

# КІЕВСКІЯ ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ВѢДОМОСТИ.

Цѣна годовому изданію, съ пе-  
ресылкой и безъ пересылки,  
три руб. сер.

Выходятъ два раза въ мѣсяць  
1 и 16 чисель.

16-го августа № 16. 1867 года.

## ОТДѢЛЪ ПЕРВЫЙ.

### І. ВЫСОЧАЙШІЯ ПОВЕЛѢНІЯ

И РАСПОРЯЖЕНІЯ СВЯТѢЙШАГО СѢНУДА.

Указъ Святѣйшаго правительствующаго Синода объ  
измненіи изложенныхъ въ ст. 6-й Высочайше утвер-  
жденнаго 12 августа 1823 г. Положенія и Св. Зак. Т.  
XIII зав. Общ. Призр. ст. 1617 способовъ вспоможе-  
ствованія духовнымъ лицамъ. По указу ЕГО ИМПЕРА-  
ТОРСКАГО ВЕЛИЧЕСТВА, Святѣйшій Правительствующій СѢ-  
нодъ слушали предложеніе Господина оберъ-прокурора, отъ 25  
минувшаго мая за № 2654, въ которомъ изъяснено, что ГО-  
СУДАРЬ ИМПЕРАТОРЪ, въ 22 день мая сего года, Высо-  
чайше утвердить соизволилъ состоявшееся въ государственномъ  
совѣтѣ мнѣніе, по сего, оберъ-прокурора, представленію объ  
измненіи статьи 1617 т. XII учр. и уст. зав. общ. Призр.  
о замѣщеніи священноцерковнослужительскихъ вакансій. Объя-  
вляя Святѣйшему СѢноду о таковомъ Высочайшемъ повелѣніи,

для зависящаго распоряженія, въ послѣдствіе опредѣленія Святѣйшаго Синода 2 марта 1867 г. за № 105 и прилагая копію съ Высочайше утвержденнаго мнѣнія государственнаго совѣта, господинъ синодальный оберъ-прокуроръ присовокупилъ, что такая же копія препровождена имъ г. главноуправляющему II отдѣленіемъ собственной ЕГО ИМПЕРАТОРСКАГО ВЕЛИЧЕСТВА канцеляріи. Въ означенной копіи съ мнѣнія государственнаго совѣта (выписано изъ журналовъ департамента законовъ 8 апрѣля и общаго собранія 1 мая 1867 года) изъяснено: Государственный совѣтъ, въ департаментѣ законовъ и въ общемъ собраніи, разсмотрѣвъ представленіе оберъ-прокурора Святѣйшаго Синода объ отмѣнѣ нѣкоторыхъ правилъ касательно замѣщенія священно-и-церковнослужительскихъ вакансій, остановился на слѣдующихъ, изложенныхъ въ его представленіи, соображеніяхъ: въ статьѣ 1617 Т. XII уст. общ. призр. постановлено: Изъ средствъ призрѣнія общихъ для всего служащаго при церквахъ духовенства одно только остъ опредѣленное закономъ, именно; принятіе сиротъ, способныхъ къ ученію, на казенное содержаніе въ училищахъ. Прочія средства, употребляемая по необходимости и обычаю, суть: 1) опредѣленіе на мѣста престарѣлыхъ, больныхъ и умершихъ, преимущественно предъ другими, родственниковъ ихъ, пріемлющихъ на себя обязанность доставлять пропитаніе имъ и ихъ семействамъ, или постороннихъ, соглашающихся на доставленіе имъ нѣкотораго пособія; 2) предоставленіе сиротамъ мужескаго пола, обучающимся въ училищахъ части доходовъ отъ діаконскихъ и причетническихъ мѣстъ, оставляемыхъ для того на нѣкоторое время праздными, когда то позволяютъ другія обстоятельства и 3) опредѣленіе вдовъ и сиротъ женскаго пола не молодыхъ лѣтъ въ просфари при церквахъ, на половинную долю дохода причетника, или на особое добровольное подаяніе отъ прихожанъ.

Правила сіи, установленныя еще въ 1823 г. при самомъ ихъ обнародованіи, признаны были неудобными и вслѣдствіе сего примѣненіе ихъ разрѣшено въ такой только мѣрѣ, въ какой это возможно, по усмотрѣнію епархіальныхъ архіереевъ, безъ разстройства управленія (п. 8-й Полож. 12 августа 1823 г. Полн. Собр. ст. 29583.). Опытъ послѣдовавшихъ, съ 1823 г., 43 лѣтъ показалъ, что допущеніе такого порядка, при изъясненномъ ограниченіи, представляетъ весьма важныя невыгоды, а именно: а) безпрестанныя затрудненія для епархіальныхъ архіереевъ, обязанныхъ, при такомъ устройствѣ дѣлъ, предпочитать, въ рукополагаемыхъ, достоинству родство; б) разстройство порядка по церкви и приходу, въ коихъ вакантныя мѣста, будучи зачислены за священно и церковно-служительскими дочерями, остаются, за несовершеннолѣтіемъ ихъ, праздными; в) крайнее стѣсненіе для причтовъ, большею частію скудно обеспеченныхъ и однако принужденныхъ при томъ дѣлиться своимъ достаткомъ съ принятыми на ихъ содержаніе лицами; г) обремененіе учрежденій православнаго духовнаго вѣдомства множествомъ дѣлъ, возникающихъ отъ несоблюденія, нерѣдко невольнаго, членами причтовъ неудобисполнимыхъ условий, и по укоренившемуся, вслѣдствіе такого порядка вещей, убѣжденію въ средѣ духовенства о наследованіи мѣстъ по праву родства. Въ виду таковыхъ неудобствъ а равно за производствомъ въ настоящее время епархіальному духовенству пенсій и пособій изъ назначеннаго на этотъ предметъ особаго кредита, и за установленіемъ ежегодныхъ съ церковныхъ причтовъ взносов для образованія особаго капитала на вспоможеніе духовнымъ лицамъ, не имѣющимъ права на пенсіи, Святѣйшій Синодъ не усматриваетъ надобности въ продолженіи изложенныхъ въ означенныхъ узаконеніяхъ мѣрѣ, и признаетъ ихъ несомѣстными, какъ съ каноническими постановленіями, такъ и съ достоинствомъ церковнаго управленія.

Вполнѣ соглашаясь съ вышеизложенными соображеніями, государственный совѣтъ призналъ нужнымъ: 1) допускаемое по силѣ статьи 1617 Св. Зак. Т. XIII Уст. Общ. Призр., въ видахъ призрѣнія престарѣлыхъ священно-церковно-служителей, или оставшихся послѣ нихъ семействъ, опредѣленіе на ихъ мѣста ихъ дѣтей или родственниковъ, отмѣнить, и затѣмъ, при распредѣленіи вакансій, открывающихся, по смерти или увольненіи отъ службы священно-церковнослужителей, между состоящими въ вѣдѣніи епархіальныхъ начальствъ кандидатами, не считать родства съ умершими или уволенными заштатъ обстоятельствомъ, дающимъ преимущественное предъ другими лицами право на занятіе вакансій; 2) зачисленія священно-церковнослужительскихъ мѣстъ за дочерями, или родственницами занимавшихъ сіи мѣста лицъ, съ правомъ опредѣленія на эти вакансіи тѣхъ кандидатовъ, которые вступятъ въ бракъ съ такими дѣвцами, на дальнѣйшее время болѣе не допускать; 3) обязательства со стороны лицъ, поступающихъ на священно-церковно-служительскія мѣста, касательно выдачи предмѣстникамъ своимъ, или ихъ семействамъ, извѣстной части доходовъ, или пособія въ содержаніи, гдѣ таковыя могутъ быть, не признавать дѣйствительными, и никакой переписки по духовному вѣдомству о принятіи повелительныхъ мѣръ къ исполненію такихъ обязательствъ не производить, держась сего правила въ отношеніи тѣхъ выдѣловъ церковными причтами изъ доходовъ церковной земли въ пользу состоящихъ при церквахъ вдовъ и сиротъ, къ коимъ причты обязывались до селѣ по распоряженію епархіальныхъ начальствъ; 4) не допускать открытія новыхъ въ составѣ церковныхъ причтовъ вакансій не по нуждамъ приходоѡ, а для опредѣленія на оныя извѣстныхъ лицъ, и для призрѣнія осиротѣвшихъ духовныхъ семействъ, 5) за сямъ изъ указанныхъ нынѣ въ ст. 1617 Т. XIII учр. и уст. Общ. Призр. общихъ средствъ призрѣнія для служа-

щаго при церквахъ духовенства, оставить въ силѣ только: а) принятіе сиротъ на казенное содержаніе въ училищахъ и б) опредѣленіе вдовъ и сиротъ женскаго пола въ просфирни при церквахъ. Въслѣдствіе сего государственный совѣтъ мнѣніемъ положилъ статью 1617 Т. XIII уч. и уст. завед. Общ. Призр. изложить такъ: «къ средствамъ призрѣнія, общимъ для всего служащаго духовенства, принадлежатъ: 1) принятіе сиротъ на казенное содержаніе въ училищахъ, и 2) опредѣленіе вдовъ и сиротъ женскаго пола въ просфирни при церквахъ.» ЕГО ИМПЕРАТОРСКОЕ ВЕЛИЧЕСТВО воспослѣдовавшее мнѣніе въ общемъ собраніи Государственнаго Совѣта, объ измѣненіи статьи 1617 Т. XIII учрежд. и уст. завед. Общ. Призр. о замѣщеніи священно-и церковнослужительскихъ вакансій, Высочайше утвердить соизволилъ и повелѣлъ исполнить. Подписалъ Предсѣдатель Государственнаго Совѣта «*КОНСТАНТИНЪ*». 22 Мая 1867 г. И по справкѣ, Приказали: О вышеизложенномъ Высочайше утвержденномъ 22 мая сего года мнѣніи государственнаго совѣта, объ измѣненіи 1617 ст. Т. XIII учрежд. и уст. завед. Общ. Призр. о замѣщеніи священно-и-церковнослужительскихъ вакансій, дать знать по духовному вѣдомству печатными указами для должнаго исполненія и руководства, а для объявленія во всеобщее свѣдѣніе, вышеизъясненное мнѣніе Государственнаго совѣта сообщить въ копіи правительствующему сенату при вѣдѣніи. Юня 26 дня 1867 года.

## II.

### РАСПОРЯЖЕНІЯ ЕПАРХІАЛЬНАГО НАЧАЛЬСТВА.

По указу ЕГО ИМПЕРАТОРСКАГО ВЕЛИЧЕСТВА, Кіевская Духовная Консисторія, по выслушаніи указа святѣйшаго правительствующаго Синода, отъ 27 мая сего 1867 года за № 23, о порядкѣ приведенія въ дѣйствіе Высочайше утвер-

жденныхъ уставовъ и штатовъ духовныхъ семинарій и училищъ, каковой указъ припечатанъ въ № 12-мъ епархіальныхъ вѣдомостей 1867 г., Приказали и его высокопреосвященство Арсеній митрополитъ кievскій утвердилъ: 1) на основаніи § 19-го устава духовныхъ училищъ, кievскую епархію, по числу находящихся въ ней училищъ, раздѣлить на училищные округа, причисливъ къ округу кievскихъ училищъ церкви г. Кіева и уѣздовъ: кievскаго, радомысльскаго, бердичевскаго и сквирскаго; къ округу богуславскаго—училища церкви васильковскаго и каневскаго уѣзда и благочиній: 1-й, 2-й и 8-й частей тарашанскаго уѣзда: 2-й, 3-й, 4-й, и 7-й частей Звенигородскаго уѣзда; къ округу уманскаго училища—церкви: уманскаго и льповецкаго уѣздовъ, и благочиній: 5-й, 6-й и 8-й звенигородскаго уѣзда, 4-й, 5-й, 6-й и 7-й частей Тарашанскаго уѣзда; къ округу черкаскаго училища: черкасскій и чигиривскій уѣзды и 1-ю часть благочинія звенигородскаго уѣзда. 2) Согласно § 20 устава духовныхъ училищъ и 4-го примѣчанія къ XIII пункту указа св. Синода отъ 27-го мая сего года, на духовенство, состоящее въ каждомъ изъ сихъ округовъ, возложить попеченіе объ окружномъ ихъ училищѣ. 3) На основаніи § 21-го устава духовныхъ училищъ, духовенству предоставить однажды или дважды въ годъ устроить съѣзды или собранія для избранія членовъ училищныхъ дѣлъ, по предварительному каждый разъ разрѣшенію епархіальнаго начальства и во время имъ определенное. 4) На первый разъ, въ нынѣшнемъ 1867 году, назначить съѣзды духовенства для избранія членовъ училищнаго правленія и другихъ занятій на 25 Августа съ тѣмъ, чтобы предварительно для сего, въ каждомъ благочиническомъ округѣ, избраны были священнослужители въ качествѣ депутатовъ отъ мѣстнаго духовенства по одному, гдѣ благочиніе имѣетъ причтовъ менѣе 10-ти и не болѣе 15-ти, по 2 священнослужителя, гдѣ при-

чтовъ отъ 15-ти до 20-ти и болѣе. 5) Собранія для избранія депутатовъ на съѣзды произвести благочиннымъ въ тѣхъ пунктахъ, которые они признаютъ болѣе удобными для сего, нисколько не стѣняя выбора, который долженъ быть произведенъ закрытой балотировкою. 6) Избраннымъ въ благочиніяхъ депутатамъ вмѣнить въ обязанность явиться на съѣздъ въ определенное епархіальнымъ начальствомъ время, въ мѣстность, въ которой находится окружное училище, и въ дѣйствіяхъ своихъ руководствоваться §§ 22, 23, 24, 25, и 26-мъ устава училищнаго. 7) Училищнымъ начальствамъ предложить, чтобы для собраній духовенства по училищнымъ дѣламъ предоставлена была въ училищномъ зданіи зала, или одна изъ классныхъ комнатъ, въ свободные отъ ученія часы. Юля 1867 года.

— Рукоположены въ санъ священника воспитанники кievской духовной семинаріи: 15-го іюня, студентъ Петръ Бѣляшевскій въ с. Бузовку, тарашан. уѣзда; 18-го іюня, Ананія Ясинскій въ с. Неменку, липовецкаго уѣзда; 26-го іюня, Онуфрій Липковскій въ с. Лебединку, уман. уѣзда; 29-го іюня, Викторъ Ильяшевичъ въ с. Ухожую, уманскаго уѣзда; 24-го іюня, Стефанъ Маляревскій въ с. Великія Дмитровичи, кievскаго уѣзда; и Константинъ Явореній въ м. Богуславъ къ Покровской Церкви вторымъ Священникомъ.

— Съ согласія епарх. начальства перемѣщены: благочинный священникъ м. Корсуна, канев. уѣзда, Андрей Лебединцевъ въ г. Грубешовъ, люблинской губерніи и законоучитель злотовольскаго дворян. училища, священникъ Григорій Ковальскій въ м. Тарноградъ, тойже губерніи, Царства Польскаго.

— *Перемѣщены:* 12 іюля, священникъ д. Межигорья Александръ Гдешинскій въ с. Якубовку, липовец. уѣзда; 18-го іюля священникъ с. Адамовки чигиринскаго уѣзда Яковъ

Базилѣвичъ въ с. Куликовку, черкаскаго уѣзда, священникъ с. Глибочки уманскаго уѣзда Василій Линчевскій въ с. Максимовку, уманскаго уѣзда; заштатный священникъ с. Новой Осоты чигиринскаго уѣзда Филипъ Тарнавичъ въ церкви ржищевскаго преображенскаго монастыря; и священникъ с. Якубовки Іоаннъ Кисилевичъ въ м. Корсунъ, каневскаго уѣзда.

— Исключенъ изъ списковъ умершій, 5-го іюля, священникъ м. Шаулихи, уманскаго уѣзда, Андроникъ Лешенецкій.

— *Еще Монаршій даръ въ Кіево-Андреевскую церковь.*

По случаю предстоящаго освященія возобновленной щедротами Государя Императора, въ г. Кіевѣ, церкви св. апостола Андрея Первозваннаго, доведено было до Высочайшаго Ихъ Императорскихъ Величествъ свѣдѣнія, что пожалованныя Императрицею Екатериною Алексѣевною, ко дню перваго освященія церкви, 19 августа 1767 года, ризы цвѣта Андреевской ленты съ крестами сего ордена, въ настоящее время, пришли въ столь ветхое состояніе, что не могутъ быть болѣе употребляемы при торжественныхъ богослуженіяхъ. Въ слѣдствіе сего Государь Императоръ и Государыня Императрица благоволили, по случаю предстоящаго торжества, пожертвовать для этого, по историческимъ воспоминаніямъ столь драгоцѣннаго для Россіи храма, новою ризницу, подобную той, которая была пожалована сто лѣтъ тому назадъ великою Ихъ предшественницею, — съ тѣмъ, чтобы въ день 19 августа, при совершеніи, богослуженія, былъ употребленъ этотъ всемилостивѣйшій даръ Августѣйшихъ жертвователей.

---

Печ. доз. 14 августа. Кіевъ, 1867 г. Цензоръ *Н. Щеголевъ.*

Въ типографіи И. и А. Давиденко.

(Аренд. С. Кульженко и В. Давиденко).

# КІЕВСКІЯ ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ВѢДОМОСТИ.

16-го августа № 15.6 1867 года.

## ОТДѢЛЪ ВТОРОЙ.

**Содержаніе:** а) Письмо изъ Подлясыя 2-е. б) Ландшафтъ въ церковной живописи. в) Некрологъ г) Пятидесятилѣтняя годовщина архіерейства митрополита Филарета.

### ПИСЬМА ИЗЪ ПОДЛЯСЯ.

#### II.

Посмотримъ еще на торжественное совершеніе литургіи въ унитской церкви, которое бываетъ въ храмовые праздники, или въ отпусты. Для этого лучше всего поѣхать въ г. Бѣлу, къ одному изъ праздниковъ въ честь Іосафата Кунцевича, которые бываютъ 16-го сент. и 2 ноября.

Вы видите прекрасную, въ стилѣ католическомъ, огромную, но страшно запущенную церковь. Она построена вначалѣ 18 вѣка бывшими владѣльцами г. Бѣлой—Радзивиллами, которые основали здѣсь еще во второй половинѣ 17-го вѣка василіанскій монастырь (уничтоженный въ 1864 году). Въ церковной оградѣ собрано множество еще наканунѣ пришедшаго сюда и ночевавшаго здѣсь простаго народа—съ фізіономіями, какія въ теченіи всего лѣта во множествѣ вы видите на погостѣ кіево-печерской лавры. Миновавъ первыя толпы, вы видите здѣсь глубоко потрясающее явленіе. Длинною вереницею ползеть на колѣняхъ вокругъ церкви убогое крестьянство (конечно, ни одна

пани, ни одинъ панъ не исполнить этаго обряда)—мушны и женщины, старыя и малыя, набожно нашептывая разныя молитвы и дыша глубокою простодушною вѣрою и тихимъ религіознымъ чувствомъ. Ползеть одна группа, къ ней присоединяется другая, третья, все больше и больше, такъ что вокругъ церкви образуется сплошное движущееся кольцо. Три раза каждый богомолецъ обойдетъ колѣнными вокругъ огромной церкви.—Вотъ проходятъ въ церковь прїѣзжіе священники унитскіе—а можетъ быть, это и ксендзы католическіе, не разберешь до богослуженія—прошелъ старый доминиканецъ изъ Янова, реформатскій монахъ изъ Бѣлой, паулинскій монахъ изъ Лесна и др., оставленные при своихъ закрытыхъ монастыряхъ для совершенія богослуженій. Проходятъ разнаго рода мѣстные паны и пани, и, разрывая ползущую массу, идутъ прямо въ церковь.—Войдемъ и мы въ церковь. Кто бывалъ въ кіево-подольской петропавловской (семинарской) церкви, тотъ сейчасъ вспомнитъ ее, такъ эти двѣ церкви схожи между собою по внутреннему расположенію. Среди церкви скамьи, на хорахъ большой органъ, иконостасъ довольно свѣжій (построенный при кн. Паскевичѣ), съ растворенными царскими вратами, сквозь которыя въ олтарѣ столпилось уже множество мужчинъ и женщинъ. Говорятъ, что сейчасъ окончилась тамъ *вѣтиса* (ранняя литургія). У лѣваго, ближайшаго къ олтарю, столба (быка) находится высокая кафедра, съ славянскою и польскою надписью стиха: *Прїидите, ч. да, послушайте мене...* У праваго, противоположнаго столба вы видите обыкновенный католическій престолъ, а надъ нимъ ближе къ стѣнѣ столба, деревянный, позолоченный закрытый гробъ, съ

стеклянными оконцами въ немъ со стороны головы и со стороны ногъ. Это гробъ, въ которомъ находятся, по словамъ унитовъ, *мощи* (?) Юсафата Кунцевича, патрона уніи, Литвы и Польши, фанатическаго гонителя православія, убитаго православными въ Витебскѣ въ 1627 году; по словамъ Бантышъ-Каменскаго, въ этомъ гробѣ лежитъ «восковая фигура» Кунцевича, а по словамъ другихъ, наиболѣе правдоподобнымъ, — подложныя мощи. Извѣстно, что эти мнимыя мощи, во время шведской войны и занятія русскими войсками Бѣлоруссіи, вдругъ исчезли изъ Полоцка. По словамъ унитовъ, онѣ отправились подальше отъ москалей—схизматиковъ, скрываемы были въ Замостьѣ и другихъ мѣстахъ, пока, наконецъ, нашли себѣ пріютъ въ замковой каплицѣ Радзивилловъ, въ г. Бѣлой. Радзивиллы тотчасъ начали строить для нихъ настоящій пріютъ—великолѣпную церковь при Бѣльскомъ, основанномъ ими, василіанскомъ монастырѣ, съ торжествомъ перенесли ихъ въ эту церковь, въ которой онѣ остаются доселѣ. Попросивъ кого либо поддержать у окошечка въ головахъ гроба зажженную свѣчку, посмотрите въ окошечко со стороны ногъ, — вы видите человѣческую фигуру въ архіерейскомъ облаченіи, съ епископскимъ католическимъ перстнемъ (надѣтымъ нынѣшнимъ подляскимъ католическимъ епископомъ, Шиманскимъ) на среднемъ пальцѣ правой черной руки, подъ митрою черное засохшее лицо, полуоткрытое. Если бы вамъ удалось когда либо упросить настоятеля церкви открыть гробъ и показать это лицо (но теперь это невозможно, потому что ключъ отъ гроба отобранъ у настоятеля холмскою консисторіею), вы увидѣли бы, что лицо это вовсе не старческое, какое было у старца—Кунцевича, и при-

томъ безбородое, тогда какъ Кунцевичъ, по обычаю, носилъ бороду и довольно густую. При этомъ, если вы были въ подвалахъ Бѣльскаго же по-реформатскаго монастыря и видѣли здѣсь огромное множество открыто стоящихъ гробовъ съ остатками мертвыхъ, между которыми есть полуистлѣвшіе и по мѣстамъ засохшіе, между которыми могъ быть субъектъ, подобный недавно изслѣдованному въ минской губерніи Флавіану Малишевскому, у васъ невольно родится догадка, которая неотвязчиво будетъ преслѣдовать васъ, если, зная про загадочныя таинственныя путешествія бѣлорусскихъ *мощей* Кунцевича, вы припомните, что, до воссоединенія бѣлорусскихъ унитовъ, полоцкіе василіане показывали въ своей церкви другой *гробъ съ мощами Кунцевича* (?), въ которомъ, по вскрытіи его въ 1839 году, оказались только клочки волосъ и платья. Но затаимъ въ себѣ до времени эти и подобныя догадки, потому что унитамъ крайне опасно сообщать что нибудь подобное. Страшную ненависть возбуждаетъ въ унитскомъ духовенствѣ имя М. О. Кояловича, высказавшаго свою мысль о подложности *мощей* Кунцевича, и особенно усиленно съ тѣхъ поръ оно пропагандируетъ въ народѣ въ пользу безусловной истинности этихъ *мощей*.

Надъ этимъ гробомъ находится въ рѣзномъ кюлтѣ икона, представляющая общій типъ мученика, съ пальмовою вѣтвію въ рукѣ. Но вотъ подходитъ «закрыстыянь» (пономарь), дергаетъ веревку у столба, и икона эта опускается внизъ, а на мѣстѣ ея является изображеніе Кунцевича, въ архіерейскомъ облаченіи, безъ митры, съ *бородою* и длинными волосами и съ топоромъ, воткнутымъ въ голову, — глаза его устремлены

къ небу, все лицо выражаетъ невинное и безмолвное страданіе, и ни слѣда варварской жестокости, тиранившей православныхъ тысячами.—На хорахъ раздаются звуки органа, играющаго *introitum*. Изъ олтаря выходитъ и направляется къ гробу Кунцевича, въ полномъ католическомъ облаченіи, доминиканскій монахъ и начинаетъ служить латинскую «спевану мшу.» Въ то же время на боковыхъ престолахъ унитскіе священники совершаютъ «циху мшу» славянскую (до какой степени унитство уродуетъ это высоко-торжественное восточное богослуженіе!). Кончена латинская мисса. Простодушный народъ, ползавшій колѣнныи вокругъ храма, подходитъ къ гробу и молится, потомъ густою массою начинаетъ двигаться на колѣняхъ вокругъ всего столба, при которомъ стоитъ гробъ... Окончили и унитскіе священники тихую литургію, приобщаютъ народъ. Потомъ, стоя подлѣ престола, произносятъ: «За душе змарлыхъ, Здравась Марья, ласки пелна... Здравась Марья, ласки... Здравась...» Подходитъ набожная крестьянка, ложить предъ священникомъ на престолъ нѣсколько грошей и шепчетъ ему завѣтное имя, послѣ чего священникъ громко произноситъ: «За душе змарлаго N проше змувиць тиѣ разы Здравась Марья... Здравась Марья... Здравась Марья...» Подходятъ старыя и малыя, кучка мѣдныхъ денгъ предъ священникомъ растеть и растеть, и вновь повторяется священникомъ и вслѣдъ за нимъ раздается шопоть въ народъ: «Здравась Марья... Богородице Діво...» Около инаго престола обрядъ этотъ исполняетъ, вмѣсто священника, холмскій семинаристъ въ бѣлой рубахѣ поверхъ *сутаны*.

Но вотъ изъ передовыхъ скамей раздается пѣніе какихъ-то польскихъ пѣсней. Поютъ мѣстные мѣщане—

братчики церковные, сильно нафанатизированные именем Кунцевича и униі. Это—*рожанецъ* въ честь патрона униі, наполненный такими похвалами ему, какія можетъ измыслить только польско-езуитская фантазія: въ немъ все есть—и езуитская ненависть къ «схизматикамъ,» и польскія бредни объ «ойчизнѣ,» состоящей изъ Польши и литовско-русскихъ областей, и католическія стремленія къ царству на землѣ единого «пастержа» (папы) и под. Оставимъ ихъ пѣть, и пойдемъ съ народомъ въ олтарь. Здѣсь вы прежде всего видите стеклянный продолговатый престоль, придвинутый къ стѣнѣ, сторона его отъ стѣны завѣшана, а полъ въ немъ устланъ шелковыми и бархатными платами. Что это за фантазія?... Надъ престоломъ громаднѣхъ размѣровъ картина въ золоченной великолѣпной рамѣ, представляющая смерть Кунцевича. Русскій православный народъ, съ бородами, съ звѣрскими лицами, кто съ пистолетомъ, кто съ топоромъ, кто съ дубинами, густою толпою бросаются на него. Пораженный выстрѣломъ, Кунцевичъ падаетъ на руки какихъ-то бритыхъ и стриженныхъ молодыхъ монаховъ, а въ это время выступившій впередъ, бородатый, съ засученными рукавами атлетъ взмахиваетъ топоромъ. . . Православно-русская группа на этой картинѣ—дикая орда варваровъ, а польско-унитская — ангелы во плоти, устремившіе глаза къ небу и оттуда ожидающіе надежды и утѣшенія. Въ художественномъ отношеніи картина эта великолѣпно представляетъ польско-унитскую мысль (Художнику, писавшему эту картину, заплачено 2700 руб. сер.). И эта картина, и стеклянный престоль, предназначавшійся для помѣщенія въ немъ мощей Кунцевича, сдѣланы и поставлены были одновре-

менно, не задолго до послѣдняго мятежа, заправителями революціонныхъ приготовленій въ Подлясьѣ, на деньги собранныя преимущественно отъ подляскихъ помѣщиковъ. Агитаторы мятежа задумали торжественно укрѣпить связь унитскаго народа съ польско-католическимъ и нафанатизировать его противъ «москалей-схизматиковъ.» Престоль и картина поставлены были при огромныхъ процессіяхъ и церемоніяхъ многочисленнаго, съѣхавшагося въ Бѣлу, унитскаго и католическаго духовенства, причемъ то и другое духовенство, въ многочисленныхъ проповѣдяхъ и разговорахъ не щадило языка противъ «схизматиковъ.» Въ то же время въ толпахъ тысячами раздавали маленькія бумажныя картинки съ изображеніемъ Кунцевича, при чемъ подставные агитаторы кричали въ иныхъ мѣстахъ: «смерць схизматыкамъ,» и ораторствовали предъ окружающими ихъ на счетъ «ойчизны и москалей.» Это была одна изъ омерзительнѣйшихъ демонстрацій тогдашняго времени. Это былъ безумнѣйшій вызовъ цѣлому шестидесяти-милліонному народу русскому, попытка торжественнаго отреченія именемъ здѣшней горсти *русиновъ* отъ всякаго родства съ *русскими* и снабженія унитовъ ножами противъ православныхъ братьевъ ихъ. Тогда же, для той же цѣли, революціонною партією распочаты были предъ папою хлопоты о торжественной канонизаціи Кунцевича, съ обѣщаніемъ отъ имени Польши заплатить сто тысячъ, необходимыхъ для церемоніи канонизаціи. Но судьба жестоко осмѣяла все эти манифестаціи. Прежде чѣмъ собрались переложить въ стеклянный гробъ—престоль мощи Кунцевича, поднялся мятежь и *москали* расположились въ Бѣлой. *Русины* не только не взяли за ножи противъ моска-

лей схизматиковъ, но ловили и передавали въ ихъ руки пановъ—повстанцевъ. Кромѣ унитскихъ священниковъ и многихъ мѣщанъ, никто изъ унитскаго народа не понялъ даже смысла этой манифестаціи и смутно представлялъ себѣ сюжетъ самой картины. Мнѣ не разъ приходилось слышать изъ устъ крестьянъ объясненіе смысла этой картины: народъ увѣренъ, что Кунцевича убили «жиды,» и на фізіономіяхъ убійцъ на картинѣ указываетъ даже *пейсикъ раббина*... Многимъ казалось, что снятіе этой картины вызоветъ бунтъ въ народѣ, но ее сняли (въ 1865 году, теперь она находится въ московскомъ музеѣ), и ни одинъ крестьянинъ—унитъ не выразилъ даже недовольства на это. Паны наказали за все это «глупе быдло унитское» тѣмъ, что не дали ни одного злотаго на канонизацію Кунцевича, и папа за это публично выразился о нихъ—одинъ только этотъ разъ онъ выразился о нихъ справедливо—именно, что «поляки способны только компрометировать всякое дѣло». Но для поляковъ и католическаго духовенства Кунцевичъ ничего не значилъ, онъ былъ тогда нуженъ имъ только какъ орудіе для революціонныхъ цѣлей; вышло орудіе неудачнымъ, и они бросили его и теперь открыто смѣются надъ унитскимъ духовенствомъ, простодушно вѣрующимъ, будто поляки въ самомъ дѣлѣ считаютъ Кунцевича «патрономъ Литвы и Польши,» какъ то поется въ литаніи въ честь его. Ни одинъ панъ и ни одна пани не заглянутъ въ Бѣльскую церковь съ намѣреніемъ помолиться этому мнимому патрону ихъ, они считаютъ такую молитву «хлопствомъ.» (1). Подляское латинское духовенство, глав-

(1) Но когда папа не на шутку принялся за дѣло канонизаціи и нашель для этого средства, поляки снова по-

нымъ образомъ распоряжавшееся этими манифестаціями, еще прежде того порѣшило участь Кунцевича и самаго унитства. Въ 1859 году оно выпросило и съ необыкновенными церемоніями перевезло изъ Рима часть мощей Виктора поляка 4-го вѣка (!) въ г. Яновъ, въ сосѣдство съ Кунцевичемъ (Яновъ отъ Бѣлой въ 18 верстахъ); уступая послѣднему громкую славу патрона Литвы и Польши, оно избрало болѣе скромный титулъ для св. Поляка 4-го вѣка, именно титулъ «патрона Подлясья,» русско унитской страны; въ самое короткое время успѣло снабдить всѣ унитскіе дома изображеніями его, убѣдить унитское простонародье въ превосходствѣ Виктора предъ Иосафатомъ и сдѣлать отпусты его несравненно болѣе популярными въ средѣ его, чѣмъ отпусты побѣжденнаго или точнѣе—проведеннаго соперника его. Унитское духовенство, которое само принимало горячее участіе въ процессіяхъ перенесенія мощей поляка 4-го вѣка, выходя на встрѣчу имъ съ цѣлыми приходами своими и совершая въ поляхъ литургіи, спохватилось потомъ, но уже было поздно. Нашелся въ средѣ его ревнитель привилегіи и славы—спѣшили употребить Кунцевича въ свою пользу и высказать вполнѣ, какъ они хотятъ понимать его и какъ презираютъ въ немъ унию и унитовъ. Заграничныя польскія газеты (краковскій *Czas* и *Gazeta Lwowska*) сообщаютъ, что въ день канонизаціи Кунцевича (17—29 іюня с. ст.) въ римскомъ папскомъ соборѣ, на одномъ изъ самыхъ видныхъ мѣстъ, нарисованъ былъ Кунцевичъ «въ райскомъ сіяніи, выводящій изъ тюрьмы поляка въ красной конфедератѣ и зеленомъ контушѣ» (Достойная честь!) При этомъ торжествѣ эмигранты—поляки и римскіе василіане нанесли тяжкое оскорбленіе присутствовавшимъ здѣсь Львовскому унитскому митрополиту Литвиновичу, кафедральному протоіерею Куземскому и всѣмъ галицко-унитскимъ священникамъ.

Кунцевича и съ каедрѣ протестоваль противъ соперника его. Но за эту дерзость его заставили съ каедрѣ же принести покаяніе въ своихъ безбожныхъ словахъ и признать святость и патронатство надъ унитами—русинами Поляка 4-го вѣка. Вскорѣ затѣмъ рѣшились задобрить унитовъ манифестаціями въ честь Кунцевича...

Надъ главнымъ престоломъ зажигаются свѣчи, звонить звонокъ, органъ играетъ *introitum*, изъ боковыхъ дверей выходитъ въ ризахъ священникъ въ сопровожденіи діакона и иподіакона. Вы всматриваетесь въ лицо діакона, и узнаете въ немъ хорошо знакомаго вамъ унитскаго священника. Что за метаморфоза? Католическій обычай. Литургія совершается, *для болшей церемоніи*, съ малымъ и большимъ выходами. По прочтеніи евангелія, на каедрѣ является монахъ ордена маріановъ—чистокровный польскій казнодзѣя. Имѣйте терпѣніе выслушать эту проповѣдь его, это заносчивое польско-католическое фиглярство предъ «хлопами.» Проповѣдникъ избралъ тему о грѣхѣ клятвопреступленія. Почему? Ужь не хочетъ ли онъ напомнить унитарству о клятвѣ его рѣзать въ честь Кунцевича *москалей*? Нѣсколько разъ выражается онъ, что, желая уяснить свою мысль, будетъ говорить къ простымъ слушателямъ «простымъ энзыкемъ,» но за этимъ слѣдовали только площадныя сравненія и смѣхотворныя изображенія, въ родѣ того, напр., что, при фразѣ: клятвопреступникъ носить на языкѣ своемъ «самого дьябла,» онъ пальцемъ тычетъ себѣ въ ротъ. Слѣдуетъ за душезмарлыхъ тши разы «Здравась Марья»... и за симъ длинное обращеніе проповѣдника къ гробу Кунцевича съ біеніемъ себя въ грудь, плачемъ и совсѣми другими приемами и цвѣтами польско-католическаго проповѣдничества.

Окончилась литургія. Въ олтарѣ суета, собирается много священниковъ въ эпитрахильяхъ, со свѣчами въ рукахъ, отъ скамей поднимаются хоругви. Священнодѣйствовавшій беретъ въ руки *монстранцію* и, обратившись къ народу, запѣваетъ: «По-слу-хай-це.» Не успѣлъ онъ кончить послѣднюю ноту, какъ толпа мѣщанъ восторженно подхватываетъ: «по зрѣла въ Витебску злыхъ людзи сила...» Играетъ органъ, гремятъ бубны на хорахъ,—процессія обходитъ три раза вокругъ храма съ пѣніемъ этой пѣсни въ честь Кунцевича.

Вечеромъ того дня, вмѣсто восточной Вечерни, совершается опять процессія съ монстранціею, по окончаніи которой, предъ гробомъ Кунцевича, поется въ честь его лitanія.

Мы видѣли праздникъ въ собственномъ смыслѣ унитскій. Кунцевичъ, это—ядро уніи, прибѣжище и сила ея. Подобнымъ образомъ искалѣченъ весь составъ унитскаго богослуженія и въ мысли, и въ характерѣ, и во всѣхъ частяхъ своихъ. Въ субботу вечеромъ униты рѣдко гдѣ совершаютъ какое либо богослуженіе. Наканунѣ большихъ, особенно храмовыхъ праздниковъ совершаютъ *всенощную*. Но такой всенощной вы не найдете ни въ одномъ уставѣ. Съѣдутся нѣсколько священниковъ и какъ уговорятся, такъ и служатъ, выбрасывая всѣ чтенія, малыя эктеніи и—кто что вздумаетъ. Многіе праздники, особенно напоминающіе Востокъ, или вовсе изгнаны изъ календаря или измѣнены въ своей мысли. Вовсе уничтожены праздники: *Іоанна Богослова* (8 мая), *Перенесеніе мощей св. Николая* (9 мая), *Устъковеніе главы Предтечи* (29 авг.); ослаблено значеніе *Покрова пр. Богородицы* и *Трехъ святителей*—столповъ восточной

церкви. Совершенно изменена мысль праздника *Богоявления*, униты знают в этот день только праздник «Тшехъ круловъ» (какъ у католиковъ) и не совершаютъ торжественнаго освященія воды. *Зачатіе св. Анны* (9 дек.) изменено въ «Непокаляне Заченце» (Пренепорочное Зачатіе) — праздникъ, установленный въ Римѣ въ 1856 году. — Введено празднованіе *Тѣла Господня*, въ 10-й день по сошествіи св. Духа по юліанскому календарю, какъ католики празднуютъ его въ тотъ же день по григоріанскому. Не только проповѣдь, но и исповѣдь производится унитскими священниками на польскомъ языкѣ. — Всѣ религіозные обычаи католиковъ перешли въ унію, всѣ восточные или изгнаны или совершенно преобразованы въ своемъ духѣ и значеніи. Но что особенно поражаетъ въ этомъ случаѣ безпристрастнаго наблюдателя, это полное отсутствіе единства и совершенный личный произволъ каждаго священника въ богослуженіи и во всей богослужебной дѣятельности. Одинъ свято соблюдаетъ то, что другой называетъ схизмою или бессмыслицею, и всѣ не соблюдаютъ ни требованій своихъ богослужебныхъ книгъ, ни даже позднѣйшихъ унитскихъ уставовъ и не допускаютъ надъ собою въ этомъ отношеніи ничьего контроля, выше всего ставя личное свое возрѣніе.

Какимъ образомъ произошло это страшное опустошеніе въ восточномъ унитскомъ богослуженіи, и откуда явилось это невиданное ни въ одномъ христіанскомъ исповѣданіи самоволіе духовенства? Зайдемъ къ священнику, можетъ быть отъ него узнаемъ все это.

### ЛАНДШАФТЪ ВЪ ЦЕРКОВНОЙ ЖИВОПИСИ. \*)

Ландшафтъ въ буквальномъ переводѣ значитъ *сельскій видъ*. Въ живописи этимъ именемъ называется картина, на которой главный предметъ не человѣкъ или животное, какъ на другихъ, а неодушевленная природа, именно: а) виды разныхъ мѣстностей—деревня, ущелье, озеро, роша и т. п., б) явленія изъ жизни природы: утро, вечеръ, гроза, морская буря, наводненіе, в) сельскія сцены: сборъ винограда, охота, пожаръ въ деревнѣ и т. д. Живописецъ, занимающійся рисованіемъ видовъ, называется ландшафтнымъ живописцемъ, *пейзажистомъ*. Пейзажемъ или ландшафтомъ называется вся обстановка (коль скоро дѣйствіе происходитъ на вольномъ воздухѣ) и въ тѣхъ картинахъ, гдѣ человѣкъ занимаетъ главное мѣсто, напримѣръ: берега Иордана, вода, скалы, деревья на иконѣ крещенія Господня.

Изображеніе, гдѣ человѣкъ занимаетъ не главное мѣсто картины, составляетъ не первый предметъ для вниманія зрителя, однимъ словомъ ландшафтъ въ собственномъ смыслѣ,—былъ вовсе почти неизвѣстенъ древнимъ. Они не знали ни перспективы, ни свѣтотѣни,

\*) Изъ «Душепол. Чтенія» Мартъ, 1867 г.

а безъ нихъ пейзажъ невозможенъ. Дошедшія до насъ въ этомъ родѣ картины (напр. ущеліе, въ сценѣ встрѣчи Улисса съ царевною Лестригоновъ, въ Помпейскихъ фрескахъ) составляютъ скорѣе силуэты, чѣмъ виды или пейзажъ. Во весь періодъ господства Византійской школы, т. е. почти во все продолженіе среднихъ вѣковъ, пейзажъ составлялъ не болѣе какъ фонъ картины, обстановку событія, но навыкъ уже приобрѣтался и техника совершенствовалась. Со времени такъ называемаго возрожденія искусства (съ 15 вѣка) ландшафтъ начинаетъ приобретать самостоятельное значеніе, какъ особая отрасль живописи. Таціанъ (Итальянецъ † 1576 г.) первый осмѣлился изображать природу для нея самой, а не какъ аксессуаръ или фонъ къ историческому событію. За тѣмъ мало по малу пейзажъ сдѣлался самостоятельнымъ родомъ искусства. Пуссенъ (Французъ † 1665 г.) писалъ уже чистые ландшафты, придавая только для формы имъ историческую тему, таковы его пейзажи: Весна—(Адамъ и Ева въ раю), Лѣто (Воозъ и Руэ), Осень (Гроздь Ханаанскій), Зима (Потопъ). Нынче и этого не дѣлають (а).

Изъ этого краткаго очерка исторіи ландшафтной живописи читатель можетъ видѣть, что ландшафтъ, какъ особая самостоятельная отрасль живописи, почти не примѣнимъ въ церкви. Впрочемъ, обращаясь къ исторіи первенствующей Церкви, мы видимъ тамъ нѣчто въ родѣ пейзажа самостоятельнаго. Такъ наприм. на нѣкоторыхъ христіанскихъ памятникахъ видится изображеніе горы, изъ которой текутъ четыре источ-

(а) Подробнѣе см. Карт. Галлер. Европы 1865 № 11. Пуссенъ потопъ (снимокъ), см. Живописная Энциклопедія 1847 Т. 1. стр. 65.

ника (Евангеліе), водами которыхъ утоляютъ свою жажду олени и голуби. Это конечно аллегорія, но все же это ландшафтъ, если можно такъ назвать—символическій, приточный, иносказательный. Въ одной Римской церкви въ 424 г. были мозаикою изображены виды Іерусалима и Вифлеема (б). Конечно при тогдашнихъ возрѣніяхъ на искусство—это было не то, что нынѣ называется *видомъ*, т. е. пейзажъ, портретъ мѣстности: это вѣроятно были идеальныя изображенія мѣстъ, видѣвшихъ рожденіе и смерть Господа Іисуса Христа, но все же это былъ пейзажъ, т. е. картина, въ которой первенствуетъ не человекъ, а мѣсто. Въ церкви Галлы Плакиди въ Равеннѣ (V в.) полукруглыя окна росписаны зеленью и деревьями, среди которыхъ крадутся олени, направляясь къ символическому водоему (в). Въ храмѣ С. Апполлинарія въ Равеннѣ на мозаической картинѣ Преображенія видны цвѣты и деревья, между которыми сидятъ голуби и пасутся агнцы (г). Отъ чего же и нынче не подражать этимъ примѣрамъ? Развѣ не умѣстны будутъ на стѣнахъ церкви виды Іерусалима, Вифлеема, Өавора, Назарета? Отъ чего не допустить въ церкви изображенія: потопа, гибели Содома? Одно напоминало бы зрителю внезапную и страшную казнь перваго міра и символически изображало Церковь въ видѣ Ноева ковчега, другое, представляя казнь беззаконниковъ, предъизображало бы будущую грозную судьбу настоящаго міра. Особенно были бы умѣстны эти картины по сторонамъ иконы страшнаго суда въ

(б) Странникъ 1862 г. Май. «Объ искусствахъ др. христіанъ.» С. С. Матвѣевского. Прав. Обзор. 1866 г. Февр.

(в) Сборникъ общ. древне-русскаго искусства М. 1866. Ч. II, стр. 15.

(г.) Тамъ же и рисунокъ при стр. 52-й 1-й части.

притворѣ церкви, гдѣ толпится народъ въ ожиданіи богослуженія.

Въ современной практикѣ иконописанія пейзажъ примѣнимъ не болѣе какъ фонъ для изображаемаго событія и то въ самомъ ограниченномъ размѣрѣ. Иконы верхнихъ ярусовъ нашихъ иконостасовъ имѣютъ обыкновенно узкую продолговатую форму, такъ что на нихъ только и умѣщается фигура изображаемаго святаго. Въ иконахъ втораго яруса пишутся обыкновенно господскіе праздники, и тутъ есть возможность показать талантъ ландшафтному живописцу, напр. на иконахъ Крещенія, Преображенія, Входа въ Іерусалимъ; но а) часто эти иконы пишутся по золотому полю, — тутъ пейзажъ не мыслимъ, не возможенъ; б) иконы эти помѣщаются обыкновенно довольно высоко, а размѣры ихъ не велики: — изъ-за чего же художникъ станетъ стараться объ отдѣлкѣ аксессуаровъ, когда зритель за дальностію и мелкостію не въ состояніи разобратъ и оцѣнить тщательность и тонкость работы; в) изстари установившійся взглядъ на иконы таковъ, что онѣ должны служить для одного назиданія и поученія, и что поэтому будтобы грѣшно писать ихъ художественно: слѣдовательно иконописецъ и не находитъ особенно нужнымъ заниматься украшеніями, и второстепенными предметами, обстановкой картины. Отъ этого большая часть иконописцевъ очень слабы въ пейзажной живописи и потому не охотно пускаются въ отдѣлку ландшафтной части, и изображенія дѣлаютъ какъ нибудь въ общихъ чертахъ, почти въ намекахъ.

Вообще эта часть иконописи находится теперь въ жалкомъ положеніи. Посмотрите на большую часть иконописныхъ иконъ, даже тщательно исполненныхъ:

пейзажъ никому не годится. Въмѣсто облаковъ какіе то кружечки, разложенныя полукругомъ въ верхней части иконы; вмѣсто горъ костры щепъ; скалы такія замысловатыя (пещера Или, Рождество), что онѣ походятъ на полярныя льды, или вѣтви, на кораллы или сталактиты, а отнюдь не скалы. Вода изображается непременно синяго крашениннаго цвѣта съ бѣлыми клубками или кудрями, которые означаютъ волны (потокъ Хоравъ у Или, Иорданъ на иконѣ Крещенія); море Тиверіадское (на иконѣ Воскресенія) — синяя чернильная лужица (синее море!) съ корабликомъ по срединѣ. Деревья похожи на охапку сѣна, поднятую на вилахъ: нельзя отличить ветлы отъ метлы. Солнце обыкновенно изображается съ глазами, носомъ и ртомъ, огневидное, а луна золотая и тоже съ человѣческой фізіономіей: гдѣ же тутъ правда, сходство съ дѣйствительностью?

Иконописцы желая изобразить мѣсто событія, въ то же время какъ будто боятся, что зритель не пойметъ ихъ, если изобразить только часть мѣстности, и потому рисуютъ все мѣсто сполна; наприм., если событіе происходитъ въ церкви (смотри икону Покрова), то изображаютъ не часть только храма, а весь храмъ: колонны, куполы, главы и кресты, отъ этого впадаютъ въ несообразности, нарушая естественную соразмѣрность предметовъ. Желая показать, что преображеніе происходило на горѣ, они ставятъ фигуру Спасителя на какомъ-то конусѣ, около аршина вышины по сравненію съ фигурой: этотъ конусъ изображаетъ собою Оаворъ; а ученики такимъ образомъ приходятся не близь Спасителя, а у подножія горы. А на иконѣ Рождества Христова дѣлаютъ наоборотъ: всю вышину иконы занимаютъ изображеніемъ горы; въ ней уже

дѣлають пещеру, а въ пещерѣ изображаютъ событіе. Такимъ образомъ на иконѣ Преображенія фигуры подавляютъ мѣсто, а на иконѣ Рождества наоборотъ мѣсто подавляетъ фигуры: имъ остается незначительный уголокъ, и онѣ выходятъ миниатюрныхъ размѣровъ. И выходитъ опять несообразность: или гора такъ мала, что едва покрываетъ пещеру какъ соломенный шалапъ, либо дерновый курганъ, или пещера такъ велика, что занимаетъ всю полость торной внутренности: въ такомъ случаѣ какой колоссальный ростъ должны имѣть фигуры? Не лучше ли было бы изобразить прямо только темную внутренность пещеры, а въ глубинѣ картины отверстіе, въ которое виднѣется ночное небо и звѣзда путеводительница волхвовъ (д). Тогда 1) фигуры занимали бы почти всю вышину иконы не въ ущербъ естественности, 2) несоразмѣрности не было бы, 3) изображение было бы рельефнѣе, яснѣе.

Но вообще всѣ горы иконописцы дѣлають по какому-то однообразному условному типу. Это обыкновенно очень крутая пирамида желтовато-бѣлаго цвѣта (вѣроятно это означаетъ известковыя скалы, которыми дѣйствительно богаты Палестина и Греція) съ уступами какъ будто изъ плитъ черепицы, съ вершиною изъ двухъ отвѣсныхъ скалъ въ видѣ роговъ съ широкими террасами на верхушкахъ. Гдѣ же бывають такія мудренныя скалы, смѣющіяся надъ всѣми законами тяжести? Какими невидимыми подпорами поддерживаются эти рогація возвышенія въ видѣ V и эти плиты въ родѣ карнизовъ? Погоки спускаются съ этихъ высотъ

(д) Случается видѣть икону Рождества, написанную по золоту: яркій золотой фонъ напоминаетъ жаркій полдень, а между тѣмъ бѣлая звѣзда свѣтитъ матовымъ цвѣтомъ на этомъ блестящемъ небѣ.

въ видѣ узкой синей струистой ленты (икона св. пр. Или) между одинаковыми кустиками щетинистой травки. Гдѣ же и какое сходство съ дѣйствительностію, съ природою, какою мы видимъ ее постоянно? Развѣ это горы, пріосѣненные чащами, скалы, убѣжище кроликовъ, дубравы съ гнѣздами аистовъ и другихъ птицъ пустыни (Пс. 103)? Посмотрите, какъ согласно съ дѣйствительностію сдѣланъ ландшафтъ пустыни въ Св. Исторіи Базарова (3 Цар. 17, 6. 7.) Какой чудесный пейзажъ въ картинахъ св. Исторіи ветхаго и новаго завѣта (изд. Шнорра)! Если ужъ нѣтъ ничего подобнаго подъ рукою, чѣмъ рисовать щепы и ленты лучше идти въ поле и срисовать какую-нибудь глинистую осыпь надъ рѣчкой или каменистый оврагъ со всѣмъ что тутъ есть, съ отвѣсными обрывами глины, норами-гнѣздами береговыхъ ласточекъ, съ дерномъ и кустами полыни на верху осыпи съ павеликой, которая спускается по скату глины зеленою сѣтью, съ круглыми листьями мать-мачихи у подошвы утеса. Всякій съ перваго раза увидитъ, что это не щепки, а горный обрывъ. Пусть изъ-за этой скалы выбѣгаетъ чистый потокъ и берега его красуются самымъ роскошнымъ прозябениемъ, пе-стрѣютъ тысячами цвѣтовъ, а вдали виднѣется голая выжженная пустыня, раскаленное небо, желтые пески вплоть до горизонта, тамъ и сямъ тощія пальмы. Это было бы сходно съ обстоятельствами (3 Цар. 17 18) и климатомъ.

Надобно учиться у великихъ художниковъ. Они любили природу и прилежно изучали ее; они вездѣ, гдѣ можно по смыслу картины ввести ландшафтъ, гдѣ происходило событіе—на горѣ, въ пустынѣ у моря—старались глубъ картины занять красивымъ мѣстопо-

ложеиёмъ, зная, что это много возвышаетъ красоту художественнаго произведенія. Даже тамъ, гдѣ можно было обойтись безъ ландшафта, они старались вводить его: напримѣръ на изображеніи Тайной Вечери (Леонарда да Винчи) сквозь окна и двери виднѣется веселый пейзажъ; на кортонѣ Рафаеля «Смерть Ананіи» — въ пролетѣ справа картины видны горы и деревья; на картинѣ Тиціана: «Жена, ятая въ прелюбодѣянніи,» въ глубинѣ виднѣются разнообразныя зданія, мостикъ, дерево, развалины башни... Отчего не подражать такимъ примѣрамъ?

Пишите вы бѣгство во Египетъ, искушеніе на горѣ сорокодневной (е), или притчу о добромъ Самарянинѣ, — прекрасный случай написать дикую горную мѣстность, безплодныя ущелія, сухія опаленныя вершины въ стилѣ Сальватора Розы (Итальянца † 1673 г.) (ж), какія попадаются на югъ отъ Іерусалима въ окрестностяхъ Кедронскаго ущелія и Мертваго моря. Пишите бесѣду съ Самарянкою, явленіе Магдалинѣ въ вертоградѣ, Крещеніе, застелите даль роскошнымъ тропическимъ пейзажемъ: пусть на первомъ планѣ стоятъ кусты кактуса, алое, блестятъ сочною зеленью широкіе листья разныхъ растеній; пусть вдали виднѣются пальмы. Пальма — эмблема Сиріи и Палестины. Въ пустынѣ Сиріи лежитъ въ развалинахъ Соломоновъ градъ финиковъ (3 Цар. 9, 18). Пальмира. Съ пальмовыми вѣтвями встрѣчали отроки еврейскіе грядущаго Мессію. Въ жаркихъ странахъ берега рѣкъ, ключей и потоковъ покрыты самою роскошною растительностію (Пѣснь Пѣсней 4, 12—15. 6, 10). Иорданскіе берега

(е) Странникъ 1865 г. Мартъ.

(ж) Вѣстникъ Евр. 1805. № 15.

изумляютъ путешественниковъ богатствомъ зелени (Быт. 13, 10); они повсюду онушены кустарниками, деревьями, тростникомъ. «Низменная часть долины, говоритъ Линчъ, заключающая въ себѣ самое русло рѣки, постоянно покрыта вѣчною зеленою и благоухающими цвѣтами. Священная рѣка, оросившая своими водами главу Спасителя, дѣлаетъ тысячи красивыхъ излучинъ и съ зеленою каймою своихъ береговъ кажется веселою полосою среди унылой глади пустыни. Въ красивыхъ лѣсахъ и кустарникахъ, одѣвающихъ берега, раздаются пѣніе птичекъ, сливающееся съ гармоническимъ ропотомъ быстрыхъ волнъ и съ дальнимъ журчаніемъ или близкимъ грохотомъ водопадовъ и стремнинъ. Красота русла и его береговъ удивительно возвышается отъ рѣзкой противоположности съ печальнымъ однообразіемъ дикой окрестной пустыни.»

Нѣкоторые мѣста теченія очень живописны: то дикій неукротимый потокъ катится съ горы, неся святой рѣкѣ дань своихъ водъ; то тихій ручей вливается въ нее съ тихимъ журчаніемъ своихъ кристальныхъ струй; то проносится надъ журчащимъ водопадомъ, усаженнымъ острыми скалами, стая поющихъ птицъ; то длинныя ивовыя вѣтви образуютъ надъ русломъ рѣки натуральный зеленый сводъ изъ длинныхъ остроконечныхъ листьевъ, а по вѣтвямъ вьются ползущія чужездныя растенія съ красивыми благоухающими цвѣтами. Морская ласточка быстро кружится надъ водопадомъ, и исчезаетъ въ чащѣ зелени, а за роскошнымъ садомъ, насажденнымъ рукою природы, виднѣются отдаленныя горы, окаймляющія равнину» (3).

(3) Природа съ ея тайнами и богатствами, Хотинскаго 1851. Т. 1.

Пишите Воскресеніе, —случай написать прекрасное утро; —путешествіе въ Эммаусъ—чудесный вечеръ, румяное небо, лиловыя горы, городокъ подъ навѣсомъ скалы, подернутый сизымъ вечернимъ паромъ; Моленіе о чашѣ, —садъ освѣщенный луною; хожденіе по водамъ —грозная ночная буря на морѣ: черныя бѣлоголовые валы, блескъ молніи въ темномъ пространствѣ, изорванные паруса, сломанныя весла, развѣвающіяся одежды...

Изъ всего вышеозначеннаго становится понятно, что пейзажъ возможенъ и примѣнимъ главнымъ образомъ при расписываніи стѣнъ храма, гдѣ просторъ и большіе размѣры изображеній даютъ возможность отличиться этою стороною художественнаго таланта. Живописцы, которымъ обыкновенно поручается эта работа, лучше изображаютъ природу, чѣмъ простые иконописцы, но будучи мало знакомы съ географіей, ошибаются тоже довольно нерѣдко и дѣлаютъ промахи довольно крупныя. Въ церкви, при которой пишуцій эти строки имѣетъ честь быть служителемъ, есть изображеніе явленія Бога Моисею въ горящей купинѣ. Зритель, къ немалому изумленію, позади Моисея замѣчаетъ группу елей или пихтъ—и гдѣ же на вершинѣ Хорива! Въ одной церкви на изображеніи бѣгства во Египетъ весь горизонтъ унизанъ остроконечными вершинами елей. На изумленіе пишущаго эти строки нѣкто, правда, отвѣчалъ, что и на Суэзскомъ перешейкѣ и въ Аравіи могутъ быть ели, на томъ основаніи, что, по словамъ книги Бытія, Агарь оставила Измаила подъ елію (21, 16): но по справкѣ оказывается, что это не точность перевода; въ другихъ переводахъ стоитъ просто *кустарникъ*, что подтверждаютъ и Записки на кн.

Бытія. Судя по нѣкоторымъ мѣстамъ писанія (3 Цар. 5, 9. Осіи 14, 9) и отзывамаъ путешественниковъ (я), хвойныя деревья росли въ Палестинѣ, но конечно на высотахъ Ливана, Антиливана и т. п., отнюдь не на пескахъ Суэзскаго перешейка или на раскаленныхъ солнцемъ скалахъ Хорива или Синая. Наоборотъ, на иконѣ святителя Митрофана у живописцевъ можно видѣть изображеніе пальмы! Пальма, сколько извѣстно, не восходитъ выше сѣверной Италіи (именно Флоренціи); на югѣ Италіи еще можно встрѣтить вмѣстѣ пальму и сосну (точнѣе *пальмо*, италянскую сосну) (i). Но это исключеніе; вообще пальма принадлежность тропическихъ странъ; ель и сосна—растенія странъ умеренныхъ и холодныхъ приполярныхъ; если и растутъ онѣ въ странахъ теплыхъ, то по высокимъ горамъ, гдѣ царствуетъ прохлада умереннаго пояса. Доли и равнины Галилеи и Іудеи засажены смоковницами, холмы оливами (к). Поэтому Шнорръ справедливо свои картины библейской исторіи такъ щедро украшаетъ фиговыми деревьями и виноградомъ. Богатые сады Виледема, апельсинныя роши Яффы, Ремли, Дамаска, Триполи и всего побережья Палестины къ средизем-

(и) Особенно прекрасны по своей растительности, говоритъ Буккингамъ, горы Гилеадскія, облегающія рѣчку Явогъ съ сѣвера и съ юга. Большая часть этихъ горъ одѣта великолѣпными дубовыми лѣсами. Окрестности хоразинскія отличаются обиліемъ краснаго лѣса, внизу по долинамъ вѣчно-зеленые дубы, на хребтахъ горъ сосны и между ними мелкій лѣсъ. См. Душен. Чтеніе 1865 г. Сентябрь.

(i) См. Воскр. Досугъ 1866 № 156. Изображеніе замка С. Эльма: на первомъ планѣ пальма, вдали лѣво пинія.

(к) Прав. Обзор. 1866 г, ст. V.

ному морю обнесены вмѣсто, рѣшетокъ и изгородей, живыми цвѣтами, или стѣнами высокорослаго кактуса (л). Гдѣ же тутъ возможность рости елямъ? Даже дубы не росли въ этихъ удоляхъ, нагрѣвающихся въ жаркое время какъ печка, а селились по высотамъ Хеврона (гдѣ происходило Богоявленіе въ видѣ трехъ странниковъ) и горамъ Васанскимъ. Къ слову замѣтимъ, что иконописецъ, изображая Троицу, вмѣсто одинокаго дуба) мамврійскаго, имѣетъ возможность и право изобразить цѣлую роцу и поставить трапезу и шатеръ Авраама въ тѣни дубравы (См. Записки на книгу Бытія). Лѣсъ сей дубравы, по свидѣтельству А. С. Норова (2, 83), и доселѣ еще своими огромными деревьями осѣняетъ лежащія въ немъ развалины.

Разумѣется въ подобныхъ случаяхъ нужна осторожность, чтобы не написать чего-нибудь небывалаго.

Теперь слѣдуетъ нѣсколько частныхъ замѣчаній.

Рай у иконописцевъ обыкновенно изображается слѣдующимъ образомъ: каменная или кирпичная ограда; въ ней, вдали, по бѣлому фону деревья, а ближе четыре параллельныя волнистыя ленты изображаютъ рѣки райскія (м). Соображая слова Писанія (Б. 2. 4. 19), надобно полагать, что рай находится въ живописной горной мѣстности, въ какомъ-нибудь горномъ центрѣ или узлѣ, потому что изъ него въ разныя стороны вытекали разныя рѣки. Принимая это во вниманіе, можно бы рѣки райскія изображать слѣдующимъ обра-

(л) С. От. 1862 г. Мартъ № 68, — Душец. Чт. 1866 г. Январь.

(м) Dictionnaire Мартини, см. о древнихъ изображеніяхъ рая стр. 505.

зомъ: представьте утесистую гору, имѣющую подобіе стула или кресла: изъ скаль, соотвѣтствующихъ спинкѣ стула, падаетъ ключъ и на сидѣннн образуетъ горное озеро, изъ котораго въ четырехъ мѣстахъ прорываются и шумными каскадами падаютъ внизъ четыре потока. Два изъ нихъ, уходя за гору, исчезаютъ въ лѣсныхъ чащахъ въ глубинѣ картины, а два текутъ къ зрителю. Такое изображеніе, не выходя изъ предѣловъ возможности, наглядно представляло бы слова бытописателя: *рѣка же исходитъ изъ (горъ) Эдема на пяти рѣкѣхъ (образуетъ озеро) и оттуда разлучается на четыре начала (рѣкѣхъ).* (Быт. 2, 10.)

Когда приходится иконописцамъ изображать ограду сада (напр. изображая моленіе о чашѣ), они дѣлаютъ деревянный частоколъ (явленіе Магдалинѣ въ исторіи Базарова). И красивѣе и правдоподобнѣе было бы писать стѣнку, сложенную изъ неотесанныхъ глыбъ дикаго камня или живую изгородь изъ колючихъ кустовъ кактуса. И то и другое въ употребленіи въ Палестинѣ съ глубокой древности (Сирах. 28, 27. Исаи 5, 5) и остается въ употребленіи доселѣ (и). Садъ горы Масличной доселѣ охраняется подобною оградой.

Желательно, чтобъ иконописцы, изображая святого или какое событіе, занимали глубину иконы, по возможности, такимъ видомъ, который бы напоминалъ обстоятельства происшествія изъ жизни того, кто изображенъ. Въ иконахъ пустынножителей русскихъ обыкновенно у ногъ ихъ изображается монастырь съ высокою колокольнею и многоглавыми храмами. Отчего

не изобразить кругомъ панораму синѣющаго дремучаго бора? Наши древніе отшельники обыкновенно избирали себѣ мѣсто жительства гдѣ нибудь въ глухой чащѣ непроходимаго лѣса. Вотъ гдѣ ели не были бы ошибкой. На иконѣ пр. Маріи Египетской можно представить ее стоящую на песчаной площадкѣ, обставленной голыми скалами, какъ бы въ руслѣ иссохшаго потока: это будетъ указывать на мѣсто ея жительства и погребенія. На иконѣ св. великомученицы Екатерины можно изобразить видъ горы Синая и монастыря св. Екатерины, который стоитъ подъ горою (о). На иконѣ Зосимы и Савватія можно изобразить вдаль море, въ рукѣ одного изъ нихъ свитокъ съ изображеніемъ улья, окруженный пчелами, цвѣтами и плодами:—эмблема общежительнаго иноческаго житія съ его духовными цвѣтами и плодами, и указаніе на святое покровительство этихъ преподобныхъ пчеловодству. На иконѣ св. мучениковъ Конона и Токи вертоградарей можно представить ихъ съ заступомъ въ рукѣ: у ногъ корзина съ разными плодами и овощами: огурцами, яблоками, капустой и т. п. Хотя капуста почитается растеніемъ сѣвернымъ (родомъ изъ Голландіи), но она была извѣстна древнимъ и составляла пищу бѣдняковъ. Капустой кормили римскіе богачи своихъ голодныхъ кліентовъ и ненасытныхъ паразитовъ, что видно изъ сатиръ Ювенала (п). Тогда и народъ видѣлъ бы, что это были люди подобострастные намъ (Дѣян. 14, 15), не гнушались такъ называемой черной работой и «искушени бывше могутъ и искушаемымъ помощи (Евр. 2, 18).

(о) Видъ Синая и монастыря, снятый съ природы Делабордомъ. См. Въ картинахъ Свѣта.

(с) Руск. Вѣст. Окт. Кн. 1-я.

На образъ Предтечи иногда встрѣчается изображеніе сѣкиры, которая при корени древа лежитъ: древо при этомъ пишется развѣсистое какъ бы многолѣтнее, но очень маленькое въ сравненіи съ сѣкирой, особенно съ Предтечей. Не было ли бы лучше сдѣлать такъ: въ руку Крестителя дать развернутый свитокъ и въ немъ изобразить слѣдующій пейзажъ: берега Иордана, который, извиваясь между холмами и перелѣсками, исчезаетъ въ отдаленіи: на переднемъ планѣ, на крутомъ обрывистомъ берегу пасется агнецъ (Иоан. 1, 29) подъ тѣнью высокаго развѣсистаго дерева, у корней котораго, въ срубленномъ пнѣ, воткнута сѣкира (Лук. 3, 9). Берегъ опушенъ волнующимся тростникомъ. (Л. 7, 24—29) Этотъ пейзажъ напоминалъ бы зрителю: 1) мѣсто подвиговъ Крестителя, — пустыню и страну Иорданскую, 2) предметы его проповѣди: Агнца Божія, вземлющаго грѣхи міра и сѣкиру ожидающую народъ непокорный, не приносящій плодовъ покаянія, сѣкиру, которая окончила дни самаго проповѣдника, 3) наконецъ отзывъ Господа Иисуса Христа о великомъ пустынножителѣ: *чесо изыдосте въ пустыню видѣти, трость ли въ тромъ колеблему?* На загибѣ свитка можно выставить цитаты для грамотныхъ зрителей. Практика первенствующей Церкви осватила подобные символическіе намеки и картины.

Наконецъ послѣдній планъ всякаго пейзажа — небо рисуется, можно сказать, хуже всего, тогда какъ едва ли что-нибудь можетъ быть лучше небеснаго свода со всѣми его красотами. Этотъ поразительный шатерь, этотъ океанъ, разлитый надъ нашими головами, украшается ежечасно новыми узорами разнообразныхъ, постоянно измѣняющихся красокъ, очертаній и формъ.

Мы подобно животнымъ привыкли смотрѣть только въ землю и на землю, забывая о горнемъ отечествѣ своемъ; еслибы, помня призваніе наше *горнее мудрствовать* и очи имѣть горѣ (*ὄρος*), мы чаще и больше обращались къ небесамъ, какихъ чудесъ и красотъ не на-смотрѣлись бы тамъ! Утро и вечеръ украшаютъ небо попеременно самими неуловимыми оттѣнками свѣта и тѣни, самыми гармоническими сочетаніями пурпура и золота. Въ полдень оно, сіяя невыносимымъ для глазъ блескомъ, поражаетъ глубокою синевою своею лазури; въ полночь, будучи темно, оно тѣмъ не менѣе сіяетъ разнообразнымъ блескомъ безчисленныхъ свѣтилъ, разсѣянныхъ по его пространнымъ полямъ. Красота звѣзднаго неба понятна и извѣстна болѣе или менѣе всякому потому, что среди молчанія ночи и уединенія, когда все земное покрыто мракомъ и мглою, вниманіе наше невольно обращается къ этимъ сіяющимъ безднамъ. Но не меньше великолѣпны небесные своды и въ день (для имѣющаго очи видѣти): какая лазурь! Какіе эффекты производитъ свѣтъ, прорываясь сквозь тучи! Какъ удивительны призматическіе колера радуги! Какіе облака, какихъ формъ не принимаютъ они! То волнистыми грядами тумана вьются они надъ горными высями, то какъ стада бѣлорунныхъ агнцевъ, рассыпанные на злчныхъ пастбищахъ, сіяютъ въ недостижимой высотѣ; то при измѣняющемся вѣтрѣ золотыя, лиловыя плывутъ одни мимо другихъ какъ стаи кораблей, обдаваясь свѣтомъ или мракомъ; то разорванные бурею мчатся будто отряды бѣгущаго воинства въ полумракѣ ненастнаго вечера; то огромными массами неподвижно синѣютъ лѣсистыи горами или зубчатыи твердынями. *Яко узрю небеса дѣлаи персты Тво-*

*ихъ, луну и звезды. яже Ты основалъ еси: что есть чело-  
вѣкъ, яко помниши его (Пс. 8)?* Хотя ландшафтъ въ  
храмовой живописи занимаетъ второстепенное мѣсто,  
однако истинный художникъ, понимающій и любящій  
свое служеніе, постарается отличиться и по этой части;  
не станетъ пренебрегать и пейзажемъ на иконахъ.  
Во первыхъ икона (не говоря о красотѣ) отъ этого  
пріобрѣтаетъ больше занимательности, назиданія, ука-  
зывая самую обстановкою разныя частности, недоска-  
занныя изображеніемъ: мѣстность; образъ жизни и т.  
п. Во вторыхъ, изображая природу въ ея идеальной  
красотѣ и величіи, тѣмъ самымъ художникъ красотою  
творенія восхваляетъ Творца природы и напоминаетъ,  
что природа, при всемъ ея великолѣпіи, все еще да-  
лека отъ своего первобытнаго состоянія и въздыхаетъ  
о своей райской красотѣ и славѣ.

Потому-то великіе художники съ неутомимою лю-  
бовію изучали природу во всѣхъ ея явленіяхъ.—

III

(1) Живописецъ уѣзда Бакуринъ, Паравасковъ  
Перванъ умеръ въ свѣтѣ 1833 году въ степномъ мѣ-  
стѣ въ 1835 г. въ вѣдомствѣ профессора въ уѣздѣ се-

## НЕКРОЛОГЪ.

Недавно умеръ въ Кіевѣ инспекторъ и профессоръ полтавской духовной семинаріи, Ананія Семеновичъ Шереметинскій. Съ двумя сынами онъ поѣхалъ въ половинѣ іюля на богомолье въ Кіевъ, гдѣ когда то, какъ уроженецъ кіевской епархіи (1), учился въ семинаріи и потомъ въ академіи. На другой же день по пріѣздѣ въ Кіевъ заболѣлъ разстройствомъ желудка съ рвотою. При органическомъ поврежденіи сердца и отека ногъ, какъ оказалось по медицинскому изслѣдованію, лечение больного было не легко. Болѣзнь, вслѣдствіе предварительнаго разстройства во всемъ организмѣ больного, а можетъ быть и вслѣдствіе какой либо діетической неосторожности, приняла худой оборотъ. У больного открылась горячка съ бредомъ и получила чрезвычайно быстрое и опасное развитіе. По участію къ больному начальниковъ семинаріи, приглашены были къ нему и другіе врачи, пользующіеся въ Кіевѣ авторитетомъ; но врачебныя пособія оказались безуспѣшными. Шереметинскій, послѣ надлежащаго христіанскаго напутствованія, скончался 22 іюля вечеромъ. Отецъ ректоръ се-

(1) Липовецкаго уѣзда села Бачурина, Параскевской Церкви, умершаго священника сынъ. Окончилъ курсъ семинаріи 1835 г., а въ академіи 1839 года съ степенью магистра богословія, и поступилъ профессоромъ въ курскую семинарію.

минаріи, о инспекторъ той же семинаріи и эк-  
 стра ординарный профессор кievской духовной акаде-  
 міи Петръ Александровичъ Лашкаревъ, которые при-  
 нимали самое искреннее участіе въ Ананіѣ Семеновичѣ  
 во время его болѣзни, позаботились и о приличномъ по  
 возможности погребеніи его. Къ участію въ немъ при-  
 глашены были и наставники семинаріи; профессеры ака-  
 деміи и немногіе изъ кievскаго духовенства, не состо-  
 ящаго на училищной службѣ, помнящіе покойника, по-  
 поучаствовали также въ его похоронахъ. 24 іюля рек-  
 торъ семинаріи совершалъ заупокойную литургію, затѣмъ  
 преосвященный Порфирій, епископъ чигиринскій, вика-  
 рій кievской епархіи, въ сослуженіи съ о. ректоромъ,  
 и инспекторомъ, и нѣсколькими священнослужителями  
 изъ духовенства, принадлежащаго и не принадлежащаго  
 къ учебному вѣдомству, совершалъ надъ покойнымъ об-  
 рядъ погребенія въ семинарской церкви. Пѣли архіе-  
 рейскіе пѣвчіе. За тѣмъ усопшій отнесенъ былъ на ше-  
 кавицкое кладбище учениками семинаріи кievской, остав-  
 шимися здѣсь на вакаціи и—полтавской, пріѣхавшими  
 сюда по первой вѣсти о болѣзни Шереметинскаго. О.  
 инспекторъ семинаріи архимандритъ Ферапонтъ, быв-  
 шій нѣкогда ученикомъ покойнаго Шереметинскаго въ  
 курской семинаріи, поусердствовалъ провожать покой-  
 ника къ могилѣ, не смотря на дождь, пустившійся въ  
 ту пору. Погребеніе было не пышно, но очень прилично.  
 Вотъ уже (прошло тридцать) два года, какъ я  
 впервые увидѣлся съ Ананіею Семеновичемъ, при по-  
 ступленіи въ академію. Нѣкоторые изъ поступившихъ  
 вмѣстѣ съ нами въ академію товарищей произвели на  
 меня съ перваго раза впечатлѣніе, не забытое доселѣ;  
 но объ Ананіѣ Семеновичѣ не могу сказать этаго. Какъ-

то не вдругъ пришлось мнѣ узнать его, но узнавши его я питалъ къ нему нѣкотораго рода уваженіе. Какъ теперь, вижу этого маленькаго ростомъ, но всегда бодрато, проворнаго и неутомимаго труженика. Аккуратность въ занятіяхъ и даже нѣкоторая кропотливость въ нихъ были, по правдѣ сказать, качествомъ, котораго я не имѣлъ, и которое, думалось, не худо бы имѣть и себѣ. Вотъ первая мысль, какую возбудилъ во мнѣ тогда Ананія Семеновичъ своимъ непрестаннымъ трудолюбіемъ въ продолженіи всего четырехлѣтняго курса въ академіи. Онъ былъ всегда тощъ и по видимому слабосилень, но никогда, сколько помню, не лѣчился въ больницѣ: признакъ хоть и не крѣпкаго, но и не разстроенаго, здоровья. Не пришлось мнѣ сблизиться съ нимъ особенно, да онъ, кажется, ни съ кѣмъ и не водилъ особенной дружбы, но всѣ товарищи любили Ананію Семеновича за мягкость его характера и равно, благородное и одинаковое обхожденіе со всѣми. Одно уже то располагало къ нему, что онъ никогда не вмѣшивался въ интриги, неизбѣжныя между сотнею неоднородныхъ студентовъ. Но вотъ мы кончили курсъ съ потраченнымъ нѣсколько здоровьемъ, но съ свѣжими нравственными силами, и какъ нѣкогда *сыны пророки*, разошлись изъ мѣста нашего воспитанія, которое уже было *тѣсно намъ*, и *вземши кѣждо по берену едину*, возложенному на насъ нашими начальниками, пошли въ указанныя намъ мѣста, чтобы *созидать обиталища* (4 Царств. 6. 1. 2), или по крайней мѣрѣ присоздать нѣчто къ благолѣпію храмины духовныхъ наукъ. Здѣсь не у мѣста говорить, кто изъ насъ и что сдѣлалъ въ этомъ дѣлѣ. Предоставляю другимъ, которымъ болѣе меня извѣстна служебная дѣятельность

покойнаго Ананія Семеновича изобразить ее въ особомъ очеркѣ.

Миръ праху твоему, добрый товарищъ Ананія Семеновичъ! Я, какъ постоянный житель Кіева съ 1835 года, услышавши о приѣздѣ его въ Кіевъ, ждалъ его къ себѣ, какъ гостя, и послѣ напраснаго ожиданія, вдругъ узнаю, что онъ больной при смерти лежитъ въ семинарской больницѣ. Какъ будто нарочно приѣхаль покойный помолиться предъ смертію въ томъ святомъ городѣ, въ которомъ издѣтства приученъ къ благоговѣйной молитвѣ, и умереть въ больницѣ той семинаріи, гдѣ получилъ первоначальное воспитаніе. Онъ положенъ неподалеку на сѣверо-западъ отъ Щекавинкой церкви во имя всѣхъ святыхъ, къ лику которыхъ да причтетъ Господь и сего новопреставленнаго раба своего Ананію.

*Константинъ Д—въ.*



— *Пятидесятилѣтняя годовщина архіерейства высокопреосвященнаго митрополита московскаго и коломенскаго Филарета*, производившая 5 августа въ Троице-Сергіевой лаврѣ, совершилась вполнѣ величаво. Къ московской паствѣ, собравшейся принести своему архипастырю дань глубочайшаго уваженія, по случаю годовщины пятидесятилѣтняго его служенія въ архіерейскомъ санѣ, — присоединились еще депутаты отъ духовнаго и различныхъ обществъ и корпорацій со всѣхъ концовъ Россіи. Его Высокопреосвященство самъ не могъ, по слабости здоровья, совершать богослуженіе и потому причащался Святыхъ Тайнъ въ домашней церкви своихъ митрополичьихъ палатъ. Епископы и архіепископы, прибывшіе на торжество въ лавру, совершали службу въ соборахъ: Троицкомъ и Успенскомъ. Нѣкоторые изъ архіереевъ не участвовали, впрочемъ, въ служеніи литургіи, а присоединились къ служенію только во время благодарственнаго молебна. Для молебна были сочинены, для возглашенія на эктениі, особыя прошенія, соотвѣтствовавшія празднику.

Послѣ молебствія, при торжественномъ звонѣ колоколовъ, всѣ прибывшіе въ лавру привѣтствовать митрополита отправились въ его покои. Оберъ-прокуроръ Святѣйшаго Синода, графъ Толстой, произнесъ громко

поздравленіе отъ имени Государя Императора, Государыни Императрицы и всей Царской Фамилии; затѣмъ былъ прочтенъ графомъ Высочайшій рескриптъ, который подписанъ того же дня (т. е. 5 августа) въ Ливадіи. Въ этомъ рескриптѣ, вмѣстѣ съ краснорѣчивымъ перечисленіемъ пастырскихъ, государственныхъ и ученыхъ заслугъ митрополита, возвѣщалось, что его высокопреосвященству жалуется, по кievскому обычаю, предшествіе креста въ богослуженіи, крестъ поверхъ митры и панагія (вторая) на брилліантовой цѣпи. Кромѣ того Государь Императоръ изволилъ прислать портреты свой и двухъ своихъ державныхъ предшественниковъ, въ царствованіе которыхъ высокопреосвященный Филаретъ занималъ архіерейскую кафедру. Портреты эти, усыпанные брилліантами, послужатъ столовымъ украшеніемъ архипастырю. Митрополитъ, возложивъ на себя панагію, отвѣтствовалъ на чтеніе рескрипта нѣсколькими словами. За тѣмъ графъ Толстой передалъ распоряженіе Святѣйшаго Синода по случаю юбилея, и упомянулъ о полученіи привѣтственнаго адреса отъ митрополита Сербскаго Михаила, — а преосвященный Леонидъ, епископъ Дмитровскій, произнесъ привѣтствіе отъ московской паствы. Вслѣдъ за нимъ и прочія депутаціи начали, вмѣстѣ съ своими поздравленіями, подносить привѣтственные адреса, а нѣкоторыя и иконы. Несмотря на то, что лишь нѣкоторые изъ привѣтственныхъ адресовъ были прочтены, торжественный приѣмъ депутацій продолжался болѣе двухъ часовъ. Когда всѣ удостоились принять благословеніе

отъ архипастыря, онъ поручилъ своему викарію, епископу Леониду, прочесть его слово, которымъ высокопреосвященный отвѣчалъ на привѣтствія всѣхъ поздравленій. Слово это произвело глубокое впечатлѣніе на всѣхъ присутствующихъ. Владыка, утомленный продолжительнымъ приѣмомъ, удалился въ свои покои, пригласивъ гостей пожаловать къ обѣденному столу накрытому въ трапезѣ лавры. За этимъ обѣдомъ были провозглашены тосты съ многолѣтіемъ и пѣвчіе пѣли канты. Вечеромъ въ лаврѣ была устроена иллюминація. Стеченіе народа за оградой монастыря было многочисленное. Въ Москвѣ наканунѣ во всѣхъ церквахъ происходило всеобщее бдѣніе, въ самый день пятидесятилѣтія — молебны послѣ литургіи. Успенскій соборъ былъ до того полонъ народомъ, что многіе стояли на паперти. (Моск. В.).




---

Печ. доз. 14 августа. Кіевъ, 1867 г. Цензоръ *Н. Щеголевъ*.  
 Въ типографіи И. и А. Давиденко.  
 (Аренд. С. Кульженко и В. Давиденко).