

VIII 42
2

Государственная
библиотека
им. В. И. Ленина

и 5165-48

КУРСКІЯ

ЕПАРХИАЛЬНАЯ ВѢДОМОСТИ.

ГОДЪ ПЯТЫЙ.

№ 15.

Выходить два раза
въ мѣсяцъ 15 и 30
чисель. Подписка
принимается въ ре-
дакціи Еп. Вѣдом.
при дух. семинаріи
въ Бѣлгородѣ.

1875 Г.

АВГУСТА 1-15.

Цѣна годовому из-
данію вѣдомостей
съ пересылкою и
доставкою пять
рублей сереб-
ромъ.

МОС
ЕПАРХ
ВИБ

I.

ОТДѢЛЪ ОФФИЦІАЛЬНЫИ.

А) ПРАВИТЕЛЬСТВЕННЫЯ РАСПОРЯЖЕНІЯ.

а., *Указы Святейшаго Синода.*

1., **Относительно выдачи свидѣтельствъ воспитанникамъ, выходящимъ изъ семинарій до окончанія полного курса.**

Святѣйшій Правительствующій Синодъ слушали предложенный г. Оберъ-Прокуроромъ журналъ учебнаго комитета № 90, по возбужденному директоромъ петровской земледѣльческой и лѣсной академіи вопросу объ установленіи для выходящихъ изъ духовныхъ семинарій воспи-

таниковъ такихъ свидѣтельствъ, изъ которыхъ было ясно видно, что получившій подобное свидѣтельство воспитанникъ окончилъ курсъ общаго образованія въ семинаріи и при томъ съ надлежащимъ успѣхомъ. Приказали въ устраненіе затрудненій, возникающихъ въ петровской земледѣльской и лѣсной академіи при приѣмѣ въ онукъ вышедшихъ изъ духовныхъ семинарій воспитанниковъ предписать циркулярнымъ указомъ епархіальнымъ преосвященнымъ, чтобы правленія всѣхъ духовныхъ семинарій—въ свидѣтельствахъ, выдаваемыхъ семинарскимъ воспитанникамъ при выходѣ изъ семинаріи до окончанія полнаго курса, сверхъ установленныхъ подлежащими постановленіями Святѣйшаго Синода отмѣтокъ, неопустительно означали, въ какомъ классѣ предъ выходомъ изъ семинаріи означенные воспитанники обучались, окончили ли они въ немъ курсъ и удостоены ли перевода въ слѣдующій классъ. Іюня 12 дня 1875 года.

2. О книгахъ, одобряемыхъ для духовно-учебныхъ заведеній.

Святѣйшій Синодъ слушали предложенные г. Оберъ-Прокуроромъ два журнала Учебнаго комитета, первый, № 31, о допущеніи къ приобрѣтенію въ фундаментальныя и ученическія бібліотеки духовныхъ семинарій составленнаго преподавателемъ новгородской гимназіи С. Бураковскимъ «Руководства къ изученію русской литературы (до Петровскій періодъ), съ приложеніемъ христоматіи и словаря» (С.-Петербургъ 1873 года), и второй, № 37, о возможности одобрить для употребленія въ воскресныхъ школахъ при духовныхъ семинаріяхъ и въ школахъ церковно-приходскихъ, а равно и для бібліотекъ духовныхъ училищъ, составленную Н. Соловьевымъ-Несмѣловымъ и Волковымъ «Христоматію—сборникъ для чтенія по наглядному обученію родному языку, съ матеріаломъ для выѣклассныхъ занятій» (С.-Петербургъ 1873 г.) и принадлежа-

щее къ христоматіи „Руководство“ (С.-Петербургъ 1874).
Приказали: Заключенія Учебнаго комитета утвердить и,
для объявленія о семъ, по принадлежности, послать епар-
хіальнымъ архіереямъ печатный указъ, съ приложеніемъ
копій съ журналовъ Комитета. Іюня 3 дня 1875 года.

б., Распоряженія Курскаго епархіальнаго начальства.

1) О началѣ сельско-хозяйственнаго года по Курской епархіи.

Курская духовная консисторія слушала докладъ о томъ, что на основаніи § 21 правилъ о мѣстныхъ средствахъ православнаго приходскаго духовенства и о раздѣлѣ сихъ средствъ между членами причтовъ епархіальное начальство, при введеніи сихъ правилъ въ дѣйствіе, обязано опредѣлить по своей епархіи начало сельскаго хозяйственнаго года, на означенномъ въ семъ § основаніи, по ближайшему соображенію мѣстныхъ условий страны. Опредѣлили и Его Преосвященство утвердилъ: сельско-хозяйственный годъ опредѣлить по Курской епархіи для озимаго хлѣба съ 15 августа, для яроваго съ 15 апрѣля, а для сѣнокоса съ 15 іюля. О чемъ священноцерковно-служителямъ церквей Курской епархіи объявить для руководства въ расчетъ между собою чрезъ отпечатаніе въ епархіальныхъ вѣдомостяхъ.

2) По отношенію С.-Петербургскаго епархіальнаго статистическаго комитета.

С.-Петербургскій епархіальный статистическій комитетъ обратился къ Его Преосвященству, Преосвященнѣйшему Сергію Епископу Курскому съ отношеніемъ слѣдующаго содержанія:

„Въ 1869 году, съ благословенія Высокопреосвященнѣйшаго Исидора, Митрополита С.-Петербургскаго, С.-Пе-

тербургскій епархіальный историко-статистическій комитетъ приступилъ къ напечатанію собранныхъ имъ въ теченіи нѣсколькихъ лѣтъ историко-статистическихъ свѣдѣній о С.-Петербургской епархіи, и уже издалъ четыре значительныхъ по объему выпуска. Содержаніе ихъ слѣдующее: распространеніе и судьба св. православной церкви Христовой въ предѣлахъ нынѣшней С.-Петербургской епархіи; историко-статистическій очеркъ православной церкви въ Финляндіи и описаніе всѣхъ православныхъ церквей въ Финляндіи: городскихъ, сельскихъ и военного вѣдомства; описанія св. обителей: Рождественской-Коневской, стороладожскихъ Никольской и Успенской, Введенской Островской и Іоанно-Богословской Черемнецкой; описанія существующихъ въ столичномъ городѣ С.-Петербургѣ соборовъ: придворныхъ—Большаго и Малаго, Петропавловскаго, служащаго усыпальницею въ Бозѣ почившихъ царственныхъ лицъ, Исаакіевскаго кафедральнаго, Казанскаго, Никольскаго-Морекаго, Воскресенскаго всѣхъ учебныхъ заведеній и Андреевскаго; описанія замѣчательныхъ по архитектурѣ церквей Сумеоновской, что въ Моховой улицѣ, и Троицкой, что въ Измайловскомъ полку, Вознесенской, Знаменской, Смоленско-Кладбищенской и мног. друг. Уже одно это указаніе на содержаніе изданныхъ комитетомъ выпусковъ показываетъ, что они имѣютъ не мѣстный только интересъ, но и интересъ для всей православной Россіи. Комитетъ, съ своей стороны, приготовляя ихъ къ изданію, старался неуклонно держаться указанной ему Святѣйшимъ Синодомъ задачи—послужить наукѣ—исторіи Русской церкви.

Представляя просвѣщенному вниманію Вашего Пресвященства только вышедшій нынѣ экземпляръ IV выпуска. Комитетъ, съ разрѣшенія и благословенія Высокопреосвященнѣйшаго Митрополита Исидора, почтительнѣе проситъ Ваше Пресвященство рекомендовать изданныя имъ четыре выпуска, если признаете возможнымъ,

для библиотекъ, устрояемыхъ при обителяхъ, благочиніяхъ и церквахъ Вашей епархіи. Цѣна 1-му, 2 и 4-му выпускамъ по 2 руб., 3-му выпуску 1 р. 50 к.; всѣмъ же 4 выпускамъ 7 руб. На пересылку въсовыхъ за 12 фунтовъ по разстоянію.

Съ требованіемъ означенныхъ выпусковъ обращаться въ секретарю комитета, Петропавловскаго собора ключарю, священнику Дмитрію Иродіоновичу Флоринскому, На Петербургской сторонѣ, въ церковномъ домѣ, по Дворанской улицѣ.

На семъ отношеніи резолюція Его Преосвященства послѣдовала такая: „о книгѣ этой объявить въ епархіальныхъ вѣдомостяхъ, съ тѣмъ чтобы желающіе выписывать ее относились прямо отъ себя по назначенію.

В) ОФИЦІАЛЬНЫЯ ИЗВѢСТІЯ И ЗАМѢТКИ.

1) Объ ограниченіи въ личныхъ и имущественныхъ правахъ лицъ, состоящихъ на дѣйствительной военной службѣ, въ продолженіе обязательнаго срока оной.

Государственный Совѣтъ, въ особомъ присутствіи о воинской повинности и въ общемъ собраніи, разсмотрѣвъ представленіе Военнаго Министра объ измѣненіи законоположеній, ограничивающихъ права военнослужащихъ, мнѣніемъ положилъ:

I. Въ дополненіе ст. 25 Высочайше утвержденнаго, 1 января 1874 года, устава о воинской повинности постановить:

„Лица, состоящія на дѣйствительной военной службѣ, въ продолженіе обязательнаго срока оной пользуются личными и имущественными правами своего состоянія, подчиняясь всѣмъ требованіямъ и правиламъ службы и подлежа слѣдующимъ ограниченіямъ:

1. Состоящимъ на дѣйствительной обязательной служ-

бъ нижнимъ чинамъ запрещается вступать въ бракъ: исключенія изъ сего для некоторыхъ мѣстностей допускаются по Высочайше утвержденнымъ положеніямъ военнаго и адмиралтействъ Совѣтовъ.

2. Офицерамъ не дозволяется вступать въ бракъ ранѣе двадцатитрехлѣтняго возраста; недостигшимъ же въ военно-сухопутномъ вѣдомствѣ двадцати восьми лѣтъ, а въ военно-морскомъ двадцати пяти лѣтъ отъ роду, вступление въ бракъ можетъ быть разрѣшаемо начальствомъ не иначе, какъ по представленіи имущественнаго обезпеченія въ размѣрѣ и на основаніяхъ, опредѣляемыхъ военными и морскими постановленіями, по принадлежности; сими же постановленіями опредѣляются и необходимыя, по мѣстнымъ условіямъ, изыятія изъ общаго правила о представленіи обезпеченія.

3. Офицерамъ и нижнимъ чинамъ не воспрещается брать торговыя (купеческія и промысловыя) свидѣтельства, но производить торговыя дѣла и управлять промышленными заведеніями, находясь на дѣйствительной службѣ, они могутъ не иначе, какъ чрезъ повѣреннаго, управляющаго или приказчика.

4. Офицерамъ и нижнимъ чинамъ не воспрещается выдавать векселя и всякія другія обязательства, но взиманіе по онымъ можетъ быть обращено только на принадлежащее должникамъ имущество; лично же задержанію (аресту или заключенію), до отбытія обязательнаго срока службы, офицеры и нижніе чины не подвергаются.

II. Предоставить Военному Министру и Управляющему Морскимъ Министерствомъ предложенія объ ограниченіяхъ въ правахъ для лицъ состоящихъ на добровольной службѣ по военно-сухопутному и военно-морскому вѣдомствамъ, какъ относящіяся къ предметамъ военныхъ и морскихъ постановленій, подносить къ Высочайшему Его Императорскаго Величества утвержденію порядкомъ, для

изданія сихъ постановленийъ опредѣсеннымъ (основ. закон. ст. 50, примѣч.).

III. Предоставить II отдѣленію Собственной Его Императорскаго Величества Канцеляріи, а также Военному и Морскому Министерствамъ согласовать съ настоящимъ мнѣніемъ подлежащія статьи какъ общаго свода законовъ, такъ равно военныхъ и морскихъ постановленийъ.

Его Императорское Величество, 6 мая сего года, изложенное мнѣніе Государственнаго Совѣта Высочайше утвердить соизволилъ и повелѣлъ исполнить.

2) Циркуляръ Главнаго Штаба.

(27 іюня 1875 г., № 213).

О соблюденіи установленнаго закономъ порядка относительно приема вольноопредѣляющихся въ войска.

Изъ имѣющихся въ Главномъ Штабѣ свидѣній видно, что въ нѣкоторыя части войскъ допускаются вольноопредѣляющимися лица, не удовлетворяющія требуемымъ условіямъ образованія.

Въ устраненіе подобныхъ неправильностей, объявляется по военному вѣдомству къ руководству, что при приемѣ молодыхъ людей въ военную службу на правахъ вольноопредѣляющихся слѣдуетъ требовать представленія ими свидѣтельствъ о научномъ образованіи въ объемѣ, указанномъ въ 3 п. 171 ст. уст. о воинской повинности, а именно:

1. Лица, желающія поступить вольноопредѣляющимися 1-го разряда, обязаны представлять дипломы на ученые степени, аттестаты или свидѣтельства объ окончаніи полного курса одного изъ учебныхъ заведеній, причисленныхъ къ 1-му разряду по росписанію, приложенному къ 53 ст. устава о воинской повинности, или же удостовѣренныя надлежащимъ порядкомъ свидѣтельства о выдержаніи испытанія изъ полного курса тѣхъ же учебныхъ заведеній.

2. Для причисленія ко 2 разряду вольноопредѣляющихся требуется представленіе свидѣтельствъ объ окончаніи вообще полнаго курса, или выдержаніи соответственнаго сему курсу испытанія, въ одномъ изъ учебныхъ заведеній, отнесенныхъ по тому же росписанію ко второму разряду. Но лица, выдержавшія удовлетворительно испытаніе изъ курса шести классовъ Правительственныхъ Гимназій и реальныхъ училищъ, или втораго класса (бывшее низшее отдѣленіе) духовныхъ семинарій (т. е. удостоенныя перевода въ слѣдующій классъ) могутъ быть принимаемы вольноопредѣляющимися 2-го разряда наравнѣ съ окончившими курсъ въ тѣхъ же учебныхъ заведеніяхъ.

3. Воспитанники частныхъ гимназій могутъ быть принимаемы вольноопредѣляющимися 2-го разряда въ такомъ лишь случаѣ, если представляютъ аттестаты зрѣлости, т. е. свидѣтельства о выдержаніи испытаній изъ полнаго гимназическаго курса, за подписью предсѣдательствовавшего на испытаніяхъ депутата отъ учебнаго начальства (Вѣд. Минт. Народ. Просвѣщ.), а также и другихъ членовъ испытательныхъ комиссій и съ приложеніемъ печати канцеляріи Попечителя учебнаго округа.

4. Лица, желающія поступить вольноопредѣляющимися 3-го разряда, обязаны представлять при прошеніяхъ свидѣтельства о выдержаніи испытанія по программѣ, объявленной при приказѣ по военному вѣдомству 1874 года, за № 101.

5. Окончаніе курса въ учебныхъ заведеніяхъ, причисленныхъ по росписанію, приложенному къ 3-лет. уст. о воинской повинности, къ 3 разряду, а равно и окончаніе курса въ такихъ учебныхъ заведеніяхъ, а также поименованыя вовсе въ означенномъ росписаніи, не даетъ права на поступленіе въ военную службу вольноопредѣляющимися.

6. Наблюденіе за правильностію приема на службу

волью опредѣляющихся какъ въ отношеніи научнаго ихъ образованія, такъ и въ исполненіи всѣхъ прочихъ условій возлагается на начальниковъ дивизій и прочихъ начальствующихъ лицъ, которымъ по закону (5 п. 1 прилож. къ прик. по воен. вѣд. 1874 года, за № 101) предоставлено право разрѣшать приемъ означенныхъ нижнихъ чиновъ на службу въ войска.

3) **Отъ правленія Курскаго духовнаго училища.**

Правила приемныхъ испытанийъ для поступленія въ Курское духовное училище въ началѣ сентября сею 1873 г.

1. Въ училище приимаются дѣти православнаго исповѣданія и изъ другихъ сословій, съ платою за обученіе (§ 8 училищнаго устава).

2. Принимаются дѣти ино-окружнаго духовенства, когда родители этихъ дѣтей изъявятъ согласіе, сверхъ своихъ обязанностей по училищному округу, къ которому они принадлежатъ, дѣлать въ пользу избраннаго училища одинаковыя съ мѣстнымъ духовенствомъ пожертвованія, при чемъ это духовенство не имѣть ни какого права притязанія на какія либо суммы, поступающія на содержаніе ино-окружнаго учебнаго заведенія).

Опредѣленіе Свят. Синода $\frac{24 \text{ октября}}{8 \text{ ноября}}$ 1873 года.

Пріемъ дѣтей дозволяется какъ въ низшее, такъ и въ послѣдующія отдѣленія училища. (Согласно съ § 77 § училищ. устава).

4. Въ низшее отдѣленіе училища принимаются дѣти отъ 10-12 лѣтъ, но по уважительнымъ причинамъ правленіе училища можетъ принимать дѣтей, которые окажутся не болѣе шести мѣсяцевъ старше 12 или моложе 10 лѣтъ. (Опредѣленіе Святѣйшаго Синода отъ $\frac{30 \text{ июля}}{31 \text{ августа}}$

1869 г. и $\frac{17 \text{ июля}}{19 \text{ августа}}$ 1870 года § 78 уст. дух. училищъ).

5. Въ низшее отдѣленіе училища принимаются дѣти,

обученные читать и писать по русски и читать по славянски, знающіе общеупотребительныя молитвы, начатки христіанскаго ученія и первыя два дѣйствія ариѳметики съ таблицею умноженія. (§ 78 училищ. устава).

Примѣчаніе. Подробное раскрытіе содержанія § 78 училищнаго устава заключается въ учебномъ планѣ предметовъ преподаваемыхъ въ приготовительныхъ классахъ при духовныхъ училищахъ утвержденномъ Св. Синодомъ. Правленіе училища будетъ сообразоваться съ учебнымъ планомъ предметовъ, преподаваемыхъ въ приготовительныхъ классахъ, въ требованіи отъ поступающихъ въ училище дѣтей подготовительныхъ къ училищному курсу свѣдѣній, а при оцѣнкѣ характера тѣхъ свѣдѣній—съ объяснительными записками къ программамъ предметовъ. Учебный планъ извѣстенъ духовенству Курской епархіи, онъ отпечатанъ въ 16 и 19 № № епархіальныхъ вѣдомостей за 1873 годъ.

6. Въ среднее и высшее отдѣленія училища принимаются имѣющія соответственныя классу познанія и возрастъ (§ 79 уст. дух. училищ).

7. Прошенія о приѣмъ подаются на имя смотрителя, при прошеніяхъ представляется метрическое свидѣтельство или, при неимѣніи его, выписка изъ метрическихъ книгъ (§ 81 уст. дух. училищ).

Примѣчанія: 1) Последній срокъ подачи прошеній 1 сентября текущаго 1875 года.

2. Сироты мѣстнаго духовенства, а также дѣти бѣдныхъ священно-церковно-служителей, которыя по поступленіи въ училище будутъ нуждаться въ пособіи отъ училища, должны представить отъ мѣстныхъ благочинныхъ свидѣтельства первые о сиротствѣ, а вторые о состояніи ихъ родителей. (Согласно съ 110 § уст. духовныхъ училищ).

3. Испытанія дѣтей, желающихъ поступить въ училище будутъ производиться немедленно по истеченіи вака-

ціоннаго времени, и продолжаться не болѣе одной недѣли.
(Согласно съ опредѣленіемъ Святаго Синода отъ 27/19 апрѣля
1871 года) и по окончаніи испытаній, будутъ приняты въ учи-
лище получившіе по всѣмъ предметамъ баллы не ниже
трехъ.

4) О пенсіяхъ народнымъ учителямъ и учительницамъ въ Курской губерніи.

„Правительственный Вѣстникъ“ сообщаетъ, что Кур-
ское губернское очередное собраніе утвердило представ-
ленный губернскою Управою докладъ о бытѣ образованіи ка-
питала для выдачи пенсій народнымъ учителямъ и учи-
тельницамъ Курской губерніи. Капиталъ этотъ образует-
ся изъ ежегоднаго взноса въ теченіе 15 лѣтъ въ суммѣ
губернскихъ земскихъ повинностей по 7250 рубл. Пенсіи
выдаются въ слѣдующіе сроки: прослужившій въ должнос-
ти народнаго учителя Курской губерніи 10 лѣтъ полу-
чаетъ 75 руб., прослужившій 20 лѣтъ—100 руб. и 25 лѣтъ—
150 руб. въ годъ. Въ случаѣ смерти учителя, выслуживша-
го пенсію, право полученія ея переходитъ къ его женѣ
и дѣтямъ: первая получаетъ пенсію пожизненно, а по-
слѣдніе до совершеннолѣтія.

5) Мирскіе приговоры о назначеніи причтамъ жало- ванья.

Въ „Церковномъ Вѣстникѣ“ пишутъ о обезпеченіе
матеріальнаго содержанія духовенства опредѣленнымъ жа-
лованьемъ и другими способами, — вмѣсто поборовъ деньга-
ми и продуктами, производимыхъ самимъ причтомъ за
каждое требоисполненіе, — мало по малу входитъ въ прак-
тику. При этомъ обращается на себя вниманіе то обстоя-
тельство, что люди не образованные и полуграмотные,
каковы крестьяне, сами даютъ починъ и движеніе этому
дѣлу. Мы имѣемъ въ виду приговоры сельскихъ прихо-

жапъ объ улучшеніи быта своего духовенства или, вѣрнѣе, о болѣе правильномъ и согласномъ съ достоинствомъ священнаго сана вознагражденіи причтовъ жалованьемъ въ епархіяхъ рязанской, кишиневской и нижегородской. Въ этихъ приговорахъ видны сколько заботливость прихожанъ, столько и то, что эти простые люди начинаютъ сознавать всю тягость и стѣснительность и для самихъ себя и для причта отъ сборовъ, производимыхъ самими священно-церковно-служителями. Такой резонъ и выставляютъ въ своихъ приговорахъ прихожане пяти сель казимовскаго уѣзда (рязанской губерніи). Вотъ сущность этихъ общественныхъ приговоровъ. Прежде всѣхъ прихожане села Нармушади (въ іюнь 1873 г.), а за ними прихожане села Шостыи (въ февралѣ 1874 г.), села Мышцы (въ томъ же февралѣ), села Перьяхъ (въ іюнь 1874 г.), и села Дубровкахъ (также въ іюнь 1874 г.), представили рязанскому епархіальному начальству общественные приговоры о замѣнѣ настоящаго способа содержанія ихъ мѣстныхъ церковныхъ причтовъ, стѣснительнаго какъ для причтовъ, такъ и для нихъ, постояннымъ, со стороны ихъ прихожанъ, окладомъ жалованья, въ размѣрѣ 1110 руб. — въ Шостыѣ, 1000 руб. — въ Перьяхъ и Мышцахъ, 1200 р. — въ Дубровкахъ и 800 р. — въ Нармушади, какое жалованье и положили выдавать — одни по третямъ, другіе по четвертямъ года чрезъ волостныя правленія, съ тѣмъ, чтобы причты, кромѣ молебствій, поименованныхъ въ приговорахъ, все требоисправленія, какъ по церкви, такъ и по приходу совершали бесплатно. Сверхъ того, въ селѣ Дубровкахъ, кромѣ жалованья штатнымъ лицамъ причта, положено и сверхштатному священнику по 75 р. въ годъ; въ селѣ Перьяхъ — священнику на содержаніе лошади, на которой онъ обязанъ ѣздить для требоисправленій въ приходъ, по 56 р. въ годъ, а въ селѣ Мышцахъ — узабыта и просфорница, которой, въ видѣ призернія, назначено платить по 3 коп. съ ревизской души въ годъ.

дозволено собирать зерновой хлѣбъ два раза въ годъ — осенью и предъ Пасхою. Приговоры эти, явленные въ восточныхъ правленіяхъ и мировымъ посредникомъ утвержденные, въ свое время утверждены епархіальнымъ начальствомъ къ неизмѣнному исполненію. Сверхъ того, прихожане церкви села Шостыи сдѣлали исключеніе, (положивъ за свободные требы отдѣльно благодарить, именно: за служеніе молебна въ домахъ съ водоосвященіемъ и акаѣистомъ по 50 к., а безъ водоосвященія и акаѣиста по 40 коп., за служеніе обѣдни по умершимъ по одному рублю, а за совершеніе елеосвященія по 60 к. При служеніи молебна въ св. недѣлю Пасхи, по издревле существующему обычаю, положили отъ каждаго двора одинъ печеный хлѣбъ. Въ остальныхъ приговорахъ просто перечисляютъ требы, которыя причтъ долженъ исправлять за положенное обществомъ жалованье.

Подобная примѣрная заботливость прихожанъ рязанской епархіи объ улучшеніи матеріальнаго быта своего духовенства повторилась и въ кишиневской епархіи. Мировой посредникъ 2 участка бендерскаго уѣзда, Николай Яковлевъ Мыльниковъ, при отношеніи его преосвященству, отъ 10 августа 1874 года за № 613, представилъ 7 мірскихъ приговоровъ обществъ селеній Кирсова, Вешалмы, Чокъ-Майданъ, Томая, Ферапонтьевки, Башкалии и Дезгинже, составленные обществами тѣхъ селеній: первый изъ нихъ 21 іюля, второй тоже 21 іюля, третій 22 іюля, четвертый 20 іюля, пятый 22 іюля, шестой 20 іюля и седьмой 28 іюля 1874 года, по которымъ общества тѣ назначили мѣстнымъ своимъ причтамъ ежегодное содержаніе въ слѣдующемъ размѣрѣ: 1) причту с. Кирсова 800 р., изъ которыхъ священнику 600 р., псаломщику 100 р. и сверхштатному псаломщику 100 р. въ годъ; 2) причту с. Вешалмы 600 р., изъ коихъ священнику 450 руб. и псаломщику 150 р.; 3) причту с. Чокъ-Майнъ 700 руб., изъ коихъ священнику 550 р. и псаломщику 150 р.;

4) причту с. Томаи 727 р., изъ коихъ священнику 475 р., псаломщику 180 р., и сверхштатному дячку 72 руб.; 5) причту с. Ферапонтіевки 570 р., изъ коихъ священнику 450 р. и псаломщику 120 р.; 6) причту с. Башкади 450 руб., изъ коихъ священнику 330 р. и псаломщику 120 р., и 7) причту с. Дезгинже 600 р., изъ коихъ священнику 460 р. и псаломщику 140 рублей.

Мірскіе приговоры прихожанъ въ нижегородской епархіи очень разнообразны по мѣрамъ, какія прихожане приняли въ виду улучшенія матеріальнаго быта духовенства. Не всѣ изъ этихъ мѣръ вполне соотвѣтствуютъ требованіямъ по обезпеченію и полнѣйшему вознагражденію причта за требы. Но и эти недостаточныя мѣры несомнѣнно полезны для духовенства. Важенъ фактъ, свидѣтельствующій о заботливости и желаніи прихожанъ дать надлежащій порядокъ въ вознагражденіи, — высвободить причтъ изъ подъ угнетающаго положенія его дѣлать самому сборы. . . . Изъ 88 мірскихъ приговоровъ, нижегородской епархіи — одни положили духовенству опредѣленное жалованье въ количествѣ отъ 300—600 р., выкупивъ при этомъ дома ихъ или обязавшись выстроить ихъ вновь, если такихъ причтъ не имѣлъ, на свой счетъ ремонтировать и застраховывать; другіе обязались разные сборы, производимые самимъ причтомъ, собирать и доставлять причту чрезъ особо уполномоченныхъ общества; иные положили хлѣбный сборъ, производимый самимъ причтомъ, замѣнить отсыпнымъ хлѣбомъ въ опредѣленномъ количествѣ; нѣкоторые обязались къ доходамъ, получаемымъ причтомъ отъ требы, земли и хлѣбныхъ сборовъ, ежегодно добавлять за молебны, праздничные и погребеніе младенцевъ сверхъ опредѣленной платы еще по нѣскольکو копѣекъ. . . .

Всѣ эти приговоры надлежащимъ образомъ составленныя и подписанныя, волостными правленіями засвидѣтельствованныя и мировыми посредниками удостовѣренныя, какъ полезныя для духовенства въ отношеніи улуч-

шенія средствъ содержанія ихъ, губернскимъ по обезпеченію быта духовенства присутствіемъ утверждены.

6) Распоряженіе Саратовскаго епархіальнаго начальства объ обезпеченіи духовенства.

Саратовская духовная консисторія слушала отношеніе г. саратовскаго губернатора, отъ 9 минувшаго мая, слѣдующаго содержанія: письмомъ, отъ 28 октября 1874 года, его преосвященство просилъ г. начальника губерніи предложить губернскому земскому собранію разсмотрѣть вопросъ объ улучшеніи быта сельскаго духовенства, причомъ его преосвященство предполагалъ, что это было бы достигнуто, если дѣлаемые духовенствомъ хлѣбные и другіе сборы разными хозяйственными произведеніями замѣнить опредѣленнымъ денежнымъ окладомъ, по взаимному согласію прихожанъ съ духовенствомъ. Вопросъ объ улучшеніи быта духовенства былъ уже разсмотрѣнъ саратовскимъ земствомъ въ 1866 году, и при этомъ губернскаго собранія нашло невозможнымъ назначить духовенству жалованье изъ земскихъ суммъ по громадности цифръ, потребной на сей предметъ, почти равнощейся всему губернскому земскому сбору, а ограничилось только разными палліативными мѣрами. Затѣмъ, вопросъ о замѣнѣ натуральныхъ сборовъ съ прихожанъ денежнымъ окладомъ его превосходительство не счелъ возможнымъ предложить къ обсужденію собранію, такъ какъ едва ли онъ могъ имѣть практическія послѣдствія. Кругъ дѣйствій губернскихъ земскихъ собраній точно опредѣленъ 2 статьей полож. о земск. учрежд., но ни одинъ изъ пунктовъ этой статьи не предоставляетъ земству заниматься устройствомъ быта духовенства, а правительствующій сенатъ, при обсужденіи вопросовъ о томъ, подлежало ли какое либо постановленіе земскаго собранія кругу дѣлъ, ему ввѣренныхъ, буквально держится означенной статьи, и по этому, если бы даже земство и постановило обязать при-

ходы замѣнить натуральную повинность денежною, то такое постановленіе, какъ выходящее изъ предѣловъ предоставленной собранію власти, всегда могло быть обжаловано, согласно 7 и 1 пункта 118 ст. полож. о земскихъ учрежденіяхъ. Губернское собраніе въ 1866 году, при обсужденіи вопроса объ улучшеніи быта духовенства, между прочимъ постановило ходатайствовать предъ правительствомъ о принятіи разныхъ мѣръ къ улучшенію быта духовенства; но министръ внутреннихъ дѣлъ, по сношенію съ оберъ-прокуроромъ Святейшаго Синода, призналъ тогда, что хотя было бы и весьма желательно, чтобы всѣ земскія собранія отнеслись къ дѣлу матеріальнаго улучшенія быта духовенства также сочувственно, какъ и саратовское, но что послѣднее, возбудивъ ходатайство о принятіи нѣкоторыхъ мѣръ, вышло въ этомъ случаѣ изъ круга предоставленной ему дѣятельности. Не предложивъ, по вышеизложеннымъ причинамъ, настоящій вопросъ къ обсужденію собраніемъ, его превосходительство не менѣе, не могъ не отнестись весьма сочувственно къ мысли его преосвященства, и желая по возможности осуществить ее, онъ обратился циркулярно къ уѣзднымъ исправникамъ, предложивъ имъ, при всякомъ удобномъ случаѣ, склонять прихожанъ къ замѣнѣ натуральныхъ сборовъ въ пользу духовенства денежнымъ, по взаимному соглашенію съ священно-служителями. Его превосходительство поларааетъ, что этимъ путемъ цѣль можетъ быть достигнута, и хотя и не такъ скоро, но зато, основанное на добровольномъ согласіи и на искреннемъ сознаніи пользы, настоящее дѣло явится гораздо прочнѣе и принесетъ несомнѣнную пользу, не только матеріальную для духовенства, но и нравственную для прихожанъ. На отношеніи этомъ резолюція его преосвященства 11 мая послѣдовала такая: «Желательно, чтобы причты сельскихъ приходовъ, всѣми зависящими отъ нихъ мѣрами, постарались расположить своихъ прихожанъ къ

добровольному съ ними соглашенію, относительно замѣны производимыхъ ими разныхъ мелочныхъ сборовъ за требы съ отдѣльныхъ лицъ или дворовъ отдѣльными денежными окладами отъ цѣлыхъ приходовъ. Полагаю, что пока только этимъ способомъ могли бы прекратиться такъ часто поступающія отъ сельскихъ обывателей къ епархіальному начальству жалобы на притязательность и отяготительные поборы со стороны духовенства. О таковой моей резолюціи, а равно и о содержаніи настоящаго губернаторскаго отношенія, дать знать духовенству чрезъ Епархіальныя вѣдомости. Приказали: о содержаніи настоящаго отношенія г. губернатора и резолюціи на ономъ его преосвященства дать знать духовенству саратовской епархіи.

7) О баллотировкѣ и о правахъ на шары.

Въ тамбовской епархіи возникло недоразумѣніе относительно значенія священно-церковно-служителей штатныхъ и сверхъ-штатныхъ при баллотировкахъ на разные должности. Недоразумѣніе состояло въ слѣдующемъ: 1) баллотироваться ли на должность благочиннаго помощникамъ настоятелей и сверхштатнымъ священникамъ; 2) какою долею шара должны пользоваться діаконы, переименованные въ псаломщиковъ, псаломщики изъ окончившихъ курсъ семинарскаго ученія, исправляющіе должность псаломщиковъ и сверхъ штатные діаконы и причетники. Въ разрѣшеніе этого недоумѣнія консисторія постановила и преосвященный утвердилъ: не лишать права баллотироваться помощникамъ настоятелей и сверхштатнымъ священникамъ наравнѣ съ штатными и всѣмъ имъ имѣть по одному шару; бывшимъ штатнымъ діаконамъ, переименованнымъ въ псаломщиковъ и псаломщикамъ (изъ окончившихъ курсъ семинаріи). какъ кандидатамъ священства, при баллотировкѣ, пользоваться $\frac{1}{2}$ шара, а викарнымъ діаконамъ и причетникамъ, исправляющимъ должность псаломщиковъ, пользоваться $\frac{1}{4}$ шара. 2

8) Замѣчательный жертвователь.

Потомственный почетный гражданинъ Осипъ Павловичъ Пестриковъ представилъ министру внутреннихъ дѣлъ сто тысячъ рублей, съ просьбою употребить эту сумму на церкви воссоединившейся съ православіемъ холмской греко-уніатской епархіи. Государю Императору, по всеподданнѣйшему о семъ докладу министра внутреннихъ дѣлъ, благоугодно было Высочайше соизволить на принятіе означеннаго пожертвованія и Всемилостивѣйше пожаловать жертвователю орденъ св. Анны 2-й ст., причѣмъ Его Величеству, во вниманіе къ столь значительному пожертвованію, благоугодно было также выразить желаніе видѣть лично Пестрикова. Во исполненіе таковой Высочайшей воли, потомственный почетный гражданинъ Пестриковъ былъ вызванъ изъ мѣста своего жительства, города Калуги, въ С.-Петербургъ, и 20 іюля, въ Петергофѣ, имѣлъ счастье представиться Государю Императору и удостоиться личной Его Величества благодарности. Независимо отъ настоящаго пожертвованія, потомственный почетный гражданинъ Пестриковъ постоянно отличался общественною благотворительностью. Такъ, въ память избавленія Его Величества отъ угрожавшей опасности въ Парижѣ, 25 мая 1866 г., Пестриковъ воздвигъ въ Калугѣ церковь во имя третьяго обрѣтенія главы Іоанна Предтечи, устроилъ при ней богадѣльню и обезпечилъ содержаніе оной капиталомъ въ 41000 р.; на учрежденіе въ городѣ Смоленскѣ общественнаго банка употребилъ 35000 руб., съ тѣмъ, чтобы изъ процентовъ содержалась богадѣльня въ Смоленскѣ, съ отдѣленіемъ для неизлечимобольныхъ; по устройству ремесленнаго училища въ Смоленскѣ пожертвовалъ 20000 р.; на реальное училище въ Калугѣ 10000 р. и на бесплатный отпускъ лѣкарствъ бѣднымъ жителямъ: города Калуги, по случаю бракосочетанія Великой Княгини Маріи Александровны—5000 руб. и города Смоленска—3000 р.

9) Извѣстія съ востока.

29 іюня, въ праздникъ св. апостоловъ Петра и Павла, послѣдовала хиротонія во епископа и возведеніе въ патріарха іерусалимскаго блаженнѣйшаго Іерсеоя. На другой день была прочитана и султанская грамота о его утвержденіи въ присутствіи губернатора и прочихъ мѣстныхъ властей. Новаго патріарха посѣтили и представители православныхъ Іерусалима, такъ что миръ въ этой несчастной перкви, можно думать, водворился, чему, конечно, нельзя не радоваться.

Газета „Восточная Звѣзда“ извѣщаетъ, что архимандриты Филоеѣ Вріенній, ректоръ такъ называемаго великаго народнаго училища, и Іоаннъ-Анастасіяди, профессоръ халкскаго богословскаго училища, выѣхали изъ Константинополя для присутствія на боннской конференціи въ качествѣ делегатовъ константинопольскихъ богослововъ. Оба архимандрита снабжены письмомъ къ Деллингеру отъ преосвященнаго анхіальскаго Василія, ректора халкскаго училища и предсѣдателя ученой богословской корпораціи. На этой конференціи долженъ присутствовать и пребывающій нынѣ въ Германіи архимандритъ Германъ Григора. Тутъ же, вѣроятно, будетъ и святогробный архимандритъ Веніаминъ, получившій жалкую извѣстность въ іерусалимскомъ вопросѣ.

Въ газетѣ „Византизмъ“ помѣщено слѣдующее извѣстіе объ отношеніяхъ константинопольской патріархіи къ болгарскому экзархату. „Вселенскій патріархъ,—пишетъ газета,—узнавъ, что въ нѣкоторыхъ смѣшанныхъ епархіяхъ съ нѣкотораго времени производится запись жителей, согласно съ § фирмана, просилъ министра иностранныхъ дѣлъ устно и письменно остановить эту запись, такъ какъ она производится, по мнѣнію патріархіи, неправильно. Мѣстныя власти, по увѣренію патріарха, просто спрашивали жителей смѣшанныхъ епархій—греки-ли

они или болгары; между тѣмъ, какъ эти власти должны были бы спросить жителей: желаютъ ли они подчиниться духовному вѣдомству великой церкви или же болгарской экзархіи, провозглашенной схизматическою? При томъ же эти допросы должны были бы производиться въ присутствіи комиссіи, состоящей изъ грековъ и болгаръ. Министръ иностранныхъ дѣлъ Савфсть-паша сдѣлалъ надлежащее предписаніе губернаторамъ Солуніи, Витоліи и Филипполя остановить пока эти допросы“. Дѣйствительно, 10 § султанскаго фирмана объ учрежденіи экзархіи гласитъ, что болгарскому экзархату могутъ принадлежать тѣ епархіи, въ которыхъ ²/₃ жителей изъявляютъ желаніе принадлежать экзархату, и по точному смыслу этой статьи требованіе патріарха, по нашему мнѣнію, совершенно справедливо“.

30 іюня, на общемъ засѣданіи патріаршаго синода и смѣшаннаго совѣта, въ Константинополь, обсуждалось заключеніе комиссіи по дѣлу русскаго аѳонскаго монастыря св. Пантелеймона. Извѣстно, что комиссія, послѣ добросовѣстнаго изслѣдованія этого вопроса, выработала мнѣніе о необходимости отдѣлить русскихъ братій, составляющихъ огромное большинство, отъ греческихъ иноковъ, но синодъ и совѣтъ, соглашаясь въ принципѣ съ мнѣніемъ комиссіи, положили, все таки, употребить послѣднюю попытку къ удержанію *status quo*, — употребить все мѣры къ примиренію греческихъ иноковъ съ русскими. Это было бы, по мнѣнію синода и совѣта, болѣе сообразно съ требованіями иноческаго житія, а такъ какъ греческая партія желаетъ, чтобы русскіе остались, правда, въ монастырѣ съ тѣмъ лишь условіемъ, чтобы они были отчуждены совершенно отъ всякихъ должностей въ монастырѣ, то означенное учрежденіе рѣшило отправить на Аѳонъ экзарха отъ имени патріархіи для убѣжденія недовольныхъ грековъ въ томъ, что все живущіе иноки въ монастырѣ суть равноправны, и что ни одна партія,

ни русская, ни греческая, не должны домогаться никакихъ правъ и привилегій на счетъ одна другой. Патріаршій экзархатъ долженъ присутствовать и при выборѣ новаго настоятеля монастыря св. Пантелеймона. Не трудно замѣтить, что въ этомъ рѣшеніи патріархіи выражается, въ существѣ дѣла, отказъ русскимъ, которые, какъ извѣстно, давно просятъ объ отдѣленіи своемъ отъ греческихъ иноковъ, домогающихся исключительно обладанія монастыремъ. При всемъ этомъ, однако, извѣстныя своею ненавистью къ русскимъ газеты „Неологосъ“ и „Фракія“ остались крайне недовольными этимъ рѣшеніемъ патріархіи; они даже заподозриваютъ патріархію въ желаніи привести въ исполненіе требованіе русскихъ: патріархіа-де знаетъ, что греческіе иноки ни подъ какимъ видомъ не согласятся на примиреніе съ русскими и потому только для виду она посылаетъ туда экзарха. Экзархъ, дескать, снова донесетъ патріархіи, что примиреніе невозможно и тогда патріархіа приведетъ желаніе русскихъ въ исполненіе.

II.

ОТДѢЛЪ НЕОФИЦИАЛЬНЫЙ.

С Л О В О

на день Преображенія Господня.

*Наставниче, добро есть намъ
здѣ быти (Лук. IX, 33).*

Святый Апостолъ Петръ, узрѣвъ на Оаворѣ Преобразившагося Господа, до того восхищенъ былъ свѣтомъ Божественныя Его славы, что отъ восторга души воскликнулъ: *Наставниче, добро есть намъ здѣ*

быти. Точно, на этой святой горѣ было тогда хорошо. Здѣсь Апостолы Христовы: Петръ, Іаковъ, Іоаннъ видѣли во славѣ Божества Господа; лице Его сіяло какъ солнце, самыя ризы сдѣлались бѣлы, какъ снѣгъ; здѣсь бесѣдовали съ Господомъ Моусей и Ілія—два великіе Пророки; свѣтлый облакъ осѣнялъ гору Ѡаворъ и былъ слышанъ изъ облака гласъ: *сей есть сынъ мой возлюбленный, Того послушайте.* И такъ, неудивительно, что верховный Апостолъ, восхищенный свѣтомъ неприступныя славы Богочеловѣка, желалъ остаться тамъ на всегда: *сотворимъ,* говорилъ онъ Господу, *спи три, едину Тебѣ и едину Моисею и едину Ілію.*

Такъ, слушатели, быть съ Господомъ хорошо, и гдѣ Онъ, тамъ и для насъ Ѡаворъ. Гдѣ же и какъ мы можемъ быть съ Господомъ, объ этомъ въ настоящемъ словѣ кратко побесѣдуемъ.

Когда ты, христіанинъ, стоишь на молитвѣ и молишься духомъ и тѣломъ, отложивъ всякое житейское попеченіе, устремивъ умъ и сердце горѣ—къ Богу живому и истинному, тогда ты входишь въ тѣсное общеніе съ Богомъ, бесѣдуешь съ Нимъ, открываешь Ему свое сердце.—Это общеніе, эта бесѣда съ Богомъ доставляетъ душѣ твоей такую радость, какую ощущали на Ѡаворѣ Апостолы Христовы. Въ самомъ дѣлѣ, люди опытные въ духовной жизни свидѣтельствуютъ, что они во время молитвы испытывали въ душѣ своей неизъяснимую радость; даже сами просвѣщались и дѣлались какъ бы духовными, лице ихъ сіяло свѣтомъ; они видимо возвышались надъ землею. Такъ когда Марія Египетская молилась, тогда ее видѣли поднявшею—

ся на локоть отъ земли. Посему, христiанинъ, всякій разъ, когда ты усердно и пламенно молишься, то ты, можно сказать, бываешь на *Ѡаворѣ*, гдѣ зришь Господа и опытно ощущаешь въ сердцѣ своемъ, сколь славенъ и благъ Господь. Восходи же какъ можно чаще на этотъ духовный *Ѡаворъ*, возносись умомъ и сердцемъ въ молитвенныхъ воздыханiяхъ къ Богу; въ молитвѣ ты найдешь такое утѣшенiе, какого миръ и всѣ блага его не могутъ доставить тебѣ; въ ней обрѣтешь подкрѣпленiе въ трудныхъ подвигахъ твоей жизни; она есть твердое оружіе противъ искушенiй и козней лукаваго; молитва научить тебя терпѣнiю, послушанiю, кротости, и другимъ добродѣтелямъ, коихъ требуетъ отъ тебя высокое званiе христiанина. Припомни, какъ самъ Господь и Спаситель нашъ любилъ молитву. Онъ часто уединялся отъ народа, даже отъ своихъ учениковъ и изливалъ свою святую душу предъ Отцемъ Небеснымъ; молился не за Себя, но за миръ грѣшный, молился до кроваваго поту. — На самомъ *Ѡаворѣ*, когда ученики Его, отягченные немощію плоти, спали, Господь молился. И что же произвела эта молитва? *И бысть*, повѣствуетъ св. Лука, *егда моляшеся, видѣніе лица Его ипо, и одѣяніе Его было блистаяся* (Лук. 9, 33).

И такъ, самое Преображенiе Господа послѣдовало за молитвою и было какъ бы ея дѣйствиємъ. Если Спаситель и Господь нашъ, Святый и Безгрѣшный, такъ часто молился, то намъ ли грѣшнымъ и нечистымъ пренебрегать молитвою?

Особенное мѣсто для молитвы есть храмъ Божій: посему кто любить часто посѣщать домъ Гос-

подень, тотъ пребываетъ съ Богомъ, и храмъ для него есть истинный Оаворъ. Престоль есть какъ бы вершина Оавора: здѣсь являетъ особенное свое присутствіе Самъ Господь. Ибо каждый разъ, когда только приносится безкровная жертва, Господь невидимо является здѣсь; съ служителями алтаря невидимо служатъ ему Ангелы, Херувимы и Серафимы. Что совершается въ нашихъ святыхъ храмахъ, того не было на Оаворѣ. Здѣсь воспоминаются всѣ событія земной жизни Господа отъ яслей Виелеемскихъ до Вознесенія Его на небо. И кто будетъ столь нечувствителенъ и хладенъ сердцемъ, что бы не ощущать нѣкотораго неизъяснимаго и святаго восторга при совершеніи Божественныя службы?

Послы святаго Владимира въ первый разъ услышавъ Божественную литургію въ Царь-градѣ, сказали, что они были тогда не на землѣ, а какъ бы на небѣ. Дѣйствительно, храмъ для истиннаго христіанина есть другое небо. Какъ отрадно покоится взоръ его на изображеніяхъ святыхъ Божіихъ, которые сіяютъ во храмѣ, какъ звѣзды на небѣ! Какъ дороги и священны для его сердца—святой крестъ Господень и святое Евангеліе, которые онъ зрить тамъ и благоговѣйно лобызаетъ! А священныя пѣсни церкви?—Что можетъ сравниться съ ними!—Они составлены Богодухновенными и святыми мужами, а потому отзываются въ душѣ нашей чувствомъ небеснымъ; онѣ производятъ въ насъ такое умиленіе, какого не можетъ произвести никакое человѣческое искусство. Все, чѣмъ обыкновенно плѣняется міръ въ такъ называемыхъ изящныхъ искусствахъ, есть ничто въ сравненіи съ церковными пѣснями; слы-

ша ихъ душа радуется радостію не земною, а небесною. Такъ, слушатели, стоя во храмѣ, взирая на его священную красоту, и слыша возвышенныя пѣсни церкви, нельзя не сказать съ Давидомъ: *колы возлюбленна селенія Твоя, Господи силъ!* Блаженны вы, слушатели, если часто посѣщаете храмъ Господень и любите благолѣпіе Дому Его и мѣсто селенія славы Его. Всякій разъ, когда стоите здѣсь со страхомъ и трепетомъ, вы восходите какъ-бы на высокой и священный Оаворъ, гдѣ не смущаютъ васъ злыя помыслы, гдѣ міръ и его прелести отъ васъ удалены, гдѣ вы забываете все и видите Единого Господа и святыхъ Его.

Молясь дома, или во храмѣ, мы бываемъ съ Господомъ; но нигдѣ такъ живо не ощущаемъ его сопробыванія и общенія съ нами какъ въ таинствѣ св. Евхаристіи. Блаженъ, стократно блаженъ тотъ изъ насъ, кто часто съ вѣрою и любовію приступаетъ къ Чашѣ спасенія. *Ядый мою плоть и пійи мою кровь,* говоритъ самъ Господь, *во мнѣ пребываетъ и Азъ въ немъ.* Апостолы не ощущали такой радости и блаженства на Оаворѣ, какія ощущаютъ въ сердцѣ своемъ тѣ, которыя истинно причащаются Тѣла и Крови Христовой; они предвкушаютъ тогда то блаженство, которымъ будутъ наслаждаться избранные Божіи въ невечернемъ дни Царствія Христова. И такъ, слушатели, если сіе величайшее таинство столь тѣсно соединяетъ насъ съ Господомъ и доставляетъ душѣ нашей такую отраду и блаженство еще здѣсь на землѣ, то долгъ нашъ приступать къ нему какъ можно чаще. Каждый разъ, когда истинно приобщаемся пречистыхъ и Святыхъ Таинъ Хри-

стовыхъ, мы восходимъ на высоту духа, на свѣтлый Оаворъ, гдѣ созерцаемъ красоту и славу Господню, вкушаемъ и видимъ, сколь благъ Господь.

И такъ, брат., мы видѣли гдѣ и какъ можно быть съ Господомъ. Посему возлюбимъ молитву; будемъ какъ можно чаще посѣщать храмъ Господень и приступать къ Чашѣ спасенія съ вѣрою и любовью: тогда преобразившійся Господь явитъ и намъ грѣшнымъ свѣтлое лице свое, осіяетъ и насъ присносущнымъ свѣтомъ Божественнымъ своея славы, и мы отъ глубины души повторимъ съ верховнымъ Апостоломъ: *Наставниче, добро есть намъ съ Тобою быти.* Аминь.

Протоіерей, Виссаріонъ Поляскій.

О народныхъ примѣтахъ, повѣрїяхъ, предрасудкахъ и проч.

«Окончаніе».

Въ началѣ статьи сказано было, что христіанство не могло быть принято предками нашими въ полной чистотѣ, вслѣдствіе крайне бѣднаго умственнаго ихъ развитія и глубоко вкоренившагося въ сердцахъ ихъ языческаго вѣрованія; отъ чего оба вѣрованія смѣшивались въ темныхъ ихъ представленіяхъ: преданія и мнѣя о прежнихъ богахъ и богиняхъ перенесены на Спасителя, Божію Матерь и святыхъ угодниковъ Божіихъ, языческіе празднества приурочены къ христіанскому календарю. Подтвержденіе всего этого можно видѣть въ народныхъ обрядахъ и обычаяхъ, совершаемыхъ и теперь въ разные праздники, установленные въ христіанской

церкви въ честь Спасителя, Божіей Матери и святыхъ, а также предъ началомъ полевыхъ работъ и по окончаніи ихъ. Разсмотримъ нѣкоторыя изъ нихъ.

1) Дни съ 25 декабря, т. е. съ Рождества Христова по 6-е генваря включительно,—по крещеніе Господа нашего Исуса Христа, называются у насъ Рождественскими святками; вечера же съ 24 декабря и по 7-е генваря — святыми. Въ эти вечера всякая работа признается за великій грѣхъ; такъ какъ, по мнѣнію простолюдиновъ, въ святые вечера нисходитъ съ неба и странствуетъ по землѣ новорожденный младенецъ—Богъ. Въ день, предшествующій Рождеству Христову, набожные жители, вѣрные завѣтамъ старины, не ѣдятъ и не пьютъ до восхода вечерней звѣзды, которая появленіемъ своимъ свидѣтельствуетъ о рожденіи Божественнаго младенца, и тѣмъ самымъ знаменуетъ начало праздника. Съ появленіемъ звѣзды на небѣ приносится въ избу солома, или сѣно, разстилается въ переднемъ углу—на прилавкѣ, покрывается чистою скатертію и на приготовленномъ мѣстѣ ставятся подъ образами необмолоченный снопы ржи, или пшеницы, кутья (каша изъ зерновой пшеницы, или ячменя, разводимая медовою сытою) и узварь (сваренные въ водѣ сушеные плоды—яблоки, груши, сливы и вишни). Предъ вечерею (ужиномъ) хозяинъ дома зажигаетъ у образовъ лампадку и восковыя свѣчи; вся семья молится Богу и усаживается за столъ по старшинству. Кутья и узварь подаются обыкновенно послѣ всѣхъ другихъ кушаній, и если не будутъ въ тотъ же вечеръ, то доканчиваются въ продолженіи святокъ; часть кутьи отдѣляютъ

курамъ, чтобы несли онѣ больше яицъ. Сидя за вѣчерю гадаютъ о будущемъ урожаѣ: вытягиваютъ изъ подъ скатерти соломинну, или изъ снопа, по длинѣ ея заключаютъ объ урожаѣ льна, а по полнотѣ колоса объ урожаѣ хлѣба; если сѣно было постлано на столѣ, то по остающимся на немъ травнымъ сѣменамъ судятъ объ урожаѣ гречихи, когда между ними будетъ больше черныхъ, когда же будетъ больше желтыхъ, то рассчитываютъ на урожай овса, проса и пшеницы. Подобная же обрядовая трапеза, съ кутьею и взваромъ, бываетъ и на крещенскій сочельникъ, послѣ водосвятія. На канунъ новаго года обмолачиваютъ стоявшій въ переднемъ углу снопъ и зерна отдаютъ мальчикамъ-посыпальщикамъ, а соломой прикармливаютъ домашній скотъ, или употребляютъ ее на обвязку плодовыхъ деревьевъ. Вечеръ 31 декабря извѣстенъ под именемъ щедрого и богатаго и въ этотъ вечеръ молодые парни и дѣвицы ходятъ по дворамъ, — щедруютъ такъ, какъ вечеромъ подъ Рождество Христова колядуютъ, то есть, поютъ обрядовыя пѣсни съ припѣвами Коляда и Овсень, за что получаютъ отъ хозяевъ дары разными припасами и деньгами. Въ эти же вечера раскладываютъ по берегамъ рѣкъ костры изъ горючихъ матеріаловъ и зажигаютъ, во время заутрени жгутъ у церквей смоляныя, и дегтарныя бочки. На первый день Новаго года рано по утру, предъ обѣднею, ходятъ по домамъ мальчики съ хлѣбными зернами; при входѣ въ избу посыпаютъ въ ней зернами, съ слѣдующими этическими причитаніями: «на счастье, на здоровье на новое лѣто, роди, Боже, жито—пшеницу и всѣ»

кую пшеницу!» или: «ужь дай ему Богъ, зароди ему Богъ, чтобы рожь родилась, сама высока, изъ колоса осьмина,—изъ зерна пирогъ—съ топориче долины, съ рукавицу ширину!» Посыпальщикамъ даютъ что нибудь въ подарокъ, а разбросанныя ими зерна собираютъ, хранятъ до весны и при посѣвѣ яровыхъ хлѣбовъ смѣшиваютъ съ посѣвными сѣменами, иногда кормятъ этими зернами куръ и по ихъ влечу гадаютъ о будущемъ плодородіи полей. Въ полночь на кануиъ Крещенія, по мнѣнію простолуиновъ, воды въ рѣкахъ и источникахъ оживаютъ,—приходятъ въ движеніе, волнуются. Вода почерпнутая въ полночь предъ Крещеніемъ помогаетъ отъ недуговъ; этою водою окропляютъ избы, хлѣва, пашки, больныхъ и домашнюю скотину, послѣднихъ поятъ—для предохраненія отъ заразы. Купанье въ проруби Иорданской, съ надеждою на выздоравливаніе и сохраненіе здоровья, уменьшилось, но совсѣмъ еще не прекратилось во всей Руси, какъ видно изъ слѣдующаго.

Въ описанныхъ святочныхъ обрядахъ и обычаяхъ нельзя не видѣть слитія языческаго вѣрованія съ христіанскимъ. Колядки и щедровки, не смотря на то, что, по видимому, онѣ воспѣваютъ Рождество Спасителя, сохранили черты народныхъ вѣрунъ на природу, идущія изъ глубочайшей древности; въ нихъ явственно выступаютъ преданія и образы, принадлежащія язычеству. Сожиганіе коровъ, засѣванія и гаданія носятъ на себѣ печать этого же язычества. Пояснимъ это. Когда наступаютъ самые короткіе дни и самыя длинныя ночи въ году, древній людъ думалъ, что зима побѣдила солн-

це, что оно одряхлѣло, утратило свою лучезарность и готовится умереть, то есть, погаснуть. Но торжество облачныхъ демоновъ, гасящихъ дневное свѣтило, продолжается не далѣе 10 декабря; богъ—громовникъ—Перунъ, по древне-арійскому представлению, всякій разъ, когда облачные демоны омрачаютъ дневное свѣтило, тотъ часъ же выступаетъ на небо, буравитъ своею палицею дерево-тучу, добываетъ изъ него живое пламя грозы и снова зажигаетъ солнце колесо. День, въ который солнце поворачиваетъ на лѣво, слыветъ въ народѣ солоноворотомъ или просто поворотомъ. Съ этого дня солнце мало по малу начинаетъ пріобрѣтать все большую и большую свѣтоносную силу и брать верхъ надъ демонами мрака потому собственно, что благотворный Перунъ возжегъ его новымъ, чистѣйшимъ пламенемъ. Въ этомъ переходѣ отъ постепенной утраты къ постепенному возрастанію свѣтоносной силы солнца предки наши видѣли его возрожденіе, или воскресеніе—(возженіе Перуномъ) и въ честь творческаго подвига, совершаемаго Перуномъ на небѣ, зажигали по городамъ и селамъ костры. Такъ какъ около того же времени христіанскими правилами установлено праздновать Рождество Спасителя, называемаго въ церковныхъ пѣсняхъ «праведнымъ солнцемъ, пришедшимъ съ востока»¹⁾, то древне-языческій праздникъ рождающемуся солнцу и былъ приуроченъ къ Рождественскимъ святкамъ; въ обрядовой пѣснѣ, поемой подь Рождество высказывается колыда нарождается на канунъ Рождества²⁾. Къ эт

1) Тронарь на Срѣтеніе Господне.

2) Малкъ, VIII, 13.

му необходимо добавить, что, вмѣстѣ съ перенесениемъ новолѣтїя на 1-е генваря, мысль о нарождающемся новомъ годѣ весьма удачно совпала съ стариннымъ мѣомъ о рожденіи солнца, движеніемъ и поворотами котораго опредѣляется обычная смѣна временъ года. Замѣтимъ, что еще у Римлянъ праздникъ *natales solis invicti* (день рожденія непобѣдимаго солнца) совершался въ январскія календы (съ 14-го декабря по 1-е генваря включительно³⁾). Обрядъ посыпанія зернами, совершаемый на первый день новаго года, знаменуетъ весеннее осѣменение матери земли, вступающей въ брачный союзъ съ просвѣтленнымъ небомъ, при чемъ хлѣбныя зерна служатъ эмблемою оплодотворяющаго сѣмени дождя и солнечныхъ лучей⁴⁾. Съ поворотомъ солнца на лѣто соединялась мысль о грядущемъ освобожденіи земныхъ и небесныхъ источниковъ отъ зимняго оцѣпененія, о превращеніи мертвыхъ водъ (окованныхъ льдами рѣкъ и озеръ и снѣговыхъ тучъ) въ живые потоки, доставляющіе землѣ обновленіе и силу плодородія. Поэтому на праздникъ коляды принято было совершать религіозныя омовенія, каковой обрядъ въ христіанскую эпоху приуроченъ ко дню церковнаго водосвятїя (крещенія). Если Рождественскіе святки—христіанскій праздникъ слился съ язычес-

3) Ж. М. Н. Пр. 1838 г. т. XX, 340.

4) Д. 1865 г., III, 225. Все, что раститъ земля, есть даръ небесныхъ боговъ (Перуна, Лады) согрѣвающихъ ее солнечными лучами и поющихъ живительною влагою дождя. Олицетворяющее дѣйствіе это есть мифическое существо—Овсень, воспѣваемое въ щедровальныхъ пѣсняхъ подъ новый годъ. Посыпаніе зернами новобрачной четы, приносъ хлѣба и соли при всякомъ семенномъ и общественномъ торжествѣ принимаются въ этомъ же смыслѣ, то есть, служатъ эмблемою плодородія, богатства и счастья.

кимъ праздникомъ, посвященнымъ возрожденію творческихъ силъ природы, то естественно объясняются всѣ обстановки сопровождающія семейныя трапезы въ сочельники, на Рождество и Новый годъ. Не обмолоченный снопъ, поставляемый въ переднемъ углу, солома и сѣно, постилаемая на столъ и въ углу, кутья, медъ и садовые плоды, все говоритъ о посѣвѣ, жатвахъ и изобиліи плодовъ земныхъ, которые несетъ шествующее изъ дальнихъ странъ лѣто. Зерно—символь зачатія, нарожденія къ новой жизни; медовая сыта знаменуетъ амриту греческую *ἀμβροσία*, или *véhtar*, напитокъ, отвращающій-смерть, отъ котораго языческіе боги дѣлались вѣчноюными, непричастными болѣзнямъ. Узваръ и каша донинѣ считаются необходимыми на родинахъ, а медъ и кутья на похоронахъ и поминкахъ, ибо смерть человѣка есть вторичное его рожденіе для иной загробной жизни. При этомъ, какъ замѣчено было выше, бываютъ гаданія. Они прямо указываютъ на языческое вѣрованіе, что боги и души усопшихъ праотцевъ являются изъ за облачныхъ высотъ въ среду живыхъ поколѣній и открываютъ имъ или наяву тайны будущаго, или во снѣ; сны на Рождественскихъ святкахъ считаются простолюдинами за вѣрныя, имѣющіе вѣщее значеніе. Въ дни Рождества и Новаго года непремѣннымъ кушаньемъ у простолюдія бываетъ свиная голова съ хрѣномъ, или жареный поросенокъ съ кашею; послѣдняго вечеромъ непремѣнно съѣдаютъ всего, а кости зарывають въ потаенномъ мѣстѣ. Это указываетъ на древнее принесеніе свиньи въ жертву, въ дни солнечнаго поворота на лѣто, свѣтоносному богу весен-

нихъ творческихъ силъ, дабы онъ даровалъ землѣ плодородіе. Покровителемъ свиней почитается у поселянъ св. Василій Великій потому, что память его празднуется 1-го января.

2) На Срѣтеніе Господне, по народному выраженію зима, встрѣчается съ лѣтомъ, чтобы побороться, кому идти впередъ, кому назадъ, а на Благовѣщеніе, говорятъ, послѣднее осиливаетъ первую, или: «весна зиму поборола». Въ естественной смѣшѣ время года: зимы и лѣта древніе народы видѣли двухъ противоположныхъ, взаимно враждебныхъ силъ и свои возрѣнія запечатлѣли въ символическихъ обрядахъ, до сихъ поръ совершаемыхъ. Съ этой точки и нужно смотрѣть на нѣкоторые народные обычаи въ весенніе, лѣтніе и осенніе праздники чтобы понимать ихъ. Астрономическая весна начинается съ 10 марта, когда солнце бываетъ на экваторѣ и на всемъ земномъ шарѣ равноденствіе. Но это число всегда приходится въ св. великій постъ, въ который христіанскою церковію воспрещаются всякія увеселенія; поэтому проводы, или гибель зимы (миѳическаго существа Мары, или Мораны) и встрѣча весны (Живы) отнесено на масляницу, которая потому и получила значеніе самаго разгульнаго празднества. Въ послѣдніе дни масляницы катаются на тройкахъ лошадей, запряженныхъ въ сани, или повозки, съ колокольчиками и погремушками, дуги и кнуты обвязываются или лентами, или разноцвѣтными яркими платками; при чемъ съ собою возятъ или дерево, украшенное разноцвѣтными доскутьями, или колесо на колу, или мушину—масляницу съ штофомъ въ рукахъ, наполненнымъ вод-

кою и съ съѣстными припасами, въ сопровожденіи пѣсенниковъ. Въ такомъ обрядовомъ поѣздѣ празднуется пришествіе весны. Дерево, колесо, разноцвѣтные ленты, доскутья—все это эмблемы весенней природы и ея творческихъ плодоносныхъ силъ; звонки колокольчиковъ и бубенчиковъ—знаменія грозвой музыки, водка—всеоживляющаго дождя. Существуетъ еще обычай сожигать на прощенное воскресенье ледяную гору, для чего собираютъ по дворахъ хворостъ, солому и т. п., складываютъ костеръ и зажигаютъ. Пылающій костеръ служитъ символомъ весенняго солнца, яркіе лучи котораго растапливаютъ снѣжные покровы зимы. Такимъ образомъ, олицетворяя самое празднество весны и ставя это олицетвореніе на мѣсто древнихъ боговъ и богинь, заправляющихъ смѣною годовыхъ временъ простой народъ встрѣчу весны назвалъ встрѣчею масляницы, а изгнаніе зимы—сожженіемъ, или проводами масляницы. По древне-арійскому представленію одновременно съ пробужденіемъ природы отъ зимняго сна (омертвѣнія) пробуждаются къ жизни и души усопшихъ, осужденныя пребывать въ воздушныхъ и заоблачныхъ сферахъ; поэтому праздникъ весны у древнихъ народовъ былъ вмѣстѣ и праздникомъ въ честь усопшихъ предковъ, обычною порою сношеній съ ними, посѣщенія кладбищъ и поминокъ. У насъ на масляницѣ бѣгаютъ по улицамъ и домамъ въ маскахъ, или ряженые, чѣмъ выражаютъ языческое вѣрованіе въ появленіе освободившихся изъ загробнаго царства стихійныхъ духовъ. Поэтому и на приготовленіе блиновъ на масляницѣ нужно смотрѣть, какъ на древній обычай поминальнаго пиршества.

3) Послѣ масляницы призывъ весны повторяется 9 и 25-го марта. На 9-е марта, когда, по народной примѣтѣ, прилетаютъ жаворонки, въ городахъ и селахъ несутъ изъ тѣста изображенія этихъ птичекъ, золотятъ имъ крылья и головы сусальскимъ золотомъ и съ такими самодѣльными жаворонками ходятъ заклинать весну съ разными причитаніями; въ нѣкоторыхъ изъ нихъ есть прямое обращеніе къ Ладѣ, богинѣ лѣтняго плодородія, любви и брачныхъ связей. На Благовѣщеніе въ нѣкоторыхъ причитаніяхъ слово — Ладѣ замѣнено словомъ — Царице Небесная, Мати Божія. На Благовѣщеніе, какъ сказано выше, весна считается побѣдившею зиму и потому солнце, при восходѣ, отъ радости пляшетъ, играетъ, по мнѣнію простаго народа. Но игра солнечныхъ лучей можетъ быть и на Благовѣщеніе и во всякій другой весенній тотъ день, въ который небо очистится отъ потемнявшихъ его зимнихъ облаковъ и тумановъ. Слѣдовательно причина такого явленія заключается въ состояніи атмосфернаго воздуха и преломленіяхъ лучей солнца въ немъ. На Благовѣщеніе поселяне жгутъ старыя соломенныя постели и прыгаютъ чрезъ разведенное пламя, которому приписываютъ силу укрѣплять здоровье; въ тотъ же день выпускаютъ птицъ изъ клетокъ на волю: символическій обрядъ, знаменующій освобожденіе стихійныхъ геніевъ и душъ изъ той неволи, въ какой томилась они — заключенные злыми демонами зимы.

Съ праздникомъ Свѣтло-Христова Воскресенія двоевѣрные предки наши соединяли также языческій культъ обновленной природы и пробудившихся отъ зимняго сна умершихъ; такъ какъ съ этимъ

праздникомъ нераздѣльна мысль о несомнѣнной побѣдѣ жизни надъ смертію. По народному повѣрью на первый день Пасхи отпирается небо и въ продолженіи всей Свѣтлой недѣли души усопшихъ постоянно обращаются между живыми, а скончавшіеся въ эту седмицу вступаютъ въ отверстыя врата рая. На Свѣтлый праздникъ, на Өоминой недѣлѣ съ окрашенными яйцами ходятъ на кладбище христосоваться съ покойными родителями и родственниками. Обращаясь къ усопшимъ съ обычными словами: «Христось воскресе!» катаютъ на могилахъ красныя яйца и тутъ же зарываютъ ихъ въ землю. Всякому, кто умираетъ на святой недѣлѣ, даютъ въ руки красное яйцо, съ которымъ и опускаютъ его въ могилу, дабы онъ на томъ свѣтѣ могъ похристосоваться съ своими родными ⁵⁾. На второй день Пасхи и въ Өомино воскресенье молодые парни и дѣвицы обливаютъ другъ друга водою—обрядъ напоминающій о пролитіи небесныхъ источниковъ, объ осѣмененіи матери земли оплодотворяющею влагою дождя ⁶⁾. Въ Өомино воскресенье, при солнечномъ восходѣ сельскія дѣвицы собираются на пригоркахъ съ хлѣбомъ и красными яйцами въ рукахъ; одна изъ нихъ, обращаясь на востокъ творитъ молитву, а послѣ молитвы закликаетъ весну: «весна красна! на чемъ пришла, на чемъ пріѣхала? на солнечкѣ, на бороночкѣ? ⁷⁾. Яйцо у всѣхъ языческихъ

5) Сахаров. 11, 73, 81, 83.

6) Терещ. VI, 106, 110.

7) Сахаров. 11, 81, 83. Самое названіе Өомина воскресенья красною горкою заимствовано отъ обычая всходить въ этотъ день на холмы и пригорки закликать весну. Горѣлки, начинающіяся съ Свѣтлой недѣли, принадлежать глубокой древности и напоминаютъ языческія празднества въ честь богини Лады, покровительницы браковъ и чадородія, совершавшіяся съ наступленіемъ весны.

народовъ служило символическимъ знакомъ возрожденія къ новой жизни, а потому весеннее пробужденіе природы на востокѣ чувствовалось красными яйцами и у насъ окрашенныя яйца считаются необходимою принадлежностію праздничныхъ обрядовъ, совершаемыхъ въ дни Пасхи и Троицкой недѣли. На разсвѣтѣ Свѣтло-Христова Воскресенія солнце, по народному повѣрью, пляшетъ и играетъ также, какъ и на Благовѣщенье и въ эту благодатную минуту свѣтлые боги сходятъ съ небесъ на землю и надѣляютъ ее дарами плодородія. Вѣрованіе это, наслѣдованное отъ языческой старины, въ христіанскую эпоху перенесено на Спасителя, Богородицу и святыхъ угодниковъ. По народнымъ разсказамъ съ перваго дня Пасхи и до Вознесенія Господня Христосъ и апостолы странствуютъ по землѣ въ нищенскихъ рубищахъ, испытываютъ людское милосердіе, награждаютъ добрыхъ и караютъ злыхъ.

Майскіе дни, когда поля, сады и рощи одѣются зеленью и цвѣтами, издревле признавались посвященными богинѣ — веснѣ и чествовались общенародными игрищами. Въ христіанскую эпоху, такія игрища, совершаемыя въ честь весны, приурочены къ Вознесенію и Троицѣ, такъ какъ праздники эти большею частію приходятся въ май мѣсяцѣ. Четвергъ, въ который празднуется Вознесеніе и четвергъ, предшествующій Троицѣ (такъ называемый Семикъ, потому что бываетъ на седьмой недѣлѣ послѣ Пасхи) получили въ глазахъ народа особенно важное значеніе, по извѣстной связи четверга съ культомъ громовника Перуна. Въ некоторыхъ мѣстностяхъ къ завиванію вѣнковъ приступаютъ въ день

Вознесенія; обыкновенно же этотъ обрядъ совершается на Семикъ, или Троицу. Въ эти дни молодежь отправляется въ лѣса и рощи группами съ пѣснями такого содержания: *Вино, пиво и мизиръ*

Благослови, Троица,

Богородица!

Намъ въ лѣсъ пойдти,

Намъ вѣнки завивать, и умножаютъ он

Ай Дидо; ой Ладо!

Намъ вѣнки завивать

и цвѣты сорывать.

Приготовивъ вѣнки, дѣвицы и парни обмѣни-

ваются ими другъ съ дружкой; дѣвицы надѣваютъ

ихъ на головы, парни украшаютъ имъ свои шапки,

или шляпы и за тѣмъ приступаютъ къ хороводнымъ

играмъ. Вечеромъ, какъ только сядетъ солнце, или

на слѣдующій день ходятъ они на рѣку и кидаютъ

вѣнки въ воду. Вѣнокъ издревле служилъ эмблемою

любви и супружеской связи. Такъ какъ въ весен-

нюю пору земля вступаетъ, по представленію древ-

нихъ народовъ, въ союзъ съ небомъ и такъ какъ

богиня весны (Жива) была не только представитель-

ницею земныхъ урожаевъ, но и вообще покровитель-

ницею брака и любовныхъ наслажденій; то и посвя-

щенный ей праздникъ необходимо долженъ былъ

считаться чучшимъ въ году временемъ для заявле-

нія любви и для гаданій о будущемъ семейномъ сча-

стии по бросаемымъ въ воду вѣнкамъ. Кромѣ завѣ-

ванія вѣнокъ совершается еще обрядъ крещенія

кукушки, при каковомъ обрядѣ употребляются или

крашенныя яйца, или готовятъ яичницу и несутъ въ

лѣсъ при пѣніи:

Радуйтесь, бѣлыя березоньки,
Идутъ къ вамъ дѣвушки,
Несутъ къ вамъ ячницу
Ю, ю, Семикъ, да Троица!

Кукушка посвящена была богинѣ Живѣ, богинѣ плодородія и любви и принималась за ея воплощеніе. Прилетая изъ той заоблачной страны, гдѣ пребываютъ дѣвы судьбы и откуда нисходятъ души новорожденныхъ, кукушка считается вѣдающею часы рожденія, жизни и смерти, а потому къ ней обращаются съ разными вопросами, замужнія женщины, сколько будетъ у нихъ дѣтей, дѣвицы — скоро ли будутъ сосватаны и какъ долго проживутъ въ брачномъ союзѣ, или сколько лѣтъ остается жить на бѣломъ свѣтѣ? Отвѣты ея признаются за пророчество, посылаемое свыше. Установленный культъ богинѣ Живѣ отнесенъ къ кукушкѣ — ея воплощенію; подъ вліяніемъ же христіанства установили обрядъ крещенія ея, какъ новорожденного дитяти. На Троицынъ и Духовъ день мальчики и дѣвочки водятъ по улицамъ такъ называемаго нѣмчика — выбираютъ изъ среды себя одного мальчика и одну дѣвочку, перевязываютъ ихъ разноцвѣтными лентами и даютъ имъ въ руки древесныя зеленыя вѣтви; они въ сопровожденіи толпы пѣсenniцъ идутъ по улицамъ и танцуютъ. Въ древесной вѣтви усматривается чествованіе богини весны, одѣвающей деревья листьями и цвѣтами. Обрядовыя пѣсни, пляски и ряженъе были символическимъ знаменіемъ возстающихъ съ весною и празднующихъ обисвленіе жизни грозovýchъ и дожденосныхъ духовъ.

4) Въ лѣтнихъ народныхъ празднествахъ на

рождество Іоанна Предтечи, Петровъ день, Ильинъ день и другіе видѣются также пятна языческихъ празднествъ. Во всей Руси рождество Іоанна Предтечи (24 іюня) извѣстно подъ именемъ Івана Купалы. На канунѣ этого дня вечеромъ раскладываются костры на поляхъ, по берегамъ рѣкъ, а преимущественно на горныхъ возвышеніяхъ, зажигаютъ ихъ, дѣвицы въ праздничныхъ нарядахъ, съ цвѣточными вѣнками на головахъ, и холостые юноши схватываются попарно за руки и прыгаютъ черезъ разведенное пламя; судя по удачному или неловкому прыжку, имъ предсказываютъ счастье, или бѣды, раннее, или позднее супружество. Прыганье черезъ огонь, по народному повѣрью, избавляетъ отъ недуговъ, злаго очарованія и безплодія; матери сжигаютъ на купальскомъ кострѣ святаго съ болящихъ дѣтей рубашки—для того, чтобы вмѣстѣ съ этимъ бѣльемъ сторѣли и самыя болѣзни. Съ этою же цѣлю перегоняютъ стада рогатаго скота и овецъ черезъ Ивановскіе костры. На разсвѣтѣ этого дня поселяне сами купаются въ рѣкахъ и лошадей купаютъ для крѣпости силъ. Роса, выпадающая въ купальскую ночь въ высшей степени обладаетъ животельными и цѣлебными свойствами и сообщаетъ ихъ полевымъ цвѣтамъ и травамъ; почему ночь на Івана Купала почитается лучшимъ въ году временемъ для сбора цѣлебныхъ травъ, цвѣтовъ и кореньевъ; кромѣ этого она исполнена чудеснаго и таинственнаго значенія: въ эту ночь папортникъ разцвѣтаетъ огненнымъ золотистымъ цвѣтомъ, съ добытіемъ котораго соединяется счастье во всемъ, подземныя сокровища (клады) выходятъ наружу и за-

гораются пламенемъ. Всѣ эти обряды и повѣрья объясняются движеніемъ и дѣйствіемъ солнца. Въ срединѣ лѣта природа во всѣхъ своихъ стихійныхъ явленіяхъ обнаруживаетъ особенно живительную силу. Какъ пламенные лучи солнца прогоняютъ демоновъ мрака, холода и безплодія, такъ и эмблема ихъ—земной очагъ въ воззрѣніяхъ язычниковъ получилъ тоже благодѣтельное свойство прогонять болѣзни и морь; надо только пройти сквозь его очистительное пламя, проникнуться его живительнымъ вѣяніемъ. вмѣстѣ съ огнемъ, и вода, какъ стихія, знаменующая амриту (плодоносный дождь) получаетъ на Ивановъ день чудесное свойство смывать съ больного тѣла всѣ недуги и надѣлать его крѣпостію и здоровьемъ. По древне-поэтическому представленію богъ громовникъ кипятитъ въ грозовомъ пламени дождевую воду, купаешь въ ея ливняхъ небо и землю, и тѣмъ самымъ даруетъ послѣдней силу плодородія. Въ христіанскую эпоху дождящій громовникъ уступилъ свое мѣсто Іоанну Крестителю, къ имени котораго стали прилагать народное прозваніе и купанье»: Иванъ Купало. Эта замѣна основывалась: во 1-хъ на совпаденіи праздника, посвященнаго Іоанну Крестителю, со временемъ купальскихъ игрищъ, и во 2-хъ на вліяніи языка, такъ какъ самое слово «купало» должно было возбуждать мысль о Крестителѣ: купать—погружать въ воду, омывать тѣло, дѣлать его чистымъ,—купель—сосудъ, употребляемый для крещенія младенцевъ. Съ другой стороны въ 1-й половинѣ іюля мѣсяца солнце бываетъ на высшихъ точкахъ неба ⁸⁾, дни

8) Солнце 10 іюня бываетъ въ тропикѣ Рака на 23 съ пол. проц.

становятся наиболѣе продолжительными ⁹⁾ и въ теченіе ихъ наступаютъ томительные жары, грозящіе полямъ засухой, а стадамъ и людямъ зловредными испареніями (заразою). Въ эти то дни древніе народы обращались съ мольбою къ богу громовнику повернуть солнечное колесо назадъ и умѣрить его палящіе лучи въ дождевыхъ потокахъ. Такимъ образомъ поворотъ солнца на зиму былъ признанъ за одинъ изъ благодетельныхъ подвиговъ бога—громовника, и на Ивановскомъ празднествѣ обозначался скатываніемъ съ горы въ воду обмазаннаго смолою и зажженнаго колеса. Рядомъ съ скатываніемъ огненнаго колеса въ рѣку, топили въ ней и самое кунало—убранное цвѣтами дерево, или идола, сдѣланнаго, въ ростъ ребенка, или человѣка, изъ соломѣ ¹⁰⁾. Повѣрья о цвѣтѣ папоротника и открытіяхъ подземныхъ сокровищъ въ Иванову ночь возникли изъ древне-поэтическихъ выраженій, какими народная фантазія описывала лѣтнія грозы. Призываемый повернуть солнцезов колесо и освѣжить удушливый воздухъ, Перунъ совершаетъ этотъ подвигъ во мракѣ ночи, то есть облагаетъ небо тучами и превращаетъ ясный день въ непроглядную ночь; поэтому и самое празднованіе поворота солнца происходитъ въ ночное время ¹¹⁾. На потемненномъ небѣ загораются молніи, или выражаясь метафориче-
 сь отъ экватора, потомъ обратно поворачивается къ экватору и вступаетъ на оный 10 сентября, когда на всемъ земномъ шарѣ бываетъ равноденствіе и день равняется ночи.

9) Дни эти называются днями лѣтняго солнцестоянія.

10) Въ этомъ обрядѣ кроется мысль о начинающейся, послѣ лѣтняго поворота солнца, утратѣ плодотворящихъ силъ природы, пр.ближеніи ея къ старости и смерти (къ осени и зимѣ).

11) Солнечные сутки начинаются первымъ часомъ по полудни.

ски: разцвѣтають огненные цвѣты; удары грома разбиваютъ облачныя горы и открываютъ затаенное въ ихъ подземельяхъ золото солнечныхъ лучей.

На Петровъ день (29 и 30 июня) въ прежнее время совершался обрядъ похоронъ Ярила¹²⁾—творца всякаго плодородія, сопровождавшійся плачемъ и завываніемъ женщинъ, потомъ общею попойкою, бѣшенными плясками и безстыдными пѣснями; въ настоящее время обряда не существуетъ, но пѣснопѣнія дѣвцами и замужними продолжаются. Бывшимъ обрядомъ выражалась мысль о грядущемъ, послѣ лѣтняго поворота солнца на зиму, замираніе плодотворящей силы природы, о приближающемся царствѣ зимы, когда громъ перестаетъ гримѣть, молнія—блистать, дождь—изливаться на поля и сады, земля—производить растенія.

Ильинъ день простой народъ чтитъ болѣе, нежели воскресный; въ послѣдній онъ свободно, не смущаясь въ душѣ, возитъ хлѣбъ съ поля на гумно, или огородъ, но въ первый ни подъ какимъ видомъ не дозволитъ себѣ такой работы. Если спросить его о причинѣ такого обычая, то навѣрно отвѣтъ будетъ такой: «св. Илья, за непочтеніе назначеннаго ему праздника, убьетъ громомъ, или сожжетъ убранный; Илья грозы держитъ, Илья пророкъ въ полѣ конны считаетъ». Ильинскимъ дождемъ умываются и окачиваются отъ вражьихъ чаръ, очнаго призора и болѣзней; замѣчаютъ еще, что ведро на Ильинъ день предвѣщаетъ много пожаровъ,

12) Представителемъ Ярила былъ или одинъ изъ мужчинъ, или деревянный пестукацъ, убранный цвѣтами, лентами, колокольчиками, съ раскрашеннымъ колпакомъ на головѣ и съ колотушкою въ рукахъ. Всѣ эти атрибуты указывали на связь съ лѣтними грозами, конны управлялъ Перунъ.

а дождь—на оборотъ. Илья пророкъ почитается производителемъ урожаяевъ; ему даютъ эпитетъ *надъльщцаю*, на новый годъ, причитываютъ: «ходитъ Илья, носитъ пугу (кисть) житяную; гдѣ замахнетъ, —тамъ жито растеть». Оканчивая жатву ржи или пшеницы оставляютъ на полѣ горсть колосьевъ, завязывая ихъ узломъ, въ честь Ильи пророка, что называется *завязать Илья бороду*. Такое присвоение власти Ильѣ пророку надъ громомъ, молніями, дождями, градомъ и урожаями указываетъ на отождествленіе его съ Перуномъ, который, по языческимъ представленіямъ, владалъ громами и молніями, разѣзжалъ по небу въ колесницѣ, на крылатыхъ, огнедышащихъ коняхъ, разилъ демоновъ огненными стрѣлами, проливалъ дожди и воспитывалъ жатвы. Правда, такое отождествленіе Ильи пророка съ Перуномъ имѣетъ въ основаніи во 1-хъ тѣ аналогическія обстоятельства, которыя окружаютъ его въ ветхозавѣтныхъ книгахъ св. писанія. По свидѣтельству библии, онъ былъ живымъ взятъ на небо въ огненной колесницѣ, на огненныхъ коняхъ, а во время земной жизни чудеснымъ образомъ низводилъ съ неба всежожигающій огонь, творилъ засуху и проливалъ дождь ¹³⁾. Въ апостолѣ, который читается на Ильинъ день, сказано: Иліа..... молитвою помолися, да nebudeтъ дождь —и не одожди по земли лѣта три и мѣсяць шесть; и паки помолися —и небо дождь даде, и земля прозябе плодъ свой. Во время бездождія возглашается такая молитва: «Иліа словомъ держитъ на земли дождь, и паки словомъ съ небесе низводитъ; тѣмъ же молимъ тя (Бога) того

13) Кн. Цар. III гл. 18; IV 1—2.

молитвами щедре послѣ дожди водныя земли съ небесе». Во 2-хъ самое совпаденіе Ильина дня съ жатвенною порою необходимо связало съ Ильею пророкомъ народныя воспоминанія о древнемъ богѣ, покровителѣ земледѣлія. Такъ какъ уборка хлѣба продолжается нѣсколько недѣль и такъ какъ въ эпоху язычества это была пора религіознаго чествованія Перуна — плодотворителя, то воспоминанія свои о богѣ громовникѣ народъ смѣшалъ отчасти и съ именами другихъ святыхъ, память которыхъ празднуется въ числа ближайшія къ Ильину дню. «На Бориса и Глѣба, говорятъ поселяне, за хлѣбъ не берися, то есть, не жни, не работай, не то гроза сожжетъ сложенные снопы; точно также кто работаетъ на Палѣя (св. Пантелеимона, 27-го іюля), у того молнія спалитъ домъ, или хлѣбъ», 22-го іюля въ день Маріи Магдалины крестьяне не работаютъ въ полѣ, чтобы не убила за то гроза, смѣшивая Марію Магдалину съ Богородицею, по тождеству ихъ именъ; въ послѣдней собственно народъ видитъ небесную властительницу громовъ и молній, подательницу дождей и земныхъ урожаевъ. Такъ въ защитѣ отъ грозы молятся Богородицѣ Неоналимой Купинѣ, а во время пожаровъ выносятъ ея икону и обходятъ съ нею вокругъ загорѣвшагося зданія. Въ день Благовѣщенія ставятъ образъ Пресвятыя Богородицы въ кадку съ зерномъ, назначеннымъ для посѣва, съ тою цѣлію, чтобы яровой хлѣбъ далъ богатый урожай. Обряды эти не противны духу христіанской религіи, если совершающіе ихъ проникнуты живою вѣрою въ силу и заступленіе Божіей Матери и творятъ ихъ съ полнымъ убѣжденіемъ, что

Богъ, Ея молитвами, дастъ имъ просимое; если же въ нихъ кроется мысль о весеннихъ родахъ матери земли, или древнее поклоненіе языческой богинѣ весеннихъ грозъ и земнаго плодородія Ладѣ, то должны подлежать обличенію со стороны пастырей церкви. Въ этомъ случаѣ духовнымъ пастырямъ нужно подмѣчать въ частности обрядовъ и въ бесѣдахъ съ прихожанами анализировать и взвѣшивать каждое слово ихъ, дабы имѣть возможность отличить истинное вѣрованіе отъ суевѣрія, фальшивую позолоту отъ чистаго золота.

Обряды и повѣрья при началѣ и концѣ уборки озимаго хлѣба, ржи, или пшеницы, а также при засѣвѣ полей сопровождаются обращеніемъ къ Богу и вмѣстѣ съ тѣмъ суевѣрія и гадаваніями о будущемъ урожаѣ. Когда рожь, ячмень и пшеница созрѣютъ, хозяйка съ хлѣбомъ — солью и срътенскою свѣчею въ рукахъ отправляется зажинать ниву. Первый нажатый ею снопокъ называется имянинникомъ; хозяйка приноситъ его въ избу и ставитъ въ переднемъ углу. Впоследствии снопокъ этотъ обмолачиваютъ отдѣльно; собранныя отъ него зерна носятъ для освященія въ церковь и частію мѣшаютъ съ сѣменами, оставляемыми для засѣва полей, частію же берегутъ какъ цѣлебное средство — на случай различныхъ недуговъ. Соломою отъ этаго снопа кормятъ больную скотину. Въ некоторыхъ же деревняхъ первый зажиночный снопокъ относятъ въ овинъ, или на гумно и оставляютъ его тамъ до молотбы, чтобы умолотъ былъ изобильнѣе и лучше. По окончаніи жатвы, женщины обходятъ ниву, собираютъ несрѣзанныя серпомъ колосья и выютъ изъ нихъ

вѣнокъ, переплетая его васильками и другими полевыми цвѣтами; вѣнокъ этотъ надѣваютъ на лучшую дѣвочку, и за тѣмъ отправляются на хозяйскій дворъ съ пѣснями. Впереди идетъ мальчикъ и несетъ украшенный цвѣтами снопъ. Заслышавъ ихъ голоса хозяинъ встрѣчаетъ ихъ съ хлѣбомъ — солью и угощаетъ ихъ обѣдомъ, или ужиномъ. Такъ дѣлается при общинной уборкѣ хлѣба, или сѣна. Вѣнокъ и снопъ передаются хозяину съ словами: «дай Богъ, чтобы и на тотъ годъ уродился хлѣбъ!» Они до 6-го августа остаются въ переднемъ углу подъ образами; въ этотъ же праздничный день носятся въ церковь для освященія вмѣстѣ съ хлѣбомъ, приготовленнымъ изъ новаго жита, яблоками и пчелиными сотами. Зерна отъ этихъ освященныхъ колосьевъ сохраняются для посѣва. Для опредѣленія, какой посѣвъ будетъ урожайнѣе: ранній, средній, или поздній, отрываютъ отъ вѣнка три колоса и закапываютъ ихъ въ землю; одинъ колосъ знаменуетъ ранній посѣвъ, другой — средній, третій — поздній, и смотря потому, какой изъ трехъ колосьевъ скорѣе и лучше пуститъ ростки, заключаютъ о срокѣ наиболее выгодномъ для осѣмененія полей. Гаданія совершенно пустыя, профанирующія только первоначальное обращеніе къ Богу и святой Его церкви. Колосья, при одинаковыхъ условіяхъ созрѣвшія и одинаково посаженные въ одну и ту же землю, должны дать одновременные ростки въ зернахъ. Украшеніе одной изъ дѣвицъ вѣнкомъ и сопровожденіе ея хоровыми пѣснями напоминаетъ жатвенный праздникъ древнихъ славянъ, который также сопровождался мольбою и жертвоприношеніями.

Святовиту, гаданіями о будущемъ и общественнымъ ниршествомъ; самая же дѣвица олицетворяла шествіе богини земнаго плодородія, а снопь—прекрасное дитя, порожденное плодovитою землею—дитя, которое въ жатвенную пору отдѣляется отъ ея материнскаго лона. Хлѣбъ—соль служитъ необходимою принадлежностію всякаго семейнаго и общественаго торжества, какъ эмблема плодородія, богатства и счастія¹⁴⁾. На срътенскую свѣчу можно смотрѣть какъ на символъ того небеснаго огня, который у язычниковъ возжигается богинею Ладюю и дѣйствіемъ котораго земля получаетъ силу плодородія.

Посѣвы совершаются также съ срътенскою свѣчею, которая заботливо хранится въ амбарѣ и съ освященными на благовѣщеніе и въ чистый четвергъ просфорами, которыя одними привѣшиваются къ высѣвному мѣшку, другими стираются въ порошокъ и смѣшиваются съ хлѣбными зёрнами, назначенными для посѣва. Засѣвальщики, выступая въ поле, молятся на три стороны: восточную, южную и западную, въ каждую бросаютъ по горсти зёрна съ низкими поклонами, и за тѣмъ уже приступаютъ къ посѣву. Такія обстановки посѣвовъ не указываютъ ли на стародавнія религіозныя церемоніи, которыя устраивались плододавцамъ богинѣ Ладю, громовнику Перуну и солнцу. Приходится сказать: да, указываютъ, если сопоставить празднество Благовѣщенія съ торжествомъ весны, почитаніе чистаго четверга съ культомъ громовника и движеніе солнца съ вос-

14) Отсюда выразилось повѣрье: разсыпать соль—дурной знакъ; подавая за столомъ солонку, необходимо положить въ нее кусочекъ хлѣба, чтобы не вышло ссоры, то есть, надо подавать не просто соль, а хлѣбъ—соль.

тока на западъ. Раннимъ утромъ въ четвергъ страстной недѣли, какъ въ день посвященный громовнику, предки наши, по свидѣтельству Стоглава, палили соломѹ. День этотъ называется чистымъ, свѣтлымъ, крестьяне ходятъ къ рѣкамъ закликать весну, купаются въ рѣкахъ отъ разныхъ болѣзней; четверговую соль (то есть пережженную въ чистый четвергъ) употребляютъ противъ наговоровъ и сглаза; страсную свѣчу зажигаютъ во время грозы для предохраненія отъ громоваго удара. О чувствованіи весны и солнца сказано впереди.

При молотбѣ хлѣба существуютъ своего рода обычаи. День, съ котораго начинается эта работа (замолотки), или въ который она оканчивается чествуется кашею; овинъ считается имянинникомъ въ этотъ день. Приступая къ работѣ, затыкаютъ во всѣ углы гумна, или риги по нѣсколькому колосьевъ—для того, чтобы умолотъ былъ хорошій, изобильный; овинъ издревле пользовался тѣмъ же самымъ религіознымъ почетомъ, что и домашній очагъ; въ немъ, по народному повѣрью, живетъ домовой, который дружному съ нимъ мужику доставляетъ изобиліе въ хлѣбѣ. Подъ овиномъ, или въ овинѣ рѣжутъ куръ 4-го Сентября или 1-го Ноября, какъ бы въ жертву домовому. Церковный уставъ св. Владиміра, въ числѣ другихъ остатковъ языческаго суевѣрія, подлежащихъ духовному суду, указываетъ и на моленье подъ овиномъ ¹⁵⁾. Въ словѣ Христолюбца подобное же указаніе: «еже молятся огневѣ подъ овиномъ ¹⁶⁾. Отсюда объясняется и

15) Доп. къ Ап. Ист. 1, 1.

16) Лѣт. Рус. лѣт. и дрв. т. IV, 90, 94.

старинная поговорка: «церкви—не овины, въ нихъ образа все едины» то есть, все равно въ какой ни молиться церквѣ—въ своей приходской, или въ чужой; напротивъ языческій культъ ограничивался исключительнымъ чествованіемъ своего очага, своего овина.

Такимъ образомъ всѣ земледѣльческія работы (посѣвъ жатва, молотьба) не свободны отъ языческихъ суевѣрій. Надобно очистить ихъ отъ подобныхъ нечистотъ. А это легко сдѣлать, если пастыри церкви поревнуютъ О. П. Попову въ своихъ поученіяхъ къ народу, сказанныхъ имъ предъ жатвою¹⁷⁾. Также слѣдуетъ имъ отнестись и къ другимъ повѣрьямъ и предрасудкамъ.

Преподаватель, П. Успенскій.

ОБЪЯВЛЕНІЯ,

—*—
ВЫШЛА ВЪ СВѢТЪ КНИГА

„Практическій Лечебникъ“

составленная Докторомъ Гуссинскимъ.

Съ требованіями за этою книгою жалающіе могутъ обращаться къ автору по слѣдующему адресу: въ Каменецъ-Подольскъ отставному дивизионному доктору Михаилу Кондратьевичу Гуссинскому.

Цѣна за экземпляръ 1 руб. и за пересылку 5 копѣекъ.

17) Поученія О. Н. Попова отпечатаны въ 14 № Кур. еп. вѣд.

Подписка на 1875 годъ.

ИЗВѢСТІЯ

ИМПЕРАТОРСКАГО РУССКАГО ГЕОГРАФИЧЕСКАГО ОБЩЕСТВА

годъ [или томъ] одиннадцатый.

Подписная годовая цѣна: для членовъ Общества 2 рубля, для постороннихъ лицъ 3 рубля; съ пересылкою 2 руб. 50 коп. и 3 руб. 50 коп. Подписка принимается въ помѣщеніи Общества, въ С.-Петербургѣ, у Чернышова моста, въ домѣ Министерства Народнаго Просвѣщенія.

Извѣстія Императорскаго Русскаго Географическаго Общества выходятъ несрочными выпусками, отъ 8—9 выпусковъ въ годъ, изъ которыхъ и составляется томъ, до 50 печатныхъ листовъ убористаго шрифта,

Въ программу изданія входятъ: 1) Извѣстія объ учебной дѣятельности Общества: его Совѣта, Общихъ Собраній, Отдѣленій, специальныхъ Коммиссій; обсуждения всѣхъ предприятий Общества, сообщенія и пренія. 2) Географическія извѣстія, заключающія текущія свѣдѣнія объ экспедиціяхъ, снаряжаемыхъ Обществомъ, статьи и замѣтки по географіи, этнографіи и статистикѣ. 3) Хроника новѣйшихъ открытій и географическихъ изслѣдованій за предѣлами Россіи. 4) Библіографія и 5) Приложенія а) Полный и подробный каталогъ бібліотеки Общества, начатый въ послѣдней книжкѣ „Извѣстій“ 1874 года и б) бібліографическій указатель всѣхъ русскихъ сочиненій и статей, касающихся географіи, этнографіи и статистики. Во второмъ отдѣлѣ означенной программы, редакція „Извѣстій“ обратитъ свое вниманіе, въ наступающемъ году, на географическо-топографическіе и статистическіе матеріалы, собираемые губернскими и уѣздными земствами, и будетъ помѣщать въ „Извѣстіяхъ“ общія обозрѣнія и

результаты этой стороны земской дѣятельности Для этой цѣли редакція „Извѣстій“ имѣетъ въ библиотекѣ Общества болѣе или менѣе готовый матеріалъ въ земскихъ изданіяхъ, но, вмѣстѣ съ тѣмъ, она будетъ весьма обязана тѣмъ земскимъ людямъ, которые доставятъ ей свои наблюденія и статьи, соотвѣтствующія программѣ и объему „Извѣстій“ и задачамъ Общества. Съ такимъ же призывомъ редакція обращается и къ другимъ лицамъ, кому дороги интересы русской географической науки въ широкомъ смыслѣ, т. е. вмѣстѣ съ статистикой и этнографіей.

СОДЕРЖАНІЕ:

I. Отдѣлъ Неофициальный: А) Правительственныя распоряженія: а., Указы Св. Синода. б., Распоряженія Курскаго епархіальнаго начальства. Б) Официальныя извѣстія и замѣтки. II. Отдѣлъ Неофициальный: 1) Слово въ день Преображенія Господня. 2) О народныхъ примѣтахъ, повѣрьяхъ и предрасудкахъ и проч. (окончаніе). 3) Объявленія.

14-й № Кур. епарх. вѣд. лицамъ, выславшимъ деньги и адресы, сдать на почту и отосланъ 5 Августа

Редакторы: Ректоръ семинаріи прот. Матей Невскій;
Преподаватель Алексій Чистяковъ.

Печ. дозв. 7 Августа 1875 г. Цензоръ, прот. Виссарионъ Поляскій.

Бѣлгородъ, типографія М. М. Гордона.

