



УФИМСКІЯ ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ВѢДОМОСТИ

№ 12-й.

1900 г.

15 Іюня.

ВЫХОДЯТЪ ДВА РАЗА ВЪ МѢСЯЦЪ.

ГОДЪ XXII.

УФА
Губернская Типографія,
1900.

УФИМСКАЯ ЕПАРХІАЛЬНАЯ
ВѢДОМОСТИ.
ГОДЪ ХХІІ-Й.



ВЫХОДЯТЪ ДВА РАЗА ВЪ МѢСЯЦЪ.

* ПОДПИСКА ПРИНИМАЕТСЯ
ВЪ РЕДАКЦІИ СПХЪ ВѢДОМОСТЕЙ
ПРИ УФИМСКОЙ ДУХОВНОЙ
СЕМИНАРІИ. *



* ЦѢНА ГОДОВОМУ ИЗДАНІЮ,
СЪ ДОСТАВКОЮ И ПЕРЕСЫЛКОЮ,
5 РУБ. 50 КОП. *

№ 12

1900

15 Іюня.

ОТДѢЛЪ ОФИЦІАЛЬНЫЙ.

ЕПАРХІАЛЬНЫЯ РАСПОРЯЖЕНІЯ И ИЗВѢСТІЯ.

* Священникъ Петропавловской церкви, города Златоуста, Петръ Шестаковъ, согласно прошенію, резолюціей Его Преосвященства, отъ 12 Мая 1900 года, уволенъ за штатъ и на его мѣсто опредѣленъ священникъ Никольской церкви села Сихонкина, Уфимскаго уѣзда, Веніаминъ Гуменскій.

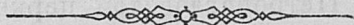
* Священникъ Покровской церкви села Краснаго-Холма, Бирскаго уѣзда, Павелъ Василевскій Его Преосвященствомъ 24 Мая 1900 года, переведенъ на священническое мѣсто къ Успенской церкви села Анастасьевки, Бирскаго уѣзда.

* Священникъ градо-Уфимской Сергіевской церкви Михаилъ Андреевъ, Его Преосвященствомъ, отъ 27 Мая сего 1900 года, перемѣщенъ къ Александро-Невской церкви села Александровскаго, Златоустовскаго уѣзда, а на мѣсто его переведенъ Благочинный, Священникъ Пророко-Ильинской церкви села Рябаша, Белебеевскаго уѣзда, Василій Разумовскій.

* Псаломщикъ—діаконъ Покровской церкви села Тимошкина, Бирскаго уѣзда, Алексѣй Циркулинскій, согласно прошенію, резолюціей Его Преосвященства отъ 22 Мая сего 1900 года, уволенъ за штатъ.

* Псаломщикъ Покровской церкви села Покровскаго-Ерлыкова, Белебеевскаго уѣзда, Андрей Брѣвъ, согласно прошенію, резолюціей Его Преосвященства, отъ 16 Мая 1900 года, переведенъ на псаломщическое мѣсто къ церкви села Шиварлей, Стерлитамакскаго уѣзда.

* Исправляющій должность псаломщика Христорожественской церкви села Березовки, Уфимскаго уѣзда, Василій Успенскій, согласно прошенію, резолюціей Его Преосвященства, отъ 31 Мая сего 1900 года, перемѣщенъ на псаломщическое мѣсто къ церкви села Березовки, Бирскаго уѣзда.



Отъ Правленія Уфимской духовной Семинаріи.

Во исполненіе опредѣленія Святѣйшаго Синода отъ 17—25 Апрѣля 1900 г. за № 88, Правленіемъ Уфимской духовной Семинаріи, съ утвержденія Его Преосвященства, назначены пріемные экзамены для желающихъ поступить въ 1-й классъ Семинаріи съ 1900/1 учебнаго года изъ окончившихъ курсъ Уфимскаго духовнаго училища по слѣдующимъ предметамъ училищнаго курса:

1) письменный по русскому языку и 2) устные—по катихизису, латинскому языку и арифметикѣ. Экзамены будутъ произведены съ 17 Августа сего 1900 года.

В Ъ Д О М О С Т Ь

о приходѣ, расходѣ и остаткѣ капитала Эмеритальной кассы Уфимскаго Епархіальнаго Вѣдомства съ 1-го Января 1899 г. по 31-е Декабря 1899 года.

	Наличными.		Билетами.	
	Руб.	К.	Руб.	К.
1) Къ 1-му Января 1899 года оставалось — — —	454	—	74800	—
Въ теченіе отчетнаго времени поступило:				
2) Членскихъ взносовъ отъ участниковъ кассы — —	6667	70	—	—
3) 3 ⁰ / ₁₀₀ сбора съ церковныхъ суммъ — — —	1614	12 ¹ / ₂	—	—
4) Пожертвованій отъ церквей, монастырей и участниковъ кассы — — —	68	64 ¹ / ₂	—	—
5) Пожертвованій отъ священнослужителей по случаю полученія ими наградъ —	232	—	—	—
6) Разныхъ случайныхъ поступленій (за уставъ кассы, расчетныя книжки, на канцелярію, пени за просроченное время взноса и др.) — —	34	1	—	—

7) Возвратъ долга отъ участ- никовъ кассы	—	—	120	—	—	—
8) % съ капитала кассы			3128	44	—	—
Итого	—	—	12318	92	74800	—
На наличныя деньги посту- пило билетами	—	—	—	—	10000	—
Итого	—	—	—	—	84800	—
Р А С Х О Д Ъ.						
1) На покупку % бумагъ			10111	3	—	—
2) Возвратъ взносовъ	—	—	760	50	—	—
3) На канцелярію и др. слу- чайные расходы	—	—	129	5	—	—
4) Страховка выигрышныхъ билетовъ	—	—	19	10	—	—
5) Выдано заимообразно участ- никамъ кассы	—	—	926	—	—	—
Итого	—	—	11945	68	—	—
Осталось къ 1-му Января 1900 года	—	—	373	24	84800	—

Предсѣдатель Каѳедральный Протоіерей Евграфъ Ева-
рестовъ. Казначей Протоіерей Владиміръ Сперанскій.
Дѣлопроизводитель Священникъ Димитрій Лядустинъ.

Епархіальная хроника.

25 Мая. Его Преосвященствомъ въ Каѳедральномъ
Соборѣ послѣ Божественной Литургіи отслужень былъ
съ участіемъ всего градского духовенства царскій моле-
бенъ, къ которому прибыли всѣ гражданскіе и военные
чины и власти г. Уфы.

28 Мая. Всенощное бдѣніе наканунѣ праздника Пяти-
десятницы Его Преосвященство изволилъ служить въ
Крестовой церкви, а Литургію въ самый праздникъ въ

Каедральномъ Соборѣ, при чемъ въ обычное время сказано было поученіе Священникомъ Лезенковымъ; послѣ Литургіи согласно устава на сей день отслужена была вечерня съ прочтеніемъ положенныхъ молитвъ и съ колѣнопреклоненіями. Соборъ на сей разъ по издревле установившемуся обычаю украшенъ былъ зеленью и цвѣтами.

29 Мая. Всенощное бдѣніе на праздникъ Св. Духа и Литургію въ самый праздникъ Его Преосвященство изволилъ служить въ Крестовой церкви по случаю храмоваго дня; по окончаніи же Литургіи отслуженъ былъ при участіи всего градского духовенства праздничный молебенъ съ произнесеніемъ обычныхъ многолѣтій.

1 Юня. Всенощное бдѣніе на день своего тезоименитства и Литургію въ самый день Его Преосвященство изволилъ совершить въ Крестовой церкви; послѣ Литургіи собравшимся духовенствомъ отслуженъ былъ о здравіи Владыки Архипастыря молебенъ Св. Іустину Философу, а затѣмъ все духовенство прослѣдовало въ архіерейскіе покои, гдѣ, по краткомъ молитвословіи, принесены были сыновнія поздравленія Владыкѣ съ поднесеніемъ хлѣба и соли. Владыка благодарилъ присутствующихъ съ пожеланіемъ взаимнаго мира и любви и затѣмъ всѣмъ предложенъ былъ чай и легкій завтракъ.

Р.



ОТДѢЛЪ НЕОФФИЦИАЛЬНЫЙ.

С Л О В О,

произнесенное 11 Мая, въ день свв. Меѳодія и Кирилла, въ церкви учительской семинаріи Благовѣщенскаго завода.

„Поминайте наставники ваша, иже глаголаша вамъ слово Божіе, иже взирающе на скончаніе жителъства, подражайте вѣрѣ ихъ“. (Евр. 13, 7).

Нынѣ празднуемые покровители св. храма сего, св. равноапостольные Меѳодій и Кириллъ, прославили Бога своимъ житіемъ и дѣянїями въ тѣ отдаленныя времена, когда поколебленная христіанствомъ языческая цивилизація грековъ и римлянъ тревожно доживала свой вѣкъ. Правда, живительные лучи свѣта Христова освѣтили и согрѣли одряхлѣвшіе организмы этихъ двухъ античнымъ старцевъ, Грецію и Римъ, но лишь настолько, насколько промыслу Божию потребно было содѣлать ихъ орудіемъ просвѣщенія новыхъ народовъ, — ибо новое вино ученія Христова надлежало перелить въ болѣе прочныя новыя мѣхи молодыхъ народовъ. — Къ тому времени со всѣхъ сторонъ тянулись къ Риму и Греціи орды дикарей, коихъ надлежало обратить ко Христу. И уже тогда въ самомъ способѣ просвѣщенія новыхъ народовъ рѣзко обозначилось, какъ одно и то-же Божественное ученіе Спасителя неодинаково усвоено было старыми народами — греками и римлянами.

На востокъ въ Греціи, гдѣ всегда преобладала мирная работа духа, христіанство нашло для себя болѣе сродную почву, на которой оно гармонически уживалось съ усло-

віями національної самобытності. — Тогда какъ на западѣ грубый практической умъ римскаго народа былъ чуждъ возвышенныхъ идей философствующаго эллинизма — а потому и христіанство было воспринято ими по своему, болѣе, съ виѣшней практической стороны. Вселенскость церкви римляне поняли въ смыслѣ древней завоевательной системы. На развалинахъ языческаго желѣзнаго Рима, какъ фениксъ изъ пепла, возникалъ новый (деспотическій) папскій Римъ, который сталъ было страшнѣе древняго императорскаго Рима: послѣдній ограничивался лишь виѣшнимъ подчиненіемъ себѣ, а папскій Римъ стремился взять у каждаго человѣка и каждаго народа его душу, чтобы вмѣсто нея вложить одну *римскую* душу. Съ этою цѣлью, между прочимъ, Римская церковь отнимала у народовъ даже родной языкъ, заставляя выражать свои религіозныя чувства на чуждомъ латинскомъ языкѣ. Какъ сами усвоили христіанство греки и римляне, такъ старались проповѣдать его и молодымъ народамъ.

Германскія племена раньше славянскихъ приняли христіанство отъ римлянъ; въ IX вѣкѣ нѣмецкіе священники — проповѣдники проникли къ Моравскимъ славянамъ; нѣмцы стали дѣйствовать здѣсь въ духѣ римской церкви, подчиняя славянъ своему матеріальному, политическому и нравственному гнету. Въ такое время и въ такихъ условіяхъ подвизались наши первоучители.

Лучшіе изъ славянскихъ князей, какъ Ростиславъ Моравскій, Коцель Паннонскій, сознавали значеніе своей народной христіанской церкви. Когда они услышали о направленіи греческой церкви, они, разумѣется, не могли довольствоваться исповѣданіемъ вѣры на чуждомъ непонятномъ латинскомъ языкѣ; непосредственное чувство подсказывало имъ искать истины въ Византіи. Они обратились къ греческому императору Михаилу III съ прось-

бой прислать имъ учителей, которые открыли бы имъ истинную вѣру. И не ошиблись славяне. Въ благословенной тиши Олимпійской горы Промысль Божій какъ бы нарочито уготовлялъ священную двоицу просвѣтителей словенскихъ, къ тому времени уже изрядно потрудившихся на нивѣ Христовой и у Агарянь и у Хозарь, и среди Іудеевъ. Въ скромной уединенной келіи въ молитвѣ и постѣ, за священнымъ писаніемъ и изученіемъ языковъ спасался слабый тѣломъ, но сильный духомъ, смиренный и любвеобильный философъ Константинъ; съ нимъ его братъ, св. Меѳодій; хотя онъ былъ многими годами старше Константина, но отличался болѣе крѣпкимъ здоровьемъ, а главное,—сильною волею, твердымъ непреклоннымъ характеромъ, строгостью въ обращеніи съ нѣкоторыми людьми. Такимъ образомъ оба брата, восполняя другъ друга, представляли чудное сочетаніе ума и воли, и оба, при взаимной любви, были воодушевлены глубокимъ религіознымъ чувствомъ.

Св. Братя съ радостію приняли предложеніе Императора отправиться миссіонерами въ земли словенскія. Держась убѣжденія, что проповѣдывать устно все равно, что писать на песокъ и что безъ книгъ легко прослать еретикомъ, Св. Кирилль, съ Божіей помощью, изобрѣлъ словенскую азбуку и вмѣстѣ съ братомъ перевелъ съ греческаго на словенскій языкъ св. Евангеліе, Апостолъ и нѣкоторыя другія богослужебныя книги. Такъ началась словенская письменность и богослужебный языкъ нашей церкви. Съ появленіемъ въ Моравіи желанныхъ проповѣдниковъ ожили славяне: отверзлись очи слѣпыхъ и раскрылся слухъ глухихъ—говорить лѣтописецъ; началось у нихъ самобытное развитіе, подъ благотворнымъ дѣйствіемъ родной славянской проповѣди и понятнаго Богослуженія.

Не стану утомлять васъ, братіе, подробнымъ напоми-

наиѣмъ о томъ, какъ свв. братья крестили цѣлыя толпы язычниковъ славянъ, которые прежде гнали отъ себя латинскихъ миссіонеровъ; какъ они строили церкви и часовни, какъ открывали школы и приготавливали священниковъ и учителей, — остановлюсь больше на тѣхъ страданіяхъ и скорбяхъ, которыми сопровождалась подвижническая борьба свв. братьевъ съ латино — нѣмецкими священниками за нашу правую вѣру и церковь, за нашъ письменный славянскій языкъ — ставшія впоследствии основой нашей славяно — русской христіанской культуры. — Тогда было тревожное время. Области полудикихъ славянъ подпали, какъ сказано выше, подъ власть папы черезъ нѣмецкихъ миссіонеровъ; отношенія между греческимъ патріархомъ Фотіемъ и папой Николаемъ I были обострены, сколько по причинѣ уклоненія западной церкви отъ православія, столько и изъ-за обладанія нѣкоторыми землями, — а главное, нѣмецкіе священники съ приходомъ свв. братьевъ, покинутые славянами, начали жестоко враждовать противъ безкорыстныхъ проповѣдниковъ христіанства на родномъ языкѣ туземцевъ.

(Продолженіе будетъ).

ВѢНОКЪ

на могилу въ Возѣ почившаго Священника Свято-троицкой церкви Саткинскаго завода Петра Владиміровича о. Никольскаго.

Большое, съ трудомъ описуемое, горе постигло православную паству Саткинскаго завода: въ полночь съ 4-го на 5 число текушаго Мая мѣсяца скончался, послѣ продолжительной и тяжелой болѣзни — чахотки, любимѣйшій

пастырь ея о. Петръ Никольскій... Многіе-ли въ нашей Епархіи знаютъ про этого труженика — Священника? Думается, что не многіе!... О. Петръ Никольскій принадлежалъ къ числу тѣхъ поистинѣ скромныхъ, но полезнѣйшихъ дѣятелей, про которыхъ, при жизни ихъ, мало говорятъ, мало ихъ примѣчаютъ; сами они не ищутъ себѣ этой извѣстности и не пуждаются въ ней... Было-бы только надлежащимъ, достойнымъ образомъ выполняемо то служеніе, проходить которые, по волѣ Господа, они поставлены, а тамъ говорятъ-ли про нихъ, примѣчаютъ-ли ихъ, — для нихъ это не имѣетъ совершенно никакого значенія... Была-бы совѣсть чиста и спокойна отъ сознанія исполненнаго долга, а мірская слава — „суета суетъ“!... Колючими шипами бываетъ усыпанъ въ большинствѣ случаевъ жизненный путь такихъ дѣятелей: непріятности преслѣдуютъ ихъ; всевозможныя препятствія не рѣдко мѣшаютъ осуществленію ихъ добрыхъ намѣреній. Но они, вѣрные своему призванію, не отступаютъ съ намѣченнаго ими пути и при этихъ непріятностяхъ, преодолевая ихъ своимъ терпѣніемъ, любовію и трудомъ... Плодотворная дѣятельность такихъ скромныхъ тружениковъ скоро начинаетъ обнаруживаться, хотя сами они этого часто не замѣчаютъ и не сознаютъ. Покойный о. Петръ Никольскій, напримѣръ, при жизни своей, не рѣдко, въ бесѣдѣ съ пишущимъ эти строки и съ другими также, печалился, говоря: „ничего хорошаго не сдѣлалъ я въ своемъ приходѣ; не знаю, какъ буду и отвѣчать предъ Господомъ Богомъ“... Высказывая такую „печаль по Бозѣ“, этотъ труженикъ совершенно и не сознавалъ того, что на самомъ-то дѣлѣ, въ періодъ своего 10-ти лѣтняго служенія въ Саткинскомъ заводѣ, онъ принесъ здѣсь своей неусыпной дѣятельностію „плоды великіе“. Чтобы доказать это, достаточно указать на слѣдующій, хотя одинъ, фактъ: очевидцы

передаютъ, что, до поступленія въ Саткинскій приходъ о. Никольскаго, службы Божіи въ храмѣ рѣдко кто посещалъ; за всенощными и утренними Богослуженіями, и даже за Литургіями въ воскресные дни присутствовало не болѣе 30 - 100 человекъ; а нынѣ Саткинскій храмъ во время тѣхъ Богослуженій не можетъ вмѣстить въ себя молящихся. Достигъ того покойный благоговѣйнымъ, чиннымъ и торжественнымъ отправленіемъ Богослуженій по церковному уставу и своими постоянными поученіями и съ церковной кафедрой, и въ домахъ прихожанъ, и при всякомъ удобномъ случаѣ. — Съ увеличеніемъ молящихся въ храмѣ, улучшилось, несомнѣнно, и матеріальное благосостояніе церкви и причта, такъ что теперь, кто изъ священно-церковно-служителей знаетъ Саткинскій заводъ, послужить въ немъ сочтеть за великое счастье, а не за наказаніе, какъ это было до о. Никольскаго... Таковы результаты неусыпной дѣятельности труженика пастыря! И такой труженикъ вдругъ говоритъ про себя, что онъ ничего хорошаго не сдѣлалъ въ своемъ приходѣ... По истинѣ примѣрная, христіанская скромность!...

Послужной списокъ почившаго также скромень, какъ былъ и самъ онъ скромень. Изъ него видно, что о. Петръ Никольскій былъ сынъ діакона Оренбургской епархіи; образованіе свое получилъ сначала въ Челябинскомъ духовномъ училищѣ и за тѣмъ продолжалъ его въ Уфимской духовной Семинаріи, изъ 3-го класса которой, по прошенію, вслѣдствіе болѣзненнаго состоянія, вышелъ (1881 г.). По выходѣ изъ Семинаріи, онъ опредѣленъ былъ Преосвященнымъ Никаноромъ на должность псаломщика къ Златоустовскому собору (1881 г.) и затѣмъ посвященъ въ санъ діакона къ Трехъ-Святительской церкви города Златоуста (1882 г.). Тѣмъ же Преосвященнымъ онъ рукоположенъ былъ въ санъ священника.

и назначенъ въ село Сальевку, Златоустовскаго уѣзда (1883 г.). Въ селѣ этомъ стараніями о. Никольскаго построена была церковь, за что онъ и былъ награжденъ Преосвященнымъ Діонисіемъ набедренникомъ (1890); а за отличное и усердное преподаваніе Закона Божія въ Сальевской школѣ, по представленію г. Инспектора
(Продолженіе будетъ).

Къ столѣтію епископской катедры и консисторіальнаго управленія въ Уѣдѣ Епархіи Оренбургской и Уфимской (съ 4-го Марта 1800 г. по 21 Марта 1859 г.), Уфимской и Мензелинской (съ 21 Марта 1859 г. по 4 Марта 1900 г.)

Д о п о л н е н і е

къ исторіи образованія христіанскихъ поселеній въ Уфимскомъ краѣ въ XVIII в.

(Продолженіе).

15) Село Калинники (Нынѣ Уфимск. уѣзд.). На основаніи сохранившихся историческихъ данныхъ, можно сказать только, что это поселеніе существовало въ нач. XVIII в., такъ какъ извѣстно, что здѣсь послѣдовало въ 1729 г. освященіе церкви. 1) Нынѣ существующая здѣсь каменная церковь, во имя свв. Апостоловъ Петра и Павла, освящена 27 Нояб. 1897 г. Эта церковь построена на мѣстѣ сгорѣвшей въ 1848 г. 2) По-

1) Брошюра Л. Суходольскаго, 54--55. Подъ какимъ наименованіемъ была эта церковь, авторъ, почему-то, не упоминаетъ.

2) Соч. И. Златоверховникова, стр. 96; Памяти. кн. Уф. губ. на 1873 г. ч. 2. стр. 33.

слѣдняя, несомнѣнно, есть та самая, которая построена была въ 1729 г. и, слѣдовательно, она была во имя также свв. Апостоловъ Петра и Павла.

16) **Село Лавочное** (Нынѣ Уфим. уѣзда). Время основанія сего поселенія съ точностію не извѣстно; есть только свѣдѣніе, что оно существовало въ 1-й полов. XVIII в., такъ какъ въ 1764 г. здѣсь послѣдовало уже освященіе церкви. ¹⁾ Нынѣ существующая здѣсь деревянная церковь, въ честь Введенія во Храмъ Пресв. Богородицы, съ придѣлами во имя Св. Николая Чудотворца и Препод. Сергія Радонежскаго Чудотворца, освящена 6 Окт. 1892 г. ²⁾

17) **Село Лебяжье** (Нынѣ Мензел. уѣзда). Основаніе сего поселенія съ вѣроятностію можно отнести къ нач. XVIII в., такъ какъ около пол. сего вѣка, именно въ 1745 г. послѣдовало освященіе здѣсь деревянной церкви во имя св. Николая Чудотворца, съ придѣломъ во имя Препод. Сергія Радонежскаго Чудотворца. Церковь эта построена помѣщикомъ Василиемъ Григоріевичемъ Пальчиковымъ ³⁾ и продолжала существовать 1794; въ это время она была поновлена, но, вѣроятно, не много, потому что въ 1858 г. привелось на ея мѣстѣ построить новую деревянную церковь, съ двумя также престолами и во имя тѣхъ же святителей. Церковь эта построена В. Г. Пальчиковымъ и продолжаетъ существовать до сихъ поръ. ⁴⁾ Въ память господъ Паль-

¹⁾ Брошюра Л. Суходольскаго, стр. 55. Наименованіе церкви авторъ также не упоминаетъ.

²⁾ Соч. И. Златоверх. стр. 82. Памятн. кн. Уф. губ. 1873 г. ч. 2. стр. 32.

³⁾ Памятн. кн. Уф. губ. 1873 г. ч. 2. стр. 43.

⁴⁾ Соч. И. Златоверховн. стр. 124.

чиковыхъ, какъ заявившихъ свое благочестіе постройками церквей, село Лебяжье иначе называется „Пальчиковымъ“.

18) Село Ляки (Нынѣ Мензел. уѣзда). Время основанія сего поселенія съ точностію не извѣстно; на основаніи же документальныхъ данныхъ, можно сказать только, что оно существовало во 2-й пол. XVIII в. такъ какъ въ 1773 г. послѣдовало освященіе здѣсь деревянной церкви во имя свв. Апостоловъ Петра и Павла ¹⁾. Эта церковь 18 Февр. 1891 г. сгорѣла. На мѣстѣ ея построена была купцомъ И. Г. Стахѣевымъ деревянная также церковь и во имя тѣхъ же свв. Апостоловъ. Церковь эта освящена 28 Ноябр. 1893 г. и продолжаетъ существовать до настоящаго времени. ²⁾ Въ числѣ прихожанъ этой церкви есть нынѣ довольно значительное число (1932 души об. п.) потомковъ старокрещенныхъ татаръ; ³⁾ поэтому можно предполагать, что первоначальная церковь построена была главн. образ. для тогдашнихъ новокрещенныхъ татаръ.

19) Село Илекъ (Нынѣ Уфимск. уѣзда). Основаніе сего поселенія съ вѣроятностію можно отнести къ нач. XVIII в., такъ какъ въ 1762 г. здѣсь уже былъ освященъ каменный храмъ въ честь Срѣтенія Господня, съ придѣлами въ честь Нерукотвореннаго образа Христа Спасителя и Св. Михаила Архангела. ⁴⁾ Была ли въ этомъ селѣ раньше церковь, сказать не можемъ. Нынѣ существующая здѣсь также каменная церковь, съ тремя придѣлами и прежними ихъ наименованіями,

¹⁾ Памятн. кн. Уф. губ. 1873 г. ч. 2. стр. 42.

²⁾ Соч. И. Златоверх. стр. 125.

³⁾ Тамъ же.

⁴⁾ Памятн. кн. Уф. губ. 1873 г. ч. 2.

построена въ 1820 г. помѣщицей Ир. Ив. Бекетовой. ¹⁾

20) **Село Левашево** (Нынѣ Стерлитам. уѣзда). Основаніе сего поселенія относится къ 1773 г. ²⁾ Въ 1818 г. построена была здѣсь первая, повремени, каменная церковь съ честь Тихвинской иконы Богоматери, съ придѣлами во имя св. Николая Чудотворца и во имя св. Пророчицы Анны. Эта церковь построена на средства помѣщика Н. С. Левашева, которому самое село принадлежало и по фамиліи котораго оно названо. ³⁾

21) **Село Малыкы** (Нынѣ Мензелинск. уѣзда). Основаніе сего поселенія съ вѣроятностію можно отнести къ нач. XVIII в., такъ какъ въ 1757 г. здѣсь послѣдовало освященіе каменной церкви, построенной Г-жею Савиной, во имя Св. Троицы, съ придѣломъ во имя св. Іоанна Воина ⁴⁾. Эта церковь перестроена въ 1886—96 гг. на средства прихожанъ. ⁵⁾

22) **Село Медвѣдерово** (Нынѣ Уфимск. уѣзда). Оно принадлежало къ числу дворцовыхъ сель и по документамъ значилось съ церковію въ пол. XVIII в. ⁶⁾; слѣдовательно, основаніе его съ вѣроятностію можно относить

¹⁾ Соч. И. Златоверховн. стр. 91.

²⁾ Брошюра Л. Суходольскаго, стр. 59.

³⁾ Соч. И. Златоверховникова, стр. 193. Въ Памятн. кн. Уф. губ. на 1873 г. ч. 2, (на стр. 54) построеніе церкви, почему-то, отнесено къ 1850 г. при чемъ одинъ изъ придѣловъ значится не во имя св. пророчицы Анны, а въ честь нерукотвореннаго образа Христа Спасителя. Объ этомъ придѣлѣ здѣсь же замѣчено, что онъ тогда (къ 1873 г.) еще не оконченъ сооружеиіемъ.

⁴⁾ Памятн. кн. Уф. губ. 1873 г. ч. 2-я стр. 44.

⁵⁾ Соч. И. Златоверховн. стр. 118.

⁶⁾ Брошюра Л. Суходольскаго, стр. 54.

къ началу сего вѣка. Нынѣ существующая здѣсь деревянная церковь, въ честь Нерукотвореннаго образа Христа Спасителя, освящена 18 Дек. 1883 г. Эта церковь устроена изъ старой, перевезенной изъ выше-упомянутаго села Голодаева (Уфимск. уѣзда).¹⁾ Такъ какъ старая Голодаевская церковь (построенная въ 1800 г.) была во имя свв. Апостоловъ Петра и Павла, то, по перенесеніи ея въ село Медвѣдерово, она, очевидно, была переименована; по этому есть основаніе предполагать, что и первоначальная церковь въ этомъ селѣ была также въ честь Нерукотвореннаго образа Христа Спасителя.

23) Село Березовка (Нынѣ Уфимск. уѣзда).²⁾ Время основанія сего поселенія съ точностію не извѣстно; изъ историческихъ же данныхъ видно, что въ 1780 г. здѣсь освящена была каменная церковь, въ честь Рождества Христова, построенная помѣщикомъ Θεодоромъ Третьяковымъ³⁾. Эта церковь продолжаетъ существовать здѣсь до настоящаго времени.

24) Село Надеждино (Нынѣ Белебеевскаго уѣзда). Судя по историческимъ даннымъ, можно сказать только, относительно древности сего поселенія, что оно существовало во 1-й пол. XVIII в.; въ частности изъ этихъ данныхъ видно, что здѣсь въ 1759 г. послѣдовало освященіе деревянной церкви по благословенію Архіеп.

¹⁾ Соч. И. Златоверховн. стр. 99.

²⁾ Въ отличіе отъ этого села, село Березовка (Бирскаго уѣзда)—мѣсто явленія Чудотворной иконы св. Николая Чудотворца, иначе называется „Березовскою Камской“, а также „Березовка (никольское тожъ)“.

³⁾ Памятн. кн. Уф. губ. на 1873 г. ч. 2.; соч. И. Златоверх. стр. 85.

Казавскаго Гавріила (1755—1762). ¹⁾ На мѣстѣ ея въ 1799 г. построена была Г-жею Куроѣдовой каменная церковь во имя великомученика Дмитрія Солунскаго. Эта церковь продолжаетъ существовать въ селѣ Надеждинѣ до настоящаго времени. ²⁾ Судя по наименованію каменной церкви, съ вѣроятностію можно полагать, что и деревянная церковь была во имя того же Великомученика.

25) **Ногайбацкая крѣпость** (нынѣ село Ногайбакт, при р. Икъ, Белебеевск. уѣзда). Это укрѣпленное поселеніе основано въ 1736 г. по случаю башкирскаго бунта на Казанской дорогѣ (одной изъ дорогъ, на которыя тогда раздѣлена была Башкирія). ³⁾ Крѣпость эта первоначаль-

¹⁾ Брошюра Л. Суходольскаго, стр. 61.

²⁾ Памятн. кн. Уф. губ. на 1873 г. ч. 2; Соч. И. Златоверховн. стр. 156.

³⁾ Соч. В. Н. Витевскаго: „И. И. Неплюевъ и Оренбургскій край въ прежнемъ его составѣ до 1758 г.“ Выпускъ 3-й Казань 1891 г. стр. 439. По преданію, сообщенному Петромъ Ив. Рычковымъ, на мѣстѣ Нагайбацкой крѣпости въ старину находился ногайскій народъ, на что, между прочимъ, указываетъ и названіе протекающей здѣсь рѣчки Кала-Елга (Городовая рѣчка), а въ полверстѣ отъ ея устья доселѣ замѣтны остатки рва и вала, который состоитъ изъ черноземной насыпи и въ видѣ полукруга идетъ на протяженіи 74 саж.; вышина вала отъ одного до 2¹/₂ аршинъ. (Тамъ же) Въ свое время вышина вала, конечно, должна быть весьма значительная.

Относительно происхожденія названія крѣпости „Нагайбацкая“, есть преданіе по которому это названіе происходитъ отъ имени башкирца „Нагайбака“, перваго

чально населяема была крещеными изъ магометанъ и язычниковъ и называвшимися, по мѣсту жительства, Ногайбаками. Собственно же ногайбаками назывались выходцы (бѣглецы) изъ киргизскаго плѣна, сошедшіеся въ окрестностяхъ Ногайбацкой крѣпости и представлявшіе самую разнообразную смѣсь одеждъ и лицъ, племенъ, нарѣчій и состояній. Кромѣ того подъ именемъ Ногайбаковъ извѣстны были и другіе поселенцы въ Ногайбацкомъ округѣ.

Близость рѣкъ Ика и Камы и другія природныя удобства къ поселенію издавна привлекали сюда башкиръ, татаръ и др. инородцевъ. Здѣсь, напр. жили извѣстные возмутители башкирскіе Кусюмъ и сынъ его Акай; Кусюмовъ юртъ находился версты за 3 отъ Ногайбацкой крѣпости, внизъ по теченію р. Ика, а становище Акай верстахъ въ пяти на зарѣчной сторонѣ, при озерѣ, извѣстномъ доселѣ подъ названіемъ Акай-Куль (Акаево озеро). На выселеніе сюда Казанскихъ татаръ указываетъ сходство обычаевъ и языка Ногайбаковъ съ Казанскими татарами, и названіе деревни—Казанчи въ приходѣ села Нагайбакъ.

Въ окрестностяхъ послѣдняго доселѣ еще можно видѣть остатки нехристіанскихъ кладбищъ: одно изъ нихъ находится въ 50 саж. отъ села, при дорогѣ въ деревню Смысловку, другое въ 2-хъ верстахъ отъ села, на берегу р. Ика; далѣе въ одной верстѣ отсюда на сѣверо-востокъ имѣется еще кладбище на горѣ, гдѣ по-

по времени имѣвшаго здѣсь свой юртъ; послѣдній сталъ называться деревней Нагайбаковой. Это поселеніе башкирца Нагайбака послѣдовало вкорѣ по удаленіи Ногаевъ на Кубань, когда пало Казанское царство подъ оружіемъ Іоанна Грознаго. (Тамъ же стр. 440).

падаютъся намогильныя камни съ татарскими надписями, но безъ означенія годовъ. Обыкновенно выходцевъ изъ Киргизскихъ степей крестили въ Уфѣ или въ Оренбургѣ, и поселяли на жительство въ Ногайбацкой крѣпости или въ приписанныхъ къ ней поселкахъ. Между самими Ногайбаками существуетъ преданіе, что они потомки арскихъ татаръ (съ арскаго казанскаго поля), крестившихся при І. Грозномъ вскорѣ, по завоеваніи имъ Казани, въ числѣ коихъ были и татарскіе мурзы. *) Несомнѣнно также, что въ составъ Ногайбаковъ вошли въ послѣдствіи и крещеные калмыки и др. инородцы; самый языкъ Ногайбаковъ отчасти указываетъ на то, что онъ когда-то принадлежалъ смѣшанной расѣ, организовавшейся изъ самыхъ разнообразныхъ элементовъ, въ числѣ которыхъ главное мѣсто принадлежитъ татарамъ и калмыкамъ. По словамъ П. И. Рычкова, въ составъ Нагайбаковъ входили также авганцы, арабы, аравитяне, армяне, бадашканцы, бухарцы, каракалпаки, кубавцы, персіяне, талыжцы, турки, узбеки и хивинцы. Число такихъ выходцевъ въ пол. XVIII в. равнялось 212 челов., изъ коихъ 62 челов. приняли крещеніе и поселены среди крещеныхъ Ногайбаковъ, именно: 45 персовъ, 12 арабовъ, 3 бухарца, 2 каракалпака.

Нѣкоторое время эти новокрещенные, при слабыхъ тогдашнихъ средствахъ утвержденія ихъ въ православіи, живя среди некрещеныхъ, ничѣмъ не отличались отъ послѣднихъ, и были христіанами только по имени. Бывшій тогда начальникъ Оренбургско-Уфимскаго края И. И. Неплюевъ, будучи самъ ревнителемъ Правосла-

*) П. И. Рычковъ въ своей „Топографіи Оренб. губ.“ начало просвѣщенія Христіанствомъ магометанъ и язычниковъ въ этой мѣстности относить также ко временамъ Іоанна Грознаго. (Брошюра Л. Сяходольскаго, стр. 64.)

вія, вошелъ въ Сенатъ съ представленіемъ о необходимости отдѣленія некрещенныхъ Ногайбаковъ отъ крещенныхъ. — Вслѣдствіе его ходатайства, иновѣрцы, жившіе здѣсь, были выселены на другія мѣста: сходцы, вошедшіе въ подушный окладъ, по первой ревизіи, были выселены на прежнія мѣста ихъ жительства, а явившіеся сюда до ревизіи и не попавшіе въ податные списки на прежнихъ мѣстахъ были поселены въ деревняхъ по большой московской дорогѣ отъ Оренбурга на Казань и записаны въ подушный окладъ. Что касается крещеныхъ Ногайбаковъ, то они до 1736 г. платили ясакъ въ казну и особый оброкъ башкирцамъ за земли, которыми они пользовались; но въ 1736 г. за ихъ „вѣрную службу правительству“ и за разореніе ихъ башкирцами, ясакъ съ нихъ былъ снятъ и земли, за каковыя они раньше платили оброкъ, были отданы имъ въ собственность.

Но пользуясь бесплатно землей, крещеные Ногайбаки обязаны были отправлять казачью службу на свой коштъ, за исключеніемъ тѣхъ случаевъ, когда они были командируемы далѣе 100 верстъ отъ ихъ мѣстожителства: тогда они получали жалованье, провіантъ и фуражъ. 1) Самое же главное, что сдѣлано было И. И. Неплюевымъ для новокрещенныхъ Ногайбаковъ — это построеніе для нихъ въ 1746 г. въ Ногайбацкой крѣпости первой, по времени, церкви во имя Живоначальной Троицы. 2) Эта церковь деревянная, находится здѣсь до сихъ поръ и считается лѣтней; зимняя же, или теплая, тоже деревянная, построена въ 1772 г. во имя Архистратига Михаила, и существуетъ до настоящаго времени. 3)

1) Соч. В. Н. Витевскаго. Вып. 3-й стр. 439 — 442, 446.

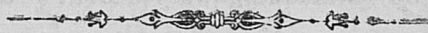
2) Тамъ же, стр. 442.

3) Соч. И. Златоверховникова, стр. 157.

Изъ казанскихъ Архіепископовъ о крещеныхъ Ногайбакахъ имѣлъ особенное попеченіе Преосвящ. Гавриилъ 2-й (Кременецкій), Посѣтивъ въ 1758 г. Оренбургъ, онъ лично бесѣдовалъ съ Неплюевымъ о состояніи вообще крещеныхъ инородцевъ и, въ частности, о Ногайбакахъ. Для утвержденія послѣднихъ въ истинахъ вѣры и благочестія, онъ возложилъ духовныя заботы о нихъ на священника Спасскаго (Казан. губ.) находившагося въ вотчинѣ совѣтника П. И. Рычкова, вблизи Ногайбацкой крѣпости, признавъ его предъ другими способнѣйшимъ. Священникъ этотъ обязанъ былъ „по часту посѣщать и исправлять“ Ногайбаковъ, число которыхъ постепенно увеличивалось, такъ что въ 1760 г. во всемъ Ногайбацкомъ округѣ было десять деревень и одно село, въ которыхъ числилось 1359 служилыхъ казаковъ. ¹⁾ Во время Пугачевского бунта, находящіяся близъ Ногайбацкой крѣпости остатки укрѣпленій ногайбацкихъ, о которыхъ было упомянуто выше, служили, по предавію, мѣстомъ лагеря для сообщниковъ Пугачева, которые, разоривъ Ногайбацкую крѣпость, перебили многихъ изъ ея жителей, за непризнаніе сего самозванца законнымъ Государемъ (Петромъ III), и сами же сложили тѣла убіенныхъ въ одну могилу, находящуюся теперь въ огородѣ приходскаго священника; на могилѣ этой водруженъ былъ столбъ съ крестомъ на подобіе часовни. ²⁾

К. Херувимовъ.

(Продолженіе будетъ).



¹⁾ Соч. В. Н. Витевского, вып. 3. стр. 446.

²⁾ Тамъ же, стр. 439—440 г. Въ 1842 г. бывшіе въ Ногайбацкой крѣпости казаки — потомки прежде быв-

ОТЧЕТЪ

О педагогическихъ курсахъ, бывшихъ въ гор. Мензелинскѣ съ 24 Іюня по 24 Іюля 1899 года, для учителей и учительницъ инородческихъ школъ Мензелинскаго, Белебеевскаго и Бирскаго уѣздовъ.

Общія свѣдѣнія о курсахъ.

Въ виду замѣченной о. Наблюдателемъ церковныхъ школъ Мензелинскаго уѣзда неудовлетворительной, сравнительно съ русскими школами, постановки учебно-воспитательнаго дѣла въ инородческихъ школахъ уѣзда, зависящей отъ недостаточной подготовки учителей инородцевъ, Мензелинское Отдѣленіе Епархіальнаго училищнаго совѣта въ засѣданіи своемъ, бывшемъ 24 Января 1899 года, постановило: ходатайствовать въ установленномъ порядкѣ объ устройствѣ въ г. Мензелинскѣ педагогическихъ курсовъ для 25 преподающихъ лицъ въ школахъ уѣзда, какъ учрежденія, наиболѣе всего соответствующаго цѣлямъ подготовки учителей къ учебно-школьной дѣятельности. Уфимскій Епархіальный училищный совѣтъ, по разсмотрѣніи смѣты и проекта организациі курсовъ, отношеніемъ отъ 3 Іюня за № 538 сообщилъ Отдѣленію, что педагогическіе курсы въ гор. Мензелинскѣ предложено отарить на сорокъ четыре человека и что Совѣтомъ уже возбуждено предъ Училищнымъ Совѣ-

шихъ здѣсь казаковъ, переведены были въ Верхне-уральскій уѣздъ Оренб. губерніи, гдѣ они сдѣлались также извѣстны подъ именемъ Нагайбаковъ (Брошюра: „Географическое и статистическое описаніе Оренбургской губерніи, составленное въ 1832 г. И. Жуковскимъ“, стр. 94.

тойъ при св. Синодѣ ходатайство обл. отпускѣ въ распоряженіе Мензелинскаго Уѣзднаго Отдѣленія 1600 руб. на устройство означенныхъ курсовъ. Въмѣстѣ съ симъ Совѣтъ увѣдомилъ Отдѣленіе, что имѣ сдѣлано распоряженіе о командированіи на курсы въ г. Мензелинскѣ къ 24 Іюня 16 учащихъ въ шпороческихъ школахъ Белебеевскаго уѣзда и 3 хъ Бирскаго и о снабженіи ихъ прогонными деньгами на проѣздъ изъ средствъ Белебеевскаго и Бирскаго уѣздныхъ Отдѣленій, каковыя средства должны быть возмѣщены Мензелинскимъ Отдѣленіемъ, изъ имѣющей быть отпущенной суммы на устройство курсовъ.

Предсѣдатель Епархіальнаго училищнаго совѣта отношеніемъ отъ 16 Іюня за № 372 сообщилъ Предсѣдателю отдѣленія, что испрашиваемая Совѣтомъ на устройство курсовъ сумма въ 1600 руб. разрѣшена Училищнымъ при св. Синодѣ Совѣтомъ къ расходу, почему означенная сумма и препровождена Отдѣленію въ переводномъ билетѣ Уфимскаго отдѣленія Государственнаго Банка на Мензелинское казначейство за № 1490. Инспекторомъ курсовъ назначень предсѣдатель Отдѣленія — протоіерей **В. В. Уводскій**.

Для предварительнаго обсужденія вопросовъ по устройству педагогическихъ курсовъ была организована особая педагогическая комиссія, въ составъ которой вошли о. Инспекторъ курсовъ, помощникъ его, уѣздный наблюдатель-священникъ **Ө. Комаровъ**, руководитель курсовъ **Ив. Пегяевъ**, преподаватель ариѳметики **Д. Пушкинъ**, пѣнія — **А. Тимей**, и учитель, завѣдывавшій образцовой школой, **Ив. Ястребовъ**. Эта комиссія имѣла нѣсколько засѣданій, на которыхъ опредѣлены порядокъ открытія курсовъ, выработаны программы занятій по каждому предмѣту, установлено расписаніе ежедневныхъ курсовыхъ занятій и выработаны „правила для курсистовъ“.

Къ 24 Юня, ко дню открытія курсовъ, съѣхалось всего 38 учащихся (26 учителей и 12 учительницъ) изъ Мензелинскаго уѣзда — 17 учителей и 8 учительницъ, изъ Белебеевскаго 7 учителей и 4 учительницы и изъ Бирскаго — 2 учителя. Впослѣдствіи прибыли 1 учитель изъ Бирскаго уѣзда и 1 изъ Белебеевскаго. Такимъ образомъ всѣхъ учителей и учительницъ на курсахъ было 40 (28 учителей и 12 учительницъ); кромѣ того, курсы ежедневно посѣщали въ качествѣ вольно слушательницъ 3 учительницы церковно-приходскихъ школъ Мензелинскаго уѣзда, а именно: Монастырскаго-Лапницкая, Юртовской — Афанасьева, и Шкшинской — Попкова. Всѣ учителя помѣщены были въ Мензелинскомъ приходскомъ училищѣ, а учительницы — въ Ольгинскомъ женскомъ училищѣ. Оба помѣщенія оказались вполне удобными. — Для облегченія трудовъ помощника инспектора курсовъ въ качествѣ эконома и надзирателя за курсистами избранъ былъ учитель, завѣдывавшій образцовой школой, **Ив. Ястребовъ**, который кромѣ того, облегчалъ труды преподавателя пѣнія **А. Тимея**, преподаваніемъ уроковъ по пѣнію, въ „младшей“ группѣ учащихся; А для попеченія объ учительницахъ, на основ. § 4 „Правилъ о временныхъ педагогическихъ курсахъ для учащихся въ церковныхъ школахъ“, приглашена была особая надзирательница, учительница приходской школы **В. Казанцева**.

(Продолженіе будетъ).

Редакторъ, Инспекторъ духовной Семинаріи, **Евгеній Зефировъ**.

Печатать дозволяется. Уфа, 15 Юня 1900 г.

Цензоръ Каѳедраальный Протоіерей **Евграфъ Еварестовъ**.

Губернская Типографія.

П Р И В А В Л Е Н І Я

КЪ № 12 УФИМСКИХЪ ЕПАРХІАЛЬНЫХЪ
ВѢДОМОСТЕЙ.

Копія.

Особыя Правила,

НАКАЗЪ

Ильинскаго (при сельцѣ Бѣляевкѣ), Белебеевскаго уѣзда,
Уфимской губерніи, сельскаго Мѣстнаго Комитета Обще-
ства Улучшенія Народнаго Труда, въ память Царя-Осво-
бодителя

АЛЕКСАНДРА II-го.

Глава V.

Управленіе дѣлами Мѣстнаго Комитета.

(Продолженіе).

Ревизіонная коммиссія.

§ 27.

Для ближайшаго наблюденія за ходомъ дѣлъ мѣстнаго комитета и ревизіи, въ слѣдующемъ отчетномъ году, дѣло-производства правленія, капиталовъ, имущества, отчетности комитета и способа завѣдыванія его учрежденіями, а также для представленія заключеній по всякимъ новымъ предположеніемъ и мѣропріятіямъ, общимъ собраніямъ, въ послѣднемъ до 1 мая, т. е. до начала слѣдующаго отчетнаго года, засѣданіи, выбирается ревизіонная коммиссія, изъ предсѣдателя и 4 хъ членовъ, избираемыхъ на одинъ будущій отчетный годъ изъ числа членовъ общества, не принимающихъ никакого участія въ завѣдываніи дѣлами или заведеніями комитета.

Кромѣ того избираются, на тѣхъ же основаніяхъ, два кандидата къ членамъ ревизіонной комиссіи, на случай отсутствія или болѣзни кого-либо изъ членовъ.

Выборы членовъ ревизіонной комиссіи и кандидатовъ производятся тѣмъ же порядкомъ, какъ и членовъ правленія.

§ 28.

Ревизіонная комиссія имѣетъ право повѣрять во всякое время, но во всякомъ слѣчаѣ обязана повѣрять не менѣе 4-хъ разъ въ теченіе отчетнаго года, книги, денежные суммы комитета, его имущество, производимые расходы и обороты, состоящіе въ вѣдѣніи комитета заведенія, а равно всю дѣятельность правленія и другихъ органовъ мѣстнаго комитета и докладываетъ о результатѣ повѣрки и свои замѣчанія ближайшему общему собранію членовъ комитета. Кромѣ того комиссія представляетъ собранію свои заключенія о всякихъ проектируемыхъ правленіемъ или членами общества новыхъ мѣропріятіяхъ. Предъ годовымъ общимъ собраніемъ ревизіонная комиссія повѣряетъ годовой отчетъ, а предъ послѣднимъ до 1 мая, т. е. до начала слѣдующаго отчетнаго года, общимъ собраніемъ, — смѣты, проектируемый правленіемъ планъ дѣйствій на слѣдующій годъ и т. п. и заключенія свои по всѣмъ этимъ предметамъ представляетъ на разрѣшеніе общаго собранія членовъ комитета.

Примѣчаніе: Засѣданія ревизіонной комиссіи считаются законно состоявшимися, если въ нихъ присутствовало не менѣе 3-хъ членовъ, или заступающихъ ихъ мѣсто кандидатовъ, кромѣ предсѣдателя.

Глава VI.

Порядокъ пріема, храненія и расходованія денежныхъ суммъ и веденія отчетности мѣстнаго комитета.

§ 29.

Поступающіе въ комитетъ членскіе взносы, денежные суммы и всякаго рода пожертвованія записываются прав-

деніемъ комитета въ особыя книги, съ выдачею жертвователямъ и вносящимъ взносы вырванныхъ изъ подлежащей книги печатныхъ квитанцій, за подписью казначея и предсѣдателя, или одного изъ членовъ правленія. Пожертвованія и членскіе взносы, подлежащіе по правиламъ общества, внесенію въ главную его кассу, немедленно, по пріемѣ ихъ, пересылаются или переводятся въ Главное Управленіе (нынѣ комитетъ учредителей) Общества (§ 34).

Денежныя книги и денежныя суммы свидѣтельствуются ежемѣсячно предсѣдателемъ и членами правленія, о чемъ каждый разъ составляется особый протоколъ.

§ 30.

Денежныя суммы комитета хранятся въ избранномъ, по постановленію общаго собранія членовъ, кредитномъ учрежденіи, или въ мѣстной государственной сберегательной кассѣ, на имя Ильинскаго сельскаго мѣстнаго комитета. У казначея на рукахъ можетъ находиться лишь незначительная сумма, не свыше 25 руб., необходимая для текущихъ расходовъ.

§ 31.

Расходованіе суммъ можетъ быть производимо правленіемъ лишь на основаніи постановленій общаго собранія; при чемъ въ постановленіяхъ этихъ долженъ быть точно указанъ предметъ расхода и источникъ для его покрытія.

Всякій расходъ записывается въ особую шпуровую книгу, съ отобраніемъ росписокъ отъ получателей, съ представленіемъ оправдательныхъ документовъ.

(Продолженіе будетъ).



О ВЪ Я В Л Е Н І Я .
Т О Р Г О В Ы Й Д О М Ъ
„ Б . В . и И . Р ы с и н ы “
О Т Д Ъ Л Е Н І Е Ц Е Р К О В Н О Й У Т В А Р И
В Ъ Ц А Р И Ц Ы Н Ъ

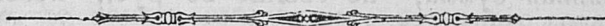
Телефонъ № 74.

Облаченія для Священно-Церковно - Служителей легкія лѣтнія отъ **11** руб. до **100** руб. изъ парчи, глазета, бархата отъ **14** р. до **1000** р.

ОТЛИЧНЫЙ ПОКРОЙ И ОТДѢЛКА.

Прейсъ-Курантъ Церков. Утвари высылается по требованію.

Торговый Домъ „Бр. В. и И. Рысины.“



Содержаніе. Отдѣлъ официальный: Епарх. распор. и извѣстія. Отъ Правл. Семинаріи. Вѣдом. Эмеритальной кассы за 1899 г. Епарх. хроника.

Отдѣлъ неофициальный: Слово. Вѣнокъ на могилу. Къ стол. Еписк. кае. въ г. Уфѣ. Отчетъ о педаг. курсахъ инородчesk. школь.

Прибавленія къ № 12 Уф. Еп. Вѣд: Правила Ильинскаго Комет. улучш. народ. труда.

Объявленія: Торг. д. Бр. Рысиныхъ.

Прибавленіе особо: Мысли на кажд. день года. М. Іюнь. Еп. Густинъ.

Редакторъ, Инспекторъ духовной Семинаріи, Евгений Зефировъ.

Печатать дозволяется. Уфа, 15 Іюня 1900 г.

Цензоръ Каедральный Протоіерей Евграфъ Еварестовъ.

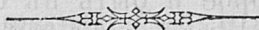
Губернская Типографія.

Одинадцатое Іюня.

Святыхъ Апостоловъ Вареоломея и Варнавы.

Добродѣтель, будучи едина сама въ себѣ, открываетъ себя различно въ людяхъ, сообразно съ ихъ умственными силами, по мѣрѣ дарованія отъ Бога (1 Кор. 12, 4—9). Православная церковь, ублажая и прославляя всѣхъ добродѣтельныхъ подвижниковъ вѣры и благочестія, именуетъ однихъ столпами православія, другихъ — милостынедавцами, еще иныхъ — воздержниками и постниками, показывая такимъ образомъ множество видовъ различныхъ добродѣтелей. Но какъ въ насъ самихъ, въ душѣ нашей, усматриваемъ мы три главныхъ силы — познанія, желанія и чувствованія; такъ точно и между добродѣтелями находимъ три главныхъ добродѣтели: одна изъ нихъ наиболѣе просвѣщаетъ умъ, это — вѣра, другая наполняетъ упованіемъ и радостію сердце, это — надежда, и третья движетъ волю къ святому и спасительному дѣйствованію, — это любовь. Апостоль Павелъ говоритъ: *нынѣ пребываютъ вѣра, надежда и любви, три сія* (Кор. 13, 13). Эти богословскія добродѣтели, болѣе приличны христіанамъ, чѣмъ философскія: мудрость, справедливость, мужество, воздержаніе. Человѣкъ и самъ по себѣ, по своей природѣ, можетъ совершать нѣчто доброе и быть въ своемъ родѣ добродѣтельнымъ; по эта естественная добродѣтель никакого не имѣетъ сравненія съ добродѣтелью христіанскою, которая превосходитъ ее тѣмъ, что добродѣтель

естественная основывается на одномъ человѣческомъ разумѣ, который часто погрѣшаетъ и неясно понимаетъ требованія нравственнаго закона, не даетъ волѣ той силы, которая нужна для исполненія всѣхъ требованій этого закона. Слѣдовательно, добродѣтель естественная всегда является неполною и несвободною отъ примѣси какихъ нибудь страстей, омрачающихъ ее. Напротивъ, добродѣтель христіанская основывается на высочайшемъ и непогрѣшительномъ разумѣ Божиємъ. При его указаніи и изъясненіи церкви, наши обязанности становятся столь отчетливыми и ясными, что не можетъ быть никакого сомнѣнія или колебанія относительно ихъ повиманія; а это весьма важно при исполненіи закона. Затѣмъ христіанская добродѣтель представляетъ для нашей воли сильнѣйшія побужденія къ исполненію и соединена съ благодатными пособіями, открывающими въ человѣкѣ обильный источникъ духовныхъ даровъ, возвышающихъ и укрѣпляющихъ его силы. Наконецъ, христіанская добродѣтель имѣетъ то преимущество предъ естественною, что христіанинъ, вспомошествоваемый и просвѣщаемый благодатію, дѣлается живымъ членомъ Іисуса Христа дѣйствуетъ съ Нимъ и въ Немъ; отсюда и добродѣтель его получаетъ особенную цѣну предъ Богомъ (Іоан. 14. 21—23), между тѣмъ какъ естественная добродѣтель сама по себѣ не оправдываетъ человѣка предъ святостію Божества и не ведетъ его ко спасенію, хотя и не служитъ къ его осужденію.



Двѣнадцатое Іюня.

Преподобнаго Отца нашего Онуфрія. И преподобнаго Отца нашего Петра Аеонскаго.

Грѣхъ въ ученіи христіанскомъ противопологается добродѣтели и опредѣляется такъ: грѣхъ есть преступленіе заповѣди Божіей, послушаніе воли Божіей, противленіе Богу (Рим. 5, 19; 1. Іоан. 3, 4). Грѣхъ вошелъ въ міръ завистью діавола (Прем. 2, 44). О семъ свидѣтельствуеть Моисей, описывая самый образъ паденія челоуѣка въ грѣхъ (Быт. 2, 3 и д.); также учить о семъ Іисусъ Христосъ (Іоан. 8, 44) и Апостолы: Іоаннъ Богословъ (Іоан. 3, 8), Іуда братъ Божій (ст. 6.) и св. Павелъ (1 Тим. 3, 6). И самый здравый разумъ удостовѣряеть, что ко грѣху могъ привести челоуѣка только врагъ Божій. Внявъ совѣту коварнаго змія, Адамъ возжелалъ быть Богомъ, и, вмѣсто Бога, устремивъ взоръ на себя самага, впалъ такимъ образомъ въ искушеніе и согрѣшилъ, вкусивъ отъ запрещеннаго плода. Итакъ начало грѣха - самость, любовь себя паче Бога. Но самолюбіе какъ начало грѣха, указываетъ св. Апостоль Павелъ, воспрещая ученику своему Тимоѳею поставлять въ санъ Епископа новокрещеннаго, *да не возгордѣтся*, говоритъ онъ, *въ судѣ впадетъ діаволь* (1 Тим. 3, 6). Тоже видно и изъ того, что діаволь желалъ обольстить Искупителя въ пустынѣ тroyкою похотью, которою нѣкогда онъ обольстилъ нашихъ прародителей въ раю (Матѹ. 4, 1, 11; Лук. 4, 1, 16). Грѣхопаденіе челоуѣка совершается съ постепенностію. По наблюденію опытныхъ подвижниковъ въ духовной жизни, степени грѣхопаденія суть слѣдующія: 1) *Прилогъ*, или набѣгъ грѣховнаго помысла, приражающагося къ душѣ, или чрезъ внѣшнія чувства, или — чрезъ во-

ображеніе; тутъ нѣтъ еще грѣха, а только предлогъ или поводъ къ нему: отъ этихъ прилоговъ не можетъ быть свободна душа, находящаяся въ мірѣ. 2) *Сочетаніе* нашей мысли съ грѣховнымъ помысломъ, или добровольное размышленіе о немъ; это уже не безгрѣшно. 3) *Слаженіе* души съ грѣховнымъ помысломъ и услажденіе имъ, или тайное желаніе, чтобы такъ было на самомъ дѣлѣ, какъ грѣхъ рисуется въ мечтѣ воображенія; тутъ требуется немедленное покаяніе и обращеніе къ Богу. 4) *Плѣненіе* ума, когда онъ добровольно, т. е. безъ всякаго сопротивленія предается худымъ помысламъ, возмущающимъ миръ души. 6) *Страсть* или привычка, образующаяся отъ долговременнаго услажденія грѣхомъ; это иначе называется рабствомъ грѣху, изъ котораго если не выйдетъ человѣкъ, то подлежитъ вѣчному осужденію.

Грѣхъ, часто повторяемый, становится господствующимъ въ душѣ человѣка и подчиняетъ его себѣ. Человѣкъ, постоянно предающійся извѣстному тяжкому грѣху, называется порочнымъ, и грѣхъ, часто повторяемый, — порокомъ.



Тринадцатое Іюня.

Святыя мученицы^{ст} Акилины. И святаго Трифилія, Епископа Левкусіи Кипрскаго.

По различію пороковъ, какимъ подвергаются люди, различны бываютъ и самыя состоянія людей порочныхъ: а) *Состояніе нравственнаго невѣдѣнія*. Есть много людей, которые и не знаютъ, и не хотятъ знать нравственнаго закона Божія, и отъ того живутъ порочно, — это есть состояніе нравственнаго невѣдѣнія.

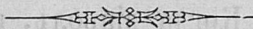
б) *Состояніе нравственнаго самообольщенія.* Находящіеся въ этомъ состояніи люди думаютъ о себѣ высоко, иногда считаютъ себя духовно-совершенными, тогда какъ на самомъ дѣлѣ они не успѣли совершить ни одной добродѣтели, какъ должно. Таковы книжники и фарисеи. в) *Состояніе нравственнаго рабства.* Вслѣдствіе продолжительнаго служенія человѣка грѣху, онъ свыкается съ грѣхомъ такъ, что не чувствуетъ тяжести его, не сознаетъ нужды обращенія къ Богу, а живетъ такъ, какъ будто и не существуетъ другаго лучшаго состоянія нравственной свободы (Иудеи). г) *Состояніе нравственнаго ожесточенія.* Продолжительное коснѣніе въ грѣхѣ ожесточаетъ человѣка такъ, что онъ становится не чувствительнымъ ко всему тому, что совершается въ немъ самомъ и внѣ его; и различныя внушенія Божіи, и наставленія людей, и вразумленія совѣсти, и самыя казни, посылаемыя отъ Бога за грѣхи, для вразумленія его, — для него не дѣйствительны. Примѣръ такой жестокости сердца мы видимъ въ Каинѣ, Іудѣ Искаріотѣ и Іудеяхъ (Дѣян. 28. 25 — 27). Корень грѣха одинъ — самолюбіе, которое обнаруживается въ троякой похоти: похоти очесъ, похоти плоти и гордости житейской; но самые виды грѣха весьма различны, какъ то: грѣхи опущенія, грѣхи мысли и дѣла, грѣхи вольные и невольные, грѣхи слабости и грѣхи тяжкіе. Грѣхи опущенія происходятъ отъ незнанія закона, когда мы не исполняемъ какого — либо требованія его, или потому, что худо знаемъ или вовсе не знаемъ, въ чемъ состоитъ воля Божія, или потому, что не считаемъ важною ту или другую заповѣдь, или, наконецъ, по забвенію. Грѣхи мысли суть грѣхи не перешедшіе въ слово и дѣло; а грѣхи дѣла суть такіе грѣхи, которые перестали быть только грѣхами помысла, а осуществились или въ словѣ или въ дѣлѣ. Грѣхи воль-

47.

ные суть тѣ, которые совершаются нами съ сознаниемъ, по охотѣ, даже съ любовію; грѣхи невольные суть тѣ, которые совершаемъ нехотя, противъ собственнаго желанія и расположенія. Грѣхъ слабости иначе можно назвать грѣхомъ немощи, напр. вѣкоторое невниманіе въ молитвѣ; грѣхъ тяжкій есть грѣхъ противъ заповѣдей закона Божія, ясно изреченныхъ и огражденныхъ угрозами наказаній за нарушеніе ихъ, напр. убійство и проч. Грѣхами смертными называются слѣдующіе грѣхи: чрезмѣрное упованіе на милосердіе Божіе, совершенное отчаяніе въ спасеніи, упорное противленіе откровенной истинѣ и отверженіе ея; хула и ропотъ на Бога и похуленіе истинной вѣры, гордость, любостыжаніе, и чревоугодіе; ненависть къ ближнимъ и зависть; притѣсненіе и насилуваніе бѣдныхъ и наемниковъ; противленіе Св. Церкви и церковной власти, и, наконецъ, упорное противленіе власти родительской и челоуѣкоубійство (Рим. 2, 5, Быт. 4, 13; Рим. 2, 8; Матѣ. 11, 24; 12, 32; 1. Тим. 3, 6; Филип. 3, 19; 1. Іоан. 3, 15; Іак. 5, 4; Матѣ. 18, 17; Исаи 21, 15—16; Апок. 21, 8). Нѣкоторые изъ исчисленныхъ смертныхъ грѣховъ въ Словѣ Божіемъ называются грѣхами вопіющими на небо, чѣмъ означается особенная тяжесть сихъ грѣховъ, таковы—убійство (Быт. 4, 10), грѣхъ содомскій (Быт. 18, 20—21), притѣсненіе убогихъ и сиротъ (Іак. 5, 4, Малахія 3, 5, Исх. 22, 22, — 23), противленіе родителямъ и непочтеніе ихъ (Исх. 21, 15—16).

Всякій грѣхъ смертный, какъ грѣхъ совершаемый съ сознаниемъ и по свободной волѣ, противъ ясной заповѣди Божіей, изгоняетъ изъ сердца христіанина Духа Святаго и подвергаетъ его власти сатаны, и, если во временной жизни сей не будетъ очищенъ искреннимъ покаяніемъ и заглаженъ средствами, указываемыми св. церковію, то влечетъ за собою вѣчную по-

гибель для человѣка грѣшника. Иисусъ Христосъ такъ говоритъ о виновности сего грѣха и его тяжести: *всякъ грѣхъ и хула отпустится человѣкомъ: а яже на Духа хула, не отпустится человѣкомъ* (Матѳ. 12, 31).



Четырнадцатое Юня.

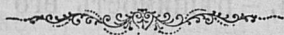
Святаго Пророка Елисеѣя. И иже во святыхъ Отца нашего Мееодія Патріарха Константино — града.

„Образъ дахъ вамъ, да якоже Азъ сотворихъ и вы творите“, — сказала Господь нашъ Иисусъ Христосъ своимъ ученикамъ (Іоан. 13, 15). и такимъ образомъ представилъ Самаго Себя образцомъ для христіанина. „Чтобы тебѣ исправить себя и сдѣлаться истиннымъ христіаниномъ, положи предъ душевными очами твоими святую жизнь Христову, на нее чаще смотри и примѣру Его подражай... Непорочная жизнь Христова да будетъ зеркаломъ души твоей: смотри на нее чаще и познавай, какова душа твоя: того ли она хочетъ, чего хочетъ Христосъ, и то ли дѣлаетъ, что дѣлалъ Христосъ, живя на землѣ; и если увидишь что-либо противное жизни Христовой, все то очищай покаяніемъ и сокрушеніемъ сердца... Если будешь такъ дѣлать, то увѣрю тебѣ, что со дня на день будешь становиться лучшимъ, ибо не возможно не исправиться тому, кто часто смотритъ въ безпорочное оное зеркало... *Живи въ міръ по примѣру жизни Христовой и спасеши*“, говоритъ св. Тихонъ Задонскій.

Съ какой бы стороны мы не разсматривали жизнь Иисуса Христа, въ отношеніи ли къ внѣшнему міру, или въ отношеніи къ человѣческому обществу, мы увидимъ въ ней два существенныя свойства: высочайшую

любовь. Воля Отца Небеснаго была начертана неизгладимыми буквами въ сердцѣ Икупителя, исполненіе ея составляло для Него единственную цѣль всѣхъ Его дѣйствій: *Мое брашно есть, да творю волю пославшаго Мя*,— говоритъ Спаситель нашъ (Іоан. 4, 34; сравн. Іоан. 6, 38; 5, 19). Когда діаволь, искушая Его, предлагалъ Ему всѣ царства міра и всю славу ихъ, Господь отвергъ и посрамилъ его (Матѣ. 4, 10); ничто внѣшнее, никакая потребность пищи, питія, одежды, жилища не занимали Его сердца, всецѣло преданнаго Богу (Матѣ. 6, 33; 6, 26, 27—30; Лук. 10, 41—42); слѣдовательно, Онъ былъ совершенно свободенъ въ отношеніи къ внѣшнему міру. Іисусъ Христосъ явилъ совершеннѣйшій образецъ послушанія мнимому Отцу и Пречистой Матери своей Дѣвѣ Маріи, угождая въ тоже время и Богу, и людямъ (Лук. 2, 51—52); показалъ образецъ покорности властямъ въ точности исполняя ихъ повелѣнія (Лук. 20. 25); показалъ образецъ учителя истины, который проповѣдывалъ только глаголы Божіи (Лук. 20, 21; Іоан. 14, 6); показалъ совершеннѣйшій примѣръ сострадательности, милосердія и челоѣколюбія ко всѣмъ людямъ, какого никогда не видалъ міръ, всѣхъ призывая къ Себѣ и всѣмъ обѣщая покой и отраду (Матѣ. 11, 28—29); прямо говорилъ: *Азъ есмь путь, истина и животъ* (Іоан. 14, 6). Слѣдовательно, Онъ былъ совершенно свободенъ и въ отношеніи къ челоѣческому обществу. Любовь низвела Сына Божія на землю къ роду челоѣческому (Іоан. 15, 9; Матѣ. 20, 28); что во время земной своей жизни совершилъ Іисусъ Христосъ на землѣ, для спасенія людей, словомъ или дѣломъ— все это было выраженіемъ Его высочайшей любви къ нимъ. Любовь къ роду челоѣческому побудила Его въ непорочности и свершеннѣйшей чистотѣ испить горчайшую чашу страданій

и возвела Его на крестъ. *Больши сея любви никтоже имать, да кто душу свою положитъ за други своя,*— сказалъ Онъ, и исполнилъ на дѣлѣ.



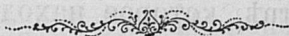
Пятнадцатое Юня.

Святаго Пророка Амоса. Въ той же день во святыхъ Отца нашего Іоны Митрополита Московскаго и всея Россіи.

Начало спасенія полагается въ обращеніи человѣка къ Богу. Обращеніе есть такое дѣйствіе благодати Божіей на душу человѣка—грѣшника, по которому онъ приходитъ въ сознаніе своего грѣховнаго, гибельнаго состоянія, и, утверждаясь упованіемъ на милосердіе Божіе, оставляетъ порочную жизнь, избирая жизнь угодную Богу. Слѣдовательно, обращеніе человѣка къ Богу, совершаясь силою благодати Божіей, въ то же время требуетъ и отъ человѣка собственной его дѣятельности, правильнаго употребленія Богодарованныхъ ему силъ. Обращеніе въ Словѣ Божіемъ именуется отложеніемъ ветхаго человѣка съ дѣянми его и облеченіемъ въ новаго (Еф. 4, 22—24; свес. Кол. 3, 5; Гал. 6. 15; Еф. 2, 10; Рим. 8, 4).

Исторія обращенія грѣшника изображена Іисусомъ Христомъ въ притчѣ о блудномъ сынѣ (Лук. 15, 11—32). Въ этой притчѣ мы усматриваемъ побужденіе къ обращенію—это голодъ, наставшій послѣ довольства, униженіе, которому подвергся несчастный сынъ на чужой сторонѣ, въ домѣ жестокаго господина, воспоминавіе о томъ довольствѣ, которое находится въ домѣ отца и котораго не лишены тамъ самыя наемники,—и

вслѣдствіе этого рѣшительное намѣреніе возвратиться къ отцу. Дальнѣйшія дѣйствія обращенія въ притчѣ изображаются такъ: увѣренность раскаявающагося сына въ милосердіи отца, — рѣшимость его идти къ отцу; приведеніе въ сознаніе своихъ проступковъ и погрѣшностей для того, чтобы обвинить себя въ нихъ предъ отцомъ; искреннее и нелицемѣрное желаніе понести достойное наказаніе отъ отца противу сдѣланной вины; прекращеніе всѣхъ порочныхъ привязанностей и связей и удаленіе отъ нихъ; укрѣпленіе своей воли посредствомъ благочестивыхъ чувствованій, размышленій и труда тѣлеснаго. Въ той же притчѣ мы видимъ и дѣйствіе любви Божіей къ грѣшнику; она способствуетъ человѣку въ побѣжденіи трудностей обращенія, утѣшаетъ его, по мѣрѣ приближенія его къ Богу, представляя ему безчисленные опыты милосердія Отца Небеснаго, водворяетъ возвратившагося съ далекой стороны грѣшника въ дому Божіемъ — въ Св. Церкви, возвращаетъ ему безразсудно истраченные имъ дары благодати и духовно насыщаетъ его. Такимъ образомъ, по изображенію притчи, благодать есть главная — первая причина обращенія человѣка — грѣшника къ Богу, а собственное желаніе человѣка перемѣны и подвиговъ есть вторая причина онаго. Частныя же дѣйствія обращенія суть: а) возбужденіе къ обращенію, сознаніе грѣховности подъ вліяніемъ возбужденій; б) раскаяніе вслѣдствіе сознанія грѣховности; в) самообличеніе предъ Богомъ, увѣренность въ Его милосердіи и желаніе помилованія, и наконецъ г) принятіе обращающагося грѣшника и самое помилованіе его.



Шестнадцатое Іюня.

Святаго и Чудотворца Тихона Амафунскаго.

Опытъ показываетъ, что иногда самыя искреннія желанія нѣкоторыхъ людей обратиться къ Богу остаются безъ исполненія; часто покаявшіеся и общавшіеся жить благочество не исполняютъ своихъ общаній на дѣлѣ. Несовершенство такихъ обращеній зависитъ отъ недостатка рѣшимости въ человѣкѣ немедленно употребить средства для обращающихся грѣшниковъ каковы: рѣшительное удаленіе себя отъ грѣха и прежнихъ худыхъ привычекъ, — отъ соблазновъ, и худыхъ людей и отъ соблазнительныхъ предметовъ; — частыя молитвы и непрестанное призываніе Господа Іисуса Христа, Божіей Матери, Ангела—Хранителя и св. Угодниковъ, — частое хожденіе въ храмъ Божій, — внимательное чтеніе или слушаніе Слова Божія и писаній св. Отцевъ и учителей церкви, — назидательныя бесѣды, говѣніе и причащеніе Св. Таинъ, — наименьшая забота о внѣшнихъ пріобрѣтеніяхъ и о угожденіи плоти. Началомъ же и концомъ обращенія должно быть искреннее смиреніе и страхъ Божій. Кто не употребляетъ этихъ средствъ, или неискренно, — на половину только употребляетъ ихъ, у того грѣхи и послѣ покаянія остаются въ душѣ, и опять современемъ овладѣваютъ имъ, иногда съ большею силою, такъ что *послѣдняяя* *человѣку* *тому* *бываютъ* *горниа* *первыхъ* (Лук. 11. 26).

Обращеніе грѣшника, и во всякое время жизни его, не легко: ибо требуетъ отъ человѣка неослабленнаго вниманія къ себѣ самому, борьбы съ тройственной похотью, упражненія въ добрыхъ и благочестивыхъ дѣлахъ, иногда и трудовъ тѣлесныхъ; но особенно трудны бываютъ обращенія позднія, и въ частности — пред-

смертныя; потому что а) человекъ чѣмъ болѣе коснѣетъ въ грѣхахъ, тѣмъ душа его становится менѣ чувствительна къ голосу Божию, зовущему ее къ обращенію (Рим. 2. 4. 5); б) грѣхъ, по мѣрѣ его продолжительности, укореняясь въ сердцѣ человеческомъ болѣе и болѣе, дѣлается трудно исправимымъ (Притч. 18, 3); в) благодать Божія, послѣ долгаго ожиданія раскаянія грѣшника, уступаетъ иногда гнѣву Божию (Сир. 5, 8—9); г) діаволь по мѣрѣ обладанія человекомъ большую получаетъ надъ нимъ силу и власть и затрудняетъ ему истинное покаяніе (Іоан. 8, 44). Предсмертныя же обращенія, какъ показываетъ опытъ, болѣею частію бывають неискренни, потому что, съ одной стороны, страхъ смерти, производя смятеніе въ душѣ человекъ, не позволяетъ ему хорошо обмыслить свои грѣхи; съ другой стороны надежда жизни, рѣдко оставляющая человекъ и при послѣднихъ его минутахъ, не менѣе страха, препятствуетъ истинному его покаянію, а также—заботы объ устроеніи дома, дѣтей, родственниковъ и другія непредвидимыя обстоятельства—сильныя болѣзни, внезапная смерть.



Семнадцатое Іюня.

Святыхъ мучениковъ: Мануила, Савела и Исмаила.

Обратившійся грѣшникъ, познавъ благодатию Божіею всю опасность прежняго грѣховнаго состоянія и преимущество благодатной жизни, бодрствуетъ послѣ сего надъ собою,—надъ своими помыслами, чувствованіями и желаніями, свободно, съ полнымъ сознаніемъ, при озареніи благодати Божіей, избираетъ труды и подвиги такіе, которые служатъ къ славѣ Имени Божія.

и ко спасенію души его, полагая въ основаніе смиреніе и страхъ Божій, покоряетъ плоть свою духу, вседѣло отвергаетъ все соблазны міра и искренно тщится служить единому Богу. Такими дѣйствіями привлекаетъ онъ на себя любовь Іисуса Христа, и, облекшись въ Него, ходитъ въ святости и въ мирѣ. Но такого совершенства человѣкъ не разомъ достигаетъ, а постепенно проходя возрасты духовной жизни—дѣтскій, юношескій и мужескій. *Дѣтскому* возрасту свойственны нетвердость, незрѣлость, дѣтское разсужденіе и слово (1 Кор. 13. 11); питаются въ этомъ возрастѣ молокомъ, а не твердою пищею,—начатками Слова Христова (Еф. 5. 12. 13; 1. Петр. 2. 2. 3; Евр. 6. 1). Св. Іоаннъ Богословъ духовнымъ младенцамъ приписываетъ отпущеніе грѣховъ ради Имени Христова, и—познаніе Отца (1 Іоан. 2. 13. 14), а Апостоль Петръ—вкушеніе благодати Господа (1 Петр. 2. 2. 3), изъ побужденій въ этомъ возрастѣ преобладаетъ страхъ. Св. Іоаннъ Лѣствичникъ новоначальнымъ предписываетъ преимущественно тѣлесные подвиги: постъ, вретище, пепель, молчаніе, труды и слезы (Сл. 26 и 16, 17, 18). *Юношей* Слово Божіе изображаетъ духовно-крѣпкими; въ нихъ пребываетъ Слово Божіе, они побѣдили врага (1 Іоан. 2. 14). Слова Апостола „*вся могу о укрѣпляющемъ мя Іисусъ*“ (Филип. 4. 13.) характеризуютъ особенно юношей. Изъ побужденій этого возраста главное—надежда достиженія совершенства и полученія вѣчныхъ благъ. Св. Іоаннъ Лѣствичникъ усвоетъ имъ не тщеславіе, безгнѣвіе, благонадежіе, крѣпкое совѣщаніе, непорочную молитву, не сребролюбіе (Сл. 26). Духовному *мужу* по слову Божію, приличны: твердая пища, чувства обучена въ разсужденіи добра и зла (Евр. 5, 14), познаніе безначальнаго, исконнаго (1 Іоан. 2, 13). Изъ побужденій этому возрасту наиболѣе свой-

ственна любовь, по которой совершенные христіане, всецѣло живутъ Господу, умершему за нихъ и воскресшему, и вся вмѣняютъ уметы быти Христа ради (Филип. 3. 8). Св. Іоаннъ Лѣствичникъ усвоетъ имъ жизнь въ Духъ, пребываніе въ Богѣ, непоработенное сердце, совершенную любовь, истество умомъ изъ міра, облеченіе во Христа внѣдрѣніемъ небснаго свѣта въ душѣ и въ мысли, не расхищеніе во время молитвы, обиліе божественнаго просвѣщенія, желаніе смерти и стремленіе къ жизни небснай.

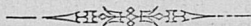
Осьмнадцатое Іюня.

Святаго мученика Леонтія.

Движеніе духовной жизни въ насъ, какъ движеніе тѣни солнечной, или какъ возрастаніе тѣла, совершается съ мудрою и непрерывною постепенностію. Поэтому степеней нравственнаго совершенства весьма много, по различію духовныхъ дарованій того или другаго человѣка. Означить эти степени и даже перечислить ихъ нѣтъ никакой возможности; но нужно замѣтить, что 1) на какой бы степени нравственнаго совершенства не находился человѣкъ, это совершенство не одной какой-либо касается части человѣка, но обнимаетъ его всего — его духъ, душу и тѣло, все существо его (1 Сол. 5. 27.) 2) Всѣ возможныя на землѣ ступени совершенства суть только высшія относительно, такъ какъ здѣсь нѣтъ окончательной зрѣлости, такъ что паданіе возможно всегда и вездѣ. И совершенные, по ученію св. Макарія, то повышаются, то понижаются: всегда пребывать на высшихъ степеняхъ имъ невозможно, по невыносимости сего для тѣлесной нашей природы (Бес. 8, 54). Св. Ефремъ Сиринъ даже молилъ Бога — „ослабить ему волны благодати“.

Такъ какъ послѣдняя цѣль нашего бытія есть та, чтобы намъ быть блаженствованными въ Богѣ, чрезъ тѣснѣйшее соединеніе съ Нимъ, то очевидно, что все вниманіе и стараніе христіанина, въ сей жизни, должно быть устремлено на то, чтобы сколько возможно уподобиться Богу; этого требуетъ отъ насъ самъ Богъ: „*святѣ будите, яко Азъ святъ есмь*“; *будите вы совершенни, учить Иисусъ Христосъ, якоже Отецъ вашъ небесный совершенъ есть*“ (Матѳ. 5, 48).

Поелику въ Богѣ всѣ свойства безконечны, и вполне недостижимы для существъ конечныхъ; то и Святость Божія, будучи предметомъ подражанія всѣхъ духовно-нравственныхъ существъ и высшихъ и низшихъ, въ то же время никогда не можетъ быть ни постигнута, ни осуществима ими въ своей жизни: она есть святость безмѣрная, святость Бога, безконечно—Святаго. Въ приближеніи къ ней, между прочимъ, будетъ состоять блаженство будущаго вѣка нравственно-разумныхъ существъ, которое никогда не умаляясь вѣчно будетъ возрастать, по мѣрѣ большаго и большаго приближенія ихъ къ Богу.



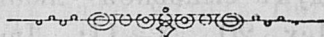
Девятнадцатое Іюня.

Святаго Апостола Іуды брата Господня.

Всѣ обязанности къ Богу обнимаются общимъ понятіемъ—Богочтенія. *Прославите Бога въ тѣлесахъ вашихъ и въ душахъ вашихъ, яже суть Божія* учить св. Апостоль Певель (1 Кор. 6, 20). Совершенное Богочитаніе есть **непрестанное** служеніе Богу—внутреннее и внѣшнее въ духѣ сыновней любви и преданности (Быт. 17, 1—2; Исх. 20, 3—11; Лук. 4, 8; Іоан. 17,

4; Матѳ. 28, 19—20; 1 Петр. 2, 5—9; 4, 11). Почитать Бога мы обязываемся изъ разсмотрѣнія Его высочайшихъ свойствъ, Его безчисленныхъ благодѣяній, явленныхъ въ твореніи, промышленіи и искупленіи насъ. Гдѣ процвѣтаетъ истинное Богопочитаніе тамъ водворяется миръ, тишина и благоденствіе. Богопочитаніе должно быть правильное, такое, какому учить насъ Слово Божіе и Св. Православная Церковь; разумное, здравое и основательное, свободное отъ заблужденій и суевѣрій; искреннее и нелицемѣрное, въ духѣ смиренія и благоговѣнія; дѣятельное, т. е. соединенное съ чистотою, и любовію сердца; постоянное вездѣ, на всякомъ мѣстѣ и во всякое время. Такое истинное Богопочтеніе содержится въ одной только Православной Церкви Христовой и нигдѣ болѣе. Ибо все другія религіи учатъ почитать единаго Бога—или безличнаго (деизмъ), или двухъ боговъ добраго и злаго (дуализмъ), или многихъ боговъ (политеизмъ), или совсѣмъ не призываютъ Бога живаго и самосущаго, а обоготворяютъ или силы природы, или даже приписываютъ все случаю; а поэтому въ такихъ религіяхъ, какъ ложныхъ, и самыя виды и способы Богопочитанія ложны и неправильны.

Богопочитаніе наше должно быть и *внутреннее*, когда мы въ душѣ нашей питаемъ къ Богу живую вѣру, надежду и любовь,—и *внѣшнее*, когда и внѣшнее наше поведеніе, т. е. слова и дѣла наши соотвѣтствуютъ внутреннему состоянію духа нашего. Внутреннее наше Богопочтеніе выражается чрезъ вѣру въ Бога, надежду на Него и любовь къ Нему. *Нынь пребываютъ тѣра, надежда, любви, три сія: больши же сихъ любви* (1 Кор. 13, 13).



Двадцатое Іюня.

Святаго священномученика Мееодія, Епископа
Патарскаго.

Вѣра въ Бога есть живая, твердая увѣренность въ бытіи Божіемъ, Его свойствахъ и дѣйствіяхъ, въ Его Божественномъ Словѣ и въ Его Святомъ Промыслѣ. Вѣра есть даръ Божій, и подается въ Христовой Церкви во Св. Таинствахъ. Средоточіе ея есть Христосъ, и потому она называется вѣрою Христовою (2 Кор. 13, 5. 1 Кор. 3, 1). Вѣра или сердечное убѣжденіе въ истинахъ вѣры должна быть разумная, истинная и правая (Іоан. 14, 16); должна быть живая и дѣятельная (Іак. 2, 14—26), должна быть твердая и основательная, дабы христіане не могли увлекаться всякимъ вѣтромъ ученія, могли отличать истинное ученіе отъ ложнаго такъ, чтобы могли дать всякому вопрошающему отвѣтъ о своемъ упованіи (Еф. 4, 14; Іоан. 4, 1 Петра 3, 15); должна быть постоянная и неизмѣнная (Апок. 2, 10); наконецъ совершенство вѣры должно выражаться въ благочестіи, т. е. такомъ настроеніи души человѣка, когда онъ, исполняясь чувствами глубочайшей преданности къ Богу, дѣятельно стремится проявить эту преданность къ Богу, дѣятельно стремится проявить эту преданность во всемъ поведеніи своемъ, какъ это дѣлали Авраамъ, Моисей, Давидъ и пр. Благочестивый христіанинъ, поставляя Бога средоточіемъ всего, постоянно предзрять Его умными очами своими. Онъ твердо убѣжденъ, что все совершающееся въ мірѣ—великое и малое—записано отъ премураго и преблагаго промысла Божія. Все священное онъ особенно чтить и уважаетъ и на защиту имени Божія возстаетъ съ особенною силою и ревностію.

Обязанности свои, возлагаемая на него званіемъ сто, проходить тщательно и добросовѣстно, какъ предъ Богомъ, въ счастіи и несчастіи благодарить Бога, ибо въ одномъ поставляетъ цѣль жизни своей—въ угожденіи Богу и въ славѣ Его имени.

Грѣхи противъ вѣры.

1) *Впра слѣпая*, когда люди не стараются узнать сами, что истинно и что ложно, но вѣрятъ на слово другимъ; отсюда невѣжество, суевѣріе и различные пороки.

2) *Суевѣріе*, когда приписываютъ нѣкоторымъ обыкновеннымъ вещамъ и предметамъ силу сверхъестественную, которой они не имѣютъ; отсюда нерѣдко рождается слѣпая ревность и фантизмъ.

3) *Холодность и равнодушіе къ вѣрѣ*, когда люди не оказываютъ живаго и теплаго участія къ единой спасительной вѣрѣ и къ дѣлу своего спасенія; отсюда ложное воспитаніе и привязанность къ чувственности.

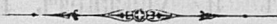
4) *Сомнѣнія и скептицизмъ*, когда люди, не имѣя твердыхъ убѣжденій, колеблются, склоняясь, то на сторону истины, то на сторону заблужденій,—не зная, что истинно и что ложно.

5) *Невѣріе*, когда отвергаютъ бытіе Бога и ученіе церкви.

6) *Ересь*, или искаженіе догматовъ вопреки слову Божію и ученію Православной Церкви.

7) *Расколъ*—уклоненіе отъ единенія съ церковію, по причинѣ разности въ нѣкоторыхъ религіозныхъ мнѣніяхъ и обрядахъ.

8) *Богоотступленіе*, когда люди отступаютъ отъ истинной вѣры въ ложную.



Двадцать первое Юня.

Святаго мученика Іуліана Тарсійскаго.

Христіанская надежда есть успокоеніе сердца въ Богѣ чрезъ Іисуса Христа, съ увѣренностію, что Онъ печется о насъ и даруетъ намъ обѣщанное блаженство. Основаніемъ надежды служатъ вообще всѣ совершенства Божіи, и особенно безковечная любовь Его къ роду человѣческому, явленная въ искупленіи Его. А главный предметъ надежды есть вѣчное спасеніе наше благодатію Божіею, прощающею намъ грѣхи и дарующею человѣку всѣ необходимыя въ сей жизни средства ко спасенію. Поелику главный предметъ надежды, вѣчное спасеніе, состоитъ въ соединеніи вѣрующихъ съ Іисусомъ Христомъ, то очевидно, что истинная надежда возможна только въ христіанствѣ. *Никтоже придетъ къ Отцу, токмо Мною*, сказалъ Спаситель (Іоан. 14, 6).

Принадлежности христіанской надежды.

1) *Смиреномудріе*, которое состоитъ въ томъ, что христіанинъ ничего себѣ не приписываетъ, но все доброе относить къ Богу и на Него единаго надѣется въ дѣлѣ спасенія. *Что имали, егоже нѣси пріялъ; аще же и пріялъ еси, что хвалишися, яко не пріемъ?* (1 Кор. 4, 7).

2) *Довольство своимъ состояніемъ*. Оно состоитъ въ томъ, что христіанинъ всегда и во всѣхъ обстоятельствахъ жизни остается спокойнымъ, не предаваясь ни зависти, ни ропоту, ни отчаянію.

3) *Терпніе и мужество* въ несчастіяхъ. *Претерпѣвый до конца, той спасетъся* (Матѣ. 24, 13).

4) *Преданность волю Божіей*. *Смирится подъ крп-*

кую руку Божію, да вы вознесетъ во время свое.
(1 Петр. 5, 6).

Христіанинъ все совершаетъ съ мыслию о Богѣ, при помощи Его благодати, для славы имени Божія, для спасенія ближнихъ и для вѣчнаго своего спасенія.

Противоположныя христіанской надеждѣ проявленія суть.

1) *Мечтательная надежда и ложный мистицизмъ*, т. е., когда надѣются достигнуть духовнаго совершенства и общенія съ Богомъ не въ союзѣ съ Церковію Христовою и подъ ея руководствомъ.

2) *Безразсудная и горькая надежда*, т. е., когда люди, ища однихъ внѣшнихъ благъ, надѣются въ этомъ случаѣ не на Бога, а на самехъ себя, или на подобныхъ себѣ людей.

3) *Самонадѣянность*, когда люди надѣются на свои силы и способности, или на внѣшнія блага, забывая о Богѣ, и *человѣконадѣяніе*, когда надѣются на людей болѣе, чѣмъ на Бога.

4) *Слабая надежда, безнадежность и отчаяніе*. Это естественно бываетъ съ тѣми людьми, которые всю свою надежду полагаютъ въ видимомъ, въ благахъ міра сего, а не въ Богѣ.

Двадцать второе Іюня.

Святаго священномученика Евсевія, Епископа Самосатскаго.

Любовь къ Богу есть постоянное стремленіе чловѣка къ общенію съ Богомъ и соединенію съ нимъ посредствомъ вѣры и дѣлъ благочестія, съ желаніемъ дѣлать одно только угодное Богу, для славы имени

Его и для спасенія себя самого и ближнихъ. *Сія есть любовь, да заповѣди Его соблюдаемъ* (Іоан. 5, 3).

Богъ есть Духъ и душа наша духовная, слѣдовательно, имѣеть съ нимъ сродство (Дѣян. 17, 38). Душа наша носитъ въ себѣ самой образъ и подобіе Божіе (Быт. 1, 27); а потому человѣкъ, по той мѣрѣ, какъ, при пособіи благодати, прилагаетъ стараніе объ очищеніи себя отъ всякой скверны плоти и духа, чувствуетъ въ себѣ необходимое влеченіе къ Богу, какъ источнику всякаго совершенства — истины, красоты и добра, сроднаго ему. Христіанинъ въ Иисусѣ Христѣ не только приближается къ Отцу небесному, но и входитъ въ столь тѣсное общеніе съ Нимъ, что Отецъ и Сынъ и Св. Духъ приходятъ къ нему и въ немъ устрояютъ себѣ обитель (Іоан. 14, 23). Такимъ образомъ, кто любитъ Иисуса Христа и старается исполнить Его заповѣди, несомнѣнно любитъ и Отца небеснаго, любитъ и Исходящаго отъ Отца и почивающаго въ Сынѣ Святаго Духа. Всѣ угодившіе Богу святые горѣли истинною любовію къ Богу. Такъ какъ истинная любовь къ Богу есть точнѣйшее исполненіе заповѣдей Его, а заповѣди содержатъ наши обязанности къ Богу, ближнимъ и къ вамъ самимъ; то отсюда очевидно, что совершенная любовь къ Богу должна выражаться попеченіемъ христіанина объ истинномъ благѣ и счастіи ближнихъ, а больше всего — объ ихъ вѣчномъ спасеніи. Истинно любившіе Бога всегда истинно любили міръ Божій и ближнихъ своихъ.



Двадцать третье Юня.

Святыя мученицы Агриппины. Въ той же день празднуемъ срѣтеніе Чудотворныя Иконы Пресвятыя Богородицы Владимірскія.

Христіанская любовь имѣеть тѣснѣйшую связь съ вѣрою и надеждою,—любовь столь необходима для вѣры, какъ необходима душа для тѣла (Іак. 2, 26); вѣра показываетъ человѣку путь спасенія, а любовь стремится пройти этотъ путь во славу Божию. Вѣра указываетъ христіанину на различныя блага; надежда увѣряетъ его, что эти блага предназначены ему и возбуждаетъ въ немъ желаніе полученія ихъ для наслѣдованія спасенія; любовь стремится овладѣть сими благами, усвоить ихъ, и чрезъ нихъ упрочить и самое спасеніе человѣку.

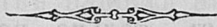
Такимъ образомъ любовь христіанская, совмѣщая въ себѣ и вѣру и надежду, есть высшая добродѣтель христіанская, *есть союзъ совершенства* (Кол. 3, 14); вѣра и надежда суть только спутники христіанина въ настоящей жизни, а любовь принадлежитъ вѣчности, гдѣ всю нескончаемую вѣчность христіанинъ будетъ любить Бога и никогда не перестанетъ. *Любы николиже отпадаетъ. Нынѣ пребываютъ вѣра, надежда, любы, трісія: больши же сихъ любы* (1 Кор. 13, 8 и 13).

Свойства или признаки истинной любви къ Богу.

1) *Страхъ Божій*. Страхъ Божій бываетъ сыновній, когда истинно любящій Бога боится, чтобы не оскорбить чѣмъ-либо Бога, не сдѣлать чего-либо противнаго Ему и чрезъ это не сдѣлаться недостойнымъ Его любви; — рабскій, когда человѣкъ исполняетъ заповѣди

Божіи для того, чтобы не быть наказаннымъ за нарушение ихъ. 2) *Благодарность Богу*. Христіанинъ, живо сознавая, что все, что онъ имѣетъ, есть даръ любви Божіей, питаетъ къ Богу чувство искренней благодарности. 3) *Послушаніе Богу*. Оно есть ревностное, постоянное и точное исполненіе воли Божіей. Кто искренно любитъ Бога, тотъ ни о чемъ столько не заботится какъ о томъ, чтобы исполнить заповѣди Божіи (Іоан. 14, 23. 24; 1 Іоан. 5. 3). *Ревность о славу Божіей*. Истинно любящій Бога не только самъ постоянно и тщательно исполняетъ волю Божію, но и всячески заботится о томъ, чтобы и другіе, на которыхъ онъ можетъ такъ или иначе дѣйствовать, столь же тщательно и точно исполняли волю Божію; поэтому онъ увѣщаваетъ, вразумляетъ, обличаетъ и, когда можетъ, наказываетъ противящихся волѣ Божіей.

Противны любви къ Богу: *Самолубіе*, когда вся любовь обращается къ себѣ одному, — *неблагодарность* къ Богу за дары Божіи, какъ будто они не Его, а наши собственные; — *любовь къ твари* вмѣсто Творца, — *лицемѣріе и пустосвятство*, дѣлающее на показъ, безъ внутреннихъ добрыхъ расположеній; — *ложная ревность или фанатизмъ* изъ-за любимыхъ мыслей и мнѣній, каковы бы онѣ ни были, преслѣдующій другихъ до истязаній и смерти ихъ (Іоан. 16, 2).



Двадцать четвертое Іюня.

Рождество Честнаго Славнаго Пророка Предтечи
и Крестителя Іоанна.

Молитва есть умная и сердечная бесѣда христіанина съ Богомъ, обращенная къ Нему для прославленія

Его Св. Имени, или для принесенія Ему благодарности, и для испрошенія отъ Него благъ. По сему молитва имѣеть три вида: славословіе благодареніе и приношеніе. Молитва бываетъ внутренняя и внѣшняя. Внутренняя молитва есть та, которая совершается въ душѣ человѣка (Исх. 14, 15); внѣшняя молитва та, которая сопровождается внѣшними знаками и совершается видимо, предъ другими, напр. въ храмъ и другихъ мѣстахъ (Лук. 22, 41) Молитва весьма благотворна для души, для тѣла, и для внѣшняго благополучія христіанина:—приближая душу къ Богу, молитва просвѣщаетъ ее, врачуетъ ея немощи и исполняетъ ее духовной радости; молитва укрѣпляетъ здравіе тѣлесное, исцѣляетъ болѣзни и низводитъ благословеніе Божіе на труды человѣка и его занятія. Прежде молитвы нужно надлежащимъ образомъ приготовить себя къ молитвѣ: а) очищеніемъ своей совѣсти отъ нечестивыхъ и грѣшныхъ мыслей; б) собранностію въ себя, сосредоточеніемъ всѣхъ своихъ мыслей въ Бога; в) особенно устраненіемъ вражды на ближняго, зависти и зложелательства (Матѳ. 6, 12). Самую молитву должно совершать во имя Іисуса Христа, съ несомнѣнною вѣрою и надеждою на полученіе просимаго, со смиреніемъ, отъ искренняго расположенія. Предметомъ молитвъ нашихъ должно быть все богоугодное и святое, какъ то: слава Имени Божія, спасеніе наше и ближнихъ нашихъ; а изъ временныхъ благъ—только необходимое, существенно полезное намъ и ближнимъ нашимъ. Наконецъ, мы должны быть постоянными въ молитвахъ, хотя бы иногда и долго не получали просимаго. Высочайшій образецъ молитвы—въ молитвѣ Господней: Огче нашъ... Въ ней образецъ для всѣхъ нашихъ молитвъ домашнихъ и церковныхъ. Кромѣ этой молитвы мы имѣемъ образцы молитвъ въ самомъ Словѣ Божіемъ ветхаго

завѣта (3 Цар. 8 гл. 23—32; Иерем. 32, 16—26 и др). и новаго завѣта (Матѳ. 25, 26; Лук. 23, 34—46; Иоан. 12, 27—28; Дѣян. 7, 59—60; Ефес. 5, 19; 1 Кор. 14, 13—19). Вся книга псалмовъ есть ни что иное, какъ составъ молитвъ, благопотребныхъ на всякое время. Кромѣ того Св. Отцы и учителя церкви и другіе благочестивые мужи оставили множество молитвъ для христіанина на всякую потребу души и тѣла. Все Богослуженіе есть одна пламенная, усердная молитва къ Богу, подателю всякой благодати и милости. Впрочемъ не возбранительно и тѣ молитвы, какія каждый изъ насъ, время отъ времени можетъ возсылать Богу, по мѣрѣ открывающихся нашихъ нуждъ. Необходимо только, чтобы молитвы эти были исполнены истиннаго благочестія и проникнуты любовію къ Богу.



Двадцать пятое Іюня.

Святые преподобномученицы Февроніи. Въ той же день Святыхъ чудотворцевъ Муромскихъ — Князя Петра, во иноцѣхъ Давида и Княгини Февроніи, во инокинѣхъ Ефросиніи.

Для успѣха молитвъ нашихъ ни что такъ не нужно намъ, какъ то, чтобы имѣть постоянное молитвенное настроеніе: *непрестанно молитесь*. Для этого требуется: устраниеніе отъ разсѣянности и многопопечительности о вѣшнемъ, собранность мыслей и устремленіе ихъ къ Богу, чему способствуетъ размышленіе о Его величіи, святости, благодати и преимущественно о дивныхъ судьбахъ Промысла Божія во спасеніи человѣка; частое благоговѣнное размышленіе объ Искупителѣ, о дѣлахъ

нашего спасенія и „умная“ молитва Иисусова; благоговѣнное чтеніе или слушаніе Слова Божія, святоотеческихъ писаній и благочестивыя бесѣды; по возможности частое хожденіе въ храмъ Божій и благоговѣнное предстояніе въ немъ; размышленіе о собственномъ недостойнствѣ, о вѣчныхъ благахъ уготованныхъ праведникамъ и вѣчныхъ мукахъ ожидающихъ грѣшниковъ; наконецъ, по возможности частое очищеніе совѣсти исповѣдію и благоговѣнное принятіе Святыхъ Христовыхъ Таинъ. Если и земныя цѣли людей успѣшнѣе достигаются соединенными силами обществъ, то противно было бы здравому разуму, если бы достиженіе главной цѣли человѣчества усовершенствованіе его въ богопочтеніи — было предоставлено одной частной дѣятельности каждаго. (Такое упущеніе общаго дѣла человѣческаго обличало бы въ людяхъ неуваженіе къ Богу и религіи). При общественномъ Богослуженіи наша молитва имѣетъ болѣе силы, чѣмъ домашняя, потому что здѣсь мы молимся въ соединеніи со многими, во взаимной любви вѣрующихъ, при содѣйствіи молитвъ священника. Чрезъ общественное Богослуженіе поддерживается и питается взаимное благочестіе вѣрующихъ и утверждается ихъ любовь другъ къ другу. Важность общественнаго Богослуженія подтверждается свидѣтельствомъ Св. Писанія и примѣромъ Самаго Иисуса Христа, Который посѣщалъ храмъ Иерусалимскій и предлагалъ въ немъ свои поученія народу. Поэтому то и первенствующіе христіане постоянно пребывали въ церкви, въ общеніи и преломленіи хлѣба и въ молитвахъ (Дѣян. 2, 46).

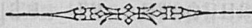
Проистекающія изъ этого обязанности:

- 1) Почитаніе храма и святынь Его.
- 2) Обязанность участія въ общественномъ Богослуженіи и священнодѣйствіяхъ.

3) Христіанское препровожденіе праздничныхъ дней и дней постовъ.

Пороки противныя обязанностямъ вѣшняго Богопочтенія:

- 1) Механическое исполненіе обязанностей Богопочтенія.
- 2) Неуваженіе къ священнымъ обрядамъ и постановленіямъ церкви.
- 3) Кошунство и богохульство.
- 4) Святотатство или святокупство.
- 5) Ложная набожность или фарисейство, когда показываютъ наружное благочестіе, имѣя сердце крайне злое и порочное.



Двадцать шестое Іюня.

Преподобнаго Отца нашего Давида, иже въ Селунѣ. И явленіе иконы Пресвятыя Владычицы нашея Богородицы и приснодѣвы Маріи Тихвинскія.

1) Исповѣданіе вѣры. *Его достоинство. Его свойства и условія. Его особенное значеніе во времена открытыхъ нападеній на вѣру.*

Вѣрующій христіанинъ обязанъ не только внутренно уважать святѣйшія истины Евангельскаго ученія, но и открыто исповѣдывать ихъ предъ другими, когда этого требуютъ обстоятельства, т. е. когда молчаніемъ его можетъ быть оскорблено величіе и слава Божія или причиненъ вредъ ближнему. По этой обязанности христіанинъ не только не долженъ отречься отъ истинной вѣры, по страху предстоящихъ гоненій или мученій, но и не скрывать ее изъ ложнаго приличія тамъ, гдѣ она не терпится людьми, водящимися духомъ времени и

правилами міра. На этотъ предметъ такъ говорить Господь: *уже еще постыдится Мене и словеса Мои въ родъ семъ прелюбодѣйнымъ и грѣшнымъ, и Сынъ человѣческій постыдится его, егда придетъ во славу Отца, своего со ангелы святыми* (Марк. 8, 38). Впрочемъ ревность къ исповѣданію вѣры соединенная съ опасностію жизни, должна быть управляема благоразуміемъ. Когда нѣтъ никакого вызова къ исповѣданію, за которое предстоитъ неминуемая смерть, и вмѣстѣ съ тѣмъ когда нѣтъ никакой надежды содѣйствовать чрезъ исповѣданіе утвержденію и распространенію вѣры, даже напротивъ предстоитъ опасность — ожесточить другихъ противъ вѣры въ такомъ случаѣ христіанинъ, безъ нарушенія своей обязанности къ вѣрѣ, можетъ удержаться отъ своего исповѣданія. Самъ Іисусъ Христосъ не однократно укрывался отъ ожесточенныхъ противъ Него іудеевъ, и Апостоламъ своимъ заповѣдалъ: *егда гонятъ вы во градъ семъ, бѣгите въ другій* (Матѣ. 10, 23). Особенно же исповѣданіе вѣры необходимо во времена открытыхъ нападеній на нее, чтобы твердостію исповѣданія удержать отъ искушенія собратій и, если можно, обратить самихъ гонителей.



Двадцать седьмое Іюня.

Преподобнаго Отца нашего Сампсона Странноприимца. Побѣда подъ Полтавою.

2) Клятва. Ея цѣль. Ея умѣстность въ христіанскомъ обществѣ. Ея виды и свойства. Ея легкомысленное употребленіе и клятвопреступленіе.

Клятва и присяга есть призываніе имени Божія для того, чтобы удостовѣрить въ истинности объявляемаго

и въ вѣрности обѣщаемаго Въ обществахъ человѣческихъ, для поддержанія взаимнаго довѣрія, клятва совершенно необходима. Призываніе Бога во свидѣтели истины словъ или обѣщаній не нужно было бы въ такомъ только обществѣ, гдѣ не было бы лжи и обмана, а господствовала святость, или — гдѣ не было бы никакого благочестія и благоговѣнія къ высочайшему имени Божію. Но поелику общества человѣческія таковы, что въ нихъ нѣтъ владычества совершенной правды, но и благочестіе еще не совсѣмъ ослабѣло, то, въ нужныхъ случаяхъ, въ такихъ обществахъ, нѣтъ другаго болѣе дѣйствительнаго средства къ поддержанію временной довѣренности, какъ засвидѣтельствованіе истины клятвою предъ Богомъ. Если Спаситель воспрещалъ клятву, когда говорилъ: *не клянитесь всяко, ни небомъ, ни землею*, то это слово Его нужно понимать противъ злоупотребленія клятвою, когда употребляютъ ее безъ благоговѣнія и въ самыхъ маловажныхъ случаяхъ (Матѹ. 23, 16). Клятва должна быть произносима только въ правдѣ и истинѣ, т. е. когда совершенно извѣстно намъ то, въ чемъ мы клянемся, и при томъ въ важныхъ случаяхъ, когда нѣтъ другаго способа удостовѣренія въ истинѣ, или же — когда этого требуетъ законная власть. Черезъ клятвопреступленіе же христіанинъ злоупотребляетъ именемъ Божіимъ и показываетъ неуваженіе къ высочайшему Существу Божію, колеблетъ къ Нему довѣріе другихъ и подрываетъ взаимное другъ къ другу довѣріе. Если вообще сказано о лжи: *погубиши вся глаголющія лжу* (Цс. 5, 6), то ложь, произнесенная съ клятвою, по преимуществу навлекаетъ на виновника грозный Судъ Божій и подвергаетъ его страшному наказанію.



Двадцать осьмое Юня.

Перенесеніе мощей святыхъ и чудотворцевъ безсребренниковъ, — Кира и Иоанна.

Обѣтъ есть твердое намѣреніе, высказанное человѣкомъ, которое онъ хочетъ непременно исполнить для Бога. Обѣты бываютъ, по ихъ предмету, — личные и вещественные; по времени, — временные и постоянные; по условію, — условные и безусловные; по формѣ, — простые и торжественные. Особенно выдающіеся виды обѣтовъ, это: — а) *Подвижничество и монашество*, имѣющее свое начало еще въ ветхомъ завѣтѣ, а примѣры — въ лицѣ Иоанна Крестителя, св. Апостола Павла, и образцы — въ лицѣ Павла Фивейскаго, Антонія Великаго, и Иларіона Великаго, Антонія и Θεодосія Печерскихъ, Зосимы и Савватія Соловецкихъ и Сергія Родонезскаго, которые всѣ подвизались въ уединеніи отъ людей, въ постѣ, молитвѣ и цѣломудріи. б) *Пустынничество*, когда многіе подвижники — иноки, проводя жизнь въ отшельничествѣ отъ міра, въ пустыняхъ, кромѣ молитвы, поста и покаянія, предавались и созерцательной Богоугодной жизни. в) *Затворничество*, когда подвижники въ самыхъ монастыряхъ затворялись въ своихъ кельяхъ, никому не показываясь и никого не принимая къ себѣ, посвящали себя особенно строгимъ подвигамъ благочестія. г) *Столпничество*, когда для строжайшихъ подвиговъ благочестія подвижники устроили для себя столпы и на нихъ спасались, — д) *Юродство* Христа ради, когда человѣкъ изъ любви къ Богу, добровольно, отказывается отъ удобствъ и пріятностей общественной жизни, а иногда и отъ самой разумности, представляясь предъ людьми глупымъ и страннымъ, при внутреннемъ полномъ сознаніи самого себя и сво-

ихъ обязанностей. Впрочемъ бываетъ и ложное юродство, состоящее въ подражаніи истинному юродству одною внѣшностію, безъ духа любви къ Богу и безъ благочестія, для обмана простодушныхъ, изъ своихъ житейскихъ выгодъ. *Обѣтъ*, какъ добровольное намѣреніе человѣка совершать богоугодныя дѣла, есть какъ бы жертва, которую онъ приноситъ Богу, въ засвидѣтельствованіе къ Нему своего благоговѣнія. Обѣтъ служитъ для самаго человѣка сильнымъ побужденіемъ къ постоянству и преспѣванію въ добродѣтели, а также удерживаетъ его волю отъ дѣйствій, несообразныхъ съ силою даннаго обѣта. Богоугодность обѣта открывается также изъ примѣра тѣхъ благочестивыхъ людей, которые по разнымъ обстоятельствамъ дѣлали свои обѣты Богу, и они были приняты Имъ; даже Самъ Богъ требуетъ свято исполнять данный Ему обѣтъ. Обѣтъ долженъ быть свободнымъ и непринужденнымъ дѣйствіемъ человѣка; предметъ его долженъ составлять что либо святое и богоугодное, что однако же не относится къ непремѣнной обязанности, которая должна быть исполняема и безъ обѣта; наконецъ, обѣтъ долженъ быть и физически и нравственно возможенъ къ исполненію для того, къ кому онъ произносится, т. е. онъ долженъ быть сообразенъ съ его силами и средствами. Если данный обѣтъ имѣетъ всѣ высказанныя принадлежности и условія т. е. если онъ есть выраженіе собственной воли человѣка и полного его сознанія, — если предметъ его есть дѣло святое и богоугодное, если исполненіе его не превышаетъ силъ и средствъ человѣка; то онъ непремѣнно долженъ быть исполненъ. Этого требуетъ величіе и святость Бога, Которому дается обѣтъ, какъ объ этомъ говоритъ и Слово Божіе: *аще обѣщаша обѣтъ Богу, не умедли отдати его* (Лев. гл. 27; Числ. 6, 1; Екклез. 5, 3—4).

Двадцать девятое Юня.

Святыхъ славныхъ и всехвалныхъ и первоверховныхъ Апостоловъ Петра и Павла.

КРАТКОЕ ХРИСТИАНСКОЕ ПРАВОУЧЕНІЕ

Святителя Димитрія Ростовскаго.

„Молися Богу съ сокрушеннымъ сердцемъ, ходи въ церковь и слушай съ прилежаніемъ пѣніе, чтеніе и поученія, кольми же паче въ воскресные и праздничные дни, оставя всякія дѣла и работы.

Почитай Государя и духовныхъ пастырей, господь и родителей, стариковъ и людей благочестивыхъ, а всѣхъ люби не лицемѣрно.

Во лжи и шуткахъ Бога не поминай. Всякое дѣло, разсудя начинай съ молитвою. Имѣй постъ, безвременно не ѣшь, безъ жажды не пей.

Вѣру храни, отъ раскола и ересей удаляйся. Берегись ближняго оклеветать и осуждать. Никому не завидуй и не лги, а говори правду. Дѣтей доброму дѣлу учи: берегись же при нихъ не только худо дѣлать, но и говорить. Не сквернословь и не смѣйся. Не памятозлобствуй и обиду свою не отмщевай. Никого не обижай и не обманывай, кольми же паче не крадь.

На пиршества не ходи и не пьянствуй; также ни съ кѣмъ не бранись и не дерись.

Будь трудолюбивъ, а не лѣнивъ и подавай праведную милостыню церквамъ и убогимъ, а не скупись.

Не блудодѣйствуй, не прелюбодѣйствуй, не пляши, сквернословныхъ и соблазнительныхъ пѣсенъ не пой, да и поющихъ не слушай.

Не буди гордъ и гнѣвливъ.

Не ходи на собирающіяся гульбища, кулачные бои,

толпы и хороводы для шутки и пустыхъ разсказовъ и на святочныя игрища; также и прочихъ грѣховныхъ забавъ удаляйся.

Не украшай лице и тѣло одеждами на прелесть. Бойся Бога, помни смерть, судъ Христовъ, адъ и царство небесное.

Сія вся памятуя и творя, счастливо и здѣсь проживешь и вѣчное блаженство получишь.“

Искренно, отъ всей души, желая счастья и блаженства каждому моему пасомому,—прошу всѣхъ и молю — почаще прочитывать сіе правоученіе Великаго Святителя и по нему располагать жизнь свою.

Спасайтесь возлюбленные мои и о мнѣ грѣшномъ молитесь.

Е. Іустинъ.



Тридцатое Іюня.

Древнее краткое правоученіе.

Будь благочестивъ: уповай на Бога и люби Его всѣмъ сердцемъ.

Помни, что Онъ не только смотритъ на дѣла твои, но и на самыя мысли и намѣренія; что Онъ даровалъ тебѣ жизнь и хранитъ ее, и какое ты имѣешь въ жизни своей благополучіе, все это ты отъ Него получилъ.

А потому благодари Бога всякій часъ за всѣ Его милости къ тебѣ, повинуйся Ему во всемъ и призывай Его въ помощь во всякомъ дѣлѣ.

Будь усерденъ къ св. Церкви Божіей, и свято почитай и храни всѣ ея установленія.

Государя почитай, какъ отъ Бога установленную власть, и повинуйся всѣмъ законамъ Его.

Пастырей духовныхъ, отца твоего и мать, начальниковъ и всѣхъ добродѣтельныхъ людей почитай и слѣдуй полезнымъ ихъ наставленіямъ.

Старыхъ людей уважай, ко всѣмъ старшимъ будь почитателемъ, съ равными обходителемъ, къ низшимъ привѣтливъ.

Люби не только друзей и благодѣтелей, но и самыхъ враговъ твоихъ и молись за нихъ.

Помни, что ты для того въ свѣтъ родился, чтобы ближнему, сколько возможно, во всякомъ случаѣ дѣлать добро.

Ни съ кѣмъ не имѣй ни ссоры, ни вражды.

Похвально удерживать гнѣвъ, и простить согрѣшающему, и уступить умоляющему.

Оскорбилъ-ли кто тебя, прости ему.

Оскорбилъ-ли ты кого, примиришь съ нимъ.

Берегись не только худыхъ дѣлъ, но даже и худыхъ словъ.

Будь кротокъ, а не дерзокъ: больше молчаливъ, нежели говорливъ.

Когда кто изъ старшихъ говоритъ, молчи и слушай.

Когда хочешь говорить, то прежде подумай, о чемъ намѣренъ говорить.

Не все, что знаешь, говори, но при случаѣ и въ приличное время.

Чего не знаешь, не утверждай и не отрицай, а лучше спроси.

Не всякому слуху вѣрь.

Не всего, что видишь, желай.

Не все, что можешь, дѣлай, но только то, что должно.

Ничего безразсудно не начинай; взирай на конецъ;

усматривай средства и не упускай случая къ честнымъ дѣламъ.

Разсужденіемъ не спѣши, во не будь и медленъ.

Будь справедливъ; ничего чужаго не желай.

Кольми паче не крадь и не отнимай; а будь доволенъ тѣмъ, что у тебя есть свое.

Въ чемъ имѣешь нужду, то пріобрѣтай трудами.

Что взялъ займы, отдай.

Что обѣщаль, исполни.

Никогда не хвастай.

Будь мужественъ; къ трудамъ охотенъ, оставляя праздность лѣнивымъ.

Трудолюбіе угодно Богу и полезно тебѣ.

А праздность есть мать всѣхъ пороковъ и великій предъ Богомъ грѣхъ.

Ежели что желаешь начать, испытай напередъ свои силы, а потомъ продолжай, не останавливаясь.

Въ несчастіи не увывай.

Въ счастіи не возносись.

А скудость почитай матерью воздержной жизни.

Счастіе непостоянно и причиваетъ часто случаи печальные.

Что терпѣливый сносить, о томъ малодушный вздыхаетъ и плачетъ.

Прозящему дай, ежели имѣешь.

Бѣдному помогай, какъ можешь.

Никому не завидуй, доброжелательствуй всѣмъ.

Не будь самолюбивъ и гордъ.

Ко всѣмъ будь ласковъ, но никому не будь ласкателемъ.

Встрѣчающихся привѣтствуй.

Привѣтствующихъ привѣтствуй взаимно.

Вопрошающимъ отвѣчай.

Невѣжду наставь; печальныхъ утѣшай.

Служи, кому только можешь, и угодишь всѣмъ добрымъ людямъ: пріятели тебя возлюбятъ, да и непріятели не смогутъ ненавидѣть тебя.

Говори всегда правду; никогда не лги.

Сіе соблюдай и будешь благополучень.



Возлюбленныя о Господѣ дѣти! для вашего собственнаго счастья, заучите сіе правоученіе на память, положите его въ основу вашего воспитанія, и во всю жизнь вашу не забывайте исполнять его правила, чтобы вамъ быть юношами благовоспитанными, а потомъ добрыми людьми и истинными христіанами.

Ваши доброжелатель Епископъ Густинъ.

