



ВОЛЫНСКІЯ ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ВѢДОМОСТИ.

Выходятъ два раза въ мѣсяцъ 1 и 16 чисель. Подписка принимается въ Редакціи Волынскихъ Епархіальныхъ Вѣдомостей, въ городѣ Кременнѣ.

Цѣна годовому изданію, съ пересылкою и доставкою на домъ 4 руб. 50 коп. сер. Безъ пересылки и безъ доставки на домъ 3 руб. 50 коп. сер.

1 Февраля № 3 1870 года.

ЧАСТЬ ОФФИЦІАЛЬНАЯ.

ПРАВИТЕЛЬСТВЕННЫЯ РАСПОРЯЖЕНІЯ.

УКАЗЫ СВЯТѢЙШАГО ПРАВИТЕЛЬСТВУЮЩАГО СУНОДА.

— По Высочайшему повелѣнію, отъ 12 декабря 1869 года за № 58, объ учрежденіи Якутской архіерейской каведры.

По указу ЕГО ИМПЕРАТОРСКАГО ВЕЛИЧЕСТВА, Святѣйшій Правительствующій Синодъ слушали предло-

женіе Господина Синодальнаго Оберъ-Прокурора, отъ 21 ноября сего года за № 14054, въ коемъ изъяснено: Государственный Совѣтъ, въ Департаментѣ Государственной Экономіи и въ Общемъ Собраніи, рассмотрѣвъ представленіе о штатахъ Якутскихъ Духовной Консисторіи, Архіерейскаго дома и Каѳедральнаго собора, мнѣніемъ положилъ: 1) проекты штатовъ Якутскихъ Духовной Консисторіи, Архіерейскаго дома и Каѳедральнаго собора, съ приложеніемъ росписанія о содержаніи причта сего собора и о расходахъ на церковную прислугу, представить на Высочайшее ЕГО ИМПЕРАТОРСКАГО ВЕЛИЧЕСТВА утвержденіе; и 2) заносить съ будущаго 1870 года, въ подлежація подраздѣленія расходной смѣты вѣдомства Святѣйшаго Синода: а) по 7700 руб. въ годъ на содержаніе Якутской Духовной Консисторіи, и б) по 7720 руб. въ годъ на содержаніе Якутскаго Архіерейскаго дома и Каѳедральнаго собора, съ тѣмъ, чтобы въ число послѣдней суммы обращены были 4.676 руб. 9 коп., ассигнуемые въ настоящее время по смѣтамъ Святѣйшаго Синода на содержаніе Викарія Камчатскаго, на Якутскіе Троицкій Соборъ и Духовное Правленіе. ЕГО ИМПЕРАТОРСКОЕ ВЕЛИЧЕСТВО изъясненное мнѣніе Государственнаго Совѣта о штатахъ Якутскихъ Духовной Консисторіи, Архіерейскаго дома и Каѳедральнаго собора, въ 4-й день ноября сего года, Высочайше утвердить соизволилъ и повелѣлъ исполнить. И по справкѣ, Приказали: О воспослѣдовавшемъ, въ 4-й день ноября сего года, Высочайшемъ повелѣніи на утвержденіе самостоятельной Якутской Архіерейской каѳедры дать знать по Духовному вѣдомству печатными указами.

На семъ указѣ резолюція Его Высокопреосвященства послѣдовала 27 декабря 1869 года (№ 7351) такая: Принять къ свѣдѣнію и напечатать въ Епархіальныхъ вѣдомостяхъ.

На подлинномъ Собственною ЕГО ИМПЕРАТОР-
СКАГО ВЕЛИЧЕСТВА рукою написано:

«Быть по сему».

4-го Ноября 1869 года.

Ш Т А Т Ъ

Якутскаго Архіерейскаго дома и Каѳедрального собора.

| | РУБЛИ СЕРЕБР. |
|--|------------------|
| На жалованье Архіерею | 1.500 |
| На жалованье свитѣ Архіерея, на содержаніе пѣвчихъ и на наемъ служителей | 3.100 |
| На ремонтъ Архіерейскаго дома | 100 |
| На содержаніе причта Каѳедрального собора и церковной прислуги | 2.670 |
| На ремонтъ собора, на ризницу и церковныя потребности | 350 |
| Итого | 7.720 |

ПРИМѢЧАНІЯ:

1. Свиту Преосвященнаго составляютъ: Экономъ, духовникъ, крестовые іеромонахи, ризничій, онъ же казначей, и іеродіаконъ. Отъ усмотрѣнія Преосвященнаго зависитъ соединеніе нѣкоторыхъ должностей, равно и назначеніе имъ окладовъ содержанія.

2. Содержаніе причта Каѳедрального собора и расходы на церковную прислугу значатся въ штатѣ семь въ общихъ итогахъ; подробное же росписаніе сему содержанію и упомянутымъ расходамъ составляетъ особое при настоящемъ штатѣ приложеніе.

РОСПИСАНІЕ
о содержаніи причта Якутскаго Каѳедральнаго собора
и о расходахъ на церковную прислугу.

| | Чи- сло лицъ. | Содержаніе въ годъ. | |
|---|---------------------|------------------------|-------------|
| | | Одному. | Всѣмъ. |
| | | Рубли серебромъ. | |
| Протоіерею | 1 | 400 | 400 |
| Ключарю | 1 | 300 | 300 |
| Священникамъ | 2 | 250 | 500 |
| Протодіакону | 1 | 250 | 250 |
| Діакону | 1 | 180 | 180 |
| Иподіаконамъ | 2 | 180 | 360 |
| Псаломщикамъ | 2 | 140 | 280 |
| На остальной причтъ и церков- ную прислугу | | | 400 |
| Итого | | | 2670 |

Примѣчаніе: Опреѣленіе числа пономарей и церковной прислуги и назначеніе имъ содержанія зависитъ отъ усмотрѣнія Преосвященнаго.

Подлинный подписалъ Предсѣдатель Государственнаго Совѣта **КОНСТАНТИНЪ**.

На подлинномъ Собственною ЕГО ИМПЕРАТОРСКАГО ВЕЛИЧЕСТВА рукою написано:

Быть по сему.

4 Ноября 1869 года.

ШТАТЪ Якутской Духовной Консисторіи.

| | Число лицъ. | Содержаніе въ годъ. | | Классы и разряды. | |
|---|-------------|---------------------|--------------|-------------------|----------------------|
| | | Одному. | Всѣмъ. | По док-ности. | По шитью на мундирѣ. |
| | | Рубли серебромъ. | | | |
| Членовъ Консисторіи | 3 | 500 | 1.500 | — | — |
| Секретарь | 1 | 1.500 | 1.500 | VI | VI |
| Столоначальниковъ | 2 | 600 | 1.200 | IX | IX |
| Казначей, онъ же смотритель дома и архивариусъ | 1 | 500 | 500 | IX | IX |
| Секретарь при Архіереевъ | 1 | 600 | 600 | VIII | VIII |
| На содержаніе канцелярскихъ Чиновниковъ | — | — | 1.200 | — | — |
| На канцелярскіе расходы, наемъ сторожа, ремонтъ, отопленіе и освѣщеніе дома | — | — | 1.200 | — | — |
| Итого | — | — | 7.700 | — | — |

Примѣчанія: 1. Двѣ трети каждаго оклада составляютъ жалованье, а одна треть столовые деньги.

2. Служащимъ въ Консисторіи гражданскимъ чинамъ пенсіи назначаются по общему положенію.

Подлинный подписалъ Предсѣдатель Государственнаго Совѣта **КОНСТАНТИНЪ**.

Отъ 19 декабря 1869 года за № 59, о недоразумѣнїяхъ, встрѣчаемыхъ при введенїи въ дѣйствіе новаго штата Духовныхъ Консисторій.

По указу ЕГО ИМПЕРАТОРСКАГО ВЕЛИЧЕСТВА, Святѣйшій Правительствующій Синодъ слушали докладъ Синодальной Канцеляріи объ усмотрѣнныхъ въ представленїяхъ нѣкоторыхъ Епархіальныхъ Преосвященныхъ недоразумѣнїяхъ по поводу введенія въ дѣйствіе новаго штата Духовныхъ Консисторій, Высочайше утвержденнаго въ 25 день марта сего года. Приказали: Для устраненія таковыхъ недоразумѣній, независимо отъ сдѣланныхъ уже по принадлежности поясненій, дать знать циркулярнымъ указомъ Епархіальнымъ Архіереямъ: 1) Въ Духовныхъ Консисторіяхъ, согласно §§ 280 и 282 устава оныхъ, сверхъ Членовъ, коимъ назначено новыми штатами жалованье, могутъ быть, гдѣ окажется нужнымъ, и сверхштатные Члены безъ содержанія. 2) При избраніи кандидатовъ на вакансіи штатныхъ Членовъ Консисторій изъ лицъ, удовлетворяющихъ условіямъ, требуемымъ § 282 Уст. Конс., необходимо принимать въ соображеніе, могутъ ли эти лица, по лѣтамъ и здоровью, исполнять обязанности возложенныя на Членовъ Консисторій уставомъ сихъ учрежденій; ибо, при назначеніи нѣкоторыхъ изъ этихъ Членовъ жалованья, имѣлось въ виду, что они будутъ, согласно § 298 Уст. Консист., дѣйствительными наблюдателями за дѣлопроизводствомъ во вѣренныхъ имъ столахъ Консисторской Канцеляріи и дѣйствительными распорядителями оныхъ. Согласно съ симъ Епархіальные Преосвященные обязываются нынѣ же тщательно провѣрить, насколько наличные Члены Консисторій соотвѣтствуютъ изложеннымъ въ семъ пунктѣ условіямъ и немедленно представить о тѣхъ изъ нихъ, которыхъ признано будетъ нужнымъ уволить отъ должности или перечислить изъ штатныхъ въ сверхштатные Члены, имѣя притомъ въ виду, что Членами Консисторій могутъ быть

лица, лишь постоянно живущія въ губернскомъ городѣ или въ такомъ отъ него разстояніи, которое не затрудняло бы ихъ являться въ Консисторію во всѣ присутственные дни. Независимо отъ сего Епархіальные Архіереи имѣютъ доставить нынѣ же Святѣйшему Синоду списокъ всѣхъ наличныхъ Членовъ Консисторіи, какъ штатныхъ, такъ и сверхштатныхъ, съ показаніемъ ихъ лѣтъ, мѣста образованія и Синодальнаго указа, коимъ каждый изъ нихъ назначенъ Членомъ. 3) Введеніе новыхъ штатовъ не измѣняетъ установленнаго § 287 Устава Консисторіи порядка опредѣленія и увольненія чиновниковъ и канцелярскихъ служителей оныхъ; всѣ они, кромѣ Секретаря, по прежнему, остаются въ этомъ отношеніи въ полной зависимости отъ Епархіальнаго Начальства; Секретари же Консисторіи и на будущее время должны быть опредѣляемы и увольняемы съ утвержденія Святѣйшаго Синода, по непосредственному усмотрѣнію Оберъ-Прокурора онаго, внѣ всякаго участія мѣстныхъ преосвященныхъ. Что же касается до Секретарей при Епархіальныхъ Архіереяхъ и ихъ Помощникахъ, то опредѣленіе и увольненіе сихъ лицъ предоставляется непосредственному усмотрѣнію преосвященныхъ, при коихъ они состоятъ, съ тѣмъ однако, чтобы при опредѣленіи на эти должности, а также и на вышеупомянутыя, замѣщеніе коихъ зависитъ отъ Епархіальной власти, были въ точности соблюдаемы требованія III том. Св. Зак. (изд. 1857 года) Уст. о служб. по опред. отъ Правит. Вслѣдствіе сего: а) всѣ сказанныя должности не могутъ быть предоставляемы лицамъ Духовнаго сана и б) лица неимѣющія чина или права на полученіе онаго при самомъ поступленіи на службу не могутъ быть опредѣляемы на должности выше XII класса, съ изытіями допущенными ст. 365 по продол. 1863 г. и ст. 1268 по продол. 1868 г. 4) Объ уволенныхъ отъ службы или объ оставленныхъ за штатомъ, для распоряженій о производствѣ имъ пенсіи или заштатнаго жалованья, или же о выдачѣ имъ единовременнаго пособія, Епархіальные Архіереи обязаны

сообщать Г. Синодальному Оберъ-Прокурору, безъ представленія о семъ Святѣйшему Синоду, согласно ст. 183 Уст. о пенс. и единовр. пособ. по прод. 1868 г. 5) Вслѣдствіе возбужденнаго одною Духовною Консисторіею вопроса пояснить, что при примѣненіи новыхъ штатовъ Консистоіи, относительно канцелярскихъ чиновниковъ, слѣдуетъ руководствоваться п. 4 прилож. къ ст. 358 Уст. о служ. По опред. отъ Прав. т. III Св. Зак. (изд. 1857 г.) и ст. 4-ю сегоже тома Уст. о пенс. и един. пособ. Опредѣленіе же числа штатныхъ канцелярскихъ чиновниковъ и вольнонаемныхъ писцовъ зависитъ отъ непосредственнаго усмотрѣнія Епархіальныхъ Начальствъ, которыя не должны лишь выходить, на основаніи ст. 998 Уст. о служ. Прав., изъ общей суммы, опредѣленной штатомъ на канцелярскихъ чиновниковъ.

На семъ указѣ резолюція Его Высокопреосвященства 3 января 1870 г. (№ 2) послѣдовала такая: «Принять къ руководству и напечатать въ Епархіальныхъ вѣдомостяхъ. А по 2-му пункту нынѣ же представить отъ меня Святѣйшему Синоду требуемый списокъ членовъ Консистоіи».

ПРОГРАММА ЛИТУРГИКИ.

Для V класса Духовныхъ Семинарій.

(3 урока).

Введение.

Понятіе о литургикѣ и ея задачѣ.

Отношеніе литургики къ другимъ богословскимъ наукамъ.

Раздѣленіе литургики на двѣ части: общую и частную.

Источники и вспомогательныя науки для литургики.

Сборники богослужебныхъ чинопослѣдованій Восточной Церкви.

Изъяснители Богослуженія Православной Церкви.

Замѣчательнѣйшіе труды по церковной археологій и литургикѣ.

ЧАСТЬ ПЕРВАЯ.

ЛИТУРГИКА ОБЩАЯ.

I. ОБЩІЯ ПОНЯТІЯ О БОГОСЛУЖЕНІИ ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ.

Понятіе о Богослуженіи вообще и о христіанскомъ въ частности.

Отношеніе христіанскаго Богослуженія къ христіанской вѣрѣ.

Раздѣленіе Богослуженія на общественное и частное. Богослуженіе въ Церкви первобытной.

Богослуженіе въ церкви ветхозавѣтной: въ періодъ патріархальный и подзаконный, на сколько оно имѣеть отношеніе къ Богослуженію христіанскому.

Установленіе новозавѣтнаго Богослуженія Иисусомъ

Христомъ и Апостолами: ученіе І. Христа о поклоненіи Отцу духомъ и истинною; употребленіе Имъ въ молитвѣ внѣшнихъ молитвенныхъ знаковъ, заповѣдь о молитвѣ частной и общественной; учрежденіе таинства и христіанскаго священства. Дѣйствія, предшествовавшія и сопровождавшія установленное І. Христомъ таинство св. Евхаристіи и сопровождавшія оное. Составныя части Богослуженія при Апостолахъ: молитва, чтеніе слова Божія, пѣніе, совершеніе таинствъ и особенно Евхаристіи. Священныя дѣйствія, сопровождавшія Богослуженіе: возложеніе рукъ, колѣнопреклоненія, воздѣяніе рукъ, братское цѣлованіе, большое освѣщеніе мѣстъ молитвенныхъ собраний.— Мѣсто и время Богослуженія.

Отношеніе христіанскаго Богослуженія къ іудейскому: духовность, дѣйствительное присутствіе Божественной благодати въ таинствахъ, какъ отличительныя черты христіанскаго Богослуженія; преобладаніе внѣшнихъ обрядовъ, прообразовъ, строгое опредѣленіе всѣхъ подробностей Богослуженія—закономъ, какъ отличительныя черты ветхозавѣтнаго Богослуженія.

Значеніе ветхозавѣтныхъ жертвоприношеній: исполненіе всѣхъ ветхозавѣтныхъ прообразовъ въ Иисусѣ Христѣ. Отиѣна Моисеева обрядоваго закона Апостольскимъ Соборомъ. Богослужебныя формы, перешедшія изъ ветхозавѣтной въ новозавѣтную Церковь.

Историческія свѣдѣнія о христіанскомъ Богослуженіи послѣ Апостоловъ до Константина Великаго изъ писаній св. Отцевъ и Учителей Церкви: св. Климента Римскаго, св. Игнатія Богоносца, Діонисія Ареопажита, Іустина мученика, св. Иринея, Климента Александрійскаго, Тертуліана, Оригена, Кипріана, постановленій Апостольскихъ, мученическихъ актовъ;—и изъ сочиненій языческихъ писателей: Плинія, Лукіана и Цельса. Выводы изъ сихъ свѣдѣній касательно христіанскаго общественнаго и частнаго Богослуженія этого времени. Развитіе вѣншей стороны христіанскаго Богослуженія со времени Константина Великаго до седьмаго Вселенскаго Собора (сооруженіе

великолѣпныхъ христіанскихъ храмовъ, умноженіе церковныхъ обрядовъ и праздниковъ).

Заботливость пастырей церкви этого времени о сохраненіи порядка, состава и духа дошедшихъ до нихъ отъ прежняго времени церковныхъ службъ.

Цѣль Православнаго общественнаго Богослуженія: 1) выраженіе религіозной жизни Церкви: благоговѣйныхъ чувствъ къ Богу, сознанія нашей грѣховности и нужды въ благодатной помощи; взаимной любви между вѣрующими, религіознаго сознанія, живущаго въ Церкви и ея членахъ; проявленіе существа религіи въ священныхъ дѣйствіяхъ; 2) возбужденіе, воспитаніе и возвышеніе въ членахъ Церкви чувствъ вѣры, надежды, любви; преподаваніе духовной радости и утѣшенія; поддержаніе взаимной любви въ христіанскомъ обществѣ и сознанія общаго братства во Христѣ; выраженіе и поддержаніе нашего общенія съ Церковію невидимую; 3) приведеніе вѣрующихъ въ единеніе съ Богомъ и преподаваніе имъ Божественной благодати.

Внѣшняя сторона православнаго Богослуженія: слово, священныя дѣйствія и символы.

Отношеніе ихъ къ христіанскому Богослуженію.

Необходимость обрядовъ и символовъ въ христіанскомъ Богослуженіи.

II. СОСТАВНЫЯ ЧАСТИ ХРИСТІАНСКАГО БОГОСЛУЖЕНІЯ.

1) *Таинства*. Число и значеніе ихъ въ христіанскомъ Богослуженіи.

2) *Молитвы*. Различныя виды церковныхъ молитвъ. Общеупотребительныя начальныя молитвы. Ектенія: великая, малая, сугубая и просительная. Молитвы заключительныя.

3) *Св. пѣснопѣнія*. Употребленіе св. пѣснопѣній при Богослуженіи. Древность ихъ. Различіе христіанскихъ пѣснопѣній по ихъ происхожденію. Наименованія церковныхъ пѣсней. Образъ пѣнія въ древней Церкви. Происхожденіе искусственнаго пѣнія. Введеніе въ Восточныхъ

церквахъ со времени Юанна Дамаскина пѣнія на восемь гласовъ. О церковномъ пѣніи въ Россіи и употреблявшихся и употребляющихся въ ней напѣвахъ.

4) *Чтеніе свящ. писанія.* Древность и цѣль чтенія св. Писанія при Богослуженіи. Книги, употребляющіяся для чтенія при Богослуженіи. Порядокъ въ распредѣленіи чтеній изъ книгъ свящ. Писанія; древность его. Обряды при чтеніи св. Писанія.

5) *Поученія.* Цѣль поученій и отношеніе ихъ къ Богослуженію. Лица, имѣвшія право и обязанность проповѣдничества въ древней церкви. Предметъ проповѣдей. Мѣсто и время сказыванія поученій въ церкви. Положеніе проповѣдающихъ и слушающихъ церковныя поученія.

И. РАЗЛИЧНЫЯ СИМВОЛИЧЕСКІЯ ДѢЙСТВІЯ, УПОТРЕБЛЯЮЩІЯСЯ ПРИ БОГОСЛУЖЕНІИ.

Положеніе вѣрующихъ при Богослуженіи: Стояніе. Обращеніе въ молитвѣ къ востоку. Наклоненіе главъ. Поклоны и колѣнопреклоненія. Благословеніе священнодѣйствующаго. Крестное знаменіе. Кажденіе. Возженіе свѣтильниковъ.

IV. ЛИЦА, СОВЕРШАЮЩІЯ БОГОСЛУЖЕНІЕ.

Священнослужители: Епископъ, священникъ и диаконъ: кругъ Богослужебныхъ дѣйствій, совершаемыхъ ими.

Церковнослужители: иподіаконъ, чтець и парамонарь; обязанности ихъ по церковной службѣ.

V. О ПРИНАДЛЕЖНОСТЯХЪ БОГОСЛУЖЕНІЯ.

Священныя мѣста, или мѣста Богослуженія (Православной Церкви).

Понятіе о храмѣ. Различныя наименованія храмовъ. Происхожденіе христіанскихъ храмовъ. Мѣста Богослуженія христіанъ въ первые три вѣка.

Наружный видъ храмовъ въ древности и въ настоящее время.

Число составныхъ частей храма: 1) притворъ; назначеніе его въ древности и въ настоящее время; 2) средняя часть храма: ея назначеніе и принадлежности; амвонъ: его назначеніе и знаменованіе; архіерейскій амвонъ; солея и клиросы, ихъ назначеніе; иконостасъ, понятіе о немъ, размѣщеніе дверей и иконъ въ иконостасѣ. 3) Алтарь и его принадлежности: а) св. престоль; понятіе о немъ, облаченіе и принадлежности, элитонъ, антиминосъ, дарохранительница, крестъ и евангеліе, съ указаніемъ ихъ назначенія и знаменованія. Понятіе о киворіи. б) Горнее мѣсто, свещ. сопрестоліе, понятіе и знаменованіе ихъ. в) Жертвенникъ, понятіе о немъ, назначеніе и духовное знаменованіе его, и вещи, на немъ хранящіяся.

Употребленіе колоколовъ при храмахъ; ихъ происхожденіе.

Понятіе о кладбищахъ и часовняхъ; ихъ назначеніе.

О церковной архитектурѣ. Стиль древней греческой. Стиль византійскій и его отличительныя черты. Стиль романо-византійскій; стиль готическій на западѣ и стиль возрожденія. Русское церковное зодчество.

Св. Крестъ и св. Иконы. Цѣль употребленія ихъ въ церкви. Древность употребленія креста и формы креста. Происхожденіе св. иконъ.

Важнѣйшіе изъ изображеній и символовъ, встрѣчаемые преимущественно въ катакомбахъ: символы, заимствованные изъ Ветхаго Завѣта, изъ повседневной жизни; символическія животныя; атрибуты, даваемые христіанскимъ искусствомъ ангеламъ; символическія изображенія при евангелистахъ.

Краткія свѣдѣнія о христіанской иконографіи.

Св. одежды. Происхожденіе св. одеждъ. Древность употребленія священнодѣйствующими при Богослуженіи особливыхъ одеждъ. О св. одеждахъ, употребляющихся

въ нашей Православной Церкви въ настоящее время; древность и значеніе ихъ.

Св. сосуды. Понятіе о нихъ.

Вещество св. сосудовъ. Св. сосуды, употребляющіеся при совершеніи таинства св. Евхаристіи. Понятіе о нихъ, древность и духовное знаменованіе ихъ. Сосуды и предметы, употребляющіеся при другихъ таинствахъ и обрядахъ церковныхъ: купель, сосудъ для св. мѣра, вѣнцы, хоругви, свѣтильники, кадилаицы.

Богослужебныя книги. Раздѣленіе ихъ.

а) *Священныя Богослужебныя книги:* *Евангеліе и Апостолъ:* употребленіе ихъ въ церкви и давность сего употребленія; время раздѣленія ихъ на зачала; *Псалтирь:* давность употребленія ея при Богослуженіи; время и цѣль раздѣленія Псалтири на каѳизмы и славы; *Слѣдованная Псалтирь:* понятіе о ней и исторія состава ея.

б) *Церковныя Богослужебныя книги:* *Уставъ:* Понятіе о немъ, содержаніе, древность его и исторія его составленія. *Служебникъ:* Понятіе о немъ, содержаніе и древность служебника; древность служебника архіерейскаго. *Часословъ:* Понятіе о немъ, содержаніе его и древность его состава. *Октоихъ:* Понятіе о немъ, содержаніе его; писатели Октоиха и время собранія ихъ твореній въ одну книгу. *Минея мѣсячная:* понятіе о ней и исторія ея состава. *Минея общая:* понятіе о ней, назначеніе и время происхожденія ея. *Минея праздничная:* понятіе о ней, составъ и назначеніе ея. *Трїодъ постная и трїодъ цвѣтная:* понятіе о нихъ и исторія состава ихъ. *Ирмологій:* древность и побужденіе къ составленію его.

в) *Богослужебныя книги, употребляемыя въ частныхъ или особенныхъ случаяхъ.*

Требникъ: понятіе о немъ, содержаніе и древность послѣдованій, входящихъ въ составъ Требника; замѣчанія о Требникѣ Петра Могилы.

Понятіе о прочихъ Богослужебныхъ книгахъ, употребляющихся въ частныхъ случаяхъ и о книгахъ нотныхъ.

ЧАСТЬ ВТОРАЯ.

О РАЗЛИЧНЫХЪ ВИДАХЪ ЦЕРКОВНАГО БОГОСЛУЖЕНІЯ.

Раздѣленіе службъ церковныхъ А) на постоянныя или обычныя: повседневныя, седмичныя и годовыя и Б) на службы особенныя, совершаемыя Церковію по особенному случаю и потребностямъ христіанъ.

ОТДѢЛЕНІЕ ПЕРВОЕ.

О службахъ церковныхъ, постоянно совершающихся въ храмѣ.

1. О БОГОСЛУЖЕНІИ ПОВСЕДНЕВНОМЪ.

Время совершенія службъ церковныхъ вседневныхъ.

О ВЕЧЕРНЕМЪ БОГОСЛУЖЕНІИ.

Содержаніе, цѣль и начало установленія девятаго часа. Общее содержаніе вечерни. Частное содержаніе вечерни. Псаломъ предначинательный, эктенія великая, Господи воззвахъ, стихиры и проч. и значеніе ихъ въ вечернемъ Богослуженіи. Древность порядка и состава вечерняго Богослуженія въ главныхъ его частяхъ. Содержаніе и цѣль повечерія.

О ВЪ УТРЕННЕМЪ БОГОСЛУЖЕНІИ.

Происхожденіе и цѣль установленія полунощницы. Содержаніе утрени и значеніе главныхъ частей состава утренняго Богослуженія. Составъ канона. Понятіе объ ирмосѣ и тропарѣ, кондакѣ, икосѣ, синаксарѣ, свѣтильняхъ и экзапостидаріѣ. Хвалитны и славословіе великое. Свидѣтельства о совершеніи утренняго Богослуженія въ древности.

Происхождение и цѣль установленія перваго часа и содержаніе его.

Происхождение, цѣль установленія и содержаніе третьяго часа и шестаго.

О Литургіи вообще.

Понятіе о Литургіи и установленіе ея. Образъ совершенія Литургіи во времена Апостольскія. Вечера любви. Образъ совершенія Литургіи во 2 и 3 вѣкахъ. Время совершенія Литургіи въ древности. Обстоятельства, по которымъ составлены литургіи св. Василіемъ Великимъ и Іоанномъ Златоустымъ. Составъ Литургіи.

Предуготовительныя дѣйствія священнослужущихъ предъ началомъ совершенія Литургіи.

Проскомидія.

Понятіе о проскомидіи: приношенія въ Церкви первенствующей.

Вещество, необходимое для таинства Евхаристіи.

Приготовленіе Св. Агнца.

Назначеніе прочихъ четырехъ просфоръ.

Древность приношенія частицъ о святыхъ, живыхъ, умершихъ.

Значеніе проскомидійныхъ дѣйствій.

Литургія оглашенныхъ.

Понятіе о Литургіи оглашенныхъ. Содержаніе Литургіи оглашенныхъ: начальный возгласъ священника; великая эктенія; псалмы изобразительные, или вмѣсто нихъ антифоны, ихъ значеніе и начало употребленія въ церкви. Единородный Сыне... древность сей пѣсни; Блаженны; Совершеніе и значеніе входа съ Евангеліемъ. Значеніе пребыванія архіерея до малаго входа среди церкви. Кажденіе архіерейское по маломъ входѣ. Происхождение и

значение пѣсни трисвятаго. Чтеніе Апостола и Евангелія. Сугубая эктенія и за оглашенныхъ.

Литургія вѣрныхъ.

Понятіе о Литургіи вѣрныхъ и указаніе главныхъ ея частей.

Перенесеніе честныхъ даровъ съ жертвенника на престолъ:

Содержаніе молитвъ, тайно читаемыхъ священникомъ при началѣ Литургіи вѣрныхъ.—Херувимская пѣснь: древность и значеніе ея; умовеніе рукъ архіереемъ во время пѣнія херувимской и древность сего обычая; совершеніе и значеніе великаго входа; значеніе осѣненія народа свѣщами архіереемъ по великомъ входѣ.

Приготовленіе вѣрныхъ къ присутствованію при совершеніи таинства Евхаристіи: а) молитвами и прошеніями, возсылаемыми по перенесеніи честныхъ даровъ на престолъ; б) внушеніемъ мира и любви; (о древнемъ обычаѣ взаимнаго цѣлованія народа при возгласѣ: возлюбимъ другъ друга) в) исповѣданіемъ вѣры (значеніе словъ: двери, двери! премудростію вонмемъ! и изъясненіе подытія воздуха и вѣянія имъ надъ св. Дарами); г) возбужденіемъ къ благоговѣнному стоянію и устремленію сердецъ къ Господу.

Совершеніе таинства Евхаристіи. Содержаніе евхаристической молитвы. Смысль побѣдной пѣсни. Возношеніе и освященіе даровъ. Значеніе благовѣста при совершеніи Евхаристіи. Значеніе воспоминанія святыхъ и еще не совершенныхъ членовъ—живыхъ и усопшихъ.

Приготовленіе вѣрующихъ къ причащенію. Образъ причащенія священнослужителей и народа.

Значеніе послѣдняго явленія св. Даровъ народу и перенесенія ихъ съ престола на жертвенникъ.

Благодареніе по причащеніи; заамвоная молитва; значеніе раздаянія антидора, благословеніе и отпустъ.

Отличительныя черты литургіи нашей отъ литургіи римско-католической и протестантской.

2. О БОГОСЛУЖЕНИИ СЕДМИЧНОМЪ.

Назначеніе Богослуженія въ каждый день седмицы.

Причина наименованія перваго дня седмицы воскресеніемъ и значеніе его. Вечерня, утренняя и литургія въ день воскресный; различіе ихъ отъ службъ повседневныхъ. Богослуженіе въ прочіе дни седмицы.

3. О БОГОСЛУЖЕНИИ ГODOBOMЪ.

Понятіе о годовыхъ службахъ и раздѣленіе ихъ на праздничныя и постовыя.

A. О Богослуженіи праздничномъ.

Понятіе о праздникахъ. Цѣль и начало установленія праздниковъ и образъ празднованія ихъ. Различіе праздниковъ по торжественности Богослуженія.

Особенности вечерняго Богослуженія въ праздники.

Всенощное бдѣніе; историческое его происхожденіе.

Очеркъ хода всей вечерни во всенощномъ бдѣніи, съ указаніемъ отличій ея отъ вечерни повседневной. Историческое происхожденіе литіи; назначеніе и знаменованіе пяти хлѣбовъ, благословляемыхъ на всенощномъ бдѣніи.

Очеркъ хода всей утрени во всенощномъ бдѣніи, съ сообщеніемъ понятія объ ея отличіяхъ отъ утрени повседневной, какъ поліелеѣ, о степенныхъ антифонахъ, помазаніи освященнымъ елеемъ вѣрующихъ въ великіе праздники.

Раздѣленіе праздниковъ господскихъ отъ богородичныхъ по времени.

Неподвижныя праздники Господскіе:

Рождество Христово. Начало и цѣль установленія праздника; особенности въ Богослуженіи. *Срѣтеніе Господне;* начало и случай къ установленію праздника. *Богоявленіе Господне;* начало установленія праздника; особен-

ности въ Богослуженіи; древность установленія освященія воды въ навечеріи праздника. *Преображеніе Господне*; начало установленія и особенности праздника. *Воздвиженіе Креста Господня*; истерія праздника и время празднованія въ древности; особенности въ Богослуженіи.

Неподвижные праздники Богородичные;

Рождество Пресвятой Богородицы; начало установленія праздника. *Введеніе во храмъ Пресвятой Богородицы*; начало установленія праздника. *Благовѣщеніе Пресвятой Богородицы*; начало установленія праздника и особенности Богослуженія. *Успеніе Божіей Матери*; истерія праздника; начало и цѣль установленія его.

Господскіе праздники подвижные:

Входъ Господень во Иерусалимъ; начало установленія и особенности праздника. *Праздникъ Пасхи*; начало установленія и время празднованія Пасхи; особенности праздника въ Богослуженіи и въ церковныхъ обрядахъ. *Вознесеніе Господне*; начало установленія праздника. *Пятидесятница*; начало установленія и особенности праздника.

Б. О Богослуженіи постовомъ, совершаемомъ въ Св. Четырдесятницу.

1. О постахъ вообще.

Понятіе о постахъ вообще и о каждомъ постѣ въ частности.

Причина установленія и продолжительность постовъ:
а) св. Четырдесятницы, б) Петрова, в) Успенскаго, г) Рождественскаго или Филиппова.

Причина и древность установленія постовъ въ среду и пятокъ и время разрѣшенія поста въ сіи дни.

Причина и древность установленія поста: а) въ праздникъ Воздвиженія Креста Господня, б) Усѣновенія главы

Пророка, Предтечи и Крестителя Господня Иоанна, в) въ навечеріе Богоявленія Господня.

Отличіе постовъ отъ обыкновенныхъ дней.

2. Приготовление къ св. Четыредесятницѣ.

Общее содержаніе службъ, приготовляющихъ къ св. Четыредесятницѣ.

Содержаніе и цѣль Богослуженія въ недѣли: Мытаря и Фарисея, блуднаго сына, мясопустную или о страшномъ судѣ, въ субботу мясопустную и въ сырную седмицу.

3. Вседневныя службы св. Четыредесятницы.

Общее понятіе о Богослуженіи великаго поста.

Частное содержаніе сѣточного Богослуженія въ св. Четыредесятницу: повечерія, утренняго Богослуженія, часовъ—третьяго, шестаго, девятаго и вечерни.

Общее содержаніе преждеосвященной литургіи.

Совершеніе преждеосвященной литургіи оглашенныхъ.

Совершеніе преждеосвященной литургіи вѣрныхъ.

Происхожденіе литургіи преждеосвященныхъ даровъ.

4. Особенное назначеніе нѣкоторыхъ дней св. Четыредесятницы.

Суббота первой седмицы. Память Θεодора Тирона и причина установленія колива.

Первая недѣля великаго поста, или недѣля Православія. Начало установленія и образъ совершенія торжества Православія въ настоящее время.

Вторая недѣля великаго поста. Исторія установленія службы св. Григорію Паламѣ въ сію недѣлю.

Цѣль и начало установленія службы св. Кресту среди великаго поста—въ третью недѣлю св. Четыредесятницы.

Четвертая недѣля великаго поста. Предметъ Богослуженія.

Четвертокъ пятой седмицы: чтение великаго канона; суббота пятой седмицы: похвала Пресвятой Богородицѣ, причина установленія сей службы. Предметъ Богослуженія пятой недѣли великаго поста.

Богослуженіе въ субботу шестой седмицы великаго поста.

5. Богослуженіе страстной седмицы.

Общее понятіе о Богослуженіи страстной седмицы.

Частное содержаніе Богослуженія въ великіе дни страстной седмицы: Богослуженіе въ великій понедѣльникъ, вторникъ, среду и четвертокъ. Особенности въ Богослуженіи великаго четверга; совершеніе умовенія ногъ.

Богослуженіе въ великій пятокъ: утренняя, часы и вечерня.

Богослуженіе въ великую субботу: утренняя и литургія.

ОТДѢЛЕНІЕ ВТОРОЕ.

О СЛУЖБАХЪ ОСОБЕННЫХЪ, СОВЕРШАЕМЫХЪ ЦЕРКОВІЮ ПО ИЗВѢСТНОМУ СЛУЧАЮ, ИЛИ ПО ПОТРЕБНОСТЯМЪ ХРИСТІАНЪ.

Указаніе сихъ службъ.

О ТАИНСТВАХЪ.

Понятіе о таинствахъ.

1. КРЕЩЕНІЕ.

Понятіе о крещеніи и оглашеніи, совершаемомъ надъ возрастными изъ іудеевъ, магометанъ и язычниковъ.

Оглашеніе и заклинаніе, совершаемое надъ возрастными, равно какъ и надъ младенцами.

Чинъ совершенія таинства крещенія: 1; освященіе воды, 2, помазаніе св. елеемъ, 3, троекратное погруженіе крещаемога въ воду, и 4, облаченіе его въ бѣлую одежду.

2. МЯРОПОМАЗАНІЕ.

Понятіе о немъ, образъ и время совершенія его.

Освященіе мѹра.

Начало установленія сего таинства и образъ совершенія его въ древности. Чинъ принятія въ Православную церковь Лютеранъ, Кальвинистовъ посредствомъ мѹропомазанія, а также Армянъ и Папистовъ, надъ коими не совершено таинство мѹропомазанія.

3. Покаяніе.

Понятіе о покаяніи, начало установленія и образъ совершенія его.

Значеніе епитимій.

Исповѣдь у первенствующихъ христіанъ; исполненіе ими епитимій; причина перемѣны исповѣди предъ всею церковію на частную предъ однимъ духовникомъ.

Образъ принятія въ православную церковь отступниковъ отъ вѣры въ жидовство или магометанство, посредствомъ покаянія.

Чинъ присоединенія совратившагося въ расколъ, посредствомъ разрѣшительной молитвы.

4. Причащеніе.

Послѣдованіе причащенія больныхъ.

5. Священство.

Рукоположеніе въ епископа въ древности и въ настоящее время. Рукоположеніе въ пресвитера въ древности и въ настоящее время. Образъ діаконскаго рукоположенія. Производство въ церковнослужительскія должности, а также въ протодіакона, протоіерея, игумена и архимандрита.

6. Бракъ.

Понятіе о немъ. Установленіе таинства брака и предварительныя дѣйствія предъ совершеніемъ его.

Совершеніе обрученія.

Совершеніе вѣнчанія.

Совершеніе браковъ во второй и въ третій разъ.

7. ЕЛЕОСВЯЩЕНІЕ.

Понятіе о немъ, начало установленія и число совершителей таинства.

Совершенство елеопомазанія.

МОЛИТВОСЛОВІЯХЪ И МОЛЕБНЫХЪ ПѢНІЯХЪ НА РАЗНЫЕ СЛУЧАИ.

Указаніе молитвословій и молебныхъ пѣній на разные случаи.

Образъ совершенія молитвословій.

Образъ совершенія молебныхъ пѣній.

Указаніе службъ, отличныхъ отъ молебныхъ пѣній.

1. Чинъ коронованія, или вѣнчанія царей на царство.

Потребность, значеніе сего священнодѣйствія и начало установленія.

Совершенство священнаго вѣнчанія царей на царство.

Совершенство священнаго муропомазанія и причащеніе св. Таинъ Государя Императора.

2. Чинъ освященія храмовъ.

Молитва на основаніе храма и утвержденіе креста на мѣстѣ усроенія св. Престола.

Приготовленіе къ освященію храма. Самое совершеніе освященія: совершеніе крестнаго хода вокругъ храма съ святымъ антиминсомъ.

Смыслъ словъ псалма «возьмите врата князи ваша», въ приложеніи къ входу въ храмъ.

Древность освященія храмовъ.

3. Водоосвященіе.

Чинъ малаго освященія воды и время совершенія его.

Древность обряда малаго освященія воды и побужденіе къ установленію его.

Чинъ великаго освященія воды святыхъ богоявленій.

Древность установленія освященія воды святыхъ бо-
гоявленій.

4. Обрядъ постриженія въ монашество.

Понятіе о монашествѣ и степени его. Обрядъ по-
стриженія новоначальныхъ. Обрядъ постриженія мало-
схимниковъ. Испытаніе и оглашеніе постригаемаго и са-
мое постриженіе. Знаменованіе облаченій монашескихъ.

Обрядъ постриженія въ великую схиму.

Облаченіе великосхимниковъ.

5. Погребеніе усопшихъ.

Древній обрядъ погребенія усопшихъ.

Различныя виды погребенія усопшихъ.

Чинъ погребенія мірскихъ человѣкъ.

Знаменованіе символическихъ дѣйствій, употребляе-
мыхъ при погребеніи усопшихъ.

Чинъ погребенія монаховъ.

Чинъ погребенія священниковъ.

Замѣчаніе о погребеніи архіереевъ.

Чинъ погребенія младенческаго.

Чинъ погребенія, совершаемаго въ свѣтлую седмицу.

Поминовеніе усопшихъ.

Основаніе, по которому совершается поминовеніе
усопшихъ.

Дни, назначенные Церковію для поминовенія усоп-
шихъ.

Совершеніе панихиды и причина наименованія ея.

Вселенскія панихиды и царскія.

Древность обряда поминовенія усопшихъ.

Свидѣтельства св. Отцовъ объ употребленіи въ Цер-
кви диптиховъ, или помянниковъ.

ОБЪЯСНИТЕЛЬНАЯ ЗАПИСКА КЪ ПРОГРАММѢ ПО ЛИТУРГИКѢ.

Учебнымъ руководствомъ по преподаванію Литургики въ Семнаріяхъ служить одобренная Святѣйшимъ Синодомъ книга Протоіерея Смолодовича; но это руководство, при своемъ сравнительно лучшемъ противъ другихъ существующихъ учебниковъ достоинствѣ, нуждается въ нѣкоторыхъ дополненіяхъ и измѣненіяхъ. Признавая вообще удовлетворительнымъ изложеніе и изъясненіе общихъ принадлежностей и разныхъ видовъ церковнаго Богослуженія въ книгѣ Прот. Смолодовича, Учебный Комитетъ находитъ недостаточнымъ изложеніе въ ней теоретической части Литургики. Сообщаемыя въ ней свѣдѣнія о началѣ, сущности, свойствахъ и внутреннемъ составѣ Богослуженія слишкомъ кратки и общи; историческаго развитія Христіанскаго Богослуженія послѣ Иисуса Христа и Апостоловъ вовсе не представлено; о дѣли Богослуженія также не упомянуто. Такая неудовлетворительность теоретической части Литургики составляетъ важный недостатокъ въ книгѣ, предназначенной для учебнаго руководства духовныхъ воспитанниковъ, которые готовятся быть со временемъ разумными совершителями Богослуженія, и которымъ необходимо знать только составъ церковныхъ службъ и значеніе частныхъ богослужебныхъ дѣйствій, а надобно еще ясно понимать и духъ Богослуженія, отношеніе къ нему и взаимную связь различныхъ его частей. Но такое пониманіе можетъ быть достигнуто только надлежащимъ изученіемъ общихъ основъ, свойствъ, дѣли и историческаго развитія Богослуженія.

Вотъ почему Учебный Комитетъ въ своей программѣ нашелъ нужнымъ сдѣлать значительныя противъ учебника измѣненія и дополненія въ общей или первой части Литургики.

Въ виду спеціальной цѣли воспитанниковъ Духовныхъ Семинарій Учебный Комитетъ дополнилъ введеніе въ Литургику вопросами объ источникахъ и вспомогательныхъ наукахъ для Литургики, о сборникахъ богослужебныхъ чинопослѣдованій Восточной Церкви, объ изъяснителяхъ Богослуженія Православной Церкви и о замѣчательнѣйшихъ трудахъ по церковной археологіи и литургицѣ.

Вмѣсто двухъ отдѣловъ, на которыя раздѣлена общая Литургика въ книгѣ Протоіерея Смолодовича, Учебный Комитетъ нашелъ основательнѣе раздѣлить ее въ своей программѣ на слѣдующія пять главъ: 1) общія понятія о Богослуженіи; 2) составныя части христіанскаго Богослуженія; 3) различныя символическія дѣйствія, употребляемыя при Богослуженіи; 4) лица, совершающія Богослуженіе; 5) принадлежности Богослуженія; Св. мѣста, Св. крестъ и иконы, Св. одежды, Св. сосуды, богослужебныя книги.

Такъ какъ въ первомъ отдѣлѣ общей литургики у Прот. Смолодовича встрѣчаются параграфы, которые относятся частію къ общимъ понятіямъ о Богослуженіи, а частію—къ составнымъ его частямъ; то въ своей программѣ Учебный Комитетъ раздѣлилъ этотъ отдѣлъ литургики на двѣ главы, изъ коихъ въ первой помѣстилъ общія понятія о Богослуженіи, а во второй—о составныхъ частяхъ православнаго Богослуженія. Затѣмъ въ первую главу ввелъ вопросы: о Богослуженіи церкви первобытной, патріархальной, подзаконной (на сколько сіе послѣднее имѣетъ отношеніе къ Богослуженію христіанскому) объ отношеніи христіанскаго Богослуженія къ іудейскому; о богослужебныхъ формахъ, перешедшихъ изъ ветхозавѣтной въ новозавѣтную церковь; объ исторіи христіанскаго Богослуженія послѣ Апостоловъ до седьмаго Вселенскаго собора; о цѣли и внѣшней сторонѣ православнаго Богослуженія; о необходимости обрядовъ и символовъ въ христіанскомъ Богослуженіи.—Исторія христіанскаго Богослуженія можетъ дать надлежащее понятіе о высокой древности Богослуженія нашей Православной Церкви и превосходствѣ его въ этомъ отношеніи предъ Богослуженіемъ

неправославныхъ церковныхъ обществъ; обстоятельное же изложеніе цѣли православнаго Богослуженія должно привести къ раскрытію его духа и сущности. Но поелику исторія христіанскаго Богослуженія и цѣль его составляютъ отдѣлы Литургики менѣе всего разработанные въ нашей богословской литературѣ, то Учебный Комитетъ считаетъ не излишнимъ указать на одно иностранное сочиненіе, которое можетъ служить для наставниковъ семинарскихъ нѣкоторымъ пособіемъ при разработкѣ сихъ вопросовъ. Это—*Liturgik von Dr. Lüft. Mainz 1847*, первый томъ которой посвященъ преимущественно изложенію теоретической части Литургики.

Во второй главѣ трактатъ о составныхъ частяхъ православнаго Богослуженія постановленъ программу Учебнаго Комитета совсѣмъ иначе, чѣмъ въ книгѣ Прот. Смолодовича. Въ сей послѣдней составными частями Богослуженія признаны только молитва, выражаемая посредствомъ чтенія св. Писанія и св. пѣснопѣній, и таинства; въ представленной же Учебнымъ Комитетомъ программѣ, кромѣ молитвы и таинствъ, безъ сомнѣнія важнѣйшихъ частей Богослуженія, признаны составными частями Богослуженія и чтеніе св. Писанія, и св. пѣснопѣнія и поученія.

Планъ втораго отдѣла въ Литургику Прот. Смолодовича также измѣненъ Учебнымъ Комитетомъ Прот. Смолодовичъ къ принадлежностямъ Богослуженія отнести: 1) Свящ. лицъ; 2) Свящ. мѣста; 3) Богослуженныя книги и 4) символическія дѣйствія, употребляемыя при Богослуженіи. Съ отнесеніемъ символическихъ богослуженныхъ дѣйствій и Свящ. лицъ къ числу принадлежностей Богослуженія, наравнѣ съ свящ. мѣстами и богослуженными книгами, Учебный Комитетъ не могъ согласиться и предположилъ изложить понятіе о нихъ въ двухъ особыхъ главахъ. Почему, въ составленной имъ программѣ, вслѣдъ за главою о составныхъ частяхъ Богослуженія слѣдуетъ глава о символическихъ богослуженныхъ дѣйствіяхъ, затѣмъ глава о свящ. лицахъ и наконецъ глава о принадлежностяхъ православнаго Богослу-

женія. Символическія богослужебныя дѣйствія не введены въ главу о составныхъ частяхъ Богослуженія, но изложены особо потому, что они только сопровождаютъ Богослуженіе, но не составляютъ изъ себя такой въ немъ части, какъ таинства, молитвы, чтеніе Св. Писанія, Св. пѣснопѣнія и поученія. Говоря о лицахъ, совершающихъ Богослуженіе, Прот. Смолодовичъ излагаетъ не только обязанности ихъ по священнослуженію, но описываетъ также чинъ рукоположенія ихъ въ степени священства и отличія ихъ по облаченіямъ: трактатъ о Свящ. одеждахъ Учебный Комитетъ нашелъ удобнѣйшимъ помѣстить въ главѣ о принадлежностяхъ Богослуженія, а изложеніе чина рукоположенія въ священныя степени отнести въ отдѣлъ о таинствахъ.

Въ трактаты о Св. храмѣ и Св. иконахъ Учебный Комитетъ ввелъ дополнительные вопросы о стиляхъ церковной архитектуры и церковной иконографіи, полагая свѣдѣнія объ этихъ предметахъ необходимыми для будущихъ пастырей Церкви, при обсужденіи плановъ вновь сооружаемыхъ церквей и при оцѣнкѣ исполненія поставляемыхъ въ ихъ храмѣ иконъ.

Такъ какъ частная Литургика изложена въ книгѣ Прот. Смолодовича довольно обстоятельно: то Учебный Комитетъ, оставивъ вообще эту часть безъ существеннаго измѣненія, ввелъ съ своей стороны лишь нѣсколько вопросовъ для пополненія изъясненія Литургіи и всеобщаго бдѣнія, и исключилъ вопросы касательно догматическихъ и нравственныхъ мыслей, взятыхъ изъ службъ праздниковъ, какъ относящихся болѣе къ догматическому и нравственному Богословію, чѣмъ къ Литургикѣ.

Касательно метода преподаванія частной Литургики Учебный Комитетъ считаетъ нужнымъ сдѣлать одно замѣчаніе. Было бы весьма желательно, чтобы изъясненіе церковныхъ службъ происходило по богослужебнымъ книгамъ, и чтобы воспитанники духовныхъ Семинарій, постоянно слѣдя по нимъ за чтеніемъ своихъ наставниковъ, познакомились съ сими книгами на столько, чтобы умѣть сво-

бодно пользоваться ими во всѣхъ возможныхъ случаяхъ при вступленіи ихъ въ служеніе, къ которому они готовятся.

Источники и пособія для преподавателей Литургики своевременно указаны были Учебнымъ Комитетомъ въ отзывѣ объ учебникахъ и учебныхъ пособіяхъ по этому предмету (1).



(1) Отзывъ этотъ былъ разосланъ при указѣ Святѣйшаго Синода отъ 20 августа 1868 года, за № 40.

II.

РАСПОРЯЖЕНІЯ ЕПАРХІАЛЬНАГО НАЧАЛЬСТВА.

*О переменахъ по службѣ лицъ Епархіальнаго
вѣдомства.*

Г. Попечитель Кіевскаго учебнаго округа увѣдомилъ Его Высокопреосвященство, что, согласно отношенію Его Высокопреосвященства отъ 8 декабря 1869 г. (№ 664), онъ уволилъ Протоіерея Ковернинскаго, переведеннаго изъ г. Заславля въ село Западинцы, отъ должности Законоучителя Заславскаго двухкласснаго народнаго училища и опредѣлилъ на его мѣсто Законоучителемъ означеннаго двухкласснаго училища священника Виктора Давидовича, опредѣленнаго къ Заславской Соборной церкви, съ жалованьемъ по 270 руб. въ годъ съ тѣмъ, чтобы онъ преподавалъ Законъ Божій и въ приготовительномъ классѣ, безъ особаго за то жалованья, впредь до открытія втораго класса.

Благочинный священникъ села Сербовъ Новградволинскаго уѣзда Евфимій Медаловичъ уволенъ, по прошенію, отъ Благочиннической должности, а на его мѣсто опредѣленъ Благочиннымъ 2-го округа Новградволинскаго уѣзда священникъ села Киковой Константинъ Новоселецкій.

Экономъ Волинской Духовной Семинаріи священникъ Михаилъ Варваринскій опредѣленъ на священническое мѣсто къ Житомирской кладбищенской Іаковлевской церкви. священникъ села Подгородна Владимірскаго уѣзда Іоаннъ Левитскій утверждень въ должности помощника Благочиннаго 4-го округа Владимірскаго уѣзда.

О награжденіи набедренникомъ.

Награжденъ набедренникомъ священникъ села Озера Луцкаго уѣзда Иларіонъ Лилюковичъ.

О преподаніи Архипастырскаго благословенія.

За пожертвованіе въ пользу церкви села Великихъ Дорогостай Дубенскаго уѣзда священникомъ сего села Θεодоромъ Уловичемъ 100 р., крестьянами того же села—церковнымъ старостою Павломъ Селюкомъ 100 р. церковнымъ ключникомъ Алексѣемъ Ковальчукомъ 15 р., Космою Березомъ 10 р. Павломъ Байчиномъ 10 р., Василиемъ Сидорчукомъ 10 р., Митрофаномъ Нечейемъ 5 р. Игнатіемъ Романюкомъ 5 р., а также за произведенную крестьяниномъ Василиемъ Гуцанемъ безмездно кузнечную работу въ пользу церкви и за одолженіе въ пользу церкви священникомъ Уловичемъ безпроцентно на неопредѣленное время 600 руб., преподано этимъ лицамъ Архипастырское Его Высокопреосвященства благословеніе.

Объ учрежденіи церковно-приходскаго попечительства въ селѣ Новополя Житомирскаго уѣзда.

Учреждено приходское попечительство при церкви села Новополя Житомирскаго уѣзда, предсѣдателемъ котораго, согласно избранію, утвержденъ крестьянинъ Василій Серветникъ; Членами—крестьяне: Діонисій Колодій, Ювъ Левченко, Семень Павлюкъ, Василій Клеванъ, Θεодоръ Легенчукъ, д. Крученца—Антонъ Мелешко, Стефанъ Ковальчукъ и Исаакій Мелешко; непремѣнными членами—Приходскій священникъ Іоаннъ Копаровскій, волостный старшина Давидовской волости Стефанъ Петриницъ, церковный староста Деміанъ Клеванъ; членами съ правомъ голоса въ потребныхъ случаяхъ—крестьяне села Новополя: Григорій Легенчукъ, Алексѣй Колосюкъ, Корнилій Колесникъ, Григорій Остапчукъ, Василій Кучеръ,

Мартинъ Полѣшукъ, Прокопій Остапчукъ, Артемій Бондарчукъ, Прокопій Полишукъ, Артемій Кравчукъ, Стефанъ Сенька, Петръ Колесникъ, Адамъ Ткачукъ, Самуиль Карпенко, Даміанъ Полишукъ, Павелъ Демидюкъ, Иванъ Карпенко, Тома Клеванъ, Стефанъ Кравчукъ, Матѳеи Левченко, Иванъ Кривенькій, Григорій Колесникъ, Стефанъ Клеванъ, Никита Цымбалукъ, Стефанъ Бойко, Михаилъ Павлюкъ, Прокопій Кипецъ, Онисимъ Ошурко и Севастьянъ Бѣляченко и д. Крученца—Григорій Мелешко, Василій Коробенко, Авдѣй Сидорчукъ, Андрей Лайко, Иванъ Ковальчукъ, Терентій Стрѣлецъ, Яковъ Гриневичъ, Софроній Сидорчукъ, Моисей Козакъ, Василій Мартынюкъ, Власій Пропасевичъ, Трофимъ Орабина, Николай Дидовець, Иванъ Сичбаръ, Леонтій Кулишъ, Григорій Демидюкъ, Романъ Бокша и Димитрій Коршунъ.



Редакторъ А. Соловьевъ.

Дозволено цензурою. Кременецъ. 30 Января 1870 года.

Печатается въ типографіи Почаевской Лавры.

ВОЛЫНСКІЯ ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ВѢДОМОСТИ.

1 Февраля № 3 1870 года.

ЧАСТЬ НЕОФФИЦІАЛЬНАЯ.

I.

ОБЪЯСНЕНІЕ

ЕВАНГЕЛІЯ ОТЪ МАТѢЯ.

(Продолженіе).

Крещеніе Иисуса Христа. 3, 13—17.

Ст. 13. Тогда приходитъ Иисусъ отъ Галилеи на Иорданъ ко Іоанну креститися отъ него. 14. Іоаннъ же возбраняше ему, глаголя: азъ требую тобою креститися, и ты ли грядеши ко мнѣ; 15. Отвѣщавъ же Иисусъ рече къ нему: остави нынѣ, тако бо подобаетъ намъ исполнити всяку правду. Тогда остави его. 16. И крестився Иисусъ взыде абіе отъ воды, и се отверзошася ему небеса, и видѣ Духа Божія, сходяща яко голубя, и грядуща на него. 17. И се гласъ съ небесе глаголя: Сей есть Сынъ мой возлюбленный, о немже благоволихъ.

Ст. 13—15. Тогда приходитъ Иисусъ отъ Галилеи на Иорданъ ко Іоанну креститися отъ него. 14. Іоаннъ же возбраняше ему, глаголя: азъ требую тобою креститися, и ты ли грядеши ко мнѣ; 15. Отвѣщавъ же Иисусъ рече къ нему: остави нынѣ, тако бо подобаетъ намъ исполнити всяку правду. Тогда остави его.

Слова: *тогда приходитъ*,—не должно понимать такъ, что Иисусъ пришелъ къ Иоанну въ то самое время, когда Иоаннъ произнесъ предыдущія слова. Это выраженіе означаетъ неопредѣленное время; послѣ того, какъ Иоаннъ увѣщевалъ Іудеевъ къ покаянію и приуготовилъ ихъ проповѣдію и крещеніемъ къ принятію Мессіи, пришелъ наконецъ Самъ Иисусъ на Іорданъ. Но онъ пришелъ не потому, чтобы былъ привлеченъ проповѣдію Иоанна, какъ прочіе Іудеи; Онъ самъ желалъ торжественно начать дѣло спасенія человѣческаго. До сего времени Спаситель проводилъ въ Назаретѣ сокровенную жизнь. Внутренній міръ раскрывался въ Немъ тихо и незамѣтно. Когда пришелъ часъ, о которомъ Духъ возвѣстилъ Ему, Онъ приходитъ къ Иоанну на Іорданъ (ср. Іоан. 1, 28. 29), чтобы принять полноту Духа для вступленія въ служеніе. Въ это время Господь достигъ тридцатилѣтняго возраста, ранѣе котораго обычай страны не позволялъ никому учить народъ.

Кто не ужаснется, восклицаетъ Св. Златоустъ, видя, что Господь приходитъ креститься съ рабами, Судія съ грѣшниками? Но Онъ не постыдился вочеловѣчиться и принять на Себя грѣхи человѣческіе; все прочее, что свидѣтельствуетъ объ униженіи Его, есть только слѣдствіе перваго и величайшаго униженія—вочеловѣченія.

Иоаннъ справедливо отказывается крестить Спасителя, справедливо желаетъ самъ отъ Него креститься; но Иисусъ возводитъ взоръ его на намѣренія неизслѣдимой премудрости Своей. *Остави нынѣ*, говоритъ онъ; ибо такое отношеніе не есть всегдашнее; нынѣ время моего униженія. Хотя меньшее благословляется отъ большаго (Евр. 7, 7): однакожъ Иисусу надлежало исполнить всѣ требованія Ветхозавѣтной праведности и закона. Это не было необходимостію Его природы; но Христосъ, рожденный отъ жены и бывшій подъ закономъ (Гал. 4, 4), по сему самому подчинился крещенію Иоанна, послѣдняго Пророка Ветхаго Завѣта. Въ жертвахъ и другихъ дѣйствіяхъ Богослуженія Ветхозавѣтнаго Искупитель дотолѣ

принималъ участіе, доколѣ Самъ своею жертвою на крестѣ не упразднилъ припошенія всѣхъ другихъ жертвъ. Въ крещеніи показано было Крестителю знаменіе, по которому онъ могъ узнать обѣтованнаго Мессію, въ крещеніи сообщена человѣчеству Иисуса та полнота силъ, которая потребна была для прохожденія служенія Его. И чистая отрасль Духа имѣла нужду въ помазаніи Духа; тогда уже, какъ человѣчество Его укрѣпилось къ несенію великаго служенія, оно постоянно было исполнено силою свыше. Посему Крещеніе было возвышеннѣйшимъ дѣйствіемъ, въ которомъ характеръ Мессіи, постепенно развивавшійся въ Его дѣтскомъ и отроческомъ возрастѣ, раскрылся и обнаружился вполнѣ. Крещеніе есть посвященіе Мессіи!

Святые Отцы присовокупляютъ другія цѣли крещенія Иисуса. Онъ желалъ а) показать образецъ глубокаго смиренія, б) освятить Іорданъ, а чрезъ него всѣ другія воды для будущаго крещенія Христіанъ, в) своимъ примѣромъ призвать къ Благодатному крещенію, г) свидѣтельствомъ Отца, нисхожденіемъ Духа Святаго, указаніемъ самаго Іоанна приуготовить народъ къ вѣрѣ въ Себя.

Христосъ былъ высочайшій праведникъ, и однакожь приступилъ къ Іоанну среди грѣшниковъ; мы грѣшники, и желаемъ, чтобы міръ почиталъ насъ праведными. Иисусъ не имѣлъ нужды въ крещеніи и однакожь совершилъ надъ собою сіе средство очищенія; мы имѣемъ нужду въ очищеніи, но пренебрегаемъ имъ, одни по лѣности, другіе по гордости. Иисусъ приходитъ на Іорданъ къ народу, собравшемуся вокругъ проповѣдника покаянія, хотя ни въ проповѣди Іоанна, ни въ примѣрѣ собранія не могъ найти ничего, что могло бы назидать Его болѣе, нежели сколько Самъ онъ могъ назидать; подобно Ему и мы не должны устранять себя отъ церковныхъ собраній и отъ слушанія поученій, сколько бы онѣ ни казались намъ просты.

Христосъ говоритъ, что *подобаетъ исполнити всяку правду*. И такъ недостаточно быть праведнымъ только

отчасти, исполнять только обязанности къ Богу и пренебрегать обязанностями къ ближнимъ, быть смиреннымъ только предъ начальниками, но высокомернымъ предъ равными и низшими. *Иже бо весь законъ соблюдаетъ, согрѣшитъ же во единомъ, бысть всѣмъ повиненъ* (Іак. 2, 10).

Ст. 16. 17. *И крестився Иисусъ взыде абіе отъ воды, и се отверзошася ему небеса, и видѣ Духа Божія сходяща яко голубя, и грядуща на него. 17. И се гласъ съ небесе, глаголя: сей есть Сынъ мой возлюбленный, о немъ же благоволихъ.*

Произносилъ ли Іоаннъ какія либо слова надъ Иисусомъ во время крещенія, Евангеліе не говоритъ. Оно изображаетъ только тѣ событія, которыя совершились по принятіи крещенія. Крещеніе Іоанна, какъ образъ крещенія Христіанскаго, заключало въ себѣ двѣ части, погруженіе въ воду, служащее символомъ умерщвленія ветхаго человѣка (Рим. 6. 4), и восхожденіе отъ воды, рожденіе новаго. Какъ съ сею положительною частію соединяются въ крещаемомъ дарованія Духа: такъ и при восхожденіи Христа отъ воды отверзлись небеса, низшелъ Духъ Святой и слышанъ былъ гласъ съ неба.

Небеса отверзлись не предъ всѣмъ множествомъ собравшагося народа, а только предъ Христомъ и Іоанномъ (ср. 1, 32). Для созерцанія духовныхъ предметовъ потребны духовныя очи; только тотъ, кто имѣлъ ихъ, могъ видѣть дѣйствія Духа. Необъяснимое чувство безъ сомнѣнія исполнило народъ въ высокую минуту, но событія самаго онъ не видѣлъ (1).

Отверстіе неба не что иное есть, какъ откровеніе духовнаго міра; всякое откровеніе Божества есть уже отверстіе неба, нисхожденіе Духа Божія (Ис. 64, 1; Іезек. 1, 1; Дѣян. 7, 55).

Какъ нельзя разумѣть отверстіе неба матеріально, такъ нельзя принимать его за внутреннее состояніе ду-

(1) Подобное сему совершилось при обращеніи Павла. Дѣян. 9, 7.

ши; это есть вѣшнее, могущественное дѣйствіе Духа Божія на душу человѣка. Въ отношеніи къ Искупителю небеса отверзлись навсегда; чистый взоръ Его въ вѣчную область Божества и нисхождение Божественнаго Духа на Него никогда не пресѣкалось. У Учениковъ въ обращеніи съ Господомъ мало по малу открылся духовный взоръ на сіе отношеніе, они видѣли постоянно Небо открытымъ и Ангеловъ Божіихъ восходящихъ и нисходящихъ на Сына человѣческаго (Іоан. 1. 52). Нисхождение Духа Божія не что иное есть, какъ сообщеніе Его. Подобнымъ образомъ гласъ съ неба есть необходимое дѣйствіе являющагося Божества. Богъ, творецъ языковъ, говоритъ духу человѣка; что онъ говоритъ, то духъ нашъ разумѣетъ непосредственно, не чрезъ сотрясеніе воздуха, но чрезъ слухъ духовный, чрезъ духовную приѣмлемость къ духовнымъ дѣйствіямъ. Поелику же въ человѣкѣ, достигшемъ совершенства духовнаго, тѣло находится въ совершенной власти духа: то глаголы, обращенные къ духу, не могутъ не приводить въ сотрясеніе чувствъ тѣлесныхъ; посему событіе, о которомъ повѣствуетъ Евангелистъ, было зримо и очами тѣлесными и слышимо слухомъ плоти. Только это ограничивалось однимъ Спасителемъ и Іоанномъ; ибо для сего необходимо, чтобы тѣло находилось въ гармоніи съ духомъ.

Духъ Святый нисшелъ видимо, дабы Іоаннъ имѣлъ несомнѣнное удостовѣреніе о лицѣ Мессіи (Іоан. 1, 33), дабы тайна Пресвятыя Троицы наконецъ изведена была изъ своей сокровенности, дабы принимающіе новозавѣтное крещеніе заранѣе знали, что они приступаютъ къ принятію Духа Святаго.

Пророкъ, древле предызображая совершенства Мессіи, говорилъ, что на Немъ почіетъ духъ мудрости и вѣдѣнія, духъ совѣта и разума, духъ благочестія и брѣпости, духъ страха Божія. Нынѣ нисходя на Иисуса для проникновенія Его человѣчества сими дарами, Духъ Святый избираетъ образъ голубя, въ которомъ соединяются свойства, со-

отвѣтствующія симъ совершенствамъ. Онъ скрывается въ глубину воды отъ преслѣдованія хищныхъ птицъ; это—даръ мудрости. Онъ избираетъ въ пищу себѣ лучшія зерна; это—даръ вѣдѣнія. Онъ питаетъ чужихъ птенцовъ; это—даръ совѣта. Онъ не терзаетъ добычи—даръ разума. Онъ не имѣетъ злости,—даръ благочестія. Онъ привѣтуетъ въ разсѣлинахъ скалъ,—даръ крѣпости. Онъ вмѣсто пѣсни наполняетъ воздухъ воздыханіями,—даръ страха Божія.

Голубь, кроткое, любящее миръ и общеніе животное, означаетъ примиреніе Бога съ человѣчествомъ во Христѣ. Нисходя на Іисуса, хотя онъ не приноситъ съ собою масличной вѣтви, но указывая на примирителя неба и земли, освободителя отъ всѣхъ золъ, онъ служитъ знаменіемъ, что потопъ грѣха, проклятія и гнѣва Божія, наводнившій человѣчество, окончился, что теперь земля человѣческаго существа обновляется, ибо новый Ной вышелъ изъ воды, неся съ собою святость и оправданіе.

Слова: *сей есть Сынъ мой возлюбленный*, указываютъ на вѣчное Божественное естество Сына (ср. Іоан. 1, 34). Богу любезенъ только образъ Себя Самаго,—слѣд. и человѣкъ можетъ быть пріятель Ему только во Христѣ (Еф. 1, 6).

То, что совершилось надъ Іисусомъ, служитъ несомнѣннымъ залогомъ того, что происходитъ съ нами при крещеніи. Изъ отверстія неба мы видимъ, что и для насъ въ крещеніи отверзается небо, которое было заключено прежде, и на насъ невидимо нисходитъ Духъ Святой и исполняетъ насъ небеснымъ помазаніемъ; и мы содѣляемся чадами Божіими и удостоиваемся благоволенія Божія, бывъ прежде чадами гнѣва Божія. Святой Духъ, говоритъ Златоустъ, принявъ образъ голубя—символа чистоты, мира, кротости, любви; и вѣрующіе должны украшаться еими качествами, которыя свидѣтельствуютъ о пребываніи въ нихъ Святаго Духа.

Искушеніе Ісуса Христа въ пустынь. IV, 1—11.

1. Тогда Ісусъ возведенъ бысть духомъ въ пустыню, искутитися отъ діавола. 2. И постився дній четьредесять, и ноцій четьредесять, послѣди взалка 3. И приступль къ нему искунитель, рече: аще Сынъ еси Божій, рцы, да каменіе сіе хлббы будутъ. 4. Онъ же отвѣщавъ рече: писано есть, не о хлббъ единомъ живъ будетъ человекъ, но о всякомъ глаголь исходящемъ изоустъ Божіихъ. 5. Тогда поятъ его діаволъ во святыи градъ, и постави его на криль церковныхъ, 6. И глагола ему: аще Сынъ еси Божій верзмя низу, писано бо есть: яко Ангеломъ Своимъ заповѣсть о тебѣ сохрани ти, и на рукахъ возмутъ тя, да некогда преткнеши о камень ногу твою. 7. Рече же ему Ісусъ, паки писано есть: не искушиши Господа Бога твоего. 8. Паки поятъ его діаволъ на гору високу зьло, и показа ему вся царствія міра и славу ихъ. 9. И глагола ему: сія вся тебѣ дамъ, аще падъ поклонишися. 10. Тогда глагола ему Ісусъ: иди за мною сатано, писано бо есть: Господу Богу твоему поклонишися, и тому единому послужиши. 11. Тогда остави его діаволъ, и се Ангелы приступиша и служаху ему.

Ст. 1. Тогда Ісусъ возведенъ бысть духомъ въ пустыню, искутитися отъ діавола.

Послѣ крещенія Ісусъ возведенъ былъ въ пустыню для уединеннаго приготовленія къ высокому служенію посредствомъ борьбы съ силою тьмы. Тотъ самый Духъ, которымъ Онъ исполнился при крещеніи, велъ Его и къ сему искушенію (Лук. 4, 1). Но онъ велъ Его не насильно. Ісусъ, полный Св. Духа, ощущалъ глубокое влеченіе итти въ пустыню и слѣдовалъ сему влеченію со всею готовностію. Такое влеченіе чувствовали въ себѣ Апостолы и другіе Святыя мужи, въ которыхъ обиталъ Святыи Духъ и которыхъ Онъ побуждалъ къ великимъ добродѣтелямъ и подвигамъ: елицы бо Духомъ Божіимъ водятся, сіи суть сынове Божіи (Рим. 8, 14). Святыи

Духъ влечетъ всѣхъ людей куда хочетъ, внушая имъ благія намѣренія; но Онъ не нарушаетъ свободы человеческой воли; ибо человекъ можетъ сопротивляться влеченіямъ Св. Духа. Благодать Божія, внушая человекѣу святія желанія, только вспомошествоуетъ приводить ихъ въ исполненіе, когда онѣ приемяются открытымъ сердцемъ.

Преданіе свидѣтельствуеетъ, что пустыня, въ которой Спаситель искушаемъ былъ діаволомъ, есть пустыня кварантальная, лежащая между Іерусалимомъ и Іерихономъ, вблизи сего послѣдняго. Такъ какъ древность въ этой пустынѣ видѣла исполненіе притчи о человекѣ, впадшемъ въ разбойники и образуемъ Адама, пораженнаго сатаною: то Іисусъ, какъ благій Самарянинъ, здѣсь хочетъ сообщить врачевство праотцу и начать преслѣдованіе духовнаго врага (Лук. 10, 30).

Весьма прилично соединяется съ исторіею крещенія Іисуса борьба съ діаволомъ. Въ самой идеѣ Мессіи заключается понятіе о назначеніи Его—разрушить царство тьмы; посему вся жизнь Спасителя на землѣ есть не что иное, какъ брань съ княземъ тьмы. Но Евангельская исторія указываетъ преимущественно на два момента въ жизни Іисуса, въ которыхъ Онъ имѣлъ брань съ силою зла и побѣдилъ ее. Сіи моменты составляютъ начало и конецъ Его общественнаго служенія, и каждый изъ нихъ имѣетъ свой особенный характеръ. Въ первомъ искушеніи обольщеніе предстало предъ Іисуса Христа въ образѣ похоти; во второмъ оно искушало Его страхомъ мученій и смерти. Всякое искушеніе происходитъ подъ тѣмъ, или другимъ видомъ; Господь, побѣдившій оба вида искушенія, представляетъ въ себѣ идеалъ совершенной праведности. Настоящая исторія искушенія со стороны похоти, изображаетъ его въ трехъ главныхъ видахъ, въ которыхъ духъ тьмы постоянно дѣйствуетъ на человекѣа; это—похоть плоти, похоть очесъ и гордость житейская (1 Іоан. 2. 16). Симъ выражается полнота и совершенство побѣды Господа надъ грѣхомъ и такимъ образомъ сія исторія составляетъ достойное вступленіе въ изображеніе дѣйствій Спасителя,

Который во всемъ былъ искушенъ, подобно намъ, кромѣ грѣха (Евр. 4. 15). Тѣже искушенія похоти, которыя въ сосредоточенномъ видѣ постигли здѣсь Иисуса и отвергнуты Имъ, приражались къ Нему по частямъ во время Его земнаго служенія, то подъ тѣмъ, то подъ другимъ видомъ. Подобнымъ образомъ и искушенія скорби окружали Господа во всю Его жизнь, доколѣ при концѣ земнаго поприща Его не сосредоточились во-кругъ Него окончательно.

Уже въ идеѣ Искупителя заключается понятіе о возможности паденія (подобно какъ въ Адамѣ была возможность не грѣшить), поелику безъ нея невозможно представить ни какой заслуги. И для людей, воюющихъ съ грѣхомъ, утѣшительно, что Самъ Спаситель вкушалъ горечь сей борьбы во всѣхъ ея видахъ (Евр. 2, 17, 18). Сіе утѣшеніе не можетъ имѣть мѣста, если отвергнемъ возможность паденія во Христѣ. Но конечно сію возможность должно разумѣть только въ отношеніи къ человѣческой природѣ Спасителя; ибо когда въ лицѣ Иисуса Христа Богъ содѣлался человѣкомъ, то вмѣстѣ съ тѣмъ Ему принадлежитъ и невозможность грѣха. Сіе соединеніе возможности паденія и необходимости побѣды надъ грѣхомъ есть тайна, столько же сокровенная, какъ и тайна личнаго единенія Божества и человѣчества во Христѣ Иисусѣ. Для уясненія оной можно обратить вниманіе на взаимное отношеніе человѣческой души и Божественнаго Духа во Христѣ. Въ человѣческой душѣ заключалась возможность искушенія, а въ полнотѣ Божественнаго духа необходимость побѣды; первую Онъ уподобляется намъ, послѣднюю возвышается надъ всѣмъ человѣчествомъ. Въ великомъ искушеніи, постигшемъ Иисуса въ концѣ земной жизни, Онъ Самъ свидѣтельствовалъ, что человѣчество Его оставлено было всемогущею силою Божественнаго Духа, обитавшаго въ немъ (Мѡ. 27, 46);—и это даетъ понятіе о свойствѣ тогдашней борьбы Его. Здѣсь ясно не говорится, что Божество предоставило одной человѣческой природѣ Иисуса перенести брань искушенія; но это должно предположить, особенно когда Спаситель не

вдругъ узнаеть искусителя. Алканіе въ пустынь есть также знаменіе того, что человѣчество Господа было оставлено силою Божества; и въ этомъ смыслѣ искушеніе принимаетъ существенное значеніе. При полномъ дѣйствованіи Божественнаго Духа нельзя представить искушенія; только оставаясь съ одними человѣческими силами душа Иисуса могла войти въ борьбу и искушеніе. Посему событіе должно представлять такъ: послѣ крещенія во Иорданѣ Господь пошелъ по влеченію Духа Божія въ пустыню, чтобы начать великое дѣло въ сокровенности внутренней жизни. Здѣсь, какъ послѣ въ саду Геосиманскомъ и на Голгоѣ, оставила Его полнота Божественнаго Духа и силѣ тьмы предоставлена была власть надъ Нимъ (Лук. 22, 53); діаволь въ обольстительныхъ видахъ искушалъ Его душу. Но Спаситель съ совершенною чистотою перенесъ сію борьбу, и когда искушеніе окончилось, то полнота Божественныхъ силъ опять простерлась на человѣчество Его (Мѣ. 4, 11). Сему объясненію не протіворѣчитъ то, что Духъ постоянно пребывалъ на Иисусѣ (Іоан. 1, 32); ибо нѣтъ сомнѣнія, что Спаситель имѣлъ минуты обильнѣйшаго дѣйствованія Божества и сокращенія сего дѣйствія; но сіи измѣненія не проникали во внутреннѣйшее Святилище Его жизни. Душа Его, по тѣснѣйшему единенію съ Божествомъ, была, такъ сказать, душою духовною, такъ что и въ тѣ минуты, когда она совершенно оставляема была преизобилующею полнотою Божества (Мѣ. 27, 46), она дѣйствовала въ силѣ Божественнаго Духа. Этотъ неизмѣнный покой въ глубинѣ Его Святой души, эта совершенная неприкосновенность ея со стороны минутныхъ колебаній означаетъ постоянное пребываніе Духа, о которомъ говоритъ Евангелистъ Іоаннъ (Іоан. 1, 32) и которое противоположно переменчивымъ состояніямъ Ветхозавѣтныхъ праведниковъ, кои, при наступленіи часовъ тьмы, могли пасть подъ бременемъ грѣха.

Св. Златоустъ находитъ въ искушеніи Господа многія дѣла, спасительныя для насъ. Оно допущено было

для того, 1) чтобы вѣрующіе взирали на искушенія, постигающія ихъ, какъ на необходимое слѣдствіе крещенія, въ которомъ они, отрекаясь отъ діавола, вступаютъ въ борьбу съ нимъ, 2) чтобы они видѣли, что всякое искушеніе можно преодолѣть силою Іисуса и 3) чтобы заслужить для насъ силу и благодать побѣждать искушенія (ср. Евр. 2, 17, 18; 4, 15. 16).

Ст. 2. *И постився дній четыредесять, и пощій четыредесять, послѣди взалка.*

Сорокъ дней провести безъ пищи и питія—это есть чудный постъ, который превышаетъ человѣческія силы, но его можетъ нести человѣкъ, подкрѣпляемый Благодатіею Божіею. Іисусъ постится 40 дней т. е. не менѣе того, сколько постились Моисей и Ілія (Исх. 26, 19; 34, 28; 3 Цар. 19, 7—9). Онъ постится и не болѣе ихъ, чтобы не подумалъ кто, что Онъ не есть истинный человѣкъ и необлеченъ тѣломъ, подобнымъ нашему.

Число 40 было святое у Іудеевъ; но изъ сего не слѣдуетъ, что его должно принимать въ несобственномъ смыслѣ; напротивъ вѣра Іудеевъ въ святость нѣкоторыхъ чиселъ имѣла глубокое основаніе; въ Божественныхъ дѣлахъ вездѣ господствуетъ гармонія; онѣ всегда совершаются по мѣрѣ и числу; 40 дней искушенія составляютъ параллель съ сороколѣтнимъ странствованіемъ Израіля по пустынѣ; можетъ быть Адамъ и Ева искушались плодомъ запрещеннаго дерева 40 дней.

Іисусъ готовится къ искушенію постомъ и молитвою не потому, чтобы сіе приуготовленіе было необходимо для Него—источника премудрости; но Онъ хочетъ научить насъ, что постъ есть одно изъ самыхъ необходимыхъ средствъ къ низложенію діавола и что для укрѣпленія духа къ добрымъ дѣламъ необходимо ослабить тѣло подвигами самоумерщвленія.

Ст. 3. 4. *И приступль къ нему искустель рече: аще Сынъ еси Божій, рчи, да каменіе сіе хлѣбы будутъ.*
4. *Онъ же отвѣщавъ рече: писано есть, не о хлѣбѣ*

единомъ живъ будетъ человекъ, но о всякомъ глаголь исходящемъ изоустъ Божіихъ (Втор. 8, 3).

Искуситель, о которомъ говорится здѣсь, есть діаволь (ср. ст. 1. 11). Изъ откровенія Божія известно, что по неизслѣдимымъ планамъ Промысла и по допущенію Божію онъ можетъ искушать людей, являться имъ въ человѣческомъ видѣ и знать земныя произшествія. Зная о событіи Иорданскомъ, діаволь страшился за свое царство и свою власть надъ людьми. Онъ ищетъ случая оболъстить Спасителя и думаетъ, что всего легче исполнить это, когда Господь взалкалъ и обнаружилъ въ себѣ человѣческую слабость. Древній врагъ человекъ искусилъ перваго Адама невоздержаніемъ; онъ начинаетъ тѣмъ же искушать втораго Адама, представляя Ему необходимость подкрѣпить себя пищею. Онъ указываетъ Ему самое легкое средство утолить голодъ; стоить только повелѣть Ему, и камни содѣлаются хлѣбами. Такъ обыкновенно искушаетъ сатана человекъ, показывая ему легкіе пути къ удовлетворенію пожеланій!

Совѣтъ діавола, говоритъ Златоустъ, самъ по себѣ не противорѣчилъ всемогуществу Иисуса; Господь могъ претворить камни въ хлѣбы, дабы напитать свое чело-вѣчество; но Онъ не хотѣлъ сего сдѣлать потому, что этого желалъ врагъ. Онъ научаетъ насъ чрезъ сіе не ввѣряться совѣтамъ искусителя. Мы не должны повиноваться ему въ дѣлахъ, противныхъ закону Божію; не должны слушать его и тогда, когда онъ говоритъ, по видимому, справедливо. Ибо онъ врагъ нашего спасенія, является ли въ природной своей злобѣ, безъ всякаго покрова, или преобразуется въ Ангела свѣтла, дабы удобнѣе оболъстить насъ. Христосъ не принималъ отъ него свидѣтельства истины, а Павелъ повелѣлъ ему умолкнуть (Дѣян. 16, 17).

Не о хлѣбъ единомъ живъ будетъ человекъ, но о всякомъ глаголь, исходящемъ изоустъ Божіихъ. Сія слова заимствованы изъ Второз. 8, 3. Въ этомъ мѣстѣ необыкновенная¹ небесная пища противопоставляется пищѣ

земной. Глаголь Божій представляется дѣйствующею творческою причиною жизни. Какъ все сотворено Словомъ Божиимъ (Псал. 33, 6): такъ тѣмъ же словомъ сохраняется все; поелику сохраненіе не что иное есть, какъ продолженіе творенія. Матеріальный хлѣбъ не есть единственная пища человѣка; тѣло его можетъ быть сохраняемо непосредственнымъ дѣйствіемъ Всемогущества Божія. Иисусъ научаетъ насъ симъ отвѣтомъ искать высшей пищи и предпочитать ее тѣлесной, такъ какъ мы должны удовлетворять гораздо высшимъ желаніямъ, нежели каковы желанія, имѣющія предметомъ однѣ временныя блага.

Ст. 5—7. *Тогда поятъ Его діаволъ во святыи градъ, и постави его на криль церковныхъ. 6. И глагола ему: аще Сынъ еси Божій, верзися низу, писано бо есть: яко Ангеломъ своимъ заповѣсть о тебѣ сохранить тя, и на рукахъ возмутъ тя, да некогда преткнеши о камень ногу твою. 7. Рече же ему Иисусъ, наки писано есть: не искушиши Господа Бога твоего.*

Святыи градъ есть Иерусалимъ; крыло храма—это было зданіе при храмѣ, находившееся на крутизнѣ горы Моріа и имѣвшее вмѣстѣ съ горою около 400 лактей вышины.

Нельзя безъ ужаса помыслить, какъ діаволъ могъ имѣть столько власти, чтобы нести Сына Божія по своему произволу: но такъ допущено было Господомъ. Должно ли удивляться, говорить Св. Григорій, что Тотъ, Кто послѣ допустилъ сынамъ діавола распять Себя, теперь дозволилъ діаволу нести себя изъ мѣста въ мѣсто. Въ премудрыхъ цѣляхъ Божіихъ было, чтобы Христосъ, Глава вѣрующихъ, претерпѣлъ и побѣдилъ за насъ всѣ искушенія. Какъ Онъ побѣдилъ Своею смертию нашу смерть, такъ побѣдою своихъ искушеній низложилъ наши искушенія. Посему мы не должны ослабѣвать среди искушеній; мы можемъ побѣдить ихъ Благодатію того, Кто снискалъ намъ силу къ борьбѣ въ побѣдѣ надъ сатаною. *Дерзайте, яко азъ побѣдихъ міръ* (Іоан. 16, 33). Сіе искушеніе было искушеніемъ гордости, въ которомъ діаволъ могъ употребить великую силу, когда самъ палъ

отъ гордости и когда первыхъ людей привелъ къ паденію чрезъ гордость. Чтобы достигнуть своей цѣли, сатана приводитъ мѣсто изъ Псалм. 90, 12. 13. Это мѣсто, приведенное сокращенно по переводу 70-ти, относится ко всѣмъ благочестивымъ людямъ и представляетъ ихъ подъ особеннымъ покровительствомъ Божиимъ. Но благочестивое челоѣчество имѣетъ своего представителя въ Мессіи, второмъ Адамѣ, и потому мѣсто псалма справедливо можетъ быть отнесено къ Иисусу; только ложно приложеніе его къ произвольному обстоятельству. Ангелы представляются служебными силами, въ служеніе посылаемыми *за желающихъ насльдовати спасеніе* (ср. Евр. 1, 14). Весь духовный міръ готовъ охранять праведнаго, по слову Апостола: *вся ваша суть* (1 Кор. 3, 21. 22). Но Спаситель не много употребляетъ усилія, чтобы опровергнуть сатану и обличить его въ неправильномъ приложеніи Слова Божія. Онъ приводитъ такое мѣсто Писанія, въ которомъ ясно говорится, что не должно искушать Бога (Втор. 6, 16). Слова приведены по переводу 70-ти. Искушать Бога значитъ подвергать себя опасности безъ нужды и желать содѣйствія Всемогущей силы Божіей для освобожденія отъ оной. Иисусъ, какъ глава вѣрующихъ, восхотѣвшій быть образцемъ нашимъ, не желалъ предпринимать такихъ дѣйствій, коимъ нельзя подражать безъ оскорбленія Бога. Онъ научаетъ насъ симъ примѣромъ не только избѣгать суетной славы, но и не искушать Его всемогущества безъ нужды, хотя Ему все возможно.

Ст. 8. 9. *Паки поятъ его диаволъ на гору високу зло, и показа ему вся царствія міра и славу ихъ. 9. И глагола ему: сія вся тебѣ дамъ, аще падъ поклонишия.*

За двумя первыми искушеніями слѣдуетъ третіе, не менѣе опасное. Хотя естественнымъ образомъ не возможно въ одномъ какомъ либо мѣстѣ показать всѣ царства міра и всю славу ихъ; но когда Ев. Лука присовокупляетъ, что это случилось *въ мгновеніе ока*: то должно полагать, что сатана представилъ очамъ Иисуса обманчивый образъ, одинъ призракъ славы міра. Это искушеніе направлено

было къ возбужденію страсти корыстолюбія, которое такъ сильно обольщаетъ всѣхъ людей. Сатана представляетъ себя княземъ міра (ср. Іоан. 12, 31; 14, 30; 16, 11), которому все предано отъ Бога, вѣчнаго Вседержителя. То, что ложно приписываетъ искушитель себѣ, принадлежитъ Сыну Божию въ истинномъ смыслѣ (ср. Іоан. 17, 22; Ап. 11, 15). Въ награду за обѣщанный даръ діаволь требуетъ отъ Господа поклоненія: *еще падѣ поклонимся*. (проскинни—покланяться) означаетъ совершенную преданность волѣ другаго. Такъ покланяются одному Боже-ству. Святой Іеронимъ замѣчаетъ, что сатанѣ нельзя поклониться, не допустивши прежде печальнаго паденія: *еще падѣ поклонимся*.

Діаволь, приступая къ Господу съ искушеніемъ, хотѣлъ узнать, дѣйствительно ли Сынъ Божій есть Тотъ, о которомъ онъ слышалъ на Іорданѣ столь славное свидѣтельство, или это только праведникъ высшаго совершенства. Если онъ не болѣе, какъ праведникъ, то діаволь хотѣлъ его, какъ перваго Адама, привести къ паденію и дѣло искупленія разрушить въ самомъ началѣ. Поелику онъ не видѣлъ отъ Спасителя никакого чуда; то легко могъ усумниться въ Божествѣ Его, почестъ Его только человѣкомъ и подумать, что побѣда будетъ несомнѣнна, если предложить Ему сокровища міра. Такъ сомнѣваются многіе и нынѣ въ Божественности Іисуса и Его религіи, поелику не видятъ чудесъ. Но какъ Спаситель не совершалъ чудесъ ни предъ сатаною, ни предъ Иродомъ; поелику они желали видѣть ихъ изъ любопытства: такъ не производить чудесъ и нынѣ для одного любопытства.

Ст. 10. *Тогда глагола ему Іисусъ: иди за мною сатано, писано бо есть: Господу Богу твоему поклонимся и тому единому послужимъ* (Втор. 6, 13).

Какъ скоро діаволь сталъ требовать себѣ чести, принадлежащей Богу, Іисусъ отвергаетъ его съ негодованіемъ, называя сатаною—именемъ показывающимъ враждебное отношеніе его къ Боже-ству. Онъ приводитъ первую заповѣдь десятословія Синайскаго (Втор. 6, 13). Только

одинъ Вѣчный. Истинный Богъ неба и земли можетъ быть предметомъ поклоненія; гдѣ замѣчается желаніе усвоить себѣ сіе преимущество Божества, тамъ открывается діавольская природа (ср. 2 Сол. 2, 4). Отвѣтъ Спасителя заключаетъ въ себѣ высокій примѣръ для насъ. Онъ научаетъ насъ презирать противныя волѣ Божіей требованія міра и помнить только о томъ, что единому Богу принадлежитъ поклоненіе и любовь, что всякая честь, всякое благо земное, коль скоро удаляютъ насъ отъ Бога, сближаютъ насъ съ діаволомъ.

Ст. 11. *Тогда остави его діаволь и се Ангелы приступиша и служаху ему.*

Искушеніе Іисуса дало направленіе всѣмъ послѣдующимъ событіямъ. Какъ по паденіи Адама всякій послѣдующій грѣхъ былъ только раскрытіемъ первороднаго грѣха, такъ сія первая побѣда Спасителя была основаніемъ всѣхъ послѣдующихъ побѣдъ. Когда діаволь отступилъ отъ Господа: то окружили Его небесныя силы и служили Ему, какъ Царю и Господу своему. Служеніе Ангеловъ состояло частію въ принесеніи пищи, частію въ прославленіи и поклоненіи Іисусу, какъ и вообще Ангели прославляютъ, поклоняются и служатъ съ покорностію своему Господу.

Евангелистъ Маркъ (1, 3) присовокупляетъ, что Іисусъ *бы со звѣрьми*, какъ обновитель рая. Адамъ палъ въ рай и содѣлалъ его пустынею. Христосъ побѣдилъ въ пустынѣ и содѣлалъ ее раемъ, гдѣ звѣри потеряли свою дикость, гдѣ Ангелы имѣли пребываніе. Впрочемъ великая борьба Спасителя съ царствомъ тьмы окончилась не навсегда. Евангелистъ Лука (4, 13) заключаетъ исторію искушенія сими словами: *отыде отъ него до времени.*

Какое ободреніе для насъ въ борьбѣ съ искушеніями, когда мы знаемъ, что подвизаемся предъ очами Бога и Ангеловъ, которые готовы увѣнчать насъ побѣдою! Но если и побѣдимъ: то не должны почитать себя совершенно свободными отъ всѣхъ будущихъ искушеній; ибо и отъ Спасителя діаволь отступилъ только до времени.

Сатана по видимому не желаетъ отъ Иисуса ничего несправедливаго и противнаго религіи. Онъ основываетъ свои требованія на законъ Божию и на потребностяхъ природы. Такъ скрываетъ онъ ядъ свой подъ видомъ благочестія, чтобы достигнуть цѣли! Подобно сатанѣ и люди часто даютъ своимъ искустельнымъ совѣтамъ и дѣйствіямъ видъ благочестія, чтобы удобнѣе прельстить невинныя души.

Спаситель опровергаетъ діавола краткимъ изреченіемъ изъ Св. Писанія. Онъ не входитъ въ пространныя объясненія и доказательства; сыновній, благоговѣнный взоръ на Святую волю Отца открываетъ Ему краткое мѣсто въ словѣ Божию и подавляетъ искушеніе. И мы должны имѣть въ готовности на всѣ случаи Божественныя изреченія, дабы поражать ими грѣховныя влеченія. Кто входитъ съ обольстителемъ въ бесѣды и объясненія, тотъ уже не имѣетъ полного отвращенія ко грѣху.

Искушенія, которыя претерпѣлъ Иисусъ, суть образъ всѣхъ тѣхъ искушеній, которыя случаются съ нами; ибо мы искушаемся тою же троякою похотію, которою діаволь дерзнулъ обольщать Иисуса. Мы можемъ побѣдить ихъ взирая на Иисуса (Евр. 4, 15 и слѣд.); ибо если діаволь и приведетъ насъ къ безднѣ; то онъ не имѣетъ власти низвергнуть въ нее; нужно только открыть очи при его искустельныхъ внушеніяхъ, чтобы видѣть опасность, въ которую онъ вводитъ насъ.

Искушенія допускаются Богомъ потому, что во многихъ отношеніяхъ полезны для насъ. Они очищаютъ наши добродѣтели, даютъ намъ видѣть наши слабости, утверждаютъ насъ въ смиреніи, побуждаютъ искать въ Богѣ помощи и доставляютъ намъ чистыя радости, когда мы побѣждаемъ ихъ и торжествуемъ надъ зломъ.

(Продолженіе будетъ).

СТРАДАЛИЦА.

Лампада тихо догараеть,
Вся успокоилась семья,
Она одна предъ ней вздыхаетъ,
У Бога милости прося.
Стоить съ поникшей головою,
На сердцѣ жгучая тоска,
Съ горячей искренней слезою
Всѣ чувства сердца излила.
Тихонько къ дѣтямъ подойдя,
Цѣлуетъ сердцу дорогихъ.
Своихъ сиротъ перекрестя,
Кладѣтъ поклона три земныхъ.
Садится думою полна
Съ своей обычною тоской
У освѣщеннаго окна
Звѣздою яркой и луной,
Трудомъ измучена дневнымъ,
Блѣдна, усталая сидить,
Предавшись чувствамъ вся святымъ
За яркой звѣздочкой слѣдить.
Но мѣсяцъ ужъ давно уплылъ,
И не подвижна все она,
И свѣтъ дневной вдругъ охватилъ
Ея уставшіе глаза.
Услышавъ благовѣсть вдали,
Беретъ молитвенникъ святой,
Прижавъ завѣтный крестъ къ груди
Идетъ къ кіотъ золотой.

А. Новикова.



II.

ЖЕБРАКЫ (1).

(Очеркъ изъ быта подольскихъ компрачиковъ) (2).

Вспомнимъ то не очень далекое время, когда нищие подольской губерніи или, по мѣстному выраженію, *жебракы*

(1) На Волини до нынѣ можно въ большіе праздники встрѣчать калѣкъ, неестественно изуродованныхъ. Природа не такъ жестока къ человѣку, какъ насильственная рука злодѣевъ. Мы слышали, что еще въ 1868 году произошло похищеніе дѣтей въ одинъ праздникъ среди большаго стеченія народа. Можетъ быть злодѣйство искалѣченія совершается и нынѣ. Нельзя не желать, чтобы благодѣтельные власти, отдѣляя калѣкъ отъ спутниковъ ихъ и увѣряя ихъ въ своемъ несомнѣнномъ покровительствѣ доводили ихъ до полной откровенности и отыскивали слѣды страшныхъ преступленій, а пастыри церкви, силою духовнаго своего оружія, боролись съ подобными вопіющими преступленіями и обличали ихъ въ своихъ проповѣдяхъ. Въ подобномъ случаѣ вполнѣ естественно совѣстное дѣйствованіе гражданской и духовной власти, потому что здѣсь физическое уродованіе идетъ рядомъ съ нравственнымъ, противъ чего не можетъ не ратовать всякій благомыслящій человѣкъ. Помянутая статья наглядно знакомитъ читателей съ однимъ изъ подобныхъ преступленій во всей его сложности и обстановкѣ, со всеми дѣйствующими въ немъ лицами. Пользуясь согласіемъ автора статьи и почтеннаго редактора «Кіевлянина», считаемъ не бесполезнымъ перепечатать ее въ Волинскихъ Епарх. вѣдомостяхъ. *Ред.*

(2) *Компрачиковы*—уродователи дѣтей въ Англіи, извѣстные дѣйствующія лица въ послѣднемъ романѣ Виктора Гюго: *L'homme, qui rit*.

группировались въ два цеха—«сатановскій», отъ м. Сатановки, гдѣ-то возлѣ границы, и «поташнянскій», отъ с. Поташной гайсинскаго уѣзда. Тогда нищіе были не то, что они теперь. Правда, и теперь они не отличаются нравственностью и не всѣ неспособны къ труду,—и теперь между выпрашивающими «хоть копѣечку на пропитаніе» есть владѣльцы двухъ-этажныхъ домовъ; все-же теперешніе нищіе не то. Прежде это были преимущественно бродяги всѣхъ родовъ: военные дезертиры, бѣглые ссыльные, арестанты, ушедшіе изъ тюрьмы, крестьяне, бѣжавшіе отъ пана, дѣти, бѣжавшія отъ родителей, мужа отъ жены, жены отъ мужей—словомъ, всѣ, кто почему-либо не могъ оставаться на мѣстѣ жительства. Разбой, воровство, святотатство, кощунство, самый гнусный развратъ, самое постыдное глумленіе въ лѣсахъ и ярахъ надъ собраннымъ въ жилыхъ мѣстахъ подаяніемъ—были обыкновенными ихъ занятіями. Двигаясь толпами, они останавливались таборомъ, какъ цыгане, и когда одни молили въ селахъ о подаяніи, оставшіеся въ таборѣ неистовствовали. Не довольствуясь своими, они насилывали попадавшихся женщинъ—замужнихъ, дѣвицъ и даже дѣтей. Дороги вблизи такихъ таборовъ заросли бурьяномъ; кромѣ самихъ нищихъ, никто не смѣлъ ни пройти, ни проѣхать по нимъ. И такъ вспомнимъ это не очень далекое время.

I.

Жило въ одномъ селѣ два богатыхъ шляхтича. У одного изъ нихъ былъ единственный сынъ, у другаго единственная дочь. По давнему обычаю, впрочемъ и теперь не совсѣмъ вышедшему изъ употребленія, родители заранѣе уговорились соединить своихъ дѣтей узами брака.

—Что-жь, коханю! говоритъ одинъ: мой сынъ богатъ и *статокъ*, твоя дочь будетъ панна, хоть куда; чѣмъ они одинъ другой не пара? Обвѣнчаемъ ихъ и соединимъ въ однихъ рукахъ достатки насъ обоихъ.

—Такъ, коханю, такъ, говорилъ другой: соединимъ достатки насъ обоихъ. Только сами съ чѣмъ останемся?

—Мы-то? Долго-ли намъ осталось жить на свѣтѣ? Не сегодня, завтра, того и гляди, смерть подкосить.

—Такъ, коханю, такъ. Не сегодня, завтра смерть подкосить. Тогда для насъ нужно будетъ четыре доски да три локтя земли.

Дѣти еще оба были несовершеннолѣтними, когда родители условились такимъ образомъ. И когда старые, называя другъ друга сватомъ, пили за здоровье будущихъ новобрачныхъ, наслаждаясь наливками и настойками, молодые наслаждались объятіями и поцѣлуями, прислушиваясь, какъ сердце млбеть. Такъ прошелъ не одинъ годъ. Богатство болѣе и болѣе увеличивалось, дѣти приближались къ совершеннолѣтію, какъ старики къ могилѣ; наконецъ и свадьба была сыграна.

—Ура! кричалъ свекоръ.

—Ура! кричалъ тестъ.

—Ура! подхватила вся честная компанія.

II.

Шесть лѣтъ спустя послѣ свадьбы сидѣли сваты за рюмкою.

—Что съ того, что наши дѣти побрались? говорилъ свекоръ: думалось соединить достатки въ однихъ рукахъ, они и соединились; но что съ того? Не поодинокѣ, а оба разомъ пойдутъ за вѣтромъ по смерти дѣтей нашихъ! Не даетъ имъ Господь Богъ потомства, а намъ внуковъ!

—Такъ, коханю, такъ! говорилъ тестъ: разомъ пойдутъ за вѣтромъ, потому что Господь Богъ не даетъ потомства дѣтямъ нашимъ, а намъ внуковъ.

Молодые до этой поры успѣли побывать у всѣхъ извѣстныхъ знахарей; но напрасно опивались получаемою отъ нихъ бурдою. На что Стельмашка въ Лукашевкѣ или Сёмашко (1) въ Паланкѣ! И тѣ ничего не пособили. Обра-

(1) Стельмашка и Сёмашка—прославившіеся знахари.

щались и къ ворожкамъ и къ Ивасю-вѣщуну; (1) напрасно! И въ Кіевѣ она моци колыхала, и чего не дѣлала, кого не спрашивала? Однако дѣтей нѣтъ, какъ нѣтъ. Прошло еще нѣсколько лѣтъ отчаянія. Старики тѣмъ временемъ раскутились съ гора, и оба померли, молодые занимались хозяйствомъ небрежно, только *видпустовъ* (2) смотрѣли, и богатство начало упадать. Тогда, наконецъ, Богъ послалъ имъ дочку, и не было конца радости. А такъ какъ это случилось послѣ поклоненія чудотворной иконѣ Божіей Матери въ—скомъ монастырѣ, то счастливые родители на радостяхъ дали обѣтъ ежегодно ходить туда на видпустъ до совершеннолѣтія дитяти. И аккуратно исполняли они данный обѣтъ. Дитя между тѣмъ росло, наливалось, какъ пшеничный колосъ; щечки алѣли, какъ дозрѣвающая вишня. Друзья радовались, сосѣди завидовали, враги досадовали—особенно тѣ, кто облизывался, ожидая наслѣдства.

Уже шелъ дитяти пятый годокъ—разумѣется, оно ужъ ходило и говорило,—когда набожные родители, по обѣту, приѣхали на видпустъ, по прежнему, взяли и дитя съ собою. На этотъ разъ отправилась съ ними и ихъ тетушка, вышедшая замужъ за одного эконома, и потому изо всей силы корчившая барыню. Она уже имѣла въ виду даже имѣніе, которое рассчитывала купить на ожидаемое послѣ племянниковъ наслѣдство. Понятно, что рожденіе у нихъ дочери было для нея страшнымъ ударомъ. Тѣмъ не менѣе она ласкалась къ нимъ, ласкала дитя, возила ему гостинцы и теперь цѣлую дорогу не спускала съ рукъ.

—Какое хорошенькое! какое умненькое дитятко! приговаривала она, цѣлуя: не такое, какъ мои белбесы. Посылаетъ же Богъ людямъ счастье!

—А сколько я ждала, сколько молилась прежде, чѣмъ дождалась этого счастья! сказала счастливая мать.

(1) Безрукій и безногій калѣка отъ рожденія, предсказывашій будущее и дававшій разные совѣты.

(2) День чудотворной иконы.

— Я-бы согласилась еще столько молиться, еще столько ждать, сказала тетушка: только бы вымолить, выждать такого купидончика. Это будеть красавица на весь свѣтъ! воскликнула она. И опять поцѣлуй, и опять нѣжности.

Отъ такой похвалы, отъ такихъ ласкъ у матери сердце таяло. И какъ искренно она благодарила Пресвятую Дѣву за ниспосланную милость, какъ усердно молилась, чтобы ея заступничествомъ дитя росло и цвѣло, какъ макъ! Вотъ и выисповѣдались родители, сами причастились и дитяtko причастили, еще разъ поклонились чудотворной иконѣ—и пора домой; оставалось раздать милостыню.

— Присмотрите, тетя, за малюткою, просить мать: мы пойдемъ къ жебракамъ.

— Довольно и того, что я нянчилась всю дорогу, отвѣтила тетушка,—баста! Смотрите сами. Впрочемъ, я буду наблюдать, если что не помѣшаетъ. Во всякомъ случаѣ, слова не даю.

Изумленная мать поручила дитя наймыту, который въ то же время долженъ былъ готовить лошадей, и отошла отъ повозки.

— Сиди же, мамочка, здѣсь, сказала она дочери; никуда не ходи; а мы съ таткомъ раздадимъ *старцамъ* милостыню и тотчасъ воротимся.

— Я буду сидѣть здѣсь, на повозкѣ, отвѣтило дитя: никуда не пойду.

— Куда ему ходить? вмѣшался отецъ: оно и не слѣзеть.

— И то правда, сказала мать и, давши дочери вязанку бубликовъ, пошла съ мужемъ исполнить послѣдній долгъ: дать *по шажкѣ* нищимъ. Обложенные торбами, они сидѣли двумя длинными рядами. Одни читали акаѳисты, другіе пѣли *псалмы*, играя на лирѣ, третьи просто вымаливали пода-яніе. Но были между ними молчавшіе. Это были страшно изуродованные калѣки—съ вывороченными ногами, выкрученными руками, съ искривленными шеями, безъ щекъ—только зубы видно да языкъ безъ глазъ, безъ носа.... Ужасное зрѣлище! Эти несчастные хотя не всѣ не могли говорить, но всѣ молчали. Ихъ и безъ благаній надѣляли—

кто изъ жалости, кто изъ страха. Щедрья и нещедрыя молодицы спѣшили дать и сдачи: не просили, только бы скорѣе отвернуться.

— Боже нашъ милостивый! думала наша шляхтянка: зачѣмъ Ты держишь этихъ несчастныхъ на свѣтѣ? Имъ-ли самимъ въ поруганіе, родителямъ ли въ наказаніе, грѣшникамъ-ли на страхъ? Какъ несчастны матери этихъ уродовъ!

Тутъ она вспомнила свою малютку и была еще счастливѣе отъ сравненія ея красоты съ чужимъ безобразіемъ и калѣчествомъ. Но, увы, куда закатилась эта зоречка ясная? Воротившись къ повозкѣ, мужъ и жена нашли все въ дѣлности, даже на своемъ мѣстѣ лежалъ платокъ, которымъ было окутано дитя, и вязанка бубликовъ лежала, изъ которыхъ одинъ былъ надкушенъ; но гдѣ тѣ ручки, что ихъ держали? гдѣ тѣ зубки, что ихъ кусали? гдѣ та крошка, что здѣсь сидѣла?

— А гдѣ дитя? мать спросила наймыта.

— Не знаю, отвѣтилъ онъ: чы не взяли пани, бо бильше никого не було.

— Вѣроятно, тетушка взяла, сказалъ отецъ: гдѣ бы ему больше дѣться?

Но чуткое материно сердце не то говорило: пропало дитя! твердило оно. И въ самомъ дѣлѣ вскорѣ увидѣли въ толпѣ тетушку, но безъ малютки.

— Боже мой! завопила мать и безъ ума бросилась въ народъ. Пошла и тетушка, пошелъ и отецъ. Ищутъ, спрашиваютъ. Три дня прошло въ поискахъ. И *вызывалы* (1),

(*) Обычай *вызывалы* существуетъ до сихъ поръ. Онъ состоитъ въ томъ, что умѣлый человекъ въ многлюдномъ собраніи народа, напр., на ярмаркѣ, станетъ на возу, подниметъ шапку и кричитъ, призывая слушателей. Когда соберется толпа, тогда онъ объявляетъ то, о чемъ *вызываетъ*, напр. о пропажѣ чего-либо, о надобности какой-либо и т. д. Такой глашатай называется *кыкунъ*.

и все; но напрасно; никто не видѣлъ, никто не слышалъ, никто ничего сообщить не могъ: «Було жъ тобі лучче не родытыся, якъ не дать на себе и надывытыся!» вопила несчастная мать: дитячко мое! ангелятко мое! Де жъ ты въ Бога обертаешься, шо до мамы не вертаешься? Де тебе шукаты? де тебе пытаты?

Толпа начала рѣдѣть, мѣсто пустѣть; гдѣ-гдѣ только стоитъ повозка да пара, другая лошадей. Кругомъ все видно. Дѣти бѣгають; но между ними нѣтъ пропавшаго. Наконецъ и послѣдніе отправились по домамъ.

— Нечего дѣлать, сказалъ тогда отецъ: пора и намъ. Найму людей, разошлю во всѣ стороны, пусть ищуть; а здѣсь нечего оставаться.

— Наймай, соколе! наймай, голубе! якъ наибильше наймай! умоляла жена: якъ наибильше, якъ наихучче! А все-таки и я пиду. Буду ходыты, буду блудыты, людей пытаты, Бога благаты, поки не знайду своєї дочечкы, своєї любой....

Какъ ни уговаривалъ мужъ, какъ ни усовѣщивалъ; но она ничего и слушать не хотѣла.

— Богъ въ помощь! иди! сказалъ наконецъ мужъ, давая денегъ на дорогу.

И она немедленно отправилась въ одну сторону. Вторымъ пошелъ наймытъ, здоровенный парень, въ другую сторону. Третьимъ и послѣднимъ отправился шляхтичъ—одинъ домой, въ третью сторону....

III.

Монастырь, гдѣ былъ отпущъ, во время котораго пропало дитя, стоитъ въ густомъ дубовомъ лѣсу, прорѣзанномъ долинами въ разныхъ направленіяхъ. На долинахъ встрѣчаются роскошныя поляны, нерѣдко съ небольшими рыбными озерами; во многихъ мѣстахъ попадаютъ прекрасныя ключи и вездѣ много дикихъ черешень. Какъ по причинѣ этихъ удобствъ, такъ и вслѣдствіе близости монастыря, нищіе любили долго стоять здѣсь таборами. Оттого народъ

ная фантазія наполнила лѣсъ *потерчатами* (1), *блудомъ* (2) и разными нечистыми духами. Потерчата звали матерей, блудъ водилъ прохожихъ по цѣлымъ ночамъ вокругъ своей могилы, нечистые издавали разные звуки, соблазняя неопытныхъ подражать имъ, и потомъ вытягивали душу. Благодаря этому обстоятельству, даже отважный мужчина не входилъ въ этотъ лѣсъ, не прекрестившись, и безъ крайней нужды никто не углублялся въ чащу даже днемъ. Но никакой страхъ, никакая опасность не могли удержать матери, искавшей своего дитяти. Прошедши версть двадцать въ одну сторону и не получивъ никакого извѣстія, она рѣшилась перемѣнить направленіе и снова начать поиски отъ монастыря. Возвращаться дорогою было далеко, а время было дорого, потому она отправилась лѣсомъ *на протецъ*. Заблудиться она не боялась, потому что по вѣтвямъ, по мху на деревьяхъ умѣла отличить сѣверъ, слѣдовательно, и остальные страны свѣта. Сообразивши, гдѣ долженъ быть монастырь, она безбоязненно поворожила въ лѣсъ и смѣло пошла впередъ. Любовь къ дочери придавала несчастной матери мужество и силу; возможность отыскать любимое, единственное дитя заглушила всѣ инстинкты. Сначала она плакала, но, наконецъ, когда изсякли слезы, пошла молча, мысленно нашептывая молитвы. Въ лѣсу же было тихо, только изрѣдка раздавался стукъ дятла, разносимый эхомъ, вспархивалъ испуганный косякъ или проскользала убѣгавшая змѣя. А грибовъ-то, грибовъ! Боже мой!... Хоть граблями гребь. Но до нихъ ли было той, которая отдала бы жизнь, только отыскать свою малютку?

До монастыря оставалось еще версть пять, когда совсѣмъ смерклось, и небо подернулось тучами. Молнія

(1) *Потерча*—дитя, родившееся мертвымъ или некрещеннымъ.

(2) *Блудъ*—душа человѣка, умершаго насильственною смертью, также самоубійцы.

сверкала непрерывно, и громъ грохоталъ безостановочно. Вдругъ заколыхались, зашумѣли верхушки лѣса, и сталъ дождь накрапывать. Что тутъ дѣлать? думала шляхтянка: надо ночевать въ лѣсу. И привычному къ подобнаго рода ночлегамъ было бы не совсѣмъ спокойно въ этомъ лѣсу; а непревычному, тѣмъ болѣе женщинѣ, какъ не струсить? Но дѣлать нечего; надо ночевать. Вотъ и взобралась она на роскошную липу, привязалась платкомъ къ вѣтви и сидитъ ни живая, ни мертвая отъ страха. Только материнская любовь не допустила ее до сумашествія. Но—о, ужась! Среди раскатовъ грома пронесся дѣтскій визгъ.

— Пресвятая Богородице! Потерча, — подумала шляхтянка и притаила духъ, не смѣя ни думать, ни молиться.

— Ножка!... мама!... болитъ!... ай-ай-ай!... ножка! ножка! но!.. И замеръ дѣтскій крикъ...

Зашумѣло у бѣдной матери въ ушахъ, закружилась голова, и она болѣе не слыхала ни раскатовъ грома, ни шума падашаго дождя, и не видѣла сверканья молній. Помутившееся сознание повторяло слышанный крикъ, и голосъ казался знакомымъ; но въ головѣ былъ страшный беспорядокъ. Силы, наконецъ, оставили несчастную и, не привяжись она къ дереву, то давно бы лежала на землѣ; когда же пришла въ себя, то уже не было грозы; на востокѣ багровѣло небо и густой туманъ стлался по землѣ.

— Господи, спаси меня и помилуй! помолилась шляхтянка и хотя тотчасъ же отвязалась, но не скоро отважилась сойти на землю. И не прежде сдѣлала это, какъ падававши новыхъ обѣтовъ, если Богъ благополучно выведетъ изъ лѣса. Возбужденное вчера слышаннымъ крикомъ воображеніе въ шумѣ падавшихъ съ деревьевъ капель рисовало шаги приближавшагося потерчаты и стволъ каждаго дерева обращало въ *маняку* (1). Однако материнское чувство взяло перевѣсъ надъ трусостію, и она сошла съ дерева и пошла впередъ, радуясь, что помокрому листью

(1) Маняка—почти то же, что и привидѣніе.

не шестнадцать ног. Вдруг почва начала склоняться — и вот открылась долина, полная густого тумана. — Господи, перенеси меня! помолилась шедшая и быстро двинулась вперед, постоянно осматриваясь и прислушиваясь. Уже она поднималась на противоположную гору, когда въ сторонѣ послышался глухой говоръ. Вблизи не было ни дороги, ни жилья. Путница наша, лѣтъ двѣнадцать подѣ рядѣ бывавши въ монастырѣ на отпустахъ, знала это очень хорошо, потому подумала: недобрые это люди говорятъ, и прибавила шагу. Но вотъ она уже выше тумана и снова вступаетъ въ лѣсъ. Какое-то непреодолимое чувство — не то любопытство, не то беспокойство — заставило ее оглянуться. Въ долину стоялъ туманъ, гдѣ извиваясь кудрями, гдѣ разстилаясь гладкою массой, гдѣ поднимаясь въ гору, какъ пѣтушій гребень. Едва она увидѣла все это, какъ вдали началось особенное движеніе; туманъ заколыхался, закружился и быстро пошелъ къ небу. Еще мгновеніе — и въ томъ мѣстѣ зардѣлся огонь, затѣмъ показались верхушки шатровъ, далѣе лошади, повозки, наконецъ видно стало и макушки нѣсколькихъ человѣкъ, двигавшихся въ туманѣ.

— Боже мой! Нищѣ! чуть не вскрикнула наблюдавшая и побѣжала со всѣхъ ногъ. Восходъ солнца засталъ ее въ лѣсу по сую сторону монастыря, а наступившій вечеръ провела она версты за пятнадцать по ту его сторону.

(До слѣд. №)



III. **О предоставленіи Священнику Гумилеву и бывшимъ діаконамъ Кудрявцеву, Гидзинскому и Миткевичу права на поступленіе въ гражданскую службу.**

Святѣйшій Правительствующій Синодъ сообщилъ Правительствующему Сенату, что ГОСУДАРЬ ИМПЕРАТОРЪ, 31 октября минувшаго 1869 года, согласно опредѣленію Святѣйшаго Синода, Всемилостивѣйше соизволилъ на предоставленіе заштатному священнику города Рязани Николаю Гумилеву, по сложеніи съ нею настоящаго сана, права на вступленіе въ гражданскую службу, по правамъ его рожденія и воспитанія, за исключеніемъ Рязанской епархіи.

Святѣйшій Правительствующій Синодъ сообщилъ Правительствующему Сенату, что согласно опредѣленію Святѣйшаго Синода о предоставленіи сложившимъ съ себя духовный санъ бывшимъ діаконамъ: Вятской епархіи—Александру Кудрявцеву, Волынской—**Θеодору Гидзинскому**, и Черниговской—Петру Миткевичу, вступить въ гражданскую службу по правамъ ихъ воспитанія, на сіе, въ 31-й день октября минувшаго 1869 года, воспослѣдовало Высочайшее соизволеніе.

— *Объ умноженіи народныхъ училищъ въ Луцкомъ уѣздѣ (Волын. губерніи).* Въ крестьянской средѣ, 4-го мирового участка луцкаго уѣзда, чувствуется осязательная потребность въ людяхъ грамотныхъ, и крестьяне сознаютъ эту потребность, что видно изъ ихъ энергіи, съ какою они принялись строить сельскія школы и составлять мірскіе приговоры на ихъ содержаніе и на наемъ учителей, такъ что въ продолженіе сентября и октября мѣсяцевъ (1869 г.) открыты уже одинадцать школъ грамотности съ 286 учащимися обоаго пола дѣтей, и съ 1008 руб. 98 коп. капитала на ихъ содержаніе. Въ

близкомъ будущемъ есть надежда, что во всѣхъ селеніяхъ и деревняхъ устроятся сельскія школы, съ лучшимъ обезпеченіемъ ихъ содержанія, если только первая эта попытка незатормозится какими либо побочными обстоятельствами, а главное—недостаткомъ учителей. Желательно, чтобы учебное начальство нашло возможнымъ дать крестьянскому населенію способныхъ учителей, которымъ общества согласны назначить жалованья до 100 рублей въ годъ, съ квартирой, отопленіемъ оной, прислужкой и другими прибавочными пособіями.

(Кіевлянинъ).

ОБЪЯВЛЕНІЕ

О ПРОДОЛЖЕНИИ ИЗДАНІЯ

„ТРУДЫ КІЕВСКОЙ ДУХОВНОЙ АКАДЕМІИ“

въ 1870 году.

«Труды Кіевской Духовной Академіи» будутъ издаваться въ 1870 году, по прежней программѣ, съ приложеніемъ протоколовъ академич. совѣта.

Въ Трудахъ Кіевской Духовной Академіи будутъ помѣщаться:

- I. Переводъ съ еврейскаго ветхозавѣтныхъ книгъ.
- II. Переводъ твореній блаж. Іеронима и блаж. Августина.
- III. Лекціи наставниковъ Академіи и произносимыя ими церковныя собесѣдованія.
- IV. Трактаты, очерки и изслѣдованія по разнымъ предметамъ богословской науки.
- V. Переводы замѣчательныхъ сочиненій иностранныхъ богослововъ преимущественно по христіанской апологетикѣ и по церковной исторіи.

VI. Статіи, имѣющія предметомъ критическое обозрѣніе произведеній современной, по преимуществу богословской литературы, какъ отечественной такъ и иностранной.

VII. Обзорѣніе замѣчательныхъ явленій церковной жизни на востокѣ и западѣ.

VIII. Памятники, относящіеся къ исторіи русской церкви и русской духовной литературы, могущіе имѣть интересъ не для однихъ только специалистовъ но и для большинства читателей духовныхъ журналовъ.

IX. Въ приложеніи къ журналу будутъ печататься протоколы засѣданій академическаго совѣта.

Труды будутъ выходить ежемѣсячно книжками отъ 10 до 12 печатныхъ листовъ. Цѣна годовому изданію 5 рублей, съ пересылкою въ другіе города 6 рублей.

Подписка принимается въ редакціи изданія при Кіевской Духовной Академіи, а также въ Москвѣ—у книгопродавца А. Н. Оерапонтова, въ Петербургѣ—у книгопродавца С. И. Литова.

Исторія пробыванія Свистулы въ Галицкѣ.



Гл. IV. 12—17 III.

СОДЕРЖАНІЕ: I. Объясненіе Евангелія отъ Матвея (продолженіе): Крещеніе Іисуса Христа 3, 13—17. Страдалица (стихотв.). II. Жебракѣ (очеркъ изъ быта подольскихъ компрачиковсовъ. III. О предоставленіи священнику Гумилеву и бывшимъ діаконамъ Кудрявцеву, Гидзинскому и Миткевичу права на поступленіе въ гражданскую службу. Объ умноженіи народныхъ училищъ въ Луцкомъ уѣздѣ (Волин. губ.). Объявленіе.

Редакторъ А. Соловьевъ.

Дозволено цензурою. Кременецъ. 30 Января 1870 года.

Печатается въ типографіи Почаевской Лавры,