разъ врагъ побѣдитъ, то и заставитъ служить себѣ. Онъ еще не зналъ, что если бы онъ потерпѣлъ нѣкоторое время, то увидѣлъ бы и милость Господню. Преподобный Варсануфій, желая направить его на истинный путь, между прочимъ, писалъ:

"Снѣ мой! Прошу тебя, старецъ - юнаго, об-
ветшавшій во образѣ иноческомъ [Хотя и ничего
не сдѣлалъ благого] - новопостригшагося, - да
не будетъ вотще или напрасно произносима молит-
ва: " Господи Іисусе Христе " [которую ему не-
давно /при врученіи четокъ/, конечно, было запо-
вѣдано произносить.]

--- Если съ б л а г о д а р е н і е м ъ тер-
пишь скорбь, то ты сдѣлался сномъ /Богу/. А ^{274/}
когда ослабѣешь, то будешь **прелюбодѣйцищемъ**.
Такова сила благодаренія. Она усновляетъ насъ
Богу и содѣлываетъ причастниками св. Духа, по-
тому что Послѣдній, какъ сказала Великій Варса-
нуфій преп. Андрею, подается ради благодаренія. ^{275/}
Если человекъ **НЕ имѣетъ подвиговъ**, и смерть
з а с т а н е т ъ его не успѣшаго принести
плодовъ покаянія в р а с п л о х ъ, то и тог-
да перенесенныя предсмертныя страданія съ бла-
годареніемъ и с х о д а т а й с т в у ю т ъ
ему ж и з н ѣ в ѣ ч н у ю. Подтверженіемъ

274/

Тамъ же, отв. 619.

275/

Руков. къ духовн. жизни, отв. 211.

этого является слѣдующее событіе изъ жизни св.
Варсануфія.

Мірской братъ Великаго Старца, будучи и
самъ уже старъ, чрезъ посланнаго изъяснилъ жела-
ніе видѣться съ нимъ. Старецъ же отвѣтилъ ему
слѣдующее: " Я имѣю брата Іисуса; если же, през-
рѣвъ міръ, сдѣлаешься инокомъ, тогда и ты бу-
дешь мнѣ братъ." Услышавъ это, тотъ ушелъ со
многими слезами; но по нѣкоторомъ времени онъ
опять пришелъ въ обитель преп. Серида. Здѣсь
онъ принялъ постриженіе /отрекся отъ міра"/ и
забогѣвъ водянкой / *do ven ei z bovnias*
pedigov mi bvolnits чрезъ посланнаго просилъ
у Великаго старца молитвъ о своей болѣзни. По-
слѣдній же отвѣтилъ ему такъ: " болѣзнь эта по-
стигла тебя для того, чтобы ты не отошелъ къ
Богу бесплоднымъ. Итакъ, если потерпишь и бу-
дешь благодарить Бога, то она виѣняется тебѣ
вмѣсто подвиговъ, такъ какъ ты недолго пробилъ
въ иноческомъ образѣ. --- Б л а г о д а р и ж е
Б о г а, Приведшаго тебя въ такое состояніе". ^{276/}

276/

Тамъ же, отв. 345.

946

Но мы должны помнить, что если Господь и милостивъ къ намъ, и за наши ничтожныя благодаренія воздастъ, **сторицею и больше**, то все это дѣлаетъ исключительно по Своему милосердію и любви къ намъ. Мы же съ своей стороны совершенно не можемъ отблагодарить его за всё его милости, явлѣнныя къ намъ. Недаромъ св. Церковь поетъ: Пѣніе всякое побѣждаетъ спростретися тщащѣся ко множеству многихъ щедротъ твоихъ; равночисленныя бо песна пѣсни **еще** приносимъ Ти, Царю Святнй, ничтоже совершаемъ достойно, **яже далъ еси намъ.**^{277/} И святой Великій Варсануфій сказалъ нѣчто подобное преп. Андрею: "хотя бы и воѣ волосн-главы твоей были устами, они не могли бы достойно прославить и возблагодарить Бога".^{278/} Это и понятно. Когда люди, созданія ничего незначащія, прощаютъ кого-либо совершенно или избавляютъ его отъ великихъ скорбей, и такой благодарить ихъ и объявлять объ этомъ благодареніи всѣмъ, то тѣмъ болѣе мы, которые всегда пользуемся благодареніями Божиими, - какими устами по-

277/ Кондакъ II-й Акае. Пресв. Богородицѣ.

278/ Руков. къ духовн. жизни, отв. 204.

947

жемъ возблагодарить Того, Который сперва создалъ насъ, потомъ даровалъ намъ помощь на сопротивнаго, - сердечный разумъ, тѣлесное здравіе свѣтъ очей, дыханіе жизни и, что всего важнѣе, даровалъ намъ мѣсто покаянію, и Тѣло и Кровь Свою во оставленіе грѣховъ и къ утверженію сердца. Если люди воздаютъ и благодарятъ за чувственныя и тѣлныя вещи, то чѣмъ можемъ мы воздать Распявшемуся за насъ, Человѣку нельзя постигнуть того, въ чемъ состоитъ достоодожное благодареніе Богу отъ людей, особенно же грѣшныхъ, потому что Онъ умеръ за нихъ. И мы никогда не достигнемъ того, чтобы по достоинству отблагодарить Господа,^{279/} потому что какіе гласн, какіе язки, уста, сердца и помысленія будутъ въ состояніи воздать ему требующее славословіе. "Думаю, что и у безплотныхъ", восклицаетъ Великій Варсануфій: "нельзя найти его, ибо Богъ непостижимъ!"^{280/}

Однако человѣкъ долженъ приносить Ему сильное благодареніе устами и сердцемъ и ис -

279/ Цитов. изд. отв. 401.

280/ Тамъ же, отв. 173.

полненіемъ Его заповѣдей,^{281/} и Онъ, по чело-
вѣколюбію Своему, можетъ сравнить это съ двумя
лептами евангельской вдовицы. Это нужно сказать
въ отношеніи грѣшныхъ людей. Праведники же буду-
чи убожаемы и умерщвляемы, лишь болѣе благода-
рятъ, по слову Апостола Павла: о всемъ благода-
рѣніе /I Сол. 5, 18/, т.е. Бога. Тому слава во
вѣки. Аминь.^{282/}

Отдѣлъ второй.

"Внѣшнее дѣланіе".

Постъ, труды, бдѣнія и другіе
тѣлесные подвиги . .

Какъ часто можно слышать теперь т а к о е со-
четаніе фразъ:

"Онъ подвижникъ"...

"Онъ постникъ", конфиденціально передають
другіе, думая, что это, кромѣ ихъ, никому не из-
вѣстно.

281/ Тамъ же, отв. 654.

282/ Тамъ же, отв. 401.

И тутъ же дѣлается, хотя по невѣдѣнію, но
алиановатое заключеніе:

"Святой"...

А черезъ нѣкоторое время этотъ, новоявлен-
ный чудотворецъ" иногда кончаетъ жизнь свою са-
мымъ погибельнымъ образомъ. Да и еще при своей
"аскетической" жизни такой "подвижникъ" иногда
вовсе не ведетъ себя, какъ подобаешь истинному
подвижнику, а похожъ скорѣе на волка, чѣмъ на
овцу Христова стада. Но толпа ослѣплена /часто
вплоть до ея верховъ/... Инстинкты ея все болѣе
и болѣе становятся кровожадными и похожими на
инстинкты той толпы, которая кричала во время
цезарей: "*panes et circenses*". Она
ищетъ во всемъ остраго и терпкаго, издерганные
нервы требуютъ экстраординарнаго. Если чело-
вѣкъ мало-мальски благоговѣйный, то онъ обращаетъ
свою ревность на религіозные предметы и здѣсь
опять таки ищетъ "бросающагося въ глаза". Какъ
много людей старающихся, наприимѣръ, отыскать
"хорошихъ старцевъ".

И добро бы было если бы такіе люди дѣят-
ствительно хотѣли чему-нибудь научиться и къ дѣ-

лу приложить тѣ наставленія, которыя они получаютъ. Нѣтъ, они заняты всѣми и ни чѣмъ въ особенности. Если ихъ спросить, зачѣмъ они ѣздятъ по старцамъ, они отвѣтятъ: "Ахъ, какой духовный старецъ!", оставляя за собою право пониманія этого. "И такимъ образомъ, привыкли переходить отъ одного старца къ другому, говорить одинъ св. отецъ: "уже никогда не прекращаютъ этого. /Наоборотъ/ начинаютъ пытаться, гдѣ есть какіе столпники, затворники, безмолвники, и ходить къ нимъ исповѣдываться, тоже переходя отъ одного къ другому, и теряя вѣру къ каждому. Наконецъ, потерявъ вѣру ко всѣмъ, дѣлаются невѣрующими никому, и во всемъ безуспѣшными; и что бѣдственнѣе всего, подпадаютъ общему осужденію и клятвѣ". 283/ Поистинѣ жалкое зрѣлище! Но мы не хотимъ разсматривать этого явленія ни со стороны виновности этихъ лицъ, почему они такъ дѣлаютъ, ни съ /его;самаго явленія/ стороны внутренней, но только обращаемъ вниманіе на его ^{внѣшнѣе} ~~внѣшнѣе~~ ^{сущность} ~~сущность~~, чѣмъ они прельщаются. И вотъ, въ

283/ Добротол. т. У, преп. Симеона благогов., гл. 36.

этомъ-то и заключается трагизмъ нашего современнаго "богоскательства" въ спеціальному и общему значеніи /при индивидуальномъ спасеніи, которое болѣе замѣтно, оно можетъ выразиться въ религиозную психопатию, что оно прельщается внѣшностью, блескомъ, ищетъ Господа "въ Грозѣ и бурѣ" /можно принять за остроту, если это здѣсь ^{препятствую} /позволительно/, тогда какъ Онъ "во гласѣ хлада тонка" /3 Царств. 19, 12/. Мы не будемъ, конечно, говорить о значеніи "внѣшности" вообще въ религиозномъ быту, насколько великъ, выражаясь математически, ея коэффициентъ, но скажемъ, что въ монашеской жизни она имѣетъ большее "право гражданства".

Мы здѣсь, конечно, говоримъ не о лицемѣрїи и ханжествѣ, но переходимъ къ тому вопросу, съ котораго начали.

Неопытныхъ, новоначальныхъ монаховъ особенно беспокоитъ "внѣшнее дѣланіе". "Постникъ", "подвижникъ" и "молчальникъ" и т.д. и т.д. можно услышать не только на устахъ неумѣющаго креститься нашего интеллигента, но и самихъ монаховъ, и при томъ ревностныхъ. Это, конечно,

понятно: поклонн, опущеніе очесъ долу, широкіе крестн, бросаюся въ глаза, а внутреннее чувство не такъ сильно замѣтно, особенно если оно скрывается нарочито /какъ и поступаютъ настоящие дѣлатели/. Но все это съ другой стороны требуетъ необходимо своего уврачеванія. Устроение это, по ученію св. отцовъ, носитъ ненормальный характеръ, потому что ведетъ къ растройству въ духовной жизни. Сперва неопытный инокъ, увлекшись всеми этими внѣшними дѣлами, можетъ быть и будетъ ревностнымъ, начнетъ поститься, молиться, будетъ стараться навязать безмолвію, даже послуханію [sic!]. Если дѣлаетъ по самочинію; мнѣніе Аввы Дорофея], но потомъ, неминуемо все это бросить. Это значитъ - не тѣмъ путемъ пошелъ. "Прежде возгрѣй въ себѣ духъ ревности, а потомъ налагай на себя и строгости", пишетъ Святитель Теофанъ затворникъ. "Если же не имѣя этой ревности, возьмешься за строгости, то не на пользу это будетъ. Немного еще продержись въ этой строгости, а потомъ ослабѣешь и бросишь. И будетъ тебѣ еще хуже, чѣмъ было пре-

рика.

Однажды Авва Тисеой сидѣлъ въ келліи своей, при немъ былъ братъ, сожительствовавшій ему. Авва Тисеой, находясь въ духовномъ упоеніи, воздохнулъ, забывъ, что братъ при немъ. Оглынувшись и увидѣвъ брата, онъ поклонился ему, сказавъ: "Братъ! Прости меня: я еще не монахъ, потому что воздохнулъ при тебѣ".

"Такъ преподобные иноки боялись являтельства и охранялись отъ тщеславія, столь близкаго къ добрымъ дѣламъ, совершаемымъ явно", добавляетъ отъ себя еп. Игнатійъ /Врянчаниновъ/.

Отечникъ, цит. изд., стр. 357.

жде. Это не значить, что строгости негодны, а только то, что надо все дѣлать въ порядкѣ. Надо, чтобы все шло отъ сердца, отъ души, а не отъ показу"... Но врагъ силенъ, и окрадиваетъ "десными". И какъ боролъ новоначальныхъ полторы тысячи лѣтъ тому назадъ, такъ боретъ не смущаясь, что будетъ уличенъ, и теперь. Горе намъ! Врагъ НЕ стыдится заимать насъ тѣми же самими уловками, по тѣмъ же приемамъ, какими онъ заималъ подвижниковъ VI вѣка, а мы стыдимся причислить себя къ категоріи монаховъ, полагающихъ цѣль въ своемъ собственномъ спасеніи, и говоримъ, что въ XX-омъ вѣкѣ начала иноческой жизни другія. Нѣтъ ничего обиднѣе, когда на вооруженнаго въ воинскіе блестящіе доспѣхи выходятъ съ камнемъ въ пращѣ и убиваютъ наповаль!... Но мы даже не имѣемъ самолюбія Голіааса...

Діаволь, какъ мы сказали "повторяется" на протяженіи 7000-лѣтней своей практической дѣятельности, и какъ онъ соблазнялъ иноковъ въ обители Аввы Серида, такъ точно соблазняетъ и въ любой нашей. Наше дѣло, слѣдовательно, остается воспользоваться поученіями и наставленіями тамъ

жившихъ преподобныхъ отцовъ и приложить ихъ къ врачеванію собственныхъ ранъ.

Такъ какъ о с о б е н н о благодарную почву для діавола въ подвижнической жизни молодого инока представляетъ стремленіе его по с к о р ѣ е сдѣлаться подобнымъ своимъ отцамъ, а внѣшніе подвиги къ этому даютъ единственное и приличное средство ("совсѣмъ какъ бы и настоящей подвижникъ"), то врагъ свои усилія и направляетъ на эту слабую въ монахѣ сторону. Онъ его прельщаетъ къ тому, что мало въ сущности полезно, какъ-то: спать сидя, или не класть подушки, каковыя дѣланія тоже, что **мятва и киминъ и копръ**, и внушаетъ **оставить вѣщная закона** /Ме. 23, 23/, т.е. чтобы **угасить гнѣвъ и засушить раздражительность и повиноваться во всемъ**. Посѣваютъ же демоны эти помислы для того, чтобы привести въ изнеможеніе тѣло инока, чтобы онъ впадалъ въ болѣзнь, и тогда поневолѣ потребовалъ бы мягкой постели и различныхъ кушаній. 285/

Такое дѣланіе совершенно неправильное; лучше довольствоваться однимъ изголовьемъ и упокаиваться на немъ со страхомъ Божиимъ и надлежащимъ образомъ удовлетворять всегда потребности тѣла, /напр. въ пищу/, чѣмъ спать на голой землѣ, поститься и тщеславиться. Этимъ послѣднимъ вовсе не подсказывается та мысль, что воздержаніе и пощеніе ничего не стоятъ. Во все нѣтъ. Но если внутреннее дѣланіе по Богу не поможетъ человѣку, то напрасно онъ трудится во внѣшнемъ. Потому что и Господь сказалъ, что не входящее въ уста сквернитъ человѣка, но исходящее изъ усть /Мѡ. 15, II/. "Ибо внутреннее дѣланіе съ болѣзнью сердечною производитъ истинное безмолвіе сердца; такое безмолвіе производитъ смиреніе, а смиреніе дѣлаетъ человѣка селеніемъ Божиимъ", говоритъ святой Варсануфій. 286/

Итакъ внѣшнее дѣланіе нисколько не умаляется, но его должно совершать независимо отъ нравственныхъ побужденій "по силѣ своей" /любимое выраженіе Великаго Варсануфія/. Это значитъ,

286/

Тамъ же, отв. 210.

что нужно все дѣлать съ разсужденіемъ. Богъ далъ человѣку разумъ для того, чтобы различать вещи. Послѣ труда, подъятаго въ пути, или послѣ другихъ тяжелыхъ дѣлъ, естественно, чело-вѣкъ не можетъ сохранить тотъ же порядокъ, который соблюдаетъ онъ въ прочіе дни, и потому долженъ оказывать тѣлу небольшое снисхожденіе, напримѣръ, если кто-нибудь обыкновенно ѣсть въ день $\frac{1}{2}$ ф. хлѣба, / *ἥμισυ λίτρος* /, и по случаю труда прибавить немножко /одну унцію — *μία ὀγγρία* /, то онъ сдѣлалъ "по силѣ своей" / *τ. δὲνάμιον αὐτοῦ* /, потому что ему и нужно было съѣсть болѣе. Подобнымъ образомъ нужно соразмѣряться и въ другихъ случаяхъ. Кто, напримѣръ, вставая съ полуночи, отдохнетъ лишній часъ, по случаю труда, тотъ также сдѣлалъ по силѣ своей, потому что признакъ утружденія есть потребность успокоить себя немного, какъ было сказано, чтобы послѣ опять бодрствовать по обыкновенію. 287/

Что касается собственно устава о пищѣ, на-

287/

Тамъ же, отв. 84 /Венец. изд. - 83/.

кой нужно вести монаху, то здѣсь опредѣленнаго ничего сказать нельзя. Все зависитъ отъ самой личности, которая хочетъ наложить на себя подвигъ. Вообще же нужно сказать, что, по ученію Великаго Варсануфія, постъ для монаха долженъ быть у м ѣ р е н н ы й. Онъ долженъ прежде всего совершаться ради Бога, иначе потерять всю цѣну. "Мы знаемъ", говоритъ святыи отецъ: "что если кто, соблюдая постъ, примѣшаетъ что-нибудь къ нему по своей волѣ, или постится, ища человѣческой славы и приобрѣтенія отъ нея то постъ его бываетъ мерзокъ Богу".^{288/} Постились и Израилтяне, но такъ какъ во время поста дѣлали обиды и исполняли свою волю, то Богъ укорялъ ихъ чрезъ Своего пророка, говоря: не сицеваго поста Азъ избрахъ /Ис. 58, 5/. Такъ и здѣсь. Всякое доброе дѣло, которое совершается не изъ одной только любви къ Богу, но къ которому бываетъ примѣшана и своя воля, нечисто и неприятно Богу. Это можно познать и изъ Божественнаго закона. Послѣдній говоритъ:

288/

Тамъ же, отв. 398.

мѣшениаго сѣмени да не сѣеши на селѣ твоемъ /Вт. 9, II/. Лев. 19, 19/, ниже да сотвориши себѣ ризн отъ волны и льна. Чтобы не нарушать этихъ ветхозавѣтныхъ заповѣдей, на которыя мы должны смотрѣть подъ угломъ зрѣнія Новаго Завета, мы должны стараться и постъ совершать не ради чего-либо другого, но только ради Единого Бога. Если человѣкъ и не можетъ подвизаться подобно Отцамъ и не вкушаетъ, напр., пищи до девятаго часа /церковный счетъ/, то и здѣсь онъ долженъ преклонить свою волю предъ Богомъ и смириться сердцемъ. Онъ долженъ только сохранять постъ внутренняго человѣка, исполняя заповѣдь: еже не снѣсти отъ древа, и предохранять себя отъ другихъ страстей. Послѣдній постъ, духовный, будетъ пріятнѣе Богу гораздо болѣе, чѣмъ внѣшній тѣлесный и н е р а з у м н ы й постъ.^{289/} Особенно это нужно сказать о постѣ въ болѣзни. Послѣдняя уже сама по себѣ является наказаніемъ тѣлу для того, чтобы усмирить тѣло здоровее и сдѣлать его немоцнѣмъ д л я

289/

Руков. къ духовн. жизни, отв. 509.

страстей, по слову Апостола: егда немощую, тогда силенъ есмь / 2 Кор. 12, 10/. И если больной и десять разъ въ день будетъ ѣсть, онъ не будетъ осужденъ за это, потому что поступаетъ такъ не по внушенію демонскому и не по разслабленію помысла.^{290/} Но, конечно, человекъ всегда долженъ соблюдать мѣру даже и въ искушеніяхъ,^{291/} и тѣлесную немощь не долженъ ставить себѣ въ предлогъ и поводъ къ чревоугодію. Также нельзя подъ предлогомъ болѣзни до конца распускаться себя и нарушать церковные уставы, но нужно только снисходить тѣлу въ немощи, а не потворствовать. Всѣ эти правила о пищи годны только для новоначальныхъ, "Когда же человекъ достигнетъ въ мѣру Апостола, который сказалъ: не не разумѣваемъ бо умншеніи его / 2 Кор. 2, 11/, то не можетъ укрыться отъ него, сколько слѣдуетъ ему ѣсть, потому что онъ уже обученъ сему ~~у~~украшеніемъ и навикомъ", говоритъ Великій Варсануфій.^{292/} И совершенные не побѣждаются уни-

^{290/} Руков. къ духовн. жизни, отв. 169.

^{291/} Сравн. конецъ 508 его отв., цит. издам.

^{292/} Вопросы и Отвѣты, цит. изд. стр. 71.

ніемъ отъ одного и того же рода пищи, и употребляютъ ее безъ отвращенія, хотя бы вкушали и ежедневно.^{293/} Интересно мнѣніе Великаго Варсануфія относительно того, почему мы не можемъ постоянно сохранять одинъ уставъ въ пищѣ, которе онъ высказалъ одному брату по поводу его вопроса о семъ. Вразумленіе это можно распространить и на всѣ другіе роды подвижничества.

Вотъ, какъ поучаетъ святый отецъ. "Удивляюсь я, братъ, и изумляюсь, какъ мірскіе люди, ища приобрѣтеній или идя на войну, не обращаютъ вниманія ни на дикихъ звѣрей, ни на нападенія разбойниковъ, ни на опасности моря, ни на самую смерть, и не ослабѣваютъ душою, лишь бы приобрѣсти желаемое богатство, хотя и не знаютъ вѣрно, получаютъ ли его. Мы же, окаянные и лѣнивые, получившіе власть наступать на змѣй и на скорпіоновъ и на всю силу вражію, и слышавшіе сіе: Азъ есмь, не бойтесь / Ио. 6, 20/, зная несомнѣнно, что мы не своею силою ^{Богъ, да силою} (укрѣпляющаго и вооружающаго насъ Бога, изнемогаемъ и унива-

^{293/} Тамъ же, стр. 131.

емъ. Отъ чего такъ? Отъ того, что не пригвозди-
лась плоть наша страху Вожию /Пс. 118, 120/, и
мы никогда не забывали **сиѣсти хлѣбъ нашъ отъ**
гласа воздыханія нашего /Пс. 105, 5-6/. Пото-
му переходимъ мы изъ одного въ другое, и отъ
одного устава пищи къ другому, что не приняли
совершеннаго огня, который Господь пришелъ вер-
нуть на землю /Лк. 12, 49/" .^{294/}

Относительно прочихъ видовъ "внѣшняго" под-
вижничества Великій Варсануфій равнымъ образомъ
училъ держаться "золотой середины". Одинъ разъ
было уже сказано, что святые отцы Серидовой оби-
тели были того мнѣнія о дѣланіи иноческомъ и
подвигахъ монаха, что послѣдній долженъ итти
"царскимъ" путемъ, и ни уклоняться ни направо,
ни налево.^{295/} Поэтому, напримѣръ, преподобному
Дороеву старецъ позволилъ имѣть "для зимы - двѣ

^{294/} Тамъ же, отв. 78.

^{295/} Сравн. часто употребляемое Оптинскими стар-
цами выраженіе: "Край бѣсовстїи суть", т.е. край-
ности вредны для духовной жизни, растриваютъ ее,
а это - дѣло демонское.

коловіи /одежда безъ рукавовъ и короткая/ и
одинъ левитонарій /одежда, сотканная изъ волосъ/,
и для лѣта двѣ легкія уже коловіи и одинъ леви-
тонарій. И еще для зимы, на случай сильной сту-
жи небольшой нагрудникъ. Если же не бываетъ
сильной стужи, то достаточно имѣть куколь и
двѣ мантии: одну зимнюю, а другую лѣтнюю,
также и два покрывала: одно теплое, другое лег-
кое. Имѣй также власяницу и подушку, о н ѣ
т е б ѣ н у ж н ы. Если нуженъ тебѣ тюфякъ,
и м ѣ й и е г о. И когда дають тебѣ одежду,
и ты нуждаешься въ ней, п р и м и е е, а
старую вмѣсто нея отдай Аввѣ.^{296/} Изъ этого пе-
речня, даннаго строгому монаху, котораго Вели-
кій Варсануфій, какъ бы готовилъ во святые и
преподобные,^{297/} видно, что въ Серидовой обители
старцы прежде всего обращали вниманіе на внут-
реннее дѣланіе, а не на внѣшніе подвиги. Вѣдь,
просматривая этотъ перечень, непрестанно должно
помнить, что онъ предназначался будущему препо-
добному, т.е. мѣрка должна быть строже, чѣмъ у

^{296/} См. отв. Іоанна Пророка, 323 цит. изд.

^{297/} Когда Авва Дороевъ писалъ въ одномъ письмѣ

къ преподобному Варсануфію о своей болѣзни за-
коснѣть во грѣхахъ и умереть въ нихъ, то онъ
ему отвѣтилъ: "Я вѣрую Богу, что такому чело-
вѣку /который, если падеть однажды, и воспита-
етъ, и дважды, и старается управить себя/, не
обратиться это /падать и возставать/ въ навѣкъ,
и не овладѣетъ имъ нерадѣніе, но Богъ вскорѣ
приведетъ его въ устроеніе усердныхъ дѣлателей
и не возьметъ души его до-
толѣ, пока не приведетъ
его въ мѣру высокую, въ мужа
совершенно /Еф. 4, 13/". Отв. 265, цит. изд.

"Я уже далъ тебѣ залогъ спасенія души тво-
ей; я не желаю обольстить тебя или отлучить отъ
спасающихся истинныхъ чадъ моихъ, и покровы Во-
жія".

Отв. 271; тамъ же.

всякаго другого. Но съ другой стороны, святые
отцы, принимая въ соображеніе внутреннюю сторо-
ну подвижничества, и духовную пользу тамъ, гдѣ,
кажется, и должно бы было допустить послабленіе,
его не позволяли /если этой пользы не было/.

Такъ Великій Варсануфій однажды не благословилъ
одному іеродіакону, шить особый подрясникъ /^{Еф.}

ἵματιον ἁγιογραφικόν /, специально
для выхода въ церковь и служенія. "Касательно
одежды", писалъ онъ ему: "скажу - приобрести ду-
ховное одѣяніе, которымъ благоугождается Богъ.---
Скажи мнѣ, братъ, если человѣкъ надѣнетъ на себя
шелковую одежду, а будетъ блудникъ, очищаетъ
ли его та одежда отъ блуда или другихъ страстей?
Что же дѣлать удостоеннымъ служенія Святѣмъ
Тайнамъ, если они скудны одеждою? Господь по-
велѣлъ заботиться лишь объ одной ризѣ, т.е.
о б ъ о д ѣ я н і и д о б р о д ѣ т е л е й". 298/

Правда, въ этомъ отвѣтѣ есть намекъ, что братъ
тотъ хотѣлъ сдѣлать одежду на послѣднія деньги,
а можетъ быть, и на чужія, но все же нельзя не
признать общаго тона того, что главное внима-

не инок должно быть обращено на душу, относительно же одежды - не нужно домогаться ходить в рубищѣ, потому что это ведетъ къ тщеславію /если только не вредно для слабаго здоровья/ и стараться принаряжаться, мотивируя поступки благовидными предлогами.

Вообще же надо сказать, что Великій Варсануфій не любилъ, ни самъ назначать опредѣленнаго ^{299/} правила, не одобрялъ и когда другіе назначали себѣ. Онъ во всемъ, какъ можно догадываться изъ обмолорокъ совѣтничавъ руководствоваться разсужденіемъ. Если онъ давалъ заповѣдь, то не какъ извѣстную кристаллически отлитую формулу, ^{300/} которую нельзя ученику ни на іоту измѣнить, но только какъ руководящее начало, принципъ, придерживаясь котораго, духовный сынъ преподабнаго могъ соображать теченіе и поступки своей жизни.

^{299/} "Ты знаешь" писалъ онъ Аввѣ Іоанну Миросавскому: "что мы никогда не возлагали узъ ни на кого, ниже на самихъ себя". Рук. къ духовн. жизни отв. 51.

^{300/} Отсюда не слѣдуетъ, конечно, что ее /заповѣдь/ не нужно исполнять, идея ее остается обязат.

Это видно на слѣдующемъ случаѣ. Іоаннъ Миросавскій чтобы избѣжать нежелательныхъ столкновений съ братіей, рѣшилъ въ умѣ ничего никому не приказывать, но ограничиться однимъ попеченіемъ о себѣ. Великій Варсануфій, прозрѣвая его неправый помыслъ, написалъ ему длинное посланіе, въ которомъ, между прочимъ, говоритъ слѣдующее: "Чѣмъ болѣе пишу тебѣ, братъ, тѣмъ болѣе старайся вникать въ написанное. ---

Ты знаешь, братъ, что если кто не переносить досады, не узреть и славы. --- Ты вступилъ въ среду братій ---, чтобы быть разжженнымъ и испытаннымъ --- Отнюдь не назначай себѣ /какъ непремѣнное правило/, ибо чрезъ это ты подвергнешь себя брани и попеченіямъ, но со страхомъ Божиимъ и испытывай, что прилично времени, и ничего не дѣлай съ досадою. ---

"Не назначай себѣ ничего" ^{301/} повторилъ святой отецъ. Въ другой разъ, спустя нѣкоторое время, преподабникъ опять писалъ ему: "И теперь,

^{301/} Рук. къ духовн. жизни, отв. 21.

полагать центр тяжести. Какое тогда преимущество —
 Это будет у монаха передъ бѣсами. Если онъ ма-
 ло ѣсть, они совсѣмъ не ѣдятъ, если онъ будетъ
 подвизаться въ бдѣніи, бѣсы отнюдь не спятъ.
 Трудн, повторяемъ, нужны, потому что они осво-
 бождаютъ новоначальнаго, еще не приобрѣтшаго
 "духовности" отъ многихъ браней и искушеній.
 Но только должны быть возложены по благословенію
 старца, и совершаться по Богу. Назначеніе "на
 послушаніе" - всеобщій законъ, примѣненіе ко-
 тораго и равняется возрасту самого монашества.
 И монахъ, несущій тѣлесные труды ради своего
 общежитія, исполняетъ тѣмъ самымъ заповѣдь, по-
 велѣвающую **положить душу свою за братію** /Іо.
 3, 16/. И, конечно, велика будетъ награда за
 трудъ этотъ. 304/ Въ этомъ случаѣ послушнику
 за образецъ Великій Варсануфій совѣтуетъ взять
 Патріарха Іосифа, котораго Господь поставилъ въ
 Египтѣ, чтобы прокормить братію свою во время
 голода. /Пс. 32, 19/.

И необходимо монаху понести труды, потому что

304/

См. отв. 9, цит. изд.

черезъ это устраивается его будущій покой о
 Христѣ. Какъ корабль, прежде чѣмъ достигнетъ
 пристани, бываетъ ударяемъ волнами и обурева-
 ется сильными вѣтрами, когда же войдетъ въ при-
 стань, пребываетъ, наконецъ, въ великой тишинѣ;
 такъ точно инокъ - сперва проводитъ жизнь въ
 подвигѣ, трудѣ и молвѣ, и послѣ уже, если приве-
 детъ Господь, входитъ въ покой Его. Но свѣтлѣй-
 шее ученіе Спасителя нашего таково: **да будетъ**
воля Твоя /Ме. 6, 10/. И потому трудится ли
 иннокъ много или /по немощи/ мало, онъ долженъ
 возводить очи свои непрестанно къ Богу и отъ
 Него Единаго ждать помилованія. Онъ всегда дол-
 женъ помнить и исполнять предсмертныя слова
 Великаго Агаѳона: "Хотя я старался всеусильно
 исполнять заповѣди Божіи, но я человекъ - и не
 знаю угодны ли дѣла мои Богу. --- Ибо иной судъ
 Божій, и иной - человѣческій". 305/

305/

Отчникъ, цит. изд., стр. 61.

Безмолвіе и совершенство.

Въ предыдущей главѣ было описано "отъ альфы до омеги" /выраженіе Великаго Варсануфія/ все дѣланіе монаха, исполняя которое, онъ можетъ достигнуть дарованія безстрастія и совершенства. Онъ долженъ сперва въ общежитіи трудиться въ послушаніи, смиреніи и благодареніи, претерпѣть досады, безчестія, лишенія, униженія, труды, освободиться чрезъ это отъ вліянія чувствъ своихъ, и тогда уже пойти въ совершенное безмолвіе. Это явилъ намъ Самъ на Себѣ Господь нашъ Иисусъ Христосъ. Онъ, претерпѣвъ все вышесказанное, взомель, наконецъ, на Святый Крестъ, что означаетъ умерщвленіе плоти и страстей и святое совершенное успокоеніе. Поэтому и идущему путемъ Христовымъ нужно сперва послужить братіи, успокоить ~~своими~~ своимъ попеченіемъ, и тогда уже онъ можетъ уйти въ совершенное безмолвіе. И исполнится тогда на немъ слово Писанія: **братъ отъ брата помогаемъ, яко**

градъ твердъ и огражденъ /Притч. 18, 19/. Но, конечно, и находясь среди людей, человекъ долженъ приготовляться къ безмолвію, ^{306/} вообще безпечительности относительно міра. И **и а х о д я с ь в ь м і р у**, человекъ долженъ удалитъ отъ себя всякій поводъ къ брани, прерывать близкое общеніе съ кѣмъ бы то ни было, если оно увлекаетъ его къ прежнимъ грѣхамъ. ^{307/} "Такъ и мы поступили", не скрываетъ Великій Варсануфій. Когда въ подвизающемся совершенно исчезнетъ гнѣвъ, вслѣдствіе укрощенія раздражительности,

306/

Іоанна Миросавскаго Великій Варсануфій, на примѣръ, именно, **г о т о в и л ь**. См. отв. 6, 7, 8, 9 и мног. друг.

307/

Руков. къ духовн. жизни, отв. 6. Великій Агаѣонъ однажды сказалъ почти буйвальную фразу: "Если увижу, что **самый возлюбленный мой** увлекаетъ меня въ душевный вредъ, то **немедленно отвергну его отъ себя**, т.е. прекращу знакомство и сношенія съ нимъ"... Отечникъ, цит. изд. стр. 59.

374 тогда можно сказать, что такой созрѣлъ для без-
молвія. 308/

Указанный выше путь въ затворничество - есть
правильный путь. Но иногда люди уходятъ въ зат-
воръ не потому, что поживши съ людьми угасили
въ себѣ страсти, но отстранились отъ братіи по-
тому, что соблазняли ее своимъ поведеніемъ, и
не могли ужиться съ нею. Ушедшему въ затворъ
по этимъ причинамъ, иногда полезнѣе такъ и ~~ос~~
бываться въ немъ; иначе ему грозитъ опасность
впасть въ тщеславіе /"затворникъ прислуживаетъ
братіи, идетъ съ нею на послушаніе"/ или про-
сто опасность не устоять въ своей мысли, чтобы
пребывать въ общежитіи, вплоть до оставленія
его. Тогда выйдетъ двойное зло: Если же онъ
останется въ затворѣ и **будетъ укорять себя**,
какъ не сдѣлавшаго ничего такого, что должно
было сдѣлать для восхода на крестъ, то самоуко-
реніе можетъ замѣнить досады и безчестія, и
такимъ образомъ привести, наконецъ, искренно
принимающаго это въ мѣру креста о Христѣ Иису-
сѣ. 309/

308/ Руков. къ духовн. жизни, отв. 10.

309/ Тамъ же, отв. 108.

140
375- Итакъ, прежде чѣмъ удалиться въ затворъ
человѣкъ, долженъ притти въ такое состояніе,
чтобы считать себя хуже всей твари. Такой можетъ
итти путемъ безмолвія, и, наоборотъ, кто не
отсѣчетъ своей воли и не
возложить упованія своего
на Господа, 310/
не можетъ этого сдѣлать.
Если же кто попытается поступать не по вышеука-
занному, того ожидаетъ прелесть. "Братъ, не под-
вергнись бѣсовскому поруганію", предупреждаетъ
одного такого монаха Великій Варсануфій. 311/

Послѣ того какъ подвижникъ уйдетъ въ зат-
воръ, онъ долженъ помнить, что умерщвленіе отъ
всего состоитъ не въ загражденіи дверей, а въ
загражденіи устъ, 312/ т.е. въ разумномъ
молчаніи. Поэтому на первыхъ порахъ ему даже не
совсѣмъ полезно будетъ прекратить всякое общеніе
съ міромъ. Но все это, конечно, возлагается на

310/ Сравни предидущій случай ухода въ затворъ.

311/ Руков. къ духовн. жизни, отв. 539.

312/ Тамъ же, отв. 54.

благоусмотрѣніе и волю старца /старецъ предпо-
лагается и възваторничествѣ; мы, вѣдь, гово-
римъ о п е р в ы х ъ его ступеняхъ./

Что касается внутренней, душевной жизни затворника, то она въ первое время уединенія отъ людей - не безмятежна. Врагъ по зависти особенно сильно начинаетъ нападать на подвижника и предлогъ за предлогомъ представляетъ ему для отвлеченія его помысловъ отъ молитвы и Бога. Испушенія усиливаются тѣмъ болѣе, что подвижникъ, какъ затворникъ, начинаетъ привлекать къ себѣ вниманіе міра. Вѣдь, мірскіе люди не знаютъ, что ему самому нужно еще много трудиться, чтобы окончательно умиротворить свою душу, но судятъ по вѣншнему, - разъ ушелъ въ затворъ, значить "святой". Въ такомъ, именно, положеніи былъ Авва Іоаннъ Миросавскій, когда онъ только что началъ проходить свой подвигъ молчальничества. Тотчасъ нашлись различныя "христолюбцы", которые стали его тревожить. А тутъ какъ разъ Великій Варсануфій запретилъ ему бесѣдовать, и вотъ, начинается дѣвольская брань. Не успѣлъ Авва Іоаннъ отвѣтить вопрошавшему мірянину /за

что получилъ отъ старца внушеніе ЗІЗ/7, какъ опять помыслы начали ввнушать: "бесѣдуй съ кѣмъ-либо изъ братій и принимай отъ нихъ вопросы о помыслахъ"... Нужно, вѣдь, / *Ἰσείας γυροφόρος* / Опять затворникъ посылалъ къ Великому Варсануфію спросить, опять получалъ отъ него отвѣтъ - не разговаривать съ братіями, ЗІА/ и опять нарушалъ это, такъ какъ врагъ разнообразилъ брань: затворникъ рѣшилъ не говорить и съ прислуживавшимъ ему братомъ. Великій Варсануфій сказалъ ему, что этого не надобно дѣлать, рано еще. Тогда Авва Іоаннъ захотѣлъ уже ввучить брата этого руководѣлію, которое онъ зналъ /плетенія/. Старецъ отчасти согласился. Но мирное устроеніе продолжалось недолго. Опять зашумѣли помы-

ЗІЗ/

Тамъ же, отв. 37.

ЗІА/

А какъ ты много разъ спрашивалъ меня объ одномъ и томъ же; слѣдуетъ ли по нуждѣ бесѣдовать съ братією и давать имъ отвѣты на вопросы ихъ о помыслахъ, то скажу, какъ поступить тебѣ: съ сего времени не пейсь ни о чемъ, кромѣ того, чтобы совершить путь безмолвія". Цит.изд., отв. 38.

лы, пришла новая забота, о "будущемъ благосостояніи монастыря". Искушеніе демонское было такъ неумѣстно /безмолвникъ заботит-ся о будущемъ/, что Великій Варсануфій не могъ какъ бы удержаться отъ шутки, и написалъ ему: "Многое исходитъ изъ твоего сердца, какъ сказано въ Писаніи: *изочту ихъ и паче песка умножатся* /Ис. 138, 18/. Однако, любя его, прозорливый отвѣтъ далъ. Но врагъ не переставалъ искушать неопытного затворника неумѣстной заботой.

Игуменъ Обители, Авва Серидъ, послалъ по нѣкоторымъ надобностямъ /добывать матеріалъ для рукодѣлія/ въ Египетъ нѣсколько братій. Иоаннъ Мирсавскій въ свое время, какъ было сказано выше, также былъ послѣдемъ и былъ знакомъ съ тамошними мѣстами и искушеніями, которыя испыталъ на себѣ самомъ. Сострадавъ братіи, онъ задумалъ имъ дать нѣсколько руководящихъ совѣтовъ. Святый старецъ снова не безъ отъѣвья добродушной ироніи замѣчаетъ ему: "У тебя смѣшаны египтяне съ іерусалимлянами, ^{315/} но не заботься: Богъ

315/

Т.е. правне и лѣвне помисли. Срав.цит.изд. отв. 48.

печется о тебѣ". И дальше уже серьезнымъ тономъ продолжаетъ: "Что ты думаешь сказать братіи, скажи со страхомъ Вожимъ и не тужи о нихъ; помолись только, и Господь во всемъ наставитъ ихъ по волѣ Своей"... ^{316/}

И много еще искушеній *сильныхъ* и *непостижимыхъ* даже /*ακατάληπτοι* ^{317/} перенесъ Авва Иоаннъ, прежде чѣмъ пришелъ въ совершенный покой... ^{318/}

Изъ послѣдняго даже отрывочнаго отвѣта Великаго Варсануфія можно уже заключить, въ чемъ заключается дѣло затворника, - онъ не долженъ ни о чемъ *заботиться*. Дѣло безмолвника плакать, рыдать, не искать, чтобы его почитали за нѣчто приходящія. Его дѣло - оставить міръ, взойти на крестъ, свергнуть съ себя земное, оттрясти прахъ его отъ своихъ ногъ, *не радѣть о срамотѣ*

316/

Тамъ же, отв. 42.

317/

Мы описали только первые шаги въ его затворнической жизни, а не самую жизнь. См. слѣдующее примѣчаніе.

318/

См. Рук. къ дух. жизни, отв. 43, 44, 45, 46, 47, 48 и мног. друг.

320 /Евр. 12,2/, не разжигать съ Халдеями печь, что-бы не быть сожжену вмѣстѣ съ ними гнѣвомъ Божиимъ. Затворникъ долженъ считать всякаго человѣка превосходяще себя, восплакать о своемъ мертвецѣ. Не многословить. Затворить дверь свою /Мѣ. 6,6/ для врага. Взявшивать слова свои и сдѣлать за-поръ къ дверямъ своимъ /Сир. 28,29/. 319/

Проходя-щій подвигъ молчанія всегда долженъ бодрствовать и не горячиться какъ неразумное дитя. *ἡ μὴ ἐκκαίῃς αἰς ἄγρον Παιδίων*, 320/ потому что безвременно сдѣлать что-нибудь есть исполненіе своей воли, и происходитъ отъ кичливости. 321/ Подвижникъ - безмолвникъ, отказавшись отъ міра, и ни подѣ какимъ видомъ не долженъ имѣть общеніе съ нимъ. Поэтому онъ не долженъ имѣть дружбы и съ плотскими братіями и заботиться о нихъ, хотя бы имъ нечего было и во что одѣться и умирали съ голоду. 322/

"Если они /братья/ нуждаются въ одеждѣ", писалъ Великій Варсануфій къ одному безмолвнику: "то почему не вспомнилъ

319/ Тамъ же, отв. 48.

320/ Тамъ же, отв. 45.

193
321/ Тамъ же, отв. 44.

322/ "Если хочешь оплакивать грѣхи свои", говорилъ старецъ: "не обращай вниманіе на сіе, чуждое тебѣ дѣло, **хотя бы ты и передъ келліемъ твоимъ видѣлъ кого-либо томящагося голодомъ**".

/Тамъ же отв./ 625/. Читая и перечитывая нужно эти слова нынѣшнимъ монахамъ, видящимъ *(Келліи?)* идеалъ инока въ реализаціи недающихъ имъ спастъ филантропическихъ и общественныхъ идей...

Иногда врагъ, впрочемъ, золотитъ это мишурнымъ лоскуткомъ - отгѣнкомъ "церковности", конечно, сомнительнаго качества.

ты скорѣе нищихъ и Самого Христа, Который сказалъ: **нагъ быхъ, и одѣяете Мя** /Ме. 25,36/. Но поруганный демонами ты приводишь себя на память тѣхъ, Которыхъ оставилъ Бога ради, и чрезъ то дѣлаешься преступникомъ. Горе намъ, братъ! Чтò враги съ нами дѣлають! Желашь ли питать къ родственникамъ любовь, которую ты и ко всемъ долженъ имѣть? Молись о нихъ, чтобы и они спаслись благодатию Христовою. Внимай же себя, чтобы не быть поруганнымъ демонами. Оставивши **склады**, мы опять возвратились къ **азбукѣ**. Если хочешь спастись, **понудь себя умереть** для всего земного. --- Не пекись ни о чемъ вѣншемъ, живы ли родные твои или умерли, не посылай узнавать о томъ. Вспомни Господа, Сказавшаго: **остави мертвня погребати своя мертвецы** /Ме. 8,22/. Себѣ внимай. Родные не избавятъ тебя въ тотъ страшный день"... 323/ Итакъ затворникъ долженъ оставить все попеченія. Ему не должно обращать ни на слезы вопрошающихъ и стучащихъ къ нему, 324/ ни на ихъ санъ, хотя бы онъ былъ и епископскій. 325/ Ему должно внимать толь-

323/ Руков. къ духовн. жизни, отв. 69.

ко себѣ, потому что жатва велика. Иначе, если онъ будетъ отвлекаться посторонними интересами, ему придется "собирать виноградъ послѣ обирающихъ его". 326/ Цѣль, для которой безмолвникъ принять на себя такой подвигъ, - совершенное безстрастіе и совлеченіе съ себя всехъ сквернь ветхаго челоука, поэтому онъ всегда долженъ находиться въ плачѣ, ему некогда заниматься какими бы то ни было вопросами, тѣмъ болѣе богословскими. Истинное б о г о с л о в і е - откровеніе Св. Духа придетъ къ нему само, 327/ а сейчасъ онъ долженъ очищать отъ страстей свое сердце. 328/ "Если ты и едва и едва не богословствуешь", писалъ св. Варсануфій одному затворнику: "то знай, что молчаніе болѣе достойно удивленія и славн". 329/

Что касается самаго затворничества, то на него, какъ извѣстно, теперь со всехъ сторонъ сыплются нареканія - говорятъ, что уходить въ

324/ Тамъ же, отв. 53.

325/ Тамъ же, отв. 51.

326/ Тамъ же, отв. 53.

327/

"При нашествіи Духа Святаго надлежитъ быть въ полномъ безмолвіи, чтобы слышать явственно и вразумительно всё глаголы живота вѣчнаго, которые Онъ тогда возвѣститъ соизволивъ".

Таково богословіе /"вствование"/ - настоящаго безмолвника. Это п о с л ѣ д н я я ступень.

См. С.Нилусъ. Духъ Божій --- на Сераф. Саров. цит. брош. Моск. 1903 стр. 15.

328/

Руководство къ духовной жизни, отв. 58.

329/

Тамъ же, отв. 36.

затворъ - это эгоизмъ, и затворники - люди черстваго сердца и холодной души, желающіе, чтобы только имъ покойно было, а остальные въ міру пусть гибнуть.... Великій Варсануфій разсѣиваетъ эти нападки, раскрывая истинное устроение подвижника. "Будь внимателенъ къ себѣ," поучаетъ онъ одного молчальника: "какъ пребываешь въ келліи своей: со смиреніемъ ли и страхомъ Божиимъ, и НЕЛИЦЕМѢРНОЮ любовію ко всѣмъ. Если такъ, то ты созидаетъ храмину твою на твердомъ и недвижимомъ камнѣ". 330/ Нѣтъ нужды повторять здѣсь о той презбиточествующей любви къ людямъ, которой горѣлъ Великій Варсануфій.

Но каково пребываніе безмолвника въ келліи? Есть ли искушенія ему со стороны діавола? Да, если онъ еще не вошелъ въ покой Божій, то врагъ еще борется его. Иногда же и Самъ Господь попускаетъ послѣдному дѣйствовать.

Поступаетъ же такъ для того, чтобы заградить скверныя уста змія, чтобы онъ не напелъ

330/

Тамъ же отв. 32.

повода къ обвиненію его въ день судный ради великихъ обѣтованій, данныхъ ему Богомъ. 331/

Но хотя бѣсы и беспокоятъ..и искушаютъ истинныхъ безмолвниковъ, но они демоны, не успѣваютъ ничего сдѣлать, еще же болѣе увеличиваютъ добродѣдель, если только прилежно затворники внимаютъ себѣ, чтобы сохранить малое терпѣніе. 332/

Поэтому хотя бы подвижникъ и былъ окончательно освобожденъ отъ страстей, онъ не долженъ оставлять подвиговъ, чтобы за нерадѣніе не впасть въ прежніе грѣхи и искушенія, 333/- вспоминая слова Спасителя: **се, здравъ былъ еси** /Іо. 5, II/ и проч.

Подвижникъ всегда долженъ помнить, что состояніе безстрастія, котораго онъ достигнетъ временемъ, есть **даръ Божій**, 334/ и дается толь-

331/ Тамъ же, отв. 213.

332/ Тамъ же, отв. 209.

333/ Тамъ же, отв. 207.

334/ Тамъ же отв. 72.

ко совлекшимся ветхаго челоѵѵка. Вотъ замѣчательный фактъ изъ жизни св. отца, подтверждающій эту мысль *(all' sempre rameno parlatore e fructu copioso)*

Затворникъ прелодобный Евѵимій, спросилъ однажды Великаго Варсануфія: "Отецъ мой, хочу спросить у тебя одно слово. Писаніе говоритъ: **взицдите Господа, и утвердитесь, взицдите лица Его вниу** /Пс. ІО, 4/. Какъ грѣшный челоѵѵкъ можетъ взицать Господа вниу?"... Прелодобный отецъ, получивши это посланіе, обратился съ молитвою къ Богу, чтобы Тотъ раскрылъ истинный смыслъ, когда-то данныхъ Имъ чрезъ Пророка словъ. И Господь изрекъ слова, заставившія во-сплакать и самого Великаго Варсануфія.

"Очисти сердце свое отъ помысловъ ветхаго челоѵѵка", сказалъ Иисусъ Христосъ св. старцу: "и исполню прошенія твои; ибо дарованія Мои выѵдаются лишь въ чистыхъ и имъ подаются. Но пока сердце твое движется гнѣвомъ, памятозлобіемъ и тому подобными страстями ветхаго челоѵѵка, не войдетъ въ него премудрость. Если же - лаешь Моихъ дарованій, извергни изъ себя сосуды чуждаго /страсти/, и Мои дарованія сами собой

войдутъ въ тебя. Развѣ не слышалъ ты, что рабъ не можетъ служить двумъ господамъ /Ме. 6.24/? Если служишь мнѣ, то не діаволу; если же ему, то уже не Мнѣ служишь. Кто желаетъ сподобиться Моихъ дарованій, тотъ пусть разсмотритъ слѣды Мои: какъ незлобивый агнецъ, претерпѣлъ Я всѣ страданія, не противорѣча ни въ чемъ, и вамъ завѣдалъ быть незлобивыми, подобно голубямъ /Ме. 20, 16/, а вы вмѣсто сего предаетесь свирѣпству страстей. Остерегайтесь, чтобы Я не сказала вамъ: ходите во свѣтъ огня нашего /Ис. 50, 11/." **Слыша сіе**, говоритъ преподобный Варсануфій /слѣдовательно, это не составленный имъ самимъ пассажъ изъ различныхъ мѣстъ св. Писанія/, преда~~ет~~ плачу и рыданію /зачѣмъ тогда и подчеркивать плачь, когда онъ необходимое дѣланіе затворника? /325/ пока умилосердится и надо мною благость Его".

Этими словами Самого Господа мы и закончимъ. Къ нимъ прибавить что-либо или отнять отъ нихъ что-нибудь нечего и невозможно. Въ нихъ.

указывается все, весь путь подвижника отъ "альфы до омеги". Великій Варсануфій прошелъ этимъ путемъ, и оставилъ намъ въ своихъ "Отвѣтахъ" необъятное сокровище наставленій и совѣтовъ, воспользовавшись которыми, мы съ помощью Божию можемъ подражать его жизни въ Господѣ. Тому слава во вѣки. Аминь.

Въ заключеніе не лишимъ себя удовольствія переписать слова древняго "писателя".

"Радуется убо путникъ, видѣвъ скончаніе шествія; утѣшаетъ жеся и морскій плаватель, достигъ небурнаго пристанища; веселитъ жеся и земледѣлатель о собраніи многотрудныхъ плодовъ своихъ. Благодушествую и азъ, инокъ грѣшный, видѣвъ книги сея конецъ строки послѣднія".

/ Изъ приписки къ Патерикъ.
Скитск. писан. въ Казан.
Зилант. Успен. мон. полууст.
1663 г., л. 286. /

Ориентале.Местні растения.

Искусств. в. Бамбука Восточная 1-26.

Ученые Европа.

Часть I. О естественн. 267.

О искусств. вост. растений в. в. в. 232.

Часть II. Ученые восточн. восточн. 252.

Часть III.

Ориентальн.

" Восточн. восточн. "

§ 1. Почвенн. 262.

§ 2. Почва 291.

§ 3. Почва 312.

§ 4. Почва 332.

Ориентальн.

" Восточн. восточн. "

Почва, восточн., восточн. и восточн. восточн. 348.

Часть IV. Восточн. и восточн. 372.



