

# ЛИТОВСКИЕ ЕПАРХИАЛЬНЫЕ ВѢДОМОСТИ

Годъ шестнадцатый.

Выходятъ  
по  
Воскресеньямъ.

24-го Декабря 1878 года.

Подписная цѣна съ пересылкою за годъ 5 руб.  
Отдѣльные NN Литов. Еп. Вѣд. за прошедшіе  
годы и за настоящій 1878 г. по 10 коп. (марками).  
Подписка принимается въ г. Вильнѣ, въ Редак-  
ціи Литовскихъ Епархіальныхъ Вѣдомостей.

№ 52.

При печатаніи объявленій, за каждую строку  
или мѣсто строки взимается:

за одинъ разъ 10 коп.  
за два раза 15 „  
за три раза 20 „

## Правительственныя Распоряженія.

— № 3418, отъ 3-го ноября 1878 года. О раз-  
рѣшеніи съ 1879 года печатать въ первомъ отдѣлѣ  
«Христіанскаго Чтенія» толкованія на священныя  
книги Ветхаго Завета. Св. Правит. Синодъ слушали  
представленіе преосвященнаго Исидора, митрополита нов-  
городскаго, с.-петербургскаго и финляндскаго, отъ 1-го ок-  
тября 1878 года № 1,596, о разрѣшеніи печатать толко-  
ваніе священнаго писанія Ветхаго Завета въ первомъ отдѣлѣ  
«Христіанскаго Чтенія» съ 1879 года.

Въ означенномъ представленіи изъяснено: нѣсколько  
преподавателей с.-петербургской духовной академіи, именно:  
экстра-ординарный профессоръ Елеонскій, доценты: Якимовъ  
и священникъ Василій Рождественскій, преподаватель с.-пе-  
тербургской духовной семинаріи священникъ Николай Виш-  
няковъ и законоучитель императорскаго воспитательнаго об-  
щества благородныхъ дѣвицъ священникъ Алексѣй Лебе-  
девъ, по приглашенію и при участіи ректора с.-петербург-  
ской духовной академіи протоіерея Іоанна Янышева, при-  
шли къ соглашенію между собою о постепенномъ составленіи  
и изданіи толкованія священнаго писанія Ветхаго Завета.  
Причемъ ими признано желательнымъ: 1) толкованію каж-  
дой священной книги предпослать краткое введеніе; 2)  
во главѣ толкованія печатать параллельно два текста: сла-  
вянскій и русскій (въ переводѣ Синода); 3) объяснять  
текстъ только тамъ, гдѣ это требуется, и притомъ на осно-  
ваніи толкованій святыхъ отцовъ и съ помощію другихъ  
средствъ, какія предлагаетъ православная богословская на-  
ука; 4) толкованія печатать вѣдѣ за священнымъ тек-  
стомъ подъ чертою въ видѣ то краткихъ, то болѣе или  
менѣе пространныхъ примѣчаній; 5) объясненія филологи-  
ческія и вообще чисто ученаго характера, каковыя окажут-  
ся необходимыми и вмѣстѣ непонятными для неспеціалистовъ,  
печатать особымъ, болѣе мелкимъ шрифтомъ въ концѣ тѣхъ  
главныхъ примѣчаній, къ которымъ они относятся; 6) въ  
тѣхъ и другихъ примѣчаніяхъ избѣгать по возможности по-  
лемики съ другими толкованіями; въ случаяхъ разногласій  
между славянскимъ и русскимъ текстами, объяснять по воз-  
можности причины возникновенія разногласій и предлагать,  
гдѣ это окажется неизбѣжнымъ, сужденія о томъ, почему  
какое либо изъ чтеній священнаго текста имѣетъ преиму-

щество; 7) наблюденіе за единствомъ въ характерѣ объ-  
ясненія и въ веденіи всего этого дѣла предоставить рек-  
тору с.-петербургской духовной академіи совмѣстно съ до-  
центомъ Якимовымъ, и ректору же академіи предоставить  
сверхъ того цензуру этого изданія; 8) печатать толкованія  
священнаго писанія ветхаго завета въ «Христіанскомъ Чте-  
ніи» съ 1879 г. и, въ виду имѣющихся къ тому подго-  
товительныхъ трудовъ, начать печатаніе съ книгъ проро-  
ческихъ, именно:—святаго пророка Іереміи. Такое пред-  
положеніе вышепоименованныхъ лицъ ректоромъ с.-петер-  
бургской духовной академіи было сообщено общему собранію  
наставниковъ академіи, бывшему 16-го сентября 1878 г.,  
для обсужденія дѣла по изданію «Христіанскаго Чтенія»  
и «Церковнаго Вѣстника» въ 1879 г. Въ виду такого  
сообщенія и принимая во вниманіе, что программа изданія  
«Христіанскаго Чтенія» утверждена Св. Синодомъ и что  
печатаніе перевода древнихъ литургій въ первомъ отдѣлѣ  
«Христіанскаго Чтенія» въ текущемъ году имѣетъ окон-  
читься, общее собраніе наставниковъ с.-петербургской ду-  
ховной академіи постановило: просить его преосвященство  
ходатайствовать предъ Св. Синодомъ о разрѣшеніи печа-  
танія толкованій священнаго писанія Ветхаго Завета въ  
въ первомъ отдѣлѣ «Христіанскаго Чтенія» съ 1879 г.  
И, по справкѣ, Приказали: согласно настоящему пред-  
ставленію преосвященнаго митрополита, Св. Синодъ опредѣ-  
ляетъ: разрѣшить с.-петербургской духовной академіи печа-  
таніе толкованій священнаго писанія Ветхаго Завета въ  
первомъ отдѣлѣ «Христіанскаго Чтенія» съ 1879 г. на  
тѣхъ основаніяхъ, какія сообщены въ сентябрѣ текущаго  
года общему собранію академіи ректоромъ оной протоіереемъ  
Янышевымъ.

## Мѣстныя Распоряженія.

— Назначенія и перемѣщенія. 9 Декабря, на  
вакантное мѣсто псаломщика при Дубненской церкви, Грод-  
ненскаго уѣзда, назначенъ священнической сынъ *Теодоръ Па-  
евскій*.

— 12 Декабря, на вакантное мѣсто настоятеля Бы-  
стрицкой церкви, Виленскаго уѣзда, перемѣщенъ, согласно  
прошенію, настоятель Чижевской церкви, Бѣльскаго уѣзда  
*Павелъ Маркевичъ*.

— 13 Декабря, на вакантное мѣсто настоятеля Пашувской церкви, Брестскаго уѣзда, перемѣненъ, согласно прошенію, настоятель Велямовичской церкви, Брестскаго уѣзда, *Киприанъ Дружилловскій*.

— 14 Декабря, на вакантное мѣсто настоятеля Заборской церкви, Дисненскаго уѣзда, перемѣненъ, согласно прошенію, настоятель Василишской церкви, Лидскаго уѣзда, *Кириллъ Малышевскій*.

— 14 Декабря, на вакантное мѣсто настоятеля Вейковской церкви, перемѣненъ, согласно прошенію, Московскаго епархіи, Дмитровскаго уѣзда, села Подгосеня настоятель *Алексій Постыловъ*.

— 20 Декабря, вакантное мѣсто псаломщика при Дисненской Николаевской церкви, предоставлено священническому сыну б. и. д. псаломщика Минскаго Каѳедральнаго Собора *Петру Чикилевскому*.

— Перемѣненіе въ др. епархію. Помощникъ настоятеля Засвирской церкви, Свенцянскаго уѣзда, *Петръ Исполатовъ*, перемѣненъ, согласно прошенію, въ тверскую епархію, на священническое мѣсто къ церкви погоста Бора.

— 15 Декабря, утверждены въ должности церковныхъ старостъ къ церквамъ: 1) Ильской-Ильинской крест. *Василій Осиповъ Кондратенко*, на 9-е трехлѣтіе; и 2) къ приписной Ильской Гусифовской—крест. *Семенъ Адамовъ Лоцикъ*, на 2-е трехлѣтіе.

— 15 Декабря, къ Луконицкой церкви, Слонимскаго уѣзда, крест. м. Голынки, *Иванъ Венедиктовъ Якубенко*.

— 20 Декабря 1) — Росіенской, Ковенской губерній, Начальникъ Уѣзднаго Жандармскаго управления капитанъ *Николай Θεодоровичъ Сазоновъ*; 2) Збянской, Лидскаго уѣзда, крест. с. Збянъ *Иванъ Кулемиъ*.

## Мѣстные Извѣстія.

— Освященіе церквей. 9 Декабря, освящена Молодечненскимъ благочиннымъ Ушанская церковь, приписная къ Ново-Красносельской.

— 10 Декабря, Друйскимъ благочиннымъ освящена Новопогостская каменная приходская церковь въ м. Новомъ-погостѣ.

— Отъ Правленія Виленскаго женскаго училища духовнаго вѣдомства. По случаю увольненія отъ должности письмоводителя *Хороща*, при правленіи Виленскаго женскаго училища дух. вѣд. имѣется свободная вакансія письмоводителя съ жалованьемъ 117 рублей 60 к. въ годъ.

Желающіе занять оную должность, должны обратиться съ прошеніемъ въ правленіе училища съ представленіемъ необходимыхъ документовъ.

— Объявленіе. Въ городѣ Вильнѣ, въ Литовской духовной православной консисторіи, 23 Февраля 1879 года будутъ производиться торги, а 27 тогоже февраля переторжка на отдачу съ подряда работъ по устройству отопленія въ Виленскомъ Пречистенскомъ соборѣ, въ г. Вильнѣ. Торги начнутся съ суммы 13236 руб. 49 коп., отпущенной на эти работы и въ томъ числѣ на 10% вознагражденіе архитектора Святѣйшимъ Синодомъ. Отъ лицъ, жела-

ющихъ стать на торгахъ, въ залогъ, въ узаконенномъ размѣрѣ, будутъ принимаемы только наличныя деньги или процентныя билеты, или свидѣтельства Государственныхъ кредитныхъ учреждений. Кондиціи для работъ желающими могутъ быть разсматриваемы заблаговременно въ Литовской консисторіи.

— Отъ редакціи. Редакція честь имѣетъ увѣдомить гг. подписчиковъ на епархіальныя вѣдомости, во 1-хъ, что перемѣна адресовъ допускается *только по 7 января 1879 года*, въ 2-хъ, что №№ епарх. вѣдомостей высылаются на имя *настоятелей* церквей, безъ обозначенія имени и фамиліи; это потому что, вслѣдствіе частыхъ перемѣненій съ прихода на приходъ, пришлось бы всякій разъ измѣнять адресъ, что весьма неудобно.

— Только что вышла изъ печати книга: *пятидесятилѣтній юбилей Литовской Духовной Семинаріи*. Сюда вошли: Благословенная грамота. Описаніе торжества юбилея. Слова. Историческая записка о семинаріи, исправленная и дополненная. Рѣчь. Привѣтственные письма и телеграммы и три приложенія: 1-ое—наличный составъ служащихъ въ семинаріи во время юбилея; 2-е—списокъ ректоровъ, инспекторовъ и преподавателей семинаріи, служившихъ въ ней въ теченіи 50 л.; 3-е—списокъ воспитанниковъ семинаріи, поступившихъ, въ теченіи 50 л. ея существованія, въ духовныя академіи.

Книга издана въ незначительномъ количествѣ экземпляровъ. Цѣна съ пересылкою 50 коп. Обращаться слѣдуетъ: *Въ Вильну, въ редакцію Литовскихъ Епархіальныхъ Вѣдомостей*.

На дняхъ вышло въ свѣтъ и продается во всѣхъ книжныхъ магазинахъ С.-Петербурга и у протоіерея казанскаго собора, Александра Булгакова, **новое сочиненіе** преосвященнаго **Макарія**, Архіепископа Литовскаго и Виленскаго:

## ИСТОРИЯ

## РУССКОЙ ЦЕРКВИ

ТОМЪ IX-Й, (стр. XX. и 689).

Спб. 1879 года. Цѣна 2 р. 50 к., на пересылку прилагается за 2 фунта.

Тамъ же продаются и всѣ прочія сочиненія того же автора.

Этотъ обширный томъ Исторіи Русской Церкви объимаетъ собою періодъ исторіи западно-русской или Литовской Митрополіи 1458—1596 г. и составляетъ каменный кладъ для исторіи нашей мѣстной церкви.

## ВЫШЛА ИЗЪ ПЕЧАТИ КНИГА:

*Собраніе рччей, словъ и бесѣдъ*, произнесенныхъ епископомъ Брестскимъ *Іаннуаріемъ*, Викаріемъ Литовской епархіи. Выпускъ первый. 1878 г. Цѣна въ Гроднѣ 1 рубль. (Собраніе сихъ проповѣдей пожертвовано въ пользу Гродненскаго Софійскаго собора и Борисо-Глѣбскаго монастыря).

— Некрологъ. 14 Декабря, скончался игумень Виленскаго Свято-духова монастыря *Митрофанъ*, 73 лѣтъ.

— **Вакансіи.** Настоятеля: въ с. *Чижвахъ* — Вильскаго уѣзда, въ с. *Кривичахъ* — Вильскаго уѣзда, въ с. *Велямовичахъ* — Брестскаго уѣзда **Помощника настоятеля:** въ с. *Матюевичахъ*, — Пружанскаго уѣзда и въ м. *Зассурь*, Свенцянскаго уѣзда. **Цсаломниковъ:** въ с. *Бранскъ* — Вильскаго уѣзда, въ с. *Козачизнъ* — Новоалександровскаго уѣзда, въ *Векшняхъ* — Ковенской губерніи и въ с. *Ново-Шарковъ*, — Дисненскаго уѣзда.

## Неофициальный Отдѣлъ.

**Слово, при обзорѣннй церкви Гродненской губерніи и уѣзда, сказанное Преосвященнѣйшимъ Іаннуаріемъ, епископомъ Брестскимъ, въ м. Друзгеникахъ, во храмѣ Божіей Матери всѣхъ скорбящихъ Радости, 2-го Іюля 1878 года.**

*Рѣчная устремленія веселятъ градъ Божій: осытмлз естз селеніе свое Вышній. (Псал. 45, 5).*

Святнй пророкъ Давидъ, наблюдая за проявленіями души человѣческой и за отношеніемъ къ нмъ природы видимой, замѣтилъ вотъ какую особенность: *рѣчныя устремленія* или рѣчные потоки *веселятъ* думу и сердце людей. Вслѣдствіе сего люди обыкновенно поселяются при рѣкахъ и созидаютъ при нихъ *грады*, а *Всевышній освящаетъ* тамъ *селеніе Свое*.

1) Настоящее мѣсто менѣе, чѣмъ за 100 лѣтъ предъ симъ, было, если не мѣстомъ браней, то покрайней мѣрѣ проходною дорогою для идущихъ на брань \*). *Града обителнаго* здѣсь не было. Но вотъ здѣшннй *рѣки* своими *устремленіями* или источниками начинаютъ привлекать къ себѣ вниманіе людей и своими *цѣльбоносными дѣйствіями веселятъ* ихъ. Тогда стали устрояться здѣсь жилища для обитанія, а для временно—прибывающихъ сюда—надлежащія пристанища. Такой видъ мѣсто сіе начало принимать собственно со времени присоединенія края сего къ Россійской Державѣ (1796 г.), когда Всероссійскіе Монархи стали заботиться, чтобы мѣсто сіе соответствовало своему назначенію, указываемому ему самою природою, т. е. сообразно *цѣльбоносной силѣ* здѣшнихъ источниковъ.

2) Вотъ и Господь *Вышній осытмлз свое селеніе* здѣсь—въ семъ святомъ храмѣ своемъ. Сама Божія Матерь въ лицѣ своемъ, изображающемъ *всѣхъ скорбящихъ Радость*, благоволила прибыть сюда изъ Гродно, гдѣ она находилась въ соборной церкви, а Гродненское Архіерейское домоправленіе удѣлило изъ своихъ небольшихъ числомъ и вѣсомъ колоколовъ два сравнительно среднихъ, дабы давать знать вѣрующимъ о времени молитвы и служенія Богу \*\*) Теперь по истинѣ и о семъ мѣстѣ, хотя еще не

\*) Всѣ свѣдѣнія о м. Друзгеникахъ заимствованы изъ статьи А. Сементовскаго, помѣщенной въ памятной енижкѣ Виленскаго Генераль-Губернаторства за 1868 г.

\*\*) Церковь заложена 1861 года, а 1862 года обончена постройкою и 29-го Іюня освящена преосвящ. Игнатіемъ, епископомъ Брестскимъ.

получившемъ названія города, можно сказать съ псалмопѣвцемъ Давидомъ: *рѣчная устремленія веселятъ градъ Божій: осытмлз естз селеніе свое Вышній*.

3) Прибывъ въ сіе цѣльбоносное мѣсто природы для обзорѣннй сущей здѣсь церкви Божіей, я желалъ прежде всего видѣть, какъ живутъ здѣсь вѣрующіе, или какъ они пребываютъ здѣсь. Что же я усматриваю здѣсь? Мѣсто сіе *нсть сіе*, но... это-новая *купель Силоамская*, при которой находится *множество больныхъ, чающихъ* себѣ исцѣленія отъ различнаго рода болѣзней. Посему я считаю для себя священною обязанностію молить Господа, чтобы никто изъ ищущихъ себѣ здѣсь исцѣленія отъ болѣзней не возвращался отсюда, не получивъ исцѣленія или надлежащей пользы. „Господи, взываю я, да будетъ благословеніе Твое всегда на мѣстѣ семъ, и да благословитъ Онъ *рѣчныя устремленія* или движенія цѣльбоносной воды сей“. Особенно я молжся духомъ, чтобы никто изъ болящихъ и желающихъ получить здѣсь выздоровленіе не жаловался, подобно Евангельскому разслабленному, и не говорилъ: *человѣка не имамъ* (Іоан. 5, 1—7; 9, 7—11), средствъ не имѣю, чтобы воспользоваться водою изъ источниковъ сихъ.

При семъ храмѣ есть братство, которое изъ своихъ небогатыхъ средствъ дѣлаетъ нѣкоторое пособіе людямъ, находящимся въ такихъ затруднительныхъ обстоятельствахъ и давало уже многимъ возможность къ излеченію себя \*\*\*). Да благословитъ Господь братство сіе и да умножатся его средства, которыя, судя по положенію въ такой мѣстности, должны быть значительно болѣе, нежели какъ они суть въ дѣйствительности. Пусть каждый, получающій здѣсь выздоровленіе или облегченіе отъ своей болѣзни, вноситъ въ сіе братство по своему усердію и средствамъ своимъ для нуждающихся въ самой возможности къ своему леченію. Это съ ихъ стороны будетъ благодарностію къ Богу за свое исцѣленіе или облегченіе отъ болѣзни.

Помолимся же, братіе христіане, къ Божіей Матери, всѣхъ скорбящихъ Радости, да будетъ Она милостива къ намъ смиреннымъ и недостойнымъ рабомъ своимъ, воззритъ благосердо на смиреніе наше, и уврачуетъ сокрушенія душъ и тѣлесъ нашихъ, обратитъ сердца всѣхъ, сюда притекающихъ и исцѣленія чающихъ, къ призрѣнію и поможенію бѣднымъ и въ болѣзняхъ своихъ исхода къ выздоровленію немущихъ, и да покажетъ она на насъ иныя древнія и чудныя милости своя, да познаютъ и невѣрующіе, яко Сынъ Ея и Богъ нашъ, Господь І. Христосъ, единъ естъ Царь и Владыка всего міра и цѣльбамъ Податель, и Ему единому купно со Безначальнымъ Его Отцемъ и единосущнымъ Его св. Духомъ, подобаетъ всякая слава, честь и поклоненіе, нынѣ и присно и во вѣки вѣковъ. (Изъ молит. ко Пресв. Богор. „Утоли моя печали). Аминь.

Епископъ Брестскій *Іаннуарій*.

\*\*\*) Отчетъ совѣта братства Друзгениеской церкви за 1876 годъ, напечатанный въ Литовскихъ Епархіальныхъ Вѣдомостяхъ за 1877 годъ № 27.

## Страданіе Гавріила младенца.

20-го Апрѣля <sup>1)</sup>).

Въ Гродненскомъ повѣтѣ, верстахъ 13-ти отъ г. Заблудова, есть деревня Звѣрки, въ которой жили Петръ Гавдѣль и жена его Анастасія, православныя и благочестивыя поселане. Въ 1684 г. 20 Марта у нихъ родился сынъ Гавріиль. Когда Гавріилу было около 6 лѣтъ, случилось, что мать его понесла въ поле мужу обѣдъ. Жидъ Щутко, арендаторъ Звѣрковъ, приласкалъ къ себѣ оставшагося дома ребенка, завелъ въ свой домъ и затѣмъ увезъ его въ Бѣлый Стокъ. Здѣсь сбѣжавшіеся жида мучили ребенка безъ милосердія: внеся его въ темное мѣсто, распяли и пустили изъ бока кровь; потомъ кололи его разными инструментами, пока не выпустили всей крови; а мертвое тѣло бросили въ поле. Псы три дня бѣгали около тѣла, отгоняя отъ него лаемъ хищныхъ птицъ. По этому лаю нашли тѣло замученнаго ребенка и представили въ Заблудово. По ранѣ въ боку и другимъ знакамъ очевидно было, что кровь выпущена и въ ребенка жидовскимъ изувѣрствомъ, и страдальческая смерть невиннаго младенца Гавріила тогда же записана въ мѣстную книгу Заблудова; жида судебнымъ порядкомъ уличены въ преступленіи; тѣло предано землѣ. Страдальческая кончина блаженнаго Гавріила послѣдовала 20 апрѣля 1690 года. „О семъ, кто хошетъ пространнѣе вѣдати, отсылаемъ до книгъ правныхъ магдебургіи заблудовскія“, говоритъ старинная записка. Спустя 30 лѣтъ (въ 1720 году), когда погребали другаго младенца, нашли мощи Гавріила нетлѣнными и поставили ихъ въ церковномъ склепѣ.

„Когда въ Заблудовѣ мѣсто и церковь горѣла, Милость Божія меня и въ огнѣ сохранила“.

Такъ говоритъ блаженный въ польскихъ стихахъ, написанныхъ знаменитымъ Михаиломъ Козачинскимъ, архимандритомъ Слуцкимъ. Пожаръ былъ въ 1746 году; а въ 1755 году 9-го мая нетлѣнныя мощи Гавріила съ честью перенесены были въ Слуцкій Свято-троицкій монастырь.

*Кондакъ св. мученику.*

Святе младенче Гавріиле! Ты за Прободезнаго насъ ради отъ іудей лють отъ тѣхъ же въ ребра прободенъ былъ еси, и за Истошншаго кровь свою о насъ все тѣло твое на истощаніе крове въ лютыя язвы предаль еси. Нынѣ же во славу вѣчной съ Нимъ веселишися. Тѣмъ поминай тамо и насъ, молимъ, здѣ чтущихъ тя, прося намъ здравіе тѣлесамъ и спасеніе душамъ нашимъ.

## Поведеніе христіанъ въ праздникъ Рождества Христова.

Въ древности, христіане строгимъ постомъ готовились къ достойной встрѣчѣ праздника Р. Христова и въ самый день, какъ видно изъ молитвы, читаемой на разрѣшеніе поста на праздникъ, имѣли благочестивый обычай приобщаться св. таинъ. Этотъ обычай сохранился въ Греческой церкви почти до паденія Константинополя. Древле, какъ и нынѣ въ этотъ день христіане оставляли мірскія, житейскія дѣла, присутственныя мѣста освобождались отъ присутствія, рабы освобождались отъ работъ, и—все спѣшили въ храмъ Божій къ общественному Богослуженію (Дебол. ч. I, стр. 30). Для большей торжественности Богослуженіе совершалось въ этотъ праздникъ только въ главныхъ собор-

<sup>1)</sup> Заимствовано изъ журнала: „Церковь и ея служители“, стат. Вѣчный Календарь, стр. 271.

ныхъ храмахъ или придворныхъ церквахъ и стеченіе народа было весьма многочисленно, вслѣдствіе чего, въ періодъ упадка Византійской Имперіи, честолюбивые искатели верховной власти праздникъ Р. Христова избирали для достиженія своихъ преступныхъ цѣлей—произведенія въ городѣ политическаго переворота. Въ этотъ же день у греч. Императоровъ былъ обычай раздавать награды цареводцамъ и людямъ знатнымъ. Издревле въ дни Р. Христова запрещены были общественныя игры, зрѣлища и увеселенія, нарушающія святость праздника. 61 и 62 правилами 6 Всел. Собора подвергались строгой эпитиміи лица, гадавшія въ этотъ день о счастіи, судьбѣ и прибѣгавшія къ волшебникамъ съ цѣлю узнать отъ нихъ будущее; отлучались отъ общенія съ церковію тѣ, которые дозволяли себѣ наряжаться въ неприслужавшія ихъ полу одежды т. е. мужчины, надѣвавшіе женскій костюмъ, а женщины мужскій (Дебол. ч. I, стр. 32). Обычай на святки наряжаться (надѣвать маски) извѣстенъ въ Россіи еще съ начала христіанства (см. поученіе св. Луки Жидаты XI в.). Благочестивые Греческіе Императоры и Русскіе Цари рождественскіе святки проводили съ особеннымъ благоговѣніемъ. Такъ, по сказанію Г. Кедрина, Юстиніанъ Великій всѣ двѣнадцать дней особенно упражнялся въ дѣлахъ благочестія и раздавалъ щедрю милостыню бѣднымъ, какъ бы въ ознаменованіе увеличенія свѣта видимаго и приращенія свѣта духовнаго, именемъ коего называются, добрыя дѣла (Матѣ. V, 16 у Дебол. ч. I, стр. 31). Благоговѣніе царя Алексея Михайловича въ день Р. Христова простиралось до того, что нѣкоторые преступники были освобождаемы изъ тюрьмы, а другимъ ради великаго праздника, дѣлалось облегченіе въ ихъ заключеніи (de rebus Moscov, juk. Рейтенфельса). Въ праздникъ Р. Христова русскіе цари въ старину не садились за столъ безъ того, чтобы не покормить такъ называемыхъ тюремныхъ сидѣльцевъ и плѣнниковъ <sup>1)</sup>. Русскіе Государы на канунъ праздниковъ и сами и чрезъ другихъ раздавали нищей братіи богатую милостыню, такъ что смѣло можно сказать, что въ Москвѣ на Р. Христова, какъ и на другіе большіе праздники ни одинъ бѣднякъ не оставался безъ царской милостыни: каждому было чѣмъ разговѣться, каждый былъ съ праздникомъ. Государь для раздачи милостыни иногда рано утромъ на самый праздникъ, а иногда (и чаще) въ сочельникъ утромъ дѣлалъ тайные выходы, въ сопровожденіи только отряда стрѣльцевъ и подъячихъ Тайнаго приказа, въ тюрьмы и богадѣльни, гдѣ изъ собственныхъ рукъ раздавалъ милостыни тюремнымъ сидѣльцамъ, плѣннымъ, богадѣленнымъ, увѣчнымъ и всякимъ бѣднымъ людямъ. По самымъ улицамъ, гдѣ проходилъ Государь, также раздавалась милостыня нищимъ и убогимъ, которые во множествѣ собирались даже изъ отдаленныхъ мѣстъ къ такимъ боголюбивымъ царскимъ выходамъ. Въ тоже время, какъ Государь навѣщалъ всѣхъ заключенныхъ и сиротъ,

<sup>1)</sup> Такъ въ 1663 г.—при царѣ Алексѣѣ Михайловичѣ кормлено было на большомъ тюремномъ дворѣ 964 человѣка. Въ расходныхъ запискахъ 1664 г. показано: въ праздникъ Р. Христова великій Государь указалъ польскимъ полоняникамъ, которые иманы на разныхъ боѣхъ и сидятъ на англійскомъ дворѣ—накормить довольно: полковника Христіана Калгистена и всѣхъ начальныхъ людей съ виномъ боярскимъ, и съ романею и съ ренскимъ, и съ пивомъ и съ медомъ, а достальныхъ полоняниковъ всѣхъ съ пивомъ и медомъ. А для поспѣшенія взято съ кормоваго дворца взаемъ 40 тушъ свинины, да въ ряду куплено 22 туши, 16 статовъ говядины, три четверти муки пшеничной.

довѣренныя лица изъ стрѣлцескихъ полковниковъ, или подъячихъ Тайнаго Приказа—раздавали милостыни на земскомъ дворѣ, также у Лобнаго мѣста и на Красной Площади (подробнѣе см. у Забѣлина Бытъ русскихъ царей 329—332).

**Празднества и обряды—предварявшіе и сопровождавшіе праздникъ Р. Христова.** Ни одинъ изъ великихъ праздниковъ не былъ обставленъ въ древности различными религіозными обрядами и празднествами, какъ праздникъ Р. Христова. Къ сожалѣнію, о подобныхъ празднествахъ сообщается не много свѣдѣній и въ иностранной литературѣ, а тѣмъ болѣе въ русской.

Въ русской церкви за двѣ недѣли до Р. Христова—именно въ недѣлю св. Праотецъ совершалось пещное *дѣйствіе*. Эта мистерія представляла въ лицахъ св. исторію вверженія трехъ отроковъ въ огненную—печь при Навуходоносорѣ и чудеснаго спасенія ихъ отъ огня. Обрядъ пещнаго дѣйствія совершался на утрени—во время канона (при пѣніи 7—8 п.—пѣсни 3 отроковъ). Въ Успен. Бол. Соборѣ въ Москвѣ заблаговременно ставилась печь, въ которую вводили 3 мал. пѣвчихъ въ стихаряхъ, вокругъ печи въ роли стражей—становилось нѣсколько халдеевъ (иногда изъ пѣвчихъ же, или соборныхъ сторожей—служителей); халдеи были одѣты въ странные костюмы; ихъ обязанность была ввергнуть отроковъ въ печь; они при видѣ 4 отрока (тоже пѣвчаго), представлявшаго ангела, явившагося въ печь къ отрокамъ—вели между собою бесѣду объ отрокахъ, ихъ числѣ, происхожденіи и т. п. Отроку, представлявшему ангела, были приставляемы крылья. Введенные въ печь (или лучше вверженные въ печь халдеями) отроки пѣли пѣснь (Дан. III гл.), во время пѣнія къ нимъ спускали, или вводили не замѣтно для публики четвертаго отрока (представлявшаго въ себѣ ангела), который пѣлъ пѣснь отроковъ; по окончаніи пѣнія пѣсни Патріархъ, или Митрополитъ въ сопровожденіи сослужащаго духовенства выходилъ изъ алтаря и выводилъ изъ печи съ пѣніемъ церковныхъ пѣсней отроковъ, и за тѣмъ по порядку продолжалась утрени (Подроб. описаніе пещнаго дѣйствія см. въ Вивліюикѣ Новикова). Образецъ халдейской печи можно видѣть въ С.-Петербургскомъ музее христіанскихъ древностей въ академіи художествъ. Въ русской лѣтописи стр. 299 т. VI такъ описывается халдейская печь, бывшая въ Софійскомъ Новгородскомъ Соборѣ: «того же лѣта 41 (7041—1533) мѣсяца іюня въ 15 день при Благовѣрномъ Великомъ князѣ Василіѣ Ивановичѣ всея Руси самодержецѣ и его благовѣрныхъ дѣтехъ князѣ Иванѣ и Григоріѣ, боголюбивый архіепископъ Великаго Новаграда и Пскова владыка Макарій постави въ соборнѣй церкви во св. Софіи въ Великомъ Новѣградѣ амбонъ велми чуденъ и всякія лѣпоты исполненъ;—святыхъ на немъ отъ верха въ три ряда тридцать, на поклоненіе всѣмъ православнымъ христіаномъ, и по всему амбону рѣзью и различными подзоры и златомъ листовеннымъ велми пріязно украшенъ и удивленія исполненъ; а отъ земли амбону устроены, яко челоуѣчки деревянные дванадцать, и всякими вапы украшены во одеждахъ и со страхомъ, яко на главахъ держатъ сію святыню, велми лепо видѣти».

Въ западной церкви—въ былое время—особенно въ средніе вѣка совершалось въ теченіи рождественскихъ святокъ нѣсколько празднествъ и религіозныхъ обрядовъ.

1) **Праздникъ осла**—совершался на рождественскихъ святкахъ въ прославленіе осла, на которомъ Пресв. Дѣва съ Богомладенцемъ путешествовала въ Египетъ. Праздникъ этотъ состоялъ въ слѣдующемъ: отыскивали самую красивую

(въ городѣ) дѣвушку и давали ей на руки младенца, за тѣмъ сажали ее на осла. Процессія съ осломъ сначала совершалась по всѣмъ главнымъ городскимъ улицамъ, за тѣмъ вводили осла въ кафедральную церковь, гдѣ народъ, раздѣлившись на двѣ стороны, пѣлъ пѣсни, составленныя въ честь осла; и народный стихъ пѣсни оканчивался неистовымъ ржаніемъ на подобіе ослинаго крика (hi, hi, her asinus). Осла торжественно вели въ церковь и ставили его посреди храма на колѣна и давали ему лучшей кормъ, чтобы онъ стоялъ смиренно; по введеніи осла въ храмъ—начиналась литургія, на которой возгласы священника не произносились; по окончаніи служенія ослу кланялись и говорили: *Salve, dominus asinus.*

2) **Праздникъ иподіаконовъ.** Это празднество было подражаніемъ римскимъ языческимъ сатурналіямъ, во время которыхъ Греки и Римляне предавались самому безстыдному распутству. Сатурналіи праздновались у язычниковъ въ концѣ декабря, и праздникъ иподіаконовъ въ римской церкви (въ средніе вѣка), замѣнивъ ихъ, совершался на рождественскихъ святкахъ. Совершался этотъ праздникъ самымъ безобразнымъ образомъ и служилъ яснымъ доказательствомъ крайняго упадка религіозно—нравственнаго чувства въ лицахъ, пародировавшихъ христіанское богослуженіе. Описаніе этого празднества можно читать у Migne (Diction), у Weltzev (Theol. diction), у Шера (ист. цивилизац. въ Германіи). Относительно безчинствъ, происходившихъ отъ совершенія праздника иподіаконовъ въ рождественскіе святки, папа Иннокентій III (1198—1216) писалъ къ Гнезненскому архіепископу: «поэлику въ церквяхъ совершаются позорища, и не только вводятъ для потѣхи чудовищныя маски, но даже во время нѣкоторыхъ празднествъ сами діаконы, пресвитеры и иподіаконы участвуютъ въ безчинныхъ играхъ; то тебѣ, возлюбленный о Христѣ братъ, надлежитъ искоренить въ подвѣдомственныхъ церквяхъ подобные обычаи, да не обезчестится домъ Господень такою мерзостію» (Под. Еп. Вѣд. № 1, 1877 г.)

3) **Праздникъ дураковъ**, совершавшійся на западѣ во время рожд. святокъ—былъ осужденъ и запрещенъ на Парижскомъ Соборѣ въ 1212 г., но не смотря на запрещеніе онъ совершался въ Англій и въ 16 вѣкѣ. О праздникѣ Сент. см. у Weltzev.

4) **Праздникъ дѣтей** (школьниковъ), въ которомъ учащаяся молодежь изъ среды себя избирала епископовъ, клириковъ и совершала (или лучше пародировала католическое богослуженіе); описаніе этого празднества см. у Schrëld и Novtig (tom. 2-й pag. 310—113); въ настоящее время этотъ праздникъ, равно какъ и выше указанные, оставлены въ Европѣ и составляютъ одну изъ темныхъ страницъ низкаго уровня религіозно-нравственнаго состоянія тогдашнихъ западныхъ христіанъ; благодаря подобнымъ празднествамъ, профанировавшимъ богослуженіе, и явились гуманисты, реформаторы католической церкви.

5) На рождественскихъ святкахъ для дѣтей устраивается въ городахъ *елка*: она замѣнила собой прежде бывшій на западѣ праздникъ. Праздникъ Рожд. Христова, какъ рожденіе Богомладенца, съ давнихъ поръ въ Европѣ считался дѣтскимъ праздникомъ, и для нихъ устраивались разнаго рода увеселенія, напр. представленіе въ картинахъ, или лицахъ разныхъ событій и обстоятельствъ, сопровождавшихъ рождество Спасителя, или устраивалась *елка*. О значеніи елки у Дебольскаго сказано: «Согласно пророчествамъ Исаи о Спасителѣ: изыдетъ жезлъ изъ короне Исеева,

и цвѣтъ отъ корене его взыдетъ (XI, 1) и согласно съ словами церковнаго пѣснопѣнія: Христе-отрасль отъ корене Иессеева и цвѣтъ отъ него,—произрасть Ты отъ Дѣвы (1 кан. пѣснь 4) нѣкоторые изъ родителей въ праздникъ Р. Христова поставляютъ для дѣтей своихъ сухія древесныя вѣтви (елки), на которыхъ прилѣпляютъ восковыя свѣчи и привѣшиваютъ къ нимъ сласти и игрушки. Эти вѣтви могутъ служить поучительнымъ образомъ того, что природа наша сама по себѣ, какъ безжизненная и бесплодная вѣтвь, только во Христѣ Иисусѣ—Источникѣ жизни, свѣта и радости можетъ прозябнуть и принести духовныя плоды (Галат. 5; 22 23)». (Добол. Дни Богосл. ч. I, стр. 30). Обычай устраивать елку перешелъ въ Россію изъ Германіи, гдѣ устройство елки для дѣтей извѣстно съ давнихъ временъ. Елка извѣстна и у другихъ европ. народовъ. Въ Англіи изъ дѣтскаго праздника елка превращается въ шумный пиръ для взрослыхъ, и въ Россіи нынѣ елка бываетъ иногда подъ видомъ увеселенія дѣтей предлогомъ веселыхъ пирушекъ для взрослыхъ. Во Франціи вмѣсто елки существуетъ слѣдующій странный обычай: дѣти въ ночь на Рождество Христова ставятъ на каминъ свою обувь и на другой день (на самый праздникъ) находятъ ее наполненною игрушками и разнаго рода лакомствами, при чемъ родители говорятъ, что это сдѣлалъ имъ Спаситель или Св. Николай (Рук. для сельск. Паст. 1875 г. № 2).

Праздникъ Р. Христова почти у всѣхъ христіанскихъ народовъ, какъ въ древности, такъ и нынѣ, по преимуществу народный; вслѣдствіе чего время отъ Рождества Христова до Крещенія сопровождается безчисленнымъ множествомъ народныхъ обычаевъ, повѣрій, гаданій, примѣтъ и проч. Нѣтъ возможности, хоты и кратко, представить очеркъ ихъ всѣхъ, а потому и ограничимся только нѣкоторыми, болѣе извѣстными.

1) *Коляда*. Не смотря на современное развитіе филологіи и сравнительнаго изученія мифовъ—вопросъ, отчего происходитъ названіе „коляда“, до сихъ поръ не рѣшенъ удовлетворительно и остается открытымъ<sup>2)</sup>. Болѣе правдо-

2) Существуетъ много объясненій слова „коляда“. *Аванасевъ* (поэтич. возр. слав. т. 3 стр. 729) и другіе изслѣдователи русской старины производятъ это слово отъ латинскаго *calendae* (*calare*—опредѣлять время), календами называлось у Римлянъ собственно первое число каждаго мѣсяца, по которому вели счетъ и предшествующихъ ему дней, или точнѣе съ 14 числа предыдущаго мѣсяца. Впослѣдствіи этимъ словомъ по преимуществу обозначали январскіе календы (съ 14 декаб. по 1 янв.) какъ такого времени, съ котораго начинается новый годъ. *Квашинъ-Самаринъ* думаетъ, что слово коляда произошло не отъ Римскихъ календъ, а отъ санскритскаго корня *индъ*—владѣть, царствовать и *коло*, *коль*, *колесо*—символъ солнца, и коляда, по его мнѣнію, означаетъ тоже самое, что Германскій зимній праздникъ—Гола (колесо). Изъ *коль* и *индъ* Самаринъ допускаетъ возможность формы календа, и смыслъ этого слова означитъ *коло-князь* (Всѣд. 187. г. ч. 4 стр. 278). *Геденовъ* сблизаетъ коляду съ греческимъ *καλὸς οδὸς*—добрый путь и объясняетъ тѣмъ, что слово коляда означаетъ хороший санный путь, который въ Россіи обыкновенно устанавливается въ концѣ декабря. *Щенкинъ* въ словѣ коляда видитъ *коль* и *ода*, что означаетъ *вокругъ пдушій*, или *кругомъ ода*; слово *коль* онъ производитъ отъ *коливо*—кутья, которая составляетъ непремѣнное блюдо на канунѣ Рождества. (Русск. Баснослов. II, 64). *Безсоновъ* слово коляда производитъ отъ слова *колада*, которая сожигалась и до нынѣ сожигается у нѣкоторыхъ славянъ на канунѣ Рождества. (Кал. перех. 4, 46). *Сахаровъ* и *Снегиревъ* въ словѣ коляда видятъ сокращеніе *коло* и *лада* (коло

подобнымъ кажется мнѣніе тѣхъ, которые производятъ слово коляда отъ русскаго корня. Всѣ (или почти всѣ) эти объясненія уже тѣмъ хороши, что они показываютъ древне—славянское происхожденіе (а не греческое, или латинское, неизвѣстно какимъ путемъ перешедшее въ Россію) и указываютъ на связь коляды съ солнцемъ, въ честь котораго былъ установленъ этотъ праздникъ (коляда). Происхожденіе этого праздника въ честь солнца весьма древнее, доисторическое, бывшее за—долго до принятія русскими христіанской вѣры, а потому такъ сильно вкоренившееся въ народную жизнь, что, не смотря на сильныя папскія обличенія и запрещенія, доселѣ устояло. О происхожденіи этого народнаго праздника можно сказать слѣдующее: въ глазахъ древняго язычника вообще и нашихъ предковъ славянъ въ частности всѣ предметы и явленія природы представлялись одушевленными существами; эти послѣднія, какъ и сами они, подвергались измѣненію въ возрастѣ, силѣ, здоровьѣ и проч. Въ частности и солнце, составлявшее предметъ особеннаго уваженія и почитанія у славянъ, по представленію сихъ послѣднихъ, то замирало, то опять воскресало, то спало, то бодрствовало и т. п. Въ этомъ отношеніи одна обычная смѣна временъ года давала богатый матеріалъ народной фантазіи, создавшей на основаніи этого мифа о томъ, что солнцу въ теченіи года приходится пройти всѣ возрасты человѣческой жизни. Наступленіе короткихъ дней и длинныхъ ночей, когда солнце свѣтитъ не долго и весьма слабо—свѣтитъ, но не грѣетъ“, для эпическаго человѣка служило яснымъ указаніемъ на то, что солнце одряхлѣло и готовится умереть. Когда же сила свѣта и теплота его начинали увеличиваться—это служило признакомъ возрожденія, обновленія солнца, это благодѣтельное (для полураздѣтыхъ, скитавшихся по разнымъ странамъ, полукочовыхъ славянскихъ племенъ) явленіе ежегодно чествовалось торжественнымъ праздникомъ, что видно, изъ сохранившихся доселѣ обрядовъ и пѣсней, сопровождавшихъ праздникъ Р. Христова, или такъ называемые святки. Такимъ образомъ коляда—славянскій праздникъ въ

—колесо символъ солнца, а ладо—добрый, милый, эпитетъ солнцу), въ сокращеніи же *коло-лада*, коляда. Это, по ихъ мнѣнію, праздникъ въ честь Лады—богини любви; но Ладѣ, какъ богинѣ лѣта, совершался праздникъ лѣтомъ. Коляда существуетъ у всѣхъ славянскихъ народовъ, но съ различными значеніями. Такъ, у Сербовъ, Чеховъ и Болгаръ *Коляда* значитъ свѣточная пѣснь: *choditi po colede*—поздравлять съ новымъ годомъ и за то получать подарки. У Словаковъ коляда означаетъ благословеніе дома, какое у нихъ бываетъ около праздника Богоявленія. Въ Вогеміи колядоу называется обычай священнослужителей ходить на Рождество по домамъ съ крестомъ и св. мощами. У Кроатовъ, Босняковъ и др. славянъ подъ колядоу разумѣется подарокъ на новый годъ. Въ Римской церкви существовалъ обычай раздавать народу въ день праздника Рождества Христова испеченныя изъ теста ясли, пеленки и другія принадлежности мѣста и обстоятельства рожденія Христа Спасителя; все это называлось *календами*; и въ настоящее время, наканунѣ Р. Христова римско-католическое духовенство рассылаетъ по домамъ нѣкоторыхъ своихъ прихожанъ нѣчто подобное стариннымъ календамъ; это тонкія на подобіе облачковъ лепешки изъ тѣста съ вытиснутыми на нихъ священными изображениями. Подобный обычай, по свидѣтельству Снегирева, до 1780 г. существовалъ въ Шенекурскѣ (Арх. губ.) и въ Сибири; тамъ къ празднику Рождества Христова приготавливали изъ тѣста фигуры коровъ, пастуховъ и вообще такихъ предметовъ, которыми сопровождалось рожденіе Спасителя. Такія фигуры ставились на окна, на столы и рассылались роднымъ (Подол. еп. вѣдом. № 1, 1877 г.).

честь освободившагося изъ подъ власти злыхъ духовъ—зимы съ ея мятелями и вьюгами—краснаго солнышка, которое съ 12 декабря поворачивается на лѣто, отъ чего это число и слыветъ въ народѣ подъ именемъ солонворота<sup>3)</sup>. Какъ на Ивана Купала солнце, по народному воззрѣнію, выѣзжаетъ въ колесницѣ на серебряномъ, золотомъ и алмазномъ коняхъ, такъ и 12 декабря, — оно, наряженное въ враздничный сафранъ и кокошникъ, садится въ телегу и направляетъ своихъ коней на лѣтнюю дорогу. Отсюда въ нѣкоторыхъ мѣстностяхъ Россіи доселѣ удержалось обыкновеніе раскладывать по берегамъ рѣкъ костры въ ночь подъ 12 декабря. Съ 12 декабря двѣнадцать дней наши предки славяне совершали первый свой въ году торжественный языческой праздникъ, доселѣ извѣстный подъ названіемъ коляды. Доказательствомъ сему служитъ содержаніе колядныхъ пѣсней, въ нихъ прославляется выѣздъ солнца на лѣто. Такъ въ одной пѣсни поется: „ѣхла коляда въ малеваномъ возочку, на вороненькомъ конечку“. (Вѣст. Русск. Археогр. Общ. 1853 г. VI, 98). Въ Московской губерніи доселѣ по мѣстамъ сохранился обычай возить на саняхъ коляду, которую представляла дѣвушка, одѣтая въ бѣлую рубашку (Сахар. II, 64). Съ принятіемъ христіанства этотъ языческой праздникъ въ честь нарождающагося солнца по времени совпадалъ съ праздникомъ Рождества Христа Спасителя, который въ церковныхъ пѣсняхъ называется, *солнцемъ правды, сътомъ*, пришедшимъ съ востока и т. п., благодаря чему русскій народъ слилъ свой старинный праздникъ съ новымъ христіанскимъ праздникомъ, почему въ позднѣйшихъ колядскихъ пѣсняхъ уже поется, что *пришла коляда на канунъ Рождества* и съ этихъ поръ народъ сталъ называть ее *святою*, а это ясный знакъ вліянія христіанства (Терещ. Бытъ рус. нар. V 57). Но не смотря на вліяніе христіанской вѣры на это празднество, языческой характеръ многихъ святочныхъ пѣсень, обычаевъ и обрядовъ сохранялся во время прошедшей жизни русскаго народа; сохраняется, хотя и безсознательно, и до сихъ поръ<sup>4)</sup>.

2) *Святочные гаданія*<sup>5)</sup>. Въ составъ святочныхъ обычаевъ русскаго народа входятъ *гаданія*. Желаніе узнать свою судьбу, проникнуть въ будущее—естественное желаніе человека, а потому гаданія встрѣчаются у всѣхъ народовъ и съ давнихъ временъ; достаточно припомнить о гаданіяхъ у Римлянъ и Грековъ. Отъ язычниковъ обычай святочныхъ гаданій перешелъ и къ христіанамъ. Блаж. Августинъ обличалъ своихъ современниковъ за совершеніе въ январскія календы гаданій (August. Homil. 8 de calendis). Гаданія могутъ совершаться въ продолженіе всѣхъ святскъ, но болѣе удач-

нымъ для сего временемъ считается канунъ новаго года, — посему о гаданіяхъ подробнѣе будетъ сказано при описаніи празднованія въ Россіи Новаго года.—Гадаютъ болѣею частію дѣвушки—о женихахъ, а холостые—мужчины—о невѣстахъ.

3) *Переряживаніе*. Обычай наряжаться въ святки въ разные костюмы и принимать на себя звѣриныя образы весьма древняго происхожденія. Онъ основанъ на старинномъ воззрѣніи славянина язычника на тучи, какъ на стада животныхъ и звѣриныя шкуры (Аванас. поэт. возвр. слав. на прир. 1, 717). Встарину, въ праздникъ коляды, когда народившееся солнце и прибывающій свѣтъ дня возбуждали мысль о грядущемъ оживленіи природы, у древнихъ славянъ было въ обычаѣ съ радостными кликами и пѣснями водить по полямъ и селамъ тѣхъ животныхъ, въ образѣ которыхъ чтились творческія силы весеннихъ грозъ, проливающихъ дождь, просвѣтляющихъ небо и дающихъ землѣ плодородіе. Эта торжественная обрядовая процессія имѣла символическій характеръ: она наглядно выражала желаніе возврата ясныхъ, теплыхъ дней и благотворныхъ дождей. Тоже значеніе имѣетъ и *ряженіе*. Въмѣсто процессіи съ дѣйствительными животными русскіе поселяне сами впоследствии стали наряжаться въ звѣриныя шкуры и принимать видъ оборотней. Наряжались болѣею частію быками, барачами, козлами, медвѣдями, вѣдьмами и бѣсами; для этого чаще всего употреблялись вывероченный тулупъ (баранья шуба) и длинная пеньковая или льняная борода; представлявшій бѣса одѣвается во что нибудь косматое, лицо пачкаетъ сажею и головѣ придѣлывается рога, а въ губы беретъ горящій уголь. Въ такихъ-то незамысловатыхъ нарядахъ ряженые съ громкими пѣснями расхаживаютъ по улицамъ, входятъ въ домъ, гдѣ подъ аккомпаниментъ заслоновъ, тазовъ, бубновъ и пр. неистово плянуть, ломаются, говорятъ плоскія шутки и т. п. Противъ такихъ обрядовъ, несомнѣнно носящихъ языческой характеръ, пастыри русской церкви всегда возставали съ особенною силою. Еще въ XI в. Новгородскій Епископъ Лука Жидята осуждалъ обычай „накладывать на себя сатирскія хари и наряжаться въ платье скоморошеское“ (Рус. Достоп. I, 9—12). Одинъ изъ древнихъ проповѣдниковъ, описывая обычай рождественскихъ святокъ, между прочимъ, говорилъ: „иные (люди) лица своя и вею красоту чловѣчскую, по образу и по подобію Божию сотворенную, всякими лярвами (ларва—маски), или страшилищами, на дѣвольскій образъ пристроенными, закрываютъ, страшаче или утѣшающе людей, Творца же и Зиждителя своего укоряюще и акибы недовольствующе или мерзачеся твореніемъ руку Его“. (Под. Еп. Вѣд. № 1, 1877 г.).

Въ окружной Царской грамотѣ (1648 г.) писалось, что на праздникъ коляды накладывали на себя личины и платье скоморошеское и межъ себя нарядную бѣсовскую кобылку водили (Акты Ист. III, 92). Патриархъ Іоакимъ такъ изображалъ современные ему Московскіе святки: „тогда ненаказанніи мужскаго полу и женскаго собрався многимъ числомъ отъ старыхъ и молодыхъ мужи съ женами и дѣвки ходятъ по улицамъ и переулкамъ, къ бѣсоватымъ и бѣсовскимъ пѣснямъ сложеннымъ ими, многія сквернословія присовокупляютъ и плясаніе творятъ на разженіе блудныхъ нечистотъ и прочихъ грѣхопаденій, преобразующеся въ неподобная отъ Бога созданія, образъ чловѣческой промѣняюще, бѣсовское и кумирное, личачь (представляютъ въ лицахъ), косматые и иными бѣсовскими ухищреніями содѣянные образы надѣвающе, плясаньи и прочими ухищреніями православныхъ

<sup>3)</sup> О св. Спиридонѣ—солонворотѣ, древнемъ празднованіи этого дня, а также старинныхъ русскихъ преданійхъ будетъ сказано впоследствии.

<sup>4)</sup> Объемъ статьи принялъ бы огромный размѣръ, если приводить хотя и кратко обряды празднованія коляды въ разныхъ мѣстностяхъ Россіи. Интересующимся этимъ вопросомъ можно указать для ознакомленія съ этимъ предметомъ статьи *Снегиревъ* (Рус. простон. праздн. и обыч. ч. II); *Терещенко* (Быт. рус. народа ч. V); *Сахаровъ* (Рус. праздники); *Аванасевъ* (Поэт. возвр. слав. на природу); *Калининъ-Самаринъ* (въ „Вѣстѣ“ 1872 г.); *Безсоновъ* (Кал. Перех. кн. IV); *Костомаровъ* (Истор. знач. южно-рус. пѣсн. Вѣстѣда 1872 г. н. 4); *Щепкинъ* (Русск. Басносл.); *Калинскій* (Душепол. Чт. 1868 г.); *Намисъ* (Народн. загадки и присловья); *Драгомановъ* (Малорос. Сборникъ) и др.

<sup>5)</sup> Снегиревъ слово *гадать* производитъ отъ *гады* богини счастья.

христіанъ прельщаютъ. Такжеже и по Рождествѣ Христо- вѣ въ 12 дняхъ до крещенія Господня таковая же бѣ- совская игралица и позорища содѣваютъ". Но и издревле раздававшаяся проповѣдь противъ этихъ безчинствъ, про- тивъ этихъ обычаевъ не могла уничтожить ихъ; хотя подъ влияніемъ ея измѣнился у русскихъ взглядъ на обычай наряжаться на святки, какъ на простую забаву. (Тамб. еп. в.)

— **Сообщеніе.** „До свѣдѣнія его свѣтлости князя Николая черногорскаго дошло, что въ послѣднее время въ различныхъ мѣстностяхъ Россійской имперіи, особенно же въ С.-Петербургѣ, Москвѣ и Одессѣ, стало появляться мно- жество личностей, выдающихъ себя за черногорцевъ и эксплуатирующихъ русское общество, присвоивая себѣ имена черногорскихъ воеводъ и главарей, приобрѣвшихъ въ по- слѣднюю войну общую извѣстность.

„Его свѣтлость, искренно желая избавить русское об- щество, коего симпатіи къ Черногоріи ему хорошо извѣст- ны, отъ этой язвы, поручилъ г. управляющему россійскою императорскою миссіею въ Черногоріи объяснить мнѣ: 1) что ни одного черногорскаго главара въ настоящее время въ предѣлахъ Россійской имперіи не находится; 2) что проживающіе въ Россіи черногорцы принадлежатъ почти всѣ къ учащейся молодежи; 3) что, вообще, всѣ черно- горцы, бѣдущіе въ Россію, снабжаются черногорскими па- спортами, которые визируются императорскою миссіею или однимъ изъ ближайшихъ къ Черногоріи русскихъ консульствъ, и 4) что выдающіе себя за черногорцевъ и не могущіе представить законнаго въ томъ доказательства, въ громад- номъ большинствѣ случаевъ, — самозванцы“.

## ОБЪЯВЛЕНІЯ.

### „ЦЕРКОВНО-ОБЩЕСТВЕННЫЙ ВѢСТНИКЪ“

Годъ VI. въ 1879 году Годъ VI.

Будетъ издаваться на прежнихъ основаніяхъ; т. е. бу- детъ заключать въ себѣ отдѣлы: церковный, внутренней, иностранный, судебный и біографическій (отчеты о книгахъ и журнальныхъ статьяхъ) и выходить три раза въ недѣлю, безъ предварительной цензуры.

По прежнему задачею «Церковно-Общественнаго Вѣст- ника» будетъ: содѣйствовать поддержанію въ обществѣ ре- лигіозно-правственнаго начала, сближенію духовенства съ обществомъ, уясненію правъ и обязанностей духовенства въ сферахъ общественной и церковной, огражденію ближайшихъ интересовъ духовенства, наиболѣе, правильному и цѣлесо- образному рѣшенію вопроса о духовно-судебной реформѣ, преусиженію духовной школы, уясненію путей и средствъ для сближенія съ православіемъ различныхъ неправослав- ныхъ обществъ внутри Россіи и за границей, разработкой вопросовъ благотворительности, общественной нравственности, народнаго образованія и прочихъ, — входящихъ въ программу газеты и интересующихъ общество и духовенство.

Въ каждомъ № помѣщается не менѣе трехъ сообщеній собственныхъ корреспондентовъ. Въ наступающемъ году, кро-

мѣ другихъ заготовленныхъ уже статей, будутъ помѣщены два обширныя изслѣдованія покойнаго Д. И. Ростиславова, доставленныя въ редакцію по разборѣ бумагъ: 1) „О вза- имныхъ отношеніяхъ между епархіальными властями и бѣ- лымъ духовенствомъ“, и 2) „О русскомъ ученомъ мона- шествѣ“ и будетъ продолжаться періодическое обзорніе русскаго проповѣдничества.

Въ №№, выпускаемыхъ по средамъ, печатается полный сводъ распоряженій по духовному вѣдомству за истекшую недѣлю, въ томъ числѣ и епархіальныхъ, представляющихъ общій интересъ.

Съ № 1 „Церковно-Общественнаго Вѣстника“ на на- ступающій годъ, всѣмъ годовымъ подписчикамъ, по примѣру первыхъ пяти лѣтъ, будетъ разосланъ, въ видѣ бесплатнаго приложенія, „Календарь для духовенства“ на 1879 годъ, въ составъ котораго войдутъ, кромѣ календарныхъ свѣдѣній, сводъ указовъ и опредѣленій Св. Синода по церковному управленію и учебному вѣдомству, различныя инструкціи, правила и постановленія, имѣющія руководственное значе- ніе, свѣдѣнія историческія, бібліографическія и др.

Цѣна газеты съ бесплатнымъ приложеніемъ: за годъ 6 р., за полгода 3 р. 50 к., за три мѣсяца 2 р., за одинъ мѣсяць 1 р. съ доставкой и пересылкою.

Подписка принимается въ редакціи „Церковно-Обществен- наго Вѣстника“, на Пескахъ, по Конногвардейской улицѣ, д. № 59.

Въ редакціи „Церковно-Общественнаго Вѣстника“ можно получить изданный ею

## АДРЕССЪ-КАЛЕНДАРЬ

ДУХОВНАГО ВѢДОМСТВА.

Центральныя учрежденія. — Главное духовное управленіе. — Придворное и военное духовенство. — Цензурные комитеты. — Ставропигіальныя монастыри. — Епархіальн. управленіе. — Консисторіи. — Попечительства. — Мѣстные комитеты. — Брат- ства. — Миссіи. — Благочинные. — Духовно-учебныя заведе- нія. — Академія, семинаріи, женскія и мужскія училища. — Редакціи духовныхъ журналовъ и епархіальныхъ вѣдомостей: первый полный сборникъ справочныхъ именныхъ указаній всѣхъ должностныхъ лицъ духовной администраціи.

Цѣна одинъ рубль съ пересылкой

Редакторъ-издатель А. Поповицкій.

## Содержаніе № 52

ПРАВИТ. РАСПОРЯЖЕНІЯ. Указъ Св. Синода. МѢСТ- НЫЯ РАСПОРЯЖЕНІЯ. Назначенія. Перемѣщенія. Утвер- жденіе въ долж. церк. старость. МѢСТНЫЯ ИЗВѢСТІЯ. Освященіе церквей. Отъ правленія Вилен. женск. училища дух. вѣд. О торгахъ на устройство отопленія въ Вил. Пре- чистенскомъ соборѣ. О перемѣнѣ адресовъ. О выходѣ въ свѣтъ новыхъ книгъ. Некрологъ. Вакансіи. НЕОФФИЦ. ОТ- ДѢЛЪ. Слово, сказанное въ м. Друзгеникахъ. Страданіе Гавріила младенца. Поведеніе христіанъ въ праздникъ Р. Христова. Объявленіе.

Предыдущій № сданъ на почту 17-го Декабря.

Редакторъ, Протоіерей Іоаннъ Котовичъ.