

ТВЕРСКІЯ ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ВѢДОМОСТИ.

Выходятъ два раза въ мѣсяцъ 1 и 16 чисель. **15 ЯНВАРЯ 1880 Г.** Подписка принимается въ редакціи Епархіальныхъ Вѣдомостей и у частныхъ Благочинныхъ.

№ 2.

ГОДЪ ЧЕТВЕРТЫЙ.

ЧАСТЬ ОФИЦІАЛЬНАЯ.

СОДЕРЖАНІЕ ЧАСТИ ОФИЦІАЛЬНОЙ: Опредѣленія Святейшаго Синода.—Ранпорядженія Тверскаго Епархіальнаго Начальства.—Епархіальныя извѣстія.—Объявленія

ОПРЕДѢЛЕНІЯ СВЯТѢЙШАГО СИНОДА.

Отъ 17-го октября—29-го ноября 1879 г. № 71, о книгѣ священника А. Алексѣева: „Поученія на десять заповѣдей Закона Божія“ съ журналомъ Учебнаго Комитета.

По указу ЕГО ИМПЕРАТОРСКАГО ВЕЛИЧЕСТВА, Святейшій Правительствующій Синодъ слушали предложеніе исправлявшаго должность синодальнаго Оберъ-Прокура, отъ 28-го сентября 1879 г. за № 389, съ журналомъ Учебнаго Комитета, коимъ составленная священникомъ Воскресенскаго собора въ городѣ Кашинѣ, Тверской епархіи, А. Алексѣевымъ книга подъ заглавіемъ: „Поученія на десять заповѣдей Закона Божія“ (Москва, 1875 г.) одобряется для приобрѣтенія въ церковныя бібліотеки и въ бібліотеки народныхъ школъ. Приказали: заключеніе Учебнаго Комитета утвердить, сообщивъ о семъ епархіальнымъ началь-

ствамъ чрезъ „Церковный Вѣстникъ“ установленнымъ порядкомъ, съ приложеніемъ для напечатанія копии съ журнала Комитета.

Журналъ Учебнаго Комитета при Святѣйшемъ Синодѣ, за № 284, о книгѣ священника Воскресенскаго собора въ городъ Кашинъ, Тверской губерніи, А. В. Алексѣева, подъ названіемъ: „Поученія на десять заповѣдей Закона Божія“ (Москва 1875 г.).

Книга издана въ пользу первой православной церкви, строящейся на берегу Чернаго моря, въ посадѣ Даховскомъ (Сочи), въ юговосточной части черноморскаго округа. Строитель этой церкви, членъ разныхъ ученыхъ обществъ, статскій совѣтникъ Арсеній Васильевъ Верещагинъ, озабочиваясь безотлагательнымъ исполненіемъ желанія Его Императорскаго Высочества, намѣстника кавказскаго, чтобы упомянутая церковь окончена была постройкою какъ можно скорѣе, и не имѣя достаточныхъ средствъ къ исполненію таковаго желанія, просить у Святѣйшаго Синода разрѣшенія на распространеніе упомянутой книги по церковнымъ бібліотекамъ и другимъ, подвѣдомственнымъ Святѣйшему Синоду, учрежденіямъ.

Поученія священника Алексѣева, числомъ 59, въ общей сложности представляютъ довольно обстоятельное изъясненіе 10-ти заповѣдей Закона Божія, съ указаніемъ грѣховъ противъ каждой заповѣди и съ довольно тонкимъ иногда анализомъ нравственныхъ расположеній и внѣшнихъ обнаруженій воли человѣка въ дѣлѣ исполненія закона Божія (см. напр. поуч. XII, XLVIII). По объему всѣ поученія кратки, написаны языкомъ простымъ, живымъ, сердечнымъ; проникнуты добрымъ чувствомъ, согрѣтымъ и просвѣщеннымъ Словомъ Божіимъ; они чужды вообще отвлеченности, общности

и сухости въ раскрытіи нравственныхъ понятій; довольно живо изображаютъ грѣховную жизнь современнаго челоуѣка въ частныхъ ея проявленіяхъ и обладаютъ силою убѣдительности. Наставленія и совѣты проповѣдника здравы, разумны и практичны; всѣ разсужденія его показываютъ въ немъ тонкую наблюдательность и правильный, умудренный Словомъ Божиимъ, взглядъ. Поученія вообще назидательны и читаются съ большимъ интересомъ.

Впрочемъ, при всѣхъ указанныхъ достоинствахъ, поученія священника Алексѣева имѣютъ не мало и недостатковъ. Рассматриваемыя, какъ поученія церковныя, произнесенныя или назначенныя для произнесенія съ церковной кафедры, они являются нерѣдко непригодными для цѣли; многія изъ нихъ не имѣютъ обычныхъ признаковъ церковныхъ поученій, напр. обычнаго обращенія къ слушателямъ, законченнаго раскрытія темы, надлежашихъ выводовъ изъ изслѣдованія. И формою и содержаніемъ своимъ они больше походятъ на школьныя уроки, нежели на поученія церковныя. Таковы напр. поученія XV, XVII, XX. Это послѣднее поученіе не даетъ никакого назиданія и все состоитъ изъ одного перечня лицъ, къ которымъ челоуѣкъ, послѣ своихъ родителей, естественно располагаетъ своею любовію, таковы: братья, сестры, жена, родственники жены, товарищи, сосѣди и т. д. Весьма походятъ на школьныя уроки и почти не имѣютъ признаковъ поученія церковнаго и поученія XXIII, XXV, XXVI, XXVII, XXVIII, XXIX, XXX, XXXI, XXXII, XXXV, XXXVI, XXXVII, XXXVIII. Въ поученіяхъ на заповѣди: вторую, третью, четвертую и девятую недостаетъ желаемой полноты въ обзорѣніи предмета. Въ поученіяхъ на пятую заповѣдь смыслъ расширенъ болѣе надлежащаго. Въ нихъ говоритъ проповѣдникъ не о почитаніи только родителей и тѣхъ, кто замѣняетъ ихъ, но и вообще о любви къ ближ-

нимъ (см. поуч. XXII и XXIII). Въ нѣкоторыхъ поученіяхъ недостаетъ отчетливости въ мысляхъ, въ постановкѣ вопросовъ, въ приведеніи свидѣтельствъ изъ священнаго Писанія, въ выраженіи мыслей. Такъ въ поученіи VI предлагаются и рѣшаются вопросы: „*Есть ли Богъ?*“ и „*Истинный ли Богъ изрекъ слова: Азъ есмь Господи Богъ твой?*“ Первый вопросъ авторъ самъ признаетъ празднымъ. Мысли здѣсь связаны искусственно, безъ строгой логической послѣдовательности. Въ поученіи V раскрывается мысль неотчетливая сама по себѣ и по образу развитія даже странная. Въ числѣ грѣховъ противъ первой заповѣди указывается *трусость* или *робость*, какъ нравственное расположеніе, свидѣтельствующее о недостаточности упованія на Бога. „Ты“, говоритъ проповѣдникъ, „боишься грома, или темноты ночи,—однимъ словомъ, ты страшливъ и не считаешь этого важнымъ, и думаешь, что это просто маленькая слабость, и ошибаешься... Трусость, робость, страшливость главнымъ образомъ бываетъ отъ невѣрія или маловѣрія. Поэтому они не могутъ быть названы слабостью, а составляютъ грѣхъ не малый, за который Богъ... осудитъ тебя вмѣстѣ съ невѣрными, и убійцами, и блудниками, и чародѣями, и скверными, и со всѣми лживыми,—осудитъ на вѣчную муку въ гееннѣ огненной, ибо такъ сказано въ словѣ Божиемъ“ (стр. 14, 15). Нигдѣ не сказано, чтобы на праведномъ судѣ Божиемъ не было различенія между грѣхами слабости и грѣхами сознательной злой воли. Понятія о грѣхахъ даются также неотчетливыя; напр. на стр. 16 проповѣдникъ такъ опредѣляетъ суевѣріе: „Суевѣріе состоитъ въ томъ, что человекъ имѣетъ ложную вѣру, т. е. или вѣруетъ въ Бога не такъ, какъ слѣдуетъ, или вмѣсто истиннаго Бога вѣруетъ въ ложныхъ боговъ, или къ истинной вѣрѣ примѣшиваетъ вѣрованія ложныя“. Такое понятіе о суевѣріи дается и на стр. 26. При такомъ опредѣ-

леніи суевѣрія, трудно отличить его отъ ереси, ложнаго вѣроисповѣданія, ложной религіи, всякаго религіознаго заблужденія. Въ поученіи IX проповѣдникъ дѣйствительно и отождествляетъ понятіе о суевѣрїи съ понятіями обо всѣхъ означенныхъ предметахъ (стр. 27 и 28). Въ поученіи VI на стр. 19 проповѣдникъ выражается опять не съ строгою отчетливостію: „Невѣрующій въ Бога ниже діавола; ибо, по слову Божию, бѣсы вѣрують въ Бога и трепещуть предъ Нимъ“ (Іак., II, 19). Приводя эти слова Писанія, авторъ держится одной буквы, не вникая во внутренній смыслъ и цѣль ихъ. Св. апостоль Іаковъ, приписывая бѣсамъ вѣру въ Бога, не возвышаетъ ихъ чрезъ это, а показываетъ на ихъ примѣръ, что одна вѣра теоретическая безъ вѣры дѣятельной не приноситъ вѣрующему рѣшительно никакой пользы, производя въ сердцѣ одно непріятное, убивающее чувство страха, и потому присутствіе такой вѣры равняется полному небытію ея. Проповѣдникъ самъ знаетъ это, а только въ настоящемъ случаѣ почему-то забываетъ истинный смыслъ словъ св. апостола Іакова, такъ какъ въ слѣдующемъ VII поученіи, на стр. 21, въ нѣкоторое противорѣчіе самому себѣ замѣчаетъ: „Кто знаетъ, что Богъ есть, но живетъ такъ, какъ будто бы не было Бога, тотъ все равно что безбожникъ, потому что знаніе о Богѣ не приноситъ ему рѣшительно никакой пользы“.. Значитъ и діаволъ не лучше безбожника или невѣра. Въ поученіи XII о гаданіи встрѣчается сбивчивость въ изложеніи мыслей. Перечисливъ разные виды гаданія, авторъ говоритъ: „Конечно, не всѣ эти гаданія грѣшны. Многія, особенно женщины, гадаютъ въ карты только отъ скуки и единственно для проважденія времени; но это грѣшно“ (стр. 34) и потомъ начинаетъ перебирать разные виды гаданія, доказывая, что всѣ они неопозволительны и грѣшны (стр. 35). Въ поученіи XIII недостаточно и не вполне удачно раскры-

ты причины, почему мы обращаемся съ молитвами ко святымъ. Необходимость обращенія ко святымъ проповѣдникъ доказываетъ между прочимъ сравненіемъ Царя небеснаго съ царемъ земнымъ, въ его отношеніяхъ къ подданнымъ. Какъ къ этому послѣднему не все могутъ обращаться прямо, а должны прибѣгать къ посредству другихъ лицъ, такъ и къ Царю небесному (стр. 37). Сравненіе не имѣетъ логической отчотности. Въ поученіи XVIII текстъ четвертой заповѣди приведенъ не совсѣмъ правильно. Авторъ пишетъ: „день же седьмый суббота“; слѣдуетъ писать: „въ день же седьмый суббота“. Здѣсь же встрѣчается неправильное выраженіе: „работать землю“ (стр. 49). Далѣе на стр. 51 мысль невѣрная. Проповѣдникъ говоритъ: „Другіе постные дни, каковы среда и пятница, назначены для воспоминанія страданій и смерти Спасителя нашего Иисуса Христа и Предтечи Его Іоанна Крестителя“. Среда и пятокъ не посвящаются памяти Крестителя. „Все постные дни“, продолжаетъ авторъ, „мы должны освящать... главнымъ образомъ воздержаніемъ отъ злыхъ дѣлъ“. Выраженіе неотчотливое: такое воздержаніе требуется и въ скоромные дни. Въ поученіи XIX на стр. 53-й проповѣдникъ опять допускаетъ такую же неотчотливость въ выраженіяхъ: „Почтеніе къ родителямъ“; говоритъ онъ, „не можетъ быть одинаково съ тѣмъ почтеніемъ, которое воздаемъ мы своимъ ближнимъ и друзьямъ. Недостаточно раскрыть предъ родителями голову и поклониться имъ, нѣтъ—но и душою и тѣломъ мы должны почитать ихъ“, какъ будто почитаніе ближнихъ должно ограничиваться одними наружными знаками, безъ соответствующихъ имъ душевныхъ расположеній. На стр. 68-й двусмысленное выраженіе: „отказаться отъ большинства“ вмѣсто „отъ старѣйшинства“ или „отъ управленія“. Въ поученіи XXIV раскрываются обязанности подданныхъ къ Государю; доказы-

вается, что „Царю, какъ Христу Господню, нужно повиноваться, какъ Богу“; что „Богъ управляетъ сердцемъ царя и всякія распоряженія царицы суть распоряженія Божіи“ (стр. 70, 71). Мысли эти высказываются безъ всякихъ толкованій. Затѣмъ сряду же замѣчается, что „есть одинъ случай, когда не должно повиноваться царю, именно, когда онъ требуетъ, чтобы мы имѣли истинной вѣрѣ, или благочестію“. Замѣчаніе это а) въ поученіи къ простому русскому народу, у котораго, по закону, цари православныя, неумѣстно; б) поставлено въ слишкомъ рѣзкомъ противорѣчій со всѣмъ сказаннымъ выше, и до того неловко, что имъ прямо опровергается та мысль, что „всякія распоряженія царицы суть распоряженія Божіи“. Наконецъ названіе „Христосъ Господень“, данное царю, не смотря на то, что оно употребляется и въ молитвахъ церковныхъ (см. напр. молеб. на день восшествія на престолъ и свящ. коронованія), неумѣстно въ простонародномъ катехизическомъ поученіи, какъ непонятное для народа и употребляемое имъ въ значеніи собственнаго имени единственно въ отношеніи къ Спасителю нашему Иисусу Христу. Въ поученіи XXVI (стр. 77) въ доказательство той истины, что пастыри не должны быть любостыжательны и не должны дѣлать вымогательства за исправленіе церковныхъ требъ, проповѣдникъ приводитъ мѣсто изъ евангелія Матѳея, не имѣющее отношенія къ предмету: *не стяжите злата, ни серебра, ни мѣди при поясъхъ вашихъ, ни пиры въ путь, ни двоя ризу, ни сапогъ, ни жезлы: достоинъ бо естъ дѣлатель мзды своей* (Матѳ. X, 9 и 10). Чтобы не ошибиться въ пониманіи этого мѣста, слѣдовало бы проповѣднику вспомнить и другія слова Спасителя: „Когда Я посылаю васъ безъ мѣшка, и безъ сумы, и безъ сапоговъ; имѣли ли вы въ чемъ нибудь недостатокъ... но теперь кто имѣетъ мѣшокъ, тотъ возьми его, также и суму; и, у кого нѣтъ, про-

дай одежду свою и купи меч“ (Лук. XXII, 35, 36). И то и другое мѣсто изображаютъ только различныя обстоятельства, въ коихъ находились первые проповѣдники Евангелія, а не говорятъ объ ихъ нравственныхъ обязанностяхъ. Въ поученіи XXVII проповѣдникъ хотѣлъ изобразить взаимныя обязанности благодѣтелей и облагодѣтельствованныхъ, между тѣмъ почти ничего не сказалъ объ обязанностяхъ послѣднихъ, и все вниманіе обратилъ на раскрытіе свойствъ истинной христіанской благотворительности. Въ поученіи XXIX не совсѣмъ правильно толкуются слова Ефес. VI, 4: *воспитывайте ихъ въ наказаніи и ученіи Господни*. По поводу этихъ словъ проповѣдникъ говоритъ о свойствахъ наказаній за проступки дѣтей: „наказывайте ихъ за проступки, но наказывайте какъ Господь, Который насъ наказываетъ безъ гнѣва и ярости“ и т. д. (стр. 84). Поученіе XXX имѣетъ темою „обязанности старшихъ и младшихъ“. На тему не сказано почти ничего, а все поученіе состоитъ въ раскрытіи свойствъ христіанской любви къ ближнимъ. Въ поученіи XXXII „объ убійствѣ непосредственномъ“ неопредѣленно относятся къ сему виду убійства всѣ случаи пособничества, или посредственнаго участія въ преступленіи и встрѣчаются невѣрные юридически замѣчанія, будто „всѣ сообщники и укрыватели“ убійства одинаково почитаются убійцами и одинаково наказываются (стр. 92) и будто бы покусившійся на убійство судится и наказывается, какъ дѣйствительный убійца (стр. 93). Въ поученіи XXXVIII неправильно толкуются слова псалма LIV, 24: *мужіе кровей и лъсти не преполовятъ дней своихъ*. Авторъ такъ понимаетъ эти слова, что люди льстивые, неискренніе, льстецы сами сокращаютъ свою жизнь, какъ будто лъсть разрушительно дѣйствуетъ на физическія силы человѣка (стр. 107, 108). *Лъсть* въ данномъ случаѣ должна быть понимаема въ смыслѣ коварства, измѣ-

ны, крамолы, а не простой обыденной лъстивости въ словахъ, какъ переведено это слово и въ русскомъ синодальномъ изданіи Псалтири. Въ поученіи XI (стр. 113) слово „рака“ прямо переводится площаднымъ словомъ „дуракъ“. Нѣсколько ниже авторъ не вполне отчетливо говоритъ, будто „гораздо болѣе грѣшитъ тотъ, кто назоветъ ближняго безсовѣстнымъ, подлецомъ и тому подобными именами, нежели тотъ, кто назоветъ дуракомъ“. Не на всѣхъ указанныя авторомъ оскорбленія дѣйствуютъ одинаково и нравственное сознание обидчиковъ не всегда бываетъ таково, какъ представляетъ проповѣдникъ. Разсужденіе его основывается, очевидно, на недостаточно ясномъ и отчетливомъ пониманіи словъ Спасителя—Матѳ. V, 21, 22. Спаситель имѣлъ въ виду не относительную тяжесть или остроту бранныхъ словъ собственно, а степени гнѣвныхъ расположеній или ненависти къ ближнему. На стр. 136 встрѣчается неудачный образъ выраженія: „Судъ Божій, подлинно страшный и грозный, нрѣдко открывается еще здѣсь, на землѣ, если не явнымъ, то всегда дѣйствительнымъ невидимымъ судомъ Божиимъ“... На стр. 141 въ поученіи XIX о противоборствѣ блуднымъ искушеніямъ говорится, что „мы должны заботиться объ очищеніи сердца отъ всѣхъ страшныхъ и суетныхъ помысловъ“. Въроятно, „страшныхъ“ слѣдуетъ читать „страстныхъ“; но въ числѣ опечатокъ эта погрѣшность не указана. Въ поученіи LVII объ употребленіи языка встрѣчаются разсужденія отвлеченныя, въ проповѣди неумѣстныя и не гармонирующія со всѣмъ складомъ мысли и рѣчи автора.

Несмотря на всѣ указанные недостатки, „поученія на 10 заповѣдей Закона Божія“ священника Алексѣева, по своей назидательности, убѣдительности, простотѣ и сердечности изложенія, могли бы съ пользою занять мѣсто въ церковныхъ бібліотекахъ и бібліотекахъ народныхъ школъ. Они

могутъ составить назидательное и интересное чтеніе для грамотнаго простолюдина, для учениковъ народныхъ школъ и вообще для грамотныхъ дѣтей средняго возраста.

На основаніи вышеизложеннаго Учебный Комитетъ полагалъ бы составленныя священникомъ Воскресенскаго собора въ г. Кашинѣ, Тверской епархіи, А. Алексѣевымъ „поученія на десять заповѣдей Закона Божія“ (Москва 1875 г.) одобрить для приобрѣтенія въ церковныя бібліотеки и въ бібліотеки народныхъ школъ.

РАСПОРЯЖЕНІЯ ТВЕРСКАГО ЕПАРХІАЛЬНАГО НАЧАЛЬСТВА.

Тверская Духовная Консисторія слушала отношеніе Строительнаго Отдѣленія Тверскаго Губернскаго Правленія отъ 11 мин. декабря за № 1408 слѣдующаго содержанія: „При докладѣ дѣла о разсмотрѣнн проэкта на постройку церкви въ погостѣ Дубровскомъ, Вышневолоцкаго уѣзда, Его Превосходительство, Г. Начальникъ губерніи, обративъ вниманіе на значительную обширность этой церкви, изволилъ отозваться, что хотя умноженіе числа церквей въ губерніи, вызываемое разными необходимостями, и весьма желательно, но какъ достиженіе этой цѣли возможно лишь въ томъ случаѣ, когда мѣстныя средства прихожанъ соотвѣтствуютъ суммѣ, необходимой на возведеніе церкви, ибо въ противномъ случаѣ начатая не по средствамъ прихода постройка церкви, обременяя прихожанъ, на долго остается недоконченною, что и замѣчено имъ при обзорѣнн губерніи; то Его Превосходительство и изволилъ словесно предложить войти въ сно-

шеніе съ Тверской Духовной Консисто­ріей о мѣрахъ къ ус­траненію на будущее время причинъ продолжительнаго не окончанія начатой постройки церквей. Строительное Отдѣле­ніе Губернскаго Правленія, согласно резолюціи, утвержден­ной Г. Начальникомъ губерніи, увѣдомляя о вышеизложен­номъ, просить Духовную Консисто­рію увѣдомить Губернское Правленіе: представляются ли священноцерковнослужителями и прихожанами, при поступающихъ въ Консисто­рію проше­нійхъ о разрѣшеніи постройки церквей, свѣдѣнія о имѣніи въ наличности суммъ для возведенія церкви и если оныя представляются, то не найдетъ-ли Консисто­рія возможнымъ свѣдѣнія объ этомъ сообщать Строительному Отдѣленію при доставленіи на разсмотрѣніе его каждаго проэкта на пост­ройку новой церкви и кромѣ сего сдѣлать распоряженіе на будущее время, чтобы къ каждому проэку на постройку но­вой церкви, или распространеніе ея, былъ прилагаемъ и раз­счетъ стоимости предположенныхъ работъ. Опредѣлили: Съ прописаніемъ настоящаго отношенія, священноцерковно­служителямъ и церковнымъ старостамъ Тверской епархіи объявить чрезъ припечатаніе въ Епархіальныхъ вѣдомостяхъ, чтобы къ каждому проэку на постройку церкви или на рас­пространеніе ея былъ прилагаемъ и расчетъ стоимости пред­положенныхъ работъ, а въ самыхъ прошеніяхъ объясняемы были средства.

ВѢДОМОСТЬ

о суммѣ, полученной и ожидаемой Правленіемъ Тверскаго духовнаго училища изъ доходовъ священноцерковнослужителей и церквей училищнаго округа, на основаніи опредѣленія сѣзда депутатовъ 29—31 іюля 1879 года.

Чрезъ какихъ благочинныхъ	Получено.				О ж и д а е т с я .									
	Отъ причтовъ.		Отъ церквей.		Отъ какихъ церквей.	Отъ причтовъ.		Конфесснаго собора.						
	Р.	К.	Р.	К.		Р.	К.	Руб.	Коп.					
Юанна Колычева	35	—	40	—	59	10	134	10	Рождеств. Предтеч. Едимонов.	5	—	—	—	
Платона Впшикова	10	—	10	—	22	46	42	46	—	—	—	—	—	
Юанна Дѣвскаго.	40	—	40	—	71	80	131	80	—	—	—	—	—	
Феодора Протопопова	70	—	70	—	117	26	257	26	—	—	—	—	—	
Рождественскаго	85	—	85	—	154	79	324	79	—	—	—	—	—	
Іакова Грѣшищева	90	—	85	—	—	—	175	—	Бѣльскій.	—	5	—	По числу душъ въ вѣдомствѣ	
Феодора Страгонитскаго.	90	—	60	—	162	24	312	24	Толмач. Рамешк. Прудов. Замытц. Залазип.	—	5	—	—	
Григорія Ушакова	65	—	65	—	83	35	213	35	Видогощ.	5	5	—	3	32
Александра Вершинскаго	65	—	65	—	80	41	210	41	Озеръ.	5	5	—	По числу душъ	
Юанна Суслова.	25	—	25	—	39	19	89	19	—	—	—	—	—	
Минъ Добровольскаго .	50	—	50	—	68	10	168	10	—	—	—	—	—	
Андрея Страхова.	25	—	25	—	33	50	83	50	—	—	—	—	—	
Юанна Васильевскаго .	74	—	64	—	31	—	169	—	Сергiев. Никит. Псаев. Воздвиж.	—	5	—	—	По числу душъ
Василья Болотова	92	—	92	—	114	51	298	51	—	—	—	—	—	
Единоѣрческой церкви	5	—	5	—	—	—	10	—	—	—	—	—	—	
Григорія Перухина	188	—	168	—	59	22	415	22	Срѣтен. Дѣвичьяго монастыря.	10	—	—	—	—
Николая Лебедева	68	—	68	—	—	—	136	—	—	—	30	—	—	—

ЕПАРХИАЛЬНЫЯ ИЗВѢСТІЯ.

- 1) Учитель Краснохолмскаго духовнаго училища Димитрій Морошкинъ 23 декабря 1879 года рукоположенъ во священника къ церкви погоста Налючь, Весьегонскаго уѣзда.
- 2) Священникъ села Ивановскаго-Ярильцева, Старидкаго уѣзда, Квинтиліанъ Вершинскій 24-го декабря перемѣщенъ на праздное настоятельское мѣсто къ церкви села Холхольни, тогожъ уѣзда.
- 3) Священникъ села Волховиць, Весьегонскаго уѣзда, Андрей Архангельскій 24-го декабря перемѣщенъ на праздное настоятельское мѣсто къ церкви села Остолопова тогожъ уѣзда.
- 4) Священникъ погоста Воскресенскаго, что на Стану Корчевскаго уѣзда, Александръ Приселковъ 31 декабря 1879 г. померъ; а на его мѣсто 9 января 1880 г. перемѣщенъ священникъ села Петровскаго того же уѣзда Петръ Волковъ.
- 5) Діаконъ Тверской Никитской церкви Іоаннъ Покровскій 31 декабря 1879 года перемѣщенъ на праздное псаломщицкое мѣсто къ Тверской Предтеченской Кладбищенской церкви.
- 6) Иеромонахъ Енисейскаго Спасскаго монастыря Θεодоръ определенъ въ число братства Троицкаго Калязина монастыря.
- 7) Наставникъ Хабоцкаго сельскаго училища Василій Барбашиновъ 25-го декабря 1879 г. рукоположенъ во священника къ церкви приселка Новаго, Бѣжецкаго уѣзда.
- 8) Псаломщикъ Тверской Іоанно-Предтеченской церкви Семенъ Рязанцевъ 30-го декабря 1879 года рукоположенъ во священника къ церкви села Бакланова, Кашинскаго уѣзда.
- 9) Сверхштатный дьячекъ Тверской Никитской церкви Константинъ Воскресенскій 5 сего января утверждён штатнымъ исправляющимъ должность псаломщика при той же церкви.

ОБЪЯВЛЕНІЯ

Въ книжныхъ магазинахъ: въ *Москвѣ*—у *Ферапонтова*, *Соловьева* и *Кашкина*; въ *Петербургѣ*—у *Вольфа*; въ *Кіевѣ*—у *Оглоблина*; въ *Твери*—у *Кашкина* и въ канцеляріи *Епископа Тверскаго* продается *книга*:

«Воспоминанія о высокопреосвященномъ *Леонидѣ*, архіепископѣ *Ярославскомъ* и *Ростовскомъ*,—*Саввы* Епископа *Харьковскаго* (нынѣ *Тверскаго*), *Харьковѣ* 1877 г.»

Цѣна книги съ пересылкою—2 руб. 50 коп.

ПОСТУПИЛА ВЪ ПРОДАЖУ КНИГА

Кругъ поученій на всѣ воскресные и праздничные дни въ году, съ біографіею автора, протоіерея **Алексѣя Бѣлоцвѣтова**, цѣна 1 р. 50 к. съ пересылкою, 1 р. 75 к. Изданіе 2-е, въ пользу сиротъ **Бѣлоцвѣтовыхъ**. Съ требованіемъ просятъ обращаться исключительно въ епархіальную бібліотеку въ г. **Владимірѣ**.

Редакторъ **Протоіерей В. Владиславлевъ**.

Дозволено цензурою 15 января 1880 года.

Печатано въ Типографіи Тверскаго Губернскаго Правленія.

ТВЕРСКІЯ ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ВѢДОМОСТИ.

15 ЯНВАРЯ 1880 Г.

№ 2.

ГОДЪ ЧЕТВЕРТЫЙ.

ЧАСТЬ НЕОФИЦІАЛЬНАЯ.

СОДЕРЖАНІЕ ЧАСТИ НЕОФИЦІАЛЬНОЙ. Слово на день Рождества Христова. —
Поученіе о церковномъ пѣніи. — Особенности греческаго богослуженія.
— Объявленіе.

С Л О В О

НА ДЕНЬ РОЖДЕСТВА ХРИСТОВА.

*Слава въ вышнихъ Богу, и на земли миръ:
въ чelовѣцѣхъ благоволеніе! (Лук. 2, 14).*

Такъ воспѣли небожители во время рождества Спасителя неслыханную отъ вѣчности новозавѣтную пѣснь Богу Вседержителю, возвѣщая землѣ миръ! Глубокая тьма покрывала землю. Города и села, все погружено было въ сонъ; повсюду царствовала тишина; только въ Іудеи, на поляхъ Виолеемскихъ, пастыри бодрствовали на стражѣ у своего стада. И вотъ вдругъ онѣ получаютъ отъ Ангела вѣсть о рождествѣ Спасителя, и въ тоже время великій свѣтъ осіялъ ихъ, явились сонмы ангеловъ Божіихъ и возвысили свои хвалебные гласы, воспѣвая славу Богу: *слава въ вышнихъ Богу, и на земли миръ: въ чelовѣцѣхъ благоволеніе!*

Но гдѣ же, скажете, на землѣ этотъ миръ и благоволеніе, когда, напротивъ того, мы видимъ почти не перестающія войны однихъ народовъ съ другими, внутреннія нестройства и смятенія въ государствахъ, несогласія, вражду, ссоры людей между собою? Гдѣ то царство мира, о которомъ возвѣстили Ангелы Божіи?

Да, бр., Сынъ Божій дѣйствительно принесъ миръ на землю; но мы сами или отвергаемъ этотъ миръ своими грѣхами, или не умѣемъ хранить его. Мы сами нерѣдко возбуждаемъ и другъ противъ друга вражду и вражду къ Богу и вражду даже къ самимъ себѣ. Мы походимъ на тѣхъ больныхъ, которымъ врачъ принесъ спасительное врачество, и которые упорно отвергають это врачество и косятъ въ своей болѣзни. Такъ, братія, Сынъ Божій, нынѣ родившійся во плоти, во 1-хъ примирилъ насъ съ разгнѣваннымъ правосудіемъ Божиимъ, принесши Самаго Себя въ умиловительную жертву за насъ и чрезъ то приобрѣтши намъ средства очищаться отъ грѣховъ, быть чадами Отца Небеснаго и благоугождать Ему доброю жизнію. Но мы сами, что дѣлаемъ для сохраненія этого мира съ Богомъ? Стараемся ли мы сохранить себя чистыми отъ грѣховъ, дѣйствительно ли благоугождаемъ нашему Отцу Небесному? Напротивъ не возстаемъ ли и мы противъ Него также, какъ и до пришествія Христова въ міръ возставалъ міръ языческій? Не огорчаемъ ли мы Его своими беззаконіями? Не видимъ ли, какъ среди насъ, на нивѣ нашей духовной жизни, много возрасло въ послѣднее время разнообразныхъ плевель, такъ что всѣ истинные поборники святой вѣры и церкви Христовой, а вмѣстѣ съ тѣмъ—благоденствія и славы нашего отечества, глубоко и справедливо огорчены нашимъ положеніемъ, сердечно скорбятъ о нашихъ общественныхъ недугахъ, призы-

вая всѣхъ и все честное и доброе на борьбу съ распространяющимся зломъ?

Сынъ Божій, родившійся нынѣ во плоти, примирилъ насъ во 2-хъ между собою, содѣлавши всѣхъ насъ чадами Единаго Отца Небеснаго, даровавши всѣмъ намъ: едину вѣру, едино крещеніе и таинства православной церкви, и заповѣдавъ намъ самую высокую, взаимную любовь, когда призвалъ всѣхъ насъ въ единое благодатное царство свое—царство мира и любви. Но мы сами нарушаемъ этотъ миръ. Между нами появляются иногда такія же раздѣленія, несогласія, ненависть и вражда, какія господствовали нѣкогда между язычниками. Не происходятъ ли среди насъ и на нашихъ глазахъ явленія, противныя любви къ ближнимъ? Не совершаются ли среди насъ: то дерзкое расхищеніе общественной собственности, то похищенія собственности частной, то чудовищныя замыслы, направленные къ ниспроверженію всего общественнаго и государственнаго строя нашей жизни?

Не видимъ ли, какъ люди потаенной крамолы всячески стараются въ послѣднее время поселить между нами рознь и вражду, вооружая бѣдныхъ противъ богатыхъ, подчиненныхъ противъ властей, даже дѣтей противъ родителей? Это—люди умственно и особенно нравственно больные, несчастные. Они полагаютъ, что излеченіе всякихъ человѣческихъ золъ личныхъ и общественныхъ слѣдуетъ начать съ того, чтобы оросить землю потоками крови, поколебать существующее, ниспровергнуть всякій порядокъ и миръ. Главные руководители коварныхъ замысловъ рассчитываютъ увлечь сподвижниковъ изъ ряда пылкой, готовой на всякое увлеченіе, но не дозрѣлой нашей молодежи. Поэтому для укрѣпленія среди насъ мира, для умноженія довольства и счастья необходимо, чтобы члены общества какъ можно тщательнѣе исполняли обязанности своего званія, руководясь

строгую справедливостію и безкорыстіемъ, чтобы не только частныя лица, но и цѣлыя сословія съ большимъ вниманіемъ сосредоточились на общественныхъ дѣлахъ, соблюдали еще съ большею настойчивостію и неуклонностію законность во всѣхъ своихъ дѣйствіяхъ и во всякое время были готовы исполнять всѣ предназначенія верховной власти. Истинный миръ, довольство и счастье среди насъ возможны только тогда, когда частныя лица и цѣлыя сословія будутъ заботиться не о собственныхъ только выгодахъ и преимуществахъ, а гораздо болѣе о благѣ общемъ, будутъ готовы на всякаго рода пожертвованія по указаніямъ державной власти; когда между ними не только не будетъ ни тайной, ни тѣмъ болѣе явной неприязни, ненависти, зависти; — напротивъ будутъ царствовать довѣріе, единодушіе, основанныя на взаимныхъ уступкахъ и благодѣяніяхъ, любовь и уваженіе, — однимъ словомъ, когда, по заповѣди Апостола, *всѣ будутъ всѣхъ почитать, братство любить, Бога бояться, царя чтить.* (Петр. 2, 17). Тогда будутъ заграждены уста невѣжеству безумныхъ людей, смущающихъ общество; тогда они сами сознаютъ свое нравственное безобразіе, видя непоколебимую твердость нашихъ христіанскихъ вѣрованій и убѣжденій, христіанскую чистоту и строгость нашихъ нравовъ, неизмѣнную нашу вѣрность и любовь къ Царю и отечеству; — сознаютъ и устыдятся сами себя, потому что ничто такъ не противно злу, какъ свѣтлый образъ добра и ничѣмъ такъ легко и успѣшно не побѣждается всякое зло, какъ благомъ, то есть, примѣромъ строгой христіанской добродѣтели. Да будетъ въ этомъ стремленіи всесвятымъ примѣромъ для насъ нынѣ родившійся, въ вертепѣ и въ яслехъ возлегій, Господь нашъ, Іисусъ Христосъ, пришедшій исполнить всякую правду и волю Отца Небеснаго. Послѣдуя Его примѣру, всякій приобрѣтетъ внутри себя *царство Божіе*, (Лук.

12, 31) которое есть *правда, миръ и радость о Дусь Святъ,* и которое созидается чрезъ послушаніе святой вѣрѣ, чрезъ исполненіе закона, принесеннаго съ неба Сыномъ Божіимъ. Послѣдую сему примѣру, всякій изъ насъ явится лучшимъ слугою Царя и отечества, честнымъ и энергичнымъ дѣятелемъ на поприщѣ общественной жизни, — а что всего дороже, водворитъ миръ въ собственной душѣ своей, будетъ въ мирѣ и со всѣми ближними своими и съ Богомъ. Онъ опытно познаетъ, ощутитъ въ себѣ миръ, возвышенный Ангелами: *ибо, по слову писанія, миръ много любящимъ Бога, любящимъ благое.* (Рим. 2, 10). Тогда никакія темныя силы духа времени не овладѣютъ дѣлающимъ благое, не извратятъ его сердца, не исказятъ его души, безвременно не сгубятъ его и не сдѣлаютъ его отребіемъ государства. Поэтому да не смущается сердце наше никакими смятеніями, да не поддается оно никакимъ колебаніямъ отъ злыхъ тревоженій времени! Въ мирѣ семъ не престанутъ брани и внутреннія и вѣшнія между народами и царствами, равно какъ и между частными лицами, — но и среди этихъ видимыхъ неустройствъ, Божіе царство мира возрастаетъ и будетъ возрастать, доколѣ не исполнится число избранныхъ.

Будемъ, благоч. слушат., вѣровать, что родившійся въ вертепѣ и въ яслехъ возлегій, Господь нашъ Иисусъ Христосъ дастъ намъ, да тихое и безмолвное житіе проживемъ на землѣ, и да подвизаемся болѣе и болѣе во всякомъ благочестіи и чистотѣ для приготовления себя къ жизни небесной. Сами же мы облечемъ, *яко избранныи Божіи, во вся оружія Божія: въ утробы щедротъ, благость, смиренномудріе, кротость и долготерпѣніе,* (1 Кор. 3, 12—14) будемъ жить по христіански, ревностно исполняя законъ Христовъ и правила церкви, будемъ христіанами не по имени только, но на самомъ дѣлѣ, прославляя Родившагося въ ду-

пахъ и тѣлесахъ нашихъ всѣмъ помышленіемъ, всякимъ движеніемъ сердца нашего. Тогда, покрайней мѣрѣ, вокругъ насъ, въ нашихъ взаимныхъ отношеніяхъ, мы несравненно меньше увидимъ зависти, ссоры и вражды, — но болѣе мира, согласія и любви. *Миръ всякому дѣлающему благое* (Рим. 2. 10).

Преподават. семин. іеромонахъ Гавріилъ.

ПОУЧЕНІЕ

О ЦЕРКОВНОМЪ ПѢНІИ.

Пойте Богу нашему, пойте; пойте Цареву нашему, пойте (Пс 46, 7)

Вы, слушатели, конечно замѣчали, что по уставу нашей православной церкви, Богослуженіе въ праздничные и воскресные дни всегда сопровождается больше пѣніемъ, нежели чтеніемъ. И не безъ важныхъ причинъ такъ установлено. Потребность пѣть и выражать чрезъ пѣніе свои мысли и, въ особенности, чувства лежитъ въ нашей природѣ. въ нашей душѣ, и составляетъ почти такую же необходимость въ нашей жизни, какъ и разговорная рѣчь. Голосовое пѣніе настолько удобно и способно для выраженія нашихъ душевныхъ чувствъ, что никакой музыкальной инструментъ не можетъ съ нимъ сравняться; по влиянію же своему на наше сердце, оно дѣлаетъ его чувствительнѣе, добрѣе, нравственнѣе, отзывчивѣе на всякое добро и приближаетъ насъ къ Богу. Вотъ потому-то православная Церковь, хорошо понимая свойства души нашей и ея потребности, и установила каждое Богослуженіе сопровождать пѣніемъ; и чѣмъ важнѣе и больше какой либо праздникъ, тѣмъ большее число пѣснопѣній для него назначила. Напримѣръ въ св. Пасху, какъ самый важнѣйшій праздникъ, почти все Богослуженіе, кромѣ чтенія апостола и евангелія, состоитъ изъ пѣснопѣній. Но той же причинѣ она составила множество разнообразнѣйшихъ пѣснопѣній въ честь того или другаго празд-

ника. Такъ устанавливая, святая Церковь имѣла въ виду съ одной стороны удовлетворить прирожденной склонности нашей къ пѣнію, а съ другой—она хочетъ чрезъ пѣніе, какъ удобнѣйшее средство, возбуждать и вызывать въ нашей душѣ тѣ святыя чувства, которыя такъ цѣлебны для истинной молитвы, именно: благоговѣніе, умиле- ніе, миръ душевной, любовь къ Богу и проч., и тѣмъ привести насъ въ то восторженное состояніе, при которомъ мы какъ бы забывали все земное и устремлялись бы умомъ и сердцемъ къ небесному.

Почему же положено пѣть больше въ праздники, чѣмъ въ будни? А это тоже основано на свойствѣ души нашей. Человѣкъ въ радост- номъ расположеніи духа всегда охотнѣе поетъ, чѣмъ въ обыкновен- номъ, или печальномъ настроеніи. Потому—то и апостоль Іаковъ въ одномъ мѣстѣ даетъ такой совѣтъ: *благодушествуетъ ли кто въ васъ, да поетъ* (Іак. 5, 13). А радость, какъ извѣст- но, общительна: она хочетъ, чтобы съ нею радовались и другіе; и такъ какъ ничѣмъ другимъ нельзя лучше и полнѣе передать и выз- вать въ другихъ этого чувства, то она и стремится передать его и вызвать чрезъ пѣніе. На этомъ—же основаніи и св. Церковь положила въ праздники большее число пѣсноуѣннй: потому что всякое праздни- ство есть ничто иное, какъ воспоминаніе того или другаго важнѣй- шаго и радостнѣйшаго событія въ дѣлѣ нашего спасенія. При томъ православная церковь, устанавливая при богослуженіи пѣніе, брала для себя въ примѣръ святыхъ ангеловъ Божіихъ, которые не умолчно воспѣваютъ славу Божию на небесахъ, день и ночь поюще, вопіюще, взывающе и глаголюще. Слѣдовательно,—вотъ кому,— ангеламъ Божіимъ,—мы подражаемъ, когда поемъ при бослуженіи. Да и самое блаженство наше на небесахъ, если мы его удостоимся, въ чемъ, думаете, будетъ состоять? Оно будетъ, между прочимъ, состоять и въ хвалебномъ радостномъ воспѣваніи Господа вмѣстѣ съ ангелами, какъ это видѣлъ и слышалъ св. тайновидецъ Іоаннъ Богословъ.

Итакъ вотъ почему и для чего наше православное богослуженіе всегда сопровождается пѣніемъ и въ особенности въ праздники!

Теперь, слушатели, что намъ сказать про себя на счетъ пѣнія? Къ сожалѣнію, нужно признаться, что православные христіане, любя слушать пѣніе, сами во все нехотягъ пѣть, нехотятъ удовлетворять этому желанію чрезъ пѣніе церковное, духовное, а прибѣгають обыкновенно къ пѣнію мірскому, болышею частію грѣховному. Да, сл., болышая часть изъ васъ не потому безъучастно относитесь къ церковному пѣнію, что у васъ нѣтъ охоты попѣть, а потому что не сознаете необходимости этого участія; вы думаете, что пѣть въ храмъ Божіемъ судто-бы не ваше дѣло, а дѣло однихъ церковниковъ, что вы не умѣете и не знаете, какъ пѣть по церковному. Но отъ кого же это происходитъ?—Вамъ стыдно заниматься этимъ дѣломъ, а нѣкоторымъ кажется и низкимъ. Какое странное и дикое убѣжденіе! Но отъ этого и выходитъ, что вы пѣлые десятки лѣтъ ходите въ церковь, и—не умѣете пропѣть: Господи помилуй! Столько разъ слушаете одну и ту же молитву, или пѣснопѣіе, и не знаете ихъ какъ слѣдуетъ! Между тѣмъ, если церковное пѣніе есть дѣло Божіе, то какъ же отказываться отъ него? если оно есть дѣло ангельское, то какъ же не участвовать въ немъ? Какъ же мы, не приучась здѣсь божественному пѣнію, будемъ воспѣвать Господа на небесахъ съ ангелами? Вѣдь мы окажемся тогда негодными въ ангельскіе хоры!

Нѣтъ, сл., не такъ равнодушно надобно бы относиться къ церковному пѣнію; побольше, и—какъ можно побольше, слѣдовало бы принимать въ немъ участія. Должно сказать, что всѣ, даже съ десятилѣтняго возраста, не исключая и женщинъ, всѣ бы должны участвовать въ пѣніи при богослуженіи. Тогда богослуженіе наше не казалося бы какою то заведенною машиною, для многихъ непонятною, а было бы сознательное, разумное и весьма назидательное; тогда бы не дремали за нимъ, какъ это случается теперь со многими; тогда бы оно исполняло наши сердца истинно небеснымъ, ангельскимъ восторгомъ, доставляло бы такое истинное наслажденіе, что мы неохотно бы разставались съ храмомъ Божіимъ. Къ сожалѣнію, какъ трудно этого достигнуть! а желалось бы, истинно желалось бы. Впрочемъ здѣсь трудность со-

стоитъ не столько въ самомъ дѣлѣ, сколько въ укоренившемся обычаѣ, — что этого не было издавна, что этого видѣть нѣтъ, да и къ чему заводить новые порядки? Но противъ этого должно сказать, что оно и не есть чтонибудь новое. Еще апостоль Павелъ убѣждалъ христіанъ своего времени, чтобы *они исполнялись духомъ, глаголюще себѣ во псалмѣхъ и пѣніихъ и пѣсняхъ духовныхъ, воспѣвающе и поюще въ сердцахъ своихъ Господеву* (Еф 5, 19). Древніе христіане такъ и дѣлали: они все участвовали въ пѣніи при богослуженіи. Значить обычай — пѣть цѣлымъ собраніемъ — очень древній, только въ послѣдствіи почему-то заброшенный.

И такъ, сл., оставьте же свое предубѣжденіе, — что пѣть въ церкви — не ваше дѣло. Въ настоящее время само Правительство приводитъ васъ къ тому, чтобы вы небезучастно относились къ этому святому дѣлу: оно оставляетъ теперь почти при каждой церкви только по одному псаломщику, а одному, какъ хотите, какимъ голосомъ ни владѣй, не вытянуть всего; а отъ этого самое богослуженіе теряетъ всю полноту и торжественность. Слѣдовательно, на васъ, какъ христіанамъ и прихожанамъ своего храма, лежитъ святая обязанность поддержать церковное благолѣпіе. Между тѣмъ и труда и времени — то на это святое и полезное дѣло, право, не много потребуется. Възявъ вы поете же, напримѣръ въ Пасху, всѣмъ извѣстную пѣснь — Христосъ воскресъ и Воскресеніе Христово — цѣлой деревней, а много ли времени вы употребили на ея изученіе? Да просто, незамѣтно вы переняли ее другъ отъ друга. Также точно можно изучить и все церковныя пѣснопѣнія, въ особенности — которыя чаще поются при богослуженіи.

И чѣмъ тратить время на изученіе мірскихъ, какихънибудь пустыхъ, грѣховныхъ пѣсней, какъ это дѣлаютъ почти все молодые люди, не лучше ли, не полезнѣе ли заняться изученіемъ пѣсней духовныхъ, божественныхъ? Вѣрьте — оно доставитъ вамъ столько пріятности, что вы и не думаете; оно принесетъ вамъ столько пользы душевной, что вы и не предполагаете.

— Идите же, слушатели, Богу нашему, пойте; а для этого побольше усердія и ревности имѣйте, приучайте себя къ этому святому дѣлу мало по малу и въ особенности дѣтей вашихъ къ тому побуждайте; мы же съ своей стороны позаботимся объ этомъ, а благодать Божія да поможетъ всѣмъ намъ! Аминь.

— Осташк. уѣзда церкви погоста Рожка свящ. Порфирій А. Грѣшицевъ.

1879 года
августа 15 дня.

Особенности греческаго богослуженія.

Богослуженіе нашей отечественной церкви и богослуженіе греческой церкви *по существу* тождественны, какъ богослуженія *единой*, святой, соборной и апостольской церкви. Принявъ при св. равноапостольномъ князѣ Владимірѣ православную вѣру отъ грековъ, наши предки взимствовали въ то же время отъ нихъ во всей полнотѣ и цѣлости и всѣ богослужебныя чинопослѣдованія. И при дальнѣйшемъ своемъ развитіи русская церковь обращалась за изученіемъ церковныхъ уставовъ исключительно только къ одному источнику — на востокъ. Русскій путешественникъ 1350-хъ годовъ, Стефанъ новгородскій повстрѣчалъ въ Царьградѣ своихъ соотечественниковъ Ивана и Добрилу, которые «списывали въ монастырь Студійскомъ отъ книгъ церк. уставна. Студійскимъ уставомъ, какъ извѣстно, наша отечественная церковь руководствуется и въ настоящее время. Въ 1649-мъ году, когда у насъ начали проявляться разныя раскольническія новшества, велѣно было по государеву, цареву и великаго князя Алексѣя Михайловича указу и по благословенію великаго господина, святѣйшаго Іосифа патріарха Московскаго и всея Россіи Троицкаго Сергіева монастыря старцу Арсенію Суханову ѣхать въ Іерусалимъ для описанія греческихъ церковныхъ чиновъ въ «Проскинитарій», въ которомъ Арсеній Сухановъ изложилъ какъ описаніе св. мѣстъ, такъ и чинопослѣдованій греческой церкви доказываетъ, что богослуженіе сей церкви *по существу* тождественно съ нашимъ богослуженіемъ.

Но въ частностяхъ есть нѣкоторыя особенности греческаго богослуженія, какими оно отличается отъ нашего богослуженія. Частности эти, возникшія вслѣдствіе историческихъ *обстоятельствъ*, поражали въ свое время старца Арсенія Суханова и въ настоящее время обращаютъ на себя вниманіе поклонниковъ Св. Земли.

Особенности въ частностяхъ Греческаго богослуженія касаются 1) устройства храмовъ, 2) времени богослуженія, 3) священныхъ одеждъ и 4) самыхъ богослужебныхъ чинослѣдованій.

Златыхъ главъ на соборныхъ храмахъ, стройныхъ и высокиихъ колоколенъ, русскій путешественникъ не увидитъ на востокъ, не услышитъ онъ благозвучныхъ и многочисленныхъ колоколовъ. Въмѣсто колоколенъ онъ увидитъ минареты при мусульманскихъ мечетяхъ. Въмѣсто колоколовъ онъ услышитъ съ высоты минарета непривычный крикъ муллы, призывающій поклонниковъ магомета къ ихъ молитвѣ. Первое такое впечатлѣніе русскій путешественникъ получаетъ въ Константинополѣ, откуда мудрая Ольга, благовѣрный князь Владиміръ и наши предки получили христіанскую вѣру. И болѣзненно сожмется русское сердце, не видя въ древней столицѣ православія того господства христіанской вѣры, къ которому онъ привыкъ съ дѣтства въ своемъ отечествѣ. «Вотъ кафедральный храмъ Константинопольскихъ патріарховъ», говоритъ проводникъ поклонниковъ въ Константинополѣ, указывая на четырехугольное, окрашенное синеватымъ цвѣтомъ, довольно обширное зданіе. Поклонникъ въ смущеніи! Онъ видитъ черепичную, почти плоскую кровлю наданіи, боковой узкій входъ, тяжелую желѣзную дверь и св. крестъ надъ дверью только, а не на куполѣ. Таковы по наружному виду и всѣ православные храмы въ Константинополѣ. «А церкви у грекъ, что простая хромина, не узнаешь», сказалъ одинъ изъ древнихъ паломниковъ. Только въ Перѣ—этой европейской части Константинополя, и притомъ очень недавно устроены при русской больницѣ православный русскій храмъ съ куполомъ и крестомъ на немъ. Ключъ къ уразумѣнію—почему православные храмы на востокъ укрѣпляются на подобіе крѣпостей, заключается въ слѣдующемъ: эти священныя мѣста, въ минуты взрыва мусульманскаго

фанатизма, могут служить убжищемъ для христіанъ. *Правозубъ-жница* и до настоящаго времени уцѣлѣло при христіанскихъ храмахъ на востокѣ, хотя, конечно, въ другомъ значеніи, чѣмъ какое усвоили имъ ближайшіе преемники Константина великаго. Впрочемъ за исключеніемъ Константинополя, въ другихъ городахъ оттоманской имперіи, напр. въ Смирнѣ, на островахъ Архипелага, въ Бейрутѣ, на о. Кипрѣ и въ Иерусалимѣ, можно встрѣчать православныя христіанскія храмы, по наружному виду, не отличающіеся отъ русскихъ храмовъ. Только наружная архитектура ихъ проще. Иногда въ этихъ храмахъ встрѣчаются, въ видѣ колоннъ, гробницъ, крещалень и т. п. драгоценныя остатки отъ древнихъ храмовъ и временъ Константина великаго, Юстиніана и другихъ императоровъ византійской имперіи. Это историческіе монументальныя памятники византійскаго стиля и архитектуры.

Скромный наружный видъ православныхъ храмовъ на востокѣ въ нѣкоторой степени выкупается внутренними ихъ украшеніями. Наученные въковымъ опытомъ, восточные христіане, озаботившись вѣншимъ, по возможности неприступнымъ для противника, укрѣпленіемъ святыни, всѣ свои украшенія сосредоточили внутри ея. Вся внутренность греческихъ храмовъ украшается большимъ количествомъ паникадилъ, лампадъ, стоячихъ высокыхъ подсвѣчниковъ (встрѣчаются подсвѣчники до 2-хъ сажень высоты включительно со свѣчей), висячихъ на цвѣтныхъ шелковыхъ шнурахъ металлическихъ позлащенныхъ яблокъ, рѣзныхъ кокосовыхъ орѣховъ и страусовыхъ яицъ. Отъ иконостаса до притвора въ три параллельные ряда висятъ паникадила. Ихъ большею частію бываетъ 12-ть по счету. Столько я ихъ видѣлъ въ патріаршихъ храмахъ Константинополя и Александріи. Между большими паникадилами, на протянутыхъ въ длину шнурахъ, развѣшиваютъ лампы и другія, приличныя храму, украшенія. Въ одномъ изъ Константинопольскихъ храмовъ я видѣлъ древнее паникадило, сдѣланное на подобіе корабля. Къ паникадиламъ и кандиламъ привѣшиваются въ большомъ количествѣ хрустальныя привѣски для отраженія свѣта. Греческіе храмы при полномъ освѣщеніи представляютъ блестящій

видъ. Отъ грековъ позаимствовали и турки убирать свои мечети большимъ количествомъ лампадъ. Кіевскій «пѣшеходець» по святымъ мѣстамъ востока Григ. Вас. Барскій, описывая турецкій постъ рамазанъ, говоритъ, что въ эгомъ постѣ, который продолжается пѣтъ мѣсяць, турки «украшаютъ столпы мечетей многими лампадами и оныя по шнурахъ, аки по вѣрву, длгати творяще,» т. е. развѣшиваютъ на шнурахъ. И другой нашъ путешественникъ съ увлеченіемъ говоритъ объ освѣщеніи мечетей въ дни рамазана: «А когда у турокъ постъ живеть, такъ въ часъ ночи зажгутъ кандила во всѣхъ мечетяхъ на столпахъ, (на всякомъ столпу пояса въ три или четыре кандиль навѣшаютъ съ масломъ), такъ они до полуночи горять; кажется, у всякой мечети кандиль пятьдесять будетъ, да такъ — то во весь мѣсяць по ночамъ творять. Да и льстиво, когда ночью случится выдти на дворъ; посмотрѣть по Царю-граду — какъ тѣ-то огни вездѣ горять» (Путеш. въ св. землю свящ. Лукьян. 36 стр.) Но за то ни Константинополь, ни всѣ другіе города востока не знаютъ освѣщенія улицъ въ ночное время.

Посѣщая православные храмы на востокѣ, я прежде всего заходилъ въ алтарь. Въ началѣ меня поражала скромность алтарныхъ украшеній сравнительно съ украшеніями середины храма. Потомъ уже въ Іерусалимѣ мнѣ указали на причину этой скромности. Я желалъ осмотрѣть достопримѣчательности ризницы храма гроба Господня, гдѣ, по моему мнѣнію, въ теченіе долгихъ вѣковъ должны быть собраны замѣчательныя пожертвованія со всего христіанскаго міра. Я предполагалъ, что эта ризница такъ-же открыта для посѣтителей, какъ напр. ризница Троицко-Сергіевой лавры. Но одинъ изъ хорошо образованныхъ греческихъ архимандритовъ сказалъ мнѣ, что моя просьба найти доступъ въ ризницу храма гроба Господня нѣсколько щекотлива, что въ эту ризницу не имѣетъ свободнаго доступа и самъ іерусалимскій патріархъ. Ризница въ настоящее время вѣрна архимандриту святогробскому, который и охраняетъ ее около 30-ти лѣтъ. Здѣсь же я узналъ, что самыя дорогія вещи и вклады не часто выставляются изъ ризницъ въ греческихъ храмахъ, чтобы не возбуждать

зависти чужихъ глазъ. Но есть еще и другая причина, почему въ греческихъ монастыряхъ, управляемыхъ архимандритами, ризницы и алтарныя украшенія вообще не богаты. По заведеннымъ тамъ порядкамъ архимандриты получаютъ въ управленіе монастыри только на три года. По истеченіи этого срока они замѣняются новыми лицами. Уходя изъ монастыря, настоятели ихъ имѣютъ право брать съ собою все, что было приобрѣтено ими въ теченіе трехъ-лѣтняго управленія. Можетъ быть въ этомъ обычаѣ есть какая либо болѣе цѣлесообразная причина, чѣмъ простая замѣна одного лица другимъ, но этой причины никто не умѣлъ мнѣ объяснить. Украшенія середины храма, какъ достояніе прихожанъ, (приходскихъ церквей на востокъ сравнительно съ монастырями очень мало), остаются неприкосновенными и при измѣненіи настоятелей монастырей. Поэтому, надо полагать, украшенія алтарей такъ скромны сравнительно съ украшениями середины храма.

У себя на родинѣ мы привыкли видѣть св. престолы украшенными сообразно своему высокому назначенію. Престоль св. Софіи въ Константинополѣ, о которомъ и теперь у грековъ существуютъ легендарныя сказанія, тоже былъ изъ драгоценнаго матеріала. Но въ настоящее время большинство престоловъ на востокъ украшаются очень скромно. Единственное исключеніе, какое мнѣ пришлось видѣть, составляетъ св. престоль храма гроба Господня. За исключеніемъ антиминсовъ, на престолахъ хранятся только Евангеліе и ручной крестъ. Въмѣсто дарохранильницъ надъ престолами висятъ на цѣпочкахъ въ Константинополѣ золотыя шары, а въ Александріи таковыя же голуби — это священныя сосуды для запасныхъ даровъ. Увидѣвши во Влахернскомъ храмѣ въ Константинополѣ кромѣ висячаго надъ престоломъ золотого шара и деревянный сосудъ, на подобіе старинной дарохранильницы, на самомъ престолѣ, я пожелалъ узнать назначеніе сего сосуда. Оказалось, что въ немъ хранится греческая губа для вытиранія священныхъ сосудовъ.

Иконостасы во всѣхъ греческихъ храмахъ высотой своей касаются свода храма. Но такъ какъ храмы эти не имѣютъ куполовъ, то ико-

ностасы вообще бывают не особенно высоки. Только въ храмъ гроба Господня въ Иерусалимѣ величественный иконостасъ напоминаетъ иконостасы кремлевскихъ соборовъ въ Москвѣ. Кажется, иконостасъ храма гроба Господня и есть даръ Россіи. Намѣстныя иконы въ иконостасахъ не всегда располагаются такъ, какъ въ нашихъ храмахъ, т. е. по правой рукѣ отъ царскихъ вратъ не всегда помѣщается икона Спасителя, по лѣвой икона Божіей Матери съ Предвѣчнымъ младенцемъ, за иконой Спасителя—храмовая икона. Въ синайскомъ подворьѣ въ Кипрѣ я замѣтилъ, что на правой сторонѣ отъ царскихъ вратъ была помѣщена икона Іоанна Крестителя. (И она сія одна изъ самыхъ древнихъ иконъ всего Египта. Можетъ быть, поэтому ей и отведено первевствующее мѣсто). По лѣвой сторонѣ отъ царскихъ вратъ помѣщена храмовая икона великомученика Георгія побѣдоносца. Въ другихъ храмахъ встрѣчались инныя отступленія. Царскія врата во всѣхъ храмахъ востока устрояются по одному образцу, значительно отступающему отъ образца царскихъ вратъ въ русскихъ храмахъ. Въ русскомъ образцѣ царскихъ вратъ нельзя не признать величественной красоты; за восточнымъ образцомъ нельзя не признать древнѣйшей формы царскихъ вратъ и правоучительной пользы для молящихся при совершеніи богослуженія. Наши царскія врата часто скрываютъ священнодѣйствующихъ отъ глазъ молящихся. Въ греческихъ храмахъ царскія врата устроены не выше аршина полтора, или два. Поэтому, когда священнодѣйствующій преподаетъ изъ алтаря благословеніе предстоящимъ, или возглашаетъ: *миръ всѣмъ*, (а сіи взглясы на востокъ при богослуженіи всегда преподаются лицомъ къ народу), тогда вся фигура священнослужащаго видна молящимся въ храмѣ. Такія возглашенія священнослужащаго лицомъ къ народу не могутъ не пробуждать ослабѣвающаго вниманія въ присутствующихъ. Необычно только для русскихъ поклонниковъ въ настоящее время, необычно было и для нашихъ древнихъ путешественниковъ, то, что царскія врата у грековъ «отворяютъ и затворяютъ простолюдныя и даже ребенки». (Путеш. въ св. землю Лукіан. 42 стр.).

Средина храма на востокъ устроится слѣдующимъ образомъ: между 4-мя колоннами, по направлѣнію отъ солеи къ выходной двери, стоитъ рядъ формъ для сидѣнія. Первая по правой сторонѣ есть мѣсто для начальствующаго настоятеля. При монастыряхъ, гдѣ есть епископы, на этомъ мѣстѣ стоятъ епископская кафедра. Въ Константинопольской патриархіи на означенномъ мѣстѣ стоитъ кафедра св. Іоанна Златоустаго. При богослуженіи патриархи и архіереи, если они не совершаютъ богослуженія, стоятъ въ своихъ каедряхъ, а архимандриты на настоятельскихъ мѣстахъ по срединѣ храма. Съ сихъ мѣстъ они произносятъ при богослуженіи нѣкоторые возгласы, если-бы богослуженіе совершалось и другимъ лицомъ. Если богослуженіе совершаетъ арабскій священникъ на арабскомъ языкѣ, тогда архимандритъ читаетъ дневное евангеліе по гречески съ своего настоятельскаго мѣста, по предварительномъ прочтеніи того же Евангелія на арабскомъ языкѣ. Съ настоятельскихъ мѣстъ всегда самими настоятелями раздается антидоръ. Напротивъ настоятельскаго мѣста, на срединѣ высоты арки, въ греческихъ храмахъ устроится еще кафедра, съ которой обыкновенно діаконъ читаетъ евангеліе. Обычай устроить кафедры для чтенія Евангелія такъ распространенъ на востокѣ, что подобная кафедра устроена и въ Голгоскомъ храмѣ, не взирая на очень малую высоту свода сего священнаго храма. На протяженіи стѣнъ середины греческихъ храмовъ устанавливаются еще ряды формъ для молящихся. Такое большое количество формъ для сидѣнія объясняетъ значеніе возгласовъ при богослуженіи: *востаните!*—при началѣ всенощнаго бдѣнія и *премудр сть, прости!* (т. е. стойте прямо)—при вечернемъ входѣ и при входѣ съ Евангеліемъ на литургіи и въ другихъ случаяхъ, напр. при воздвиженіи Креста 14-го сентября.

Арки и колонны устроиваются по срединѣ храмовъ на востокѣ не для поддержки куполовъ, а для утвержденія болѣе или менѣе обширныхъ хоръ, которыя составляютъ не отъемлемую принадлежность сихъ храмовъ. Хоры предназначаются для женскаго пола. Вы нигдѣ не увидите на востокѣ, чтобы тамошнія женщины стояли по срединѣ храма, рядомъ съ мужчинами. Устройство хоръ въ Софійскомъ со-

боръ, Печерской лавръ, Михайловскомъ и Братскомъ монастыряхъ въ Кіевѣ даютъ понятіе объ устройствѣ обширныхъ хоръ въ греческихъ храмахъ. Самые обширные хоры, какіе только мнѣ приходилось видѣть — это хоры въ большомъ храмѣ св. Софіи въ Константинополѣ. На этихъ хорахъ могли помѣщаться до 10,000 жещъ и дочерей древняго Царьграда. Какъ въ храмѣ св. Софіи, (тяжело, больно сказать — нынѣшней мечети), такъ и въ большинствѣ другихъ греческихъ храмовъ, хоры по выше балюстрады огораживаются еще густой сѣткѣй изъ проволоки, такъ что женщины въ церкви вовсе не бывають видны мужчинамъ. На хоры устроеныя часто особый царужный ходъ. Греческіе храмы содержатся въ безупречной чистотѣ. Этого нельзя сказать о храмахъ арабовъ. Но нужно видѣть нищету арабовъ! Она волюнѣ извѣиваетъ ихъ. (Оконч. въ слѣд. №)

О Б Ъ Я В Л Е Н І Е .
О Б Ъ И З Д А Н І И Г А З Е Т Ы
“Т В Е Р С К О Й В Ъ С Т Н И К Ъ”
В Ъ 1880 Г О Д У .

Съ 6-го января 1880 года изданіе газеты «ТВЕРСКОЙ ВЪСТНИКЪ» возобновляется подъ новою редакціей. Программа остается прежняя. Редакція приняла все необходимыя мѣры къ тому, чтобы читатели Вѣстника могли найти въ немъ возможно полную и вѣрную картину мѣстной общественной жизни. Исторія Тверской губерніи, ея земледѣліе, промышленность и торговля, экономическій бытъ и санитарно-гигіеническія условія жизни мѣстнаго населенія, положеніе народныхъ школъ и успѣхи народнаго просвѣщенія, дѣятельность мѣстныхъ судебныхъ учреждений, администраціи, органовъ земскаго и городского самоуправленія, — вотъ что будетъ составлять содержаніе нашей газеты. Но, знакомя своихъ читателей съ явленіями мѣстной жизни, Тверской Вѣстникъ будетъ слѣдить и за замѣчательнѣйшими событіями общественной жизни въ Россіи и въ ея, за дѣятельностію челоѣческаго ума въ области открытій и изобрѣтеній, особенно же за успѣхами знанія, могущихъ имѣть приложеніе въ сельскомъ хозяйствѣ и промышленности, могущихъ способствовать улучшенію быта народныхъ массъ и поднятію уровня общаго благосостоянія. Найдутъ себѣ также въ нашей газетѣ мѣсто повѣсти, стихотворенія, рассказы, эгнотграфическіе очерки, матеріалъ для которыхъ дастъ преимущественно мѣстная жизнь,

Наконецъ газета дастъ на столбцахъ своихъ мѣсто для всякихъ справочныхъ свѣдѣній и разнаго рода обявленій

Принимая на себя обязанность выполнить вышеизложенную программу, Редакція позволяетъ себѣ надѣяться, что просвѣщеннѣйшие и сщественнѣе дѣятели Тверской губерніи и друзья гласности не откажутъ «Тверскому Вѣстнику» въ своей нравственной поддержкѣ и не оставятъ его своимъ корреспонденціями и рефератами.

Выходить Тверской Вѣстникъ будетъ еженедѣльно по Воскресеньямъ въ размѣрѣ одного большого листа (16 страницъ, 48 столбцовъ) до двухъ листовъ.

ПОДПИСНАЯ ЦѢНА НА 1880 ГОДЪ:

Безъ пересылки.

Съ пересылкою и доставкою.

на годъ	4 р. 50 к.	5 р.
— полгода	2 р. 50 к.	3 р.
— 3 мѣсяца	1 р. 50 к.	2 р.
— 1 мѣсяць	50 к.	— 75 к.

Цѣна пумеру въ розничной продажѣ — 15 к.

Лицамъ, подписавшимся на Тверской Вѣстникъ при прежней редакціи, новая редакція вышлетъ все недоставленное количество пумеровъ.

ПОДПИСКА ПРИНИМАЕТСЯ ВЪ ТВЕРИ:

- 1) на Милліонной, въ домѣ Враскаго, въ помѣщеніи Правленія Общества Взаимнаго Кредита.
- 2) въ Книжномъ магазинѣ Кашкина, на Милліонной, въ домѣ Враскаго;
- 3) въ магазинѣ при Типо-Литографіи Ф. С. Муравьева;
- 4) въ Тверской Публичной Библиотекѣ.

Во всѣхъ уѣздныхъ городахъ Тверской губерніи подписку на Тверской Вѣстникъ принимаютъ Гг. Агенты Взаимнаго Земскаго Страхуванія.

РЕДАКЦІЯ (въ Твери, за Волгой, рядомъ съ церковью Вознесенія Христова, въ д. Рышетова), открыта для лицъ, имѣющихъ въ ней надобность, по Вторникамъ, Четвергамъ и Субботамъ отъ двѣнадцати до 2 часовъ по полудни.

Редакторъ-Издатель В. КУДРИНЪ.

Редакторъ Протоіерей *В. Владиславлевъ.*

Дозволено цензурою. 15 января 1880 года.

Печатано въ Типографіи Тверскаго Губернскаго Правленія.