

**ТАМБОВСКІЯ**  
**ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ВѢДОМОСТИ**

ВЫХОДЯТЪ ДВА РАЗА ВЪ МѢСЯЦЪ.

---

№ 11-й.

---

1-го Іюня 1888 года.

---

ТАМБОВЪ.  
Типографія Губернскаго Правленія.

Печатать позволяется. Тамбовъ 15 мая 1888 г. Цензоръ. Протоіеръ  
**Петръ Аквилонъ.**

ТАМБОВСКІЯ ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ВѢДОМОСТИ

годъ XXVIII.

ЧАСТЬ ОФФИЦІАЛЬНАЯ.

1-го Іюня

№ 11-й

1888 года.

Распоряженія по Тамбовской епархіи.

Указы Свят. Правительствующаго Синода:

а) *Отъ 4-го мая 1888 года за № 1853.*

По указу Его Императорскаго Величества Святѣйшій Правительствующій Синодъ слушали представленіе Его Преосвященства, отъ 14-го минувшаго апрѣля за № 3125, въ коемъ, въ виду постоянно увеличивающагося числа дѣлъ, поступающихъ въ Тамбовскую духовную консисторію, Его Преосвященство ходатайствовало объ увеличеніи состава членовъ консисторіи назначеніемъ священника Троицкой г. Тамбова церкви Михаила Зеленева вторымъ сверхштатнымъ членомъ консисторіи и объ утвержденіи исправляющаго должность штатнаго члена консисторіи протоіерея Іоанна Кобыкова въ занимаемой имъ должности. И, по справкѣ, Приказали: Согласно ходатайству Его Преосвященства, назначить священника Троицкой г. Тамбова церкви Михаила Зеленева вторымъ сверхштатнымъ членомъ Тамбовской ду-

ховной консисторіи, утвердивъ при семъ исправляющаго должность штатнаго члена той-же консисторіи протоіерея Іоанна Кобякова въ занимаемой имъ должности.

б) *Отъ 10 мая 1888 года за № 1910.*

По указу Его Императорскаго Величества, Святѣйшій Правительствующій Синодъ слушали представленіе Его Преосвященства, отъ 24-го марта 1888 года за № 2651, объ открытіи вакансіи втораго псаломщика въ причтѣ церкви села Кательни, Елатомскаго уѣзда. Приказали: согласно представленію Его Преосвященства, Святѣйшій Синодъ опредѣляетъ: въ причтѣ церкви села Кательни, Елатомскаго уѣзда, открыть вакансію втораго псаломщика.

---

## ЕПАРХІАЛЬНЫЯ РАСПОРЯЖЕНІЯ И ИЗВѢСТІЯ.

### Опредѣлены на мѣста.

Надзиратель общежитія своекоштныхъ воспитанниковъ 2-го Тамбовскаго духовнаго училища, студентъ Тамбовской духовной семинаріи Тихонъ Поспѣловъ во священника въ село Никольское Козловскаго уѣзда.

Баяцеларскій служитель Тамбовской духовной консисторіи Александръ Люцинскій во псаломщика въ церкви Тамбовскаго Маріинскаго дѣтскаго пріюта.

### У м е р ъ.

Священникъ Преображенской бывшаго города Кадома церкви Козратъ Гурьевъ.

---

## Отъ епархіальнаго училищнаго совѣта.

### I.

Тамбовскій епархіальный училищный совѣтъ въ засѣданіи отъ 4 апрѣля слушалъ донесеніе духовной консисторіи слѣд. содержания: во время обозрѣнія Его Преосвященст-

вомъ церквей Тамбовской епархіи въ 1887 году найдено: 1) въ с. Бабинѣ землевладѣлецъ П. Бергъ для церковной школы пожертвовалъ особый флигель съ большой комнатою, въ которой помѣщается 32 ученика, но можетъ помѣститься до 50. Замѣчательно, что этотъ землевладѣлецъ, по случаю посѣщенія Его Преосвященствомъ церкви въ его имѣніи, пожертвовалъ, въ знакъ своего расположенія къ высокому посѣтителю, 100 руб. на нужды церковной школы, которые и передалъ въ тоже время окружному благочинному, для передачи по назначенію; 2) въ с. Хитровѣ строится отличный двухъ-этажный домъ съ церковію, для церковной школы, уроженцемъ этого села, протоіереемъ г. Тамбова Г. В. Хитровымъ; 3) въ с. Знаменскомъ Кореанъ графъ П. С. Строгановъ построилъ два отличныхъ дома для церковныхъ школъ мужской и женской и ежегодно платитъ до 1500 руб. на жалованье учителямъ и принадлежности школьныя; 4) въ с. Березовѣ—Сабуровѣ свящ. Крыловъ на свой счетъ (до 200 р.) устроилъ особый домъ для школы, въ которомъ помѣщается 48 учениковъ; 5) въ с. Кулябовкѣ свящ. Игнатьевъ въ своемъ домѣ отдѣлилъ лучшую просторную комнату для школы, въ которой Его Преосвященство засталъ 36 учениковъ; 6) въ с. Вяжлѣ, Кирсановскаго уѣзда, г. Баратынскимъ устроены особый удобный для школы домъ; 7) въ с. Трескинѣ на углу церковной ограды устроены на средства священника Хоперскаго каменный, въ двѣ длинныхъ и свѣтлыхъ комнаты, домъ, стоявшій болѣе 300 руб., для 100 мальчиковъ, 8) въ с. Вячкѣ отличный деревянный домъ съ двумя просторными класными комнатами и при нихъ—двумя передними построенъ попечителемъ школы, купцомъ Н. Л. Толмачевымъ, 9) въ с. Хмѣлянкѣ особый деревянный домъ, въ двѣ просторныхъ и свѣтлыхъ комнаты, построенъ на средства священника Михаила Краснодубровскаго (въ 200 руб.), со взносомъ отъ прихожанъ только 40 рублей и, по справкѣ, оп-

решили: а) о благотворительной въ пользу церковно-приходскихъ школъ дѣятельности означенныхъ лицъ пропечатать въ епархіальныхъ вѣдомостяхъ; в) ходатайствовать предъ Его Преосвященствомъ о преподаніи симъ лицамъ Архипастырскаго благословенія.

За семь опредѣленіи послѣдовала резолюція Его Преосвященства: „4 мая 1888 г. Утверждается“.

## II. Оуд 001. оиэтиэсэп у мои

Въ томъ же засѣданіи совѣтъ слушалъ постановленіе общаго съѣзда епархіальнаго духовенства, отъ 21 января сего года, о томъ, чтобы благочинные весь церковный сборъ на церковно-приходскія школы съ тѣхъ церквей, при которыхъ есть школы, передавали непосредственно завѣдующимъ мѣстными школами; сборъ же съ тѣхъ церквей, при которыхъ школъ нѣтъ, отсылали бы въ епархіальный учил. совѣтъ; при чемъ школы, получившія на свое содержаніе слѣдующій съ своей церкви сборъ, не должны лишаться права на полученіе учебныхъ пособій или денежныхъ вспоможеній отъ епархіальнаго училищнаго совѣта, и, по обсужденіи, постановилъ: принимая во вниманіе, что при пректируемомъ съѣздомъ порядкъ дѣла потеряется возможность равномернаго и слобразнаго съ дѣйствительными нуждамъ школъ распредѣленія вспоможеній денежныхъ и учеными пособиями и принадлежностями, при чемъ школы боптыхъ приходоѡ будутъ получать и большія денежные вспоможенія, тогда какъ онѣ иногда могли бы обойтись и мѣстными средствами,—съ другой стороны имѣя въ видъ, что тогда въ распоряженіи совѣта не будетъ достаточной суммы даже на приобрѣтеніе учебныхъ книгъ и пособій для школъ, между тѣмъ какъ выписку книгъ для церковно-приходскихъ школъ именно совѣтомъ должно считать во многихъ отношеніяхъ желательнымъ и даже необходимымъ доложить Его Преосвященству, что епархіальный училищный совѣтъ считалъ бы желательнымъ оставить

порядокъ расходования собираемыхъ на содержание церковно-приходскихъ школъ епархіи суммъ на прежнихъ основаніяхъ.

На семь послѣдовала резолюція Его Преосвященства: „4 мая 1888 г. Утверждается“.

## О Т Ч Е Т Ъ

приходскаго попечительства Никитской церкви с. Сосновки, Моршанскаго уѣзда, за 1887 годъ.

Приходское попечительство открыто съ 1 октября 1884 г.

Въ отчетное время попечительство составляли:

Предсѣдатель: свящ. Василій Ѳеодоровичъ Рождественскій.

Непремѣнные члены:

Священникъ Михаилъ Власевичъ Лиліевъ.

Діаконъ Василій Ивановичъ Ѳеодоровъ.

Церковный староста Николай Ивановичъ Поповъ.

Волостной старшина Семенъ Ивановичъ Пахомовъ.

Избранные члены, за исключеніемъ выбывшихъ изъ села Сосновки и умершихъ:

Коллеж. ассес. Евѳимій Александровичъ Доброхотовъ.

Заштатный дьячекъ Харлампій Лукичъ Никольскій.

Купецъ Иванъ Васильевичъ Подшиваловъ.

М ѣ щ а н е:

Петръ В. Подшиваловъ, Мих. Д. Брежневъ, В. Е. Щербаковъ, Т. А. Акуловъ, Ак. Г. Шепелевъ, Гер. Г. Шепелевъ, Ив. В. Шепелевъ, Петръ В. Шепелевъ, Мих. С. Топорковъ, Ник. П. Мотылевъ, Андр. К. Япшинъ, Вас. Ив. Баржевинъ, С. Караваевъ.

К р е с т ь я н е:

С. С. Глинщикова, Г. Я. Глинщикова, П. Е. Сосновскій, Н. С. Сухаревъ, В. А. Алтуховъ, А. А. Алтуховъ, С. И,

Щербаковъ, И. Д. Нефедовъ, Г. Х. Никольскій, И. А. Поповъ, Г. Е. Гусельниковъ, А. П. Шепелевъ, А. М. Прокудинъ, Н. А. Фроловъ, И. С. Прокудинъ, И. Д. Смычагинъ, Н. Н. Аносовъ, Д. Е. Бакулинъ, И. В. Барышниковъ, Г. Л. Барышниковъ, Я. С. Абызовъ, С. И. Рыжковъ, И. Я. Платицынъ, И. С. Абызовъ, М. С. Молодцовъ, Г. Н. Казаковъ, Я. М. Лобзинъ, П. И. Ермаковъ, П. К. Курининъ, С. В. Менщиковъ, П. Д. Хрусталева, С. А. Болгоревъ, А. Т. Лукинъ, Н. М. Лукинъ, А. Я. Болгоревъ, М. С. Новиковъ, С. П. Бирюковъ, Е. Е. Поповъ, Н. И. Зелепукинъ, П. В. Байкуловъ

Всѣхъ членовъ 61.

Въ отчетное время попечительство занималось: 1) изысканіемъ средствъ на построение новой церкви и устройство церковно-приходской школы въ селѣ Сосновкѣ и школы грамотности въ дер. Марьевкѣ; 2) самымъ устройствомъ церкви и школъ.

Для обсужденія вопросовъ по симъ предметамъ члены, по мѣрѣ надобности, собирались въ общія засѣданія и о всѣхъ разрѣшенныхъ вопросахъ были составлены журналы, а о приходѣ и расходѣ суммъ, поступившихъ въ попечительство, велась исправно денежная шнуровая книга, которая повѣрялась членами попечительства и уполномоченными отъ прихожанъ лицами, на основаніи 13 ст. положенія о попечительствахъ.

Въ настоящее время попечительство священнымъ долгомъ почитаетъ выразить глубочайшую признательность всѣмъ благотворителямъ на новостроющуюся церковь и на устройство приходскихъ школъ, и въ особенности слѣдующимъ лицамъ: 1, Ея Сіятельству графинѣ Софіѣ Петровнѣ Бекендорфъ за пожертвованіе на новую церковь 350 руб.; 2, владѣльцу мѣстнымъ химическимъ заводомъ, Моршанскому купцу Василю Александровичу Цотапову за принятіе на себя должности попечителя церковно-приходской школы въ селѣ Сосновкѣ и школы грамотности въ деревнѣ Марьевкѣ и за снабженіе оныхъ школъ всѣми необходимыми учебниками и учебными пособиями изъ собственныхъ средствъ; 3, члену попечительства — мѣщанину Михаилу Семеновичу Топоркову за пожертвованіе 900 рублей на новую церковь; 4, вдовѣ, умершаго члена попечительства, Тимофея Семенова Касмина, Евдовѣ Василевой Касминой за пожертвованіе на тотъ же предметъ 125 руб. сер.; 5) Моршанскому купцу Петру



Емельяновичу Платицыну, за пожертвованіе на тотъ же предметъ 100 руб. сер.; 6, крестьянину села Верятина, Моршанскаго уѣзда, Филиппу Ѳеодорову Саяпину, за пожертвованіе на тотъ же предметъ 100 руб. сер.; мѣстному земскому врачу Владиміру Павловичу Филоновичъ за пожертвованіе на новую церковь 25 руб. и на церковно-приходскую школу 10 руб. сер.

**П р и х о д ѣ.**

1) *На новую церковь.* руб. к.

- |   |      |    |
|---|------|----|
| 1. Къ 1-му январю 1887 года осталось  | 1239 | 27 |
| 2. Пожертвовано: Ея Сіятельствомъ графинею Софіею Петровской Бекендорфъ . . . . .   | 350  | —  |
| 3. Членомъ попечительства Михаиломъ Семеновымъ Топорковымъ . . . . .  | 900  | —  |
| 4. Моршанскимъ купцомъ Петромъ Емельяновымъ Платицынымъ . . . . .   | 100  | —  |
| 5. Вдовою, умер. чл. попечит., Евдокією Васильвой Касминой . . . . .  | 125  | —  |
| 6. Крестьяниномъ села Верятина Филиппомъ Ѳеодоровымъ Саяпнымъ . . . . .   | 100  | —  |
| 7. Земскимъ врачомъ Владиміромъ Павловымъ Филоновичъ . . . . .  | 25   | —  |
| 8. Полученно: отъ предсѣдателя и членовъ попечительства добротнаго членскаго взноса . . . . .   | 200  | —  |
| 9. Отъ нихъ же по подписнымъ листамъ . . . . .  | 53   | 60 |
| 10. Отъ разныхъ благотворителей . . . . .   | 27   | 50 |
| 11. Поступило: изъ попечительскихъ кружекъ, обносимыхъ въ церк. и по прих. въ разное время г. . . . .   | 381  | 89 |
| 12. Отъ продажи разныхъ пожертвованныхъ вещей и оставшихся отъ постройки церкви матеріаловъ . . . . .   | 60   | 84 |
| 13. Отъ сбора пожертвоваій на Вербное воскресенье въ пользу православныхъ Святой земли, на основаніи указа Тамбовской духовной консисторіи, отъ 9 февраля 1887 года, за № 1526, отчислено . . . . . | 4    | 50 |

Итого . . . . . 3567 60

2) *На мѣстныя приходскія школы.*

Предсѣдателемъ, членами попечительства и разными благотворителями пожертвовано . . . . . 77 72

А всего . . . . . 3645 32

Р а с х о д ъ.

- 1) *На новую церковь.* руб. в.
1. Уплачено: за страх. новостроющейся церкви 99 10
  2. За разные молярн. матер. для окр. новой церк, 216 85
  3. За конопное масло для того же предмета 115 57
  4. Мазару Каралеву за окраску церкви 230
  5. Иконостасику, жителю города Моршанска, Димитрию Сергѣевичу Севостіанову за раб. иконостаса 1600 —
  6. За устройство рѣшетокъ въ окнахъ колокольни 15 20
  7. За поѣздки по дѣламъ попечительства, на канцелярскія потребности и на разсылнаго 25 —

Итого 2301 72

- 2) *На мѣстныя приходскія школы;*
8. На школ. принад., на учеб. и учеб. пособ. израсх. 77 72

А всего. 2379 44

Къ 1-му январю 1888 года осталось 1265 88

Собраній членовъ попечительства, за отчетное время, было четыре. На этихъ собраніяхъ были разрѣшены вопросы и составлены журнальныя постановленія по предметамъ, относящимся къ устройству новой церкви:

1. О выдачѣ члену Василию Андреевичу Алтухову удостовѣренія о хожденіи имъ съ сборною книгою по городамъ и селамъ въ 1886 году.

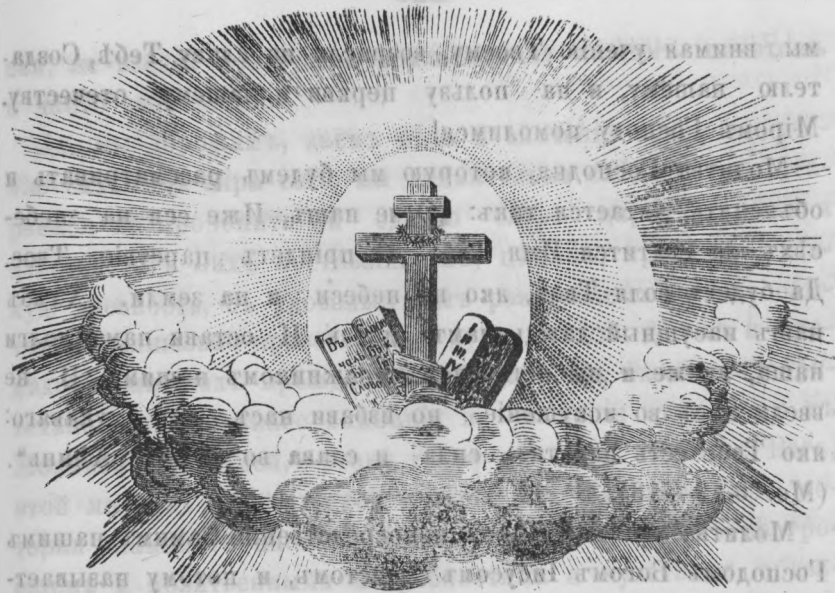
2. О собраніи свѣдѣній на предметъ заказа иконостаса въ Моршанскѣ—черезъ предсѣдателя и членовъ Попова и Подшивалова, а въ Москвѣ—черезъ Василия Александровича Потапова.

3. О повѣркѣ наличной суммы попечительства съ денежною книгою и о повѣркѣ утвержденного отчета за 1886 г.

4. О наймѣ Моршанскаго иконостасника Димитрія Сергѣева Севостіанова за 6500 руб. сер. для устройства иконостаса въ новую, церковь, по составленному имъ, Севостіановымъ, рисунку.

5. О приглашеніи члена попечительства Василия Андреевича Алтухова и прихожанина Прокофія Александровича Абызова для хожденія по городамъ и селамъ по сбору на новую церковь, если таковой будетъ разрѣшенъ епархіальнымъ начальствомъ.

(Слѣдуютъ подписи).



**ЧАСТЬ НЕОФИЦИАЛЬНАЯ.**

**По церковному учительству.**

**Поученія**

**на Молитву Господню. \*)**

**I.**

Съ нынѣшняго дня, бр. христ., я имѣю долгъ бесѣдовать съ вами, по воскреснымъ днямъ, о Молитвѣ Господней, — объяснять, по мѣрѣ моихъ силъ и умѣнья, смыслъ, значеніе и тѣ обязанности, какія налагаетъ на насъ Молитва Господня.

Господи! благослови и помоги намъ въ семъ св. дѣлѣ! Ниспосли намъ благодать Духа Твоего Святаго, дарствующую смыслъ и увѣрляющую душевныя наши силы, дабы

\*) Поученія эти говорены въ Тамб. кафедральн. соборѣ духовникомъ семинаріи, священникомъ П. Потапьевскимъ.

мы, внимая учению Твоему, возрасли на славу Тебѣ, Создателю нашему, и на пользу церкви и нашему отечеству. Мiромъ Господу помолимся!

Молитва Господня, которую мы будемъ разсматривать и объяснять, читается такъ: „Отче нашъ, Иже еси на небесѣхъ, да святится Имя Твое. Да придетъ царствiе Твое. Да будетъ воля Твоя, яко на небеси и на земли. Хлѣбъ нашъ насущный даждь намъ днесь. И остави намъ долги наша, якоже и мы оставляемъ должникомъ нашимъ. И не введи насъ во искушенiе, но избави насъ отъ лукаваго: яко Твое есть царство, сила и слава во вѣки. Аминь“.  
(Мѣ. 6, 9—13).

Молитва эта намъ дана непосредственно Самимъ нашимъ Господомъ Богомъ Иисусомъ Христомъ, и потому называется молитвою Господнею. Дана она въ то время, когда Иисусъ Христосъ только что вступилъ, какъ Богочеловѣкъ, на служенiе роду человѣческому, когда только что началъ Онъ торжественно проповѣдывать Свое Божественное ученiе и когда церковь наша христіанская состояла только изъ непосредственныхъ учениковъ Христовыхъ, еще не умѣвшихъ, какъ должно, молиться. Значитъ: Молитва Господня есть молитва древняя, современная началу христіанства и, потому, имѣетъ свою важность, какъ по происхожденiю своему отъ Самого Господа Бога, такъ и по своей древности.

Эту — то молитву священную мы и будемъ разбирать отъ начала и до конца ея.

Молитва Господня, конечно, должна быть извѣстна всѣмъ и каждому изъ насъ, мы всѣ до одинаго должны произносить ее отъ начала до конца безо всякихъ пропусковъ, прибавки и искаженiя: но, др. мои, да не оскорбится благородное чувство ваше, не всѣ мы относимся къ этой молитвѣ съ должнымъ вниманiемъ и пониманiемъ. О! какъ жаль, что сія важная и первѣйшая молитва, древняя и богодан-

ная, не всегда пользуется надлежащимъ нашимъ почетомъ и часто забывается.

Да, мы дорожимъ, даемъ вѣсь и значеніе слову и ученію сильныхъ міра сего, мы внимательно слѣдимъ и стараемся не проронить ни одного слова царей земныхъ и властей, отъ нихъ поставленныхъ, цѣнимъ, притомъ, и всякую древность, съ удовольствіемъ разпознаемъ нравы, обычаи и религіозно-нравственный духъ нашихъ дѣдовъ и пра-дѣдовъ, жившихъ прежде насъ. Судите же, сколь неодоб-рительно безъ должнаго вниманія и уваженія относиться къ Молитвѣ Господней, — этому слову и ученію Христа Бога, этой молитвѣ апостольской и всего христіанскаго міра, ко-торая знакомитъ насъ съ религіозно-нравственнымъ настро-еніемъ и молитвенными потребностями и чувствами, обяза-тельными для каждаго христіанина и указываетъ, притомъ, виды и порядокъ христіанской молитвы! Судите, сколь бесплодно и напрасно наше знаніе Молитвы Господней и моленіе ею предъ Господомъ Богомъ, когда мы знаемъ и, пожалуй, употребляемъ одни только слова этой молитвы безъ мысли и чувствъ, которымъ она учитъ?! Такая молит-ва, *яко мѣдъ зѣпящая и кимвалъ бряцающій*. Не такъ, бр. мой, совершенно не такъ, относились къ Молитвѣ Господ-ней св. апостолы, не такъ относились къ ней и всѣ послѣ-дователи ихъ. Они усвоили ей названіе Молитвы Господней и, употребляя ее сами, передали ее всему христіанскому міру, — ввели ее въ составъ богослуженія и усердно, при-томъ, занимались толкованіемъ и разъясненіемъ ея. (Тако-вы толкованія св. отецъ Кипріана Карфагенскаго, Іоанна Златоустаго и многихъ др. св. отецъ). Не такъ относится къ ней и наша св. церковь. Она, употребляя ее при бого-служеніи, употребляетъ ее со страхомъ и глубокимъ благо-говѣніемъ, предварительно испрашивая на произношеніе ея соизволенія Божія. „И сподоби насъ, Владыко, со дерзно-веніемъ неосужденно смѣти призывати Тебѣ небеснаго Бо-

га Отца и глаголати“ возглашаетъ она на литургіи предъ Молитвою Господнею. Не такъ относятся къ ней и всѣ вообще истинные христіане. Они, относясь къ ней со вниманіемъ сами, внушаютъ тоже вниманіе и уваженіе къ ней и своимъ дѣтямъ съ самаго ихъ младенчества. Не такъ, наконецъ, относиться должны къ сей молитвѣ и мы всѣ. Если мы христіане, если мы вѣруемъ и знаемъ, что Молитва Господня дана Самимъ Господомъ Богомъ, если ею молились св. апостолы и всѣ св. мужи и если, наконецъ, она была священнымъ достояніемъ христіанъ всѣхъ мѣстъ и время: то, естественно, что и мы всѣ должны относиться къ сей молитвѣ такъ, какъ и наши предки, — съ глубокимъ вниманіемъ и уваженіемъ, должны знать смыслъ, значеніе и важность ея, — должны усвоить ее себѣ толкомъ, — въ духѣ древности, въ духѣ апостольскомъ и истинно христіанскомъ. Только въ такомъ случаѣ Молитва Господня будетъ дѣйствена и плодоносна для насъ!

А если такъ, то, бр. мои, постараемся, какъ можно лучше рассмотретьъ Молитву Господню; вникнемъ глубже въ смыслъ ея и значеніе и, затѣмъ, будемъ молиться ею такъ, какъ молились ею св. апостолы и всѣ богопросвѣщенные мужи. Тогда все, что ни попросимъ у Господа Бога, дастся намъ. Ибо тогда молитва наша будетъ окрылена духомъ и словомъ Самаго Господа Иисуса Христа и будетъ возноситься, въ собственномъ смыслѣ слова, во Имя Его.

## II.

Молитву Господню мы будемъ разсматривать въ томъ же порядкѣ, въ какомъ разсматривается она въ нашихъ символическихъ книгахъ, православныхъ катихизисахъ и въ Исповѣданіи Вѣры Петра Могилы. А поелику по симъ книгамъ Молитва эта раздѣлена на призываніе, семь прошеній и славословіе: то и мы раздѣлимъ ее такъ же, и потомъ разсмотримъ сначала призываніе, затѣмъ, по порядку, каждое прошеніе и, наконецъ, славословіе.

Призываніе читается такъ: *Отче нашъ, Иже еси на небесахъ!*

„Отче нашъ“. Что это значитъ? Это значитъ, что Господь Богъ нашъ, Которому мы молимся Молитвою Господею, есть Отець нашъ, а мы всё Его дѣти. Да. И кому такъ прилично и свойственно это имя, какъ не Ему, Царю небесному? Если мы обязываемъ дѣтей нашихъ называть насъ отцами: то, судите, насколько это имя „отець“ прилично и свойственно Господу Богу, Имъ же мы живемъ движемся и есмь Дѣян. XVII, 28. Правда мы не непосредственно зачинаемся и рождаемся отъ Бога, — мы зачинаемся и рождаемся чрезъ родителей: но правда и то, что это наше зачатіе и рожденіе отъ родителей ничто иное, какъ слѣдствіе благословенія Божія — „раститесь, множитесь и наполняйте землю“ (Быт. I, 28), благословенія, которое творитъ насъ, даетъ намъ жизнь, дыханіе и вся. Такъ это воспѣваетъ псалмопѣвецъ Давидъ, который говоритъ боговдохновенными устами: „руцѣ Твои сотворишь мя и создашь мя“ (Псалм. CXVIII, 73). Такъ это вѣщаетъ пр. Исаія, который говоритъ, что Богъ *даетъ дыханіе людямъ, иже на земли, и духъ ходящимъ по ней* (Ис. XXXII, 5). Такъ это исповѣдуетъ и св. ап. Павелъ, который называетъ Господа Бога *Отцемъ духовъ* (Евр. XII, 9). Такъ этому учитъ и наша вся церковь со всѣми своими св. отцами и учителями! Не будь же этого благословенія Господня на насъ, тогда нѣтъ сомнѣнія, не было бы ни насъ, ни дѣторожденія. Авраамъ, праотець нашъ, дотолѣ не имѣлъ отъ Сарры, жены своей, плода, пока не получилъ на это благословенія Господня. Опять: Захарія и Елизавета — оба были бесплодны: но когда благословеніе Господне снизошло на нихъ, тогда Елизавета, не смотря на свою старость, родила сына.

Таковъ Богъ нашъ! Истинно, если кто, то Онъ — это,

царь небесный, и есть Отецъ нашъ, Отецъ отцевъ нашихъ, Отецъ праѣдовъ, Отецъ всего рода человѣческаго и всей вселенной! Истинно, если и кому: то Ему *то и прилично и свойственно по преимуществу предъ всеми это имя „Отче.“*

Мы сказали, что Господь Богъ есть Отецъ нашъ, по происхожденію нашему отъ Него. Онъ—Отецъ нашъ и потому, что благоволилъ искупить насъ отъ грѣха, проклятiя и смерти.

Извѣстно, какая бездна золь тяготѣла надъ ветхозавѣтнѣмъ человѣкомъ. Проклятiе, смерть и вѣчное осужденіе были неизбѣжнымъ удѣломъ падшаго человѣка. Его, сказано въ св. писанiи, *ожидало страшное чаянiе суда и огня ревность* (Евр. X, 27), *ему кончина пошбель* (Филип. III, 19). Но что же? Гдѣ теперь смерти жало? Гдѣ теперь побѣда ада? Господь Богъ, не только не далъ намъ безконечно страдать подъ игомъ грѣха, проклятiя и смерти, но не пощадилъ, насъ ради человѣкъ и нашего ради спасенiя, и едиnorodнаго Своего Сына, Который, какъ говоритъ Слово Божiе, *извекъ бысть за грѣхи наша и мученъ бысть за беззаконiя наша* (Ис. 53, 5). О! какое это великое благо даровано намъ грѣшнымъ! Тогда какъ человѣкъ былъ чадомъ гнѣва, милосердіе Господне содѣлало его чадомъ Божiимъ, *избраннымъ и возлюбленнымъ* (Іоан. 1, 12, Колос. III, 12). Тогда какъ онъ, преступивъ заповѣдь Господню, подлежалъ проклятiю, Господь, Спаситель нашъ, *восшедъ на престъ правднную клятву Самъ потребилъ и искупилъ насъ отъ клятвы законныя* (Гал. III, 13). Тогда какъ человѣкъ за грѣхи свои подлежалъ смерти, Всеблагiй Самъ, *распяте претерпѣвъ, смертію Своею смерть разруши.* А за что? За какiя наши заслуги, какъ не по одному лишь Своему милосердію, если, по слову писанiя, Онъ *еще грѣшникомъ сущимъ намъ, за ны умре* О! веліе и неизлаголенное Твое человеколюбiе, Господи! По истинѣ Ты нашъ Отецъ!



Во истину мы должны именовать и чествовать Тебя Отцемъ своимъ!

Но, что я сказалъ, что мы должны именовать и чествовать Тебя, Господи, отцемъ своимъ?! Нѣтъ мы обязаны чтить Тебя болѣе, чѣмъ отца. Ибо какой отецъ столь щедро даритъ своихъ дѣтей, сколько Ты, Владыка неба и земли? Кто столько милосердъ къ своимъ дѣтямъ, сколько Ты, Отецъ небесный, вся премудростію сотворившій, какъ до смерти Своего Единороднаго Сына возлюбившій и всегда о насъ промышляющій?!

Да. И гдѣ не видится этой благодѣющей десницы Господней, промышляющей о человѣкѣ и сохраняющей его? Она видится и въ общемъ управленіи родомъ человѣческимъ, гдѣ ея устроятся судьбы царствъ и народовъ, возводятся и низводятся цари. Той, говоритъ пророкъ Данииль, *поставляетъ царей и преставляетъ* (Дан. II, 21). Она видится и въ жизни каждаго человѣка, въ частности, располагаетъ началомъ, продолженіемъ и концемъ ея. Она исторгаетъ человѣка изъ чрева матерни и покоитъ его у груди ея. Она исправляетъ и путь его, споспѣшествуя ему во благое и подкрѣпляя руку его. Она и считаетъ мѣсяцы его, полагая предѣлъ ему. Словомъ: благодѣющая десница Господня, промышляющая и сохраняющая человѣка, видна вездѣ и во всемъ. И нѣтъ времени и мѣста, когда бы всесильная десница Господня не пребывала съ нами. *Камо пойду, говоритъ псалмопѣвецъ, отъ Духа Твоего и отъ лица Твоего камо бѣжу? Аще възду на небо, Ты тамо еси: аще сниду во адъ, тамо еси: аще возму криль мои рано и вселюся въ послѣднихъ моря, и тамо рука Твоя наставитъ мя и удержитъ мя десница Твоя* (Пс. 138, 7—10). Нѣтъ лица, которое бы забыто было ею. *Аще забудетъ жена отроча свое, еже не помиловати исчадія чрева своего? Азъ не забуду тебе, говоритъ Господь Богъ устами пророка Исаи (Ис. 49, 15).* Нѣтъ званія и состоянія, которое не имѣло бы своимъ

виновникомъ эту промыслительную силу Божественную: *Господь Богъ*, говоритъ Слово Божіе, *убожитъ и богатитъ, смиряетъ и выситъ, болѣти творитъ и пакы возставляетъ* (1 Цар. II, 6, 7. Іов. V, 18). Самые злые люди, которые, по видимому, должны бы быть предметомъ гнѣва Божественнаго, и эти люди составляютъ предметъ промысла и попеченія Господня. Онъ, Отецъ нашъ небесный, сіяя Свое солнце на благія, сіяетъ оное и на злыя и дождетъ на праведныя и неправедныя (Мат. 5, 45).

Боже, Боже нашъ! Какъ велико Твое попеченіе о насъ грѣшныхъ! Что воздадимъ Тебѣ о всѣхъ, яже Ты воздалъ намъ? Тогда какъ мы на каждомъ шагу оскорбляемъ Тебя и за каждую минуту повинны смерти, Ты же печешься о нашемъ благосостояніи, слѣдишь за каждымъ волосомъ нашей главы и дѣешь намъ дыханіе, жизнь и вся. О какъ, поэому, не именовать Тебя Отцемъ нашимъ?! Истинно, говорю вамъ, брат. мой, это имя „*Отецъ*“, употребляемое въ Моитвѣ Господней, самое приличное и свойственное Ему Госоду Богу, царю небесному.

Итакъ, бр. хр., когда вы становитесь на молитву и произнесите это первоначальное слово Молитвы Господней „*Отецъ*“, помните, что это имя усвоено Госоду Богу, какъ Твоцу, какъ нашему Промыслителю и Искупителю.

### III.

Тперь же побесѣдуемъ о тѣхъ обязанностяхъ, какія налагаютъ на насъ это слово Молитвы Господней „*Отецъ*“.

Еи Господь Богъ есть Отецъ нашъ, а мы Его дѣти, то, нѣтъ сомнѣнія, что мы, стоя на молитвѣ предъ Нимъ, должны стоять предъ Нимъ, какъ дѣти предъ отцемъ, съ любовію благоговѣніемъ и дѣтскою простотою, незлобіемъ и вротію.

Господь Богъ, сказали мы, есть Отецъ нашъ, и мы потому должны относиться къ Нему съ дѣтскою любовію. Да.

Любовь къ Богу—это первое и самое существенное условіе успѣха нашей молитвы. *Азъ люблю, говоритъ Слово Божіе, любящія Мя и ищущіе Мене обрящутъ благодать* (Прит. 8, 17). И еще: *раздѣлю любящимъ Мя имѣніе и сокровища ихъ исполню благихъ* (Притч. 8, 21). Таковъ плодъ любви къ Богу! И что можетъ быть выше и лучше сего для успѣха нашей молитвы? Праотець нашъ Авраамъ любилъ Господа Бога и былъ дѣтски преданъ Ему. И что же? Господь Богъ удостоилъ его за то и Своихъ бесѣдъ и Своихъ щедротъ. Умноженіе сѣмени, возвеличеніе имени и благословеніе на благословляющихъ—вотъ плодъ молитвы Авраамовой, преисполненной дѣтской любви и преданности къ Господу Богу. Самая природа, законы которой неизмѣнны, и то, по силѣ молитвы, соединенной съ любовью къ Богу, перемѣняетъ свое направленіе. Марія Египетская—вотъ доказательство тому. Она, въ пламенной своей молитвѣ и дѣтской преданности къ Господу Богу, возносилась, какъ и существо безтѣлесное, на воздухъ и свободно, яко по суху, переносилась чрезъ Иорданъ. Такова любовь! Не будь же этой любви, всякая наша молитва будетъ, яко мѣдъ звѣнящая и вимваль бряцаая. Тогда и самыя наши благодѣянія, соединенныя съ молитвою, и самое преданіе тѣла, во еже сжещи е, будетъ ничто. *Аще, говоритъ ап. Павель, раздамъ вся имѣнія моя, аще предамъ тѣло мое, во еже сжещи е, любви же не имамъ, никакая польза ми есть* (1 Кор. 13, 3)

Постараямся же, бр. мои, становясь на молитву предъ Господомъ Богомъ, возжечь въ своемъ сердцѣ, первѣе всего, ту теплоту любви и преданности къ Нему, какую имѣютъ дѣти при словѣ „отецъ“, обращенномъ къ своимъ родителямъ. Воспитаемъ въ себѣ при этомъ и то дѣтское благоговѣніе и тотъ дѣтскій страхъ, которые протекають отъ одной, и единственно лишь отъ одной, чистой и святой любви.

Благоговѣніе и дѣтскій страхъ предъ Богомъ, проте-

кающіе изъ святой любви къ Нему—это тоже одно изъ первѣйшихъ условій успѣха нашей молитвы. Страхъ сей и благоговѣніе, называемые страхомъ Господнимъ, содержа нашъ духъ въ границахъ сыновней почтительности и ненавѣдя, по слову писанія, неправды, досажденія и гордыни на пути лукавыхъ, *отрываетъ грѣхи* (Притч. 8, 13; Сир. 1, 21,) воспитываетъ въ нашемъ духѣ мысли и молитвы чистыя и святыя, чуждыя всякой скверны плоти и духа. Страхъ этотъ, будучи началомъ и вѣнцомъ премудрости, содѣлываетъ и молитву нашу премудрою и плодоносною. *Боящемуся Господа*, говоритъ Сирахъ, *благо будетъ* (Сир. 1, 13). И еще: *боящійся Господа весь домъ исполнитъ желаній своихъ, и сосуды отъ житъ ея* (Сир. 1, 17). Самое наше веселіе, самое здоровье, самый миръ и долгоденствіе и это все можетъ быть плодомъ страха Божія. *Внѣшъ премудрости*, говорится въ Словѣ Божіемъ, *страхъ Господень возыптаяя миръ, здравіе и веселіе любящимъ его* (Сир. 1, 18). Самый гнѣвъ Господень отвращается отъ боящагося Господа. *Пребываяя въ страхъ*, говорится, *отвращаетъ гнѣвъ Божій* Сир. 1, 21). Словомъ: страхъ Господень такъ приженъ Господу Богу, что изъ за него никого не оставляетъ Онъ. *Кто пребываетъ въ страхъ Господни и оставися.* (Сир. 11, 10).

Онъ оставитъ, бр. мои, Господь Богъ Своєю милостію и настъ когда мы будемъ относиться къ Нему, не только съ любвію, но и со страхомъ и трепетомъ, съ благоговѣніемъ когда будемъ молиться Ему въ правдѣ, безъ досажденія и гордыни и съ дѣтскою, притомъ, простотою и незлобемъ.

Дѣтская простота и незлобіе такъ же дороги въ очахъ Господнихъ, какъ и любовь и страхъ Господень. И почему въ атомъ дѣлѣ Господь Иисусъ Христосъ обѣщаль дѣтямъ царство небесное, какъ не потому, что дѣти безхитростны, просы, кротки и незлобивы? Почему Онъ намъ самимъ за-

повѣдалъ бытъ дѣтьми, ради царства небеснаго, какъ тоже не потому, что дѣти незлобивы и кротки? *Иже смирится, яко же отроча, той есть болій*, сказалъ Онъ, въ царствіи небесныхъ (Мат. 18, 4). Таково смиреніе; такъ оно спасительно намъ! Истинно, оно также многоцѣнно и многоплодно въ дѣлѣ молитвы нашей, какъ и любовь и страхъ Господень! Только эти три добродѣтели и даютъ намъ право молиться Молитвою Господнею. Только во имя ихъ мы и можемъ называть Господа Бога Отцемъ нашимъ и ожидать отъ Него великія и богатая милости!

(Продолженіе будетъ).

## СКОРБИ ЧЕЛОВѢЧЕСКІЯ.

*Ихъ происхожденіе и виды. Неосновательность нашихъ жалобъ на непосильность страданій. Благоприятельные плоды страданій. Какъ не должно и какъ должно поступать христіанину въ скорбяхъ и несматяхъ жизни.*

(Изъ внѣбогослужебныхъ собесѣдованій въ Соборной г. Козлова церкви).

Съ чѣмъ мы всего чаще встрѣчаемся въ жизни какъ не съ скорбями? Кто ихъ не испытывалъ? Не было въ мірѣ такого человѣка, который вмѣстѣ съ благомъ дарованной намъ отъ Бога жизни не испыталъ плодовъ осужденія нашихъ прародителей. Плачеть дитя, скорбитъ и юноша, беспокоится мужъ, страдаетъ, стонеть и старецъ. На землѣ, этой доли плача, нѣтъ такого убѣжища, куда не проникали бы болѣзни, сѣтованія и вздохи. *Бѣды въ рѣкахъ*, говоритъ св. апостоль Павелъ, *бѣды отъ разбойникъ, бѣды отъ сродникъ, бѣды отъ языкъ, бѣды во градныхъ, бѣды въ пустыни, бѣды въ мори, бѣды во лжебратіи, въ трудѣ и подвижѣ* (2 Кор. 11, 26), — *вездѣ есть бѣды*. А гдѣ бѣды, тамъ и скорби, и вздохи, и страданія. То томятъ насъ болѣзни тѣлесныя, то огорчаетъ насъ смерть близкихъ намъ лицъ, то нападаетъ на насъ злой человѣкъ, гонить преслѣдуетъ своею нена-

истью и чернить въ глазахъ другихъ; то вихремъ налетаетъ на насъ неожиданное бѣдствіе, пожаръ напр., обращаетъ въ прахъ наше имущество и въ нѣсколько часовъ превращаетъ насъ изъ людей достаточныхъ въ бѣдняковъ; то иногда нападаетъ на насъ какая-то безотчетная грусть, томить насъ дни, недѣли и мѣсяцы; часто не знаемъ мы ясно причины этой грусти, но и не имѣемъ силъ отъ нея освободиться. Да и перечислять ли множество видовъ бѣдствій и скорбей, столь разнообразныхъ и вмѣстѣ такъ хорошо намъ извѣстныхъ?

Гдѣ же начало бѣдствій и скорбей? И давно ли они сдѣлались не разлучными спутниками нашей жизни? Начало и источникъ скорбей въ грѣхопадѣніи нашихъ прародителей. Для чистыхъ радостей и блаженства а не для скорбей созданъ человекъ Всеблагимъ Господомъ. Въ раю слезъ и сѣтованія не было. Слезы появились на землѣ только тогда, когда прародители наши вкушеніемъ отъ запрещеннаго плода нарушили заповѣдь Божию и тѣмъ самимъ внесли порчу въ свою природу и природу внѣшнюю. Тотчасъ по грѣхопадѣніи тайные упреки появились въ душахъ первыхъ людей и въ сердца ихъ вселилось глубокое горе, — тяжкая скорбь объ утратѣ того блаженнаго времени, когда они спокойнымъ и свѣтлымъ взоромъ смотрѣли на міръ южій, когда съ радостью привѣтствовали всякое утро и съ благодарностью смотрѣли на заходящее солнце. Съ того же времени земля, проклятая Господомъ за грѣхъ человека, стала произращать тернія и волчцы, утратила прежнее плодоносіе и заставила человека въ потѣ лица приоблѣтать себѣ пропитаніе. Пагубное вліяніе грѣха коснулось и тѣла человека, грѣхъ вселилъ въ тѣло человека сѣмя болѣзней, разрушенія и смерти, а новые грѣхи наши усиливаютъ это начало разрушенія. Чѣмъ дальше шло время послѣ грѣхопадѣнія прародителей, чѣмъ болѣе начиналъ господствовать грѣхъ въ родѣ человеческомъ, тѣмъ болѣе

усиливались, осложнялись и разнообразились бѣдствія и скорби человѣческія. Что таковъ именно источникъ нашихъ страданій и скорбей, по крайней мѣрѣ большей ихъ части, въ этомъ всякій наглядно можетъ убѣдиться, ближе при-смотрѣвшись къ теперешней нашей жизни. Кто не знаетъ напр., какъ вредятъ здоровью челоуѣка различные грѣхи? Какимъ вредомъ отзывается на здоровьи напр. невоздержаніе во веѣхъ его видахъ? Тоже должно сказать и о душевныхъ порокахъ: гордости, честолюбіи, корыстолюбіи, тщеславіи и др. Сколько они причиняютъ душѣ безпокойствъ, заботъ и опасеній, сколько бываетъ отъ нихъ разнаго рода внѣшнихъ затрудненій, сколько они вызываютъ рискованныхъ, безразсудныхъ предпріятій, влекущихъ за собою неудачи и тяжелыя разочарованія! Да и сама по себѣ всякая порочная страсть есть уже тяжелая болѣзнь. Она ослабляетъ душу, лишаетъ ее силы господствовать надъ собою, вмѣстѣ съ тѣмъ, изнуряетъ и тѣло и тѣмъ сокращаетъ нашу и безъ того скоротечную жизнь. Такъ оправдываются слова апостола: *единѣмъ челоуѣкомъ грѣхъ въ мѣрѣ вниде, и грѣхомъ смерть, и тако смерть во вся челоуѣки вниде, въ немже вси согрѣшиша.* (Рим. 5, 12). Апостоль говоритъ о смерти, чрезъ грѣхъ явившейся въ мѣрѣ, но тѣмъ самымъ предполагаются и обычные въ жизни челоуѣческой вѣстники смерти: болѣзни, скорби и страданія.

Итакъ, всѣ почти наши скорби и страданія суть слѣдствія, болѣе или менѣе очевидныя, нашихъ порочныхъ наклонностей. Но всѣ ли эти скорби одинаковы по своему свойству и значенію? Нѣтъ, неодинаковы; и этого никогда не должно намъ оставлять безъ вниманія. Объ этомъ св. апостоль Павелъ говоритъ вообще такимъ образомъ: *Печаль бо, яже по Бозѣ, покаяніе нераскалнно во спасеніе содѣлываетъ, а сею мѣра печаль, смерть содѣлываетъ.* (2 Кор. 7, 10). Стало быть, бывають скорби добрыя, спасительныя, но бывають и мѣрскія, суетныя, пагубныя. Кос-

немся послѣднихъ сперва. Какія это суетныя скорби? Это прежде всего скорби страстей и не удовлетворенныхъ грѣховныхъ желаній. Такъ скорбятъ напр. отъ гордости, что не удовлетворены ея требованія; отъ скорбятъ въ корыстолюбіе и мечь, что не выполняются ихъ ненасытныя желанія. И вообще сколько есть страстей, столько и страдальцевъ, нерѣдко проливающихъ слезы, и слезы притомъ горькія, безотрадныя. Бываетъ затѣмъ скорбь и слезы унынія. Въ такомъ состояніи человѣкъ большею частью и слезъ даже не проливаетъ, а томится безслезною печалью. Такого человѣка ничто не веселитъ, ничто не радуетъ: онъ все онъ смотритъ взоромъ недовольства. Это тяжелое, томительное состояніе, если происходитъ не отъ грѣха, а отъ тѣлесной напр. немощи, есть пустъ и невинное, но все же жалкое состояніе, въ которомъ душа не способна ни къ чему добруму и высокому; она какъ бы цѣпенѣтъ въ такомъ томительномъ состояніи. Если же уныніе происходитъ отъ какихъ либо свободныхъ, но неправильныхъ мыслей о людяхъ, о вещахъ и особенно о Промыслѣ Божіемъ, тогда онъ есть уже состояніе грѣховное. Въ душѣ всякаго истинно вѣрующаго должны быть *правда и миръ и радость о Дусѣ Святѣ* (Рим. 14, 17.), и унывающая, поэтому, осѣбляетъ духъ Евангелія, или духъ Вѣры Христовой. Къ печали унынія можно приложить слова св. Писанія: *печаль многи уби и нѣсть пользы въ ней. Есть еще скорбь грѣха, та скорбь, о которой св. Писаніе говоритъ: блаженъ, и же не узавися печалію грѣха.* Грѣхъ, часто пріятный вначалѣ, горекъ и несносенъ бываетъ впоследствии; это есть пища, сладкая въ устахъ, но горькая во чревѣ. И здѣсь уже, въ этой жизни, горечь грѣха болѣе или менѣе сознательно тяготитъ, томитъ душу. Поэтому и говорится въ Словѣ Божіемъ: *Нѣсть радоватися нечестивымъ* (Ис. 57, 21); *Скорбь и тѣснота на всяку душу чловѣка творящаго злое* (Рим. 2 9). *На всяку душу...* Никто слѣдовательно, изъ грѣш-



никовъ не избѣжить этой тѣсноты и скорби. И благочестивая душа пророка Давида, нѣкогда подвергшагося грѣху, не была свободна отъ такой скорби, и ему приходилось говорить о себѣ: *Нысть мира въ костехъ моихъ отъ гнѣва грѣхъ моихъ. Яко беззаконія моя превзыдоша главу мою, яко бремя тяжкое отягоптиша на мнѣ* (Пс. 37, 4—5). Печаль грѣха, какъ невольное ощущеніе присутствія его въ насъ, есть острая и мучительная болѣзнь всякой незаглощенной совѣсти. Она разрушаетъ и омрачаетъ всѣ наши радости. Нося эту язву въ своей душѣ, человѣкъ не знаетъ, куда убѣжать отъ себя, какъ и чѣмъ разсѣять себя, чтобы заглушить таящееся въ его душѣ мучительное чувство. Но за всѣмъ тѣмъ эта печаль грѣха бесполезна для насъ, не содѣйствуетъ нашему спасенію, если мы не обратимъ ее въ печаль о грѣхѣ свободную, соединенную съ искреннимъ, чистосердечнымъ и твердымъ раскаяніемъ, иначе сказать, если мы не обратимъ ее въ печаль, *яже по Бозь*.

Въ чемъ же состоитъ эта печаль, *яже по Бозь* (2 Кор. 7, 10)? Каковы должны быть скорби, какими намъ подобаетъ внити въ царствіе Божіе? — Сюда относится, прежде всего, та печаль о грѣхѣ, основаніемъ которой служитъ мысль, что мы оскорбили Воеблагото Господа и помрачили грѣхами образъ Божій въ насъ. Эта скорбь не мрачная и убійственная, но свѣтлая и просвѣщающая человѣка. Эта скорбь не стѣсняетъ, а расширяетъ сердце и приводитъ его къ спасительному покаянію. Затѣмъ, спасительны для насъ тѣ скорби, когда Господь посѣщаетъ насъ какими либо несчастіями, для обращенія насъ на путь покаянія. Горьки эти скорби, какъ и всякія, но сладокъ, спасителенъ плодъ ихъ, если только мы переносимъ ихъ безропотно, кротко, съ покорностью Промыслу Божію и съ покаянною мыслью, что это Всеблагій Отецъ нашъ наказываетъ насъ за грѣхи наши. Есть, наконецъ, еще скорби высшія, особенныя, которыми Господь посѣщаетъ избранниковъ своихъ.

Скорби эти ниспосылаются Господомъ на людей или съ тою цѣлью, да явятся на нихъ дѣла Божія, или же для высшей ихъ славы и духовнаго совершенства. Кто въ самомъ дѣлѣ изъ наслѣдовавшихъ спасеніе прожилъ безъ такихъ спасительныхъ, но и не легкихъ въ тоже время скорбей? Никто. Давидъ былъ царь, вѣнценосецъ, а что говоритъ онъ о себѣ? *Душа моя смятется зло... Утрудихся воздыханіемъ моимъ, измыю на всяку ночь ложе мое слезами моими постелю мою омочу* (Пс. 6, 4 и 7). *Отъ гласа воздыханія моего прильпе кость моя плоти моей; не пель яко хлѣбъ ядяхъ, и питіе мое съ плачемъ растворяхъ* (Пс. 101; 6 и 11). Патріархъ Іаковъ, отецъ Іосифа, говорилъ Фараону: *малы и злы быша дніе лѣтъ житія моего* (Быт. 47, 9) А отецъ его Ісаакъ лишился даже зрѣнія. Также должно сказать и о праведникахъ новаго завѣта. Въ самомъ началѣ евангельской проповѣди ублажаются плачущіе, гонимые, мученики за истину и правду. И самаго Господа Іисуса Христа, во время Его земной жизни, нерѣдко видѣли плачущимъ. Пречистая Матерь Господа, по Его вѣчно соизволенію, всю земную жизнь провела въ скорбяхъ душевныхъ, то видя мученія и смерть Сына Своего, то въ разлугѣ съ Нимъ, по Его вознесеніи. Не для очищенія грѣховъ своихъ скорбѣла и страдала она, потому что была чистѣйшая и пренепорочная, но для высшей славы и совершенства. Подобныхъ то высшихъ, святыхъ скорбей и просили у Господа нѣкоторые праведники, какъ высшаго блага. Получивши этотъ даръ слезъ, они хранили и берегли его, какъ драгоценное сокровище. Эти слезы были для нихъ дороже всѣхъ богатствъ міра, въ нихъ заключалось же предвкушеніе вѣчнаго блаженства.

Таковы, въ общемъ, виды скорбей, по соизволенію Божію, осѣщающихъ челоуѣка и таково отношеніе къ нимъ людей праведныхъ. Но какъ мы грѣшные чувствуемъ себя и какъ мыслимъ въ скорбныя минуты нашей жизни? Благодушно

ли и безропотно ли переносимъ мы скорби и страданія, изъ которыхъ большая часть бываетъ прямымъ и очевиднымъ слѣдствіемъ нашихъ пороковъ? Къ сожалѣнію, далеко не такъ у насъ бываетъ. По большей части, мы не только питаемъ въ сердцѣ безотчетное недовольство своею судьбою, но осмѣливаемся идти дальше: мы придумываемъ и всевозможные способы для оправданія своего малодушія въ трудныя минуты жизни. И чѣмъ только мы не оправдываемъ своей нетерпѣливости, своего малодушія, а нерѣдко и ропота на Промыслъ Божій!

Бываетъ, что ссылаемся мы въ такомъ случаѣ на немощи нашего сердца, горько сѣтуемъ, что не дано намъ сердца твердаго и покорнаго, что не въ нашей власти пересоздать наше сердце и потому добавляемъ, что Праведный Господь не поставитъ намъ во грѣхъ нашего нетерпѣнія. Но еще болѣе согрѣшаемъ мы, утѣшая себя подобнымъ образомъ. Мы забываемъ, что Иисусъ Христосъ, заповѣдуя ученикамъ своимъ нести крестъ, подобно Ему, съ покорностью и любовью, не положилъ различія между людьми съ твердымъ духомъ и людьми мягкосердыми. И не только не оправдываетъ нашего малодушія эта ссылка на слабость нашихъ силъ, а, напротивъ, служитъ для насъ упрекомъ, потому что обнаруживаетъ слабость нашей вѣры. Душа истиннаго христіанина можетъ быть стѣсняема, угнетаема, но побѣждаемою она не должна быть. И изъ такой души можно извлечь слезы сѣтованія, слезы чувствительности, потому что вѣра не уничтожаетъ врожденныхъ чловѣку чувствъ,—но вѣрующее сердце не замедлитъ устыдиться своей слабости и поспѣшитъ слезы плоти и крови обратить въ слезы покаянія и умиленія. Если мы, за немощью, отказываемся безропотно нести Богомъ возложенный на насъ крестъ, то тѣмъ самымъ объявляемъ себя неспособными къ выполненію и другихъ христіанскихъ обязанностей. Нужна сила, чтобы прощать другимъ обиды; нужна сила, чтобы противиться дур-

нымъ примѣрамъ; нужна сила, чтобы быть умѣреннымъ въ изобиліи, честнымъ среди тѣнныхъ сокровищъ; нужна вообще сила, чтобы постоянно направлять на путь правый сердце, безпрестанно отъ правды уклоняющееся. Словомъ, ко всякой добродѣтели нужно принуждать себя, и царство Божіе нуждою только восхищается. Такимъ образомъ, и малѣйшія обязанности вѣры стоятъ для насъ креста. Слѣдовательно, оправдывать свое малодушіе немощю — значитъ не признавать Евангелія своимъ закономъ. Правда, бывають сердца слишкомъ нѣжныя и чувствительныя къ скорби; но такая чувствительность, по особеннымъ цѣлямъ Промысла Божія, дается людямъ для того, чтобы возвысить цѣну ихъ страданій, а вовсе не для того, чтобы тѣмъ имъ можно было извинять свой малодушный ропотъ. При томъ, всегда намъ должно помнить, что, какова бы ни была наша немощь, свою мы должны укрѣплять душу надеждою на благодатную помощь Всеблагаго Господа и должны вѣрить, что никогда Господь не пошлетъ испытаній, выше нашихъ силъ, лишь бы только мы всѣ свои силы употребляли для ихъ преодоленія. Какъ не вспомнить при этомъ про первыя времена христіанства, времена гоненій и преслѣдованій христіанъ язычниками! Въ то время юныя дѣвы не посрамляли ли своею твердостью безчеловѣчія мучителей? Не съ радостью ли и малыя дѣти встрѣчали мучительную смерть? Слабые старцы не обнаруживали ли тогда изумительной бодрости силъ среди самыхъ ужасныхъ истязаній? Немощны, слабы и мы, но потому Господь и посылаетъ намъ испытанія, чтобы показать намъ, насколько благодать Божія могущественнѣе нашей природы. И если бы мы глубже вникали въ намѣренія милосердія и премудрости Божіей, то немощь, которою мы стараемся оправдать свои роптанія, составила бы для насъ самое сладостное утѣшеніе въ скорбяхъ. Итакъ, вовсе не должно намъ просить у Господа сердца твердаго, нечувствительнаго къ страданіямъ.

Что пользы намъ казаться героями предъ людьми? Нѣтъ, пусть умъ христіанина остается немощнымъ, а сердце его слабымъ, лишь бы только Господь ниспослалъ благодать Свою. Этой благодатной помощи Господа одной вполне достаточно для того, чтобы посрамить суетную мірскую мудрость и вселить мужество и доблесть и въ боязливую душу.

Но вѣдь испытанія то, продолжаютъ многіе изъ насъ оправдываться, бываютъ иногда слишкомъ уже тяжелы, такъ что рѣшительно невозможнымъ оказывается сохранить терпѣніе и душевное спокойствіе... Правда, часто намъ такъ кажется. Но спросимъ себя при этомъ: кто въ такихъ случаяхъ бываетъ цѣнителемъ тяжести испытаній? Да мы сами, конечно; наше несчастье намъ же представляется и необыкновеннымъ и почти непримѣрнымъ. Судите, насколько мы тутъ можемъ быть безпристрастными цѣнителями. Столь живая чувствительность къ страданіямъ указываетъ только на то, что слишкомъ, стало быть, живы и сильны наши порочныя наклонности. Потери, неудачи крайне болѣзненно отзываются на нашемъ сердцѣ именно вслѣдствіе крайней привязанности къ потеряннымъ вещамъ, и излишество сѣтованія, скорби всегда бываетъ наказаніемъ за излишество неправедной любви. А между тѣмъ, не сознается ли всякій, что о страданіяхъ своихъ мы судимъ по своимъ ощущеніямъ; а не по грѣхамъ, какъ бы слѣдовало? Мы переживаемъ, чувствуемъ тяжесть своей скорби, находимъ ее невыносимою, но часто ли, при этомъ, приводимъ мы себѣ на память наши неправды и беззаконія и сравниваемъ ли съ ними наши страданія? Размышляемъ ли мы при этомъ вотъ о чемъ: такъ ли, въ самомъ дѣлѣ, далеко простираются наши страданія, какъ далеко заходило прежде наше порочное веселье? Дѣйствительно ли скорби наши выше нашихъ беззаконій? Мало мы размышляемъ подобнымъ образомъ въ минуты несчастій, не бываемъ настолько хладнокровны и безпристрастны. А вѣдь чрезъ это мы лишаемся вѣрнаго

средства къ тому, чтобы въ значительной степени умѣрить, смягчить и ослабить тяжелое ощущеніе скорби. Съ другой стороны, тяжесть нашей скорби обыкновенно преувеличивается нами и по той причинѣ, что мы вообще склонны увеличивать все, что насъ непріятно касается. Мысль о чрезмѣрности нашего несчастія льститъ нашему самолюбію, льститъ даже и въ то время, когда мы даемъ волю своимъ сѣтованіямъ. Несчастія другихъ тогда для насъ ничтожны. Мы какъ бы и не видимъ вокругъ себя множества несчастныхъ, не замѣчаемъ того, что мы имѣемъ не мало такихъ утѣшеній, которыхъ лишены другіе... Но не этого только одного мы не замѣаемъ. Мы забываемъ и то, что чѣмъ необыкновеннѣе представляются наши несчастія, тѣмъ менѣе должно допустить въ нихъ простой случайности, и тѣмъ болѣе должно вѣровать, что въ необыкновенныхъ испытаніяхъ Господомъ скрыты и необыкновенныя цѣли. Тяжесть страданій, постигающихъ человѣка, свидѣтельствуемъ о томъ, что человѣкъ этотъ становится предметомъ особенныхъ попеченій со стороны Господа Бога, не хотящаго, *да кто погнѣетъ, но да вси въ покаяніе приидутъ* (2 Петр. 3, 9). Такъ страданія, лишая насъ человѣческихъ утѣшеній, приближаютъ, въ замѣнъ того, къ Господу Богу, Единому въ скорбяхъ Утѣшителю.

Но какъ, подумаетъ кто нибудь, извлекать пользу изъ скорбей? Вѣдь въ состояніи тяжелаго унынія и скорби души ни къ чему дѣльному не способна, не способна къ размышленію и обсужденію своего положенія. Тяжелое положеніе, въ которомъ она находится, настолько способно внушать благоговѣйное чувство, сколько стѣснить умъ и смутить сердце; чтобы помышлять о Богѣ, удобнѣе быть покойнымъ. Оправдываются и такъ иногда люди... Оправданіе незаконное и безразсудное. Беззаконное—потому, что въ такомъ случаѣ мы въ Промыслъ Божіемъ полагаемъ препятствіе нашему спасенію и дерзко оскорбляемъ премуд-

дрость Божию. Безразсудное—потому, что разсуждать подобнымъ образомъ значитъ не обращать вниманія на опытъ. Душа не иначе и можетъ обратиться къ Богу, какъ чрезъ отверженіе міра, а отъ міра, во злѣ лежащаго, ничто такъ не отвлекаетъ насъ, какъ тѣ спасительныя скорби, которыя Господь дѣлаетъ неразлучными съ нашими зловредными удовольствіями. Кѣмъ такъ глубоко извѣдана жизнь со всѣми ея радостями и скорбями, какъ не царемъ и пророкомъ Давидомъ! А что онъ говоритъ? *Боже, вѣщаль онъ, я забывалъ Тебя въ благоденствіи, льстивыя хвалы нечестивыхъ повергли меня въ глубокой и пагубный сонъ; но Ты наказалъ меня, воздвигнулъ на меня собственныхъ чадъ моихъ и рабовъ, осыпанныхъ моими дарами,—и я пробудился; Ты смирилъ меня и я прибѣгнулъ къ Тебѣ; Ты посѣтилъ меня скорбью, и я взыскалъ Тебя и уразумѣлъ, какъ суетно упованіе на человѣковъ; въ день скорби моя Бога взыскалъ* (Пс. LXXVI. 3). Таковы плоды напастей, посылаемыхъ Господомъ. Они облегчаютъ для насъ исполненіе христіанскихъ обязанностей. Въ душѣ скорбящаго всякое доброе намѣреніе менѣе встрѣчаетъ препятствій, вѣра находитъ болѣе подкрѣпленія для себя, добродѣтель имѣетъ болѣе цѣны. Вотъ почему церковь христіанская особенно торжествовала именно во время гоненій на нее со стороны язычниковъ. Время страданій церкви Божіей было временемъ и особенной ея славы. И то еще нужно, при этомъ, замѣтить: человѣкъ, который ропщетъ, что возложенный на него крестъ и повергаетъ его въ уныніе и ослабляетъ стремленіе къ спасенію—такой человѣкъ осмѣлится ли утверждать, что въ его жизни дни наиболѣе благополучныя въ житейскомъ смыслѣ слова, были вмѣстѣ съ тѣмъ и святыми днями? Едва ли. По собственному опыту всякій болѣе или менѣе знаетъ, какое мѣсто занимаетъ Господь въ нашей жизни, когда солнце счастья насъ согрѣваетъ и радуетъ. Нужно видѣть только тогда нашу самонадѣянность, гордость

сердца, напыщеннаго успѣхомъ! Нѣтъ, не роптать намъ нужно въ трудныя минуты жизни на мнимую чрезмѣрность нашихъ страданій. Этотъ ропоть, мы видимъ, противенъ и вѣрї Христовой и здравому человѣческому смыслу. Въ душъ всякаго истиннаго христіанина онъ долженъ смѣнить-ся чувствомъ глубокой благодарности Господу Богу, который вѣчный огонь, вполне заслуженный нами, замѣняетъ кратко-временною скорбью.

(Продолженіе будетъ).

---

## Миссіонерскій отдѣлъ.

---

### ТАМБОВСКІЕ ХЛЫСТЫ, ИМЕНУЮЩЕ СЕБЯ ПОСТНИКАМИ ИЛИ БОГОМОЛАМИ, И ИХЪ ЗАБЛУЖДЕНІЯ.

(Продолженіе).

#### Молитвенныя собранія или раднїя сектантовъ — хлыстовъ.

Постники—хлысты для молитвенныхъ своихъ собраній или раднїй, кои они измыслили въ замѣнъ всего богослуженія православной Христовой церкви, являются, большею частію при наступленіи ночи, въ просторную горницу обыкновеннаго жилого дома у того или другаго своего послѣдователя. Каждый сектантъ при входѣ въ горницу, по принятому обычаю, „мирствуется“, т. е. сначала цѣлуется со всеми присутствующими въ домѣ, а потомъ, ставши посреди горницы, падаетъ ницъ на полъ, приговаривая при этомъ: „миръ вашему собранію“! Всѣ уже присутствующіе въ горницѣ на такое привѣтствіе входящаго отвѣчаютъ паденіемъ же ницъ и словами: „спаси васъ (или вѣрнѣе тебѣ) Господи“! Послѣ „мирствованія“, т. е. взаимнаго об-



мѣна привѣтствій, собравшіеся сектанты приступаютъ къ радѣнію.

Радѣнія нашихъ Тамбовскихъ хлыстовъ—постниковъ состоятъ прежде всего изъ пѣнія своеобразныхъ, ими самими составленныхъ, стиховъ или, такъ называемыхъ, хлыстовскихъ распѣвцевъ, въ родѣ слѣдующихъ: „не унывай душа, уповай на Господа твоего...“; Или: „други милые, всплесните руками вашими бѣлыми“..., или еще: „направте свои ножи по правой дорожкѣ“... По отзыву лицъ, коимъ приходилось присутствовать на хлыстовскихъ радѣніяхъ, „стихи эти не церковные, не христіанскіе“, а похожи на обыкновенныя простонародныя уличныя пѣсни. А между тѣмъ употребленіе этихъ и подобныхъ имъ стиховъ или распѣвцевъ на радѣніяхъ весьма велико. Пѣніемъ распѣвцевъ большею частію начинается каждое радѣніе постниковъ—хлыстовъ, пѣніемъ же распѣвцевъ оно всегда сопровождается и имъ же оно не рѣдко кончается. Распѣвцы эти постниками—хлыстами поются то протяжно и заунывно, то весело и скоро, а иногда заунывное и протяжное ихъ пѣніе постепенно переходитъ въ веселое и оживленное, подъ вліяніемъ котораго, какъ увидимъ ниже, совершаются радѣльныя пляски сектантовъ.

Неоднократно, затѣмъ, постники—хлысты во время своихъ радѣній, которыя суть ихъ молитвенныя собранія, совершаютъ молитвы; при этомъ, по показанію очевидцевъ, молятся они такъ быстро, такъ долго и такъ усердно, что потъ градомъ льетъ съ ихъ лицъ, а у непривычныхъ къ ихъ молитвѣ ноги заболѣваютъ, на рукахъ образуются мозоли. О чемъ постники—хлысты такъ молятся, одинъ Богъ вѣсть да они сами, потому что, отвергая церковные образцы молитвъ, молятся они молча и о томъ, что кому въ голову придетъ.

Во время же радѣній постники—хлысты каются во грѣхахъ то другъ другу, для чего, павши на полъ, подполза-

ютъ другъ ко другу, а то и самимъ ихъ пророкамъ или пророчицамъ. Послѣдніе кромѣ того сами изобличаютъ каждаго изъ присутствующихъ въ ихъ грѣхахъ, или, какъ говорятъ сектанты, „пророчествуютъ“ и „предсказываютъ судьбу“, сами будто бы узнавая тайные, а на самомъ дѣлѣ всѣмъ извѣстные, грѣхи того или другаго сектанта, сопровождаютъ эти обличенія различными „чудесами“, въ дѣйствительности же — разными нелѣпыми продѣлками надъ изобличаемыми и прощаютъ послѣднимъ грѣхи, не будучи на это уполномочены отъ Бога. Всѣ эти дѣйствія пророковъ или пророчицъ почему-то называются у нашихъ сектантовъ и однимъ именемъ „молитва“, которая является довольно продолжительною составною частью радѣнія, такъ какъ всѣ присутствующіе на радѣніи должны „подойти къ этой молитвѣ“, какъ выражаются сектанты. Совершается эта молитва при слѣдующей обстановкѣ: два пророка, взявши съ полки домашній образъ, передаютъ его двумъ пророчицамъ; послѣднія, поклонившись на всѣ четыре стороны, становятся у коника, а сами пророки, ставши ю бокамъ пророчицъ, держатъ за концы полотенца предъ образомъ, который такимъ образомъ становится скрытымъ отъ взоровъ присутствующихъ. Сюдя то, т. е. къ образу и подходятъ всѣ сектанты „на молитву“ и здѣсь то вобличаются пророками во грѣхахъ и выносятъ стороны ихъ всевозможныя смѣшныя и нелѣпыя продѣлки надъ собою. Подходить напримѣръ мужъ съ женою къ держащимъ икону пророчицамъ и становятся предъ иконою на юлѣна. Между тѣмъ пророки, взявъ два полотенца, связываютъ ими (соединенными вмѣстѣ) супруговъ; позади же ривѣшиваютъ въ пустомъ мѣстѣ, отдѣляющемъ супруговъ другъ отъ друга, мѣдный корецъ съ крючкомъ. Затѣмъ одинъ изъ пророковъ садится на плечи супруговъ, а другой обращается къ нимъ со словами: „что вамъ трудно?“ „Господи трудно“ отвѣчаютъ супруги. „То-то! вы

бы трудились, назидаетъ ихъ второй же пророкъ, Богу бы молились, и корецъ за то вамъ повѣсили, что вы живете съ хвостикомъ! Это (т. е. корецъ) хвостикъ у васъ... Т. е. вы живете неправдою, клевете. Послѣ сего пророческаго изреченія супруги, освобожденные къ тому же отъ своего сѣдока, (перваго пророка) встаютъ и, поклонившись до земли пророкамъ, произносятъ: „простите насъ, Господи!..“ Затѣмъ, уже прощенные, супруги подходятъ къ иконѣ, крестятся, цѣлуютъ какъ икону, такъ и держащихъ ее и отходятъ въ сторону, окончивъ свою „молитву“. Или, наприм., подползаетъ къ „молитвѣ“, т. е. къ тому мѣсту, гдѣ пророчицы держатъ икону, хлыстовка калѣка — сидня. Одинъ изъ пророковъ, схвативъ калѣку въ „беремя“, начинаетъ бѣгать съ нею по горницѣ, показывая тѣмъ, что умъ ея „раскочнулъ на мѣрскихъ заботахъ“, т. е., что она привязалась слишкомъ къ міру. Въ это же время другой пророкъ, махая руками, приговариваетъ: „сюда! сюда!...“ Долго таскаетъ первый пророкъ несчастную калѣку по горницѣ и, наконецъ, кладетъ ее предъ иконою; а она, поцѣловавъ икону, отползаетъ въ сторону, получивъ, такимъ образомъ, прощеніе (мнимое) во грѣхахъ своихъ. Или еще: подходятъ къ молитвѣ двѣ женщины. Одну изъ нихъ, сѣдую старуху, пророкъ одѣваетъ въ свою, вывороченную наизнанку, одежду и заворачиваетъ старуху съ головой, желая показать этимъ, что она — старуха, схвативъ свою шубенку, бѣгаетъ по дворамъ, рассказываетъ про хлыстовъ и жалуется на нихъ. — А другой женщинѣ пророкъ всовываетъ въ ротъ платокъ со словами: „на тебѣ платокъ — заткни себѣ ротъ“, показывая этимъ дѣйствіемъ, что подошедшая женщина очень сварлива, бранится и ссорится... И многіе другіе, подобные описаннымъ, „чудеса“ творятъ пророки надъ подходящими къ „молитвѣ“: кладутъ образа кому въ ноги, кому въ голову, кому къ сердцу, означая тѣмъ кто какъ почитаетъ Бога, одѣваютъ нѣкоторыхъ изъ присутст

вующихъ въ особую одежду,—однихъ въ свѣтлую и новую, другихъ въ дрянную и ветхую, означая тѣмъ, что кто какъ одѣтъ, такъ у того и душа украшена добродѣтелями, или помрачена пороками; иного пророки тянутъ за уши въ знакъ непослушанія и непокорности; а иногда, провидя въ подходящихъ къ „*молитвѣ*“ сильный духъ грѣха и поражаемые этимъ грѣховнымъ духомъ подходящихъ, пророки сами падаютъ на полъ, или же подають „*благовѣсть*“, Божій гласъ относительно грѣховности того или другаго сектанта,—подають „*благовѣсть*“ такимъ образомъ: дергая то въ одну, то въ другую сторону полотенце, пророки производятъ звуки: „*бумъ—бомъ! бомъ—бумъ!...*“, подражая этими восклицаніями обыкновенному звону, колокольному благоговѣсту.—Всѣ присутствующіе на радѣніи должны подойти къ „*молитвѣ*“ и ни одинъ сектантъ не избѣгаетъ того, чтобы пророки не продѣлали надъ нимъ такого или иного „чуда“.

Наконецъ, постники—хлысты во время своихъ радѣній, подъ веселое и оживленное пѣніе распѣвцевъ, предаются неистой пляскѣ то одиночной, то общей—круговой. Одиночная пляска большею частію совершается въ срединѣ радѣнія: иной подъ вліяніемъ веселаго пѣнія вдругъ вскрикиваетъ самымъ дикимъ голосомъ въ знакъ того, что на негъ „*накатилъ духъ*“, вскакиваетъ съ мѣста и начинаетъ плять по горницѣ, кривляться и на столько ревностно, что синѣетъ и чернѣетъ въ лицѣ, столбенѣетъ,—не можетъ глядѣть глазами и стоять на ногахъ, а немного опамятавшись, хотя всетаки подплясывая и кривляясь, „говорть“, по выраженію сектантовъ, „на *разныхъ языкахъ*“, а н самомъ дѣлѣ произносить или вовсе ничего не выражающія, или же безсвязныя и бессмысленныя слова.—Такая одиночная пляска, совершающаяся большею частію въ срединѣ радѣнія, иногда, впрочемъ, входитъ, какъ составная часть, и въ общую круговую пляску. Послѣдняя обы-

вновенно бываетъ въ концѣ радѣнія и совершается въ такомъ приблизительно видѣ. Послѣ того, какъ всѣ присутствующіе на радѣніи сектанты подойдутъ къ „молитвѣ“, начинается пѣніе стиховъ или распѣвцевъ въ родѣ слѣдующихъ: „какъ заблудшій сынъ по чужимъ сторонамъ шатался, свинымъ кормомъ питался“...; Или: „смири, Господи, помилуй“...; Или: „изъ рая въ рай птичка летить, на всѣ стороны глядитъ: рай, рай, растворяй рай“...; или еще: „дай духа, дай духа“... Пѣніе распѣвцевъ сначала бываетъ заунывное и медленное. Четыре женщины—пророчицы, взявши другъ друга за руки, начинаютъ ходить по горницѣ и, соотвѣтственно пѣнію, сначала медленно и плавно; а потомъ, по мѣрѣ того какъ пѣніе становится все быстрѣе и веселѣй, и пророчицы начинаютъ бѣгать все рѣзвѣй и рѣзвѣй, такъ что плавное ихъ сначала хожденіе переходитъ потомъ въ быстрое бѣганье, прыганье, въ пляску; причемъ пророчицы, прыгая, взвизгиваютъ, махаютъ руками на присутствующихъ. Затѣмъ разорвавъ кругъ, онѣ начинаютъ плясать, какъ попало, по одиночкѣ, кривляясь на различныя манеры и падая отъ утомленія на окружающихъ... Послѣ пророчицъ „на кругѣ“, т. е. на средину горницы выходятъ пророки, которые подобно пророчицамъ, сначала ходятъ „по кругу“, взявшись за руки, а потомъ начинаютъ бѣгать, кривляться и плясать по одиночкѣ; пляшутъ они долго съ притоптываніемъ объ полъ ногами, съ пристукиваніемъ по столу руками, съ приговариваніемъ непонятныхъ словъ: „тендель—лендель“... и т. п. Пляскою пророковъ и пророчицъ увлекаются и всѣ присутствующіе; взявши другъ друга за руки, всѣ начинаютъ подъ пѣніе распѣвцевъ плясать, при этомъ нѣсколько разъ отдыхая и снова начиная пляску. Когда среди или въ концѣ плясокъ яеобы, какъ думаютъ сектанты, сойдетъ Духъ Святій на весь корабль или, по выраженію ихъ, „накатитъ“ особенно на пророка и пророчи-

цу, тогда послѣдніе, находясь въ изступленіи, „пророчествуютъ“ такъ же, какъ и при совершеніи только *сейчасъ* описаннаго обряда „*молитвы*“, и говорятъ на „*разныхъ языкахъ*“. Радѣльныя пляски продолжаются не рѣдко до тѣхъ поръ, пока отъ усталости взмокнутъ рубахи, которыя тогда скидаютъ и пляшутъ нагими до упада. Случается это какъ съ мужчинами, такъ и съ женщинами одинаково. Послѣ этихъ плясокъ, говорятъ знающіе, тушатъ огонь и совершается свальный грѣхъ.

Итакъ постники — хлысты на своихъ молитвенныхъ собраніяхъ, совершаемыхъ въ обыкновенныхъ жилыхъ домахъ, именуемыхъ радѣніями, поютъ ими самими измышленные, не церковные и не христіанскіе тропарѣвцы, молятся — кому о чемъ въ голову пришло, исповѣдуются другъ предъ другомъ, подходятъ къ „*молитвѣ*“, т. е. изобличаются во грѣхахъ своими лжепророками, продѣлывающими при этомъ вышесказанные „*чудеса*“, что говорятъ будто бы на *разныхъ языкахъ*,“ кривляются, предаются неистовой, бѣшеной пляскѣ и даже, по словамъ знающихъ и по молвѣ народной, въ заключеніе радѣнія совершаютъ свальный грѣхъ. И такія то свои безчинныя собранія постники — хлысты осмѣливаются выдавать за богослуженіе и даже апостольское, чѣмъ явно клеветуютъ на св. апостоловъ, при коихъ ничего подобнаго хлыстовскимъ радѣніямъ никогда не совершалось и совершаться не могло.

Молитвенныя собранія или радѣнія постниковъ — хлыстовъ совершаются въ обыкновенной жилой избѣ того или другаго сектанта. Но не здѣсь совершалось богослуженіе во времена апостольскія. Первоначальнымъ мѣстомъ благочестивыхъ собраній христіанскихъ во времена апостоловъ служилъ храмъ Іерусалимскій. Такъ говорится объ апостолахъ Петрѣ и Іоаннѣ, что они, по сошествіи уже Св. Духа, восходили въ храмъ въ девятомъ часу на молитву, а за ними ходилъ туда же для прославленія Бога исцѣленный ими

хромой отъ рожденія (Дѣян. III, 1—8). Въ семь же хра-  
мѣ, по повелѣнію ангела Божія, проповѣдывали апостолы  
евангеліе или ученіе о спасеніи людей чрезъ Иисуса Хри-  
ста (Дѣян. IV, 14—21). Но собственно христіанское бого-  
служеніе съ его таинствами, во времена апостольскія, со-  
вершаемо было въ особо отдѣленныхъ для сей цѣли мѣ-  
стахъ. Въ первомъ посланіи къ Коринѣянамъ апостоль Павелъ нарочито избранное для богослуженія мѣсто не только  
противополагаетъ простымъ домамъ и тѣмъ отличаетъ оное  
отъ всякаго жилища человѣческаго, но прямо именуетъ  
оное церковію. *Жены ваши въ церквахъ да молчатъ*, писалъ  
апостоль Коринѣскимъ христіанамъ. *Аще ли чему научи-  
тися хотятъ, въ дому своихъ мужей да вопрошаютъ: срам-  
но бо есть женѣ въ церкви глаголати\** (I Коринѣ. XIV, 34  
—35). Здѣсь простому дому ясно противопологается „цер-  
ковь,“ и что позволено въ простомъ домѣ, то не позволяетъ  
ся въ церкви. „*Еда домовъ не имате, во еже ясти и пи-  
ти? Или о церкви Божіей не радите?*“ обличалъ апостоль  
тѣхъ же христіанъ, допускавшихъ безпорядки въ церкви во  
время совершенія вечери Господней или таинства евхарис-  
тіи (I Коринѣ. XI, 22). Въ этихъ апостольскихъ словахъ  
также простымъ домамъ противопологается „*церковь Бо-  
жія*,“ или храмъ общественнаго богослуженія, и внушается  
особенное къ нему уваженіе. Слѣдовательно, не всякая жи-  
лая изба во времена апостольскія была мѣстомъ собранія  
христіанъ и совершенія въ ней богослуженія а мѣста из-  
бранныя, совершенно отдѣленныя отъ обыкновенныхъ семей-  
ныхъ помѣщеній и носившія особое названіе „церквей“;  
короче: при апостолахъ, какъ и нынѣ у православныхъ хри-  
стіанъ, богослуженіе совершалось не въ простыхъ жилыхъ  
домахъ, какъ это у постниковъ — хлыстовъ, а въ церквахъ  
или храмахъ. Конечно наружность церквей или храмовъ,  
по тогдашнимъ стѣснительнымъ обстоятельствамъ, вѣроятно,  
не имѣла особыхъ отличительныхъ признаковъ, но по вну-

тренности они (церкви) были рѣшительно отдѣляемы и отличаемы отъ домовъ, въ чемъ наглядно убѣждаютъ насъ и нынѣ существующія римскія катакомбы, т. е. пещеры, въ которыхъ первенствующіе римскіе христіане отъ начала почти, три столѣтія укрывались отъ преслѣдованія своихъ гонителей. Здѣсь въ пещерахъ они получали св. крещеніе, получались своими пастырями, совершали молитвы, причащались св. таинъ въ евхаристіи, праздновали дни Господни, Матери Божіей, св. апостоловъ и мучениковъ, и здѣсь же похоронялись ихъ смертныя останки. Въ различныхъ мѣстахъ обширныхъ пещеръ и теперь еще есть слѣды и остатки церквей, которыя устроились обширнѣе и отличнѣе отъ другихъ тамъ помѣщеній и усыпальницъ. Онѣ имѣли видъ то круглый, то полукруглый, то угловатый и т. п. Въ срединѣ ихъ видны полукружія для алтаря, съ престолами посрединѣ, покрытыми мраморными досками, на которыхъ совершалось таинство св. евхаристіи. Подъ полукружіями находятся остатки рѣшетокъ, отдѣлявшихъ мѣсто священнодѣйствія отъ остальной части храма; на горнемъ мѣстѣ въ алтарѣ уцѣлѣли еще епископскія каеэды или сѣдалища, а по бокамъ ихъ мѣста для священниковъ. По образцу пещерныхъ церквей съ той поры устроились и до нынѣ устроются церкви или храмы Божіи, въ которыхъ всегда совершалось и нынѣ совершается истинное христіанское богослуженіе.

Ясно, послѣ всего сказаннаго, что законныя мѣста для совершенія богослуженія суть церкви или храмы Божіи, въ которыхъ отправлялось богослуженіе еще при св. апостолахъ и совершается нынѣ у православныхъ христіанъ. А потому незаконно и не по апостольски поступаютъ наши сектанты постники—хлысты, когда самовольно свои общественыя молитвенныя собранія или радѣнія устраиваютъ въ обыкновенныхъ жилыхъ домахъ. Да и самыя молитвенныя собранія или радѣнія сектан-



товъ, совершаемыя ими въ жилыхъ домахъ, нисколько непохожи, по своему составу и содержанию, на апостольское богослуженіе.

Постники—хлысты во время радѣній поютъ свои хлыстовскіе стихи или распѣвцы и такъ поступаютъ будто бы по примѣру и заповѣдямъ св. апостоловъ. Правда, пѣснопѣніе, какъ освященное примѣромъ Самого Господа нашего Иисуса Христа и Его апостоловъ (Мѣ. XXVI, 30. Дѣян. XVI, 25) и даже прямо заповѣданное намъ христіанамъ святыми же апостолами (I Коринѣ. XIV, 26. Ефес. V, 18—19 и Колос. III, 16), должно входить и, дѣйствительно, издревле—со временъ апостольскихъ—постоянно входило въ составъ общественнаго богослуженія. Но это еще не значитъ, что и распѣвцы постниковъ—хлыстовъ могутъ законно употребляться при богослуженіи. Вѣдь не всякая пѣсня можетъ быть исполняема во время богослуженія: богослужебныя пѣснопѣнія должны быть достойны Самого Бога, Которому они возносятся, т. е. должны быть священны и духовны; только такія пѣснопѣнія и угодны Богу. Потому и св. апостоль Павелъ заповѣдалъ намъ христіанамъ воспѣвать при богослуженіи пѣсни „духовныя“ (Ефес. V, 18—19. Колос. III, 16) и благообразныя или священныя: все совершающееся во время богослуженія, а слѣдовательно и пѣснопѣніе, „*благообразно и по чину да бываетъ,*“ по заповѣди сего апостола (I Коринѣ. XIV, 40). Таковы всѣ пѣснопѣнія, употребляющіяся нынѣ у православныхъ христіанъ при богослуженіи; всѣ они, по заповѣди апостола, духовны и священно—благообразны и составлены на основаніи Слова Божія и евангельской или ветхозавѣтной исторіи преемниками апостольскими, т. е. славнѣйшими и святыми пастырями и отцами церкви (Василіемъ Великимъ, Григоріемъ Богословомъ, Іоанномъ Златоустымъ, Іоанномъ Дамаскинымъ и др.), обладавшими высокимъ даромъ пѣснопѣній.— Но не таковы распѣвцы нашихъ постниковъ—хлыстовъ; они

(роspѣвцы), по отзыву лицъ, коимъ приходилось присутствовать на хлыстовскихъ радѣнiяхъ, суть „стихи не церковныя, не христіанскіе.“ И, дѣйствительно, роspѣвцы эти большею частію составлены по образцу мірскихъ уличныхъ простонародныхъ пѣсенъ, да и поются на манеръ послѣднихъ; духовнаго и священнаго въ нихъ нѣтъ ничего, за исключеніемъ только нѣкоторыхъ священныхъ словъ и выраженій, которымъ, къ тому же, сектанты придаютъ свой сектантскій, совершенно не христіанскій смыслъ. А такое пѣснопѣіе можно ли возносить Богу при служеніи Ему? Конечно, нѣтъ: такое пѣснопѣіе не богослуженіе, не богохваленіе, а явное богохуленіе, и, потому, поющіе такъ вмѣсто милости навлекаютъ на себя гнѣвъ Божій.

На радѣнiяхъ своихъ, какъ молитвенныхъ собраніяхъ, постники—хлысты творятъ молитвы, причемъ, отвергая церковныя образцы молитвъ, молятся молча и тѣми мыслями, какія кому приходятъ въ голову. Но благоразумно ли поступать по своему произволу, самочинно, такъ сказать, навзось въ такомъ важномъ дѣлѣ, какъ молитва, которая есть благоговѣйное возношеніе ума и сердца человѣка къ Богу или благоговѣйное собесѣдованіе человѣка съ Богомъ. Звѣдь, мало ли какія мысли приходятъ на умъ? Ужели ими и собесѣдовать съ Богомъ? Положимъ даже, что приходятъ на умъ все хорошія мысли. Но кто чѣмъ удостовѣритъ насъ, что эти, по нашему мнѣнію, все хорошія мысли—хороши и въ очахъ Божіихъ? Звѣдь, къ тому же, чтобы угодить Богу, надо дѣлать угодное Ему (Ееес. V, 10). А есть ли воля Божія на то, чтобы мы молились Ему тѣми мыслями и словами, какія взбредутъ въ нашу неустроенную голову? Когда ученики Господни просили Его научить ихъ молиться, то Онъ не сказалъ имъ: молитесь тѣми мыслями, какія придутъ вамъ въ голову, а далъ имъ образецъ молитвы христіанской. Такъ молитесь, сказалъ Онъ имъ: „Отче нашъ, иже еси на небесахъ и проч. (Лук. XI, 1—4. Мѣ

VI, 9—13). Вотъ какая воля Божія въ разсужденіи молитвы! Да иначе и быть не можетъ: по увѣренію св. апостола Павла, сами мы не знаемъ, *о чемъ и какъ* надо молиться Богу; Духъ Святой, данный намъ, Онъ въ этомъ дѣлѣ руководить насъ, даже Самъ *ходатайствуетъ за насъ въ воздыханіи неизлалоланными* (Римл. VIII, 26). Поэтому то и св. церковь въ наученіе и руководство нашей мысли, по примѣру Господа, предлагаетъ намъ образцы равныхъ молитвъ, выбранныя св. отцами (Василіемъ Великимъ, Григоріемъ Богословомъ, Іоанномъ Златоустымъ и др.) изъ св. писанія или составленныя ими согласно съ писаніемъ, не безъ внушенія Духа Божія, предлагаетъ образцы съ тою цѣлю, чтобы мы постепенно усвоили себѣ не только духъ и смыслъ молитвеннаго обращенія къ Богу, но и самыя слова, какъ лучшія и точныя выраженія богоугодныхъ мыслей. Когда Господь благословитъ какого либо особаго избранника изъ среды христіанъ успѣхомъ въ дѣлѣ молитвы, когда она станетъ осязаемою потребностію души, будетъ постоянно дѣйствовать въ сердцѣ и естественно изливаться въ чувства и слова, тогда только церковныя образцы молитвъ могутъ для него и не имѣть такого обязательнаго и воспитательнаго значенія, какъ для всѣхъ насъ. Но это могутъ быть только исключительные случаи, въ отношеніи людей совершенныхъ, святыхъ. Вообще же въ разсужденіи молитвы должно сказать, что пока мы живемъ въ этомъ мірѣ, намъ трудно стать выше образцовъ, какіе имѣемъ въ данныхъ церковію. Очень рѣдки примѣры такого высокаго совершенства. Только въ будущемъ вѣкѣ, въ царствѣ небесномъ, эта воспитательная мѣра будетъ отмѣнена для всѣхъ, какъ уже не нужная. По слову Іоанна Богослова, тамъ всякая обрядность, все внѣшнее прейдетъ, и храма не будетъ: все будетъ замѣнять Богъ (Апокал. XXI, 22—27). Но и тѣ рѣдкіе избранники Божіи, которые здѣсь уже достигли совершенства въ молитвѣ, и они никогда не дозволяли себѣ

уелояться отъ церковныхъ молитвъ—частію по смиренію и неувѣренности въ самихъ себѣ, частію по сыновней благодарности и любви къ церкви, воспитавшей въ нихъ духъ молитвы, и частію во избѣжаніе соблазна для слабѣйшихъ. Такъ поступали рѣдкіе избранники Божіи, достигшіе совершенства въ молитвѣ. А кто еще не выросъ, не поднялся до такой высоты нравственнаго совершенства, тотъ, слѣдовательно, долженъ строго держаться образца, предлагаемаго церковію въ руководство и терпѣливо потрудиться въ очищеніи своего сердца, чтобы со временемъ, когда то будетъ угодно Богу, удостоиться и чистой духовной молитвы. Постники—хлысты, затѣмъ, во время молитвенныхъ своихъ собраній, при служеніи Богу, предаются неистовой безумной пляскѣ, подражая, будто бы, въ этомъ случаѣ Давиду, который скакалъ предъ ковчегомъ завѣта. Да, правда, Давидъ, при перенесеніи ковчега завѣта, подъ звуки музыкальныхъ инструментовъ шель предъ святынею особеннымъ пагомъ, въ тактъ, „скакаше играя“ или какъ бы плясалъ (2 Цар. VI, 12—23). Но твердо ли это основаніе для допущенія сектантскихъ плясокъ при богослуженіи? Мало сказать, что такой-то великій и святой человекъ сдѣлалъ то-то; я подражаю ему. Никакой примѣръ не оправдываетъ произвола. Надо указать, есть ли воля Божія на то, чтобы мы подражали избранному примѣру. Въ сильномъ чувствѣ благодарности къ Богу за полученные отъ Него благодѣянія, Давидъ, какъ мы сказали, подъ звуки музыкальныхъ инструментовъ шель предъ святынею особеннымъ шагомъ, въ тактъ, скакалъ и какъ бы плясалъ. Можетъ быть, Давиду такой танецъ былъ приличенъ, извинялся обычаемъ времени, обстоятельствами торжества, хотя въ Словѣ Божіемъ мы не находимъ одобренія такому поступку его. Мал того, по свидѣтельству пророка Самуила, пляска Давид показалась странною женѣ его Мелхолѣ, которая сдѣлала своему мужу такого рода замѣчаніе: „вотъ какъ отли-

чился нынѣ царь израильскій, какъ какой нибудь. фигляръ, “ т. е. шуть (2 Цар. VI, 16, 20). Если бы пляска была священною принадлежностію богослуженія, то, конечно, Мелхола не сдѣлала бы такого упрека своему мужу, Давиду. Словомъ въ жизни Давида это (пляска его) былъ единственный случай и при особенномъ торжествѣ, и самъ Давидъ оправдывался только особенными чрезвычайными чувствами благодарности къ Богу. Подобныхъ выраженій чувствъ своей благодарности Давидъ уже не повторялъ, хотя несомнѣнно его чувства благодарности къ Богу сохранились въ немъ до смерти. Не ясно ли изъ сего, что и самъ Давидъ не считалъ своего этого скаканія приличнымъ и Богу угоднымъ? Чувства хороши; но способъ выраженія ихъ неудаченъ. Что же располагаетъ, что уполномочиваетъ постниковъ—хлыстовъ подражать въ Давидѣ именно этому его скаканію, чтобы угодить Богу? Откуда узнали они, что, подражая Давидову скаканію, можно угодить Богу? Притомъ, Давидъ скакалъ предъ кивотомъ; постники же предъ чѣмъ пляшутъ? И почему именно то въ одиночку, то „кругомъ“ или „кораблемъ“ слѣдуетъ плясать? Развѣ Давидъ такъ скакалъ передъ ковчегомъ? Значить, пляски сектантовъ можно ли признать за подражаніе Давидову скаканію? Нѣтъ мало сказать, что въ радѣльныхъ сектантскихъ пляскахъ и по мысли и по формѣ произволь, ни на чемъ не основанный; въ нихъ не видно даже и здраваго смысла. Ну что они нашли хорошаго и богоугоднаго въ неистовой бѣготнѣ и круженіи до проливнаго пота, до изнеможенія съ крикомъ: „ой Духъ! ай Духъ!..“ Правда, постники—хлысты свои радѣльныя пляски стараются выставить цѣлесообразными, разумными и душеспасительными, а именно якобы направленными 1) къ умерщвленію плоти и 2) къ полученію Св. Духа.

Да, усиленными плясками можно, пожалуй утомить, привести въ усталость плоть—тѣло, но едва ли возможно умер-

твить плотскую похоть или пожеланіе: свальный грѣхъ, творимый иногда хлыстами послѣ плясокъ, ясно свидѣтельствуеть не объ умерщвленіи плотской похоти, а даже объ усиленіи ея. Не достигается, конечно, радѣльными плясками у постниковъ—хлыстовъ и другая, желаемая ими, цѣль, т. е. полученіе Св. Духа. Истинныя и вѣрныя средства къ полученію Св. Духа, Господомъ учрежденныя въ церкви руками св. апостоловъ, не имѣютъ ничего и похожаго на радѣльныя пляски сектантовъ. Послушаемъ свят. апостола и евангелиста Луку какъ при апостолахъ совершалось подаваніе Св. Духа вѣрующимъ: апостоль Павелъ, въ бытность свою во Ефесѣ, встрѣтилъ тамъ двѣнадцать человѣкъ вѣрующихъ, и спросилъ ихъ: приняли ли вы Духа Святаго, увѣровавши? Тѣ отвѣчали: мы и не слышали, что есть Духъ Святой. Какъ же вы крестились, спросилъ апостоль Павелъ? Иоанновымъ крещеніемъ, отвѣчали тѣ. Тогда св. Павелъ объяснилъ имъ, что Иоанново крещеніе было только приготовленіемъ къ вѣрѣ въ Господа Іисуса Христа; затѣмъ, огласивъ ихъ полнѣе евангельскимъ ученіемъ, окрестилъ христіанскимъ крещеніемъ, по крещеніи возложилъ на нихъ руки, и они пріяли Духа Святаго (Дѣян. XIX, 1—6). Иди еще повѣствуетъ св. апостоль Лука: Самаряне, благодаря проповѣди апостола Филиппа, одного изъ 7-ми діаконовъ, увѣровали во Іисуса Христа и крестились. Апостоль, бывшій во Іерусалимѣ, услыхавъ о семъ, т. е. что Самаряне приняли Слово Божіе и крестились, послали къ нимъ апостоловъ Петра и Іоанна для того, чтобы, пришедши они помолились о ниспосланіи Св. Духа на новокрещенныхъ. Ибо Духъ Св. еще не сходилъ ни на одного изъ нихъ, такъ какъ они были только крещены во имя Господа Іисуса. Петръ и Іоаннъ такъ и сдѣлали: пришедши въ Самрію, они помолились о новокрещенныхъ, и потомъ возложили на нихъ руки, вслѣдствіе чего увѣровавшіе приняли Святаго Духа (Дѣян. VIII, 12—18). Изъ повѣствованій

ап. Луки съ очевидностію открывається, что первенствующіе христіане удостоивались Святаго Духа чрезъ апостольское руковозложеніе, которое апостолы замѣнили потомъ миропомазаніемъ (I Иоан. II, 20. 2 Коринѳ. I, 21) и передали преемникамъ своимъ какъ таинство, Святаго Духа подающее вѣрующимъ. Оно—таинство миропомазанія и дѣйствуетъ теперь во св. православной церкви. Вотъ истинное и надежно-вѣрное, какъ Самимъ Господомъ учрежденное въ церкви руками св. апостоловъ, средство къ пріятію Св. Духа, чрезъ каковое средство и первенствующіе и нынѣшніе православные христіане удостоивались и удостоиваются пріятія Св. Духа. А есть ли какое нибудь указаніе, даже хотя бы темный намекъ въ Словѣ Божіемъ на пляски, какъ на средство воспріятія Св. Духа? Отнюдь—нѣтъ. Слѣдовательно, радѣльныя пляски, какъ не Господомъ или Его апостолами учрежденныя, и самими сектантами выдуманныя, суть ложныя средства и богопротивныя, а потому не вѣдущія къ цѣли, то есть къ полученію Святаго Духа. Слѣдовательно, затѣмъ, и послѣдствіе ихъ плясокъ: разговоры на „иныхъ языкахъ“, „пророчества“ и различныя „чудеса“ (мнимыя)—суть только простыя дѣйствія,—человѣческія, а не дѣйствія или дары Св. Духа. Разговоръ по-стниковъ—хлыстовъ „иными языками“ есть не что иное, какъ произнесеніе ими въ изступленномъ состояніи, въ состояніи головокруженія вслѣдствіе безумныхъ плясокъ,—произнесеніе или вовсе ничего не выражающихъ, или же безсвязныхъ и бессмысленныхъ словъ, отъ которыхъ ни сами произносящіе, ни слушающіе не понимаютъ, какъ это было въ языческихъ прорицалищахъ. „Пророчества“ же или „предсказаніе судьбы“, высказываемыя обыкновенно хлыстовскими, такъ называемыми, пророками и пророчицами, это—простое обличеніе того или другаго сектанта во грѣхахъ, яко бы тайныхъ, узнаваемыхъ только пророками и пророчицами „по духу“ или по присущей имъ будтобы способ-

ности сердцеѣдѣнія, а на самомъ дѣлѣ—во грѣхахъ или уже давно всѣмъ извѣстныхъ, или же заранѣе развѣданныхъ самими пророчествующими. Словомъ,—источникъ, бываемаго на хлыстовскихъ радѣніяхъ, пророческаго изобличенія во грѣхахъ, что у сектантовъ называется „пророчествомъ“ или „предсказаніемъ судьбы“, есть неспособность сердцеѣдѣнія, даруемая свыше—отъ Духа Святаго, а совершенно иной и нечистой. Бывало, я рассказываю про Макарьевну—первую Тамбовскую хлыстовскую богородицу и пророчицу, бывало по тихоньку развѣдаетъ за кѣмъ изъ союзниковъ какіе грѣшки водятся; вотъ въ собраніи бывало и начнетъ уличать“. А Аввакумъ, первый Тамбовскій христось—пророкъ и якобы О духовникъ (т.е. духовный мужъ), а на самомъ дѣлѣ плотской и незаконный сожитель Макарьевны, говорилъ, что Макарьевна по духу знаетъ все; ее прозвали сердцеѣдкою. Чтобы не быть обличеннымъ при всемъ собраніи, Аввакумъ установилъ, чтобы каждый при входѣ въ собраніе каялся предъ Макарьевой въ своихъ преступленіяхъ. Раскаившихся Макарьевна отсылала къ Аввакуму, который говорилъ: „Богъ тебя прощаетъ и я тебя прощаю. Это онъ, значить, отпускалъ грѣхи“.—Что же касается, наконецъ, различныхъ „чудесъ“ или вѣрнѣе—различныхъ нелѣпыхъ издѣвательствъ, которыя продѣлываются пророками во время молитвенныхъ собраній надъ изобличаемыми сектантами, въ родѣ: верховой ѣзды на изобличаемыхъ сектантахъ, одѣванія провинившихся въ вывороченную наизнанку одежду, усиленнаго дерганья за уши непокорныхъ членовъ,—целванія по козну и штыгиванія за носъ присутствующихъ,—что, мы повторяемъ, касается этихъ и подобныхъ имъ пророческихъ „чудесъ“, представляющихъ верхъ безумія, то кто изъ здравомыслящихъ, посмотрѣвъ на эти пророческія продѣлки и издѣательства, не скажетъ, что хлыстовскіе пророки повредилъ умомъ. Подлинно, сказанное св. апостоломъ Павломъ



о современныхъ ему язычникахъ, буквально приложимо и къ язычникамъ хлыстамъ нашего времени: *акоже не искусиша имѣти Бога въ разумъ, предаде ихъ Богъ въ неискусень умъ, творити неподобная.* (Римл. 1, 28).

(Продолженіе будетъ).

## О крещеніи

(ПРОТИВЪ МОЛОКАНЪ).

Крещеніе водное, необходимѣйшее по слову Спасителя условіе нашего спасенія (Іоан. III гл. 5 ст.) молokane не считаютъ таинствомъ.

Водное крещеніе, учать молokane, нужно было въ Ветхомъ Завѣтѣ; въ Новомъ же Завѣтѣ оно излишне, ибо нынѣ и вѣра одна можетъ доставить спасеніе человѣку, какъ то показывается примѣръ кровоточивой жены (Марк. V гл. 34 ст.).

Чтобы быть христіаниномъ, Христовымъ, нужно имѣть только въ себѣ Духа Святаго (Римл. VIII гл. 9 ст.); а Духа Святаго можно получить и безъ крещенія, какъ напр. получили апостолы въ день Пятидесятницы (Дѣян. II гл. 1—4 ст.), или сотникъ Корнилій и сущіе съ нимъ (Дѣян. X гл. 44—46 ст.). Равнымъ образомъ, и примѣры апостоловъ показываютъ, что крещеніе не необходимо: ни сами апостолы не были крещены, ни другихъ не крестили, какъ свидѣтельствуетъ о семъ ап. Павелъ: *„не посла бо мене, говоритъ онъ, Христосъ крестити, но благовѣстити“* (I Кор. I гл. 17 ст.).

Если же въ Писаніи Новаго Завѣта и говорится о крещеніи, то этимъ наименованіемъ обозначается не видимое какое либо, а чисто духовное дѣйствіе; такое пониманіе

оправдывается словами Предтечи Господня: „*градый же по мнѣ... Той вы креститъ Духомъ святымъ и огнемъ*“ (Матѳ. III гл. 11 ст.).

И прежде всего подъ крещеніемъ нужно разумѣть наученіе вѣрѣ Христовой, принятіе Христова ученія. Такое пониманіе, говорятъ, вполне оправдывается Писаніемъ. Христосъ заповѣдалъ своимъ ученикамъ: „*шедше убо научите ося языки, крестяще ихъ во имя Отца и Сына и Святаго Духа*“ Матѳ. 28 гл. 19 ст. Здѣсь предписывается научать, крещеніемъ чрезъ крещеніе, а отсюда можно заключить, что крещеніе и наученіе есть одно и то же. Таковую же мысль неоднократно выражаетъ и ап. Павелъ. Въ посланіи къ Евреямъ онъ прямо называетъ крещеніе ученіемъ (Евр. VI гл. 2 ст.).

Въ посланіи къ Ефесянамъ онъ говоритъ, что І. Христосъ предалъ Себя, чтобы освятить церковь Свою, очистивъ ее „*банею водною въ глаголь*“ (Ефес. V гл. 26 ст.). Подъ „*банею водною*“, очевидно, нужно разумѣть здѣсь крещеніе; слово же „*въ глаголь*“ служитъ поясненіемъ словъ „*банею водною*“; отсюда слѣдуетъ заключить, что крещеніе есть то же, что *глаголы*, т. е. наученіе.

Писаніе принадлежностію крещенія полагаетъ воду; а водою Самъ Спаситель называлъ свое ученіе (Іоан. II гл. 13—14 ст.). Отсюда крещеніе есть погруженіе въ ученіе Христово, т. е., опять наученіе.

Можно, говорятъ, подъ крещеніемъ разумѣть перенесеніе страданій; такъ думать позволяетъ Христосъ въ отвѣтъ сынамъ Зеведеовымъ (Марк. X гл. 38 ст.)\*). Крещеніемъ же въ Евангеліи называется истинное покаяніе, отпущеніе грѣховъ (Мар. I гл. 4 ст.) и обѣщаніе Богу доброй совѣсти (I Петр. III гл. 20—21 ст.).

---

\*) Иисусъ же рече има: не вѣста, чесо просита, можете ли пить чащу, юже азъ пію, и крещеніемъ, имъ же азъ крещаяся, креститися.

Кромѣ того, говорятъ, крещеній много какъ то: Иоанново, Моисеево (I Кор. X гл. 1—2 ст.) и др. какое изъ этихъ крещеній принимать, неизвѣстно. Слышать такія и подобныя рѣчи о крещеніи отъ молоканина—не рѣдкость. Посмотримъ насколько они справедливы.

Не нужно, говорятъ, крещеніе, нужна вѣра и ссылаются на событіе, случившееся съ кровоточивой женою.

Но на самомъ дѣлѣ случай съ женою кровоточивою ни какъ не подаетъ повода къ молоканскому заключенію. Дѣло было такъ: нѣкая жена, много лѣтъ страдавшая кровотеченіемъ и потерявшая всякую надежду на излѣченіе человѣческими средствами, „пришедши въ народъ создади, прикоснуся ризѣ Исусовой“ (Марк. V, 27). Исусъ, разумѣвъ силу изшедшую отъ Него и обратившись къ народу, спросилъ: „кто прикоснуся ризамъ моимъ? Изцѣленная уже жена, видя, что она открыта, припала къ ногамъ Исусовымъ и исповѣдала всю истину. Исусъ, яко всевѣдущій, провидя великую вѣру принадлежавшей къ Его ногамъ женщины, сказалъ ей: „*дщи, вѣра твоя спасе тя*“; вотъ на этихъ то словахъ молокане и основываютъ свое упованіе о вѣрѣ спасающей и безъ крещенія. Но дальнѣйшія слова Спасителя опредѣляютъ яснѣе смыслъ выше приведеннаго изреченія. „*Буди цѣла отъ раны твоея*“ (Марк. V гл. 34 ст.), сказалъ Господь. Этими словами Спаситель пояснилъ, что спасеніе кровоточивой жены должно полагать ни въ чемъ иномъ, какъ только въ выздоровленіи отъ долговременной неизлѣчимой болѣзни со всѣми ея печальными послѣдствіями. Относительно же спасенія въ вѣцѣ будущемъ Спасителемъ данъ законъ, исключенія изъ котораго ни для кого не сдѣлано. „*Аще кто сказано, не родится водою и духомъ, не можетъ внити во царствіе Божіе*“ (Іоан. III гл. 5 ст.) и только „*иже вѣру иметъ и крестится, спасенъ будетъ; а иже не иметъ вѣры (и слѣдовательно не крестится), осужденъ будетъ*“ (Марк. XVI гл. 16 ст.). Если бы въ повѣствованіи объ изцѣленіи кровоточивой женщины говори-

лсь и о вѣчномъ спасеніи, то опять таки на этомъ исключительномъ случаѣ нельзя основать какихъ либо общихъ правилъ. Для поясненія возьмемъ примѣръ. Если бы кредиторъ, сжалившись надъ однимъ изъ своихъ должниковъ, постилъ ему долгъ его, то въ правѣ ли были бы другіе должники отказаться отъ платежа своему заимодавцу? Думается, нѣтъ. Такъ и мы не должны поспирать ясный законъ о крещеніи, если Христосъ полновластный Глава церкви, соблаговолилъ сдѣлать одно исключеніе изъ этого закона.

Духа Святаго, говорятъ, можно получить и безъ крещенія и въ доказательство ссылаются на апостоловъ (Дѣян. II г.) и Корнилія (Дѣян. X гл. 44 ст.). Но нужно замѣтить, что апостолы ко дню Пятидесятницы были уже крещены и вѣдь Пятидесятницы они получили не тѣ дары Духа Святаго, какія обычно подаются христіанину въ крещеніи, а ообенную благодать и даръ—благодать и даръ апостольства. Кромѣ 12-ти никто не удостоился сей благодати; послѣ то и въ особенномъ видѣ сошелъ на апостоловъ Духъ Святый. Слѣдовательно, на апостоловъ ссылаться никакъ нельзя.

Ссылка на Корнилія еще неудачнѣе, ибо случай, бывшій съ Корниліемъ, доказываетъ совершенно противное тому, что хсятъ доказать имъ молокане. Разсмотримъ это. Корнилій, родомъ язычникъ, благочестіемъ и вѣрою привлекъ на себя милость Божію; ангелъ повелѣлъ Корнилію призвать въ домъ свѣ ап. Петра, а послѣдній также повелѣніемъ свыше возбужденъ былъ идти въ домъ благочестиваго, сотника и приобщить его къ части спасаемыхъ. Пришедши къ Корнилію, Пгръ началъ проповѣдывать о Христѣ Иисусѣ. И *„еще же ямолющу Петру глаголы сія, нападе Духъ святыи на вся слышщія слово“* (Дѣян. X гл. 44 ст.). На этомъ молокане и станавливаются. Но дальнѣйшее повѣствованіе разрушаетъ молоканскія умствованія. *„Повель же, сказано, имъ (пріав-*

шимъ Духа Св.) *креститися во имя Исусъ Христово*“ Дѣян. X гл. 48 ст.). Слова многознаменательныя! На Корнилія воочію всѣхъ присутствующихъ сошелъ Духъ Святой и, казалось бы, своимъ схожденіемъ сразу возрастилъ мужа язычника въ мужа совершенна для царствія Божія и не только сравнялъ, но даже поставилъ выше многихъ изъ тѣхъ, кои уже давно принадлежали къ церкви, были христіанами. Но Петръ повелѣлъ Корнилію и сущимъ съ нимъ креститься, ибо, чтобы войти въ царствіе Божіе, не Духомъ только надлежитъ родиться, но и водою.

Спросимъ молоканъ, какъ они, о коихъ еще неизвѣстно, чтобы на кого либо изъ нихъ когда либо сходилъ Духъ Святой—какъ они дерзаютъ отметаться таинства крещенія; если пріавшимъ даже столь очевиднымъ образомъ Духа Святаго заповѣдано было креститься. И нужно къ тому же замѣтить, что случай, бывшій съ Корниліемъ, можно считать единственнымъ въ исторіи христіанства; доселѣ онъ еще не повторялся, да и впредь едвали повторится, а посему неразумно основывать на немъ постоянныя правила. Что крещеніе излишне, говорятъ, тому научаютъ насъ своимъ примѣромъ апостолы и т. д. (См. выше).

Означенное разсужденіе ничто иное, какъ неосновательная клевета. И сами апостолы были крещены и другихъ крестили. Многіе изъ апостоловъ были учениками Іоанновыми и, конечно, проповѣдникъ крещенія не могъ оставить не крещенными ближайшихъ своихъ послѣдователей. Могъ крестить апостоловъ и Самъ Христосъ, ибо Онъ крестилъ болѣе, нежели Іоаннъ (Іоан. IV гл. I ст.) Въ 32 ст. XXI гл. Еванг. отъ Матѳея Христосъ упрекаетъ фарисеевъ за то, что они не слѣдовали и не вѣрили Іоанновой проповѣди о крещеніи; апостолы не подверглись этому упреку, слѣдовательно, они были крещены.

Апостолы и другихъ крестили. Ев. Іоаннъ говоритъ въ одномъ изъ своихъ писаній: „*Исусъ же самъ не крещаше,*

но ученицы его“ (Иоан. IV гл. 2 ст.). Филиппъ крестилъ внуха царицы Кандакии (Дѣян. VIII гл. 38 ст.). И самъ Павелъ, посланный, какъ онъ говоритъ, I Кор. I, 17 ст. „не крестити но благовѣстити“, крестилъ. Крестилъ онъ Гаія и Криспа и Стефаниновъ домъ (I Кор. I гл. 14—16 ст.); крестилъ порфиропродательницу Лидію и домъ ея (Дѣян. XVI гл. 15 ст.); крестилъ стража темничнаго и домъ его (Дѣян. XVI гл. 33 ст.). Выраженіе же: *не посла бо мене Христосъ крестити, но благовѣстити*,“ имѣетъ тотъ смыслъ, что апостоль преимущественною обязанностію своею считалъ проповѣданіе, а крестить, если то было возможно, предоставлялъ другимъ, кто не столь былъ отягченъ трудами благовѣстія.

И такъ, крещеніе необходимо, и не духовное какое либо дѣйствіе есть крещеніе, оно есть дѣйствіе видимое и именно погруженіе въ водѣ. Для убѣжденія въ этомъ достаточно прочитавъ разсказъ о крещеніи Филиппомъ внуха царицы Кандакии, помѣщенный въ концѣ VIII главы Дѣяній Апостольскихъ. Слова Иоанна „той вы крестите Духомъ Святымъ и огнемъ“ (Матѣ. III, 11), не заключаютъ той мысли, что крещеніе есть нѣчто духовное; эти слова указываютъ только на отличіе новозавѣтнаго крещенія отъ вѣтхозавѣтнаго. Вѣтхозавѣтное крещеніе было только прообразомъ, не производило въ душѣ человѣка никакихъ благодагныхъ дѣйствій; новозавѣтное же крещеніе тѣмъ и отличается отъ вѣтхозавѣтнаго и превосходитъ его, что въ немъ на крещаемого, при погруженіи въ водѣ, нисходитъ Духъ Святый, какъ огонь, попадающій грѣховныя нечистоты и возрождающій человѣка къ новой жизни.

И затѣмъ крещеніе не есть наученіе

Итъ нужды пускаться въ подробный разборъ мѣстъ, на основаніи которыхъ молокане утверждаютъ противное; всякому мало-мальски знакомому съ построениемъ русско-славянской рѣчи ясно, насколько правильно толкованіе моло-

канами мѣсть, приводимыхъ ими въ защиту своего мнѣнія. Если послѣдовать молоканскому способу толкованія писанія, то въ Библии нашлось бы много несообразностей. Въ XXVIII гл. 19 ст. Еван. Матѣ напр., сказано: „*шедше убо научите вся языки крестяще ихъ*“ и т. дал. Изъ „*научите крестяще*“ молокане выводятъ: наученіе есть крещеніе; въ параллель этому изъ словъ „*шедше научите*“ должно получиться: хожденіе есть наученіе и, слѣдовательно, крещеніе. Если прочесть 2-й ст. VI гл. Евр. со связкою „*есть*“ какъ это дѣлаютъ молокане, то получится, что крещеніе есть возложеніе рукъ, воскресеніе мертвыхъ и пр. Въ 26 ст. V гл. Ефес. молокане отождествляютъ слова „*баню водою*“ и „*въ глаголь*“ и въ обоихъ этихъ изреченіяхъ видятъ указаніе на наученіе. Но если подъ „*баню водою*“ разумѣть наученіе, то тогда бы нужно сказать не „*въ глаголь*“, а глаголомъ, т. е., поясненіе поставить въ одной формѣ съ поясняемымъ. Съ другой стороны, понятіе наученія весьма мало вяжется съ представленіемъ о банѣ, да еще водной.

Въ посланіи „къ Титу“ III гл. 5 ст. апостоль поясняетъ отчасти разбираемое мѣсто.

Тамъ сказано, что Богъ спасъ „*баню паки бытія*“, по общему разумѣнію толковниковъ—крещеніемъ. Здѣсь подъ „*баню*“ никакъ нельзя разумѣть наученія; наученіе было и въ ветхомъ завѣтѣ и новымъ во времена новозавѣтныя его назвать нельзя; съ другой стороны, дѣйствуя главнымъ образомъ на умъ и оставляя почти нетронутыми волю и чувство, наученіе не можетъ имѣть обновляющей силы; словами же „*баню паки бытія*“ указывается или на что то новое, доселѣ неизвѣстное, или обновляющее, перерождающее. Считаемо не лишнимъ указать нѣсколько примѣровъ крещенія изъ книги Дѣяній Апостольскихъ, чтобы окончателно разъяснить, можно ли крещеніе считать дѣйствіемъ духовнымъ и, въ частности, отождествлять его съ наученіемъ; во всѣхъ разказахъ о крещеніи наученіе и крещеніе раз

граничиваются, какъ два совершенно различныя момента; наученіе обычно предшествуетъ, ибо „*како же увѣрують, ели же не услышаша*“ а крещеніе послѣдуетъ. Въ Дѣян. Ап. во II гл. рассказывается о крещеніи 3 тысячъ въ день Пятидесятницы. На шумъ, происшедшій въ горницѣ, занимаемой апостолами, вслѣдствіе сошествія Св. Духа, сбѣжалось множество народа. Петръ, движимый Духомъ, возвысилъ голосъ и началъ проповѣдывать о Христѣ Иисусѣ. Предстоявшіе же „*слышавше умилишася сердцемъ и рѣша къ Петру и прочимъ апостоламъ: что сотворимъ, мужіе братіе*“; (37 ст.). Въ этомъ краткомъ разсказѣ мы видимъ всѣ условія, которыя необходимы для того, чтобы совершилось крещеніе, соотвѣтствующее молоканскому ученію о семъ таинствѣ. Съ одной стороны, мы видимъ ученіе, предложенное Петромъ; съ другой—пріятіе этого ученія: слушатели, сказано, „*умилишася сердцемъ*“. Но такое крещеніе, очевидно, было отнюдь недостаточно, чтобы новоувѣровавшіе могли считаться вполне христіанами, ибо Петръ и другіе апостолы „на вопросъ новообращенныхъ „*что сотворимъ мужіе братіе*“ сказали: *покайтесь, и да крестится кійждо васъ во имя Іисуса Христа*“ (38 ст.) И только послѣ сего новые христіане были приняты въ общеніе съ апостолами и сдѣлались участниками „*въ преломленіи хлѣба и въ молитвахъ*“. (42 ст.). Отсюда ясно, что наученіе не имѣетъ той силы и важности, какія придаютъ ему молокане и что каждому, желающему сдѣлаться христіаниномъ, необходимо прежде всего крещеніе. Такое же заключеніе необходимо вывести и по прочтеніи другихъ разсказовъ о крещеніи, помѣщенныхъ въ Дѣянїяхъ Апостольскихъ. См. Дѣянїи VIII гл. 12—13 ст. 38—39 ст. IX гл. 18 ст. (Въ указанномъ мѣстѣ говорится что Савль, „*вставъ крестися*“. Если крещеніе есть нѣчто духовное напр. наученіе то зачѣмъ Савлу нужно было вставать, чтобы креститься? Научиться онъ могъ не измѣняя того по-



ложенія, въ какомъ находился). X гл. XIX гл. 5 ст. А что крещеніе не есть что либо духовное, а именно погруженіе въ водѣ, для убѣжденія въ этомъ достаточно прочитать о крещеніи Филиппомъ каженика Дѣян VIII гл. 35—39 ст. Здѣсь крещеніе описывается такими чертами, какія нельзя ни какъ либо перетолковать, ни перенести на что либо духовное.

Говорять, что Спаситель называлъ водою свое ученіе. Но это не единственный смыслъ, въ какомъ Писаніе употребляетъ слово „вода“. Водою называются и дары Духа Святаго (Іоан. VII гл. 39 ст.), но въ большинствѣ случаевъ „водою“ именуется въ Писаніи всѣмъ извѣстная стихійная сила, какъ напр. вода Мерры, вода Моря Чермнаго. Ученіе же Свое Христосъ называлъ не просто водою, а *водою живою*, но въ живой водѣ нигдѣ креститься не повелѣно.

Крещеніе думаютъ замѣнить перенесеніемъ страданій и др. (Мар. X гл. 38 ст. I гл. 4 ст. I Петр. III гл. 20—21 ст.)

Но отвѣтъ Спасителя сынамъ Заведеевымъ нельзя понимать въ буквальномъ смыслѣ; и сами молокане этого не дѣлаютъ; это рѣчь приточная, уподобительная, каковой образъ рѣчи любилъ и часто употреблялъ Спаситель. Въ приточныхъ рѣчахъ обычно одинъ предметъ приравнивается къ другому, имѣющему съ первымъ сходныя черты; но отождествлять уподобляемое съ тѣмъ, чему уподобляютъ — противно всякому смыслу. Подобно есть царствіе Божіе, сказано, зерну горчичному, а вѣдь на самомъ то дѣлѣ не зерно же горчичное царствіе Божіе. Здѣсь страданія уподобляются крещальной водѣ, а перенесеніе страданій — крещенію; но смѣшивать двѣ эти вещи никакъ нельзя.

Истинное покаяніе и обѣщаніе Богу доброй совѣсти — вещи необходимыя для желающаго сдѣлаться христіаниномъ, но они не могутъ замѣнить собою крещенія. Іоаннъ проповѣдывалъ вмѣстѣ съ покаяніемъ и *крещеніе*, ап. Петръ такъ

же повелѣлъ новообратившимся не только покаяться, но и креститься во имя Господа Иисуса.

Въ I Петр. III гл. 20—21 ст. говорится, что какъ непокорные современники Ноя, потопленные водою, получили чрезъ эту воду возможность покаяться (и потому воды потопа послужили нѣкоторымъ изъ нихъ въ спасеніе) и спастись отъ вѣчной гибели, такъ и мы, погружаясь въ купель крещенія, очищаемся и спасаемся. Св. Духомъ: и сила таинства состоитъ не въ омытіи плотской нечистоты, а въ покаяніи и обѣщаніи Богу доброй совѣсти, Ужь одно сравненіе крещенія съ потокомъ даетъ намъ представленіе о томъ, въ чемъ должно состоять крещеніе — именно въ погруженіи въ водѣ. Это понятно безъ объясненій. Говорятъ, что крещеній много, какъ то: Иоанново, Моисеево (I Корин. X гл. 2 ст.) и др.

Но объ Иоанновомъ крещеніи нечего и говорить: оно было нужно предъ явленіемъ Спасителя, а затѣмъ утратило свою силу и нигдѣ въ истинной церкви не совершается современъ Спасителя и апостоловъ. (Дѣян. XIX гл. 2—5 ст.). Нѣтъ у православныхъ никакого и Моисеева крещенія; въ указываемомъ молоканами мѣстѣ апостолъ хотя и называетъ переходъ Евреевъ черезъ Черное море крещеніемъ, но далѣе прибавляетъ, что все это (крещеніе въ Моисея, хожденіе въ облакѣ) было только, „образы“ (I Кор. X гл. 11 ст.). Да если бы и было въ Ветхомъ Завѣтѣ крещеніе въ Моисея, то намъ, людямъ новозавѣтнымъ, этимъ смущаться нечего, ибо многое изъ ветхозавѣтнаго безвозвратно миновалось. Собственно, все вышесказанное о многихъ крещеніяхъ можно было бы опустить, потому что церковь въ Символѣ своемъ прямо заповѣдуетъ намъ вѣровать „о едино крещеніе“ и, слѣдовательно, кто говоритъ, что у православныхъ крещеній много, тотъ нагло клеветаетъ.

**Т А В Л И Ц А**

5½% свидѣтельствъ Государственнаго Банка по выкупу крестьянскихъ земельныхъ надѣловъ (5½% рентъ) 2-го 10-ти лѣтня, вышедшихъ въ тиражъ произведенный въ Правленіи Банка 1 августа 1886 года.

**№№ 5½% свидѣтельствъ серіи А:**

**200 рублеваго достоинства.**

226	462	737	1254	1299	2152	3098	3497	3504
267	463	738	1255	1300	2819	3099	3498	3505
268	464	739	1256	2141	2820	3100	3499	3506
269	465	740	1295	2142	2821	3101	3500	3507
270	466	1249	1296	2149	2822	3102	3501	3508
271	735	1250	1297	2150	2823	3103	3502	3509
461	736	1251	1298	2151	2824	3496	3503	

62 свид. на Р. 12400.

**300 рублеваго достоинства.**

275	469	737	1264	1308	2169	3019	3509	3516
276	470	738	1265	1309	2819	3099	3510	3517
277	471	739	1266	2163	2823	3100	3511	3518
278	472	740	1304	2164	2824	3101	3512	3519
279	473	1261	1305	2165	2825	3102	3513	3520
280	731	1262	1306	2166	2826	3103	3514	3521
468	736	1263	1307	2167	2827	3104	3515	3522

63 свид. на Р. 18900.

**1000 рублеваго достоинства.**

529	940	1499	2502	2600	4325	5719	6266	6914
530	941	1500	2503	2601	4326	5720	6267	6915
531	942	1501	2504	2602	4327	5721	6268	6916
532	943	1502	2505	2603	4328	5722	6269	6917
533	944	1503	2506	2604	4329	5723	6270	6923
534	945	1504	2507	2605	4330	5724	6271	6924
535	946	1505	2508	2606	4331	6099	6272	6925
536	947	1506	2509	2607	5713	6100	6273	6926
537	948	1507	2510	4320	5714	6101	6909	6927
538	949	1508	2596	4321	5715	6262	6910	6928
539	950	2499	2597	4322	5716	6263	6911	6929
540	1497	2500	2598	4323	5717	6264	6912	6930
939	1498	2501	2599	4324	5718	6265	6913	6931

117 свид. на Р. 117000.

10 тыс. руб. дост.					25 тыс. руб. дост.				
46	124	223	478		46	119	208	472	517
83	216	364	525		78	201	348	504	562
8 свид. на Р. 80 тыс.					10 свид. на Р. 250 тыс.				
Итого 260 свидѣтельствъ на Р. 478300.									

**№№ 5<sup>1/2</sup>/о свидѣтельствъ серіи Б:**

200 руб. дост.					300 руб. дост.				
366	498	745	887	1254	365	487	722	738	1258
367	499	746	888	1255	366	492	723	884	1259
368	576	747	889	2424	367	566	724	885	1260
369	577	748	890	2425	368	567	725	886	2416
370	578	756	891	2426	369	568	726	887	2417
371	579	757	892	2427	370	569	733	888	2418
494	580	758	1250	2428	481	570	734	889	2419
495	581	759	1251	2429	484	571	735	1255	2420
496	743	760	1252		485	676	736	1256	2421
497	744	761	1253		486	721	737	1257	
48 свид. на Р. 9600					49 свид. на Р. 14700				

1000 рублеваго достоинства.									
718	729	957	1119	1426	1450	1705	2463	4790	
719	947	958	1120	1427	1451	1706	2464	4791	
720	948	1110	1121	1428	1452	1707	2465	4792	
721	949	1111	1333	1429	1453	1708	2466	4793	
722	950	1112	1419	1430	1454	1709	2467	4794	
723	951	1113	1420	1444	1455	1710	2468	4795	
724	952	1114	1421	1445	1700	1711	2469	4796	
725	953	1115	1422	1446	1701	2459	2470	4797	
726	954	1116	1423	1447	1702	2460	4787	4798	
727	955	1117	1424	1448	1703	2461	4788		
728	956	1118	1425	1449	1704	2462	4789		
97 свид. на Р. 97000.									

10 тыс. руб. дост.					25 тыс. руб. дост.				
65	97	122	146	399	56	88	115	195	
84	115	124	207		75	113	136	386	
9 свид. на Р. 90 тыс.					8 свид. на Р. 200 тыс.				

Итого 211 свидѣтельствъ на 411300.

**№№ 5 1/2% свидѣтельствъ сериі В:**

200 руб. дост.				300 руб. дост.			
29	32	88	256	29	32	90	261 849
30	86	89	257	30	87	91	262 850
31	87	255	258	31	89	260	263 851
12 свид. на Р. 2400.				15 свид. на Р. 4500.			

**1000 рублеваго достоинства.**

97	101	105	109	302	306	310	866	870	874
98	102	106	299	303	307	311	867	871	875
99	103	107	300	304	308	864	868	872	876
100	104	108	301	305	309	865	869	873	
39 свид. на Р. 39000.									

10 тыс. руб. дост.				25 тыс. руб. дост.			
9	25	68	223 224	8	23	70	202
5 свид. на Р. 50 тыс.				4 свид. на Р. 100 тыс.			
Итого 75 свидѣтельствъ на Р. 195900.							

**№№ 5 1/2% свидѣтельствъ сериі Г:**

200 руб. дост.				300 руб. дост.			
700	1243	1254	1264 1274	683	1033	1043	5510
701	1244	1255	1265 1275	684	1034	1044	1056
702	1245	1256	1266 1276	685	1035	1045	1057
703	1246	1257	1267 1277	686	1036	1046	1058
704	1247	1258	1268 1278	687	1037	1047	1059
705	1248	1259	1269 1279	688	1038	1048	1060
1239	1250	1260	1270	701	1039	1049	1061
1240	1251	1261	1271	1030	1040	1050	
1241	1252	1262	1272	1031	1041	1052	
1242	1253	1263	1273	1032	1042	1054	
46 свид. на Р. 9200.				37 свид. на Р. 11100.			

**1000 рублеваго достоинства.**

1412	1418	1449	1983	1990	1996	2002	2008
1413	1419	1978	1984	1991	1997	2003	2009
1414	1420	1979	1985	1992	1998	2004	2010
1415	1421	1980	1986	1993	1999	2005	
1416	1422	1981	1987	1994	2000	2006	
1417	1423	1982	1988	1995	2001	2007	
46 свидѣтельствъ на Р. 46000.							

10 тыс. руб. дост.	25 тыс. руб. дост.
122	115
1 свидѣтел. на Р. 10 тыс.	1 свидѣтел. на Р. 25 тыс.
Всего 677 свидѣтельствъ на Р. 1186800.	

Оплата капитала будетъ производиться по вышеозначен.  
5<sup>1</sup>/<sub>2</sub>% св.: сери А съ 1 февраля 1887 г. сери Б. съ 1 но-  
ября 1886 г., сери В съ 1 марта 1887 г. и сери Г съ 1  
января 1887 года.

**Т А Б Л И Ц А**

5<sup>1</sup>/<sub>2</sub>% свидѣтельствъ Государственнаго Банка по выкупу  
крестьянскихъ земельныхъ надѣловъ (5<sup>1</sup>/<sub>2</sub>% рентъ) 2-го  
10-ти лѣтня, вышедшихъ въ тиражъ 1 августа 1885 г. и не  
предъявленныхъ къ оплатѣ по 1 августа 1886 г.

**№№ 51/20/0 свидѣтельствъ сери А:**

200 руб. дост.			300 руб. дост.				
425	1462	2484	424	2150	2194	3215	3222
427	2189	2485	425	2151	2487	3216	3268
428	2472	2486	427	2189	3183	3217	3269
431	2473	2487	2146	2190	3184	3218	
1458	2475	2488	2147	2191	3185	3219	
1459	2476		2148	2192	3186	3220	
1461	2477		2149	2193	3214	3221	
19 свид. на Р. 3800.			31 свид. на Р. 9300.				

1000 рублеваго достоинства						10 т. р. д.	
872	4341	4348	4429	5012	6448	6508	253
873	4342	4349	4430	5013	6502	6546	534
874	4343	4350	4431	5026	6503		
875	4344	4351	4433	5027	6504		
876	4345	4424	4434	6392	6505		
877	4346	4425	4435	6446	6506		
4340	4347	4428	5011	6447	6507		
44 свидѣтельства на Р. 44000.						2 свид. на Р. 20 тыс.	

Итого 96 свидѣтельствъ на Р. 77000.

**№№ 5 1/2 % свидѣтельствъ серіи Б:**

200 руб. дост.				300 руб. дост.				
2216	2805	3733	3747	3844	2221	2567	3535	3591
2257	2806	3735	3748	3845	2222	2574	3539	3592
2258	2807	3736	3833	3846	2223	2951	3540	3593
2259	2808	3737	3834	3847	2224	2954	3541	3594
2260	2809	3738	3835	3848	2225	2955	3542	3597
2261	3727	3739	3836	3850	2226	2956	3543	3598
2262	3728	3740	3838	3851	2268	2957	3589	3601
2570	3729	3741	3839		2445	2959	3590	
2800	3730	3743	3840					
2803	3731	3745	3942					
2804	3732	3746	3843					
51 свид. на Р. 10200.				31 свид. Р. 9300				

**1000 рублеваго достоинства.**

								25 т.
4413	4518	4878	5609	5620	7493	7509	7528	р. д.
4414	4519	5120	5610	5221	7494	7510	7529	
4415	4520	5124	5611	5622	7495	7511	7530	396
4416	4521	5127	5612	5627	7501	7516	7531	
4417	4522	5128	5613	7327	7502	7521	7532	
4418	4523	5129	5614	7328	7503	7522	7533	
4420	4524	5604	5615	7333	7504	7523		
4421	4525	5605	5616	7340	7505	7524		
4422	4526	5606	5617	7341	7506	7525		
4516	4527	5607	5618	7342	7507	7526		1 св.
4517	4877	5608	5619	7343	7508	7527		на Р.
83 свид. на Р. 83000.								25 т.

**№№ 5 1/2 % свидѣтельствъ серіи В:**

200 р. д.	300 р. д.	1000 руб. дос.	10 т. р. д.				
246	45	81	1272	13			
247	46	819	1273	99			
248	246	821	1274				
249	247	822	1275				
	386	829					
	387	830					
	389	1263					
		1264					
4 свидѣт. на Р. 800.		7 свидѣт. на Р. 2100.		12 свидѣл. на 12000.		2 свидѣтел. на Р. 20 т.	
<b>Итого: 25 свидѣтельствъ на Р. 34900.</b>							

№№ 5 1/2% свидѣтельствъ сериі Г.

200 руб. дос.	300 руб. дост.	1000 руб. дост.	25 тыс. р. д.
428	422	596	70
429	423	597	
430	426	598	
431	427	599	
432		600	
433		602	
		603	
6 свидѣтел. на Р. 1200.	4 свидѣтел. на Р. 1200.	7 свидѣтел. на Р. 7000.	1 свидѣтел. на Р. 25 тыс.

Итого 18 свидѣтельствъ на Р. 34400.

Всего 305 свидѣтельствъ на Р. 273900.

Теченіе % прекратилось по вышеозначеннымъ 5 1/2% свидѣтельствамъ: сериі А съ 1 февраля 1886 г., сериі Б съ 1 ноября 1885 г., сериі В съ 1 марта 1886 г. и сериі Г съ 1 января 1886 года.

**ОБЪЯВЛЕНІЯ.**

**ЗА РУБЛЬ**

МОЖНО ВЫПИСАТЬ ПЯТЬ ВЫПУСКОВЪ ЖУРНАЛА

**„РУССКІЙ САТИРИЧЕСКІЙ ЛИСТОКЪ“.**

Содержаніе вышедшихъ трехъ выпусковъ.

Два философа, В. Карцовъ — Московскій калейдоскопъ. — Ыша хроника (отчетъ репортера-стихоковырялы), Базель элечкинъ — Среди юмористической братіи. — Ку-ку-ре-ку. Помъ. — Женихи, невѣсты и тещи (истинное происшествіе). — По прежнему, Дзеть. — Ошибки молодости, Иже. — Другу, Юнкеръ Тесаковъ. — Гоголь, Грибоѣдовъ и Фонвизнъ российскимъ драматургамъ. Sine ira. — По неимѣнію, Іудрявый сатирикъ. — \*. \*. Р. — Вопросы и отвѣты. — Мо-сву увидаль, Н. И. — Женщины, Атта-Троль. — Къ ней, Лиджетъ паша. — О чемъ поетъ зимняя вьюга, Н. — Ньюому адвокату, Г. — Изъ рога изобилія, В. Безъериковъ. Древняя



сказка (съ нѣмецкаго), Павлинъ Парнасовъ.—Репортеръ, Робъ-Рой.—Попугай, В. Маленькая хроника 2188 г., К. С.—Парижанку смотрять, Бояриновъ. Нашъ вѣкъ, Р. М.—Терпѣніе лопнуло, И. Г.—Случай, Онъ ли?—М-те Минангуа, С. Л.—То-се, В. Асильсергвичъ.—Современная просьба, И. Г.—Азбука московскихъ нищихъ, сообщилъ Глаголь.—Табач. фабрикантамъ Петровымъ, Смѣшливый горемыка.—Мышь и Коть (басня), Панъ Халявскій.—Морозъ и оттепель (аналогія, Смѣняющійся Филосовъ.—Московскій калейдоскопъ. N.—Недѣльная хроника (отчетъ репортера-стиховырялы), Базиль Лелечкинъ.—Непризнанный геній, Loti.—Баки (романъ въ нѣсколькихъ письмахъ), Валентинъ.—Изъ дневника, Юнкеръ Тесаковъ.—Наслѣдство золотопрмышленника, —ий—сокъ.—Ей. Дзеть.—Рецензентъ (фактъ), Бритый.—Какъ я сталъ славянофиломъ, Атта-Троль.—Элегія, Робъ-Рой.—Телеграммы—Аксиома, С. Л.—Нѣсколько самыхъ послѣднихъ словъ о женщинахъ, Клементина.—Анекдоты.—Изъ рога изобилія, К—въ—Образцы секретныхъ рекламъ, N.—Призваніе вора, Илья Муромецъ.—Мнѣніе ч.епійца о женщинахъ, Самъ-пью-чай.—На свой счетъ (порхающая дѣвица). Эльфъ.—Герои дня, Р. Мечъ.—Мелочи, Глаголь.—\*\* (стих.), И. Либаковъ.—Калейдоскопъ московской жизни.—Среди кулисъ и рецензентовъ (пробы пера), Азъ—Г. Киселевскому, Z.—Примѣрная чета, Люси.—Засѣданіе на Олимпѣ (масляничная фантазія, Р. Менделевичъ.—Мысли по поводу Касьяна. Составилъ не Касьянъ.—Два Касьяна. Оникъ.—\*\* (стих.), Валентинъ. Не вывезло! (Московская „злоба дня“), Иксъ.—Раздумье (стих.), Р. Мечъ.—Чѣмъ люди живы? (отрывокъ). И. Г.—Въ альбомъ (стих.). Робъ—Рой.—Блиновъ отвѣдалъ. (Дневникъ приказчика.) Гл—ль.—Самоубійца (стих.) Р. М.—Воспитанная, Иже.—Штришки, С. Л.—Волосы и яичница, (Изъ нравовъ нашей прислуги) О. С—ва. С—Упраздненіе масляницы, Новоторъ,—Ей (стих.), Смѣшливый горемыка.—Масляничныя мелочи, Философъ гастрономъ. Гдѣ зрѣють апельсины... (куплеты). Сганарель.—Несчастливое утро, или всѣхъ облаю, Бритый.—Бухгалтерія въ примѣрахъ, Г.—Пустячки, В. Асильсергвичъ—Что поетъ женщина въ 15, 16, 17, л. и 9 м. и 19 лѣтъ, въ 22 года, въ 35 и 40 л. Прапорщикъ.—Ради шутки (немного философіи), Милашкинъ.—Анекдоты.—Размышленіе у редакціоннаго подъѣзда, Я.—Искорки. Миджетъ-паша.—Каррикатуры.—Объявленія.

Адресъ: Москва, Мясницкая, д. Сытова, контора жур-  
нала „Русскій Сатирическій Листокъ“.

Продолжается приемъ подписки на ежедневную газету

„**НОВОСТИ ДНЯ**“.

Подписная цѣна для иногороднихъ: на годъ — 9 р., на  
десять мѣс. — 8 р., на девять мѣс. — 7 р., на полгода — 5  
р. 50 к., на три мѣсяца — 3 р. и на одинъ мѣс. — 1 р.

Адресъ: Москва, редакция „Новости Дня“.

## ОТПЕЧАТАНО

„Дополненіе“ ко 2-му изданію „Практическаго Руковод-  
ства для священнослужителей“, соч. П. Нечаева, заключаю-  
щее въ себѣ новѣйшія постановленія по духовному вѣдом-  
ству, обнародованныя послѣ напечатанія книги (по 1-е ап-  
рѣля 1888 года). Бесплатное приложеніе къ 2-му изданію  
соч. П. Нечаева. Лица, уже имѣющія у себя означенное  
изданіе и желающія приобрести „Дополненіе“ къ нему, бла-  
говолятъ адресоваться прямо къ автору (С.-Петербургъ Ду-  
ховная Семинарія, квартира инспектора) и прилагать одну  
5 коп. почтовую марку только на пересылку.

Цѣна „Практическому Руководству для священно-служи-  
телей“ П. Нечаева два руб. тридцать коп. Мелочь  
можно высылать почтовыми марками.

## ОБЪЯВЛЕНІЯ.

Тамбовскій губернскій и епархіальный  
архитекторъ

**АЛЕКСАНДРЪ ФЕОДОРОВИЧЪ МИРОЛЮБОВЪ**

Семинарская улица, между 1 Долгой и Большой ули-  
цами, домъ *Гришина*.

---

Младшій инженеръ Губернскаго Правленія классный худож-  
никъ архитектуры.

**АМБАРЦУМЪ ИВАНОВИЧЪ КАРАНЕТОВЪ**

Составляетъ планы церквей, часовень, иконостасовъ,  
училищъ, домовъ и всякихъ другихъ духовныхъ и граж-  
данскихъ зданій.

При заказѣ приготовляетъ примѣрный планъ и пока-  
зываетъ готовые.

Адресъ: г. Тамбовъ, Дворянская ул., домъ С. М.  
Патутина близъ Уткинской церкви.

---

АГЕНТЪ Страховаго отъ огня Общества	<b>РУССКАГО</b>
<b>С. П. ЕЖОВЪ</b>	Дворянская улица, домъ Евгень, около фотографіи Николаева въ Тамбовѣ

---

# Содержаніе:

## I. Часть официальная.

	Стран.
1. Распоряженія по Тамбовской епархіи . . . . .	223
2. Отъ Тамб. Епархіального Училищн. Совѣта. . . . .	224
3. Отчетъ приходскаго попечительства Никитской церкви, села Сосновки, Моршанскаго уѣзд. за 1887 г.	227

## II. Часть неофициальная.

1. По церковному учительству: Поученія на молитву Господню . . . . .	531
Скорби чelовѣческія (изъ внѣбогослуж. собесѣд.) . . . . .	541
2. Миссіонерскій отдѣлъ: Тамбовскіе хлысты, именующіе себя постниками или богомолами и ихъ заблужденія . . . . .	552
О крещеніи. (Противъ молоканъ). . . . .	569
3. Таблица тиражей . . . . .	579
4. Объявленія.	

---

Цѣна отдѣльнаго № Епарх. Вѣд. 25 к. Годоваго изданія 5 р. 50 к.

---

Редакторъ, Ректоръ Семин. Архимандр. Никандръ.