

X 50
1

ИЗВѢСТІЯ

ПО

КАЗАНСКОЙ ЕПАРХІИ.

1873.

1 АПРѢЛЯ.

№ 7.

Выходятъ два раза въ мѣсяцъ. Подписка принимается въ Казани, въ редакціи Православнаго Собесѣдника при духовной академіи, отъ сѣхъ мѣсть и лицъ.

Цена для мѣсть и лицъ другихъ епархій и вѣдомствъ: отдѣльно отъ Православнаго Собесѣдника 4 руб., а вмѣстѣ съ нимъ 10 руб. съ пересылкою

УКАЗЫ СВЯТѢЙШАГО СУНОДА.

1) По **ВЫСОЧАЙШЕ** утвержденному мнѣнію Государственнаго Совѣта. О послѣдствіяхъ исключенія изъ духовнаго вѣдомства причетниковъ за пороки, лишающіе права на избраніе рода жизни.

По указу ЕГО ИМПЕРАТОРСКАГО ВЕЛИЧЕСТВА, Святѣйшій Правительствующій Синодъ слушалъ предложенную Господиномъ Синодальнымъ Оберъ Прокуроромъ, за № 4446, копію съ Высочайше утвержденного 21 января сего года Ноября мнѣнія Государственнаго Совѣта, въ коемъ изъяснено: Государственный Совѣтъ, въ Департаментѣ Законовъ и въ общемъ Собраніи, рассмотрѣвъ представленіе Высочайше утвержденного Присутствія по дѣламъ Православнаго духовенства о послѣдствіяхъ исключенія изъ Духовнаго вѣдомства не принадлежащихъ къ дворянству или почетному гражданству причетниковъ за пороки, лишающіе

щіе права на избраніе рода жизни, мнѣніемъ положили: въ замѣнъ статьи 6-й Высочайше утвержденнаго 15 Марта 1871 года мнѣнія Государственнаго Совѣта и въ отмѣну ст. 284 уст. о предупр. прест. (по прод. 1863 г.) постановить: „Церковнымъ причетникамъ (дьячкамъ, пономарямъ и псаломщикамъ) православнаго и армяно-григоріанскаго исповѣданій, безъ различія происхожденія, въ случаѣ исключенія ихъ, по суду епархіальному, изъ Духовнаго вѣдомства за пороки, воспрещается поступать въ службу, какъ по опредѣленію отъ правительства такъ и по выборамъ, хотя бы они по рожденію или образованію и имѣли сіе право. При этомъ тѣ изъ нихъ, которые по происхожденію не пользуются правами дворянства или почетнаго гражданства, обязаны приписаться къ городскому или сельскому состоянію“. Приказали: Объ изложенномъ Высочайше утвержденномъ мнѣніи Государственнаго Совѣта, для свѣдѣнія и надлежащаго въ потребныхъ случаяхъ руководства и исполненія, дать знать циркулярно печатными по духовному вѣдомству указами. Февраля 11 дня 1873 года. № 7.

2) *Относительно учрежденія въ казанской духовной семинаріи стипендіи на процентныя деньги съ капитала Болгарскаго.*

Указъ Его Императорскаго Величества, Самодержца Всероссийскаго, изъ Святѣйшаго Правительствующаго Синода, Преосвященному Антонію, архіепископу Казанскому и Свіяжскому. По указу ЕГО ИМПЕРАТОРСКАГО ВЕЛИЧЕСТВА, Святѣйшій Правительствующій Синодъ слушала предложеніе господина Оберъ-Прокурора, отъ 28 декабря 1872 года за № 5078, о воспослѣдовавшемъ въ 23 день минувшаго декабря Высочайшемъ соизволеніи на учрежденіе при казанской духовной семинаріи, на проценты съ завѣщаннаго умершимъ коллежскимъ совѣтникомъ Владиміромъ Болгарскимъ капитала въ 2500 руб. стипендіи его имени, на предъявленныхъ жертвователемъ и изъясненныхъ Вашимъ Преосвященствомъ условіяхъ. Справка. Вслѣдствіе ходатайства Вашего Преосвященства объ учрежденіи при казанской духовной семинаріи стипендіи имени умершаго коллежскаго совѣтника Болгарскаго на проценты съ завѣщаннаго имъ

для сей цѣли капитала въ 2500 рубл., съ тѣмъ, чтобы къ фамилии стипендіата прибавлялась, согласно волѣ жертвователя, фамилія сего послѣдняго „Болгарскій“, Святѣйшій Синодъ опредѣленіемъ $\frac{17 \text{ ноября}}{4 \text{ декабря}}$ 1872 года предоставилъ господину Оберъ-Прокурору испросить Высочайшее соизволеніе на учрежденіе означенной стипендіи, и ходатайствовать о прибавленіи къ фамилии стипендіата фамиліи жертвователя, согласно выраженному послѣднимъ въ завѣщаніи желанію, Синодъ не нашель возможности въ виду того, что на предложеніе Синода въ подобномъ случаѣ, по поводу учрежденія стипендіи во Владимірской Семинаріи, не послѣдовало Высочайшаго соизволенія. Приказали: объ изъясненной Высочайшей волѣ дать знать, для надлежащихъ распоряженій къ исполненію, Вашему Преосвященству указомъ. Казанскою Духовною Консисторіею по выслушаніи вышеизложеннаго указа Святѣйшаго Синода опредѣлено: копію съ настоящаго указа препроводить для напечатанія въ редакцію казанскихъ Епархіальныхъ Извѣстій.

О БЕСѢДАХЪ СВЯЩЕННИКА СЕЛА СЮКЪЕВА ФЛЕГОНТА ПЕТРОВА СЪ РАСКОЛЬНИКАМИ.

Священникъ, тетюшскаго уѣзда. села Сюкъева, троицкой церкви, Флегонтъ Петровъ отъ 19 января сего года за № 1 донесъ Его Высокопреосвященству, что въ 1872 году было сдѣлано имъ въ селѣ Сюкъевѣ пять публичныхъ бесѣдъ противъ раскольниковъ. Три изъ нихъ были среди селенія, въ домѣ крестьянина Севастіана Казова, а двѣ на концѣ селенія, въ домахъ крестьянъ—Лукояна Косторина и Михаила Рыжиньева, въ улицѣ Верхней-Слободѣ, гдѣ почти всѣ дома заражены расколомъ. Вель эти бесѣды онъ по тремъ старопечатнымъ книгамъ: 1) Златоустаго, напечатанной въ типографіи Почаевской въ лѣто 7365 по сотвореніи міра, 2) книгѣ о вѣрѣ, напечатанной въ типографіи Гродненской 1785 года, и 3) Сборнику, напечатанному въ Супраслѣ 7299 года, по сотвореніи міра. Всѣ бесѣды начинались и оканчивались молитвою, какъ въ прошломъ 1871

году; продолжались три и четыре часа; шли всегда мирно. Онъ состояли большею частію изъ чтенія старопечатныхъ книгъ, потому что возраженій со стороны заблуждающихся было весьма мало, несмотря на то, что онъ давалъ заблуждающимся на каждой бесѣдѣ полную свободу спрашивать его обо всемъ, въ чемъ только пожелаютъ. Бесѣды эти были слѣдующія:

Бесѣда первая, 5 марта. На этой бесѣдѣ онъ читалъ изъ книги Златоустаго слѣдующія поученія: въ 1-ю и 2-ю недѣли поста, въ субботу 3-й недѣли поста, св. Григорія Богослова, о святой божественной литургіи, и въ среду 4-й недѣли поста. При чтеніи этихъ поученій, онъ обращалъ вниманіе присутствующихъ на тѣ мѣста, гдѣ обличаются заблужденія раскольниковъ, именно,—гдѣ заповѣдуются христіанамъ ходить въ церкви Божіи, особенно во святые дни постные, чтобы сподобиться пречистаго тѣла и крови Христа Бога нашего, и чрезъ то быть причастниками Его царствія (стр. 22),—гдѣ внушается, что христіане принимаютъ тѣло и кровь Христову воистину на очищеніе грѣховъ (стр. 73), что кто въ постъ не причащается, у того душа глалъ будетъ имѣть (стр. 58), что душа не причащающагося св. таинъ мертва есть, и что диаволь пречить вѣрнымъ часто причащаться, чтобы имѣть надъ ними свою власть (стр. 91). По прочтеніи такихъ мѣстъ, онъ обыкновенно спрашивалъ присутствующихъ: „нужно ли намъ, братія, эти заповѣди и наставленія св. отцевъ исполнять и соблюдать? не лучше ли, какъ дѣлаютъ наши мнимые старовѣры, оставить и отвергнуть ихъ, какъ ненужныя? Одинъ изъ зараженныхъ расколомъ Ефимъ Оединъ на таковой его вопросъ сказалъ: „говорятъ, что въ послѣднее время нигдѣ не будетъ св. причастія“. На это онъ, священникъ Петровъ, замѣтилъ, что такого ученія у св. отцевъ нѣтъ нигдѣ. А хотя у св. Ипполита (слов. въ нед. мясоп.) и сказано, что „тѣло и кровь Христовы, во время царствованія антихриста, не имать явитися“, но эти слова нельзя понимать такъ, какъ понимаютъ ихъ мнимые старовѣры, потому что у св. Ефрема Сирина сказано въ 107 словѣ, что приношеніе Христовой жертвы „всемощнымъ Его повелѣніемъ бываетъ дондеже придетъ“. Также у апостола Павла (1 Кор. 11, 23—26), въ книгѣ Кирилловой (л. 351 и 32) и Большомъ катихизисѣ (335) сказано, что таинство тѣла и крови Христо-

вой будетъ совершаться „по вся лѣта, до скончанія міра, дондеже придетъ Господь; а егда будетъ опустошена сія св. жертва, тогда и міръ скончается“. Слова же св. Ипполита: „тѣло и кровь Христовы не имать явитися“, во время царствованія антихриста, означаютъ только то, что, въ его царство, которое будетъ продолжаться только 3½ года, таинство тѣла и крови Христовой не будетъ явно совершаться въ тѣхъ мѣстахъ, гдѣ будетъ царствовать антихристъ; а въ тѣхъ мѣстахъ, куда истинные христіане скроются отъ преслѣдованій антихриста и куда его царство не будетъ простираться, тамъ св. это таинство будетъ совершаться до пришествія Господня, какъ и сказали объ этомъ св. ап. Павелъ и св. отцы. Это самое подтверждаетъ и книга о вѣрѣ, которая говоритъ, что „начатокъ Христовой вѣры съ концемъ согласуется“ (л. 186); значить, какъ въ первыя времена христіанства, не смотря на жесточайшія гоненія христіанъ, не смотря на то, что и св. храмовъ не было, таинство св. причастія совершалось, такъ будетъ и въ послѣднее время. Да притомъ, сказалъ онъ, по ученію св. отцевъ, никто не можетъ быть христіаниномъ и никакъ не можетъ спастись, кто удаляется отъ св. причастія. Въ подтвержденіе чего и прочиталъ изъ книги Златоустаго то мѣсто, гдѣ сказано, что „христіане, не принимающіе св. тайны, подобны невѣрнымъ и армянамъ, которые самохотнѣ удаляются отъ св. причастія“ и то—„аще кто и чистѣ живя и въ покаяніи, а св. тайнъ не приѣмлетъ, не можетъ спастися“ (Зл. стр. 129).

По прочтеніи сего, онъ спрашивалъ заблуждающихся: „неужели на послѣднее время христіане оставляютъ христіанскій законъ, и будутъ жить по обычаю армянъ и невѣрныхъ? неужели Христовъ законъ о причащеніи нынѣ разрушился, какъ думаете вы?“—и потомъ продолжалъ: „въдъ Господь Іисусъ Христосъ сказалъ: небо и земля мимоидеть, словеса же моя не мимоидуть“ (Мѡ. 101 зач., гл. 24, ст. 35). Неужели слова Господни: „аще не съѣсте плоти Сына человѣческаго, и не пїете крови Его, живота не имаете въ себѣ“ (Мѡ. 6, 53), мимо пошли теперь и ничего уже не значатъ, какъ и прочія слова Господа о св. причастіи (Мѡ. 6, 54; 26, 26—28; 1 Кор. 11, 23—26). При такомъ его объясненіи всѣ молчали, и послѣ сего никакихъ возраженій со стороны присутствующихъ не было. Такъ окончилась бесѣда, на которой было около 50 человѣкъ,—были за-

блуждающіеся, колеблющіеся въ православіи и большею частію православные.

Бесѣда вторая, 12 марта. На этой бесѣдѣ онъ прочиталъ изъ книги Златоустаго о покаяніи и св. причастіи слѣдующія поученія: въ пятокъ 4-й недѣли поста, въ недѣли—5-ю, 17 и 27-ю. При чтеніи всѣхъ этихъ поученій, онъ обращалъ вниманіе присутствующихъ на тѣ мѣста особенно, гдѣ обличаются заблужденія раскольниковъ, именно,—гдѣ говорится о исповѣданіи грѣховъ предъ іереями, о почитеніи къ нимъ, особенно къ отцамъ духовнымъ, и исполненіи ихъ заповѣдей,—гдѣ заповѣдуются іереямъ всемѣрно заботиться о томъ, чтобы ниодинъ человекъ не умеръ безъ св. причастія (стр. 298),—гдѣ заповѣдуются христіанамъ не осуждать іерея и не говорить, что онъ грѣшенъ и недостойнъ служить, но причащаться св. таинъ съ чистою совѣстію (стран. 266),—гдѣ запрещается осуждать епископовъ и священниковъ, а вѣлѣно повиноваться и покоряться имъ, по заповѣди апостола;—гдѣ вѣлѣно христіанину трижды въ лѣто причащаться св. Христовыхъ таинъ, а по слабости нашей хотя единожды въ лѣто, въ великій постъ, и то много очищеніе есть (стр. 96);—гдѣ христіане непрічащающіеся св. таинъ уподобляются невѣрнымъ и армянамъ, и хотя бы чисто жили и въ покаяніи, но безъ св. причастія немогутъ спастись (стр. 129). При чтеніи этихъ поученій всѣ молчали. Послѣ чтенія онъ, обратившись къ присутствующимъ, сказалъ: смотрите, братіе, какъ эта старая книга, взятая мною у старовѣровъ, учитъ о покаяніи и причащеніи св. христовыхъ таинъ. Нигдѣ не говорится, что можно спастись безъ св. причастія, нигдѣ не сказано, что ненужны епископы и священники, а напротивъ сказано: „что безъ св. причастія никакъ нельзя спастись, что епископовъ и священниковъ не осуждать нужно, а повиноваться и покоряться имъ, потому что они за васъ должны дать отвѣтъ Богу, а вы за нихъ не будете отвѣчать“. И этого древняго ученія св. отцевъ только мы, православные, держимся, а мнимые старовѣры совсѣмъ отбросили это ученіе, какъ ненужное, и живутъ теперь по какому-то новому ученію, ими самими выдуманному. Послѣ сего нѣкоторые изъ православныхъ сказали: что они, раскольники, этого имъ не читають, что было имъ прочитано. А одинъ изъ держащихся раскола, Ефимъ Оединъ, спросилъ его: „говорать,

что тремя перстами больно грѣхъ молиться?—На это онъ ему возразилъ: почему-же грѣхъ? развѣ св. Троицу, Отца и Сына и св. Духа исповѣдывать грѣхъ? Если бы это было грѣхъ, то мы и не крестились бы во имя Отца, и Сына и св. Духа, да и вы три перста, большой да два малыхъ, не совокупляли бы также, какъ и мы, во имя св. Троицы; вѣдь три перста, слагаемые вами для крестнаго знаменія, не чище и не святѣе тѣхъ трехъ перстовъ, которые мы слагаемъ. Посмотри, сказалъ онъ ему, въ Большомъ катихизисѣ у Ивана Каллистратова; въ его книгѣ, для крестнаго знаменія, велѣно сложить три перста и полагать оныя на чело, перси и т. д., а не два, какъ вы дѣлаете. А эта книга древняя, древнѣе тѣхъ книгъ, которыя велѣтъ совершать крестное знаменіе двумя перстами. Единъ послѣ сего ничего уже не говорилъ, а прочіе стали расходиться. Такъ окончилась бесѣда. На ней было присутствующихъ около ста человѣкъ, были православные и зараженные раскольническими заблужденіями.

Бесѣда третья, 21 ноября. На этой бесѣдѣ были прочитаны изъ книги Соборника слова св. Ипполита объ антихристѣ и изъ книги о вѣрѣ, о патріархахъ греческихъ и греческой церкви. При чтеніи слова объ антихристѣ, онъ обращалъ вниманіе присутствующихъ особенно на тѣ мѣста, которыя обличаютъ ложность мнѣнія раскольниковъ, какъ-то: о лицѣ антихриста, о рожденіи его и воцареніи надъ іудеями, о лѣтахъ царствованія и упраздненіи его. При чтеніи объ антихристѣ, двое изъ зараженныхъ расколомъ, Леоній Кругловъ и Павелъ Орѣшинъ, спросили его о печати антихриста, и онъ отвѣтилъ, что, согласно съ ученіемъ св. Іоанна Богослова и св. Ипполита, печать его будетъ или имя антихриста, или число имени его—666 (Апок. 13, 17; слово св. Ипполита въ нед. мясоп.). Но никакъ нельзя думать, прибавилъ онъ, чтобы три сложенные перста во имя св. Троицы означали печать антихриста, какъ думаютъ нѣкоторые изъ васъ, потому что антихристъ не будетъ проповѣдывать св. Троицу, а только себя, и будетъ называться Богомъ (Іоан. 5, 43; 2 Сол. 2, 4). Притомъ, хуля наше троеперстіе, они въ тоже время хулятъ и свое троеперстіе, также слагаемое, какъ и наше. При такомъ объясненіи его всѣ молчали. Послѣ сего, по просьбѣ нѣкоторыхъ лицъ, онъ читалъ изъ книги о вѣрѣ, о грече-

скихъ патриархахъ и греческой церкви (л. 27—29, 173, 185, 186, 232). Предъ чтеніемъ этой книги, онъ объяснилъ присутствующимъ, что мнимые старовѣры порицають грековъ, говорятъ, что у нихъ нѣтъ истинной вѣры и что до конца у нихъ испорчена Христова вѣра. Вотъ посмотримъ, сказали онъ, въ этой книгѣ (указавъ на книгу о вѣрѣ), какъ она говоритъ о грекахъ! А книга эта взята у старовѣровъ и напечатана въ 1-й разъ до патриаршества Никона за 4 года (1648 г.). При чтеніи о греческой церкви всѣ молчали. Подъ конецъ же бесѣды, державшейся секты Спасова согласія, грамотѣй Павель Орѣшинъ сталъ просить его прочесть изъ книги о вѣрѣ о паденіи въ Москвѣ благочестія. На это онъ отвѣчалъ, что въ этой книгѣ нѣтъ этого сказанія, да и ни въ какой другой не найдешь этого, потому что Москва никогда не падала въ благочестіи. Орѣшинъ же увѣрялъ, что есть. Онъ подаль ему книгу и просилъ его найти такое мѣсто; но онъ отказался, сказавъ, что глазами слабъ и не можетъ теперь вечеромъ найти это мѣсто. Многие изъ православныхъ при этомъ начали перешептываться и говорить, что Орѣшинъ обманщикъ. Такъ окончилась бесѣда, на которой было болѣе 100 человекъ, такъ что не только изба, но и сѣни полны были народа.

Бесѣда четвертая, 26 ноября. На этой бесѣдѣ, по просьбѣ крестьянъ, опять было читано св. Ипполита слово объ антихристѣ. При чтеніи словъ св. Ипполита: „печати же его (антихриста) иже на челѣ и на деснѣй рудѣ есть число 666“, Павель Орѣшинъ опять спросилъ его, что значать эти слова?—онъ отвѣтилъ ему также, какъ и на прежней бесѣдѣ. Но Орѣшинъ съ нимъ не согласился. Когда же онъ его спросилъ: что же значать, по его мнѣнію, эти слова?—Орѣшинъ ничего не отвѣтилъ. Въ это время между присутствующими послышался ропотъ на него. Послѣ сего, по просьбѣ этого Орѣшина, онъ прочиталъ изъ книги о вѣрѣ сказаніе о сложеніи перстовъ для крестнаго знаменія. Прочитавши, онъ тотчасъ спросилъ Орѣшина: ты какъ слагаешь персты для крестнаго знаменія?—Орѣшинъ сложилъ по сказанію Теодорита въ Кирилловой книгѣ. Онъ опять спросилъ его: почему же ты не такъ сложилъ, какъ въ этой книгѣ сказано? Зачѣмъ ты пригнулъ великосредній палець?—Орѣшинъ отвѣтилъ: „это пригбеніе означаетъ превлеченіе небесъ и свитіе на землю Сына Божія? Онъ, свя-

щенникъ, ему возразилъ: „а эта книга (указывая на книгу о вѣрѣ) отвергаетъ пригбеніе перстовъ и толкованіе на это“. Орѣшинъ отвѣтилъ, что онъ наученъ такъ родителями“. Онъ, священникъ, ему замѣтилъ, что онъ долженъ основаться не на родительскомъ преданіи, а на св. писаніи, такъ какъ онъ грамотный. Послѣ сего, многіе крестьяне стали спрашивать его, какъ лучше слагать персты для крестнаго знаменія: нужно ли пригибать великосредній палецъ, или не нужно?—На этотъ вопросъ онъ, священникъ, не далъ имъ прямого отвѣта, а сталъ объяснять разность сказаній въ ихъ книгахъ о сложеніи перстовъ, какъ-то въ Бол. катихизисѣ, книгѣ Кирилла и книгѣ о вѣрѣ, и подь конецъ сказалъ имъ, что если сложить персты по книгѣ о вѣрѣ, то будешь противенъ книгамъ—Кирилловой и Большому катихизису; если по Большому катихизису,—то будешь противенъ прочимъ двумъ и т. д. И такимъ образомъ, сказалъ онъ, основаться на этихъ сказаніяхъ нельзя, тѣмъ болѣе, что всѣ эти сказанія признаны большимъ московскимъ соборомъ (1666 г.) неправильными. Всѣ при этомъ молчали. Потомъ одинъ грамотный крестьянинъ, Иванъ Гончаровъ, сказалъ: „старовѣры говорятъ, что прежде въ старое время, ходили въ церкви по солнцу, а нынѣ ходятъ противъ солнца, — и это великій грѣхъ“. Онъ отвѣтилъ: мнимые старовѣры вѣрно не видали, что въ ихъ книгахъ велѣно ходить съ правой стороны на лѣвую, съ запада на востокъ, и лѣвая сторона называется тамъ стороною папскаго сѣданія, а правая честнѣйшею лѣвой. И загѣмъ прочиталъ объ этомъ статью изъ книги о вѣрѣ (лис. 169 — 171), и потомъ указалъ на Кириллову книгу, сказавъ имъ, что еретики манихеи, почитая солнце, мѣсяцъ и звѣзды паче слова Божія, уставляли по солнечному теченію уставъ (Кир. кн. л. 15.). Тѣмъ и окончилась бесѣда, на которой было тоже около ста человекъ.

Бесѣда пятая, 3 декабря. На этой бесѣдѣ онъ читалъ изъ книги о вѣрѣ слѣдующія статьи: 1) о пречистыхъ тайнахъ (л. 45—50), 2) о причащеніи пречистыя крови (л. 50—52 и 54) и 3) объ антихристѣ (л. 267—273). При чтеніи о св. причастіи всѣ молчали, а послѣ чтенія многіе изъ православныхъ говорили, что старовѣры этого имъ не читаютъ. Потомъ одинъ изъ поморцевъ, Захаръ Глинниковъ, началъ спрашивать его, священника, объ антихристѣ, утверждая, что антихристъ есть діаволъ, духъ лукавый. Въ

опроверженіе такого его мнѣнія, онъ прямо прочиталъ изъ книги о вѣрѣ то мѣсто, гдѣ сказано, что „антихристъ чловѣкъ будетъ, родится отъ нечистой дѣвицы жидовки сущія, отъ колѣвна Данова (л. 270), потомъ прочиталъ изъ посланія св. ап. Павла къ Солунянамъ ученіе его объ антихриствѣ (2 Сол. 2, 9) и указалъ на слова св. Ипполита, въ недѣлю мясопустную, гдѣ сказано, что антихристъ чловѣкъ будетъ и что люди будутъ зрѣть его истинно (собор. л. 37,10). Послѣ сего, по просьбѣ нѣкоторыхъ, онъ прочиталъ изъ книги о вѣрѣ по порядку почти всю статью объ антихриствѣ (267—273). При чтеніи о пророкахъ—Иліи и Енохѣ, Глинниковъ высказалъ свое мнѣніе, что эти пророки давно уже были и что ихъ нужно разумѣть не въ собственномъ смыслѣ. Для обличенія этой лжи, онъ обратилъ вниманіе присутствующихъ на чудеса ихъ, на лѣта пророчества ихъ (3½ г.) и на смерть ихъ въ Иерусалимѣ, гдѣ распятъ былъ Господь нашъ (Апок. 11, 3—10), а также на возстаніе и восшествіе ихъ на небо (Апок. 11, 11—12); при чемъ и прочиталъ изъ апокалипсиса 11 главу, съ 3 до 12 стиха, и указалъ на ученіе объ этомъ св. отцевъ, св. Ипполита (слово въ нед. мясопус.) и св. Ефрема Сирина (сл. 105 объ ант.), въ книгѣ Соборникѣ. Относительно же 1666 года (кн. о вѣрѣ, лис. 270) онъ объяснилъ, что въ этотъ годъ явились предтечи антихриста, или слуги его, но не самъ антихристъ, какъ думаютъ мнимые старовѣры; слуги антихриста, явившіеся въ это время,—это Аввакумъ, Никита, Теодоръ, Лазарь и другіе, имъ подобные, которые отступили отъ греческой и нашей православной церкви, и не только сами не покорились собору, бывшему въ Москвѣ въ 1666 году, но и другихъ возмутили къ непокорности ему. Отступники же отъ единой, святой, соборной и апостольской церкви греческой называются въ книгахъ о вѣрѣ, Кирилловой и Соборникѣ, антихристами, слугами и помощниками антихриста, врагами Божиими, друзьями бѣсовскими (кн. о вѣрѣ лис. 15; Кирил. лис. 22 и 37; Собор. л. 29). Всѣ при этомъ молчали. Наконецъ онъ прочиталъ изъ книги о вѣрѣ статью о томъ, что истинные пастыри будутъ пребывать въ церкви до скончанія вѣка (лис. 59 обор.). Какowymъ чтеніемъ и окончилась бесѣда. На ней было около 80—90 чловѣкъ. При семъ священникъ Петровъ присовокупилъ и о вліяніи публичныхъ бесѣдъ на прихожанъ Сукѣвской

церкви. Православные и колеблющіеся въ православіи болѣе и болѣе утверждаются въ православіи и даже, повидимому, радуются, что истина православной церкви публично подтверждается и возвышается по книгамъ раскольниковъ, а ложь сихъ послѣднихъ обличается и поражается. Что же касается до раскольниковъ, то нѣкоторые изъ нихъ стали, повидимому, смягчаться, колебаться въ своихъ заблужденіяхъ и менѣе чуждаться православныхъ. Въ прошломъ году три раскольника приглашали его въ свои дома для собесѣдованія съ ними о вѣрѣ; а двое изъ заблуждающихся, сдѣлавшись больны, но еще имѣя возможность ходить, пришли къ нему въ домъ и просили его исповѣдать и причастить ихъ св. таинъ, но только тайно отъ домашнихъ,—и онъ исполнилъ ихъ желаніе. Въ великомъ постѣ одинъ мужчина и четыре женщины, изъ домовъ зараженныхъ раскольническими заблужденіями, также приходили къ нему въ домъ, тайно отъ своихъ родныхъ, съ просьбою исповѣдать и причастить ихъ святыхъ таинъ. Были между сими послѣдними такіе, которые никогда не были на исповѣди и у св. причастія. Вообще, число посѣщающихъ богослуженіе и говѣльщиковъ въ великомъ постѣ, въ прошломъ году, значительно увеличилось, въ сравненіи съ прежними годами, и усердіе къ дому божію между прихожанами замѣтно растетъ. Отъ чего и продажа свѣчъ въ церкви и кошельковая сумма значительно увеличиваются. А что дѣйствительно раскольники смягчаются и сближаются съ православными, это видно изъ того, что нынѣ лѣтомъ, при общественномъ молебствіи въ полѣ, по случаю засухи, нѣкоторые изъ раскольниковъ молились вмѣстѣ съ православными, чего прежде не было, и по окончаніи молебствія, подходили къ кресту и протягивали руки для окропленія себя св. водою. Впрочемъ есть и такого рода раскольники, которые не только не смягчаются, но ожесточаются и озлобляются, порицаютъ публичныя собесѣдованія, составляютъ разныя клеветы на него, и всемѣрно домогаются того, чтобы никто не давалъ ему старопечатныхъ книгъ для собесѣдованій. Почему нынѣ, несмотря на многократныя его священника просьбы, онъ никакъ не могъ получить для собесѣдованій двухъ старопечатныхъ книгъ, Большаго Катихизиса и книги кирилловой, которыми пользовался въ прошломъ 1871 году. Озлобленіе раскольниковъ

закосѣлыхъ противъ него сдѣлалось такъ сильно, что православные стали предупреждать его, чтобы онъ одинъ, безъ дьячковъ, не ходилъ къ нимъ въ дома. Но онъ, нисколько не опасаясь, обличаетъ ихъ всегда, при всякомъ возможномъ случаѣ. — Резолюціею Его Высокопреосвященства по сему рапорту 3 февраля 1873 года предписано: „Препровождается въ консисторію для помѣщенія въ извлеченіи, въ отчетѣ о состояніи раскола. Полезно, кажется, напечатать и исполнѣ въ Епархіальныхъ Извѣстіяхъ“.

По выслушаніи всего вышеизложеннаго, консисторіею определено: согласно резолюціи Его Высокопреосвященства рапортъ священника Петрова напечатать въ Епархіальныхъ Извѣстіяхъ, для руководства священникамъ приходовъ съ раскольническимъ населеніемъ.

АРХІЕРЕЙСКІЯ СЛУЖЕНІЯ ВЪ ФЕВРАЛѢ.

2 числа—въ праздникъ Срѣтенія Господня, Его Высокопреосвященство, въ навечеріи, совершилъ, въ крестовой церкви, въ сослуженіи крестовой братіи всенощное бдѣніе, а завтра въ кафедральномъ соборѣ, въ сослуженіи соборной и крестовой братіи, божественную литургію.

4 числа—въ недѣлю о блудномъ, божественную литургію и послѣ оной молебень, по случаю празднованія дня рожденія Благовѣрнаго Князя Николая Николаевича, Его Высокопреосвященство совершилъ въ кафедральномъ соборѣ, первую въ сослуженіи соборной и крестовой братіи, а второй и духовенства 1-го благочинія г. Казани. За литургіею соборный діаконъ Евгений Ягодинскій рукоположенъ во священника села Подгорныхъ Темяшъ, цивильскаго уѣзда.

11 числа—въ недѣлю мясопустную Его Высокопреосвященство совершилъ божественную литургію въ кафедральномъ соборѣ, въ сослуженіи архимандрита Самуила, кафедральныхъ протоіерея и священника Стеф. Василькова, крестовыхъ іеромонаховъ Германа и Нифонта, чистопольскаго протоіерея Тихона Рождественскаго и священника села Теньковъ, свіяжскаго уѣзда, Петра Цокровскаго, который возведенъ въ санъ протоіерея космодемьянскаго Троицкаго

собора. Слово произнесъ Вознесенской церкви священникъ Константинъ Полетаевъ. За литургією іеродіаконъ Кизическаго монастыря Антипатръ рукоположенъ въ іеромонаха.

17 числа—въ субботу сыропустной недѣли Его Высокопреосвященство совершилъ въ кафедральномъ соборѣ, въ сослуженіи соборной и крестовой братіи, предъ литургією панихиды по Благочестивѣйшемъ Государѣ Императорѣ Николаѣ I, и Благовѣрной Государынѣ Вел. Княгинѣ Еленѣ Павловнѣ, по случаю сороковаго дня по кончинѣ Ея.

18 числа—въ недѣлю сыропустную, божественную литургію Его Высокопреосвященство совершилъ въ кафедральномъ соборѣ, въ сослуженіи архимандритовъ Ювеналія и Самуила, кафедральнаго протоіерея и крестовыхъ іеромонаховъ Антонія, Германа и Нифонта. Слово произнесено самимъ Преосвященнымъ.

21 и 23 числа—въ среду и пятокъ 1 седмицы поста, Его Высокопреосвященствомъ совершены въ кафедральномъ соборѣ, въ сослуженіи соборной и крестовой братіи, преждеосвященныя литургіи. Въ послѣдній день псаломщикъ Богородицкой, въ земской больницѣ, церкви Алексѣй Ливановъ рукоположенъ въ діакона, съ оставленіемъ на псаломщичьей вакансіи.

24 числа—въ субботу 1 седмицы поста, Его Высокопреосвященство божественную литургію совершилъ, для причастниковъ, въ крестовой церкви, въ сослуженіи крестовой братіи. Воспитанникъ семинаріи Петръ Львовъ, назначенный къ производству во священника домовою церкви Месетниковскаго стекольнаго завода, царевкокшайскаго уѣзда, рукоположенъ въ діакона.

25 числа—въ недѣлю православія, Его Высокопреосвященство, съ преосвященнымъ викаріемъ, совершилъ въ кафедральномъ соборѣ божественную литургію, въ сослуженіи архимандритовъ Ювеналія, Варсонофія и Самуила; протоіереевъ ректора академіи Александра Владимірскаго и кафедральнаго Виктора Вишневакаго; іеромонаховъ—настоятеля Предтеченскаго монастыря Сергія и крестовыхъ Германа и Нифонта; а предъ оною чинъ православія, послѣ же оной молебень, по случаю празднованія дня возшествія на престолъ Благочестивѣйшаго Государя Императора Александра Николаевича, оба въ сослуженіи и градскаго духовенства.

Слово произнесъ законоучитель Императорской гимназіи священникъ Никандръ Переверзевъ.

26 числа—въ день рожденія Его Императорскаго Высочества Наслѣдника престола, Цесаревича Александра Александровича, Его Высокопреосвященствомъ совершены въ каедральномъ соборѣ, въ сослуженіи архимандритовъ Ювеналія, Варсонофія и Самуила, каедральныхъ протоіерея и священника Стеф. Василькова и крестоваго іеромонаха Антонія, вечерня съ божественною литургією; а послѣ оныхъ, съ преосвященнымъ викаріемъ, молебень, въ сослуженіи и градскаго духовенства.

АРХІЕРЕЙСКІЯ КАЕДРЫ ВСЕРОССІЙСКОЙ ЦЕРКВИ, ВЪ ПОСЛѢДОВАТЕЛЬНОМЪ ПОРЯДКѢ ИХЪ УЧРЕЖДЕНІЯ.

А. Епархіи:

1) Кіевская митрополія учреждена въ 988 году. 2) Новгородская еп. учр. 992 г. 3) Ростовская еп. учр. 992 г., каедра перенесена въ 1787 г. въ Ярославль, 4) Черниговская еп. учр. 992—1515 г., возстановлена 1657 г. 5) Волынская еп. учр. 992 г. въ г. Владимірѣ-Волынскомъ, отпала въ унію въ 1635 г., возстановлена, съ каедрою въ г. Житомирѣ, въ 1795 г., въ составъ ея вошла бывшая еп. Луцкая (1228—1711 г.). 6) Переяславская еп. учр. 1072—1269 г., возстановл. 1621 г., каедра перенесена въ Полтаву въ 1803 г. 7) Полоцкая еп. учр. 1105 г., отпала въ унію въ 1661 г., возстановлена 1833 г. 8) Смоленская еп. учр. 1137 г. 9) Рязанская еп. учр. 1207 г. въ г. Муромѣ, каедра перенесена въ Рязань въ 1290 г. 10) Владимірская еп. учр. 1215—1299 г., возстановлена въ 1748—1788 г. и въ 1800 г., къ ней присоединены епархіи: Суздальская (1347—1800 г.) и Переяславская (1774—1788 г.) 11) Тверская еп. уч. 1271 г. 12) Литовская еп. учр. 1317 г. въ г. Вильнѣ, отпала въ унію въ 1609 г., возвращена изъ уніи въ 1839 г. 13) Московская, каедра перенесена въ г. Москву въ 1325 г., московская митрополія учр. 1461 г., патриаршество 1589—1721 г., московск. митрополія возстановл. 1742 г., къ ней присоединена епар.

коломенская (1353—1800 г.). 14) Пермская еп. учр. въ Усть-Вымѣ въ 1383 г., присоединена къ вологодской въ 1503 г., восстановлена въ г. Перми въ 1799 г. 15) Вологодская еп. учр. 1472 г., къ ней присоединена Великоустюжская еп. (1682—1778 г.), 16) Казанская еп. учр. 1555 г. 17) Псковская еп. учр. 1589 г. (1). 18) Астраханская еп. учр. 1602 г. 19) Тобольская еп. учр. 1621 г. 20) Могилевская еп. учр. 1632 г. 21) Вятская еп. учр. 1653 г. 22) Бѣлгородская еп. учр. 1667 г., кафедра перенесена въ Курскъ 1801 г. 23) Нижегородская еп. учр. 1672 г. 24) Воронежская еп. учр. 1682 г. 25) Тобольская еп. учр. 1682—1699 г., восстановлена въ 1758 г., 26) Архангельская еп., до 1731 г.—Холмогорская, учр. 1682 г. 27) Иркутская еп. учр. 1714 г. 28) С.-Петербургская еп. учр. 1741 г. 29) Костромская еп. учр. 1745 г. 30) Орловская еп. до 1788 г.—Сѣвская, викарная Московской еп., учр. 1764 г. 31) Олонецкая еп. учр. 1764—1786 г., викари Новгородской еп., сдѣлалась самостоятельной въ 1828 г. съ кафедрою въ г. Петрозаводскѣ. 32) Екатеринославская еп. до 1786 г.—славянская, учр. 1775 г. 33) Минская еп. учр. 1793 г., замѣнившая древнюю Туровскопинскую еп. (1072—1632 г.). 34) Подольская еп. учр. 1795 г. 35) Харьковская еп., до 1836 г.—Слободско-украинская, учр. 1799 г. 36) Калужская еп. учр. 1799 г. 37) Тульская еп. учр. 1769 г. 38) Уфимская еп. до 1859 г.—Оренбургская, учр. 1799 г. 39) Оренбургская еп. учр. 1799 г., кафедра въ Оренбургѣ съ 1859 г. 40) Саратовская еп. учр. 1799—1803 г., самостоятельная съ 1828 г. 41) Пензенская еп. учр. 1803 г. 42) Кишиневская еп. учр. 1813 г., по присоединеніи отъ Румыніи. 43) Донская еп. учр. 1829 г., кафедра въ Новочеркасскѣ. 44) Симбирская еп. учр. 1832 г. 45) Томская еп. учр. 1832 г. 46) Варшавская еп., до 1840 г. викари. Волынской еп., учр. 1834 г. 47) Рижская еп., до 1860 г. викари. Псковской еп., учр. 1836 г. 48) Херсонская еп. учр. 1837 г., съ кафедрою въ г. Одессѣ, 49) Камчатская еп. учр. 1840 г. въ г. Новоархангельскѣ, съ 1860 г. кафедра въ г. Благовѣщенскѣ. 50) Кавказская еп. учр. 1843 г., кафедра въ г. Ставрополѣ. 51) Самарская еп. учр. 1850 г. 52) Аляскинская

(1) До этого времени Псковъ зависѣлъ отъ новгородскаго митрополита.

еп. до 1870 г. — Новоархангельская, викари. Камчатской еп. учр. 1858 г., въ г. Новоархангельскѣ, съ 1870 г. кафедрѣ въ г. С.Франциско. 53) Таврическая еп. учр. 1859 г. съ кафедрою въ г. Симферополѣ, замѣнявшая древнюю херсонесскую митрополию близъ Севастополя. 54) Якутская еп. до 1869 г. викари. Камчатской еп. учр. 1859 г. 55) Енисейская еп. учр. 1861 г., кафедрѣ въ г. Красноярскѣ. 56) Туркестанская еп. учр. 1871 г. кафедрѣ въ г. Вѣрномѣ.

Б. Викариатства:

1) Можайское, викар. Переяславской епархіи учр. 1745—1763 г., восстановлено въ Московской епархіи 1862 г. 2) Новградъ-Сѣверское учр. 1785—1797 г., восстановл. 1866 г. викар. Черниговской еп. 3) Старорусское викар. Новгородской еп. учр. 1787 г. 4) Дмитровское, викар. Московской епархіи, учр. 1788 г. 5) Моздокское, викар. Астраханской еп. учр. 1793—1799 г., восстановл. въ Кавказской еп. 1870 г. 6) Чигиринское викар. кievской еп. учр. 1799 г. 7) Ревельское викар. С.-петербургской еп. учр. 1817—1865 г., причислено къ Рижской еп. 1866 г. 8) Екатеринбургское въ Пермской еп. учр. 1832 г., кафедрѣ въ г. Екатеринбургѣ. 9) Старицкое викар. Тверской еп. учр. 1836 г. 10) Брестское въ Литовской еп., возвращено изъ уни 1839 г., кафедрѣ въ г. Гроднѣ. 11) Острожское въ Волынской еп. восстановл. въ 1840 г., кафедрѣ въ г. Острогѣ. 12) Острогское викар. Воронежской еп. учр. 1841 г. 13) Ковенское викар. Литовской еп. учр. 1843 г., кафедрѣ въ г. Ковнѣ. 14) Чебоксарское викар. Казанской еп. учр. 1853 г. 15) Выборгское викар. С.-петербургской еп. учр. 1856 г. 16) Новомиргородское въ Херсонской еп. учр. 1859 г., вмѣсто Одесскаго (1853—1859 г.), кафедрѣ въ Херсонѣ. 17) Селегинское, въ Иркутской еп. учр. 1861 г. кафедрѣ въ Посольскомъ монастырѣ, въ Забайкальской области. 18) Ладужское викар. С.-петербургской еп. учр. 1865 г. 19) Балахнинское викар. Нижегородской еп. учр. 1866 г. 20) Кинешемское викар. Костромской еп. учр. 1866 г. 21) Балтское викар. Подольской еп. учр. 1866 г. вмѣсто Винницкаго (1836—1864 г.). 22) Сумское викар. Харьковской еп. учр. 1866 г. 23) Муромское викар. Владимірской еп. учр. 1868 г. 24) Сарапульское викар. Вятской еп. учр. 1868 г. 25) Михайловское викар. Рязанской еп. учр. 1868 г. 26)

26) Тотемское викар. Вологодской еп. учр. 1868 г. 27) Козловское викар. Тамбовской еп. уч. 1868 г. 28) Аккерманское викар. Клиппиневской еп. учр. 1868 г. 29) Березовское викар. Тобольской еп. учр. 1870 г. 30) Аксайское викар. Донской еп. учр. 1871 г.

(Дух. Бес. 1872 г.)

БЕСѢДЫ КЪ ЧЕРЕМИСАМЪ КУЗНЕЦОВСКАГО ПРИХОДА, КУЗНЕЦОВСКАГО ШКОЛЬНАГО УЧИТЕЛЯ
ИВАНА ЯКОВЛЕВА МОЛЯРОВА.

Настоящей статьѣ считаемъ предпослать нѣкоторыя свѣдѣнія о личности ея автора, для того, чтобы читатель имѣлъ при ея чтеніи данныя къ ея оцѣнкѣ.

Иванъ Яковлевъ—горный черемисинъ, козмодемьянскаго уѣзда, пертнурскаго прихода, деревни Сіухинной.—Извѣстно христіанское движеніе горныхъ черемисъ, въ началѣ возбужденное священниками Альбинскимъ и Кроковскимъ, и потомъ поддержанное и большею частію самостоятельно развивавшееся горетью черемисъ. Это движеніе было чисто религіозное. Оно выразилось во первыхъ въ изученіи грамоты церковно-славянскою съ цѣлію непосредственно и основательно узнать христіанскую вѣру. Чтеніе черемисъ, послѣ св. писанія, составляли преимущественно Четы-минеи, которыя воспитали въ нихъ идеалы древнихъ подвижниковъ и распространителей христіанства. Затѣмъ, это движеніе выразилось въ энергичномъ распространеніи христіанскаго ученія и жизни среди черемисскаго населенія, хотя давно уже крещеннаго, но по невѣжеству ревниво-хранившаго свои старинные обряды и суевѣрія. Отъ этого произошло горячее столкновеніе съ массою народа, окончившееся торжествомъ борцевъ христіанства, въ которыхъ численный недостатокъ обильно возмѣщался избыткомъ нравственной силы.

Иванъ Яковлевъ относится къ этой первой генерациі горно-черемисскихъ христіанъ. Но онъ сначала, по видимому, не выдавался со стороны активно-религіозной; занимался сельскими работами и различными ремеслами, особенно же малярнымъ, по которому онъ усвоилъ себѣ прозвище Моляровъ. Благодаря ремеслу, онъ обошелъ почти всѣ

мѣстности своего края и изучилъ быть черемисскій въ разныхъ его подробностяхъ. Когда Братство св. Гурія направило усердіе черемисъ къ распространенію христіанства на путь школьнаго обученія и основало школы, то учителями назначены были болѣе извѣстныя личности. Уже въ 1869 году открыта братская школа въ приходѣ Кузнецовскомъ, который какими-то судьбами остался внѣ религіознаго движенія и пребывалъ во тьмѣ языческихъ суевѣрій. Въ эту школу наконецъ и попалъ Иванъ Яковлевъ. И принялся онъ за дѣло съ полной энергіей, оставивъ прибыльныя занятія ремеслами: днемъ занимается съ учениками, которыхъ стоило ему труда набрать, по воскреснымъ и праздничнымъ днямъ, между утреней и литургіей ведетъ миссіонерскія бесѣды съ взрослыми. Остаются только немногіе досуги и ночное время для собственнаго образованія. Онъ преимущественно читалъ Слово Божіе. Ему теперь 30 лѣтъ отъ роду, ведетъ онъ, какъ почти всѣ черемисы упомянутой категоріи, безбрачную жизнь.

Вотъ данныя, которыя должно имѣть въ виду, читая статью Ивана Яковлева Молярова. Въ ней, по крайней мѣрѣ на мой взглядъ, — много замѣчательнаго: оригинальная идея уничтожить старинныя суевѣрія черемисъ путемъ историко-этнографическимъ, особенный пріемъ изложенія, строгая послѣдовательность и сила мысли, изумительное обиліе текстовъ св. Писанія, почерпнутыхъ изъ всѣхъ частей Библии и всегда къ мѣсту приведенныхъ, остроумное и ясное сопоставленіе явленій черемисской жизни съ событіями св. исторіи. Авторъ до того изучилъ св. Писаніе, что по видимому всякая мысль его находитъ уже готовый матеріалъ въ образахъ и выраженіяхъ библейскихъ. Кромѣ главнаго христіанско-учительнаго содержанія, въ статьѣ есть нѣсколько интересныхъ этнографическихъ подробностей.

Ильминскій.

Въ Церкви хошу пять словесъ умою моимъ глаголати, да и ныи пользую, неже тмы словесъ языкомъ (1 Коринѣ. 14, 19). Такимъ образомъ, хотя пастыри проповѣдуютъ въ церкви, особенно при окончаніи литургіи, но черемисы не понимаютъ русскихъ поученій, и потому многіе изъ нихъ остаются невѣдущими, особенно въ селѣ Кузнецовѣ. Жаль, что здѣсь нѣтъ изъ своихъ прихожанъ миссіонеровъ, какъ въ прочихъ черемисскихъ приходяхъ. При моемъ поступле-

віи наставникомъ Кузнецовской школы, очень не многіе посѣщали церковь, а нынѣ благодаря Бога постепенно образуются, но еще и третей части нѣтъ просвѣщенныхъ: *жатва убо многа, дѣлателей же мало* (Матѳ. 9, 37).

Бесѣды.

Когда человѣческій родъ прожилъ отъ сотворенія міра 2262 года, въ десятомъ колѣнѣ отъ Адама родился Ной. Въ его дни Господь восхотѣлъ истребить потопомъ развращенный народъ и оставить только праведнаго Ноя съ семействомъ для продолженія рода человѣческаго послѣ потопа. И повелѣлъ Господь Ною устроить ковчегъ, т. е. большой корабль, въ которомъ спаслись отъ гибели онъ, жена его, сыновья съ женами ихъ, и всякаго рода животныя и птицы, которыя не могутъ жить въ водѣ. У Ноя были три сына: Симъ, Хамъ и Іафетъ. Отъ нихъ произошли послѣ потопа всѣ народы, жившіе по всему лицу земли подъ небесами. Прожили люди счастливо до 531 года, не хотѣлось имъ разсѣяться по всей землѣ и разлучиться съ своими братьями и единоплеменниками, и тѣснились они около горъ араратскихъ, на полѣ сенаарскомъ. Тутъ они стали строить городъ и башню. Когда они строили тщетную башню, Господь раздѣлилъ ихъ языкъ таѣ, что они не понимали другъ отъ друга ни одного слова, и принуждены были разсѣяться по вселенной. Каждый ушелъ съ своимъ семействомъ и имуществомъ, ища себѣ удобную страну и землю. Такъ изъ нихъ сыновья Іафетовы, а Ноевы внуки—Мосохъ и Туваль поселились близь горъ кавказскихъ. Отъ нихъ произошли разныя племена, которыя впослѣдствіи передвигались въ сѣверныя холодныя страны Азіи и Европы. Наконецъ произошло финское племя, малую часть котораго составляютъ черемисы. Когда съ теченіемъ времени, по размноженіи народа, стало тѣсно и около кавказскихъ горъ, то придвинулись еще глубже въ нашу страну, гдѣ нынѣ мы живемъ; всякій искалъ себѣ довольное и удобное жительство, какъ говоритъ простая пословица: и рыба ищетъ гдѣ глубже.

Въ самыя древнія времена, послѣ потопа, здѣсь въ казанской губерніи, не было людей; въ темныхъ, глухихъ, нигѣмъ нерубленыхъ лѣсахъ, заваленныхъ буреломомъ, или въ гнилыхъ мѣстахъ, особенно при рѣкахъ, озерахъ и болотахъ — бродили только разныя дикіе звѣри, пресмыка-

ющіяся и птицы. Можетъ быть прежде потопа ходили здѣсь огромныя мамонты: доселѣ часто вымываются изъ земли, близъ села Кузнецова, рѣкой Сундыркой и другими, кости, иныя величиною съ *бастрыжъ*, а иныя такія огромныя, что изъ одной штуки выйдетъ цѣлый возъ полугнилыхъ костей. Находя такія звѣринныя кости, многіе изъ насъ составили невѣжественное мнѣніе, будто въ старину жили здѣсь не только обыкновенные люди, но были и такіе человѣки, которые, шествуя свободно, пропускали межъ ногъ вѣковые дубы, и были ростомъ вдвое больше самыхъ высокихъ деревьевъ,—отъ нихъ то, будто бы, и остались эти брѣвныя кости. Изъ священнаго же писанія видно, что и за нѣсколько тысячъ лѣтъ до настоящаго времени не было ни одного человѣка вышиной даже съ обыкновенный дубъ. Голиафъ былъ вышиной *шесть локотъ и пядь* (1 Царствъ 17, 4), т. е. шесть аршинъ съ четвертью.

Пришедши по Волгѣ и изъ Азіи до устья Камы, наши отцы расселились по берегамъ Камы и Волги даже до Лыскова, въ четвертомъ вѣкѣ. Есть и до нынѣ слѣды черемисскихъ развалинъ и по Нижегородской губерніи, особенно показываютъ таковыя на горной сторонѣ пониже города Макарьева, на дугахъ Пармелы.

Пришедши въ сіи дикія страны, черемисы расселились въ глухомъ лѣсу. Каждое семейство устроило себѣ бѣдную, курную избушку или хижинку, при рѣчкѣ или ключевой водѣ, безъ которой нельзя жить. И начали каждый чистить себѣ поля и луга, и заниматься земледѣліемъ. Какъ они кочевали, сравнительно съ нынѣшнимъ! Какъ жили бѣдно и необразованно! Не умѣли искусно стряпать, не носили искусныхъ одеждъ, не имѣли разныхъ хозяйственныхъ орудій; съ трудомъ доставали топоръ и ножъ и еще кое какіе самыя необходимыя инструменты.

О впроисовданіи и идолопоклонническихъ обрядахъ черемисъ.

Черемисы о впроисовданіи получили весьма невѣжественное понятіе. Они, по древнему обычаю, приносили Богу жертвы отъ скотовъ, чего и донынѣ не оставляютъ невѣжественныя изъ насъ—черемисы и чуваша, хотя крещеныя, но не просвѣщенныя. — Какое имѣли они глупое мнѣніе!

Должны бы они видѣть, что на небеси есть Богъ, какъ воспѣваетъ св. царь и пророкъ Давидъ: *яко узрю небеса дѣла перстъ Твоихъ, луну и звѣзды, яже Ты основалъ еси. Ты сотворилъ еси луну для указанія времени; солнце знаетъ свой западъ. Возводя облаки отъ послѣднихъ земли, молиши въ дождь сотвори: низводи вѣтры отъ сокровищъ своихъ* (Псал. 8, 4 103, 19. 134, 7). И черемисы видѣли: днемъ свѣтитъ солнце, а ночью луна и скверкаютъ несчетныя звѣзды, льетъ дождь, громъ—молніи, отъ которыхъ объемлетъ насъ страхъ; вѣтры и прекрасныя облака. Но не познали они небеснаго строителя; а солнце, нѣжными и теплыми лучами свѣтящее и оживляющее сквозь темныя, лѣсныя вѣтви, вмѣнили за небеснаго Бога, а также и луну. И такъ какъ не имѣя стекла, они видѣли, изъ своихъ курныхъ и темныхъ избушекъ, небесный свѣтъ только отворивъ дверь, а своего мнимаго бога, т. е. солнце и луну, видѣли изъ густаго лѣса только во время полдня, слѣдовательно на югъ: то они молились всегда обратившись на югъ и были принуждены ставить свои избы дверями всегда на полдень, чтобы удобно было, отворивши двери, молиться солнцу и лунѣ. А для зимняго времени они дѣлали надъ дверью маленькій полукругъ, который снявши, видѣли свѣтъ и молились Богу, а въ стѣнахъ дѣлали волоковыя огна. Вотъ почему наши невѣжественные отцы ставили избы на полдень дверями, какъ это и доселѣ свидѣтельствують нѣкоторые старыя избы дверями на югъ. Впрочемъ у насъ—черемисъ такихъ избы теперь уже мало, а больше у чувашъ. Но и между нами черемисами, еще многіе невѣжественные молятся, по старому преданію, на югъ, и если двери по новому плану поставлены не къ югу, то они молятся сквозь окно, а все таки въ южную сторону, не обращая вниманія на то, что стоятъ спиной къ лицу Бога и святыхъ Его.

И на землѣ черемисы придумали мнимаго бога. Живя безъ всякаго искусства, они покрывали свои избышки и хижины берестой, изъ бересты же дѣлали сосуды, которые замѣняли имъ ведра, кадушки, чашки, ковши, ложки и проч., изъ березы же употребляли лучину. У бѣдныхъ лучинныхъ или лѣсныхъ черемисъ и доселѣ служить берестяная посуда. Не имѣвши Божія писанія, черемисы подумали, что вогъ-де береза покрываетъ и защищаетъ ихъ отъ дождя, даетъ имъ посуду, а по почамъ изъ лучины—свѣтъ;

поэтому, они и назвали березу *коми*, т. е. *кого* великій,— до нынѣ мы березу называемъ такъ.

Вмѣнивши березу за священное дерево, черемисы, по древнему обычаю, ходили для жертвоприношеній въ березовыя рощи, подобно тому, какъ Ахавъ и Изавель ходили поклоняться Ваалу,—въ дубраву (3 Царств. 16, 32. 33). И доселѣ мы видимъ, что въ кереметяхъ, гдѣ черемисы поклоняются идолу, или прямо сказать дьяволу и лѣшему, всегда березовыя рощи, а гдѣ черемисы просвѣтились и срубали сіи рощи, тамъ свидѣлствуютъ остающіеся березовыя пни или отростки. Еще вѣрнѣе удостовѣряетъ въ томъ слѣдующій обычай, сохраняющійся доселѣ на каждомъ бракѣ стелютъ изъ досокъ четырехугольную лавку, а въ переднемъ углу ставятъ березу, подъ березой ставятъ трапезный столъ, а за столомъ сидитъ брачный голова или распорядитель цира. Всякій пришедшій гость привѣтствуетъ голову, при чемъ нѣкоторые говорятъ по татарски: *цаламаникъ*, а голова отвѣчаетъ: *маникъ*.—Въ прежнее время (это есть въ нѣкоторыхъ мѣстностяхъ и нынѣ) такъ строго наблюдали сіи рощи, что не только рубить или тянуть, не смѣли около нихъ даже помочиться, потому онѣ и сохранились во многихъ мѣстностяхъ доселѣ.

И такъ молясь постоянно въ березовыхъ рощахъ, черемисы видятъ вокругъ себя бѣлыя и серебристыя березы и думаютъ: какъ! наши земные боги стоятъ въ бѣлыхъ одеждахъ—и намъ надобно носить бѣлыя одежды. Потомъ смотрятъ—у березы комель покрытъ черной корой, и говорятъ: мы видимъ у нашего *великаго* ноги черныя—и намъ надо обувать черныя онучи. Еще: видятъ, въ лѣтнее время береза покрывается зелеными листьями,—и начали отъ этого женщины на браки и въ праздники носить зеленый кафтанъ и шапку зеленую, какъ это и теперь видимъ. Также: увидавъ у березы комли сучковъ, покрытые черными пятнами, стали на бѣлыхъ рубашкахъ, на крыльцахъ и въ верхней части рукавовъ нашивать пестрыя пята, также опестрили грудь и проч... Не противна Богу черемисская бѣлая одежда, потому что и Господь показалъ славу Свою на горѣ Фаворѣ въ бѣлыхъ ризахъ (Матѣ. 17, 2; Лук. 9, 29); св. пророки и св. отцы всегда видѣли Господа и Ангеловъ Его въ бѣлыхъ одеждахъ. Но напрасно женщины пестрятъ свѣтлыя и бѣлыя платья, теряя время

и деньги, такъ что опестреніе выходитъ дороже рубашки.—
Еще: начали наши бабы носить серги, не такія серги, какъ у св.
женъ (рабъ авраамовъ поѣхалъ на верблюдахъ искать Исааку
невѣсту и подарилъ Ревеккѣ золотыя серги и перстни (Быт.
24, 22), но какъ бы съ десятью рогами, какъ видѣлъ Іоаннъ
Богословъ, *изъ моря звѣря исходяща, имуща главъ семь и
роговъ десять* (Апок. 13, 1). Также у нашихъ женъ поло-
женъ черезъ голову такъ называемый *намманъ*, нашитый
подобно тому письму: *а на главахъ его имена (Бого) хуль-
на* (Апок. 13, 1). Также носятъ наши жены на спинѣ такъ
называемый шарнанъ; подобно тѣмъ хвостамъ: *имѣяху оши-
би подобны скорпииннымъ, и жала бяху въ ошмбахъ ихъ: и
дана бы область имъ вредити чловѣки пять мѣсяцъ*
(Апок. 9, 10). А на груди еще носятъ серебряныя какъ бы
дощечки, называемыя *шеркямя*, подобно тому: *и имѣяху
броня, яко броня желѣзны* (Апок. 9, 9), подобно той саран-
чѣ, т. е. бѣсамъ, которые вышли изъ *кладязя бездны* (Апок.
9, 3). Иногда носятъ наши женщины и дѣвицы для тщес-
лавія два и три креста; и это противозаконно, потому что
мы крестились не дважды или трижды, но имѣемъ *едино
крещеніе* (Ефес. 4, 5) во оставленіе грѣховъ. А если тщес-
лавимся многими и дорогими крестами, чтобы хвалиться
предъ другими и показывать себя, что мы богаты; то упо-
добляемся беззаконнымъ жидамъ, которые ругались надъ
Господомъ пострадавшимъ за насъ на крестѣ, о которомъ со
слезами пѣлъ св. царь Давидъ: *ископаша руцѣ мои и нозѣ
мои; ти же смотриша и презрѣша Мя*. (Псал. 21, 17. 18).
Крестъ носить нужно для вседневной памяти, что мы при-
няли св. крещеніе и числимся христіанами. Когда мы хри-
стіане, то всѣми мѣрами должны исполнять христіанскія
и церковныя заповѣди, и помнить, что на этомъ крестѣ,
который носимъ, пострадалъ Господь нашъ Іисусъ Хри-
стосъ за наши грѣхи и искупилъ насъ отъ вѣчной смер-
ти. При томъ съ сокрушеннымъ сердцемъ надо благодарить
Бога, что Онъ и насъ язычниковъ причислилъ къ своему
стаду.—Еще: есть изъ нашихъ женъ, которыя ходятъ съ
непокрытою головою и иногда въ церковь даже приходятъ
не повязавши голову. Такъ поступающихъ обличаетъ апо-
столь Павелъ: *въ васъ самыхъ судите: много ли есть женъ
откровенный Богу молитися* (1 Коринѣ. 11, 13).

Всѣ такіе старинные обычаи невѣжественные люди одоб-

ряютъ, а новыя обряды и поступающихъ по закону Божию сильно стараются хулить и огорчаютъ, и даже школьныхъ учениковъ. Къ такимъ Господь говоритъ: *горе вамъ, яко за-творяете царствіе Божіе предъ людьми: вы бо не входите ни входящимъ оставляете внити* (Мате. 23, 13),—такимъ образомъ они препятствуютъ многимъ желающимъ научиться Божию писанію. — Итакъ, всѣ наши отцовскія преданія противозаконны.

О переселеніи татаръ въ Казань, покореніи черемисъ подъ татарское иго и перениманіи ими татарскихъ обрядовъ.

Спустя много времени послѣ занятія черемисами здѣшней страны, пріѣхали по рѣкѣ Волгѣ снизу, или изъ Азіи татары, ища себѣ удобную страну для расселенія. Пріѣхавши на большой баркѣ, они пристали къ устью рѣки Казанки, такъ ими названной по слѣдующему случаю. Пріѣхали они съ своими семействами и имуществомъ—большой артелью. Вышедши на берегъ, сварили чего-нибудь для всѣхъ въ одномъ огромномъ котлѣ; пообѣдавши, котель опрокинули. Потомъ увидѣвши по рѣкѣ Казанкѣ на луговой сторонѣ прекрасную долину, покрытую глухимъ лѣсомъ, оставили женъ и дѣтей съ имуществомъ на берегу, и пошли мужчины въ глухой лѣсъ обозрѣть удобныя мѣста для заселенія. Побродивши по неизвѣстному лѣсу, при уклоненіи вечера, начали другъ друга окликать: *пойдемте къ нашему котлу*, т. е. на берегъ къ нашему пристанищу. Такъ и назвали страну *котломъ*, а котель по татарски называется *Казанъ*. Потому наша губернія донинѣ называется *Казань*, такъ названа она татарами.

Нашедши по рѣкѣ Казанкѣ удобныя мѣста, татары расселились. Впослѣдствіи, когда ихъ число размножилось, они стали обижать черемисъ, отняли у нихъ хорошія земли и угнали ихъ въ глубь лѣса. Татары были многочисленны и образованны, имѣли они законъ магометанскій и хорошо знали арабскую грамоту. И потому между ними установился властитель и наконецъ царь. Они сдѣлались до того сильными, что двинулись на русскаго царя съ войскомъ и покорили черемисъ подъ свою власть. Черемисы жили выше Казани въ глубокомъ лѣсу, цѣлыя посмѣлье, присоединились къ татарамъ; а большинство черемисъ трусливые побоялись авиться предъ татарскимъ ханомъ и укрывались дальше въ

глухой лѣсъ. При такомъ случаѣ ханъ татарскій, узнавши отъ смѣлыхъ черемисъ, что черемисскія собранія бывають только во время браковъ, вдругъ пріѣхалъ съ своими воинами на черемисскую свадьбу. Внезапно окруживши цѣпью воиновъ на бракъ мужчинъ и женщинъ, ханъ входитъ въ ихъ кругъ и привѣтствуетъ вкрадчивымъ голосомъ по татарски словами: *саламаликмъ*, т. е. здорово! и заставляетъ испуганныхъ черемисъ отвѣчать: *маликим-сялямъ!* Съ тѣхъ поръ наши отцы стали привѣтствовать на бракъ всегда этими словами, говоря, что это высочайшія, ханскія слова, что ихъ всегда надо употреблять на бракъ. Но не умѣютъ ихъ выговаривать какъ настоящіе татары, и говорятъ вмѣсто вышеприведенныхъ словъ такъ: *цаламаникмъ* и *маникмъ*. Такимъ образомъ нѣкоторые невѣжественные черемисы и донинѣ употребляютъ во время брака эти незаконныя магометанскія слова. Спросишь ихъ: знаете ли, что значать эти слова; они въ отвѣтъ: не знаемъ.—Вѣдь это тоже что порусски: здорово. Намъ христіанамъ употребить магометанскія слова не прилично.

Почему вы, братія мои, празднуете пятницу?—Они въ отвѣтъ говорятъ: мы держимъ отцовское преданіе.

Откуда взяли они такое преданіе, котораго нѣтъ ни въ ветхомъ, ни въ новомъ завѣтѣ. Въ ветхомъ завѣтѣ показано праздновать *субботу* (Исх. 20, 8); а въ новомъ—*воскресеніе*. Весь законъ Божій заключился въ новомъ завѣтѣ Господа нашего Иисуса Христа Сына Божія: *конецъ закона Христосъ* (Римл. 10, 4), и еще: *елицы бо во Христа креститесь во Христа облекостесь. Все бо вы едино о Христѣ Иисусѣ* (Галат. 3, 27, 28). И такъ какъ мы чрезъ крещеніе причислены къ христіанамъ, то намъ и нужно праздновать воскресеніе.

Откуда же взяли наши отцы это преданіе праздновать ложную пятницу—и прочіе противозаконныя обряды? Они отвѣчаютъ: не знаемъ.—Вотъ я вамъ расскажу, какъ и съ котораго времени черемисы научились праздновать пятницу и прочимъ обрядамъ.

Наша отцы, живя въ темныхъ лѣсахъ, необразованные и язычники, не разбирали дней и не умѣли назвать ни праздниковъ, ни будней. Когда татарскій ханъ (какъ сказано выше) пріѣхалъ на свадьбу, то жадный до женщинъ, онъ забралъ всѣхъ женщинъ и дѣвицъ красивыхъ лицомъ и увезъ въ Казань, гдѣ онъ держалъ быть можетъ нѣсколько

сотъ наложницъ. Наши женщины, живя между татарами, научились всему татарскому обряду. Магометанскій ложный законъ заповѣдуетъ праздновать пятницу, татары молятся также на югъ, ѣдятъ конину, женщины носятъ шапки, варятъ салму, для которой и котель у нихъ вмазанъ въ шесть кѣ неподвижно; молятся въ тебѣйтѣйкахъ, т. е. шапочкахъ, поглаживаютъ по лицу ладонями съ молитвою *смелля* и проч. Нѣкоторые невѣжественные изъ насъ донинѣ употребляютъ сію незаконную молитву *смелля* предъ вкушеніемъ пищи и питья, предъ начатіемъ дѣла и проч.

Черемисскія женщины прожили при татарскомъ ханѣ до старости. Когда исчезла ихъ красота, когда онѣ сдѣлались старухами, блѣдными и морщинистыми, и перестали услаждать его любострастные взоры, тогда ханъ отпустилъ ихъ домой, къ ихъ мужьямъ. Онѣ, пришедши домой, привесли съ собой и обрядъ магометанскій и стали говорить своимъ сосѣдямъ и мужьямъ: вотъ какъ живутъ образованные люди (т. е. татары-то); а мы невѣжественные и глухие живемъ, какъ звѣри. Татары каждую недѣлю шесть дней работаютъ, а седьмой день—пятницу празднуютъ; молятся на полдень, ѣдятъ конину, стараются искусно, платье носятъ такъ-то и проч. Съ тѣхъ поръ наши невѣжественные отцы (а большая часть изъ насъ и донинѣ) и стали праздновать пятницу, ѣсть конину и проч. Вотъ откуда взялась пятница и прочіе магометанскіе обряды.

Казанскій царь, распространивши свои владѣнія до границъ Россіи, часто воевалъ съ русскими. Русскіе, люди сильные, добрались до рѣки Суры, которая была границею между казанскимъ царствомъ и ихъ землею. Губернскій городъ донинѣ называется *Нижній-Новгородъ*, потому что это не древній городъ (Новгородъ) и притомъ *нижній*, т. е. самый крайній въ русской землѣ по рѣкѣ Волгѣ. Отъ чистыхъ битвъ между границами трусливые черемисы уклонились бѣгствомъ, ища себѣ дикое, не стѣсняемое, вольное жителство; жившіе выше рѣки Суры до Лыскова, направили бѣгственный путь своей обратно внизъ по Волгѣ. Они пришли для поселенія къ своимъ соотечественникамъ, но прежде занявшіе эти мѣста не дали бѣглецамъ земли плодородной на горной сторонѣ, а сказали: идите вы лучше за Волгу, тамъ много мѣстъ порожнихъ, никѣмъ не обладаемыхъ. И принуждены были бѣдные переѣхать чрезъ Волгу и посе-

литься не на хлѣбородной, а на песчаной землѣ, въ дремучемъ темномъ бору, и построили себѣ избушки, тѣсясь въ одной избушкѣ по два и по три семейства, при рѣчкахъ, озерахъ и болотахъ. Вотъ откуда произошли заволожные и луговые черемисы.

Устроивши свое владичество, казанскій царь началъ строить города и крѣпости, о которыхъ ясно свидѣлствуютъ доселѣ остающіеся слѣды ихъ развалинъ, особенно на горѣ при рѣчкѣ малой Сундырѣ. При постройкѣ городовъ много стало нужно денегъ, и начали татары требовать отъ своихъ подданныхъ черемисъ подать, съ дыма хоть примѣрно по копейкѣ ассигнаціями. И то неплатившимъ прежде черемисамъ показалось тяжело, притомъ у нашихъ отцовъ не было денегъ. А когда что другъ для друга работали, платили не деньгами, а имуществомъ: хлѣбомъ, одеждою и проч. И принуждены были, для уплаты подати татарамъ, пріобрѣтать деньги тяжкою работою, а нѣкоторые ходили по Волгѣ до Астрахани, бурлачить и рыбачить, въ работникахъ у татаръ, иногда за пять копѣекъ ассигнаціями въ годъ. Брали также черемисъ татары и въ солдаты. Черемисы змакомились съ татарами въ работѣ и въ гостяхъ.—Вотъ какъ тогда дороги были деньги, а мы нынче жалуемся, что податей много, жить дорого. Да и работы вѣдь дорогія и легко можно пріобрѣтать деньги, если кто не лѣнитъ работать, знаетъ ремесло и грамоту, если не пьянствуетъ и наблюдаетъ экономію, а преимущественно если исполняетъ божественный христіанскій законъ. Господь не оставляетъ того и въ этой временной жизни въ нуждѣ, а въ будущемъ вѣкѣ даруетъ жить въ неизрѣченномъ блаженствѣ и радости. *Иже око не видѣтъ, и ухо не слышитъ, и на сердце человеку не въздоша, яже уготова Богъ любящимъ Его* (1 Коринѣ. 2, 9), и еще самъ Господь говоритъ: *блаженни слышащіе слово Божіе и хранящіи е* (Лук. 11, 28).

Покореніе Казани подѣ власть русскаго царя.

Черемисскіе наши отцы видятъ себя подѣ татарскимъ игомъ стѣсненными, и принуждены просить помощи отъ русскаго царя. Хотя татарскіе ханы прежде причиняли много зла русскимъ, но въ то время казанскій царь платилъ дань русскому царю. Видятъ черемисы, жившіе близъ рус-

ской границы, что недалеко, за Сурой живутъ подданные русскаго царя, онъ не притѣсняетъ своихъ подданныхъ, не отнимаетъ у нихъ женъ, живутъ они, образованные, искусно и счастливо. И потому черемисы старались освободиться отъ татарскаго ига и сдѣлаться подданными русскаго царя. Для этого выбрали они изъ среды своей повѣренныхъ, храбрыхъ, хорошо знающихъ русскій языкъ и смѣлыхъ мужиковъ, именно: *Акпарса, Аказа, Ковяжа* и *Яныгина* (1). И поѣхали они, тайно отъ татаръ, зимою, по глухому лѣ-

(1) *Примѣчаніе.* Акпарсъ жилъ возлѣ рѣки Большой Юнги, востокъ въ четырехъ пониже села Черемышева или Еласова, въ околodкѣ Нунажалѣ, въ которомъ и донынѣ живутъ его потомки черемисы. Онъ былъ первымъ ходатаемъ, во всякомъ дѣлѣ онъ выступалъ впередъ, былъ смѣлѣе и искуснѣе своихъ товарищей. И потому онъ занялъ большое пространство земли отъ нижегородской границы по рѣкѣ Суры, и огромный лѣсъ по Суры и Велугѣ. На этомъ пространствѣ стоитъ городъ Козмодемьянскъ съ пашенной и сѣнокосной землею, село Владимірское съ особенною землею русскихъ крестьянъ около 80 душъ, село Мало-Юнганское Спаское съ землею русскихъ крестьянъ около 400 душъ, село Покровское Большая Юнга съ русскими крестьянами около 600 душъ (они много земли пахатной и сѣнокосной отняли у нашихъ отцовъ хитростью и деньгами), Троицкій посадъ—русскіе мѣщане особою землею около 700 душъ. Всю землю по берегу Волги заняли русскіе переселенцы. На Акпарсовомъ планѣ живутъ 7273 души черемисъ Больше-Юнганской волости. На немъ стоятъ пять черемисскихъ селъ: Пернягашъ, Партнуръ, Еласово, Владимірское и Емелево (гдѣ вновь строится церковь). Акпарсъ же, по взятіи Казани русскими, при жизни своей владелъ или княжилъ горными черемисами до рѣки Суры; потомъ при генеральномъ межеваніи въ 1794 году, около 1674 душъ черемисъ были отрѣзаны къ нижегородской губерніи, васьилеурскаго уѣзда, емангашская волость.

Аказъ жилъ въ околodкѣ Сундырьялахъ, потому называется село Троицкое *Аказное* тожъ. Аказъ владелъ землею смѣжно съ Акпарсовыми землями. На Аказовомъ планѣ живутъ все черемисы и стоитъ село Троицкое или Малый-Сундырь, около 2300 душъ, въ томъ числѣ русскихъ только 20 душъ, которые землевладелецствуютъ вмѣстѣ съ черемисами.

Ковяжъ жилъ въ околodкѣ Юлыалахъ на берегу Волги. Преданіе говоритъ, что Ковяжъ и Аказъ были родные братья и потому ихъ земли были смѣжны; а нижній край смѣженъ съ землею чувашскою-Алдышевскою. Жители на Ковяжскомъ планѣ черемиса около 7900 душъ.

су, на лыжахъ до русской границы, не по дорогамъ, чтобы не попасться татарскимъ пограничнымъ караульнымъ. Достигши благополучно до Москвы, они по докладу лично явились къ царю Ивану Васильевичу Грозному, и на колѣняхъ жаловались ему на обиды отъ татаръ. Умилостивленный ихъ слезными жалобами, царь Иванъ Васильевичъ заготовилъ къ лѣту сильное войско, а черемисскихъ просителей держалъ при себѣ въ большомъ уваженіи. Дождавшись лѣта онъ двинулся съ сильнымъ войскомъ на Казань въ 1552 году. И начали русскіе, отъ границы ханской области, воевать съ татарами и разрушать по Волгѣ малые города и крѣпости магометанскіе и добрались до казанской столицы. Долго будетъ подробно толковать и рассказывать, какъ воевали свирѣпыя татары съ русскими, пока наконецъ русскіе посредствомъ подкопа взорвали ихъ городъ Казань порохомъ, какіе были для русскихъ воиновъ великіе труды. Сколько православныя души пролили своей невинной крови и жертвовали своею жизнію, для освобожденія насъ отъ язычества и отъ руки дьявола. Если все вспомнить и объяснить повятно; то у православныхъ сокрушится сердце и прошибется слеза. Объ этой исторіи у насъ до нынѣ рассказываютъ; особенно хитрое, искусное дѣйствованіе Акпарса, служившаго посломъ между двумя войсками—значить онъ хорошо зналъ и татарскій языкъ—и его играніе на гусяхъ пѣсней,—между нами—черемисами доселѣ не забывается.

И такъ, братіе, пора бы вамъ оставить отцовскіе идолопоклонническіе обряды. Мы нынѣ уже не язычники,— *вси бо вы сынове свѣта есте и сынове дне: нѣсмь ноши, ниже тмы* (1 Солун. 5, 5), а числимся христіанами чрезъ

Село ихъ Кузнецово, и около 700 душъ находятся въ селѣ Кожважѣ. Кожважская церковь хотя стоитъ на черемисской землѣ, но большая часть прихожанъ чуваша. Русскихъ крестьянъ на Кожважской землѣ около 30 душъ.

Яныгы жилъ въ околотѣ Эсяновѣ, занялъ малую землю близъ Волги, между владѣніями Аказа и Акпарса. Живутъ на Яныгиномъ планѣ все черемиса около 400 душъ, земли у нихъ нѣтъ, а ходятъ въ Малый Суньыръ. На землѣ Яныгына живутъ около 80 душъ акпарсовыхъ черемисъ, завладѣвши землями Яныгына, а въ церковь ходятъ въ село Еласово за 15 верстъ.

крещеніе; не только оставить прежніе обряды, но и поступать надо по заповѣдямъ Божиимъ и благодарить Бога, по словамъ апостола Павла: *благодаряще Бога и Отца, призавашаго васъ въ причастіе наслѣдія святыхъ во свѣтъ: иже избави насъ отъ власти темныхъ и прѣстави въ царство Сына любви своея. О немже имамы избавленіе кровію Ею и оставленіе грѣховъ* (Колос. 1, 12. 13). Наши отцы чрезъ злычество были мертвы душою и отвержены Богомъ. Но Самъ Отецъ—Господь сказалъ Моисею, когда онъ видѣлъ Его на горѣ въ неопалимомъ кустѣ, и потомъ подтвердилъ Спаситель нашъ Христосъ: *Азъ есмь Богъ Авраамовъ и Богъ Исааковъ, и Богъ Іаковъ: нѣсть Богъ Богъ мертвыхъ, но живыхъ* (Матѣ. 22, 32. Исх. 3, 6). Еще св. апостолъ Павелъ говоритъ: *глаголю же Христа Іисуса служителя бывша обрѣзанія по истиннѣ Божіей* (т. е. въ ветхомъ завѣтѣ Евреямъ или обрѣзаннымъ, а въ новомъ завѣтѣ крещенымъ и прилѣжно поступающимъ по ученію св. Церкви), *а языкомъ по милости прославити Бога, якоже есть писано: сею ради исповѣмся Тебѣ во языцехъ Господи, и имени твоему пою* (Римл. 15, 8. 9. Псал. 17, 50). *Помянутся и обратятся ко Господу вси концы земли, и поклонятся предъ нимъ вся отечествія языкъ* (Псал. 21, 28). Многіе и другіе пророки предсказывали о обращеніи язычниковъ, между которыми и насъ причислилъ Господь къ Израилю и сѣмени Авраамову (Галат. 3, 29), и приписалъ въ книгу животную (Апок. 21, 27): а кого за грѣхи Господь не приишетъ въ книгу жизни, *сверженъ будетъ въ езеро огненное* (Апок. 20, 15). Убоявшись этого великаго, адскаго мученія, не слѣдовало бы намъ упорствовать противъ закона Божія, а напротивъ съ радостию поступать по Ею заповѣдямъ и благодарить Господа, устроившаго такъ не смотря на наши беззаконія, и молиться надо за православнаго русскаго царя, пекущагося о нашемъ благѣ, какъ отецъ о своихъ дѣтяхъ, и о тѣхъ молиться за упокой, чрезъ коихъ освободились мы отъ злычества и магометанъ и кои нашихъ отцевъ призывали къ принятію православной вѣры.

Освободившись отъ татарскаго ига счастливою побѣдою русскаго царя, разрушившаго совершенно казанское царство, и сдѣлавшись подданными русскаго царя, черемисы возрадовались столько же, какъ и русскіе. Наконецъ царь Иванъ Васильевичъ, за счастливый исходъ войны, начатой чрезъ

возбужденіе черемисскихъ ходатаевъ, предлагаетъ имъ награду по ихъ желанію: чѣмъ васъ наградить, и какую льготу желаете,—спросилъ царь. Они больше всего любили вино, и первымъ долгомъ просили, чтобы дозволено было имъ, каждому домохозяину, безпренятственно курить вино, сколько нужно для домашняго употребленія, а какъ землевладѣльцы, просили владѣнія землею. Царь далъ имъ просимое; вмѣсто грамоты на право курить вино онъ далъ серебряные ковшечки, съ изображеніемъ премудраго царя Соломона, который сидитъ на креслѣ и велитъ воинамъ разрубить пополамъ живаго младенца, изъ за котораго тягались двѣ женщины, каждая называя его своимъ ребенкомъ (3 Царств. 3, 16 — 27). Такой серебряный ковшечекъ, данный Акпарсу, донынѣ хранится въ Еласовской цѣркви. Вѣсомъ онъ около четверти фунта, внутри вызолоченъ; можно налить съ полшкаликъ вина.

Кромѣ этихъ ковшечковъ, царь Иванъ Васильевичъ подарилъ черемисамъ много и другихъ вещей, которыхъ мы теперь не видимъ, но о нихъ удостовѣряетъ свѣжее преданіе; эти царскіе дары были: конскія сѣдла, сабли, ружья, одежды и другія вещи, всё съ богатыми украшеніями, и далъ черемисамъ обширныя земли, были даны и письменныя грамоты. Особенно очевидцы удостовѣряютъ объ Акпарсовыхъ вещахъ въ деревнѣ Нунажалахъ, которыя уничтожились назадъ тому не больше 60 лѣтъ, и вотъ по какому случаю.

Случилось въ Нунажалахъ великое слѣдствіе о покойникѣ, убитомъ неизвѣстными бродягами. Когда, не находя виновнаго, начали производить обыскъ по всѣмъ домамъ для отысканія вещей убитаго, тогда одинъ изъ потомковъ Акпарса, въ домѣ котораго хранились эти рѣдкостныя вещи и старинные документы, побоялся, чтобы по нимъ не сочли его за убійцу, вещи зарылъ въ землѣ, а грамоты сожогъ. Такъ-то преглупые и неграмотные черемисы всѣ памятники и владѣнія свои потеряли.—Названіе околodka *Нунажалъ* составлено изъ двухъ словъ: *Дужанъ-аулъ*. *Дужанъ* значитъ—граница или край земли, *аулъ-околodka*: потому что тамъ жилъ *Дужавуй*—глава земли—Акпарсъ.

(продолженіе будетъ)

ОБЪЯВЛЕНИЕ

ОБЪ ИЗДАНИИ ЖУРНАЛА „ГРАЖДАНИНЪ“.

Цѣль изданія журнала „Гражданинъ“—знакомить со всѣми сторонами русской жязни.

Для облегченія подписки на журналъ „Гражданинъ“ тѣмъ лицамъ, которыя затрудняются одновременно внести годовую плату 8 руб., редакция признаетъ возможнымъ—для сельскаго и городского духовенства, для волостныхъ правленій, а также для всѣхъ служащихъ (съ точнымъ обозначеніемъ мѣста ихъ службы)—допустить, въ случаѣ подписки на годъ, разсрочку на слѣдующихъ условіяхъ:

При подпискѣ вносится 2 руб.

въ маѣ	”	2	”
въ сентябрѣ	”	2	”
въ ноябрѣ	”	2	”

Подписка для иногородныхъ и съ разсрочкою принимается только въ редакціи: въ С.-Петербургѣ, Невскій пр., д. № 77, квар. № 8, куда и просить гг. подписчиковъ обращаться письменно.

Подписка: на годъ съ пересылкою 8 р. безъ перес. 7 руб.
на полгода ” 5 ” ” 4 ”
на треть года ” 4 ” ” 3 ”

Разсрочка на вышеуказанныхъ условіяхъ въ платежѣ подписной суммы за годъ, допускается также для лицъ, живущихъ въ Петербургѣ, кто бы они ни были, но съ тѣмъ, чтобы о томъ ими было заявлено въ редакціи лично (Невск. просп. д. № 77, кварт. № 8).

Содержаніе № 7-го: — 1) Указы Святейшаго Синода.—2) Бесѣды суктевскаго священника о. Петрова съ раскольниками — 3) Архіерейскія служенія въ февралѣ.—4) Епископскія каведры росейской іерархіи въ порядкѣ ихъ учрежденія.—5) Бесѣды къ черемисамъ учителя Мозярова.—6) Объявленіе.

Печатать дозволяется. Ректоръ академіи, протоіерей А. Владимірскій.
Казань. Въ университетской типографіи.