

ЗАПИСКИ
РУКОВОДСТВУЮЩІЯ
КЪ ОСНОВАТЕЛЬНОМУ РАЗУМѢНІЮ
КНИГИ БЫТІЯ,
ЗАКЛЮЧАЮЩІЯ ВЪ СЕБѢ
И
ПЕРЕВОДЪ
СЕЯ КНИГИ НА РУСКОЕ НАРѢЧІЕ.

ЧАСТЬ ПЕРВАЯ.

СОТВОРЕНІЕ МИРА И ИСТОРИЯ ПЕРВАГО МИРА.

ИЗДАНО ПО ОВРѢДѢЛЕНІЮ КОММИССИИ
ДУХОВНЫХЪ УЧИЛИЩЪ.

Издание шрешіе.

САНКТПЕТЕРБУРГЪ.

ВЪ ТИПОГРАФІИ МЕДИЦИНСКАГО ДЕПАРТАМЕНТА МИНИ-
СТЕРСТВА ВНУТРЕННИХЪ ДѢЛЪ.

1835 года.

Испытайте писаній. Іоан. V. 39.

*Служители быти нову завітѣ, не пис-
мене, но духу. 2 Кор. III. 6.*

БЛАГОЧЕСТИВѢЙШЕМУ
САМОДЕРЖАВНѢЙШЕМУ
ВЕЛИКОМУ ГОСУДАРЮ
ИМПЕРАТОРУ
АЛЕКСАНДРУ ПАВЛОВИЧУ
САМОДЕРЖЦУ
ВСЕЯ РОССІИ.

БЛАГОЧЕСТИВѢЙШІЙ ГОСУДАРЬ!

Наконецъ Богъ даруешъ ТЕБЯ моленіямъ Церкви и желаніямъ Ощесшва. Вышній—ТВОЕ прибѣжище—заповѣдалъ о ТЕБѢ Ангеламъ своимъ сохраниши ТЯ во всѣхъ пушехъ ТВОИХЪ; и въ мирѣ возвращаешъ ТЕБЯ съ необозримаго поприща, гдѣ ТЫ побѣждалъ *благимъ злое*.

Нѣкогда побѣдишелоу злыхъ, *Мелхиседекъ Царь Салимскій, Священникъ БОГА* вышняго, *изнесе хлѣбъ и вино, и благослови Авраама, и рече: благословенъ Авраамъ БОГОМЪ вышнимъ.*

ТЕБЯ, Низложишель нечестія и Разрушишель всемірной крамолы,

ТЕБЯ *благословилъ* истинный *Мелхиседекъ*—*Царь правды*, истинный *Царь Салимскій*—Царь мира, Господь нашъ **ИСУСЪ ХРИТОСЪ**. Сіе благословеніе *изреклось* въ дѣлахъ **ТВОИХЪ**, и слышалось до послѣднихъ земли.

Теперь, послѣ многихъ порже-
швенныхъ сръшеній отъ Царей **ТО-
БОУ** избавленныхъ, **ТЕБЯ** сръша-
ютъ тысячи тысячъ и шьмы шемъ
сыновъ царствія **ТВОЕГО**. Каждый
изъ нихъ, или приносишь, или го-
шовъ принеси **ТЕБѢ**, свои—*хлббъ*
и вино—жизнь и веселіе.

Среди сихъ радостныхъ сонмовъ

ТЕБЯ сръпшающихъ, возри, съ обычнымъ ТЕБѢ снисхожденіемъ, и на сію малую длань возносящую къ ТЕБѢ *нѣкія крупицы отъ преломленія хлѣба духовнаго.*

Ты не позволишь, БЛАГОЧЕСТИВѢЙШІЙ ГОСУДАРЬ изъясняшь здѣсь, почему наипаче приличесшвуетъ ТЕБѢ принощеніе хлѣба *духовнаго.* Чпо же приносяшся шокмо *нѣкія крупицы,*—просши духовной скудосши приносящаго.

Впрочемъ Насышивый пѣшію хлѣбами пѣшь шысящъ въ силѣ благословенія своего, дароваль ТЕБѢ власшь, взоромъ благоволенія ТВО-

ЕГО сошворишь шо, чшобъ и опъ
сихъ не многихъ крупиць вкусили
многіе: ибо гдѣ взоръ ГОСУДАРЯ,
шамъ вниманіе народа.

БЛАГОЧЕСТИВѢЙШІЙ ГОСУДАРЬ!

ВАШЕГО ИМПЕРАТОРСКАГО ВЕЛИЧЕСТВА

Всеподданнѣйшій

Духовной Академіи Рекшоръ Архимандритъ

Филаретъ.

Декабря 1-го дня

1815 года.

ПРЕДУВЪДОМЛЕНІЕ.

Въ полковашельныхъ сочиненіяхъ на С. Писаніе, обыкновенно предполагается, что читашель будешь имѣшь оное предъ глазами при чтеніи полкованія. Сіе предположено было и въ сей книгѣ при первомъ ея изданіи. Но нынѣ разсуждено внести въ нее и самый лексикъ книги Бышія на Рускомъ нарѣчіи, какъ для облегченія читающихъ, такъ и для того, чшобы продолжающемуся нынѣ прехожденію С. Писанія съ древняго, не всѣмъ поняшнаго, на новое вразумительное нарѣчіе, по возможности уготовляшь путь далѣе. Только мѣста С. Писанія, служація къ подтвержденію исполкованій, большею часпію не выписаны, а указаны числами главъ и стиховъ: ибо внесеніе лексика ихъ въ сію книгу увеличило бы ее чрезмѣрно.

Разборъ нѣкопрыхъ Еврейскихъ словъ можетъ бытъ предоспавленъ имѣющимъ поспребноспъ и средства заниматьса изслѣдованіями сего рода. Прочее, каково естъ, предлежитъ суду каждаго.

Всѣ, какія здѣсь вспрѣпанса, выраженія шекспа, не опъ слова до слова согласующіяся съ Шекспомъ Славенскимъ, равно и указанія, по копорымъ Славенскій шекспъ не представляетъ искомага слова или мысли, соопвѣспвующъ Еврейскому шекспу, а въ изреченіяхъ приведенныхъ изъ новаго Заваъша, Греческому.

Произношеніе именъ собспвенныхъ по возможности удержано упоспребленное въ переводѣ Славенскомъ, какъ уже знакомое: опспуплено опъ онаго въ спѣхъ случаяхъ, гдѣ, для предупрежденія погрѣшноспей, или недоразумѣній,

нужно было съ точностію слѣдовать Еврейскому произношенію.

Нѣтъ сомнѣнія, что и весь настоящій опытъ, и особенно та его часть, гдѣ изыскивается *духъ писмени*, и *слуга* древности разсмащривающа какъ предуславленные *образы* (1 Кор. X. 11.) будущаго, имѣютъ нужду въ низхожденіи Чипапелей къ недосмащкамъ писавшаго. Еслии однако симъ опытомъ данъ будешь въкопорымъ случай къ размышленію, и побужденіе къ болѣе успешному *испытанію Писаній*: то сіе будешь уже великою наградою для шрудившагося.

Августа 29. 1819.

ПРЕДУГОТОВЛЕНІЕ

КЪ ЧТЕНІЮ КНИГИ БЫТІЯ

I. НАЗВАНІЕ КНИГИ БЫТІЯ.

Названіе *книги Бытія* не всегда было ея названіемъ. Священные Писатели сію и прочія книги Моисеевы приводятъ подъ однимъ наименованіемъ *Закона Моисеева* или *Моисей*. Лук. XXIV. 27. 44. Нынѣ Евреи каждую изъ пяти книгъ Моисеевыхъ называютъ пѣть словомъ, копорымъ начинаешся ея текстъ: почему книга *Бытія* у нихъ надписывается ~~слово~~ *Берешитъ*, что значить: *Въ началѣ*. Греческое имя ея *γένεσις*, копорое означаешъ *бытіе, рожденіе, происхожденіе*, заимствовано изъ нея самой, II. 4. V. 1. и причислуешъ ея содежанію.

II. ЕЯ ПИСАТЕЛЬ.

О Моисей, какъ Писатель книги *Бытія*, и вмѣстѣ съ нею чепырехъ слѣдующихъ

II

книгъ Священнаго Писанія, составляющихъ въ семь опношеніи одно съ нею, въ печеніи шрехъ по крайней мѣрѣ шысячь лѣтъ опть временъ Моисея, не изъявляли сомнѣнія даже и шакіе люди, какъ Цельсъ, Порфирій и Іуліанъ. Смѣлое сужденіе нѣкошорыхъ новѣйшихъ испынашелей, кошорые или совсѣмъ оптьемлюшъ у него его писанія, или мняшъ видѣшъ ихъ поврежденными, уже довольно слабое по своей новости, опровергаешся: 1) разсмаприваніемъ самыхъ сихъ писаній, и 2) непрерываемымъ о нихъ свидѣтельствомъ послѣдующихъ Писапелей священныхъ, и самага Іисуса Хриспа.

1) Три рода предметовъ находяпся въ пяшокнижіи:

а) шо, чшо было до Моисея. И сіе, безъ прекословія, могло бышъ описано Моисеемъ.

б) шо, чшо производило въ его время и предъ его глазами. Чшо сіе дѣйствителъно писано Моисеемъ, шо ясно видѣшъ можно изъ многихъ мѣспъ пяшокнижія. Онъ написалъ заповѣди, полученныя опть Бога на горѣ, Исх. XXIV. 4. и чипалъ сію книгу *Завѣта* предъ народомъ, 7. Бесѣдуя съ народомъ предъ вснупленіемъ его въ землю обѣшованную, онъ указывалъ уже на сущеспвующую книгу *Закона*, Вшор. XXVIII. 58. 61. XXIX. 20. 27. и попомъ, дополнивъ ее,

опдалъ для храненія при ковчегѣ Завѣта, XXXI. 9. 24—26. Богъ въ особенноти повелѣлъ ему написати свой судъ на Амалика, Исх. XVII. 14. обличительную и пророчесвенную пѣснь о судьбѣ народа Израильскаго, Втор. XXXI. 19. и даже порядокъ становѣ, или мѣспѣ, гдѣ оспанавливался онъ во время путешествія, Чис. XXXIII. 2. Изъ сего не шрудно сдѣлать заключеніе о Писателѣ всего пятокнижія, въ которомъ современныя Моисею происшествія описываются такимъ образомъ, что показываютъ Писателя самовидца; всѣ же вообще находясь въ споль шѣснои взаимной связи, что показываютъ одного Писателя. На примѣръ: Быш. II. 3. Исх. XVI. 23. Быш. VII. 2, 3. Лев. I. 2, 14. XI.

в) то, что принадлежитъ временамъ, бывшимъ послѣ Моисея. Не многія сего рода мѣста, не соотнощія въ необходимой связи съ цѣлостію книгъ Моисеевыхъ, руками Іисуса Навина, Ездры, или другихъ избранныхъ Духомъ Святымъ продолжателей и хранителей Священнаго Писанія, могли быть внесены, съ намѣреніемъ объясненія или пополненія, соотвѣпственнаго ихъ временамъ. Быш. XIII. 18. (см. Ис. XIV. 15. XV. 15). Быш. XXXVI. 31—43. (см. 1 Пар. I. 43—54). Исх. XVI. 35. (см. Ис. V. 12). Втор. XXXIV.

2) Ис. I. 8. 4 Цар. XXII. 8. Дан. IX. 11. Неем. VIII. 1. Иоа. I. 17. 45. V. 46. Изъ сихъ немногихъ указаній на книги Моисеевы уже можно видѣть, что шѣже самыя, которыя подъ симъ именемъ существуютъ нынѣ, также существовали, употреблялись и признаваемы были во время земной жизни Иисуса Христа, послѣ плѣна Вавилонскаго, во время самаго плѣна, во времена царства Иудейскаго, и въ первые дни послѣ смерти Моисеевой. Тексты Самаритянскій и Греческій переводъ, столь давно отдѣленные особенною судьбою отъ текста Еврейскаго, также суть неподозрительные свидѣтели о подлинности цѣлаго состава оныхъ.

III. ДОСТОВѢРНОСТЬ ПИСАНІЙ МОИСЕЕВЫХЪ СО СТОРОНЫ ЕГО ЛИЦА.

Непрерѣкаемое достоинство бышописанію Моисееву даетъ его богодухновенность, неизмѣнно свидѣтельствуемая и всегдашнимъ мнѣніемъ и событіями Вѣлхозавѣшной и Новозавѣшной Церкви. Недовѣрчивымъ испытателямъ, во свидѣтельство достоверности Моисея, могутъ быть указаны слѣдующія особенныя принадлежности его лица:

1) воспіяпаніе при дворѣ Фараона во всей премудрости Египетской, Дѣ. VII. 22. кошорого впрочемъ выгодами онъ не плѣнился.

2) опкровенія многокрашныя, продолжишельныя, и бесѣдованіе съ Богомъ, *устали* ко *устали*, Чис. XII. 7. 8.

3) обильный даръ чудопвореній.

4) вожденіе народа Божія и служеніе Божественному законодательству.

5) безприсрастіе, съ каковымъ онъ повѣспвуешъ унизишельныя для себя произшествія, Чис. XII. 1. безъ заспѣнчивости говоришь о своихъ добрыхъ качествахъ, 3. и не скрываешъ своего грѣха и наказанія, Чис. XX. 12.

6) безкорыстіе, съ каковымъ онъ опкзывался опъ благословенія Божія и спасенія своего, для спасенія народа, Исх. XXXII. 10. 32. и умеръ не опшавивъ дѣшямъ никакого достоинства, 1 Пар. XXIII. 14.

IV. ВРЕМЯ ПРОИЗХОЖДЕНІЯ КНИГИ БЫТІЯ.

Время, въ кошорое написана книга Бытія, можно разспапривать: 1) вообще, въ опношеніи къ роду человѣческому и Церкви, и 2) въ особености, въ опношеніи къ

VI

состоянію Еврейскаго народа и жизни Моисея.

1) Священныя книги начинающъ являющъся тогда, когда успное преданіе спановишъся недоспапчнымъ средспвомъ къ сохраненію въ чиспощъ истинъ вѣры и исторіи Церкви. Поелику а) предѣлы жизни человѣческой сократились; б) поняшіе о Богѣ и Законѣ еспеспвенномъ въ большей части рода человѣческаго зашмилось; в) избранное Богомъ племя возрасло въ народъ, но въ копоромъ рѣдкіе способны были къ непосредспвенному просвѣщенію опъ Бога, и копорый шакже былъ въ опасности пошешрять вѣру и самое бытіе свое.

2) Іосифъ Флавій и Филонъ шшверждающъ, что книга Бышія написана Моисеемъ въ землѣ Мадіамской, когда Евреи спрадали въ Египшѣ. Хреспіанскіе писатели охощнѣ полагающъ сіе послѣ открьптія имени Божія въ Хоривѣ, Исх. III. 14. и послѣ законоположенія въ пуспынѣ; ибо и шю и другое въ книгѣ Бышія прпнпшо, какъ извѣспное. Быш. II. 4. VII. 2.

V. ПРЕДМЕТЪ ЕЯ.

Не лъзя почпшпшать книгу Бышія, ни лѣпописію всемірною, ибо ея сказанія, до вре-

VII

мень Авраама, крапки, и касающа нѣкопорыхъ народовъ преимущественно; ниже полною лѣпописію Еврейскою, ибо въ ней опущены нѣкопорыя произшествія, упоминаемыя послѣдующими Пророками. Предметы сея книги соспавляютъ: происхожденіе міра, человѣческаго рода, Вѣры, Еврейскаго народа; судьба древнихъ племенъ, и исторія Церкви Паптріархальной. Сіе повѣспованіе объемлетъ, по обширнѣйшему лѣпосчисленію Греческому, 3799, а по крапчайшему Еврейскому, 2369 лѣпъ. Сокращеніе книги Бытія и ея духъ изображенъ въ посланіи ко Евреемъ, XI. 1—22.

VI. Е Я Ц Ъ Л Ъ.

Изъ соображенія содержанія сей книги, съ обспояпелспвами ея происхожденія, опкрываешся ея цѣль:

1) Всеобщая — показашь Бога Творца и Промыслителя, вопреки заблужденіямъ языческимъ, и возвысилъ понятіе о законѣ еспеспвенномъ, униженное обычаями.

2) Особенная и сущеспвенная — изложилъ, для сохраненія, утвержденія и распроспраненія, ученіе о Мессіи, въ обѣтованіяхъ о Немъ, Быш. III. 15. XXII. 18. въ его родословіи, въ пророчеспвахъ, IX. 26, 27.

VIII

XLIX. 10. въ прообразованіяхъ историческихъ, XXII. и обрядовыхъ, XVII. 10—14.

3) Часпная и случайная—ушѣшишь блгодатными обѣщаніями бѣдспвующихъ Евреевъ, и показашь опъ первыхъ дней міра положенныя основанія законовъ данныхъ чрезъ Моисея. Быш. I. 14. II. 3. IV. 3, 4. VII. 2, 3.

VII. РАСПОЛОЖЕНІЕ ЧАСТЕЙ ЕЯ.

Главный порядокъ, какой примѣчается въ повѣствованіи книги Бышія, есть простой порядокъ времени. Расположеніе часпей, ее составляющихъ, можетъ быть предсавлено въ слѣдующихъ черпахъ:

1) Сопвореніе

а) міра, I—II. 5.

б) человѣка, II. 4—25.

2) Исторія перваго міра. Въ ней содержится:

а) исторія паденія и обѣщаніе о возспановленіи человѣка, III.

б) исторія падшаго человѣка. Въ особенности: Жизнь Каина и Авеля, IV. 1—16. Распространеніе отверженнаго племени, 17—24. Распространеніе племени благословеннаго, 25, 26. Родословіе и лѣтосчисленіе племени благословеннаго, V. Кончина перваго міра, VI—VIII. 19.

IX

3) Исторія Паптріархальной Церкви по попопѣ. Въ ней: Обновленіе міра, 20—22. Обновленіе Церкви, IX. 1—17. Исторія Ноя и сыновъ его, 18—29. Попомспво сыновъ Ноевыхъ, X. Разсѣяніе народовъ, XI. 1—9. Родословіе и лѣшосчисленіе попомспва Симова, 10—26. Жизнь Фарры, 27—32. Произхожденіе и образованіе избраннаго народа Божія, и его Паптріархи:

а) Авраамъ. Въ его жизнеописаніи: Его преселеніе въ землю обѣшванную, XII. 1—9. Путешествіе въ Египетъ, 10—20. Разлученіе съ Лопомъ, XIII. Плѣнь и избавленіе Лопы, XIV. Откровеніе Аврааму о судьбѣ его попомспва, XV. Рожденіе Исмаила, XVI. Завѣтъ, XVII. Божеспвенное посѣщеніе съ предреченіемъ о рожденіи Исаака, XVIII. 1—15. Погибель Содома и спранныя приключенія Лопы, 16—XIX. Испушеніе Авраама въ Герарахъ, XX. Рожденіе и унаслѣдованіе Исаака, XXI. 1—21. Союзъ Авраама съ Авимелехомъ, 22—34. Великое испушеніе и обѣшваніе, XXII. 1—19. Смерть Сарры и бракъ Исаака, 20—XXIV. Послѣднія приключенія Авраама, XXV. 1—18.

б) Исаакъ. Рожденіе и свойспва двухъ сыновъ его, 19—34. Испушенія Исаака и божеспвенныя ушѣшенія, XXVI. Благословеніе сыновъ и послѣдствія ошъ сего, XXVII. — XXVIII. 9.

Х

в) Иаковъ. Путешествіе въ Месопотамію, XXVIII. 10 — XXXIII. Нещастіе Дины и мщеніе, XXXIV. Богослуженіе и Богоявленіе въ Веѣль, XXXV. 1 — 15. Нѣкоторыя произшествія семейственныя, 16—29. Родъ Исава, XXXVI.

г) Иосифъ. Его нещастіе домашнее, XXXVII. Приключеніе Иуды и Тамари, XXXVIII. Искушеніе и возвышеніе Иосифа въ Египтѣ, XXXIX — XLI. Преселеніе Евреевъ во Египетъ, XLII — XLVII. 27. Завѣщаніе Иакова Иосифу, 28—31. Благословеніе дѣтей Иосифовыхъ, XLVIII. Послѣднее пророчество и смерть Иакова, XLIX. Погребеніе Иакова, L. 1 — 14. Послѣдніе дни Иосифа, 15 — 26.

СОТВОРЕНІЕ МІРА

Б. I - II. 3.

Описывая сотвореніе міра, Моисей показываесть: 1) начало міра вообще, I. 1. 2) шестидневное продолженіе пворенія, 2-31. 3) Торжественное окончаніе пворенія, II. 1-3.

1) НАЧАЛО МІРА ВООБЩЕ.

Б. I. 1. *Въ началѣ Богъ сотворилѣ небеса и землю.*

Въ понятіе о началѣ міра вообще, по необходимости входящъ, и въ краткомъ сказаніи Моисея излагающя, слѣдующія понятія: а) предѣлъ, отъ котораго начинаесть бытіе міра, б) дѣйствіе, которымъ онъ получаесть бытіе, в) причина производящая бытіе, г) предметъ получающій бытіе.

а) Предѣлъ, отъ котораго начинается бытіе міра, означенъ словомъ: *Вѡ насалъ*. Соломонъ въ описаніи премудрости, Припч. VIII. 22. и Іоаннъ въ изображеніи Бога Слова, Іоа. I. 1. употребляютъ поже слово, безъ сомнѣнія, указательно на сказаніе Моисея. Здѣсь оно даетъ разумѣть, что міръ не есть совѣченъ Богу; и сколько, по видимому, не опредѣленно, сполько прилично для означенія неизъяснимаго предѣла, который съ одной стороны касается неизмѣримой вѣчности, а съ другой ограничиваетъ измѣряемое время.

б) Дѣйствіе, чрезъ которое міръ получилъ бытіе, названо *сотвореніемъ*. Замѣчаютъ, что употребленное здѣсь Св. Писателемъ слово *קרא* болѣе значить, нежели *קח* *образовалъ*, или *קעו* *содѣлалъ*; и показываетъ *произведеніе вещи новой и необытайной*, Іер. XXXI. 22. Посему сотвореніе должно пониматъ такимъ дѣйствіемъ, которое не предполагаетъ никакого вѣчнаго вещества, изъ котораго бы тварь была устроена, и никакой силы внѣ творящаго.

в) Причина творенія есть *Богъ*. Въ семь мѣстъ Еврейскаго текста слово *אלהים* *Элогилъ*, собственно *Боги*, выражаетъ нѣкую множественность, между тѣмъ какъ реченіе *קרא*, *сотворилъ*, показываетъ единство Творца. Чтoby изъяснить сей необыкновенный

составъ словъ : аа) нѣкоторые доразумѣвають предъ словомъ אלהים слово אל ; но сія догадка опровергается тѣмъ, что сіи слова и въ совокупности употребляются во множественномъ числѣ : $\text{כי יהיה אלהיכם הויה אלילים}$ *ибо Иегова Боги ваши есть Боги Боговъ*, Втор. X. 17. бб) Другіе производящъ сей образъ выраженія отъ язычниковъ ; но сіе мнѣніе основывается на недоказанномъ предположеніи, будто языкъ Еврейскій не есть первоначальный языкъ Паптіарховъ, а заимствованный ими отъ язычниковъ : вв) иные принимаютъ сіе за выраженіе благоговѣнія, или гг) относятъ просто къ свойству языка Еврейскаго ; но въ обоихъ сихъ случаяхъ можно снова сдѣлать вопросъ : откуда происходить сей родъ почтительнаго выраженія, или сіе особенное свойство языка ? И такъ дд) догадка о указаніи сими образомъ выраженія на папсіство Св. Троицы заслуживаетъ уваженіе. Да и почему бы Моисею, въ изображеніи столь величественнаго дѣйствія, какъ сотвореніе міра, предпочесть другимъ, употребляемымъ Евреями, наименованіямъ Божества, слово אלהים , которое означать можетъ *Боговъ, Ангеловъ и вѣлможъ*, естли бы онъ не находилъ въ семъ словѣ того преимущества, что подъ покровомъ его могъ прозорливымъ показатъ

высочайшую пайну Божеспва, не ослѣпляя свѣпомъ ея, зараженныхъ многобожіемъ времянь и народовъ?

г) Предметъ, или слѣдствіе пворящей силы Божіей, Моисей называешъ *Небесами* и *Землею*. Имена сіи вмѣспѣ взяпья обыкновенно знаменуюпъ цѣлое пвореніе.

Въ особенноспи въ семь мѣспѣ *Небеса* не супъ, ни воздушное, ни звѣздное небо, ибо *твердь* создана во впорый, и украшена свѣпилами въ чепверпый день. Можно здѣсь разумѣть *небеса небесъ*, 3. Цар. VIII. 21. или мѣръ *невидимый*, Кол. I. 16.: ибо аа) небесамъ не приписываешся здѣсь по-то неспроенія, въ какомъ предспавляешся новосопворенная земля, 2. и бб) самъ Богъ говоритъ у Іова, XXXIII.4—7, что когда Онъ *основывалъ землю*, погда уже *воскликали сыны Божіи*.

Василій Великій въ первой бесѣдѣ на шесподневъ о началѣ міра выпнихъ духовъ разсуждаешъ пакъ: *было вѣроятнo, и прежде сего міра, то впротелѣ, хотя можетъ быть созерцаемо умомъ, но неудобосказуемѣ представилось* (Моисею), какъ не со-отвѣтственное состоянію еще натально только руководствцелыхъ и младенцевъ;— было нѣкое предшествовавшее бытію міра состояніе свойственное прелірнѣлымъ силамъ, превышшее времени, вѣсное, присное. Созда-

нія же въ немъ Творецъ всятескихъ и зждитель совершилъ сіи : умный свѣтъ свойственный блаженству любящихъ Господа , естества мысленныя и невидимыя , и все украшеніе умныхъ существъ, которыя превъшаютъ нашъ разумъ, и которыя даже и наименованій обрѣсти не возможно. Сіи наполняютъ сущность міра невидимаго ; какъ поучаетъ насъ Павелъ , говоря : яко тѣмъ создана быша всятеская, аще видимая, аще невидимая , аще престолы , аще власти , аще силы , аще Ангеловъ воинства , аще Архангеловъ натальства. Когда же надлежало наконецъ и сей міръ ввести въ среду сущихъ, и проч.

Земля въ противоположеніи съ Небесами , знаменующими невидимый міръ , означаетъ первоначальное вещество , и какъ бы сѣмена всего міра видимаго.

2) ШЕСТИДНЕВНОЕ ПРОДОЛЖЕНІЕ ТВОРЕНІЯ.

Шесть дней пворенія не означаютъ собственно : а) ни шюликаго же числа спепеней разумѣнія , по копорымъ Ангелы восходятъ въ познаніи еспеспва вещей , какъ догадывался Августинъ, de Genes. ad lit. L.

IV. с. 28. ибо творенія не лзя смѣшивашь съ познаніемъ; б) ни такоаго продолженія времени, въ которое бы вещи, по законамъ только природы, образовались и раскрылись изъ сотворенныхъ въ началъ неба и земли; по тому что въ такомъ случаѣ дни творенія не различествовали бы опть дней провидѣнія, и не можно было бы сказаць, что *Богъ окончилъ дни въ седмицѣ дѣло свое и погилъ*. Б. III. 2. И такъ *дни творенія* показываютъ в) истинный порядокъ непосредственныхъ дѣйствій Творческой силы, совершившихся въ опредѣленное время.

Произхождение *шестидневноа* или *седмидневноа* числа оныхъ сокрыто въ премудрости Божіей. Въ нашемъ разумѣніи постепенное образованіе міра имѣеть по преимуществу, что показываетъ намъ: а) свободу, съ каковою Творецъ являетъ въ тваряхъ благость свою, какъ и когда хочешь; б) совершенную зависимость тварей, который Ему обязаны не только всѣ бытіемъ, но и каждая образованіемъ и совершенствомъ; и наконецъ в) свяность порядка природы, который во всѣхъ частяхъ своихъ происходитъ опть Бога, и въ произхожденіи тварей сливается съ непосредственнымъ дѣйствіемъ Творца.

Описаніе шестидневноа творенія въ собственномъ смыслѣ не распространяется на

міръ духовный: ибо Моисей, сказавъ о *сотво-
реніи Небесъ и Земли*, оставляетъ оныя, и
занимается сею, 2. Напроптивъ того не
ограничивается оно и однимъ земнымъ ша-
ромъ: по тому что упоминается между
прочимъ и о сотвореніи свѣтилъ, 14. И
такъ опредѣленный предметъ описанія се-
го есть міръ видимый.

Моисей описываетъ шестидневное пво-
реніе не какъ Естествословъ, для однихъ
мудрыхъ, но какъ Богословъ, для мудрыхъ и
простыхъ вкупѣ. По сему о высокихъ дѣй-
ствіяхъ Божества онъ изъясняется, по воз-
можности, сообразно съ ихъ достоинствомъ,
и однако чувственно и человѣкообразно.
Точка зрѣнія, съ коюрой онъ ихъ разсма-
триваетъ и описываетъ, въ мірозданіи —
есть Земля, а на Землѣ — мѣсто пребыва-
нія первыхъ человѣковъ, то есть, рай
насажденный *на Востокѣ*, II. 8. въ той
части земли, на коюрую прежде всѣхъ
возсіялъ новосозванный утренняя свѣтъ,
I. 5. 4. Въ семъ мѣстѣ долженъ посвятить
себя зритель творенія, дабы войти въ со-
зерцаніе Божественнаго Дѣяателя; и
потомъ пусть вообразить, что еще нѣтъ
ни животныхъ, ни растеній, ни стихій, ни
свѣта, что бытіе только заступаетъ мѣ-
сто ничтожества. Теперь Моисей прове-
детъ передъ нимъ шесть дней творенія.

Д Е Н Ъ П Е Р В Ы Й .

2. Но земля была необразована и пуста, и тьма надъ бездною ; и Духъ Божій носился надъ водами. 3. И сказалъ Богъ: да будетъ свѣтъ; и сталъ свѣтъ. 4. Богъ увидѣлъ, что свѣтъ хорошъ; и отдѣлилъ Богъ свѣтъ отъ тьмы. 5. И назвалъ Богъ свѣтъ, днелъ; а тьму назвалъ, ночью. 6. И былъ вечеръ, и было утро: день одинъ.

Въ описаніи перваго дня изображается :

а) первоначальное состояніе видимаго міра , б) образъ пворческаго дѣйствія , в) первый видъ сотворенныхъ вещей , г) одобреніе сей часши пворенія , д) первое дѣйствіе перваго вида сотворенныхъ вещей, по еспь, свѣпла, е) время сея часши пворенія.

а) Первоначальная Земля необразованная и пустая не означаетъ земнаго шара ; поелику онъ образовался не прежде отдѣленія водъ, которыя подъ твердію, отъ водъ, которыя надъ твердію, и поелику земля она въ семь состояніи противопологается устроиспву всего видимаго міра. И пакъ Землею называется и здѣсь вещество сего міра вообще: и называется аа) попому что земля еспь ближайшій предметъ созерцанія въ сотвореніи міра, бб) по пому что противопологаешся небу или міру духовному, вв) и на конецъ по пому что въ семь

состояніи не можетъ еще имѣшь опредѣлительнѣйшаго наименованія.

Качество первоначальной земли, или всеобщаго вещества изображается словами: רהו ובהו, по переводу семидесяти полковниковъ: ἀόρατος καὶ ἀχάρασθέναιος, *невидима и неустроена*; по Акилѣ: κενωма καὶ ἕδεν', *пустота и нитто*; по Θεοδοπίону: κενον' καὶ ἕδεν', *нѣсто пустое и ниттожное*; по Симмаху: ἀργον' καὶ ἀδιάχοτον, *нѣсто праздное и безразличное*. Еврейскія слова, по ихъ производству и употребленію, Иса. XXXIV, 11. Іер. IV. 23. знаменуютъ *изумляющую пустоту*. Симвъ означаетъ вещество не качественное положительнымъ и опредѣлительнымъ образомъ, и не имѣющее тѣхъ видовъ и формъ, которые мы соединяемъ съ понятіемъ о вещахъ сотворенныхъ.

Тоже самое вещество называется *бездною* въ знаменованіи пространства не разграниченнаго разнообразіемъ вещей.

Болѣе понкія части сего вещества, и вообще недостатковъ постоянныхъ образовъ, по которому оно, изъ извѣстныхъ родовъ тѣлъ наипаче должноствовало приближаться къ свойству жидкихъ, изображаются еще наименованіемъ *воды*. Ибо вода, въ обыкновенномъ смыслѣ взятая, опредѣлена отъ всеобщаго смѣшенія во второй и претій день творенія.

Надъ бездною вещества представляется *тъма*. Это не естъ пѣнь, какова пѣма ночная по сотвореніи солнца, но совершенное отсутствіе свѣта, который не былъ еще сотворенъ. *Надъ бездною или на лицѣ бездны* полагаешь ее Выписатель, не полному чтобы относилъ ее къ нѣкоторой части вещества: но по примѣненію сего понятія къ обыкновенному понятію о свѣтѣ, который сверху приходилъ, и напаче является на поверхности вещей.

б) Изъясняя образъ творческаго дѣйствія, Моисей представляетъ *Духа Божія* нсящагося надъ водами, и Бога глаголющаго къ шварямъ не сущимъ, дабы дать имъ бытіе.

Подъ именемъ *Духа Божія* аа) не лзя разумѣть Ангела, поелику оное не употребляется въ такомъ знаменованіи: бб) ни въпра, какъ у Псалмопѣвца, CXLVIII. 7. ибо какой въпръ прежде раздѣленія спихій? вв) не довольно разумѣть, со Злапоуспомъ, просто *животворящую силу* Божества. гг) Въ изображеніи дѣйствій собственно Божескихъ *Духъ Божій*, по обыкновенному сего слова употребленію въ Св. писаніи, знаменуетъ претію Успасъ Св. Троицы, Б. VI. 3. Пс. XXXII. 6. Іов. XXXIII. 4. Дѣян. IV. 25. VII. 51.

Дѣйствіе Успаси Святаго Духа изображается словомъ: *спасъ*, который въ

другомъ мѣстѣ, Втор. XXXII. 11. Моисей выражаесть дѣйствіе ппичи, *енъздящейся*, или сидящей съ распроспертыми крыльями надъ пленцами, и ихъ согрѣвающей. Въ приложеніи къ шворенію, сей символъ изображаесть такое дѣйствіе, копорымъ шворящій ближайшимъ образомъ сообщаетъ жизненную силу шворимому, не сообщая однакожь ему самаго существа своего, и не смѣшиваясь съ нимъ.

Переходъ ошъ всеобщаго пригошовипельнаго дѣйствія Творческой силы къ дѣйствительному образованію особливыхъ видовъ шварей изображаеся словами: *сказалъ Богъ. Сказать*, по свойству Еврейскаго языка, иногда означаетъ *помыслить, вознамѣриться*. Исх. II. 14. 2 Цар. XXI. 16. И такъ *глаголаніе Божіе* естъ рѣшипельное *изволеніе Божіе*.

Образъ дѣйствованія *чрезъ слово* приписывается Богу въ ознаменованіе: аа) величества Его; такъ какъ и между чловѣками образъ дѣйствованія чрезъ слово естъ возвышеннѣйшій и пончайшій: бб) Его всемогущества; такъ какъ и въ чловѣческихъ вещахъ дѣйствованіе словомъ предполагаетъ большее могущество, нежели дѣйствованіе шѣлесною силою: напаче же вв) премудрости Его; такъ какъ и внѣшнее чловѣческое слово естъ органъ премудрости.

Въ словѣ: *сказалъ*, можно спакже найдти спайнство Успаснаго Слова, которое здѣсь, подобно какъ и Духъ Святый, успавляется Творцемъ міра. Гаданіе сіе обьясняють: Давидъ, Пс. XXXII. 6. Соломонъ, Припч. VIII, 22 — 29. и Іоаннъ, I. 1 — 3, которые очевидно приспособляють выраженія свои къ Моисею. Сіе предвѣчно рождаемое въ Богѣ Слово и Премудрость глаголетъ изъ безконечной вѣчности Божіей въ кругъ времени къ спварямъ, когда въ нихъ должна опкрыться Премудрость Божія.

в) Подъ именемъ первосозданнаго *свѣта* Оригенъ и Августинъ разумють Ангеловъ: но сей свѣтъ. успавляется день, 5. слѣдспвенно естъ чувспвенный. Свѣтъ производился прежде всѣхъ вещей: аа) для того, по замѣчанію Амвросія, чпобъ имѣвшія опкрыться красоты міра были видимы; бб) по разсужденію Еспешвоиспытателей, для того, чпо естъ сущность спончайшая, сильнѣйшая и необходимѣйшая къ бытію и образованію другихъ вещей; вв) наконецъ прежде солнца и свѣтила для того, да видимъ Божіе могущество, являющее силу свѣта прежде органовъ ея, и да не чрезмѣрно удивляемся величію сихъ органовъ.

г) Богъ опть вѣчности *видитъ* и найдти спобразными съ своею премудростію

и благостию свои шворенія. Моисей, вводя Бога челоѡкообразно по совершеніи каждой часпи шворенія одобряющаго ее, аа) удосповѣряешъ насъ о совершенствѣ каждой швари, въ своемъ родѣ, и для своей цѣли, хотя бы мы ея и не знали, и бб) шайно насъ укоряешъ нарушеніемъ совершенства шварей. Рим. VIII. 20.

д) *Отдѣленіе свѣта отъ тьмы* совершилось аа) или чрезъ самое сошвореніе онаго и опдѣленіе опъ вещества темныхъ шѣлъ, бб) или чрезъ особое движеніе, копорымъ онъ, занявъ часпъ проспранства, положилъ въ природѣ основаніе шѣмъ кругообращеніямъ, копорыя чрезъ поперемянное дѣйствіе свѣта на разныя стороны земли образуюшъ на ней свѣтъ и мракъ, день и ночь.

Когда Богъ представляется дающимъ свѣту имя *дня* и шѣмъ имя *ноги*: по симъ показывается: аа) Божіе владычество надъ сошвореннымъ свѣшомъ и власть паки уничпожить его имя и бышіе; ибо нареченіе имени еспъ знаменіе владычества, Б. II. 19, 20. Дан. I. 7. 2 Пар. XXXVI. 4. бб) сходство перваго дня со всѣми послѣдующими, копорымъ озаряемый Божештвеннымъ же свѣшомъ разумъ перваго челоѡка далъ имена дня, ночи, упра, вечера.

е) Въ описаніи перваго дня полагається прежде *вечеръ* и потомъ *утро*. Дабы понять возможность сего порядка времени, зритель міросозданія пусть поставитъ себя мысленно на шой черпѣ, копорая, по образованіи земли, должна составлять ея очертаніе, и въ томъ мѣстѣ, гдѣ долженъ быть насажденъ рай; потомъ пусть вообразитъ, что новосозворенный свѣтъ, проникая сквозь неуспроенное вещество до оной черпы, является опть сея почки зрѣнія на Воспокѣ. Время протекшее опть начала творенія до явленія свѣта есть Моисеевъ первый *вечеръ*, сумракъ, или ночь; явленіе новосозвореннаго свѣта — *утро*; время, въ которое онъ долженъ оставитъ горизонтъ Эдема, — конецъ перваго дня.

День первый Моисей называетъ *однимъ*. аа) или просто, полагая имя количества, вмѣсто имени порядка; бб) или съ особеннымъ намѣреніемъ, для означенія того, что, не смотря на безпримѣрную его ночь, онъ не былъ болѣе, какъ одинъ день обыкновенный; вв) или наконецъ для того, что по сей первоначальной ночи, онъ былъ *единственный* *).

*) При созерцаніи перваго дня творенія не бесполезно замѣтитъ въ языческихъ писателяхъ, изъ множества, хотя нѣкоторыя чер-

Д Е Н Ъ В Т О Р Ы Й.

6. Потомъ Богъ сказалъ: да будетъ твердь среди водъ; и да отдѣляетъ она воды отъ водъ. 7. И создалъ Богъ твердь; и отдѣлилъ воды, которыя подъ твердію, отъ водъ, которыя надъ твердію: и стало такъ. 8. И назвалъ Богъ твердь, небо, (и увидѣлъ Богъ, что это хорошо.) И былъ вечеръ и было утро: день второй.

ты, которыя очевидно приближаются къ изображенію Моисея, и показываютъ рожденіе различныхъ о началѣ міра преданій отъ одного истиннаго, заключеннаго въ Священныхъ книгахъ.

Плашонъ въ Тимеѣ дѣлаеть о мірѣ вопросъ: *πότερον ἦν αἰεὶ, γενέσεως ἀρχὴν ἔχων ἐδέξατο ἢ γέγονεν ἀπ' ἀρχῆς τινος ἀρχαίμενος; π. е. былъ ли онъ всегда, не имѣя никакого начала рожденія; или родился, нагавъ отъ нѣкаго начала?* — и самъ держится послѣдняго мнѣнія.

Исідъ въ Θεогоніи:

ἐκ χάος δ' ἔρεβος τε μέλαινα τε γῆς ἐγένοντο.

Изъ хаоса Эресь и черна нощь родились.

Слово *χάος*, производящее отъ *χαίνειν*, отверзтість рта изъяслять изумленіе, соотвѣпствуееть Еврейскому *חַוַּח*, производящему отъ *חַוַּח* изумляться. *ἔρεβος* есть Еврейское *ערב* [эресь], вечеръ, сумракъ.

Въ описаніи впораго дня пворенія при-
мѣчать должно: а) пворимый предметъ, б)
его дѣйствіе въ образованіи цѣлаго, в) на-
реченіе, г) одобреніе, д) время сего пворенія.

а) Предметъ пворенія впораго дня естъ
твердь. וַיִּרְא נִפְקוֹפוֹרֵי נוֹבִיִּישֵׁי פוֹלְקוֹוֹ-
שֵׁלִי פּרֵלָגָאוּשׁ: *простертіе, или простран-*

*Богословія Финикіянъ, сосѣдей народа
Еврейскаго (См. Euseb. Præpar. Evang. L. I.
с. 10.) τὴν τῶν ὀλῶν ἀρχὴν, нагалоуь
всѣхъ вещей полагаесть ἀερα ζοφῶδη καὶ
πνευματῶδη, ἢ πνοην ἀερος ζοφῶδες, καὶ
χᾶος ζολερον' ἐρεβῶδες, Воздухъ тем-
ный и духообразный или дыханіе возду-
ха темнаго, и мутный эревообразный,
(сумрачный) хаосъ. — ὅτε δὲ, φησιν, ηῤῶδη
τὸ πνεῦμα τῶν ἰδιῶν ἀρχῶν, καὶ ἐγένετο
σύχρασις, ἢ πλοχὴ ἐκείνη ἐκλήθη πόδη.
Когда же, говоритъ, духъ возлюбилъ свои
нагала, и произошло сраствореніе: то
сильленіе сіе названо вождельніемъ.
Вопъ опять хаосъ и эревь, копорыхъ язы-
ческая Богословія сама не понимаесть, есль-
ли не изьяснишь ихъ изъ Еврейской. Поня-
тіе любви находится въ Моисеевомъ словѣ
געגג. Далѣ въ Финикійской Космогоніи
слѣдуютъ также загадочныя слова Μῶτ
(Мотъ) и Κολπία (Κολμία): но разрѣшеніе
сей загадки находится въ Еврейскихъ сло-
вахъ: וַיַּזְזוּ דְוִיחַנוּ וַיַּזְזוּ וַיַּזְזוּ (Кол-
пн-іагъ), гласъ усть Божіихъ.*

ство, выводя сіе понятіе изъ упопребленія слова 𐤛𐤓, Иса. XL. 19. но Седмдесять полковниковъ, сообразнѣе, какъ съ знаменованіемъ и упопребленіемъ слова 𐤛𐤓, Пс. СXXXV. 6. Иса. XLII. 5. XLV. 24. шакъ и съ понятіями древнихъ о небѣ *), поспоянно переводяпъ: *σφῆρα*, *твердь*, копорая какъ бы силою существа своего даешъ птвердоспъ и прочноспъ образованіямъ небесныхъ и земныхъ спѣль. Твердію называешъ Моисей не

Въ подобномъ сему опношеніи къ Быписанію Моисееву находиспъ и Египетская Космогонія. См. Diod. Biblioth. L. I. с. 13.

Валесъ—*προς τὸν πηδόμενον τι πρότερον ἐγεγόνει νύξ ἢ ἡμέρα, ἢ νύξ (σφῆρ) μᾶ ἡμέρα πρότερον. на вопросъ: то было прежде, ночь или день? отвѣтствовалъ: ночь прежде дня единаго.*

*) Халдеи полагаля, что земля находиспъ среди міра и держиспъ силою належащихъ опвсюду небесъ, Th. Stanl. orient. Phil.

Прокль: *συνεχτικὸν εἶναι (οὐρανὸν) τῶν ὑπ' αὐτοῦ πάντων, καὶ τῆς συνεχείας αἰτίον*, Theol. Platon. L. IV. С. 16. *небо содержитъ все сущее подъ нимъ, и есть пригина плотности.*

Плиній: *Universa teneri mundi ipsius constricta circuitu*, Hist. N. L. II. С. 5. *все держиспъ, буддуги обвято окружіемъ самаго міра.*

полюко воздухъ, окружающій землю, 20. но и небо звѣздное, 14.

б) Сопвореніемъ тверди положено раздѣленіе *между водами, которыя подѣ твердію, и между водами, которыя надѣ твердію.*

Воды надѣ твердію, по мнѣнію нѣкопрыхъ, должны бытъ облака. Пс. СІІІ. 3. Іов. XXVI. 8. Но собраніе паровъ въ облака не свойспвенно назвашь *отдѣленіемъ воды отъ воды.*

Можно думать, что *водою* Быпописашель называшеть здѣсь то, что прежде назвашь *бездною*, съ тѣмъ различіемъ, что сіе неуспроенное вещество, по сопвореніи свѣта, частію сдѣлалось прозрачнымъ. По сему понятію, дабы предспавитъ себѣ раздѣленіе водъ сообразно съ описаніемъ Моисея, зритель мірозданія пусть вообразитъ себя на образующейся землѣ въ минушу повеленія Божія о бытіи тверди. Прежде свѣтъ, сквозь неуспроенное вещество, находившееся между имъ и землею, проходилъ какъ бы сквозь воду: теперь, когда должна явиться чистая твердь, грубѣйшія частии онаго водообразнаго вещества частію спремаясь къ землѣ, и, соединясь съ нею, открывають ея очерпаніе; частію, по шакому же дѣйствію восходящъ вверху, то есть, къ другимъ непрозрачнымъ тѣламъ находящимся въ небесномъ

проспранспивъ, для копорыхъ также долженствовала открыться пвердь.

Впрочемъ многіе изъ Олщевъ Церкви, какъ по: Іуспинъ, Василій, Злапоуспъ, Θεοδορίпъ, Амвросій, Августинъ, полагають нѣкія особливья воды, находящіяся, по выраженію Псалма CXLVIII. 4. и пѣсни прехъ опроковъ, Дан. III. 60. *превыше небесъ*. Вмѣсто безплоднаго изслѣдованія сего мнѣнія, довольно признаюсь съ Августпиномъ, что *достоверность Св. писанія простирается далѣе предѣловъ нашего разумнія*.

в) Божественное *нареченіе тверди* неболицъ показываешъ, что она въ самомъ началѣ своемъ явилась почно въ помъ соспоянніи, въ какомъ содѣлалась извѣспною челоувку, и получила ошъ него имя Неба; и что ея плаковое соспояніе не еспъ случайное и коловращное, но поспоянное и пребывающее.

г) За сошвореніемъ и нареченіемъ пверди, въ шекспѣ Седмидесятѣ слѣдуешъ обыкновенное одобрение: *καὶ εἶπα ὁ Θεὸς ὅτι καλόν*. Но въ шекспѣ Еврейскомъ и Самарипанскомъ сего не находипся. Тѣ, копорые опущеніе сіе опносятъ къ намѣренію Писателя, полагають причиною онаго по, что раздѣленіе водъ, швореніе вшораго дня, продолжается и dospитаешъ совершенія въ претпій день, по чему въ сей день, сошпвѣшпшвенно раз-

личнымъ видамъ шворенія, одобреніе произно-
сится двукрашно.

д) *Вторый*, шакъ какъ и *третій день* шворенія, не сходспвуюшь съ послѣдующими въ шомъ шокмо, что дѣйспвія, копорыя нынѣ производитъ солнце, проишводитъ шогда шервосозданный неуспроенный свѣшъ, занимавшій часшь небешаго проштраншва.

Д Е Н Ъ Т Р Е Т І Й.

9. *Потомъ Богъ сказалъ: да соберутся воды подѣ небесаши въ одно мѣсто; и да явится суша: и стало такъ; (и собрались воды подѣ небесаши въ свои мѣста, и явилась суша.)* 10. *Богъ назвалъ сушу землю, а собраніе водѣ назвалъ моремъ: и увидѣлъ Богъ, что это хорошо.* 11. *И сказалъ Богъ: да произраститѣ земля зелень, траву сѣющую сѣмя, и дерева плодовиця, приносящія по роду своему плодѣ, въ которомѣ сѣмя ихѣ на земли: и стало такъ.* 12. *И произвела земля зелень, траву сѣющую сѣмя по роду ея, и дерева приносящія плодѣ, въ которомѣ сѣмя ихѣ по роду ихѣ; и Богъ увидѣлъ, что это хорошо.* 13. *И былъ вечеръ, и было утро: день третій.*

Въ швореніи прешьяго дня Моисей предспавляетъ образованіе и усовершенспвова-

не собственно нашей планеты. Смотря по тому, что в описании впадога и четвертаго дня является дѣйствіе Творца въ цѣломъ мірозданіи, и что земля соспавляетъ малѣйшую часть сего цѣлага, прудно удостоверитьсья, что ею одною ограничивалось въ претій день шворческое дѣйствование. Можно полагасть, что въ сей день и прочія однородныя съ нею, по естѣ, темныя шѣла небснаго просшранства получили болѣе опредѣленное образование, имѣ свойственное: но поелику намъ неизвѣстно въ подробности настоящее ихъ сосшояніе, по неумѣстно было бы повѣствовать и о его началѣ.

И такъ Бышописатель довольствуеться показатъ на нашей планетѣ: а) раздѣленіе воды и суши, и б) произхождение царства растительнаго.

а) Вода, по своей плотности и тяжести, занимаетъ средину между воздухомъ и землею: почему естественнао долженствовала объимать поверхность земнаго шара. Но творческое слово собираетъ оную въ одно мѣсто, (которое преимущественно соспавляетъ океанъ, имѣющій видимое, или пайное, сообщеніе со всѣми водами земнаго шара;) и, по разнообразномъ совокупленіи швердыхъ частей земнаго вещества, возводитъ на поверхность *сушу*. Св. писаніе не

рѣдко прославляеть сіе дѣйствіе, какъ чудо силы шворческой, Іов. XXXVIII. 8—11. Пс. XXXII. 7.

б) Произвешти распѣнія Богъ повелѣваетъ *земль*: попому, что начала произхожденія ихъ заключены были въ ея мапернемъ нѣдрѣ, и попому, что и въ послѣдствіи къ ней наипаче онѣ должны спвовали бытъ привязаны мѣспомъ своего бытія и необходимостію шпанія.

Три рода распѣній именуешъ здѣсь Моисей: *קטף* *зелень* мѣлкую; *עשׂו* *траву*, у которой можно видѣть сѣмя; *עץ* *древо*, куда опносятся и кустарники. Нѣтъ сомнѣнія, что симъ означается все царство распѣній.

Къ сей же части шворенія опноситъ можно, по ближайшему сродству, и царство ископаемое: ибо всѣ виды шварей бытіемъ своимъ должны бытъ обязаны Творцу. Но Бышписатель ограничиваетъ себя шѣмъ, что болѣе извѣстно и видимо.

Разсмапривая шворенія шрешяго дня въ опношеніи къ общему порядку шесшидневного шворенія, можемъ примѣшптъ: а) что образование шварей идетъ опъ единообразнаго къ разнообразному и опъ грубѣйшаго къ шончайшему; б) что распѣнія производятся прежде солнца, шодико нужнаго для бышія ихъ, да явшися всемогущество Твор-

ца; и в) прежде живописныхъ попому, что приготовляются симъ послѣднимъ въ пищу.

Когда Богъ произносишь свое одобреніе на все царство распѣній: человекъ не долженъ воспавать прошивъ сего, находя нѣкопорыя изъ нихъ вредными и ядовитыми. Еспли бы паденіе человека не разлило всея земли: по бы мы видѣли въ нихъ полько пользу и благо. *Нылъ*, — говоришь Августинъ о живописныхъ, но его мысль распроспранена бытъ можешъ и на другія швари: — *естьли ты находишь ихъ полезными; хвали Бога: естьли бесполезными; предоставъ ихъ Богу, ихъ художнику: естьли вредными; дивись, ерѣшникъ, Божіей благодати; поелику наказаніе она дѣлаетъ тебѣ слушаемъ къ подвигу.*

ДЕНЬ ЧЕТВЕРТЫЙ.

14. *Потомъ Богъ сказалъ: да будутъ свѣтила на тверди небесной, для отдѣленія дня отъ ночи, и знаменій, и временъ, и дней, и годовъ; 15. и да будутъ онѣ свѣтильниками на тверди небесной, чтобы свѣтитъ на землю: и стало такъ. 16. И создалъ Богъ два свѣтила великія; свѣтило бѣльшее для управленія днемъ, и свѣтило меньшее, для управленія ночью, и звѣзды; 17. и поставилъ ихъ Богъ на тверди небесной, чтобы свѣтили на землю, 18.*

и тобы управляли днём и ночью, и тобы отдѣляли свѣтъ отъ тьмы: и Богъ увидѣлъ, что это хорошо. 19. И былъ вѣтеръ, и было утро: день четвертый.

Въ описаніи четвертаго дня творенія излагаются: а) сотвореніе свѣтила, б) ихъ назначеніе, в) ихъ различіе.

а) Повелѣніе Божіе о бытіи свѣтила изображается словами: *לְאֵשׁ וְלֵבָנָה בּוֹדֵם* *будь свѣтила*. Свойство языка щасливо приближается здѣсь къ свойству изображаемаго понятія; и показываетъ, что бытіе споль многочисленныхъ, споль великихъ и величественныхъ пѣлъ небесныхъ всемогуществу Божію не болѣе спило, какъ произведеніе одной малой пвари, на малой земной планетѣ.

Дѣйствіе, копорымъ произведены свѣтила, по всей вѣроятности, естъ сосредоченіе въ опредѣленныхъ мѣстахъ и совершеннѣйшее образованіе первосозданнаго свѣта, съ утвержденіемъ для сихъ органовъ его, постоянныхъ законовъ и круга дѣятельности.

б) Свѣтила назначаются:

аа) *для знаменій*: а) не только разумъвательныхъ, вмѣспѣ съ прочими пварями, являющихся Божеству, Рим. I. 19, 20; но и б) проразумъвательныхъ о дѣйствіяхъ естественныхъ, Матт. XVI. 2, 3. и в) указательныхъ на дѣйствія промысла въ родѣ че-

ловѣческомъ, Мат. XXIV. 29. Лук. XXIII. 45. Дѣя. II. 20. Только въ семь послѣднемъ отношеніи свѣтила должны быть знаменіями въ рукѣ Вседержителя, а не въ произвольныхъ гаданіяхъ человѣческихъ.

бб) *для временъ* поспоянныхъ: **бѣтъ**. Таковыя времена сущь: а) естеспвенныя, какъ по чепыре времени года, время сѣянія, время жатвы; и б) общежительныя, гражданскія и священныя, каковы сущь въ особенноти, по приспособленію Моисея къ обычаямъ Евреевъ, праздники.

вв) *для дней и годовъ*: да положишся число и мѣра бытію міра и всего въ немъ содержащагося, и событію Божіихъ предопредѣленій и обѣщаній долженствующихъ въ немъ совершиться.

гг) *свѣтильниками*: дабы не только день, но часнію и ночь, имѣли пошребную мѣру свѣта.

Бышописатель не разкрываетъ здѣсь сильнаго дѣйствія свѣтилъ на естеспвенное состояніе другихъ плѣсныхъ сущесствъ; но представляетъ оныя служебными шварьями для земли и земнородныхъ: аа) часнію пошому, чпо онъ не имѣетъ въ виду глубокихъ испышателей еспеспва, но приспособляется къ общему смыслу; бб) часнію для того, чпобы прошивупоставишь свое сказаніе о происхожденіи и назначеніи свѣтилъ,

мнѣнію о ихъ божественности, къ которому древность поелико была наклонна, Впор. IV. 19.

в) Моисей не говоритъ о звѣздахъ неподвижныхъ и планетахъ, или о небесныхъ тѣлахъ собственно свѣтлыхъ, и сіяющихъ заимственнымъ свѣтомъ, по понятію нынѣшнихъ испытателей еспешва: но, разсмапривая швореніе съ земли, полагаетъ между свѣтилми различіе, аа) по ихъ видимой величинѣ, и бб) по степени вліянія ихъ на земныя вещи. Посему солнце называетъ *свѣтиломъ большимъ*, луну *свѣтиломъ меньшимъ*; прочія тѣла небесныя совокупаютъ въ одинъ разрядъ *звѣздъ*.

Произхождение свѣтилъ имѣющихъ заимственный свѣтъ можно представитъ себѣ такъ, что онѣ, будучи приемлемы въ качествѣ темныхъ тѣлъ, получили, подобно какъ земля, свойственное имъ образованіе въ предыдущіе дни шворенія: будучи же разсмаприваемы въ соспоянїи свѣтилъ, прїяли сей образъ бышїа чрезъ образованіе собственно свѣтлыхъ тѣлъ небесныхъ. Догадка сія аа) выводится изъ того, что изъ вещества первосозданнаго свѣта можно производитъ покомъ собственно свѣтлыя тѣла; и бб) оправдывается тѣмъ, что посредствомъ оной соразмѣрность частей шворен-

нія со днями пворенія спановишся ощу-
пельнѣ.

Д Е Н Ъ П Я Т Ы Й.

20. Потомъ Богъ сказалъ: да породятъ
воды преслыкающихся, души живыя; и пти-
цы да полетятъ по землѣ, подъ твердію
небесною 21. И сотворилъ Богъ рыбъ вели-
кихъ, и всѣ животныя живыя преслыкаю-
щіяся, которыя породили воды по роду ихъ,
и всѣхъ птицъ пернатыхъ по роду ихъ: и
Богъ увидѣлъ, что это хорошо. 22. И бла-
гословилъ ихъ Богъ, говоря: плодитесь и
размножайтесь и наполняйте воды въ мо-
ряхъ, и птицы да размножаются на землѣ.
23. И былъ вечеръ, и было утро; день пятый.

Съ пятымъ днемъ пворенія открываешся
произхождение въ видимомъ мірѣ существъ
имѣющихъ жизнь и чувство. Таковыя суще-
ства поелику намъ извѣсны полько на зе-
мномъ шарѣ: по на немъ одномъ и удержи-
ваетъ шеперь взоры зришель пворенія.

Въ порядкѣ, по кошорому существа сего
рода получають отъ Творца бытіе, примѣ-
чаешся: а) не полько постепенное возхо-
ждение отъ менѣ совершеннаго къ совершен-
нѣйшему; б) но и нѣкошорое соопвѣпствие
съ тѣмъ порядкомъ, по кошорому въ пре-
дыдущіе дни образовался міръ цѣлесный. Въ

первые при дня, въ слѣдъ за сотвореніемъ *свѣта*, создана *твердь*, опдѣлены *воды*, явилась *суша*: въ другіе при дня, за образованіемъ *свѣтилъ*, слѣдовало произхождение живописныхъ образомъ быпія соопвѣпспивующихъ *водъ*, *тверди* и *сушъ*.

Въ описаніи пятаго дня шворенія предспавляющія размышленію: а) шворческое дѣйспвіе; б) предметы сего дѣйспвія, и в) благословеніе новыхъ видовъ шварей.

а) Дабы произвеспи первые виды живописныхъ, Богъ обращаетъ шворческое слово свое къ водамъ: *да породятъ воды*. Симъ повелѣніемъ: аа) не сообщается водамъ жизнедапельная сила; ибо въ семъ самомъ мѣспѣ дѣйспвіе шворенія приписывается Богу, 21. бб) не полагается вода единспвеннымъ вещеспвомъ, изъ котораго должны произойпи первые виды живописныхъ; ибо извѣспно по опыпу, что въ соспавъ каждаго членовнаго шѣла входяптъ всѣ спихіи: но вв) показывается, что шѣлесный соспавъ рыбъ и симъ подобныхъ шварей долженъ бытъ приспособленъ къ еспеспву водъ, яко ихъ жилищу, и къ вещеспвамъ находящимся въ водахъ, яко ихъ пищѣ: и наконецъ гг) указывается нѣкое начало, или какъ бы сѣмя, изъ коего по слову Творческому долженъ бытъ возникнуть сей родъ шварей, положенное въ предопредѣленной для нихъ часпи всеобщаго

естества дѣйствіемъ *Духа Божія носившагося надъ водами.*

Возваніе къ водамъ о произведеніи живописныхъ, какъ оно чипаешся въ переводѣ Седмидесяпи полковниковъ и въ Славенскомъ, подаешъ мысль, чпо и пицы производяшъ изъ воды. Въ другомъ мѣспѣ Моисей, по видимому, производипъ пицы изъ *земли*, II. 19. гдѣ однакожъ земля можешъ означашъ не только сушу, но и землю вообще. Но нѣшъ нужды опносипъ происхожденіе пицы ни къ водамъ, ни къ сушѣ; а должно полагашъ, чпо въ слѣдспвіе изволенія Божія онѣ явились *летающими по землѣ, подѣ твердію небесною.* Ибо аа) сіе шокмо поняшіе неоспоримо заключаешся въ Божіемъ возваніи, по ближайшему переводу словъ Моисеевыхъ; и бб) сіе наипаче поняшіе благопріятшспвуешъ примѣчаемому въ швореніи соопвѣшспвію между живописными и спиціями.

б) Виды шварей пяшаго дня сушъ:

аа) *пресмыкающіяся*, или, по почному знаменованію слова, которе упопреляешъ здѣсь Моисей, *многогородящее.* Сіе имя преимушеспвенно прилчеспвуешъ рыбаъ и насѣкомымъ; въ упопреленіи даешся не только водянымъ, но нѣкопорымъ и земнымъ живошнымъ, Лев. XI. 20. въ семь мѣспѣ

конечно знаменуетъ живущія въ водахъ и земноводныя.

бб) *птицы, летающія по землѣ, подѣ твердію*. Слова сіи, будучи понимаемы раздѣлительно, указуютъ нѣкопорымъ образомъ и на различные роды птицъ.

вв) въ особенності: דגים. Слово сіе значить змѣй и рыбъ великихъ.

в) *Благословеніе* естъ изъявленіе *благоволенія*: но въ повѣспиваніи о Богѣ, безъ сомнѣнія, знаменуетъ и *благодвореніе*. Въ особенності часпо изображаетъ въ священныхъ книгахъ благословеніемъ, умноженіе племени, Б. XXIV. 60. Пс. CXXVII. 3, 4, 5. Посему и при сошвореніи живошпныхъ благословеніемъ означаетъ по дѣйствіе Творца, кошорымъ онъ какъ бы въ собспвенность даль имъ способность размножатъ свой родъ.

Д Е Н Ъ Ш Е С Т Ы Й.

24. *Потомъ Богъ сказалъ: да произведетъ земля животныя живыя по роду ихъ, скотъ, и гадовъ, и звѣрей земныхъ по роду ихъ: и стало такъ.* 25. *И создалъ Богъ звѣрей земныхъ по роду ихъ, и скотъ по роду его, и всѣхъ гадовъ земныхъ по роду ихъ: и увидѣлъ Богъ, что это хорошо.* 26. *И сказалъ Богъ: сотворилъ теловѣка по образу нашейму и по подобію нашейму; и да*

владыцествуетъ онъ надъ рыбами морскими, и надъ птицами небесными, и надъ скотомъ, и надъ всею землею, и надъ всѣми гадами пресмыкающимися по землѣ. 27. И сотворилъ Богъ теловѣка по образу своему, по образу Божию сотворилъ его; мужескій и женскій полъ сотворилъ ихъ. 28. И Богъ благословилъ ихъ, и сказалъ имъ Богъ: плодитесь, и размножайтесь, и наполняйте землю, и обладайте ею, и владыцествуйте надъ рыбами морскими, и надъ птицами небесными, и надъ ескими животными пресмыкающимися по землѣ. 29. Еще сказалъ Богъ: се, Я даю вамъ всякую траву сѣющую сѣмя, какая есть на всей землѣ, и всякое дерево, отъ котораго есть плодъ древесный сѣющий сѣмя; вамъ сіе да будетъ въ пищу. 30. А всѣмъ звѣрямъ зеленымъ, и всѣмъ птицамъ небеснымъ и всякому пресмыкающемуся по землѣ, въ которомъ есть душа живая, даю Я всю зелень травную въ пищу: и стало такъ. 31. И воззрѣлъ Богъ на все, что ни создалъ; и вотъ, все хорошо весьма. И былъ вечеръ, и было утро: день шестый.

Шестый день шворенія предспавляетъ:

а) сошвореніе живописныхъ живущихъ на сушѣ, б) сошвореніе челоуѣка, в) благословеніе челоуѣка, и г) всеобщее одобреніе шварей.

а) Земля, болѣе прочихъ сшихій мершвая, но, въ свою чреду, производящая жи-

ботмыа живыа, новымъ образомъ являють мощь Творца не зависящую опть помощи, и насаждающую жизнь, гдѣ шолько восхо- щепть.

б) Въ сошвореніи челоувѣка доспопримѣ- чашельны: аа) время его сошворенія въ по- рядкѣ прочихъ сущеспвъ; бб) Божій о немъ совѣшпъ; вв) его имя; гг) образъ въ немъ Божій; дд) его назначеніе, и наконецъ ее) различіе половъ.

аа) Челоувѣкъ созидаелся послѣ всѣхъ ви- димыхъ шварей. Ибо а) всеобщій порядокъ видимаго шворенія сосполять въ поспоянномъ восхожденіи къ совершеннѣйшему. б) Чело- увѣкъ еспть малый міръ, сокращеніе, и какъ бы чистѣйшее извлеченіе всѣхъ еспеспвъ видимаго міра. в) Всѣ прочія швари земныя сошворены на службу его: и поштому онъ вводилпся въ міръ, какъ владыка въ домъ, какъ священникъ во храмъ, совершенно успро- енный и украшенный.

бб) Совѣшпъ Божій о сошвореніи челоувѣ- ка имѣепть у Моисея нѣкопорый видъ мно- жеспва совѣшпующихъ. Сей образъ выраже- нія а) или заимспшованъ изъ усптъ силь- ныхъ земли, 3 Цар. XII. 9. і Езд. IV. 17. б) или вообще произошелъ изъ свойспва языка, Іов. XVIII. 2, 3. Дан. II. 36. в) или вводилптъ Ангеловъ въ учаспіе совѣша Божія, 3 Цар. XXII. 20. Іов. II. 1. Дан. IV. 14. г) или оптѣ

носятся къ прѣмь лицамъ С. Троицы. По-
елику С. Писаніе изъясняется такимъ об-
разомъ шокмо въ важныхъ и рѣшипельныхъ
случаяхъ, какъ шо: при изгнаніи челоуѣка
изъ Рая, Б. III. 22. при смѣшеніи языковъ,
XI. 7. при избраніи Пророка о паденіи на-
рода избраннаго и о Мессіи, Иса. VI. 8. шо
надобно, чшобъ сей образъ выраженія имѣлъ
нѣкошорое особенное и величешвенное зна-
менованіе. Собесѣдованія Бога съ Ангелами
не можно воображать шамъ, гдѣ собесѣду-
ющимъ приписывается единый образъ и об-
разъ *Божій*; и гдѣ дѣло идетъ не о служе-
ніи какомъ либо, а о содѣйствіи Богу. И
шакъ совѣшника или совѣшниковъ Божешп-
ва должно искашь внушри самага Божешп-
ва: и мы находимъ ихъ, когда видимъ въ С.
писаніи, чшо Богъ Творецъ имѣетъ Слово
или Премудрость и Духа; чшо *Отець лю-
битъ Сына*, кошорый естъ образъ *тоста-
си Его*, Евр. I. 3. и показываетъ *Ему все, што
творитъ Самъ*, Иоа. V. 20. колыми паче по-
казываетъ шо, чшо шворитъ по образу
своему; *ибо што творитъ Онъ, то и Сынъ
творитъ также*, 19.

Именемъ *совѣта*, Дѣя. II. 23. Еф. I. 11.
слѣдешвенно и дѣйствіемъ совѣшпованія, изоб-
ражается въ С. Писаніи Божіе *предѣденіе
и предопредѣленіе*.

Совѣтъ Божій вѣченъ, Дѣ. XV. 18. но Моисей низводити оный во время, дабы показати его шѣмъ въ большей близости къ чел. вѣку.

Предопредѣленіе объемлетъ всѣ швари: но Моисей почти все швореніе предѣпавляетъ совершившимся какъ бы безъ предварительнаго размышленія, и озабочиваетъ Творца только человѣкомъ. Сіе значить, что въ предопредѣленіи человѣка лежитъ основаніе предопредѣленія всѣхъ предшествовавшихъ ему въ бытіи шварей, и всѣхъ времени послѣдующихъ.

вв) *Адамъ*, первоначальное имя человѣка, принадлежавшее сперва лицу перваго человѣка, попомъ роду, по общепринятому изъясненію, производится отъ *тервеленной земли* лѣтъ, Б. II. 7. которую древніе называли *дѣвственной и истинною*, Фл. др. к. I. гл. I.

гг) *Образъ и подобіе* Божіе не вужно изъяснять какъ двѣ раличныя между собою вещи: поелику въ словѣ Божіемъ часпо употребляется одно изъ сихъ именъ, въ шакійже силѣ, какъ и оба вмѣшпѣ, Б. I. 26. 27. V. 1. IX. 6. Іак. III. 9. Кол. III. 10.

Впрочемъ знаменательнѣйшее изъ сихъ словъ есть: *образъ*, который есть подобіе не случайное, но взятое съ первообразнаго.

Образъ есть нѣчто болѣе, нежели *слѣдъ*.

Всѣ бытія показывають слѣды Творца, и какъ бы *задняя Божія: образъ лица* Божія находипся покмо въ челоуѣкѣ.

Какъ Моисей не изъясняетъ; въ чемъ состоиптъ образъ божій: по для уразумѣнія сего прибѣгнувъ можно къ сравненію сотвореннаго по образу, съ первообразнымъ. И пакъ образа Божія можно искать:

а) въ существѣ челоуѣческой души духовномъ и безсмертномъ. Однако сіи черпы кажуся слишкомъ общими.

б) въ силахъ или способностяхъ души. Амвросій, Августинъ и Дамаскинъ находятъ образъ С. Троицы въ памяти, разумъ и волю или любви.

в) въ дѣйствительномъ совершенствѣ духовныхъ силъ, усмерленныхъ къ Богу, и опъ него непосредственно приѣмлющихъ впечатлѣнія истины и блага, или, по Апостолу, Еф. IV. 24. *въ праведности и въ святости истины.*

г) въ соединеніи души съ тѣломъ. Душа въ тѣлѣ, подобно какъ Богъ въ природѣ, будучи невидима, вся во всемъ присутствуетъ, дѣйствуетъ въ немъ, оживляетъ его, правитъ имъ, и сохраняетъ его.

д) въ тѣлѣ, *сообразноиъ тѣлу славы* Богочелоуѣка. Фил. III. 21. Но Апостоль не относитъ сея черпы къ первоначальному образу Божію, когда полагаетъ его въ *душѣ*

ума, Еф. IV. 23. и когда понятіе образа Божія упопреляетъ какъ доказательство безплесности Божества, Дѣ. XVII. 29.

е) въ отношеніи чловѣка къ міру. Богъ есть владыка всего: и чловѣкъ посшавленъ владыкою видимаго міра. Сею черпою описываютъ образъ Божій Злапоуспъ и Теодоритъ, которые слова совѣта Божія о владычествѣ чловѣка, 26. принимаютъ за объясненіе образа Божія, что впрочемъ сомнительно.

Должно щщательно замѣнить, что черпы сходства не всегда суть черпы образа. Но какъ черпы образа Божія въ чловѣкѣ не опредѣляются словомъ Божиимъ съ числительною почностию, какъ будто для того, чтобы онъ и въ семъ отношеніи былъ образомъ неограниченнаго и неописаннаго Существа: по и не нужно принимать сей образъ слишкомъ въ плѣсномъ знаменованіи. Можно согласиться, что общее основаніе онаго находится въ существѣ и способностяхъ души; существенныя и живѣйшія черпы соотноятся въ отраженіи Божественной истины и благости, или въ *святости истины*; преимуществва же чловѣка болѣе внѣшнія и отношительныя суть дополненія и слѣдствія онаго.

Изъ сего разумѣнія образа Божія открывается великое смощіе Божіе о чло-

вѣкъ. Человѣкъ украшается образомъ Божіимъ для того, что видимыя твари созданы для него, а онъ для Бога; ибо ничто не можетъ быть такъ любезно Высочайшему Существу, какъ образъ высочайшаго совершенства Его; и не можетъ быть большаго полномочія для обладанія тварями, какъ образъ Творца. Основанія образа Божія глубоко положены въ душѣ для того, чтобы, если живыя черты онаго и замятая уклоненіемъ отъ первоначальной *правоты*, Еккл. VII. 30. хотя нѣкіе оспанки его удерживали человѣка въ любви и пощеніи Божіемъ, Б. IX. 6. и не допускали до конечнаго опверженія; и дабы оппадшій даже человѣкъ *обрѣталъ*, каковъ онъ былъ, и каковъ долженъ быть *). Наконецъ внѣшнія преимущества человѣка поставлены въ зависимости отъ образа Божія такъ, что, съ утратою его, благословеніе Божіе пре-

*) Самый разплѣнный человѣкъ можетъ находить въ себѣ оспанки образа Божія. Онъ любитъ жизнь, хотя, по невѣжеству, не безсмертную. Любитъ истину, хотя токмо умозрительную. Ненавидитъ неправду, хотя въ другихъ. Любитъ похвалу, хотя безъ заслуги. Завидуетъ добродѣтелямъ и славу другихъ. Боится и уважаетъ мудрейшихъ и добродѣтельнейшихъ.

вратишься въ наказаніе, птварь не узнаешь своего Владыку, и возстанешь пропавъ него, дабы Царство Божіе совсѣмъ не поглощено было неограниченнѣмъ владычествомъ грѣха и смерти.

д) Человѣкъ предуспавленъ обладать всею землею. Симъ ознаменовалъ Богъ превосходство его существа, и безприкладную къ нему любовь свою: но и утвердилъ въ немъ согласіе низшихъ птварей, и союзъ ихъ съ самимъ Собою. Частныя ихъ совершенства берутъ свое начало и находясь свой предѣлъ въ общемъ благѣ, котораго средоточіе находится въ человѣкѣ: посему онъ долженъ быть Царемъ надъ всемъ окружающимъ его, дабы повсюду распространять вліянія блага. Всѣ птвари должны приносить Богу служеніе благоговѣнія и благодарности: еслии ихъ служеніе не восходитъ выше чувственнаго; человѣкъ долженъ быть ихъ Священникомъ, дабы въ себѣ вознеси оное до престола Всевышняго. Твари не одаренныя разумнѣемъ должны являть разумное Божіе, и повѣдать славу Божію: человѣкъ долженъ быть ихъ Пророкомъ, дабы высшимъ языкомъ духа разрѣшать ихъ чувственныя вѣщанія.

е) Различіе пола не дѣлаетъ различія въ образѣ Божіемъ: хотя Апостоль преи-

мущеспвенно приписываетъ его мужу, въ отношеніи къ общежитію, I. Кор. XI. 7.

О первоначальномъ состояніи челоуѣка въ отношеніи къ различію половъ, достойно примѣчанія разсужденіе С. Злапоуста, которое читается въ его сочиненіи *о дѣвствѣ: Дѣвство избъ натала, и прежде брака налѣ явилось. Бракъ привзошелъ, и представился необходимылъ дѣломъ послѣ: такъ это Адамъ, естлибы пребылъ послушенъ, не имѣлъ бы въ неибъ нужды. Но какъ, скажешь ты, родились бы столь многія тысящи? Естли сѣя мысль такъ сильно поражаетъ тебя; то я спрашиваю тебя взаимно: какъ рожденъ Адамъ? Какъ Ева, безъ посредства брака? Какъ? скажутъ оуять, неужели также стали бы раждаться и всѣ челоуѣки? Такъ, или инате, я не скажу. Предметъ моего разсужденія только тотъ, что Богъ не имѣлъ нужды въ бракъ, для размноженія на земли челоуѣковъ.*

в) Въ благословеніи данномъ челоуѣку заключается: аа) умноженіе рода, бб) владычество надъ шварями и вв) назначеніе пищи.

аа) Обѣшваніемъ умноженія рода Богъ даешъ челоуѣку силу производить подобныхъ себѣ: почему не нужно искать инаго источника челоуѣческихъ душъ, кромѣ души перваго челоуѣка. Но чрезъ шо же обѣшваніе Богъ естъ Творецъ опдаленнѣйшихъ попом-

ковъ Адама, равно какъ и его самага, И поелику каждый раждаешя со способностію раждашь: по нѣтъ сомнѣнія, что во Адамѣ получилъ сіе благословеніе весь родъ человѣческій. Оно сохранилось и среди всеобщаго проклятія: ибо глубоко насаждено въ природѣ человѣка.

Впрочемъ тѣ, которые раждаютъ чада въ нечистотѣ побужденій, смѣшиваютъ свое проклятіе съ источникѣмъ Божіа благословенія. Злоупотребленіе тѣмъ достойнѣйшее гнѣва Божія, чемъ свяще даръ Божій.

Обѣщаніе могочадія не должно принимашъ за повелѣніе налагающее необходимую обязанность раждашь дѣтей. Подобное благословеніе дано и безсловеснымъ, 22. для которыхъ оно конечно уже не есть обязанность, Но Богъ изрекаетъ и обѣщанія свои такъ, какъ повелѣнія: ибо власпію призываетъ и поспавляетъ предъ очи событія оныхъ, Пс. СXXXII. 3.

66) Будучи сотворенъ для обладанія, человѣкъ изъ самыхъ способностей и силъ своихъ могъ познать свое назначеніе: но сверхъ сего Богъ торжественно вручаетъ ему право владычества. Сіе есть великое наставленіе показывающее, что истинный Владыка тварей есть Богъ, и что человѣкъ долженъ пользоваться даруемымъ ему вла-

дычеспвомъ, въ совершенномъ послушаніи и преданности волѣ Божіей.

вв) Назначеніе земной пищи показывало человѣку не совсѣмъ совершенное для духовнаго существа его, но еще пригошовишельное къ полному совершенству соспояніе: ибо высшая духовная жизнь для своего продолженія не имѣеть нужды въ пособіи низшихъ шварей.

Въ пищу человѣку предоспавляетъ Богъ распѣніа. Изъ сличенія сего поспановленія съ подобнымъ поспановленіемъ о пищѣ по Попопѣ, IX. 3. гдѣ упоминается и о живошныхъ, заключишь можно, что живошныа въ началѣ не были назначены въ пищу человѣку. Сіе не прошиворѣчишь праву владычеспва надъ ними: ибо употребленіе въ пищу не ешь единспвенное дѣйспвіе обладанія шварями.

Въ особенностяхи человѣку назначаюпся древесные *плоды*, а прочимъ живошнымъ *трава*: дабы совершеннѣйшему принадлежало совершеннѣйшее.

Но исключается ли чрезъ сіе для безсловесныхъ употребленіе въ пищу древесныхъ плодовъ и разнородныхъ живошныхъ? Нѣкоторыа ушверждаюпъ и по и другое. Еспыли живошныа сошворены въ маломъ числѣ: по по крайней мѣрѣ въ началѣ не додженспвовали онѣ бышь плошоядны. Пре-

даніе о золотомъ вѣкѣ съ симъ согла-
суется. *)

г) По совершеніи всего творенія слѣ-
дуетъ всеобщее одобреніе пварей, произ-
несенное съ большею силою, нежели преж-
де. *И возрѣлъ Богъ на все, что ни создалъ:*
знаеть Онъ пвари во всѣхъ, даже малѣй-
шихъ, часпяхъ, въ сокровеннѣйшихъ свой-
ствахъ, въ опдаленнѣйшихъ дѣйствіяхъ и
слѣдствіяхъ, во всѣхъ отношеніяхъ и все-
цѣломъ соспавъ: *и ватѣ, все хорошо весма.*
Каждая пварь въ особенноти *хороша:* но
въ цѣломъ *хороша весма.* Каждый день твора-
ренія вносилъ въ пвари новое благо: но
день сотворенія челоуѣка возвысилъ благо
всего міра.

5) ТОРЖЕСТВЕННОЕ ОКОНЧАНІЕ ТВОРЕНІЯ.

*II. 1. Такииѣ образоиѣ совершениы небе-
са и земля и все воицтво ихѣ. 2. И окон-*

*) Виргилій говоритъ, что уже Юпитерь, ов-
ладѣвъ міромъ,
Praedarique lupos jussit, pontumque moveri.
Велѣлъ волкамъ терзати, и морю волно-
ватися.

тилъ Богъ днелъ седьмылѣ дѣло свое, и по-
тилъ въ день седьмый отъ всѣхъ дѣлъ сво-
ихъ, котарья онѣ творилъ. 3. И Благосло-
вилъ Богъ день седьмый и освятилъ его: ибо
въ оный погилъ отъ всѣхъ дѣлъ своихъ, ко-
торыя онѣ творилъ и созидалъ.

Описаніе шестидневнаго шворенія Мои-
сей заключаешъ краткимъ повпореніемъ
сказаннаго, называя послѣдній предѣлъ шво-
ренія *окончаніемъ* или *совершеніемъ*, и по-
казывая часпи онаго подъ именами *небесъ*,
земли и *воинства ихъ*. *Воинство небесное*
означаешъ иногда звѣзды, Впор. IV. 19. а
иногда Ангеловъ, Нее. IX. 6, *Воинство*
небесъ и *земли* супъ величеспвенныя пва-
ри всего міра, подобныя воинству а) го-
сподешвующимъ въ нихъ успройспвомъ, и
б) служеніемъ промыслу въ заципу правед-
ныхъ и въ опмщеніе грѣшникамъ, Суд. V. 20.

Вмѣспо *седьмаго* дня, окончаніе дѣла Бо-
жія переводъ Седмидесяпи толковниковъ по-
лагаешъ *въ шестый*. Поняпіе одно: но въ
словахъ видъ прошиворѣчія. Можешъ бытъ
Греческіе полковники хопѣли предупредить
вопросъ: не было ли чпо сдѣлано и въ седь-
мый день?

Послѣдній предѣлъ шворенія названъ *окон-
таніемъ всѣхъ дѣлъ* Божихъ: хопя Богъ до-
нынѣ *дѣлаешъ*, Іоа. V. 17. То еспъ: а) Онѣ

производити новыя твари, но не новыя виды тварей. б) Продолжаетъ твореніе сохраненіемъ законовъ естества, но не поспановленіемъ новыхъ. в) Новотвориитъ въ царствѣ благодати, 2 Кор. V. 17. промышляетъ въ царствѣ природы.

Окончаніе творенія запечатлѣно: а) порожественнымъ покоемъ Творца, и б) благословеніемъ и освященіемъ седьмого дня.

а) Богъ *успокаивается* не ошь упомленія, ему несвойственнаго, Ис. XL. 28. но *отъ дѣлъ*. Сей покой не ешь покомо *совершеніе дѣлъ*, но нѣкоторое особливое послѣдствіе онаго. И человѣческой покой не ешь совершенное бездѣйствіе; ибо совершенное бездѣйствіе не возможно: но дѣйствіе силъ уравновѣшенныхъ между собою и со внѣшними предметами дѣйствія, такъ какъ прудъ ешь продолжаемое превозможеніе дѣйствующихъ силъ надъ предметомъ дѣйствія. Подобно сему прудъ Божій ешь дѣйствованіе въ твари еще не достигшей въ мѣру совершенства предопредѣленнаго ей премудростію и благостію Творца: но дѣйствованіе въ тваряхъ, пришедшихъ въ исполненіе своего предопредѣленія, и, по своей возможности, сообразныхъ съ Божественными совершенствами, ешь покой Божій.

Бытія плѣсныя и чувственныя не принесли покоя Богу, но человекъ, соединенный съ Богомъ силою подобія его, и, чрезъ свое посредство, утвердившій прочія пвари въ союзъ съ его совершенствами.

Поелику же человекъ, при созвоненіи своемъ, поставленъ еще въ состояніи приговоненія, и на пути къ полному своему совершенству: то покой Божій относительный къ творенію есть еще преобразование и надежда того совершеннаго покоя, когда *будетъ Богъ все во всеміи*, 1 Кор. XV. 28. По сему-то, можешь быть, седьмому дню Моисей не даетъ *вечера и утра*, то есть, продолженія имѣющаго предѣлы.

б) *Благословеніе и освященіе седьмаго дня* не есть предварительное указаніе на законъ Иудейской Субботы, установленной по исходъ изъ Египта, какъ то нѣкоторые полагають. Ибо Творецъ благословляетъ и освящаетъ попятъ самый день, въ который *погилъ*, и попому, что *погилъ отъ всѣхъ дѣлъ своихъ*. II законъ говоритъ не о новомъ благословеніи и освященіи седьмаго дня, но о древнемъ и первоначальномъ, Исх. XX. 10, 11. да и полагается между непреложными заповѣдями Десятиословія.

Что такое *благословеніе дня*, можно разумѣть изъ противоположнаго ему *проклятія дня*. День проклинается, когда онъ по-

лагается началомъ и виною нѣкотораго зла, и, въ изступленіи печали, осуждается насѣпованіе и какъ бы на уничтоженіе, Іов. III. 1 — 9. Іер. XX. 14 — 16. Слѣдственно когда день благословляется, тогда онъ поспавляется причастнымъ особеннаго нѣкого блага, достойнымъ радости и сохраненія среди самыхъ переменъ времени. Наипаче же благословеніе Божіе всегда есть источникъ блага пвердаго и пребывающаго:

Освященіе вообще знаменуетъ *отдѣленіе* къ высшему назначенію, Іис. XX. 7. Чис. III. 13. и приписывается иногда тому, что само по себѣ свято, Іоан. X. 36. XVII. 19. въ особенности же освященіе время есть назначеніе ихъ для Богослуженія, 4 Цар. X. 20. Нее. VIII. 9. Іои. I. 14. II. 15, 16.

И такъ Богъ, благословляя и освящая седьмый день, дѣлаетъ его аа) незабвеннымъ памяникомъ своей славы и веселія о пвореніи, Пс. CIII. 31. и бб) временемъ по превосходству священнымъ для человѣка.

Не можно сказать вопреки сему, что человѣкъ, котораго все время было свято, и всё дѣла имѣли предметомъ Бога, не имѣлъ нужды въ особливомъ священномъ времени. Еслили онъ былъ во времени: то не могъ все дѣлать во всякое время. И еслили есть *время всякому хотѣнію подѣ небесали*, Екк. III. 1. еслили для Адама было время,

когда онъ долженъ былъ опправлять дѣла своего владычества надъ тварями, Б. I. 28. и *воздѣлывать садъ Едемскій*, II. 15. то для чего не былъ времени, въ которое бы онъ единственно и совершенно погружался въ Бога?

Запмившаяся память освященія седьмого дня возобновлена обрядовымъ постановленіемъ Субботы: но седмичное счисленіе времени было въ употребленіи у Патріарховъ, Быт. XXIX. 27; и еще до попа, Быт. VII. 4. VIII. 10. 12. Всеобщность и древность преданія о седьмомъ днѣ у Язычниковъ *) также показываетъ, что сіе преданіе идетъ опъ начала міра.

Понятія о сотвореніи міра Евангеліе сближаетъ съ ученіемъ о искупленіи чловѣка. Чловѣка возроденнаго во Хрістѣ оно называетъ *новою тварію*, 2 Кор. V. 17. Гал. VI. 15. внутреннее *просвѣщеніе* опъ Бога уподобляетъ произхожденію первоначальнаго *свѣта* опъ слова Божія, 2 Кор. IV. 6. *покой вѣрующихъ* во Хрістѣ соеди-

*) Теофиль Антиохійскій во второй книгѣ къ Автолику: *πάντας μὲν ἀνθρώπους ἰνομάζειν τὴν ἑβδόμην ἡμέραν. Всѣ люди знаютъ седьмый день.*

няеть съ *покоелѣ Божіимѣ* по совершеніи пворенія. Евр. IV. 3, 4. 9, 10. Изъ сего открывається, что между дѣлами Божіими въ міръ великомъ и маломъ, въ царствѣ природы и благодати, не смотря на видимое ихъ разспояніе, и существенное различіе, находилса нѣкопорая спайнспвенная соразмѣрность и соопвѣстствіе.

И спакъ сопвореніе міра можно разспривать какъ образъ испуленія. Но поелику Евангеліе спокмо нѣкопорыя черпы сходспва между шѣмъ и другимъ раскрыло съ ясностью: по желающій, по указанію онаго, проспереть сіе соображеніе до нѣкопорой подробности; долженъ довольспвоваться вѣроятностью, имѣя въ виду то, да скажется, хотя гаданіемъ, *многоразлитная премудрость Божія*, Еф. III. 10.

Соопвѣстствіе между *твореніемѣ* и *искупленіемѣ* наблюдать можно въ двухъ опношеніяхъ:

1) въ опношеніи къ образованію Церкви вообще, и

2) въ опношеніи къ возрожденію каждаго человекѣа.

1) Нѣкопорые полагають, что шестъ дней пворенія, со днемъ покоя, знаменуютъ семь тысящелѣтій бытія міра, въ копорыя успрояется и совершається Церковь. 2 Пеш. III. 8. Lact. Inst. diu. L. VII.

с. 14: Но Иисусъ Христосъ не позволяеть намъ слишкомъ далеко проспирать (вое любопыпство въ изысканіи *временъ и сроковъ*, *которые Отецъ предоставилъ своей власти*, Дѣя. I. 7.

Не держась спрогого счисленія *временъ*, но соображая дѣла Господа въ шестидневномъ пвореніи міра съ Его дѣлами въ успроеніи и совершеніи всемірной Церкви, можемъ предспавить сіе послѣднее въ шестипослѣдовательныхъ образоизмѣненіяхъ.

I. Въ началѣ Церковь была *небо и земля* вкупѣ, или небо на земли. Паденіе челоѣка содѣлало ее *землею необразованною и пустою*. Тма покрыла ее шакъ, какъ бы она совсѣмъ соединилась съ бездною оппадшихъ духовъ. Но *Духъ Божій* носился надъ *водами*, по еспь, надъ племенами челоѣческими (копорья въ словѣ Божіемъ *изобразуюпся водами*, Иса. VIII. 6, 7. Апок. XVII. 15.), погибавшими во Адамѣ, и благодать осѣнила его. Богъ послалъ ему *свѣтъ* откровенія о Искупишелѣ; и *разлучилъ* царство свѣта опъ царства шмы, вѣрующаго челоѣка опъ нераскаяннаго діавола, сѣмя жены, опъ сѣмени змія, племя *Сѣва*, опъ племени Каина, домъ Ноя опъ расшлѣннаго въ конецъ перваго міра.

II. Дабы явишь свѣтъ откровенія въ большей ясности, Богъ восхотѣлъ успро-

ишь *твердь*, по еспь, шакое общество, въ копоромъ бы непоколебимо ушверждены были объшованія Его, и копорое бы всѣмъ прочимъ народамъ *повѣдало славу Его* и *возвѣщало* благодапное твореніе *рукъ Его*, Пс. XVIII. 1—5. Рим. X. 18. Для сего смяпеныя *воды* земныхъ племень, при сполпопвореніи Вавилонскомъ, раздѣлены: и народы опшверженныя, яко *воды подѣ твердю*, покрыли землю, мудрспвуя шокмо дольняя; Авраамъ и Паптріархи, яко *воды надѣ твердю*, вознеслись до высочайшихъ объшованій и ближайшаго съ Богомъ соединенія; а произшедшій опгъ нихъ избранный народъ очищенъ и ушверженъ закономъ.

III. Попомъ Церковь, погруженная прежде въ водахъ народовъ, явилась на *твердой*, собспвенной *землѣ* объшованія, и украсилась земными благословеніями опгъ Бога. Ея *земля отверзлась*, дабы родились *плоды спасенія*, и *правда произрасла* *вкупѣ*, Иса. XLV. 8. Среди ея, подобно *древу жизни*, насажденъ былъ *корень Иессеевъ*, Иса. XI. 1. коего *жезлѣ* долженъ былъ ушвердиль, новая *отрасль*—обновишь, *плодѣ*—напинашь безмерпшiemъ вселенную.

IV. Съ воплощеніемъ сына Божія явилось Духовное *Солнце* міра и новая Церковь, подобно *лунѣ*, осіянная свѣпомъ его. Апостолы и Учители Хрстіанспва, со всею

Церковію, подобно лунѣ и звѣздамъ, препослали свѣтъ въ самую *ночь* язычества.

V. Съ продолженіемъ живоотворнаго дѣйствія Духовнаго Солнца, *воды* опроверженныхъ прежде народовъ изводяпть изъ себя *души живущія* духовною жизнью; и выспрепніе умы надъ видимымъ и временнымъ *возлетаютъ* къ чистому созерцанію невидимаго и вѣчнаго.

VI. Наконецъ и процвѣпавшая нѣкогда, но попомъ на время оставленная возсозидающею рукою, *земля* Израилева покажетъ въ себѣ міру *жизнь изъ мертвыхъ*, Рим. XI. 15. Когда же спанспвенное шло *последняго Адама*, 1 Кор. XV. 45. которе ныне, Имъ Самимъ *будути слагаемо и составляемо*, *грезъ взаимное сцѣпленіе членовъ, соотвѣтственными дѣйствіемъ каждаго изъ нихъ, возрастаетъ въ своеиъ составѣ*, Еф. IV. 15, 16. *созидетъ* совершенно и окончательно: погда, воздвигнутое своею Главою, проникнутое Духомъ Святымъ, торжественно явишь оно во всѣхъ своихъ членахъ единый образъ Божій, и наступишь великая *Суббота* Бога и челоуковъ.

2) Каждый челоукъ въ особенностіи имѣетъ свое *небо и землю*, духъ и плоть, внутреннее и внѣшнее, остатокъ первобытнаго совершенства и хаосъ грѣховнаго

расплѣнія, изъ котораго дѣйствіемъ Благодати поспешенно успролется *новая тварь*.

I. Возникая изъ нравственнаго ничтожества, онъ находить себя *землею неустроенною и пустою*; и *тьма* закрываетъ глубину его сердца отъ него самого. Но на слезныя *воды* покаянія нисходитъ *Духъ Божій* и *Слово Божіе* производить въ немъ вышній *свѣтъ*, который чѣмъ яснѣе сіяетъ, тѣмъ болѣе опредѣляется, и шановится оцупительнѣе, собственная тѣма челоуѣка.

II. За днемъ покаянія слѣдуетъ день очищенія и оправды, въ который Богъ успролетъ *твердь* въ духъ и сердце, опредѣляя *вышнія воды* отъ *нижнихъ*, крошкія и чистыя слезы благодати, отъ чувственныхъ слезъ горести и сокрушенія.

III. По заключеніи водъ сокрушенія въ нѣкопрыхъ предѣлахъ, челоуѣкъ открываетъ въ самопознаніи новую спрану *сухую*, не украшенную, бесплодную, обнаженную предъ свѣтомъ Правосудія Божія, не орошенную никакими уптшеніями благодати. Но послѣ сего испыпательнаго шомленія, силою возсозидающаго Слова, изъ мершвой сухости начинаютъ произрастать благія чувствованія и добродѣтели, сперва слабыя и кратковременныя, потомъ швердыя и возвышенныя, долженствующія принести *плодъ* правды. И

то и другое состояніе естъ *добро* въ путяхъ Божіихъ, хопя ведомая ими душа въ началѣ и не понимаетъ ихъ.

IV. Естли чловѣкъ поспоянно продолжаепъ внимашъ глаголющему о немъ Слову Господа: свѣпъ вѣры въ вышнихъ силахъ души его спановится *солнцемъ*, которое освѣщаепъ сокровеннѣйшія глубины ея, согрѣваепъ и оживляепъ ее. Онь образуепъ пакже нѣкопорыя частныя озаренія, опкровенія, видѣнія, копорыя, какъ *звѣзды*, бросаюпъ нѣкопорыя лучи въ самую глубокою ноцъ еспеспвеннаго невѣденія.

V. Исусъ Хриспосъ, будучи солнцемъ, сіяющимъ въ душѣ, и словомъ въ ней глаголющимъ, производипъ въ ней внупреннюю новую *жизнь*. Изъ самыхъ *водъ* скорбей внупреннихъ и внѣшнихъ, *возникаюпъ живыя и живошворныя дѣла любви*, *возраспаюпъ и умножаюпся*. Въ *тверди* очищеннаго духа, въ минупы восхищенія, являюпся превыспреннія помышленія.

VI. Благодашъ и на мершвой прежде *землѣ* вѣпхаго, чувспвеннаго, внѣшняго чловѣка часъ опъ часа болѣе полагаепъ напечатленій испинной *жизни* внупренней. И земныя помыслы получаюпъ вышнее направленіе; и спраспи проникаюпся Божеспвенною любовію; и рабскій спрахъ очищаепся духомъ

сыновней Богу покорности. Такимъ образомъ весь *человѣкъ* возсозидается *во образъ Сына Божіа*: и тогда совершенно въ него вселяется, въ немъ живешь, въ немъ владычествуешь, въ немъ покоишься, его освящаешь, Свяшій и во святыхъ почивающій.

СОТВОРЕНІЕ ЧЕЛОВѢКА.

Б. II. 4—25.

Повѣствователь творенія, дабы сократить споль обширный предметъ въ предѣлы разумнїя и потребности чловѣческой, въ особенности поставилъ для себя въ виду двѣ вещи: постепенный порядокъ произхожденія тварей, и преимущественное достоинство тварей. По сему правилу мѣрнымъ образомъ описавъ шесть дней творенія и седьмой день покоя Божїя, онъ снова возвращается въ шестодневъ, чтобъ изобразить сотвореніе чловѣка. Сіе изображеніе составляютъ слѣдующія черты:

1) взглядъ на состояніе міра до сотворенія чловѣка, 4—6. 2) образъ сотворенія перваго чловѣка, 7. 3) его мѣстопребываніе, 8—15. 4) данная ему заповѣдь, 16, 17. 5) сотвореніе жены, 18—23. 6) установленіе брака, 24. 7) состояніе невинности, 25.

1) ВЗГЛЯДЪ НА СОТВОРЕНІЕ МІРА ДО СОТВОРЕНІЯ ЧЕЛОВѢКА.

4. *Сіи суть порожденія небесѣ и земли, при сотвореніи ихъ, въ то время, когда Иегова Богъ создалъ небеса и землю, 5. и всякой полевой кустарникъ, котораго до того не было на землѣ, и всякую полевую траву, которая до того не произрастала: ибо Иегова Богъ не посылалъ дождя на землю, и не было теловѣка для воздѣланія поля, 6. и паръ не поднимался съ земли для орошенія всего лица земли.*

Предприемля описатьъ произхождение чело-
вѣка, повѣсповашель вновь касается про-
изхождения міра, дабы показать совокупность
и того и другаго, и дабы предсавилъ сош-
вореніе міра какъ бы пригошовленіемъ къ со-
шворенію челоуѣка.

Слова: *сіи суть порожденія небесѣ и зе-
мли при сотвореніи ихъ, и проч.* соспавля-
ють надписаніе послѣдующаго сказанія о ук-
рашеніи земли и о родѣ челоуѣческомъ въ
особенности. См. Б. V. 1. VI. 9. X. 1.

Объясняя понятіе *порожденій неба и зе-
мли*, повѣсповашель говоритъ, что онѣ на-
чинаются, по Еврейскому выраженію, отъ
дня, то есть, отъ *времени* сошворенія: ибо
день у Евреевъ пріемлется въ проспран-

нѣйшемъ знаменованіи за нѣкоторое извѣст-
ное время, Иса. II. 12. 17. 20.

Дабы опличить первоначальныя, Творче-
скою силою совершившіяся, *порожденія* ве-
щей, опть ихъ рожденія по законамъ при-
роды, онъ упоминаешъ, для примѣра, о со-
твореніи расптвнй, совершенно на земли
новыхъ, безъ содѣйствія дождя и рукъ че-
ловѣческихъ, 5.

Онъ присовокупляешъ, что *парѣ* подни-
мался *сѣ* земли, 6. По видимому, сямъ опи-
сываешся первое соспоянiе суши, едва опрѣ-
шившейся опть покрывавшихъ и прони-
кавшихъ ее водъ. Но нѣкоторыя, слова сіи,
по связи съ предъидущими, принимаютъ въ
оприцапельномъ смыслѣ, подобно какъ сіе
дѣлаешся по необходимости въ словахъ
Псалма IX. 19. *не до конца забытѣ* *будетѣ*
нищій, терпѣніе *убогихѣ* *погибнетѣ* (по свя-
зи съ предъидущимъ выраженіемъ должно
разумѣшь: *не погибнетѣ*) *навсегда*.

Достойно замѣчанія, что во вслупленіи
въ повѣспованіе о челоѣкѣ въ первый
разъ полагаешся въ С. Писанія величесп-
венное имя יהוה *Иегова*, шо еспъ, *Сый* или
Осуществователь, въ соединеніи съ упопре-
бленнымъ прежде именемъ אלהים *Элогилѣ*,
Богѣ. Можешь бышь, намѣреніе Повѣспво-
вателя было внушишь чрезъ сіе особенно
шо, что *Богѣ*, Творецъ міра и челоѣка,

есть пошъ самый, копорый открьлся Израилю, какъ *Осуществователь* благодапныхъ обѣщованій. Исх. III. 15.

Нѣкоторыя новѣйшіе изслѣдователи священныхъ книгъ замѣчаютъ здѣсь совсѣмъ другое. Примѣшивъ, что до сего мѣста книги Бытія поспоянно, употребляемо было въ ней имя *Элогилъ*, а опселъ до конца III. главы употребляешся *Иегова Элогилъ*, они заключають изъ сего, что сія часть книги писана совсѣмъ другимъ писателемъ. Но а) въ сей самой части употребляешся и одно *Элогилъ*, III. 3. 5. копорый же изъ мнимыхъ двухъ писателей написалъ сіи стихи? б) Даже въ одномъ стихѣ написано сперва *Иегова Элогилъ*, а по томъ *Элогилъ*, III. 1. и такъ не уже ли и одинъ сей стихъ написанъ двумя писателями? в) Въ IV. главѣ многократно употребляешся одно *Иегова*: не ужели нуженъ для сего шретій писатель? г) Глава V. начинаешся надписаніемъ совершенно подобнымъ наспоющему, кромѣ того, что шамъ написано *Элогилъ*: сколько же еще надобно выдумашъ разныхъ писателей для изьясненія сей разности въ словахъ? Впрочемъ д) ученые защитники сей смѣлой догадки сами довольно обезпечивають насъ спъ шруда соспязашся съ ними, когда одинъ (*Эйхгорнъ*), сей части книги Бытія въ сравненіи съ предъидущею приписы-

ваесть преимущественную древность, по ея слогу, необработанному и неученому; а другой (Гейнрихсъ) находить здѣсь болѣе обработанности въ слогѣ и болѣе признаковъ учености.

2) ОБРАЗЪ СОТВОРЕНІЯ ЧЕЛОВѢКА.

7. Иегова Богъ сотворилъ теловѣка изъ персти земли, и вдунулъ въ ноздри его дыханіе жизни, и теловѣкъ сталъ душею живою.

Образъ сотворенія челоѣка показываесть въ немъ превосходнѣйшее и ближайшее къ Богу твореніе. Онъ производится не единократнымъ дѣйствіемъ, но постепеннымъ образованіемъ подобно какъ сперва созидается свѣтъ, и потомъ образуются свѣтила. Творецъ міра все совершаетъ единымъ словомъ: Творецъ челоѣка представляется сперва глаголющимъ въ себѣ самомъ, потомъ дѣйствующимъ, и наконецъ вводящимъ въ челоѣка свое дыханіе.

Мысль нѣкопорыхъ, что дѣйствующій въ семъ случаѣ былъ Сынъ Божій въ образѣ челоѣка, естъ догадка, копорая не служить ни къ ясности, ни къ достоверности сказанія Моисеева. Совѣтъ Божій, I. 26. присвоаетъ сотвореніе челоѣка С.

Троицѣ, а не предоспавляешъ сего дѣйствія единому Лицу Ея.

Особенными черптами Повѣспвовашель описываетъ сотвореніе а) тѣла и б) души.

а) Для внѣшней часпи человѣка вещеспво береспся опть земли, копорою онъ долженъ обладать, дабы онъ имѣлъ непосредспвенное познаніе о свойспвахъ подчиненныхъ ему вещей и ближайшее опношеніе къ обласпи своего владычеспва. И какъ оное вещеспво собспвенными, шакъ сказапъ, руками Творца образованное, безъ сомнѣнія было чистѣйшее, совершеннѣйшее, и слѣдспвенно сильнѣйшее: по сила, копорою, посредспвомъ онаго, первобыпный человѣкъ могъ дѣйспвовашъ въ видимомъ мѣрѣ, долженспвовала быпъ спольже велика, сколь нынѣ велика немощъ, копорою поврежденнаго человѣка держипъ подъ вліяніемъ ближайшихъ и опдаленнѣйшихъ сущеспвъ сего міра.

Но первый спепень, опть копорого начинается образованіе споль могущеспвеннаго сущеспва, еспъ *персть*; и Творецъ его въ быпописаніи предспавляешъ въ образѣ *скудельника*. Сіе изображеніе, по изьясненію сдѣланному Іереміи Пророку, XVIII. 2—6. знаменуешъ власть Творца, и ничпожностъ пвари, сколько бы ни казалась она великою. Мысль о происхожденіи изъ пер-

спи должна быть для челоѣка неизчерпаемымъ источникомъ смиренія на землѣ и на небесахъ.

б) Богъ *вдыхаетъ* въ челоѣка душу не такъ, чтобы по сему ее можно было въ собственномъ смыслѣ назвать съ язычниками *divinae particulam aerae, частицею Божія дыханія*: ибо челоѣческая душа живая далеко разнилась отъ Божія Духа животворящаго, 1 Кор. XV. 45. Сіе вдохновеніе показывается только начало ея бытія, и образъ бытія отличный отъ шѣхъ душъ, которыя прежде сотворены были *Словами* Божиимъ.

Творческое вдохновеніе относится преимущественно къ *лицу* челоѣка, яко сѣдалищу орудій чувствованія и зеркала души.

Душа отъ перваго видимаго дѣйствія, о ея присутствіи свидѣтельствующаго, называется *дыханіемъ*; и, по точному переводу Еврейскаго выраженія, *дыханіемъ* *жизней*: ибо челоѣкъ дѣйствительно совокупляетъ въ себѣ жизнь распѣній, живописныхъ и Ангеловъ, жизнь временную и вѣчную, жизнь по образу міра и по образу Божию.

При всемъ томъ челоѣкъ сталъ душою *живою*: по еспѣ, по совокупленіи души съ шѣломъ сѣдался единымъ существомъ, по

внѣшней жизни принадлежащимъ къ кругу живописныхъ.

3) ПЕРВОЕ МѢСТОПРЕБЫВАНІЕ ЧЕЛОВѢКА.

8. И насадилъ Іегова Богъ садъ въ Еде-
мѣ на востокѣ; и поставилъ тамъ теловѣ-
ка, котораго создалъ. 9. И произрастилъ
Іегова Богъ изъ земли всякое дерево пріят-
ное видою и хорошее въ пищу, и древо
жизни посреди сада, и древо познанія до-
бра и зла. 10. Изъ Едема выходитъ рѣка,
и орошаетъ садъ; потомъ раздѣляется на
четыре потока. 11. Имя первому Фишонъ:
онъ обтекаетъ всю землю Хавила, гдѣ есть
золото, 12. и золото земли той наилуч-
шее; тамъ есть также бдолахъ и камень
ониксъ. 13. Имя второй рѣкѣ Тихонъ: сія
обтекаетъ всю землю Кушъ. 14. Имя тре-
тпей рѣкѣ Тигръ, которая протекаетъ про-
тивъ Ассиріи. Четвертая рѣка есть Ев-
фратъ. 15. И взялъ Іегова Богъ теловѣка, и
поставилъ его въ саду Едемскомъ, чтобы
онъ воздѣлывалъ его, и хранилъ его.

Для пребыванія дарованъ былъ Адаму
садъ, или по обыкновенному на нашемъ
языкѣ названію, рай, ἡ, παραδεισος. У Евреевъ

сіе имя значить просто *садъ*, Екл. II. 5. а въ новомъ Завѣшѣ показываесть иногда блаженное состояніе на небесахъ, Лук. XXIII. 42. 2 Кор. XII. 2—4. Апок. II. 7. Посему не только на земли, даже въ цѣломъ мірѣ не оспалось почти мѣста, гдѣ бы любопытство не искало, и легковѣріе не находило Рая. Но вмѣсто того, чпобы скипаться по распутіямъ чловѣческихъ мнѣній, лучше остановишься въ семь изслѣдованіи на ясныхъ шокмо указаніяхъ Слова Божія, и съ покорностію признашь власть Херувима поставленнаго *охранять путь къ древу жизни*.

По сказанію Моисееву, Рая должно искать на земли: ибо въ немъ находящіяся *дерева произращенныя Богомъ изъ земли, 9. звѣри и птицы созданныя изъ земли, 19. рѣки частію извѣстныя, 14.*

Не вся земля была Раемъ, но Рай былъ какъ бы столицею ея: ибо Адамъ послѣ паденія *изгнанъ изъ рая воздѣлывать землю, III. 23.*

Нельзя утверждать, что слѣды Рая совершенно изглажены попомъ, или другимъ образомъ: ибо подробности, въ копорыя входилъ Моисей о его мѣстоположеніи, показывають прошивное.

Онъ полагаесть Рай *въ Едемѣ*, спранѣ, копорой, по указанію другихъ книгъ Свя-

ценныхъ, Иса. XXXVII. 12. Иезек. XXVII. 23. съ вѣроятностію можно искашь около Месопотаміи, Сирии или Арменіи; *на Восто-кѣ*, въ отношеніи къ спранѣ, въ копорой онъ пишенѣ, или къ землѣ обѣшванной, копорую имѣешъ въ мысляхъ.

Дабы означить мѣсто Рая для опредѣленнѣйшаго попомспва, онъ обращаетъ вниманіе на то, что естѣ на земли наиболѣе поспоянное и пребывающее; — на рѣки. Изъ чепырехъ, копорыя онъ именуешъ, двѣ извѣспны несомнительно: а) *Хиддекедъ*, по исполкованію Седмидесяти полковниковъ *Тигрѣ*, Дан. X. 4. что согласно съ мѣспнымъ указаніемъ Моисея, и въ чемъ нѣтъ причины сомнѣваться; и б) *Евфратъ*, по извѣспности, не описанный у Моисея никакимъ особеннымъ обспояпельспвомъ.

Но въ изысканіи другихъ двухъ рѣкъ, описанныхъ Моисеемъ, съ принадлежащими къ нимъ обспояпельспвами, между распушіями догадокъ, не съ особеннымъ убѣжденіемъ, а покломо съ особеннымъ любопытспвомъ, на время обспановишься можно на той новѣйшей, по копорой *Физионъ* естѣ *Фасисѣ*, либо *Аракѣ*; *Хавила*—отечество народа, онъ копорого Каспійское море называлось *Хвалынскили*; *Гихонъ*—*Гигонъ*, иначе *Аму*, рѣка впадающая въ Аральское море; *Куши* — древній *Кавъ*, копорого мѣсто за

спупись, *Балжъ*, городъ съ областію въ Бухаріи, при Гигонѣ. См. Michaelis Suppl. ad. Lex. Hebr.

Бдолахъ, есть ли *אֲדֹרָא* *аноракъ*, *карбункулъ*, какъ думали Седмь есять полковниковъ; или bdellium, родъ благовонной смолы, какъ полагалъ древній Лапинскій переводчикъ, съ довольною убѣдительностію рѣшишь не лзя.

Впрочемъ гдѣ бы, по разногласію догадокъ, ни полагали Рай: въ семь разногласіи не должно винишь Священнаго Писателя, копорый далъ своему повѣствованію всевозможную ясность, но время, копорое измѣняешь не шолько произвольныя наименованія вещей, но и естественное соспоянiе земли.

То, что еще говоришь Моисей а) о произхожденіи Рая, б) о его принадлежностяхъ и в) о введеніи въ него чловѣка, должно разумѣшь сообразно съ первоначальнымъ понятіемъ о естествѣ Рая.

а) *Насажденіе* Рая приписывается Богу въ пакомъ разумѣ, что успроеніе онаго не было случайнымъ и проснымъ слѣдствіемъ образованія земли, но дѣйствіемъ особеннаго намѣренія Божія.

б) Особенныя принадлежности Рая были: аа) древо жизни, и бб) древо познанія добра и зла.

аа) *Древо жизни*, которое, по ближайшему примѣненію къ Еврейскому наименованію, можно называть *древомъ жизни*, и также *древомъ здравія*, (См. Ис. V. 8.) Моисей представляеть, какъ бы главою Райскихъ деревъ *хорошихъ въ пищу*: подобно какъ и *древо познанія добра и зла* поставляеть въ нѣкоторомъ соотношеніи съ деревьями *пріятными видомъ*. Будучи сколько же удалены отъ существеннаго познанія древа жизни, сколько и отъ вкушенія плодовъ его, мы должны довольствоваться симъ сравнительнымъ образомъ объясненія. Оно было между деревьями Райскими то, что человекъ между живошными, что солнце между планетами. Плоды Райскихъ деревъ служили для питанія: плодъ древа жизни для здравія. Тѣ могли восполнятъ въ тѣлѣ недостатокъ, производимый движеніемъ: а сей, приводя его силы въ одинаковое всегда равновѣсіе, сохранялъ въ немъ способность *жить во свѣтѣ*, III. 22. и созрѣвать къ безболѣзненному преобразованію изъ *душевнаго* въ *духовное тѣло*, I Кор. XV. 44—46. Но поелику *жизнь и свѣтъ человека* всегда были въ *Испасномъ Словѣ Божіемъ*, Иоа. I. 4. то древо жизни, въ благошворномъ дѣйствіи своемъ на естественную жизнь, было величественнымъ образованіемъ благодашной жиз-

ни въ Богъ, въ каковомъ знаменованіи употребляется и въ новомъ Заветѣ имя *древа жизни*, Апок. II. 7. XXII. 2.

Когда древо жизни представляется *посреди сада*: то симъ указываетъ С. Писаніе не столько на средопочіе мѣста, сколько на отличное свойство и очевидное онаго величіе. Такъ Царь представляется *посреди людей* своихъ, 3 Цар. III. 8.

бб) Имя *древа познанія добра и зла*, безъ сомнѣнія относится къ дѣйствию, которое оно могло произвести въ челоуѣкѣ. Однакожь оно не могло быть источникомъ познанія, какъ попому, что сіе несомнѣнно съ естествомъ древа, такъ и попому, что *образъ Создавшаго* былъ въ челоуѣкѣ источникомъ *разума* или *познанія*, Кол. III. 10. и весь міръ представлялъ ему образы *добра*. И такъ оное древо должно было способствовать попому средству и случай къ опытному познанію или дѣйствительному ощущенію различія между добромъ и зломъ. Сіе дѣйствіе могло зависеть и отъ свойства древа и отъ особеннаго назначенія Божія. Отъ свойства древа: если мы вообразимъ, что оно было по естеству своему противоположно древу жизни; что сколько живоносной силы заключено было въ древъ жизни, столько сродной веществу мершвенности скрывалось въ древъ познанія; что сколько совершенно

вліянія перваго соопвѣшпсвовали устроенію
человѣческаго шѣла, сполько дѣйспвія пос-
лѣдняго были не сообразны съ онымъ; и по-
тому разрушительны. Опъ особеннаго на-
значенія: поелику древо познанія, бывъ избра-
но орудіемъ испытанія, предспавляло человѣ-
ку съ одной спороны непреспанно возраста-
ющее *познаніе*, и наслажденіе *добра* въ по-
слушаніи Богу, съ другой *познаніе* и ощу-
щеніе *зла* въ преслушаніи. Къ сему наипаче
испытательному назначенію опносятся все,
что говоритъ С. Писаніе о древѣ познанія.

в) Кажешся, что человекъ сошворень въ
Рая, и попомъ введенъ въ него, или Анге-
ломъ, или непосредспвеннымъ внушеніемъ опъ
Бога. Таковое всшупленіе въ оный давало ему
чувспсвованъ, что онъ не еспъ еспспсвен-
ный владыка своего блаженнаго жилища, но
пресельникъ, введенный въ него Благодатію,
и долженспвующій чрезъ него преппи ко
славъ.

Человѣкъ введенъ въ Рай *воздѣлывать его*,
15. Хотя неповрежденная природа конечно
была богата и безъ пособія испушва, и хо-
пя человекъ всего менѣе долженспсвоваль
служипъ своему шѣлу: однако Богъ назна-
чаешъ ему проспый земледѣльческій спрудъ:
аа) дабы онъ испытаніемъ вещей умножалъ
еспспсвенныя свои познанія; бб) дабы, сколь-
ко можно, далѣе опспсвлялъ опъ опаснаго чув-

спивованія самодовольства и независимости, и вв) дабы видимое совершенствование земныхъ произведеній, посредствомъ труда, приводило ему на мысль возможность и долгъ воздѣлывать собственное сердце, для принесенія Богу совершеннѣйшихъ плодовъ прелюбїя и правды.

Ему поручено было также *хранить Рай*: не сколько опть шварей подчиненныхъ ему, сколько опть собственного своего невоздержанїя и предусмотрѣннаго Всевѣдущимъ искусителя.

4) ЗАПОВѢДЬ ДАННАЯ АДАМУ.

16. И заповѣдалъ Иегова Богъ человеку, говоря: ѳшь плоды всякаго дерева въ саду; 17. а плодовъ дерева познанїя добра и зла не ѳшь; ибо въ день, въ который ты вкушишь ихъ, смертью умрешь.

Заповѣдь данная Адаму состоитъ а) изъ благословенїя, б) запрещенїя и в) угрозы.

а) Запрещенїе предваряется благословенїемъ, дабы человекъ, прїемля сіе послѣднее, шѣмъ живѣе почувствовалъ вкупѣ и обязанность покориться первому, и удобность исполнить волю Божию. Я предаю, глаголетъ ему Господь, въ швою волю всѣ дерева Райскїя: предоспавай моей волѣ единое. Ты будешь

имѣтъ многія древа *добрыя въ пищу*: не вкушай опть единаго. Такъ Господь являеть и въ заповѣди своей болѣе любовь, нежели власпъ свою.

б) Слыша запрещеніе, налагаемое на древо познанія, нѣкопорые желали бы, чпобы Богъ или совсѣмъ удалил изъ Рая споль опасное древо, или непоколебимо ушвердил бы челоувѣка пропивъ искушенія.

Хопя *произведенію* не свойспвенно судипь *художника*, Рим. IX. 20; но когда еспть уже пакіе, копорые прерѣкаюпть ему; шо позволимшельно, съ благоговѣнною оспорожноспію, и оправдывашь пупи его. —

Человѣкъ сошворенъ по образу Божію. Необходимая и высокая черпа образа Божія еспть свобода. Свобода швари не исключаетъ возможности дѣлапть зло: но укрѣпляетъ въ добрѣ усугубленными опытами дѣлапть добро, копорые пошпепенно, при содѣйспвіи Благодати, сосшавляюпть добрый навькъ, и наконецъ нравспвенную невозможность дѣлапть зло. Изъ сего видно, чшо челоувѣкъ, сошворенный свободнымъ, необходимо долженъ былъ пройши пупъ испьшанія.

Для испьшанія его назначается не покмо еспспвенный и внушренний законъ любви къ Богу, но пакже положимшельный внѣшній законъ о древѣ познанія: аа) пошому, чшо сей послѣдній законъ опкрываетъ челоувѣку

образъ дѣйствованія, основанный на безусловной покорности воли его волѣ Божіей; а сія покорность, непреложно сохраняемая, долженствуесть облечь волю ограниченную силою воли неограниченной; бб) пошому, что сей законъ подвергаетъ свойственному испытанію, и слѣдственно приготавлиаесть къ возвышенію, и низшія силы человѣка, подобно какъ и высшія; вв) пошому, что Богъ провидитъ дѣятельное искушеніе, кошорому человѣкъ долженъ подвергнуться со стороны падшаго уже существа; и обращаетъ сіе искушеніе на такой предметъ, въ кошоромъ искушаемый легко могъ бы успоаять прошивъ соблазна.

в) Запрещеніе сопровождается угрозою, дабы, еспли любовь и благодарность поколеблются въ испытаніи, шо хотя страхъ былъ человѣку во спасеніе. Обыкновенно Богъ дѣйствуетъ **спрахомъ**, гдѣ не успѣваетъ любовью.

Угроза изъявляется такимъ выраженіемъ, кошорое, по свойству Священнаго языка, изображаетъ *доставѣрность* событія: *смертію чирете*.

Угроженіе *смертію* за преслушаніе показываетъ какъ шо, что человѣкъ еспественно не былъ смертенъ, такъ и шо, что смершь есть лишеніе всего, что составляло жизнь человѣка невиннаго.

Человѣкъ имѣлъ *жизнь духовную*, когда ходилъ во свѣтѣ лица Божія, питался Словомъ Божиимъ, и могъ возрастать во благѣ духовномъ. И пакъ естъ и *смерть духовная*, когда духъ человѣческой имѣетъ бытіе безъ жизни,—подобно какъ въ мертвомъ тѣлѣ бываетъ движеніе безъ жизни,—когда онъ израждаетъ пакія помышленія и хотѣнія, которыя чужды существу его, и даже снѣдаютъ его.

Человѣкъ имѣлъ *жизнь души*, когда его воображеніе наполняли чистые и святыя образы, и когда сердечныя ощущенія его были живы безъ насильственнаго испугленія, и сладостны безъ очаровательнаго упоенія. Разспроенное и низверженное въ грубую чувствительность воображеніе, безпокойныя и мучительныя чувствованія, губительныя спрашп, суть *смерть души*.

Тѣлесная жизнь человѣка была безполѣзненна и безопасна ошъ разрушительныхъ дѣйствій. Немошп, болѣзни, разрушеніе, соспавляюшъ *смерть тѣла*.

Такимъ образомъ *цароза Божія*, по выраженію блаженнаго Авгуспина, *заклюаетъ въ себѣ всѣ смерти даже до послѣдней, которая называется второю*. De ciu. Dei. С. XV.

Богъ угрожаетъ человѣку смертію не пакъ какъ опимченіемъ, но какъ еспеспственнымъ слѣдспвіемъ преслушанія, и оппаденія. *Жизнь*

и *свѣтъ* челоѡка были въ Богѣ, Иоа. I. 4. уклоненіе ошъ воли Божіей было *оттужденіе отъ жизни Божіей*, Еф. IV. 18. чшожъ оспалось челоѡку кромѣ *смерти*?

Когда днемъ смерти назначается самый день вкушенія ошъ древа познанія: сіе можно разумѣть а) или шакъ, чшо *день* знаменуетъ здѣсь вообще *время* послѣ грѣхопаденія; б) или шакъ, чшо въ день перваго грѣхопаденія совершается смерть духовная и начинается всеобщее владычество смерти.

5) СОТВОРЕНІЕ ЖЕНЫ.

18. *И сказалъ Иегова Богъ: не хорошо быть теловѣку одному; сдѣлаю ему помощника подобнаго ему.* 19. *Ибо когда Иегова Богъ создалъ изъ земли всѣхъ звѣрей въ полѣ, и всѣхъ птицъ небесныхъ, и привелъ къ теловѣку, чтобы онъ посмотрѣлъ, какъ назвать ихъ, и чтобы, какъ наредетъ теловѣкъ всякую душу живую, такъ и было имя ей;* 20. *и когда нарекъ теловѣкъ имена всѣмъ скотамъ и птицамъ небеснымъ и всѣмъ звѣрямъ въ полѣ: тогда для теловѣка не нашлось помощника подобнаго ему.* 21. *И навелъ Иегова Богъ на теловѣка крѣпкій сонъ; и, когда онъ уснулъ, вынулъ одно изъ ребръ его, и закрылъ то мѣсто пло-*

тію. 22. И создалъ Иегова Богъ изъ ребра взятаго у теловѣка жену, и привелъ ее къ теловѣку. 23. Тогда теловѣкъ сказалъ: вотъ это кость изъ костей моихъ и плоть отъ плоти моей; она будетъ называться женою: ибо она взята изъ мужа.

Въ описаніи сошворенія жены Моисей показываетъ: а) совѣщъ Божій о ея сошвореніи, 18. б) случай, которій подаль человѣку мысль о помощницѣ, 19, 20. в) образъ сошворенія жены, 21, 22. г) свойство и произхожденіе имени ея, 23.

а) Сошворенію жены предшесствуетъ совѣщъ Божій, подобно какъ и сошворенію мужа, но не споль шоржесшвенный. Ибо теперь Богъ не говоритъ: *сотворимъ*; но: *сдѣлаю*, Сія разность выраженія слѣдуетъ различію двухъ Совѣщовъ, изъ которыхъ одинъ заключаешъ всеобщее и сущесшвенное предопредѣленіе человѣка, а другой частное сполько дополненіе перваго.

Слова: *не хорошо быть теловѣку одному*, аа) не должно спшавляшь въ прошивоположеносшь съ божесшвеннымъ одобреніемъ предшесшвовавшихъ человѣку шварей, бб) ниже ушверждашь на нихъ необходимосшь супружескаго сосшоянія для каждаго человѣка. Сошвореніе жены не могло дашь первому человѣку высшаго совершесшва, нежели въ какомъ онъ сошворенъ прежде ея: и ешь об-

спояшельства, въ которыхъ *хорошо теловѣ-
ку не прикасаться женѣ*, 1 Кор. VII. 1.
Маш. XIX. 12. *Не хорошо* было Адаму *быть
одному*, вв) вѣроятно, пошому, чшо при
обозрѣннн живошныхъ онъ уже почувспвоваль
нужду *въ помощникѣ подобномѣ ему*, 20.

Когда жена въ Совѣспѣ Божіемъ называеш-
ся *помощникомѣ* мужа: симъ показывается
ея назначеніе вспомошеспвовашь ему аа) въ
рожденіи и воспитаніи дѣшей, и бб) во всѣхъ
нуждахъ, опносящихся до временной жизни.

Помощникомъ мужа *яко предѣ нимѣ*, 1122,
въ переводѣ Седмидесяпн: *по нему*, и: *по-
добнымѣ ему*, называешся жена въ ознаме-
нованіе аа) одинакаго съ нимъ еспешства; въ
прошпвоположностп съ другими родами жи-
вошныхъ, бб) ближайшаго ему служенія, 1.
Кор. XI. 9. вв) всегдашняго съ нимъ собесѣ-
дованія и неразлучнаго сожпшя.

б) *Желая показашь случай*, которнй по-
далъ чловѣку мысль *о помощникѣ подоб-
номѣ ему*, и объяснпшь свойспво сего по-
мощника чрезъ сравненіе съ служебными для
чловѣка шварями, Моисей описываетъ обоз-
рѣнне первымъ чловѣкомъ живошныхъ, наре-
ченіе имъ именъ, и мимоходомъ упоминаешъ
о ихъ сошвореніи.

Здѣсь не упоминаешся о рыбахъ пошому,
чшо онѣ, находясь въ опдѣленномъ, шакъ

сказать, отъ чловѣка мѣръ, не споль скоро могли предшавишься его взорамъ.

Приведеніе живошныхъ предѣ чловѣка нѣшь нужды предшавляшь духовнымъ видѣніемъ, или дѣйспвіемъ Ангеловъ: оно могло бышь слѣдспвіемъ ихъ еспешпвеннаго подчиненія и покорноспи чловѣку, яко владыкѣ.

Нареченіе илвнѣ звѣрѣмъ и птицамъ нѣкошорые полагають аа) не въ шестпый день, кошорый одинъ кажешся для сего недоспащнымъ, и бб) не прежде сошворенія жены, поелику языкъ предполагаетъ собесѣдника: но сіе прошиворѣчишь и порядку Священнаго повѣспвованія, и связи, въ каковой предшавлено въ немъ нареченіе живошныхъ съ сошвореніемъ жены. Можно же полагашь, аа) чпо въ шестпый день обозрѣны и наименованы не всѣ безъ исключенія, но извѣспнѣйшіе и ближайшіе къ пребыванію чловѣка роды шварей земныхъ; и бб) чпо первоначальный языкъ сущеспвовалъ прежде сошворенія жены, не шребуя многаго времени и шруда для своего сошавленія и образованія, подобно какъ дарованіе языковъ въ Апосполахъ. Чловѣкъ получил оный вмѣсптъ съ бышіемъ; можешъ бышь, усовершилъ его знаніе бесѣдою Творца посредспвомъ чувспвенныхъ звуковъ; и дополнилъ отъ себя по внушенію же отъ Бога, предопредѣлившаго чловѣка для общежизія.

Намѣреніе обозрѣнія и нареченія живописныхъ объясняетъ С. Злапоуспѣ, когда говоритъ, что *Богъ сдѣлалъ сіе для показанія наливъ премудрости Адама, и въ знаменіе владычества его*. Дабы предсхавишь нареченіе имень дѣйспвіемъ премудрости, должно предположишь, что Адамъ предварительно имѣлъ знаніе общихъ свойствъ и законовъ существъ, и, примѣняя къ сему общему знанію то, что находилъ опытомъ или ближайшимъ разсмаприваніемъ въ особенныхъ видахъ тварей, давалъ имъ имена изображающія еспество ихъ. Таковыя имена доселѣ сохраняюща премушественно въ языкѣ Еврейскомъ.

Слова: *чтобы какъ наречетъ теловѣкъ всякую душу живую, такъ и было иля ей*, показываютъ, что самъ Богъ провидѣлъ доспоинспво сихъ имень, и ушвердилъ ихъ для поспояннаго упошребленія въ языкѣ человѣтскомъ. Дѣйспвіе сего предопредѣленія неизмѣнно продолжалось до сполпотворенія Вавилонскаго.

Слѣдспвіе обозрѣнія и нареченія живописныхъ было то, что *теловѣку не нашлось помощника подобнаго ему. Не нашлось, болѣе значишь, нежели не было*. Первое предполагаетъ понятіе, исканіе, или желаніе предмета. Изъ сего видно, что разсмаприваніе живописныхъ сошворенныхъ *по теталибъ*, привело человѣка къ мысли *о тетѣ теловѣтеской*. Было ли особенное намѣреніе Божіе ввеспи

его въ сію мысль, или онъ вошелъ въ нее, полько слѣдуя образамъ чувственнаго міра,— сего вопроса Моисей не разрѣшаетъ. По крайней мѣрѣ Богъ оправдывается въ сотвореніи опасной помощницы плѣмъ, что человѣкъ самъ измыслилъ ее.

в) Для сотворенія жены Богъ *наводитъ на человѣка крѣпкій сонъ*. Нѣкоторые предполагаютъ сей сонъ дѣйствіемъ нѣкотораго наклоненія его къ чувственному опыту духовнаго.

Жена создается *изъ ребра* человѣка: аа) для того, чтобы человѣкъ, сотворенный по образу Божію, былъ единственнымъ началомъ существъ своего рода, подобно какъ Богъ есть единственное начало всѣхъ родовъ существъ; бб) дабы жена всегда была близка къ сердцу мужа; вв) дабы она естественна была къ послушанію и покорности ему, будучи его какъ бы часпю; гг) дабы облегчить взаимное сообщеніе мыслей, чувствованій, совершенствъ, и содѣлать родъ человѣческій единымъ плѣмъ.

Когда мѣсто ребра закрывается *плотію*, не должно воображать, что симъ нарушается цѣлостъ плѣа Адамова. Но Адамъ остается въ такомъ расположеніи, чтобы часть себя цѣлости находилъ въ своей помощницѣ, Маш. XIX. 6. *).

*) Подобное настоящему преданіе о происхож-

г) Когда жена, сотворенная невидимымъ для Адама образомъ, являешся предъ нимъ: тогда онъ или аа) по внутреннему ощущенію производившаго въ немъ во время сна, и по естественному сострастію или бб) по внушенію отъ Бога, познаетъ ея происхождение изъ собственнаго своего существа, и соответственно сему нарекаетъ ей имя. Нашъ языкъ не показываетъ силы сего имени: она видна въ словахъ Еврейскихъ: *אִשָּׁה שֵׁנָה*, *шѣв*, *шѣа*.

деніи жены дошло и до язычниковъ, какъ можно видѣть у Платона въ *Συμπόσιον*.

6) УСТАНОВЛЕНИЕ БРАКА.

24. *Сего ради оставитъ теловѣкъ отца своего и свою мать и прилѣпится къ женѣ своей; и будутъ (два) .плоть одна.*

Слова сія можно принимають или опъ лица Адама, предсказывающаго еспешвенное слѣдствіе сошворенія жены, или опъ лица Моисея, показывающаго начало супружества. Но Иисусъ Хріспосъ приписываетъ оныя Богу, Мат. XIX. 5. Сіе довольно показываесть ихъ важность, чрезъ кого бы ни были онѣ произнесены.

Свойство супружескаго союза объясняется сравненіемъ его съ еспешвеннымъ союзомъ между родителами и дѣтьми, и показывается, что первый неразрывнѣ послѣдняго. Впрочемъ *оставленіе отца и матери и прилѣпленіе къ женѣ* опносятся къ общежитію, но не проспирается на любовь и благодарность дѣтей къ родителамъ.

Оплученіе опъ опца и матери приписывается *мужу*, пошому, что мужъ, а не жена, основываетъ домъ и семейство опдѣльное опъ родительскаго.

Тѣсный союзъ супружества выражается еще съ большею силою наименованіемъ *одной плоти*.

Точный разумъ сего первоначальнаго и

всеобщаго закона о супружествѣ таковъ, что имъ исключается многоженство и своевольное распорженіе брака, но не дѣвство и цѣломудріе.

7) СОСТОЯНІЕ НЕВИННОСТИ.

25. Адамъ же и жена его были оба наги, и не стыдились.

Состояніе невинности Моисей описываетъ съ естественной и нравственной спороны.

Нагота первыхъ челоуковъ, разсмаприваемая въ естественномъ отношеніи къ плѣлу, показываетъ, что оно, по безсмертной крѣпости своей, не требовало никакой защиты отъ дѣйствія вѣшнихъ силъ, а по красотѣ, никакихъ постороннихъ украшеній.

Нагота, приемлемая въ нравственномъ отношеніи, и чуждая стыда, есть знаменіе внутренней и вѣшней чистоты. Стыдъ есть ощущение, дѣйствительнаго или воображаемаго, но примѣтнаго недостатка въ совершенствѣ или въ красотѣ: слѣдственно тогда можетъ имѣть мѣсто стыдъ наготы, когда она открываетъ дѣйствительно, или приводитъ на мысль, нѣкоторое несовершенство или безобразіе, которое, какъ не можетъ быть дѣломъ Божиимъ, по безъ сомнѣнія есть слѣдствіе нравственной порчи.

Обыкновенное дѣйствіе стыда есть желаніе скрываться: но сіе желаніе свойственно дѣламъ шьмы, а не дѣламъ свѣша. Изъ сего видно, что нагоша первыхъ человѣковъ есть такое сосполяніе, въ копоромъ они, ходя во свѣпѣ и испинѣ, ничего не имѣли скрывать отъ Бога и своей совѣспи, что наша одежда есть памятникъ грѣхопаденія; спыдливоспъ—родъ покаянія, а безспыдспво—неразкаяяносши и закоснѣнія. *).

Въ испоріи сошворенія перваго человѣка можно находить нѣкопорыя прообразованія о Іусуѣ Хріспѣ. Къ сему пролагаепѣ пупѣ Апостоль Павелъ, копорый называетѣ Адама образомъ будущаго, Рим. V. 14. а Іусуса Хріста въ пропивоположеніи *сѣ первымъ теловѣкомъ* именуепѣ *послѣднимъ Адамомъ* и *вторымъ теловѣкомъ*, 1. Кор. XV. 45. 47.

И такъ первый Адамъ есть образъ впопраго Адама:

*) Платонъ in Politico пишепѣ, что первые человѣки *пасомы и охраняемы были самими Богоми, подобно какъ нынѣ низшія животныя пасутся животными богоподобными, теловѣками;* и что они *наги и безъ покрова паслися по большой части на откритомъ полѣ.*

1) въ значеніи своего имени. Первый *Червленъ* по первоначальному веществу своего плѣла: впорый *облегенъ въ ризу* плоши *отервленннцю кровію* спраданія, Апок. XIX. 13.

2) въ произхожденіи своемъ и достоинствѣ существа своего. Первый Адамъ не *имѣлъ* опца кромѣ Бога, равно какъ и впорый. Въ соспавъ плѣла перваго Адама извлечена чиспѣйшая *персть* изъ всего земнаго еспества, образованнаго въ предъидуціе дни пворенія: подобнымъ образомъ въ соспавъ плоши вѣпраго Адама, въ лицѣ Дѣвы Маріи, извлечено чиспѣйшее *сѣмя жены* изъ всего еспества человѣческаго, поспепенно до возможной степени очищеннаго, въ предъидуція пригопвишельныя времена новаго пворенія. Сопвореніе перваго Адама совершено вдуновеніемъ въ соспавъ дѣвспвенной земли *дыханія жизни* опъ Бога: воплощеніе Сына Божія совершилось *наитіемъ Святаго Духа и оѣненіемъ силы Вышняго*, Лук. I. 35. чрезъ которое, въ Дѣвѣ Маріи, единосущное слово Божіе введено въ дѣвспвенное сѣмя жены. Такимъ образомъ *первый теловѣкъ Адамъ сталъ душею живою, послѣдній Адамъ духомъ животворящимъ*. Первый *по образу и по подобію* Божію: послѣдній *сіяніе славы Отгей* и самый *образъ Ипостаси* Его, Евр. I. 3.

3) въ отношеніи къ міру. Адамъ поставленъ владыкою вселенныя: Сынъ Божій *назначенъ наследникомъ всего*, Евр. I. 2.

4) въ своемъ мѣспопребываніи. Для пребыванія перваго Адама Богъ, собственною, пакъ сказаць, рукою, *насадилъ садъ въ Еде-мъ на востокъ*: подобно сему для угошповленія мѣспа, гдѣ надлежало явиться впорому Адаму, рукою высокою *виноградъ изъ Египта перенесенъ и насажденъ*, Пс. LXXIX. 9.

5) въ сотвореніи жены. Здѣсь черпы сходства между первымъ и впорымъ Адамомъ сливаются съ черпами пропивоположности: поелику, что въ первомъ естъ болѣзнь, по во впоромъ врачевство. *Сонъ* перваго Адама въ Раю содѣлался началомъ болѣзней всего человѣчеспва: *смерть* впораго Адама естъ рѣшипельное врачевство всѣхъ болѣзней всего человѣчеспва. *Вземлется ребро* перваго Адама, и являешся *жена*, имѣющая бышь орудіемъ его прельщенія: *прободается ребро* впораго Адама, и *изходящъ кровь и вода*, — знаменія *спайнспвъ*, очищающихъ грѣхъ, порожденный изпедшею изъ ребра женою. Мѣспо ребра перваго Адама *закрывается плотию*, и пакимъ образомъ видъ раздѣленія получилъ свое совершенспво: но прободенное ребро впораго Адама оспалось опверзпымъ, дабы симъ пушемъ все, раздѣленное паденіемъ перваго Адама, могло припши въ соединеніе съ

плѣдомъ втораго. Состояніе втораго Адама, послѣ его смерти, есть съ преизбыткомъ возвращенное состояніе перваго Адама, до его сна въ Раю.

6) въ супружествѣ. Сотворенная жена сочлаваается съ мужемъ въ такой союзъ, по которому оба составляютъ *плоть одну*: искупленные Иисусомъ Христомъ и вѣрующіе въ Него также суть *плени тѣла Его, отъ плоти Его, и отъ костей Его*, Еф. V. 30.

7) въ качествѣ *Главы* рода человѣческаго. Но первый Адамъ низринулъ съ собою всѣ члены, которыхъ былъ главою: второму Адаму предопредѣлено *возгавить въ себѣ все, что есть на небесахъ и на землѣ*, Еф. I. 10.

ПАДЕНІЕ И ВОЗСТАНОВЛЕНІЕ ЧЕЛОВѢКА.

Б. III.

Въ исторіи паденія и возстановленія первыхъ человекъ описывается: 1) ихъ искушеніе, 1—5. 2) грѣхопаденіе, 6, 7. 3) обличеніе, 8—13. 4) судъ Божій, 14—19. 5) нареченіе новаго имени женѣ, 20. 6) начало одежды, 21. 7) изгнаніе Адама и Евы изъ Рая, 22—24.

1) ИСКУШЕНІЕ ПЕРВЫХЪ ЧЕЛОВѢКОВЪ.

1. *Хитрѣйшій изъ всѣхъ звѣрей въ полѣ, которыхъ Иегова Богъ создалъ, былъ змѣй. Онъ сказалъ женѣ: подлинно ли сказалъ Богъ: не ѣшьте плодовъ ни съ какаго дерева въ саду? 2. Жена сказала змѣю: намъ можно ѣсть плоды съ деревъ въ саду. 3. Только плодовъ съ дерева, которое посреди*

сада, сказалъ Богъ, не вкушайте, и не прикасайтесь къ нему, чтобы не умереть. 4. И сказалъ змѣй женѣ: не умрете; 5. напротивъ того знаетъ Богъ, что въ день, въ который вы вкусите плода его, отверзутся очи ваши, и вы будете, какъ боги, знающіе добро и зло.

Прислушая къ описанію искушенія, Повѣствователь даетъ понятіе о искушителѣ: и дѣйствительно, правильное о немъ понятіе необходимо нужно для того, что бы уразумѣть возможность, и опредѣлить образъ искушенія.

Искушитель называется *змѣемъ*.

Трудно согласишься съ мнѣніемъ, будто симъ означается простое живошное, которое, примѣромъ своего вкушенія опъ запрещеннаго человѣкамъ древа, возбудило въ Евѣ Богопротивную мысль и желаніе: поелику въ такомъ случаѣ Моисею не было бы нужды приписывать сему живошному, вмѣсто простаго дѣйствія, несвойственныя ему сужденія и слова; и поелику представлять виною зла въ мірѣ существо, не имѣющее свободы и дѣйствующее сообразно природѣ евоей, значило бы представлять Бога *искушающимъ*, вопреки собственному слову Его, Іак. I. 13.

Нельзя напрошивъ думать и того, чтобы сей змѣй былъ только призракъ живошнаго:

поелику ясно сравнивается со *звѣрями въ полѣ*.

И пакъ змій искуситель естъ истинное, но не простое животное. Имъ дѣйствуетъ существо высшаго рода, ибо дѣйствуетъ разумнѣе; но существо злое, ибо дѣйствуетъ проотивъ воли Божіей, къ гибели человѣковъ и къ собственному наказанію. Сіе естъ по существу, которое почто опъ искушенія и прельщенія человѣковъ, въ Слово Божіемъ называется *древнѣиъ змѣиъ, діаволомъ, сатаню*, Апок. XX. 2. Зах. III. 1. *человѣкоубійцею отъ натала, отцелъ лжи*, Иоа. VIII. 44.

Какъ паковымъ никакое существо не могло выйти изъ рукъ Творца: по должно полагать, что оно сдѣлалось паковымъ чрезъ оппаденіе опъ Него. Сіе пакже подтверждается Словомъ Божіимъ, когда оно говоритъ *о ангелахъ не сохранившихъ своего натала, но оставившихъ свое жилище*, Іуд. 6. Начало ихъ оппаденія нѣкоторыя полагають въ зависпи человѣку, Прем. II. 24. а нѣкоторыя, въ гордоспи и уклоненія опъ любви Божіей къ самолюбію, Иса. XIV. 12—14. почипая зависп уже слѣдствиемъ паденія.

Моисей показываетъ не самое существо, а орудіе искусителя: а) пошому, что его названіе, — показатъ кратко начало повреж-

денія человѣческаго естества, — не позволяеть ему входить въ опдаленныя и трудныя подробности о свойствѣ оппавшихъ духовъ; и б) попому, что онъ хотѣлъ представить искусителя почто и единственно въ помъ видѣ, какъ онъ явился Евѣ, дабы показать, что, не смотря на сію личину, онъ удобно могъ быть опкрытъ и узнать.

Когда змію приписывается *хитрость* преимущественно предъ всѣми живописными: симъ показывается естественное совершенство сего живописнаго, которое и Христосъ представляетъ образцемъ *мудрости*, Матт. X. 16. Діаволь избираетъ таковое орудіе для удобнѣйшаго въ немъ дѣйствованія и сокрытія обмана: Богъ попускаетъ сіе для того, чтобы человѣкъ въ самомъ орудіи искушенія видѣлъ образъ опсорожности.

Змій является *говорящимъ*. Напрасно сіе относятъ къ естеству находившихся въ Раю живописныхъ. Сіе было искусство діавола, хотѣвшаго привлечь къ себѣ Еву любопытствомъ и удивленіемъ: впрочемъ она изъ сего самаго искусства могла заключать о свойствѣ существа, которое скрывается въ чужомъ видѣ, и не смѣетъ явиться въ собственномъ. Нѣкоторые думаютъ, что змій бесѣдовалъ съ Евою тѣмъ естественнымъ языкомъ, какимъ всѣ вещи бесѣдуютъ съ мудрымъ: но сей естественный языкъ, не бывъ управляемъ

опцемъ лжи, не былъ бы пакъ лукавъ, какъ языкъ змія въ сказаніи Моисеевомъ.

Змій говоришь къ женѣ: попому, какъ замѣчаютъ нѣкоторые, что она не была при изслѣдованіи естества животныхъ, и законъ о древѣ познанія получила чрезъ мужа, и слѣдственно удобнѣ могла поколебаться въ сужденіи какъ о естествѣ говорящаго съ нею, пакъ и о предметѣ разговора; и попому, что жена, будучи естествонно поставлена въ зависимости опъ мужа, 1 Тим. II. 12, 13. естествонно долженствовала быть слабѣ въ опдѣленіи опъ него. Искуситель не оставилъ и послѣ сего сей удачной хитрости, 3. Ц. XI. 4. Екк. VII. 28. 2 Тим. III. 6.

Кажется, не трудно было Евѣ примѣпить неестественное состояніе змія; а попому даже трудно повѣрить, какъ она рѣшилась вступить съ нимъ въ разговоръ. Но а) пакъ обыкновенно кажется тогда, когда хитрость уже обнаружена. б) Положимъ, что Ева удивлена была необычайнымъ явленіемъ говорящаго змія: но какъ прежде грѣха и зла не было страха и подозрѣнія; по удивленіемъ могло еще изощриться ея вниманіе къ змію, и скорѣ могла родиться мысль, что его необыкновенное состояніе есть дѣйствіе сокровенной силы вкушеннаго имъ запрещеннаго плода. Наконецъ в) можетъ быть, сіе явленіе и не показалось необычайнымъ. Тогда, какъ

видимый міръ, еще чистый и понкій, свободнѣе и безпрепятственнѣе проникаемъ былъ невидимымъ, можетъ быть, не было необычайно, чпобы невидимыя существа облекались въ образы видимыхъ тварей, дабы входить въ сношенія съ человѣкомъ, обипашелемъ **видимаго** и невидимаго.

Первыя слова искушителя, какъ онѣ читаются въ переводѣ Седемидесяти полковниковъ, заключающъ уже клевету на Бога: но онѣ могутъ быть приняты въ знаменованіи недоумѣнія: *подлинно ли Богъ сказалъ: не ѣшьте плодовъ ни съ какого дерева въ саду?* Такимъ образомъ клеветца упадаетъ не на Бога, но на Адама, чшо, по видимому, и сообразнѣе съ коварствомъ искушителя. Возспавъ прямо пропивъ Слова Божія, онѣ могъ бы ужаснушь Еву: но онѣ преобразается предъ нею въ свѣтлаго Ангела, въ учителя истины, и вводитъ ее въ сомнѣніе о томъ, почно ли Божіе слово слышала она отъ мужа, и не по суетвѣрію ли воздерживается отъ древа познанія. Изъ сего видно, какъ опасны даже легкія и опдаленныя въ вѣрѣ сомнѣнія. Дѣйствіе ихъ ясно представлено въ примѣрѣ Петра ушопашающаго, Матт. XIV. 30, 31.

Ева, опвѣпшвуя змію, повпоряешъ заповѣдь о древѣ познанія, съ пою особенностію, чшо прибавляетъ къ ней слова: *и не прикасайтесь къ нему.* Изъ сего догадываться

можно, что мысль о спрогоспии заповѣди и спрахѣ смерши уже начинала запмѣвать въ ней чистое чувспвованіе любви и благоговѣнія къ Богу Законодателью.

Впорая рѣчь искуспшеля заключаепть въ себѣ сколько словъ, сполько лжей, но спленныхъ пакъ, что Богоопспусленію даюпть видѣ дѣйспвованія по намѣренію Божію.

Примѣчая, что спрахѣ смерши держипть Еву въ послушаніи Богу, онѣ опъемлепть прежде всего сію опору: *не члрете*.

Но дабы не показаться пропивопрѣчуцимъ Слову Божію, онѣ спараепся внеспи свое пропивопрѣчіе въ самое Слово Божіе, и къ сему обрацаепть Богонареченное имя *древа познанія добра и зла*. Изъясня сіе наименованіе, онѣ увѣряепть, что со вкушеніемъ опъ древа познанія Богъ соединилъ совершенное вѣденіе добра и зла, подобно какъ со вкушеніемъ опъ древа жизни совокупилъ жизнь безсмерпную; и обѣцаепть въ семъ вѣденіи новыя *очи*, по еспть, новый спепенъ вѣденія, и даже божеспвенностъ. Такое поняніе о древѣ познанія онѣ или приписываепть самому Богу, или упверждаепть кляпвою съ именемъ Божіимъ: *знаетъ Богъ*. См. 2. Кор. XI. 11.

Двѣ мысли могло возродипть спакое описаіе древа познанія: или шу, что Богъ по зависпи возбранилъ его, дабы не имѣпть причаспниковъ своего еспества; или шу, что Адамъ

превратилъ истинный смыслъ Божіей заповѣди. Одна другой выгоднѣе была для искуссителя; но въ Евѣ удобнѣе предполагать можно послѣднюю.

2) Г Р Ъ Х О П А Д Е Н І Е.

6. Женѣ показалось, что это дерево хорошо въ пищу, и что оно пріятно для огеи, и вождельно для того, что даетъ знаніе; и она взяла плодъ его, и ѣла; также дала и мужу своему, и онъ ѣлъ. 7-й Тогда ѹ нихъ обоихъ отверзлись очи, и они увидѣли, что наги, и сшили смоковые листья, и сдѣлали себѣ опоясанія.

Самое грѣхопаденіе Прародителей, по сказанію Моисея, а) начинается во внутренности, б) открываеиъ высшимъ дѣйствіемъ, и в) непосредственно сопровождается новымъ чувствованіемъ состоянія грѣхознаго.

а) Женѣ показалось. Грѣховное располженіе въ душѣ начинается безпорядочнымъ направленіемъ познавательныхъ силъ. Возбужденная къ любопытству и недовѣрчивости жена взираетъ на запрещенное дерево такъ, какъ бы видѣла его въ первый разъ. Она забываетъ взиранъ на него, какъ на предметъ заповѣди Божіей, но разсмаприваетъ оное въ предполагаемомъ отношеніи къ себѣ,—къ сво-

ей чувствѣнности, къ своему сердцу, къ своему разумѣнію. Сіе-то начало грѣха замѣнили Соломонъ: *вотъ, это я нашелъ, что Богъ создалъ теловѣка прямымъ; а они стали искать помысловъ многихъ*, Екк. VII. 30.

Съ уклоненіемъ отъ единства истины Божіей во многочисленность собственныхъ помысловъ, неразлучна множественность собственныхъ желаній, не сосредоточенныхъ въ волю Божіей, или *похоть*, копорая естъ ближайшая вина *прельщенія*, и копорая *загавъ рждаетъ* дѣйствительный *грѣхъ*, Іак. I. 14, 15. Ева видитъ въ запрещенномъ деревѣ не то, что оно естъ, но то, чего она желаетъ, по извѣстнымъ видамъ *похоти*, I. Іоа. II. 16. *Показалось, что дерево хорошо въ пищу*:—вошь *похоть* плотская. *Пріятно для отъи*:—*похоть* отъи. *Вождельно для того, что даетъ знаніе*:—*гордость* житейская. Такимъ образомъ первый грѣхъ рождается въ чувствѣнности — стремленіемъ къ роскоши, въ сердцѣ—желаніемъ наслаждаться безъ разсужденія, въ разумѣ—мечтаніемъ кичливаго многовѣденія; и слѣдственно проникаетъ всѣ силы естества человѣческаго.

б) *Вла*. Въ семь заключается внѣшнее дѣйствіе грѣхопаденія. Дабы предсавили сіе дѣйствіе доспойнымъ смерти, его должно разсмапривать въ неразрывной связи со внуш-

реннимъ расположеніемъ ко грѣху, которое заключаесть въ себѣ невѣріе, непослушаніе, неблагодарность, гордость противъ Бога, и превратное употребленіе всѣхъ способностей.

Грѣховное дѣйствіе жены на нѣкоторое время оспаесть безъ оцущипельнаго послѣдствія: или потому, что ядъ запрещеннаго плода поспепенно долженъ былъ воздѣйствовать въ плѣть; или потому, что дѣйствіе совѣспи не вдругъ оцущипилось въ душѣ, занятой чувствственнымъ удовольствіемъ.

Между пѣмъ *мужъ* послѣдуесть женѣ. При семъ Священный Повѣствователь умалчиваетъ объ особенномъ искушеніи его и побужденіяхъ ко грѣху. Изъ порядка и связи повѣствованія видно, что онъ не былъ свидѣтелемъ разговора жены со зміемъ. Но опаснѣе сего была бесѣда съ женою наспавленною зміемъ, и удачный, по видимому, опытъ его наспавленій. Впрочемъ чего желалъ Адамъ, вкушая опть запрещеннаго плода, сіе показываесть упрекъ Божій, 22.

Различіе между грѣхомъ мужа и грѣхомъ жены, полагасть можно шо, что жена первая ошкрыла свое сердце неизвѣспному искуспелю; а мужъ посступилъ противъ непосредственнаго повелѣнія Божія. Въ семъ разумѣ Апостоль одной *женѣ* приписываесть *прельщеніе*, 1. Тим. II. 14. и *одному мужу*

жу грѣхъ, преступленіе, ослушаніе, Рим. V. 12. 14. 19.

в) *Отверзлись очи.* Сіе отверзшіе очей не означаютъ высшаго степени познанія. Евреи употребляютъ сіе выраженіе, когда хотятъ показать нечаянное усмотрѣніе вещи, прежде непримѣченной, Б. XXI. 19. Такова была въ прародителяхъ нагота.

Наготою, по нѣкошорой скромности священнаго языка, называется срамота внушрняя или внѣшняя, Исх. XXXII. 26. Авв. II. 15. Нагота, которую ощутили согрѣшившіе прародители, была и внушрняя, ибо соединена была со страхомъ и желаніемъ скрытсѣя отъ Бога; и внѣшняя, ибо требовала одежды. Внушрняя нагота знаменуетъ лишеніе первобытной непорочности и благодати; внѣшняя предполагаетъ ощущение нѣкошораго несовершенства или нечистоты въ плѣ.

Ощущеніе наготы смущенные грѣшники думали изцѣлить *опоясаніемъ*. Конечно нѣкошорыя части плѣ особенно подвержены были оному ощущенію. Сіе изъясняютъ или естесственнымъ дѣйствіемъ запрещеннаго плода вредоноснымъ для плѣ; или слѣдствіемъ преобладающей чувствственности. Но поелику ощущенію наготы сопутствуетъ страхъ Бога: то сіе ощущение относитъ можно непосредственно къ дѣйствію совѣсти. Въ *треслахъ*, которыя суть видимый источникъ и

прознаменованіе попомства, Б. XXIV. 2. XLIX. 10. Евр. VII. 5. 10. она представляеть Адаму весь родъ человѣческой, и всѣ роды грѣховъ и наказаній имѣющихъ родиться отъ перваго грѣха: и источникъ благословенія Божія представляется ему источникомъ несноснаго посрамленія и мученія.

3) ОБЛИЧЕНІЕ.

8. *И услышали гласъ Иеговы Бога, ходящаго въ саду во время прохлады дня; и скрылся Адамъ и жена его отъ лица Иеговы Бога между деревьями сада.* 9. *Но Иегова Богъ возвалъ къ Адаму, и сказалъ ему: гдѣ ты?* 10. *Онъ сказалъ: я услышалъ гласъ твой въ саду, и убоялся, по тому, что я нагъ, и скрылся.* 11. *И сказалъ (Богъ:) кто тебѣ сказалъ, что ты нагъ? развѣ ты вкусилъ отъ древа, отъ котораго я запретилъ тебѣ вкушать?* 12. *Адамъ сказалъ: жена которую Ты мнѣ далъ, она дала мнѣ плодъ съ этого дерева, и я ѣлъ.* 13. *И сказалъ Иегова Богъ женѣ: что ты это сдѣлала? жена сказала: змѣи обольстилъ меня, и я ѣла.*

Для обличенія грѣшниковъ являешься самъ Богъ: сіе есть дѣло милосердія, по которому онъ является и не шцущилъ его, Иса. LXV. 1.

Богу приписывается *хождение въ саду, и гласъ*, или ошущипельное дѣйствіе сего хожденія: сіе значить, что Богъ нѣкопорымъ чувствленнымъ знаменіемъ предварительно пригошплялъ чловѣка къ своему явленію. Изъ спрахъ Адама нельзя заключить, что сіе знаменіе было ужасное: ибо причину сего спрахъ онъ самъ полагаепъ въ собственной нагопѣ.

Адамъ издалека узнаепъ *гласъ ходящаго Бога* или по внушенію своей совѣспи, или, вѣрояпнѣе, по шому, что сей гласъ былъ извѣспенъ ему изъ прежнихъ подобныхъ явленій.

С. повѣспованіе не даепъ почнаго понятія о образѣ явленія Божія: можно ушверждапъ покмо то, что явившійся былъ *Сынъ Божій*, коему свойспвенно *являть Бога, никѣлибъ*, наипаче же грѣшниками, *невидимаго*, Иоа. I. 18.

Сіе явленіе полагаетса во время *прохлады дня*; въ переводѣ Седмидесяпи полковниковъ: *по полудни*. Еврейское выраженіе можепъ означать и ушрненіе и вечерніе часы, Пѣс. II. 17. IV. 6. Переводъ ушверждаетса покмо на шой догадкѣ, что явленіе Бога обличителя долженспвовало послѣдовапъ вскорѣ по грѣхопаденію.

Желаніе *скрытьса отъ Бога* предспавляетса въ прародипеляхъ поразительный при-

мъръ смущеннаго грѣшника, предъ копорымъ яснѣйшія понятія, каково есть понятіе о вездѣприсутствіи и всевѣденіи Божіемъ, запмѣваюцца, какъ бы въ сновидѣніи; и копорый не сполько лишаецца, сколько самъ себя лишаецъ свѣта, Іоа. III. 20.

Обличеніе грѣшниковъ Богъ начинаецъ вопрошеніемъ: *гдѣ ты?* По замѣчанію С. Амвросія, lib. de Parad. С. XIV. Богъ не спрашиваецъ здѣсь Адама, *въ какоумъ онѣ мѣстѣ*, но, *въ какоумъ состояніи*. Впрочемъ и по и другое знаменованіе сего вопроса показываецъ, что Богъ по снисхожденію приемлетъ на себя образъ невѣденія: а) для того, чтобы уменьшиль смятеніе ощущаемое грѣшниками отъ Его присутствія; и б) для того, чтобы не спрогоспію принужденное изпоргнушь изъ нихъ признаніе, но кропоспію побудишь ихъ къ искреннему и спасительному покаянію. По сему же обличеніе и продолжаецца и совершаецца шакже вопрошеніями: *кто тебѣ сказалъ, что ты наѣ?* — *что ты сдѣлала?*

Только зміи не вопрошаецца: и сіе по шому, что Богъ не провидишь въ немъ покаянія.

Первое вопрошеніе вводишь человекъ въ живѣйшее чувствованіе своего состоянія; второе и прешіе приводяшь мужа и жену къ самому исповѣданію грѣха: *ѣлѣ, ѣла*.

Но и въ семь покаяніи вновь открываецца

сила грѣха, которій, однажды будучи допущенъ въ сердце, укореняется, примѣшивається ко всѣмъ дѣйствіямъ, заражаетъ самыя добродѣтели. При первомъ признакѣ присущствія Господа могъ Адамъ чувствоватъ, что Богъ не хочетъ оставитъ и погубитъ его; и потому долженъ былъ безъ призванія прибѣгнувъ къ его милосердію: но онъ скрывается. Потомъ признаетъ свою нагопу, и шакою нагопу, которая не только приводитъ его въ стыдъ, но и въ страхъ, и заспавляетъ не только покрываетъ нѣкоторыя частипѣла, но и совершенно скрывается: однако не спѣшилъ опкрытъ ея причину. Къ самому признанію во грѣхѣ, примѣшиваетъ ничтожное оправданіе соблазномъ жены: *она дала мнѣ плодъ съ этого дерева; и даже жалобу на самаго Бога: жена, которую Ты мнѣ далъ.* Жена въ свою очередь слагаетъ часть вины своей на змія: *зміи обольстилъ меня.*

4) С У Д Ъ Б О Ж І Й.

14. *Тогда Иегова Богъ сказалъ змію: за то, что ты это сдѣлалъ, проклятъ ты передъ всѣми скотами земными, и передъ всѣми звѣрями. Ты будешь ходить на гре-*

въ твоелѣ, и будешь ѣсть прахъ во всѣ дни жизни твоей. 15. И вражду положу между тобою и между женою, и между сѣменелѣ твоимѣ и между сѣменелѣ ея; оно будетѣ поражать тебя въ голову, а ты будешь жалить его въ пяту. 16. Женѣ сказалѣ: скорбѣ на скорбѣ наведу Я тебѣ въ беременности твоей; сѣ болѣзнію будешь раждать дѣтей; и къ мужу твоему вожделѣніе твое, и онѣ будетѣ господствовать надѣ тобою. 17. Адаму же сказалѣ: за то, что ты послушалѣ словѣ жены своей, и ѣлъ плодѣ древа, о которомѣ Я заповѣдалѣ тебѣ, говоря: не вкушай отѣ него; проклята земля тебѣ ради; сѣ пегалию будешь питаться отѣ нея во всѣ дни жизни твоей. 18. Тернѣ и волцеѣ произраститѣ она тебѣ; и ты будешь питаться полевою травою. 19. Въ потѣ лица твоего будешь ѣсть хлѣбѣ, пока не возвратишься въ землю, поелику ты изѣ нея взятѣ; ибо ты персть, и въ персть возвратишься.

Послѣ обличенія Богъ произноситѣ свой судѣ на виновныхъ: и въ особености, на змія судѣ правды, а на человѣковѣ судѣ правды и милосердія. Ибо змію возвѣщается покмо наказаніе, а человѣкамѣ и надежда побѣды надѣ зміемѣ, 15.

Слова суда раздѣляются на три части:

первая опносится а) къ змію, впорая б) къ женѣ, прешія в) къ мужу.

а) Судъ начинаепся опъ змія не полько аа) попому, чпо имъ положено начало грѣха, но и бб) попому, чпо въ осужденіи его заключаепся нѣкопоре упѣшеніе для успрашенныхъ человѣковъ, предохраняющее ихъ опъ опчаяніа при услышаніи приговора о себѣ самихъ.

Проклятіе произнесенное Богомъ на змія опносится или аа) къ змію еспеспвенному, какъ орудію искушенія; или бб) къ діаволу, яко дѣйспвовавшему симъ орудіемъ; или вв) частію къ одному изъ сихъ, а частію къ другому, или гг) къ обоимъ совокупно.

аа) Всѣ слова проклятіа причиспвуютъ змію еспеспвенному. И неувидипельно, еспьли Богъ проклинаепъ орудіе искушенія и грѣхопаденія человѣческаго, когда онъ и всю землю *проклинаетъ ради* человѣка, 17. Въ семъ случаѣ онъ уподобляепся опцу, копорый прокливаепъ мечъ опъ явщій жизнь у его сына; или дѣповодипелю, копорый, дабы удержашъ въ предѣлахъ порядка юноспъ поползновенную, поспавляепъ предъ нею видимые памяшники наказаннаго своеволіа.

бб) Но еспьли Богъ проклинаепъ орудіе искушенія: по возможно ли, чпобы онъ премолчалъ о дерзоспи испиннаго винов-

ника искушенія? Его-по наипаче осужденіе нужно было какъ для того, чптобы чело-вѣки не поспавили его себѣ примѣромъ не-наказаннаго пропивленія Богу, пакъ и для того, чптобы, зпадши въ его сѣпн, они не поперяли надежды избавленія.

вв) Впрочемъ слова проклятія не раздѣ-ляюпся видимымъ образомъ между зміемъ и діаволомъ; но пекушъ непрерывно пакъ, какъ бы проспирались къ одному предмету.

гг) По сему должно положишь, чпто, какъ змій и діаволь предспавлялись въ одномъ лицѣ во время искушенія челоуѣка, пакъ Богъ въ одномъ же лицѣ поспавляетъ ихъ предъ судомъ своимъ; и чпто слова прокля-тія, однимъ общимъ знаменованіемъ, объ-имаюшъ и по и другое существо. Сей родъ неопредѣленности въ знаменованіи сихъ словъ приличеспвуешъ намѣренію Божию — заключишь въ видимомъ дѣйствіи правосудія пайну милосердія, которая бы болѣе вра-зумптельна была помплованому челоуѣку, нежели ожеспоченному врагу Божию.

Для удобнѣйшаго покмо разумнѣня мож-но опдѣлишь аа) осужденіе змія бб) опъ осужденія діавола.

аа) Змій, совершеннѣйшее живошное, проклятіемъ поспавляется ниже всѣхъ жи-вошныхъ. Нынѣ онъ шаковъ дѣйспвитель-

но, по ненависти и отвращенію, которое имѣеть къ нему человѣкъ.

Онъ осуждается *ходить на грѣхъ и вѣсть пражъ*. Симъ или опъемлется у него часпъ еспешвеннаго совершенства, какъ по думаетъ Василій Великій, *Homil. de parad.* или онъ возвращается въ предѣлы положенные для него природою, но изъ копорыхъ вывелъ его діаволь. По сему послѣдному разумѣнію, Богъ говоритъ, какъ бы пакъ: „пы, низкая пшарь, дерзнувшая воспашъ пропшвъ образа Моего, и пропшвъ пшвоего владыки, не явшися болѣе въ шой высотѣ мнимаго совершенства, въ какой показаль пшбя искушитель: пы будешъ, сообразно пшвоему еспешиву, пресмыкашся по землѣ, и пражъ, въ копоромъ пы будешъ жившъ, будешъ мѣшашся съ пшвоею пищею.“ Впрочемъ и изъясненіе Василя Великаго согласно съ наблюденіями природы: ибо и нынѣ еспъ еще змѣи крылашые и поднимающіеся на воздухъ, см. *Dict. d'hist. natur. de Bomage*; и видѣны змѣи пшпающіеся землею, и опъ шого имѣющіе на себѣ ея цвѣшъ: См. *Ptolom. Geogr. L. IV. Strab. L. XVIII. Diod. L. XX. с. 2.*

Змій, наконецъ, изъ кропкаго и покорнаго человѣку живошнаго дѣлается *враждебнымъ* ему, Образъ сея вражды, въ описаніи Моисея,

соопвѣпспвуепть нынѣшнему соспояню обоихъ живошныхъ. *).

бб) *Проклятіе* духовнаго змія *предъ всѣми скотами и звѣрями* можепть означапть а) его рабспво и *уззы вѣчныя*, Іуд. 6. сягчайшія, нежели порабощеніе *твари*, копорая *покорилась суетѣ въ надеждѣ*, Рим. VIII. 20. и б) его погибель болѣе для него неизбѣжную, нежели для *неразумныхъ животныхъ*, копорыя и *произведены для ловитвы и закланія*, 2 Пеп. II. 12.

Осужденіе змія *ходитъ на гревѣ и ѣсть прахъ*, гадашельно показываепть, а) чшо гордоспъ діавола будетъ усмирена, пакъ какъ у Псаломника, LXXI. 9. выраженіе, *полизать персть*, означаепть соспояніе униженнаго врага; б) чшо все пожираемое ачною злобою врага Божія будетъ шокмо земля и *плѣнь*, его не насыщающій, *ниже укрѣпляющій*, — но *приготовляющій* его *владычеспво* къ конечному разрушенію.

Въ образѣ *вражды* между зміемъ и челоуѣкомъ съ особенною ясностію описываепся возспановленіе царспва Благодати на развалинахъ *владычеспва грѣха* и смерпи.

Вражда знаменуепть не шолько раздѣле-

*) Древніе замѣпили, чшо змій особенно спрашптся нагаго челоуѣка, и чшо слина послѣдняго еспть ядъ для перваго.

ніе, но и желаніе вредити; и предполагаесть предшествовавшій миръ или согласіе.— Посредствомъ грѣха человекъ вошелъ въ согласіе съ діаволомъ. Послѣ сего союза Богъ угрожаесть враждою діаволу: изъ сего видно, что разрушеніе онаго союза послѣдуетъ со спорны челоуѣка; и вражда сего послѣдняго будетъ соспоаятъ въ удаленій ошъ грѣха и въ спараніи побѣдити діавола.

Вражду положитъ обѣщаесть самъ Богъ. Челоуѣкъ сотворивъ грѣхъ естъ уже *раббъ грѣха* Іоа. VIII. 34. и не имѣесть силъ разпоргнушь узы его, дабы пропивоспапъ діаволу. И пакъ Богъ для сего даруесть ему свою силу, копорая естъ *Благодать*.

Вражда полагаесться *между змїемъ и женою*. Сямъ не изключаесться мужъ, но показываесться то, что, для пропивоборства змію, не мужеская будетъ попребна крѣпость; что па самая жена, копорую онъ низложилъ коварствомъ, возспаесть пропивъ него въ силѣ; что *сила Божія въ немощи совершается* *будетъ*, 2. Кор. XII. 9.

Вражда долженствуесть продолжашься *между сѣменемъ змія и между сѣменемъ жены*.—Имя *сѣмени*, пренесенное ошъ распѣній къ высшимъ родамъ сущесствъ, въ С. Писаніи означаесть: а) попомство вообще, Б. IX. 9. 11. б) одно лице въ попомствѣ, IV. 25. в) чадъ обѣшванія, Рим. IX. 7, 8. г) обѣ-

пованнаго Избавителя, Гал. III. 16. *д*) иногда также рождение нравственное, что есть, преемственно сохраняемое расположение духа и образъ жизни, Иса. I. 4. *Змій* духовный, сколько намъ извѣстно, не имѣетъ естественнаго попомства: и такъ *сѣменѣ* его называться могутъ *а*) отверженные духи участники его Богоопущенія; *б*) грѣшныя челоѣки, копорыхъ слово Божіе ясно именуется *порожденіями ехидниными*, Матт. III. 7. и *тадами діавола*, 1. Иоа. III. 10. такъ какъ и первый изъ нихъ, *Каинѣ былѣ отѣ лукаваго*, 12. и наконецъ преимущественно шаковымъ будетъ *в*) предсказанный *челоѣкѣ грѣха*, 2 Сол. II. 3. *Сѣмя жены* не означаетъ просто и вообще рода челоѣческаго: сіе опкрывается какъ изъ понятія о сѣмени змія, такъ равно изъ самаго наименованія сѣмени жены, поелику въ обыкновенномъ разумѣніи *сѣмя*, или попомство присволяется мужу. И такъ сѣмя жены, въ противоположенности съ сѣменемъ змія, долженствуетъ означать: *а*) дѣвственнѣйшую часть челоѣчества, благодатию Божіею хранимую и отъ часу болѣе очищаемую, возвращаемую и совершенствуемую, въ челоѣкахъ *вѣрующихъ*, которые не отѣ крови, ни отѣ хотѣнія плоти, ни отѣ хотѣнія мужа, но отѣ Бога родились, Иоа. I. 12, 13. по превосходству же, *б*) числѣйшую сущность челоѣчества,

въ лицѣ Богочеловѣка, вождя и главы всѣхъ вѣрующихъ, имѣвшаго *родиться отъ жены*, Гал. IV. 4. и *явиться, чтобы разрушить дѣла діавола*, 1. Иоа. III. 8. Обѣщаніемъ поспоянной *вражды между сѣменелѣ змія и жены* возвѣщается утверждение и непрерывное сохранение Церкви воинствующей.

Величайшая казнь змія и величайшая шайна сѣмени жены заключается въ словахъ: *оно будетъ поражать тебя въ голову*.

Къ изъясненію сихъ словъ пролагаемъ пушь переводъ Седмидесяпи полковниковъ: *αὐτός σου τρώσει κεφαλῆν σου, Онъ будетъ мѣтить тебѣ въ голову*. Слово *αὐτός*, *Онъ*, не согласное съ словомъ *σπέρμα*, *сѣмя*, показываетъ, что переводчикъ имѣлъ въ мысляхъ не столько слово: *сѣмя*, довольно неопредѣленное въ своемъ знаменованіи, сколько главный предметъ, въ наспоющемъ случаѣ имъ означаемый; и что *сѣмя жены* принималъ онъ за одно лице. Въ самомъ дѣлѣ, сѣмя жены противопологается здѣсь не множеству *сѣмени змія*, но одному *змію*: и по тому преимущественно долженствуетъ означать единого Вождя и Главу вѣрующихъ; ко множеству же вѣрующихъ сказанное въ семь мѣсѣхъ, пополику шокмо бытъ можешъ опнесено, поколику они соспавляютъ съ онымъ единое плѣо. См. Рим. XVI. 20.

Пораженіе змія въ голову есть доведение

сего врага до невозможности вредить, такъ какъ змій, у копораго раздавлена глава, не можетъ болѣе жалить. И такъ симъ возвыщается побѣда надъ діаволомъ совершенная и вѣчная, прекращеніе всѣхъ дѣйствій и слѣдствій вражды его, освобожденіе человѣка отъ грѣха и смерти, земли отъ проклятія, и самой плоти отъ плѣнія.

Сія величественная побѣда снова объясняетъ и возвышаетъ понятіе о побѣдоносномъ *сѣмени жены*. Еслили самъ Богъ полагаетъ, или начинаетъ, вражду между змиемъ и женою: то кто, кромѣ Бога, можетъ окончить оную поржесствомъ и славою?

Впрочемъ до поржесственнаго прекращенія вражды оставляетъ нѣкоторая власть и змію: *ты будешь жалить его въ пяту*. Сіе попускается для того, а) чтобы шопъ, копорый подвигнулъ человѣка противу благости Божіей, содѣлался исполнителемъ Божія правосудія; б) чтобы человѣкъ не былъ въ безопасности въ отношеніи къ челоуѣкоубійцѣ, и в) не преспаннымъ опытомъ зла побуждаемъ былъ обратиться ко благу.

Змій уязвляетъ *въ пяту*, копорая есть низшая и ничпожнѣйшая часть состава челоуѣческаго; въ пяпу, копорая, и бывъ уязвлена *въ паденіе*, оставляетъ еще для

человѣка другую пяпу *на возстаніе*. Такъ уязвляюцца вѣрующіе а) соблазнами, б) бѣдспвіями, в) смертію шѣлесною.

Опъ *уязвленія въ пяту* не исключаетца спакже оное побѣдоносное и божеспвенное *сѣмя жены*, или Глава и Избавипель вѣрующіихъ. Но какъ Онъ не могъ бытъ подвержень уязвленію сему по собспвенной винѣ, или по собспвенной слабости: шо должно заключипь, чпо онъ подвергаецца уязвленію для понесенія болѣзней другіихъ, и для сокрушенія чрезъ сіе главы змія. Сіе естъ шо уязвленіе, о которомъ говорипь Пророкъ: *раною Его даровано намъ исцѣленіе*, Иса. LIII. 5.

Такимъ образомъ въ предопредѣленіи о *сѣмени жены* заключаетца сѣмя всего Евангелія.

б) Жена подвергаецца наказанію:

аа) сама въ себѣ: *умножая умножу скорбь твою и зачатіе твое; яснѣе: скорбь на скорбь наведу я тебѣ въ беременности твоей*. Скорбь естъ наказаніе грѣшника вообще, но особенно тяжкое для пола слабѣйшаго и имѣющаго большую мѣру чувспвительности. Когда же испочникомъ скорби полагаецца наипаче зачатіе во упробѣ: мы можемъ сіе принимаць: а) какъ первое изъявленіе поврежденія человѣческаго естества, которое, получивъ способность про-

изводиль подобное себѣ, такъ сказать, въ основаніи своемъ попрысаеяся опъ дѣйствія сей способности; б) какъ обличеніе умножившагося съ печеніемъ времени расплѣнія, которое, съ умноженіемъ грѣховъ, произвело полчища болѣзней перзающихъ челоуѣчеспво.

бб) въ рожденіи чады: *сѣ болѣзнію будешь раждать дѣтей.* Опытъ показываеяъ, что болѣзни рожденія раздѣлены между раждающими и раждаемыми. Но сіе раздѣленіе было бы неправедно, есплы бы послѣдніе не были, подобно первымъ, виновны. Дабы согласиль сей родъ наказанія съ Божиимъ правосудіемъ, должно призначь съ одной спороны спраданіе родипелей въ дѣшляхъ, съ другой грѣховное поврежденіе дѣшей въ родипеляхъ.

вв) со спороны мужа: *и къ мужу твоему вождельніе твое, и онъ будетъ господствовать надъ тобою.* Жена, дерзнувшая преклониль мужа къ законопреступному своему желанію, взаимно осуждаея на всегдашнюю заботливость о угожденіи его желаніямъ; и за владычеспво надъ нимъ подвергаея его владычеспву. Впрочемъ симъ какъ не предполагаея независимость жены въ невинномъ соспояніи: такъ не одобряеяся неограниченное господствование мужа надъ нею. См. Еф. V. 28.

в) Осужденіе мужа пребовало большей спрогоспи пошому, чпо онъ съ большею дерзоспію, нежели жена; оправдывался во вкушеніи опъ запрещеннаго древа, 12. Опвѣспвуя на сіе суешное оправданіе, Богъ прежде всего укоряешъ Адама шѣмъ; чпо онъ охошнѣе *послушалъ словъ жены своей*, нежели Господа своего; и чпо посшупилъ пропшвъ заповѣди Божіей совершенно ему извѣспной и въ исполненіи не прудной. За симъ слѣдуютъ наказанія, копорыя, по свойспву своему, упадаютъ не шолько на лице и поль Адама, но и на весь родъ человѣчскій, въ немъ заключающійся:

Проклята земля тебя ради. Сіе проклятіе можно изьясняшъ о скудноспи плодовъ земныхъ: какъ пошому, аа) чпо *благословеніемъ* вообще означаешся многоплodie и изобиліе, а за *проклятіемъ* слѣдуешъ опусшощеніе, Быш. XXVII. 27, 28. Мар. XI. 21. Евр. VI. 7, 8. Б. VIII. 21. шакъ въ особенноспш пошому, бб) чпо здѣсь говорштся о землѣ въ шомъ опношеніи, поколику *человѣкъ питаешся отъ нея*; ибо слѣдующія слова суда Божія можно пршншмашъ за изьясненіе сего проклятія. Но еспшли шварь, какъ говорштъ Апосполь; *созодыхаешъ и сболѣзнуешъ*, и *гаешъ освобожденія отъ рабошченія тлѣншю*, Рим. VIII. 19 — 22. и еспшли для *жштельства правды новое по-*

ребно *небо и новая земля*, 2 Пеп. III. 13. то наспоящее проклятіе земли должно проспирапсья болѣе, нежели на одно ея плодородіе. Только мы не можемъ опредѣлить почно, сколь велико дѣйспвіе сего проклятія, попому, что не видали ея въ соспоянніи первобытнаго благословенія.

Вся земля подвергается проклятію, заслуженному человѣкомъ: ибо въ началѣ для него вся земля получила благословеніе. Будучи сотворенъ владыкою швари, онъ, въ своемъ паденіи, увлекаетъ за собою все свое владычество. Но сіе поврежденіе земли, споль еспеспивенно слѣдующее за поврежденіемъ человѣка, еспъ вкупѣ и наказаніе для него и милоспъ. Тогда, какъ опъемлеться у покоренной суепъ швари часпъ совершенства, заграждаеться часпъ пушей къ ея злоупотребленію. И какое **наспавленіе для грѣшника**— видѣпъ **грѣхъ опустошающій вселенную!**

Сб печалію будешь питаться отъ нея во всѣ дни жизни твоей. Человѣкъ долженъ былъ вкушать земныя произведенія сообразно поспребности еспеспивенной: но онъ вкусилъ для своевольнаго удовольствія, и попому опвынѣ всякая пища его, въ память сего законопреступнаго вкушенія, распворена будепъ печалію.

Тернъ и волтецъ произрастятъ она тебѣ. Нѣпъ нужды полагапъ, что проклятіе произвело на земли новые роды шварей. И благос-

ловенная земля могла произращать терніе и волчцы, но для пѣхъ пварей, которыми оныя служили въ пользу и благо: шеперь она произращаетъ оныя челоѡвѣку, и припомъ памъ, гдѣ онъ насаждаетъ цѡѡпы, или сѣетъ пше- ницу, дабы памяпъ грѣха преслѣдовала его и въ нуждахъ и въ удовольствіяхъ. Когда я ви- жу розу, говоритъ Василій В. Homil. de Parad. она мнѣ напоминаетъ мой грѣхъ, за который земля осуждена произращать терніа и волчцы.

Ты будешь питаться полевой травой.
Симъ возѡщается челоѡвѣку шакая скудоспъ, что плоды, собспвенно для него въ пищу назна- ченные, Б. I. 29. не будутъ уже для него дос- шапочны, и онъ долженъ будетъ употреблять въ пищу шравы, данныя безсловеснымъ, I. 30.

Въ потѣ лица твоего будешь ѣсть хлѣбъ.
Потъ есть знаменіе изнурипельнаго шруда. На шаковый шрудъ осуждается челоѡвѣкъ вмѣ- сто Райскаго *дѣланія*, укрѣпляющаго и усаж- дающаго. Изъ многихъ видовъ шруда Богъ ука- зуепъ на земледѣльческій, не шаъ какъ на неизбѣжную обязанность для каждаго, но шаъ какъ на еспеспвенную и необходимую поп- ребность для всѣхъ. Но, да сбудетъ слово суда Божія, пѣ, которые не шрудятся для снисканія пѣлесной пищи, подвергающъ себя изнурипельному напряженію силъ, дабы дашъ пищу своимъ желаніямъ и шраспямъ; и въ са- момъ уклоненіи отъ шруда находятъ новый

прудъ. Впрочемъ самъ Богъ иногда или опягчаешъ или облегчаешъ сіе осужденіе, по своему особенному промыслу, Пс. СХХVI. 2.

Ты персть, и въ персть возвратишься. Сіе заключеніе осужденія, по видимому, показываетъ, что плѣсная смерть неизбѣжна для человѣка, независимо отъ осужденія, по естеству его. Но по слову Божію, Б. II. 17. всякая смерть есть наказаніе; и, по древнему Церкви ученію, *Богъ создалъ человека въ нетлѣніи*, Прем. II. 23. Человѣкъ и въ сословіи непорочности былъ *земля* по своему происхожденію; но сія земля закрыта и ограждена была отъ плѣни *образомъ Божіимъ* и силою древа жизни: по совлеченіи образа Божія она обнажается, и, съ удаленіемъ отъ древа жизни, предаётся естествовному разрушенію.

Достоинно примѣчанія, что всѣ наказанія, копорыми Богъ поражаетъ здѣсь человѣковъ, суть временныя, и оканчиваются смертію плѣсною. Сіе показываетъ, что онъ обрѣлъ уже способъ, и предопредѣлилъ избавить человека отъ осужденія вѣчнаго, какъ то и дѣйствительно открылъ въ осужденіи змія. И такъ шѣ, копорые подвергнувшись вѣчному осужденію, безопѣшны предъ Богомъ, и не имѣютъ права жаловаться на прародителей.

5) НАРЕЧЕНІЕ НОВАГО ИМЕНИ ЖЕНѢ.

20. *И нарекъ Адалѣ женѣ своей имя: Ева, ибо она сдѣлалась матерью всѣхъ живущихъ.*

Съ перваго взгляда предспавляется, что повѣспованіе о нареченіи женѣ новаго имени *Евы*, по еспѣ *Жизни*, находипся внѣ связи съ предъидущимъ и послѣдующимъ повѣспованіемъ о паденіи челоувѣка; и что самое имя *Жизни* не прилично женѣ послѣ осужденія на *смерть*. Въ разрѣшеніе сего запрудненія полковапели полагающъ: а) что Моисей упоминаешъ о нареченіи жены предшеспвовавшемъ грѣхопаденію; и желаешъ обнаружипъ погрѣшность Адама въ семь нареченіи; или б) что Адамъ, осужденный на смерть, именуешъ жену свою жизнью въ укоризну и уничтоженіе; или в) что симъ наименованіемъ показываешся неосмоприпельность и надмѣнность грѣшника, даже послѣ осужденія; или г) что жизнь, колпорою Адамъ упѣшаешся въ наименованіи жены, еспѣ опсрочка смерти плѣсной; или д) что жена именуешся Жизнью по разуму обѣпованія, даннаго Богомъ, о ея сѣмени, долженспвующемъ сперпъ главу змія, имѣющаго державу смерти; и *сдѣлалась матерью всѣхъ живущихъ* яко мапъ впопраго Адама, колпорый еспѣ *духъ животво-*

ряцій, 1. Кор. XV. 45. Сія послѣдняя догадка паче прочихъ соопвѣспивуесть порядку и духу повѣспованія Моисеева; и оправдывается примѣрами другихъ именъ, въ которыхъ Праощцы заключали исповѣданіе вѣры и упованія, каковы суть имена Каина, Сноа, Ноя.

б) НАЧАЛО ОДЕЖДЫ.

21. *И сдѣлалъ Иегова Богъ Адаму и женѣ его одежды кожаныя, и одѣлъ ихъ.*

Изобразивъ грѣхъ и родившуюся ошъ него нагошу, показавъ потомъ судьбу грѣха по его совершеніи, въ порядкѣ событій и повѣспованія, Моисей упоминаесть и о шомъ, чпо послѣдовало рѣшипельнаго съ нагошою.

Одежды кожаныя, данныя первымъ чловѣкамъ, по мнѣнію Григорія Богослова, de natal. Chris. суть *плоть грубая и смертная*. Но хопя и справедливо шо, чпо шѣло чловѣческое сдѣлалось грубымъ и смершнымъ по грѣхопаденіи: однако не лзя сказаць, чпо чловѣкъ до сего былъ нагъ ошъ плоти, ибо шѣло его создано еще прежде души; и данныя ему одежды кожаныя, по крайней мѣрѣ въ собспвенномъ смыслѣ, шакже не означаютъ плоти; какъ и первый,

его собственнѣйшій опытъ одежды, смоковныя листья. Не свойственно было бы также одеждами *кожаными* называть *одежду изъ волны*, или изъ *коры* распѣнной; но всего ближе разумѣнь подъ симъ наименованіемъ *одежду изъ звѣриной кожи*. Поелику же начинающаяся потребность шактовой одежды предполагаетъ начинающееся состояніе нынѣшняго человѣческаго скотоподобнаго плѣна, и поелику Моисей обыкновенно описываетъ видимое, а подъ видимымъ заключаетъ созерцаемое: по слова: *сдѣлалъ Богъ Адаму и женѣ его одежды кожаныя*, дѣйствительно предполагають и то, что *Богъ далъ пашиимъ теловѣкамъ плоть скотоподобную*.

То, что самъ Богъ успрошаетъ и возлагаетъ на человѣковъ ризы, есть изъясненіе промысла его и милосердія о грѣшникахъ. Тоже смятеніе, которое принудило ихъ самихъ искать одежды, претяпшествовало имъ сдѣлать ее доспапочною и совершенною: Богъ усовершенствуетъ ее такъ, чтобы она была и покровомъ спыда, и защипою опъ дѣйствія внѣшнихъ силъ на плѣло человѣческое. Одежда, изобрѣшенная грѣшниками, долженствовала быть памяникомъ грѣха спольже ужаснымъ, какъ и самая нагопа: Богъ, къ упѣшенію ихъ, со-

дѣлываетъ оную также памянникомъ своего о нихъ попеченія.

Почему Богъ заимствуетъ человеку одежду отъ животныхъ, а не отъ растѣній? откуда взяты кожи для ея составленія? И какъ человекъ, не привыкшій еще къ мысли о смерти, могъ безъ отвращенія облечь себя смертію другихъ?— Сии недоумѣнія не иначе могутъ быть разрѣшены, какъ пою догадкою, что Богъ въ одно время научилъ человека и приносилъ въ жертву животныхъ, и обращалъ ихъ кожи въ одежду; дабы, сими жертвоприношеніями, онъ былъ вразумляемъ убивать въ себѣ скопоподобныя вождельнія и спрашивать предъ очами будущую жертву побѣдоноснаго *сѣмени жены*, и вѣрою облекался бы въ заслуги и крѣпость его. Такимъ предположеніемъ *удовлетворительно также объясняется и происхожденіе кровавыхъ жертвъ*, которыя были уже приносимы дѣтьми Адама, Б. IV. 4. и конечно не по собственному ихъ изобрѣшенію; и въ особености, происхожденіе закона, предоставляющаго жрецу *кожу всеожженія*, Лев. VII. 8.

7) ИЗГНАНИЕ ИЗЪ РАЯ.

22. *И сказалъ Иегова Богъ: вотъ Адамъ сталъ какъ одинъ изъ насъ, зная добро и зло; теперь, чтобы не простеръ онъ руки своей, и не взялъ плода съ древа жизни и не вкусилъ его, и не сталъ жить во вѣкъ.* 23. *И выслалъ его Иегова Богъ изъ сада Едемскаго, воздѣлывать землю, изъ которой онъ взятъ.* 24. *И когда изгналъ Адама; тогда на востокъ у сада Едемскаго поставилъ Херувима и пламенный мечъ обращающійся, чтобы охранять путь къ древу жизни.*

Дабы дать полношу повѣспованію о грѣхѣ и судѣ первыхъ челоуковъ, Моисей упоминаеть наконецъ, какимъ образомъ произнесенное на нихъ опредѣленіе осужденія произведено въ дѣйство изгнаніемъ ихъ изъ Рая. Сего изгнанія онъ показываеть а) причины, и б) образъ, или сопустпвовавшія оному обспояпельсва.

а) *Вотъ Адамъ сталъ какъ одинъ изъ насъ, зная добро и зло.* Слова сіи очевидно соопвѣспвуютъ обѣщанію искусителя: *будете какъ Боги, знающіе добро и зло;* и попому безъ сомнѣнія имѣютъ знаменованіе обличительное. Подобное сему обличеніе находимъ у Пророка Исаи XLII. 23, 24. на язычниковъ. — Когда Богъ говоришь о

Адамъ: *сталъ какъ одинъ изъ насъ*; не лзя думашь, что сія рѣчь обращена къ Ангеламъ: ибо гордоспъ сошвореннаго по образу Божию не могла сосполяпъ въ желаніи уподобипся Ангеламъ: и шакъ здѣсь предспавляется внушренное, шакъ сказашь, собесѣдованіе Свяшья Троицы; и новый шоржеспвенный Совѣшъ о судьбѣ падшаго человѣка, подобный первому совѣшу о его сошвореніи. Поелику же величеспвенность сего дѣйствія, и величеспво глаголющаго Бога, не позволяешъ слова совѣша его принаяпъ за просшую уязвляющую укоризну: шо подъ образомъ глумленія должно искапъ истины чисшой и беспспраспной, кошорая здѣсь быпъ можепъ слѣдующая: „человѣкъ, внявъ искуспшелю, не шолько внушренно возжелавъ быпъ Богомъ, но и самымъ дѣломъ исполнилъ сіе желаніе сполько, сколько могъ; уже ничего не можепъ онъ для себя сдѣлапъ болѣе; онъ самъ рѣшилъ свою судьбу; Рай, мѣспо испыпанія, не нуженъ уже для шого, кошорый окончилъ свое испыпаніе.“ И въ семъ заключаешся первая причина изгнанія человѣка изъ Рая.

Вшорая причина ешпъ слѣдспвіе первой: *теперь тобы не простерѣ онѣ руки своей, и не взялѣ плода съ древа жизни, и не вкусилѣ его, и не сталѣ жить во вѣкѣ*. Теперь, когда человѣкъ, возжелавъ быпъ Богомъ, въ

себѣ самомъ возмнилъ найпти независимое начало жизни, онъ не долженъ болѣе пользоваться орудіемъ и знаменіемъ безсмертной жизни, дабы могъ познапть свою ошибку. Древо жизни не можетъ быть полезно пому, кпо, бывъ опчужденъ опть жизни Божіей, носить въ себѣ внупреннее начало смерпши: въ семъ случаѣ его безсмерпие полько продолжило и ушвердило бы его смерпть. Онъ долженъ удалиться опть древа жизни не сполько въ наказаніе, сколько для сокращенія его наказанія; и для того, чпобы, какъ грѣхъ опдѣлялъ его опть Бога, шакъ смерпность опдѣляла бы опть діавола. Препкнувшись на пупи жизни онъ долженъ ипшти безопаснѣйшимъ пупемъ внупренняго и внѣшняго умерщвленія.

Трептія причина изгнанія челоуѣка есть его назначеніе *воздѣлывать землю, изъ которой онъ взятъ*. До грѣхопаденія челоуѣкъ долженъ былъ *воздѣлывать Рай*, успроенный и украшенный для него Богомъ: но шеперь осуждаешся *воздѣлывать землю, изъ которой онъ взятъ*, шо есть, землю еще пребующую успройства и украшения. Ту землю, которую Богъ успроилъ прежде въ сославъ безсмертнаго пѣла челоуѣческаго, шеперь челоуѣкъ самъ долженъ успроить въ сославъ пѣла смертнаго; онъ долженъ непреспанно, шакъ сказапть, *пересозидать*

свое плѣо, чпобѣ испребить въ немъ оспанки запрещеннаго плода, и чпобы оно наконецъ паки взяпо было опѣ земли, и содѣмалось небеснымъ. Землѣ, прокляпой за его преслушаніе, онѣ долженъ возвращать благословеніе дѣлами послушанія и смиренія.

б) *Изгналъ Адама.* Дабы почувспвовать тяжестъ сего удара, должно поспавить себя на мѣспѣ Адама, и вообразить, чпо онѣ имѣлъ, чего надѣялся, и куда низрипуъ съ высопы своей надежды. Тошѣ, кпо размыслилъ о семь, возблагодарить Бога, который измѣряетъ гнѣвъ свой шакъ, чпо сокрушаетъ грѣшника, но не повергаетъ въ совершенное опчаяніе.

Поставилъ херувима и пламенный мечь обращающійся, тобы охранять путь къ древу жизни.— כרוב Херувилъ, аа) по изъясненію нѣкошорыхъ Евреевъ, значить כרובъ яко *отрокъ*, (опѣ чего вѣрояшно и произошло обыкновеніе изображать Херувимовъ въ образѣ опроковъ и младенцевъ;) бб) по мнѣнію нѣкошорыхъ, כרובъ есть поже, чпо כרובъ *колесница*, шакъ какъ и у Псаломника Ангелы называются *колесницею*, LXVII. 18. и у Иезекіиля Херувимы предспавляющія въ образѣ *колесницы*, X. вв) по полкованію Филона и многихъ изъ Опцевъ Церкви имя Херувима происходитъ опѣ כרוב *многo* и כרוב *вѣдалъ*, и означаетъ существо,

одаренное обширнымъ вѣденіемъ ; наконецъ, гг) по сходству съ Сирскимъ словомъ כרבו *хрубо*, *крѣпость*, можетъ означать *крѣпкаго*, и въ семь по, по видимому, знаменованіи сіе имя дається Царю Тирскому, Іез. XXVIII. 14. и пельчому лицу Херувима у Іезекиля, X. 14. I. 10.— *Пламенный мечъ*, или буквально съ Еврейскаго: *пламень меча*, можетъ означать и пламень подобно оружію убійственный, и оружіе подобно пламени свѣплюе.— Принимая Херувима и пламень оружія за одну вещь, нѣкоторые полагають, что Богъ оградилъ Рай вещь-спвеннымъ огнемъ: но вмѣсто сего смѣшенія понятій, лучше допустить, что первое означаетъ нѣкоторую духовную силу или существо, а послѣднее показываетъ образъ явленія его человѣку.

Поелику грѣхи человѣческіе, въ нѣкоторомъ отношеніи, суть племя перваго грѣха, подобно какъ человѣки племя перваго человѣка: то естественнo, чтобы первые, подобно какъ и послѣдніе, въ своихъ частныхъ чертахъ имѣли одинъ общій образъ. По сей причинѣ въ частномъ повѣспованіи о грѣхопаденіи первыхъ человѣковъ можно видѣть общій ходъ и послѣдствія грѣха. Искушитель по шѣмъ же общимъ правиламъ дѣй-

спивуепть на всѣхъ чловѣковъ, пѣ копорымъ дѣйспвоваль на перваго, съ шѣмъ различіемъ, что *злій*, копораго упопробляепть онъ своимъ орудіемъ, часпо находипся не внѣ, но внупри расплѣннаго еспества чловѣческаго, и еспъ возбужденное самолюбіе. Низшая часть силъ чловѣческихъ, подобно *женѣ*, сошворенная дѣйспвовать въ зависимости опъ духа, первая прельщаепся своевольнымъ удовольспвіемъ; и попомъ увлекаепть за собою самый духъ опъ послушанія Богу. Дѣйспвіе грѣха обнажаепть чловѣка, и опкрываепть очп его на совершенное лишеніе собспвеннаго блага: но онъ жаелаепть болѣе скрыпъ, нежели исправипъ сей недоспапокъ. Между шѣмъ Божіе правосудіе опчуждаепть его опъ жизни Божіей; осуждаепть на помыслы земные, на дѣла мерпвыя, на пруды безплодные, на удовольспвія уязвляющія; и оспавляепть средоспѣніе между имъ и упѣшеніями благодапи. Блаженъ, еспъли цѣною покаянія и самоопверженія *купитъ* опъ самаго же Господа *одежды бѣлыя, да облечется* вѣрою въ заслугп Искупишеля, и *да не явится срамота* собспвенной *наготы* его, Апок. III. 18. и еспъли, для возвращенія къ жизни, съ покорностію вспупипть на пупъ умерщвленія.

ЖИЗНЬ КАИНА И АВЕЛЯ.

VI. 1 — 16.

Присупая къ повѣспованію о попомспвѣ Адама, Моисей не имѣетъ намѣренія соспавитъ полное родословіе: ибо, наименовавъ прехъ сыновъ его, Каина, Авеля и Сива, о прочихъ его дѣсяхъ говоритъ шолько, что у него *родились сыновья и дотери*, V. 4. Исторія общежитія шакже не еспъ его предметъ: ибо, сказавъ о поспроеніи города Каиномъ, IV. 17. и о изобрѣшеніи въ его попомспвѣ нѣкоторыхъ художеспвѣ, 21, 22. ничего подобнаго не говоритъ о Сивѣ и его племени, совершенно раздѣленомъ опъ племени Каинова. Описанныя имъ свойсшва и дѣйсшвія первыхъ двухъ сыновъ Адама даюпъ разумѣпъ, что цѣль сего повѣспованія была — показатъ начинающееся собышіе и видимый образъ предсказанной Богомъ *вражды между сѣменемъ змѣи и сѣменемъ жены*, между опверженнымъ и избраннымъ племенемъ.

Исторію Каина и Авеля составляють :
 1) обспояпельства ихъ рожденія, VI. 1, 2.
 2) образъ жизни, 2. 3) жертвоприношенія
 съ ихъ послѣдствіемъ, 3 — 7. 4) брапоубій-
 ство Каина, 8. 5) послѣдствія сего пре-
 ступленія для Каина, 9 — 16.

Всѣ часпи сего повѣствованія опносятся
 къ раздѣленію опверженнаго и избран-
 наго сѣмени: первая и впорая обьясняютъ
 опдаленныя начала сего раздѣленія; претрпя
 показывають случай; четвертая и пятая—
 видимое дѣйствіе и продолженіе онаго.

1) РОЖДЕНІЕ КАИНА И АВЕЛЯ.

IV. 1. *Адалиб позналб Еву, жену свою;
 и она зачала, и родила сына, копорого
 назвала Каинолб, сказавб: я приобрѣла те-
 ловѣка отб Иеговы. 2. Потомб родила бра-
 та его Авеля.*

Позналб. Знаменованіе сего выраженія
 обьясняется шѣмъ, чпо дѣва на Священ-
 номъ языкѣ называется *מַלְאָכָה*, шо ешь, по
 производству сего слова, *сокровенная*.

Я приобрѣла теловѣка отб Иеговы. Имя
 первенца Адамова, копорое значить *при-
 обрѣтеніе*, должно бышь особенной важно-
 сти: поелику Моисей замѣчаетъ и мысль,
 съ копорою оно дано. Слова, заключающія

въ себѣ изъясненіе сего имени: *שׁוֹרֵר אֱלֹהִים*; по примѣненію къ подобнымъ выраженіямъ, Іер. II. 13. Быц. XLIX. 25. могутъ бышь переведены двояко; или: *Я пріобрѣла теловѣка Іегову*; однимъ словомъ: *Боготеловѣка*; или: *я пріобрѣла теловѣка отъ Іеговы*. Въ обоихъ видахъ сего изреченія, въ одномъ яснѣе, а въ другомъ не споль ясно, представляется одна мысль праматери, — мысль о шомъ обѣщанномъ ей опть Бога *сѣмени*, которое должно *поразить змія въ голову*. Съ соспояніемъ ея весьма сообразно было то, чшобы она облегчала, новыя для себя, болѣзни рожденія надеждою и исповѣданіемъ онаго *второго* по Адамъ *теловѣка*, который есть *Господь съ небеси*, 1. Кор. XV. 47. Сомнительно покмо то, въ самомъ ли Каинѣ думала она имѣшь обѣшованнаго *Избавителя*, или въ его попомспвѣ: но и та и другая погрѣшность возможна была попому, чшо обѣшование дано было безъ изъясненія времени и другихъ обспоятельствъ его событія.

Птолиб родила брата его, *Авеля*. Авель, по изъясненію Іосифа Флавія, означаетъ *пль*; но вѣряѣ: *суету*. Причиною сего наименованія полагають:

а) крашкую жизнь и несчастную смерть Авеля. Но шрудно вообразить, чшобы пра-

родители все сіе предвидѣли отъ времени его рожденія.

б) *суету* вещей человѣческихъ, испытанную прародителями. Но сямъ не объясняется то, почему сей, а не другой сынъ получилъ имя отъ суеты.

в) наконецъ *тицету* пою надежды, копорую прародители полагали на перваго своего сына. Въ самомъ дѣлѣ могло спастись, что они перемѣнили о немъ свои мысли еще до рожденія другаго, и наименованіемъ Авеля хошѣли исправить погрѣшность, сдѣланную въ наименованіи Каина.

Вникая въ обстоятельство рожденія Каина и Авеля, можемъ находить въ нихъ нѣкоторыя опдаленныя начала того крайняго несходства, копорое послѣ опкрылось между сими братьями. Каинъ произошелъ отъ Адама свѣжимъ, шакъ сказаши, ядомъ грѣха напоеннаго: Абель родился отъ Адама, съ продолженіемъ времени, болѣе очищеннаго покаеніемъ и смиреніемъ себя подъ крѣпкую руку Божию. Каинъ былъ сынъ надежды, Абель сынъ сокрушенія: сіи различныя чувствованія родителей могли имѣть вліяніе на рожденіе, воспитаніе и образованіе дѣтей.

2) ОБРАЗЪ ЖИЗНИ.

2. — *Авель былъ пастырь овецъ; а Каинъ былъ земледѣлецъ.*

Что Авель былъ *пастырь овецъ*, а Каинъ *земледѣлецъ*, сіе сказываетъ Моисей для того, чтобы показашь происхождение различныхъ жершвъ, ими принесенныхъ. Но поелику внутреннее расположение человека имѣетъ вліяніе на свободное избраніе рода жизни, и, взаимно, избранный родъ жизни на внутреннее состояніе: по два различные рода жизни, избранные дѣшми Адама, разсмапривашь можно шакже въ опношеніи къ ихъ личнымъ качеспвамъ. Земледѣіе шребуешь болѣе шѣлесной силы: скоповодство, состоя въ попеченіи о живущихъ шваряхъ, даешь нѣкопоре упражненіе сердечной благоспи, Прип. XII. 10. XXVII. 25. Земледѣіе привязываетъ къ землѣ: жизнь пасшущеская, по обычаю древнихъ, ешть жизнь кочевая и странническаая, и по штому особенно любезная шѣмъ, копорые признаютъ себя странниками и пришельцами на земли, Евр. XI. 9, 10. 13, 14.

3) ЖЕРТВОПРИНОШЕНИЯ.

3. Служилось въ концѣ года, то Каинъ принесѣ отъ плода земли даръ Иеговѣ. 4. И Авель также принесѣ отъ первородныхъ стада своего и отъ тука ихъ. И призрѣлъ Иегова на Авеля и на даръ его; 5. а на Каина и на даръ его не призрѣлъ: и Каинъ сильно огортился, и потушилъ взоры. 6. Тогда Иегова сказалъ Каину: для чего ты огортился? И для чего потушилъ взоры? 7. Естьли дѣлаешь доброе: то не поднимешь ли чела? А естьли не дѣлаешь добраго: то у дверей грѣхъ лежитъ. Тебя искушаепъ вождельніе его; но ты господствуй надъ нимъ.

Въ описаніи жертвоприношеній Каина и Авеля показывается: а) ихъ время, б) предметы, в) неодинаковый успѣхъ, и г) слѣдствія оныхъ сего для Каина.

а) *Въ концѣ года.* Буквально съ Еврейскаго: *въ концѣ дней.* Естьли сіе выраженіе должно имѣть знаменованіе опредѣленнаго времени, чего пребуепъ понятіе о концѣ: то конецъ дней есть: аа) или конецъ седмицы, то есть, день суббошный; или бб) конецъ мѣсяца, то есть, новомѣсячіе; или вв) конецъ жапвы, кошорому особенно причисливуетъ жертвоприношеніе оныхъ плодовъ земли; или гг) конецъ го-

да, шо еспь, новолѣпіе. Вмѣсто слова: *годѣ*, Евреи упопреляюць: *лѣто дней*, Б. ХЛІ. 1. а вмѣсто сего крапчае говоряць: *дни*, *ימים*, Лев. XXV. 29.

б) Приношеніе въ жерпву *плодовѣ земли* могло быць дѣйствіемъ благодарности за благословеніе Божіе, въ ихъ изобиліи низпосланное. Разные виды сея жерпвы описаны въ книгѣ Левитъ, II. но жерпва Каина, пакже какъ и Авеля, вѣрояшно, была всесоженіе, яко родъ жерпвоприношенія простиѣйшій въ обрядахъ, древнѣйшій и всеобщій въ упопреленіи.

Не пакъ легко показать произхожденіе жерпвы, вземемой *отѣ первородныхѣ и отѣ тука ихѣ*, вмѣсто кошорыхъ паспырь могъ бы пакже принести волну и млеко. Правило разума, повелѣвающее воздавать Богу видимое почтеніе приношеніемъ того, что для насъ еспь самое любезное, напрасно приемлешся нѣкошорыми за первоначальный законъ жерпвоприношеній. Ибо аа) еспьли по сему правилу приносяцца въ жерпву любимыя живощныя: для чего не позволипельно по сему же правилу приносиць любимыхъ дѣшей? бб) Для чего кровавыя жерпвы не приносяцца и нынѣ? вв) Для чего самые Израильщяне обязаны были приносиць жерпву на одномъ, избранномъ оупъ Бога мѣстѣ? Припомъ гг) всегда было

справедливо, и по разуму извѣстно самымъ язычникамъ, что Богу *не угодно всеожже-
ніе*, что *жертва Богу духъ сокрушенный*, Пс. L. 18, 19. По сему приличію положишь, что Авель научился приношенію въ жершву первородныхъ опъ Адама, Адамъ опъ Бога, а Богъ явилъ въ нихъ *Анца заклан-
наго отъ основанія міра*, Апок. XIII. 8. и вмѣспъ образъ шого, какъ челоуѣки дол-
жны *представлять тѣла свои въ жертву
живую, святую, благоугодную Богу*, Рим. XII. 1. Приношеніе первородныхъ въ осо-
бенности образуешъ Искушителя, по шому что онъ еспъ аа) *первородный предъ всею
тварію*, Кол. I. 15. по вѣчному бышю; бб) *первородный жежду многими братіями*, Рим. VIII. 29. какъ образъ прочихъ, и пер-
вый, еспешвенный, всеобщій наслѣдникъ *благъ духовныхъ*; вв) *первородный изъ мер-
твыхъ*, Кол. I. 18. по своему славному во-
скресенію. *Тукъ*, яко вещество удобовос-
пламеняемое, въ жершвоприношеніи знаме-
нуешъ ревность, съ каковою Сынъ Божій
приноситъ себя въ жершву за челоуѣковъ,
и вмѣспъ сердечное расположеніе вѣрующа-
го, воспламеняемаго любовію и Духомъ Свя-
шымъ.

в) Вразсужденіи различнаго успѣха жершвоприношеній Каина и Авеля можно сдѣ-
лать два вопроса: аа) какимъ образомъ Богъ

изъявилъ послѣднему свое вниманіе, а первому неблаговоленіе, и бб) по какой причинѣ?—

аа) Дѣйствіе, копорымъ Богъ *призрѣлъ на Авеля и на даръ его*, долженствовало бытъ чудесное, дабы сей могъ бытъ увѣренъ, что оно почто происходитъ отъ Бога. Не рѣдко Богъ свидѣтельствовалъ свое благоволеніе о жерпвахъ низпосланіемъ огня, какъ то случилось при уснановленіи священства, Лев. IX. 24. при возваніи Гедсона къ избавленію Израиля, Суд. VI. 21. по явленіи Давиду Ангела погубляющаго, 1 Пар. XXI. 26. при освященіи храма Соломонова, 2. Пар. VII. 1. при состязаніи Пророка Иліи со жрецами Ваала, 3. Цар. XVIII. 38. Догадываюшся, что сіе же знаменіе дано было Авелю; и Θεодотіонъ, въ своемъ переводѣ, вмѣсто слова: *призрѣлъ*, поставилъ: *возпламенилъ*. На сіе пакже знаменіе указываетъ, по видимому, Псаломникъ въ словахъ: *помянетъ всякую жертву твою, и всесоженіе твое испелитъ*, XIX. 4.

бб) Моисей не говоритъ ясно, почему двѣ жершвы не одинаково были приняты: а шолько, упоминая о неодинаковомъ ихъ успѣхѣ, обращаетъ вниманіе сперва на приносившихъ, а потомъ уже на приношенія, и тѣмъ даетъ разумѣть, что Богъ по расположеніямъ сердець судитъ внѣшнія дѣйствія благочестія. Согласно съ симъ, Апо-

споль полагаешъ преимущество жерпвы Авелевой *въ вѣрѣ, которою онѣ получилъ свидѣтельство въ толиб, то онѣ праведникѣ*, Евр. XI. 4. Посему несовершенство жерпвы Каиновой соспояло въ томъ, что а) духъ его не былъ жерпвою Богу; б) что онъ не вѣровалъ въ жерпву Искупителя; и в) что мнилъ обрѣсти правду не въ вѣрѣ и усвоеніи правды Господней, но въ себѣ и дѣлахъ своихъ.

г) *Каинѣ сильно огорчился, и потупилъ взоры*. Слова сіи выражаютъ такое негодование въ Каинѣ, которое совершенно его разспривало.

Дабы получить почное понятіе о семъ недугѣ, должно предваришь Св. Повѣствователя, и соединишь начало съ послѣдствіемъ, — негодование, за отвергнушую жерпву, съ брапоубійствомъ. Изъ сего соображенія открываешся, что **вину** своего нещасія Каинѣ полагалъ не въ себѣ, ниже въ Богѣ, но въ своемъ братѣ: ибо въ первыхъ двухъ случаяхъ дѣйствіе опчаянія долженствовало бы открыться на самомъ Каинѣ. Какое же было то нещасіе Каина, которое рождалось изъ благоволенія Божія о Авелѣ, и могло, по мнѣнію перваго, прекратиться чрезъ смерть послѣдняго? Чтобы разрѣшить сіе, должно предположить, что Каину извѣстно было преимущество первородства,

и преимущество племени обѣщанія, которое между племенами человеческими долженствовало быть предметомъ особенныхъ благодѣяній Божіихъ. Два сіи преимущества онъ надѣялся удержавъ за собою однимъ: благоволеніе Божіе къ Авелю поколебало сію надежду: смерть бездѣшнаго Авеля, казалось, могла воздвигнуть ее, соединивъ всѣ обѣщанія предопредѣленные роду человеческому въ одномъ лицѣ. Изъ сего видно, что душевный недугъ Каина сосполялъ въ гордоспи и зависти.

Конечно время и средства естественныя не могли уврачевать его; когда самъ Богъ воздвигнулъ опкрытъ его рана, 6, 7.

Слова обличенія, съ шрудомъ изъясняемая въ Еврейскомъ, еще большую шрудность представляютъ въ Греческомъ текстѣ Седмидесяти полковниковъ, который однако требуетъ здѣсь замѣчанія потому, что ему буквально слѣдуетъ Славенскій переводъ, и невразумительностью своею оспанавливаетъ читающаго. *'Ουκ ἔαν' ὀρθῶς προσενέγκης, ὀρθῶς δὲ μὴ διέλῃς, ἤμαρτες; ἤσυχασον.* Мысль сихъ словъ, сколько можно постигнувъ ее догадкою, вѣроятно есть слѣдующая: „*если ты правъ, то если, какъ должно принесешь твою жертву, то если, принеси ее истинному Богу, и совершилъ по установленному чину; но не правъ раздѣлилъ, то если, при-*

несъ въ жертву не лучшее изъ даровъ Божіихъ, и опредѣлилъ для сего менѣе нежели десятиину: *по не согрѣшилъ ли ты? Умолкни*, прекраши пвое негодованіе.“— Впрочемъ кромѣ того, что сей переводъ не сопвѣщивуетъ Еврейскому тексту, онъ представляеть нѣчто странное въ соединеніи понятій, когда правымъ называется принесеніе жертвы неправо опредѣленной, и пошому недоспойной.

Ближайшій переводъ текста Еврейскаго можетъ быть слѣдующій: *если добро творишь; то не возношеніе ли? (или: не пріятіе ли? или: не прощеніе ли?) а если не добро творишь; то не у дверей ли грѣхъ лежитъ?* Изъ многихъ мыслей, которыя подаеть сія рѣчь, истинная должна быть та, которая наиболѣе сообразна съ намѣреніемъ глаголющаго Бога, и съ свойствомъ обличенія Его. Въ обличеніяхъ Его вообще примѣчается такой порядокъ, что Онъ сперва указываетъ на нѣкоторое видимое и ошущипельное зло, которому подверженъ грѣшникъ; и потомъ, дабы привести его къ покаянію, даеть ему разумѣть, что оно зло есть слѣдствіе грѣха. Въ настоящемъ случаѣ указаніе на видимое зло заключаееться въ сихъ словахъ: *для того ты огортился, и для того потупилъ взоры?* Въ слѣдующихъ словахъ должно быть объясне-

но произхожденіе сего зла опъ грѣха, и по-
сему смыслъ ихъ долженъ бышь таковъ :
„*если дѣлаешь добро, еслии пыи благи и
непорочны; по опъ чего поникнуть лицу
твоему* פניך תפול? не должно ли бышь совер-
шенно пропивное сему? *не возношеніе ли* תפול?
не должно ли швое лице бышь вознесено,
и швоею собспвенною радоспшю, и моимъ
(глаголетъ Богъ) благоволеніемъ?“ (ибо
פניך תפול значипъ и *возноситъ свое лице* чув-
спшваніемъ своего достоинспва, Иса. III.
3. и *возноситъ лице другаго* вниманіемъ и
благоволеніемъ, Б. XIX. 21.) „*А еслии не
дѣлаешь добраго, еслии въ шибѣ нѣшь бла-
госпи и чиспошы сердца; то у дверей грѣхѣ
лежитъ*. Эпо онъ показывается изъ сердца
на лице, и является въ мрачныхъ взорахъ
и распроенныхъ черпахъ, подобно псу ле-
жащему у воропъ дома, и люпыми взорами
преслѣдующему мимоходящихъ. Онъ у *двее-
рей*, на дорогѣ: еслии не запрешъ, и не
свяжешъ; по возбудившаяся злая склон-
носпъ немедленно успремипся на злое
дѣло, а за шѣмъ не укоснипъ и наказаніе.“

Кѣ тебѣ вождельніе (или: *стрелленіе*) его;
но ты господствуй (или: *и ты будешь го-
сподствовать*) *надъ нимъ*. Сіе заключеніе
обличенія Божія Б. Августинъ разумѣетъ
о грѣхѣ; а С. Злапоуспъ принимаетъ за
указаніе на Авеля. По сей послѣдней догад-

къ видъ и смыслъ пекспа долженъ бытъ слѣдующій: *къ тебѣ стрелленіе* брата пво-его, шо еспь, онъ еспешпвенно у тебя въ послушаніи, какъ младшій; *и ты будешь господствовать*, или, по крайней мѣрѣ, пер-венспвовапъ и начальспвовапъ *надъ нилѣ*, какъ первородный; и пошому для чего на-прасно возмущаешься, завидуя Авелю? Но сему изъясненію не благопріятспвуешъ какъ вообще свойспво выраженій Еврейскихъ, такъ особенно шо, чшо во всемъ пекспѣ обличительной рѣчи, нѣптъ ни имени Авеля, ни яснаго указанія на него. Напрощивъ шо-го указаніе на грѣхъ, о которомъ предъ симъ упомянушо, здѣсь и близко и ясно; и по шому переводъ пекспа долженъ полу-чить слѣдующій видъ и смыслъ: *къ тебѣ вожделѣніе его*, шо еспь, грѣха; тебя иску-шаешъ злая склонноспъ; *но ты господствуй надъ нилѣ*, шо еспь, преодолевай злую склонноспъ, не допускай ее приппи въ си-лу, подавляй зло въ самомъ его началѣ. То же насшавленіе, въ шакоемъ же и видѣ, пре-подаешъ Апосшоль, Рим. VI. 12. *да не цар-ствуетъ грѣхъ въ смертнолѣ вашелѣ тѣ-лѣ, такъ чтобы вы слушались (его въ по-хотяхъ его)*.

4) БРАТОУБИЙСТВО.

8. И сказалъ Каинъ Авелю, брату своему: (пойдели въ поле;) и когда они были въ полѣ, то Каинъ возсталъ на Авеля брата своего, и убилъ его.

Словъ: *пойдели въ поле*, въ Еврейскомъ пекспѣ нѣпъ нынѣ; а чипающся полько предъидущія: *и сказалъ Каинъ Авелю брату своему*. Сію рѣчь, очевидно не полную, нѣкопорые усиливающся безъ дополненія изъяснишь такъ: *и разговаривалъ Каинъ съ Авелемъ братомъ своимъ*, то есть, показалъ ему видъ ласки и искренности, дабы пѣмъ вѣрнѣе, чѣмъ нечаяннѣе, совершишь надъ нимъ свое злоумышленіе. Иные такъ: *и говорилъ Каинъ вопреки Авелю брату своему*, то есть, изъяснилъ ему свое негодованіе жалобами и укоризнами. Но въ пекспѣ Самарипанскомъ, и переводахъ Греческомъ, Сирскомъ и Лашинскомъ, чипающся самыя слова Каина къ Авелю: *пойдели въ поле*. Предшествуюющее слово: *сказалъ*, וַיֹּאמֶר, и послѣдующія: *когда они были въ полѣ*,— показываютъ, что сіе дополненіе принадлежишь къ цѣлости Св. пекспа. По сему соображенію, испинное обспояпельспво, замѣчаемое здѣсь Моисеемъ, состоишь въ томъ, что Каинъ, дабы безпрепятспвенно совершишь братоубійспво, и сокрышь оно

опъ обличенія, коварно вызвалъ Авеля въ уединенное мѣсто.

Родъ и орудіе убійства не извѣсны, кромѣ того, что оно соединено было съ пролипіемъ крови, какъ показываешъ продолженіе повѣствованія, 11, 12.

5) ПОСЛѢДСТВІЯ ПРЕСТУПЛЕНІЯ ДЛЯ КАИНА.

9. *И сказалъ Иегова Каину: гдѣ Авель братъ твой? Онъ сказалъ: не знаю; развѣ я сторожъ брата моего?* 10. *Но Богъ сказалъ: что ты сдѣлалъ? гласъ крови брата твоего вопіетъ ко мнѣ отъ земли.* 11. *И нынѣ проклятъ ты отъ земли, которая отверзла уста свои принять кровь брата твоего отъ руки твоей.* 12. *Когда будешь воздѣлывать землю, она не станетъ болѣе давать силы своей для тебя; ты будешь изгнанникомъ, и станешь скитаться по землѣ.* 13. *И сказалъ Каинъ Иеговѣ: велико преступленіе мое, и непростительно.* 14. *Вотъ, ты изгоняешь меня нынѣ отъ лица земли, и отъ лица Твоего я скроюсь, и буду изгнанникомъ и стану скитаться по землѣ; всякой кто встрѣтитъ со мною, можешь убить меня.* 15. *Иегова сказалъ*

вмѣ: за то всякому, кто убьетъ Каина, отмститъся всеміро. И положилъ Іегова на Каинъ знаменіе, чтобы никто, встрѣтивъ его, не убилъ его. 16. И Пошелъ Каинъ отъ лица Іеговы, и сталъ жить въ землѣ Нодъ, противъ Едема.

Послѣдствія братоубійства открываютъ въ Каинѣ ожесточеніе, простирающееся до опчачанія; а со стороны Бога являютъ правосудіе, распворенное милосердіемъ.

Гдѣ Авель братъ твой? Сей вопросъ доказываетъ, что Богъ, нехотящій смерти грѣшника, не смотря на пренебреженіе первыхъ своихъ внушеній, еще хотѣлъ кропостию обратитъ Каина къ покаянію. Для сего, подобно какъ прежде въ обличеніи Адама, прилептъ онъ на себя образъ невѣденія; для сего именемъ *брата* возбуждаешъ въ немъ кропкія чувствованія природы.

Не знаю; развѣ я сторожъ брата моего? Если бы сіи слова изъясняли покмо желаніемъ скрыть пресупленіе: по можно бы спроситъ, неужели Каинъ совсѣмъ не имѣлъ понятія о всевѣденіи Божиємъ? Но ихъ произносишь не сполько припворство, сколько досада. Каинъ не знаетъ, по его словамъ, о соспоянніи своего брата, не потому, что не можешъ, но потому, что не хочешъ, и не почиашъ себя обязаннымъ знать: онъ оприцаешъ; вопреки внушенію

природы, *быть стражемъ*, по еспь, пещись о безопасности младшаго брата, дабы симъ упрекнуть Бога, изъявившаго къ сему особенное благоволеніе.

Гласъ крови брата твоего вопіетъ ко мнѣ отъ земли. Поелику Каинъ не расположенъ былъ принести покаяніе и принялъ помилованіе: по Богъ приспущаетъ наконецъ къ осужденію его, и для того показываетъ ему, что не имѣетъ нужды въ его признаніи, ниже въ другихъ свидѣтеляхъ пресупленія, кромѣ самаго дѣйствія пресупленія. Кровь Авеля *вопіетъ*, по еспь, пребуетъ опмщенія, Апок. VI. 9, 10. она вопіетъ *отъ земли* самымъ дѣйствіемъ разрушенія, которое, по порядку природы, возбуждаетъ противъ себя другія разрушительныя силы; и вопль ея восходитъ даже до Бога, ибо Авель *и по смерти говоритъ върою*, Евр. XI. 4. пославляющею его въ благодапномъ присутствіи Божіемъ. При семъ паче всего долженствовала поразить Каина,— и долженствуетъ упѣшить послѣдователей Авеля,— сія мысль: что кровь убійнаго Авеля приемятся Богомъ съ такимъ же вниманіемъ, какъ и его жертва.

Осужденіе Каина, 11, 12. хошя въ одинакомъ родѣ, но шягчае осужденія Адамова пошому, что не могло бытъ облегчено, по недоспапку покаянія. Проклятіе Адама упа-

даешъ опъ него на землю: *проклята земля тебя ради*: проклятіе Каина обращается опъ земли на его лице: *проклятъ ты отъ земли*. Земля, пріявшая кровь Авеля, дѣлается орудіемъ проклятія для Каина а) или въ ознаменованіе того, что Небо не совершенно еще заграждается для него, по крайней мѣрѣ для его потомства, симъ проклятіемъ; или б) потому, что Богъ не самъ упѣщается мщеніемъ за злодѣяніе, но только позволяетъ пвари воспастъ пропивъ него за всеобщее благо.

Какъ земля служить человѣку а) пищею и б) жилищемъ: то проклятіе опъ земли имѣетъ два вида:

а) *Когда будешь воздѣлывать землю, она не станетъ болѣе давать силы своей для тебя*; то есть, ты не только будешь проливать потъ для снисканія хлѣба, какъ суждено и Адаму, но и самый трудъ не принесетъ тебѣ желаемыхъ плодовъ.

б) *Ты будешь изгнанникомъ, и станешь скитаться по землѣ*. По переводу Седмидесяти полковниковъ, которому слѣдуетъ Славенскій: *стѣня и трясейся будешь на земли*. Сей послѣдній переводъ, кажется, слѣланъ для догадочнаго изьясненія знаменія *положеннаго на Каинѣ*, 15. а первый подтверждается ясными словами самаго Каина, который въ наказаніи Божіемъ находить из-

знаніе отъ лица земли. — Правда, *странствованіемъ* жишіе свое на земли почипають и праведники: но между ими и грѣшными естъ та разность, что первые нигдѣ на земли не ищутъ опечесства, и вездѣ находятъ его; а послѣдніе вездѣ ищутъ, и нигдѣ не находятъ.

Велико преступленіе мое и не простительно. Какъ слово Г^у, кошорое собствено значить *преступленіе*, по мнѣнію нѣкоторыхъ можетъ означать и *наказаніе преступленія*: по сіи слова Каина могутъ еще бытъ преложены такъ: *велико наказаніе преступленія моего, и даже несносно.* Такимъ образомъ Каинъ или показываетъ свое опчаяніе въ милосердіи Господа; или укоряетъ жестокостію Его правосудіе. И опчаяніе и хула происпекають изъ общаго источника законснѣнія во грѣхѣхъ и невѣрія.

Продолжая разсмапривать свое соспояніе, Каинъ опкрываетъ въ своемъ осужденіи особенныя поражающія его черпы: *знаніе отъ лица земли*, по естъ, удаленіе отъ спраны опеческой, и *сокрытіе отъ лица Божія*, по естъ, опчужденіе отъ Церкви, въ кошорой Богъ являетъ благодашное свое присупствіе, и отъ опеческаго его попеченія и защиты.

Отъ безупшной скорби онъ переходить къ мысли о смерти: *и будетъ, что всякой,*

кто встрѣтится со мною, убьетъ меня.
 Сія слова изъявляютъ или желаніе смерти:—
 „если я лишаюсь и выгодъ общежитія и
 защиты Промысла; по пусть лучше пер-
 вый, кто со мною встрѣпится, прекра-
 пилъ сію бѣдспвенную жизнь:“ — или опа-
 сеніе: — „если я буду скипапсья, какъ
 опверженный Богомъ и чловѣками, по каж-
 дый ненаказанно можеть умерпвить меня.“—
 Сіе послѣднее чувспвоаніе наипаче согла-
 суется съ расположеніями Каина, которій
 не покусился бы и на жизнь другаго, еспь-
 ли бы не цѣнилъ дорого временныхъ выгодъ
 собспвенныхъ; и оно еспь гласъ возбуди-
 шейся совѣспи, повелѣваюцій ему ожидать
 опъ другихъ шого, что сдѣлалъ другому, но
 все еще пререкаемый спраспю, имъ обла-
 дающею. Таковъ грѣшникъ, когда взирая на
 свое грѣховное и бѣдспвенное соспоаніе,
 не обращаетъ взоровъ къ Богу и Его ми-
 лосердію.

Новый судъ Божій на Каина, 15. снова
 показываесть, что Богъ не хоцеть смерти
 грѣшника. Онъ дѣлаесть его безопаснымъ
 опъ скорой и внезапной смерти: а) дабы
 показалъ ему и въ самомъ наказаніи возмо-
 жность и надежду милосердія; б) дабы,
 еспьли не его, по крайней мѣрѣ часпъ его
 потомства (безъ сомнѣнія по предувѣде-
 нію) сохранишь для рода чловѣческаго и

Церкви; и в) дабы спрашний первый примѣръ ожесточеннаго грѣшника содѣлашь поучительнымъ примѣромъ долгоперѣнія.

Безопасность Каина отъ насильственной смерти утверждается а) закономъ и б) знаменіемъ.

а) *Всякому, кто убьетъ Каина, отпустится всемеро.* Сей законъ объявляется Каину въ его утѣшеніе: но какъ исполненіе онаго касается до всѣхъ человѣковъ, по и прочимъ, вѣроятно чрезъ Адама, онъ долженъ былъ бытъ объявленъ.

Седмическое лищеніе за Каина значить наказаніе тяжчайшее, нежели самаго Каина за смерть Авеля. Ибо число *седль*, по свойству Священнаго языка, употребляется въ неопредѣленномъ знаменованіи, для возвышенія понятія, Пс. XI. 7. Притч. XXVI. 25.

Сколь тяжкое наказаніе за Каина убійцу не покажется несправедливымъ, или немѣспнымъ: естли принятъ въ разсужденіе то, аа) что Богъ самую жизнь содѣлалъ для него наказаніемъ, а умножалъ, или премѣнялъ наказаніе Божіе, не значить уже наказывать виновнаго, но воспоминавъ проливъ правосудія Божія; бб) что убійство, уже осужденное въ Каинѣ, менѣе проспительно въ шѣхъ, копорые видѣли сей печальный опытъ; и вв) что нужно было спро-

гитъ, но предварительнымъ осужденіемъ, сколько можно, заградить путь Каина отъ послѣдовапелей

б) Безъ основанія полагають нѣкопорые, что знаменіе, положенное Богомъ на Каинѣ, соспояло въ опличной одеждѣ, или въ нѣкоемъ изображеніи на челѣ. — Тѣ, копорые паковымъ знаменіемъ почишають дрожаніе членовъ, упверждаюпся на словахъ перевода Седмидесяпи: *стѣня и трясійся будѣши на земли.* — Но, кажешся, не многое попрѣбно было, чшобы содѣлать Каина неприкосновеннымъ для вспрѣчающихся съ нимъ. Начапокъ спрашнаго знаменія на немъ положенъ уже шогда, когда *поникло лице его.* Тогда, какъ внѣшняя природа челоуѣка, сошворенная оппечашкомъ внушрешней, менѣе была искажена и разрознена съ сею послѣднею; ужасъ и опчаяніе Каина могли образовать во внѣшнемъ его челоуѣкѣ ясную и неизгладимую печать оппверженія, кошпоя бы содѣлывала его живымъ памяпникомъ суда Божія, и удаляла бы отъ него всѣхъ его видящихъ. Впрочемъ Еврейскій шекспъ въ семъ мѣспѣ допускаетъ и слѣдующій переводъ: *и далъ Иегова знаменіе Каину,* (шо еспъ, сошворилъ нѣкопорое чудо, дабы успокоить его удосповѣреніемъ) *это никто, встрѣтивъ его, не убьетъ его.*

Сталъ жить въ землѣ Нодѣ. Земля Нодѣ, или по произношенію Седмидесяти полковниковъ: *Наидѣ*, значить землю *странствованія*, или *изгнанія*. Такъ наконецъ покаряешся Каинъ суду Божию: ибо сей судъ неизгладимо вписанъ въ книгу совѣспи его.

Противѣ Едема. Нѣкоторые думаютъ, что אֶדֶם значить опредѣленіе: *на восточной сторонѣ Едема*; но не основательно. См. Б. II. 14.

Когда Апостоль, описывая преимущества Новаго Завѣша, говоритъ вѣрующимъ, что они *приступили къ Ходатаю завѣта новаго Иисусу, и къ крови кропленія лучше елаголющей, нежели Авелева*, Евр. XII. 24. и сему глаголанію крови Авелевой даетъ высокое значеніе, производя оное *отъ вѣры*, Евр. XI. 4. по сіе показываетъ, что въ Авелѣ онъ находитъ предвѣшіе и прообразованіе Иисуса. Сей характеръ прообразованія открываешся во всѣхъ частяхъ испоріи Авелевой.

1) Авель есть паспырь и начальникъ паспырской жизни еспеспвенной: Иисусъ Паспырь и Паспырена начальникъ въ жизни духовной.

2) Авель приноситъ Богу жершву, безъ сравненія пріятнѣшую, нежели Каинова: Иисусъ приноситъ жершву Крестную, еди-

ную достойную Бога, и упраздняющую собою всѣ жертвы обрядовыя.

3) Жертва Авеля сопровождается его мученичествомъ: жертва Иисуса сопуществуется его смертію.

4) Авель спраждаетъ отъ зависти первороднаго брата: Иисусъ спраждаетъ отъ ожесточенія первенца народовъ, Израиля.

5) Кровь Авеля говоритъ о немъ чрезъ вѣру къ милосердію Божію, и невинностію своею вопіетъ противъ убійцы къ правосудію Божію: кровь Иисуса вопіетъ къ Отцу Небесному о помилованіи всего рода чловѣческаго.

6) Каинъ, убійца брата своего, дѣлается изгнанникомъ всея земли: народъ, убившій Иисуса, спановиися пришельцемъ всѣхъ народовъ.

7) Убійца Авеля оспавляется жизнь, но съ знаменіемъ осужденія и наказанія: Израиль, распяшій Иисуса, сохраняетъ свое бытіе, но покмо для того, чпобы носить кровь его на себѣ и на чадахъ своихъ,

РАСПРОСТРАНЕНІЕ ОТВЕР- ЖЕННАГО ПЛЕМЕНИ.

Б. IV. 17—24.

17. И позналъ Каинъ жену свою; и она зачала, и родила Еноха. И построилъ городъ; и нарекъ имя городу по имени сына своего: Енохъ. 18. Отъ Еноха родился Ирадъ; отъ Ирада рѣдился Мехіаелъ; отъ Мехіаела родился Мевушаелъ: отъ Мевушаела родился Ламехъ. 19. Ламехъ взялъ за себя двѣ жены: имя одной, Ада; имя другой, Селла. 20. Ада родила Іовила: сей былъ отецъ живущихъ въ кущахъ со скотомъ. 21. Имя брату его, Іувалъ: сей былъ отецъ всѣхъ играющихъ на гусляхъ и органѣ. 22. Селла также родила, Товела кущница: сей былъ опецъ всѣхъ кующихъ, работающихъ изъ мѣди и желѣза. У Го-

вела кузнеца была сестра Ноома. 23. И сказалъ Лалехъ женамъ своимъ: Ада и Селла! послушайте словъ моихъ; жены Лалеховы! вслушайтесь въ рѣчь мою: убилъ ли я теловѣка, чтобы кто могъ ранить меня, или отрока, чтобы ударить меня? 24. Ибо за Каина должно бытьъ отлучено всецело, а за Лалеха селдесять разъ всецело.

Въ слѣдъ за совокупною исторіею Каина и Авеля Моисей повѣспивуетъ о попомствѣ перваго. Онъ замѣчаетъ въ немъ порядокъ нѣсколькихъ родовъ, успѣхи общежитія, изобрѣтеніе или усовершенствованіе искусствъ, и распространеніе пороковъ. Цѣль сего повѣспиванія можетъ бытьъ: или—

1) показати, что, не смотря на проклятіе Каина, сохранились въ его попомкахъ оспанки благословенія Божія, и нѣкоторыя лучи свѣта, долженствовавшія или обратити ихъ къ Богу, или содѣлати предъ нимъ безоппвѣшными; или—

2) обличити суевѣріе и унизити щещеславіе Египтянъ, которые изобрѣтеніе музыки и кованія, такъ какъ и вообще усовершенствованіе общежитія, приписывали богамъ или полубогамъ, своимъ соопещественникамъ, Diod. Sicul. L. I. или—

3) показати, что оспрасли подобны были своему корню; что лучшія изъ попом-

спва Каинова опличались успѣхами въ снисканіи временныхъ выгодъ и удовольствій, а худшіе развратомъ и жестокостію: по еспь, изобразилъ сѣмя змія въ опдѣленіи опъ сѣмени жены. Сія послѣдняя цѣль, не изровергая двухъ другихъ, совершенно объемлетъ всѣ часпи сего повѣспованія; и опкрываетъ существенную связь его какъ съ предъидущимъ сказаніемъ о Каинѣ и Авелѣ, такъ и съ послѣдующимъ о Сиеѣ.

И позналъ Каинъ жену свою, и она зачала. Сіе можетъ показаться несообразнымъ съ соспоаніемъ Каина, что онъ, опчаясь о самомъ себѣ, желаетъ имѣть попомство, и передасть ему свое осужденіе. Но шакое грѣшникъ неразскаанный. Споа на краю бездны, онъ еще думаетъ о своихъ удовольствіяхъ. — Впрочемъ Богъ допустилъ разпроспраненіе и оптверженнаго племени безъ сомвѣнія для благой цѣли во всеобщемъ.

И построилъ городъ. Дабы сіе не показалось невѣроятнымъ, должно примѣспить: 1) что городъ Каиновъ созданъ, можетъ бытъ, не вскорѣ по рожденіи сына его, и 2) что *городомъ* Евреи называютъ всякое селеніе огражденное.

Къ поспроенію города могло подать Каину мысль умноженіе дикихъ звѣрей. Но истинное и ему одному свойспвенное побужденіе къ сему, вѣроятно, заключалось въ

продолжавшемся спрахѣ, чтобы не быть убишу. Такимъ образомъ первый городъ созидаеся первымъ изгнанникомъ земли, и шѣмъ, копорый не *ожидалъ града, илиющаго* непоколебимое *основаніе*, котораго *зодій и основатель есть Богъ*, Евр. XI. 10.

Нарекъ иля городу по имени сына своего. Древнее обыкновеніе было именовать города опѣ родоначальника обипапелей, или опѣ спроипеля, Суд. XVIII. 29. 2 Цар. V. 7. Начало сего обыкновенія представляеся въ сынѣ Каина; однакожь не въ самомъ Кайнѣ, копораго имя не украсило бы города его.

Ирадъ, Мехіаелъ, Мавушаелъ, упоминаюся или попому, что въ древности роды замѣчаемы были для раздѣленія и означенія времени; или для непрерывности повѣспвоанія опѣ *Еноха до Ламеха*.

Домъ *Ламеха* Моисей описываетъ подробно, какъ племя знаменитое, и какъ примѣръ, по копорому бы можно было судить о попомспвѣ Каина вообще.

Ламехъ взял за себя двѣ жены. Вопѣ начало многоженства. Поступокъ Ламеха осуждаеся не токмо первоначальнымъ закономъ брака, Б. II. 24. и высокмѣ Евангельскимъ ученіемъ, но и закономъ Моисеевымъ, Лев. XVIII. 18. Правда, подобное несовершенство брака шерпимо было въ Па-

пріархахъ: но погда, какъ жизнь человѣчская примѣпнымъ образомъ сократилась, а вѣра Папріарховъ и самое смопрѣніе Божіе пребовали скорого размноженія избраннаго племени. На многоженствво Ламеха, при копоромъ не видимъ паковыхъ обспояпельспвъ, не иначе можемъ взирапъ, развѣ какъ на дѣйспвіе своевольспва или преобладающей чувспвенности.

Сей (Іовиль) былъ отецъ живущихъ въ кущахъ со скотомъ. Отецъ живущихъ значипъ здѣсь изобрѣтателя образа жизни. Изобрѣпеніе Іовила не еспъ жизнь пастушеская, копорую до него началъ уже Авель: но нѣкопорый выгоднѣйшій образъ ея, сходспвенный съ расположеніями сыновъ вѣка сего, копорые въ своемъ родѣ мудрѣ сыновъ вѣка онаго, по еспъ, родъ жизни кочевой. Изобрѣщатель имѣлъ въ мысляхъ и спокойспвіе поспояннаго жилища и выгоды отъ непреспанной перемѣны мѣспва, для удобнѣйшаго пипанія многочисленныхъ спадъ: сдѣлавъ кущи, или подвижныя жилища, онъ сдѣлалъ угожденіе и роскоши и любоспяжанію.

Сей (Дуваль) былъ отецъ всѣхъ играющихъ на гусляхъ и органѣ. Чшо и о семъ изобрѣпеніи Моисей упоминаепъ не въ похвалу изобрѣщателя, шо можно заключипъ изъ

его молчанія о другихъ важнѣйшихъ и полезнѣйшихъ изобрѣшеніяхъ.

Товела кузнеца. תביל-קר *Тувал-каинъ* въ Еврейскомъ шекспѣ большею частію полковашелей принимается за одно имя. Но Семьдесятъ полковниковъ не приняли קר за сопавную частъ собственнаго имени; а въ Арабскомъ языкѣ слово сіе сохранило значеніе *кузнеца*. И такъ вѣроятно, что קר-תביל не значить *Тувал-каинъ*, но *Тувалъ*, или *Товелъ*, *кузнецъ*.

Сей былъ опецъ *всѣхъ кузущихъ*. Здѣсь Еврейское чпеніе, очевидно недоспапчное, дополнено, по руководству Онкелоса, и по соображенію съ предъидущими выраженіями.

Работающихъ изъ мѣди и желѣза. Искусство *кованія* мепалловъ вообще дѣлаеть честь изобрѣпашелю пошому, что предполагаетъ изслѣдование и познаніе природы, и пошому наипаче, что нужно къ совершенству земледѣлія. Но въ особенноти кованіе *мѣди* показываетъ, что художникъ спунилъ уже за предѣлы необходимаго.

Ноема. Для чего наименоваль ея Моисей, изъ повѣспованія не видно, еспли не кроется и ея обличенія въ ея имени, которое означаетъ *прекрасную*.

Слова Ламеха къ женамъ его, 23, 24. пересказываются, какъ особенный случай показывающій характеръ его, и какъ по-

вѣспованіе вводное; и попому сія часть повѣспованія не имѣеть ни видимой связи съ предъидущимъ, ни совершенной полноты.

Иудеи, въ изъясненіе сего повѣспованія, рассказываютъ, что Ламехъ слѣпой, по указанію вожакаго, убилъ спрѣлою праотца своего Каина, сочпеннаго за звѣря; и такимъ образомъ въ седьмомъ родѣ совершилъ возвѣщенное Богомъ *седмичное*, какъ они слиясья полковать, *отмыщеніе*, і.б. которое опносятъ они къ самому Каину, а не къ убійцѣ Каина; и что попомъ, разгнѣвавшись на опрока, виновника сего убійства, убилъ шакже и его. Прошивъ сея басни довольно замѣшипъ по, что въ ней приписывается Ламеху двоякое убійство: но слова: *יש הרגתי לכל רוד לחרתי*, по извѣстному свойству Еврейскаго языка, изображаютъ одну мысль въ двухъ видахъ.

Вошь нѣкошорыя изложенія шемныхъ словъ Ламеховыхъ, болѣе благовидныя:

1) *Я убилъ теловѣка; могушь ранить и меня: и отрока; могушь ударить и меня: но естли за Каина отмыстится всешоро; то за Ламеха седдесятъ разѣ всешоро.* По сему изложенію, рѣчь Ламехова заключаеть въ себѣ признаніе въ сдѣланномъ убійствѣ: но въ семь видѣ и значеніи представляеть она двѣ несообразности: а) спихопворный видъ первой половины ея несо-

образень съ свойствомъ исторической мысли, которая пребудеть большей простоты и ясности въ выраженіи; б) при соображеніи второй половины рѣчи съ первой, не видно, почему большее опмщеніе полагается за Ламеха, нежели за Каина, когда они оба убійцы.

2) *Естьлибы я убилъ человекъ, и за то ранили бы меня; или отрока, и за то ударили бы меня: то, когда за Каина отличится всемерно, за Ламеха селдесятъ разъ всемерно. И въ семь видъ рѣчь Ламехова не показываетъ, почему онъ полагаетъ большее опмщеніе за себя, нежели за Каина.*

3) *Я тотчасъ убью человекъ, который ранитъ меня, и даже отрока, который ударитъ меня: ибо за Каина должно быть отличено всемерно; а за Ламеха селдесятъ разъ всемерно. То есть: „нико не дерзай оскорблять Ламеха. Сильный ли человекъ во гнѣвъ дастъ мнѣ рану; слабый ли опрокъ по легкомыслію нанесетъ ударъ: за то и за другое я опмщу смертію. Ибо еслии пошь, кто убьетъ Каина, виновнаго и осужденнаго, подвергается тяжкому опмщенію: по жесточайшимъ образомъ опмщениль должно пому, кто хотя только ранитъ или ударитъ Ламеха.“ Такимъ образомъ Ламехъ кощунствуетъ надъ опредѣленіемъ Божиимъ объ опмщеніи за Каина, выводя для себя*

изъ онаго право личнаго мщенія. Не изобрѣшеніе ли меча Іовиломъ, подало случая обрадованному пѣмъ опцу его, къ сей наглой и безчеловѣчной угрозы? — Впрочемъ и сему изъясненію можно пропивоположивъ шо, что такая угроза совсѣмъ не касается до женъ Ламеховыхъ: по какому же случаю или приличію обращается она къ нимъ, и припомъ съ такимъ сильнымъ внушеніемъ?—

4) *Убилъ ли* (ѣ можетъ означать и вопрощеніе, Иса. XXXVI. 19) *я теловѣка, то бы кто могъ ранить меня, или отрока, то бы ударить меня? ибо за Каина* и пр. Опреѣленное значеніе сей рѣчи можетъ быть выведено изъ того, что она а) въ повѣствованіи слѣдуетъ за описаніемъ Ламехова многоженства съ плодами его; и б) произносится къ двумъ женамъ его, в) съ сильнымъ внушеніемъ, какъ нѣчто собсвенно для нихъ важное. По сему соображенію вѣроятно, что рѣчь Ламехова была оправданіе во многоженствѣ: „*Ада и Селла! жены Ламеховы!* я знаю, что инымъ двоякое супружесство мое кажется спраннымъ и пропивнымъ закону; и что меня сравниваютъ съ Каиномъ, какъ изобрѣшателя новаго пресупленія; но вы не смущайтесь такими сужденіями, и не опасайтесь ничего; *слушайте словъ моихъ, вслушайтесь въ рѣчь мою: убилъ ли я теловѣка, какъ сдѣ-*

даль Каинъ, или *отрока*, что бы можно было списать мнѣ *раною*, или хопя *ударомъ*? Ибо еспьли *Каинъ* братоубійца безопасень: по *Ламехъ* многоженецъ конечно еще безопаснѣе. и пр.“ Такъ обыкновенно плопоугодникъ и сласполюбець оправдываетъ и обезпечиваетъ себя пѣмъ, что онъ не злодѣй и не убійца.

РАСПРОСТРАНЕНИЕ СЕМЕНИ БЛАГОСЛОВЕННАГО.

Б. IV. 25, 26.

25. И еще позналъ Адамъ жену свою, и она родила сына, и нарекла ея имя: Сивъ; потому что, говорила она, Богъ положилъ мнѣ другое сѣмя вѣсто Авеля, котораго убилъ Каинъ. 26. У Сива также родился сынъ, и онъ нарекъ ея имя Эносъ; тогда начали называться по имени Иеговы.

Опть племени Каина Моисей переходитъ въ новую линію потомства Адамова, въ краткомъ описаніи которой не видно ничего болѣе, какъ примѣры благочестія. Изъ сего видно, что, изобразивъ сѣмя змѣя, онъ теперь указываетъ на сѣмя жены.

И нарекла ея имя: Сивъ. Имя сіе, по производству отъ слова *טו* положить, можетъ значить основаніе. Дая сіе имя своему сыну, Ева предполагаетъ и надѣется,

что онъ будетъ *основаніемъ* новаго племени, не смотря на то, что въ поже время имѣеть въ мысляхъ Авеля, коего примѣръ доказываетъ, по видимому, неизвѣстность таковой надежды. Она утверждаетъ, что сіе основаніе новаго племени полагаетъ самъ *Богъ*, и что Сноѣ не будетъ подобенъ Каину, а будетъ *вмѣсто Авеля*, коего цѣну, еспли не при рожденіи его, по въ жизни и смерти, она конечно узнала. Все сіе показываетъ, что въ Сноѣ надѣяся она возстановленія и сохраненія благословеннаго сѣмени; и нарекаетъ ему имя въ духѣ вѣры и прозрѣнія въ будущее.

И онъ нарекъ ему имя: Эносъ. Эносъ значитъ: *смертный, немощный*. Изъ чувствованія ли смиренія и сокрушенія вообще, или опъ особеннаго нѣкопорога искушенія, постигшаго племя благочестивыхъ, родилось сіе наименованіе, молчаніе Моисея рѣшишь не позволяеть.

Тогда нагали называться по имени Иеговы. Въ Славянскомъ текстѣ, согласно съ Греческимъ Семидесяти полковниковъ, сіе мѣсто читается такъ: *сей цюва призвати имя Господа Бога*. Принужденный соспавъ сихъ словъ, (ибо что значитъ: *цювалъ призвать?*) и неопредѣленность представляемаго ими понятія, (ибо неужели кромѣ Эноса никто не призывалъ имени Господа Бо-

ea?) безъ дальняго изслѣдованія дають примѣпипь несовершенсво перевода въ семь мѣспѣ. Слово קָרָא производящее опть קָרָא , переводчикъ производилъ опть קָרָא *чтовалѣ*, и къ сей погрѣшности принаровилъ всю рѣчь.

Съ Еврейскаго нѣкопорые переводяпть сіе мѣспо пакъ: *Тогда наталось призываніе имени Иеговы*. И говоряпть, чпо, во время Эноса, съ умноженіемъ благочеспиваго племени, успановлено общеспвенное и опкрыпое Богослуженіе, коего дѣйсвія совершались прежде каждымъ семейспвомъ и лицемъ часпно и безъ соглашенія съ другими.

Иные пакъ: *тогда осквернено призываніе имени Божіа*. И въ изьясненіе сего прибавляюпть, чпо со дней Эноса начали уже давапть имя Божеспва вещамъ сошвореннымъ.

Въ переводѣ Акилы чипаешся: $\text{τότε ἤρχθη τῆ καλεῖσθαι ἐν ὀνόματι κυρίου}$, чпо, кажепся, значипть: *тогда натали называться по имени Господа*, шо еспь, племя благочеспивыхъ начало быпть оппичаемо наименованіемъ *Сыновѣ Божіихѣ*. Сія мысль совершенно соопвѣспствуешъ Еврейскому выраженію בְּשֵׁם יְהוָה (см. Иса. XLIV. 5. XLVIII. 1.), и оправдываешся послѣдующимъ повѣспвова-

ніемъ Моисея о смѣшеніи *сыновъ Божіихъ*
и *дщерей теловѣтескихъ*, Б. VI. 2.

Посему должно полагать, что во дни
Дноса общество благочестивыхъ видимымъ
образомъ сосредоточилось и опредѣлилось опъ
сыновъ вѣка сего.

РОДОСЛОВІЕ И ЛѢТОСЧИСЛЕНІЕ СЪМЕНИ ЖЕНЫ.

Б. V.

1. Вотъ родословіе Адама, со дня, въ который Богъ сотворилъ теловѣка, по образу Божию сотворилъ его, 2. мужескій и женскій полъ сотворилъ ихъ, и благословилъ ихъ, и нарекъ илиъ имя: теловѣкъ, въ день сотворенія ихъ. 3. Адалъ жилъ сто тридцать (по тексту Семидесяти полковниковъ 230) лѣтъ, и родилъ (сына) по подобію своему и по образу своему, и нарекъ ему имя: Сивъ. 4. По рожденіи Сива дней жизни Адаловой было восемь сотъ (700) лѣтъ, и родились у него сыновья и дочери. 5. Всѣхъ же дней жизни Адаловой было девять сотъ тридцать лѣтъ; и онъ умеръ. 6. Сивъ жилъ сто пять (205) лѣтъ;

и родилъ Эноса. 7. По рожденіи Эноса Сивѣ жилъ восемь сотъ семь (707) лѣтъ, и родилъ сыновъ и дочерей. 8. Всѣхъ же дней Сивовыхъ было девять сотъ двенадцать лѣтъ; и онъ умеръ. 9. Эносъ жилъ девяносто (90) лѣтъ, и родилъ Каинана. 10. По рожденіи Каинана Эносъ жилъ восемь сотъ пятнадцать (715) лѣтъ, и родилъ сыновъ и дочерей. 11. Всѣхъ же дней Эноса было девять сотъ пять лѣтъ; и онъ умеръ. 12. Каинанъ жилъ семьдесятъ (70) лѣтъ, и родилъ Малелеила. 13. По рожденіи Малелеила Каинанъ жилъ восемь сотъ сорокъ (740) лѣтъ, и родилъ сыновъ и дочерей. 14. Всѣхъ же дней Каинана было девять сотъ десять лѣтъ; и онъ умеръ. 15. Малелеилъ жилъ шестьдесятъ пять (65) лѣтъ; и родилъ Тареда. 16. По рожденіи Тареда Малелеилъ жилъ восемь сотъ тридцать (730) лѣтъ, и родилъ сыновъ и дочерей. 17. Всѣхъ же дней Малелеила было девять сотъ восемьдесятъ пять лѣтъ; и онъ умеръ. 18. Таредъ жилъ шестьдесятъ два (62) года; и родилъ Эноха. 19. По рожденіи Эноха Таредъ жилъ восемь сотъ (700) лѣтъ; и родилъ сыновъ и дочерей. 20. Всѣхъ же дней Тареда было девять сотъ шестьдесятъ два года; и онъ умеръ. 21. Энохъ жилъ шестьдесятъ пять (65) лѣтъ; и родилъ Маевсала.

22. По рожденіи Маѳусала Энохъ ходилъ съ Богомъ три ста (200) лѣтъ; и родилъ сыновъ и дочерей. 23. Всѣхъ же дней Эноха было триста шестьдесятъ пять лѣтъ. 24. Ибо ходилъ Энохъ съ Богомъ; и не стало его, потому что Богъ взялъ его. 25. Маѳусалъ жилъ сто восемьдесятъ семь лѣтъ; и родилъ Ламеха. 26. По рожденіи Ламеха Маѳусалъ жилъ семь сотъ восемьдесятъ два года; и родилъ сыновъ и дочерей. 27. Всѣхъ же дней Маѳусала было девять сотъ шестьдесятъ девять лѣтъ; и онъ умеръ. 28. Ламехъ жилъ сто восемьдесятъ два (188) года, и родилъ сына. 29. И нарекъ ему имя: Ной, сказавъ: онъ облежитъ насъ отъ работы нашей и отъ изнуренія рукъ нашихъ, воздѣльваніемъ земли, которую проклялъ Иегова. 30. По рожденіи Ноя Ламехъ жилъ пять сотъ девяносто пять (565) лѣтъ; и родилъ сыновъ и дочерей. 31. Всѣхъ же дней Ламеха было семь сотъ семьдесятъ семь (755) лѣтъ; и онъ умеръ. 32. И когда Ной былъ пяти сотъ лѣтъ отъ рожденія; тогда родились у Ноя Силъ, Хамъ и Іафетъ.

Послѣ шого, какъ Моисей кратко упомянулъ о распространеніи челоѳческаго рода въ двухъ различныхъ опрасляхъ, приступая вновь къ исчисленію родовъ, онъ предупреждаетъ читателя о своемъ намѣ-

реніи особливимъ надписаніемъ сей спашты: *вотъ родословіе Адама*, и пр. какъ бы пакъ сказалъ: „прежде мы наименовали нѣкопрыхъ попмковъ Адама, дабы показашъ ихъ свойспа въ двухъ различныхъ племенахъ; теперь покажемъ послѣдовапельный порядкъ родовъ перваго міра и его лѣпосчисленіе.“

Изъ множества родовъ Моисей избралъ линію опъ *Сива до Ноя*: 1) какъ пакою, копорая опкрываетъ произхожденіе чело-вѣческаго рода, живущаго послѣ поппопа; наипаче же 2) какъ пакою, опъ копорой должеспивоваль родиться Мессія, копорая всегда сохрала сіе обѣпованіе, и всегда была въ особенномъ вниманіи Промысла.

Въ лѣпосчисленіи Паптріарховъ еспъ разность между древиими текспами: Еврейскимъ, Греческимъ и Самарипанскимъ. Текспъ Греческій въ лѣпосчисленіи перваго міра даешъ около 600 лѣпъ болѣе, нежели Еврейскій, и достпойно примѣчанія, что превышаетъ его почти всегда круглыми числами. Трудность изъяснить удовлепворительное произхожденіе сея разности, не препящспвуешъ чиспому разумѣнію спашпельнаго ученія въ С. Писаніи.

Что касается до необыкновеннаго долгодѣпдія Паптріарховъ, довольно примѣпншъ,

что преданіе о немъ сохранила и языческая древность. *)

Мужескій и женскій полъ сотворилъ ихъ, и благословилъ ихъ, и нарекъ илиъ имя: Адамъ. Здѣсь полагаютъ нѣкоторыя корень мнѣнія о первомъ человѣкѣ женомужъ. Но что здѣсь рѣчь идетъ не объ одномъ лицѣ, сіе видно какъ 1) изъ образа выраженія, шакъ равно 2) изъ указанія на благословеніе Божіе, которое очевидно произносится не шакъ, какъ одному лицу, I. 28—30.

Родилъ сына по виду своему, и по образу своему. Сіѡ имѣлъ подобный Адаму образъ

*) Иосифъ Флавій, говоря о семь, Antiq. L. I. с. 3. ссылается на Грековъ и Варваровъ, именно на Манеѡна, Бероза, Мосха, Еспіея, Иеронима Египетскаго, Гезіода, Екашея, Елланіпа, Акусіада, Ефора, Николая. Свидѣтельство Гезіода сохранилось до нынѣ:

*Ἄλλ' ἕκατον μὲν παῖς ἔτεσπαρὰ μητέρι κεινῇ
Ἐτρέφετ' ἀτάλλων', μέγα νηπίος, ὡ ἐνὶ οἴκῳ,
Ἄλλ' ὅταν ἤβησεν* — Oper. et di. v. 130.

*У доброй матери въ дому сынокъ ра-
стя,*

*Питаемъ былъ сто лѣтъ, какъ нѣжное
дитя.*

Когда же возрасталъ —

1) еспешства чловѣческаго; но не о семь, кажешся, говорить Моисей, ибо кпо усумнишся въ томъ, что первый чловѣкъ родиль другаго чловѣка?

2) образъ благочестія; но и о семь не упомянулъ Моисей, говоря о Авелѣ.

3) образъ грѣха и смершности; и о семь по наипаче образѣ конечно мыслилъ здѣсь Моисей, когда пропивоположилъ его Божію образу, 1. Симъ образомъ уничтожаешъ онъ гордое мнѣніе шѣхъ, копорые производили чловѣковъ опъ рода Боговъ; и подъ именемъ родоначальника о всемъ родѣ чловѣческомъ исповѣдуешъ то, что Давидъ исповѣдалъ о себѣ, Пс. Л. 7.

22. Дабы показати, что благословенное племя всегда имѣло людей dospойныхъ продолженія онаго великаго благословенія, и опъ времени до времени являло въ себѣ предначертательные образы славнаго *Сѣмелни жены*, Моисей нѣсколько прерываешъ свое лѣтосчисленіе, и касаетъ жизнеописанія Еноха, коего показываешъ: 1) образъ жизни и 2) кончину.

1) *Енохъ ходилъ съ Богомъ*. Въ приложеніи къ людямъ сіе выраженіе упопреляешся для означенія близости, сообщенія, обхожденія, 1 Цар. XXV. 15. Въ отношеніи къ Богу, подобное сему выраженіе: *ходитъ предъ лицемъ Божиимъ*, означаешъ

иногда благоговѣнное вниманіе чловѣка къ Богу, Б. XVII. 1. а иногда благоволительное вниманіе Бога къ чловѣку, 1 Цар. II. 30. Вообще *путемь*, и *хожденіемь* выражаютъ Евреи нравственный образъ жизни. По симъ соображеніямъ наспоющее сказаніе о Енохѣ означаетъ вообще, что онъ велъ такую жизнь, по которой всегда былъ близокъ къ Богу. Заключающіяся въ семь подробныхъ повашій суть: *хожденіе предъ Богомь*, или въ живомъ чувствованіи присутствія Божія; *хожденіе съ Богомь*, или соединеніе съ нимъ вѣрою и любовью; *хожденіе въ слѣдъ Бога*, или подражаніе Ему и стремленіе къ совершенству сообразному съ совершенствомъ Отца небеснаго; наконецъ *хожденіе предъ лицемь Бога*, яко указателя и правителя пути, то есть, пребываніе подъ особеннымъ покровомъ Его провидѣнія и благодати. Семдесятъ шлоковниковъ, опспутивъ ошъ словъ многозначнаго изреченія Еврейскаго, хотѣли изобразить силу онаго словомъ *עֲוָרָה־עִיּוּ* *угодить: угоди же Енохъ Богу.*

2) *И не стало его, потому что Богъ взялъ его.* Нѣкоторые Иудеи принимая сін слова такъ, какъ бы онѣ значили поже, что Богъ *взялъ душу его*, (см. 3 Цар. XIX. 4.) приписываютъ Еноху смерть естественную, но припомъ внезапную и неща-

спную. Филонъ, L. de Abraham. иносказательно излагаешъ оныя о нравственномъ обращеніи Еноха къ Богу, и удаленіи отъ общесства человѣческаго. Но дабы имѣль лучшее понятіе о кончинѣ Еноха: обратись должно къ кончинѣ Иліи, котораго также *Взялъ Иегова, 4 Цар. II. 5.* Должно думать, что и въ первомъ, по достиженіи внутренняго чловѣка его въ predeterminedную мѣру благодапнаго возраста, *смертное поглощено было жизнью, 2 Кор. V. 4.* нѣкопорымъ благороднѣйшимъ образомъ, нежели пощъ, который мы называемъ смертію шѣлесною.

29. *И нарекъ елиу иля: Ной, сказавъ: онъ облежитъ насъ.* Ной, по ближайшему произведенію сего имени, и по изъясненію, какъ оно читается въ переводѣ Седмидесяпи, значить: *Упокоитель*; а по изъясненію, какое читается въ Еврейскомъ текствѣ, должно значить *Утѣшителя*. Но разность сія не споль велика, чтобы соспавить изъ нея предметъ спора.

Успокоеніе или *утѣшеніе*, или *облегченіе*, которое Ламехъ обѣщаль себѣ чрезъ Ноя,

1) нѣкопорые полагающъ въ сыновнемъ вспоможеніи сего послѣдняго и попеченіи о спароспи родителя; но въ семь опношеніи имя Ноя не спойло бы преимущесвеннаго предъ прочими замѣчанія.

2) нѣкопорые Еврей—въ изобрѣшеніи плуга; но плугъ успокоилъ ли опъ проклятія земли? И шакъ

3) Ламехъ конечно почипалъ Ноя *благодатнымъ цѣшителемъ*, каковымъ и дѣйствительно явился онъ, какъ сохранипель человеческого рода и возспановипель его въ лучшемъ видѣ, какъ новый родоначалникъ и образъ спасипельнаго сѣмени жены.

КОНЧИНА ПЕРВАГО МІРА.

Б. VI—VIII. 19.

Миновавъ подробную исторію *перваго міра*, какъ пакую, копорую самъ Богъ прервалъ и запечашлѣлъ испребленіемъ онаго, Моисей оспанавливаеця на семь великомъ измѣненіи и обновленіи чловѣческаго рода и міра. Прежде всего показываецъ онъ

1) причины испребленія перваго міра, VI. 1—4. попомъ слѣдуецъ 2) Божіе предопредѣленіе о попопѣ, 5—8. 3) избраніе и пригошовленіе Ноя для сохраненія рода чловѣческаго и другихъ шварей, 9—22. 4) вспушленіе Ноя въ ковчегъ, VII. 1—10. 5) изображеніе попопа, 11—24. 6) окончаніе попопа, VIII. 1—14. 7) изшеспвіе Ноя изъ ковчега, 15—19.

1) ПРИЧИНЫ ИСТРЕБЛЕНИЯ ПЕРВАГО МИРА.

VI. 1. Когда люди начали умножаться на землѣ, и родились у нихъ дотери: то случилось, 2. что сыны Божіи, видя дотерей теловѣтескихъ, какъ онѣ прекрасны, брали себѣ въ жены, которую кто выбралъ. 3. Тогда Иегова сказалъ: не вѣтно Духу Моелму быть пренебрегаему теловѣками; въ заблужденіи своемъ они суть плоть; и такъ да будутъ дни ихъ сто двадцать лѣтъ. 4. Въ то время были на землѣ исполины; особенно же съ того времени, какъ сыны Божіи стали совокупляться съ дотерями теловѣтескими, и онѣ стали раждать отъ нихъ. Сіи суть сильные, издревле славные люди.

Первою причиною нещасія перваго міра полагаетъ Моисей неправильныя супружества сыновъ Божіихъ со дщерями человѣческими. Кто суть сіи сыны Божіи?—

а) по переводу Симмаха, приводимому Иеронимомъ: *сыновья вельможъ*. Сей переводъ не пропировѣчишь свойству Еврейскаго выраженія בני אלהים (см. Пс. LXXXI, 6.), но не слагается съ настоящимъ сказаніемъ Моисея.

б) По тексту Александрійской Библии: *Ангелы Божіи*. Сего мнѣнія держится Лак-

панцій, L. II. с. 14. и многіе изъ древнихъ. Іустинъ, in Apol. ушверждаесть, что опть супружествъ Ангеловъ со дщерьми челоуѣческими произошли демоны. Аѳинагоръ въ сихъ самыхъ супружествахъ полагаесть паденіе Ангеловъ, и опть нихъ же производитъ исполиновъ. Терпуллианъ, De virg. et de singular. cleric. приписываесть симъ Ангеламъ изобрѣшеніе Астрологіи, дорогихъ камней, мепалловъ и нѣкоторыхъ женскихъ украшеній. *). Но всѣ сіи преданія противорѣчаютъ свидѣтельству Іисуса Хриспа, что *Ангель не женятся*. Матт. XXII. 30.

в) По мнѣнію Филона: *человѣческія души*, копорыя, носясь въ воздухѣ, желали обипасть въ шѣлахъ челоуѣческихъ. De gigant.

г) По мнѣнію новѣйшихъ полковашелей: попомки племени *Сивова*, копорые не полько были *сыны Божіи по благодати* (см. Впор. XIV. г. г Іоа. III. г.), но, вѣрояшно; подъ симъ именемъ и соспавляли общеспво

*) Доспойно примѣчанія, что и Платонъ производитъ *Героевъ* опть смѣшенія Боговъ съ челоуѣками, такъ какъ и самое имя ихъ опть слова *ἔρως* *любовь*. v. Cratyl. Миеологія предспавляесть многіе примѣры сего рода. Мнѣніе о смѣшеніи съ челоуѣками высшихъ существъ легко могло держаться тогда, когда и симъ послѣднимъ обыкновенно давали шѣло-

(см. Б. IV. 26) пропивоположное обществу сыновъ теловѣтскихъ, по еспь, попомковъ Каина, водимыхъ одною человѣческою поврежденною природою. Началомъ смѣшенія споль пропивоположныхъ обществъ Моисей полагаешъ прельщеніе красотою дочерей человѣческихъ; а послѣдствіемъ по, что и тѣ, которые принадлежали къ обществу ходящихъ по духу, содѣлывались плотію, и самый свѣтъ началъ прелагаться во тьму.

Не вѣтно Духу Моелу быть пренебрегаему теловѣками; въ заблужденіи своихъ они суть плоть. Въ основаніе сего перевода значеніе слова *רַב* презрѣну быть, извлечено изъ Арабскаго нарѣчія, а слово *בשר* произведено ошъ *בשר* блуждалъ. Такимъ образомъ здѣсь предшавляется изображеніе людей перваго міра подобное обличительному изображенію Іудеевъ въ рѣчи первомученника Стефана, Дѣя. VII. 51. *Пренебреженіе къ Духу Божію* еспь крайній степенъ упорства противъ Духа Святаго; и какъ сіе упорство Стефанъ объясняешъ гоненіемъ на Пророковъ и несохраненіемъ Закона, Дѣя. VII. 52, 53. такъ оное пренебреженіе должно полагать въ оставленіи безъ вниманія всѣхъ Божественныхъ, Духовныхъ и нравственныхъ внушеній, чрезъ слово, при роду и совѣспь. Поелику въ семъ состояніи челоуѣкъ дѣйствуешъ такъ, какъ бы

онъ имѣлъ только чувственную природу, и никакой другой высшей: по весьма сообразно съ симъ состояніемъ называется онъ *плотию*. Но сему слишкомъ неспешивенному состоянію не лзя бытъ *вѣчно* въ цѣломъ человѣческомъ родѣ: ибо онъ, пренебрегая Духа Божія, уже не привлекаетъ дыханія Его, но отражаетъ оное; соотвѣтственно съ симъ оно по необходимости отвлекается; и тогда не можетъ сполна жить не шокмо чловѣка, назначеннаго къ ближайшему сообщенію съ Духомъ Божиимъ, но и никакой пвари. Псал. СІІІ. 29. Духъ Божій, предваря о семъ плотскихъ чловѣковъ, дѣлаетъ чрезъ по послѣднее усиліе ввести въ нихъ живоупорящее свое дыханіе.

Другіе переводы сего мѣста могутъ болѣе показати поупребности предъидущаго, нежели уповлечворити изысканіямъ.

Въ переводѣ Седмидесяти полковниковъ читается: *да не пребудетъ духъ мой въ теловѣкахъ сихъ во вѣкъ; потому что они суть плоть*. Но въ словѣ ׀׀׀ щщщщно ищущъ значенія: *пребывать*.

Обыкновеннѣе переводятъ съ Еврейскаго: *не будетъ Духъ Мой судитъ, или облигати, теловѣковъ сихъ во вѣкъ; потому что они суть плоть*. Но что дѣлаетъ Богъ въ самомъ попопѣ, какъ не *судитъ* и *облигати* плотскихъ чловѣковъ?

Да будутъ дни ихъ сто двадцать лѣтъ. Нѣкоторые разумѣють сіе опредѣленіе Божіе о сокращеніи человѣческой жизни: но оно не можетъ бысть принято въ семь разумъ попому, что въ семь разумъ не исполняется. Со времени попопа жизнь человѣческая продолжалась еще до 500 лѣтъ; со времени сполпопворенія Вавилонскаго до 300, со времени Авраама до 150, во времена Моисея до 120, а послѣ сократилась уже болѣе. Другое мнѣніе, которое 120 лѣтъ принимаетъ за время уреченное для покаянія и исправленія, и которое утверждаютъ Златоустъ, Иеронимъ, Августинъ, имѣетъ основаніе въ С. Писаніи, 1 Пеп. III. 20. При семь должно положить, что время покаянія возвѣщено было міру посредствомъ Ноя, который и называется *проповѣдникомъ правды*, 2 Пеп. II. 5.

Какъ о второй причинѣ гнѣва Божія на первый міръ, говоритъ Моисей о *исполинахъ*, коихъ начало полагаетъ еще прежде смѣшенія сыновъ Божіихъ со дочерьми человѣческими, а умноженіе приписываетъ частію сему смѣшенію.

Еврейское имя исполиновъ *ג'יג'ג'ג'*, значитъ *нападающихъ*; по Акилъ: *επιπίπτοντες*; по Симмаху: *βίαιοι*. Мнѣніе о необыкновенной величинѣ ихъ тѣла имѣетъ основаніе какъ въ Священной Исторіи, которая предспа-

вляеть шаковыхъ и послѣ попопа (см. Вѣтор. III. 11. Чис. XIII. 34. 1 Цар. XVII. 4. 2 Цар. XXI. 16 — 22. Амос. II. 9.), шакъ и вообще въ преданіяхъ народовъ, оправдываемыхъ находимыми въ землѣ ко-спями чловѣческими. См. Calm. diss. de gigant. Но въ настоящемъ случаѣ довольно имѣеть въ виду то, что а) они были люди славные, достигнувшіе сего, какъ имя ихъ показываеть, духомъ преобладанія и угнѣ-пенія, и б) что съ умноженіемъ ихъ, ум-ножилось развращеніе чловѣковъ на землѣ, 5. даже до прекращенія долгоперпнія Бо-жія.

2) ПРЕДОПРЕДѢЛЕНІЕ О ПОТОПѢ.

5. И увидѣлъ Иегова, что умножилось развращеніе чловѣковъ на землѣ; и то всякой образъ помышленій сердца ихъ од-но зло во всю жизнь. 6. И раскаялся Ие-гова, что создалъ чловѣка на землѣ, и возскорбѣлъ въ сердца Своелѣ. 7. И сказалъ Иегова: истреблю отъ лица земли чловѣ-ковъ сотворенныхъ Мною, и не только чловѣковъ, но и скотъ, и гадовъ и птицъ небесныхъ; ибо Я раскаяся, что создалъ ихъ. 8. Ной же обрѣлъ благодать предъ очами Иеговы.

Дабы рѣшишельному суду Божию о пер-

вомъ мірѣ дасть образъ справедливости и милосердія, вообще свойственныи судамъ Божиимъ: Моисей изображаетъ сперва а) крайнее расплѣніе человѣка, 5. и б) Божіе о немъ скорбѣніе, 6. а потомъ уже в) приносятся самое опредѣленіе суда Божія, съ исключеніемъ Ноя, 7, 8.

а) *И всякій образъ помышлений сердца ихъ одно зло во всю жизнь.* Богъ, яко первая причина всего, судитъ человѣка не по наружнымъ дѣйствіямъ, но по ихъ причинамъ и основаніямъ: и находить поврежденіе самое глубокое, начинающееся съ *помышлений сердца*, поврежденіе самое пагубное, простирающееся отсюда на всю дѣятельность, поврежденіе всеобщее, простирающееся на *всѣ вырожденія помышлений сердца*. Такимъ образомъ когда самыя основанія добра повреждены: то нѣтъ уже мѣста исправленію, но только разрушенію. Впрочемъ сіе изображеніе человѣческаго рода не должно починаться изображеніемъ каждаго человѣка, находившагося въ числѣ погибшихъ отъ потопа. (см. Пс. XIII. 2, 3.)

б) *И раскаялся Иегова, что создалъ человека на землѣ, и возскорбѣлъ въ сердцѣ Своемъ.* Понятіе о свойствѣ приписываемаго Богу раскаянія можно заимствовать изъ повѣствованія о Саулѣ, гдѣ двукратно приписывается Богу *раскаяніе*, і Цар.

XV. II. 36. и гдѣ между пѣмъ Самуиль говоришь о Немъ, что *Онъ не теловѣкъ, чтобы Емъ раскаяться*, 29. Изъ сего видно, что когда говоришься о Его раскаяніи, тогда говоришься о Немъ яко о чловѣкѣ: и сіе попому, что, какъ говоришь Абен-Езра, *законъ говоритъ языкомъ сыновъ теловѣтескихъ*, то естъ, языкомъ простаго народнаго смысла. И пакъ мысль, заключающуюся въ словахъ Моисея, иначе раскрыть можно пакъ: Богъ видѣлъ чловѣка въ пакомъ соспоянїи, въ копоромъ сей совсѣмъ не соопвѣтспивоваль предначершанїю Премудрости явленному въ его сошворенїи, и болѣе уже не могъ бытъ причаспнымъ любви и благоспи Творческой.

в) На испребленїе съ чловѣкомъ осуждается и пварь несмысленная: не въ наказанїе за невольное повиновение суешъ, но на упованїи свободы, Рим. VIII. 20, 21, 22, Такъ, безъ нарушенїя правды, Господъ даетъ зрѣлицу Своего правосудїа нѣкопорую особенную поржеспивенность, дабы содѣлать оное пѣмъ болѣе поразительнымъ и поучительнымъ.

Ной же обрѣлъ благодать предъ очами Яговы. Симъ паки смягчается ужасъ Божїа суда. И спасаемый спасается не своимъ оправданїемъ, но *благодатїю* Божїею: конечно и погибающїе погибають не опъ спро-

гости суда, но опъ крайняго упорства
 прошивъ милующей благодати.

3) ИЗБРАНІЕ НОЯ И ПРИГОТОВ- ЛЕНІЕ.

9. Вотъ родъ Ноя. Ной былъ теловѣкъ
 праведный и непоротный въ свои времена;
 Ной ходилъ съ Богомъ. 10. Ной родилъ
 трехъ сыновъ: Сима, Хама и Іафета. 11.
 Но земля растмилась предъ лицемъ Бо-
 жіимъ, и наполнилась земля злодѣяніями.
 12. Богъ воззрѣлъ на землю; и се, она ра-
 стлѣнна: ибо всѣ теловѣки на земли совра-
 тились съ пути своего. 13. И сказалъ
 Богъ Ною: конецъ всѣхъ людей пришелъ
 предъ лице Мое; ибо земля наполнилась
 отъ нихъ злодѣяніями. И се Я истреблю
 ихъ съ земли. 14. Сдѣлай ты себѣ ковтегъ
 изъ дерева гоферъ; гнѣзда сдѣлай въ ков-
 тегѣ; и ослоли его слоюю изнутри и из-
 внѣ. 15. Сдѣлай же его такъ: долгота
 ковтега триста лактей; широта его пять-
 десятъ, а высота его тридцать. 16. Сдѣ-
 лай отверзтіе въ ковтегѣ, и въ локоть све-
 ди его вверху; дверь въ ковтегѣ сдѣлай со
 стороны его; устрой въ немъ нижнее, вто-
 рое и третье жилье. 17. И се Я наведу
 на землю потопъ водный, чтобы истребить

всякую плоть, въ которой есть духъ жизни подѣ небесами; все, что есть на земли, лишится дыханія. 18. Но съ тобою Я поставлю заветъ Мой: ты войдешь въ ковчегъ, и съ тобою сыновья твои, и жена твоя, и жены сыновѣ твоихъ. 19. Введи также въ ковчегъ изъ всѣхъ животныхъ, отъ всякой плоти по парѣ, мужескій полъ и женскій, чтобы они остались живы съ тобою. 20. Изъ птицъ по родамъ ихъ, и изъ скотовъ по родамъ ихъ, и изъ всѣхъ пресмыкающихся по землѣ по родамъ ихъ. Изъ каждаго рода по парѣ войдутъ къ тебѣ, чтобы остались живы. 21. Ты же возьми себѣ всякой пищи, какою питаются, и заготовь у себя; и будете питаться ею, ты и они. 22. Ной сдѣлалъ все; какъ повелѣлъ ему Богъ, такъ и сдѣлалъ.

Описывая избраніе и приготовленіе Ноя къ сохраненію отъ поппа, Моисей а) снова касается его исторіи, 9 — 11. б) еще разъ упоминаетъ о расшлѣніи земли, 11, 12. в) съ подробностію пересказываетъ данное Ноею откровеніе, 13 — 21. и г) кратко замѣчаетъ исполненіе по нему, 22.

а) Родъ Ноя, Моисей показалъ прежде для непрерывности родословія Паптріарховъ: а теперъ показываетъ снова, дабы дать понятіе о числѣ спасаемыхъ отъ поппа,

Похвала, которую онъ приписываетъ Ною по нравственному и духовному состоянію: — *праведный, непорочный, ходилъ съ Богомъ*, — поспавляетъ его на ряду съ Енохомъ.

Иеронимъ In trad. Hebr. замѣчаетъ, что сія похвала ослабляется приложеніемъ знаменательныхъ словъ: *въ свои времена*, такъ какъ бы Ноѣ казался совершеннымъ по сравнению съ своими современниками. Напротивъ того не больше ли опкрываетъ его достоинство тѣмъ, что онъ былъ совершенъ въ свои времена, то есть, во времена всеобщаго развращенія?

б) *Богъ возрѣлъ на землю, и се, она растлѣнна*: то есть, онъ уже не могъ болѣе покрывать грѣхи ея Своимъ долготерпѣніемъ опъ взоровъ Своего правосудія, и предшавляетъ Себя какъ бы невидящимъ ея.

Всѣ теловѣки на земли совратились съ пути своего. Буквально съ Еврейскаго: *растлѣла всякая плоть путь свой на землѣ.* Нѣкоторые толкователи сіе растлѣніе распространяютъ на всѣ живущія твари: но слово: *плоть*, можешь опредѣленнѣе означать *теловѣка*, Впор. V. 25. и здѣсь съ особеннымъ приличіемъ употреблено для означенія челоуѣковъ плотскихъ.

в) *Конецъ всѣхъ людей пришелъ предъ лице Мое.* То есть: время долготерпѣнія исполняется; Я опредѣлилъ непреложно по-

гибель людей, и средства, чрезъ которыхъ должно совершиться ихъ наказаніе. См. Іез. VII. 2, 3. 7.

Сдѣлай ты себѣ ковчегъ הַבַּיִת, по произведенію отъ слова הַבַּיִת можешь означать жилище: но Седьмдесять полковниковъ, Акила и Симмахъ переводящъ: *κιβωτός*; Иосифъ: *λαβυάξ*; что согласно съ употребленіемъ слова הַבַּיִת и въ исторіи Моисея, Исх. II. 3.

Слѣдующіе подробности, относящіяся до ковчега:

аа) вещество: *изъ дерева гоферѣв*. По переводу Седьмдесяти полковниковъ: *изъ деревьевъ четвероугольныхъ*. Сіе послѣднее имя Воссій, De transl. LXX int. с. XII. оспроумно прилагаетъ къ деревьямъ, коихъ въпши, расположенныя крестообразно, образуютъ между собою чепыре угла. Еврейское *גִּבְעֹרִי*, по видимому, есть одно и тоже слово съ Греческимъ *κινάρισσος*, *кипарисѣв*, кромѣ того, что въ Греческомъ звуки смягчены, и къ кореннымъ буквамъ придано окончаніе. Сему же роду дерева преимущественно приличествуетъ названіе *негниющаго*, употребленное сочинителемъ примѣчаній на Греческій текстъ *).

*) Cod. Vatic. — О негниючести кипариса см. Theophrast. Hist. Plant. Plin. Hist. также: Perpetua nunquam moritura cupresso. Martial.

бб) Раздѣленіе по длинѣ и широтѣ: *енѣзда сдѣлай аѵ ковчегѣ*, по еспѣ : различныя опдѣленія для живописныхъ , кошорыя не могутъ бытъ вмѣстѣ.

вв) Предохраненіе отъ гнилоспи и воды : *осмоли его*,

гг) Мѣра: *долгота ковчега триста локтей* и пр. Въ изчисленіяхъ полковашелей находимъ подъ именемъ локтя широкую мѣру: а) *локоть простый*, въ полпора фуша; б) *локоть святой*, въ три фуша (см. Числ. XXXV, 4, 5. 3 Цар. VII. 15. 2 Пар. III. 15.); и в) *локоть шестиладонный*, или *локоть локтя и ладони*, Іез. XL. 5. XLIII. 13. не менѣе, какъ въ двадцать дюймовъ съ половиною Парижскаго фуша. Сей послѣдній локоть, по всей вѣроятности, естѣ испинный и единственнѣй у Евреевъ до введенія протпаго, или пятиладоннаго, принятаго во время плѣненія Вавилонскаго ; и онъ же долженъ бытъ общій въ древности, поелику былъ также издревле въ употребленіи въ Египтѣ и на островѣ Самосѣ , какъ пишетъ Геродотъ , L. II. с. 128. и какъ показываетъ Нило-мѣръ донинѣ существующій въ Каирѣ. Vid. Ioan. Gra. L. de reде Rom. По сему долготѣ ковчега , въ самой внутренности его , была болѣе 500, широта болѣе 80, и высота болѣе 50 футовъ.

дд) Главныя принадлежноспи внѣшнія: *сдѣлай отверзтіе въ ковчегѣ, и въ локоть сведи его вверху; дверь въ ковчегѣ сдѣлай со стороны его.* 77x по мнѣнію новѣйшихъ изыскателей значить *хребетѣ*, по еспѣ, *кровлю* ковчега: но сіе изъясненіе сдѣлало бы неизъяснимыми слѣдующія слова: *и въ локоть сведи ее вверху*; ибо что значить *свести кровлю вверху въ локоть*? Подняты ея на одинъ локоть для скапа воды, было бы слишкомъ мало для зданія столь огромнаго. Симмахъ 77x переводить: *διαφανες*, Акила: *μεσημβριου*. 777x обыкновенно значить *полуденный свѣтъ*. Псал. XXXVI. 6. Въ продолженіи повѣспиванія о попопѣ упоминается, что *Ной открылъ окно ковчега, которое онѣ сдѣлалѣ*, VIII. 6. и сіе послѣднее выраженіе, по видимому, еспѣ указаніе на слова: *сдѣлай 77x въ ковчегѣ*. По всемъ симъ соображеніямъ вѣроятно, что 77x еспѣ *отверзтіе*, которое могло служить ковчегу и для свѣта, и для сообщенія со внѣшнимъ воздухомъ, и такимъ образомъ замѣняять окна и трубы. На сей конецъ оно должно было *открываться*; а можетъ бытъ, и закрывалось прозрачнымъ веществомъ. Что сему опроверженію надлежало бытъ въ кровлѣ ковчега, сіе видно изъ противоположнаго замѣчанія о двери, что она должна бытъ *со стороны его*. Поелику для

удобности внутри ковчега, опверзтію сему надлежало бытъ, какъ можно больше; а для безопасности опвнѣ, какъ можно меньше: по понятію, что значить повелѣніе: *свести оное вверху въ локоть*, вѣрояпно; шириною; а длиною, соопвѣпственно потребности, можетъ бытъ, во всю длину ковчега, кромѣ преградъ для крѣпости цѣлаго зданія.

е) Раздѣленіе ковчега по высотѣ его: *сдѣлай въ нелѣ нижее, второе и третье* жилье. Флавій, *Antiq. L. I. c. 3.* и Филонъ, *De vita Mos. L. II.* полагають въ ковчегѣ по высотѣ его чепыре раздѣленія. Сему мнѣнію не проптиворѣчитьъ священное повѣспованіе, которое, можетъ бытъ, не полагаетъ въ счепъ, нижней часпи зданія потому, что она была назначена не для обшпанія, но шолько для *шяжесшей*, нечшполтъ и прѣсной воды.

Съ тобою Я поставлю завѣтъ Мой. Завѣтъ *ברית*, по обыкновенному употребленію сего слова, значить договоръ, или взаимное обязательство между лицами или обществами. Самое слово *ברית* происходитъ отъ *בָּרָא* *созидать, разсѣкать*; или отъ *בָּרָא* *избирать*. Понятіе *разсѣгенія* указываетъ на обыкновеніе вшупать въ завѣтъ при закланіи жертвъ, (см. ниже примѣч. на XV. 10.) по двумъ другимъ изложеніямъ слово *верѣѣ* особенно

приличествуетъ такому дѣйствию, копорымъ Богъ *избираетъ* челоѣка и *зждетъ* его благо. Торжеспвенный завѣщъ между Богомъ и челоѣкомъ въ Вешкомъ Завѣщѣ предспавляешся въ особливыхъ видахъ пяпшкrapно: аа) съ Адамомъ по сошвореніи, Б. II. 16, 17. бб) съ нимъ же по паденіи, III. 15. вв) съ Ноемъ; гг) съ Авраамомъ, XV. 18. XVII. 10. дд) съ Евреями, Исх. XXIV. 8. Всѣ сіи завѣщы основывающся на благодапныхъ обѣщованіяхъ со спороны Бога и вѣрѣ со спороны челоѣка; и всѣ сущъ образы единаго великаго завѣща Сына Божія съ еспеспвомъ челоѣческимъ. И въ наспоощемъ случаѣ, подѣ образомъ временнаго избавленія дома Ноева, обѣщается вѣчное чрезъ его племя избавленіе всего рода челоѣческаго.

Ты войдешъ въ ковчегъ, и съ тобою сыновья твои, и жена твоя, и жены сыновѣ твоихъ. Сіи слова должно приниматъ за полное изчисленіе спасаемыхъ опѣ поппа челоѣковъ, какъ принималъ оныя и Апосполь, 1 Пеп. III. 20. 2 Пеп. II. 5. Такимъ образомъ преданія Раввинскія и Магомешпанскія, разпреспраняющія сіе изчисленіе, совершенно упраздняющся.

Отъ всякой плоти по парѣ. Испыпашели природы находящъ, что всѣ роды живопныхъ, долженспвовавшіе бытъ въ ковчегѣ

Ноевомъ, простирающагося только до Зоо, или не много болѣе. Изъ сихъ не болѣе шести превышаютъ величиною коня; не многія равняются съ нимъ.

Когда Богъ говоритъ, что живошныя *войдутъ* въ ковчегъ: бесполезно было бы затрудняться изслѣдованіемъ способа, какимъ бы онѣ совокупились въ одномъ мѣстѣ изъ различныхъ странъ свѣта. — Не могло ли сіе быть произведено нѣкоторымъ шайнымъ внушеніемъ природы и предощеніемъ подобнымъ тому, по которому нѣкоторыя живошныя и нынѣ ежегодно совершаютъ ошдаленныя пушешествія? —

Ты же возьми себѣ всякой пищи. Ни видовъ, ни количества пищи здѣсь не показывается. И то и другое нужда могла ограничить; а благословеніе могло сдѣлать и малое достаточнымъ. Впрочемъ подробными изслѣдованіями найдено, что вмѣстительность ковчега позволяла даже приготовить особенное количество живошныхъ, въ пищу другихъ живошныхъ, плошядныхъ. См. *But. de arca Noe.*

г) Исполненіе повелѣнія Божія Повѣствователь замѣчаетъ весьма кратко: дабы показать, что нѣтъ никакихъ трудностей въ исполненіи извѣстной и непреложной воли Божіей.

4) ВСТУПЛЕНИЕ ВЪ КОВЧЕГЪ.

VII. 1. *Потомъ Иегова сказалъ Ною: войди со всеми семействомъ твоимъ въ ковчегъ; ибо тебя вижу Я праведнымъ предо Мною въ сіе время.* 2. *Возьми съ собою изъ всякаго скота чистаго по семи, мужескій полъ и женскій, а изъ скота нечистаго по два, мужескій полъ и женскій.* 3. *Также и изъ птицъ небесныхъ (чистыхъ) по семи, мужескій полъ и женскій, (и изъ всѣхъ птицъ нечистыхъ по двѣ, мужескій полъ и женскій,) чтобы сохранить племя для всей земли.* 4. *Ибо трезъ семь дней отнынѣ, Я повелю быть дождю на землѣ сорокъ дней и сорокъ ночей; и истреблю съ лица земли все существующее, что Я ни создалъ.* 5. *Ной сдѣлалъ все, что Иегова повелѣлъ ему.* 6. *Ной же былъ шестисотъ лѣтъ отъ рожденія, какъ вода потопная пришла на землю.* 7. *И вошелъ Ной отъ водъ потопа въ ковчегъ, и съ нимъ сыновья его, и жена его, и жены сыновъ его.* 8. *И изъ скота чистаго, и изъ скота нечистаго, и изъ птицъ, и изъ всѣхъ пресмыкающихся по землѣ,* 9. *по парѣ, мужескій полъ и женскій, вошли къ Ною въ ковчегъ, какъ Богъ повелѣлъ Ною.* 10. *И когда минуло семь дней: воды потопа пришли на землю.*

По пригошвленіи ковчега съ его прина-

длежноспями, о дѣйствительномъ въ него вступленіи Ной предваряется новымъ опроверженіемъ, VII. 1—4.

Тебя вижу Я праведнымъ предо Мною въ сіе время. Здѣсь представляется попопъ судъ перваго міра, въ которомъ Ной осудилъ міръ, и сдѣлался наслѣдникомъ правды по вѣрѣ. Евр. XI. 7. Богъ судитъ и оправдываетъ Ноя, находя его *праведнымъ* не только наружно и опшосительно, — предъ челоуѣками, но и *предъ Богомъ*, — испинно и внушренно: почему шоржесшвенно ему объявляеть, что его спасеніе опъ попопа будеть свидѣтельствомъ его правды. Но когда Ной со своею правдою посшавляеться въ пропивоположності со своими современниками: *тебя вижу праведнымъ въ сіе время*: шогда онъ самъ дѣлаеться судіею, и своимъ примѣромъ, оправданіемъ и спасеніемъ осуждаеть невѣровавшихъ.

Изъ всякаго скота шстаго по семи. Въ первый разъ являюпся здѣсь живопныя шсты, какъ особливый разрядъ: но не показывается, какія именно къ нему принадлежатъ. Изъ сего видно, что С. Писатель предполагалъ сіе извѣстнымъ изъ другихъ мѣстъ своихъ писаній или изъ упошребленія своего времени. Слѣдуя сему предположенію, находимъ, что живопныя шсты сущъ или а) шъ, которыя законъ позволяеть упош-

реблять въ пищу, коихъ разрядъ довольно многочисленъ; (см. Лев. XI.) или б) шѣ, копорыя приносятся въ жертву, (см. В. VIII. 20.) и коихъ въ законѣ счисляется только пять родовъ. (см. Лев. I. 2. 10. 14.) Если ли Ной, по окончаніи попопа, точно принесъ жертву *изъ всѣхъ скотовъ чистыхъ* и *изъ всѣхъ птицъ чистыхъ*, какъ сіе ясно говорится В. VIII. 20. то изъ сего не трудно заключить, что подъ именемъ *чистыхъ* приняты были въ ковчегъ только *жертвенныя* животноя, и только *пять* родовъ назначенныхъ для сего въ законѣ; ибо въ противномъ случаѣ жертва Ноева была бы слишкомъ безпримѣрна, и по качеству, и по количеству.

Впрочемъ намѣреніе сохраненія чистыхъ животнохъ въ большемъ предѣ прочими чистыхъ, если не только а) назначеніе ихъ въ жертву, но и б) назначеніе въ пищу. Ибо животноя жертвенныя всегда были въ самомъ общемъ употребленіи также и для пищи.

Но почему Ной могъ отличать чистыя животноя, прежде нежели сіе различіе опредѣлено было закономъ? и прежде нежели онѣ употреблялись въ пищу?—

а) Частію по самой ихъ природѣ: ибо, какъ весь, малый міръ, человекъ, въ раздробленіи отражается въ цѣломъ царствѣ жи-

вопныхъ; по нѣкоторыя изъ нихъ, носящія въ себѣ наиболѣе примѣчательные образы добра ему свойственнаго, естественнаго представляются болѣе прочихъ содружными съ нимъ, удобнѣе обращаются для него въ употребленіе, и кажутся особенно чиспыми: почему и Тацитъ нѣкоторыя живописныя называетъ *негистыми*, profana, Hist. L. IV.

б) По вспугленію ихъ въ ковчегъ въ седмичномъ числѣ, что могло сдѣлаться по тайному внушенію Божества.

в) По преданію о живописныхъ жертвенныхъ опъ начала міра,

Число *по семи*, или буквально съ Еврейскаго, *седль седль*, въ назначенія живописныхъ чиспыхъ къ сохраненію, по видимому, не согласуется съ шѣмъ, что въ другихъ мѣстахъ изъ всѣхъ родовъ живописныхъ спасаемыхъ полагается только *по парѣ*, или *два два*, VI. 19. VII. 9. 15. Но сіе затрудненіе разрѣшается шѣмъ, что выраженіе: *два два*, можетъ означать и а) порядокъ вещей безъ означенія количества, по есть *попарно* (см. Мар. VI. 7. 39, 40), и б) количество вещей вмѣстѣ съ порядкомъ, по есть, *по два*, или *по одной парѣ каждаго рода*. Посему шамъ, гдѣ выраженіе: *два два*, употребляется о всѣхъ вообще живописныхъ, оно можетъ означать по, что онѣ должны бытъ взяты *попарно*: гдѣ же

оныя раздѣляюшся на чиспыхъ и нечиспыхъ, памъ слова *седль седль*, и *два два* или почнѣ по шекспу Еврейскому, (который въ семь случаѣ разнился опъ Самарипанго и Греческаго,) *два*, знаменующъ число живошпныхъ.

Оригенъ *contra Cels.* L. IV. думаетъ, что *седль седль* означаетъ *тетырнадцатъ*, и *два два* означаютъ *тетыре*. Но какъ въ Новомъ Завѣшѣ выраженіе *два два*, упошребленное безъ сомнѣнія по свойшву Еврейскаго языка, знаменуешъ не *тетыре*, а *по два*, Мар. VI. 7. Мат. X. 1—4. по сіе же число должно понимашъ чрезъ оное и въ испоріи пошопы, въ приложеніи къ живошпнымъ нечиспымъ, шѣмъ паче, что здѣсь по шекспу Еврейскому должно чипашъ *два*, безъ повшоренія. Подобно и живошпныхъ чиспыхъ *седль седль*, должно счипашъ *по седли* каждаго *рода*, а не каждаго въ родѣ *пола*; ибо въ семь послѣднемъ случаѣ, по свойшву языка, надлежало бы сказашъ: *отъ скотовѣ тистыхѣ мужескій полѣ седль седль*, и *полѣ женскій седль седль*.

Не много нужно зашопишся о томъ, какимъ образомъ неравное число *седль седль* согласуешся съ порядкомъ, по которому всѣ вообще живошпныя долженспивовали бышъ *два два*, или *попарно*. Довольно, что въ седми заключающся *пары* или *мужескій*

полѣ и женскій. Впрочемъ нѣкоторыя назначаютъ въ ковчегъ по три пары чистыхъ животнохъ для сохраненія рода, и по одному для жертвоприношенія: догадка согласная съ обстоятельствомъ.

И изъ птицѣ небесныхъ по семи, мужескій полѣ и женскій. Сія рѣчь, какъ читаемая по тексту Еврейскому, въ соображеніи съ предшествующею ей, и въ сравненіи съ переводомъ Греческимъ, оказывается неполною: ибо недоспаетъ раздѣленія птицъ на *чистыя* и *нечистыя*. Но сіе можно приписать только простотѣ и нѣкоторой небрежности древняго образа изъясняющагося, который иногда приобличаетъ повтореніями, а иногда оправдываетъ на догадку и нужная, для полноты и опредѣленности рѣчи, обстоятельствомъ.

Ибо грезѣ семь дней отнынѣ, Я повелю быть дождю на землѣ. Толикая поспѣшность вспущенія въ ковчегъ возможна была не иначе, какъ развѣ при непосредственномъ попеченіи Божию о собраніи животныхъ: но она нужна была для предупрежденія затрудненій со стороны нечестивыхъ.

Сорокъ дней и сорокъ ночей. Сіе время дождя, содержа въ себѣ только начало попола, конечно не безъ причины отдѣляется отъ его продолженія, и означаетъ сполнъ правильнымъ числомъ. Число *четыре-*

десяти во многихъ мѣспяхъ С. Писанія представляется какъ число искушенія и очищенія. Исх. XXIV. 18. XXXIV. 28. Числ. XIV. 33. Втор. IX. 18. XXV. 3. 3 Цар. XIX. 8, Іез. IV. 6. Іон. III. 4. Матт. IV. 1, 2. И такъ не были и чепыредесять дней начинающагося попопа послѣднимъ даромъ Божія долгоперпѣнїя для нѣкоторыхъ грѣшниковъ, которые хотя уже при видѣ заслуженной казни, подобно какъ разбойникъ на крестѣ, могли почувствовать свою вину, и воззвать къ милосердію Божію?—см. 1 Петр. IV. 6.

Очень кратко замѣчается исполненіе повелѣнїя, 5. и событіе предвѣстія Божія, 6. Далѣе С. Писатель дѣлаетъ къ сему нѣкоторое дополненіе, но такое, которымъ опять показываетъ только, что Ной исполнилъ волю Божію съ совершенною точностію, 7, 8, 9. и что попопъ начался точно въ предсказанное время, 10. — Сїя благочестивая проспопа несравненно поучительнѣе любопытныхъ подробностей, которыя многіе желали бы найши въ семь мѣспѣ,

5) ИЗОБРАЖЕНИЕ ПОТОПА ВОЗРАСТАЮЩАГО,

11. Въ шестисотомъ году жизни Ноевой, во второмъ мѣсяцѣ, въ селнадцатый день мѣсяца, въ сей день разверзлись всѣ источники великой бездны, и окна небесныя отворились; 12. такъ то лился на землю дождь сорокъ дней и сорокъ нощей. 13. Въ сей самый день вошелъ въ ковтегъ Ной, и сыновья его, Симъ, Хамъ и Иафетъ, и съ ними жена Ноева, и три жены сыновъ его; 14. и всѣ звѣри по роду ихъ, и всякой скотъ по роду его, и всѣ гады, пресмыкающіеся по землѣ, по роду ихъ, и всѣ птицы по роду ихъ, всѣ летающія, всѣ пернатыя. 15. По парѣ отъ всякой плоти, въ которой есть духъ жизни, вошло къ Ною въ ковтегъ. 16. И между вошедшими былъ мужескій и женскій полъ всѣхъ животныхъ, такъ какъ Богъ повелѣлъ ему. Наконецъ Иегова затворилъ за нимъ. 17. И когда продолжалось на землѣ наводненіе сорокъ дней: то умножилась вода, и подняла ковтегъ, и онъ возвысился надъ землею. 18. Вода же усиливалась, и умножалась больше на землѣ; и ковтегъ плавалъ по поверхности водъ. 19. И вода усиливалась на землѣ болѣе и болѣе, такъ что покрылись

всѣ высокія горы, какія есть подѣ всемія
небомѣ. 20. Еще поднялась вода на пят-
надцать локтей, когда покрылись горы. 21.
Такѣ погибла всякая плоть, двигавшаяся
по землѣ: птицы, и скоты, и звѣри, и всѣ
гады, ползавшіе по землѣ, и всѣ люди. 22.
Все, что имѣло дыханіе духа жизни въ ноз-
драхѣ своихѣ на сушѣ, померло. 23. Ис-
требилось все, что существовало на по-
верхности земли, отѣ теловѣка до скота,
и гадовѣ, и птицѣ небесныхѣ, все истреби-
лось съ земли: остался только Ной, и
то было съ нимѣ въ ковчегѣ. 24. Вода
же поднималась надѣ землю сто пятьде-
сятъ дней.

Изображеніе попопа, въ его возраспаніи,
опличаешся полношою и живостію сооп-
вѣпспвующею величію предмета. Въ ономѣ
предспавляешся:

а) время попопа начинающагося: *въ ше-
стисотомѣ году жизни Ноевой, во второмѣ
мѣсяцѣ, въ семнадцатый день мѣсяца.* Дѣ-
писатель не показываешъ, ошкуда счипаешъ
онѣ здѣсь впорый мѣсяцъ: годѣ же у Ев-
реевѣ начинался двояко: *гражданскій* бли-
жайшимѣ къ осеннему равноденспвію ново-
луніемѣ, и мѣсяцемѣ Тисри; Исх. XXIII.
16. XXXIV. 22. а *церковный* ближайшимѣ
къ весеннему равноденспвію новолуніемѣ, и
мѣсяцемѣ Нисанѣ, Исх. XII. 1, 2. Но какѣ

употребленіе сего послѣдняго года не восходитъ далѣе исхода изъ Египта: по первый оспаеется единспвеннымъ для древнѣйшихъ временъ повѣспованія Моисеева. См. Jos. Antiqu. L. I. с. 4. По сему начало попопа должно полагать въ послѣдней половинѣ осени, во время и обыкновенно дождливое во многихъ спранахъ.

б) Причины попопа въ природѣ: *разверзлись всѣ истотники великой бездны, и окна небесныя отворились. Истотники великой бездны* сущъ всѣ пуши, по копорымъ воды собранныя при образованіи земли въ опредѣленныя собранія, могутъ усспремляться паки на сушу, Впор. VIII. 7. Пс. XXXII. 7. *Окна небесныя отворенныя* означать могутъ облака, проливающія дождь въ споль необыкновенномъ количеспвѣ, по копорому онъ уподобляется спспремленію водъ, когда вдругъ опнимающся преграды ихъ удержиавшія. См. Мал. III. ю.

в) Дѣйспвишпельное начало попопа, 12.

г) Безопасность Ноя и Божіе о немъ попеченіе, 13 — 16. Живопныя не собираются съ принужденіемъ, но сами входятъ въ ковчегъ въ желаемомъ порядкѣ: *самъ Иегова затворяетъ за нилъ дверь ковсгега*, дабы она была безопасна и опъ водъ и опъ упопающихъ.

д) Посспепенное возвышеніе воды, 17—20.

Постепенность сія изображена съ почною постепенностію и напряженною силою, показывающею великость описываемаго дѣйствія. Самое большее возвышеніе воды означаешся *пятнадцатью лактями* опъ поверхности горъ. Сія мѣра безъ сомнѣнія не можешъ быть принята въ опредѣленномъ смыслѣ въ отношеніи къ горамъ; ибо ихъ высота различна: но можешъ она имѣть опредѣленное значеніе въ отношеніи къ ковчегу, который могъ ее показатъ своимъ погруженіемъ на пятнадцать лакшей погда, какъ онъ носился безпрепятственно, не касаясь земной поверхности.

е) Дѣйствіе попола, 21 — 23. И здѣсь испребленіе живущихъ на сушѣ описываешся съ такимъ напряженіемъ, которое не позволяешъ ослаблять или ограничивашъ знаменованія заключительныхъ словъ: *остался только Ной, и то было съ нимъ въ ковчегѣ.*

ж) Продолженіе возвышенія воды до ея умаленія: *сто пятьдесятъ дней, 24.*

Изъ сего изображенія попола само собою выходящъ заключеніе, что онъ былъ всеобщій для всея земли.

На сомнѣніе, заимствуемое опъ попребнаго на сіе чрезвычайнаго количества воды, не трудно отвѣстствовать: а) что всеобщій попопъ можно предсавить вре-

хожденіемъ воды, занимающей, какъ извѣстно, около половины земнаго шара, на другую опкрытую половину; что б) земля была даже и вся покрыта водою, доколѣ воды не были собраны *въ одно мѣсто*, Б. I, 9. и что в) какъ извѣстно по новѣйшимъ изслѣдованіямъ, одна атмосфера можетъ дать болѣе воды, нежели сколько нужно для пошпенія всей земли.

Напрощивъ того мнѣніе о частномъ пошпѣ влечешъ за собою неразрѣшимый въ семь случаѣ вопросъ: къ чему нуженъ былъ ковчегъ, и собраніе въ него всѣхъ живошпныхъ, ешпи живошпныя во многихъ спранахъ свѣпа оспавались невредимы, куда и Ной также могъ бы пересилился? —

Филонъ доказывалъ всеобщность пошпа изъ морскихъ раковинъ, которыя находяшся на вершинахъ самыхъ высокыхъ горъ. См. Phys. sacr. t. I. Подобные слѣды пошпа видимы во многихъ мѣстахъ, къ изумленію невѣрующихъ. Фонпенель во Франціи, Лейбницъ въ Германіи узнали на природныхъ камняхъ изображенія распѣній Восшочной Индіи и Южной Америки: и Бюффонъ признается, что сего явленія не можно изъяснить иначе, какъ дѣшпвіемъ великаго наводненія. См. Hist. Nat. Théorie de la terre t. I. Палласъ въ Сибири, которая ешпъ возвышеннѣйшая часть возвышеннѣйшей изъ ча-

спей свѣта Азіи, на горахъ нашель цѣлые ошповы слона и носорога: чшо, кромѣ всеобщаго поппопа, могло загнапъ ихъ шуда, или занеспи прупы ихъ? См. *Obser. sur la formation des montagnes par M. Pall.*

Произхождение всеобщаго поппопа новѣйшіе испыташели ешества съ вѣрояпностію спарающся изъяснишь: а) движеніемъ средопочія земли, или почки ея равновѣсія; б) удержаніемъ ея обращенія около своей оси; в) Дѣйствіемъ проходившей близъ земли кометы на ея ашмосферу. Но человекія догадки ничего не прибавляюшь къ достовѣрности С. Писанія.

6) ОКОНЧАНІЕ ПОТОПА.

VIII. 1. *Тогда Богъ вспомнилъ о Ноѣ, и о всѣхъ звѣряхъ, и о всѣмъ скотѣ бывшемъ съ нимъ въ ковтегѣ: и навелъ Богъ вѣтеръ на землю, и воды остановились. 2. Закрылись истогники бездны и окна небесныя, и пересталъ дождь съ неба. 3. Воды обратились съ земли, и шли обратно; и стали убывать воды по прошествіи ста пятидесяти дней. 4. Въ седьмоу мѣсяцѣ, въ семнадцатый день мѣсяца, ковтегъ остановился на горахъ Араратскихъ. 5. Воды убывали до десятаго мѣсяца; въ первый день*

десятаго мѣсяца показались верхи горѣ. 6. По прошествіи сорока дней Ной открылъ сдѣланное илиѣ окно ковчега. 7. И выпустилъ ворона, который вылетѣвъ, отлеталъ и прилеталъ, пока осушилась земля отъ воды. 8. Потомъ выпустилъ отъ себя голубя, чтобы узнать, стекла ли вода съ лица земли? 9. Но голубь не нашелъ, гдѣ поставить ногу свою, и возвратился къ нему въ ковчегъ; ибо вода была еще по всей землѣ: и потому онъ простеръ руку, и взялъ его, и принялъ къ себѣ въ ковчегъ. 10. И помедлилъ еще семь дней другихъ: и опять выпустилъ голубя изъ ковчега. 11. Голубь возвратился къ нему въ ветернее время; и вотъ, свѣжій маслиный листъ во рту у него: тогда Ной узналъ, что воды стекли съ земли. 12. Онъ помедлилъ еще семь дней другихъ, и выпустилъ голубя; и онъ уже не возвратился къ нему. 13. Шестисотъ перваго года (жизни Ноевой) къ первому дню перваго мѣсяца изсякла вода на землѣ: тогда Ной, окрывъ кровлю ковчега, посмотрѣлъ, и увидѣлъ, что открылось лице земли. 14. А во второмъ мѣсяцѣ, къ двадцать седьмому дню мѣсяца, земля осушилась.

Изображенію попопа возрастающаго и испребляющаго, пропивополагается описаніе попопа прекращающагося: пакъ, чпо

въ первомъ открываея дѣйствіе правосудія, а во второмъ милосердія.

Вспомнилъ Богъ о Ноѣ. Человѣку приписываемъ *воспоминаніе*, когда изъ многихъ отсутствующихъ вещей нѣкоторыя спавныяся присущи его воображенію: въ отношеніи къ Богу воспоминаніемъ называеяся можетъ по, когда нѣкоторыя изъ присущихъ Его всевѣденію вещей являюся подь ближайшимъ и непосредственнымъ Его дѣйствіемъ. Есть таковое *воспоминаніе Суда*, какъ на примѣръ воспоминаніе о Вавилонѣ, Апок. XVIII. 5. и есть *воспоминаніе Благодати*, какъ въ наспоющемъ случаѣ. И такъ благодать Божія къ Ною, и благоспъ къ шварямъ, копорыя какъ бы особенно сдѣлались любезны Богу подь Его попеченіемъ, есть первоначальная и существенная причина того, что разрушительныя дѣйствія попопа должны были вскорѣ прекрапиться.

И навелъ Богъ вѣтеръ. По Еврейскому шекшу: *духъ*; но это не есть Духъ Божій, какъ по полагали С. Амвросій L. de Noe et arca. С. 16. и Феодоритъ; In Cat. а сильный вѣпръ. См. Исх. XIV. 21. И вошь посредствующая, или естешвенная причина прекращенія попопа!

И воды остановились. Первое дѣйствіе

въпра было по, что вода переспала воз-
расналь и возвынапья.

*И закрылись истотники бездны, и окна
небесныя; и пересталъ дождь съ неба.* Сею
чершою ошьемлепъ Дѣписатель есте-
спвенныя причины, произведшія попопъ:
почему и упопреляепъ здѣсь пѣже выра-
женія, кошорыя упопреляепъ выше въ изо-
браженія начинающагося попопа, VII. 11,
12. И пакъ *закрытіемъ истотниковъ безд-
ны* означаепся шолько то, что они пре-
спали изливанъ попопную воду на землю:
впрочемъ они долженспвовали оспаватпья
опверзшыми для приняпія воды опгъ зе-
мли возвращающейся. *Закрытіе оконъ не-
бесныхъ* еспъ шже, что *удержаніе дож-
дя.* Впор. XI. 17.

Закрытію испочниковъ бездны не назна-
чаепся здѣсь шчнаго времени: а продол-
женію дожда назначено выше шлько 40
дней. Еспли бы съ окончаніемъ сего вре-
мени закрылись и испочники бездны: то
вода не могла бы возвынапья 150 дней.
Но дабы съ симъ привеспи въ ближайшую
сообразность и прекращеніе дожда, можно
различипъ дождь а) какъ одну изъ причинъ
начинающагося попопа, и б) какъ принадлеж-
ность попопа продолжающагося: ибо не-
обычайное множество и движеніе водъ на
земной поверхности могло производипъ не-

обычайные туманы, облака, дожди. Въ первомъ значеніи опредѣленное время дождя было 40 дней: во второмъ онъ долженъ спивоваль прекрапиться погда, когда воздухъ спалъ очищашься наведеннымъ опъ Бога въспромъ

И стали убывать воды по прошествіи ста пятидесяти дней. Сіа 150 дней сушь пѣже, въ кошорые вода поднималась, VII. 24. Ихъ должно счипашь опъ начала попопа, и въ нихъ же включаюпся 40 дней дождя. Ибо какъ начало попопа соопвѣспивуетъ 17 дню вшораго мѣсяца, VII. 11. а первый признакъ уменьшенія водъ 17 дню седьмаго мѣсяца (безъ сомнѣнія седьмаго мѣсяца года, а не попопа:) по между сими числами сами собою оказываюпся 150 дней.

Уменьшеніе водъ и совершенное прекращеніе попопа Дѣписапелъ съ почностію означаешъ нѣсколькими спепенями:

а) первая спепень: *ковчегъ остановилъся.* Не должно казашься спраннымъ, чшо начало уменьшенія воды и оспановленіе ковчегга такъ сблизяюпся временемъ; еспли сообразимъ сіа обспояшельспва: аа) чшо ковчегъ Ноевъ глубоко былъ погруженъ; бб) чшо остановилъся на горѣ; и вв) чшо самое его оспановленіе и послужило Ноеу средспвомъ примѣпшпъ умаленіе воды.

На горахъ Араратскихъ. Слово сіе объясняютъ Семьдесятъ полковниковъ въ другомъ мѣспѣ, переводя его *Арменію*, 4. Цар. XIX. 37. Иса. XXXVII. 38. Сей переводъ подтверждаетъ и Берозъ у Флавія, *Antiqu. L. X. c. 2.* Въ Арменіи естъ область, которая донинѣ у мѣспныхъ жипелей называется *Араратъ*; а гора Масій, лежащая къ востоку отъ Еривана, носитъ у Персовъ имя *горы Новой*. Chardin. *Voyag. t. I.*

б) Впрочемъ спепень: *показались верхи горъ.*

За симъ слѣдовали опыты дѣланные Ноемъ, дабы узнать о соспояніи земли, 6—12.

Они начинающся *по прошествіи сорока дней*, конечно отъ того времени, когда *показались верхи горъ.* Ибо такое число дней и необходимо нужно предположить до открытія равнинъ.

И выпустилъ ворона. За сими словами въ Библии Александрійской слѣдуешь объясненіе: *чтобы узнать, стекла ли вода.* Въроятно, что оно перенесено сюда изъ слѣдующаго стиха.

И онъ вылетѣвъ, отлетѣлъ и прилетѣлъ. Въ Славенскомъ шекспѣ согласно съ Греческимъ Семьдесятъ полковниковъ: *и изшедъ не возвратися.* Толкователи раздѣляющся между собою въ избраніи одного изъ сихъ различныхъ чпеній. Еврейскому чпенію слѣдовалъ въ свое время Фла-

вѣй. Ant. L. I. с. 4. и также Амвросій. Offic. L. I. с. 25. Съ онымъ согласуюцца также шекспъ Самаришанскій и Онкелось. Но зашрудненіе разрѣшаешся правильнымъ изъясненіемъ шекспа Еврейскаго. Для сего должно примѣшпшь : аа) чшо воронъ посланъ былъ Ноемъ шолько однажды; ибо къ чему бы посылашь его многокрашно, *пока осушилась земля отъ воды*, когда онъ не подавалъ желаемаго знака, и когда уже вмѣсто его былъ упошреблень голубъ? бб) чшо возвращеніе ворона совсѣмъ оплично опъ возвращенія голубя, о кошоромъ сказано : *и возвратился къ нему въ ковчегъ, — и потому онъ простеръ руку, и взялъ его, и принялъ къ себѣ въ ковчегъ*. Изъ соображенія сихъ обшпояшельспвъ ошкрывается, чшо воронъ *вылетѣвъ* однажды изъ ковчега, продолжалъ *отлетать и прилетать*, пока осушилась земля отъ воды; шо еспъ, удалялся опъ него и приближался къ нему, не подавая никакихъ примѣпшь о сосшпояніи земли, скрывался и показывался; оплепалъ на шрупы или дерева, и прилепалъ на верхъ ковчега; до шого времени, какъ вода совершенно изсякла.

Потомъ выпустилъ отъ себя голубя. Послѣ неудовлетворительнаго опыша чрезъ ворона, кошорый любипшь влажныя мѣспа, избираешся для сего же *голубъ*, живошное

любящее мѣспа сухія и плодоносныя, вѣрное своему жилищу, и особенно содружное съ человѣкомъ. Сей выборъ оправдали при опыта, копорые объясняются свойствомъ сего живописнаго.

И помедлилъ еще семь дней другихъ. Сіе предполагаетъ, что и первый опытъ съ голубемъ сдѣланъ былъ чрезъ *семь дней* послѣ ворона. Часное повтореніе сего числа въ сей исторіи даетъ разумѣть, что обыкновеніе считашъ дни *седмицами* идетъ отъ начала міра.

И вотъ, свѣжій масличный листъ во рту у него. Нѣкоторые не могутъ понять, откуда взятъ масличный листъ въ Арменіи, и при томъ послѣ пошопы. Но маслину въ Арменіи нашель Спрабонъ L. XI. копорый и родился близъ Арменіи въ Каппадокіи. Листья же сіе дерево сохраняешъ всегда, Chrys. in Gen. Ном. XXVI. и, по свидѣтельству Теофраста и Плинія, можешъ распи и подъ водою. *).

Тогда Ной узналъ, что воды стекли

*) Plin. lib. XIII. c. 25. In mari rubro (mirum est) silvas vivere, laurum nimirum et oliuam bassas ferentem. *Взгермною моргъ растутъ деревья, а именно: лавръ и олива съ плодомъ.* Плиній перевель сіе изъ Теофраста, Hist. plant. L. IV. c. 8.

сѣ земли. Свѣденіе, которое Ной получилъ чрезъ голубя, состояло въ томъ аа) что холмы и равнины, гдѣ обыкновенно распеть маслина, уже открывающіяся; и бб) что земля не такъ повреждена, чтобъ не могла скорѣ обновиться для питанія животныхъ.

в) Третья степень: *изсякла вода на землѣ*. Ной узналъ о семъ догадкою попому, что пущенный въ третій разъ голубь не возвратился къ нему: а совершенно увѣрился, открывъ, по сей догадкѣ, кровлю ковчега.

г) Четвертая и послѣдняя степень: *земля осушилась*. То есть: послѣ того, какъ ея поверхность обнажилась отъ воды, дѣйствіемъ солнца извлечена изъ нея влага, безъ сомнѣнія глубоко ее проникнувшая; и она получила обыкновенный степень сухости и твердости. Сіе свершилось почти въ два мѣсяца.

Во второмъ мѣсяцѣ, къ двадцать седьмому дню мѣсяца земля осушилась. Слѣдственно попомъ продолжался годъ и десять или одиннадцать дней. Но годъ лунный съ симъ прибавленіемъ составляетъ круглый годъ солнечный.

7) ИЗШЕСТВІЕ ИЗЪ КОВЧЕГА.

15. *И сказалъ Богъ Ною: 16. Выди изъ ковчега ты, и съ тобою жена твоя, и сыновья твои, и жены сыновъ твоихъ. 17. Выведи съ собою и всѣ животныя, которыя съ тобою, отъ всякой плоти, изъ птицъ, и изъ скота и изъ всѣхъ гадовъ пресмыкающихся по землѣ: пусть разойдутся онѣ по землѣ, и пусть плодятся и размножаются на землѣ. 18. Ной вышелъ, и съ нимъ сыновья его, и жена его, и жены сыновъ его. 19. Всѣ звѣри и всѣ гады и всѣ птицы, и все движущееся по землѣ, по племенахъ своимъ, вышли изъ ковчега.*

И сказалъ Богъ Ною: выди. Не смотри на шо, что, по открытіи ковчега, около двухъ мѣсяцовъ Ной видѣлъ состояніе изсыхающей и изсыхающей земли, онъ не осмѣлился изъ оваго выйти до повелѣнія отъ Бога. Не спѣшилъ онъ искапать на землѣ своего удовольствія: но перпѣливо ждалъ, пока дѣло начашое Богомъ, Богомъ и конецъ свой воспріяло.

Пусть плодятся и размножаются на землѣ. Нѣкоторые говорятъ, что въ ковчегѣ ни человекъ, ниже другія животныя не множились, какъ бы ожидая судьбы своей и новаго благословенія для новаго міра. Замѣчаютъ, что самъ Богъ въ опкровеніи

Ною предъ вспупленіемъ въ ковчегъ женъ
опъ мужей раздѣляеть, а при изшесствіи
изъ ковчега соединяеть, VI. 18. VIII. 16.

Поелику невидимый Промысль всѣ про-
изшесствія міра ведеть правильными и из-
мѣренными пупями; и поелику сія правиль-
ность слабымъ наблюдениемъ человѣческимъ
удобнѣ постигаешся въ произшесствіяхъ
великихъ и всеобщихъ: по самый разумъ
заспавляеть взирать на попопъ, какъ на
произшесствіе весьма знаменательное въ
міробышій. Опкровеніе даеть сему возрѣ-
нію истинное направленіе; и опкрываетъ
великія указанія во внѣшнемъ на внушрен-
нее, въ прошедшемъ на будущее.

По изреченію Апостола Петра Крещеніе
естъ *τύπος*, *соотвѣтственный образъ*
ковчега Ноева, 1 Пет. III. 20, 21. Слѣд-
ственно ковчегъ былъ *τύπος*, 1 Кор. X.
11. *образъ предварительный*, или *прооб-*
разованіе купѣли Крещенія, и великое об-
новленіе человѣческаго рода — образъ возро-
жденія каждаго человѣка. — Предъ попо-
помъ человѣческой родъ былъ плошанъ, не
причасненъ Духа Божія, исполненъ зла во
всѣхъ своихъ помышленіяхъ, расплѣнъ во
всѣхъ своихъ дѣйствіяхъ: шакость человѣкъ
внѣ благодати Крещенія и возрожденія. Въ
попопъ погребенъ вѣпхій человѣческой родъ,

но въ поже время угопованъ новый родъ, сохраненный въ ковчегъ: подобно сему мы *крещеніемъ погребаемся со Христомъ въ смерти для истребленія ветхаго нашего теловѣка*, и въ поже время вводимся имъ въ безсмертнующую Его Церковь, и *нагинаемъ жить обновленною жизнью*, Рим. VI. 4 — 6.

Тогда, какъ вселенная опустошена была гнѣвомъ Божиимъ, Ной пріялъ опъ голубя масличную вѣтвь, знаменіе примиренія и завѣща съ Богомъ: шакъ, среди преволненій міра, заключающей себя во внушреннемъ своемъ съ вѣрою и шертвннемъ, удостоиваешся посѣщенія Духа Свяшаго, (во образѣ голубя нѣкогда являвшася,) и пріемлетъ опъ него елеі мира и радости духовной. —

. Иисусъ Хріспосъ *опкрываенгъ соопвѣшпствіе* временъ пошопа со временами своего пришествія. Матт. XXIV. 37 — 39. Лук. XVII. 25 — 27. Онъ какъ бы съ намѣренія не опредѣляетъ при семъ шого, о какомъ говоритъ пришествіи, Лук. XVII. 20. но по свойспву вещей пошопъ можетъ бытъ признанъ прообразованіемъ и перваго благодатнаго и новаго славнаго Хріспова пришествія. Сходспво сихъ прехъ великихъ произшествій въ Словѣ Божиемъ указуешся общимъ для нихъ дѣйспвіемъ и наименованіемъ *суда*, Евр. XI. 7. Іоа. XII. 31.

Апок. XX. 11, 12. и опредѣленной *консины*,
 Б. VI. 13. Дан. IX. 24—27. Гал. IV. 4. Матт.
 XXIV. 14,

Въ первомъ пришествіи своемъ Иисусъ Хріпосъ явился другимъ Ноемъ. Онъ, пакже какъ сей, возвѣщаль предспоящій судъ роду развращенному; и, для спасенія вѣрующихъ отъ попопа вѣчнаго проклятія, создалъ нерукопворенный ковчегъ — свою новую Церковь. Онъ самъ содѣлался *дверію* (Іоа. X. 9.) сего ковчеха: и пріялъ въ него дикія и кропкія, чиспыя и нечиспыя живопныя, пшеницу и плевелы, дабы всѣмъ угошовашъ довлѣющія *обители* у Ошца своего (Іоа. XIV. 2.), и всѣмъ приобрѣспъ Его духовное благословеніе. Но какъ въ ковчегъ Ноевъ не вошли шѣ самыя, копорыя вспомошествовали Ною въ его созиданіи: пакъ Книжники и Фарисеи долженспвовавшіе назидашъ Церковь *отвергли камень*, копорый долженспвовалъ бышъ *во главу угла* (Матт. XXI. 42,) и запворяли царствіе небесное для себя и другихъ (Матт. XXIII. 13.); пакъ Іудеи, содѣлавшись изъ чадь обѣшованія чадами гнѣва, разсѣяны и погружены въ водахъ народовъ языческихъ. Ковчегъ Ноевъ долго носился по водамъ; но попомъ ошановился на швердой горѣ, и даль изъ себя жипелей всей землѣ: пакъ Церковь Хріпсова, долго сражаясь съ волнами иску-

шеній и бѣдъ, наконецъ побѣждаетъ, утверждается надъ Царствами и Царями земными, начиная опъ высокой державы Рима, и распостраняется во всѣ концы вселенныя.

Новымъ пришествіемъ Христовымъ разрѣшился судьба послѣдняго міра, подобно какъ въ попопѣ разрѣшена судьба перваго міра. Бѣдствіе перваго міра предуготовадено смѣшеніемъ сыновъ Божіихъ со дочерями челоѣческими и умноженіемъ исполиновъ: духъ блуженія и преобладанія въ естествонныхъ и духовныхъ вещахъ, предспавленный къ опкровенію *любодѣицею* и *зѣремь*, (Апок. XIII. XVII.) произведетъ бѣдствія міра послѣдняго. Судъ перваго міра предвозвѣщенъ двумя Пророками: Енохомъ (Иуд. 14, 15.) и Ноемъ: (2 Пеп. II. 5.) въ послѣднемъ мірѣ также являющіяся *два свидѣтеля* Иисусовы *пророгествующіе*, Апок. XI. 3. Но какъ пророчество Ноя не обрѣло вѣры въ слышавшихъ оное, и долгое время предсказываемый попопъ водный насталь неожиданно: такъ *Сынъ челоѣтескій* *пришедши* *едвали* *найдетъ* *вѣру* *на земли*, Лук. XVIII. 8. и день *огненнаго* попопа придетъ *какъ тать*, 2 Пеп. III. 3 — 10. Наконецъ какъ первая кончина міра была почию обновленіемъ его: такъ и послѣ грядущихъ временъ послѣднихъ явится *новое* не-

бо и земля новая, Апок. XXI. 1. Впрочемъ здѣсь не измѣряется разстояніе между судомъ Апок. XVII. 1. и судомъ XX. 12. между пришеспвіемъ XIX. 11. и пришеспвіемъ XX. 11. Ибо сему здѣсь не мѣсто, а можетъ быть, еще и не время. Дѣя. I. 6, 7.

Конецъ первой части.

ЗАПИСКИ
РУКОВОДСТВУЮЩІЯ
КЪ ОСНОВАТЕЛЬНОМУ РАЗУМѢННО
КНИГИ БЫТІЯ,
ЗАКЛЮЧАЮЩІЯ ВЪ СЕБѢ
И
ПЕРЕВОДЪ
СЕЯ КНИГИ НА РУССКОЕ НАРѢЧІЕ.

ЧАСТЬ ВТОРАЯ.

ПЕРВОНАЧАЛЬНАЯ ИСТОРИЯ МИРА И ЦЕРКВИ ПО
ПОТОПЪ, И ПРОИЗХОЖДЕНИЕ ИЗБРАННАГО НАРО-
ДА ВЪ АВРААМЪ.

ИЗДАНО ПО ОПРЕДѢЛЕНІЮ КОММИССИИ
ДУХОВНЫХЪ УЧИЛИЩЪ.

Издание третье.

САНКТПЕТЕРБУРГЪ
ВЪ ТИПОГРАФИИ МЕДИЦИНСКАГО ДЕПАРТАМЕНТА МИНИ-
СТЕРСТВА ВНУТРЕННИХЪ ДѢЛЪ,
1855 года

Помыслихъ дни первыя, и лѣта вѣтная.

Пс. LXXVI. 6.

Что было, тожде есть; еже будетъ.

Екк. I. 9.

ОБНОВЛЕНИЕ МІРА.

Б. VIII. 20 — 22.

По окончаніи попола міръ обновляется :
1) со стороны челоуѣка порожественнымъ
жертвоприношеніемъ, а 2) со стороны Бо-
га объшпованіемъ сохраненія.

1) ЖЕРТВОПРИНОШЕНІЕ.

20. *И создалъ Ной жертвенникъ Іеговъ;
и взялъ изъ всякаго скота чистаго, и изъ
всѣхъ птицъ чистыхъ, и принесъ всеожже-
нія на жертвенникъ.*

Вышедши изъ ковчега, прежде всего Ной
приспупаеиъ къ жертвоприношенію. Къ
сему долженспвовали побудишь его не поль-
ко а) благодарность за избавленіе въ опа-
сности, но также б) благоговѣйный страхъ
опкрывшагося суда Божія и сознаніе своея

предъ Богомъ повинности; ибо сей праведникъ безъ сомнѣнія не почиталъ себя самоправедникомъ. См. Пс. СХХІХ. 3.

И создалъ Ной жертвенникъ. Имя жертвенника вспрѣчается здѣсь въ первый разъ въ С. Писаніи: но самая вещь долженствовала бытъ не новая въ сіе время: ибо не лзя думать, что бы Ной опважился ввести что-либо новое въ обрядахъ жертвоприношеній, принятыхъ отъ благочестивыхъ предковъ, и устанавленныхъ самимъ Богомъ.

И взялъ отъ всякаго скота тистаго, и изъ всѣхъ птицъ тистыхъ. Жертва всеобщая: попому, что избавленіе всеобщее.

И принесъ всежженія. Еврейское *קָרַבַּן* вообще значить *восхожденіе* или *возношеніе*; а въ законѣ обрядовъ, какъ особливаго рода жерпву всежжгаемую, Лев. I. 9. такъ и во всякомъ родѣ жерпвы жжгаемую часть, Лев. III. 5. V. 7. И попому всежженіе естъ жерпва существенная и всеобщая. Изъ сего опкрывается истинное свойство жерпвы Ноевой, равно какъ и то, сколь мало можно запрудняться сравненіемъ ея съ различными жерпвами, предписанными въ законѣ обрядовъ.

2) ОБЪТОВАНИЕ.

21. И обонялъ Иегова благоуханіе успокоенія, и сказалъ Иегова въ сердцѣ своемъ: отнынѣ Я уже не буду проклинать земли за теловѣка, потому что помышленіе сердца теловѣтскаго есть зло отъ юности его: и не буду болѣе поражать всего живущаго, какъ Я то сдѣлалъ. 22. Впредь во всѣ дни земли сѣяніе и жатва, холодъ и зной, лѣто и зима, дни и ночи, не пресѣкутся.

Обътованіе о сохраненіи шварей послѣ попопа пропивополагается предшествовавшему опредѣленію о ихъ погубленіи, Б. VI. 13. и соопвѣщиваетъ умилостивительной жертвѣ Ноя. Словомъ Божиимъ послановленные въ началъ законы природы, послѣ Словомъ Божиимъ попрясенные, словомъ же Божиимъ паки восплачующаяся и утверждающая. И какъ благочестіе Ноя было первымъ видимымъ побужденіемъ и средствомъ къ избавленію шварей отъ попопа: по дѣйствіе сего же благочестія становится случаемъ къ обѣщанію имъ дальнѣйшаго сохраненія.

И обонялъ Иегова благоуханіе успокоенія. Изображеніе сіе взято съ человѣка, обоняющаго запахъ пищи; и знаменуетъ Божіе благоволеніе о жертвѣ, или лучше, о приносящемъ ее. См. Лев. XXVI. 31. Достой-

но примѣчанія, что выраженіе: *воня успокоенія*, по словопроизводству, имѣеть отношеніе къ пророчесвенному имени *Ноя*, которое означаетъ *Упокоителя*.

И сказалъ Иегова въ сердцѣ своемъ: то есть, въ сокровенныхъ совѣпахъ своихъ опредѣлилъ непреложно будущую безопасность пварей.

Отнынѣ Я уже не буду проклинать земли за теловѣка, потому что помышленіе сердца теловѣческаго есть зло отъ юности его. Слона сіи, по первому виду, представляють спранныю сложность понятій, какъ будто Богъ не хочетъ проклинать земли по той самой причинѣ, по которой прежде проклиналъ ее, VI. 5—7. и какъ будто Онъ показываетъ себя умилоспивленнымъ попому только, что не достигъ цѣли своей въ наказаніи, что Божества не достойно.

Слѣдующее изложеніе удовлетворительно какъ для подлинника, такъ и прошивъ недоумѣній: *отнынѣ Я уже не буду проклинать земли за теловѣка, то есть, за то, что помышленіе сердца теловѣческаго есть зло отъ юности его; и не буду болѣе поражать всего живущаго, какъ Я то сдѣлалъ.* Не общаетъ Богъ совершенной ненаказанности за зло; а только а) не хочетъ проклинать земли и всего живущаго, и б) не хочетъ поражать такъ, какъ сдѣлалъ сіе

въ попопѣ: слѣдственно предоставляетъ себѣ и впредь а) наказанія часпныя и б) наказанія инаго рода. Такимъ образомъ, безъ нарушенія святоспи Промысла, перемѣняется образъ только его дѣйствованія. Прежде Правосудіе открылось всеобщимъ, а Милосердіе особеннымъ дѣйствователемъ: опселя Правосудіе будетъ являться въ часпномъ, какъ напрымѣръ надъ Содомомъ, надъ Фараономъ, и пр. а Милосердіе во всеобщемъ.

Впредь во всѣ дни земли сѣяніе и жатва, холодъ и зной, лѣто и зима, дни и ночи не пресѣкутся. Порядокъ времени возобновляется не попому, чпобъ онъ совсѣмъ не имѣлъ мѣста въ продолженіи попопа: но попому, чпо его благопворныя дѣйствія мало были оцущипельны.

Впрочемъ представляющійся здѣсь вопросъ, *о числѣ временъ года у древнихъ*, не разрѣшимъ удовлетворительнымъ образомъ. Псаломникъ дѣлпшь годъ только на *лѣто* и *зиму*, LXXIII. 17. Имени *весны* нѣтъ у Евреевъ. Египтяне не знали *осени*, Diod. L. 1. с. 1.

Во всѣ дни земли. Сямъ показывается, чпо изображенное обѣщованіе не вѣчно, а имѣеть свой предѣлъ. *Дни земли* наконецъ должны уступпшь мѣсто *днямъ небесъ*, Пс.

LXXXVIII. Зо. и погда не полько время года, но и ноци не будетъ, Апок. XXI. 25.

Поелику Богъ не благоволитъ однихъ наружныхъ жертвъ и всесожжений; Пс. L. 18. Евр. X. 4—10. шо надобно, чшобы жерпва Ноева имѣла нѣкое сокровенное доспоинспво, копорое содѣлало ее благопріятною. Сіе доспоинспво соспоало въ помъ, чшо она, будучи всеродною и всеобщою жерпвою, опъ всего міра и за весь міръ, была посему совершеннѣйшимъ прообразованіемъ всеродной и всеобщей жерпвы Хрісповой. *Возношеніе всесожженія на олтаре* знаменовало шо *вознесеніе* Исуса Хріспа опъ земли, копорымъ онъ *всѣхъ привлекаетъ къ себѣ*, Іоз. XII. 32. и *благоуханіе успокоенія*, копорое обонялъ Богъ, пакъ сказавъ, издалуча, была любовь Искупителя, съ копорою онъ *предалъ себя за насъ въ приношеніе и жертву, во благоуханіе Богу*, Еф. V. 2. Онъ же прообразованъ былъ и олшаремъ: поколику онъ же возносптъ къ Богу и наши жерпвы, Евр. XIII. 10. 15. Изъ сего открывается, чшо Богъ обновляешъ и благословляешъ весь міръ во Хріспѣ.

ОБНОВЛЕНІЕ ЦЕРКВИ.

Б. ХА 1-17.

Изобразивъ волю Божію обновляющую міръ послѣ попопа и приводящую его въ безопасность опъ подобныхъ казней, С. Повѣспивователь предспавляетъ еще два опкровенія подобнаго содержанія, ІХ. 1 — 7. 8 — 17. Но поелику сія плодовишость не можетъ бытъ излишесшвомъ: шо должно заключишь, что два послѣднія повѣспивованія имѣють цѣль опличную опъ перваго.

Слова сихъ опкровеній обращены не къ одному Ною, какъ прежде (VI. 13. VII. 1. VIII. 15.), ниже ко всѣмъ живущимъ пварямъ, чего, по видимому, пребовало содержаніе оныхъ (ІХ. 1. 5. 10. 11. 15. 16.), и что не есть безпримѣрно въ С. Писанія (Б. I. 22.): но къ *Ною и сынамъ его*, ІХ. 1. 8. Сіе уже даетъ разумѣшь, что сущесшвенный предметъ сихъ опкровеній касаетс-

ся не одного дома Ноева, ниже всѣхъ живущихъ пварей, но Ноя и его попомства, шо еспь, рода человѣческаго.

Дѣйствительно первое опкровеніе опносипся 1) къ человѣку въ соспоініи при роды и общежитія; а вшорое поспавляешъ его 2) въ царспвѣ благодаши и вѣры.

1) ОБНОВЛЕНІЕ СОСТОЯНІЯ ПРИРОДЫ. И ОБЩЕЖИТІЯ.

IX. 1. И благословилъ Богъ Ноя и сыновъ его, и сказалъ имъ: плодитесь, и размножайтесь, и наполняйте землю. 2. Да страшатся и да трепещутъ васъ всѣ звѣри земныя, и всѣ птицы небесныя; все, что движется на землѣ, и всѣ рыбы морскія отданы (Мною) въ ваши руки. 3. Все, что движется и живетъ, валиъ да будетъ въ пищу; валиъ даю Я все, подобно какъ и зелень травную. 4. Только плоти съ душею ея, шо еспь, съ кровію ея не ѣшьте. 5. Я изыщу и вашу кровь, въ кошорой жизнь ваша, изыщу оную отъ всякаго звѣря, изыщу также душу теловѣка отъ руки теловѣка, брата его. 6. Кто прольетъ кровь теловѣтескую; того и самаго кровь прольется между теловѣками: ибо теловѣкъ созданъ

по образу Божію. 7. И такъ вы плодитесь, и размножайтесь, и разпространяйтесь по землѣ, и умножайтесь на ней.

Сосполянiе природы и общежитiя Богъ обновляетъ своимъ благословенiемъ, т. подобно какъ сіе было по сошворенiи челоуѣка, Б. I. 28.

Сіе благословенiе Божіе заключаетъ въ себѣ права: умножатъ свой родъ, и обладатъ шварями. Употребленiе ихъ Опкровоенiе опредѣляетъ и обезпечиваетъ нѣкопориыми особливыми законами, 2—6.

Да страшатся и да трепещутъ васъ. Сего не было въ благословенiи данномъ Адаму: онъ былъ владыкою швари, но не спрашнымъ. Когда же внупреннее dospoинштво челоуѣка уже не покряетъ ему шварей: Богъ обуздываетъ ихъ спрахомъ. Сей спрахъ освобождаетъ насъ отъ опасностей со споровы сильнѣйшихъ, нежели мы, живошныхъ, и заспавляетъ ихъ служить намъ: но, пользуясь сими преимуществами, мы должны воспоминашь, коликo ужасенъ грѣхъ, когда грѣшникъ въ самомъ благословенiи Божіемъ спрашенъ. А естли иногда звѣри и выходятъ изъ сего спраха: мы такъ же не должны обрацать сего въ предосужденiе благословенiя Божіа, но въ осужденiе себя самихъ.

Все, что движется и живетъ, вамъ да

будетъ въ пищу. Живописныя назначаются въ пищу послѣ попопа попому, какъ думаютъ нѣкошорые, что а) земныхъ плодовъ со временемъ не доспало бы для множества человѣковъ; что б) плодотворная сила земли оскудѣла, и что в) слабость человѣческаго плѣла прѣбовала сильнѣйшихъ вспоможеній для его сохраненія. г) Θεοδορισηъ говоритъ, что Богъ, провидѣвъ наклонность теловѣковъ къ идолослуженію и обоготворенію животныхъ, далъ имъ плоть сихъ послѣднихъ въ пищу, дабы познали, сколь не прилично воздавать Божеское пощеніе такимъ существамъ, которыя можно убивать и снѣдать. д) Иеронимъ, Cont. Jou. L. I. думаетъ, что Богъ оказалъ въ семь случаѣ снизхожденіе жестокосердію.

Впрочемъ хопя Богъ даетъ въ пищу человѣку *все, что движется*: но можно думать, что раздѣленіе живописныхъ чисписыхъ и нечисписыхъ въ опношеніи къ пищѣ, еще прежде закона, возникло изъ познанія ихъ природы, и ушвердилось обычаемъ. Ибо пакое раздѣленіе видно издревле и у языческихъ народовъ. Hieron. adver. Jou. L. II.

Только плоти съ душою ея, по есъ кровію ея не ѣшьте. Давъ человѣку власть надъ животными, Богъ полагаетъ ей симъ

закономъ предѣлы, и являешъ свою власть надъ самымъ человѣкомъ.

Сей законъ повпоряется между законами данными Моисею, Лев. XVII. 10—14. Впор. XII. 23. и даже въ новомъ Завѣщѣ, Дѣя. XV. 20. Изъ соображенія сихъ повпорительныхъ законовъ съ первымъ, не трудно усмотрѣшь, что употребленіе крови запрещается во всѣхъ ея видахъ, поколику она можетъ быть опдѣлена.

Изъ погоже соображенія открываюпся и причины запрещенія крови:

а) Еспеспвенная: *ибо душа плоти въ крови есть*, Лев. XVII. 11. то еспь, кровь еспь сѣдалище и ближайшій органъ дѣйспвій души *). Приемля живѣйшія напечатлѣнія свойспвъ душевныхъ, она можетъ болѣе или менѣе переносить ихъ съ собою и въ другія тѣла, какъ найдено опынами перелипія. И такъ бытъ можетъ, что частое и въ больпомъ количествѣ употребленіе крови въ пищу еспеспвенно сопровождалось бы въ человѣкѣ вредными послѣдспвіями.

*) Древніе вообще такъ думали. Иосифъ: *χαρὶς αἵματος, ἐν τῷ τῷ γὰρ ἢ ψυχῇ. Безъ крови: ибо въ ней душа.* Плутархъ: *το αἷμα νομῆ καὶ τροφή ἐστὶ τῷ πνεύματος.* De Poesi Home-rica. *Кровь есть пижитъ и пища духа.*

б) Нравственная: поелику привычка употреблять кровь, и для сего убивать животныхныя особливими мучительными образами смерти, ослабляетъ въ челоѣкѣ естественное отвращеніе отъ убійства. Посему-то въ откровеніи законъ о крови животныхныхъ соединяется съ закономъ о челоѣкоубійствѣ, Б. IX. 4, 5.

в) Обрядовая и вмѣстѣ прообразовательная: *и Я далъ ея (кровь) валѣ на олтари очищать души ваши: ибо кровь очищаетъ душу*, Лев. XVII. 11. Кровь священна потому, что въ жертвахъ очищаетъ души; или почтѣе, — поелику *невозможно, чтобы кровь тельцовъ и козловъ изглаждала грѣхи*, Евр. X. 4. — изображаетъ *кровь Иисуса Христа очищающую отъ всякаго грѣха*, 1 Иоа. I. 7. Посему отлучая кровь отъ животныхныхъ употребляемыхъ въ пищу, законъ превращаетъ нѣкопорымъ образомъ каждое закланіе животного въ жертвенноношеніе.

Я изыщу и вашу кровь, и проч. Поелику закону о крови животныхныхъ, по видимому, можно было противоположить, что онѣ сами не щадятъ крови челоѣческой, и всѣ пвари видимыя живутъ разрушеніемъ другихъ: то Законодатель непосредственно соединяетъ законъ о челоѣкоубійствѣ отъ звѣря; а къ сему какъ бы мимоходомъ при-

лагаешъ законъ о человѣкоубійствѣ между человѣками. Такимъ образомъ сей послѣдній законъ, будучи существенною цѣлю двухъ предыдущихъ, являешся въ видѣ случайнаго ихъ дополненія: и сіе на пошъ конецъ, дабы законъ, сколько можно менѣе, предполагалъ дѣйствительное пресупупленіе; и ово казалось бы пѣмъ болѣе ужасно и чудовищно, чемъ менѣе ожидаемо. — Нѣкоторыя изъясняющъ пакже взаимную связь сихъ законовъ возхожденіемъ ошъ меньшаго къ большему.

Изысканіе крови, значить изысканіе и наказаніе виновнаго въ кровопролитіи. См. Б. XLII. 22. Въ семъ смыслѣ Богъ называешся *Изыскателемъ крови*, Пс. IX. 13.

Изыскуешся же кровь человѣческая ошъ звѣря: а) ловцемъ, и б) закономъ положительнымъ, Исх. XXI. 28, 29.

Богъ поспавляешъ самаго себя изыскателемъ крови какъ для шого, а) чшобы симъ дать полномочіе и важность правосудію человѣческому, такъ и для шого, б) чшобы никакой убійца не ласкался ненаказанностью: ибо, уклонясь ошъ суда человѣческаго, впадаетъ онъ въ руки Бога мспителя, карающаго злодѣяніе въ жизни, въ смерти и по смерти.

Кто пролетѣть кровь теловѣтскую; того и самаго кровь пролетѣтъ между теловѣ-

ками: *חַיֵּים* буквально: *въ теловѣкъ*, нѣкопорые излагають: *трезѣ теловѣка*. Но первый переводъ сего выраженія болѣе согласуется съ его употребленіемъ, Исх. XIII. 2. Б. IX. 10. и преимущественно тѣмъ, что представляеть законъ въ свойственнѣйшей ему полношѣ и всеобщности.

Кому принадлежишь право проливать кровь убійцы, сего здѣсь не показывается попому, что а) законъ дается не семейству, не гражданству, но человѣческому роду, и слѣдственно частныя ограниченія онаго сюда не принадлежатъ; и б) даже не благовременно было бы назначать судей за убійство тогда, какъ весь родъ человѣчскій состоялъ только изъ одного опца съ дѣтьми и женами.

Ибо теловѣкъ созданъ по образу Божію. Сія причина послѣдняго закона открываетъ снова союзъ его съ предъидущими, по которому всѣ при закона можно изобразить въ слѣдующихъ положеніяхъ:

а) позволительно убивать живошныхъ, какъ швари обладаемая человекомъ;

б) но только безъ жестокости должно сіе дѣлать, и даже съ нѣкоторымъ благочестивымъ чувствованіемъ:

в) а дабы обыкновеніе опнимаешь жизнь у живошныхъ не проложило пути къ челоуѣкоубійству, должно памятовать, что

власть надъ владыкою земныхъ пварей принадлежишь Богу; и что сокрушающій подобіе и образъ Божій оскорбляешъ владычество и славу Его.

И такъ вы плодитесь и размножайтесь. Опкровеніе заключается пѣмъже благословеніемъ, которымъ началось: и пѣмъ показывается, что изложенные предъ симъ законы даны въ дополненіе и обезпеченіе Божія благословенія въ его исполненіи.

2) ОБНОВЛЕНІЕ ЦАРСТВА БЛАГОДАТИ.

8. *И сказалъ Богъ Ною и сынамъ его вмѣстѣ съ нимъ:* 9. *се, Я поставляю завітъ Мой съ вами, и съ потомствомъ вашимъ послѣ васъ,* 10. *и со всякою находящеюся съ вами душою живою, какъ со птицами, такъ со скотомъ, и со звѣрами земными у васъ, со всѣми вышедшими изъ ковчега, со всѣми животными земными;* 11. *поставляю завітъ Мой съ вами въ помъ, что не будетъ опять истреблена водами потопа всякая плоть, и не будетъ уже потопа на опустошеніе земли.* 12. *При семъ Богъ сказалъ: вотъ знакъ завіта, который Я постановляю между Мною, и между вами, и между всякою душою живою находящеюся съ вами въ роды на всегда:* 13. *Я полагаю дугу Мою въ облакъ*

тѣобы она была знаколѣ завѣта между Мною и между землею. 14. Такимѣ абразолѣ, когда Я наведу облако на землю: то явится дуга въ облакѣ; 15. и Я всполюню завѣтѣ, который между Мною и между вами, и между всякою душою живою во всякой плоти; и воды не сдѣлаются болѣе потоми на истребленіе всякой плоти. 16. Ибо будетѣ дуга въ облакѣ, и Я увижу ее, и всполюню завѣтѣ вѣтній, между Богомѣ и между всякою душою живою, и между всякою плотію, какаа есть на землѣ. 17. И сказалѣ Богѣ Ною: вотѣ знакѣ завѣта, который Я поставляю между Мною и между всякою плотію, какаа есть на землѣ.

Царство благодати и вѣры Богѣ обновляетѣ завѣтолѣ, кошорый онѣ обѣщаль Ноемѣ еще прежде потопа, Б. VI. 18. и теперь дѣйствительнѣ поспановляетѣ.

Въ семь завѣштѣ представляется вниманію: а) его пространство, Б. IX. 8—10. б) его предметѣ, 11. и в) его видимое знаменіе, 12—17.

а) Завѣштѣ Божій объемлетѣ человекѣ со всѣми живыми. Но сіи вводятся въ него не шакѣ какѣ участвующія въ обязательствѣ завѣста, къ чему пребывающія разумѣ и свобода, но яко причастныя приносимыхъ онымѣ благѣ. Богѣ вспуааетѣ въ

завѣшь съ человѣкомъ, яко съ Царемъ все-
ленныя, и, въ ознаменованіе полнаго къ не-
му благоволенія, обѣщаетъ цѣлоспъ и бе-
зопасность его владычества.

б) Предметъ завѣща еспъ обѣщаніе со-
храненія со стороны Бога, а со стороны
человѣка вѣрованіе обѣщанію и соединенно-
му съ нимъ знаку. Сіе одною вѣрою поспи-
гаемое сопряженіе невидимой вещи съ ви-
димымъ знакомъ соспавляетъ самую опли-
чительную черпу сего завѣща, безъ копо-
рой онъ былъ бы полько благословеніемъ
или обѣщованіемъ въ царствѣ природы, но
копторая даепъ ему свойспво пайнспвен-
ное и благодапное. *Слово и Таинство* сушь
сущеспвенныя принадлежностп *Церкви*.

в) Знаменіемъ завѣща избрана *дуга въ
облакѣ*. Сопуспсвуя обыкновенно дождю,
она долженспвовала предспавлять человѣ-
камъ образъ начинающагося попопа: но Богъ
хощепъ, чпобы она увѣрляла ихъ о безопа-
ностп опъ попопа. Такое сопряженіе зна-
ка съ означаемымъ особенно опражаетъ въ
себѣ свойспво завѣща. Являя знаменіе бе-
зопасностп въ самомъ дѣйспвіи опасностп,
Богъ, а) сколько возвышаетъ благодапъ,
б) сполько искушаетъ вѣру.

Впрочемъ неоснователно было бы, вы-
водипъ изъ сего поспановленія о радугѣ,
чпто она получила быпше полько послѣ по-

птопа. Она могла бытъ до попопа пакже, какъ вода и омоновеніе были прежде крещенія.

Ключъ ко внушреннѣйшей пайнѣ *Завѣта Ноева* и *Дуги*, можно находить въ Пророкахъ Исаи, LIV. 8 — 10. и Іезекіилѣ, I. 28. и въ опкровеніи Іоанна, IV. 3.

Завѣтъ Бога съ Ноемъ и его сынами означаетъ *вѣчный завѣтъ мира* между Богомъ и Церковію. Дуга, какъ печать завѣта сего, есть образъ благодушнаго дѣйствія въ душахъ *Солнца правды*, Мал. IV. 2. Три главные цвѣта радуги огненный, червленый, и смарагдовый (зеленый) изображаютъ: а) огонь Божія правосудія, б) кровь Христову его угащающую, и в) благодушное обновленіе жизни.

ИСТОРИЯ НОЯ И СЫНОВЬ ЕГО ПО ПОТОПЬ.

Б. IX. 18—29.

Въ немногихъ словахъ, сія исторія пред-
спавляешъ : 1) начатки человѣческаго рода
по попопъ, 18, 19. 2) образъ жизни Ноя,
20. 3) его паденіе, 21. 4) неодинаковыя
свойства его сыновъ, 22, 23. 5) ихъ судьбу,
24 — 27. 6) лѣтосчисленіе и кончину Ноя,
28, 29.

1) НАЧАТКИ ЧЕЛОВѢЧЕСКАГО РОДА ПО ПОТОПЬ.

18. Сыновья Ноя вышедшіе изъ ковчега
были: Силъ, Хамъ и Іафетъ. Хамъ же
былъ отецъ Ханаана. 19. Сіи трое были
сыновья Ноевы. Отъ сихъ населилась вся
земля.

*

Симъ, Хамъ и Гафетъ. Не въ первый разъ изчисляеть Моисей сыновъ Ноевыхъ : однако и здѣсь не напрасно. Теперь онъ отвѣспвуееть на вопросы: а) не умножилея ли родъ человѣческій во время пребыванія въ ковчегъ? и б) не имѣль ли Ной еще сыновъ послѣ попопа?

Хамъ же былъ отецъ Ханаана. Сіе сказано или а) для того, чптобы Евреи видѣли происхождение и предопредѣленіе Хананеевъ, копорыхъ землю должны были заняшь; или б) для того, чптобы приготоовилъ къ разумнью проклятія, о копоромъ ниже, падшаго чрезъ Хама на Ханаана.

Отъ сихъ населилась вся земля. Вопъ разрѣшеніе и цѣль настоящаго сказанія о сынахъ Ноевыхъ. Весь нынѣшній родъ человѣческій опъ нихъ происходипъ.

2) ОБРАЗЪ ЖИЗНИ НОЯ.

20. *Ной наталъ воздѣльвать землю, и насадилъ виноградникъ.*

Поелику природа послѣ попопа не вдругъ могла обогатишьея какъ плодами, шакъ и живошными упошребляемыми въ пищу: шо не удивипельно, чпто Ной преимущеспвенно обрацаееть къ земледѣлю. Въ особенности же къ насажденію виноградника и

употребленію вина могли его побудить: а) воды, можетъ быть, на долго, поврежденныя въ источникахъ водами морскими, б) несовершенство свѣднхъ веществъ на расплѣнной попопомъ землѣ, и в) собственная его старость пребующая пиція подкрѣпляющаго и ободряющаго.

3) П А Д Е Н І Е.

21. *Однажды пилъ онъ вино, и опьянѣлъ, и лежалъ обнаженъ среди шатра своего.*

Опьянѣлъ. Опцы церкви: Злапоустъ, Ном. XXIX. in Genes. Теодоритъ, Quæes. LVI. in Genes. Амвросій, De Noe et Arca, с. 29. Василій, De jejun. ном. I. извиняютъ Пашріарха въ семь паденій, полагая, что ему доселѣ не извѣсна была сила вина. Въ самомъ дѣлѣ, не доказано, чтобы вино принадлежало даже къ роскоши перваго міра, Мат. XXIV. 53.

Обнаженъ. Послѣдованіе повѣспованія показываешь, что сіе было во снѣ.

4) СВОЙСТВА СЫНОВЪ НОЕВЫХЪ.

22. *Халибъ, отецъ Ханаана, увидѣлъ наготу отца своего, и сказалъ двумъ братьямъ своимъ на дворѣ. 23. Силибъ же и Іафетъ взяли одежду, и положивъ ее оба на плеча свои, пошли задомъ, и покрыли наготу отца своего; и какъ лица ихъ были отвращены, то они и не видали наготы отца своего.*

Дабы почувствовать непристойность поступка Хамова, должно предсказать, что нагота Ноя оспалась бы закрытою для Сима и Іафета, ели бы Хамъ имъ не сказалъ о ней. И такъ сей открылъ ее снова. Сие обнаруживало въ немъ самомъ: а) гордость упреждающуюся падениемъ другаго, б) недоспашокъ скромности свойственной цѣломудрію, и в) неуваженіе къ родителю.

Пропивныя симъ качества показали въ себѣ Симъ и Іафетъ, которые *не видали наготы отца своего.*

5) СУДЬБА СЫНОВЪ НОЕВЫХЪ.

24. *Когда Ной проспался отъ вина своего, и узналъ, что сдѣлалъ надъ нимъ меньшій сынъ его: 25. тогда онъ сказалъ: проклятъ Ханаанъ; рабъ рабовъ будетъ*

онъ у братьевъ своихъ. 26. Еще сказалъ: благословенъ Иегова Божъ Силовъ; Ханаанъ же будетъ раболъ ему. 27. Да распространитъ Божъ Иафета; и да вселится онъ въ шатры Силовы; Ханаанъ же будетъ раболъ ему.

Послѣ паденія Ноя, по видимому, надлежало ждатель покаянія: но мы видимъ только его гнѣвъ на сына поругавшагося его паденію. Не будемъ однако винить въ семъ Праведника, который конечно призналъ и спокрапно загладилъ свою погрѣшность: но познаемъ изъ сего намѣреніе Повѣстповашеля, который желалъ здѣсь опкрыть не сколько добродѣтель Ноя, уже не подверженную сомнѣнію послѣ Божественнаго о ней свидѣтельства, сколько пророчесвенный его духъ и судьбу его попомства.

Слова Ноя хотя обращены къ шремъ сынамъ его, но дѣлясь на двѣ части, то есть, на проклятіе и благословіе. Содержаніе ихъ и послѣдовавшій опытъ показываютъ, что въ нихъ заключается судъ не сколько человѣческой, сколько Божій, и не просныя желанія, но силою Духа Божія облеченныя предсказанія.

Проклятъ Ханаанъ: рабъ рабовъ будетъ онъ у братьевъ своихъ. Желая изъяснить, какимъ образомъ за поступокъ Хама проклятіе пало на сына его Ханаана, а) Еврей

говорятъ, что сей первый увидѣлъ нагошу своего дѣда, и сказалъ о помѣ опцу своему, Bereschith rabba, 37. б) другіе присовокупляютъ, что Ной пощадилъ Хама, уважая благословеніе Божіе, въ которомъ сей участвовалъ по изшествіи изъ ковчега, или в) желалъ сократить проклятіе въ одну опрашу рода, вмѣсто цѣлаго потомства, г) Дѣло объяснилося совершенно, еспли съ осужденіемъ грѣха наслощаго соединимъ въ Ноеъ предвидѣніе будущихъ. Хамъ накажется въ помѣ сынѣ, или въ помѣ племени, которому оставитъ въ наслѣдіе свои грѣхи: наказаніе самое чувствительное для родоначальника, но не менѣе праведное въ отношеніи къ потомству; наказаніе даже милосердное пошому, что двойное преступленіе, родоначальника и рода, мспитъ единожды.

Когда Ханаанъ называется *раболиъ рабовѣ*, то еспь, *раболиъ презрѣннѣйшимѣ*: сіе показывается, что рабы произойдутъ и опъ другихъ племенъ, но рабство племени Ханаанова будетъ самое плагоспное и поспыдное. Таково было рабство Хананеевъ сперва а) грѣховное, и пошомъ б) гражданское. Б. XV, 16. 18—21.

Благословенѣ Иегова Элогимѣ Силовѣ. Благословеніе сіе весьма важно пошому, что а) вмѣсто Сима благословляется Богъ,

такъ какъ бы Ной изъявлялъ не свое благожеланіе Симу, но свое благодареніе Богу (см. Б. XIV. 19, 20.), и что

б) даже Богъ — мысль, по видимому, держоженная — усвояется Симу. Чемъ не ожиданіе въ семь мѣстѣ шаковыя выраженія; пѣнь менѣе позволимельно ослаблять ихъ знаменательность.

Благословенъ Иегова Богъ. Не Симъ приемлетъ благословеніе, но его благословеніе восписуется Богу. И такъ сіе не есть благословеніе пророры или заслугъ, но Благодати.

Благословенъ Иегова Богъ Силовъ. Изъ прехъ племень Ноя благословился Богъ въ племени Сима: по есть, оно-по сохранишь истинное Богопознаніе и Богослуженіе.

Богъ Силовъ. Богъ не только будетъ вѣдомъ и почишаемъ въ племени Сима, но и будетъ принадлежать ему, чрезъ *воплощеніе* отъ него.

Ханаанъ же будетъ раболъ ему. Сіе исполнилось на Хананеяхъ, копорые Израильянами, попомками Сима, частію испребляемы, частію покаряемы были, отъ временъ Иисуса Навина до Соломона.

Да распространитъ Богъ Гафета. Дѣйствительнень попомки Гафета заняли Европу, малую Азію, и весь Сѣверъ, копорый

попомъ былъ, по выраженію Иорнанда, *гнѣздо и росадникомъ народовъ*.

И да вселится онѣ въ шатры Силовы. Нѣкопорые сіе разумѣють о Богѣ, и относятъ къ обипанію Его въ скиніи свидѣнія и храмъ Соломоновомъ. см. Пс. СXXXI. 13, 14. Но союзъ сихъ словъ съ предъидущими и послѣдующими пребуешъ, чпо бы онѣ приложены были къ Іафешу. Содержаніе сего пророчества повпорилъ Валаамъ, Чис. XXIV. 24. а Греки и Римляне показали его событіе, когда вошли съ оружіемъ въ спраны попомства Симова. Кромѣ сего, *шатры Силовы*, жилища спранниковъ и припельцевъ земли, и вмѣстѣ жилища Бога благословляемаго *Силомъ*, Бога Силова, могутъ означать Церковь сохраненную въ попомствѣ Сима, и наконецъ принявшую подѣ кровь свой и *въ участіе наслѣдія* своего, Кол. I, 12. и язычниковъ, попомковъ Іафеша.

Ханаанъ же будетъ рабомъ ему. Сіе было, когда Македоняне и Римляне покорили Сирію и Палестину, Тирь и Сидонъ, съ ихъ поселеніями въ другихъ спранахъ.

6) ЛѢТОСЧИСЛЕНІЕ НОЯ.

28. *И жилъ Ной послѣ потопа триста пятьдесятъ лѣтъ.* 29. *Всѣхъ же дней Ное-*

выхъ было девять сотъ пятьдесятъ лѣтъ; и онъ умеръ.

Слѣдуя Еврейскому лѣтосчисленію Папріарховъ, нѣкопорые удивляюшя многочисленнымъ превращеніямъ, которыя Ной видѣлъ въ продолженіи своей жизни: шакъ какъ, по сему счисленію, онъ жилъ еще, нѣсколько лѣтъ, съ Авраамомъ.

Ной упившійся, обнаженный, подверженный поруганію, покрываемый, проклинающій, благословляющій, не безъ приличія почищается прообразованіемъ Иисуса Хріста, испившаго всю чашу ярости Божіей, или паче собспвенной любви къ человѣку, обнаженного на крестѣ, подверженного какъ въ себѣ самомъ, шакъ и въ своихъ членахъ, поруганію плотскихъ человѣковъ, но за то ихъ оспавляющаго подъ проклятіемъ и въ рабствѣ грѣха, съ благоговѣніемъ объемлемаго подъ покровомъ вѣры испинными чадами Божіими изъ Іудеевъ и язычниковъ, и ихъ благословляющаго, распрощаняющаго, посвящающаго, воцаряющаго. Только сей образъ не указанъ ясно словомъ Божіимъ; а обрѣшенъ созерцаніемъ Опщевъ Церкви, каковы Іеронимъ, contra Lucifer. Августинъ, de сіи. Dei. L. XVI. с. 2. Кипріанъ, Epis. LVI.

ПОТОМСТВО СЫНОВЪ НОЕВЫХЪ

Б. Х.

Краткое изчисленіе первыхъ попомковъ Ноя по премъ его племенамъ, въ связи повѣствованія Моисеева, имѣеть шу пользу, что 1) пролагаетъ путь къ разумѣнію пророчества Ноева, въ соображеніи съ его событіемъ; и 2) поспешенно вводитъ Повѣствователя въ испорію народа Божія. Вопш почему родословіе начинается Іафетомъ, а Симомъ заключаешся.

Не удивительнo, что часпи сего родословія не предспавляютъ въ себѣ одинаковой полнопы, ни спрогого порядка времени: Повѣствователь именуешъ только плѣхъ, которые имена свои оставили спранамъ и народамъ сущеспвовавшимъ въ его время, и

достойнымъ особеннаго вниманія по ихъ судьбѣ прошедшей или будущей.

Разысканіе мѣстопребыванія попомковъ Ноевыхъ и произхожденія отъ нихъ народовъ не можеть быть сдѣлано пакъ, чпобы оное удолепворило любопытству съ ясностію и почностію: однакожь оно можеть быть сдѣлано съ пользою для древностей священныхъ и древностей міра.

Родословіе сыновѣ Ноевыхѣ, 1. Моисей располагаетъ на при часпи по числу родоначальниковъ, копорые сущъ: 1) Іафеть, 2—5, 2) Хамъ, 6—20. и 3) Симъ, 21—32.

1) ПОТОМСТВО ІАФЕТА.

Х. 1. Вотъ родословіе сыновѣ Ноевыхѣ Сима, Хама и Іафета. Послѣ потопа родились у нихѣ дѣти. 2. Сыны Іафета: Гомерѣ, Магоѣ, Мадай, Іаванѣ, Тувалѣ, Мешехѣ и Өираѣ. 3. Сыны Гомера: Аскеназѣ, Рифатѣ и Өогарма. 4. Сыны Іавана: Елиша, Өарсисѣ, Киттимѣ и Доданимѣ. 5. Отъ сихѣ произошли поселенія народовѣ языческихъ раздѣленныхѣ, въ земляхѣ своихѣ, по языкамѣ своимѣ, по племенамѣ своимѣ въ народахѣ своихѣ.

Сыны. Симъ словомъ, по свойству Еврейскаго языка, не всегда означаются соб-

ственно *сыновья*; но и неопредѣленно *потомки* одного родоначальника. См. 20, 21. Писапель выражаешся почнѣе и обспояпельнѣе, когда говорипь собспвенно о сынѣ, 8. 15.

Гомерѣ. Народъ сего имени Иезекииль полагаешъ къ Сѣверу опъ Іудей, либо Халдеи, Іез. XXXVIII. 6. Попомковъ Гомера Флавій находипь въ *Гомарнахѣ*, древнихъ жипеляхъ Галашии, Бохарпъ во *Фригійцахѣ*, Михаэлисъ въ *Килврахѣ* или *Цельшахѣ*. См. Vochart. Phal. et Cap. Michael. spicil Geogr. ext. Hebr. ejusd. suppl. ad Lex. Hebr.

Магоѣ. И сего должно искапъ на Сѣверѣ, по указанію Иезекиіля, XXXVIII. 2. XXXIX. 1, 2. Іосифъ, Θεодорипъ, Іеронимъ, производяпъ опъ него Скивовъ, подъ именемъ коихъ древніе Греки заключали всѣхъ народовъ Сѣверныхъ. Strab. L. XI. Бохарпъ находипь имя *Гога* или *Магога* въ имени *Кавказа*, копорый Колхидяне и Армяне называли *Ἰσπ γα Γογ-χασανῶ*, *Гогова крѣпость*.

Мадай. Въ книгахъ Давіила, V. 28. и Есвири, I. 3. сіе имя безпрекословно значипъ *Мидянѣ*. Ихъ опъ Мадая производипъ и Флавій; и всѣ согласны въ шомъ.

Гаванѣ. Сіе имя сокращенно можепъ быпъ произнесено *Іонѣ*, а опъ сего производяпъ имя *Іонянѣ*, копорымъ нѣкогда на-

звалась большая часть племень Греческихъ, преимущественно же Мало-Азійскія. Гомеръ жипелей Делоса называетъ *Іаонами*, Нутп. Арол. *Царь Іаванъ* у Данила, VIII. 21. значитъ Александра Великаго.

Тувалъ. По произношенію Седмидесятишолковниковъ: *Фовелъ*. Опъ сего, върояшно, произошли *Тибаряне*. Флавій говоритъ, что это Ивиры, прежде называвшіеся *Фовелами*.

Мешехъ, или *Мосохъ*. Опъ сего, *Мосхи*, по Флавію, Каппадокійцы. *Фовелъ* и *Мосохъ* у Іезекіиля неоднократно соединяются, Іез. XXVII. 13. XXXVIII. 2. XXXIX. 1. Съ симъ согласно Спрабонъ въ землѣ *Мосховъ* полагаетъ и *Ивировъ* L. XI.

Фирасъ. Всѣ согласны, что сей естъ опецъ *Фракіянъ*.

Аскеназъ. Слѣды сего имени находятъ въ Виоиніи и меньшей Фригіи въ наименованіяхъ озера, залива, оспрововъ, *Асканскихъ*, такъ же города и области *Асканіи*. Бохарпъ думаетъ, что и *Понтъ Аксеносъ* у Грековъ, значитъ *Понтъ Аксеназовъ*: ибо знаменованіе *негостепріимнаго* пропшворѣчптъ свойспву Понпійскихъ народовъ.— Въ пророчеспвѣ Іереміа, LI. 17. призывающся на Вавилонъ *Араратъ*, *Минни* и *Аскеназъ*; Бохарпъ, примѣняя сіе къ насшоящему изысканію, доказываетъ изъ Ксено-

фонпа, Сугор. L. VII. что Киръ, покоривъ Фригію, вывелъ изъ нея сильное войско.

Рифатъ. По книгѣ Паралипоменонъ, впрочемъ не во всѣхъ ея спискахъ, I. 6. *Дифатъ*. Флавій, и за нимъ Бохарпъ, даюпъ ему *Пафлагонію*, коея жилиши нѣкогда назывались *Рифатами*, Ромр. Mel. L. I. Другіе опъ сего производяпъ имя горъ *Рифейскихъ* (копорья Мела, L. I. полагаешъ на восточной споронѣ Дона) и народа *Аримфеевъ*, *кроткаго* по имени (ἤν Араб.) и по описанію Геродопа. *)

Θογαρμα. *Домъ Θογαρμα* у Иезекиіля представляешся изобилующимъ конями и всадниками, XXXVII. 14. По сему признаку Бохарпъ находипъ оный въ Каппадокіи. Но

*) τῆτες εἰδεις ἀδικέει ἀνδρώπων, ἔροϊ γὰρ λέγουται εἶναι, εἰδὲ τι ἀργίον ὄπλον ἔχεται. Καὶ τῆτο μὲν τοῖσοι περιοικέουσι εἰς τοὶ εἰσι τας διαφορας διαιρόντες. Τῆτο δὲ ὅς ἀν καταφύγη εἰς τῆτες, ἀπὲ εἰδενος ἀδικέεται. L. IV. с. 23.
Сихъ никто изъ геловьковъ не оскорбляетъ, ибо они почитаются святыми, и никакого браннаго орудія не имьютъ. Они разрѣшаютъ споры окрестныхъ обитателей. Прибѣгающій къ нимъ никъмъ оскорблемъ не бываешъ. Геродопъ называешъ сей народъ *Аргиппеями*: но Плиній, изъ Геродопа же, *Аримфееми*, Hist. nat. L. VI. с. 13.

сей признакъ, по свидѣтельству Ксенофон-
та, Ехред. Суг. L. IV. и Спрабона, Геогр.
L. XI. причислуется также Арменіи. У
Армянъ есть согласныя съ сею послѣднею
догадкою преданія о ихъ происхожденіи.

Элиша. Жилища его, по отцу его, дол-
жно искапъ въ Греціи. Оно есть, по Хал-
дейскому полковнику, *Елласъ* или *Еллада*
(Ἐλλάς); по Флавію, *Эолиа*; по Бохаршу, *Эли-*
да, и вообще Пелопоннись. *Багряница изъ*
острововъ Элиша, упоминаемая у Иезекиля,
XXVII. 7. есть произведеніе Лаконіи и
окрестныхъ странъ *).

Фарсисъ. Признаки земли Фарсисъ су-
положеніе опдаленное отъ Палестины, на
западъ, Пс. LXXI. 10. приморское, Пс.
XLVII. 8. торговля съ Тиромъ и обиліе
мешалловъ, Иез. XXVII. 12. Съ вѣроят-
ностію думаютъ, что это Испанія, гдѣ при-
спанъ и островъ *Тартессъ*, и городъ *Тар-*
сий, *ταρσηίου*, Ролуб. L. III. и гдѣ обиліе
мешалловъ въ древнія времена было не обык-
новенное. Strab. L. III. Diod. L. V. Plin. H.
N. L. III. с. 3.

Киттилъ. Бохаршъ отъ сего произво-
дитъ Ипалію, относя пророчества Валаа-
мова, Числ. XXIV. 24. и Даниилово, XI.

*) — — Nec Laconicas mihi

Trahunt honestæ purpuras clientæ, Horat.

29, 30. о *корабляхъ Киттилѣ*, къ Римлянамъ, и думая, что имя *Латиулѣ* есть переводъ Арабскаго *Кетилѣ*, что значить *сокрытаго*. Съ большею основательностію полагають, что Кипшимъ есть *Македонія*: ибо а) въ семь знаменованіи упопреляеть сіе имя писатель первой книги Маккавейской, I. г. VIII. 5. б) симъ знаменованіемъ соглашаются съ событіемъ всѣ пророчества о *землѣ и островахъ Киттилѣ*, Иса. XXIII. г. Iез. XXVII. 6. и в) древнее имя Македоніи, *Макетта* или *Макетія*, очень близко къ имени *Киттилѣ*.

Доданилѣ. По нѣкопорымъ спискамъ книги Паралипоменонъ, г Пар. I. 7. *Роданилѣ*. Тѣ, которые слѣдуютъ сему послѣднему чтенію, ищутъ племени Роданимъ или на островѣ *Родосѣ*, какъ по дѣлають Седмдесять полковниковъ и Иеронимъ; или около устья рѣки *Родана* (Роны) и города *Роданузій*, какъ Бохаршъ. Естьли предпочеть первое чтеніе: по селенію Доданимъ можно полагать въ Епирѣ, гдѣ прорицалище, рѣка и городъ имѣють одно имя: *Додона*. Древность прорицалища Додонскаго, засвидѣтельствованная Геродотомъ, I. II. с. 52. и сохранившіяся объ ономъ преданія, подтверждають сію догадку. Прорицанія дала, по сказаніямъ Египтянь, *жрица*, а по баснословію Додонскихъ жрецовъ, *голубица*:

сіе разнорѣчіе обьясняется Финикійскимъ или Еврейскимъ именемъ יָבָנִי *Јаваниѡв*, или *Јониѡв*, которое можетъ означать и *женщину отъ племени Јавана*, и *голубицу*.

Поселенія. Сіе значеніе слова יָבָנִי, почерпнутое изъ Арабскаго языка, по видимому, есть коренное значеніе онаго. Значеніе *острова*, которое даютъ оному здѣсь Седмдесять полковниковъ, впрочемъ обыкновенное, не приличествуетъ сему мѣсту. Что же Евреи однимъ и тѣмъ же именемъ означали земли лежащія на морѣ, за моремъ, и вообще отдаленныя и мало извѣстныя, сіе согласно съ соспояніемъ землеописанія въ древнія времена, и съ положеніемъ собственнѡй ихъ земли. И другіе Азіатскіе народы только Азію почитали твердою землею. См. Негод. Л. II. с. 103. Бытописатель, указуя на *поселенія народовъ языческихъ*, кажется хотѣлъ обратить вниманіе соотечественниковъ особенно на малоизвѣстныя и еще возникавшія въ то время племена Европы.

2) ПОТОМСТВО ХАМА.

6. Сыны Хама: *Кушъ, Мицраилъ, Футъ и Ханаанъ*. 7. Сыны Куша: *Сева, Хавила, Савта, Раама, Савтеха*. Сыны Раамы:

Шева и Деданъ. 8. Кушъ родилъ также Нимрода: Сей наталъ быть силенъ на землѣ. 9. Онъ былъ силенъ звѣроловствомъ предъ Богомъ; потому и говорится: какъ Нимродъ силенъ звѣроловствомъ предъ Богомъ, 10. Царство его внаталъ соспавляли: Вавилонъ, Эрехъ, Акадъ и Халне, въ землѣ Сеннааръ. 11. Изъ сей земли вышелъ Ассуръ, и построилъ Ниневію, Реховоѡв-иръ, Калахъ, 12. и Ресенъ, между Ниневією и между Калахомъ, городъ великій. 13. Отъ Мицраима произошли Лудимъ, Анамимъ, Левавимъ, Нафтюхимъ, 14. Патрюсимъ, Каслюхимъ (откуда вышли Филистимляне) и Кафторимъ. 15. Отъ Ханаана родились: Цидонъ, первенецъ его, Хетъ: 16. Іевуси, Эмори, Гиргаши, 17. Хивви, Арки, Сими, 18. Арвади, Цемари и Халави. Въ послѣдствіи времени племени Ханаанскія разсѣялись. 19. И шла граница Хананеевъ отъ Сидона къ Герару, къ Газъ, отсюда къ Содому, Гомору, Адмъ и Цевоиму до Лаши. 20. Сіи суть сыны Халовы, по племенамъ своимъ, по языкамъ своимъ, въ земляхъ своихъ, въ народахъ своихъ.

Кушъ. Кушъ есть Еѡіопія, какъ первоначальная Аравійская, такъ и произшедшая отъ ней, Африканская. Первое доказываеппся: а) смѣшеніемъ именъ Кушъ и Мицданъ въ Исторіи Моисея. Исх. III. 1. Чис. XII. 1.

б) смѣжностію земли *Кушъ* съ *Аравією*, 2 Пар. XXI. 16. и в) войнами народа Кушъ въ Азіи, 4 Цар. XIX. 2. 2 Пар. XIV. 8. Послѣднее также не сомнительно: а) по свидѣтельству Флавія, *Antiq. L. I. c. 6.* б) по переводамъ Новаго Завѣпа Сирскому и Арабскому, по копорымъ *Еѳіопія*, *Кушъ* и *Абиссинія* супъ одно, *Дѣя. VIII. 27.* и в) по естественному признаку Еѳіоплянъ у *Иереміи, XIII. 23.*

Мицраилъ. Сіе имя въ С. Писаніи поспоянно знаменуепъ *Египетъ*.

Футъ. Сіе имя часпо можно видѣшь у Пророковъ между народами Африканскими, *Иер. XLVI. 9. Иез. XXX. 4, 5. Нау. III. 9.* Флавій говоритъ, чпо это Ливія; и находипъ также у Греческихъ писателей о-бласъ и рѣку *Футъ*, о копорой упоминаепъ и *Плиній, L. V. c. 1.*

Ханаанъ. Сей даль жипелей и наименованіе землѣ *Ханаанской*, въ копорой заключалась *Иудея*, *Финикія* и *Сирія*.

Сева. О попомствѣ его упоминаепся въ пророчествѣ *Исаи, XLV. 14.*, гдѣ Богъ опдаепъ *Киру* торговлю *Куша* и *Савеевъ*. Флавій показываепъ городъ *Сава* въ Еѳіопіи Африканской.

Хавила. Сіе имя находипся еще между сынами *Иекпана, 29.* Отъ *Хавилы*, сына *Ху-*

сова, производящъ *Хавданъ*, иначе Іемень въ Аравіи.

Савта. Темные слѣды поселенія и переселенія попомства его находящъ въ именахъ: *Сафѳа* (городъ щасливой Аравіи у Пполомея), *Софѳа* (островъ или полуостровъ Персидскаго залива у погоже писателя), *Мессаваты* (копрыхъ Плиній полагаешъ въ предѣлахъ Персіи).

Реама. По произношенію Седмидесяти полковниковъ: *Реама*. Признаки сего племени у Іезекіиля, XXVII. 22. съ вѣрояпностію показывающъ спрану въ Аравіи близъ Персидскаго залива, гдѣ городъ *Реама* по Пполомею.

Савтеха. Имя, которое не встрѣчается болѣе въ Священныхъ книгахъ, и которое бесполезно преслѣдовать догадками.

Шева. Тоже имя встрѣчается ояпъ въ семь родословіи, 28. и еще въ родословіи Аврама, XXV. 5. Къ упоминаемому здѣсь родоначальнику Бохаршъ относитъ пѣ мѣста С. Писанія, гдѣ имя *Шева* соединяется съ именами Куша или его попомковъ (см: Пс. LXXI. 10. Іез. XXVII. 22, 23. XXXVIII. 13.); и полагаешъ его попомство при Персидскомъ заливѣ, гдѣ народъ *Асабы* по Пполомею, и горы *Сабо* у Арріана.

Деданъ. Одно племя сего имени жило въ ссѣдствѣ съ Идумеями, Іер. XXV. 23.

XLIX. 8. а происходило опъ Дедана внука Аврамова, Б. XXV. 3. Другое, по описанію Іезекііля, XXVII. 15. XXXVIII. 13. должно полагать при морѣ и въ сосѣдствѣ *Шевы*. Отсюда можетъ быть, городъ *Даденъ* при Персидскомъ заливѣ.

Кушъ родилъ также *Нимрода*. Слава сего челоуѣка причиною того, что Моисей говоритъ о немъ ошдѣльно опъ его братьевъ. Имя *Нимрода* значить *бунтовщика* или *горделивца*.

Сей началъ быть силенъ на землѣ. Симвъ означается власпъ и богатство. Пс. CXI. 2, 3. а иногда и преобладаніе, Пс. LI. 3.

Онъ былъ силенъ звѣроловствомъ предъ Богомъ. Слова сіи могутъ означать какъ то, что Нимродъ искусень былъ въ звѣроловствѣ, такъ и то, что симъ искусствомъ достигъ онъ власпи надъ людьми. *Сильный предъ Богомъ* есть поже, что сильный безъ примѣра между челоуѣками. Подобныя выраженія въ Священномъ языкѣ супъ опраженія благочестиваго чувствованія тѣхъ, которые образовали и употребляли оный. См. Пс. LXXIX. 11. Іон. III. 3. Дѣя. VII. 20.

Потому и говорится: какъ Нимродъ силенъ звѣроловствомъ предъ Богомъ. Для показанія того, что память Нимрода еще существовала въ народномъ преданіи, Моисей употребилъ здѣсь или пословицу, или

опрывокъ нѣкотораго народнаго стихопворенія. Смысль сего изреченія пошь, что мужественнаго подвижника или хипраго припѣснипеля сравнивали съ Нимродомъ.

Вавилонъ. Городъ сей получилъ начало до раздѣленія народовъ, и назначался бышь столицею міра, Б. XI. 4. но Нимродъ, который, вѣрояшно, имѣлъ великое участіе и въ умыслѣ сподпошворенія, воспользовался, по смѣшеніи языковъ, прудами всего рода человѣческаго, яко сильнѣйшій.

Эрехъ. По изъясненію Таргумъ, Ефрема Сирина и Иеронима, это есть Едесса.

Акадъ. По изъясненію Ефрема: Низибись.

Халне. Бохарпъ думаетъ, что *Халне* есть главнѣйшій городъ *Халонитиды* въ Ассири, извѣстнѣйшій въ послѣдствіи времени подъ именемъ Кписифона.

Сеннааръ. Извѣстнѣйшій, что симъ именемъ означается Вавилонія: но проспранспва его знаменованія не опредѣлено.

Изъ сей земли вышелъ Ассуръ. Такъ обыкновенно переводили сіе мѣсто древніе. Новѣйшіе, принимая רַשׁשָׁן вмѣсто רַשְׁשָׁן , чему примѣры есть, 3. Цар. III. 15. 2. Цар. VI. 10. по большой часъти переводяшь такъ: *изъ сей земли вышелъ онъ*, шо есть Нимродъ, *въ Ассирію.*

И построилъ Ниневію. Ниневію Бохарпъ находитъ одну при Евфратѣ, а другую за

Тигромъ: здѣсь, по видимому, должно разумѣть послѣднюю.

Рехововъ-ирѣ, или *Рехововъ-городѣ*, шакъ назывался можетъ быть для различія отъ другаго города *Рехововъ-ганнагарѣ*, Б. XXXVI. 37. По свидѣтельствву Ефрема, это Адиабена.

Калахѣ. По Ефрему, Хепро, или Гарпа.

Ресенѣ. Въспомо великаго города сего имени, Ефремъ находилъ уже шолько мѣспечко.

Лудилѣ. Имя безъ сомнѣнія не лица, но племени. Опличительный знакъ сего народа у Исаи LXVI. 19. и Иереміи XLVI. 9. есть искусство спрѣлять изъ лука. Жилище въ Африкѣ.

Аналилѣ. Бохарпъ думаетъ, что это есть кочевавшій около храма Юпитера Аммона народъ *Галлианы* или *Гардианты*.

Легавилѣ. Бохарпъ прилагаетъ сіе имя къ *Ливіо-Египтяналѣ*, жившимъ на западѣ отъ Оиваиды въ спранѣ песчаной и жаркой. לֶגָוָה *легава* значить *пламя* и *жарѣ*. См. Ион. I. 19.

Нафтюхилѣ. *Нефѣисѣ*, по словамъ Плутарха, Lib. de Iside. у Египтянъ означаетъ *край земли приморскій*. Посему жилища народа Нафтюхидъ нѣкоторыя ищутъ около Средиземнаго моря, гдѣ приспанъ *Фѣа* у Пполомея.

Патросилѣ. Изъ Іереміи, XLIV. 15. и Іезекіиля XXIX. 14. извѣстно, что *земля Патросѣ* принадлежала къ Египцу. Но у Исаи XI. 11. она опредѣлена отъ него. Бохаршѣ полкуешѣ сіе о Ѡивайдѣ, находя положеніе спраны Папросѣ означеннымъ въ изчисленіи часпей Египца у Іереміи XLIV. 1. гдѣ именуяся по порядку, начиная отъ спороны Палеспины, *Магдолѣ* (при Черномъ морѣ), *Тахпанхесѣ* (у Геродопа *ταφουαι* *τηρλῶσαι*), *Носѣ* (иначе *Мосѣ*, по еспѣ *Мелфисѣ*), и *Патросѣ* (Ѡиваида, гдѣ обласпѣ *Павуритѣ*, по Плинію).

Каслюхилѣ. Бохаршѣ разумѣешѣ подъ симъ именемъ Колхидянь; переселенцевъ изъ Египца: но сіе поселеніе не столь древно. Другіе полагаюпѣ сіе племя между Газою и Пелузіемъ.

Отъ *Каслюхилѣ* производяся здѣсь *Филистимляне*: а въ другихъ мѣспахъ, какъ у Іереміи XLVII. 4. и Амоса IX. 7. изъ *Кафтора*. Можешѣ бышѣ, Филистимляне переселялись неоднократно, подобно какъ Евреи.

Кафторилѣ. Древніе, начиная отъ Седмидесяти полковниковъ, называюпѣ ихъ Каппадокійцами. См. Іер. XLVII. 4. Амос. IX. 7. Михаэлисъ думаетъ, что *Кафторѣ* естѣ *Кипрѣ*.

Цидонъ. Опъ сего *Сидонъ* главный городъ Финикии прежде Тира.

Хетъ. Его племя обитало въ Южномъ краю Иудеи около Хеврона. Б. XXIII. 2, 3.

Иевуси. Сего попомки обитали въ Иерусалимъ до времени Давида. См. Ис. XV. 63. 2 Цар. V. 6—9.

Элори. Сіе племя сильно было за Иорданомъ. Числ. XXI. 26.

Гиргаши. Племя сіе сражалось съ Евреями на западъ опъ Иордана, Ис. XXIV. 11. По сему прудно почестъ оное за одно съ *Гергесинцали*, Мап. VIII. 28.

Хивви. Сіе племя обитало въ Ливанъ, Суд. III. 3. а прежде войны съ Евреями и въ другихъ мѣстахъ Палестины, Ис. XI. 19.

Арки. Опъ сего Бохарпъ производить городъ *Арку*, при подошвѣ Ливана, упоминаемый Иосифомъ и Птоломеемъ.

Сини. Иеронимъ Quaes. Heb. in Genes. пишетъ, что недалеко опъ Арки находился *Сини*. Спрабонъ, L. XVI упоминаетъ о укрѣпленномъ мѣстѣ въ Ливанъ, называемомъ *Синна*.

Аради. Опъ сего, какъ кажешся, жили *Арада*, оспрова пропивъ успья рѣки Элевѳера.

Цемари. Опъ сего можетъ быть, получилъ начало городъ *Симира*, близъ Элевѳера.

Хамави. По книгѣ Числь, XIII. 22. XXXIV. 7, 8. *Хамавъ* естъ сѣверный предѣль земли Израильской. Халдейскіе полковники принимаютъ оный за Антіохію; но Іосифъ говоритъ, что то былъ городъ, у Грековъ называемый Епифанію.

Для Евреевъ, которые вскорѣ должны были занять землю племенъ Хананейскихъ, Моисей описываетъ ее и предѣлы вообще, 19. Онъ обходитъ ее, начиная отъ Сѣвера, по Западу, Югу и Воспоку; и указываетъ на извѣстнѣйшіе города. Между прочихъ извѣстный *Лаша*, по Іерониму, естъ *Лиса*, иначе Каллиррое.

Сии суть сыны Хамовы по племенамъ своимъ, по языкамъ своимъ, и пр. Симв заключеніемъ родословнаго списка писателъ объясняетъ, что это не естъ поголовная перепись ближайшихъ потомковъ Хамовыхъ, но что здѣсь наименованы только нѣкоторые изъ нихъ, которыхъ имена сдѣланы имена ми племенъ, языковъ, земель и народовъ.

3) ПОТОМСТВО СИМА.

21. *Были дѣти и у Сима, отца всѣхъ сыновъ Еверовыхъ, старшаго брата Іафетъ.* 22. *Сыны Сима: Еламъ, Ассуръ, Ар-*

факсадб, Лудб и Аралб. 23. Сыны Арама: Уцб, Хулб, Геверб и Маиб. 24. Арфаксадб родилб (Каинана; Каинанб родилб) Шелаха; Шелахб родилб Евера. 25. У Евера родились два сына; имя одному: Пелегб, потому что во дни его земля раздѣлена; имя брату его: Иоктанб. 26. Отб Иоктана родились: Аллодаб, Шелефб, Хацарлаветб, Герахб, 27. Гадоралиб, Узалб, Дикла, 28. Овалб, Ави-маелб, Шева, 29. Офирб, Хавила и Йовавб. Всѣ сии были дѣти Иоктана. 30. Поселенія ихб простираются отб Меша до Сефара, горы восточной. 31. Сии суть сыны Силовы по племенамб своимб, по языкамб своимб, въ земляхб своихб, по народамб своимб. 32. Вотб племена сыновб Ногвыхб, въ родословномб ихб порядкѣ, въ народахб ихб. Отб сихб распространились на землѣ народы послѣ потопа.

Отца всѣхб сыновб Еверовыхб. Съ Еврейскаго нѣкоторые новѣйшіе переводяптъ: отцу всѣхб сыновб той стороны, по еспь живущихъ за Евфратомъ. Но первый переводъ, обыкновенный у древнихъ оправдывается пѣмъ, что а) выраженіе עֵבֶר בני не споль полно, чтобы имъ можно было замѣнить слѣдующее: אֲשֵׁר עֵבֶר הָרְדִי Езд. IV. 10, 11. 2 Цар. X. 16. и б) что имя Еверб еспь извѣстное имя лица въ семь самомъ родо-

словіи, 25. обратившееся попомъ въ народное, Б. XIV. 13. XL. 15. Чис. XXIV 24. и попому нѣтъ нужды искашь оному другаго произхожденія и значенія. Что же Моисей въ началѣ общаго родословія Симова называетъ его часпно *отцель сыновѣ Евровыхъ*; сему причиною то, чпо писатель поспепенно входитъ изъ всеобщей въ часпную Испорію *сыновѣ Евера*, или однимъ словомъ, *Евреевѣ*.

Старшаго брата Іафету. Съ Еврейскаго можно пакже перевести: *брата Іафету старшему*. Только въ послѣднемъ случаѣ, по свойству языка, надлежало бы сказать полнѣе, напримѣръ: *старшему сыну Ноеву*. Что Іафетъ былъ первородный, сіе догадкою выводитъ можно изъ сравненія лѣтосчисленія жизни Ноевой съ лѣтосчисленіемъ жизни Симовой. Б. V. 32. VII. 11. XI. 10. Но могло спастись, чпо въ первомъ изъ сихъ мѣспъ поставлено круглое число вмѣсто не круглаго, подобно какъ и о прехъ сынахъ упомянуто безъ различенія времени рожденія ихъ; спросось же лѣтосчисленія предоспавлена другимъ двумъ мѣспамъ. Напротивъ того, чпо Симъ былъ первородный, примѣсно изъ того, чпо въ исчисленіи братьевъ онъ обыкновенно спсавляется первый, V. 32. VI. 10. VII. 13. IX. 18. 23. X. 1. Опспувивъ здѣсь отъ сего порядка, и спсавивъ родословіе Сима послѣ

родословіи братьевъ его, Писатель имѣлъ причину напомнить читателю, что Симъ есть *старшій братъ Іафету*, котораго родословіе поставлено впереди прочихъ, не удоспоивая между тѣмъ наименовать съ ними прешьяго брата, уже отдѣленнаго отъ нихъ и нравомъ и проклятіемъ.

Еламъ. Отъ сего ведетъ начало *Еллинада*, спрана между Сусіаною и Мидіею, съ коими въ С. Писаніи она часно и соединяется, Иса. XXI. 2. Іер. XXV. 25. Дѣ. II. 9. Езд. IV. 9. а съ первою даже иногда смѣшивается, Дан. VIII. 2.

Ассуръ. Имя сіе значить *щастливаго*. Имъ означается Ассирія, и она доспойна сего имени. См. 4 Цар. XVIII. 32.

Арфаксатъ. Слабый слѣдъ сего имени находить Бохартъ у Пшоломея въ имени *Аррапахитиды*, которая была часть Ассиріи. Въ С. Писаніи никакой народъ, ниже спрана, не называется именемъ Арфаксада. Ему изъ сыновъ Симовыхъ предспавлена была лучшая слава—быть между Патриархами народа избраннаго.

Лудъ. Іосифъ, Іеронимъ, Евсевій, Исидоръ, попомками Луда почитаютъ *Лидянъ*.

Арамъ. Симъ именемъ назывался еще внукъ Нахоръ отъ Камуила, Б. XXII. 21. а спраны очень многія: *Арамъ Нагараилъ*, (Арамъ междурѣчная, то есть Месопотам-

мія,) Б. XXIV. 10. *Падан-Арамъ* или *Седер-Арамъ*, (Арамъ польская,) Б. XXVIII. 7. Ос. XII. 13. *Арамъ Вев-реховъ*, *Арамъ Цова*, 2 Цар. X. 6. 8. *Арамъ Дамлесекъ*, (Дамасская,) 2 Цар. VIII. 5. Даже опечество Нахора и опечество Іакова называется Арамъ, Б. XXV. 20. Втор. XXVI: 5. Въ Пророчествѣ Амоса IX. 7. Богъ говоритъ, что Онъ извелъ *Арамлянъ* изъ *Кира*, которой спраны нѣкоторыя ищутъ около рѣки *Кира* въ Персіи, или около *Кура* въ Иверіи. Изъ споль многихъ спранъ Арамскихъ нѣтъ средства узнать ту, которая была первымъ опечествомъ *Арамлянъ*. И Греки употребляли имя *Арамеевъ* или *Аримовъ*; а потомъ спали называють ихъ *Сирійцами*. Str. L. XVI.

Уцъ. Симъ именемъ называется еще первенецъ Нахора, Б. XXII. 21. и одинъ изъ попомковъ Исава, XXXVI. 28. Упоминаемый здѣсь первенецъ Арама, по преданію древнихъ, создалъ Дамаскъ, и далъ свое имя Дамасской равнинѣ, которую Іудеи называють *Уцъ*, а Аравляне *Гаутъ*.

Хулъ. Бохаршъ отъ него производить *Холоботену* (חול ביה) *домъ Хула*, часпъ Арменіи; а Михаэлисъ Целе-Сирію.

Геферъ. Слѣдъ сего имени находять въ имени рѣки *Кеитрита*.

Машъ, по книгѣ Паралипоменонъ *Мешехъ*,

і Пар. I. 17. Опъ сихъ именовъ Бохарпѣ выводипъ имя горы *Масія*.

Каинана. Сего имени нѣтъ въ шекспѣ Еврейскомъ, между попомками Сима. Но находишся оно въ древнѣйшихъ и лучшихъ Греческихъ рукописяхъ Вешаго Завѣша и Евангелія С. Луки, III. 36. и въ древноспяхъ Юсифа Флавія.

Юктанѣ. Арабы называющъ его *Кахтанѣ*; и почипающъ опцемъ многихъ племень щаспливой Аравіи и самаго языка Арабскаго. Слѣды его имени показываептъ народъ *Катаниты* у Пшоломея, и городъ *Вайсаѣ-Юктанѣ* въ окрешносняхъ Мекки.

Моисей, описывая попомковъ Юкпана, предѣлами ихъ полагаептъ на Западѣ *Мешу*, кошорая, вѣрояшно, естъ *Мусе*, шорговая приспанъ Чермнаго моря въ Аравіи; а на Воспокѣ *Сефарѣ*, городъ и цѣшь горъ, кошорыя у Грековъ назывались *Климаксѣ*, шо естъ, *лѣствицею*. По сему указанію синовъ Юкпана должно искапъ въ Аравіи.

Аллодаѣ. Опъ сего, по мнѣнію Бохарпна, *Аллуцеоты*, въ срединѣ щаспливой Аравіи.

Шелеѣ. Опъ сего *Салапены*.

Хацармаветѣ. По Арабскому произношенію: *Хадрамаутѣ*. Изъ сего слова, по шрудности его произношенія, у Грековъ родилеь имена: *Адрамита*, *Хатралисѣ*, *Ха-*

трамитисъ. Справа ими означаемая богаша миррою и ладономъ, но не здорова; и сіе послѣднее свойство соопвѣшствууетъ имени *הרצח* Страна смерти.

Герихъ. Имя сіе значить *Луну*. Бохаршъ сравниваетъ оное съ именемъ народа *Α'λλοιοι* у древнихъ, нынѣ *בני ליל* *Бне-гилалъ*, Чада луны.

Гадоралъ. Опъ сего, по Бохаршу, *Дриматы*, жили мыса *Ходоралъ*, при Персидскомъ заливѣ.

Узалъ. Симв именемъ до нынѣ у Аравійскихъ Іудеевъ называется городъ *Цанаа*, у древнихъ *Аузара*, опколъ *мирра Аузарская*.

Дикла. Имя сіе съ Сирскаго значить *Пальму* или *Пальмовый лѣсъ*. Такое мѣсто, и по сему признаку попомство Диклы, Бохаршъ находить въ Южной Аравіи.

Овалъ. Сему племени Бохаршъ назначаетъ мѣсто въ Африкѣ противъ Аравіи, гдѣ была приспана *Авалитская*.

Ави-Маелъ. По Бохаршу есть отецъ *Малитовъ*, коихъ Теофрастъ полагаетъ въ числѣ чешырехъ народовъ щастливой Аравіи, славившихся благовоніями.


Шева. Сіе имя Бохаршъ полагаетъ между Минеями и Капаванами при Черномъ морѣ.

Офиръ. Имя сіе у Аравовъ значить *Бо-*

ѣтаго. Переводъ онаго находишь Бохаршъ въ имени *Кассанитовѣ*, копорое производишь ошь слова *חַסַּן* *Хасанѣ*, *сокрывать сокровище.*

Хавила. Опселѣ спрана *Хавланѣ*, близъ земли Савеевъ.

Иоваѣ. *Иеваѣ*, съ Арабскаго, *пустыня.* Такова была земля *Иоваритовѣ*, (можетъ бысть, *Иовитовѣ*) по Пшоломею.



РАЗСЪЯНІЕ НАРОДОВЪ.

Б. ХІ. 1—9.

1. Тогда, какъ вся земля говорила однимъ языкомъ и однимъ нарѣчіемъ, 2. случилось, что люди двигнувшись съ Востока, нашли въ землѣ Сеннаарѣ равнину, и поселились тамъ. 3. И сказали другъ другу: надѣлаемъ кирпичей, и обожжемъ огнемъ. Такии образомъ кирпичи были у нихъ вмѣсто камней, а земляная смола вмѣсто извести. 4. Далѣе они сказали: построимъ себѣ городъ и башню, высотой до небесъ; и сдѣлаемъ себѣ имя, чтобы намъ не разсѣяться по лицу всея земли. 5. Но Іегова сошелъ посмотреть городъ и башню, которые строили сыны теловѣтскіе. 6. И сказалъ Іегова: вотъ одинъ народъ; и одинъ у всѣхъ языкъ; и вотъ что начали они дѣлать, и не будетъ у нихъ остановки ни въ чемъ, что они вздумали дѣлать. 7. Пойдемъ же, и слышаемъ тамъ языкъ ихъ,

такъ чтобы одинъ не понималъ языка у другаго. 8. Тогда Иегова разсѣялъ ихъ оттуда по всей землѣ; и они перестали строить городѣ. 9. По сему дано ему имя Вавилонѣ; ибо тамъ слышалъ Иегова языкъ всей земли и оттуда разсѣялъ ихъ Иегова по всей землѣ.

Сказавъ о распространеніи человѣческаго рода по попомѣ, въ первѣйшихъ или знапнѣйшихъ племенахъ, Моисей объясняетъ, какимъ образомъ изъ единого великаго семейства человѣческаго рода произошли различные народы.

По самому естественному порядку, онъ показываетъ сперва 1) сословіе рода человѣческаго въ его единствѣ, 1. попомѣ 2) случай къ раздѣленію со стороны самихъ челоѣковъ, 2—4, далѣе 3) судъ и опредѣленіе Божіе о семъ раздѣленіи, 5—7. и наконецъ 4) самое дѣйствіе раздѣленія, 8, 9.

1) *Вся земля говорила однимъ языкомъ и однимъ нарѣчіемъ.* Буквально съ Еврейскаго: *вся земля имѣла однѣ уста и однѣ слова.* Подобныя сему выраженія въ Еврейскомъ языкѣ, не рѣдко знаменуютъ единомысліе или единодушіе, Ис. IX. 2. 3 Цар. XXII. 13. Исх. XXIV. 3. но употребленное здѣсь почто значить одинъ общій языкъ, Иса. XIX. 18. И такъ Моисей изображаетъ единство общества человѣческаго во все-

общемъ языкѣ; а не всеобщее согласіе людей въ намѣреніи сполпопворвнїа *).

Спрашиваюпъ, какой былъ сей первый и всеобщій языкъ человѣческаго рода?—

Нѣкопорые, изслѣдовавшіе сей вопросъ, утверждаюпъ, что хопя слѣды онаго болѣе или менѣе видимы въ древнихъ воспопчныхъ языкахъ, однако ни одинъ изъ нихъ не еспъ болѣе первоначальный, подобно какъ въ наши времена ни Французскій, ни Испаліанскій, ни Ишпанскій не еспъ древній Лашинскій.

Другіе оппдаюпъ первенство Еврейскому, не опвергая однакоже, что и онъ поперпль измѣненіе опъ времени. Сіе мнѣніе оправдывается:

а) Исторіею. При помощи долголѣпной жизни Патріарховъ и ихъ поспоянства во

*) Преданіе объ одномъ первоначальномъ языкѣ находилось и у язычниковъ. Они думали, что во времена Сатурна всѣ живопныя говорили однимъ языкомъ: но что люди, не умѣя цѣнить своего щастія, посольствомъ просила Сатурна избавить ихъ опъ смерти, дабы они не казались униженными предъ зміемъ, который обновляется ежегодно: что наконецъ разгнѣванный Сатурнъ лишилъ ихъ общаго языка, и они разсѣялись. Plat. in Politic. Phil. de confus. ling.

инѣнїяхъ и обыкновенїяхъ, языкъ Адамовъ безъ великаго поврежденїя долженствовалъ сохраниться до Ноя; языкъ Ноевъ до Аврама; языкъ же Аврамовъ естъ Еврейскїй. Священная Исторїя не подаесть намъ причины смѣшивать благословенное племя съ сынами *теловѣтскими*, 5. какъ въ пресупленїи сполпопворенїя, шакъ и въ наказанїи смѣшенїя языковъ. — Нѣкоторые природнымъ языкомъ племени Аврамова полагають Халдейскїй, попому что находятъ его въ опечеспвленной спранѣ сего племени, и даже въ устахъ Лавана (*אברהם-ל-ג* *iegar-sagaduwa*, *холлѣ свидѣтельства*, Б. XXXI. 47.): но не вѣроятнѣе ли по, что племя Нахора, оставленное посреди смѣшенїя языковъ и народовъ, мало по малу перемѣнило языкъ своихъ предковъ на языкъ своихъ сосѣдей, нежели по, что сіе сдѣлалъ Аврамъ, Богомъ отдѣленный отъ всѣхъ народовъ, и не желавшїй ни съ кѣмъ имѣть близкаго сообщенїя, какъ только съ своимъ древнимъ родомъ? —

б) Свойствомъ самаго языка Еврейскаго. Въ немъ доселѣ преимущественно сохраняется по достоинство первоначальнаго языка, что въ его наименованїяхъ видимы свойства вещей. Въ С. Писанїи онъ изъ себя самаго изъясняесть древнѣйшія имена мѣспъ и лицъ, кромѣ весьма немногихъ, ко-

ихъ корни утрапились, или сохранились только въ другихъ ближайшихъ къ нему языкахъ. Что сіе преимущество не можеть быть опнесено къ искусству Писателя С. книгъ, сіе доказываютъ имена, копорыхъ образованіе не было въ его власпи, и копорыя долженствовали получить начало вмѣстѣ съ языкомъ, какъ на примѣръ אֱלֹהִים опъ אֱלֹהִים , אֱלֹהִים опъ אֱלֹהִים , и пр.

в) Сравненіемъ его съ другими древними языками. Болѣе всѣхъ имѣеть онъ чистоты, простоты и правильности въ своемъ образованіи. Древнѣйшія имена народовъ, спранъ, Божествъ языческихъ, и многія другія слова, коихъ начала не видимы въ другихъ языкахъ, изъясняются изъ Еврейскаго. Вообще въ немъ сближаются древности языковъ, какъ попоки при источникѣ.

2) Случаемъ къ раздѣленію народовъ было сполптвореніе, коего Моисей замѣчаетъ а) мѣсто, б) образъ и в) намѣреніе.

а) *Двигнувшись съ Востока, нашли въ землѣ Сеннааръ равнину.* Изъ Арменіи, гдѣ было первое жилище рода человѣческаго по попофъ, въ землю Сеннааръ пушь лежишь къ Югу. И такъ здѣсь или не о первомъ уже говоришь преселеніи; или имя Востока употреблено въ знаменованіи весьма не опредѣленномъ. См. Иса. IX. 12.

б) Упопребленіе *кирпитей влѣсто камней и земляной смолы влѣсто извести*, въ спроеіні Вавилона, объясняешся свойствомъ земли Сеннаарь.

Слова *городѣ и башня* значаць или, совокупно, *укрѣпленный городѣ*, или, раздѣльно, *городѣ съ одною башнею* для укрѣпленія и великолѣпія. См. Суд. IX. 51.

Высотой до небесѣ. Эшо естѣ напряженное выраженіе огромности, не безпримѣрное у Евреевъ, Вшор. I. 28. IX. 1. и не чуждое истиннаго повѣспованія: хошя впрочемъ изъ него, по всей вѣрояпности, родилась языческая баснь о Гиганшахъ, желавшихъ завоеваць небо.

в) *Сдѣлаелѣ себѣ иля, то бы налѣ не* (7в) *разсѣяться по лицу вся земли. Сотворить иля*, на языкѣ С. Писанія значпгь, *снискать славу*, 2 Цар. VIII. 13. Иса. LXIII. 12. Іер. XXXII. 20. И такъ одною изъ побудительныхъ причинъ къ сполпопворенію было славолубіе. Другою причиною (еслии слѣдоваць проспеку изложенію шекспа Еврейскаго) было желаніе воспрепятствоваць разсѣянію и раздѣленію человѣческаго рода, чего предварптельно могли опасаться по смыслу Ноева пророчества. Вѣрояпно, что племя Хамово, копорому наиболѣе угрожало сіе пророчество, прежде прочихъ племень получило мысль,

по возможности удерживашь всё ихъ въ состояніи соединенія, поспановленіемъ одного всеобщаго средопочія и споллицы міра, и, дабы ускользнуть отъ возвѣщеннаго ему проклятія рабства, поспѣшало ко всеобщему владычеству. Не спрудно судишь, доспойно ли было наказанія предпріятіе поoliko пропивное извѣстной волѣ Божіей; и справедливо ли Премудрый называетъ его *единомысліемъ лукавства*, Прем. X, 5.

3) *Иегова сошелъ посмотрѣть. Богъ мизходитъ*, изьясняетъ Августинъ, когда творитъ на земли нѣчто такое, что, бывъ сотворено чудеснымъ образомъ противъ обыкновеннаго теченія природы, является нѣкоторымъ особеннымъ образомъ Его присутствіе. По подобію челоѣковъ, здѣсь приписывается Богу двоякое шествіе: первое, *сошествіе* какъ бы не споль близкое, для видѣнія; второе, *пришествіе* ближайшее, для дѣйствованія: *пойдемъ же и слышаемъ тамъ языкъ ихъ*.

Подъ именемъ *сыновъ челоѣческихъ*, на копорыхъ Богъ обращаетъ здѣсь гнѣвный взоръ, нѣкопорые разумѣють не весь челоѣчeskій родъ, но съ изключеніемъ *сыновъ Божіихъ*, то есть, людей благочеспивыхъ: каковое раздѣленіе упопробилъ въ семь разумъ Моисей въ испоріи перваго міра, Б. VI. 2. Другіе всѣхъ челоѣковъ безъ изключенія

ненія почишають пворцами сполпа по пому, а) чпо они называються: *вся земля*, г. б) чпо великое предпріяше сполпопворенія шребовало учаспія всѣхъ чловѣковъ, еще не весьма многочисленныхъ по попопѣ; в) чпо оно было не споль законопрешупно, чпобы ушрашипъ благочеспивыхъ и наконецъ г) чпо не вѣрояпно, споль скорое послѣ попопа раздѣленіе вѣрныхъ опъ невѣрныхъ. Но сямъ разсужденіямъ пропивоположипъ можно, а) чпо выраженіе *вся земля* опношптся у Моисея не къ дѣйсвію сполпопворенія, но ко всеобщему первоначальному языку; б) чпо племя Евера ничего не значипъ для числа зпждущпхъ сполпъ Вавилонскій; в) чпо пророчеспво Ноево, въ кошоромъ упоминаешся о распросшраненіи чловѣковъ по землѣ и раздѣленіи селеній, и кошорое, безъ сомнѣнія, было извѣспно и уважаемо въ племени Евера, довольно показывало нелѣпость намѣренія создатп сполпцу міра; и чпо г) раздѣленіе вѣрныхъ опъ невѣрныхъ, уже сущеспвовавшее между према сынами Ноя, ни мало не удивптельно въ ихъ попомспвѣ.

Пойделѣ же, и слѣшаемѣ талѣ языкѣ ихѣ. Нѣкопорые думаютъ, чпо Богъ вводптся говорящпмъ сіе подражаптельно, въ опвѣпъ и въ укорпзну на слова чловѣковъ: *построилѣ себѣ городѣ.* Августпня опно-

сипть слова Господа къ Ангеламъ, въ копорыхъ онъ живеть. De ciu. Dei. L. XVI. с. 5. Другіе предспавляюпть себъ здѣсь собесѣдованіе шрехъ Упоспасей С. Троицы.

Смѣшеніе языковъ изъясняюпть:

а) одни — мгновенымъ или поспепеннымъ, но чудеснымъ образованіемъ нѣсколькихъ новыхъ языковъ въ различныхъ племенахъ;

б) другіе — возникшимъ между спроишелями Вавилона несогласіемъ, шакъ какъ и сіе можетъ быпть названо не шолько *смѣшеніемъ*, но и *раздѣленіемъ языковъ*, какъ у Псаломника LIV. 10.

в) иные наконецъ — безпорядкомъ, въ который на нѣкоторое время приведены были въ челоуѣкахъ дѣйствія памяти и воображенія шакъ, что память отдавала не шть слова, копорыхъ шребовали мысленные образы, какъ шо и еспеспивенно случается въ нѣкоторыхъ болѣзняхъ.

По силѣ перваго изъясненія, Оригенъ говоритъ, что Ангелы хранишли народовъ дали каждому изъ нихъ свой языкъ, кромѣ Евреевъ, копорые будучи жребіемъ самаго Бога, сохранили языкъ данный Богомъ Адаму.

Многіе древніе опредѣляютъ и число языковъ родившихся при сполпопвореніи, по числу седьмидесяши, или по Греческому шекспу, седьмидесяши двухъ, пошомковъ

Ноевыкъ наименованныхъ Моисеемъ (Б. X. 5. 32.) и по числу сыновъ Израилевыхъ (Втор. XXXII. 8). вшедшихъ во Египеть (Б. XLVI. 27. по Еврейскому тексту). Но сіи догадки не могутъ почитаться важными. Поелику между исчисленными Моисеемъ въ десятой главѣ книги Бытія попомками Ноя есть такіе, копорые и послѣ сполповоренія, безъ сомнѣнія, говорили однимъ общимъ языкомъ, какъ попомки Ханаана; есть такіе, копорые не участвовали въ сполповореніи, какъ Арфаксатъ, Шелакъ, Еверъ; и есть такіе, копорые родились послѣ сполповоренія, какъ сыны Іоакпановы. Также, и когда Моисей говоритъ, что Богъ поставилъ предѣлы народовъ по числу сыновъ Израилевыхъ: здѣсь не показывается даже число сыновъ Израилевыхъ (12 или 70?), а еще менѣе число различныхъ языковъ.

Тѣ, копорые предпочитаютъ впорое изъясненіе смѣшенія языковъ, представляя сіе событіе совершенно естественнымъ, уменьшаютъ его важность, и дѣлаютъ излишнимъ торжественное изображение суда Божія въ повѣствованіи Моисея.

Третіе изъясненіе сколько согласуется съ духомъ С. повѣствованія, допуская въ смѣшеніи языковъ непосредственное дѣйствіе Божества: столько благопріятств-

вуеть естественному и опытомъ дознаваемому произхожденію языковъ, соединяя съ смѣшеніемъ ихъ существованіе одного первоначальнаго, который, по окончаніи чуда смѣшенія, могъ еще оспаваться общимъ, доколѣ съ теченіемъ времени не измѣнился и не раздробился на многіе въ различныхъ мѣстахъ и племенахъ. По сему-то древніе языки: Халдейскій, Сирскій, Хананейскій, Финикійскій, Арабскій, Армянскій, Египтскій, Персидскій, имѣють видъ оспраслей одного корня, который естъ языкъ Еврейскій. Должно думать, что и языки: Греческій, Латинскій, Славянскій, Тевтонскій, (древній Нѣмецкій) Тапарскій, Кипайскій, почитаемые коренными, суть плаковы только по удаленію отъ перваго и общаго корня.

Въ наказаніи смѣшенія языковъ и разсѣянія народовъ открываются вмѣстѣ и благопворныя намѣренія Божіи: —

а) предохранить общества человѣческія отъ крайняго угнѣшенія; ибо естли бы весь родъ человѣческій соединился подъ однимъ владыкою, каковъ былъ Нимродъ, то власть взяла бы чрезмѣрный перевѣсъ надъ свободою, и невинность угнѣшаемая силою не могла бы находить безопасно-сти.

б) Предупредить расплѣніе нравовъ, которое въ одномъ всеобщемъ царствѣ дол-

жестпвовало сдѣлашья всеобщимъ для рода чловѣческаго; но кошорое, по раздѣленіи народовъ, погубляя одинъ изъ нихъ, оставляепть другой въ удаленіи и неизвѣспности возникапть и усиливатъся при помощи простоты и чистоты нравовъ.

в) Предопвратипть раздоры, кошорые были бы безконечны, еспьми бы родъ чловѣскій спѣснлся къ одному средоточію своими селеніями.

4) *Тогда Иегова разсѣялѣ ихѣ оттуда по всей землѣ.* Исполненіе опредѣленія Божія Моисей, по обыкновенію своему, замѣчаепть крапко. Впрочемъ нѣпть сомнѣнія, что разсѣяніе народовъ по лицу всея земли совершилось не вдругъ, а поспепенно.

Вавилонѣ. Произхожденіе сего слова не споль ясно въ Еврейскомъ языкѣ, — בבל *Бабель* опть בבל *балалѣ*; какъ въ Халдейскомъ, — בבל *Бабель* опть בבל *билбелѣ*: впрочемъ и въ помѣ и въ другомъ виденъ одинъ корень онаго, и знаменованіе смѣшенія.

Имя *Вавилона* еспть пшайнспвенное и прообразовашепльное. Апок. XVII. 5. Въ опкровеніи Іоанна Вавилонѣ прошивополагаептья Іерусалиму: и какъ сей послѣдній показываептья *невѣстой Аенца*, такъ напрошивъ первый *матерью любодѣицѣ и мерзостей зе-*

или. Апок. XXI. 9, 10. XVII. 5. Изъ сего видно, что *Вавилонъ* знаменуетъ *церковь Антихрестову*, подобно какъ *Иерусалимъ* *церковь Хрестову*. Когда Вавилонъ именуется *великимъ* и *матерію*: симъ означается *церковь Антихрестова* во всемъ ея пространствѣ и продолженіи. Сей духовный Вавилонъ наконецъ открывається чувственно въ нѣкоемъ видимомъ обществѣ или градѣ, живыми чертами описанномъ у Іоанна. Апок. XVII. XVIII. Желаніе *созворить себѣ или* болѣе нежели *человѣческое*, дабы поставилъ его на мѣстѣ имени Божія; стремленіе ко всеобщему владычеству, чрезъ всеобщее блуженіе съ *человѣческими* спраспями, пороками, суевѣріемъ, невѣріемъ, сушь признаки *спроипелей* и *зданія*, кошорое кончилось крайнимъ смѣшеніемъ и казнями отъ Бога.

РОДОСЛОВІЕ И ЛѢТОСЧИ- СЛЕНІЕ ПОТОМСТВА СИ- МОВА.

Б. XI. 10 — 26.

10. Вотъ родословіе Сима. Силъ былъ ста лѣтъ отъ рожденія, когда родилъ Арфаксада, грезъ два года послѣ потопа.
11. По рожденіи Арфаксада, Силъ жилъ пять сотъ лѣтъ, и родилъ сыновъ и дочерей, (и умеръ). 12. Арфаксадъ жилъ тридцать пять (135) лѣтъ, и родилъ (Каинана. По рожденіи Каинана,) Арфаксадъ (жилъ 530 лѣтъ, и родилъ сыновъ и дочерей, и умеръ. Каинанъ жилъ 130 лѣтъ, и родилъ) Шелаха. 13. По рожденіи Шелаха, (Каинанъ) жилъ четыреста тридцать (330) года, и родилъ сыновъ и дочерей, (и умеръ). 14. Шелахъ жилъ тридцать

(130) лѣтѣ и родилъ Евера. 15. По рожденіи Евера, Шелахъ жилъ четьыре ста три (330) года, и родилъ сыновѣ и дотерей, (и умерѣ). 16. Еверѣ жилъ тридцать четьыре (134) года, и родилъ Пелега. 17. По рожденіи Пелега, Еверѣ жилъ четьыреста тридцать (370) лѣтѣ, и родилъ сыновѣ и дотерей, (и умерѣ). 18. Пелегѣ жилъ тридцать (130) лѣтѣ, и родилъ Реу. 19. По рожденіи Реу, Пелегѣ жилъ двѣсти девять лѣтѣ, и родилъ сыновѣ и дотерей, (и умерѣ). 20. Реу жилъ тридцать два (132) года, и родилъ Серуга. 21. По рожденіи Серуга, Реу жилъ двѣсти семь лѣтѣ, и родилъ сыновѣ и дотерей, (и умерѣ). 22. Серугѣ жилъ тридцать (130) лѣтѣ, и родилъ Нахора. 23. По рожденіи Нахора, Серугѣ жилъ двѣсти лѣтѣ, и родилъ сыновѣ и дотерей, (и умерѣ). 24. Нахорѣ жилъ двадцать девять (79) лѣтѣ, и родилъ Өарру. 25. По рожденіи Өарры, Нахорѣ жилъ сто девятнадцать (129) лѣтѣ, и родилъ сыновѣ и дотерей, (и умерѣ). 26. Өарра жилъ селдесять лѣтѣ, и родилъ Аврама, Нахора и Аррана.

Исторіи перваго міра Моисей далъ возможную въ крашкоспи полношу и непрерывность чрезъ родословіе и лѣпосчисленіе сѣмени жены: поже самое дѣлаешъ оны съ исторією міра по попоѣ, предъ всшупле-

ніемъ въ частную испорію избраннаго народа.

Таже разность, копорая находитъ ся между Греческимъ и Еврейскимъ лѣтосчисленіемъ Патриарховъ жившихъ до попопа, примѣчается и здѣсь: но текстъ Самаританскій почти согласенъ съ Греческимъ. Разность лѣтосчисленій отъ попопа до Аврама проспираеться можетъ отъ 700 до 900 лѣтъ, по разнымъ образамъ счисленія.

Особливое затрудненіе предспавляется въ лѣтосчисленіи Аврама, и именно, въ изысканіи времени его рожденія.

Фарра жилъ семьдесятъ лѣтъ, и родилъ Аврама, Нахора и Аррана. По симъ словамъ кажется, что Аврамъ былъ первородный. Но будучи плаковымъ, онъ долженъ былъ при смерти отца своего, коего вся жизнь продолжалась 205 лѣтъ (32), имѣлъ 135 лѣтъ отъ рожденія. Напрошивъ онъ въ сіе время былъ *семидесяти пяти лѣтъ*. Б. XII. 4. И такъ должно положить, что Аврамъ родился по 150 годамъ жизни Фарры: первымъ же между братьями своими пославленъ онъ не по порядку рожденія, но по личному превосходству его. Выше приведенныя слова повѣствованія Моисеева безъ принужденія допускаютъ сіе изясненіе, и могутъ быть разрѣшены такъ: „Будучи 70 лѣтъ Фарра началъ рождасть

дѣшей, между коими знаменитѣйшій былъ *Лералѣ*, старшій предъ нимъ *Нахорѣ*, а первый изъ всѣхъ *Арранѣ*.“ (Ибо дочь сего послѣдняго была супругою вѣраго, 29.).

ЖИЗНЬ ТАРРЫ.

Б. XI. 27 — 32.

27. Вотъ родъ Тарры. Тарра родилъ Аврама, Нахора и Аррана. Арранъ родилъ Лота. 28. И умеръ Арранъ предъ лицемъ Тарры, отца своего, въ землѣ рожденія своего, въ Урѣ, городѣ Халдейскомъ. 29. Аврамъ и Нахоръ взяли себѣ женъ; имя жены Аврамовой: Сара; имя жены Нахоровой: Милка, дочь Аррана; отца Милки и отца Иски. 30. Сара же была неплодна и бездѣтна. 31. И взялъ Тарра Аврама, сына своего, и Лота, сына Арранова, внука своего, и Сару, невѣстку свою, жену Аврама сына своего, и вышелъ съ ними изъ Ура Халдейскаго, чтобъ итти въ землю Ханаанскую: но дошедши до Харрана, они остановились тамъ. 32. И было дней жизни Тарриной двѣсти пять лѣтъ, и умеръ Тарра въ Харранѣ.

Умеръ Арранъ предъ лицемъ Тарры, от-

ца своего. То есть: сынъ умеръ еще при жизни отца. О сей смерти многое рассказываютъ: но все такое, что не подтверждается С. Писаніемъ. Нѣкоторые Раввины говорятъ, что Ааранъ сожженъ, поелику не хотѣлъ поклониться огню; другіе, — что онъ погибъ спасая идоловъ изъ опеческаго дома зажженного Авраомъ; иные, — что видѣвъ Аврама за непоклоненіе огню брошеннаго въ огонь, но чудесно спасеннаго, Ааранъ неудачно подвергнулъ себя такому же опыту. См. Hieron. Quaes. Heb. in Gen. Епифаній, de Hæres. L. I. думаетъ, что, рѣдкая въ древности, смерть сына прежде отца была наказаніемъ Фарры за идолопоклонство.

Въ Урѣ Халдейскоиъ. Имя *Ура*, которое значить *огонь*, подало Евреямъ случай къ баснословнымъ сказаніямъ о Ааранѣ и Аврамѣ. Но оно есть, въ настоящемъ повѣствованіи, имя города, котораго должно искать на восточной сторонѣ Евфрата. Ис. XXIV. 2. Изъ многихъ городовъ сего имени, по догадкамъ Бохарпа и Гроція, это есть городъ *Ур*, который Аммианъ Марцеллинъ, L. XXV. с. 26. указываетъ между Тигромъ и Низибисомъ, изъ котораго путь въ землю Ханаанскую почто долженъ быть чрезъ Харранъ.

Имя *Халдеевъ* упомянута здѣсь не такъ, какъ существовавшее во времена *Фарры* или *Авраама*, но такъ, какъ болѣе другаго извѣстное во времена *Моисея*: ибо оно происходитъ отъ *Хазада* племянника *Аврамова*. Быт. XXII. 22. У *С. Писателей* оно иногда смѣшивается съ именемъ *Месопотаміи*. Дѣ. VII. 2. 4.

И взявъ Фарра Аврама сына своего и проч. Причиною предпріяшаго *Фаррою* путешествія должно полагать повелѣніе Божіе, которое *Моисей* показываетъ ниже въ исторіи *Аврама*. Б. XII. 1. Что сіе повелѣніе Божіе дано было еще въ *Урѣ*, по можно видѣть изъ самыхъ выраженій, его составляющихъ. Въ такой же почто силѣ пересказываетъ оное и *Стефанъ* въ книгѣ *Дѣяній Апостольскихъ*, VII. 1 — 4. И самъ Богъ говоритъ *Авраму*, что вывелъ его не изъ *Харрана*, но изъ *Ура Халдейскаго*. Б. XV. 7.

До Харрана. *Харранъ*, мѣсто временнаго пребыванія и смерти *Фарры*, есть городъ въ *Месопотаміи* между *Хаборромъ* и *Евфратомъ*, по произношенію *Грековъ* и *Римлянъ* *Карры*, извѣстный поражениемъ *Красса*.

Остановились тамъ. Причина сего не замѣчена *Моисеемъ*. Быть можетъ, что по была болѣзнь спарца *Фарры*, или необхо-

димось привести въ порядокъ имущество, разсвоенное путешествомъ. См. Б. XII. 6.

Опть Сарры начинается исторія *странствованія* Папріарховъ воззванныхъ Богомъ изъ смѣшенія народовъ.

Нравственною цѣлю сего спранспованія, и, пакъ сказать, изгнанія изъ всего міра, избраннаго племени, должно полагать, что, чтобы оно пакимъ образомъ сохранилось опть суевѣрій и заблужденій своего времени, въ копорыхъ, чрезъ близкое сообщеніе и смѣшеніе съ другими племенами, совершенно могло бы погрязнуть. Домъ Сарры былъ уже не далеко опть сей гибели, какъ Богъ prospere къ Авраму слово благодапи и спасенія, Ис. XXIV. 2.

Апостоль Павелъ даетъ исторіи спрансповующихъ Папріарховъ высшій видъ и разумъ, когда говоритъ, что сіе спранспованіе было *хожденіе върою, ожиданіе неподвижнаго основанія ильющаго града, котораго зодій и основатель есть Богъ, исканіе отечества небеснаго*. Евр. XI. 8—16. Сіе значить, что внѣшнія и видимыя приключенія Папріарховъ выражали духовный и внутренній путь.

Иисусъ Христось въ поспепенномъ дѣйствіи своего ходапайства между Богомъ и челоуками естъ *путь и истина и жизнь*.

Иоа. XIV. 6. Въ церкви Патріархальной и Велхозавѣтной Онъ являлся какъ единый среди многочисленныхъ распушій *Путь*, чрезъ объшованія, прообразованія, очищенія, ведущій къ Божеспвенной испинѣ: въ новомъ Завѣтѣ Онъ открываепся преимущеспенно какъ всеобщая *Истина* всѣхъ временъ и всѣхъ народовъ, вещественность образовъ и сѣней, просвѣщеніе сѣдящихъ во пьмѣ язычеспва: во впоромъ наконецъ прищеспвіи своемъ Онъ прославипся, какъ единая всеобщая вѣчная *Жизнь*, да и самая смерть пожерпта будепъ Его побѣдою. Двѣ послѣднія Эпохи заключающся въ первой какъ цвѣпъ и плодъ въ сѣмени или новосажденіи. И еспьли родомъ и образомъ новосажденія предвѣщаепся цвѣпъ и плодъ: по удивипельно ли, что вешкими днями Церкви предобразуюпся дни ея обновленія и славы?

Но какъ во всеобщей Церкви каждый человекъ, обращающійся къ Богу, еспь какъ бы частная Церковь Его: по не должно казаться смѣшеніемъ поняшій и по, еспьли путь Провидѣнія и вѣры въ Церкви видимой пріемлется за указаніе на внупренній путь человека къ соединенію съ Богомъ.

И такъ въ лицѣ *Авраама* мы можемъ предспавлять себѣ духъ вѣры, предводимый Богомъ, предводящій человека. *Сара*,

неплодная въ своемъ опечесвѣ и въ крѣ-
 постши возраста, но копорая содѣляется
 благочадною въ спранѣ пришельствія, во
 дни старости, есть образъ души, копорая
 дополѣ не можетъ приносить плодовъ ду-
 ховныхъ, доколѣ находится въ себѣ самой,
 и уповаеть на силы естесственныя, но
 копорая подѣ руководствомъ вѣры, исходя
 во срѣщеніе Благодати, узришь наконецъ
 силу Божию совершающуюся въ своихъ не-
 мощахъ. *Варра* не призванный Богомъ, съ
 похвальною впрочемъ ревностію, сопуп-
 ствуеть Авраму; но умираеть не достиг-
 нувъ земли обѣщанія: шакъ напрасно веп-
 хій, плотскій, не возрожденный челоуѣкъ
 думаетъ ипши духовнымъ пушемъ, и при-
 рода силишся подражать Благодати; веп-
 хій Адамъ долженъ умереть на пути къ
 совершенству.

ПРЕСЕЛЕНІЕ АВРАМА ВЪ ЗЕМ- ЛЮ ОБЪТОВАННУЮ.

Б. XII. 1—9.

С. Повѣствователь по естественному порядку излагаетъ: 1) причину, 1—3. 2) обстоятельство, 4—6. и 3) ближайшія послѣдствія сего переселенія, 7—9.

1) ПРИЧИНА ПЕРЕСЕЛЕНІЯ.

XII. 1. *Между тѣмъ Иегова сказалъ Авраму: поди изъ земли твоей, съ родины твоей, изъ дому отца твоего, въ землю, которую Я укажу тебѣ. 2. И Я произведу отъ тебя великій народъ, и благословлю тебя, и возвелити имя твое; и будь ты въ благословіи. 3. Я благословлю и бла-*

гословляющихъ тебя, а злословящихъ тебѣ прокляну; и благословятся въ тебѣ всѣ племена земныя.

Причина переселенія Аврамова заключаеи-ся въ данномъ ему опкровеніи воли Божіей, которое состояло а) изъ повелѣнія и б) объщованія.

а) Въ повелѣніи означены два предѣла преселенія: *откуда, и куда*. По разсужденію обыкновенному, кажется, надлежало бы показашь въ большемъ свѣпѣ послѣдній предѣлъ, нежели первый, дабы преселяемый съ меньшимъ сожалѣніемъ, и съ большею надеждою могъ предприняиь путешествіе. Но повелѣніе Божіе имѣетъ совсѣмъ противоположный сему видъ. Начало повелѣваемаго путешествія представлено въ весьма живомъ, но печальномъ образѣ: *поди изъ земли твоей, съ родины твоей, изъ дому отца твоего*: а окончаніе до времени закрыто: *въ землю, которую Я укажу тебѣ*. Ибо хопя въ предъидущемъ сказаніи о Фаррѣ наименована земля Ханаанская, какъ извѣстный предѣлъ путешествія его и Аврама, XI. 31. но сію извѣстность относитъ должно къ повѣстпователю; Аврамъ же узналъ окончательный предѣлъ путешествія своего не прежде какъ по доспигеніи его, XII. 7. И такъ духъ повелѣнія Божія былъ пошъ, что Аврамъ долженъ оставиь

собственное, известное, близкое, любезное, дабы спремиться къ отдаленному и неизвѣстному, которое было въ рукахъ Божиихъ. Посему должно судить, какъ сильно замѣчаніе Апостола, что *по вѣрѣ Аврамъ послушался зова, чтобъ итти на мѣсто, которое надлежало ему принять въ наслѣдіе, и пошелъ, не зная, куда идетъ*. Евр. XI. 8. Впрочемъ въ столь трудномъ искушеніи вѣры Патріархъ подкрѣпленъ былъ обѣщаніемъ.

б) *Я произведу отъ тебя великій народъ*. Опять Аврама производять многіе народы, какъ-то: Измаильяне, Идумей, Амаикияне, Израильяне (см. Б. XXV.): здѣсь, поелику говорится объ *одномъ*, преимущественно разумѣть должно *Израильтянъ*.

И благословлю тебя. Въ сихъ словахъ, по видимому, только повпоряется предвѣдущая мысль: шакъ какъ *благословіе* въ отношеніи къ человѣкамъ въ вѣхомъ За-вѣтѣ часто знаменуешь *многогачіе*. Но какъ *благословіе Божіе* въ особенности означаетъ не простое и естественное, но непосредственно волею и силою Божіею производимое многогачіе, Б. I. 28. IX. 1. то сія часть даннаго Авраму обѣщанія разрѣшаетъ для него великое недоумѣніе. Богъ увѣряетъ его, что неплодство Сары не будетъ препятствовать продолженію и

распространенію его рода, и что немощь еспешива побѣждена будетъ чудеснымъ благословеніемъ.

И возвеличу имя твоє. Имя чловѣка погибаетъ или возстается безчадіемъ или попомспвомъ, Вшор. XXV. 6, 7. Возвеличивается же имя родоначальника, аа) когда оно съ уваженіемъ сохраняется въ его попомспвѣ, и бб) когда самое сіе попомспво пріобрѣшаетъ славу.

И будь ты въ благословеніе. Аврамъ не только благословляется самъ, но и дѣлается благословеніемъ для другихъ, аа) какъ испочникъ, и бб) какъ образецъ благословенія. Б. XXVIII. 4.

И благословлю благословляющихъ тебя, злословящихъ тебя проклянц. Обыкновенный образъ кляпвы между сильными земли вступающими въ шѣсный союзъ естъ обѣщаніе имѣть однихъ друзей и враговъ. Такое обѣщаніе даетъ здѣсь Богъ Авраму. Онъ хочетъ быть для него не только милосердымъ владыкою, но и неизмѣннымъ союзникомъ. — Впрочемъ сіе преимущественное благоволеніе къ Авраму удобно соглашается съ правдою Божіею въ опношеніи ко всѣмъ чловѣкамъ. *Благословляющіе Аврама* сущь шѣ, которые вѣруютъ почившему на немъ благословенію Божію; и по пому вѣра ихъ вмѣняется имъ, подобно какъ *вѣ-*

нилась *слу*, въ праведность, Б. XV. 6. Не благословляющіе, или злословящіе Аврама супь невѣрующіе: слѣдственно пѣ, которые сами себя опчуждаютъ опъ благословенія предлагаемаго вѣрѣ, и оспающся такимъ образомъ по необходимости подъ проклятіемъ. См. Гал. III. 9.

И благословятся въ тебѣ всѣ племена земляныя. По свойству Священнаго языка слова сіи могутъ означать: какъ по, а) чпо Аврамъ будетъ образцемъ благословенія (см. Б. XLVIII. 20.), такъ и по, б) чпо онъ будетъ испочникомъ и виною благословенія для всѣхъ народовъ (см. Впор. X. 8. Иса. LXV. 16.) Чпо *благословеніе въ Аврамѣ* естъ *благословеніе въ сѣмени его*, сіе изъяснилъ ему въ послѣдствіи самъ Бсѣъ, Б. XXII. 18. а Апостоль совокупляя и по и другое благословеніе, излагаетъ о *Христѣ и обѣтованіи Духа пріемлемолѣ вѣрою*, Гал. III. 14. 16. Такимъ образомъ всеобщее благословеніе Аврамово проповолагается всеобщему проклятію Адамову. Б. III. 17.

Два обспояшельства съ благоговѣніемъ должны бытъ примѣчены вообще въ обѣтованіи данномъ Авраму: непоняшное величіе обѣта, и видимый недоспапокъ еспеспвенныхъ средствъ къ его исполненію. И по и другое обращается въ похвалу вѣры

Аврамовой, возвѣщая вкупѣ славу могущества и благоспи Божіей.

2) ОБСТОЯТЕЛЬСТВА ПЕРЕСЕЛЕНІЯ.

4. И пошелъ Авралѣ, какъ сказалъ ему Іегова; и съ нимъ пошелъ Лотъ. Седмдесятъ пять лѣтъ отъ роду было Авраму, когда онъ вышелъ изъ Харрана. 5. Авралѣ взялъ съ собою жену свою Сару, племянника своего Лота, все имѣніе пріобрѣтенное ими, и всѣхъ людей, которыхъ они имѣли въ Харранѣ: и пошли въ землю Ханаанскую; и пришли въ землю Ханаанскую. 6. По землѣ сей Авралѣ прошелъ до лѣста Сихема до дубравы Море. Въ землѣ сей тогда жили Хананеи.

Путешествіе сіе долженствовало начаться изъ Ура, какъ опечеспвленной земли Аврама, и слѣдспвенно при жизни Фарры: но Моисей, уже упомянувъ о семъ въ испоріи сего послѣдняго, довольспвуется теперь показать то, что по смерти его Аврамъ и Лотъ возобновили и продолжали сіе путешествіе.

И всѣхъ людей, которыхъ они имѣли въ Харранѣ. Халдейскіе полководатели въ изясненіе сихъ словъ полагають, что Аврамъ

вывелъ изъ Харрана нѣкопорыхъ людей, кошорыхъ онъ обрапилъ опъ заблужденій къ истинной вѣрѣ: но проситѣ разумѣть оныя о рабахъ приобрѣщенныхъ Авраомъ въ Харранѣ. — Въ первый разъ въ Священной Истории находимъ здѣсь рабовъ, и припомъ въ домѣ благочеспивомъ. Какое бы впрочемъ ни было начало рабства, война или бѣдностъ; право Господина непоколебимо съ пѣхъ поръ, какъ единожды утверждено согласіемъ успувившаго свободу за сохраненіе жизни.

Пошли вѣ землю Ханаанскую. Поелику намѣреніе дасть землю сію Авраму Богъ ушайлъ опъ него до вспуленія въ нее: по надобно, чптобы онъ имѣлъ прежде по крайней мѣрѣ нѣкопорыя знаменія, по кошорымъ бы могъ давать направленіе своему пути. Какія онѣ были, не извѣстно.

До мѣста Сихема. То есть: до мѣста, гдѣ послѣ построень городъ Сихемъ, называемый симъ именемъ, вѣроятно, опъ имени Сихема, сына Емморова. Б. XXXIII. 18, 19.

До дубравы Море. Мѣсто, кажется, по самое, гдѣ послѣ Иаковъ скрываетъ идоловъ. Б. XXXV. 4.

Вѣ землѣ сей тогда жили Хананеи. Послѣ шого, какъ Моисей выше далъ уже понятіе о землѣ Ханаанской и ея жипеляхъ,

Б. X. 18, 19. наспоющее о Хананеяхъ примѣчаніе можеть показаться спраннымъ и неумѣстнымъ. И пакъ полагаюпъ :

а) нѣкопорые: что слова: *въ земль сей тогда жили Хананеи*, внесены въ шекспъ книги Моисеевой кѣмъ-либо уже послѣ изгнанія Хананеевъ Израильтянами:

б) другіе: что сіи слова принадлежатъ Моисею, и происхождение ихъ должно бытъ изьяснено проспощю и обиліемъ древняго елога, чему довольно примѣровъ находипся въ С. Писаніи. Впор. XI. 30. Ис. XXI. 2.

в) иные: что *Хананеями* въ семь мѣспѣ, подобно какъ и въ нѣкопорыхъ другихъ, называются не всѣ вообще попомки Ханаана, но нѣкопорое часпное племя; (см. Б. XIII. 7. XV. 21. Исх. III. 8. 17. XXVIII. 2. и проч.), и что Моисей имѣлъ причину замѣлптъ здѣсь мѣспю ихъ пребыванія во время Аврама, пакъ какъ во времена самага Моисея они обипали уже не при Сихемѣ, но *при морѣ и по берегалъ Иордана*, Чис. XIII. 30.

г) иные наконецъ даюпъ словамъ Моисея пакой разумъ: Аврамъ пришелъ въ землю обѣшпованную не пакъ, какъ въ спокойное и гопповое жилище, но нашелъ ее уже заняпую народомъ, который для него былъ опасень и своею силою и своими пороками. Сіе изьясненіе сошвѣтспвуешъ духу вес-

го сказанія Моисеева о Аврамѣ, которое главнымъ предметомъ имѣеть его швердую вѣру и послушаніе Богу.

3) БЛИЖАЙШІЯ ПОСЛѢДСТВІЯ ПЕРЕСЕЛЕНІЯ.

7. *И явился Иегова Авраму, и сказалъ: потомству твоему отдалъ Я землю сію: и тутъ создалъ онъ жертвенникъ Иеговъ, который явился ему.* 8. *Оттуда двигнулся онъ къ горѣ, лежащей на востокъ отъ Вевилья; и поставилъ шатеръ свой такъ, что у него Вевиль былъ отъ моря, а Гай отъ востока. Онъ создалъ и тутъ жертвенникъ Иеговъ, и призвалъ имя Иеговы.* 9. *Потомъ Авраамъ поднялся, и продолжалъ идти къ полудню.*

За переселеніемъ Аврама слѣдовали: а) со стороны Бога, новое откровеніе, а б) со стороны самаго Аврама дѣла благочестія, среди продолжающагося странствованія.

а) *И явился Иегова Авраму.* Дабы составишь нѣкоторое понятіе о *Богоявленіяхъ*, часно вспрѣчающихся въ исторіи Пашриарховъ, не бесполезно совокупить подь одинъ взоръ нѣкоторые особенно ясныя примѣры оныхъ, разсѣянные въ С. Писаніи.

Чудесныя Божіи явленія бываютьъ иногда во снѣ, иногда въ нѣкоемъ среднемъ соспояніи между сномъ и бодрспвованіемъ, иногда въ соспояніи бдѣнія.

Въ ноцномъ видѣніи Богъ явился Авраму, Б. XV. 1. 12. Авимелеху, Б. XX. 3. Іакову на пупи въ Харранъ, Б. XXVIII. 12, 13. Лавану, Б. XXXI. 24. Онъ бесѣдовалъ съ ними: а Іаковъ сверхъ шого видѣлъ лѣспвицу, Ангеловъ, и самаго Іегову въ нѣкоемъ опличномъ опъ нихъ образѣ.

Между сномъ и бодрспвованіемъ слышалъ гласъ Божій опрокъ Самуиль; и гласъ сей былъ подобень гласу Ілія первосвященника. 1 Цар. III. 4—10. Въ шаковомъ же, кажешся, соспояніи имѣлъ нѣкопорыя опкровенія Валаамъ. Чис. XXII. 8, 9. XXIV. 3, 4.

Образы, въ копорыхъ Богъ давалъ чело-вѣкамъ въ соспояніи бдѣнія познавать Его присушспвіе, супъ многоразличны, какъ-шо:

аа) Ангель внѣшно являющійся въ видѣ чело-вѣка, но познаваемый изъ разговора, или внушаемаго взоромъ его благоговѣйнаго ужаса, и чудесныхъ дѣйспвій. Таковы были явленія Агари, Б. XVI. 7—13. Авраму при дубравѣ Мамврійской, Б. XVIII. Гедео-ну, Суд. VI. 11. 16. 21. Манюю, Суд. XIII. 3. 6. 20.

бб) Ангель низходящій съ неба, и гово-рящій, шо въ качеспвѣ посланника Божія,

по въ лицѣ самаго Бога. Таково было явленіе Агари вѣторое, Б. XXI. 17, 18. и Аврааму при жертвоприношеніи Исаака. Б. XXII. 11, 12. 15, 16.

вв) Человѣкъ, въ каковомъ видѣ боролся Господь съ Иаковомъ. Б. XXXII. 24.

гг) Гласъ изъ горящей купины, какъ явился Богъ Моисею въ первый разъ. Исх. III. 2. 4.

дд) Гласъ среди дыма и огня, какъ явился Богъ всему Израилю на горѣ Хоривѣ. Исх. XX. 18. Вѣпор. IV. 15.

ее) Гласъ изъ облака, что было въ славномъ явленіи Моисею на горѣ Синайской. Исх. XXXIV. 5—7.

жж) Гласъ кропкаго дыханія, послѣ бури, землетрясенія и пламени. Такъ открылся Богъ Или. 3 Цар. XIX. 11—13.

зз) Ощущаемое, но не постигаемое осѣненіе Духа или силы Божіей, внушающее человѣку волю Божію. Въ семь соспояніи пророчествовалъ Іозиль 2 Цар. XX. 14, 15. и многіе другіе Пророки. Иногда они употребляли нѣкоторыя наружныя пособія для приготоуленія себя къ сему соспоянію, какъ, напримѣръ, Елисей употребилъ музыку. 4 Цар. III. 15.

ии) Ангель внушренно глаголющій къ человѣку, какъ орудіе Господа, въ позже время присуцаго и ощущаемаго безъ всякихъ

образовъ. Сего ради были, по видимому, опкровенія Захаріи. I. 9. См. Hier. in Gal. III. 19.

Хотя нѣкопорыя чудесныя видѣнія поспигающя и внѣшними чувстввами: но собспвенно *Богоявленія* бывающъ въ духѣ, пакъ чпо въ сіе время внѣшній человекъ, смолпря по предварительному очищенію его и упонченію, иногда возвышаепся и просвѣпляепся, а иногда напропивъ изнемогаепъ. Сіе видно изъ примѣровъ Іакова, В. XXXII. 25. Моисея, Исх. XXXIV. 29. Давида, X. 7-9, Апостоловъ на Оаворѣ, Матт. XVII. 6. Лук. IX. 32. Савла, Дѣя. IX. 3-8. Іоанна, Ап. I. 10, 17.

Соединеніе являющагося Бога съ Ангеломъ, орудіемъ явленія, бываепъ иногда споль глубоко, чпо одно и спуже дѣйспвіе опкровенія безъ различія приписываепся и спому и другому, Исх. XX. 1. Дѣ. VII. 38. 53. Гал. III. 19. Евр. II. 2. и чпо видяцій оное не можепъ оимичишь дѣйспвующей причины опъ орудія, какъ спо случилось со Іоанномъ. Ап. XXII. 6-9.

Общее основаніе *Богоявленій* вепхаго и новаго Заветна, наипаче въ образѣ человекскомъ, еспъ вочеловѣченіе Сына Божія: ибо корень и начало Его свяпшаго человекспва находилось въ человекѣхъ опъ самыхъ первыхъ прародителей; и Сынъ Бо-

жій былъ на земли еще прежде своего плотскаго рожденія, подобно какъ *Сынъ теловѣтескій былъ на небеси* еще прежде вознесенія. Иоа. III. 13. Особенные же образы и степені окрovenій, сколько видно изъ примѣровъ, соотвѣтствовали обспояшительспвамъ и способностямъ приѣмлющихъ оныя.

Опличительныхъ признаковъ истинно Божественнаго явленія должно искать аа) въ его числительствѣ и величїи, бб) въ его дѣйствїяхъ на чловѣка, копорыя суть умноженіе вѣры, любви, смиренія, и вв) въ его прямомъ и несомнѣнномъ направленїи къ славѣ Божїей. Впрочемъ существенное свойство паковыхъ явленій для естесственнаго чловѣка не болѣе понятно, какъ свойство цвѣповъ для слѣпца. Богъ отверзаетъ очи шѣхъ, копорыя предають себя въ волю Его; и даетъ имъ проникательность узнавать Сапана даже сквозь личину свѣтлаго Ангела.

Что принадлежитъ въ особенностяхъ до окрovenій Аврама, поелику первое изъ нихъ изображается словомъ: *сказалъ*, а второе словомъ: *явился*: по вѣроятню, что въ первомъ случаѣ онъ слышалъ только гласъ Господа, а во второмъ и видѣлъ его въ образѣ чловѣка, чрезъ что Богъ показалъ Себя какъ бы въ большей близости къ правед-

нику, и возблагодарилъ его за вѣру первому не споль ясному опкровенію.

Потомству твоему отдалъ Я землю сію. Симъ опкрыпіемъ Богъ съ одной спороны награждаепъ Аврама за его послушаніе, съ другой пребуепъ опъ него новаго опыпа довѣренности къ своему провидѣнію, обѣщая одному бездѣльному чело-вѣку дапъ землю, наполненную множеспвомъ сильныхъ жипелей. Такъ вѣрующій ведепся опъ искушенія въ искушеніе, да очистиптся седмерицею.

Избраніе земли Ханаанской въ жилище благословенному попомспву Аврамову еспъ дѣло Божія правосудія, предопредѣляющаго наказатъ Хананейскія племена чрезъ Евреевъ, Б. XV. 16. дѣло благоспи, не смо-шря ни на какія препяпспвія, доспавляющей возлюбленнымъ своимъ землю кипящую медомъ и млекопъ; дѣло наконецъ всеобъемлющей премудроспи, избирающей хранилищемъ Божеспвенныхъ обѣпованій и зрѣлищемъ великихъ опкровеній, землю наиспособнѣйшую къ сообщенію со всѣми частями свѣпа, дабы вся земля удобнѣ видѣла спасеніе, содѣлываемое посреди земли, и скорѣ приняла въ немъ участіе.

б) *И тутъ создалъ онъ жертвенникъ.* Сіе еспъ дѣйспвіе dospойное опца вѣрующихъ, что первую печашію собспвенно-

спи на дарованной отъ Бога землѣ Аврамъ полагаетъ *жертвенникъ*, вмѣсто того, что бы сынъ вѣка сего создалъ домъ, или заложилъ городъ. Жертвенникъ созданъ поспѣшь, какъ скоро дана земля: Аврамъ едва получилъ даръ Божій, какъ уже поспѣшаетъ принести его въ жершву Богу.

Имя *Вевилъ* не принадлежитъ времени Аврама. Б. XXVIII. 19. Моисей употребляетъ оное преимущественно предъ древнимъ, какъ священное и приличное произшествіямъ мѣста.

Морелъ Евреи называютъ *западъ* по тому, что западный предѣлъ земли ихъ составляетъ море Средиземное. Б. XXVIII. 14.

Призвалъ имя Иеговы. Съ понятіемъ о молишвѣ, безъ сомнѣнія, здѣсь должно соединить мысль о жершвоприношеніи, къ чему ведетъ *созданіе жертвенника.*

Продолжалъ итти къ полудню. Сіе значить, что Аврамъ продолжалъ отъ времени до времени перемѣнять свое мѣстопребываніе, проходя вдоль земли Ханаанской. Сіе продолжающееся переселеніе не нужно изяснять иначе, какъ свойствомъ жизни кочующей.

Путь Аврама изъ земли рожденія въ землю обѣщанія есть образъ пути *самоот-*

верженія, копорымъ челоуѣкъ наъ соспо-
янія поврежденной природы переходить
долженъ въ соспоянїе Благодани.

Каждый вѣрующій имѣетъ оупъ Бога
поже повелѣніе, какъ и оупецъ вѣрующихъ,
— оспавить все и ошвергнушья себя са-
маго. *Любящій отца или мать болѣе,
нежели Меня, не достоинъ Меня*, глаго-
летъ Господь. Матт. X. 37.

Каждому вѣрующему обѣщано и *благосло-
веніе Авраамово въ Исусѣ Христѣ*, Гал.
III. 14. *Нѣтъ ни кого, кто бы оставилъ
доуль, или братьевъ, или сестрвъ, или от-
ца, или мать, или жену, или дѣтей, или
земли, ради Меня и Евангелія, и не по-
лушилъ бы нынѣ во время сіе и при гонені-
яхъ, во сто кратъ болѣе домовъ и братьевъ
и сестрвъ, (и отцовъ) и матерей и дѣ-
тей и земель, и въ вѣкѣ грядущемъ жизни
вѣтной*. Мар. X. 29, 30.

Вѣрующій, оспавляя свою, швориптъ Бо-
жію воду съ такимъ же неограниченнымъ
послушаніемъ, съ какимъ Аврамъ пошелъ,
какъ сказалъ ему *Иегова*, Богъ глаголетъ
намъ въ Природѣ, въ С. Писаніи, въ совѣ-
спи, въ приключеніяхъ жизни управляемыхъ
Его провидѣніемъ. *Итти, какъ скажетъ Иего-
ва* — еспъ правило, въ копоромъ заклю-
чается весь путь взыскующихъ грядущаго
града небснаго.

Подобно Авраму, вѣрующій пополюку приближается къ Богу, поколику оставяешь себя самаго ; и подобно Авраму , благодарить его за дары благодатныя . Онъ приемлеть ихъ только для того, чтобы съ вѣрностію возвращать къ ихъ началу: и тамъ же, и тогда же, гдѣ, и когда приемлеть, приносятъ оныя въ жертву Богу.

ПУТЕШЕСТВІЕ АВРАМА ВЪ ЕГИПЕТЪ.

Б. XII. 10—20.

10. И былъ голодъ въ землѣ той. И пошелъ Аврамъ въ Египетъ пожить тамъ; потому что усилился голодъ въ землѣ той. 11. Когда же онъ подошелъ близко къ Египту; то сказалъ Сарѣ, женѣ своей: вотъ, я знаю, что ты женщина прекрасная видою; 12. можетъ быть, Египтяне, увидѣвъ тебя скажутъ: это жена его; и убьютъ меня, а тебя оставятъ въ живыхъ; 13. и такъ скажи, что ты мнѣ сестра; дабы мнѣ хорошо было ради тебя, и дабы сохранилась жизнь моя чрезъ тебя. 14. Такъ и случилось, что когда пришелъ Аврамъ въ Египетъ, Египтяне увидѣли, что жена (его) весьма прекрасна; 15. увидѣли ее также вельможи Фараоновы, и похвалили ее Фараону; потому она и взята въ домъ

Фараоновъ. 16. Авраму же хорошо было ради ея; и былъ у него мѣлкій и крупный скотъ, и ослы, и рабы и рабыни, и лошаки и верблюды. 17. Но Иегова тяжкими ударами поразилъ Фараона и доль его, за Сару, жену Аврамову. 18. По селу Фараонъ призвалъ Аврама, и сказалъ: то ты это сдѣлалъ надо мною? для того не сказалъ мнѣ, то это жена твоя? 19. Для того ты сказалъ: это сестра моя? и я взялъ было ее себѣ въ жену. И такъ теперь вотъ тебѣ жена твоя; возьми, и поди. 20. И приказалъ Фараонъ нѣкопорымъ людямъ, чтобы проводили его, и жену его, и все, то у него было.

И пошелъ Аврамъ въ Египетъ. Опъ голада, распроспранившагося въ Палестинѣ, Аврамъ избираетъ убъжищемъ Египетъ потому, что сія страна, будучи ниже другихъ по своему положенію, и будучи орошаема рѣкою, не раздѣляетъ съ другими невыгодъ бездождія. Быть можетъ, что онъ предпочелъ Египетъ странамъ восточнымъ и для того, чтобы не подвергнуть своего дома искушенію возвращенія въ прежнее опечесство.

Я знаю, то ты женщина прекрасная видомъ. Какъ разность между возрапомъ Аврама и Сары составляетъ 10 лѣтъ (Б. XVII. 17); и слѣдственно при вступле-

ніи въ землю обѣшванную она должна была имѣть не менѣе 65 лѣтъ опъ рожденія (Б. XII. 4): по безпокойству и опасенію, въ которое приводилъ Аврама красота ея, можетъ показаться спраннымъ. Противъ сего недоумѣнія должно примѣпить, 1) что Сара не раждала дѣпей, и шѣмъ долѣе могла сохранишь цвѣтъ возраста; 2) что въ сіе время и обыкновенное печеніе жизни человѣческой не такъ еще измѣрялось, какъ нынѣ; и естли Аврамъ во 100, а Сара въ 90 лѣтъ, *были стары и въ лѣтахъ преклонныхъ*, Б. XVIII. 11. по сіе опносишь должно не къ крѣпости здравія и продолженію жизни, но къ рожденію только дѣпей, коего время, казалось, уже прошло для нихъ. — Дщерямъ вѣка сего не бесполезно было бы всмопрѣшься въ зеркало скромности жены Аврамовой, которой супругъ говорилъ о красотѣ ея, какъ о чемъ-то для нея неслыханномъ, и пренебующемъ особеннаго удосповѣренія: *я знаю.*

И такъ скажи, то ты мнѣ сестра, и пр. Здѣсь сколько выраженій, сполько нѣкоторыя опкрываютъ пороковъ въ Аврамѣ: 1) ложь: *скажи, то ты мнѣ сестра*; 2) корыстолюбіе: *дабы мнѣ хорошо было ради тебя*; 3) пожертвованіе цѣломудріемъ своей супруги за сохраненіе своей жизни: *дабы сохранилась жизнь моя трезвѣ тебя.*

Но всѣ сіи подозрѣнія оказываются неосновательными, еслии вникнемъ въ существо дѣла, и не будемъ произвольно приписывать Авраму намѣреній несомвѣстныхъ съ извѣстною его правотою и съ Божиимъ къ нему благоволеніемъ.

1) Безъ всякой лжи называется онъ Сару своею сестрою; ибо она дѣйствительно была такою *по отцу, а не по матери*. Б. XX. 12. Правда онъ упивается частью истины, не желая называть *сестру* вкупѣ и *супругою* своею: но сіе припворство или хитрость оправдывается чистотою его намѣренія предохранить себя отъ опасности, а Египтянъ отъ злодѣянія. Въ С. Писаніи находящіяся многіе примѣры такой хитрости, которая выше всякаго осужденія или прерѣканія. См. Б. XIX. 2. XXII. 5. XLII. 9. Исх. I. 19, 20. III. 18. 1 Цар. XXI. 2. 2 Цар. XV. 34. XVII. 20. 4 Цар. VI. 19. Іер. XXXVIII. 25—27. Исключается изъ сего *истина Божія*, съ коею неразлучно соединена слава Божія, и копорую, по сему, *подавляютъ неправдою* или *превращаютъ въ ложь*, Рим. I. 18. 25. было бы оскорбленіе Божія величества.

2) Слова Аврама: *дабы лишь хранило было, изъясняются* слѣдующими словами: *дабы сохранилась жизнь моя*. Не видамъ корысти жертвуетъ онъ своею супругою, но

желаешь упобришь ее орудіемъ къ сохраненію своей жизни.

3) Когда Аврамъ надѣешия сохранити свою жизнь *грезь* Сару: по изъ сего не лъзя еще вывести, будпо онъ имѣеть намѣреніе пропивное цѣломудрію ея. Онъ могъ думать, что, назвавъ ее своею супругою, онъ подвергнетъ себя и ее коварству или даже насилію Египтянь; и что напропивъ шого, почипая ее только сеспрою его, онѣ не будутъ имѣть причины прибѣгать къ симъ крайностямъ, но будутъ ошкрытымъ образомъ домогаться ея супружества, и чрезъ по дадутъ ему способъ продлить время и удалиться. То, что она послѣ взята была въ домъ Фараоновъ, могло случиться нечаянно и непредвидѣнно для Аврама.

Одно по, по видимому, предосудительно для него, что онъ не предаль судьбы своей проспо въ руки Божіи, а хотѣлъ привести себя въ безопасность собственнымъ искуствомъ и хипроспію. Но предспавимъ себѣ, что онъ увѣренъ былъ въ необходимости сохраненія жизни своей, поелику былъ увѣренъ въ истинѣ обѣпованія Божія о своемъ попомспвѣ; что между тѣмъ не имѣлъ въ виду обыкновеннаго способа къ сохраненію оныя, и не хотѣлъ искушать

Бога прошеніемъ опкровенія: тогда собственная хипросшь его предспавишся слѣдспвіемъ желанія исполнить волю Божию.

Вельможи Фараоновы. Вѣроятно, это были правители пограничныхъ съ Палестиною городовъ и обласпей, копорымъ поручено было наблюдать за приходящими въ Египецъ съ сей стороны, съ коей одной Египецъ опскрытъ былъ опаснымъ нашествіямъ иноплеменныхъ народовъ.

Имя *Фараона* въ С. Писаніи есть общее Царей Египецкихъ, до временъ Іезекіиля. XXXII. 2. Имя Фараона, по мнѣнію Кирхера, Aegypt. Oedip. L. I. c. 76. значить *свободнаго*; а по Бохарпу, Hierog. р. II. L. V. c. 18. *крокодила*, къ чему приспособляешъ, по видимому, и Іезекіиль свое описаніе Фараона. Флавій, Antiq. L. VIII. c. 2. во времена коего предлагаемъ уже былъ вопросъ о происхожденіи сего имени, говоритъ, что оно значить *Царя*. Клеркъ, in Comm. in Gen. не противорѣча Флавію, полагаешъ, что оно значить *превознесеннаго*. (опъ *ut summum tenuit*).

Тяжкими ударами поразилъ. Моисей не говоритъ о родѣ сихъ казней, такъ какъ и о томъ, какъ узналъ Фараонъ вину своихъ бѣдспвій. Домъ Авимелеха въ подобномъ случаѣ наказанъ былъ неражданіемъ, и Авиме-

лехъ имѣлъ о семь опкровеніе во снѣ. Б. XX. 18. 3. Флавій Antiq. L. I. с. 8 пишеть, что Фараонъ вразумлень былъ бо-лѣзнію и возмущеніемъ, коихъ причину исполковали ему жрецы. Не ближе ли онъ могъ получить сіе исполкованіе отъ самой Сары?

Что принадлежитъ до преступленія Фараонова, оно состояло въ преобладаніи чувственности, которое шѣмъ достойнѣе наказанія въ царѣ, чѣмъ сильнѣе примѣръ его въ народѣ. Домъ Фараоновъ конечно шакже спрадалъ не безвинно. Не прудно судишь, каковъ долженъ спвовалъ бытъ дворъ, коего вельможи спсавляли обязанностію служишь низкимъ спраспямъ своего владыки.

Впрочемъ безъ сомнѣнія должно полагать, что Фараонъ спспрадалъ не за содѣланное, но за преднамѣреваемое преступленіе; и что Богъ, его бѣдспвіями, предварилъ и опвратилъ нещасіе Сары. Сіе ясно упверждаеть Псаломникъ, CIV. 13—15.

Что ты это сдѣлалъ надо мною? и пр. На сей, по видимому, справедливый упрекъ, въ сказаніи Моисея нѣтъ опвѣща Аврамова. Но Аврамъ и въ семь случаѣ невинень, еспли предположимъ, что Сара взяша была во дворъ шолько еще для почести, и для пригошвленія ко браку, которое мо-

гло продолжаться нѣсколько мѣсяцовъ, подобно какъ въ послѣдствіи времени было въ обычаѣ при дворѣ Персидскомъ, Ес. II. 12. что Аврамъ, поручивъ своей супругѣ, или рѣшась самъ открыть свою пайну въ случаѣ крайней опасности, ожидалъ между шѣмъ воли Божіей о своемъ спасеніи, которая вскорѣ и открылась дѣйствительно чрезъ казни надъ Фараономъ.

И приказалъ Фараонъ нѣкоторымъ людямъ, чтобы проводили его. Спрахъ казней сполько подѣйствоваль на Фараона, что онъ не только отпускаетъ Аврама въ безопасности, но и провождаетъ какъ неприкосновеннаго.

Путешествіе Аврама въ Египетъ есть продолженіе очистительныхъ его искушеній.

Послѣ обитанія въ странѣ Халдейской, плодотворной, и въ Харранѣ, гдѣ онъ умножилъ свое имущество, едва вступаетъ онъ въ землю обѣщанія, какъ изгоняется изъ нея голодомъ. Въ какомъ мракѣ въ сіе время должны были предсавиться обѣщанія Божіи; и какъ трудно было сохраниться отъ преткновенія самой твердой вѣрѣ!

Оставляя на время землю поражаемую вышнею рукою, Аврамъ впадаетъ въ руки человѣческія. Опасность его становится

часъ опъ часа видимѣе; а избавленіе предспавляется часъ опъ часа менѣе удобнымъ. Уже супругу, опъ которой долженъ былъ надѣяться благословеннаго плода, онъ видипъ въ позорномъ плѣну иноплеменника.

Казалось, что предводившая и покрывавшая Аврама рука Господня совсѣмъ опспушила опъ него, какъ вдругъ она являешся въ самомъ Фараонѣ, и, поражая его, дѣлаешъ его своимъ орудіемъ для безопасности праведника.

Подобное нѣчто случается съ человѣкомъ на внушреннемъ пуши вѣры.

Послѣ того, какъ совершивъ часть сего пуши, онъ уже приемлетъ опъ Бога нѣкоторыя благодатные дары, и начинаешъ вкушашъ, яко благъ Господъ; послѣ того какъ Благодать какъбы перстомъ показуешъ ему землю обѣшванія, — внушренное царство Божіе: она сокрываешся паки, и онъ оспаешся сухъ и безплоденъ, алченъ и жаждушъ.

Опасное для него соспояніе еспъ то, когда онъ желаешъ и думаешъ найпи для себя пищу въ Египтѣ, — въ упражненіяхъ міра: душа нечувспвипельно дѣлаешся плѣницею его суешъ, и угрожаешся расплѣніемъ опъ его прелешей.

Въ сихъ обспояшешспвахъ милосердый Промыслъ, часпо нечаянными, и впрочемъ

иногда тяжкими ударами, сокрушаетъ узы привязующія чловѣка къ міру, и возвращаетъ его въ пупъ свой съ новою ревностію, и въ новой безопасности.

РАЗЛУЧЕНІЕ АВРААМА И ЛОТА.

В. XIII.

1. Такимъ образомъ вышелъ Аврамъ изъ Египта, самъ, и жена его, и все, что у него было, и Лотъ съ нимъ, въ полуденный край. 2. И былъ Аврамъ очень богатъ скотомъ, и серебромъ и золотомъ. 3. И продолжалъ онъ переходы свои отъ полуденнаго края до Вевиля, до мѣста гдѣ прежде былъ шатеръ его между Вевилемъ и между Гаелмъ, 4. до мѣста жертвенника, который онъ создалъ тамъ внаталѣ; и тамъ призвалъ Аврамъ имя Іеговы. 5. И у Лота, сопутствовавшаго Авраму, былъ мѣлкій и крупный скотъ, и шатры. 6. И земля не позволяла имъ жить вмѣстѣ: послышавъ богатство ихъ было такъ велико, что они не могли жить вмѣстѣ. 7. Между па-

стухали скота Аврамова, и между па-
 стухами скота Лотова, произошло несо-
 гласіе; при толиб Хананеи и Фerezеи жи-
 ли тогда въ землѣ сей. 8. И по тому
 Аврамъ сказалъ Лоту: да не будетъ раз-
 дора между мною и тобою, и между па-
 стухами моими и твоими; ибо мы род-
 ственники. 9. Не вся ли земля предъ то-
 бою? пожалуй, отдѣлись отъ меня. Есть-
 ли ты на лѣво; то я на право: а естьли
 ты на право; то я на лѣво. 10. Лотъ воз-
 велъ очи свои, и увидѣлъ равнину Иордан-
 скую, которая, прѣжде нежели истребилъ
 Иегова Содомъ и Гоморрѣ, вся, какъ садъ
 Иеговы, какъ земля Египетская, орошалась
 водою, даже до Цоара. 11. И избралъ себѣ
 Лотъ всю равнину Иорданскую; и движену-
 ся Лотъ къ Востоку. Такъ разлучились
 они другѣ съ другоиъ. Аврамъ сталъ жить
 на землѣ Ханаанской: 12. а Лотъ сталъ
 жить въ городахъ равнины, и доходилъ съ
 шатрами до Содома. 13. Жителиже Со-
 домскіе были злы и весьма грѣшны предъ
 Богоиъ. 14. Между тѣмиъ Авраму, послѣ
 того какъ Лотъ отдѣлился отъ него, Иего-
 ва сказалъ: возведи очи твои, и съ мѣста,
 на котороиъ ты теперь, посмотри къ Сѣ-
 веру, и къ Югу, и къ востоку, и къ запа-
 ду. 15. Ибо всю землю, которую ты ви-
 дишь, тебѣ далъ Я, и потомству твоему

навсегда. 16. И далъ тебѣ потомство какъ прахъ земный; естли возможно кому стестъ прахъ земный, то и потомство твое соотено будетъ. 17. Встань, пройди по землѣ сей въ долготу и въ широту ея: ибо Я тебѣ далъ ее. 18. И такъ Авралъ двигнулъ шатеръ, и пошелъ, и поселился у дубравы Мамре, то въ Хевронѣ; и создалъ тамъ жертвенникъ Иеговъ.

Въ семь сказаніи о раздѣленіи дома Аврамова опть дома Лопова излагающся слѣдующія подробности: 1) обспояшельспва предшеспвовавшія сему раздѣленію, 1 — 4. 2) причины раздѣленія, 5 — 7. 3) образъ раздѣленія, 8 — 11. 4) мѣспопребываніе по раздѣленіи, 12, 13. 5) слѣдспвіе разлученія сего для Аврама, 14—18.

Въ полуденный край. Спмъ Евреи означаюпть южный край Палестины. Авд 19, 20.

Тамъ призвалъ Авралъ иля Иеговы. Сколько можно догадывапсья изъ порядка произшеспвій, сіе было благодарспвенное Богослуженіе за помощь Божию оказанную ему во Египтѣ. Мѣспо Богослуженія соблюдено прежнее, въ знаменіе спго, чпю, не смопря на спранническую жизнь, онъ постпоянно привязанъ къ одному мѣспу въ рою въ обѣспованіе.

Земля не позволяла иль жить вмѣстѣ. Какъ богатспшво Аврама и Лопы наипаче

состояло въ многочисленныхъ спадахъ: по совокупное пребываніе ихъ особенно въ спранѣ уже населенной, и не богатой водами, представляло слѣдующія запрудненія долженствовавшія увеличиться вмѣстѣ съ ихъ спяжаніями: а) недоспапокъ пажипей, б) смѣшеніе собспвенности и в) неудобство пользоваться нужными для спадъ водами.

Хананеи и Ферезеи жили тогда на землѣ сей. Именемъ Хананеевъ, вѣроятно, здѣсь означается не все попомство Ханаана, но нѣкоторое частное изъ онаго племени: ибо иначе къ чему бы прибавлять имя Ферезеевъ, которые такъ же принадлежатъ къ попомству Ханаана? Имя Ферезеевъ значить сельныхъ и въ самомъ дѣлѣ они жили въ горахъ. Ис. XI. 3.

Но для чего, сказавъ о несогласіи въ домѣ Аврама, Моисей упоминаетъ о Хананеяхъ и Ферезеяхъ? — а) Для того, ошвѣтсвуютъ нѣкоторые, чптобы показать великость несогласія раздѣлившаго двѣ фамиліи, которыя должно бы соединять самое пребываніе между иноплеменными народами. б) Для того, догадывающія другіе, дабы показать необходимость скорого и рѣшишельнаго прекращенія распри, въ которую могли бы вмѣшаться чуждые ко вреду и гибели обѣихъ семействъ. в) Для того, вѣроятно, чпто бы сказанное выше, чпто *земли*

ля не позволяла жить или, вѣстѣ, объяснишь шѣмъ, что она кромѣ ихъ имѣла много жилищей.

И увидѣлъ всю равнину, Иорданскую, которая вся орошалась водою, прежде нежели истребилъ Иегова Содомъ и Гоморрѣ, какъ садъ Иеговы, какъ земля Египетская, даже до Цоара, Чипая сіи слова въ семь порядкѣ, въ кошоромъ онѣ пославлены въ Еврейскомъ шекспѣ, подумаешь, что Цоара должно искашь въ Египтѣ: но сей городъ находился въ окрестностяхъ Содома, и получилъ имя сіе отъ Лота. Б. XIX. 22. Запрудненіе сіе разрѣшають нѣкоторыя чрезъ Сирскій переводъ, гдѣ вмѣсто *רוח צואר* чипається *רוח צואנ*, кошорый есть *Танисъ*. Но и по чтенію Еврейскаго шекспа, кошорое подшверждается согласіемъ Самаритянскаго и Греческаго, не трудно разрѣшишь оное чрезъ совокупленіе словъ: *даже до Цоара, съ именемъ равнины Иорданской*. Такое преложеніе словъ не пропивно свойству языка Еврейскаго. См. Ис. XXIV. 26.

И двинулся Лотъ къ Востоку. Сей переводъ основанъ на соображеніи мѣсположенія страны Иорданской, кошорую избралъ себѣ Лотъ, съ положеніемъ Вевиля, близь кошораго производилъ раздѣль. Частница Еврейскаго языка *רו* допускаеть сіе преложеніе, См. 2 Цар. VI. 2. 1 Цар. XIII. 6.

Жители же Содомскіе были злы и весьма грѣшны предъ Богомъ. Говоря сіе, Моисей осуждаєтъ сдѣланный Лотомъ выборъ мѣстопребыванія. Въ самомъ дѣлѣ Лотъ поступилъ бы благоразумнѣе, когда бы, не смотря на скромное и безкорыстное предложеніе Аврама о избраніи себѣ спраны, предоставилъ ему, яко спарѣйшему, назначилъ оную; и когда бы при избраніи себѣ жилища имѣлъ въ виду не наружныя полько выгоды, но паче сохраненіе внушрєннѣго сокровища вѣры и благочестія. Но привязанность къ земному ослѣпила его, и доведеть въ послѣдствіи до края бездны.

Авраму, послѣ того какъ Лотъ отдѣлился отъ него, Иегова сказалъ. Сіе опкровеніе не безъ причины слѣдуєтъ за разлученіемъ Аврама отъ Лота. а) Богъ являетъ первому новое знаменіе своего благоволенія за новый опытъ его довѣренности къ Промыслу, съ каковою онъ землю принадлежащую ему по обѣщанію предложилъ на избраніе другому. Аврамъ думалъ получить ее отъ Бога, и по шому не искалъ на ея обладаніе согласія человѣческаго, пакже какъ не опасался и прошиворѣчія. б) Богъ хоцетъ пакже показатъ Авраму сямъ новымъ опкровеніемъ, что обѣщаніе принадлежащєму собшвенно ему, безъ участія Лота.

Всю землю, которую ты видишь, тебѣ далъ Я, и потомству твоему навсегда. Событіе обѣщанія сего извѣстно, кромѣ, можешъ бышь, шого, какимъ образомъ земля обѣщанная принадлежитъ потомству Аврама навсегда, или во вѣкъ. Въ изъясненіе сего полагають:

а) иные: чшо обладаніе землею *во вѣкъ* значить шолько попомспивенное и долговременное обладаніе, и чшо время обладанія сего счишашъ должно до перваго шокмо припешствія Хрістова. Въ самомъ дѣлѣ слово *вѣкъ* означаешъ иногда шокмо нѣкоторое неопредѣленное продолженіе времени. Такъ Пасха вешхозавѣпная названа *вѣчною*: Исх. XII. 14. Такъ даже въ привѣщспвіяхъ говорили: *во вѣки живи*. Дан. II. 4.

б) другіе: чшо словомъ *во вѣкъ* гадашельно указуешся на возобновленіе и продолженіе обѣщанія Аврамова въ духовномъ его знаменованіи, послѣ шого, какъ оно сперва исполнится, или уже исполнилось, чувспивеннымъ образомъ. По сему обширному разумѣнію обѣщанія, предѣлы земли обѣщанной могушь бышь измѣряемы шолько духовнымъ зрѣніемъ, подобно какъ и Авраму въ опкровеніи повелѣно было измѣрять оную глазами; а сія мѣра безконечна.

Потомство, какъ прахъ земный. Дабы увѣришься въ почности сего напряженнаго изображенія попомства Аврамова, нужно только принять въ соображеніе а) долгое существованіе народа Еврейскаго, по которому онъ, приемлемый во всемъ своемъ продолженіи, можетъ быть многочисленнѣе другихъ народовъ, занимавшихъ обширныя страны; б) неизвѣстность пребыванія десяти колѣнъ Израилевыхъ, переселенныхъ Царемъ Ассирійскимъ, которыхъ, измѣняясь болѣе или менѣе, конечно доселѣ продолжаются въ одномъ или многихъ народахъ, извѣстныхъ, или неизвѣстныхъ; в) наконецъ то, что *всѣ сущіе отъ вѣры, всѣ Христовы, суть Аврамова потомство, и по обѣтованію наследники*, Гал. III. 7. 29.

Встань, пройди по землѣ сей въ длину и въ широту ея; ибо Я тебѣ далъ ее. Не назначивъ предѣловъ земли обѣщанной, Богъ повелѣваетъ пройти ее въ длину и широту. Сіе можно разумѣть такъ, что онъ повелѣваетъ Авраму проходить и обходить лежащую ему страну по произволенію, съ такимъ увѣреніемъ, что всякое мѣсто, гдѣ онъ поставитъ свою ногу, будетъ принадлежать къ землѣ обѣщанной. Богъ внушаетъ чрезъ сіе Авраму, что мѣра обѣщанія есть мѣра вѣры, и что пре-

дѣлы земли обѣщанной супъ, колико подвижны, полико обширны, и даже невидимы.

У дубравы Малре. Имя сіе произошло отъ Амморреянина *Малре*, союзника Аврамова. XIV. 13.

Въ Хевронѣ. Какъ Хевронъ получилъ сіе имя отъ *Хеврона* внука Халевова, во времена же Моисея, и даже Исуса Навина, еще назывался древнимъ именемъ *Кириаотарба*, Ис. XV. 13. Суд. I. 10. 1 Пар. II. 42, 43. по справедливо догадывающся, что слова: *что въ Хевронѣ*, внесены въ шекспъ Моисея Ездрую, или кѣмъ-либо другимъ, для объясненія мѣстоположенія *дубравы Малре*, когда сіе послѣднее имя сдѣлалось уже незнакомо.

Естьли отъ Исторіи разлученія Аврама и Лоша опдѣлимъ мысленно часпныя обстоятельспва лицъ: по въ основаніи ея опкроуспя опличительныя свойспва и дѣйспвія двухъ человекъ: одного, по вѣрѣ, преданнаго воли Божіей; другаго, въ природѣ, слѣдующаго собственнѣйшей волѣ.

И поспъ и другой имѣютъ многія общія блага, не пошько внѣшнія, но иногда и внуспреннія, какъ по, познаніе главныхъ испинъ вѣры и добрыя дѣла закона.

Но предающій себя волѣ Божіей, по мѣрѣ успѣха въ умерщвленіи своей воли, чувствуетъ противорѣчіе между своими побужденіями и дѣйствіями, и дѣйствіями обращающагося съ нимъ въ обществѣ естественнаго человѣка, и, будучи впрочемъ привязанъ къ нему любовію, яко къ ближнему и брату, ищетъ нѣкопорымъ образомъ удалить и сокрыть себя отъ него, для избѣжанія обоюднаго соблазна.

Преданный волѣ Божіей предоспавляетъ ближнимъ всѣ блага, копорыми можетъ и имѣеть право пользоваться, будучи расположенъ довольствоваться, шакъ сказать, останками оныхъ, изъ рукъ Промысла. Но чѣмъ болѣе онъ сокращаетъ и опсѣкаетъ собшвенныя желанія, дабы дать мѣсто волѣ Божіей: шѣмъ болѣе щедритъ и обогащаетъ его Богъ своими дарами и обѣщаніями, содѣлывая каждое дѣйствіе его сѣменемъ жизни вѣчной, и съ каждымъ шагомъ пупи его приближая его къ опечесству небесному.

Напротивъ естественный человѣкъ желаетъ, какъ собственностию, обладать всемъ, что прельщаетъ очи его; и, поставляя цѣлю своей дѣятельности собшвенную выгоду и ощушительное удовольствіе, мечтаетъ найти Рай Божій на землѣ, ищетъ пажипи при водахъ Египетскихъ, духовной

радости въ упоеніи самолюбія. Въ семь со-
спояніи онъ не далекъ опъ того, чшобы
поспавить въ Содомъ свой домъ и опе-
чесшво.

ПЛѢНЪ И ИЗБАВЛЕНІЕ ЛОТА.

Б. XIV.,

Говоря о разлученіи Аврама и Лота, Моисей замѣтилъ погрѣшность, копорую сдѣлалъ сей послѣдній, поселясь между людьми злыми и грѣшными. Теперь онъ показываетъ его несчастіе, бывшее слѣдствіемъ сей погрѣшности, и продолжаетъ оправдывать поведеніе Аврама, копорый вѣрою и надеждою на Промысль не только сохранилъ собственную безопасность, но и былъ въ состояніи возвратить ее другому.

Въ одномъ повѣствованіи совокупляются: 1) война девяти царей, какъ случай къ бѣдствію Лота, 1—11. 2) самое бѣдствіе Лота и помощь Аврама, 12—16. и 3) шорженство Аврама блистательное какъ оказан-

ными ему почестями, пакъ еще болѣе благочестіемъ его и безкорыстіемъ, 17-24.

1) ВОЙНА ДЕВЯТИ ЦАРЕЙ.

XIV. 1. Служилось во дни Амрафела царя Сеннаарскаго, Аріоха царя Элласарскаго, Кедорлаомера царя Еламскаго и Ғидала царя Гоилскаго, 2. то они пошли войною противъ Беры царя Содомскаго, противъ Бирши царя Гоморскаго; Шинава царя Адмы, Шелевера царя Цевоилскаго, и противъ царя Белы, которая есть Цоарѣ. 3. Всѣ сіи собрались въ долину Сиддилъ, гдѣ нынѣ море Солянное. 4. Двенадцать лѣтъ были они въ порабоженіи у Кедорлаомера; а въ тринадцатомъ году отложились. 5. И такъ въ четырнадцатомъ году пришелъ Кедорлаомеръ, и цари, которые съ нимъ, и поразили Рефаиловъ въ Аштеров - Карнаилъ, Зузиловъ въ Галъ, Эмиловъ въ Шаве-Киріааилъ, 6. и Хорреевъ въ горѣ ихъ Сеурѣ, до Эл-Фарана, то при пустынь. 7. Обратясь оттуда, они пришли къ источнику Мишпатъ, который есть Кадеишъ, и поразили все поле Амалекитянъ, и также Эмореевъ живущихъ въ Хацазон - Тамарѣ. 8.

Тогда вышли царь Содомскій, царь Гоморскій, царь Адмы, царь Цевоилскій и царь Бель, которая есть Цоарб; и устроились къ сраженію съ ними въ долинѣ Сиддилѣ, 9. съ Кедорлаомеромъ царемъ Елалскимъ, Видаломъ царемъ Гоилскимъ, Амрафеломъ царемъ Сеннаарскимъ, Аріохомъ царемъ Элласарскимъ, четыре царя съ пятью. 10. Въ долинѣ же Сиддилѣ было много сло- льяныхъ колодезей. И такъ цари Содомскій и Гоморскій, обратясь въ бѣгство, попадали въ оныя; а прогіе убѣжали въ горы. 11. Побѣдители взяли все богатство Содомское и Гоморское, и весь хлѣбъ ихъ, и удалились.

Во дни Амрафела царя Сеннаарскаго. Спранно, что время войны означаешя царспивованіемъ Амрафела, которъй не естъ главный изъ воюющихъ царей, но только союзникъ Кедорлаомера, и котораго царспивованіе, пакже какъ и другихъ, не извѣстно въ Священной Исторіи. Можетъ быть, причиною сего первенство Вавилонскаго Царства по времени его успроенія: и можетъ быть, порядокъ его царей извѣстенъ еще былъ по преданію во времена Моисея.

Царя Элласарскаго. вмѣсто Элласарб, въ переводѣ Іонафана поставлено Таласарб, а въ Сирскомъ Даласарб. Принимая имена, сіи за одно, нѣкоторыя ищутъ цар-

ства Талассарь не далеко отъ Евфрата, гдѣ Еденипы покорены Ассиріянами. Иса. XXXVII. 12.

Царя Гоилскаго. Думающъ, что царь Гоилъ, что значить: царь народовъ, или *языгскій*, есть поже, что у Иисуса Навина царь Гоилъ ле-Гилгалъ, Ис. XII. 23. а Гилгалъ поже, что Гелилъ или Галилея *языгская*, у Исаи IX. 1. Имя царства Гоилъ произошло могло отъ смѣшенія различныхъ народовъ въ одной области и подъ однимъ правленіемъ. По крайней мѣрѣ извѣстно сіе о Галилеѣ послѣдующихъ временъ, населенной, по сказанію Спратона, Л. XVI. *Египтянами, Аравлянами, Финикіянами.*

Содолъ, Гоморрѣ, Адма, Цевоилъ, Бела, что послѣ *Цоарѣ*, не смотря на раздѣленіе царствъ, составляли одну страну, одинъ союзъ; и, кромѣ Бела, имѣли одну часть, копорую заслужили своимъ развращеніемъ. Вспр. XXIX. 23. Но прежде, нежели излечь на нихъ весь свой гнѣвъ, Богъ возвѣщаетъ его имъ, и желаетъ обратишь ихъ къ покаянію, опасностями и бѣдспвіями брани.

Сиддилъ. По мнѣнію Абен-Езры, сіе имя должно производить отъ *сидъ* טִדְּ известъ; а подъ симъ именемъ разумѣть можно земляную смолу, или бипумень, находившійся въ долину Сиддимъ въ великомъ обилии, и служившій вмѣсто извести.

Море соляное. Обыкновеннѣе: *Мертвое море.*

Двенадцать лѣтъ были они въ порабощеніи у Кедорлаомера. Здѣсь должно примѣшпшь по, что предсказаніе Ноя о рабствѣ Ханаана частію начинается уже исполняпсья.

Рефаимовѣ. *Рефаилы* были въ числѣ народовъ, копорыхъ землю Богъ обѣщаль Израильпшянамъ. Бып. XV. 20. Обишпали они въ Васанѣ. Ис. XII. 4. XIII. 12. Въ переводѣ Седмидесяпи имя *Рефаимовѣ* иногда замѣняепся именемъ *исполиновѣ*: оно и дѣйствивпельно имѣепъ иногда сіе знаменованіе въ С. Писаніи. Вшор. II. 11. Изъ сего можно сдѣлать догадку о качествахъ народа *Рефаилѣ*.

Элимовѣ. Сіи жили въ Моавишпдѣ прежде попмковъ Лоша. Вшор. II. 10.

Хорреевѣ. Сіи супъ обишпатели земли Идумейской прежде Идумеевѣ. Бып. XXXVI. 20.

До Эл-Фарана. Или: *до равнины Фаранѣ.* Городъ Фаранъ сущеспвоваль еще во время Геронима *выше Дравіи въ сопредѣльности Срацинѣ.* См. Лос. Неб.

Кѣ источнику Мишпатѣ, который есть Кадешѣ. Имена сіи значашъ: *Истокникѣ Суда,* и *Освященіе.* Причина сихъ наименований, по мнѣнію нѣкошорыхъ, находипсья въ Испоріи Моисея. Чис. XX. 10—13.

Поле Амалекитянѣ. Какъ Амаликъ, естѣ попомокъ Исава, Бып. XXXVI. 12. по здѣсь или чрезъ поле Амалекитянѣ должно разумѣть древнихъ жителей земли Амалекской; или Амалекитянѣ должно дать иное древнѣйшее происхожденіе. Сію послѣднюю догадку нѣкоторымъ образомъ подтверждаетъ ненависть Евреевъ проптивъ Амалекитянъ, подтвержденная самимъ Богомъ, Исх. XVII. 14. 1 Цар. XV. 2. между шѣмъ, какъ онъ воспрепилъ воевать съ сынами Исава. Вшор. II. 5.

Вѣ Хацазон - Тамарѣ. Сіе мѣсто послѣ называлось *Ен-Геди.* 2 Пар. XX. 2.

Много смоляныхъ колодезей. Не извѣстно, нефтяные ли ключи сѣмъ означаются, или углубленія сдѣланныя въ землѣ, когда изъ нея брали бисшумень.

2) БѢДСТВОЕ ЛОТА И ПОМОЩЬ АВРАМА.

12. *И взяли Лота, племянника Аврамова, жившаго въ Содомѣ, и имущество его, и удалились.* 13. *И пришелъ одинъ изъ цѣлѣвшихъ, и извѣстилъ Аврама Еврея, жившаго тогда у дубравы Малре, Аморрея, брата Эшколу, и брата Анеру, которые были союзники Аврамовы.* 14. *И такъ когда*

Авраамъ услышалъ, то сродникъ его взятъ въ плѣнъ: то вывелъ искусныхъ домохозяевъ своихъ три ста оснадцать, и преслѣдовалъ непріятели до Дана; 15. и раздѣлясь, напалъ на нихъ ночью, и поразилъ ихъ, и преслѣдовалъ ихъ до Ховы, то по лѣвую сторону Дамаска. 16. И возвратилъ все богатство, и Лота сродника своего, и имущество его возвратилъ, также и женщинъ и народъ.

До Дана. Еспьли симъ означаешся городъ получившій свое имя опъ *Дана*, сына Иаковлева, называвшійся прежде *Лаисъ*, Ис. XIX. 47. Суд. XVIII. 29.: то сіе слово безъ сомнѣнія не можетъ принадлежать Моисею. Но *Даномъ* также, по свидѣтельству Флавія, *Antiq. L. I. c. 10.* назывался одинъ изъ источниковъ Иордана: и въ семъ знаменованіи оное имя могло бытъ древнѣе Моисея.

По лѣвую сторону Дамаска. По переводу Онкелоса: къ *Сѣверу Дамаска*. Сіе объясняешся тѣмъ, что Евреи представляють Воспокъ *переднею* стороною міра, а Западъ *заднею*; и посему Полдень называешся *правою*, Пс. LXXXVIII. 13. а Сѣверъ *лѣвою* стороною.

3) ТОРЖЕСТВО АВРАМА.

17. Когда онъ возвращался послѣ пораженія Кедорлаомера и царей бывшихъ съ нимъ: то царь Содомскій вышелъ ему на встрѣту въ долину Шаве, которая есть долина царская. 18. И Мелхиседекъ царь Салимскій вынесъ хлѣбъ и вино. Онъ былъ Священникъ Бога Всевышняго. 19. И благословилъ его, и сказалъ: благословенъ Аврамъ отъ Бога Всевышняго, обладателя небесъ и земли; 20. и благословенъ Богъ Всевышній, который предалъ враговъ твоихъ въ руки твои. Аврамъ далъ ему десятую часть изъ всего. 21. Тогда царь Содомскій сказалъ Авраму: отдай мнѣ людей, а имѣнiе возьми себѣ. 22. Но Аврамъ сказалъ царю Содомскому: я поднимаю руку мою къ Иеговѣ, Богу Всевышнему, обладателю небесъ и земли; 23. клянусь, что даже нитки, или сапожной подвязки не возьму изъ всего твоего, чтобы ты не сказалъ: я обогатилъ Аврама; 24. кромишь того только, что съѣли рабы, и кромишь участка людей, ходившихъ со мною; Анеръ, Эшколь и Мамре пусть возьмутъ свой участокъ.

Шаве. О сей долинь упоминается во вѣпорой книгѣ Царствъ XVIII. 18., но не

опредѣляется ея положеніе. Кажется, она должна лежать къ Сѣверу опъ Салима.

Мелхиседекъ. Подъ симъ именемъ разумѣюпъ: а) Ионаанъ, полковникъ Іерусалимскій, — Сима; б) Даміанъ, одинъ изъ *Мелхиседекіанъ*, — Сына Божія, Ерірh. Наег. LV. в) Іеракъсъ Египтянинъ — Свяпаго Духа, Наег. LXVII. г) Оригенъ и Дидимъ — Ангела, Ніегон. Ер. ad. Euang. д) *Вѣроятно*, говорипъ блаженный Теодорипъ, Quaes. LXIV. in. Гер. *то онъ происходилъ отъ народовъ жившихъ въ Палестинѣ: ибо у нихъ былъ и Царемъ и Священникомъ.* Сколь просто и естественнo сіе послѣднее мнѣніе; сполько всѣ прочія прошиворѣчашъ каждому слову сказанія Моисеева.

Царь Салимскій. *Салимомъ* иногда называешся *Іерусалимъ*. Пс. LXXV. 3. Впрочемъ есть и другой *Салимъ* близъ *Еннона*. Іоа. III. 23.

Вынесъ хлѣбъ и вино. Здѣсь нѣкошорые думаютъ видѣпъ дѣйствіе священства, по есть, принесеніе хлѣба и вина въ жерпву, чпо выводятъ изъ приписаннаго пупже Мелхиседеку имени *священника*: но какъ сіе имя ближе и яснѣе опноспся къ дѣйствію *благословенія*; по нѣтъ нужды предполагать при семъ другаго священно - дѣйствія; и Апосполь приписываетъ Мелхиседеку сполько сіи два дѣйствія: *срѣтеніе и благо-*

словеніе, Евр. VII. 1. Сръшеніе съ хлѣбомъ и виномъ или водою, было въ древности обыкновеннымъ знакомъ уваженія, союза и гостепрїимства. Вшор. XXIII. 4.

Онъ былъ священникъ Бога Всевъшняго. Именемъ Бога Всевъшняго Мелхиседекъ отличается ошъ служителей многихъ божествъ (См. Пс. XCVI. 9.): а именемъ священника, и ошъ прочихъ царей *) и ошъ самага Аврама; ибо сей, хопя и совершалъ священно-дѣйствія, но не названъ священникомъ. По сему догадываться можно, что Мелхиседекъ былъ славный по всей Палестинѣ служитель истиннаго Бога. Въ семь нѣшъ невозможнаго для шакихъ временъ, въ которыя не исполнилась еще мѣра грѣховъ Аморрейскихъ, Быш. XV. 16. ештли несравненно худшія времена могли произвести Валаама.

И благословилъ. Преимущественное право сего благословенія заключается въ священствѣ Мелхиседека. Въ семь качествѣ, споя между Богомъ и человѣкомъ, какъ посредникъ, онъ приносилъ благословеніе Богу, какъ жертву благодарности, и подаешъ оное человѣку, какъ даръ Благодаши.

*) Тѣхъ, которые говорятъ, что въ древности каждый царь былъ вкупѣ и священникъ, можно спросить: для чего же не названъ священникомъ царь Содомскій?—

Обладателя небесъ и земли. Сею чертою различія Верховное Существо, исповѣдуемое Мелхиседекомъ, опдѣляется ошь пѣхъ могущественныхъ существъ, копорымъ древнѣе приписывали не сотвореніе и владычество всего міра, но подчиненное правленіе и храненіе различныхъ частей онаго. Дан. X. 13. Суевѣріе не опличало сихъ служебныхъ существъ ошь единого Всеобщаго Владыки. Быт. XXXI. 29. 3 Цар. XX. 23.

Десятую часть избъ всего. Иосифъ Флавій, согласно съ обстоятельствами повѣствованія Моисеева, ушверждаетъ, что десятина Аврамова была взята не избъ всего богатства его, но избъ всей военной добычи. Такъ говоритъ о ней и Писатель посланія ко Евреемъ, VII 4.

Причиною споль великаго уваженія оказаннаго Папріархомъ царю Салимскому полагасть должно не царское достоинство, коему Аврамъ не имѣлъ нужды подчинясть себя, будучи побѣдипелемъ и избавипелемъ царей; но священство и благословеніе именемъ истиннаго Бога.

Отдай мнѣ людей, а имѣніе возми себѣ. По праву войны, весь плѣнь и вся добыча были собственностію побѣдипеля: признавая сіе право, царь Содомскій не пребуешъ возвращенія своего имѣнія, но, какъ милоспи, просишь шолько шого, чтобы ему оп-

даны были его подданные, бывшіе въ плѣнѣ. Сколь же велико безкорыстіе Аврама, копорый, имѣя неоспоримое право на все, неоспавляетъ себѣ ничего!

Я поднимаю руку мою къ Теговѣ. Сими словами описывается древній обрядъ кляпвы. Впор. XXXII. 40. Дан. XII. 7. Апок. X. 5. Поднятіемъ руки къ небу выражается чувствованіе присущствія Божія и призываніе Бога во свидѣтеля.

Чтобы ты не сказалъ: я обогатилъ Аврама. Не изъ гордоспи предваряешь и опдалаешь Аврамъ сію мысль: но частію для того, чтобы удержаніемъ какой-либо собственности Содомлянъ не положишь въ нихъ сѣмень вражды и ненависти; частію дабы показашь, что богатство его въ единомъ Богѣ.

Лице Мелхиседека весьма таинственно. Кажется, сіе чувствовалъ самъ Аврамъ, когда оказалъ ему такую почестъ, какой не оказывалъ никогда никакому человѣку. Въ послѣдующія времена, еще въ Ветхомъ Завѣшѣ, взирали на Мелхиседека, яко на таинственный образъ будущаго. То, что говоритъ Давидъ о Священникѣ по тину или по подобію *Мелхиседекову*, Пс. СІХ. не можетъ быть опнесено ни къ какому

человѣческому лицу: ибо никакой человекъ не можетъ быть *священникомъ во вѣкъ*; и ни въ какомъ человекѣ, кромѣ самаго Мелхиседека, Богъ не благословлялъ соединиться званіямъ Царя и Священника. Озіа, копорый покушался на сіе, наказанъ пляжко. 2 Пар. XXVI. Въ Новомъ Завѣтѣ Писапель посланія къ Евреямъ, VII. представляеть Мелхиседека, во всѣхъ обспояпельспвахъ Моисеева о немъ сказанія, преднамѣреннымъ и предугоповленнымъ образомъ Сына Божія. Черпы образа сего сунъ:

а) Имя *Мелхиседека*, которе значить: *Царь правды*. Сынъ Божій спакже именуется *Солнцель правды*, Мал. IV. 2. и *Царель праведнымъ*, Зах. IX. 9.

б) Званіе. Мелхиседекъ еспъ *Царь*, и царь, предъ которымъ преклонился побѣдитель царей: и Хріспось Сынъ Божій еспъ *Князь царей земныхъ*, Апок. I. 5. Мелхиседекъ еспъ *Царь мира*, по имени царспвеннаго града его: Іисусъ Хріспось еспъ *Князь мира*, Иса. IX. 6. по свойспву и дѣйспвію Его владычеспва. Мелхиседекъ еспъ *Царь* и вкупъ *священникъ Бога Всевышняго*: *Іисусъ Сынъ Божій естъ Архіерей великій вшедшій въ небеса*, Евр. IV. 14.

в) Родъ. Мелхиседекъ, въ повѣспвованіи Моисея, представляется *безъ отца, безъ матери, безъ родословія*; не видно ни на-

*чала его дней, ни конца жизни: всѣ сѣи обстоятельства опущены въ Исторіи Мелхиседека не случайно и просто, но съ паинспвеннымъ намѣреніемъ, да будетъ онъ, по выраженію Апостола, *уподобленъ Сыну Божию*, Который есть безъ отца въ своемъ рожденіи временномъ, а въ предвѣчномъ безъ матери; Котораго *родъ несповѣдали*, Иса. LIII. 8. ибо превыше всего сотвореннаго; Который безъ начала и конца, яко *Сущій, Бывшій и Грядущій*. Апок. I. 4.*

г) Благословеніе. Мелхиседекъ благословляетъ Аврама, отца вѣрующихъ, какъ *высшій низшаго*: о Хриспѣ самъ *Богъ благословляетъ насъ всякимъ благословеніемъ духовнымъ превыше небесъ*, Еф. I. 3.

д) Превосходство Священства Мелхиседекова, которое кажется *вѣчнымъ* поному, что не видимъ ни предшественниковъ его, ни преемниковъ. Но таково есть дѣйствительно Священство Иисуса Христа.

е) Въ хлѣбѣ и винѣ Мелхиседека нѣкопорые видятъ образъ паинства тѣла и крови Христовой: но Апостоль умолчалъ о семъ.

ОТКРОВЕНІЕ АВРАМУ О СУДЬБѢ ЕГО ПОТОМСТВА.

В. XV.

1. *Послѣ сихъ происшествій было слово Иеговы къ Авраму, въ видѣніи, и сказано: не бойся, Аврамъ; Я твой щитъ; награда твоя весьма велика.* 2. *Аврамъ сказалъ: Господи Иегова! что ты дашь мнѣ? я бездѣтенъ; за домолюди моими смотритъ этотъ Эліезеръ изъ Дамаска.* 3. *И сказалъ Аврамъ: вотъ ты не далъ мнѣ дѣтей; и вотъ домостадець мой будетъ моимъ наслѣдникомъ.* 4. *И се, слово Иеговы было къ нему, и сказано: не будетъ онъ твоимъ наслѣдникомъ; но тотъ, кто произойдетъ изъ чреслъ твоихъ, будетъ твоимъ наслѣдникомъ.* 5. *И вывелъ его на дворъ, и сказалъ: посмотри на не-*

беса; и соти звѣзды; можешь ли ты стесать ихъ? И сказалъ ему: столько будетъ у тебя потолкавъ. 6. (Аврамъ) повѣрилъ Иеговъ, и Онъ вѣднилъ ему сіе въ праведность. 7. И сказалъ ему: Я Иегова, который вывелъ тебя изъ Ура Халдейскаго, чтобы дать тебѣ землю сію въ наслѣдіе. 8. Онъ сказалъ: Господи Иегова! почему мнѣ узнать, что я долженъ ее наслѣдовать? 9. Иегова отвѣтствовалъ ему: возьми мнѣ трилѣтнюю телицу, трилѣтнюю козу, трилѣтняго овна, горлицу и молодого голубя. 10. Онъ взялъ всѣ оныя, разсѣкъ ихъ пополамъ, и положилъ одну часть противъ другой; только птиць не разсѣкъ. 11. И налетѣли на трупы хищныя птицы: но Аврамъ отгонялъ ихъ. 12. При захожденіи солнца Аврамъ погрузился въ глубокій сонъ; и се, нашелъ на него ужасъ и мракъ великій. 13. Тогда Иегова сказалъ Авраму: знай, что потолки твои будутъ пришельцами въ землѣ тужой; и будутъ въ порабощеніи и въ ценѣтеніи гетьреста лѣтъ. 14. Но Я произведу судъ надъ народомъ, у котораго они будутъ въ порабощеніи; послѣ сего они выдутъ съ великимъ богатствомъ. 15. А ты пойдешь къ предкамъ своимъ въ покоѣ, и будешь погребенъ въ старости доброй. 16. Въ четвертомъ родѣ возвратятся они сюда: ибо до

нынѣ мѣра беззаконія Аморрейскаго еще не наполнилась. 17. Наконецъ, когда зашло солнце, былъ мракъ; и се, дылъ какъ бы отъ печи, и свѣтильникъ огненный прошелъ между разсѣтенными живошными. 18. Въ сей день заключилъ Иегова завѣтъ съ Авраамомъ, сказавъ: потомству твоему даю Я землю сію, отъ рѣки Египетской до великой рѣки Евфрата, 19. Кенеевъ, Кенизеевъ, Кадмонеевъ, 20. Хиттеевъ, Феризеевъ, Рефаимовъ, 21. Аморреевъ, Хананеевъ, Гургашеевъ и Гевусеевъ.

Послѣ прехъ краткихъ и единовременныхъ откровеній, Богъ даруетъ Авраму четвертое продолжительное и многочасное. Оно продолжается двѣ ночи, 1. 5. 12. Авраамъ слышитъ гласъ Божій; видитъ чувственные знаменія присутствія его; бесѣдуетъ и ходитъ съ нимъ.

По содержанію откровенія сего, можетъ оно быть раздѣлено на три части, копоры суть: 1) общее обѣщаніе благоволенія Божія, 1. 2) частное предсказаніе о наслѣдникѣ Аврама и его потомствѣ, 2—6. 3) частнѣйшее откровеніе о судьбѣ его потомства до наслѣдованія земли обѣщанной, утвержденное завѣщомъ, 7—21.

Двѣ первыя части Божіей бесѣды заключающъ въ себѣ почти все шже, что из-

вѣспно уже Авраму изъ предъидущихъ опкровеній, и попому могли бы казашься излишними: но, исполняя его живымъ утѣшеніемъ, и снова укрѣпляя его вѣру, онѣ служашь нужнымъ пригоповленіемъ къ послѣдней, въ копорой еспь спрашное. Торжественное вступленіе въ завѣщъ пакже имѣеть цѣлю успокоеніе Аврама и его убѣжденіе въ помъ, чшо Богъ, содѣлавшись какъ бы союзникомъ его, не оставитъ его попомспва, не смотря на печальное о немъ предвѣденіе и предсказаніе.

г) *Не бойся Аврамъ; Я твой щитъ; награда твоя весьма велика.* Успокоивающее слово: *не бойся*, двояко можееть быть изьясняемо: а) или оно издамеча указываетъ на послѣдующее спрашное опкровеніе о бѣдспвіяхъ попомспва Аврамова, и для сего предварительно вооружаетъ его мужеспвомъ и упованіемъ: б) или оно опносптся къ расположенію духа его послѣ побѣды надъ царями, копорая пріобрѣла ему почшеніе и славу; но копорая могла пакже произвеспи къ нему ненависть въ побѣжденныхъ, завись въ самыхъ избавленныхъ имъ, и опасеніе въ союзникахъ: и попому дѣлала его положеніе болѣе опаснымъ, нежели было прежде. Сему соспоянію Аврама прилчеспвуютъ и послѣдующія слова обѣщованія. *Я твой щитъ*: поелику пы, защищая другихъ опъ неспра-

ведливости и насилія, не видишь между чело-
вѣками защиты для себя самаго: по Я
самъ буду щипомъ швоимъ. *Награда твоя
весьма велика*: поелику ты не восхошѣлъ
пользоваться плодами швоихъ подвиговъ, да-
бы не подумали, что ты обогащенъ чело-
вѣками, а не Богомъ: по Я самъ награжду
тебя, или самъ буду швоею наградою.

2) *Что ты дашь мнѣ? я бездѣтенъ.*
Услышавъ обѣщаніе *награды весьма вели-
кой*, Аврамъ хочеть какъ бы разрѣшишь поп-
часъ Бога опть обѣщанія Его, избирая изъ
многого единое и малое. Онъ показываешь,
что, бывъ исполненъ даровъ Божіихъ, онъ
не знаешь, чего желать или надѣяться: *то ты дашь мнѣ?* и попомъ присовокуп-
ляешь, что ему не доспаешь шокмо шого,
кому бы могъ сообщить и оставишь въ нас-
лѣдіе дары Божіи: *я бездѣтенъ.*

*За домолюб моилъ смотритъ этотъ
Элизеръ.* Мысль сихъ словъ или естъ та,
что вмѣсто сына, которій долженшвоваль
бы блюсти опеческій домъ, какъ свое нас-
лѣдіе, Аврамъ принужденъ вѣришь свое до-
моводство рабу иноплеменному; или она
здѣсь еще не окончена, и дополняется по-
слѣдующими словами: *будетъ моилъ наслѣд-
никомъ.*

*Домогадецъ мой будетъ моилъ наслѣд-
никомъ.* Избирая иноплеменника своимъ на-

слѣдникомъ, Аврамъ, по видимому, забываетъ Божіи обѣщанія о своемъ потомствѣ. Но какъ онъ могъ сіе сдѣлать въ присушствіи самаго Бога, при Его новыхъ обѣщаніяхъ? Дабы вошли въ его истинное чувствованіе, должно предсказать: а) что опецъ вѣрующихъ могъ опмичать опъ *рожденія по плоти, рожденіе и наслѣдіе по обѣтованію*, Гал. IV. 23. III. 29. б) что онъ могъ нѣкопорымъ образомъ сдѣлать Эліезера своимъ сѣменемъ чрезъ усыновленіе, которое было въ обычаяхъ древности, Б. XLVIII. 5. в) что онъ предложилъ свое избраніе на судъ Богу; наконецъ г) что онъ не оптвергаетъ обѣщаній Божіихъ по невѣрію, но шолько уменьшаетъ ихъ по смиренію.

Тотъ, кто произойдетъ изъ греслѣ твоихъ, будетъ твоимъ наслѣдникомъ. Здѣсь, подъ видомъ, и по случаю успроенія дома Аврамова, Господь бросаетъ новый лучъ свѣша на свое благодатное обѣщаніе: Онъ показываетъ, что сѣмя обѣщанія будетъ закупъ и ешеспвенное сѣмя его.

Аврамъ повѣрилъ Иеговѣ, и Онъ вѣнчилъ ему сіе въ праведность. Показавъ постепенное раскрытіе обѣщанія Аврамова со внѣшней и внутренней его стороны, Бытописатель находитъ здѣсь приличное мѣсто предварить вопросы: почему Богъ оп-

крываешь Авраму непреложное свое предопредѣленіе медленно и поспешенно? и почему сей удоспоенъ споль особеннаго попеченія и споль великихъ даровъ? Разрѣшеніе сихъ вопросовъ заключается въ семь примѣчаніи: *Авраамъ повѣрилъ Иеговѣ, и Онъ вѣднилъ ему сіе въ праведность*. Вѣра была слѣдствіемъ и концемъ спаниспвеннаго водипельства Божія: она жѣ была началомъ и основаніемъ Божія благоволенія.

Ближайшимъ предметомъ *вѣры* Аврамовой предспавляется здѣсь пошъ, *кто произойдетъ изъ грелъ его*: сущность же ея, какъ испинной вѣры, должно полагагы во всеискреннемъ и безусловномъ преданіи ума и воли Богу, въ пріятіи его *свидѣтельства въ себя* самаго, 1 Ю. V. 10. вопреки свидѣпельству плоти и крови, *пате упованія*, Рим. IV. 18.

Слово *пръ* означаепъ иногда *праведное дѣло*, Вшор. XXIV. 13. а иногда поспоянное *свойство правоты* или *праведность*. Иса. LVI. 1. *Влѣнитъ* первоначально значипъ: *поставитъ въ щетъ*, Лев. XXV. 27. 30. 32. а по упопреленію спакже: *приписать кому-либо какое-либо свойство, иногда и туждое для него*. Прип. XVII. 28. *Влѣнитъ въ праведность*, значипъ признагы за добродѣпель и поспавипъ въ заслугу достпойную мздовоздаянія. Пс. CV. 31. И спакъ

изреченіе: *вѣра вѣнана Авраму въ праведность*, разрѣшается на слѣдующія:

а) Аврамъ не имѣлъ праведности собственной и еспешственной;

б) онъ не приобрѣлъ ея внѣшними дѣянїями добродѣтели;

в) вѣра его не только признана дѣйствіемъ добродѣтельнымъ, шакъ какъ она и была не только преходящее дѣйствіе, сколько поспоянное свойство, но и положена въ основаніе праведности его, принята предъ непреложнымъ судомъ Божиимъ вмѣсто заслугъ его. Такъ изъясняется *правда* или *оправданіе* Аврама и Апостоломъ Павломъ, Рим. IV. 3—5.

3) *Я Иегова*. Аврамъ, безъ сомнѣнїя, зналъ съ кѣмъ бесѣдовалъ. Но Господь какъ-бы снова ознакомливается съ нимъ напоминаніемъ о первомъ Своемъ опкровенїи для того, чшобы приготоовить его къ слѣдующему изъясненїю объшванїа земли Ханаанской.

По чему мнѣ узнать, что я долженъ ее наследовать? Принимая сей вопросъ за прошеніе знаменїа для укрѣпленїа вѣры, нѣкоторыя укоряють Аврама: а нѣкоторыя замѣчаютъ, что прошеніе знаменїа не всегда предполагаетъ невѣрствіе предосудительное, шакъ какъ, напрошивъ, и опреченіе опъ знаменїа не всегда есть знакъ чистой вѣры. Суд. VI. 17. 4 Цар. XX. 8.

Иса. VII. 12. Но какъ не вѣроятно, что-бы Аврамъ спалъ просипъ знаменія тогда, какъ онъ бесѣдовалъ не съ пророкомъ или какимъ-либо неизвѣстнымъ посланникомъ Божиимъ, но съ самимъ Богомъ, и уже не въ первый разъ; когда уже вѣровалъ, и получилъ оправданіе вѣрою; и какъ въ послѣдующемъ опкровеніи не видно такого знаменія, по которому бы оно имѣло болѣе достовѣрности, нежели предъидущее: то вопросъ Аврама приличнѣе излагается такъ: „До-селѣ я живу въ землѣ обѣщанной мнѣ, какъ въ чуждой; и не знаю, когда и какъ содѣлаюсь ея обладашелемъ: можетъ быть, для сего попребень будетъ съ моей стороны нѣкоторый прудъ: и такъ почему могу я узнать время и случай, которымъ должно начаться исполненіе обѣщанія?“ Точно на сей вопросъ отвѣтствуетъ Богъ въ слѣдующемъ опкровеніи при вспуленіи въ завѣтъ съ Аврамомъ. Подобный вопросъ предлагали Апостолы Иисусу Христу о пришествіи ожидаемаго царствія Его, Мат. XXIV. 3.

Возми мнѣ, и проч. Здѣсь начинается пригошование ко вспуленію въ завѣтъ.

Трилѣтнюю телицу, трилѣтнюю козу, трилѣтняго овна, горлицу, и молодого голубя. То есть: всѣ живошныя жерпвенныя, возраста по роду ихъ совершеннаго.

Разсѣкъ ихъ пополамъ. Безъ сомнѣнія и сіе раздѣленіе и расположеніе живописныхъ по часпямъ сдѣлано было по повелѣнію Божію: хопя сіе послѣднее и не полно въ повѣспивованіи Моисея.

Описанный здѣсь обрядъ былъ обыкновенный въ древности обрядъ вступленія въ завѣщъ или въ союзъ, Іер. XXXIV. 18, 19. который упопрелялся и у язычниковъ. Boch. Hier. p. I, L. II. c. 33. Опть сего обряда произошли выраженія כרת ברית *кероeverie, сѣщи союзъ; ἄρχια τέμνειν, сѣщи клятву.* Iliad. В. v. 124.

Прохожденіе вступающихъ въ союзъ между двумя половинами разсѣченныхъ живописныхъ, можеть бытъ, знаменовало то, что какъ сіи разсѣченія соспавляли прежде одно плѣло и имѣли одну жизнь; пакъ обѣ союзныя стороны общавають взаимно водипься единымъ духомъ и соспавляють единое общество.

Богъ упопреляя при вступленіи въ завѣщъ съ Авраомъ обрядъ свойспвенный союзамъ человѣческимъ, дѣлаеть нѣкопоре примѣненіе къ тому, что паптріархъ не имѣеть на землѣ довольно надежныхъ союзниковъ для своей безопасности; и поспавляеть себя во всевозможной къ нему близости.

Хищныя птицы. Поелику и сіе писа-

нелъ нашель достпойнымъ замѣчанія : по можешъ бышь , эшо символъ враговъ судьбы Аврамовой и его племени.

Ужасъ и пракъ великій. Спрахъ сей былъ или просто дѣйствиємъ ощущаемаго присушствія Божія, Іов. IV. 13 — 16. или печальнымъ предчувствіємъ того, что содержипся въ слѣдующемъ опкровеніи.

Тогда Іегова сказалъ Авраму. Здѣсь опкрываешъ Богъ судьбу попомства Аврамова, пакъ , какъ-бы объявлялъ съ Своей спероны условія Своего завѣша при заключеніи его.

Четыреста лѣтъ. Событіе сего предреченія означено въ книгѣ Исхода, XII. 40. и въ посланіи Апостола Павла къ Галапомъ, III. 17. гдѣ показываюся 430 лѣшь , какъ время спранствованія Евреевъ , опъ изшествія Аврама изъ Месопотаміи въ землю обѣшванную , до изшествія сыновъ Израилевыхъ изъ Египпа. Ізключивъ опселъ первые 25 лѣшь спранствованія Аврамова до рожденія Исаака, получаемъ болѣшпочное время *странствованія и порабощенія потомковъ его*, — 405 лѣшь.

Судъ Божій не рѣдко значипь наказаніе. См. Иса. XXVI. 9, 10.

Ты пойдешъ къ предкамъ твоимъ въ покоѣ. Подобнымъ сему выраженіємъ и послѣ означается смерть Аврама : и присоединилъ

ся къ своему народу, XXV. 8. Какъ Аврамъ не пошелъ къ предкамъ своимъ, и не присоединился къ народу своему, по тѣлу; ибо умеръ въ землѣ чуждой: по выраженію сіи были бы неумѣспны, еспьлибы не опносились къ соспоянію духовнаго челоуѣка по смерпи. Изъ сего и другихъ мѣспъ С. Писанія видно древнее общепринятое мнѣніе, что челоуѣки близкіе между собою въ настоящей, сблизаются и въ будущей жизни, по нѣкопору единспву духа и качеспвъ, еспеспвенно основывающему единспву судьбы. Иса. XIV. 9, 10. Іез. XXXII. 18. сл.

Въ четвертомъ родѣ возвратятся они сюда. Родъ можепъ означать:

а) время цѣлой жизни челоуѣческой, или такое продолженіе времени, въ которое цѣлая современность людей, соспавляющихъ какое-либо общество, совершенно перемѣняется. Въ одномъ изъ сихъ значеній, древніе *родомъ* называли *столѣтіе*.

б) время опъ рожденія опца до рожденія сына. Какъ Египтяне *родъ* полагали въ 33 года.

в) одно имя въ родословіи безъ замѣчанія времени. Такъ приняпо имя рода въ первой главѣ Евангелія опъ Матпея. Въ семь послѣднемъ разумѣ *четвертый родъ возвращенія* Евреевъ должно счипапъ опъ

ихъ вшествія въ Египешь. На примѣръ: *Кааѡбъ, Амралѡбъ, Ааронѡбъ, Элеазарѡбъ.*

До нынѣ мѣра беззаконія Аморрейскаго еще не наполнилась. Поелику благословеніе Евреевъ Богъ соединилъ въ судьбахъ своихъ съ наказаніемъ *Аморреевѡбъ*, или, вообще, *Хананеевѡбъ*: по и продолжаешъ время искушенія пошребнаго для первыхъ, равно времени долгошерпѣнія для послѣднихъ.

Но что естъ *наполненіе мѣры беззаконій* какого - либо народа? — Аврамъ думалъ опредѣлить сіе поспешнымъ уменьшеніемъ извѣстнаго числа добрыхъ предъ злыми: но вопросы, которые онъ предлагалъ о семъ самому Господу, не получили окончательнаго разрѣшенія. Б. XVIII. 32, 33. Дабы получить нѣкоторое понятіе о семъ, можно взять въ помощь не рѣдко употребляемое въ словѣ Божіемъ сравненіе *состоянія грѣховнаго съ состояніемъ болѣзненнымъ*. Доколѣ положительное начало жизни въ шѣлѣ превозмогаетъ надъ отрицательнымъ началомъ смерти и разрушенія; дополѣ жизнь продолжается и при болѣзни: въ противномъ случаѣ должна послѣдовать смерть. Такъ въ народѣ доколѣ начала жизни духовной и нравственной прошивоборспвуютъ еще распространяющимся началамъ нечестія и разврата; дополѣ грѣховная болѣзнь его еще не къ смерти, и время долгошер-

пѣнія Божія къ нему продолжается: но когда разрушительныя начала нечестія и разврата беруть рѣшительный перевѣсъ въ цѣломъ и часпяхъ, особенно пѣхъ, которыя дають направленіе и другимъ; тогда послѣдуютъ: а) *преумноженіе беззаконія* возрастающее непрестанно, быстро и не удержиимо; б) *пониженіе во глубину золъ нерадѣніе*, или крайнее невниманіе къ дѣйствіямъ Божества, заграждающее всѣ пути живоупворныхъ вліяній Благодати; наконецъ, в) при воздѣйствіи проотивныхъ силъ, совершенное обществу или народа разрѣшеніе, какъ пѣла безъ души, или дерева безъ питательнаго сока. Изъ сихъ первое называють можно *наполненіемъ мѣры беззаконія*, второе *оставленіемъ* отъ Бога, претпие *судомъ* или *наказаніемъ* Божиимъ.

И се дымъ какъ бы отъ *пещи*, и *свѣтильникъ* *огненный*. Сей особливый родъ явленія Божія, поелику долженствовало имѣть свою причину: по вѣроятію, что *дымъ пещи* образуетъ предсказанное здѣсь *угнетеніе* народа Божія, которое и въ другихъ мѣстахъ Св. Писанія изображается пещію желѣзною, Впор- IV. 20. Іер. XI. 4. а *свѣтильникъ* *огненный* знаменуетъ его избавленіе и спасеніе, которое Исаія пакже уподобляетъ *свѣтильнику*, LXII. 1.

Прохожденіе сихъ образовъ между раз-

сѣченными живошными еспь образовательное дѣйствіе вступленія въ завѣщъ. Нѣкоторые догадываются, что Авраму, прежде, или послѣ сихъ образовъ, повелѣно было также пройти между распесаніями, для совершенія и съ его спороны обряда за вѣшнаго: однако сей догадкѣ не благопріяспвуетъ какъ молчаніе Дѣписателя, такъ и то, что Аврамъ въ сіе время былъ въ испугленіи. Кажется, что въ самомъ видѣніи [представлены были обѣ спороны вступающія въ завѣщъ: то еспь, искушаемое племя Аврама въ дымной печи, а Богъ избавилъ въ свѣщильникѣ огненномъ.

Въ сей день заключилъ Иегова, и пр. Здѣсь Повѣщиватель, кажется, только повторяетъ содержаніе предыдущаго сказанія.

Отъ рѣки Египетской до великой рѣки Евфрата. До сихъ предѣловъ простирались владѣнія Давида и Соломона. 2 Цар. VIII. 3. 2 Пар. IX. 26. Хотя же въ спрогомъ смыслъ и не были оныя рѣки предѣлами земли обѣщованной: однако для пророчества, долженствующаго простирагься на многія спольшія, не лзя было избрать прочиѣшшихъ и яснѣйшихъ признаковъ, дабы опредѣлить мѣспопребываніе попомства Аврамова.

Кенеевъ. Они жили въ предѣлахъ Колѣна Іудова. 1 Цар. XXVII. 10. XXX. 29.

Кенизеевъ. Еспыли Халевъ называется *Кенизеемъ*, Ис. XIV. 6. опъ мѣспа обипанія: по и древнихъ Кенизеевъ должно искапъ въ спранѣ Колѣна Іудова.

Кадмонеевъ. Имя сіе значипъ *Востонныхъ*. И пошому едва ли эпо не сущъ Хивви, или Евей, обипашели *Ермона*, Ис. XI. 3. Суд. III. 3. Коего имя мѣняепся съ именемъ *Востока*, Пс. LXXXVIII. 13.

Эліезеръ достопримѣчательень въ Истории Аврама какъ первый, хопя только мнимый, его *наслѣдникъ*. Въ семь качествѣ онъ спойпъ въ нѣкопоромъ соопвѣспіи съ *Измаиломъ* и *Исаакомъ*, коихъ личныя принадлежностпи толико знаменательны. Поелику же *Исаакъ*, по иносказательному изложенію Апостола Павла, Гал. IV. 22 — 28. образуешъ собою жизнь *Новозавѣтнюю*, *Духовно-свободную*, какъ чистый плодъ вѣры, а *Измаилъ* — *Ветхозавѣтнюю*, *Нравственно-работную*, какъ плодъ смѣшенія вѣры съ закономъ: по, по соопвѣспію, въ лицѣ Эліезера можно находипъ образованіе жизни *Естественно-благоустроенной*, и поого опношенія, какое имѣетъ она къ испинному пуши совершенства.

Послѣ нѣкопрыхъ опытовъ самоотверженія, послѣ нѣкопрыхъ побѣдъ надъ плотію и міромъ, копрыхъ плоды пишомецъ вѣры одесясшвуецъ Богу, яко помощнику, и обращаетъ во благо ближнихъ, чувсшвуецъ онъ иногда себя въ шакомъ сосшояніи недоумѣнія и неизвѣспности, чшо колеблеться между спрахомъ осужденія и надеждою мздовоздація.

Упомясь шѣмъ, чшо, послѣ нѣсколькихъ испыпаній и очищеній, духовное неплодство его продолжается, онъ покушаетъ унизишь понятіе благодатныхъ обѣлованій до сосшоянія природы, въ копоромъ еще находилсь, вмѣсто шого, чшобы спараться возвыситъ свое сосшояніе къ чистому понятію духовныхъ обѣлованій. Онъ опираецъ на еспешвенныя добродѣтели человекюбія и милосердія, дабы на нихъ основать все право наслѣдія вѣчнаго.

Естьли сіе дѣлаецъ не изъ самолюбія и високаго мнѣнія о своихъ дѣлахъ, но изъ простоты, сознанія своего безсилія и невѣденія высшаго пупи совершенства; и естьли человекъ еще спараетъ между шѣмъ приближаться къ Богу молишвою: шю благодать открываетъ ему, чшо внѣшнія добродѣтели еспешвенныя, какъ порожденія плоти и крови, не могушь наслѣдовать царспвія Божія, но чшо оно предоспавлено

внутреннему возрожденному человеку. Тотъ, кто приметъ се съ чистою вѣрою, испу-
щаетъ на путь *оправданія*.

По той мѣрѣ, какъ онъ утверждается
въ завѣстѣ вѣры и упованія на Бога, оп-
крывается ему, что и возрожденному че-
ловѣку предстоятъ будущъ новыя искуше-
нія, изгнанія, утѣшенія, непреспанные кре-
сты, до самаго входа въ ошечество не-
бесное.

РОЖДЕНІЕ ИЗМАИЛА.

Б. XVI.

Въ сказаніи о рожденіи Измаила предспавляющся: 1) бракъ Аврама съ Агарью, 1—4. 2) несогласіе Сары и Агари, по случаю зачатія Измаила, 4—6. 3) опкровеніе бывшее Агари о судьбѣ его, 7—14. 4) самое рожденіе Измаила, 15, 16.

1) БРАКЪ АВРАМА СЪ АГАРЬЮ.

XVI. 1. *Но Сара жена Аврамова не раждала ему. И какъ у ней была служанка Египтянка, именовъ Агарь: 2. то Сара сказала Авраму: вотъ, Иегова заключилъ грехо мое, чтобы мнѣ не раждать; и такъ войди къ служанкѣ моей; можетъ быть, я буду имѣть дѣтей отъ нея.* Ав-

ралѣ послушался словѣ Сары. 3. Такилѣ образолѣ по исполненіи десяти лѣтѣ пребыванія Аврамова въ землѣ Ханаанской, взяла Сара, жена Аврамова служанку свою, Египтянку Агарь, и дала ее Авраму мужу своему въ жену. 4. Онѣ вошелѣ къ Агари, и она зачала.

Не раждала. Хотя Моисей сказалъ уже прежде о неплодствѣ Сары, Б. XI. 30. однако теперь упоминаеть о немъ снова, дабы показатъ, что теперь искушеніе обращается опять Аврама на нее, и что ея неплодствомъ изъяснятъ должно слѣдующія происшествія: супружество Аврама, и рожденіе Измаила.

Служанка Египтянка. Злапоустъ догадываешься, что Аврамъ получилъ ее въ даръ отъ Фараона во время пребыванія своего въ Египтѣ.

Агарь. Отсюда имя главнаго города каменистой Аравіи: *Агарь*, иначе *Петра*; и имя народа: *Агаряне*, иначе *Срацины*, отъ грабленія.

Сара сказала Авраму: и пр. Изъ сего разсужденія Сары открываются двѣ неблагопріятныя для нея мысли: первое, что заботясь о своемъ неплодствѣ, она, по видимому, не обращаетъ вниманія на благодапное обѣщаніе; второе, склоняеть своего супруга къ многоженству. Дабы войши

въ ея истинное положеніе и намѣреніе, предспавимъ себѣ, что она сполько же увѣрена была въ истинѣ обѣщанія Божія, сколько заботилась о своемъ неплодствѣ. По сему предположенію ея разсужденіе должно получитьъ пость самый видъ, который оно имѣеть въ сказаніи Моисея. „Богъ обѣщаль Авраму многочисленное потомство: но сіе досель не исполняется: въ Аврамѣ не видно къ сему препящствія; и пакъ не во мнѣ ли сіе препящствіе? Авраму открыто ясно, что его наслѣдникъ *произойдетъ отъ него*; но о мнѣ сего не сказано: не пакъ ли уже судилъ Богъ, чтобы я навсегда осталась неплодною? *Вотъ, Иегова заключилъ чрево мое, чтобы мнѣ не рождать*. И пакъ еспьли я на себѣ самой не могу исполнить обѣщаній Божіихъ: пощуся по крайней мѣрѣ не препящствовать или даже содѣйствовать ихъ исполненію въ своемъ супругѣ: я дамъ ему другую супругу, которая бы дала ему дѣшей; а дабы мнѣ самой чрезъ сіе не бысть опсѣченною опъ рода обѣщанія, то я употреблю для сего рабыню, надъ коею имѣю право жизни и смерпи, и коея дѣшей пѣмъ непрекословнѣ могу содѣлать моими. *Войди къ служанкѣ моей; можетъ быть, я буду имѣть дѣтей отъ нея*.“ Такъ должно изъяснять намѣреніе Сары о супружествѣ Агари.

Къ извиненію Аврама въ его двоеженствѣ должно еще примѣлишь:

а) что оно предложено ему было отъ супруги, и симъ самымъ было уже удалено отъ всякаго вида невоздержанія;

б) что неплодство Сары давало Авраму право на второе супружество, равно какъ и Сара по сей же причинѣ могла сообщить Агари свое право, рѣшась сама имъ не пользоваться;

в) что ихъ поступки освящаются намѣреніемъ приобрести обѣщанное сѣмя;

г) что, наконецъ, елики какія слабости смертныхъ покрыты уже милосердіемъ Испытующаго сердца, то вообще осуждаются онѣ человѣками по единой наружности.

По исполненіи десяти лѣтъ пребыванія Аврамова въ землѣ Ханаанской. Сіе число лѣтъ замѣчается здѣсь какъ такое время, въ которое Аврамъ, начиная отъ перваго Божія опкровенія, щещно ждалъ разрѣшенія неплодства Сары.

2) НЕСОГЛАСІЕ САРЫ И АГАРИ.

4.—Когда же она увидѣла, то зачала: то стала презирать госпожу свою. 5. Тогда Сара сказала Авраму: я обижена; ты

опвѣчаешь за по; я отдала служанку мою въ нѣдро твое; а она, увидя, что зачала, смотритъ на меня съ презрѣнiемъ; Иегова будетъ судить меня съ тобою. 6. Авраимъ сказалъ Сарѣ: вотъ, служанка твоя въ твоихъ рукахъ; дѣлай съ нею, что тебѣ за благо разсудится. И такъ Сара обошлась съ нею сурово; а та убѣжала отъ нея.

Стала презирать госпожу свою. Вѣроятно, что Агарь вышла изъ предѣловъ должнаго къ Господу почтенiя въ надеждѣ быть болѣе ея самой угодною Авраму, ели родитъ ему наслѣдника. См. Быш. XXIX. 34. Между пѣмъ должно примѣнить въ семь случаѣ праведно послѣдшее Сару наказанiе за маловѣрие, или, по крайней мѣрѣ, за излишнюю неперпѣливость, съ коими она хопѣла сама доспавить себѣ дѣпей, вопреки еспешвенному своему соспоянiю, вмѣсто того, чпобы ожидать ихъ покмо отъ обѣшванiя и воли Божией, очевидно руководспвовавшей Аврама.

Я обижена; ты опвѣчаешь за по. Буквально съ Еврейскаго: *обида моя на тебѣ*. См. подобныя выраженiя: Быш. XXVII. 13. Суд. XIX. 20. Iер. LI. 55. За оскорбленiе сдѣланное супругѣ въ домѣ, опвѣчаютъ супругъ, какъ еспешвенный защитникъ ея, и блюститель порядка семейственнаго.

Иегова будетъ судить меня съ тобою.
 Полное знаменованіе сихъ словъ можетъ бытъ изображено такъ: Богъ будетъ судить насъ: и еспли я подала моей служанкѣ случай къ негодованію, Онъ осудишь меня; но еспли пы вооружаешь ее пропивъ меня излишнимъ снисхожденіемъ, шо шебя накажешь. См. 1. Цар. XXIV. 16.

Вотъ, служанка твоя въ твоихъ рукахъ.
 Равнодушіе Аврама удивительно. Онъ не вспуаеетъ за Агарь, копорая уже носилъ въ себѣ его сѣмя, ниже укоряешь Сару, копорая сама избрала и возвысила гордую рабыню. Онъ воздаетъ справедливостъ оскорбленной супругѣ, предавъ въ волю Промысла судьбу своего сѣмени. Можешь спасться, поведеніе Агари давало ему разумѣть, что плодъ ея не будетъ предметомъ особеннаго благословенія Божія.

Сара обоилась съ нею сурово. Амвросій, De Abrah. с. 14. укоряетъ Сару за сей поступокъ: но самъ Богъ ее оправдываетъ. 9.

3) ОТКРОВЕНІЕ АГАРИ.

7. *И нашелъ ее Ангелъ Иеговы у источника водъ въ пустынь, у источника на дорогѣ къ Сурѣ;* 8. *И сказалъ: Агарь, раба*

Сарина! откуда ты пришла? и куда идешь? Она отвѣтала: я бѣгу отъ лица Сары, госпожи моей. 9. Но Ангелъ Иеговы сказалъ ей: возвратись къ госпожѣ своей, и покоришься ей. 10. Потомъ сказалъ ей Ангелъ Иеговы: умножая умножу потомство твое, до неизчислимаго множества. 11. Наконецъ Ангелъ Иеговы сказалъ ей: вотъ, ты беременна, и родишь сына, и нарежешь ему имя: Измаилъ; ибо услышалъ Иегова страданіе твое. 12. Онъ будетъ между людьми, какъ дикій лошакъ; онъ будетъ поднимать руки на всѣхъ, и всѣ на него; жить будетъ онъ предъ лицами всѣхъ братьевъ своихъ. 13. Тогда (Агарь) нарекла Иегову говорящаго къ ней спмъ именовалъ: Ты Богъ видѣнія! Ибо, сказала она, даже и здѣсь я видѣла въ слѣдъ, видящаго меня! 14. По сему источникъ потопа называется Безрлахай-рои. Онъ находится между Кадешелъ и между Баредомъ.

И нашелъ ее Ангелъ Иеговы. Сіе описаніе Богоявленія показываетъ, что Ангелъ явился вначалѣ спранникомъ, и потомъ поспепенно далъ узнать себя изъ разговора.

На дорогѣ къ Сурц. Суръ, по свидѣтельству Флавія, есть Пелузій, при устьѣ Нила. См. Antiq. VI. 7. 3. 1. Цар. XV. 7. По сему видно, что Агарь помышляла о возвращеніи въ свое отечество.

Агарь, раба Сарина! Симъ воззваніемъ Ангель даепъ Агари разумѣль о всевѣденіи своемъ, и пригошовляепъ ее шакимъ образомъ къ слѣдующему повелѣнію и предсказанію: и вмѣстѣ внушаепъ ей, чшо напрасно и неправедно възпаепъ она проливъ правъ Госпожи своей, копорыя бѣгшвомъ не прекращающся.

Откуда ты пришла? Показавъ уже свое вѣденіе, Ангель пріемлепъ на себя образъ невѣденія, дабы шѣмъ и другимъ вмѣстѣ расположилъ Агарь къ искреннему признанію въ неправедномъ ея поступкѣ.

Я бѣгу отъ лица Сары госпожи моей. Теперь и Агарь признаепъ себя рабою Сары, и слѣдшвенно осуждаепъ свою непокорносшь и бѣгшво.

Возвратись, и пр. Ангель не осуждаепъ опкрышымъ образомъ ни Агари, ни Сары, но полько приводилъ въ порядокъ ихъ взаимныя опношенія. Сіе показываепъ, чшо происшедшее между ими было болѣе замѣшательсшво, нежели распря неблагонамѣренная. Первая думала, чшо супругъ Аврама неприлично болѣе оспаваться рабынею: другая опасалась, чшобы ея рабыня не сдѣлалась ея Госпожею.

Умножая умножу потомство твоє. Сіе благословеніе по самымъ выраженіямъ, еспъ

часть благословенія Аврамова: ибо оно есть таково по своему предмету и основанію.

И наречешъ ему имя: Измаилъ (что значить: *Услышитъ Богъ*); *ибо услышалъ Иегова страданіе твое.* Богъ видитъ или слышитъ страданіе людей, по ихъ разумѣнію, когда пріемлетъ ихъ молитвы и избавляетъ ихъ. См. Исх. III. 7. И такъ услышаніе озлобленія Агари не должно приниматься, какъ ея оправданіе и осужденіе Сары; но шокмо какъ дѣйствіе милосердующаго Промысла.

Дикій лошакъ. *ἄμιλος.* Живописное сіе, по описанію Палласа, красивѣе и проворнѣе осла; но никакъ не привыкаетъ къ людямъ. Измаилъ подобенъ былъ оному пѣмъ, что обиталъ въ пустынѣ, и что не пріобщился ни къ какому народу или обществу.

Рука его на всѣхъ, и рука всѣхъ на него. Налагаетъ на кого руку значить убивать. Быт. XXXVII. 27. Втор. XIII. 9. XVII. 7. И такъ жребій Измаила таковъ, что онъ долженъ жить въ непреспанной враждѣ съ другими, и въ оружіи находить средство своея безопасности и благоденствія. Событіе сего предсказанія не подвержено сомнѣнію въ потомствѣ Измаила *), и, можетъ быть, простирается до Магомета и далѣе.

*) Plin. L. VI. c. 28. Ex innumeris populis (Arabum) pars aequa in commerciis, aut latrocinis

Можно спросить: какое ушѣшеніе было для Агари въ обѣшваніи, что опъ нея произойдетъ народъ дикій и жестокій? — Опвѣтъ: народъ бранный по образу жизни не естъ еще по сему опверженный народъ: онъ можетъ имѣть свои добродѣтели; какъ на примѣръ и Арабы при бранномъ духѣ опшичающся вѣрносшю въ словѣ и гостепримствомъ. Удѣлъ попомства Агари естъ благословеніе земное: а сіе не рѣдко доспаецся браннымъ народамъ. Впрочемъ не должно оспавить безъ замѣчанія и того, что сварливое расположеніе духа, въ копоромъ была Агарь по зачатіи Измаила, дѣлаецся родовымъ его наслѣдіемъ.

Жить будетъ онъ предъ лицемъ всѣхъ братьевъ своихъ. То естъ: онъ и его попомство будетъ обшпать въ близости, (см: Быш. XXIII. 19. XXV. 9.) или къ востоку, опъ народовъ одноплеменныхъ, какковы суть попомки Аврама опъ Хеттпурь, Аммониты, Моавиты, Израильяне, Идумей. Измаиль и Измаильяне, кочевали въ Аравіи Пустой и Каменистой.

Тогда Агарь нарекла Иегову говорящаго къ ней. Агарь взываетъ уже не къ Ангелу,

degit. Въ особенноти упоминаются у сего Писателя Arabes feri: что весьма близко къ настоящему описанію Измаила.

но къ Іеговѣ; попому чпо въ посланникѣвн-
дишь пославшаго, и въ орудіи—дѣйствующа-
го: подобно, какъ Авигаиль посламъ Давида
кланялась и говорила какъ самому Давиду: *се
раба твоя*, и пр. 1 Цар. XXV. 40, 41.

Ты Богъ видѣнія! ибо, сказала она, даже
и здѣсь я видѣла въ слѣдѣ, видящаго меня!
Чшобы поняшь сіи восклицанія, надобно
предсавишь, чшо Агарь сперва, вѣрояпно,
почишала Ангела за спранника; попомъ изъ
разговора посшепенно узнавала его; а на-
онецъ, когда онъ спалъ невидимъ, и можешь
бышь, въ послѣдную минушу видѣнія про-
сіяль, ясно узнала въ немъ явленіе Іеговы.
Тогда, въ восхищеніи опъ удивленія и радо-
спи, желая восхвалишь Бога за споль не-
чаянное и споль поржешшвенное опкрове-
ніе, она восклицаетъ: „*Ты Богъ видѣнія!*
Ты все видишь, и всюду видимъ! Ты Весь
видѣніе! *Ибо* я думала, чшо благодашь оп-
кровеній обипааетъ шолько въ домѣ Авра-
мовомъ; нѣшь, даже и здѣсь, не шолько Ты
видишь меня, но и я *видѣла* Тебя *въ слѣдѣ*;
я не узнала опкровенія Твоего вначалѣ,
но увидѣла славу Твою при окончаніи видѣ-
нія.“

Безр-лахай-рои. То есть: *истогникъ жи-
вущаго видящаго меня*; или: *истогникъ жи-
ваго Бога видѣнія.* Живущій есть имя ис-
тиннаго Бога, Ис. III. 10. Дан. XII. 7.

даемое въ противоположность съ Богами мертвыми, Пс. CV. 28.

4) РОЖДЕНИЕ ИЗМАИЛА.

15. *Потомъ Агарь родила Авраму сына; и онъ нарекъ имя сыну своему, рожденному отъ Агари: Измаилъ.* 16. *Авраму было восемьдесятъ шесть лѣтъ отъ рожденія, когда Агарь родила Авраму Измаила.*

Лѣша Аврама Писатель замѣчаетъ здѣсь, вѣроятно, въ извиненіе его въ неперпѣливомъ желаніи имѣть потомство, и въ изъясненіе того, что Агарь на краткое время только пользовалась правами супруги.

Рожденіе Измаила показываетъ Аврама въ нѣкопоромъ среднемъ состояніи между неплодствомъ природы и благочадіемъ обѣщанія. Онъ получилъ сына; но сына отъ рабыни, а не отъ свободной: сына по плоти, а не по обѣщанію; сына, но не наследника. Апостоль Павелъ находить здѣсь иносказательное изображеніе *Ветхаго Завета, отъ горы Синайскія, раждающаго въ рабство*, Гал. IV. 22—25.

Въ приложеніи сего иносказанія къ обра-

зованію Церкви Вепхозавѣпной вообще, Агарь, какъ изъясняеть Апосполь, знаменуеть гору Синай, копорая ееть маперь подзаконныхъ по времени и происхожденію закона, или Іерусалимъ, копорый ееть маперь Вепхаго Израиля, какъ средопочіе Богослуженія Вепхозавѣпнаго, или наконецъ самую Церковь Іудейскую; а Измаиль представляеть въ себѣ сыновъ сея Церкви, по ееть, всѣхъ бывшихъ подъ закономъ Моисеевымъ. Непремѣннымъ соспояніемъ рабства свойственнаго Агари изобрауееться соспояніе закона внѣ вѣры и оппрожденія: ибо свойство закона ееть понуждаеть, успрашаеть и держаеть въ повинности, что все свойственно рабству. Смѣшеніе же рабства Агарина съ свободою и вѣрою Аврамовою въ рожденіи Измаила соопвѣспивуееть смѣшенному дѣйствію въ спремьщихся къ возрожденію, копорые и въ Вепхомъ Завѣпѣ частію (внѣшно и образовапельно) были подѣ стражею закона въ ожиданіи вѣры долженствовавшей открыться, Гал. III. 23. а частію (внуспренно и шаинспвенно) полутили свидѣтельство вѣры, хопя впрочемъ не полутили обѣтованія въ полномъ его совершенствѣ и рѣшипельномъ событіи, Евр. XI. 39, 40.

Принявъ рожденіе въ рабство или нравственное порабощеніе подѣ строгостію за-

кона за существенное и опличительное свойство *Ветхаго Завета*, мы можем, подобно какъ въ великой, находить и въ малой церкви, по еспь, во внушреннемъ чловѣкѣ *состояніе ветхозавѣтное*, и къ нему также прилагать иносказаніе Измаила и Агари. Продолжительное неплодство Сары, по еспь, такое состояніе души, въ копоромъ она, и по многихъ испытаніяхъ вѣры, не чувствуетъ въ себѣ живыхъ и спасительныхъ плодовъ возрожденія, и увѣренность въ истинѣ благодатныхъ обѣщаній, пославленныхъ въ проповѣствованіи, могутъ произвести непереносимость и стремление напряженнѣйшимъ самодѣйствованіемъ споспѣшествовать дѣйствіямъ Благодати, дабы, еспьли можно, ускорить и усилить оныя. Для сего *Авраамъ* сочетавается съ *Агарью*, по еспь, живошворящій духъ вѣры смѣшивается съ убивающимъ письменемъ закона; свобода вѣры сочетавается съ рабствомъ закона: въ дѣлахъ плоти по закону, копорый, хотя не долженъ своевольно быть опроверженъ, но и быть сохраняемъ, *исполнителей повелѣннаго* еще опсавляетъ *рабами неключимыми*, чловѣкъ мнитъ обрѣсти право на рожденіе по вѣрѣ въ духовное чадство Божіе. Плодомъ сего смѣшенія не можетъ быть вождельный *Исаакъ*, но *Измаиль*; не *духъ сыно-*

положенія, но духъ рабства (Рим. VIII. 15); не совершенная, единымъ Богомъ даруемая и управляемая жизнь внутренняя и духовная, но жизнь *образовательная* подъ пѣспуномъ, *нравственная*, по своему источнику, и *рабочая* по своему образу, состоящая *изъ дней дѣланія*, но не обрѣпающая *субботы* въ Богѣ. Въ людяхъ находящихся въ семь состояніи не рѣдко примѣчать можно Измаилово свойство — *налагать руки на всѣхъ*, то есть осуждаютъ всѣхъ пѣхъ, которые ведутся не однимъ съ ими путемъ, и вооружаются противъ нихъ сильною, но не всегда благоразумною, ревностію. Впрочемъ они обираютъ *предъ лицемъ братьевъ своихъ* — у самыхъ границъ земли обшванія.

Сіе сходство между внѣшними приключеніями одного Паптріарха и между извѣстнымъ состояніемъ Церкви, и также между внутреннимъ состояніемъ чловѣка на пути къ совершенству, дабы не показалось случайнымъ и произвольнымъ соображеніемъ: должно примѣчать глубокое сего сходства основаніе во внутреннемъ состояніи Аврама и Сары въ то время, когда ихъ внѣшнія приключенія были пошико знаменательны. Ихъ вѣра какъ-бы упоминалась своимъ справедливымъ состояніемъ ожиданія и *невидѣнія*: Иоа. XX. 29. они хотѣли наши-

папъ и подкрѣпипъ ее самодѣйствованіемъ. Они не довольны были шѣмъ, чѣобы вниманъ объпованіямъ Господа съ упованіемъ и преданностію Его волѣ: они начинали думанъ, чѣмо могушъ, или и должны содѣйствованъ своими еспешственными силами приведенію оныхъ въ исполненіе. Опъ сего внушрнннго соспояннн Аврама и Сары произошло рожденіе Измаила; и сіе внушпрннее ихъ соспояннне опразилось во внѣшнихъ обспояпельспвахъ его рожденнн. Такимъ образомъ *проходя сами внутренно соспояннне ветхозавѣтное, они произвели внѣшнее прообразованнне Ветхаго Завѣта.* Кажется, чѣмо сіе вешхозавѣтное соспояннне Аврама ошкрывається и въ происхожденнн спрогого закона обрядовъ, копорое послѣдозало вскорѣ за рожденннмъ Измаила въ запсвѣди обрѣзаннн, XVII. 14.

Конєць и намѣреннне снхъ соображеннн еспъ шо заключеннне, чѣмо какъ рожденнне Измаила для Аврама не было исполненннмъ объпованнн, копорого еше надлежало ожданъ въ Исаакъ, какъ Вешхнн Завѣщъ былъ шокмо пригоповленннмъ къ Новому: шакъ жизнь многодѣяпельная и работная подъ игомъ закона не должна бышъ почнпаема Хрнспаннами сокровнщемъ заслугъ и послѣдннмъ предѣломъ совершенспва; но, проходя

сіе поприще въ терпѣніи и послушаніи, они должны ждашь вѣрою своєю свободы въ истинѣ, своєю жизни во Хріспѣ и жизни Хріста въ себѣ.

ЗАВѢТЪ.

Б. XVII.

Какъ Аврамъ уже упомялся ходишь одною вѣрою, а не видѣніемъ, какъ-по видно изъ обстоятельствъ рожденія Измаилова: по Богъ, возобновляя *обѣтованіе*, даетъ ему образъ *завѣта* соединеннаго съ поспояннымъ *видимымъ знакомъ*, который есть *обрѣзаніе*. Сей знакъ дѣлаешся попомощвеннымъ, подобно какъ и обѣщование.

Естьли *завѣтъ обрѣзанія* сличишь съ предшествовавшимъ ему *завѣтомъ огненнаго видѣнія*, XV. 18. по завѣтъ обрѣзанія можно почестъ дальнѣйшимъ объясненіемъ, возобновленіемъ, дополненіемъ и совершеніемъ перваго завѣта. Въ первомъ образовавшемся дѣйствіи или знаменіи за-

вѣщныя представляются наиболѣе со стороны Бога: во второмъ со стороны Аврама.

Сказаніе о завѣщ. обрѣзанія раздробляется на слѣдующія части: 1) пригोшленіе къ завѣщу, 1—3. 2) новое изложеніе объщованія завѣщнаго, 3—8. 3) изображеніе видимаго завѣща со стороны Аврама, 9—14. 4) изъясненіе объщованія въ отношеніи къ Сарѣ, 15, 16. 5) недоумѣніе Аврама, 17. 6) ходатайство о Измаилѣ, 18. 7) судьба Исаака и Измаила въ особенності, 19—22. 8) исполненіе завѣща со стороны Аврама, 23—27.

1) ПРИГОТОВЛЕНІЕ КЪ ЗАВѢЩУ.

1. Когдаже Авраму было девяносто девять лѣтъ отъ рожденія; явился Иегова Авраму, и сказалъ ему: Я Богъ всемогущій; ходи предъ лицемъ Моимъ, и будь непорогенъ; 2. и Я поставлю завѣтъ Мой между Мною и тобою; и много, много дамъ тебѣ потомковъ. И палъ Авраамъ на лице свое.

Девяносто девять лѣтъ. Время вступленія въ завѣщ. обрѣзанія замѣчательно по премъ отношеніямъ:

а) въ отношеніи къ рожденію Измаила.

Въ продолженіи принадаши лѣтъ Богъ оставляя Аврама въ невѣденіи, или, что еще сягоспнѣе, въ погрѣшительномъ гаданіи о его судьбѣ.

б) въ опношеніи къ самому Авраму. Девяноста девяти лѣтъ опъ рожденія онъ принялъ объпованіе о будущемъ сынѣ, и подвергнулъ себя болѣзненному дѣйствію обрѣзанія.

в) въ опношеніи къ Исааку. Объпованіе о его рожденіи соединено было съ почнымъ назначеніемъ времени сего событія, 21.

Я Богъ всемогущій. Указаніемъ на Свое всемогущество Богъ пригошворяетъ Аврама къ послѣдующему за тѣмъ повелѣнію и объпованію: дабы сей не сомнѣвался въ возможности какъ получить объпованіе опъ руки Его, такъ равно исполнить повелѣніе, съ Его помощію. Даже нѣкопорымъ образомъ упрекаетъ Аврама, который искалъ еспешивенныхъ средствъ къ исполненію объпованія Его.

Ходи предъ лицемъ моимъ и будь непороченъ. Чемъ были Енохъ и Ной, Б. V. 22. VI. 9. тѣмъ Авраму повелѣвается быти. Впрочемъ можно думать, что Богъ здѣсь даетъ ему не новую для него заповѣдь, но утверждаетъ его въ принятомъ уже имъ поведеніи, и предохраняетъ опъ паденій. Какъ исполнили Паптріархи сію волю Божию,

они сами не обвиняясь се исповѣдуютъ. Б. XXIV, 40. XLVIII. 15.

И палъ Аврамъ на лице свое. Опъ спраха ли палъ Аврамъ, или преклонилъ въ знакъ благоговѣнія и благодарности, разнословацъ полковащели. Молчаніемъ Аврама лучше всего изъясняется его внушрнее состояніе. Онъ не отвергаетъ и не подтверждаетъ того, что глаголетъ Богъ: въ сію минушу онъ выше сихъ дѣйствій собственнаго разума и воли: онъ предаетъ себя Богу, повергаетъ себя предъ Нимъ, и, по выраженію Давида, *изтезаетъ во спасеніе его.* CXVIII. 81.

2) НОВОЕ ИЗЛОЖЕНІЕ ОБЪТОВАНІЯ.

3.—Богъ продолжалъ говорить съ нимъ, и сказалъ: 4. Я, вотъ о чемъ поспановляю завѣтъ Мой съ тобою: ты будешь отецъ множества народовъ. 5. И потому отнынѣ ты не будешь называться Авраамомъ; но да будетъ тебѣ имя: Авраамъ; ибо Я назначилъ тебѣ быть отцемъ множества народовъ. 6. И возвращу тебя много, много; и произведу отъ тебя народы; и цари произойдутъ отъ тебя. 7. И поставлю завѣтъ Мой между Мною и тобою и между ду потомками твоими въ роды ихъ, за-

вѣтъ вѣтній, да буду твоимъ Богомъ и потомства твоего послѣ тебя. 8. И дамъ тебѣ и потолкамъ твоимъ послѣ тебя, землю, по которой ты странствуешь, всю землю Ханаанскую, въ наслѣдіе вѣное; и буду ихъ Богомъ.

Я — се завѣтъ Мой съ тобою. Рѣчь сія кажется пресѣченною, и не въ правилахъ словосочиненія. Но сколько она неправильна, сполько знаменательна. Въ человѣкѣ нѣтъ ничего ненавистнѣе какъ я: въ Богѣ нѣтъ ничего величественнѣе, какъ Я. И въ обычаяхъ древности говорять безъ я считалось нужнымъ предъ высшими благоприличіемъ: и потому Я по превосходству приличествуетъ существу Всевышнему. И такъ красное слово Я заключаетъ въ себѣ цѣлое вспуленіе къ слѣдующей рѣчи. „Я Богъ всемогущій, которій единъ есмь все, и предъ которымъ все ничто, хочу, повѣлѣваю, обѣщаю.“

Ты будешь отецъ множества народовъ. Множество народовъ происшедшихъ отъ Аврама извѣстно. Достопримѣчательно, что онъ именуется не сполько многихъ лицъ, но и многихъ народовъ *отцемъ*, — именемъ, которое выражаетъ пѣснѣйшее родство, и означаетъ главу одного семейства. По сему наименованію *отца многихъ народовъ*, въ полномъ своемъ значеніи, заключаетъ не

только то, что попомство Аврама раздѣлился на многіе народы, но и то, что многіе народы соединялся подъ нимъ въ единое семейство.

Но да будетъ тебѣ имя: Авраамъ. Переименованіе въ человѣческихъ обычаяхъ иногда: а) означаетъ власть переименовующаго и назначеніе переименовимаго къ новому званію или служенію, какъ, на примѣръ, *Иосифъ* нареченъ *Цафнатпанеахъ*, Б. ХІІ. 45. *Даніилъ*—*Белтшацаръ*, Дан. I. 7. а иногда б) соопвѣстствуетъ нѣкоторой уже случившейся перемѣнѣ состоянія, какъ *Ноемиль* дала себѣ имя *Мара*, Руѳ. I. 20. Богомъ даются новыя имена человѣкамъ также иногда а) въ память особеннаго происшествія, какъ *Иакову* дано имя *Израиль* въ память борьбы съ Богомъ, Б. XXXII. 28. а иногда б) въ изъясненіе особеннаго ихъ предопредѣленія, какъ *Симонъ* нареченъ *Петроу*, Иоа. I. 42. Матт. XVI. 18. Сего послѣдняго рода есть имя *Авраамъ*, то есть, *отецъ великаго множества*.

Имена имѣющія происхожденіе Божественное суть великой важности потому, что не суть случайные знаки понятій, какъ имена просто человѣческія. Тѣ суть чувственные оппечатки сущности вещей; онѣ соединены съ глубокимъ познаніемъ вещей; онѣ заключающъ въ себѣ силу вещей, ко-

порая и оказываеяся шогда, когда произносятъ ихъ не одними чувспенными органами, но всею силою духа.

И цари произойдутъ отъ тебѣ. Еврейскіе, Іудейскіе, Израильскіе, Идумейскіе, Срацинскіе, и пр. Наконецъ опть Авраама, самъ *Царь царей и Господь Господей*, Апок. XIX. 16. и поставляемые имъ *цари и священники*. Апок. I. 6.

Буду твоимъ Богомъ и потопства твоего послъ тебѣ. О важности объшванія сего не шрудно сдѣлать заключеніе изъ шого, что въ продолженіи одной насшоющей бесѣды Божіей съ Авраамомъ оно произношится проекрашно, 7, 8, 19. и наконецъ оптносится къ Исааку преимущественно предъ Измаиломъ, какъ главнѣйшая и сущеспвенная принадлежность завѣша.

Внѣшній образъ или выраженіе объшванія сего дѣлаеяся понятнымъ изъ сравненія онаго съ обыкновеніемъ идолослужителей присвоять себѣ и называть своимъ што мнимое божеспво, которое они почипають въ идолахъ своего дома, города, страны, и опть кошораго почипають себя въ правѣ шреговать особеннаго покровишества. Примѣромъ сего служишь Лаванъ, Б. XXXI. 30. Можешь быть, мысль и желаніе усвоить себѣ боговъ, были безобразнымъ произведеніемъ первоначально истин-

наго, но въ послѣдствіи поврежденнаго преданія о предопредѣленномъ усвоеніи Божества избранному племени. Богъ, пропивополагая истину заблужденію, открываетъ Аврааму, что Онъ почно будетъ его Богомъ и его попомства, паче прочихъ чловѣковъ и народовъ.

И Богъ есть Богъ Авраама и попомковъ его:

а) по имени: Богъ Авраамовъ, Исааковъ, Иаковлевъ. Исх. XXIX. 45, 46.

б) по сохраненію истиннаго Богопознанія и Богослуженія въ ихъ попомствѣ.

в) наипаче же по воплощенію. По сему-то въ порядкѣ обѣщаній, прежде полагается *завѣтъ вѣчный и вѣчное наслѣдіе земли Ханаанской*, что исполнилось прежде Рождества Христова: а обѣщаніе: *буду ихъ Богомъ*, есть заключеніе всѣхъ обѣщаній.

5) ВИДИМЫЙ ЗАВѢТЪ.

9. *Потомъ Богъ сказалъ Аврааму: ты же соблюди завѣтъ Мой, ты и потомки твои послѣ тебя въ роды ихъ. 10. Сей есть завѣтъ Мой, который вы должны соблюдать между Мною, и между вами, и между потомками твоими послѣ тебя,*

что бы у васъ весь мужескій полъ былъ обрѣзанъ. 11. Обрѣжьте край плоти вашей; и сіе будетъ знакомъ завета между Мною и вами. 12. Осми дней отъ рожденія да обрѣжется у васъ всякой младенецъ мужескаго пола, рожденный въ домъ, и купленный за серебро у какого нибудь иноплеменика, который не отъ вашего племени. 13. Непремѣнно да обрѣжется и рожденный въ домъ твоимъ, и купленный за серебро; и заветъ Мой на тѣлѣ вашемъ будетъ заветомъ вѣчнымъ. 14. Необрѣзанный мужескаго пола, который не обрѣжетъ края плоти своей (въ осмый день), отсѣтсѣя душа та отъ народа своего; (ибо) онъ нарушилъ заветъ Мой.

Обрѣжьте, и пр. Произхождение сего заветнаго обряда недоспойнымъ образомъ изъясняютъ шѣ, которые думаютъ, что Авраамъ самъ собою гошовъ былъ принявъ обрѣзаніе отъ Египтянъ, а Богъ только по снисхожденію содѣлалъ оное предметомъ Своей заповѣди. Обрѣзанія Еврейское и Египетское, какъ замѣчаетъ Оригенъ пропивъ Цельса, L. V. ничего не имѣютъ общаго въ самомъ основаніи своемъ, подобно какъ два священнодѣйствія въ честь различныхъ божествъ. Онѣя различуютъ также многими обстоятельствомъ: Евреи совершаютъ обрѣзаніе по закону, а Египтя-

не по произволенію; Евреи подвергаются оному всё вообще, а изъ Египтянъ преимущественно жрецы и желающіе заниматься пайными науками; у Евреевъ только мужескій полъ, а у Египтянъ и женскій, Strab. L. XVII. у Евреевъ въ осмый день по рожденіи, а у Египтянъ въ тринадцатилѣтнемъ возрастѣ, Ambr. de Abrah. L. II. с. 11. По сему послѣднему обстоятельству удобнѣе можно производить Египетское обрѣзаніе опть Измаильянъ, потомковъ Авраама, нежели опть Египтянъ Авраамово. Иисусъ Христосъ о началѣ обрѣзанія, говоритъ, что оно естъ *отъ отцевъ*, и показываетъ, что законъ обрѣзанія не ниже закона субботы, Иоа. VII. 22.

Филонъ, De circumcis. почтываетъ убѣдительными къ употребленію обрѣзанія четыре почерпнушыя, какъ онъ говоритъ, изъ древнихъ полководателей Моисея, причины, которыя суть слѣдующія: а) предупрежденіе нѣкошорой тяжкой болѣзни; б) чистота всѣхъ частей тѣла приличная священному чину; в) приложеніе обрѣзанія къ сердцу, и наконецъ г) приготовленіе къ дѣтпорожденію въ большемъ числѣ. Въ сихъ понятіяхъ смѣшивается Еврейское обрѣзаніе съ языческимъ, и догадка съ опытомъ.

Не удаляя нашихъ изслѣдованій опть пущи указуемаго С. Писаніемъ, мы находимъ

доспапочныя къ учрежденію обрѣзанія двѣ причины, или, что поже, два исполкованія онаго: а) *образовательное* или поучительное, о копоромъ и Филонъ упоминаешъ, и б) *прообразовательное* или пророчесственное.

а) Поучительное знаменованіе обрѣзанія открывають слѣдующія выраженія С. Писанія: у Моисея: *сердце необрѣзанное*, Лев. XXVI. 41. *обрѣжьте крайнюю плоть сердца вашего*, Впор. X. 16. у Иереміа: *у всего дома Израилева необрѣзанныя сердца*, IX. 26. Въ рѣчи первомученика Стефана: *жестокосердые, у которыхъ сердца и уши необрѣзаны*. Дѣя. VII. 51. Но полнѣе и опредѣлительнѣе излагаешъ образовательное свойство обрѣзанія внѣшняго Апостоль Павель: *это не Иудей, который шакое только наружно; и это не обрѣзаніе, которое совершается только наружно надъ плотію; но тотъ Иудей, который шакое въ тайнѣ; и по обрѣзаніе, которое совершается надъ сердцемъ, по духу, а не по племени*. Рим. II. 28, 29. Посему обрѣзаніе долженствовало внушати чловѣку: аа) что онъ отъ рожденія, по естеству, находится сердцемъ въ нечистотѣ плоти, подобно какъ плотию въ необрѣзаніи; бб) что изъ сего состоянія онъ долженъ выйти *совлеченіемъ тѣла грѣховнаго плоти*, Кол. II. 11; вв) что дѣйствіе сего таинственнаго обрѣза-

ніа должно бытъ устремлено на пѣ части, отъ которыхъ раждаются дѣянія плотскія, *на сердце*, отколѣ *изходятъ помышленія злыя*, *на уши*, коими вносятся и всаждаются въ душу соблазны, но которыя пляжки для принятія слова Божія; г) что плодъ обрѣзанія сего есть вступленіе съ Богомъ въ завѣтъ, соединеніе съ нимъ въ духѣ и наслѣдіе обѣщаній его.

б) Къ изысканію прообразованія въ устанавленіи обрѣзанія ведетъ самый союзъ, въ которомъ оно находится съ обѣщаніемъ Авраама, какъ видимое знаменіе завѣща съ его существеннымъ свойствомъ и концемъ. Знаменіе сіе изъясняетъ Апостоль, когда обрѣзаніе Авраама называетъ *печатію правды вѣры*, Рим. IV. 11. и когда наше *нерукотворенное обрѣзаніе* называетъ *обрѣзаніемъ Христовымъ*. Кол. II. 11. Какъ нерукотворенное обрѣзаніе вѣрующихъ въ Новомъ Завѣтѣ есть Христово: такъ Христово же долженствовало бытъ и рукотворенное обрѣзаніе вѣрующихъ въ Ветхомъ Завѣтѣ: одно духовно и существенно; а другое прообразовательно. И дѣйствительно, для чего не обрѣзывается, на примѣръ, ухо, или другой членъ тѣла общій обоимъ поламъ? Для того, безъ сомнѣнія, чтобы въ видимомъ знаменіи завѣща было близкое указаніе на обѣщаніе о благословенномъ сѣме-

ни долженствующемъ произоити отъ Авраама. Обрѣзаніе плоти мужескія естъ какъ-бы отрицательное выраженіе понятія о *сѣмени жены*.

И сіе будетъ знакомъ завѣта. Обрѣзаніе естъ знакъ проякимъ образомъ:

а) знакъ союза. Въ древности при заключеніи союзовъ употреблялись знаки, какъ на примѣръ войны — копіе, а мира — оливный жезлъ (*caduceus*) или изображенія сихъ вещей. Vid. A. Gell. L. X. с. 27. Были пакже знаки, которые носили союзники, дабы узнавать другъ друга. Vid. Thomas. de tesseris. Подобно сему дѣйствіемъ обрѣзанія означается вступленіе въ завѣтъ съ Богомъ, а состояніемъ обрѣзанія неизмѣнность сего завѣта.

б) знакъ избранія. Вещи избираемыя и опредѣляемыя отъ другихъ иногда замѣчаются знакомъ или печатью, что дѣлали, на примѣръ, Египетскіе священники надъ избираемыми въ жертву живошными. Такъ обрѣзаніемъ опшлячающся отъ прочихъ люди *избранные Богомъ избъ всѣхъ народовъ*. Впор. VII. 6.

в) знакъ печати или пайны. Подъ печатью скрывается пайна письма: пакъ подъ видимымъ знаменіемъ обрѣзанія скрывается пайна вѣры и Благодати.

Осли дней. Осмый день по рожденіи мла-

денца по замѣчанію Аристопела, De Animal. L. VII. с. 12. важенъ потому, что до исполненія семи дней не лзя увѣриться въ его жизненности. Въ С. Писаніи вообще седьмое число представляется главнѣйшимъ числомъ совершенія, и вещи недостигшія въ сіе число почитаются несовершенными: почему и живошныя не могли бытъ приносимы Богу прежде исполненія седми дней опъ ихъ рожденія. Исх. XXII. 30. *Ослий день* обрѣзанія, можетъ бытъ, назнаменуеть обновленіе человѣческаго естества Воскресеніемъ Христовымъ въ *полнотѣ седмицы* или въ первый по седьмомъ день, и также, можетъ бытъ, очищеніе всего міра въ печеніе великихъ седми дней Божіихъ.

Мужескаго пола. Поль женскій не заключается опъ завѣща, но входитъ въ него своимъ рожденіемъ опъ обрѣзанныхъ, и обрѣзаніемъ рожденныхъ опъ себя. Сямъ назнаменуется то, что завѣщное сѣмя, спасающее мужа и жену, естъ не жена, но мужъ.

Рожденный въ домѣ и купленный. Обрѣзаніе рабовъ и иноплеменныхъ предписывается, вѣроятно, потому, что необрѣзанные въ домѣ обрѣзанныхъ сдѣлались бы предметомъ или отвращенія или соблазна для сыновъ завѣща. Но можетъ оно имѣть

пакже и прообразовашельное знаменованіе то, что въ завѣщъ Бога съ Авраамомъ заключается спасеніе всѣхъ народовъ, родовъ и сосполяній.

Спрашивается: могъ ли господинъ обрѣзашъ раба прошивъ его воли?— Маймонидъ, *De circumscis*. L. I. c. 6. въ разрѣшеніе сего помагаешъ, что рабъ долженъ былъ или принятъ обрѣзаніе, или, въ случаѣ несогласія на сіе, бытъ проданъ иному господину.

Завѣтъ Мой на тѣлѣ вашелѣ будетѣ завѣтоубѣ вѣчнубѣ. Завѣщъ называется здѣсь *вѣчнубѣ*, пакже какъ вѣчнымъ называется иногда законъ, по еспь, подѣ условіемъ воли законодашеля, и извѣспнаго сосполянія подзаконныхъ.

Отсѣгетѣ душа та отѣ народа своего. Ошсѣченіе необрѣзанныхъ, по различнымъ мнѣніямъ Иудейскихъ и Хріспіанскихъ полковашелей, означаешъ: лишеніе жизни вѣчной, преждевременную смерпъ, безчадіе, смерпъ по суду гражданскому, оплученіе.

Одни подвергаютѣ сему осужденію родшелей, которые не обрѣзываютѣ своихъ сыновъ: а другіе сихъ самыхъ сыновъ, еспьли они, пришедши въ возрастѣ, не исполняютѣ упущеннаго родшелями.

Отсѣгеніе души отѣ народа своего, по употребленію сего выраженія въ С. Писаніи знаменуешъ наказаніе Божешпвенное.

Лев. XVII. 10. XX. 5, 6. XXIII. 29, 30. Дѣйствительно иногда Богъ видимо изъ-являлъ гнѣвъ свой за небреженіе о законѣ обрѣзанія, какъ случилось съ Моисеемъ. Исх. IV. 24 — 26. Впрочемъ съ понятіемъ *нарушенія завета* всего ближе соединяется *отлученіе* отъ общества вѣрующихъ и лишеніе правъ на обѣщанія завета.

Въ обычаяхъ Иудеевъ было, что и пѣ, копорые получили обрѣзаніе, но послѣ ось-маго дня, уже не равнялись съ обрѣзанными въ осьмый день. См. Фил. III. 5. Orig. contra Cels. L. V. Опшъ сего, можешь быть, мнѣнія произошло, что Седьмдесять пол-ковниковъ послѣ словъ: *который не обрѣ-жетъ края плоти своей*, въ переводѣ своемъ, прибавили: *въ день осьмый*.

4) ОБѢТОВАНИЕ САРЪ.

15. Богъ сказалъ также Аврааму: *Са-ру жену твою не называй Сарою; но да будетъ имя ей: Сарра*. 16. *Я благословлю ее, и дамъ тебѣ отъ нея сына; благосло-влю ее, и произойдутъ отъ нея народы, и цари народовъ произойдутъ отъ нея*.

По Еврейскому произношенію первое имя супруги Авраамовой еспъ *Сарай* (שרַי), а

второе *Сара* (סָרָא). Первое, по полкованію Иеронима, Trad. Heb. знаменуется: *госпожа моя*, по есть *госпожа* одного только дома; второе *госпожа*, вообще. Но соопвѣщеніе съ именемъ Авраама имя Сары разложишь можно такъ: סָרָא סָרָא *Сараггамонъ*, по есть, *госпожа множества*.

5) НЕДОУМЪНІЕ АВРААМА.

17. Тогда Авраамъ палъ на лице свое, и разсмѣялся, и сказалъ: не ужели отъ столѣтняго будутъ дѣти? и Сарра, будучи девяноста лѣтъ, не ужели родитъ?

Сей смѣхъ и недоумѣніе Авраама осуждаютъ С. Злапоусъ, Ном. XL. in Gen. и Иеронимъ, Contra Pelag. L. III. и первый изъ нихъ присовокупляетъ, что слѣдствіемъ сего смѣха были спраданія племени Авраамова во Египтѣ. Однако Папріарха оправдываетъ пропивъ осужденія сего само Слово Божіе, когда приписываетъ ему *сѣрцу оправдывающую*, Б. XV. 6. *не изнемогающую, не смотря на то, что плоть уже омертвѣла*. Римл. IV. 18—22.

Толковники Халдейскіе смягчаютъ знаменованіе слова: *разсмѣялся*. У Онкелоса читается: *возрадовался*. У двухъ другихъ

толковниковъ: *изумился*. Блаженный Августинъ въ поступкѣ Авраама находить *улыбку радости, а не улыбку невѣрія*. De ciu. Dei L. XVI. с. 26. Догадываюся, что къ сему изреченію книги Бытія примѣнено изреченіе Иисуса Христа, когда Онъ говоритъ, что Авраамъ, видѣвъ его день, *возрадовался*, Иоан. VIII. 56.

Опнудъ не спранно, а весьма естественнo по, что чувствованіе радости изъ сердца изливается смѣхомъ; и благоговѣйное удивленіе выражается языкомъ неумоуныя.

6) ХОДАТАЙСТВО О ИЗМАИЛѢ.

18. *И сказалъ Авраамъ Богу: благоволи, да живетъ предъ лицемъ Твоимъ Измаиль.*

Жить предъ лицемъ Божиимъ, на языкѣ священномъ значить: наслаждаться благоденствіемъ и долгоденствіемъ подъ особеннымъ покровомъ Промысла. См. подобное выраженіе: 1 Цар. II. 30. и сл.

Но что побуждаетъ Авраама просить сего Измаилу? —

а) Можешь быть, недовѣрчивость къ обѣщанію о Исаакѣ, коего рожденіе предсказывалось не естественнымъ.

б) Можесть бысть, опасеніе, чпобы новое обѣшваніе о сынѣ Сарры не было соединено съ опроверженіемъ сына Агари, котораго самое зачатіе оказалось итеперь не благословеннымъ. Авраамъ же, какъ опецъ, обязанъ былъ пещися и о Измаилѣ какъ о сынѣ своемъ. Вѣра доброжелательна.

в) Можесть бысть, смиреніе и благоговѣніе Авраама, объятаго Божіими благодѣянїями пакъ, чпо чувствованіе ихъ величїя изобразилось какъбы желаніемъ ихъ уменьшенїя. „Спошпъ ли бѣднѣй сполѣпнїй спарецъ, говорипъ онъ, шого, чпобъ измѣняпъ шеченіе природы для дарованїя ему сына?“

7) СУДЬБА ИСААКА И ИЗМАИЛА.

19. Но Богъ сказалъ: точно родитѣ тебѣ сына Сарра жена твоя; и ты нарежешь ему имя: Исаакъ; и Я поставлю заветѣ Мой съ нимъ и съ потомствомъ его послѣ него, заветѣ вѣчный. 20. О Измаилѣ же ты услышанъ; се, Я благословляю его, и возвращу его, и дамъ ему потомковѣ много, много; двенадцать князей родятся отѣ него; и Я произведу отѣ него великій народѣ. 21. Но заветѣ Мой поставлю съ Исаакомъ, котораго родитѣ тебѣ Сарра

въ сіе самое время въ слѣдующемъ году. 22. И окончили Богъ разговоръ свой съ Авраамомъ; и возшелъ отъ него.

Точно. Симвъ словомъ начинается описаніе Божіе на недоумѣніе Авраама и ходатайство о Измаилѣ; и оное показывается, что Богъ не нашелъ въ словахъ его никакого предосудительнаго пререканія волю Своею; не отвергая его чувствованій, Онъ благоволилъ шокмо прекратити его изумленіе, подтвердити и объяснити Свое предреченіе.

Исаакъ. Значитъ: *разсѣется*, или, по разуму, въ какомъ упошреблено сіе слово выше въ сказаніи о Авраамѣ: *возрадуется*. Такое знаменованіе имени Исаака естъ: а) *воспомятельное*, въ отношеніи къ чувствованію Авраама при обѣщаніи о немъ; б) *пророгественное*, ибо поже общошящельство *смѣха* или *радости* возобновляется при послѣдующемъ опкровеніи Саррѣ, XVIII. 12. и по рожденіи Исаака, XXI. 6. в) *таинственное*, поелику относитися къ вѣрѣ и любви Авраама, по которымъ онъ *радъ былъ* видѣти день Хрісповъ, и, видѣвъ, *возрадовался*.

И Я поставлю завітъ Мой съ нидъ. Не разумѣется здѣсь одинъ внѣшній завітъ обрѣзанія: ибо въ семъ завітѣ находился и Измаилъ, однако Богъ не общаетъ и съ нимъ пославити завітъ Свой, а шокмо съ

Исаакомъ. 21. И пакъ Завѣшь Божій съ Исаакомъ естъ пощъ *вѣтный завѣтъ*, копорый, обвѣщавъ во Израиль, обновлень во Хриспъ, въ кошоромъ Богъ *помянулъ милость Свою къ Аврааму и сѣмени его до вѣка*. Лук. I. 54, 55.

Вообще изображенныя здѣсь два благословенія *Исааково* и *Измаилово* различують между собою какъ обвѣщанія *благодатныя*, *духовныя*, *вѣчныя*, и дары естествоныя, *земныя*, *временныя*.

Двенадцать князей. Событіе сего благословенія Моисей показываесть ниже, XXV. 13—16. Двенадцать начальниковъ колѣнъ *Измаильскихъ* соопвѣщствуютъ двенадцати *Папріархамъ Израильскимъ*. Сіе равночисліе показываесть, что мѣра благословеній *видимыхъ* не всегда означаесть мѣру даровъ *внутреннихъ*. Два попомощва *Авраамовы* подобны двумъ прекраснымъ цвѣшамъ, изъ копорыхъ одинъ естъ *пустоцвѣшь*, а другой исполненъ *силою жизни*, и увядая *оспавляесть плодъ*, копорый даесть *паки бышіе корню и цвѣшамъ*.

Въ сіе самое время въ слѣдующемъ году. То естъ, ровно черезъ годъ.

8) ИСПОЛНЕНИЕ ЗАВѢТА.

23. И взялъ Авраамъ Измаила сына своего, и всѣхъ рожденныхъ въ дому своемъ, и всѣхъ купленныхъ за сребро свое, весь мужескій полъ дома Авраамова; и обрѣзалъ край плоти ихъ въ тотъ самый день, какъ сказалъ ему Богъ. 24. Аврааму было девяносто девять лѣтъ отъ рожденія, когда онъ обрѣзалъ край плоти своея. 25. А Измаилу, сыну его, было тринадцать лѣтъ отъ рожденія, когда обрѣзанъ край плоти его. 26. Въ тотъ же самый день обрѣзаны были Авраамъ и Измаилъ, сынъ его; 27. и съ нимъ обрѣзанъ былъ весь мужескій полъ дома его, рожденные въ домъ, и купленные за сребро у иноплемениковъ.

Въ тотъ самый день. То есть, въ шопъ же день, въ кошорый явился Богъ, и открылъ Аврааму законъ обрѣзанія, Авраамъ и совершилъ повелѣнное Богомъ. Сія поспѣшность въ исполненіи воли Божіей имѣетъ достойнѣе удивленія, что опкровеніе и не назначало времени обрѣзанія для Авраама, но только для новораждаемыхъ въ его племени. Поспѣшность въ случаяхъ прудныхъ, но соединенныхъ съ извѣспною и священною обязанностію, есть благоразумная предоспорожность прошивъ недоумѣній и преняшпвій.

А Измаилу сыну его было тринадцать лѣтъ. и проч. Въ семь же возрастѣ обрѣзывались и Аравляне, попомки Измаила, какъ пишеть Флавій, *Antiq. L. I. c. 11.* поже время, по большой часпи наблюдаютъ и Турки.

Весь мужескій полъ дома его. И здѣсь не лзя не удивисья благоуспройспву дома Авраамова, и послушанію его домочадцевъ и рабовъ. Ни одинъ изъ нихъ не возпрекословилъ совершенію надъ собою обряда болѣзненнаго, и, съ перваго взгляда, весьма спраннаго. Съ поolikoю силою вѣра и духовное помазаніе дѣйствуесть на все окружающее, и все покаряесть себѣ.

Какъ въ Измаилѣ предспавлено сосполяніе Вепхозавѣшное и рабское по закону: шо въ новомъ обѣшпованіи о Исаакѣ, паче прежнихъ ясномъ и близкомъ къ событію, можно видѣшь блжайшее пригшповленіе челоѣка къ сосполянію Новозавѣшному, къ рожденію въ свободу чадъ Божіихъ.

Авраамъ, по всѣмъ признакамъ, еще надѣестья событія обѣшпованій на Измаилѣ, какъ Богъ предрекаесть ему рождение Исаака, и въ немъ исполненіе Своихъ высокихъ обѣшпованій. Такъ еще въ шо время, когда челоѣкъ опираестья на дѣла закона,

и на нихъ утверждаешь свое упованіе, Богъ иногда является изъ глубины души его нѣкоплыми предчувствіями, нѣкоплыми опкровеніями высшей внушренной жизни, дая ему усмапривать, далѣ смѣшенія Природы и Благодати, чистое состояніе Благодати.

Авраамъ въ состояніи омертвенія плоти съ изумленіемъ слышитъ предсказаніе о рожденіи опъ него сына: человекъ изнемогающій среди шрудовъ о исправленіи своей внѣшней жизни, съ изумленіемъ узнаепъ, что внушренная должна утвердиться на ея развалинахъ.

Авраамъ при обѣщаніи о Исаакѣ молишь Бога о Измаилѣ: слабый человекъ, и при начаткахъ жизни по вѣрѣ, еще заботишься, чтобы не погибли дѣла его, и спарается пославить ихъ во вниманіе Божества.

Богъ, по ходатайству Авраама, не опвергаетъ Измаила; но Завѣтъ вѣчный пославляетъ съ Исаакомъ: Богъ не опвергаетъ дѣла закона, копорымъ помоществуепъ, и за копорыя предшательствуепъ вѣра; но къ вѣчному съ Собою соединенію предопредѣляетъ шокмо благодатию насаждаемую въ души внушреннюю жизнь вѣры и любви.

Печатію обѣщанія о Исаакѣ и залогомъ его рожденія Богъ полагаепъ на Авраамъ новое имя его и обрѣзаніе. Совер-

шаемый въ жизнь духовную также получаешь новое имя, по еси, новую жизнь, новое свойство, которыми онъ оппечательнъ, и новое высшее назначеніе въ дѣйствованіи. Ближайшимъ пригопвленіемъ къ возрожденію также еси обрѣзаніе: обрѣзаніе сердца, ушесъ, безъисключительное обрѣзаніе всего плошскаго, усѣченіе всего, что возбуждаешь собспвенную дѣятельность по спихіямъ міра, а не по Хріспѣ, всего, что пипаешь и укрѣпляешь болѣе внѣшнюю и еспественную, нежели духовную и благодатную жизнь.

Благословенный плодъ вѣры и обѣщанія нарицается *Исаакомъ*, по еси *радостію*: самое знаменательное наименованіе плода духовнаго, жизни внутренней, также *радость*, Гал. V. 22. и *радость въ Духѣ Святомъ*, Рим. XIV. 17.

БОЖЕСТВЕННОЕ ПОСЪЩЕНИЕ СЪ ПОСЛѢДНИМЪ ПРЕДРЕЧЕНІ- ЕМЪ О РОЖДЕНІИ ИСААКА.

Б. ХVІІІ. 1-15.

За яснымъ и опредѣлительнымъ предсказаніемъ о рождествѣ Исаака, сдѣланымъ Аврааму при установленіи Завѣпа обрѣзанія, слѣдуетъ новое опроверженіе того же самаго содержанія. Особенное намѣреніе сего повпоренія естъ, направитъ въ объшованіи Сарру, подобно какъ прежде направлень былъ Авраамъ. Должно думать, что для нея было Богоявленіе сіе первое. По сему-то Богъ славу Своего явленія скрываетъ подъ проспымъ образомъ человѣковъ спранниковъ, и болѣе даетъ узнать Себя

Аврааму, нежели ей, что не трудно усмотрѣть изъ повѣспованія Моисеева.

Въ порядкѣ сего повѣспованія Моисей показываесть сперва вообще

- 1) содержаніе повѣспованія, что по есць Богоявленіе, 1. попомъ
- 2) образъ Богоявленія, или дѣйсвія Бога въ человѣческомъ видѣ, 2 — 8. наконецъ
- 3) предметъ Богоявленія, по есць, самое ошкровеніе о Исаакѣ. 9—15.

1) СОДЕРЖАНІЕ СЛѢДУЮЩАГО ПОВѢСТВОВАНІЯ.

1. Опять явился ему Иегова у дубравы Малре, когда онъ сидѣлъ у дверей шатра, во время зноя дневнаго.

Писатель находить нужнымъ предваришь чипашеля, что здѣсь повѣспуесть о явленія самаго Бога: поелику въ послѣдующемъ сказаніи представляюща сперва *три мужа*, 2. попомъ, въ шѣхъ же самыхъ лицахъ *Иегова*, 22. и *два Ангела*, XIX. 1. и попому можно было бы сомнѣваться, кшо посѣпилъ Авраама.

Но поелику и явленія самаго Бога могутъ бысть различны и различно понимае-

мы: по симъ общимъ примѣчаніемъ Моисея не совершенно предупреждаешся изслѣдованіе и разногласіе полковапелей о прехъ посѣщипеляхъ Авраама въ особенностіи.

а) Свяшый Амвросій полагаешъ, что по были при лица С. Троицы *).

б) Блаженный Августинъ не сомнѣваешся, что по были при Ангела сотворенные, въ которыхъ Богъ присушпивоваль и познанъ былъ шокмо какъ въ Своихъ прокахъ **).

в) Св. Іустинъ ***) , Иринеи ****) , Тер-

*) De Abrah. L. I. c. 5.

***) Aug. de C. D. L. XVI. c. 29. Deus apparuit Abrahae ad quercum Mambrae, in tribus viris, quos dubitandum non est Angelos fuisse, quamvis quidam existimant, unum in eis fuisse Dominum Christum.

****) In Dialog. cum Triph.

*****) Inseminatus ubique est in scripturis Filius Dei, aliquando quidem cum Abrahamo loquens, aliquando cum eodem comesurus, aliquando Sodomitis inducens iudicium. Haeres. L. IV. c. 23. *Синъ Божій повсюду всѣянъ въ писанія: то разговариваетъ Онъ съ Авраамомъ; то съ нимъ вкушаетъ пищу; то низводитъ судъ на Содомлянъ.*

пуллiанъ *), и Злапоустъ **) признають въ числѣ прехъ, двухъ Ангеловъ сошворенныхъ и второе Лице Святыя Троицы. Мнѣнію Амвросія, по видимому; благопріислвуетъ по, что Авраамъ поклоняется и говоритъ *трелѣ*, какъ *одному*; З. но сіе было тогда, какъ Папріархъ еще почиталъ своихъ пошшителей простыми спранниками, а пошому и рѣчь его должна опносіться не къ шремъ вообще, но къ одному между ними первенспвующему. Подобнымъ

*) Ipse cum Angelis Domini apud Abraham in veritate quidem carnis apparuit, sed non dum natae, quia non dum moriturae, sed ediscentis jam inter homines conuersari. Adu. Marc. L. III. *Онъ съ Ангелами Божиими явился Аврааму во плоти истинной, но еще не рожденной, ибо еще не время было умереть ей, однако уже обыкающей обращаться между людьми.*

**) In Gen. Nom. XLII. *Въ кущѣ Авраама въ одно время видимы были тріе, и Ангелы и Господь ихъ. Но послѣ тѣхъ, яко служители, посланы для истребленія оныхъ городовъ, самъ же Господь остался, и, какъ другъ со своимъ другомъ, съ праведникомъ бесѣдовалъ о томъ, что хотѣлъ творить.*

образомъ говорить и Лопшъ къ двумъ своимъ посѣщителямъ, XIX. 18, 19. Но они сами говорятъ о себѣ множественно, XIX. 13.

Мнѣніе Блаженнаго Августина по большой части одобряютъ новѣйшіе полковашели, подкрѣпляя оное приложеніемъ къ наспоющему случаю сказаннаго Апостола, что *страннолюбивѣль нѣкоторые оказали гостепріимство Ангеламъ, не вѣдая того*, Евр. XIII. 2. Но сей доводъ опклоняется тѣмъ, что слова Апостола могутъ быть опнесены къ Лопш, и что онъ говоритъ о посѣщеніи Ангеловъ, умалчивая о посѣщеніи Божіемъ, дабы представляемый имъ для подражанія примѣръ не показался слишкомъ высокимъ и недосязаемымъ.

Къ преимуществу послѣдняго мнѣнія, весьма ясно различаются посѣщители Авраама въ слѣдующихъ словахъ: два мужа обратились и пошли оттуда въ Содолъ, Авраамъ же еще стоялъ предъ лицемъ Иеговы. XVIII. 22. Подъ именемъ Иеговы въ особенноти познается Сынъ Божій, когда Авраамъ называетъ Его *судією всея земли*, 25. но симъ именемъ убѣждаетъ Его къ милосердію, 24. ибо *шаконный судъ весь отдавъ Сыну Божію*, Іоа. V. 22. Два другія лица узнаются болѣе изъ наименованія *Ангеловъ* XIX. 1. и сами себя открываютъ

Лопу въ качествѣ *посланниковъ Иеговы*; XIX. 13.

На вопросъ о причинѣ проичнаго числа, въ которомъ Богъ явился Аврааму, описываютъ Иудеи, что одинъ изъ явившихся былъ провозвѣспникъ рожденія Исаака, другой избавитель Лопы, прешій совершилъ суда надъ Содомомъ. Но сіе раздѣленіе неосновательно по крайней мѣрѣ въ отношеніи къ двумъ послѣднимъ: попому что сіи оба вмѣстѣ приписываютъ себѣ испребленіе Содома, XIX. 13. и оба вмѣстѣ спасаютъ Лопу съ его семействомъ, 15, сл.

Обыкновеніе Церкви представлять на иконахъ шайну Свяшья Троицы въ образѣ прехъ Ангеловъ явившихся Аврааму показываетъ, что благочестивая древность почно въ *числѣ* сихъ Ангеловъ полагала Символь С. Троицы: ибо впрочемъ въ лицахъ ихъ не лзя искаать сего Символа, поелику Бога Опца и Бога духа Свяшаго никогда никпо не представлялъ въ образѣ Ангеловъ. Сіе толкованіе Мамврійскаго Богоявленія должно бытъ весьма древно: ибо и Символическія иконы въ Церкви древноѣ историческіхъ.

Сидѣль у дверей шатра. Сими словами Повѣспвовашель даетъ разумѣть, по какому Богъ случаю явился въ образѣ спранни-

ковъ. Авраамъ, по своему спраннолюбію, не смошря на зной дня, сидишь у шатра своего, желая увидѣшь путешеспивенника, копорому бы могъ оказашь гощепрїимство.

2) ОБРАЗЪ БОГОЯВЛЕНІЯ.

2) Онѣ возвелъ оти свои, и посмотрѣлъ, и се, три мужа стоятъ противъ него. Онѣ увидѣлъ, и побѣжалъ илѣ на вострѣту отѣ дверей шатра, и поклонилъ до земли. 3. И сказалъ: Государь мой! естѣли я обрѣлъ благоволеніе предѣ отами твоими; не пройди мимо раба твоего. 4. Позвольте принести немного воды, и омыть ноги ваши; и отдохните подѣ силѣ дереволѣ. 5. А я принесу хлѣба, ттобы подкрѣпить сердца ваши; потомѣ пойдете; ибо для того и проходите вы близъ раба вашего. Они отвѣтали: сдѣлай такѣ, какѣ говоришь. 6. И поспѣшилъ Авраамѣ въ шатерѣ къ Саррѣ, и сказалъ: поскорѣе, замѣси три мѣры крупитатой муки, и сдѣлай прѣсные хлѣбы. 7. Побѣжалъ также Авраамѣ къ стаду, и взялъ тельца молодого и тужнаго, и далъ отроку, копорый и поспѣшилъ приготовить его. 8. И взявъ масла и молока, и тельца приготовленного,

поставилъ предъ ними; а самъ стоялъ предъ ними подъ древомъ: и они ѣли.

И се три мужа стоятъ противъ него. Стояніе на пуши близь дома было, въ обычаяхъ древности, скромнымъ прошеніемъ гостепріимства. См. *Odys. A. v. 103.*

И поклонился до земли. Поклоненіе сіе относится не къ Богу, котораго Авраамъ еще не узналъ, но къ спранникамъ, по обычаю спраны и времени. Точно также Лопъ поклонился Ангеламъ, XIX, 1. и Авраамъ сынамъ Хешовымъ, XXIII. 7.

Естьли я обрѣлъ благодать предъ очами твоими, не пройди мимо раба твоего. Силу сего приглашенія почно изображаешь древнее гостепріимное привѣтствіе Россійское: *милости просилъ.* Благочестивая любовь къ ближнему раздѣляя съ другими дары Божіи, не думаетъ, что симъ оказываетъ свою благодать и милость другимъ, но почитаетъ сіе благодатию и милостию другихъ къ себѣ.

Омытъ ноги ваши. У древнихъ первымъ дѣйствіемъ гостепріимства было умовеніе ногъ, XIX. 2. и совершалось наипаче передъ споломъ, XXIV. 32, 33. Суд. XIX 21. Обыкновеніе сіе продолжалось до временъ Апостольскихъ, 1 Тим. V. 10. Обищатели жаркихъ спранъ знаютъ цѣну сего угощенія.

Принесу хлѣба. Авраамъ менѣе общаетъ, нежели сколько исполнить.

Для того и проходите вы близъ раба вашего. Спраннопріимецъ указываетъ на благопріятный случай, какъ на дѣло Промысла, дабы оправдать и подкрѣпить свою прозбу.

Три мѣры. Еврейское въ семь мѣспѣ имя мѣры естъ קבוצ претія часпѣ *Ефы*. Три такихъ мѣры составляютъ болѣе 30 фуншовъ нашего вѣса. См. *Cumberl. et Bernard. de mensuris et ponderibus veterum.* Изъ сего Флери (въ книгѣ: *Нравы Израильскія*.) заключаетъ, что въ древнія времена люди употребляли вообще большее количество пищи, нежели нынѣ. Но, можетъ быть, предлагать большее количество пищи одного рода, было между приличіями угощенія, подобно какъ нынѣ вмѣсто того преуебтся множествъ яствъ разнородныхъ. Такъ Іосифъ за своимъ споломъ далъ Веніамину въ пять крапъ большую часпѣ, нежели прочимъ брапьямъ. XLIII. 34.

Прѣсные хлѣбы. לחם אשורףיא . Родъ хлѣба, который и нынѣ пекутъ въ Аравіи на горячемъ пескѣ подъ пепломъ и углями. *Trevelot. Itiner. Orient. L. II. c. 32.*

И они ѣли. Іонаѳанъ предлагаетъ сіе пакъ: *казалось ему, что они вкушали.* Въ

самомъ дѣлѣ къ чему служила существамъ духовнымъ пища плѣсная? Ангель, явившійся Маною, опрелеся ошь нея. Суд. XIII. 16. Ангель Товинъ шакже говоритъ о себѣ, что онъ *не ѣлъ и не пилъ*, а показывалъ только *видѣнїе* сихъ дѣйствїй, Тов. XII. 19. Но Блаженный Августинъ *Serm. 362. de Resurr.* допускаетъ, что Ангелы шакже, какъ человекѣ, могутъ принимать пищу, съ плѣмъ различїемъ, что сїи по нуждѣ, а плѣ по произволенїю. Для прекращенїя недоумѣнїя довольно сказать, что Ангелы, или вообще духовныя существа, поколику могутъ принимать плѣло, пополуку же могутъ принимать и плѣсную пищу.

3) САМОЕ ОТКРОВЕНІЕ.

9. *И спросили у него: гдѣ Сарра жена твоя? Онъ отвѣчалъ: здѣсь, въ шатрѣ.* 10. *И сказалъ первый изъ нихъ: непременно буду я у тебя опять въ это же время, и будетъ сынъ у Сарры жены твоей. Сарра слышала сіе сквозь двери шатра, которыя были за нимъ.* 11. *Авраамъ же и Сарра были стары, и въ лѣтахъ преклонныхъ; и обыкновенное у женщинъ, у Сарры прекратилось.* 12. *И такъ Сарра внутренно разслѣялась, сказавъ: ли ли, когда я*

состарѣлась, имѣть сіе утѣшеніе? и господинѣ мой старѣ. 13. Но Иегова сказалѣ Аврааму: для того это разсмѣялась Сарра, сказавѣ: не уже ли я подлинно рожу, когда я состарѣлась? 14. Есть ли что трудное для Иеговы? Въ назначенный срокѣ буду я у тебя въ это же время; и будешь у Сарры сынѣ. 15. Сарра же не призналась, а сказала: я не разсмѣялась. Ибо она пришла въ страхѣ. Но Онѣ сказалѣ: нѣтъ, ты разсмѣялась.

*Вѣ это же время. Съ Еврейскаго буквально: какѣ время жизни. Чпобѣ изъяснить сіе выраженіе, полковаптели прилагають понятіе жизни по къ Аврааму и Саррѣ, по къ сыну, имѣ обещаемому, по къ самимъ посѣпипелямъ ихъ. Но должно признать въ сихъ словахъ идиопизмъ Еврейскаго языка, который разрѣшается такъ: *въ то же самое время въ продолженіи жизни*, по еспь, чрезъ круглый годѣ. См. 14. 4 Цар. IV. 16, 17.*

Въ исторіи Авраама не видимъ, чщобы Богъ дѣйствительно чрезъ годѣ послѣ сего явленія Своего, паки посѣпилъ его подобнымъ образомъ. Нѣкоторыя сіе впорое посѣщеніе полагають въ событіи объпованія, по еспь, въ рожденіи Исаака. Но можно здѣсь сказать о Вещхозавѣтной Исто-

риі поже, что сказала Іоаннь о Евангеліи, XX. 30. *Много и другихъ чудесъ сотворилъ Богъ предъ избранными своими, которыя не описаны въ книгахъ сихъ, сіе же написано, дабы вы вѣровали.*

Разсмѣялась. Сей смѣхъ Сарры не споль невиненъ, какъ смѣхъ Авраама, въ подобномъ прежде сего случаѣ. Ея смѣхъ исполкованый самимъ Богомъ: *не ужели я подлинно рожу?* — и самимъ Богомъ осужденный: *есть ли то трудное для Іеговы?* — безъ сомнѣнія, вмѣспѣ съ удовольствіемъ, заключаль въ себѣ и недовѣріе къ предсказанію. Одно по можеть служишь ей въ извиненіе, что она въ сіе время еще не довольно узнала Предсказывающаго: почему и убоялась Его уже послѣ своего просшупка.

Господинъ мой. То есть: супругъ. Сіе выраженіе почтенія жены къ мужу Апостоль предспавлялъ въ образецъ женамъ своего времени. 1 Пеп. III. 6.

Я не разсмѣялась. По видимому, Сарра прошиворѣчишь симъ поспупкомъ самой себѣ и своему дознанію. Она спрашится поспому, что познаеть Сердцевѣдца: и между шѣмъ желаетъ уккрышь опъ Него свое сердце. Но сіе прошиворѣчіе исчезаешь, еспыли припишемъ ей намѣреніе не сполько уккрышь, сколько исправиль свою погрѣш-

носпѣ. Она не только удерживаетъ свой смѣхъ, но и желаетъ, чтобы его со всѣмъ не было. Она какъ бы говоритъ: *вѣрую, помози моему невѣрію.*

ПОГИБЕЛЬ СОДОМА И СОПРЯЖЕННЫЯ СЪ НЕЮ ПРИКЛЮЧЕНІЯ ЛОТА.

Б. XVIII. 16—XIX.

Повѣствованіе о гибели Содома и сопряженныхъ съ нею приключеніяхъ Лота вводится въ исторію Авраама, какъ часть ея. Оно и дѣйствительно принадлежитъ къ ней по тому, что особливимъ образомъ открываетъ Божіе къ Аврааму благоволеніе какъ въ томъ, что судьба Содома предвѣстительно ему была показана, такъ и въ томъ, что Лотъ для него извлеченъ изъ пропасти, XIX. 29.

Подробности сего повѣствованія суть слѣдующія: 1) Откровеніе Аврааму о судьбѣ Содома, XVII. 16—21. 2) Молибенный

разговоръ Авраама съ Богомъ о пупяхъ правосудія и милосердія, 22—33. 3) Госпепріимство Лота, XIX. 1—3. 4) Крайность развращенія Содомлянъ, 4—11. 5) Последній опытъ проповѣданія о приближающемся судѣ, 12—14. 6) Изведеніе Лота изъ Содома, 15—17. 7) Сохраненіе Цоара его ради, 18—23. 8) Казнь Содома, 24, 25. 9) Нецастіе жены Лотовой, 26. 10) Заключение повѣспивованія, 27—29. 11) Прибавленіе о попомспвѣ Лота, 30—38.

1) ОТКРОВЕНІЕ О СОДОМЪ.

16. Потомъ мужи оныя встали, и обратились оттуда къ Содому; Авраамъ же шелъ съ ними, провожая ихъ. 17. Тогда Иегова сказалъ: утаю ли Я отъ Авраама (раба моего), что хоту дѣлать! 18. Отъ Авраама непременно произойдетъ народъ великій и сильный, и благословятся еѣ немъ всѣ народы земные. 19. Ибо Я сталъ знать его ради того, что онъ заповѣдаетъ сынамъ своимъ, и дому своему послѣ себя, ходить путемъ Иеговы, и быть добрыми и справедливыми, да исполнитъ Иегова надъ Авраамомъ, что сказалъ о немъ. 20. И сказалъ Иегова: великъ вопль Содомскій и Гоморскій, и грѣхи ихъ очень тяжки.

21. *Пойду посмотрѣть и узнать, довершилось ли у нихъ то, о чемъ восходитъ ко мнѣ вопль, или нѣтъ?*

Провожая ихъ. Хотя Авраамъ безъ сомнѣнія узналъ Господа изъ Его бесѣды: однако и провождаетъ Его также, какъ принялъ, по еспь, какъ спранника. Онъ дѣлаетъ сіе изъ благоговѣнія и послушанія, подобно тому, какъ подданные царю, явившемуся подъ чужимъ именемъ и въ видѣ неизвѣснаго, не дерзнули бы воздасть царскихъ почестей.

Тогда Иегова сказалъ. Слѣдующая рѣчь Божія содержишь въ себѣ при вещи: а) приготовленіе Авраама къ опкровенію, 17. б) побудишельную причину опкровенія, 18, 19. и в) самое опкровеніе о Содомѣ, 20, 21.

а) *Утаю ли,* и пр. Богъ предвѣряетъ Авраама о послѣдующемъ опкровеніи Своея воли такъ, какбы не могъ упайшь ея опъ него. Такова еспь близость людей облагодатспвованныхъ къ Богу. Онъ какбы не имѣетъ для нихъ тайны. Пс. XXIV. 14. Его воля какбы ешественно отражается въ душѣ Ему преданной.

б) *Отъ Авраама непременно произойдетъ* и проч. При благоволеніи Божіемъ, рѣшишельная и особенная причина, по которой опкрывается Аврааму судьба Содома, заключаешся въ томъ, что опъ него

долженъ произойти благословенный народъ. Такимъ образомъ намѣреніе опкровенія сего естъ предасть памяти будущихъ родовъ приключеніе Содома чрезъ такой народъ, въ которомъ бы оно долѣе и вѣрнѣе было извѣстно; и предасть такъ, чшобы оно не казалось дѣломъ случая, по предугошованному дѣйствіемъ суда Божія, предшествуемаго долгошертвнїемъ и сопущствуемаго милосердіемъ.

Ибо Я сталъ знать его ради того, что онъ заповѣдаетъ сынамъ своимъ и дому своему послѣ себя. Познаніе означаетъ здѣсь избраніе. См. Ам. III. 2. Продолжая изъяснять причину послѣдующаго опкровенія, Богъ указываетъ и на причину первоначальнаго избранія Авраама, которую полагаетъ въ предувѣденіи. См. Рим. VIII. 29.

Ходитъ путемъ Иеговы, и быть добрыми и справедливыми. Въ семъ собщвенно соспоишь предметъ благодашнаго предувѣденія и основаніе избранія. *Путь Иеговы* естъ путь закона и любви, Впор. VIII. 6. X. 12. *Доброе и справедливое*, или буквально съ Еврейскаго: *правда и судъ*, также объемлють всѣ обязанности чловѣка, благоугождающаго Богу съ такимъ, какъ кажется, различіемъ, что подъ именемъ *правды* заключающся въ особенностяхи обязанности къ Богу (см. Б. XV. 6. Лук. I. 6.),

а подѣ именемъ суда обязанности къ ближнимъ (см. Иса. I. 17.).

в) *Вопль Содомскій*. Приличное сему мѣсту знаменованіе слова: *воплъ*, можно вывести изъ соопвѣщсвующаго ему здѣсь слова: *грѣхи*, и также изъ противопологаемаго ему слова: *правды*, у Исаи, V. 7. Но какимъ образомъ и какія особенно *неправды* и *грѣхи* соспавляютъ *воплъ*? — *Вопль* къ Богу приписывается въ Св. Писаніи крови Каина, Б, IV. 10. нищимъ, Пс. IX. 13. Іов. XXXIV. 28. мученикамъ, Апок. VI. 10. Посему *воплъ Содома* означать можетъ *воплъ* угнѣщенной беззаконіями Содомлянъ невинности, чего примѣръ видимъ въ Лопѣ, копорый, *живя между ними, тѣмъ, что видѣлъ и слышалъ, ежедневно терзался въ доброй душѣ своей*. 2 Петр, II. 8. Иначе *воплъ* грѣховный къ Богу можетъ означать такой развратъ, копорый, изпровергая самыя основанія благочестія и благо нравія, самыя права природы, не можетъ быть исправленъ человѣческими и естественными средствами, но призываетъ мспительную руку Божию. Отсюда извѣстное въ Церкви наименованіе *грѣховъ воплющихъ*.

Пойду посмотрѣть и узнать, довершилось ли, и пр. То есть: достигъ ли уже Содомъ крайней степени своихъ беззаконій, и его расплѣніе такъ ли уже совершенно,

что и долгошерпѣніе бесполезно, и исправленіе невозможно? См. 1 Цар. XX. 33.

Дабы согласить испытательное посѣщеніе Содома съ Божиимъ всевѣденіемъ, должно вообразить, что Богъ, въ оправданіе судьбы Своихъ, и въ наставленіе родовъ будущихъ, благоволилъ открытъ Аврааму съ одной стороны крайнее нечестіе Содомлянъ, съ другой свое долгошерпѣніе, и наконецъ осужденіе праведное. Въ Его волѣ состоить изяснить все сіе или словами человѣческаго языка, или другими вняшными знаменіями: и такъ Онъ избираетъ для сего чувственнаго дѣйствіе испытательнаго посѣщенія, которое, для имѣющихъ просвѣтъ о Божествѣ понятія, знаменательнѣе словесныхъ объясненій. Чувственное посѣщеніе Содома нужно было также для избавленія Лота: а принятый Богомъ видъ нерѣшимости имѣлъ еще по отношенію къ Аврааму, что вызывалъ его къ ходатайству за Лота, которое и видно въ продолженіи сего разговора.

2) МОЛИТВЕННЫЙ РАЗГОВОРЪ О ПУТЯХЪ ПРАВОСУДІЯ И МИЛОСЕРДІЯ.

22. Между тѣмъ два мужа обратились, и пошли оттуда въ Содомъ; Авраамъ же еще стоялъ предъ лицемъ Иеговы. 23. И приблизился Авраамъ, и сказалъ: не ужели Ты погубишь праведнаго съ нечестивымъ? 24. Можетъ быть, найдется въ этомъ городѣ пятьдесятъ праведниковъ? не ужели погубишь, и не пощадишь мѣста того для пятидесяти праведниковъ, находящихся тамъ? 25. Не можетъ быть, чтобы Ты сдѣлалъ такое дѣло, чтобы Ты погубилъ праведнаго съ нечестивымъ, чтобы тоже было съ праведникомъ, то съ нечестивымъ; не можетъ быть отъ Тебя! Судія всей земли поступитъ ли не правосудно? 26. Иегова сказалъ: если Я найду въ городѣ Содомъ пятьдесятъ праведниковъ; Я для нихъ пощажу все мѣсто сіе. 27. Авраамъ сказалъ въ отвѣтъ: ослижню я теперь сказать Господу, не смотря на то, что я прахъ и пепелъ. 28. Можетъ быть, до пятидесяти праведниковъ не достанетъ пяти? не ужели за недоспашокъ пяти Ты истребишь весь городъ? Онъ сказалъ: не истреблю, ежели найду тамъ сорокъ пять праведниковъ. 29. Авраамъ продолжая съ нимъ рѣчь, сказалъ: мо-

жетъ быть найдется тамъ сорокъ праведниковъ? Онъ сказалъ: не сдѣлаю того и для сорока праведниковъ. 30. Послѣ сего Авраамъ сказалъ: да не прогнѣвается Господь мой, если я еще скажу: можетъ быть, найдется тамъ тридцать праведниковъ. Онъ сказалъ: не сдѣлаю того, если найду тамъ и тридцать. 31. Авраамъ сказалъ: осмѣлюсь я еще сказать Господу: можетъ быть, найдется тамъ двадцать праведниковъ? Онъ сказалъ: не истреблю и для двадцати. 32. Авраамъ сказалъ: да не прогнѣвается Господь мой, если я скажу еще однажды: можетъ быть, найдется тамъ десять праведниковъ? Онъ сказалъ: не истреблю и для десяти. 33. И отшелъ Иегова, по окончаніи разговора съ Авраамомъ; Авраамъ же возвратился въ свое мѣсто.

Авраамъ же еще стоялъ предъ лицемъ Иеговы. Онъ думаетъ, что Авраамъ споялъ предъ Богомъ въ молитвѣ. Дѣйствительно стоять предъ лицемъ Божиимъ иногда значить молиться, Иер. XV. 1. Но слово: еще, показываетъ, что писатель говоритъ здѣсь просто о продолжавшемся чувствительномъ предшояніи Авраама Иеговъ явившемуся.

И приблизился Авраамъ. Или изъ благоговѣнія споялъ онъ до сего времени въ нѣкопородомъ ошдаленіи опъ Господа; или нѣсколько времени колебался, опкрытъ ли

свои чувствованія, между тѣмъ какъ Господь казался опходящимъ.

Не уже ли ты погубишь праведнаго съ негестивылибъ? Сей и послѣдующіе вопросы Авраама, не должно принимать за простое дѣйствіе любопытства испытующаго судьбы Божіи: поелику въ такомъ случаѣ ни одинъ изъ нихъ не былъ бы достоинъ опшва Божія. Всѣ они имѣють знаменованіе молишвенное о помилованіи грѣшныхъ ради праведныхъ. Въ особеннсти Авраамъ имѣеть здѣсь въ мысляхъ Лопта, котораго послѣ и спасень по его молишвѣ, XIX. 29. Не произноситъ же имени его или попому, что сознаеть дерзоссть своего ходатайства, или попому, что полагаеться на всевѣденіе Господа.

Можетъ быть, найдеться въ этолибъ городѣ пятьдесятъ праведниковъ? Авраамъ не упоминаеть здѣсь о младенцахъ, хотя и сіи побуждають иногда Бога къ милосердію, какъ видимъ въ пророчествѣ Іоны. IV. 11. Изъ сего вновь можно примѣчать, что предметъ его ходатайства естъ наипаче Лоптъ.

Можетъ быть, до пятидесяти праведниковъ не достанетъ пяти, и пр. То естъ: ежели пятьдесятъ праведниковъ спасли бы городъ, но въ немъ находилсъ только сорокъ пяти: то не ужели недоспапокъ пяти

дѣлаешь такую разность, что рѣшишь судьбу цѣлаго города къ его гибели?

И отшелъ Иегова. Неизвѣстно, Авраамъ ли прекратилъ свои молищвенныя вопрошенія, воображая, что въ Содомѣ конечно найдутся десять праведниковъ, или Богъ прервалъ Свою съ нимъ бесѣду Своимъ опшесствіемъ. Дабы она не казалась не окончанною, должно примѣнить, что дополненіемъ ея служатъ самыя приключенія Содома и Лота.

3) ГОСТЕПРИИМСТВО ЛОТА.

XIX, 1. *Между тѣмъ два Ангела пришли въ Содомъ, въ сумерки, когда Лотъ сидѣлъ у воротъ Содомскихъ. Лотъ увидѣлъ, и всталъ на встрѣгу имъ, и поклонился лицемъ до земли. 2. И сказалъ: государи мои! пожалуйте зайдите теперь въ домъ раба вашего, и ногуйте, и умойте ноги ваши, и вставъ поутру, пойдете въ путь свой. Но они сказали: нѣтъ, мы ногуемъ на улицу. 3. Онъ же сильно упрашивалъ ихъ: и они зашли къ нему, и пришли въ домъ его. Онъ сдѣлалъ имъ угощеніе, и испекъ прѣсныя хлѣбы; и они ѣли.*

Лотъ сидѣлъ у воротъ Содомскихъ. Брашна у древнихъ были мѣспомъ спарѣйшинъ

и дѣль общественныхъ и частныхъ. Б. XXXIV. 20. Втор. XXI. 19. Руф. IV. 1. Посему Раввины думаютъ, что и Лотъ былъ въ числѣ судей Содомскихъ. Но сіе не согласно съ повѣствованіемъ Моисея, 9. Вѣроятно, что Лотъ находился у городскихъ воротъ, ища случая оказать спраннопріимство.

Нѣтъ, мы ночуемъ на улицѣ. Ангелы на время скрываютъ свое намѣреніе поспіишь Лота, дабы шѣмъ болѣе открыть его усердіе. Подобный примѣръ имѣемъ въ самомъ Иисусѣ Хрисѣ. Лук. XXIV. 28, 29.

4) КРАЙНОСТЬ РАЗВРАЩЕНІЯ СОДОМЛЯНЪ.

4. *Еще не легли они спать, какъ городскіе жители, Содомляне, отъ молодого до стараго, весь народъ со всѣхъ концевъ города, окружили домъ, 5. и стали звать Лота, и сказали ему: гдѣ люди, пришедшіе къ тебѣ въ эту ночь? выведи ихъ къ намъ, мы познаемъ ихъ. 6. Лотъ вышелъ къ нимъ изъ дома, и заперши за собою двери, 7. сказалъ: пожалуйте, братія, не дѣлайте зла. 8. Вотъ, у меня двѣ дочери, которыя не знаютъ мужа; выведу лучше*

я ихъ къ вамъ, дѣлайте съ ними, что вамъ угодно; только не дѣлайте того съ силами людьми, ибо они для сей безопасности и пришли подъ кровъ дома моего. 9. Но они сказали: поди ты сюда! И сказали: не ужели одинъ пришлецъ, пришедшій сюда, можетъ судить насъ? За это мы хуже сдѣлаемъ съ тобою, нежели съ ними. И наступали на сего теловѣка, на Лота, съ насиліемъ; и подошли, чтобы выломать двери. 10. Тогда гости простерли руки свои, и взяли Лота къ себѣ въ долъ, и двери заперли; 11. а людей бывшихъ за дверьми дома поразили слѣпотою, такъ что они измугились, искавъ дверей.

Слова: весь народъ, конечно не могутъ быть здѣсь приняты въ почномъ и полномъ знаменованіи. Означается ими многочисленное смѣшенное скопище. Впрочемъ столь невѣроятное усремленіе звѣрской толпы на двухъ спранниковъ изъясняется надеждою ненаказанности. Изъ словъ Содомлянъ къ Лоту, 9. видно, что судъ общеспвенный и права гражданскія могли еще полагать нѣкоторыя предѣлы взаимнымъ ихъ безчиніямъ: за то тамъ, гдѣ не спрашились закона гражданскаго, они попирали права человѣчества и природы.

Вотъ, у меня дѣвѣ дочери, и пр. Св. Златоустъ, in Genes. Hom. 43. говоритъ, что

сей поступокъ Лота выше всякаго естественнаго приниженія. Но нѣкоторые новѣйшіе полкователи осуждаютъ оный, полагая, что для отвращенія злодѣянія не должно подавать совѣтъ на другое злодѣянiе, ниже спасать невинностьъ погибелiю невинности. *Calm. in h. I.* Дабы дать сему поступку истинную цѣну, должно примѣнить раздѣльно: а) что Лотъ вмѣсто большаго преступленія предлагаетъ Содомлянамъ меньшее, такъ какъбы кто разбойнику покушающемуся на челоуѣкоубійство для уменьшенія зла предложилъ довольствоваться грабительствомъ; б) что дочерей своихъ онъ подвергаетъ только нещастiю, а не преступленiю: ибо насилiе не можетъ нарушить цѣломудрiя; в) что права гостеприимства, особенно важныя въ древности, и вообще любовь къ ближнему, оправдали бы его, еслибы онъ пожертвовалъ своею жизнью за невинныхъ пришельцевъ ввѣрившихъ себя его дому: на томъ же основанiи онъ жертвуетъ семейственной честiю; г) что онъ могъ надѣяться споль нечаяннымъ и отважнымъ предложенiемъ совсѣмъ отврапитъ всякое злодѣянiе: поелику его семейство находилось въ Содомѣ подъ защитою правъ гражданскихъ, которыя были еще нѣсколько уважаемы беззаконниками. При всемъ томъ д)

должно призначь первую погрѣшность, или грѣхъ Лота, въ шомъ, что онъ жилъ и располагался вступивъ въ родспвенныя связи въ такомъ народѣ, котораго развратъ не могъ бытъ ему неизвѣстенъ.

Поразили слѣпотою. Сіе не было лишена зрѣнія, но нѣкоторый безпорядокъ ощущеній и воображенія, прешаствовавшій различать и узнавать предметы, подобно какъ сіе случилось съ войскомъ Сирійскимъ по молишвѣ Елисея. 4 Цар. VI. 18—20.

5) ПОСЛѢДНЯЯ ПРОПОВѢДЬ СПАСЕНІЯ ВЪ СОДОМѢ.

12. *Наконецъ гости сказали Лоту: кто у тебя есть еще здѣсь? Зять ли, сыновья ли твои, дочери ли твои, и чтобы ни былъ у тебя въ семъ городѣ, всѣхъ выведи изъ сего мѣста.* 13. *Ибо мы тотчасъ истребилимъ сіе мѣсто; потому что великъ отсюда вопль къ Яговѣ, и Ягова послалъ насъ истребить оное.* 14. *И такъ Лотъ пошелъ, и говорилъ съ зятьями своими, которые брали было за себя дочерей его, и сказалъ: встаньте, выдѣте изъ сего мѣста; ибо Ягова тотчасъ истребитъ сей городъ: но зятьямъ его показалось, что онъ шутитъ.*

Являя особенное благоволеніе Лопу, Богъ въ шоже время изливаепъ послѣднія капли еляя благоспи Своей на недоспойный народъ, и даепъ послѣднее свидѣшельство о необходимости Своего надъ нимъ суда. И судъ и средство спасенія опкрывается благовременно, хопя и безъ успѣха, сродникамъ Лопы, шо еспъ, лучшимъ изъ Содомлянъ: дабы послѣ сего суда не подумаль кшолибо, что Содомъ могъ быль спасень подобно Ниневіи.

Затѣя Лопы, вѣрояшно, были шѣ, копорымъ обручены были двѣ дочери Лопы еще находившіяся въ его домѣ.

6) ИЗВЕДЕНІЕ ЛОТА ИЗЪ СОДОМА.

15. Когда зошла зоря; Ангелы натали торопить Лота, говоря: встань, возми жену свою, и двухъ дочерей своихъ, находящихя здѣсь, шо бы не погибнуть и тебѣ за беззаконія сего города. 16. Но какъ онѣ медлилѣ; шо они, по милости къ нему, Иеговы, взяли за руки его, и жену его, и двухъ дочерей его, и выведши, поставили его внѣ города. 17. Когда же вывели ихъ за городъ: шо одинъ сказалъ: спасай жизнь твою; не оглядывайся назадъ; и ни

едѣ не останавливайся на равнинѣ; спасайся на гору, чтобы тебѣ не погибнуть.

Онѣ медлилѣ. Таковы земныя приспращенія, что и смерпная опасноспъ не вдругѣ распоргаетѣ узы ихѣ.

Одинѣ сказалѣ. Кажется, здѣсь и Лошу, какѣ прежде Аврааму, являетсяъ Иегова: ибо не вѣрояпно, чтобы кто, кромѣ его, властенѣ былѣ рѣшить судьбу Цоара, 21.

Не оглядывайся. Нѣкоторыя думаютѣ, что симѣ запрещаетѣ не сполько воззрѣнїе на Содомѣ, сколько опасная медленноспъ въ шѣхѣ мѣспахѣ, которыя должны погибнуть съ онымѣ. Но не удивительно, еспѣли и одинѣ взглядѣ на Содомѣ запрещенѣ для искушенїя вѣры и послушанїя, или даже по причинѣ еспественной опасноспи опѣ губительныхѣ силѣ, пекущихѣ изѣ споль необычайнаго пожара.

Спасайся на гору. То еспѣ: на горы Моавишкія, какѣ онѣ послѣ названы. Ибо и Сигорѣ, которыѣ, долженѣ лежатѣ на пути къ горамѣ убѣжища Лопова, принадлежатѣ къ Моавишидѣ. Иса. XV. 5. Иер. XLVIII. 33, 34.

7) СОХРАНЕНИЕ ЦОАРА.

18. Но Лотъ сказалъ имъ: нѣтъ Господи! 19. Вотъ, рабъ Твой обрѣлъ благодать предъ очами Твоими, и велика милость Твоя, которую Ты сдѣлалъ со мною, что спасъ жизнь мою; но я не могу спастись на гору, чтобъ не застигла меня бѣда сія, и чтобъ мнѣ не умереть. 20. Вотъ, ближе бѣжать въ сей городъ, а онъ малъ; позвольте мнѣ спастись въ него; не правда ли, что онъ малъ? въ немъ сохранилась бы жизнь моя. 21. На сіе сказалъ ему: вотъ, Я сдѣлаю тебѣ и сію милость, чтобы не истреблять города, о которомъ ты говоришь. 22. Не медли, спасайся въ него; ибо Я не могу сдѣлать своего дѣла, пока ты не уйдешь туда. Отъ сего приключенія дано имя городу сему: Цоаръ, 23. Солнце взошло надъ землею, и Лотъ пришелъ въ Цоаръ.

Я не могу спастись на гору. То есть, я не могу въ скороспи достигнуть горы: а между тѣмъ истребленіе начнешся, и доспигнешь меня.

Онъ малъ. Сіе двукратно говоритъ Лотъ, оправдывая свою врозьбу, дабы она не оказалась дерзновенною и пропивною суду Божію.

Я сдѣлаю тебѣ и сію милость. Точнѣе

съ Еврейскаго: *Я приемлю лице твое и въ семъ*. Въ семъ выраженіи заключается понятіе *лицепріятія*, которое собственно есть дѣйствіе суда основанное на качествахъ судимаго лица, а не на качествахъ дѣла. Оно можетъ быть двоякое: или являющее милость одному съ нарушеніемъ правъ другого, или милующее и возвышающее кого-либо, безъ обиды другихъ. Первое не свойственно Богу, Впор. X. 17. и возбранено закономъ челоуѣку, Впор. XVI. 19. Последнее есть преимущество верховной власти.

Цоаръ. Значитъ: *малый*.

8) КАЗНЬ СОДОМА.

24. *Тогда Иегова послалъ на Содомъ и Гоморрѣ сѣрный и огненный дождь отъ Иеговы съ небесъ*. 25. *И истребилъ города сію, и всю равнину сію, и всѣхъ жителей городовъ сихъ, и всѣ произрастенія земли*.

Въ усугубленіи въ семъ мѣспѣ имени *Иеговы* Евреи не находятъ особенной замечательности; а изъясняютъ оное просто изъ свойства языка. Но нѣкоторые Христіанскіе учителя находятъ здѣсь указаніе на раздѣленіе лицъ С. Троицы. Ignat. Ep. ad Antideh. По сей догадкѣ текстъ можетъ быть изложенъ такъ: *Иегова, ливившійся Ав-*

рааму, одождилъ на Содомъ и Гоморрь сѣру и огонь, *отъ Иеговы*, неявленно пребывающаго на небесахъ.

Содоми и *Гоморри* упоминаются здѣсь какъ знаменнѣйшіе изъ погибшихъ городовъ, которыхъ чепыре именуешь Моисей въ книгѣ Второзаконія, XXIX. 23. а книга Премудрости, X. 6. счищаетъ пядь. Въ семь послѣднемъ числѣ можесть бысть, заключается *Цоарь*. Иезекииль, XVI. 48. упоминаешь пакже о *дщеряхъ Содомы*, шо ешь, о подчиненныхъ Содому городахъ.

Дѣйствіе испребленія Содома нѣкопшрые изъясняють какъ дѣйствіе природы. Полагають, *сѣра и огонь*, въ сказаніи Моисея, шоже значить, что *сѣрный огонь*, а сѣрный огонь шоже, что огонь молніи сопровождаемый обыкновенно сѣрнымъ запахомъ; что сильная молнія зажгла не только селенія, но и землю равнины Иорданской, изобиловавшую бипуменомъ и нефтью, веществвами одного рода *), удобно возгорающимися; что дѣйствіемъ сего пожара, и, можесть бысть, присоединившагося къ шому

*) Strab. Lib. XVI. *Γίνεται ἐν τῇ Βαβυλωνίᾳ ἡ ἀσφάλτος πολλὴ περὶ ἧς Ἑρατοδῶνης μὲν ἕτως εἰρηκεν. ὅτι ἡ μὲν ὑγρὰ ἦν δὲ καλῶσι Νάφθαν, γίνεται δὲ ἐν τῇ Σουσίδι, ἡ δὲ ἕρηρα δυναμῆνη πῆττισθαι ἐν τῇ Βαβυλωνίᾳ.*

землепрясенія, равнина Иорданская, и прежде низкая и напоенная водою, еще болѣе углублена, попомъ совершенно зашоплена; и, сообщивъ водѣ свойство грунта, превратилась въ такъ называемое *Мертвое море*.

Не трудно согласиться въ томъ, что сіе изъясненіе вѣроятно. Не доказано попомъ, что слова: *сѣра и огонь* почто значать молнію. Ихъ знаменованія не лзя опредѣлять по ихъ употребленію въ другихъ мѣстахъ С. Писанія: Пс. X. 6. Іез. XXXVIII. 22. Ибо сіи мѣста не безъ основанія могутъ быть принимаемы за указанія на исторію Содома, и попомъ должны объясняться ею, а не объяснять ее.

Необходимо должно признавать въ употребленіи Содома дѣйствіе сверхъестественное: а) поелику оно предсказано Богомъ; б) поелику Ангелы приписываютъ оное Богу, какъ первой причинѣ, и себѣ, какъ орудіямъ, 13. в) поелику *огонь* низведенный *Иеговою отъ Иеговы*, по напряженности самаго сего выраженія, значить нѣчто болѣе, нежели простое дѣйствіе природы. И въ другихъ мѣстахъ С. Писанія *огонь отъ лица Иеговы*, Лев. IX. 24. также, *огонь съ небесъ*, 2 Пар. VII. 1. значить чудодѣйственный огонь.

О *истребленіи* Содома и Гоморра нѣкоторые Пророки говорятъ, какъ о конеч-

ной гибели. Иса. XIII. 19, 20. Иер. XLIX. 18. Соф. II. 9. Но Иезекииль назвалъ Содому и Самарію сестрами Иерусалима по беззаконіямъ, всѣмъ имъ предсказываетъ *обращеніе и возстановленіе*, XVI. 46, 47. 53. 55. Иеронимъ указываетъ Содомъ на берегу Мертваго моря. Въ исторіи Христіанскихъ церквей упоминается Епископъ Содомскій принадлежавшій къ Мипрополіи Пепры. См. Labb. t 1. Concil. Должно думать, что Содомъ у Пророка значитъ развратъ язычниковъ; у Иеронима — развалины или слѣды города; а въ церковной исторіи — шакой городъ, который съ древнимъ Содомомъ ничего не имѣетъ общаго, кромѣ имени, и никакой связи, кромѣ запутанныхъ преданій.

9) НЕЩАСТІЕ ЖЕНЫ ЛОТОВОЙ.

26. *Жена же Лотова оглянулась назадъ, и стала соляньюмъ истуканомъ.*

Нѣкопорые новѣйшіе толкователи, не могли согласить съ образомъ своихъ мыслей сего превращенія жены Лотовой, превращающъ ея *истуканъ*, въ *памятникъ* ей воздвигнутый (Михаэлисъ); а другіе (Датте, Мейснеръ) старающа выполковать изъ словъ Моисея только шакой смыслъ, что она *увязла въ соли*.

Напродшивъ того древніе вообще полагали, что жена Лопова превращена въ каменно-соляной испуканъ или сполпъ. Прем. X. 7. Клименпъ Римскій говоритъ, что сей испуканъ оспавался до его дней. Ер. ad Corinth. С. XI. Флавій, Antiq. L. I. с. 12. пишетъ, что даже самъ видѣль оный.

Превращеніе сіе можно предсавить такимъ образомъ: страхъ и жалость могли привести малодушную женщину въ испупленіе и безчувствіе; испеченія опъ пожара люшаго *сѣрою и солю*, (см. Впор. XXIX. 25.) — совершенно умерпвить; а попомъ земля и воздухъ, также сѣрою и солю напипанные, — довершипъ окаменѣніе. Аббатъ Руссо (Secrets de l'Abbé Rousseau.) путешествовавшій по Аравіи, нашель въ сей спранѣ силу окаменяющую въ удивительномъ изобиліи.

Впрочемъ къ древнему, и по древности важному, мнѣнію объ окаменѣніи жены Лоповой, не должны безъ разбора бытъ примѣшиваемы не имѣющія чистаго испочника преданія о продолжающихся женскихъ припадкахъ ея испукана, о ежедневномъ возобновленіи опъемлемыхъ у него часпей, (Carm. de Sodoma in oper. Tert. Iren. L. IV. с. 51.) и не согласныя однѣ съ другими извѣстія путешествовавшихъ. Еспыли ны-

нѣ и нѣпъ сего испукана: посему еще не лѣзя сказаць, чпо его не было.

Преспуленіе погубившее жену Лопову было не сполько возрѣніе на Содомъ, сколько преслушаніе заповѣди Божіей и приспраспіе къ жилищу разврапа. См. Лук. XVII. 31, 32.

10) ЗАКЛЮЧЕНІЕ ПРЕДЪИДУЩАГО ПОВѢСТВОВАНІЯ.

27. Между тѣмъ Авраамъ утромиъ пошелъ на то мѣсто, гдѣ стоялъ предъ лицемъ Иеговы. 28. И когда онъ посмотрѣлъ къ Содому и къ Гоморру, и на все пространство равнины: то увидѣлъ, что дымъ восходилъ съ земли, какъ дымъ печи. 29. Такииъ образомъ, когда Богъ истреблялъ города равнины сей: то вспомнилъ Богъ о Авраамѣ, и вывелъ Лота изъ среды истребленія, тогда какъ истреблялъ города, въ которыхъ Лотъ жилъ.

То, чпо Авраамъ поспѣшаепъ видѣпъ Содомъ, еспъ слѣдспвіе разговора его съ Богомъ, по копорому онъ оспавался въ ожиданіи.

Вспомнилъ Богъ о Авраамѣ, и вывелъ Лота. Сіе заключеніе сказанія о Содомѣ:

а) открываетъ связь сего сказанія съ исторією Авраама; б) разрѣшаетъ и дополняетъ разговоръ Іеговы съ Авраамомъ, по содержанию своему какбы прерванный и не оконченный; и в) оправдываетъ милость Божию къ семейству Лота, которое въ приключеніяхъ своихъ по изгнанию изъ Содома кажется ея недоспойнымъ.

11) ПРИБАВЛЕНІЕ О ПОТОМСТВѢ ЛОТА.

30. Потомъ Лотъ вышелъ изъ Цоара, и сталъ жить въ горѣ, и съ нимъ двѣ дочери его: ибо онъ боялся жить въ Цоарѣ. И такъ онъ жилъ въ пещерѣ, и съ нимъ двѣ дочери его. 31. И сказала старшая младшей: отецъ нашъ старъ; и нѣтъ никого на землѣ сей, чтобы взялъ насъ въ замужство по обычаю всей земли; 32. и такъ напоимъ отца нашего виномъ, и преспимъ съ нимъ, и получимъ отъ отца нашего дѣтей. 33. И въ ту ночь напоили отца своего виномъ; и пошла старшая, и спала съ отцемъ своимъ: а онъ не узналъ ея ни тогда, какъ она ложилась, ни тогда, какъ вставала. 34. На другой день старшая сказала младшей: вотъ, я спала все-

ра съ отцемъ своимъ; напоилъ его виномъ и въ сію ночь; и ты поди, спи съ нимъ, чтобы получить отъ отца нашего дѣтей. 35. И напоили отца своего виномъ и въ сію ночь; и встала младшая, и пошла спать съ нимъ: а онъ не узналъ ея, ни тогда, какъ она ложилась, ни тогда, какъ вставала. 36. Такимъ образомъ обѣ дочери Лотовы зачали отъ отца своего. 37. Старшая родила сына, и нарекла ему имя: Моавъ; сей есть отецъ Моавитянъ, такъ называемыхъ до сего дня. 38. Младшая также родила сына, и нарекла ему имя: Бен-Амми; сей отецъ Аммонитянъ, такъ называемыхъ до сего дня.

Сказаніе о родѣ Лота можетъ имѣть двѣ цѣли: а) объяснитъ заключительную мысль предыдущаго повѣствованія, что Лотъ сохраненъ ради Авраама; и б) дать Израильянамъ нужное для нихъ понятіе о происхожденіи Моавитянъ и Аммонитянъ.

Боялся жить въ Цоарѣ. Лота успрашивъ могли: а) близость продолжающагося Содомскаго пожара, и б) Содомскіе нравы жителей Цоара. Но какъ онъ былъ уже обнадеженъ Богомъ въ безопасности города, г. по бѣгство изъ него было дѣйствіе маловѣрія, почему и сопровождалось еще новымъ замѣшательствомъ.

Жилъ въ пещерѣ. Сей родъ жилища, хо-

ія показываесть нужду, впрочемъ не былъ необычайный въ спранахъ лежащихъ около Иудей. Авд. 3.

Иѣтъ ни кого на землѣ, и пр. Должно различить слова: *земля, и, вся земля.* Последнее значить здѣсь *вселенную*, а первое *страну*. Безмужіемъ угрожали дочерямъ Лота: а) его удаленіе отъ общежитія, б) бѣдность, и в) то, что спрана, изъ которой онъ вышелъ, сдѣлалась ужасною припчею въ мірѣ.

Получилъ отъ отца нашего дѣтей. Доброе намѣреніе, но которое не оправдываетъ средства незаконнаго. Впрочемъ что С. Писаніе повѣспивуесть о кровосмѣшеніи Лота, не осуждая и не оправдывая его, симъ даесть наставленіе намъ, чтобы взирая на предсавленные намъ примѣры, не сколько другихъ пересуждали, сколько *судили себя самихъ*. 1. Кор. XI. 31. „Я боюсь, говоришь Оригенъ, In Genes. Hom. V. *чтобы сіе кровосмѣшеніе не было тице гистоты многихъ.*

Содома и Гоморра, по словамъ Апостола Иуды, 7. подлежатъ въ примѣрѣ, подвергшись наказанію огнемъ вѣчнымъ. День изшествія Лота отъ Содомлянъ Иисусъ Христосъ уподобляетъ дню Своего явленія,

и повелѣваетъ *вспоминать жену Лотову*. Лук. XVII. 28—32. Послѣднія казни враговъ Божіихъ въ Апокалипсисѣ, XIV. 10, 11. XIX. 20. XX. 9, 10. изображаются одинакими чертами съ казнію Содома. Сіи соображенія сходяпся въ общей мысли, что судьба Содома и Лота представляетъ въ маломъ видѣ судьбу міра и человѣка.

Весь міръ и видимыя *небеса для огня берегутся ко дню суда и гибели нечестивыхъ людей*. 2 Пеш. III. 7.

Время суда наступитъ нечаянно, когда *дѣятъ, пьютъ, покупаютъ, продаютъ, насаждаютъ, строятъ*.

Оно оплагается покло дополь, какъ наполнился число избранныхъ и запечатлѣнныхъ, которые, подобно Лоту, должны изыти изъ страны погубельной, прежде ея погубели.

Тѣ, которые изходятъ опъ міра, изводятся изъ него рукою Господа, хопя не всегда равно видимою; прочіе ругаются изходящимъ, сами не видятъ пупи своего.

Изходяще должны поспѣшати и не озираться: *Никто взявійся за соху, и оглядывающийся назадъ не управитъ себя въ царствіе Божіе*. Лук. IX. 62.

Безопасность и спасеніе *въ горѣ* — въ непреспанномъ удаленіи опъ міра, приближеніи къ Богу и послѣдованіи волѣ Его.

Но кого Богъ ввелъ въ *малый градъ* :
 пощепъ уже не долженъ искать иныхъ пу-
 щей къ своей безопасности, а проповѣды-
 вать другимъ покаяніе, благодать и спа-
 сеніе.

Душа, наполненная образами міра, и
плоть, отвращающаяся умерщвленія, сушь
 опасныя собесѣдницы *духа*, начинающаго,
 по изшествіи изъ міра, входитъ въ себя.
 Надъ ними должно бдѣть и не усыпашь.

Мудрость, которую износятъ съ собою
 отъ міра, подобна вину взятому на путь.
 Нѣкошорые, думая подкрѣпить и ободрить
 себя симъ виномъ во время упомленія и
 унынія, помрачаютъ свой чистый смыслъ,
 и не чувствительнѣе впадаютъ въ дѣла
 шьмы.

ИСКУШЕНІЕ АВРААМА ВЪ ГЕРА- РАХЪ.

Б. XX.

1. Авраамъ же пошелъ оттуда въ землю полуденную; и сталъ жить между Кадешемъ и между Суромъ; и пришелъ на время въ Гераръ. 2. И сказалъ Авраамъ о Саррѣ, женѣ своей: это сестра моя. (Ибо онъ боялся сказать, что это жена его, чтобы жители города того не убили его за нее.) И послалъ Авимелехъ, царь Герарскій, и взялъ Сарру. 3. Но Богъ пришелъ къ Авимелеху въ сновидѣнїи ноцномъ, и сказалъ ему: вотъ ты умираешь за сію женщину; ибо она имѣетъ мужа. 4. Впротселъ Авимелехъ не прикасался къ ней, и потому сказалъ: Господи! не уже ли Ты погубишь и неповинный народъ? 5. Не самъ ли онъ сказалъ мнѣ: это сестра моя? И

она сама сказала: это братъ мой. Я сдѣлалъ это простыми сердцами и тистыми руками. 6. И сказалъ ему Богъ въ сновидѣнїи: и Я знаю, что ты сдѣлалъ сіе простымъ сердцемъ; потому Я и удержалъ тебя отъ грѣха предо Мною; потому и не допустилъ тебя прикоснуться къ ней. 7. Теперь возврати жену мужу: ибо онъ Пророкъ, и помолится о тебѣ, и ты будешь живъ; а естли не возвратишь, то знай, что непременно умрешь, ты, и всѣ твои. 8. Авимелехъ всталъ рано, и призвалъ всѣхъ рабовъ своихъ, и пересказалъ всѣ слова сіи во уши ихъ; и сіи люди огень испугались. 9. Потомъ Авимелехъ призвалъ Авраама, и сказалъ ему: что ты надѣ нами сдѣлалъ? Чемъ согрѣшилъ я противъ тебя, что ты навелъ было на меня и на царство мое споль великій грѣхъ? Ты сдѣлалъ надѣ нами дѣла, какихъ не дѣлаютъ. 10. Авимелехъ сказалъ также Аврааму: что видѣлъ ты, по чему постыпилъ такимъ образомъ? 11. Авраамъ отвѣтствовалъ: потому что я сказалъ самъ въ себѣ: можетъ быть нѣтъ страха Божія на мѣстѣ семъ; и потому убиютъ меня за жену мою. 12. А притомъ она подлинно сестра мнѣ; она догъ отца моего, только не догъ матери моей; и сдѣлалась моею женою. 13. И такъ когда

Богъ повелъ меня изъ дома отца моего странствовать: то я сказалъ ей: сдѣлай со мною сію милость: въ какое ни придедѣ мы мѣсто, вездѣ говори обо мнѣ: это братъ мой. 14. Тогда Авимелехъ взялъ (серебра тысячу дидрахмъ, и) мѣлкаго и крупнаго скота, и рабовъ и рабынь, и далъ Аврааму; и возвратилъ ему Сарру жену его, 15. И сказалъ Авимелехъ: вотъ, земля моя предъ тобою; живи, едѣ тебѣ за благо расудится. 16. А Саррѣ сказалъ: вотъ, я далъ брату твоему тысячу сиклей серебра; вотъ, это тебѣ покровъ отей, предъ всѣми находящимися съ тобою, и предъ всѣми прочими, чтобы знали шебя. 17. И помолился Авраамъ Богу, и исцѣлилъ Богъ Авимелеха, и жену его, и рабынь его, и онѣ стали раждать. 18. Ибо совсѣмъ заключилъ было Иегова всякое трево въ домъ Авимелеха, за Сарру, жену Авраамову.

Приключеніе Авраама въ Герарахъ есть, такъ сказать, повпореніе того, что случилось съ нимъ въ Египтѣ, Б. XII. 11—20.

С. Повѣствователь, предлагая два споль сходныя происшествія, поучаетъ шѣмъ, что такіе же камни препыканія, къ какимъ приражаются праведники въ началѣ своего пупи, могутъ находиться въ продолженіи, и даже при концѣ онаго; и что вѣра, даже

послѣ яснѣйшихъ объясненій и величественнѣйшихъ опроверженій, имѣеть времена примрака.

Время приключенія Герарскаго (о чемъ недоумѣвають нѣкоторые) не можетъ быть иное, какъ то, которое открывается изъ порядка повѣствованія Моисеева, по ссѣтѣ, между разрушеніемъ Содома и рожденіемъ Исаака. Ибо порядокъ повѣствованія очевидно слѣдуетъ здѣсь порядку путешествій Авраамовыхъ. Со времени разлученія отъ Лопы, до разрушенія Содома, Авраамъ постоянно находился при дубравѣ Мамре. Б. XIII. 18. XIV. 13. XVIII. 1. XIX. 27, 28. По рожденіи Исаака онъ былъ уже на земли Герарской, или вообще, Филистимской, и обиталъ въ ней *многіе дни*. XXI, 33, 34. Слѣдственно преселеніе въ Герары должно полагать почто во время прошедшее между разрушеніемъ Содома и рожденіемъ Исаака. И какъ сіе время составляетъ одинъ годъ, XVIII, 10. то надобно, чтобы происшедшее въ домѣ Авимелеха произошло въ короткое время предъ зачатіемъ Исаака, или вскорѣ по его зачатіи, когда по наружности Сарры еще не льзя было ее признать беременною.

Черезъ понятіе о времени преселенія Авраамова въ Герары дѣлается понятною причина преселенія: — ужась казни Содома и

сѣрный, ядовишый смрадъ, распространявшійся отъ мѣста пощребленія

Авраамъ же пошелъ оттуда. То есть :
отъ дубравы Мамре.

Гераръ. Одно изъ древнихъ Филистимскихъ селеній, на южной границѣ земли Ханаанской. Б. Х. 19.

Ибо онъ боялся, и пр. Сіе объясненіе нипадаетъ только въ Греческомъ шекстѣ; и вѣрояпно, прибавлено догадкою, по примѣру подобнаго сказанія въ главѣ вшоройнадесять.

Послалъ Авимелехъ, царь Герарскій, и взялъ Сарру. Достойно примѣчанія, что здѣсь не говорится, какъ прежде въ подобномъ случаѣ, о красотѣ Сарры, которая теперь конечно уже не въ лѣпахъ цвѣтущей красоты, имѣя 90 лѣтъ отъ рожденія. Можно полагать, что намѣреніе Авимелеха вступить въ супружество съ Саррою клонилось къ тому, чтобы посредствомъ сей родственной связи присоединить къ своему народу и царству многолюдный, сильный, богатый, и внѣ союза опасный для него, домъ Авраама.

Богъ пришелъ къ Авимелеху. Сполъ не отступень Промыслъ отъ уповающихъ на Бога. Тогда, какъ въ естественномъ печеніи вещей Авимелеху не оспавалось никакой преграды отъ грѣха, и Аврааму ника-

кой ограды опть бѣдспвія; Богъ Самъ приходишь предспашельствовашь за безопасность одного, и удержашь опть грѣхопаденія другаго.

Вотъ ты умираешь. Съ перваго взгляда сіи слова предспавляюпть въ себѣ рѣшительное опредѣленіе осужденія и казни. Но вскорѣ послѣ сего Богъ говоришь, чшо Онъ *удержалъ* Авимелеха, *отъ грѣха*; и предлагаешь ему *жизнь и смерть* соошвѣлспвенно пому, какъ онъ поспушишь съ Саррою. Сіе ослабленіе сппрогаго въ началѣ угроженія не должно казашься прошиворѣчіемъ и превратностію недоспойною глаголющаго Бога: оно еспть дѣйспвіе правосудія, соединеннаго съ милосердіемъ. Всякое угроженіе Слова Божія имѣеть двоякій разумъ и намѣреніе: осужденіе грѣшника и призваніе къ обращенію. Посему одно и поже прещеніе человѣку на пупи грѣха слышипся какъ сппрогій гласъ осужденія; а на пупи начинающагося обращенія, какъ кропкій гласъ призыванія.

Ибо она илѣтѣ мужа. Авимелехъ осуждаешься не за сппругу Авраама: но вообще за жену имѣющую мужа. Такимъ образомъ смерть возвѣщаешься здѣсь на всякое прелюбодѣяніе.

Господи! не уже ли ты погубишь и неповинный народъ? Нѣкоторыя догадывающ-

ся, что Авимелехъ сими словами сравниваетъ себя и народъ свой съ Содомлянами. Въ самомъ дѣлѣ, отношенія, въ которыхъ находишься теперь Авимелехъ съ Авраамомъ, по наружности своей имѣютъ сходство съ тѣми, въ какихъ Содомляне находились съ Лопомъ и Ангелами спранными отъ него; и Богъ также угрожаетъ Авимелеху погибелю.

Когда Авимелехъ говоритъ объ опасности цѣлаго народа: онъ предполагаетъ, что грѣхъ царя вмѣстѣ съ казню можетъ пасть и на народъ, что видно также изъ послѣдующихъ словъ его къ Аврааму, 9. Истина сего предположенія подтверждается словами прещенія Божія: *уцрешь ты и всѣ твои*. Яснѣйшій примѣръ такового суда Божія представляетъ Давидъ, за сдѣланное имъ народосчисленіе наказанный смертною язвою, при дня продолжавшеюся во всемъ народѣ Израильскомъ. 2 Цар. XXIV. 15 — 17. Основанія подобныхъ сему судьбъ Божіихъ глубоко сокрыты въ безднѣ премудрости Божіей, такъ что человѣческіе взоры не всегда могутъ открывать оныя. Впрочемъ можно примѣчать, что челоуѣкъ съ силою духа владычествующій въ обществѣ, какъ внѣшней своею властію, такъ примѣромъ, и какбы преліяніемъ своего духа, возбуждаетъ въ окружающихъ его тѣ ка-

чества, которыя въ немъ возбуждены; и, располагая ихъ къ общимъ съ собою добродѣтелямъ или порокамъ, полагаетъ такимъ образомъ естественное основаніе къ одинакой участи. Духи посланные водипелями другихъ, по Божественному порядку, должны быть первыми пріемниками вышнихъ силъ и даровъ для себя и другихъ: отвергая или заграждая путь Благодати къ себѣ самимъ, они въ поже время открываютъ или закрываютъ оный и для другихъ. Безъ сомнѣнія, правда Божія умѣетъ соблюдать въ общественныхъ наказаніяхъ и то, чптобы, естли случай открывающій оныя не естъ пресупленіе всѣхъ и каждого, тяжестъ бѣдствія раздробляясь упадала на каждого въ шакой мѣрѣ, которая бы соопвѣтствовала его внутреннему состоянію въ особенности.

Удержалъ тебя отъ грѣха. Сію милость оказалъ Богъ Авимелеху сперва нѣкопорою болѣзнію его, 17, 18. которая сдѣлала Сарру неприкосновенною; а потомъ и симъ самымъ опкровеніемъ.

Пророкъ אָבִי (производитъ ли опъ אָבִי, износитъ плодъ, въ переносномъ смыслѣ, произноситъ слова, Прип. X. 51. или лучше опъ Арабскаго אָבִי *возвѣщать*.) вообще значить *вѣстника* или *истолкователя*. Въ семь значеніи Ааронъ называется пророкомъ

Моисея. Исх. VII. 1. Авраамъ именуется пророкомъ наипаче по тому отношенію, что Богъ хочетъ чрезъ него, какъ *истолкователя*, принять моливу Авимелеха. И въ послѣдующія времена пророки были какъ вѣспниками воли Божіей между человѣками, такъ и вѣспниками прошеній человѣческихъ предъ Богомъ; и молива была камнемъ испытанія истинныхъ пророковъ. Іер. XIV. 11. XXVII. 18.

Слово *נביא* *пророкъ* приводитъ нѣкопрыхъ въ искушеніе сомнѣваясь о подлинности или неповрежденности книгъ Моисеевыхъ: ибо, говорятъ, слово сіе вошло въ употребленіе уже послѣ временъ Судей. См. 1 Цар. IX. 9. Но изреченіе книги Царствъ подавшее случай къ сему сомнѣнію; значить только то, что слово *прозорливецъ* вышло изъ употребленія народнаго, и что вмѣсто его сдѣлалось употребительнѣе слово *пророкъ*; а не то, что сіе послѣднее слово до того времени совсѣмъ не существовало въ языкѣ. Должно полагать, что сіе слово употреблялось издревле; что во времена Судей въ народномъ разговорѣ оно замѣнено было, болѣе понятнымъ по произхожденію, словомъ *נביא* *видящій*, или *прозорливецъ*; а наконецъ въ царскія, болѣе образованная времена, при помощи книгъ, опять вошло во всеобщее употребленіе.

Всѣхъ рабовъ своихъ. То есть: тѣхъ изъ подданныхъ, копорые или служащъ во дворѣ царскомъ, или имѣють входъ въ оный.

Дѣла, какихъ не дѣлаютъ. То есть: *то, чего не должно дѣлать.* Выраженіе скромное.

Что видѣлъ ты? и пр. То есть: видѣлъ ли ты здѣсь что-либо такое, чтообы заспавляло тебѣ опасаться, и прибѣгнувъ къ хипроспи? видалъ ли ты, чтообы здѣсь похищали женъ, или убивали иноспранцевъ?

Подлинно сестра. Иудеи почитаютъ Сарру за одно лице съ Ескою дочерью Аррана, Б. XI. 29. и думаютъ, что слова: *догъ отца моего, только не догъ матери моей,* означаютъ рожденіе Аррана не отъ одной мащери съ Авраамомъ. Другіе проситѣ полагаютъ, что Сарра была дщери Фарры не отъ одной мащери съ Авраамомъ. Опасность поперящя между язычниками могла привести благочестивый домъ къ шой крайности, чтообы вспуапъ въ шакія супружества.

Впрочемъ власть ещественнаго закона, говорящаго пропивъ кровосмѣшенія, имѣла свое дѣйствіе не только въ Авраамѣ, но и въ Хананеяхъ. Сіе видно какъ изъ шого, что именемъ сеспры даннымъ супругъ онъ надѣялся совершенно скривъ отъ нихъ свое супружество; шакъ наипаче изъ шого, что

сказавъ о своемъ супружествѣ съ сестрою, пошчасъ въ извиненіе сего союза присовокупилъ: *не доць матери моей.*

Когда Богъ повелъ меня и пр. Буквально съ Еврейскаго: *когда Элогилъ повели меня* и пр. Слово *Элогилъ* въ семь мѣстъ излагающъ:

1) о Идолопоклонническихъ *Князьяхъ* Халдейскихъ, опъ копорыхъ Авраамъ удалился.— Но не они собшвенно *заставили* его *странствовать.*

2) о *Богѣ по понятію Авимелеха.* — Но Авимелехъ, какъ и Авраамъ, былъ чпипшелъ Бога единого.

3) о *Ангелахъ* путеводшвовавшихъ Авраама.—Но—

4) еспъ основательная причина опноспшь оное къ *истинному Богу:* ибо Онъ повелъ Авраама изъ дома опца его. Б. XII. 1. Спраннымъ показашься можетъ шо, чпо здѣсь говорштся о *Богѣ* множеспвенно и безъ означенія единспва: но еспъ и другія мѣста С. Писанія, въ копорыхъ упопрблень пошъ же образъ выраженія. Б. XXXV. 7. 2 Цар. VII. 25. Срав. 1 Пар. XVII. 21. Духъ сего выраженія пошъ, чпо имъ означешся дѣшспвіе единого Бога вкупъ съ посредспвующими силами, у него служебными, но для человѣковъ вышшими и Божеспвенными.

Вотъ, земля моя предъ тобою. Въ семь случаѣ Авимелехъ не подобенъ Фараону. Сей послѣдній спрашивается праведника, и удаляется отъ себя; а первый ищетъ съ нимъ сообщанія и мира.

Вотъ, это тебѣ покровъ отей, и пр. Выраженіе сіе произошло отъ обычая, по которому женщины носили на лицѣ покрывало въ знакъ скромности и подчиненія мужу. В. XXIV. 65. 1 Кор. XI. 10. Смысль словъ Авимелеховыхъ, (копорыя подвержены разнымъ исполкованіямъ, но копорыхъ подробное изслѣдованіе не принесло бы большой пользы,) вѣроятно, есть слѣдующій: „*вотъ, это, все, что теперь случилось, все попеченіе о своемъ супругѣ съ опасностію собственною, чудеса для швоей безопасности, славное прекращеніе искушенія, это тебѣ покровъ отей,* наилучшее украшеніе и свидѣтельство швоего цѣломудрія и вѣрности супружеской, копорыя теперь всѣмъ достоверно сдѣлались извѣстны.“

Совсѣмъ заключилъ было Иегова всякое трево. Не лзя думать, что бы это было неплодство: ибо неплодство не скоро могло быть примѣчено; а Сарра не могла быть безопасна, еслили бы Авимелехъ не скоро вразумленъ былъ. Можетъ быть, *заключеніе трева* соспояло въ томъ, что

беременные не могли разрешиться отъ
бремени, или въ другой подобной необычай-
ности, по кошорой вскорѣ можно было
узнать карающую руку Божию.

РОЖДЕНИЕ И УНАСЛѢДОВАНИЕ ИСААКА.

Б. XXI. 1—21.

1. И посѣтилъ Иегова Сарру, какъ сказалъ; и сотворилъ Иегова Саррѣ, какъ говорилъ. 2. Сарра зачала, и родила Аврааму сына въ старости его въ назначенное время, которое предсказалъ ему Богъ. 3. И нарекъ Авраамъ имя сыну своему, родившемуся у него, котораго родила ему Сарра: Исаакъ. 4. И обрѣзалъ Авраамъ Исаака сына своего, осли дней отъ рожденія, какъ заповѣдалъ ему Богъ. 5. Аврааму же было сто лѣтъ отъ рожденія, когда родился у него Исаакъ, сынъ его. 6. Тогда Сарра сказала: слыхъ сотворилъ мнѣ Богъ; кто ни услышитъ обо мнѣ, разсмыется. 7. И сказала: кто сказалъ бы Аврааму: Сарра будетъ кормить дѣтей грудью? ибо въ

старости его я родила сына. 7. Дитя выросло, и отнято отъ груди; и Авраамъ сдѣлалъ большой пиръ въ тотъ день, когда Исаакъ отнятъ отъ груди. 9. И увидѣла Сарра сына Агари Египтянки, рожденнаго ею Аврааму, смѣющагося (надъ ея сыномъ Исаакомъ); 10. и сказала Аврааму: выгони эту рабыню и сына ея; ибо не наследуетъ сынъ этой рабыни съ сыномъ моимъ Исаакомъ. 11. Сии слова весьма жестокии показались Аврааму, по пригнѣ сына его. 12. Но Богъ сказалъ Аврааму: не огорчайся за отрока и за рабыню свою; то ни скажетъ тебѣ Сарра, слушайся словъ ея; ибо въ Исаакѣ наречется тебѣ сѣмя. 13. Впротѣмъ и отъ сына рабыни Я произведу народъ, потому что и онъ есть твое сѣмя. 14. И такъ Авраамъ всталъ рано, и взялъ хлѣба, и мѣхъ воды, и далъ Агари, положивъ ей на плеча, опдалъ и отрока, и отпустилъ ее. Она пошла, и заблудилась въ пустынь Безр-шава. 15. И когда вода изъ мѣха вся истошилась; то она оставила отрока подъ однимъ кустомъ, 16. и пошла, сѣла въ сторонѣ, удалясь на одинъ выстрѣлъ изъ лука. Ибо она сказала: не хочу видѣть отрока умирающаго. И такъ она сѣла въ сторонѣ, и подняла вопль, и плакала. 17. И услышалъ Богъ гласъ отрока; и Ангелъ Божій съ небесъ воззвалъ

Агарь, и сказалъ ей: что ты, Агарь? не бойся; Богъ услышалъ голосъ отрока отъ мѣспа, гдѣ онъ находится. 18. Встань, возьми отрока, и подкрѣпи его рукою твоею; ибо Я произведу отъ него великій народъ. 19. Тогда Богъ отверзъ очи ея, и она увидѣла источникъ воды, и пошла, наполнила мѣхъ водою, и напоила отрока. 20. И Богъ былъ съ отрокомъ; и онъ выросъ, и сталъ жить въ пустынь; и сдѣлался стрѣлкомъ изъ лука. 21. Онъ жилъ въ пустынь Фаранъ; и его мать взяла ему жену изъ земли Египетской.

Сказанію о рожденіи Исаака предше-
 ствуетъ: 1) вступленіе, предварительно
 излагающее духъ сего сказанія, который
 есть пошъ, чшобы показашъ вѣрное собы-
 тіе глаголовъ обѣщанія Божія. 1. Согла-
 сно съ симъ намѣреніемъ въ продолженіи
 сказанія показывается 2) самое рожденіе
 съ его временемъ, которое было предска-
 зано (XVIII. 10), 2. 5. 3) нареченіе имени,
 также предсказанное (XVII. 19), 3. 4) обрѣ-
 заніе, въ соопвѣпствіе тому, чшо Богъ
 предрекъ и сохраненіе закона Своего въ
 племени Авраама (XVIII. 19), 4. 5) радость
 о рожденіи Исаака предреченная въ самомъ
 имени его, 6, 7. 6) ушверженіе за нимъ
 правъ наслѣдника съ исключеніемъ Измаила,
 которому предпочтенъ Исаакъ также еще

прежде своего рожденія (XVII. 19—21), 8—14. 7) Наконецъ, дабы Измаиль не казался совсѣмъ отверженнымъ, присовокупляется повѣспованіе о сохраненіи его и ушверженіи его дома, 14—21.

Посѣтилъ. Посѣщеніе Божіе здѣсь не значить явленія Божія, какъ по думаютъ нѣкоторые, хотя впрочемъ Богъ и обѣщаль паковое явленіе ко времени рожденія Исаака. XVIII. 10. Писатель самъ изъясняетъ слово: *посѣтилъ*, словомъ: *сотворилъ*. Богъ посѣщаетъ дѣйствіями Своего промысла ошущительными и рѣшительными. Супъ посѣщенія суда, Исх. XX. 5. XXXII. 34. и посѣщенія милоспи. Б. Л. 24. Исх. III. 16. Богъ какъбы приближается въ нихъ къ человѣку, дабы приблизить къ себѣ человека. Такъ посѣтилъ Онъ Сарру, когда чудеснымъ рожденіемъ Исаака явилъ въ ней силу Своея благодаши, и далъ новую силу ея вѣрѣ.

Какъ сказалъ—какъ говорилъ. Симвъ усугубленнымъ указаніемъ на слово Божіе Дѣписатель, кромѣ того, что показываетъ точное и непремѣнное событіе словъ обѣщанія, и предначертываетъ образъ слѣдующаго повѣспованія, открываетъ наипаче истинный образъ посѣщенія Божія и рожденія Исаака. Его рожденіе относится первоначально не къ Аврааму и Саррѣ, не къ

природѣ или заслугамъ человѣческимъ, но къ слову Божию. Они имѣли благословенный плодъ чрева попому, что Богъ вглаголахъ въ нихъ свое всеплодное: *да будетъ*.— Справедливоспъ пребуешъ, чтобъ и всѣ блага приемиыя опъ Бога первоначально и единственнo были опносимы къ Его слову, объшванію, благодаши.

Исаакъ. Нареченіе сего имени, подобно какъ и нѣкопорыхъ другихъ въ древности, еспъ родъ исповданія вѣры въ объшваніе. Ибо какъ объшваніе соединено было съ симъ именемъ еще до рожденія сына Саррина: по Авраамъ не прежде могъ наложипъ ему имя, какъ приложивъ къ нему вѣроу объшваніе.

Какъ заповѣдалъ ему Богъ. Въ примѣрѣ Авраама, копорый обрѣзываетъ новорожденнаго сына своего, *какъ заповѣдалъ ему Богъ*, заключается общее правило, нужное при употребленіи Таинствъ. Ихъ должно употребляшъ, сколько можно, точно по заповѣди Божіей, а не по мудрованію собственному.

Смѣхъ. Теперь чиспымъ смѣхомъ радости Сарра исправляетъ прежній смѣшенный смѣхъ радости и недоумѣнія.

Кто сказалъ бы Аврааму, и пр. То еспъ: кто посмѣлъ бы обнадеживашъ Авраама, что Сарра можетъ имѣть дѣшей?

Должно замѣшпшь, что Сарра говоритъ: *кормитъ грудь, вмѣсто: родить*. Роскошь нынѣ раздѣляетъ сіи дѣйствія: но въ природѣ и намѣреніяхъ Божіихъ онѣ соспавляютъ одно свойство матери.

Отнято отъ груди. Время кормленія младенцевъ молокомъ, по мнѣнію Іеронима (Quæst. Heb.), продолжалось въ древности пять лѣтъ. Слѣды обыкновенія сего можно примѣчать въ Исторіи Самуила. 1 Цар. I. 22. II. 11. При Маккавеяхъ, и, какъ кажется, еще при Царяхъ Іудейскихъ, время доенія оканчивалось претымъ годомъ возраста. 2. Макк. VII. 27. 2 Пар. XXXI. 16.

Большой пиръ. Пиръ по случаю опнятія младенца отъ груди, по видимому, есть произшествіе весьма маловажное для Исторіи сына обѣщанія; естли оный какимъ нибудь особливымъ образомъ не входилъ въ порядокъ повѣствованія. Можно догадываться, не потому ли Моисей упоминаетъ о пирѣ Исаака, что сіе торжество подало Измаилу случай къ поспупку, рѣдившему судьбу его въ сравненіи съ Исаакомъ. — Но примѣръ Авраама и здѣсь поучителенъ. Онъ говоритъ намъ, что вѣра не опвергаетъ благоприличій общежительныхъ, а спарается ихъ облагородствовать своимъ вліяніемъ.

Слѣющагося. По шекспу Седьмидесяти полковниковъ: *играющаго съ ея сыномъ Иса-*

ако мѣ. Дополненіе, что смѣхъ Измаила относился къ *Исааку*, достойно вниманія: но переводъ: *играющаго*, недоспашочень; ибо игрою Измаила съ Исаакомъ не лзя изъяснить намѣренія Сарры изгнать перваго. — По сказаніямъ Іудеевъ, Исаакъ осмѣянь былъ Измаиломъ за то, что не поклонился Идоламъ, которые сей послѣдній сдѣлалъ для забавы. Но сего не лзя вывести изъ словъ Священнаго повѣствованія; хопя *смѣхѣ* или лучше *игра* и полагается нѣгдѣ между принадлежностями идолослуженія. Исх. XXXII. 6. Ненависть Іудеевъ къ идолопоклонству, копорому одному приписываютъ они всѣ свои несчастія, причиною того, что и во всѣхъ осужденныхъ не хопяшь они видѣшь инаго пресупленія, какъ идолопоклонство. — Нѣкоторые (ушверждаясь на шомъ, что слово רגח или רגח означаетъ также *играть жизнь*, 2 Цар. II. 14.) приписываютъ Измаилу такое же намѣреніе прошивъ Исаака, какое имѣлъ Исавъ прошивъ Іакова. Быт. XXVII. 41. Но въ семь случаѣ намѣреніе Сарры изгнать Измаила не показалось бы Аврааму жестокимъ. — Апостоль Павелъ *смѣхѣ* Измаила называетъ *гоненіемъ* на Исаака. Гал. IV. 29. Оно могло состоять въ шомъ, что дерзкій опрокъ, копорому мать успѣла внушить гордую мысль о первородствѣ, позавидовалъ спор-

жестпву сдѣланному для младшаго брата; и попчасъ опмспилъ за свое мнимое оскорбленіе знаками поруганія и презрѣнія къ невинному младенцу. Такъ оба сыны Авраама супъ сыны смѣха: но одинъ еспъ смѣхъ радованія благодатнаго, другой — смѣхъ хулы на Благодатъ: и пошому вмѣспѣ быше не могушь.

Выгони эту рабыню и сына ея. Требуваніе Сарры могло бы казашься, какъ оно и показалошь въ началѣ самому Аврааму, приспраспнымъ или спрогимъ; ибо изъ примѣра сыновъ Іаковлевыхъ видимъ, чпо никакой законъ не возбранялъ сынамъ рабынь наслѣдовашь съ сынами свободныхъ. Но она въ семъ случаѣ выше сужденія чловѣческаго пошому, чпо была вдохновена и оправдана самимъ Богомъ, 12. Гал. IV. 30. Изгнаніе Агари и Измаила нужно было пошому, чпо какъ они и при Авраамѣ презирали Сарру и Исаака, по, оставшись въ домѣ, по смерти Авраама, конечно изгнали бы Сарру и лишили наслѣдства Исаака. Агарь праведно раздѣляетъ одинъ жребій съ Измаиломъ и пошому, чпо безъ сомнѣнія содѣйспвовала къ раскрышю въ немъ пѣхъ свойствъ, копорыми паковый жребій предугошовлень.

Что ни скажетъ тебѣ Сарра, слушайся словъ ея. Черезъ Сарру Богъ опкрываетъ

волю Свою о Измаилѣ и Агари, дабы первоначальную погрѣшность ея собственною о нихъ воли, ею же исправиль, и въ поже время упѣшилъ ее въ преперпѣнномъ опъ нихъ.

Въ Исаакѣ наречется тебѣ сѣмя. Преднаренное Аврааму сѣмя супъ:

а) Евреи, по преимуществу названные чадами его;

б) всѣ вѣрующіе, яко *тада обѣтованія по Исааку*, Рим. IX. 8. Гал. IV. 28. паче же и прежде всѣхъ.

в) Хріспось, яко начало и образъ всякаго сыноположенія. Гал. III. 16. — Измаиль шакже былъ преднаренень, Быш. XVI. 11. но полько Агари, а не Аврааму.

И отъ сына рабыни Я произведу народъ; по толицу что и онъ есть твое сѣмя. Такъ много значиль родилься опъ опца облагодатствованнаго! Богатый благословеніями Божиими, онъ распроспряяетъ ихъ на многочисленное и опдаленное попомство. Изъ сего слѣдуешь, что родилели, не спарающіеся привлечъ на себя благословеніе Божіе, супъ враги какъ себѣ, шакъ и своему попомству; и что попомки пренебрегающіе своими предками унижають себя самихъ или несправедливостію и неблагодарностію, или признаніемъ, что они супъ дикаго корня дикія опрасли.

И взялъ хлѣба и мѣхъ воды, и далъ Агари,

положивъ ей на плеча. Отпуская сына и жену съ такимъ убогимъ напускспвиемъ, Авраамъ оказываетъ по видимому большую жестокость, нежели па, которая возмутила его въ Саррѣ. Однако сей поспупокъ безъ предосужденія можно изъяснить пѣмъ, что онъ поспѣшаетъ исполнить извѣспную волю Божію, не беспокоясь о неизвѣспныхъ опъ сего послѣдствіяхъ; и, можетъ быть, съ намѣренія оспавляетъ Агарь безпомощною, дабы она прежде времени не удалась опъ дома его. Послѣ онъ наградилъ Измаила, такъ какъ и другихъ сыновъ не признанныхъ наслѣдниками. XXV. 6.

Безр-шава. Имя сіе упопрелено здѣсь по предваренію, см. 31,

Услышалъ Богъ гласъ отрока. Агарь плачетъ: Богъ слышилъ гласъ Измаила. Поэтому такъ, что Благодать печеть чрезъ Авраама на Измаила.

Отъ лѣста, гдѣ онъ находится. Измаиль изгнанъ опцемъ; Измаиль оспавленъ матерью; но Богъ слышилъ гласъ его, гдѣ бы онъ ни былъ.

Тогда Богъ отверзъ оти ея. См. Выше примѣч. на Быш. III. 7.

Истокникъ воды. Нѣкоторыя полагаютъ, что онъ опкрылся чудесно. Можно впрочемъ думать и такъ, что Агарь усмотрѣла кладезь прежде не примѣченный: ибо жи-

тели пустынь Аравійскихъ, по свидѣтельству Діодора, Bibl. L. XIX. имѣють обыкновеніе закрывать опверзпія кладезей ими успроенныхъ, и дѣлають непримѣшными.

И Богъ былъ съ отрокомъ. Не одни благодатные, но и еспешвенные дары отъ Бога.

Въ лицѣ Сарры раждающей Исаака, Апостоль указуетъ намъ образъ новаго, *вышняго Иерусалима, который есть матерь всѣмъ намъ*, Гал. IV. 26. то есть, Церкви обновленной и возвышенной воплощеніемъ Сына Божія. Плодъ сея матери есть вопервыхъ самъ сынъ Божій, по воплощенію первородный между многими земными брапіями, потомъ новое вышнее образованіе общества вѣрующихъ, и наконецъ *вселеніе Христа въ рою въ сердца* чловѣковъ, Еф. III. 17. Посему въ рожденіи Исаака могло бытъ предначерпано:

- 1) Рождество Хрисово,
- 2) Перерожденіе Іудейскаго въ Хрістіанство, и
- 3) Возрожденіе Хрістіанина.

1) Рожденію Исаака предшествовали въ продолженіи нѣсколькихъ лѣтъ предсказанія, время отъ времени яснѣйшія, изъ коихъ послѣднее дано было его матери съ означеніемъ приближающагося исполненія онаго:

рожденію Ісуса Хріста предшеспвовали пророчеспва нѣсколькихъ вѣковъ, заключенныя предъ самымъ зачатіемъ Его, благовѣщеніемъ Ангела Богомашери.

Имя Исаака предназначено въ опкровеніи до его зачатія. Равнымъ образомъ и имя Ісуса. Лук. I. 31.

Предсказаніе о рожденіи Исаака Сарра приѣмлетъ съ недоумѣніемъ: *не уже ли я подлинно рожу?* Быт. XVIII. 13. Благовѣщеніе о предстоящемъ рожденіи Ісуса приѣмлется маперію его хопя не съ такимъ же недоумѣніемъ, но съ подобнымъ вопрошеніемъ: *какъ будетъ сіе?* Лук. I. 34.

Исаакъ раждаешся опть безсѣмненныя по неплодспву и спароспи: Іисусъ раждаешся опть безсѣмненныя по дѣвспву неискусомужному.

Исаакъ еспть единородный по маперіи; но имѣетъ брапьевъ опть опща: Іисусъ еспть единородный какъ по вѣчному Опцу, шакъ и по земной Маперіи; но между тѣмъ имѣетъ брапій въ цѣломъ родѣ человекскомъ.

Исаакъ младенець гонимъ Измаиломъ, какъ соперникъ въ наслѣдіи: Іисусъ младенець гонимъ Иродомъ, какъ соперникъ въ царспвованіи.

Исаакъ еспть единспвенный наслѣдникъ въ

домъ Авраама: Исусъ есть *наслѣдникъ всего*, Евр. I. 2. въ великомъ домѣ Божіемъ.

Во Исаакъ сѣмя жизни и благословеніе всѣхъ народовъ: сія жизнь и сіе благословеніе есть самъ Исусъ.

2) Всеобщее перерожденіе Церкви чрезъ Хрістіанство, подобно рожденію Исаака, предшествуется неплодствомъ, и какбы спароспію, въ копорыхъ живошворная сила Благодати казалась изсякшею, и копорая угрожала вышнему Іерусалиму совершеннымъ безчадіемъ. Но *торжествуй неплодная*, говоритъ Исаія, LIV. 1.

По плоти родившійся гналъ духовнаго. Гал. IV. 29. Такъ великій Израиль Израіля новаго.

Гонимель изгнанъ самъ вмѣстѣ съ маперію рабынею. Такъ Синагога опвержена, и рабское иго закона удалено ошъ чадь свободныя.

Всѣ обѣтованія, копорыя присвоила себѣ Церковь Іудейская, наслѣдуетъ Хрістіанская.

3) Исаакъ внушрнній, или духовная жизнь челоѡвка, раждаешся дѣйствіемъ посѣщенія и благодашнаго слова Божія, въ глубокомъ покоѣ и умерщвленіи всего, что есть челоѡвческое.

Умерщвляющее обрѣзаніе продолжашься должно и въ возрожденныхъ, подобно какъ

въ пѣхъ, которые угошворяются къ возрожденію, такъ что умерщвленіе служитъ печатію и знаменіемъ возрожденія.

Между пѣмъ, какъ младенецъ новой жизни возрастаешь, жизнь вешкая воздвигаетъ пропивъ него послѣднія свои силы. Въ дѣлахъ закона, хопя и рабскихъ, она обрѣпаетъ для себя оцупипельную пищу, сознаетъ свое преимущество, и попому не признаетъ инаго высшаго права на наслѣдіе блаженства. Но гласъ Божій, уже слышимый въ душѣ, присуждаетъ къ сему наслѣдію единую жизнь чиспой вѣры и любви, не порабощенную спраху, и не наяпую корыспною надеждою

Для прекращенія внупреннаго боренія, должны бышь изгнаны рабыня и сынъ ея. Испыпательное состояніе вешхозавѣпное должно преппи; рабство закона должно бышь опвержено, — безъ сомнѣнія не нарушеніемъ закона, но исполненіемъ въ свободѣ любви того, что прежде совершаемо было власпію закона. Такимъ образомъ духовная и свободная жизнь вѣры и любви должна непрестанно расши, укрѣпляться, умножаться, всенаслѣдовать.

Но еспли кто, во внупреннемъ бореніи жизни закона, съ жизнію Благодати, приспраспно прилѣпится къ рабскому состоянию закона: поощъ съ Измаиломъ дол-

жень спранспивовашъ въ пустынь, и перепѣшь смертную жажду, доколѣ онъ познаешъ свою нищету, Богъ услышитъ его вопль, и вновь опверзешъ очи его, что бы найши источникъ Благодати и воду жизни.

СОЮЗЪ АВРААМА СЪ АВИМЕЛЕ- ХОМЪ.

Б. XXI. 22—34.

22. Въ то время случилось, что Авимелехъ, съ Фихоломъ, военатаьникомъ своимъ, сказалъ Аврааму такъ: съ тобою Богъ, во всели, что ты дѣлаешь; 23. и такъ поклянись мнѣ здѣсь Богомъ, что ты не обидишь ни меня, ни сына моего, ни внука моего; что тоже благорасположеніе, которое я оказалъ тебѣ, ты будешь оказывать мнѣ, и землѣ сей, въ которой ты гостиишь. 24. Авраамъ отвѣтствовалъ: я поклянусь. 25. При семъ Авраамъ жаловался Авимелеху о кладезѣ водъ, который отняли рабы Авимелеховы. 26. Авимелехъ же сказалъ: я не зналъ, кто это сдѣлалъ, и ты не сказалъ мнѣ; я даже и не слышалъ о томъ донынѣ. 27. Тогда Авраамъ

взялъ мѣлкаго и крупнаго скота, и далъ Авимелеху, и они оба заключили завѣтъ. 28. И поставилъ Авраамъ семь агницъ изъ стада особо. 29. Авимелехъ же сказалъ Аврааму: на что здѣсь сіи семь агницъ, которыхъ ты поставилъ особо? 30. Онъ сказалъ: семь агницъ сихъ возми отъ руки моей, чтобы онѣ были мнѣ во свидѣтельство, что я выкопалъ этотъ колодезь. 31. По сему и назвалъ онъ сіе мѣсто: Беэр-шава; ибо тутъ оба они клялись. 32. Такимъ образомъ они заключили союзъ въ Беэр-шавѣ. И всталъ Авимелехъ, и Фихоль, военатальникъ его, и возвратились въ землю Филистимскую. 33. И насадилъ (Авраамъ) при Беэр-шавѣ рощу, и призвалъ тамъ имя Иеговы Бога вѣтности. 34. И жилъ Авраамъ въ землѣ Филистимской, какъ иностранецъ, дни многіе.

Въ порядкѣ сего сказанія должны бытъ примѣчены: 1) Случай союза, 22. 2) Предметъ союза, 23—26. 3) Обряды союза, 27—32. и 4) Послѣдовавшія за симъ обстоятельство жизни Авраама, 33, 34.

Съ тобою Богъ во всемі. Вообще сіи слова означаютъ то, что Авимелехъ видипъ Авраама подъ особеннымъ покровительствомъ Божія Промысла.

По связи съ послѣдующими онѣ должны заключать въ себѣ случай, или причину,

почему Авимелехъ ищетъ союза съ Авраамомъ. Въ семъ особенномъ отношеніи онъ могущъ бытъ изъясняемы изъ особеннаго знаменія Божія о Авраамѣ благоволенія, явленнаго въ Исаакѣ. Авимелехъ могъ знать, сколь чудеснымъ образомъ, и съ какими обѣщаніями, Богъ даровалъ Аврааму наследника: и, покорствуя волѣ Промысла, поспѣшала утвердиться въ благоволеніи предопредѣленнаго обладателя земли Ханаанской. Поэтому то и желалъ онъ союза попомственнаго, 23.

Что ты не обидишь и пр. Буквально съ Еврейскаго: естли ты солжешь лиѣ, или сыну моему, или внуку моему. . . Рѣчь сія, по свойству Еврейскаго языка, не окончена. По нѣкопшой благородной скромности здѣсь умолчана угроза, или призываніе Божія мщенія.

Тоже благорасположеніе, которое я оказалъ тебѣ (См. XX. 14-16.) ты окажешь лиѣ и земли сей. Требуемое Авимелехомъ въ предлагаемомъ союзѣ естъ вообще вѣрность и безопасность.

Но когда въ союзъ съ Авраамомъ вводятся и подданные и попомки Авимелеха: то какимъ образомъ согласишь съ симъ союзомъ то, что земля Филиспимская, копорая не была собспвенно и Хананейская, причисле-

на послѣ къ наслѣдію попомковъ Авраама, Ис. XIII. 1, 2.?

Не упоминая о томъ, что а) сіе сдѣлано по волю Того Самаго Бога, подъ покровомъ Котораго заключенъ былъ союзъ Авимелеха и Авраама, и Который въ случаѣ недостоинства одной стороны, власпенъ былъ оный распоргнутъ; — можемъ разрѣшить предложенное недоумѣніе тѣмъ, б) что Филистимляне сами нарушили союзъ Авраамовъ, во дни Исаака, Б. XXVI. 14, 15. и хопя съ симъ послѣднимъ заключили они новый союзъ, но въ семъ о попомствѣ уже не упоминается, XXVI. 28, 29. и в) что въ числѣ Филистимскихъ городовъ, Промысловъ предославленныхъ Израильянамъ, нѣтъ Герара. Ис. XIII. 3, 4. XV. 45—47. Могло спастись, что онъ палъ еще до времени Моисея.

При семъ Авраамъ жаловался Авимелеху о кладезѣ водѣ. Сколь тяжкую обиду составляетъ опнятіе кладезя, о томъ должно судить по свойству страны Аравійской, которая, по свидѣтельству Діодора, Lib. XIX. совсѣмъ непроходима для тѣхъ, которые не заготовили для сея кладезей. Однако Авраамъ покрывалъ сію обиду первѣніемъ; и теперь, при случаѣ, открываешь ее шокмо для того, чтобы неприкосновен-

ность своего кладезя поспавишь условіемъ союза.

Я не зналъ, и пр. Симъ извиненіемъ Авимелехъ показываешъ, что удовлетвореніе по сей жалобѣ Авраама онъ приемишь въ условія союза.

Тогда Авраамъ взялъ мѣлкого и крупнаго скота, и далъ Авимелеху. Дары, когда не взаимны, по обычаю древнихъ, означаютъ подчиненіе, или уваженіе къ высшему. 1 Цар. IX. 7. X. 27. XVI. 20. И пакъ Авраамъ являетъ глубокое смиреніе, дая въ знакъ вѣрности дары Авимелеху тогда, какъ сей прежде изъявилъ нужду въ его союзѣ, и тогда, какъ самъ онъ по объщанію Божию могъ щипать себя независимымъ владыкою земли, въ которой обиталъ.— Такъ истинные рабы Божіи не предвосхищаютъ съ жадностію и того, что даруетъ Богъ, и что уступаютъ челоуѣки.

Семь агницъ сихъ возми отъ руки моеи, тобы онѣ были мнѣ во свидѣтельство, то я выкопалъ этотъ колодезь. Агницы конечно служили не свидѣтельствомъ довода о самомъ дѣлѣ, но свидѣтельствомъ выраженія о искренности увѣренія Авраамова, и о принятіи сего увѣренія Авимелехомъ. Тогда какъ не былъ еще въ употребленіи, свойственномъ нашимъ временамъ, языкъ письменъ; и между пѣмъ чувствована-

ли, что нужен языкъ болѣ прочный, нежели языкъ звуковъ и словъ;—языкъ вещей, съ которыми по произволу сопрягали мысли и чувствованія, принимаемъ былъ съ такоюже довѣренностію, какъ нынѣ языкъ письменъ. Отсюда *холлѣ свидѣтель*, XXXI. 46, 47. отсюда *агницы во свидѣтельство*. Впрочемъ сіи послѣднія у Авраама могли имѣть и другое назначеніе—въ благоприспѣшнѣйшій выкупъ кладезя.

Безр-шава. Кладезь клятвы. Спрашиваютъ: какимъ образомъ пошже кладезь получилъ поже имя послѣ опъ Исаака, XXVI. 33. ешлы сіе имя уже дано было Авраамомъ? — Сіе разрѣшается исторіею Исаака, гдѣ сказано, что онъ снова искапывалъ кладези опца своего, и въ другой разъ давалъ имъ прежнія имена. XXVI. 18.

И насадилъ Авраамъ при Безр-шавѣ роцу. Роца сія насаждена: или а) какъ мѣсто успокоенія опъ зноя спраны: почему Авраамъ и прежде обишалъ при дубравѣ, XVIII. 1. 4. 8. или б) какъ мѣсто Богослуженія: ибо въ древности олтари и священные памяшники не рѣдко созидались при дубравахъ, Б. XII. 6, 7. XIII. 18. Ис. XXIV. 26. доколѣ злоупотребленіе не сдѣлало таковыхъ мѣстъ Богослуженія ненавистными Богу. Избраніе же для Богослуженія уединенныхъ и осѣненныхъ древами мѣстъ основателься

могло на шомъ, что сіи мѣста казались пѣмъ болѣе чистыми на земли и достойными Божества, чѣмъ менѣе прикосновенны были для человѣковъ; или на сей всеобщей мысли, что Богослуженіе должно быть паинспвенно.

И призвалъ тамъ имя Иеговы. То есть: шоржеспвеннымъ Богослуженіемъ принесь Богу благодареніе за дарованную себѣ опысосѣдей безопасность.

Бога вѣчности, или вѣчнаго. Именемъ *вѣчнаго* испинный Богъ а) опдѣляется опыпварей и б) прошивопспавляется мнимымъ Божествамъ языческимъ, изъ коихъ многія почипались шокмо долговѣчными, а не вѣчными *).

И жилъ Авраамъ въ землѣ Филистимской, какъ иностранецъ, дни многіе. Дни многіе: однако жилъ какъ иностранецъ, а не основалъ себѣ неподвижнаго жилища.

*) У Санхоніапона вѣчныхъ Боговъ два: *Воздухъ и Хаосъ.* Eus. Dem. Eu. L. I. c. 10. у Стоиковъ (коихъ мысли излагаетъ Клемврошь у Плутарха, de Orac. defect.) вѣчный Богъ одинъ: *τὸς δὲ ἄλλος καὶ γερονέυαι καὶ φθαρῆσεσθαι: прогіе родилсь и погибнуть.*

ВЕЛИКОЕ ИСКУШЕНІЕ И ОБЪТОВАНИЕ.

Б. XXII. 1—19.

1. И было послѣ сихъ произшествій, то Богъ искушалъ Авраама, и сказалъ ему: Авраамъ! Онъ отвѣтствовалъ: вотъ я. 2. Богъ сказалъ: возьми сына твоего, единственнаго твоего, котораго ты любишь, Исаака; и поди въ землю Морія, и тамъ принеси его во всесоженіе на одной изъ горъ, которую Я укажу тебѣ. 3. И такъ Авраамъ всталъ рано, осѣдлалъ осла своего, взялъ съ собою двоихъ изъ рабовъ своихъ, и Исаака, сына своего; накололъ дровъ для всесоженія, и вставъ, пошелъ на мѣсто, которое указалъ ему Богъ. 4. На третій день, Авраамъ, возведши очи свои, увидѣлъ мѣсто издалека. 5. Тогда Авраамъ сказалъ рабамъ своимъ: остань-

тесъ здѣсь съ осломъ; а я и сынъ поидемъ туда, и поклонясь возвратимся къ вамъ. 6. И взялъ Авраамъ дрова для всесожженія, и положилъ на плеча Исааку сыну своему; а самъ взялъ въ руки огонь и ножъ, и пошли оба вмѣстѣ. 7. И нагаль Исаакъ говорить Аврааму отцу своему, и сказалъ: Батюшка! Онъ сказалъ: что, сынъ мой? А тотъ сказалъ: вотъ огонь и дрова; гдѣ же агнецъ во всесожженіе? 8. Авраамъ сказалъ: Богъ усмотритъ для себя агнца во всесожженіе, сынъ мой. И шли далѣе оба вмѣстѣ. 9. И когда они пришли на мѣсто, которое указалъ ему Богъ: тогда Авраамъ создалъ тамъ олтарь, разложилъ дрова, и, связавъ сына своего Исаака, положилъ его на олтарь поверхъ дровъ. 10. И простеръ Авраамъ руку свою, и взялъ ножъ, чтобы заколотъ сына своего. 11. Тогда Ангелъ Иеговы воззвалъ его съ небесъ, и сказалъ: Авраамъ! Авраамъ! Онъ сказалъ: вотъ я. 12. Ангелъ сказалъ: не поднимай руки твоей на отрока, и не дѣлай надъ нимъ ничего; ибо теперь Я знаю, что ты боишься Бога, когда ты не пожалѣлъ сына твоего, единственнаго твоего, для меня. 13. И возвелъ Авраамъ очи свои, и увидѣлъ: и се, одинъ овенъ, запутавшійся въ тащѣ рогали своими. Авраамъ пошелъ, взялъ овна, и принесъ его во всесожженіе вмѣсто сына своего. 14. Тогда

Авраамъ назвалъ имя мѣсту тому: Иегова-ире. Посему и нынѣ говорится: на горѣ Иеговы усмотрится. 15. Потомъ вторично воззвалъ Авраама Ангелъ Иеговы съ небесъ, 16. и сказалъ: Мною клянусь, говоритъ Иегова, что поелику ты сдѣлалъ сіе дѣло, и не пожалѣлъ сына твоего, единственнаго твоего; 17. то Я благословляя благословлю тебя, и умножая умножу сѣмя твое, какъ звѣзды небесныя, и какъ песокъ на берегу моря; и наслѣдуетъ сѣмя твое города враговъ своихъ; 18. и благословятся въ сѣмени твоёмъ всѣ народы земные; за то, что ты послушался гласа Моего. 19. И возвратился Авраамъ къ рабамъ своимъ, и встали, и пошли вмѣстѣ въ Безр-шаву; и жилъ Авраамъ въ Безр-шавѣ.

Принесеніе сына въ жертву естъ верховное дѣло вѣры Авраамовой. Оно естъ рѣшительное испытаніе по совершеніи образованія, или, еспльи можно пакъ сказать, Божеспвеннаго воспитанія опца вѣрующихъ; оно естъ послѣдній шагъ на пути благодатныхъ обѣпованій; и попому сущеспвенное заключеніе испоріи Авраама, какъ опца вѣрующихъ. Въ немногихъ послѣдующихъ о немъ сказаніяхъ гласъ Божіихъ обѣпованій болѣе не слышенъ; и видѣнь болѣе Авраамъ опецъ семейспва, нежели Авраамъ опецъ вѣрующихъ.

Важность разсмаприваемаго шеперь проишеспвія, къ сожалѣнію принятаго нѣкоторыми Хрістіанами съ холоднымъ недоумѣніемъ, чувствовали конечно и Магометпане, когда вмѣнили себѣ за честь, въ своихъ сказаніяхъ перенести приключеніе Исаака на лице Паптріарха своего Измаила, и успавили праздникъ въ память онаго.

Простота, съ какою Моисей излагаетъ произшествіе споль поразительное, выше всякаго искусства. Она дѣлаетъ, и она одна могла сдѣлать, его сказаніе чиспымъ оппечаткомъ истины, и приближитъ къ разумѣнію пакія чувствованія и дѣянія, для изображенія копорыхъ языкъ человѣческій весьма недоспашочень.

И было послѣ сихъ произшествій. Силь указываетъ время слѣдующаго произшествія: впрочемъ пакъ, что указаніе не опносится собственно и точно 1) ни къ послѣднему изъ предшеспвовавшихъ Богоявленій, 2) ниже къ послѣднему приключенію Авраама въ Герарахъ, но 3) неопредѣленно къ предшеспвовавшимъ произшествіямъ жизни Авраамовой. Посему полный смыслъ шекста можетъ быть паковъ: послѣ многихъ внушренихъ и внѣшнихъ искушеній, коими Авраамъ споль долго былъ очищаемъ и утверждаемъ въ вѣрѣ, и послѣ нѣкопораго опдохновенія даннаго ему въ Герарѣ, какъбы

для возобновленія силъ къ новому подвигу, наконецъ послѣдовало величайшее и Божественное искушеніе.

Богъ искушалъ Авраама. Здѣсь оспаривается нѣкоторыхъ мысль, какъ можно приписать дѣйствіе искушенія Богу, Который есть сердецвѣдецъ, и Который, по свидѣтельству Апостола Іакова, *не искушаетъ никого.* Іак. I. 13.

Уклоняясь отъ сихъ затрудненій одинъ изъ полковашелей (Cleric. in comm.) полагаетъ, что искушавшій Авраама былъ Ангелъ, который хотѣлъ узнать, шакъ ли Авраамъ любитъ Бога своего, какъ язычники чпяшъ своихъ, принося имъ человѣческія жертвы. Но въ сей догадкѣ 1) по не можеть бытъ доказано, что человѣческія жертвы были въ употребленіи у язычниковъ прежде времени Авраама *); 2) по,

*) Древнѣйшее о жертвахъ сего рода свидѣтельство изъ Санхоніафона, Исп. Фин. к. I. приводитъ Евсевій, грæр. Evang. L. IV. с. 16. Εὐδοξὸς ἦν τοῖς παλαιαῖς ἐν ταῖς μεγάλαις συμφοραῖς τῶν κινδύνων, ἀντὶ τῆς πάντων φθορᾶς τὸ ἡγετημένον τῶν τέχνων τὰς κρατύντας ἢ πόλεως ἢ ἔθους εἰς σφραγὴν ἐπιδιδόναι λύτρον τοῖς τιμωροῖς δαίμοσι. Древніе (говоритъ о Финикіянахъ) *имѣли обычай, по которому во время опасности великихъ бѣдъ, въ замѣну общей*

что искушавшій былъ Ангель, пропиворѣ-
чипшъ сказанію Моисея, гдѣ глаголющимъ
предспавляешся сперва самъ Богъ, 1. по-
помъ хопя и Ангель, 11. но по волѣ, 16.

*гнбелн, нагалъники города или народа отдавали
на закланіе любезнѣйшаго изъ своихъ дѣтей, въ
искупъ душамъ карателямъ. Первый примѣръ
обыкновенія сего представляеть онъ въ Са-
турнѣ. Κρόνος τοίνυν, ὃν οἱ φοίνικες Ἰσρα-
ῆλ προσαγορεύουσι, βασιλεύων τῆς χώρας
ἔξ ἐπιχωρίας νύμφης Ἀναφροῦτ λεγομένης
υἷον ἔχων μονογενῆ, ὃν διὰ τῆτο Ἰεσδῷ
ἐκάλεσεν τῆ μονογενῆς ἕτως ἔτι καὶ νῦν κα-
λεμένε παρὰ τοῖς φοίνιξι, κινδυνον ἐκ πο-
λέμου μεγίστων κατεilahφό. των τὴν χώραν,
βασιλικῶ κοσμῆκας σχήματι τον υἷον, βω-
μόν τε κατασκευασάμενος κατέδυσε. И такъ
Кронъ, котораго Финикіяне называютъ Израилемъ,
царствовавшій въ той странѣ—отъ туземки Нимфы
(невѣспы) называемой Анофретъ (по догадкѣ
Бохарпа Chan. L. II. с. 2. חרררן נא по благо-
даши загниающая) имѣвшій сына единороднаго, по
сей пригннлъ называвшагося Теудъ (רדדן или רדדן
Б. XXII. 2.), которымъ словомъ еще и нынѣ
Финикіяне называютъ единороднаго, во время
постигшей оную страну величайшей опасности
отъ войны, онаго сына облекши въ царскую
одежду, и устроивъ жертвенникъ, принесъ въ*

и даже въ лицѣ самаго Бога, 12. Наконецъ 3) еспьли Ангель испытываль праведника для Бога; сіе еспь поже, какъ бы испытываль самъ Богъ: но еспьли для себя; по какое онъ могъ имѣть къ сему побужденіе, и какою на сіе власшь?—

Другія мнѣнія новѣйшихъ Крипиковъ, будпо какъ пребываніе Богомъ Исаака въ жерпву, пакъ и исполненіе онаго, видѣлось Аврааму во снѣ (Эйхгорнъ), или, будпо онъ предпринялъ было сію жерпву по примѣру Финикіянь, но вдругъ оставилъ сіе намѣреніе, получивъ лучшее понятіе о Богослуженіи (Брунсъ), споль не совмѣсны съ ясными выраженіями повѣспвованія Моисеева, чпо не имѣюпъ права на опроверженіе, какъ сновидѣнія разума, и порожденія упрямаго невѣрованія бышію и дѣйспвію вышнихъ силъ, языческаго въ Хрістіанспвѣ.

Искушеніе, по всеобщему понятію сего слова въ Св. Писаніи, еспь приведеніе какого-либо существа въ спакое соспояніе, въ которомъ бы сокровенныя его свойспва

жерпву. Не спрудно примѣспить, что сіе сказаніе о Сатурнѣ еспь испорченное сказаніе о Авраамѣ. Еспьли же кто примепъ оное о Сатурнѣ извѣспномъ у Грековъ: тогда оно не достигнешъ не спокмо времянь Авраама, но ниже Моисея.

открылись въ дѣйствіи. См. Исх. XV. 25. XVII. 2. 5 Цар. X. 1. Какъ сіе можетъ бысть дѣлаемо по многимъ причинамъ и побужденіямъ: шо въ основаніе искушенія не всегда должно полагать невѣденіе искушающаго. Іоа. VI. 6. Въ духовномъ смыслѣ искушеніе естъ двоякое: 1) *Искушеніе во злѣ*, или возбужденіе къ дѣйствованію злыхъ склонностей кроющихся въ челоуѣкѣ и 2) *искушеніе во добрѣ*, или направленіе даемое дѣйствующему въ немъ началу добра къ открытой брани прошиву зла, или прошиву препятствій въ добрѣ, для достиженія побѣды и славы. Первое не опъ Бога, но естъ слѣдствіе оставленія Богомъ, 2 Пар. XXXII. 31. Второе опъ Бога, и, въ мѣру духовныхъ силъ, посылается, какъ Благодать, шѣмъ, копорые достойны принятъ опъ исполненія воплощеннаго Сына Божія и Благодать на Благодать. Такого искушенія Давидъ просилъ себѣ, Пс. XXV. 2. Самъ Исусъ Хріспосъ *искушаемъ былъ всячески*, Евр. IV. 15. и въ заключеніе безчисленныхъ искушеній опъ діавола и челоуѣковъ, былъ въ Божеспвенномъ искушеніи въ саду Геосиманскомъ. Матт. XXVI. 38, 39. Сего рода было искушеніе Авраама въ Исаакѣ.

Сіе искушеніе Авраама концемъ и плодомъ своимъ долженствовало имѣть: 1) Уп-

верженіе въ немъ *вѣры, надежды и любви* въ высочайшемъ ихъ порядкѣ, которому послѣдняя должна быть *больше* двухъ первыхъ, 1 Кор. XIII. 13. то есть, ихъ себѣ подчинить, объявить и какбы поглотить, не изпребляя ихъ; 2) указаніе другимъ призываемымъ на путь жизни духовной, къ какой высотѣ они призывающся; 3) прообразование, какъ для самаго Авраама, такъ и для попомства, великой жершвы Сына Божія.

Возми сына твоего, единственнаго твоего, котораго ты любишь, Исаака, и поди на землю Моріа, и тамъ принеси его во всесоужженіе, на одной изъ горъ, которую Я укажу тебѣ.

Вмѣсто *единственнаго*, переводъ Семидесяти прилагаетъ къ Исааку наименованіе *возлюбленнаго*: подобно какъ и въ другихъ мѣстахъ не выдерживаетъ онъ знаменательности перваго изъ сихъ словъ, какъ на примѣръ въ приложеніи его къ Соломону, Прип. IV. 3. Но какъ бы то въ семь послѣднемъ случаѣ ни было; а Исаакъ есть почто *единственный* у Авраама, по обѣщанію, и по назначенію къ наслѣдію, хотя и не однородный по плоти.

Землю Моріа Семдесятъ называютъ *землею высокою*; Симмахъ, и по немъ Іеронимъ — *землею видѣнія* (опш $\alpha\tau\tau$ *видѣть*),

Онкелось и Ионаванъ — *землею Богослуженія* (опъ אָן бояться); нѣкопорые новѣйшіе прелагають *землею явившагося Бога* (אָרֶץ הַיְיָ), и думаютъ, что сіе имя упошреблено здѣсь по предваренію въ соопвѣшствіе съ послѣдующимъ сказаніемъ, и проименованіемъ мѣспа опъ Авраама, 14. Спрапа *Моріа* безъ сомнѣнія еспъ ша самая, гдѣ гора *Моріа*, мѣспо храма Іерусалимскаго. 2 Пар. III. 1.

Объ *одной изъ горъ* неопредѣленно упоминается пошому, что сіа спрапа имѣла многія, копорыхъ положеніе конечно еще не было извѣстно Аврааму. Пс. XXIV. 2.

Духъ искушительнаго повелѣнія шаковъ, что въ каждомъ словѣ заключаешся особенное искушеніе, или еще многія искушенія. Сіе было, пакъ сказаць, множесство спрѣль одна за другою ударявшихъ въ щипъ вѣры Авраамовой.

Возми сына твоего. Опрекись опъ чувствованій опеческихъ: и рѣшись не шолько лишиться своего сына, но еще самъ лишись его жизни.

Единственнаго твоего. Ты пожершвовалъ первымъ швоимъ сыномъ благоденствію шпораго, и изгналъ онаго; шрепьяго имѣшь не чаешь: пожершвуй въ единшвенномъ швоемъ всѣми упѣшеніями и чаяніями швоими.

Котораго ты любишь. Сердцевѣдецъ знаетъ, что не каждый отецъ любитъ своего сына такъ, какъ ты; и что самъ ты не только возлюбилъ перваго своего сына, какъ втораго. Въ послѣдній разъ почувствуй всю силу сея любви; и отвергнись ея.

Исаака. Того, котораго ты отъ рожденія его нарекъ *радостію*, на которомъ утверждены всѣ твои обѣщанія, который предназначенъ къ завѣсту вѣчному, въ которомъ заключено благословеніе всѣхъ народовъ, того самаго умерши безпомощенна. — „Какъ же исполнятся обѣщанія? какъ сбудется слово Божіе: *въ Исаакѣ наречется тебѣ сѣмя?* что будешь съ племенами земными, когда ихъ благословеніе вземется отъ земли?“ —

И поди на землю Моріа. Три дня путешествія (3.) даются тебѣ для того, чтобы ты не уклонился отъ внутренней борьбы скорымъ исполненіемъ повелѣннаго, и чтобы сіе исполненіе не показалось слѣдствіемъ опрометчивой рѣшимости. Прежде требуемаго наружнаго, ты долженъ совершить внутреннее жертвоприношеніе, несравненно труднѣйшее и продолжительнѣйшее.

И тамъ принеси его во всеожженіе. Принеси его Тому Богу, Которому ты въ-

руешь и служишь опъ всего сердца пвоего, и Который обѣщаль бытъ пвоимъ щитомъ и наградою; пою любовію, копорю ты возлюбилъ даровавшаго тебѣ сына обѣщанія, возлюби нынѣ опъемлющаго.

На одной изъ горъ, которую Я укажу тебѣ. Ты не будешь знать мѣста, гдѣ совершился пвое жерпвоприношеніе, какъ только во время самаго жерпвоприношенія. Ты не узришь гроба пвоего сына; и, можетъ бытъ, не найдешь послѣ мѣста, гдѣ будетъ разсыпанъ пепель его.

При такомъ понятіи о испытательномъ повелѣніи Божіемъ, копорое, по видимому, необходимо раждается изъ самыхъ словъ повелѣнія, какъ могло спалъся, 1) что Авраамъ призналъ опкровеніе сіе истиннымъ, и 2) что онъ рѣшился поступить по нему, не смотря на видимыя въ немъ пропворѣчія, пропвивъ естеспвеннаго своего чувствованія и убѣжденія? —

1) Въ истинѣ опкровенія не могъ онъ усумниться попому, что образъ истинныхъ опкровеній былъ ему извѣстенъ изъ многократныхъ опышовъ.

2) Лучъ свѣта, копорый озарялъ и ободрялъ Авраама въ сей ноци вѣры, была, какъ изъясняетъ сіе его соспояніе Апостоль, Рим. IV. 17. Евр. XI. 19. мысль о воскресеніи мерпвыхъ, копорая предспав-

ляла ему смерть Исаака не совсѣмъ не возвращающую его поперее, и такимъ образомъ еще пишала вѣру и надежду обѣщанія. Впрочемъ, пакъ какъ и поспѣже Апостоль примѣчаетъ, что Авраамъ *сверхъ упованія съ упованіемъ вѣровалъ*, Рим. IV. 18. должно признавать, что въ сіе время *вѣра и надежда* сокрыты были въ *любви* его къ Богу, какъ временныя, пригововительныя и частныя добродѣтели во всеобщей, полной и вѣчной. Исполненный силою сей Божественной любви Авраамъ шворилъ ея дѣло: и какъ она *всему вѣритъ, всего надѣется, и никогда не отпадаетъ*, 1 Кор. XIII. 7, 8. по вѣра и надежда не могли поколебаться при семъ, хопя и шеряли видимое средство къ достиженію своего предмета.

Оседлалъ осла своего. Осель для одного Авраама: или по причинѣ старости, или по обыквовенію, по которому симъ преимуществвомъ пользовались токмо сильныя людей. Суд. V. 9, 10. X. 4.

Двоихъ изъ рабовъ. Вѣроятнo для того, чптобы нести дрова.

Наколотъ дровъ. Ибо нужны были сухія.

На третій день. Флавій и Иеронимъ считаютъ прочно при дни пупи отъ Вирсавіи до горы Моріа.

Увидѣлъ мѣсто издалека. Конечно по нѣкоему знаменію данному отъ Бога.

Останьтесь здѣсь съ осломи. Рабы не должны были видѣть жерпвоприношенія, какъ не знавшіе пайны вѣры. Они моглибы удержатъ Авраама, какъ неисповаго.

И поклонясь возвратился къ ваимъ. Сіе Авраамъ сказалъ или съ припворспвомъ для того, чптобы скрыть свое намѣреніе; или по обыкновенію, доразумѣвая всеобщее условіе: *если будетъ угодно Промыслу.* Но духъ его такъ былъ приближенъ къ Богу, чпто онъ, не примѣчая, пророчеспвовалъ.

И пошли оба вмѣстѣ. Опець и сынъ, и они же—жрецъ и жерпва! И безмѣрно великодушный опець не чувспвуетъ необходимости даже на время удалиться отъ своей любезной жерпвы, чптобы предаться своимъ чувспвованіямъ, или чптобы сокрыть ихъ. Они оба вмѣстѣ; они одни: но тяжкая пайна неприкосновенно лежишь въ душѣ Паптріарха.

Батюшка. Какъ болѣзненно долженспвовало бышь для Авраама сіе возваніе, копорое онъ почипать могъ послѣднимъ!

Богъ усмотритъ для Себя агнца во всеожженіе, сынъ мой. Не опкрывая испины, дабы преждевременно не возмутить Исаака, Авраамъ нечувспвишельно пригоспвляеть его къ опкрытію, предварительнo давая разумѣшь, чпто дѣло совершаеться подъ непосредспвенными повелѣніями отъ

Бога. Между тѣмъ и здѣсь заключается нечаянное предсказаніе.

Связавъ. Должно думать, что болѣе по обряду жертвенному, нежели по нуждѣ. Исаакъ былъ въ пакой крѣпости, а Авраамъ въ пакой спарости, что первый не иначе могъ быть связанъ послѣднимъ къ закланію, какъ развѣ по общенному его согласію.

Авраамъ! Авраамъ! Призываніе поспѣшности. Оно показываетъ, что Авраамъ удержанъ былъ предъ самымъ совершеніемъ роковаго удара. И такъ въ сердцѣ Авраама жертвоприношеніе было уже совершено.

Теперь я знаю, и пр. *Познаваніе* приписываемое Богу, на языкѣ Св. Писанія, не предполагаетъ въ немъ никакого предшествовавшего невѣденія. Такъ говоритъ Давидъ: *испытай меня, Боже, и узнай сердце мое,* Пс. СXXXVIII. 23. и говоритъ сіе непосредственно послѣ того, какъ изобразилъ всевѣденіе и вседѣйствіе Божіе. Какъ Богъ, по высочайшей числотѣ существа Своего, положительнымъ образомъ вѣдаетъ единое благо, а зло удаляетъ какъ опъ всеблаготворности Своей, равно и опъ всеобъемлющаго ума Своего, Лук. XIII. 27. то, когда Онъ человѣка посредствомъ сильнаго и дѣйствительнаго искушенія очищаетъ, возвышаетъ, утверждаетъ во благѣ, и соединяетъ съ Собою; тогда можно сказать,

что Онъ *познаетъ* человека. Такъ *зналъ* Онъ Моисея *по имени*, Исх. XXXIII. 17. Такъ позналъ Авраама въ жерпвоприношеніи сына. Ты прошелъ, глаголепъ Онъ, многія искушенія *), но копорыя шокмо поспепенно развивали и возвращали посъянное въ шебъ сѣмя спраха Божія и вѣры: пеперь оно принесло зрѣмый плодъ; шы доспигъ швоего назначенія; шы явился шакимъ, какимъ *предбуетденъ*; шы пришелъ пеперь въ мѣру *вѣснаго познанія*. *Теперь Я знаю.*

Боишься. Спрахъ здѣсь разумѣется не рабскій, копорый *изгоняется любовію*, 1 Иоан. IV. 18. но *гистый*, копорый *пребываетъ въ вѣкѣ*, Пс. XVIII. 10.

Одинъ оветъ. Вмѣспо *тѣмъ одинъ*, въ нынѣшнемъ шекспѣ Еврейскомъ чипаается *тѣмъ* что, какъ думаютъ, значиптъ: *назадѣ*.

*) Искушеній, копорыя прошелъ Авраамъ, счишаютъ десять: 1) изшесствіе изъ опечесства, 2) гладъ въ землѣ Ханаанской, 3) похищеніе Сарры въ Египтѣ, 4) брань прошивъ чешырехъ Царей, 5) неплодштво Сарры, опъ чего и бракъ съ Агарью, 6) изгнаніе Агари уже имущей во чревѣ, 7) обрѣзаніе, 8) похищеніе Сарры въ Герарѣ, 9) отплученіе Измаила, 10) жерпвоприношеніе Исаака.

Но въ семъ значеніи надлежало бы сказати אֵלֶּיךָ ; и какъ Авраамъ могъ видѣть овна, который былъ у него назади? Изъ сего видно, что истинное чпеніе есть первое изъ сихъ, которое находится въ текстахъ Самаритянскомъ, Седемидесяти полковниковъ, и вообще у древнихъ.

Въ тацѣ. Сіе значеніе, подъ разными словами, даютъ слову אֵלֶּיךָ большею частію, древніе переводчики, и сами Семьдесятъ полковниковъ въ книгѣ Исаи, IX. 18. По сему переводъ ихъ въ настоящее мѣспѣ: $\epsilon\upsilon\ \phi\upsilon\lambda\alpha\ \sigma\alpha\nu\epsilon\chi$, въ которомъ слово *Савекѣ* принято за названіе нѣкотораго распѣнія, довѣрія не заслуживаетъ.

Взялъ овна. Евреи говорятъ, что сей овенъ созданъ и угошованъ для сего жертвоприношенія въ шестый день міра. Или очень баснословно, или очень таинственно!

Христіанскіе законники вопрошаютъ: какое Авраамъ имѣлъ право принести въ жертву овна ему не принадлежащаго? На сіе должно сказать, что при видѣ овна онъ почувствовалъ истину своего нечаяннаго предсказанія: *Богъ увидитъ для Себя агнца;* и принялъ жертву отъ Бога, чтобы принести Богу.

Иегова-ире. То есть: *Иегова усмотритъ.* Наименованіе сіе взято изъ прежнихъ словъ Авраама къ Исааку: *Богъ усмотритъ для*

себя агнца, копорыя слова имѣли сколько не предвидѣнное, сполько и радостное событіе. — Имена, особенно мѣспъ, у Евреевъ не рѣдко соспояпъ изъ нѣсколькихъ словъ, Б. XXVIII. 19. Исх. XVII. 15.

По селу и нынѣ говоритъся. Моисей приводипъ здѣсь пословицу своего времени, съ двоякою пользою: сохранившаяся пословица свидѣтельствуеетъ о древнемъ произшествїи; древнее произшествїе вразумляеетъ о глубокомъ значенїи пословицы.

На горѣ Иеговы усмотритъся. Проспѣе: когда придетъ на гору, куда призываетъ Иегова: тамъ видно будетъ. Таковая пословица приличествуеетъ тѣмъ случаямъ, въ копорыхъ искушенїе кажепся непреспанно возрастающимъ, и человекъ, желая исполнитъ волю Божию, приближаеетъ къ очевидной опасности. Въ сихъ случаяхъ знающїе примѣръ Авраама должны говорипъ себѣ: восходи съ довѣренностїю на гору искушенїя по пупи указанному Богомъ, и не заботься прежде времени о своей безопасности: когда достигнешъ самаго верха горы, и гоповъ будешъ пожертвовалъ самою кровїю; и тогда еще Господу будешъ время явить шебѣ Свою милоспъ, и сотворипъ со искушенїемъ и избытіе: Онъ призритъ на твою вѣру и послушанїе, и шы узришь Его спасенїе.

Мною кланусь. Силу и основаніе сея кляшвы Апостоль изъяснилъ въ Посланіи къ Евреямъ, VI. 13—20. Подобно сему Богъ клянется *именемъ Своимъ великимъ*, Іер. XLIV. 26. *душею Своею*, Іер. LI. 14. *святыню Своею*. Ам. IV. 2.

Благословляя благословлю тебя, и умножая умножу сѣмя твое, и пр. Теперь всѣ прежнія многочаспныя благословенія и обѣщанія, совокупно, и съ усугубленіемъ, ліюся на главу Паптріарха.

Какъ звѣзды небесныя, и какъ песокъ на берегу моря. Опщы примѣчаюпъ здѣсь два сѣмени: небесное и земное. Въ постепенномъ раскрытіи обѣщаній прежде показано было Аврааму земное, XIII. 16. попомъ небесное: *посмотри на небо* и пр. XV. 5. Такъ и въ событіи обѣщаній сперва явились чада Авраамовы земныя, по плоти; попомъ чада по духу, небесныя.

Исторія приносимаго въ жертву Исаака, въ Новомъ Завѣтѣ называется *припчею воскресенія изъ мертвыхъ*. Евр. XI. 19. Смерть и воскресеніе Иисуса Хріста есть самое близкое и вѣрное разрѣшеніе сея припчи.

Авраамъ изъ любви къ Богу жертвуешъ Ему единспвеннымъ своимъ сыномъ. Богъ

изъ любви къ челоуѣку *не пощадилъ Сына Своего едиороднаго, но за насъ всѣхъ предалъ Его.* Иоа. III. 16. Рим. VIII. 32.

Исаакъ оставивъ рабовъ съ осломъ, одинъ съ опцемъ восходитъ на гору жерпвоприношенія. Иисусъ оставленный учениками, не всѣмъ еще отрѣшвившимся плоти, восходитъ на гору пропяшія, (копорая, была паже самая, еспли не часпною вершиною своею, по общимъ основаніемъ) дабы *одному истоптать тогило,* Иса. LXIII. 3.

На Исаака возлагаюся дрова, попомъ онъ возлагается на дрова: Иисусъ несеть на гору крестъ, попомъ самъ возноспся на крестъ.

Исаакъ не пропивиися своему закланію. Иисусъ *послушенъ даже до смерти, и при томъ смерти крестныя,* Фил. II. 8.

Жерпвою сына своего Авраамъ копѣль, какъ недоспапочныя, восполнишь и запечашлѣшь свои прежнія жерпвы овноу и пельцовъ. Крестною жерпвою Сына Своего Богъ благоволилъ запечашлѣшь всѣ кровавыя жерпвы, несовершенныя и покмо прообразовапельныя.

Исаакъ въ печеніи прехъ дней закалаемый рѣшипельнымъ произволеніемъ опца своего, уже возложенный на дрова всеожженія, приемлетъ жизнь съ небеси, оставляя смерть свою овноу, явленному Богомъ.

Иисусъ *умерщвленъ бывъ плотію*, яко агнецъ, *оживъ душой*, і Пепр. III. 18. яко Богъ, придневень воспаеть ошь гроба.

Жертва Исаака низводитъ обильнѣйшія благословенія Божіи на все потомство Авраамово. Жертва Иисуса Хріста привлекаетъ безчисленныя благословенія на всю Церковь, весь человѣческій родъ и весь міръ.

Тѣ, которыхъ Богъ ведетъ во внутреннемъ пути по слѣдамъ Отца вѣрующихъ, могутъ въ его великой жертвѣ видѣть образъ высочайшей жертвы духовной. Если слова Господа: *кто хочетъ душу свою сберечь, тотъ потеряетъ ее; а кто потеряетъ душу свою ради Меня и Евангелія, тотъ спасетъ ее*, Мар. VIII. 35. заключаютъ въ себѣ непреложный законъ спасаемыхъ: шо должно быть мѣсто на внутреннемъ пути, гдѣ, по мѣрѣ любви, приносятъ въ жертву не шокмо плѣо, дѣла, помышленія, но самую душу свою, подобно какъ Авраамъ принесъ Исаака, — душу рода своего.

Когда Моисей, въ жару молитвы о избранномъ ошь Бога народѣ, желаетъ самъ *изглажденъ быть изб книги Божіей*, Исх. XXXII. 32. когда Павелъ свидѣтельствуется Духомъ Свяшымъ, что онъ *желалъ бы*

самъ отлученъ быть отъ Христа, дабы привести къ нему Израиля, Рим. IX. 3. сии мужи для любви къ Богу забываютъ собственныя чаянія грядущихъ благъ: они passionately перяютъ свою душу, одушевляясь одною чистою ревностію по славу Его имени; они приносятъ въ жертву единственнаго своего Исаака.

Люди порабощенные, или закону плоти похотию, или закону внѣшнихъ только дѣль гордостію и лицемѣремъ, не достигаютъ сей высоты любви; не поспигаютъ ее, и даже отвергаютъ. *Душевенъ теловѣкъ не пріемлетъ, яже Духа Божія, 1 Кор. II. 14.* Въмѣсто того, чпобы оставя все земное и неся крестъ свой, восходишь на гору являющагося Бога, дабы причаститься смерти и воскресенія Христова, они остаются подъ горою, и сперегутъ ося свое.

КОНЧИНА СААРЫ И БРАКЪ ИСААКА.

Б. XXII. 20. — XXIV.

Въ супружествѣ Исаака Моисей показываетъ, какимъ образомъ Промыслъ споспѣшествовалъ утвержденію и распространенію племени благословеннаго въ Авраамѣ. Для сего во первыхъ замѣчаетъ онъ, что намѣреніе взять Исааку супругу изъ земли Халдейской, не было въ Авраамѣ плодомъ одной собственной рѣшимости, но также слѣдствіемъ особеннаго происшествія, хотя по наружности маловажнаго, впрочемъ праведникомъ, который на все взиралъ въ Богъ, конечно приняшаго за наставленіе свыше. То было нечаянное извѣстіе о распространеніи дома Нахорова и о рожденіи въ немъ Ревекки, полученное Авраамомъ въ

то время, когда Исаакъ вспунилъ въ возрастъ супружества, XXII. 20—24. Во впо-
рыхъ Дѣписателъ даешъ разумѣшь, что и
въ назначеніи времени супружества Иса-
акова не учавспвовала ни пылкость юности,
ни неперпѣливоспъ спарца поспѣшавшаго
видѣшь сыновъ своего сына. Кончина Сар-
ры, безъ сомнѣнія оспавившая великую пу-
спопу въ семейспвѣ споль малочислен-
номъ, какъ семейспво Авраама, рѣшила его
искапъ въ бракосочетаніи сына упѣшенія
себѣ и ему, XXIV. 67. и благоуспройспва
дому. Изъ сихъ соображеній произошли при,
по видимому, разнообразныя, но въ самомъ
дѣлѣ имѣющія одну неразрывную связь и
цѣль, сказанія:

- 1) сказаніе о родѣ Нахора, XXII. 20—24.
- 2) сказаніе о кончинѣ Сарры, XXIII.
- 3) сказаніе о бракѣ Исаака, XXIV.

1) РОДЪ НАХОРА.

XXII. 20. *Послѣ сихъ произшествій слу-
тилось, то Аврааму возвѣстили и сказа-
ли: вотъ, и Милка родила Нахору, бра-
ту твоему, сыновъ: 21. Уца, первенца его,
Вуза, брата сему, Келицела, отца Арало-
ва, 22. Кеседа, Хазо, Пилдаша, Идлафа и
Ваѳцила. 23. Отъ Ваѳцила родилась Ревекка.*

Сихъ восемь родила *Милка Нахору*, брата *Авраамову*. 24. И наложница его, именованная *Реула*, также родила *Теваха*, *Гахама*, *Тахаша* и *Мааху*.

Уца. Изъ прехъ мужей сего имени, извѣстныхъ въ древнихъ родословіяхъ, упоминаемый здѣсь почитается папріархомъ земли *Уцъ*, или, по переводу Седьмидесяти, *Авситидійской*, которая была опечеснво *Юва*, *Юв. I. 1.* и народа *Ауситовъ*, или, по *Плодому*, *Ауситовъ*, жившаго въ пустой *Аравіи* при *Евфратѣ*.

Буза. Имя сіе находишся у *Иереміи*, *XXV. 23.* между Царями, которыми Пророкъ подаетъ чашу ярости, и у *Юва*, *XXXII. 2.* въ означеніи опечеснва *Еліусова*.

Кемуела отца Арамова. Есть древнѣйшій *Арамъ*, сынъ *Симовъ*, *Б. X. 22.* Быть можетъ, что единоименныя племена *Арама* *Симова* и *Арама Кемуелова* соединены подъ именемъ *Сиріянъ*. Гроцій опъ *Арама* и *Буза* производить Месопотамскіе города *Реманъ* и *Вусанъ*, упоминаемые *Амміаномъ*. *L. XVIII.*

Хеседа. Опъ сего наименованы *Хасдилъ*, то есть, *Халдеи*.

Наложница. (שִׁלְחָה отсюда *παλλακίς* и *peilex*). По опредѣленію *Раввиновъ*, наложница есть жена изъ рабынь, безъ брачной записи и обрученія, коея дѣши должны пользо-

вапсья дарами, а не наслѣдствомъ. Евреи не только до закона, но и подъ закономъ дозволяли себѣ наложницъ; на примѣръ: Манассія, 1 Пар. VII. 14. Халевъ, 1 Пар. II. 46. 48. Геденъ, Суд. VIII. 31. Давидъ, 2 Пар. V. 13. Соломонъ, 3 Цар. XI. 3. Вѣроятно, что въ семь обычаѣ превращень въ правило разрѣшенія примѣръ Папріарховъ Авраама, Б. XXV. 1. 6. и Иакова. Б. XXXV. 22. Папріархи же, сколько можно примѣпишь, частію слѣдовали въ семь обычаю принятому прежде ихъ; частію успутили неперпѣливости имѣшь попомсво (уже благословенное Богомъ), каковая неперпѣливость (къ вящшему ихъ оправданію) опкрывалась наипаче въ ихъ женахъ. Б. XVI. 2. XXX. 3. Посему не должно судишь слишкомъ строгаго и о Нахорѣ, имѣвшемъ наложницу.

Число всѣхъ сыновъ Нахоровыхъ есть двенадцать, подобно какъ у Измаила и у Иакова.

2) КОНЧИНА САРРЫ.

XXIII. 1. *Жизни Сарриной было сто двадцать семь лѣтъ: сіи были лѣта жизни Сарриной.* 2. *И умерла Сарра въ Киріат-арбѣ (то нынѣ Хевронѣ) въ землѣ Ха-*

наанской. И пришел Авраамъ рыдать по Саррѣ, и оплакивать ее. 3. Потомъ отошелъ отъ лица умершей своей, и сталъ говорить сынамъ Хетовымъ, и сказалъ: 4. я у васъ пришлецъ и странникъ; дайте мнѣ въ собственность мѣсто для гроба между вами, то бы мнѣ умершую мою схоронить отъ гласъ моихъ. 5. Сыны Хета отвѣтствовали Аврааму, и сказали ему: 6. послушай насъ, государь нашъ; ты князь Божій среди насъ; въ мѣстѣхъ изъ нашихъ погребальныхъ мѣстъ похорони умершую твою; никто изъ насъ не откажетъ тебѣ въ своемъ погребальномъ мѣстѣ, для погребенія умершей твоей. 7. Авраамъ всталъ, и поклонился народу земли той, сынамъ Хетовымъ; 8. и сталъ говорить имъ, и сказалъ: естьли есть у васъ на сердцѣхъ, позволивъ, то бы я схоронилъ умершую мою отъ гласъ моихъ; то исходатайствуйте мнѣ у Ефрона, сына Цохарова, 9. то бы онъ отдалъ мнѣ пещеру Махпелу, которая у него на концѣ поля его, то бы за довольную цѣну отдалъ ее мнѣ среди васъ, въ собственность для гроба. 10. Ефронъ же сидѣлъ среди сыновъ Хетовыхъ; и отвѣталъ Ефронъ Хетей Аврааму въ слухъ сыновъ Хетовыхъ, всѣхъ входящихъ во врата города его, и сказалъ: 11. нѣтъ, государь мой, послу-

шай меня, я даю тебѣ поле, и пещеру, которая на немъ, даю тебѣ; предѣ отамъ сыновѣ народа моего даю тебѣ ее; похороны умершюю твою. 12. Авраамъ поклонился предѣ народомъ земли той; 13. и сталъ говорить Ефрону, вслухъ народа земли той, и сказалъ: сдѣлай милость, послушай меня; я дамъ тебѣ за поле серебро; ты возьми у меня; тогда я похороню тамъ умершюю мою. 14. Ефронъ отвѣтствовалъ Аврааму, и сказалъ ему: 15. Государь мой! послушай меня; земля спопить тетьре ста сиклей серебра; между мною и тобою что это значипь? похороны умершюю твою. 16. Авраамъ выслушалъ Ефрона; и отвѣсилъ Авраамъ Ефрону серебра, сколько онъ объявилъ вслухъ сыновѣ Хетовыхъ, шо еспь, тетьре ста сиклей серебра, какое ходитъ у купцовъ. 17. Такимъ образомъ поле Ефроново, которое при Махпелѣ, противъ Малре, поле и пещера, которая на немъ, и всѣ деревья, которыя на полѣ, во всѣхъ предѣлахъ его, вокругъ, утверждены 18. во владѣніе Аврааму, предѣ отамъ сыновѣ Хета, всѣхъ входящихъ во врата города его. 19. Послѣ сего Авраамъ похоронилъ Сарру жену свою въ пещерѣ поля въ Махпелѣ, противъ Малре (что нынѣ Хевронъ) въ землѣ Ханаанской. 20. Такъ досталось Аврааму

отъ сыновъ Хетовыхъ поле и пещера, которая на нелѣ, въ собственность для гроба.

Жизни Сарриной было сто двадцать семь лѣтъ. Сарра одна шолько изъ женъ имѣеть сіе преимущество, что лѣша ея жизни показаны въ Св. Писаніи.

Въ *Кириае-арбѣ*. Имя сіе можетъ означать: *городъ четырехъ*. Иудеи производяшь оное отъ того, что въ семь мѣспѣ погребены чепыре великіе мужа: Адамъ, Авраамъ, Исаакъ и Іаковъ: но по самому тексту книги Исуса Навина, XIV. 15. копорымъ упверждается сіе преданіе *), вѣроянѣе, что *Арва* есть имя знамениаго родоначальника Енакимлянъ, Ис. XV. 13.

Что нынѣ *Хевронѣ*. Слова, для объясненія мѣста, прибавленныя кѣмъ-либо послѣ Моисея.

Спрашиваюшь, какъ случилось, что Сарра умерла въ Хевронѣ, тогда какъ Авраамъ и Исаакъ, сколько можно примѣчашь, XXII. 19. XXIV. 62. XXIII. 2. обитали въ землѣ полуденной? — Вѣрояно, что какъ имѣніе Авраама, соспоавшее наиболѣе въ спадахъ, долженспвовало бытъ раздѣлено по разнымъ мѣстамъ; по часп рабовъ и при-

*) : קרית ארבע הגדול בערים דרא въ нѣкопорыхъ кодексахъ прибавлено: עש.

спанище для самихъ домуладыкъ оспава-
лось въ Хевронъ со времени перваго въ
семь мѣспѣ пребыванія всего дома.

Рыдать по Саррѣ и оплакивать ее. Древ-
ніе у Евреевъ обряды оплакиванія мерп-
выхъ, кромѣ рыданія, были: разперзаніе ризъ,
и облеченіе во врещище, XXXVII. 34.

Прилично ли было Опцу вѣрующихъ пла-
капь о смерши, чпо, по видимому, свой-
спвенно шокмо *неимѣющимъ цпованія*, 1
Сол. IV. 13? — Прилично, еспли онъ опла-
кивалъ ее не шокмо какъ семейспвенное
нещаспіе, но и какъ плодь всеобщаго про-
клятія, лежащаго на родѣ человѣческомъ.

*Я ц васѣ пришлецѣ и странникѣ; дайте
мнѣ въ собственность мѣспо для гроба
между вами.* Вспупленіемъ сей прозбы
Авраамъ или изъявляепъ признапельность
Хешпейамъ за госпепрїимспво ихъ спраны:
или опклоняепъ подозрѣніе въ куплѣ, по-
казывая, чпо онъ не намѣренъ ушвердипь-
ся въ ихъ землѣ, какъ поспоянный жи-
пель.

Нужно было Аврааму посредспвомъ ку-
пли ушвердипь за собою кладѣбище попо-
му, чпо безъ сего Хешпей, хопя на сей
разъ ласковые, послѣ, или по небреженію,
или по какому-либо неудовольспвію, могли
бы обезпокоишь прахъ его спруги. При-
помъ шягоспно было бы для него безъ

разбора смѣшашъ прахъ ея съ прахомъ пѣхъ, опъ копорыхъ онъ всегда спарался опдѣляться.

Но лучше даюшь разумѣть важность погребальнаго мѣста Иаковъ, Б. XLIX. 29. и Иосифъ, Л. 25. копорые, умирая внѣ земли Ханаанской, завѣщали внести въ нее свои оспанки. Причиною сего, безъ сомнѣнія была вѣра въ обѣтованное наслѣдованіе сей земли: ибо кпобы изъ благочеспивыхъ Папріарховъ захопѣлъ бытъ погребень въ иноплеменной и языческой землѣ? Таже вѣра побудила Авраама купить погребальное мѣсто въ знакъ шого, чпо земля, копорая не была его собспвенностію въ жизни, будетъ его собспвенностію по смерпи, шо еспь, будетъ принадлежать его попомству.

Промысль опкрываетъ въ семъ произшествіи еще высшую истину, чпо обѣтованія Опда вѣрующихъ шокмо начинаюцца въ настоящей жизни, но вѣрнѣ и полнѣ усвояюцца по смерпи.

Ты князь Божій посреди насъ. Слово: князь, означаетъ здѣсь не независимаго владѣльца земли, но шокмо богатаго и сильнаго человѣка, каковое о себѣ мнѣніе пріобрѣлъ Авраамъ союзомъ съ Мамре и войною пропивъ шептырехъ царей.

Князь Божій, по свойству Еврейскаго, значить: *князь великій.*

Между мною и тобою то это значить?
То еспь: эшо и для меня, и для тебѣя па-
кая малость, въ копорой не споишь пруд-
да считаешься.

И отвѣсилъ. Признакъ, чшо монета въ
се время соспояла еще полько въ вѣсѣ, а
не въ дѣлѣ мешалла.

Такиль образолъ поле Ефреново, и проч.
Два сомнѣнія предспавляются пропивъ сего
мѣспа изъ рѣчи Стефана, написанной въ дѣя-
ніяхъ Апоспольскихъ: первое, чшо, по сло-
вамъ его, Аврааму не дано въ землѣ Ханаан-
ской *наслѣдія ниже столько, тобы пос-*
тавить ногу, VII. 5. Впорое, чшо преж-
нимъ владѣльцемъ погребальнаго мѣспа куп-
леннаго Авраамомъ почитаешъ онъ, вмѣспо
Ефрона, Еммора Сихелова. 16.

Первое изъ сихъ сомнѣній разрѣшается
тѣмъ, чшо подъ именемъ *наслѣдія* Сте-
фанъ разумѣетъ наслѣдственную землю оби-
танія и одержанія служащую по потребно-
спямъ жизни; и чшо земля погребенія, хо-
тя и собспвенная, никогда не причисляешъ
къ наслѣдію.

Впорое недоумѣніе, которое нѣкопорые
принужденными себя находятъ изъяснятъ
погрѣшностію памяти Стефана, или даже
поврежденіемъ Св. текста отъ переписчи-
ковъ, сообразѣе съ достоинствомъ Св.
Писанія разрѣшается тѣмъ, чшо въ словахъ

Стефана, Дѣя. VII. 15, 16. предлагаются, по краткости его рѣчи, соединенными подъ одинъ общій взглядъ различныя приключенія Папріарховъ, что сообразно съ порядкомъ и намѣреніемъ его рѣчи. Слова его могутъ быть изложены такъ: пришелъ *Іаковъ въ Египетъ, и скончался онъ и отцы наши: и перенесены были (μετέτεθησαν) въ Сихемъ* (какъ Іосифъ, или, по преданію, и всѣ двенадцать Папріарховъ) *и положены были (έτεθησαν) во гробъ, который купилъ Авраамъ цѣною сребра, (какъ Іаковъ, не перенесенный изъ гроба Египетскаго, но прямо положенный въ пещеръ Махпелъ) кроми (гроба) то у сыновъ Еммора (отца) Сихемова.* (По настоящему чтенію Греческаго текста: *παρά τῶν υἱῶν Εμμορ τῶν Συχημ.* а по догадочному: *παρά τό (μνημα) τῶν υἱῶν Εμμορ τῶν Συχημ.*) Последнія слова текста прибавлены для лучшаго различенія двухъ мѣстъ погребенія.

3) Б Р А К Ъ И С А А К А.

XXIV. 1. *Уже Авраамъ былъ старъ и въ лѣтахъ преклонныхъ. Иегова благословилъ Авраама вселѣ. 2. И сказалъ Авраамъ рабу своему, старшему въ домъ его, управявшему вселѣ, то у него было: поло-*

жи руку твою подъ стегно мое, 3. и клянись мнѣ Иеговою Богомъ небесъ и Богомъ земли, что ты не возмешь сыну моему жены изъ дочерей Хананеевъ, среди которыхъ я живу, 4. но пойдешь въ землю мою, взять жену сыну моему Исааку. 5. Рабъ сказалъ ему: можетъ быть, не захочетъ женщина пойти со мною въ эту землю; долженъ ли я возвратить сына твоего въ землю, изъ которой ты вышелъ? 6. Авраамъ сказалъ ему: берегись, чтобы не возвращать сына моего туда. 7. Иегова Богъ небесъ (и Богъ земли), который взялъ меня изъ дома отца моего, и изъ земли рожденія моего, который обѣщаль мнѣ, и который клялся мнѣ, говоря: потомству твоему дамъ землю сію; Онъ пошлетъ Ангела своего предъ лицемъ твоимъ, и ты возмешь жену сыну моему оттуда. 8. Если же не захочетъ женщина идти съ тобою, ты будешь свободенъ отъ клятвы моей сей; только сына моего не возвращай туда. 9. Тогда рабъ положилъ руку свою подъ стегно Авраама, господина своего; и клялся ему въ селѣ. 10. Потомъ рабъ взялъ изъ верблюдовъ господина своего десять верблюдовъ, и пошелъ. Въ рукахъ его были также всякія сокровища господина его. Онъ всталъ и пошелъ въ Месопотамію, въ городъ Нахоровъ.

11. И остановилъ верблюдовъ внѣ города, у
 истотника водѣ, подѣ ветерѣ, въ такое вре-
 мя, когда выходятъ за водою. 12. И ска-
 залъ: Иегова, Божѣ господина моего Авра-
 ама! споспѣшествуй мнѣ нынѣ, и сотвори
 милость съ госпоудинои мѣи Авраамои.
 13. Вотъ я стою у истотника водѣ; и до-
 тери жителей города выходятъ терпачь
 воду: 14. и такъ сдѣлай, чшобы дѣвица, ко-
 торой я скажу: наклони ведро свое, я
 напьюсь; и которая скажетъ: пей, я на-
 пою и верблюдовъ твоихъ, была та, кото-
 рую Ты указуешь рабу Твоему для Иса-
 ака; по сему узнаю я, то Ты творишь
 милость съ госпоудинои мѣи. 15. Еще
 не окончили онѣ словъ сихъ (въ чмѣ сво-
 емъ), какъ вышла Ревекка, которая роди-
 лась отъ Вавила, сына Милки, жены
 Нахора, брата Авраамова. На плетѣ ея
 было ведро. 16. Она была дѣвица весьма
 прекрасная видои, дѣва, которой не поз-
 налъ мужъ. Она сошла къ истотнику, на-
 полнила ведро свое, и пошла вверхъ. 17.
 Тогда рабъ побѣжалъ на встрѣчу ей, и
 сказалъ: дай мнѣ испить не много воды
 изъ ведра твоего. 18. Она сказала: пей,
 государь мой; и тотчасъ опустила ведро
 свое на руку свою, и напоила его. 19. И
 когда напоила его; то сказала: я стану
 терпачь и верблюдаи твои, пока напьют-

ся. 20. И тотчасъ вымила ведро свое въ поило, и побѣжала опять къ истоснику потерпнуть, и натерпала всѣмъ верблюдамъ его. 21. Онъ смотрѣлъ на нее съ изумленіемъ въ молчаніи, желая уразумѣть, благословилъ ли Иегова путь его, или нѣтъ. 22. Когда же верблюды перестали пить: тогда онъ взялъ золотыя сереи, вѣсомъ въ полсикля, и два запястья на руки ей, вѣсомъ въ десять сиклей золота; 23. и сказалъ: тья ты доць? скажи мнѣ; есть ли въ доль отца твоего мѣсто налиб ногевать? 24. Она отвѣтала ему: я доць Вавуила, сына Милки, котораго она родила Нахору. 25. Притомъ сказала ему: у насъ много и соломы, и корму; и еспь мѣсто ногевать. 26. Тогда онъ преклонился, и поклонился Иеговъ, 27. и сказалъ: благословенъ Иегова, Богъ господина моего Авраама, который не оставилъ господина моего милостію Своею и истинною Своею! я иду, и Иегова приводитъ меня въ доль родственниковъ господина моего, 28. Дѣвица же побѣжала, и рассказала о семъ приключеніи въ доль матери своей. 29. У Ревекки былъ братъ, именованъ Лаванъ. Лаванъ побѣжалъ къ тому теловѣку за городъ, къ истоснику. 30. Какъ скоро онъ увидѣлъ сереи, и запястья на рукахъ у сестры своей; и услышалъ слова Ревекки сестры своей, которая говорила: вотъ то сказалъ мнѣ

этотъ теловѣкъ: то пришелъ къ селу те-
 ловѣку, и нашелъ его стоящаго съ верблю-
 дами у источника, 31. и сказалъ: войди,
 благословенный отъ Иеговы; что тебѣ сто-
 ять на полѣ? Я приготовилъ доми, и мѣ-
 сто верблюдамъ. 32. Онъ вошелъ въ доми;
 и Лаванъ разсѣдалъ верблюдовъ, и далъ
 соломы и корму верблюдамъ, и воды у-
 лить ноги ему и людямъ, которые были
 съ нимъ. 33. Потомъ предложена ему пи-
 ца; но онъ сказалъ: не стану ѣсть, пока
 не скажу, что я сказать долженъ. Лаванъ
 сказалъ: говори. 34. А тотъ сказалъ: я
 рабъ Авраамовъ. 35. Иегова благословилъ
 господина моего весьма, такъ то онъ
 сдѣлался великимъ: ибо Онъ далъ ему
 овецъ и воловъ, серебра и золота, рабовъ
 и рабынь, верблюдовъ и ословъ. 36. Сарра,
 жена господина моего, уже состарѣвшись,
 родила господину моему сына, которому
 онъ и отдалъ все, что у него было. 37. И
 взялъ съ меня клятву господинъ мой, ска-
 завъ: не бери жены сыну моему изъ до-
 терей Хананейскихъ, въ земли которыхъ я
 живу; 38. а поди въ доми отца моего, и
 въ родъ мой, взять жену сыну моему. 39.
 Когда же я сказалъ господину моему:
 можетъ быть, не поидетъ женица со-
 мною; 40. то онъ сказалъ мнѣ: Иегова,
 предъ лицемъ котораго я хожу, пошлетъ

сѣ тобою Ангела Своего, и благословитѣ путь твой, и ты возмешь жену сыну моему изъ рода моего, и изъ дома отца моего. 41. Тогда будешь ты свободенъ отъ данной мнѣ клятвы, когда сходишь къ родственникамъ моимъ; естли они не дадутъ тебѣ, то будешь свободенъ отъ данной мнѣ клятвы. 42. И такъ я нынѣ пришелъ къ истогнику, и сказалъ: Иегова, Богъ господина моего Авраама! естли есть благословеніе Твое надъ путемъ моимъ, который я совершаю; 43. то, вотъ, я стою у истогника водъ; сдѣлай же, чтобы дѣвица, которая выдетъ за водою, и которой я скажу: дай мнѣ испить не много воды изъ ведра твоего. 44. и которая скажетъ мнѣ: и ты пей, и верблюдамъ твоимъ я напью; была та жена, которую Иегова указываетъ для сына господина моего. 45. Еще не окончилъ я словъ сихъ въ сердцѣ моемъ, какъ вышла Ревекка, съ ведромъ на плечѣ, и сошла къ истогнику, и потерпнула; тогда я сказалъ ей: напои меня. 46. Она тотчасъ опустила ведро свое съ плеча своего, и сказала: пей; я напою и верблюдовъ твоихъ. И такъ я пилъ; и верблюдовъ она напоила. 47. И когда я спросилъ ее, и сказалъ: гдѣ ты доть? она сказала: доть Ваѳила, сына Нахорова, котораго родила ему Милка. Тогда я воз-

ложилъ сереи на лице ея, и запястья на
 руки ея. 48. И преклонилъся, и поклонилъ
 ся Иеговъ, и благословилъ Иегову, Бога го-
 сподина моего Авраама, который вѣрными
 путями привелъ меня, то бы доть брата
 господина моего взять за сына его. 49.
 И такъ теперь естли вы налѣрены со-
 творить милость и истину съ господи-
 номъ моимъ, скажите мнѣ; и естли нѣтъ,
 скажите мнѣ, то бы мнѣ обратиться
 или на право, или на лѣво. 50. Лаванъ и
 Вауилъ сказали въ отвѣтъ: отъ Иеговы
 пришло слово сіе; мы не можемъ сказать
 вопреки тебѣ ни худаго, ни добраго; 51.
 вотъ Ревекка предъ тобою; возми, и поди;
 да будетъ она женою сыну господина
 твоего, какъ сказалъ Иегова. 52. Когда
 рабъ Авраамовъ услышалъ слова ихъ: то
 поклонилъся Иеговъ до земли. 53. И вынулъ
 рабъ серебряныя вещи и золотыя вещи, и
 одежды, и далъ Ревеккѣ; также и брату
 ея и матери ея далъ богатые дары. 54.
 По селъ онъ, и люди бывшіе съ нимъ, ѣли
 и пили, и ногевали. И когда встали по
 утра: то онъ сказалъ: отпустите меня
 къ господину моему. 55. Но братъ ея и
 ея мать сказали: пусть побудетъ съ нами
 двѣцца дней хотя десять; потомъ пойдешь.
 56. Напротивъ онъ сказалъ или: не удер-
 живайте меня, ибо Иегова благословилъ

путь мой, отпустите меня, и я пойду къ господину моему. 57. На сіе сказали: призовемъ дѣвицу, и спросимъ ее. 58. И призвали Ревекку, и сказали ей: пойдешь ли съ симъ теловѣкомъ? Она отвѣтала: пойду. 59. И такъ отпустили Ревекку сестру свою, и кормилицу ея, и раба Авраамова, и людей его. 60. И благословили Ревекку, и сказали ей: сестра наша! да родятся отъ тебя тысячи тысячъ, и да владѣетъ потомство твое городами враговъ своихъ! 61. И такъ встала Ревекка, и рабыни ея, и сѣли на верблюдовъ, и поѣхали за тѣмъ теловѣкомъ. Такимъ образомъ рабъ взялъ Ревекку, и отправился. 62. Между тѣмъ Исаакъ ходилъ въ Беэр-лахай-рои, и возвратился. Жилъ онъ въ землѣ полуденной. 63. Однажды при наступленіи ветра Исаакъ вышелъ въ поле для размышленія; и возвелъ оти свои, и видитъ: вотъ, идутъ верблюды. 64. Ревекка возвела оти свои, и, увидя Исаака, бросилась съ верблюда, 65. и сказала рабу: кто этотъ теловѣкъ, идущій по полю на встрѣту намъ? Рабъ отвѣталъ: это господинъ мой. Тогда она взяла покрывало, и покрылась. 66. Рабъ же рассказалъ Исааку все, что сдѣлалъ. 67. И ввелъ ее Исаакъ въ шатеръ Сарры, матери своей; и взялъ Ревекку, и она сдѣлалась ему женою, и

онъ возлюбилъ ее; и утѣшился Исаакъ въ смерти матери своей.

И сказалъ Авраамъ рабу своему. По догадкѣ думаютъ, что это былъ Эліезеръ.

Положи руку твою подъ стегно мое. Сей обрядъ клятвы Авраамомъ ли начался, не извѣстно: а извѣстно, что Авраамомъ не кончился. Онъ упопребленъ Иаковомъ, Б. XLVII. 29. Флавій Antiq. L. I. c. 16. пишеть, что сей былъ величайшій образъ клятвы, когда полагали другъ другу руки подъ спегно, и призывали Бога во свидѣтеля обѣщаній. Должно думать, что взаимное дѣйствіе обряда упопреблялось при взаимныхъ обѣщаніяхъ, а при одностороннихъ одностороннее.

Знаменованія сему обряду приписываются различныя по различію толкователей.

а) Евреи, по свидѣтельству Иеронима, относятъ оный къ завѣту съ Богомъ и орѣзанію, такъ какъ знаменію сего завѣта. Такъ и Халдейскій Іерусалимскій толковникъ вмѣсто словъ: *подъ стегно мое*, поставилъ въ своемъ преложеніи: *подъ стегно завѣта моего*; а Іованъ: *въ усѣненіе обрѣзанія моего*.

б) Абенезра думаетъ, что положеніемъ рукъ подъ спегно изображается покорность. Подобно сему одинъ изъ новѣйшихъ (Cleric.) догадывается, не взялъ ли сей об-

рядъ съ образа раба, поддерживающаго спешно господина, когда онъ садился на верблюда. — Но сей обрядъ не могъ бы уже бытъ взаимнымъ.

в) Еще одному изъ новѣйшихъ (Grot.) пришло на мысль, что клянуційся при спешнѣ клянется мечемъ при бедрѣ носимымъ.

г) Училиши Христіанскіе, какъ на примѣръ Амвросій L. I. de Abrah. с. 9. и Августина Quaest. 92. in Genes. et de C. D. L. XVI. с. 33. которые стараются усмащивать Христа и въ сѣни и гаданіяхъ Вешаго Завѣща, утверждаютъ, что положеніе руки подъ спешно есть указаніе на сѣмя обѣщанія. Догадка сія подтверждается какъ употребительнымъ въ Еврейскомъ языкѣ выраженіемъ попомства чрезъ *изхожденіе изъ гресль*, Б. XLVI. 26. Евр. VII. 10. такъ и самою необычайностію обрядоваго дѣйствія. И такъ смыслъ сего дѣйствія можетъ бытъ представлень въ слѣдующихъ словахъ: „я клянусь исполнить обѣщанное, такъ искренно и непременно, какъ искренно и непременно желаю я принадлежать къ благословенному сѣмени обѣщанія; въ случаѣ же нарушенія обѣща, подвергаю себя и свое попомство употребленію опъ сего сѣмени.“

Не возмешь сыну моему Исааку жены изъ дочерей Хананеевъ. Папріархи

уклонялись отъ дочерей Хананейскихъ: а) попому, что нравы сихъ послѣднихъ опасны были для семействъ ихъ, Б. XXVI. 35. б) попому, что Хананей были уже осуждены Богомъ на испребленіе, Б. XV. 16. в) попому, что самъ Богъ руководствовалъ ихъ къ сохраненію избраннаго Имъ племени во всевозможной чистотѣ и оплученіи отъ другихъ, до явленія Мессіи.

Можетъ быть, не захочетъ женщина и проч. Благоразумная и справедливая оспорожность, когда прежде, нежели произносятся кляшву, тщательнѣе вникаютъ въ почтнѣйшій разумъ обязывающаго съ нею пріемлемыхъ.

Иегова Богъ небесъ и пр. Надежду помощи Божіей въ обрѣшеніи единоплеменной Исааку супруги Авраамъ основываетъ вопервыхъ на томъ, что самъ Богъ взялъ его изъ дома опеческаго; а вопорыхъ на томъ, что Богъ обѣщаль его попомству землю Ханаанскую. Сила сей послѣдней мысли ошущипельна: ибо Тотъ, Который обѣщаль наслѣдіе и наслѣдниковъ, безъ сомнѣнія предумошрѣль и предназначилъ средства дошпигнуть и того и другаго. Но какимъ образомъ Пашрархъ, Богомъ опшоргнушый отъ рода своего, надѣется паки соединиться съ нимъ? — Сіе можетъ быть изъяснено шѣмъ, что нечаянное извѣстіе о благословеніи Нахора обильнымъ попомствомъ,

Авраамъ принялъ за гласъ Промысла, призывающей къ союзу съ его домомъ.

Дѣйствіе помощи Божіей изображается *предпосланиемъ Ангела*. Изображеніе сіе, какъ и подобныя въ Св. Писаніи, Иса. XL. 3. Мал. III. 1. взяты съ пушешествующихъ, копорые, для безпрепятственнаго и скорого пушешествія, посылають предпечей для предуготовленія пупи, и потребностей пупи. Таковымъ подобіемъ живо представляется невидимое дѣйствіе духовъ посылаемыхъ въ служеніе, и среди шрудностей и неизвѣстности, благовременность и готовность вышней помощи.

Только сына моего не возвращай туда. То есть: не соглашайся на брачный договоръ, въ которомъ будетъ сіе условіе. — Авраамъ чуждается иноплеменныхъ; но еще болѣе чуждается опечесства, потому что взять изъ него Богомъ.

Въ рукахъ его были также всякія сокровища господина его. То есть: онъ взялъ все, что нужно было для брачныхъ даровъ. См. 53.

Въ городѣ Нахоровѣ. Харранъ, Б. XXVII. 45. Должно думать, что Нахоръ переселился сюда изъ Ура вмѣстѣ съ опцемъ, хотя впрочемъ Исторія не упоминаетъ о семь. В. XI. 31.

Когда выходятъ за водою. Обыкновен-

ная въ древности должностъ дѣвиць. і Цар. IX. 11. На семь-то обыкновеніи рабъ Авраамовъ и основаль свой способъ выбора невѣсты господину своему.

Иегова, Богъ господина моего Авраама. Бога Авраамова призываетъ рабъ не пошому, чтобы пославлялъ себя внѣ Его Промысла, но пошому, что предметъ молитвы касается до Авраама, и успѣхъ ея зависить отъ даннаго ему обѣщанія.

По сему узнаю я, что Ты творишь милость съ господиноу моимъ. Сіе испытаніе воли Божіей посредствомъ произвольнаго избраннаго знаменія нѣкопорымъ кажется дерзостію и суевіемъ. Но поступокъ раба Авраамова а) словомъ Божиимъ не осуждается; б) успѣхомъ его прошенія оправдывается; и, в) какъ угодный Богу, подтверждается подобными поступками Гедеона, Суд. VI. 17. 36 — 39. и Іонаана. і Цар. XIV. 8—10.

Впрочемъ послѣдованіе симъ примѣрамъ, которое неоспорознаго, въ самомъ дѣлѣ можетъ ввести въ заблужденіе и суевіе, ограничить должно слѣдующими правилами:

а) Тогда только позволено молить Бога о знаменіи, когда мы, дарованную отъ Негоже, прозорливостъ нашего ума находимъ недослапочною къ нужному для блага

нашего или ближнихъ познанію Его о насъ воли.

б) Прошеніе знаменія должно бытъ приносимо Богу съ несомнѣнною вѣрою; въ прошивномъ случаѣ оно будетъ и бесплодно и оскорбительно для Бога; *ибо все, что не отъ вѣры, есть грѣхъ*, Рим. XIV. 23.

в) Вопрошающій Бога посредствомъ какого бы то ни было знаменія пусть рѣшился непремѣнно послѣдовать отвѣсту: иначе какъ можно и надѣяться отвѣта отъ Того, Который не любитъ *ронять слова Своего*, Инс. XXIII. 14.

г) Безъ крайней нужды и особеннаго внушеннаго побужденія не должно искушать Бога прошеніемъ чудесныхъ знаменій: довольно просить у Него такихъ, которыхъ бы, не выходя изъ естественнаго порядка вещей, подавали намъ нужныя внушенія, къ чему Промыслъ имѣетъ безчисленныя средства. Такъ рабъ Авраамовъ для узнанія благонравной дѣвицы избираетъ такое знаменіе, которое могло бытъ естественнымъ слѣдствіемъ добраго и человеколюбиваго расположенія души.

Въ умѣ своемъ. Слова прибавленныя въ переводѣ Седьмидесяти, въ изъясненіе подлинника, почто по разуму Писателя.

Онъ смотрѣлъ на нее, и пр. Удивленіе о скоромъ исполненіи молитвы содѣлало его

безгласнымъ: между пѣмъ онъ вникалъ въ происходившее, дабы лучше удостовѣриться, почто ли Промысль опвѣшпвуель на его прошеніе.

Тогда онъ взялъ, и пр. То естъ: приготовилъ свои дары: даны же оныя дѣйствительно, уже тогда, когда онъ узналъ, кпо была дѣвица. См. ниже 47.

Серги. Это не естъ извѣстное украшеніе ушей, но подобное сему украшеніе ноздрей. См. 47. Іез. XVI. 12. Прип. XI. 22.

Благословенъ Иегова. Рабъ Авраамовъ благодарилъ Бога за шакое дѣло, которое не приведено еще къ окончанію. Но онъ видитъ въ немъ перспъ Божій: и попому не сомнѣвается въ успѣшномъ окончаніи онаго.

Милостію Своею и истинною Своею. Милость опноситъ можно къ обилію обѣпованій дарованныхъ Аврааму, а истину къ событію глаголовъ Божіихъ.

Въ доль матери своей. Спранно, чпо въ семь сказаніи упоминаются и представляются дѣйствующими мать и братья Ревекки, особенно Лаванъ, 29. 53. 55. 59. 60. а о Ваоуилъ упоминается однажды шокмо, и по послѣ Лавана, какбы не объ опцѣ, а о братѣ, 50. Флавій говоритъ, чпо Ваоуилъ отецъ Ревекки въ сіе время не былъ уже въ живыхъ, и Лаванъ при матери оспавался попечителемъ семейства. Дру-

гіе думаютъ, что, по обычаю времени, замужства наиболѣе зависѣли отъ брашневъ. См. XXXIV. 13.

Потомъ предложена ему пища; но онъ сказалъ: не стану ѣсть. Лаванъ слѣдуетъ обычаю гостепріимства, копорой возбранялъ беспокоить пришельца любопытствомъ, или обременять дѣломъ, прежде нежели онъ угощенъ и облегченъ отъ пужи. См. 1 Цар. IX. 19. Но благочестивый и вѣрный рабъ Авраамовъ оплагаетъ обычай, дабы прежде исполнить обязанность.

Что бы мнѣ обратиться или на право, или на лѣво. Выраженіе припочное, копорое въ приложеніи къ наспящей исторіи значить: я успокоюсь, или приму другія мѣры.

Мы не можемъ сказать вопреки тебѣ ни худаго, ни добраго. То есть: никакимъ образомъ не дерзнемъ тебѣ прошиворѣчить. Ибо прибавленіе словъ: *ни худаго, ни добраго*, по свойству языка, даетъ особенную силу и совершенную полную оприцанію. См. XXXI. 24.

Вниманіе Лавана и Ваоуила къ дѣламъ Провидѣнія можетъ служить поученіемъ, или даже успыжденіемъ, для нѣкопорыхъ между самыми Хрістіанами.

Дней хотя десять עשר ימים *нѣкопорые переводящъ: годъ, или десять мѣся-*

цовѣ. Но пребываніе споль великой опсрочки не вѣрояшно. Въ текспѣ Самарипанскомъ чипается: *мѣсяцѣ дней*. Но первый переводъ, копорый еспь Седьмидесяпи, согласенъ съ обыкновеннымъ чпненіемъ Еврейскимъ, и не пропивоорѣчипть обспояпельспвамъ проишествія.

Пойду. Сіе рѣшительное согласіе Ревекки, иппи въ опдаленную спрану, и вспупипть въ неизвѣспное семейспво, чемъ можепть быпть изьясно, какъ не довѣренноспію къ Провидѣнію?

Для размышленія. То значипть и Еврейское слово רַחַץ и Греческое ἀδολοχυσίη у Седьмидесяпи. См. Пс. LXXVI. 4. 7. 13. Другіе переводяпть: *прогуляться, или по смотрѣть*.

Покрывало возлагаепть на себя Ревекка по шому всеобщему въ Аравіи обыкновенію, по копорому женскій поль являепся въ общеспвѣ не иначе, какъ подъ покрываломъ; и, можепть быпть, въ особенноспи по причипть присупствія жениха. Терпулліанъ обращаепть сей примѣръ къ наспавленію и обличенію женъ Хріспіанскихъ *).

*) De Virg. Vel. C. XI. Desponsatae habent exemplum Rebeccae, quae cum ad sponsum adhuc ignota perduceretur, simul ipsum cognovit esse, quem de longinquo prospexerat, non su-

И утѣшился Исаакъ по матери своей.
 Слѣдственно время сѣшования продолжалось при года. См. Быш. XVII. 17. XXIII. I. XXV. 20.

Естьли Исаакъ есть образъ Христа: по

stinuit dexteræ colluctationem, nec osculi congressionem, nec salutationis communicationem, sed confessa quod senserat, id est, spiritu nuptam negavit virginem velata. C. XVI. Iudicabunt vos Arabiæ fæminæ ethnicæ, quæ non caput, sed faciem quoque ita totam tegunt, vt, uno oculo liberato, contentæ sint dimidia frui luce, quam totam faciem prostituere. *Обруженные имѣють примѣръ Ревекки, которая когда, не будучи знаема, приближалась къ жениху, какъ скоро, увидя издалека, узнала, что это онъ, не допустила его ни прикоснуться къ рукѣ ея, ни приблизиться къ ней для лобзанія, ниже привѣтствовать ее; но исповѣдала то, что чувствовала, то есть, въ духъ, покрылась дѣва; и стало видно, что тутъ нѣтъ замужней. — Судить будутъ васъ Аравійскія жены языческія, которыя не только главу, но и лице все закрываютъ такъ, что хотять лучше довольствоваться половиннымъ свѣтомъ, нежели все лице предать похоти оней.*

обрученіе Исаака съ Ревеккою можетъ быть образомъ обрученія Хріспа съ Церковію. Апостоль сближаетъ образъ съ образуемымъ, когда называетъ Хріспа *единымъ мужемъ*, Церковь *дѣвою чистою*, а Себя представляетъ *обручителемъ*, 2 Кор. XI. 2. Сей образъ можно приложитъ и къ Церкви Иудейской, которая, чрезъ раба Божія, вѣрнѣйшаго въ дому Божіемъ, Моисея, въискана въ Египтѣ, и возведена въ землю обѣщанную; и къ Церкви Хрістіанской, которая, чрезъ Апостоловъ, возвана изъ язычества, на мѣсто скончавшейся Церкви Иудейской.

ПОСЛѢДНІЯ ПРИКЛЮЧЕНІЯ АВРААМА.

Б. XXV. 1—18.

Исторію Авраама Моисей оканчиваетъ такими сказаніями, копорья бы, доставляя ей послѣднюю полнопу, въ шже время служили введеніемъ въ Исторію Исаака, и обращали бы на него все вниманіе читателя. Для сего сказуются о многихъ сынахъ Авраама, но шакъ, что Исаакъ доставляется высшимъ всѣхъ, и единственнѣмъ его наслѣдникомъ : показывается преимущество Измаила, копорый участвоваль съ Исаакомъ въ священномъ шрудѣ погребенія родительскаго, копорый сошвѣпшвенно съ обшпованіемъ произвелъ двенадцать сыновъ родоначальниковъ; но между шѣмъ примѣчаш-

ся, что благословеніе Божіе пребывало на бездѣшномъ въ печеніи двадцати лѣтъ супружества Исаакъ. Таковъ общій духъ шрехъ краткихъ сказаній: 1) о супружествѣ Авраама съ Хетпурою, 1—6. 2) о кончинѣ Авраама, 7—11. 3) о жизни Измаила, 12—18.

1) О СУПРУЖЕСТВѢ АВРААМА СЪ ХЕТТУРОЮ.

XXV. 1. И взялъ Авраамъ еще жену, именованную Хеттуру. 2. Она родила ему Зилрана, Иокшана, Медана, Мидіана, Ишбака и Шуаха. 3. Отъ Иокшана родились Шева и Деданъ. Сыны Дедана были Ашуриль, Летциль и Леюмилъ. 4. Сыны Мидіана: Ефа, Еферъ, Ханохъ, Авда и Елдаа. Всѣ сіи суть сыны Хеттуры. 5. Впрочемъ Авраамъ отдалъ все имѣніе свое Исааку. 6. А сына имъ наложницъ, которыя были у Авраама, далъ Авраамъ дары, и отпустилъ ихъ отъ Исаака сына своего еще при жизни своей, къ востоку, въ землю Востогнюю.

Еспшли порядокъ повѣствованія Моисеева и въ семь мѣспѣ, какъ въ другихъ, слѣ-

дуешь порядку происшествій: по стран-
нымъ показались можешь, что Авраамъ,
еще на сопомъ году своей жизни не на-
дѣявшійся еспешвенно имѣть дѣтей,
Б. XVII. 17. и, по словамъ Апостола, имѣв-
шій *плоть уже умерщвленную*, Рим. IV.
19. не менѣе, какъ во спо сорокъ лѣтъ
опъ рожденія, Быш. XXV. 20. вступаешь
въ новое супружество. Толкователи спа-
раются изъ сего запрудненія выйши раз-
личными путями.

а) Толковники Халдейскіе и многіе Рав-
вины полагають, что Хешпура еспъ одно
лице съ Агарью. Но догадка сія опровер-
гается пѣмъ, что Моисей о наложницахъ
Авраама говоритъ множественно, б. и въ
первой книгѣ Паралипоменонъ, I. 28. 32.
сыны Хешпуры отдѣляются опъ Измаила
сына Агари.

б) Иные полагають, что супружество
съ Хешпурою совершенно прежде смерти
Сарры. Но кромѣ того, что сіе мнѣніе ни-
какого не имѣетъ основанія въ Испоріи,
оно, разрѣшая одно, вводитъ въ другое не-
доумѣніе: какъ могъ Авраамъ рѣшиться на
такое супружество? Супружество съ А-
гарью по волѣ Сарры, кончившееся разво-
домъ шакже по волѣ Сарры, не токмо не
можешь здѣсь служить примѣромъ, но и

совершенно исключаетъ всякое иное супружество при жизни Сарры.

в) Мысль Б. Августина, *Contra Julian*. Л. III. что, *можетъ быть, даръ гадородія низпосланный отъ Бога Аврааму, сохранялся въ немъ долгое время*, совершенно изъясняетъ событие повѣствуемое Моисеемъ. Ничто не препятствуетъ думать, когда что показываетъ опытъ, — думать, что Авраамъ къ рожденію Исаака получилъ не единократное и мгновенное возбужденіе жизненныхъ силъ, но всецѣлое и постоянное, по выраженію Пророка, Пс. СII. 5. *обновленіе юности своей, яко орлей*; и что, исполнивъ священныя обязанности закона и вѣры въ отношеніи къ Саррѣ и Исааку, рѣшился воспользоваться еще ощущаемымъ въ себѣ избыткомъ Божія благословенія, дабы, сколько можно, болѣе прославлять Бога своимъ попомствомъ.

Мидіана. Опъ сего *Мадіаниты*. Городъ *Мадіанъ*, по Иерониму, *In. Ios. Heb.* лежалъ далѣ Аравіи каменной къ Югу въ пустынь Срацинской. Тамъ же Пшоломей полагаетъ города *Мадіану* и *Модіану*.

Шуаха. Опъ сего опечество Валлада друга Иовлева. *Иов. II. 11.* У Пшоломея есть городъ *Соака*, въ странѣ Дарровъ, не подалеку опъ Мадіанской.

Шева. Жилище попомства его должно быть не подалеку отъ Навашеевъ. См. Strab. I. XVI. Отъ сего, по догадкѣ Бохарпта, *Савей*, хищники спадъ Іова. Іов. I. 15.

Деданъ. См. прим. на Б. X. 7.

Ефа. У Исаи, LX. 6. сіе имя соединяется съ именемъ Мидіана.

Наложницѣ. То есть: Агари и Хепшурь. Достойно примѣчанія, что Хепшуря, взятая въ супружество по смерти Сарры тогда, какъ Авраамъ не имѣлъ иной жены, называется только наложницею. Такъ уважается единоженство.

Отпустилъ ихъ отъ Исаака сына своего еще при жизни своей. Черезъ сіе предупреждаетъ Папріархъ смѣшеніе племенъ и наслѣдій, дабы земля опредѣленная Богомъ Исааку осталась неприкосновенною отъ другихъ его братьевъ.

Въ землю Восточную. Имя сіе не опносятся къ спранъ свѣпа, которая указана уже словомъ: *къ востоку*, а знаменуетъ въ С. Книгахъ особливую спрану, Суд. VI. 3. 3 Цар. IV. 30. Іов. I. 3. Иса. XI. 14. Іерем. XLIX. 28. коея жилища, какъ догадывающіяся, послѣ названы по Арабски: *שררר* *Шаркинъ*, то есть, *восточными*, просто, *Срацинали*: хотя впрочемъ нѣкошырыя даютъ сему имени иное происхожденіе. Флавій, L. I. с. 15. пишетъ, что они были

прудолюбивы и остроумны. См. 3 Цар. IV.
30. Маш. II. 1.

2) О КОНЧИНѢ АВРААМА.

7. Дней жизни Авраамовой, которые онъ прожилъ, было сто селмьдесятъ пять лѣтъ. 8. Наконецъ Авраамъ изнемогъ, и умеръ въ старости доброй, будучи престарѣлъ и насыщенъ (жизнію), и присоединился къ народу своему. 9. И погребли его Исаакъ и Измаилъ, сыновья его, въ пещерѣ Махпела, на полѣ Ефрона, сына Цохара, Хеттея, которое находится противъ Мамре, 10. на полѣ, которое Авраамъ пріобрѣлъ отъ сыновъ Хетовыхъ. Тамъ погребены Авраамъ и Сарра жена его, 11. По смерти Авраама Богъ благословилъ Исаака, сына его. Исаакъ жилъ при Беэр-Лахай-Рои.

Насыщенъ жизнію. Въ Еврейскихъ кодексахъ, большею частію, чипається только: *насыщенъ*; но полнѣе представляется сіе выраженіе ниже о смерти Исаака, XXXV. 29. Черпа сія для изображенія мирной и радостной кончины праведника взята съ образа пиршества.

Присоединился къ народу своему, См. прим. на Б. XV. 15.

И погребли его Исаакъ и Измаилъ, сыновья его. Двумъ шокмо приписывается совершеніе сего сыновчяго долга, вѣроятно, не по близости только ихъ пребыванія къ мѣсту кончины Авраамовой, но и по праву ихъ старшинства.

3) О ЖИЗНИ ИЗМАИЛА.

12. Вотъ родъ Измаила, сына Авраамова, котораго родила Аврааму Агарь, Египтянка, служанка Саррина; 13. и вотъ имена сыновъ Измаиловыхъ, имена ихъ по поколѣніямъ ихъ: первенецъ Измаиловъ Неваіоевъ, за нимъ Кедаръ, Адбелъ, Мивсамъ. 14. Мишма, Дума, Масса, 15. Хадаръ, Телма, Йетуръ, Нафишъ и Кедма. 16. Сіи суть сыны Измаиловы, и сіи суть имена ихъ, въ ордахъ ихъ, въ кочевьяхъ ихъ. Это двенадцать князей народовъ ихъ. 17. Лѣтъ же жизни Измаиловой было сто тридцать семь лѣтъ; наконецъ онъ изнемогъ, и умеръ, и присоединился къ народу своему. 18. Попомки его расселились отъ Хавилы до Сура, то при входѣ въ Египетъ, и даже до Ассиріи. Такъ палъ ему жребійъ жить предъ лицами всѣхъ братьевъ своихъ.

Первенецъ Измаиловъ Неваіоевъ. Опъ сего *Наватеи*, богатые овнами. Иса. XL. 7.

Кедаръ. И опъ сего знаиное колъно, также обиловавшее скоповодспвомъ. Кажешся, что его именовъ въ С. Книгахъ не рѣдко вообще означаешся Аравія каменншяя. Пс. СХХ. 5. Пѣс. I. 4. Иса. XXI. 16, 17. XLII. 11. LX. 7. Иер. XLIX. 28. У Плинія, L. V. с. 11. *Кедри.*

Дума. Городъ сего имени еспъ и нынѣ, какъ можно видѣшь въ описаніяхъ Аравіи, у Абулфеды и Нибура.

Хадаръ. Въ пекспѣ Самарипанскомъ: *Хадаръ*; равно какъ и въ книгѣ Паралипомонъ, 1 Пар. . 30

Оела. Племя сіе упоминаешся у Исаи, XXI. 14. и Иереміи, XXX. 23.

Итуръ. Опъ сего производяшь имя *Итурури*, спраны за Иорданомъ, гдѣ обипало колъно Манассино. 1 Пар. . 19.

Кедма. Опъ сего, можетъ бышь, имя пушпыни *Кедмоевъ*. Впор. II. 26.

Это двенадцать князей народовъ ихъ. Аравляне и нынѣ управляюшся спарѣйшинами поколѣній, подъ именовъ Эмировъ.

Такъ *палъ* ему жребій жипъ *предъ лицемъ всѣхъ братьевъ своихъ*. Сіе выраже-

ніе пропівъ Еврейскаго дополнено, по сличенію съ подобнымъ полнымъ выраженіемъ, Пс. XV. 5, 6. *Жребий* значить здѣсь предуставленіе Промысла Божія. Писашель указуешъ здѣсь событіе предсказанія, Быш. XXI. 12.

КОНЕЦЪ ВТОРОЙ ЧАСТИ.

ЗАПИСКИ
РУКОВОДСТВУЮЩІЯ
КЪ ОСНОВАТЕЛЬНОМУ РАЗУМѢНІЮ
КНИГИ БЫТІЯ,
ЗАКЛЮЧАЮЩІЯ ВЪ СЕБѢ
И
ПЕРЕВОДЪ
СЕЯ КНИГИ НА РУСКОЕ НАРѢЧІЕ.

ЧАСТЬ ТРЕТІЯ.

Исаакъ, Іаковъ, Іосифъ.

ИЗДАНО ПО ОПРЕДѢЛЕНІЮ КОММИССИИ
ДУХОВНЫХЪ УЧИЛИЩЪ.

Изданіе шрешіе.

САНКТПЕТЕРБУРГЪ.

ВЪ ТИПОГРАФИИ МЕДИЦИНСКАГО ДЕПАРТАМЕНТА МИНИ-
СТЕРСТВА ВНУТРЕННИХЪ ДѢЛЪ.

1855 года.

*Вѣрою о грядущихъ благослови Исаакъ . . .
вѣрою Іаковъ . . . вѣрою Іосифъ . . . Евр. XI.
20—22.*

РОЖДЕНІЕ И СВОЙСТВА ДВУХЪ СЫНОВЪ ИСААКА.

Б. XXV. 19—54.

19. Вотъ родъ Исаака сына Авраамова. Авраамъ родилъ Исаака. 20. Исааку было сорокъ лѣтъ отъ рожденія, когда онъ взялъ себѣ въ жену Ревекку, дочь Ваѳила Арамлянина изъ Падан-Арама, сестру Лавана Арамлянина. 21. И молился Исаакъ Иеговѣ о женѣ своей, потому что она была неплодна: и услышалъ его Иегова, и зачала Ревекка жена его. 22. Но какъ младенцы въ утробѣ ея стали толкаться; то она сказала: естели такъ; то для того я сего и желала? и пошла спросить Иегову. 23. Иегова сказалъ ей: два племени во твоихъ, и два разлитные народа произойдутъ изъ утробы твоей; одинъ народъ сдѣлается сильнѣе другаго, и большій будетъ въ порабоженіи у меньшаго. 24. Ког-

да настало время родить ей: оказалось, то въ утробѣ ея были близнецы. 25. Первый вышел смуглый, весь какъ волосяная одежда; и нарекли ему имя: Исавъ. 26. Потомъ вышелъ братъ его, держась рукою своею за пяту Исавъ; и наречено ему имя: Иаковъ. Исааку же было шестьдесятъ лѣтъ, когда они родились. 27. Дѣти выросли. Исавъ былъ теловѣкъ искусный въ звѣроловствѣ, любящій быть въ полѣ; а Иаковъ теловѣкъ кроткій, живущій въ шатрахъ. 28. Исаакъ любилъ Исавъ, потому что ѣлъ изловленное имъ; а Ревекка любила Иакова. 29. Однажды сварилъ Иаковъ кушанье: а Исавъ пришелъ съ поля, и усталъ. 30. И сказалъ Исавъ Иакову: накорми меня краснымъ, краснымъ этѣмъ; ибо я усталъ. (Отъ сего дано ему прозваніе: Эдомъ.) 31. Но Иаковъ сказалъ: продай мнѣ теперь свое первородство. 32. Исавъ сказалъ: вотъ, я скоро умру; что мнѣ въ этомъ первородствѣ? 33. Иаковъ сказалъ: поклянись мнѣ теперь же. Онъ поклялся, и такимъ образомъ продалъ первородство свое Иакову. 34. Тогда Иаковъ далъ ему хлѣба и кушанья изъ тегевицы: и онъ ѣлъ, и пилъ, и всталъ, и пошелъ; и за ни то погелъ Исавъ первородство.

Богъ нѣсколько разъ раздѣлялъ сѣмя Папирарховъ на лучшее и худшее, дабы, опвер-

гая одно, дасть большую чистоту другому: подобно какъ удворяють и ушроляютъ вѣяніе пшеницы, дабы получить болѣе чистое зерно. Такъ унаслѣдованъ Исаакъ; а сыны Агари и Хешпуры удалены: такъ избранъ Иаковъ, а Исавъ отверженъ. Въ настоящемъ сказаніи о двухъ послѣднихъ Писатель изъясняетъ ходъ сего раздѣленія, и показываетъ: 1) его предопредѣленіе и преобразование до ихъ рожденія и въ рожденіи, 19—26. 2) его причину и происхожденіе въ ихъ свойствахъ, 27, 28. 3) его дѣйствительное начало въ ихъ дѣйствіяхъ, 29—34.

Вотъ родъ Исаака, сына Авраамова. Сіе есть вступленіе, или надписаніе начинающейся теперь Исторіи Исаака.

Авраамъ родилъ Исаака. Сіе повторяется по обыкновенію, по которому Исторія лицъ начинается отъ родителей.

Она была неплодна. Самыя благословенныя рожденія часто предшествуемы были неплодствомъ: на примѣръ, рожденіе Исаака, Иакова, Иосифа, Сампсона, Самуила, Иоанна. Конечно сіе не безъ Промысла. Основаніемъ такого смотрѣнія Божія можно полагать: а) намѣреніе очистишь и утвердишь вѣру и упованіе шѣхъ, которыми даруется благословенный плодъ чрева; б) общее свойство Благодати — наиболѣе дѣйствовать тамъ, гдѣ наименѣе природы, и

наконецъ в) оцщипительное изображеніе пошй истины, что, какъ въ особенныхъ членахъ Церкви, пакъ и въ ея цѣломъ, Богъ *творитъ неплодную въ домѣ, радостною матерью дѣтей*, Пс. СХІІ. 9.

Услышалъ его Іегова. Вопшь примѣръ того, что и обѣщанное уже Богомъ можетъ и должно испрашивается бышь молишвою.

И пошла спросить Іегову. Еспшли выраженія Писателей должны бышь изъясняемы по ихъ духу и времени: по *вопросать Бога* значить искать опкровенія воли Божіей или опъ самаго Бога, на что право имѣли Пророки, или чрезъ Пророковъ, которые были посредниками между Имъ и прочими людьми. Ревекка, пакъ какъ не предспавлена ясно пророчицею, по видимому, должна была вопрошать Бога чрезъ посредника. Въ семь точно знаменованіи упопреляется выраженіе: *итти вопрошать Бога*. Исх. ХVІІІ. і 5. 4. Цар. ХХІІ. і 3. і Цар. ІХ. 9. Посему пророкомъ Ревекки почитаютъ иные Сима, иные инаго изъ Папріарховъ, а иные Мелхиседека. Мнѣніе о семь послѣднемъ приводитъ Б. Θεодоритъ Quææ. LXXVI. но его не утверждаеть: и полагаеть, что Ревекка молилась при одномъ изъ созданныхъ Папріархами олшарей, и узнала грядущее. Лучше признаься, что образъ даннаго ей опкровенія скрываетъ опъ

нась: почему и въ Новомъ Завѣпѣ о семь опкровеніи упоминается безъ изьясненія обспояпельспвъ: *сказано ей*, Рим. IX. 12.

Два народа. Израильяне и Идумеи образуемые въ своихъ родоначальникахъ: ибо шо, что здѣсь предсказывается, не сбилось окончательно съ Иаковомъ и Исавомъ, но съ ихъ попомками.

И большой бюджетъ въ порабощеніи у меньшаго. Домъ Исавы былъ сильнѣе и многлюднѣе, нежели Иакова, когда сей возвращался изъ Месопотаміи, Б. XXXII. 11. XXXIII. 15. и попомство перваго, умножаясь, имѣло старѣйшинъ и царей, прежде Израильянь. [Б. XXXVI. Но попомъ Давидъ порабощилъ Идумеевъ, 2 Цар. VIII. 14. 3 Цар. XI. 15, 16. Иорамъ, 4 Цар. VIII. 21. и Амессія, 4 Цар. XIV. 7. наказали опложившихся; Иоаннь Гирканъ еще разъ покорилъ своему народу, и даже закону Моисееву, Jos. Antiq. L. XIII. с. 17.

Иаковъ. Слово קָנַת значить *запинать, низлагать ударомъ въ пятю.* Самое имя Иакова значить: *запнетъ.* Прознаменованіе сего имени въ послѣдствіи времени узнаеть и изьясняетъ самъ Исавъ, Б. XXVII. 36.

Исаакъ же было шестьдесятъ лѣтъ. Слѣдспвенно Аврааму сто шестьдесятъ; слѣдспвенно близнецы родились за пятнадцать лѣтъ до его смерти. Моисей опспу-

пиль здѣсь въ своемъ повѣспованіи опъ порядка времени, дабы опдѣлиль опъ Испоріи Авраама Испорію Исаака, и дашь сей собспвенное послѣдованіе.

Любящій быть въ полѣ. Къ сему располагала Исава спрасъ къ звѣроловству.

Человѣкъ кроткій, живущій въ шатрахъ. Слово *על* вообще значиль *совершеннаго*: но здѣсь въ пропивоположеніи съ дикимъ нравомъ, должно знаменоватъ въ особенноспи *кроткаго*.

Моисей, хопя не многими чершми, описываетъ здѣсь не сполько внѣшній образъ жизни, сколько нравспвенныя свойсва сыновъ Исааковыхъ: и сіе какъ для того, чптобы пригоповиль чипапеля къ разумѣнію происшедшаго послѣ во время ихъ благословенія, такъ и для того, чптобы оправдашь Божіе предопредѣленіе изреченное о нихъ еще прежде ихъ рожденія.

Исаакъ полюбиль Исава, и пр. Сіе избраженіе родительской любви кажется недоспойнымъ дома Папріарховъ. Впрочемъ върояпно, чпто Исаакъ любиль не сполько вкусную пищу изъ рукъ Исава, сколько знаки его сыновняго послушанія и любви; и опличаль его, какъ первороднаго. Между шѣмъ Ревекка слѣдовала Божію предопредѣленію о сыновьяхъ своихъ, которое было ей, и, можетъ бышь, ей *одной* опкрыто.

*Накорми меня краснымъ, краснымъ
этѣмъ.* Исавъ не называетъ кушанья свой-
ственнымъ ему именемъ по тому, можетъ
быть, что не узналъ, изъ чего оно сдѣлано.
См. ниже 34. Повпюреніе же въ рѣчи его
выражаесть поропливосць и жадносць.

Эдомъ. То естъ: *Красный.*

Продай мнѣ теперь свое первородство.
Права первородныхъ состояли: а) въ нѣко-
поромъ преимуществѣ чести и власти
предъ прочими братьями, б) въ особенномъ
благословеніи отъ отца, в) въ сугубой ча-
сти наслѣдія, Впор. XXI. 17. и, г) по мнѣ-
нію нѣкопорохъ, въ преимущественномъ пра-
вѣ священнодѣйствовать, чему и надлежало
такъ быть, во время общаго съ прочими
братьями Богослуженія.

Могли ли сіи права первенца быть пе-
ренесены на другаго? — Могли; какъ видно
изъ примѣра Рувима, съ котораго преиму-
щества уваженія и благословенія преложены
на Іуду, сугубая часть на Іосифа, свя-
щенство на Левія.

Но могли ли оныя законно перейти отъ
одного къ другому посредствомъ покупки?
Что принадлежишь до продажи Исава: она
осуждаесть тѣмъ самымъ, что соединена
съ пренебреженіемъ естественныхъ и свя-
щенныхъ правъ, и еще болѣе тѣмъ, что
совершена изъ одной неперѣливосци и не-

воздержанія, почему слово Божіе и называется его *сквернителемъ*, *Βέβηλος*, Евр. XII. 16. Съ другой стороны и купля Иакова кажешся слѣдствіемъ недоспапка брапской любви и даже челоѡколюбія; и не можешь бышь изьяснена безъ предосужденія для него, развѣ нѣкимъ темнымъ предчувствіемъ своего назначенія.

Что мнѣ въ этомъ первородствѣ? Сіе чувствіе Исава естъ обида, дѣлаемая вмѣстѣ и опцу, котораго благословеніе онъ презираешь, и попомству, которое онъ лишаешь плодовъ сего благословенія.

И онъ ѡлѣ, и пилѣ, и всталѣ и пошелѣ. Изображеніе небрежной разсѣянности.

И ни за то погелѣ Исавѣ первородство. Здѣсь открываешся цѣль сказанія. Моисей паки пзьясняетъ и оправдываешь предопредѣленіе.

Предопредѣленіе Иакова и Исава описывается въ Пророчествѣ Малахія, I. 2. и въ посланіи къ Римлянамъ, IX. 10—13. какъ дѣйствіе всесвободной воли Божіей. На семь, въ ученіи о предопредѣленіи, нѣкоторыя основываютъ мнѣніе, будто предопредѣленіе челоѡка совершаешся внѣ предвѣденія. Пропивъ сего, сколько ложнаго, сполько и вреднаго заключенія, должно при-
мѣшпшь:

1) что и Историкъ, и Пророкъ и Апостоль говорятъ о предопредѣленіи не лицъ, но племень и народовъ предспавленныхъ въ своихъ родоначальникахъ, почему сего примѣра и не должно прилагать къ предопредѣленію лицъ.

2) что Апостоль, опвергая предопредѣленіе *по дѣламъ*, 12. поставляетъ на мѣсто его предопредѣленіе *по вѣрѣ*, 32, копорымъ предвѣденіе необходимо предполагается.

3) что сказанное при семъ Апостоломъ: *не ужели Богъ несправедливъ? отнюдь нѣтъ*, 14. относится почно къ предвѣденію, и что сію же самую мысль Моисей изложилъ исторически въ настоящемъ сказаніи.

ИСКУШЕНІЯ ИСААКА РАСТВО- РЕННЫЯ УТЪШЕНІЯМИ.

В. XXVI.

1. Служилъ на землѣ голодѣ, (не тотѣ прежній голодѣ, который былѣ во дни Авраама;) и пошелѣ Исаакѣ къ Авимелеху, царю Филистимскому, въ Герарѣ. 2. Тогда Иегова явился ему, и сказалѣ: не ходи въ Египетѣ; живи въ землѣ, въ которой скажу тебѣ. 3. Странствуй по сей землѣ; и Я буду съ тобою, и благословлю тебя: ибо тебѣ и потомству твоему дамѣ всѣ земли сіи. Я подтверждаю клятву, которую Я клялся Аврааму, отцу твоему. 4. Умножу потомство твое, какѣ звѣзды небесныя; и дамѣ потомству твоему, всѣ земли сіи; и благословятся въ сѣмени твоёмѣ всѣ народы земные: 5. за то, что Авраамѣ,

отецъ твой, послушался гласа Моего; и соблюлъ, что поручилъ Я соблюдать: повелѣнія Мои, уставы Мои и законы Мои. 6. И такъ Исаакъ жилъ въ Герарѣ. 7. И когда жители мѣста того спросили о женѣ его; то онъ сказалъ: это сестра моя; потому что боялся сказать: жена моя; что бы не убили меня, думалъ онъ, жители мѣста сего за Ревекку, потому что она прекрасна видомъ. 8. Но когда время его пребыванія тамъ продлилось: то случилось, что Авимелехъ, царь Филистимскій, посмотрѣвъ въ окно, увидѣлъ Исаака играющаго съ Ревеккою, женою своею. 9. Тогда Авимелехъ призвалъ Исаака, и сказалъ; вотъ, это жена твоя; какъ же ты сказалъ: сестра моя? Исаакъ отвѣтствовалъ: потому что я сказалъ самъ въ себѣ: что бы не убили меня за нее. 10. Но Авимелехъ сказалъ: что это ты сдѣлалъ надъ нами? не много не случилось одному изъ народа совокупиться съ женою твоею, и ты ввелъ бы насъ въ грѣхъ. 11. И далъ Авимелехъ повелѣнiе всему народу, сказавъ: естъли кто прикоснется къ сему теловѣку, и къ женѣ его; смертію цуретъ. 12. И сѣялъ Исаакъ въ землѣ той, и полутилъ въ тотъ годъ ягменя во сто кратъ: такъ благословилъ его Иегова. 13. И разбогатѣлъ сей теловѣкъ; и богатѣлъ больше и

больше, такъ то наконецъ сталъ весьма богатъ. 14. У него были стада мѣлкого, и стада крупнаго скота, множество рабовъ, такъ то Филистимляне стали завидовать ему. 15. И всѣ колодези, которые выкопали рабы отца его при жизни отца его Авраама, Филистимляне завалили, и засыпали землею. 16. И Авимелехъ сказалъ Исаакъ: удались отъ насъ; ибо ты сдѣлался гораздо сильнѣе насъ. 17. И такъ Исаакъ удалился оттуда, и расположился шатрами въ долину Герарской, и жилъ тамъ. 18. И вновь выкопалъ Исаакъ колодези водъ, которые выкопали (рабы Авраама) во дни Авраама, отца его, и которые завалили Филистимляне по смерти Авраама; и назвалъ ихъ тѣми же именами, которыми назвалъ ихъ отецъ его. 19. Однажды копали рабы Исааковы въ долину, и нашли тамъ источникъ воды живой. 20. И спорили пастухи Герарскіе съ пастухами Исаака, говоря: наша вода; по селу онъ нарекъ источнику имя: Есекъ; по тому то спорили съ нимъ. 21. Потомъ выкопали другой колодезь; спорили также и о селъ; и онъ нарекъ ему имя: Ситна. 22. Двигнувшись оттуда, онъ выкопалъ еще иной колодезь, о которомъ уже не спорили; по селу онъ нарекъ ему имя: Рехововъ; ибо, сказалъ онъ, теперь

Богъ далъ намъ пространное мѣсто, то-
 бы мы возрали на землѣ. 23. Оттуда
 перешелъ онъ въ Беэр-шаву. 24. И въ ту
 ночь явился ему Иегова, и сказалъ: Я Богъ
 Авраама отца твоего; не бойся; ибо Я
 съ тобою; и благословлю тебя; и умножу
 потомство твое, ради Авраама, раба Мо-
 его. 25. Тогда онъ создалъ тамъ олтарь,
 и призвалъ имя Иеговы. И поставилъ тамъ
 шатеръ свой, и выкопали тамъ рабы Иса-
 аковы колодезь. 26. Тутъ пришелъ къ не-
 му изъ Герара Авимелехъ, и Ахузавъ, одинъ
 изъ друзей его, и Фихолъ, натальникъ вой-
 ска его. 27. Исаакъ сказалъ имъ: для те-
 го вы пришли ко мнѣ, когда вы вознена-
 видѣли меня, и выгнали меня отъ себя?
 28. Они отвѣтствовали: мы увидѣли ясно,
 что Иегова съ тобою, и потому мы ска-
 зали: обяжемся взаимною клятвою мы и
 ты; и заключимъ съ тобою союзъ, 29. то
 бы ты не дѣлалъ намъ зла, какъ и мы
 не коснулись до тебя, а дѣлали тебѣ од-
 но доброе, и отпустили тебя съ миромъ;
 теперь ты благословенъ отъ Иеговы. 30.
 Тогда онъ сдѣлалъ имъ пиршество, и они
 ѣли и пили. 31. И вставъ по утру, кля-
 лись другъ другу; и отпустилъ ихъ Иса-
 акъ, и они пошли отъ него съ миромъ. 32.
 И какъ въ тотъ день случилось, то рабы
 Исааковы, пришедши, донесли ему о коло-

дезѣ, который копали они, и сказали: мы нашли воду. 33. то Исаакъ назвалъ его: Шива. Отсюда имя города: Безр-шава, до сего дня. 34. Когда же Исаву было сорокъ лѣтъ отъ рожденія: тогда онъ взялъ себѣ въ жены Исудиву, дочь Безри, Хеттея, и Васелаву, дочь Элона, Хеттея; 35. и онъ были въ тягость Исааку и Ревеккѣ.

Дабы дать поняшіе о жизни Исаака, Моисей совокупляетъ въ одно краткое сказаніе нѣсколько разнородныхъ искушеній, которыми Богъ испытывалъ и очищалъ его въру; и нѣсколько ушѣшеній, коими подкрѣплялъ его упованіе. 1) искушеніе отъ причинъ еспешивенныхъ—голодомъ, 1. 2) ушѣшеніе чрезъ опкровеніе, 2—5. 3) искушеніе отъ причинъ нравспивенныхъ — опасеніемъ со стороны развращенныхъ человѣковъ, 6, 7. 4) ушѣшеніе правопою Авимелеха, 8—11. 5) ушѣшеніе внѣшнимъ благословеніемъ обилія и могущества, 12—14. 6) искушеніе въ жизни общеспивенной — оскорбленіями жипелей Герарскихъ, 14—22. 7) ушѣшеніе чрезъ опкровеніе, 23—25. 8) ушѣшеніе внѣшнимъ миромъ и безопасностію, 26—33. 9) искушеніе въ жизни семейспивенной — распрями домашними, 34—35. Такимъ образомъ въ примѣрѣ Исаака предлагается ушѣшеніе всѣмъ искушаемымъ.

Слутился на землѣ голодѣ, и пр. Нѣко-

порые думаютъ, что сей голодъ случился еще до рожденія Исава и Иакова; такъ какъ сему времени лучше, по видимому, приличествуетъ то, что говорится здѣсь о упаеніи супружества по красотѣ Ревекки, 7. Но въ такомъ случаѣ Писатель не могъ бы, для опличенія сего глада опъ упомянутого прежде, сказать, что потъ былъ *во дни Авраама*: ибо *дни Авраама*, или жизнь его, продолжалась еще пятнадцать лѣтъ по рожденіи сыновъ Исааковыхъ. Самыя происшествія здѣсь описываемыя показываютъ, что онѣ случились послѣ смерти Авраама: почему должно признасть, что Моисей въ ихъ изображеніи почно слѣдуетъ порядку времени.

И пошелъ Исаакъ къ Авимелеху царю Филистимскому въ Гераръ. Не менѣе, какъ черезъ семьдесятъ пять лѣтъ послѣ того, какъ въ первый разъ посѣпнулъ сію землю Авраамъ, приходитъ въ нее Исаакъ, обитаетъ нѣсколько лѣтъ: и все сіе при царѣ одного имени. Одинъ ли дѣйствительно царь, именемъ Авимелехъ, царствовалъ опъ 80 до 90 лѣтъ? Или *Авимелехъ* было общее имя царей Филистимскихъ, подобно какъ *Фараонъ* Египетскихъ? — Возможно и то и другое; а что изъ двухъ достовернѣе, для настоящей исторіи не важно.

Не ходи въ Египетъ. Изъ сихъ словъ оп-

кровенія видно, что Исаакъ имѣлъ намѣреніе итти въ Египеть; но Богъ, опъ споль опдаленнаго пушешествія удержавъ его, назначилъ мѣспомъ его пребыванія землю Герарскую.

Богъ, Который *не попускаетъ теловку быть искушаему болѣе, нежели онъ можетъ снести*, 1 Кор. X. 13., сохранилъ Исаака опъ Египта, который былъ опаснѣе Герара, какъ можно видѣшь изъ Испоріи Авраама.

Тебѣ и потомству твоему дамъ всѣ земли сіи. Исаакъ находился въ сіе время въ южномъ краю Палеспины, предопредѣленной попомству Иакова, имѣя съ другой спороны Идумею, наслѣдіе Исава.

За то, что Авраамъ, отецъ твой, и пр. Самъ Богъ утверждаетъ здѣсь пу истину, что благословеніе отца утверждаетъ домъ дѣтей. Сир. III. 9.

Когда благословеніе Божіе къ Исааку основывается единспвенно на послушаніи опца его: сіе нѣкопорымъ образомъ даетъ разумѣшь, что сынъ не достигъ еще въ сіе время непосредспвеннаго съ Богомъ соединенія. Впрочемъ Богъ указываетъ Исааку на опца конечно не въ обличеніе, какбы недоспойному сыну, но въ наученіе, какъ подражашелю вѣры оптеческой.

Повелѣнія Мои, уставы Мои и законы Мои. По исполкованію Раввиновъ: *повелѣнія*, изрекаемыя чрезъ разумъ; *уставы*, опредѣляемые единымъ изволеніемъ Божиимъ, по причинамъ для насъ недовѣдомымъ; *законы*, опредѣляющіе и обезпечивающіе образъ исполненія Божественныхъ уставовъ.

Это сестра моя. Разумѣется, что вмѣстѣ съ именемъ *супруги*, должно было Исаака также упоминать имя *сыновъ*.

Играющего. По свойственной древнимъ скромности, малѣйшая свобода въ обращеніи могла обнаружить супругу.

Прикоснется. Сямъ выражается оскорбленіе или обида. Ис. IX. 19. Руо. II. 9.

Агленя во сто кратъ. Сей переводъ слѣдуетъ текстамъ Седемидесяти полковниковъ, Сирскому, Симмаха и Феодотіона, копорые конечно читали въ Еврейскомъ текстѣ *שעריים* (*Сворилиѣ*) вмѣсто того, что нынѣ читается *שערים* (*Шеарилиѣ*). Понынѣшнему чтенію Еврейскія слова значатъ только: *сто лиръ*; а рода сѣмянъ не показываютъ.

И разбогатѣлъ, и пр. Изъ описанія возрастающаго богатства и могущества Исаака открывается, что предъ смертію Авраама оно было весьма уменьшено дарами данными другимъ его сынамъ. Сямъ изъясняется какъ опасеніе Исаака при вступленіи на

землю Герарскую, пакъ и по, чпо онъ не былъ въ ней сначала уважень, какъ союзникъ.

Филистимляне стали завидовать ему. Изъ самаго благословенія Божія рождаешся искушеніе: пакъ не надежны внѣшнія и земныя ушѣшенія!

Удались отъ насъ; ибо ты сдѣлался гораздо сильнѣе насъ. Сіе прошивно и союзу Авимелеха съ Авраамомъ, и всякой справедливости. Авимелехъ боишся силы пришельца, который припѣсненъ его подданными!

И вновь выкопалъ Исаакъ колодези водъ и пр. Прежніе колодези возобновляешъ Исаакъ и по удобности, и въ память опца своего, и по праву его союза.

Истокникъ воды живой. То естъ: ключъ.

Есекъ. Значишь: *Споръ.* Седьмдесять полковниковъ чипали: *Ешекъ*, и попому перевели: *Обида.*

Ситна. Значишь: *Вражда.*

Рехововъ. Значишь: *Пространное мѣсто.*

Я Богъ Авраама отца твоего. Сямъ напоминаюшся Исааку всѣ опасности, чрезъ которыя Богъ безвредно провель Авраама; и попомъ уже внушаешся ему пакое же благодушіе, какое внушено было Аврааму: *не бойся.* Быш. XV. 1.

Мы не коснулись до тебя. Но распри о кладезяхъ показываюшь, чпо рѣчь Авимелеха не совсѣмъ искренна.

Поучительно великодушіе Исаака, копорый по любви къ миру, не только забываетъ преперѣнные имъ оскорбленія, но и позволяеть самымъ оскорбителямъ хвалиться праводушіемъ.

Шива. Значить: Клятва. Ко впоричному наречію сего имени опъ Исаака нечаянно спеклись обшояшельства совершенно подобныя пѣмъ, по какимъ оно дано было мѣспу въ первый разъ Авраамомъ, Б. XXI. 31. Вопъ шо, что на языкѣ міра называется дѣломъ случая, а на языкѣ вѣры дѣломъ Промысла. Разность не мало-важная. Ибо, какъ дѣло случая, сіе происшествіе было бы любопытно или спранно: какъ дѣло Промысла, безъ сомнѣнія, оно было для Исаака упѣшительно и назидательно.

Игудиву, дотъ Безри Хеттея. Сему спекспу долженъ соотвѣпшвовашь слѣдующій: *Оголивалу, дотъ Аны, дотъ Цивона Евей, XXXVI. 2.* Сію разноименность лицъ, не рѣдко встрѣчающуюся въ священныхъ книгахъ, можно изъяснять: а) переименованіемъ по свойствамъ, или по приключеніямъ, чего примѣръ предспавляетъ имя *Эдола*; или б) переводомъ именъ съ одного языка или нарѣчія на другое. Такъ внукъ Іакова *Іовѣ*, Б. XLVI. 13. иначе называется *Іашувѣ*,

Числ. XXVI. 24. Въ обоихъ сихъ именахъ
заключаеця одно значеніе: *возвращенія*.

Васелауу, дотъ Элона Хеттея. Ниже въ
родословіи Исава: *Аду, дотъ Элона Хеттея*,
XXXVI. 2.

БЛАГОСЛОВЕНІЕ СЫНОВЪ ИСААКА И ПОСЛѢДСТВІЯ ОТЪ СЕГО.

Б. XXVI.—XXVIII. 9.

Благословеніе, данное Исаакомъ Сынамъ своимъ Іакову и Исаву, долженствовало имѣть мѣсто въ Исторіи Священной какъ 1) попому, что имъ продолжаеиъ оправдываиъся и объясняиъся изреченное о нихъ Богомъ предопредѣленіе, такъ 2) попому, что въ немъ содержиися новое предсказаніе о судьбѣ Еврейскаго народа. По сему оное и соспавляеиъ предметъ послѣдняго сказанія въ жизнеописаніи Исаака.

Въ семь сказаніи излагаюиъся по порядку: 1) случай или предшествуюиъщее обстоятельство даннаго благословенія — старость и слѣпоша Исаака, и пригошование къ благословенію — ловишва, XXVII. 1—4. 2) хищ-

роспѣ Ревекки, 5—23. 3) благословеніе Иакову, 25—29. 4) благословеніе Исаву, 30—40. 5) ближайшія послѣдствія даннаго благословенія: а) вражда Исава на Иакова, 41. б) удаленіе Иакова изъ дома опеческаго, 42—XXVIII. 5. в) новое супружество Исава, 6—9.

1) СЛУЧАЙ И ПРИГОТОВЛЕНІЕ КЪ БЛАГОСЛОВЕНІЮ.

XXVII. 1. *Когда Исаакъ состарѣлся, и притупилось зрѣніе очей его: тогда онъ призвалъ старшаго сына своего Исава, и сказалъ ему: сынъ мой! Сей отвѣтствовалъ: вотъ я. 2. Онъ продолжалъ: вотъ, я состарѣлся; не знаю дня смерти моей; 3. и такъ возьми теперь орудія твои, колтанъ твой и лукъ твой, поди въ поле, достань лнѣ дити, 4. и приготовь лнѣ кушанье, какъ я люблю, и принеси лнѣ ѣсть, дабы благословила тебя душа моя, прежде, нежели я умру.*

Когда Исаакъ состарѣлся. Исааку было въ сіе время около 137 лѣтъ опъ рожденія, ибо Иакову около 77 лѣтъ: чпо можно усмотрѣшь, когда изъ 130 лѣтъ жизни сего послѣдняго до переселенія во Египецъ

(Быш. XLVII. 9) изключить 39 лѣтъ жизни Иосифа до сего времени (см. Б. XLI. 46, 47. XLV. 6.) и 14 лѣтъ пребыванія въ Месопотаміи до рожденія Иосифа (см. Б. XXX. 25. XXXI. 41.). II такъ болѣе нежели за 40 лѣтъ до смерти (Б. XXXV. 28.) Исаакъ почувствовалъ свою старость, и началъ готовиться къ смерти. Можеть быть, его расположила къ сему наипаче слабость зрѣнія, и еще то, что старшій братъ его умеръ 137 лѣтъ. (Быш. XXV. 17.)

Принеси мнѣ вѣсть, дабы благословила тебя душа моя. Намѣреніе Исаака безъ сомнѣнія было не то, чтобы продать Исаву свое благословіе за кушанье, подобно какъ сіе сдѣлалъ прежде самъ Исаавъ: но побужденіемъ къ благословію его было право первородства, какъ можно примѣчать изъ словъ Іакова, пришедшаго къ опцу своему въ лицѣ Исава: *я Исаавъ первенецъ твой, 19. 32.* Ловишва и пища должны были бытъ не причиною благословія, но покомъ приготовительнымъ къ нему обрядомъ: что видно въ повтореніи словъ Исаака, гдѣ вмѣсто винословія означено покомъ соединеніе дѣйствій: *и я буду вѣсть, и благословлю тебя. 7.*

По чему же ловишва и пища должны были служить приготовленіемъ къ произнесенію благословія?—

а) Поэтому, опвѣществуяють нѣкоторыя, что Исаакъ хотѣлъ ободришь и возбудить духъ пищею и пишемъ. Съ симъ примѣчаніемъ согласуется извѣстное у Іудеевъ правило: что *духъ пророчества не свойственъ теловѣку петальному*. Хотя же духъ пророчества вообще пребуешь чистоты и умѣренности: но что принятіе пищи не воспащаетъ его, сіе видно изъ примѣра Веэильскаго пророка. 3 Цар. XIII. 20.

б) Поэтому, думаяють иные, что обыкновеніе прѣбовало предъ дѣйствіемъ благословенія нѣкотораго дѣйствія заслуги, Б. XXII. 16, 17.

в) Болѣе щастливая догадка естъ та, что Исаакъ, видѣвъ Исава за недостаткомъ ловипвы продавшаго свое первенство, посредствомъ ловипвы же хотѣлъ узнать, угодно ли Богу возвратить ему поперянное. И такъ прѣбваніе ловипвы опъ Исава было прѣбваніе знаменія опъ Бога: и Богъ опвѣществовалъ Исааку, только не шочно шѣмъ знаменіемъ, котораго сей желалъ; — опвѣществовалъ медленностию ловли Исава, и шайнымъ Ревекѣ внушеніемъ о Іаковѣ.

2) ХИТРОСТЬ РЕВЕККИ.

5. Ревекка слышала, какъ Исаакъ говорилъ сіе сыну своему Исаву. И такъ когда Исавъ пошелъ въ поле достать и принестъ дити; 6. Тогда Ревекка сказала сыну своему Иакову слѣдующее: вотъ, я слышала, какъ отецъ твой говорилъ брату своему Исаву: 7. принеси мнѣ дити, и приготовь мнѣ кушанье; я буду ѣсть, и благословлю тебя предъ лицами Иеговы, предъ смертію моею. 8. Теперь, сынъ мой, послушайся словъ моихъ въ томъ, что я прикажу тебѣ. 9. Поди въ стадо, возми мнѣ оттуда два козла молодыхъ, хоршихъ; и я приготовлю изъ нихъ отцу твоему кушанье, какъ онъ любитъ; 10. а ты понеси отцу твоему, чтобы онъ ѣлъ, дабы онъ благословилъ тебя предъ смертію своею. 11. Но Иаковъ сказалъ Ревеккѣ, матери своей: Исаавъ, братъ мой, весь въ волосахъ, а у меня тѣло гладкое; 12. можетъ стать, ощущаетъ меня отецъ мой; тогда я буду въ глазахъ его обманщикомъ, и навлеку на себя проклятіе вмѣсто благословенія. 13. На сіе мать отвѣтствовала ему: я беру на себя проклятіе твое, сынъ мой, только послушайся словъ моихъ, и поди, принеси мнѣ. 14. Тогда онъ пошелъ, и взялъ, и принесъ матери своей; и его мать сдѣ-

лала кушанье, какъ любилъ отецъ его. 15. И взяла Ревекка богатую одежду старшаго сына своего Исава, бывшую у ней въ долъ, и одѣла въ нее младшаго сына своего Иакова; 16. а руки его и гладкую шею его обложила кожею молодыхъ козловъ: 17. и дала приготовленное ею кушанье и хлѣбъ въ руки Иакову сыну своему. 18. Онъ вошелъ къ отцу своему, и сказалъ: батюшка! Опець же сказалъ: я; кто ты, сынъ мой? 19. Тогда Иаковъ сказалъ отцу своему: я Исавъ, первенецъ твой; я сдѣлалъ, какъ ты сказалъ мнѣ; встань, сядь, и ѣшь, то я изловилъ, дабы благословила меня душа твоя. 20. Исаакъ спросилъ сына своего: какъ это такъ скоро нашелъ ты, сынъ мой? Онъ отвѣталъ: потому, что Иегова Богъ твой послалъ мнѣ на встрѣчу. 21. Потомъ Исаакъ сказалъ Иакову: подойди, я оцупаю тебя, сынъ мой, ты ли сынъ мой Исавъ, или нѣтъ? 22. Иаковъ подошелъ къ Исааку, отцу своему; а сей оцупалъ его, и сказалъ: голосъ, голосъ Иакова; а руки, руки Исавовы. 23. И не узналъ его, потому, что руки его были, какъ руки Исава, брата его, въ волосахъ; и благословилъ его слѣдующимъ образомъ.

Предъ лицемъ Иеговы. То есть: въ присутствіи Его, Его именемъ, и опъ Него данною властію. Знаменательное сіе слово

выше опущено было по простоплѣ свойственной древнимъ писаніямъ.

Я беру на себя проклятіе твое. Въмѣсто сихъ словъ Онкелось влагаешъ въ уста Ревекки слѣдующія: *миѣ сказано еѣ откровеніи, то не придетѣ на тебя проклятіе, сынѣ мой*. Въ самомъ дѣлѣ, пріемля на себя вину и опасныя слѣдствія предлагаемаго Іакову дѣйствія, Ревекка чрезъ сіе даешъ разумѣнь, что оно и невинно и неопасно.

Основаніемъ паковой увѣренности ея должно полагать: а) Божіе о Іаковѣ предопредѣленіе, б) его личное достоинство и недостоинство брага его, и в) шайное при семъ самомъ случаѣ опъ Бога внушеніе.

Богатую одежду. Буквально съ Еврейскаго: *вожденную*. Иеронимъ, *Quaest Hebr.* у Раввиновъ занялъ мнѣніе, что то была одежда священнодѣйственная.

Я Исавѣ, первенцѣ твой, и пр. Въ сей рѣчи полковашели находятъ проякую ложь; и осуждаютъ Іакова. Самъ Іаковъ называетъ свой поступокъ *обманомѣ*, 12. равно какъ и Исаакъ, 55. Однако Исаакъ не осудилъ Іакова: ибо не опнялъ хипросію похищеннаго благословенія.

Нѣкошорые спараюшя дасть сему проишествію лучшей видѣ чрезъ ошкрытіе въ немъ прообразовательнаго знаменованія: но прообразованіе не перемѣняетъ исторіи;

и характеръ лицъ или дѣяній прообразовательный, который зависить отъ устройства Божія, не исключаетъ сужденія о характерѣ нравственномъ, который отъ свободы человѣческой. Фараонъ не потому достоинъ осужденія, что былъ образомъ отверженнаго князя шмы: Иаковъ не потому правъ, что былъ образомъ избранныхъ и предопредѣленныхъ Благодатию.

Еслили что можеть объяснить и оправдать его поступокъ: то развѣ а) примѣчаніе нерѣшимости въ Исаакѣ, который для благословенія Исава желалъ имѣть знаменіе отъ Бога, б) увѣренность въ опкровеніи воли Божіей чрезъ Ревекку, и наконецъ в) то, что Исавъ, правымъ или неправымъ образомъ, впрочемъ добровольно съ клятвою оприся отъ первородства, въ пользу Иакова.

Какъ это такъ скоро и пр. Исаакъ удивляется скорости ловли: а Иаковъ, примѣняясь къ намѣренію ловли, предспавляетъ скорость ея благопріятнымъ отъ Бога знаменіемъ.

3) БЛАГОСЛОВЕНІЕ ІАКОВУ.

24. Спросилъ вновѣ: ты ли сынъ мой Исаавъ? Онъ отвѣталъ: я. 25. Потомъ Исаакъ сказалъ: подай мнѣ, я буду ѣсть, это изловилъ ты, сынъ мой, дабы благословила тебя душа моя. Иаковъ подалъ ему, и онъ ѣлъ; принесъ ему и вина, и онъ пилъ. 26. Наконецъ Исаакъ, отецъ его, сказалъ ему: подойди, поцѣлуй меня, сынъ мой. 27. Онъ подошелъ, и поцѣловалъ его. И обонялъ Исаакъ запахъ отъ одежды его, и благословилъ его, говоря: вотъ, запахъ отъ сына моего, какъ запахъ отъ нивы (полной), которую благословилъ Иегова. 28. И такъ да дастъ тебѣ Богъ отъ росы небесной, и отъ тугности земной, и множество пшеницы и вина. 29. Да покорствуютъ тебѣ народы, и да поклонятся тебѣ племена; будь господинъ надъ братьями твоими, и да поклонятся тебѣ сыны матери твоей; проклинающіе тебя, прокляты; благословляющіе тебя, благословенны.

Поцѣлуй меня, сынъ мой. Богодухновенные мужи употребляютъ сіе дѣйствіе, не какъ преспый обрядъ ласки, но яко видимое дѣйствіе благодашнаго общенія душъ. См. 1 Цар. X. 1.

И благословилъ его. Благословеніе Иса-

ака разсмащриваць должно не какъ жёланіе полько, но какъ пророчеспво. Ибо онъ, по выраженію Апоспола, *благословилъ вѣрою о будущемъ*, Евр. XI. 20. Посему-то его благословеніе исполнилось, хопя онъ и не зналъ, надъ кѣмъ произносилъ его.

Вотъ, запахъ отъ сына моего, какъ запахъ отъ нивы (полной), которую благословилъ Иегова. Слово: *полной*, ушрачено въ шекстѣ Еврейскомъ; но чипаеется въ Самаришанскомъ, Греческомъ и Лапинскомъ Св. Иеронима. *Полною* дѣлаеется нива съянїемъ и возраспанїемъ поспояннаго; *благословляется* дождемъ, благораспворенїемъ воздуха и обилїемъ плодовъ.

Сравненїе *запаха отъ одежды съ запахомъ отъ нивы* опносптся къ особливому, извѣспному въ древноспи роду благовонїй, копорый уподобляеся благоуханїю земли освѣженной дождемъ *).

Образъ благословенїй не рѣдко былъ замспвуемъ опъ вещей видимыхъ, и, по видимому, случайныхъ, какъ на примѣрь, опъ имень благословляемыхъ. Такъ и Исаакъ

*) Cic. de orat. L. III. c. 25. Ungventis minus diu delectamur, summa et acerrima suavitate conditis, quam his moderatis, et magis laudatur, quod terram, quam quod crocum olere videatur.

начинаешъ благословеніе свое опъ благоуханія ризъ своего сына. Бышь можешъ, чшо сіе благоуханіе на сей разъ произвело въ немъ необыкновенно сильное и пріятное впечатлѣніе, которое послужило ему возбужденіемъ и вразумленіемъ.

Отъ росы небесной. Въ спранахъ жаркихъ, гдѣ дожди рѣдки, недоспапокъ сей восполняешся обильною росою вечернею и ушреннею *). Почему въ благословеніяхъ и проклятіяхъ, *росою* означается вліяніе воздушныхъ перемѣнъ на обиліе или скудость плодовъ земныхъ. Вшор. XXXIII. 13. 28. Аг. I. 10, 11.

И отъ тучности земной Какъ степень земнаго плодородія зависитъ частію опъ распворенія воздуха, частію же опъ свойства земли: шо Исаакъ съ дарами опъ *росы небесныхъ* соединяешъ дары опъ *туча земли*; шо естъ, желаешъ пошомкамъ своего сына обипанія на землѣ по свойству своему плодородной.

Да покорствуютъ тебѣ народы, и пр. Здѣсь разумѣшь можно народы разноплеменные, какъ Хананеевъ и Филиспимлянъ.

Будь господинъ надъ братьями твоими,

*) Plin Lib. XVIII. C. 41. In Bactris, Africa, Cyrene—siccitas coerces herbas, fruges nocturno tactas rore nutriens.

и пр. Здѣсь разумѣются народы единоплеменные, какъ попомки Исава.

Проклинающіе тебя, прокляты; благословляющіе тебя, благословенны. Сіе благословеніе, поелику въ проспомъ своемъ знаменованіи чрезмѣрно велико и несообразимо съ событіемъ, должно имѣть высшее и болѣе глубокое значеніе. Тѣ, которые благословяшъ Иакова вѣрою въ благословенное Сѣмя, благословяшся Благодашію: проклинающіе невѣріемъ проклянушся опроверженіемъ.

4) БЛАГОСЛОВЕНІЕ ИСАВУ.

30. Какъ скоро совершилъ Исаакъ благословеніе надъ Иаковоу; и какъ только вышелъ Иаковъ отъ лица Исаака отца своего: тотчасъ Исавъ, братъ его, пришелъ съ ловли своей. 31. Приготовилъ и онъ кушанье, и принесъ отцу своему, и сказалъ отцу своему: встань, батюшка; ѣшь, что изловилъ сынъ твой, дабы благословила меня душа твоя. 32. Но Исаакъ, отецъ его, сказалъ ему: кто ты? Онъ отвѣчалъ: я сынъ твой, первенецъ твой, Исавъ. 33. Тогда Исаакъ вострепеталъ трепетомъ великимъ до крайности, и сказалъ: ктожь это, который досталъ дити, и принесъ мнѣ,

и я ѣлъ все, прежде, нежели ты пришелъ, и я благословилъ его? Онъ и будетъ благословенъ! 34. Исавъ, выслушавъ слова отца своего, поднялъ громкій и весьма жалостный вопль, и сказалъ отцу своему: родитель мой! благослови и меня. 35. Но онъ сказалъ: братъ твой пришелъ съ хитростию, и взялъ благословеніе твое. 36. Тогда Исавъ сказалъ: не даромъ дали ему имя: Иаковъ; онъ запнулъ меня уже два раза; онъ взялъ первородство мое, и вотъ, теперь взялъ благословеніе мое. И сказалъ Исавъ отцу: не уже ли ты не оставилъ мнѣ благословенія? 37. Исаакъ сказалъ въ отвѣтъ Исаву: вотъ, я поставилъ его господиномъ надъ тобою, и всѣхъ братьевъ его отдалъ ему въ рабы; обѣщавъ ему и обиліе пшеницы и вина: то же я сдѣлаю тебѣ, сынъ мой? 38. Но Исавъ сказалъ отцу своему: не ужели, батюшка, одно это у тебя благословеніе? благослови и меня, батюшка! И поднялъ Исавъ вопль, и сталъ плакать. 39. Тогда отвѣтствовалъ ему Исаакъ, отецъ его, и сказалъ ему: вотъ, будетъ въ лѣстахъ обитанія твоего тугность земли, и роса небесная свыше; 40. но ты будешь жить метелью твоимъ, и будешь рабомъ брату твоему, будетъ однако время, то ты воспротивься, свергнешь его со выи твоей.

Тогда Исаакъ вострепеталъ, и пр. И смятеніе при открытіи нечаянности, и швердоспъ Исаака въ данномъ благословеніи, изъясняюща шѣмъ, что, произнося его, чувствовалъ онъ себя въ соспоянїи вдохновенїа. Почему первая мысль его была: какимъ образомъ къ дѣйспвію вдохновенїа могло при мѣшашься заблужденіе? и она возмушила его. За нею слѣдовала другая, что внушенное Богомъ слово не можетъ бышь погрѣшительнo; и онъ подтвердилъ произнесенное прежде благословеніе. Такая непоколебимоспъ среди шоликаго замѣшательспва еспъ вѣрнѣйшій признакъ души на все взирающей въ Богъ, и въ Богъ утвержденной.

Поднялъ ероикій и весьма жалостный вопль. Исаавъ вопіешъ и плачешъ о благословеніи, но уже поздно, и безъ вѣры, а съ завистію и опчаяніемъ: и пошому, какъ говорішъ Апосполъ, не обрѣтаетъ мѣста покаянїа, Евр. XII. 17. Ищите Ягову, пока можно обрѣтатъ Яго, и призывайте Яго, пока онъ близокъ! Иса. LV. 6.

Не уже ли ты не оставилъ мнѣ благословенїа? Сими словами признаешъ и Исаавъ, что благословеніе Исаака было не проспое благожеланіе, но управляемое Богомъ и облеченное силою и дѣйспвіемъ: почему онъ и не просішъ преложенїа онаго на себя,

но только вопрошаетъ отца своего, не ужели благодатная въ немъ сила оскудѣла?

Вотъ, я поставилъ его господинолѣ, и пр. Предсказаніе здѣсь предспавлено событіемъ въ знакъ достовѣрности. См. Іер. I. 10.

Что же я сдѣлаю тебѣ, сынъ мой? Благословеніе данное Іакову Ісаакъ почищаетъ препяпспвіемъ благословенію Ісава: а) по самому содержанію перваго благословенія, въ которомъ уже включалось униженіе Ісава; а) попому, что въ нечаянномъ благословеніи Іакова онъ видитъ руку Божию карающую Ісава; в) не попому ли еще, что сила благословенія, которая, какъ останокъ первоначальнаго благословенія Божія облекшаго человека власпію и могуществомъ надъ всею міромъ, обитала въ Папріархахъ, и посредспвомъ духовныхъ общеній проходила отъ предковъ къ попомкамъ, — что сія сила единожды бывъ возбуждена вѣрою и преліяна всею полношою своею, обыкновенно не возбуждалась болѣе въ преподавшемъ ее, въ прежнемъ образѣ и спепени?

Будетъ въ мѣстахъ обитанія твоего тугность земли, и роса небесная свѣше. Нѣкоторыя переводяптъ сіе мѣсто въ знаменованіи оприщательномъ: *мѣста обитанія твоего тужды будутъ тугности земли и росы небесныя свѣше.* Но и по пер-

вому переводу видно, чшо сіе благословеніе менѣ подобнаго благословенія Іаковлева.

Ты будешь жить метелѣ твоимѣ. Таковы почно были Іаумеи, по описанію Флавія *).

Свергнешь иго его съ выи твоей. Сіе случилось при Іорамѣ, 4 Цар. VIII. 20.

5) ПОСЛѢДСТВІЯ.

41. *И возненавидѣлѣ Исавѣ Іакова за благословеніе, которыми благословилѣ его отецѣ его; и сказалѣ Исавѣ въ сердцѣ своемѣ: скоро придутѣ дни плата по отцѣ моему; тогда я убью Іакова брата моего.*

42. *Когда Ревеккѣ пересказаны были слова Исавы, сшаршаго сына ея; то она послала, и призвала младшаго сына своего Іакова, и сказала ему: вотѣ, Исавѣ, братѣ твой грозитѣ убить тебѣя.* 43. *И такѣ, сынѣ мой, послушайся словѣ моихѣ, встанѣ, бѣги кѣ Лавану, брату моему, въ Харранѣ;* 44. *и поживи у него нѣсколько времени,*

*) De Bell. Jud. L. IV. c. 15. *Ἐφοβώθητε καὶ ἄτακτον ἔθνος, ἀείτε μετέωρον πρὸς τὰ κινήματα, καὶ μεταβολαῖς χαίρου. πρὸς ὀλίγην δὲ κολακείαν τῶν δεομένων, τὰ ὄπλα κινουῦν, καὶ καθάπερ εἰς Ἑορτήν εἰς τὰς παρατάξεις ἐπειγόμενον.*

пока утолится ярость брата твоего, 45. пока пройдетъ гнѣвъ брата твоего на тебя, и онъ позабудетъ, что ты сдѣлалъ ему. Тогда я пошлю, и возму тебя оттуда. Ибо для того ли въ одинъ день лишиться обоихъ васъ? 46. Потомъ Ревекка сказала Исааку: я жизни не рада отъ дочерей Хеттейскихъ; естли Иаковъ возметъ жену изъ дочерей Хеттейскихъ, каковы этѣ, изъ дочерей этой земли; то что ли въ жизни? XXVIII. 1. По сему Исаакъ призвалъ Иакова, благословилъ его, и заповѣдалъ ему, говоря; не бери себѣ жены изъ дочерей Хананейскихъ. 2. Встань, поди въ Падан-Аралъ, въ доли Вавуила, отца матери твоей, и возми себѣ жену оттуда, изъ дочерей Лавана, брата матери твоей; 3. Богъ же всемогущій да благословитъ тебя, и да возраститъ тебя, и да умножитъ тебя, и да произведетъ отъ тебя сонми народовъ; 4. и да дастъ тебѣ благословеніе Авраамова, тебѣ, и потомству твоему съ тобою, да наслѣдуешь ты землю странствованія твоего, которую Богъ далъ Аврааму. 5. Такимъ образомъ Исаакъ отпустилъ Иакова, и онъ пошелъ въ Падан-Аралъ, къ Лавану, сыну Вавуила Арамлянина, брата Ревекки, матери Иакова и Исава. 6. Исавъ увидѣлъ, что Исаакъ благословилъ Иакова, и послалъ

его въ Падан-Арамъ, взять себѣ жену оттуда, заповѣдавъ ему при благословеніи, и сказавъ: не бери жены изъ дочерей Хананейскихъ; 7. и то Іаковъ послушался отца своего и матери своей, и пошелъ въ Падан-Арамъ; 8. и такимъ образомъ увидѣлъ Исавъ, что дочери Хананейскія не угодны Исааку, отцу его: 9. тогда Исавъ пошелъ къ Измаилу, и взялъ себѣ въ жену Махалаву, дочь Измаила, сына Авраамова, сестру Неваіовову, сверхъ другихъ женъ своихъ.

Дни плача по отцѣ моемъ. То естъ: кончина. Щадя спароспъ отца, Исавъ опсрочиваетъ преднамѣреваемое брапоубійство. Ни слова о мапери: онъ небрежетъ о ней, какъ о виновницѣ своего униженія.

Тогда я пошлю, и возму тебя оттуда. Сіе не исполнилось. Конечно жизнь Ревекки прекратилась скорѣе, нежели вражда Исава.

Для сего мнѣ въ одинъ день лишиться обоихъ васъ? Ибо сынъ убіенный и сынъ убійца равно поперяны для сердца мапери.

Я жизни не рада отъ дочерей Хеттейскихъ. Ревекка ушаеваетъ отъ Исаака важнѣйшую причину, по которой нужно было удалить Іакова. Такъ любовь покрываетъ самые шаяжкіе грѣхи, и спарается опшрапипъ зло, не возмущая невинныхъ, и не раздражая виновныхъ,

Сонлиъ народовъ. Иначе можно перевести съ Еврейскаго: *Церковь народовъ.* Въ семь переводѣ сама собою видна знаменательность сей часпи благословенія.

Къ Измаилу. То естъ: къ дому, или племени Измаила: ибо Измаиль умеръ за 14 лѣшь предѣ симъ.

Иакова избралъ себѣ Богъ, Израиля въ достояніе себѣ, говоритъ Псаломникъ, СXXXIV. 4. Избраніе сіе опносітся во первыхъ къ лицу Иакова, попомъ къ его роду, и наконецъ паче всего къ его духу въры: *ибо не всѣ* произшедшіе *отъ Израиля суть Израиль.* Рим. IX. 6. Два послѣднія избранія, шо естъ, избраніе рода Израилева, и избраніе Израиля духовнаго, заключаюпся въ первомъ, шо естъ, личномъ избраніи Иакова: одно пророчесшвеннымъ, а другое прообразовапельнымъ образомъ.

Дѣйствительность сего прообразованія въ С. Писаніи опкрываепся изъ шого, что Апостоль Павелъ, разсуждая объ оптверженіи плотскаго и о избраніи духовнаго Израиля, приводитъ къ объясненію примѣръ Иакова и Исава, Рим. IX. и пакже изъ шого, что шопъ же Апостоль, предостерегая увѣровавшихъ Евреевъ опъ дѣль плоти, угрожаепъ имъ оптверженіемъ Исава, Евр. XII. 16, 17.

И шакъ Иаковъ еспь образъ, вопервыхъ, духовнаго Израиля, или Церкви Христiанской вообще, и слѣдственнo Исавъ, по пропивоположности, образъ плотскаго Израиля.

Исавъ и Иаковъ супь близнецы, изъ коихъ меньшій перевозмогаетъ большаго: шакъ духовный Израиль порожденъ вмѣспѣ съ плотскимъ, но, возрастая впайнѣ, наконецъ опкрытъ и превознесенъ надъ нимъ.

Исаакъ назначаетъ свое благословенiе сперва Исаву, но потомъ даетъ оное Иакову: шакъ плотскому Израилю даны обѣщанiя опъ Отца Небеснаго, но на духовномъ онѣ исполняются.

Между шѣмъ какъ Исавъ ищетъ ловипвы, дабы заслужипь опчее благословенiе, Иаковъ, по наспавленiю маптери, коей Богъ опкрылъ судьбы свои, облеченный въ одежду первороднаго, предвосхищаетъ оное. Между шѣмъ какъ плотскiй Израиль мнитъ внѣшними дѣлами закона прiобрѣспь земное благословенiе Божiе, Израиль духовный предводимый Благодатiю, облеченный въ одежду заслугъ и правды Перворожденнаго всея швари, *благословляется благословенiемъ духовнымъ, превъше небесъ, во Христѣ, Еф. I. 3.*

Мечъ брани и продолжипельное рабство достается въ наслѣдiе опверженному Иса-

ву. И плотскому Израилю, со времени его опроверженія, оставался шокмо мечь крамолы, внутреннее рабство и внѣшнее униженіе.

Опроверженный Исавъ ищетъ смерти Якова: но сей удаляется и спасается. Отверженный великій Израиль восплаещъ на испребленіе новаго; но Богъ сокрываетъ сего въ тайнѣ Своего селенія, и потомъ возноситъ въ силѣ и славѣ.

Во впорыхъ, какъ Апостоль прилагаетъ образъ Исавъ въ частности къ каждому чело-вѣку служащему плоти: такъ равно Яковъ есть образъ каждого духовнаго и внутренняго чело-вѣка.

Удовольствіе плоти есть *пища*, за ко-пору мы отдаемъ наше первенство и благо-словеніе Отца Небеснаго.

Плотскіе хотятъ быть ловцами своего блаженства, и, ристая *внѣ*, перяютъ оное *внутри*. Духовные предають себя водительству Благодати: и, не выходя изъ дома, таинственнымъ и непостижимымъ, но краткимъ и вѣрнымъ путемъ достигаютъ непреложнаго и вѣчнаго благословенія Отца.

Часто духовные не познаются по *ру-камъ* или *дѣламъ* и внѣшнему образу жизни, которыя могутъ имѣть наружность *рукъ Исавовыхъ*. Но *голосъ Яковлевъ*, —

единый всеобщій духъ и языкъ обоженныхъ душъ, никогда не измѣняется. Можетъ быть, Богъ не рѣдко видитъ и благословляетъ Иакова, подъ наружностію Исава.

Вражда и мщеніе — пища плотскихъ, молчаніе и бѣгство — оружіе духовныхъ.

ПУТЕШЕСТВІЕ ІАКОВА ВЪ МЕСОПОТАМІЮ.

Б. XXVIII. 10.—XXXIII.

Повѣствованіе о путешествіи Іакова въ Месопотамію включаетъ въ себѣ слѣдующіе частные предметы:

1) напущивающее откровеніе, XXVIII. 10—19.

2) обѣщаніе Іакова, 20—22.

3) нечаянное, но предуговоренное Промысломъ вступленіе въ домъ Лавана, XXIX. 1—14.

4) два супружества Іакова, 15—50

5) плоды сихъ супружествъ, 31—XXX. 24.

6) основаніе Іаковомъ собственнаго домоводства при содѣйствіи Промысла, 25—47.

7) отшествіе Іакова изъ Месопотаміи, XXXI. 1—21.

8) преслѣдованіе Лавана, распря за идо-
лы и завѣшь мира, 22—55.

9) откровеніе ободряющее, XXXII. 1, 2.

10) опасеніе Іакова со спороны Исавъ,
5—23.

11) откровеніе—борьба съ Богомъ, 24—32.

12) свиданіе съ Исавомъ, XXXIII. 1—16.

13) вспугленіе Іакова въ землю Ханаан-
скую, 17—20.

По отношенію сего повѣствованія къ
предыдущимъ и послѣдующимъ, въ немъ
открывается то, какимъ образомъ Богъ
сквозь преняшспвія и опасности благопо-
спѣшно вель Іакова къ событію даннаго
ему опъ Исаака благословенія, и открове-
нія небеснаго, XXVIII. 15. и какимъ обра-
зомъ положено начало двенадцати племень
народа Израильскаго. Въ Лаванѣ видно чув-
спвенное событіе сего благословенія дан-
наго Іакову: *благословляюціе тебя бла-
словенны.*

1) НАПУТСТВУЮЩЕЕ ОТКРОВЕНІЕ.

XXVIII. 10. *Іаковъ же вышедши изъ Бе-
эр-шавы, ттобб итти въ Харранъ, 11. при-
шелъ на одно мѣсто, и оспался тамъ но-
чевать, потому что зашло солнце. Онъ
взялъ одинъ изъ бывшихъ на томъ мѣстѣ*

каменей, и положилъ себѣ въ головы, и легъ на толиѣ мѣстѣ. 12. И видитъ во снѣ: вотъ, лѣсница стоитъ на землѣ, а верхъ ея касается небесъ; и се, Ангелы Божіи восходятъ и низходятъ по ней. 13. И се, Иегова стоитъ на ней, и говоритъ; Я Иегова Богъ Авраама, отца твоего, и Богъ Исаака. (Не бойся). Землю, на которой ты лежишь, Я далъ тебѣ и потомству твоему. 14. И будетъ потомство твое, какъ прахъ земный; и распространится къ западу, и къ востоку, и къ сѣверу, и къ полудню; и благословятся въ тебѣ и въ сѣмени твоёмъ всѣ племена земныя. 15. И се, Я съ тобою; и сохранию тебя вездѣ, куда ты ни пойдешь; и возвращу тебя въ сію землю; ибо Я не оставлю тебя, пока не исполню того, что Я сказалъ тебѣ. 16. Тутъ Иаковъ пробудился отъ сна своего, и сказалъ: точно Иегова на мѣстѣ селъ! А я не зналъ! 17. И убоялся, и сказалъ: Какъ страшно сіе мѣсто! Это не иное что, какъ домъ Божій; это врата небесныя. 18. Вставъ по утру, Иаковъ взялъ камень, который былъ у него въ головахъ, и поставилъ его памятникомъ; и возлилъ елей на верхъ его. 19. И нарекъ имя мѣсту тому: Вевиль; а прежде имя близъ лежащаго города было: Луза.

Пришелъ на одно мѣсто, и пр. Мѣсто сіе было близь города *Лузы*, называвшагося попомъ опъ сего самаго мѣста *Вевилемъ*, 19. лежавшаго въ такомъ распояніи опъ Беэр-шавы, какое человекъ не обремененный много, можетъ перейти въ одинъ день. И такъ *Іаковъ*, совершивъ первое дневное путешествіе, проводилъ ночь на шомъ мѣстѣ, гдѣ она его заспала: и здѣсь-по Богъ его напушсвуепъ ошкровеніемъ.

Удивителенъ подвигъ *Іакова*, который, имѣя опца богатаго, въ дальный и опасный путь вступаепъ одинъ, Б. XXVIII. 10. неся на себѣ дорожный запасъ, XXVIII. 18. и проводилъ ночь въ пустомъ мѣстѣ. Дабы упашпсья опъ *Исава*, онъ выходилъ изъ опеческаго дома безъ сопутниковъ; будучи же безъ сопутниковъ, не смѣепъ поручилъ себя спраннопримству *Хананеевъ*: но совершенно ввѣряепъ себя единому Богу.

Вотъ, лѣсница, и проч. Въ семъ Божественномъ явленіи должно прежде познать а) *Явившагося*, дабы попомъ уразумѣпъ б) образъ явленія.

а) Нѣкоторыя толкователи (Grot. Calm. Jo. Cler.) думаютъ, что одинъ изъ Ангеловъ высшаго чина предспавлялъ здѣсь лице *Іеговы* между прочими Ангелами: но священное повѣспвованіе ни мало не благопріят-

спвуеть сей догадкъ; ибо въ немъ Иегова совершенно опдѣляется опъ Ангеловъ.

Иисусъ Хриспосъ, бесѣдуя съ *истиннымъ Израильяниномъ* Наананомъ, и общая ему непрерывное Божеспвенное видѣніе подобное Иаковлеву снсвидѣнію, ощушипельно посспавляетъ Себя самаго началомъ и шого и другаго: *отнынѣ будете видѣть небо отвертымъ, и Ангеловъ Божіихъ восходящихъ и нисходящихъ къ (ѣлі *) Сыну теловѣтскому, Иоа. I. 51.*

а) Но еспли явившійся Иакову былъ Сынъ Божій, Который еспъ вкупѣ и *Сынъ теловѣтскій*: шо весь образъ явленія долженъ предспавлять какое-либо Ему принадлежащее свойство или дѣйствіе. И шакъ *лѣтвица, стоящая на землѣ, и касающаяся небесъ*, можетъ означать Его воплощеніе или Божеспвенное человѣчество, посредшвомъ котораго земля соединяется съ небомъ, шварь съ Творцемъ, человѣкъ съ Богомъ; и которое послѣ оппаденія Адамова опъ первобышнаго соединенія съ Богомъ еспъ единый, возвращенный, *новый и живый путь къ престолу Благодати*, Евр. X. 20. IV. 16. Возхожденіе и низхожденіе

*) Что предлогъ *ѣлі* имѣетъ сіе, приличнѣйшее въ семь мѣстѣ, значеніе, на сіе еспъ примѣры. Мар. V. 21. Лук. XXIII. 1. Ио. XIX. 33.

Ангеловъ по лѣспвицѣ образуешь: аа) или собственно, дѣйствіе Ангеловъ *посылаемыхъ въ служеніе для тѣхъ, которые должны наследовать спасеніе*, Евр. I. 14. восходящихъ къ Іеговѣ для пріятія отъ Него повелѣній, и нисходящихъ на землю для исполненія ихъ; бб) или, по всеобщему понятію лѣспвицы — всеобщую постепенность пварей, копорыя въ Сынѣ Божіемъ, яко своемъ началѣ, *отъ Котораго все*, Евр. II. 10. обрѣшая и свой конецъ, *для Котораго все*, нисходятъ въ любви его, дабы проспирашь ея благопворныя вліянія отъ высшихъ на низшія степеня, и возходящъ въ своемъ совершенствованіи; вв) или наконецъ, по отношенію къ шайнѣ Воплощенія — служеніе сей шайнѣ всѣхъ Богоносныхъ Пап-ріарховъ, изъ копорыхъ нѣкопорыя, какъ на примѣръ Сивъ, Ной, Авраамъ, Исаакъ во время опкрышя сей шайны Іакову, уже возвратились или возвращались съ земнаго поприща къ Богу, а нѣкопорыя какъ Іуда, Давидъ, Соломонъ какъбы еще нисходили отъ Бога, и гоповились явиться на землѣ, предшествуя *Сыну теловѣскому*, Копорый, по предопредѣленію, съ небесной высоты своей шакже долженствоваль по степенямъ ихъ рожденій снппи къ собственному земному рожденію.

Такимъ образомъ видѣніе лѣспвицы, преж-

де словъ опкровенія, внушало уже Иакову, что онъ, будучи въ опасномъ оплученіи отъ общества человѣческаго, вступается между пѣмъ въ спасительное общеніе съ вышними силами; и обрѣщается подъ непосредственнымъ охраненіемъ Иеговы Бого-человѣка, Кого пайнѣ, сохраненіемъ и продолженіемъ обѣщаній, послужить долженъ. Тоже излагается попомъ и словами опкровенія.

И се, Иегова стоитъ на ней. Съ Еврейскаго можно иначе перевести: *и се, Иегова стоитъ надъ нимъ*, по еспь, надъ Иаковомъ, лежащимъ на землѣ, или: *противъ него*. См. поже выраженіе Б. XVIII. 2.

И говоритъ, и проч. Содержаніе словъ опкровенія еспь обнаженіе Иакова попеченіемъ, безопасностію и помощію, 15. на основаніи обѣщаній данныхъ Аврааму и Исааку, 13. и непреложнаго предопредѣленія о благословеніи самаго Иакова съ его попомшвомъ, 13, 14. Нельзя не признашь, что въ обнаженіи семь имѣлъ нужду Иаковъ, въ семьдесятъ семь лѣтъ отъ рожденія безчадный, безбрачный и изгнанникъ.

Точно Иегова на мѣстѣ селъ! А я не зналъ. Сюда относится замѣчаніе Кирилла Александрійскаго *), что Папріархи не имѣ-

*) L. VI. Ἐπισιδανγάροι τῶν εἰδῶλον προσκυνηται
την πολυθεον νοσῶντες πλάνησιν, ἐκάστω τῶν

ли чистаго понятія о вездѣприсутствіи Божіемъ. Но восклицаніе Іакова относитъ можно, вмѣсто невѣденія, къ его смиренію. Не смѣя относитъ опкровенія къ достоинству своего лица, онъ относитъ оное къ преимуществу мѣста, избраннаго Богомъ *); и съ уничиженіемъ исповѣдуетъ свою прощупу и невниманіе въ помъ, чпо прежде не помыслилъ о шолікой близости Божества.

И убоаяся. Новый знакъ смиренія, которое и пріемлетъ дары отъ Бога, и даже *радуется ему съ трепетомъ.*

Это не иное что, какъ долъ Божій; это врата небесныя. Наименованія сіи какъ произошли, такъ и объясняются изъ сравненія владычества Божія съ царствомъ или гра-

δαμόνων ἰδικήν ὡς περτινα νέμοντες χῶραν, καὶ μονοουχὶ τυράννους ἰσάντες τοὺς κατὰ πόλιν προσκυνομένους, ἔχ' ἰ πάντας δύνασθαι πανταχῆ καὶ τιμᾶσθαι δεῖν ὑπελάμβανον. τοιγάρτοι καὶ οἱ μακάριοι Πατριάρχαι, ἄρτι τῶν τῆς εἰδωλολατρείας ἡδῶν καὶ πολυθεοῦ πλάνης ἀπηλλαγμένοι, καὶ θεόν τὸν φύσει καὶ ἀληθεῶς ἀναπεπεισμένοι προσκυνεῖν, οὐκ ἐν πάσῃ γῆ καὶ ἐν παντὶ τόπῳ, παρεῖναι τε σφίσι, καὶ ἐπαμύνεω ὄοντο, μικρὰ κομιδῆ φρονῶντες ἔτι.

*) Иногда самъ Богъ возвѣщаль такую свя-
тоспъ мѣспъ. Исх. III. 5. Ис. V. 15.

домъ. По обычаю древнихъ два мѣспа въ городѣ могли называться собственно царственными: *домб*, гдѣ Царь обихаептъ, и градскія *врата*, гдѣ онъ своему народу являешся съ сильными своими, для производсва дѣль правленія. Примѣняясь къ сему образу, *Іаковъ* называептъ мѣспо опкровенія *домомб Божимб*, по испинному и близкому присупствію явившагося Господа, и *вратами небесб*, по явленному соединенію вышнихъ и нижнихъ силъ и царственному дѣйствію Провидѣнія.

И возимб елей на верхб его. Обрядъ сей нѣкоторыя изъясняютъ изъ подражанія обычаю языческому посвящашъ Божеспвамъ и чпипшъ сполпы *): но не лъзя доказапъ древность обычая сего у язычниковъ пакою, чшобы онъ могъ подашъ образецъ *Іакову*.

Проспѣе изъясняепся поспупокъ *Іакова*

*) Санхоніатонъ у Евсевія кн. I. гл. 10. говоритъ о Узоѣ, древнемъ Тирской страны жителѣ: *ἀνισρώσαι δὲ τὴν στήλας πύρι τε καὶ πνεύματι, καὶ προσκυνῆσαι. ἄματε σπένδειν αὐταῖς ἐξ ὧν ἡγρεύς, θηρίων*. Отсельъ обычай: *τὰς στήλας προσκυνεῖν, καὶ ταύταις ἕωστὰς ἄγειν κατ' ἔτος*. Арновій кн. I. Si quando conspexeram libricatum lapidem et ex olivi ungvine sordidatum, tanquam inesset vis praesens, adularbar, adfabar.

изъ недостатка по потребности для обыкновенной жершвы. вмѣсто олшаря воздвигаетъ онъ камень; а вмѣсто жершвенной крови изливаетъ на него елей, который имѣлъ съ собою въ пуши для пищи. Впрочемъ сей новый обрядъ могъ имѣть особенное знаменованіе по, что истинное Богослуженіе совершается и освящается помазаніемъ Духа Божія.

Въ законѣ Моисеевомъ посвященіе сполповъ запрещено, Втор. XVI. 22. Конечно потому, что имъ начали уже воздавать Божескую честь.

И нарекъ имя мѣсту тому Веиль. То есть домъ Божій.

Именемъ: Βαυτὸλια, которое очевидно есть по же, что Веиль, называли язычники помазаніемъ посвященные Божеспвамъ камни *). Посему догадываться можно, что не Іаковъ слѣдовалъ ихъ обычаю, но ихъ обычай произшелъ отъ Іакова.

А прежде имя города было: Луза. Іаковъ находился не въ самомъ городѣ: но положеніе Веиля означено именемъ ближняго города потому, что иначе не могло бытъ означено. См. Ис. XVI. 2.

(* Санхоніапонъ у Евсевія: ἐπενόησε θεὸς οὐρανοῦ Βαυτὸλια, λίθους ἐμφύχους μηχαρησάμενος.

2) О Б Ъ Т Ъ.

20. *И положилъ Иаковъ обѣтъ, говоря: естъли Богъ будетъ со мною, и сохранитъ меня въ пути семъ, въ который я иду, и дастъ мнѣ хлѣбъ, ѣсть, и одежду, одѣться; 21. и я благополучно возвращусь въ долину отца моего, и будетъ Иегова моимъ Богомъ; 22. то этотъ камень, который я поставилъ памятникомъ, да будетъ доломъ Божиимъ; и изъ всего, что ты, Боже, даруешь мнѣ, я дамъ тебѣ десятую часть.*

Обѣтъ Иакова не есть договоръ съ Богомъ о Его благодѣяніяхъ, или корыстное прошеніе безъ преданности волю Его: но благодарное соотвѣтствіе обѣщанію Божию, почему обѣтное прошеніе и изображено почти все словами опкровенія. „Естъли Богъ, говоритъ праведникъ, по Своей благости даруетъ мнѣ свои обѣщанія; то да приметъ и обѣтъ моей благодарности и любви: естъ ли Онъ даетъ мнѣ еще грядущія блага въ испытаніе вѣры; принесу Ему въ жертву будущія мои спяжанія во свидѣтельство вѣры.“ По сему вопросу, что было бы, естъли бы обѣтное прошеніе не исполнилось, совсѣмъ не долженъ здѣсь имѣть мѣста.

И дастъ мнѣ хлѣбъ, ѣсть, и одежду, одѣться. Такъ ограниченны и всегда одина-

ковы желанія праведныхъ. И прежде прише-
спвія Господа они молились молишвою Гос-
поднею: *хлѣбъ нашъ насущный дай намъ
на сей день.*

И будетъ Іегова моилъ Богоилъ. Слова
сіи одни опносяшъ къ условію или проше-
нію, а другіе къ заключенію обѣща. Первое,
кажешся, правильнѣе, ибо сообразнѣе съ
обѣщованіемъ. См. Б. XVII. 7. 19. XXVIII. 13.

*Камень сей, который я поставилъ па-
мятникомъ, да будетъ доломъ Божиимъ.*
То есть: я сохраню всегда къ сему мѣсту
по благоговѣнію, какимъ проникнуть нынѣ.
См. XXXV. 7.

Дамъ тебѣ десятую часть. Вѣрояшно,
посредствомъ жершвоприношеній.

3) ВСТУПЛЕНІЕ ІАКОВА ВЪ ДОМЪ ЛА- ВАНА.

XXIX. 1. *Потомъ Іаковъ продолжалъ
путь свой, и пришелъ въ землю сыновъ
востока.* 2. *Нечаянно увидѣлъ онъ на полѣ
колодезь, и три стада мѣлкаго скота ле-
жавшія около его, потому что изъ того
колодезя поили стада. Надъ устьемъ ко-
лодезя былъ большой камень.* 3. *По собра-
ніи туда всѣхъ стадъ, снимали камень съ*

устья колодезя, и поили скотъ; потомъ опять клали камень на свое мѣсто, на устье колодезя. 4. Иаковъ сказалъ паспухамъ: братія мои! откуда вы? Они отвѣтали; мы изъ Харрана. 5. Тогда онъ спросилъ ихъ: знаете ли Лавана, сына Нахорова? Они отвѣтали: знаемъ. 6. Онъ еще спросилъ: здравствуетъ ли онъ? Они отвѣтали: здравствуетъ; и вотъ, Рахиль, доъ его, идетъ со стадомъ. 7. Онъ сказалъ: вотъ, дня еще много; не время собирать стада; напоите скотъ, и подите, пасите. 8. Они отвѣтали: не можемъ, пока не соберутся всѣ стада, и не снимутъ камня съ устья колодезя; тогда будемъ мы пить скотъ. 9. Еще какъ онъ разговаривалъ съ ними, пришла Рахиль, со стадомъ отца своего, которое она пасла. 10. Какъ скоро Иаковъ увидѣлъ Рахиль, доъ Лавана, брата матери своей, и стадо Лавана, брата матери своей: тотчасъ подошелъ Иаковъ, снялъ камень съ устья колодезя, и далъ пить скоту Лавана, брата матери своей. 11. Потомъ Иаковъ поцѣловалъ Рахиль, и поднявъ вопль, заплакалъ. 12. И сказалъ Иаковъ Рахили, то онъ родственникъ отцу ея, и то онъ сынъ Ревеккинъ. А она побѣжала, и сказала отцу своему. 13. Лаванъ, услышавъ о Иаковѣ, сынѣ сестры своей, побѣжалъ ему на встрѣчу, об-

нялъ его, и поцѣловалъ его, и ввелъ его въ домъ свой; и онъ рассказалъ Лавану все сіе. 14. Лаванъ же сказалъ: подлинно ты кость моя и плоть моя. И жилъ у него Іаковъ мѣсяцѣ дней.

На землю сыновъ востока. Имя сіе приличествуетъ жителямъ Месопотаміи, по ея положенію въ отношеніи къ Палестинѣ: хотя впрочемъ собственнѣе дается оно жителямъ Аравіи.

Надъ устьемъ колодезя былъ большой камень. Сіе дѣлалось по причинѣ скудости воды, для ея сбереженія отъ дѣйствія солнца и отъ произвольнаго небрежнаго употребленія жителей.

Братія. Обыкновенное въ древности привѣщивенное наименованіе, даже для незнакомыхъ. См. Б. XIX. 7, Но когда въ духъ народа, или народовъ, всеобщее чувствованіе брашлюбія и челоуѣколюбія превозмогается самолюбіемъ и чесплюбіемъ: тогда каждаго начинаютъ величать *Господиномъ* и *Государемъ*.

Не можель. Кажется, сіе значить: *не имѣлъ права*.

Она пасла. Можетъ быть, по бѣдности Лавана. XXX. 30.

Подошелъ Іаковъ, снялъ камень и пр. Какъ пришельцу, ему простишительно было

нарушеніе обычая , или лучше , взаимнаго условія пуземцевъ.

Заплакалъ. Слезы нечаянной радости и любви родственной. В. XLIII. Зо. XLV. 2. 14, 15.

Расказалъ Лавану все сіе. То естъ: свой родъ, свои приключенія, и нечаянное, по успроенію Промысла, обрѣшеніе дома Лаванова.

Подлинно ты кость моя и плоть моя. То естъ: подлинно пы мой родственникъ; почему я и приму шебя, и полекусь о шебѣ.

4) ДВА СУПРУЖЕСТВА ІАКОВА.

15. *Потолъ Лаванъ сказалъ Іакову: не ужели ты даролъ будешъ работать на меня потому, что ты родственникъ? скажи мнѣ, что я долженъ заплатить тебѣ?*
 16. *У Лавана же было двѣ дотери, имя старшей; Лія; имя младшей: Рахиль.* 17. *У Лии были слабы глаза; а Рахиль была прекрасна лицемъ, и прекрасна взоромъ.*
 18. *Іаковъ полюбилъ Рахиль; и потому сказалъ: я буду тебѣ служить семь лѣтъ за Рахиль, младшую догъ твою.* 19. *На сіе Лаванъ сказалъ: для меня лучше отдать ее за тебѣ, нежели отдать ее за-*

инаго мужа; останься у меня. 20. Такиль образиль Иаковъ служиль за Рахиль семь лѣтъ; и они показались ему за столько же дней, потому что онъ любиль ее. 21. И сказалъ Иаковъ Лавану: дай жену мою; потому что мнѣ уже исполнилось время, что бы мнѣ войти къ ней. 22. Тогда Лаванъ созвалъ всѣхъ людей того мѣста, и сдѣлалъ пиръ. 23. Ветеромъ же взялъ дочь свою Лию, и ввелъ ее къ нему, и онъ вошелъ къ ней. 24. И далъ Лаванъ служанку свою Зелфу дочери своей Лии, что бы она была у ней служанкою. 25. Настало утро, и оказалось, что это Лия. Тогда Иаковъ сказалъ Лавану: что это ты сдѣлалъ надо мною? не за Рахиль ли я служиль тебѣ? За тебѣ ты обманулъ меня? 26. Но Лаванъ сказалъ: въ нашемъ мѣстѣ такъ не дѣлаютъ, что бы младшую выдать прежде старшей; 27. оконти недѣлю этой; потомъ дадимъ тебѣ и ту, за работу, которую ты будешь работать у меня еще семь лѣтъ дружескъ. 28. Иаковъ такъ и сдѣлалъ; и оконтилъ недѣлю этой. Потомъ Лаванъ далъ ему Рахиль, дочь свою, ему въ жену. 29. И далъ Лаванъ Рахили, дочери своей, служанку свою Валлу, что бы она была у ней служанкою. 30. Иаковъ вошелъ и къ Рахили, и возмо-

билъ Рахиль больше, нежели Лию; и служилъ у него еще семь лѣтъ другихъ.

Не ужели ты даромъ будешь работать на меня? Договоръ сей конечно былъ слѣдствіемъ того, что Іаковъ въ первый мѣсяцъ своего пребыванія у Лавана оказался уже трудолюбивымъ и полезнымъ для его дома.

Я буду тебѣ служить семь лѣтъ за Рахиль, младшую догу твою. У древнихъ брачные дары требовались не отъ невѣсты, но отъ жениха. Б. XXIV. 53. XXXIV. 12. 1 Цар. XVIII. 23. 25, 27. Посему Іаковъ, не имѣя никакой собственности, предлагаешь Лавану трудъ свой вмѣсто вѣна. Правда, онъ могъ бы по потребное получить изъ дома родительскаго; ибо, не касаясь даже перво-родства, имѣлъ право на третью часть наслѣдія: но онъ лишалъ самъ себя всего, дабы не питать вражды брата.

Мнѣ уже исполнилось время. Время найма, или время возраста, уже довольно зрѣлаго? По послѣднему изложенію можно полагать, что бракъ совершился прежде совершенія седми лѣтъ работы.

Всѣхъ людей того мѣста. Кажется, должно разумѣть: одного племени съ Лаваномъ.

Настало утро, и оказалось, что это Лія. Такъ, по шайнымъ судамъ Божиимъ, за хитросль въздается хитрослію. Іаковъ со-

гласился пославить себя на мѣсто старшаго брата, дабы предвосхищать благословеніе отца своего: Лаванъ пославляетъ старшую дочь свою на мѣсто младшей, и превращаетъ споль желаемое Іаковомъ супружество.

Въ нашель мѣстѣ такъ не дѣлаютъ, и пр. Если бы Лаванъ хотѣлъ испинно соблюсти порядокъ и принятый обычай: то бы долженъ былъ опкрыть свое намѣреніе Іакову еще прежде условія о семи лѣпахъ работы. Упопребленная же имъ хитрость показываетъ, что онъ желалъ несполько воздать справедливостъ старшей дочери своей, сколько пріобрѣсти въ зяпѣ своемъ дешеваго работника на другія семь лѣпъ.

Оконти недѣлю этой. Хотя соспавъ словъ сего мѣста въ Еврейскомъ текспѣ обоудень: впрочемъ не сомнипельно, что *седмица этой*, не есть *седмица Рахили*, то есть, вшорыя семь лѣпъ работы; но *седмица Лии*, то есть, семь дней, копорые, по древнему обычаю, соспавляли праздникъ брака. См. Суд. XIV. 12. Сіе изьясненіе оправдывають слѣдующія слова: *Іаковъ такъ и сдѣлалъ*, и пр. 28. ибо вшорыя семь лѣпъ работы не предшествовали, но послѣдовали вшорому бракосочетанію, 30.

Въ Лаванѣ видѣнь опышъ шого примѣ-

чанія, что *желающіе обогатиться впадаютъ въ искушеніе и въ сѣть*, 1 Тим. VI. 9. Для корысти онъ прибѣгаетъ къ обману; вводитъ своего зяпца во многоженство и кровосмѣшеніе; и дѣлаетъ своихъ дочерей, одну при другой наложницею.

Иаковъ такъ и сдѣлалъ. То, что Лаванъ предлагаетъ, Иаковъ исполняетъ: однако послѣдній извинительнѣе перваго. Ибо во первыхъ бракъ съ Ліею былъ незаконный, яко заключенный безъ воли супруга, и могъ почитаться недѣйствительнымъ: напропивъ того законно пребывалъ Иаковъ супружества съ Рахилью, о кошоромъ давно условился: что же бракъ съ Ліею не былъ распорженъ, сего не лзя относить къ его невоздержанію, но къ терпѣнію и великодушію. Въ спорыхъ Иаковъ былъ въ необходимости повинаться Лавану, у котораго имѣлъ единственное прибѣжище. Впрочемъ не лзя не примѣнить, что замѣшательство Иакова умножала и собственная спрасъ-любовь къ Рахили, 30.

5) ПЛОДЫ ДВУХЪ СУПРУЖЕСТВЪ ІАКОВА.

XXIX. 31. *Узрѣлъ Иегова, что Лія не навидима; и отверзъ чутробу ея, а Рахиль*

была неплодна. 32. Лія зачала, и родила сына, и нарекла ему имя: Рувимъ; потомъ то, говорила она, Иегова призрѣлъ на меня бѣдную; теперь будетъ любить меня мужъ мой. 33. И зачала опять, и родила сына, и сказала: Иегова услышалъ, то я ненавижима, и даровалъ мнѣ и сего. По сему нарекла ему имя: Симеонъ. 34. И зачала еще, и родила сына, и сказала: теперь-то прилѣпится ко мнѣ мужъ мой; ибо я родила ему трехъ сыновъ. Отъ сего наречено ему имя: Левій. 35. Наконецъ еще зачала, и родила сына, и сказала: теперь-то я восхваляю Иегову. По сему нарекла ему имя: Иуда. И перестала рожать. XXX. 1. Рахиль увидѣла, то она не родитъ Иакову; и поревновала Рахиль сестрѣ своей, и сказала Иакову: дай мнѣ дѣтей; а естъли не такъ; то я цурицъ. 2. Тогда Иаковъ осердился на Рахиль, и сказалъ: не ужели я вѣсто Бога, Который не далъ тебѣ плода трева? 3. Но она сказала: вотъ служанка моя Валла; войди къ ней; пусть она родитъ у меня на колѣняхъ, и я полугу дѣтей отъ нея. 4. И такъ она дала ему Валлу, служанку свою, въ жену; и вошелъ къ ней Иаковъ. 5. Валла зачала, и родила Иакову сына. 6. При селъ Рахиль сказала: Богъ судилъ меня, и услышалъ гласъ мой, и далъ мнѣ сына,

и посему нарекла ему имя: Данъ. 7. Затала и опять Валла, служанка Рахилина, и родила Иакову другаго сына. 8. Тутъ Рахиль сказала: борьбою Божественною боролась я съ сестрою моею, и превозмогла; по сему нарекла ему имя: Нефѳалимъ. 9. Лія увидѣла, что перестала рожать: и, взявъ служанку свою Зелфу, дала ее Иакову въ жену. 10. И Зелфа, служанка Ліина, родила Иакову сына. 11. При селѣ Лія сказала: пощастливилось! И нарекла ему имя: Гадъ. 12. Родила Зелфа, служанка Ліина, и другаго сына Иакову. 13. Тогда Лія сказала: это блаженство для меня! ибо блаженною будутъ почитать меня женщины. И нарекла ему имя: Асиръ. 14. Однажды во время жатвы пшеницы Рувимъ вышелъ въ поле, и нашелъ мандрагоры, и принесъ ихъ Ліи, матери своей. Тутъ Рахиль сказала Ліи: дай мнѣ мандрагоровъ сына твоего. 15. Но сія сказала ей: не ужели мало тебѣ, завладѣть мужемъ моимъ, то ты домогаешься и мандрагоровъ сына моего? Рахиль отвѣтала: хорошо, пусть онъ спитъ съ тобою эту ночь, за мандрагоры сына твоего. 16. И такъ ветеримъ, когда Иаковъ пришелъ съ поля, Лія вышла ему на встрѣчу, и сказала: войди ко мнѣ; ибо я откупила тебя за мандрагоры сына моего. По

семиц онѣ и спалѣ съ нею въ ту ночь. 17. И услышалѣ Богѣ Лию, и она зачала, и родила Иакову пятаго сына. 18. И сказала Лія: Богѣ далѣ мнѣ воздаяніе мое, тогда какѣ я уже служанку мою отдала мужу моему. И нарекла ему имя: Иссахарѣ. 19. И еще зачала Лія, и родила Иакову шестаго сына. 20. Тогда сказала Лія: Богѣ далѣ мнѣ прекрасный дарѣ; теперь будетѣ жить со мною мужѣ мой; ибо я родила ему шесть сыновѣ. И нарекла ему имя: Завулонѣ. 21. Потомѣ родила доць; и нарекла ей имя: Дина. 22. Наконецѣ Богѣ вспомнилѣ о Рахили, и услышалѣ ее Богѣ, и отверзѣ чутробу ея. 23. Она зачала, и родила сына, и сказала: избавилѣ меня Богѣ отѣ нареканія. 24. И нарекла ему имя: Иосифѣ, сказавѣ: Иегова дастѣ мнѣ и другаго сына.

Ненавидима. То еспѣ, менѣе любима.
См. Лук. XIV. 26.

Рахиль была неплодна. Рахиль невинна, и получишѣ дѣшей въ свое время: но прежде нужно было излѣчшѣ Иакова опѣ его спрасши.

Рувимѣ. Значишѣ: сынѣ призрѣнія.

Симеонѣ. Значишѣ: услышаніе.

Левій. Значишѣ: прилѣпленіе.

Иуда. Значишѣ: Богохвальный.

И поревновала Рахиль сестрѣ своей. Очевидно изъ погрѣшностей рождаются для Иакова наказаніе: изъ многоженства и пристрастія къ Рахили — несогласіе семейственное.

Дай мнѣ дѣтей; а естли не такб, то я умру. Рахиль, говоритъ С. Злапоуспѣ, Ном. I. in Genes. въ испуленіи ревности произнесла слова исполненныя безуміемъ. Но нѣкоторыя находятъ въ словахъ сихъ нѣсколько здравый смыслъ, излагая ихъ слѣдующимъ образомъ: „дай мнѣ дѣшей, какъ Исаакъ далъ ихъ неплодной Ревеккѣ молитвою, или хопя шакъ, какъ Авраамъ далъ неплодной Саррѣ посредствомъ Агари: иначе я опасуюсь, что бореніе съ печалію сократитъ дни мои.

Не уже ли я вѣсто Бога, который не далъ тебѣ плода трева? Еврей (См. Paraph. Hieros. in Genes. XXX. 22.) замѣчаютъ, что Богъ хранитъ при ключа, копорыхъ не предастъ ни Ангелу, ниже Серафиму: а) жизни, или рожденія, см. 1 Цар. II. 5, 6. Пс. CXII. 9. CXXVI. 3. б) дождя, или плодородія, см. Втор. XXVIII. 12 и в) гроба или воскресенія, см. Іез. XXXVII. 12, 15. Нѣкоторыя присовокупляютъ четвертый ключъ питанія. См. Пс. CXLIV. 15, 16. Ученіе благоговѣнное и утѣшительное, копорое полагаетъ въ рукъ самаго Бога и

натало и продолженіе и совершеніе бытія
человѣческаго.

Пусть она родитъ у меня на колѣняхъ.
Кажется, симъ означається обрядъ усынов-
ленія.

Богъ судилъ меня. То еспь, Богъ самымъ
дѣломъ оправдалъ жалобу Рахили на безчадіе.

Данъ. Значишь: *судъ*, или *судящій*.

*Борьбою Божественною боролась я съ
сестрою моею, и превозмогла.* Родъ испол-
кованія сихъ словъ предспавляесть въ своемъ
преложеніи Онкелось: *пріялъ Богъ моленіе
мое, когда я молилась въ молитвѣ моей,
чтобы у меня былъ сынъ, также какъ и
у сестры моей.* Можно шакже борбѣ сеспръ
полагаешь въ помъ, чпо Лія усильно возо-
ла на ложе Іакова, а Рахиль усильно полу-
чила опъ него дѣшей, чрезъ усыновленіе.
Борьба Божественная еспь борба при по-
моци Божіей.

Нефвалилъ. Значишь: *борьба моя.*

Пощастливилось! Сіе понятіе въ словѣ
נָשָׂא находили Семьдесять полковниковъ,
полковникъ Сирскій, Онкелось, Іонафанъ,
Флавій. Новѣйшіе находятъ въ имени *Гадъ*
значеніе *шастія*, на языкѣ Арабскомъ.

Впрочемъ Іаковъ въ послѣднемъ благосло-
веніи сыновъ своихъ Б. XLIX. 19. дѣлаешь
къ имени *Гада* приспособленіе именемъ נָשָׂא,
копорое значишь: *сонлъ*. По сему воскли-

цаніе Лии ליי можетъ означать: *въ сонлиѣ*, или *тх כх пришелъ сонлиѣ*, чемъ изображается радость о множествѣ дѣшей.

Асирѣ. Значить: *блаженство*.

Мандрагоры. Въ семь значеніи принимали слово מנדרגורא всѣ древніе. Доспойно замѣчанія мнѣніе Ариспотеля, De generat. anim. L. II. что *мандрагора* способствуесть къ плодородію женщинъ. Сіе подаесть случай къ догадкѣ, не сіе ли самое мнѣніе побуждало Рахиль домогашься мандрагоровъ?—

Не ужели мало тебѣ, завладѣть мужельмъ моимъ, то ты домогаешься и мандрагоровъ сына моего? Ревность вводитъ Лию въ безпорядокъ чувствованій. Она огорчается за ничтожную вещь; и между тѣмъ, не довольно приличнымъ образомъ, обнаруживаесть давно шавшуюся причину огорченія.

Богъ далъ мнѣ воздаяніе мое, тогда какъ я служанку мою отдала мужу моему. То есть: „за то, что я пластою приобрѣла право на супруга, Богъ заплащилъ мнѣ сыномъ; и сія милость Божія шѣмъ очевидно, что я, не надѣясь болѣе раждашь, уже отдала мужу моему служанку мою, чтобы умножить дѣшей чрезъ нее.“

Иссахарѣ. Значить: *есть воздаяніе*.

Прекрасный даръ. Какъ бы новое вѣно

въ обновленіе ослабляемаго несогласіями супружескаго союза.

Съ сего времени будетъ жить со мною мужъ мой. То естъ: чаще будетъ обращаться, нежели съ Рахилью, 15.

Завулонъ. Значитъ: *сожителство.*

Дина. Можетъ быть и не одна сія была дочь у Іакова: но о сей одной упоминается попому, что о ней слѣдуетъ особливое сказаніе. XXXIV.

Избавилъ меня Богъ отъ нареканія. Нареканіемъ было неплодство, Иса. IV. 1. Лук. I. 25. а) попому что чадородіе почиталось очевиднымъ благословеніемъ Божиимъ, Впор. VII. 14. и б) попому что во времена Вепхаго Завѣпа въ каждой благочестивой и благочадной женѣ избраннаго Богомъ племени можно было предполагать обшпованное *сѣмя жены*, Хриспа; а въ безплодной не можно.

Иосифъ. Значитъ: *присовокупитъ.*

6) ДОМОСТРОИТЕЛЬСТВО ІАКОВА.

XXX. 25. *Послѣ того, какъ Рахиль родила Иосифа, Іаковъ сказалъ Лавану: отпусти меня, я пойду въ свое мѣсто, и въ свою землю; 26. отдай мнѣ женъ моихъ*

и дѣтей моихъ, за которыхъ я служилъ тебѣ, и я пойду; ибо ты знаешь, сколько я служилъ тебѣ. 27. Но Лаванъ сказалъ ему: естьли бы я обрѣлъ благодать предъ очами твоими! Я испыталъ, что чрезъ тебя Иегова благословилъ меня. 28. И сказалъ: назвать самъ себѣ награду отъ меня, и я дамъ тебѣ. 29. На сіе (Иаковъ) сказалъ ему: ты знаешь, сколько я служилъ тебѣ, и сколько сдѣлалось у тебя скота при мнѣ. 30. Мало было у тебя до меня, а стало много; Иегова благословилъ тебя со вступленія моего; когда же и я сдѣлаю чпо нибудь для моего дома? 31. Лаванъ сказалъ: что я дамъ тебѣ? Иаковъ отвѣтствовалъ: не давай мнѣ нитого; естьли только сдѣлаешь мнѣ, то я скажу; то я останусь, и буду пасти и беречь скотъ твой. 32. Я обойду нынѣ же весь скотъ твой, и отдѣлю изъ него всякую скотину съ крапинами и съ пятнами, всякую скотину терную изъ овецъ, также съ пятнами и съ крапинами изъ козъ. Послѣ сего шакой скопъ пусть пойдетъ въ награду мнѣ. 33. Такимъ образомъ справедливость моя сама собою будетъ говорить за меня въ слѣдующее время предъ лицами твоими; ибо ты можешь притти и видѣшь награду мою. Все, что у меня изъ козъ не будетъ съ крапинами

и съ пятнами, а изъ овецъ не будетъ терное, пусть считается за краденое. 34. На сіе Лаванъ сказалъ: хорошо, я радъ, что бы такъ и было, какъ ты сказалъ. 35. И отдѣлилъ въ тотже день козловъ пестрыхъ, и съ пятнами, и всѣхъ козъ съ крапинами и съ пятнами, всѣхъ, у которыхъ было нѣсколько бѣлаго, и всѣхъ терныхъ овецъ, и отдалъ на руки сыновьямъ своимъ; 36. и расположился въ разстояніи трехъ дней пути отъ Іакова. Іаковъ же сталъ пасты протій скотъ Лавановъ. 37. Тогда Іаковъ взялъ свѣжихъ прутьевъ стираксовыхъ, миндальныхъ и яворовыхъ, и сдѣлалъ бѣлую нарѣзку на корѣ ихъ, снявъ ее до бѣлаго дерева; 38. и положилъ прутья съ нарѣзкою передъ скотомъ въ поильныхъ колодахъ, куда скотъ приходилъ пить, и гдѣ, приходя пить, загиналъ. 39. И загиналъ скотъ у прутьевъ, и раждался скотъ пестрый, и съ крапинами, и съ пятнами. 40. Таковыхъ оновъ Іаковъ отдѣлялъ, и располагалъ скотъ такъ, что пестрый и весь терный былъ въ глазахъ у бѣлаго скота; свои же стада держалъ особо, и не ставилъ ихъ вмѣстѣ со скотомъ Лавана. 41. Каждый разъ, когда загиналъ скотъ сильный, Іаковъ полагалъ прутья въ колодахъ, передъ глазами скота, что бы онъ загиналъ у прутьевъ: 42. а когда

скотъ былъ слабъ; тогда онъ не полагалъ. Такиль образиль слабый скопъ доставался Лавану; а сильный, Иакову. 43. И сдѣлался онъ отень, отень богатъ, такъ то у него было множество скота, и рабыни, и рабы, и верблюды, и ослы.

Ты знаешь, сколько я служилъ тебѣ. Иаковъ напоминаетъ Лавану, что договорное время исполнилось; а можешь бышь, скромнымъ образомъ хочешь подать ему и шу мысль, что заслужилъ отъ него и въ-которое пособіе на пущь.

Когда и я сдѣлаю то нибудь для моего дома? То есть: „когда и я приобрѣту собственность нужную для поль многочисленнаго семейства? Заботливость необходимая: ибо Иаковъ имѣлъ уже до лѣтъ отъ рожденія; одиннадцать сыновъ: и ничего не имѣлъ.

Я обойду нынѣ же весь скотъ твой, и отдѣлю и пр. Изъ сего предложенія Иакова не довольно видно, въ чемъ должна была состоять пребуемая имъ награда: но сіе пребование объясняется въ продолженіи повѣствованія о его исполненіи, гдѣ говорится, что вначалѣ всѣ стада разобраны по цвѣту, и въ рукахъ Иакова оставленъ только бѣлый скотъ, 55, 56. и что потомъ онъ раждался по большой части такого цвѣта, какой назначенъ былъ въ наг-

раду Иакову, XXXI. 8. Изъ сего видно, что пребованная Иаковомъ въ первый разъ награда соспоаятъ долженспвовала въ козлахъ песпрыхъ и съ пяпнами, въ козахъ съ крапинами и пяпнами, и въ овцахъ черныхъ, но не въ шѣхъ, копорыя находились уже въ спадахъ Лавана, а шолько въ шѣхъ, копорыя могли родиться опть бѣлыхъ. Весь скопъ бѣлый и козы черныя, коихъ волна была наиболѣе уважаема и цѣнима, (см. Іез. XXVII. 18. Пѣс. I. 4.) предоспавленъ былъ Лавану. Иаковъ хощѣлъ имѣть шо, что Богъ благоволилъ даровать собспвенно ему.

Такиѣ образѣ справедливостъ моя и пр. То естъ: „разборъ скопа по цвѣпу не оставитъ мѣста сомнѣнїямъ и подозрѣнїямъ. Тупъ не лзя будетъ ни взять лишнее, ни выбрасть лучшее вмѣсто худшаго. Посмотрѣвъ на цвѣпъ моего скопа, ты увидишь пошчасъ, что я ничего не похитилъ у тебѣя; и, еспли скопъ сей умножится, увидишь покровительство Промысла къ моей справедливости. На сей конецъ я соглашаюсь, все, что найдется въ моемъ скопѣ не назначеннаго мнѣ цвѣпа, хощя бы шо родилось шочно опть моего скопа, отдавать, какбы краденое.“ Такимъ образомъ Иаковъ назначаетъ себѣ скопъ разноцвѣпный, копорый родится опть бѣлаго: но еспли бы попомъ паки опть раз-

ноцвѣпнаго родился бѣлый, сей обязуешся возвращать Лавану.

Хорошо, я радъ и пр. Лаванъ не просто соглашаешся на предложеніе Іакова, но съ особеннымъ выраженіемъ желанія (לך לך) видѣшь оное въ дѣйствіи; его корысполюбію пріятно, чпо Іаковъ избралъ для себя способъ награды, споль мало, по видимому, обещающій.

Скотъ сильный. То значить слово חזקתו по наиболѣе принятому мнѣнію Кимхія, ошъ слова חזק *связывать*. Сильнѣе бываешъ скопъ осенью, а весною слабѣе.

И сдѣлался онъ огонь, огонь богатъ, и пр. Въ способъ, копорымъ Іаковъ приобрѣпаешъ и умножаешъ свою награду, и дѣлаешся богатымъ, Св. повѣспованіе различаешъ чепыре главныя дѣйспвія. Впервыхъ, посредспвомъ изспспренныхъ прупьевъ, онъ получаешъ ошъ бѣлаго скопа разноцвѣпный, 39. Вовторыхъ, полученный такимъ образомъ разноцвѣпный скопъ различаешъ ошъ бѣлаго пакъ, чпобы, во времена зачатія, разноцвѣпный по возможности былъ въ глазахъ бѣлаго; но бѣлый не былъ въ глазахъ разноцвѣпнаго, дабы шѣмъ болѣе ошъ бѣлаго могъ раждашся разноцвѣпный, но не обратно, 40. Вспретьихъ, превращеніе бѣлаго скопа въ разноцвѣпный онъ спараешся производишь въ крѣп-

чайшей и лучшей часпи спады, 41, 42. Наконецъ, безъ сомнѣнія продажею избыточествующаго скопа, или волны, приобретаесть рабынь и рабовъ, верблюдовъ и ословъ. Сии обороты безъ прекословія показываютъ великое искусство въ Иаковѣ: но всѣ ли они соотвѣтствуютъ правиламъ честности и вѣрности наемника къ домовладыкѣ? — Къ разрѣшенію сего вопроса можесть способствоватьъ другой: было ли превращеніе бѣлаго скопа въ разноцвѣтный изобрѣщеніемъ Иакова и дѣломъ природы, или слѣдствіемъ внушенія и дара отъ Бога?—

Опцы Греческой Церкви, какъ Злапостъ, *In Genes. Hom. LVII.* и Θεодоритъ, *In Genes. Quæst. LXXXIX.* перерожденіе спады Лавановыхъ почитаютъ дѣйствіемъ чудеснымъ: но Западныя, какъ Августинъ, *In Genes. Quæst. XCIII.* стараются изяснить оное изъ законовъ природы. Въ самомъ дѣлѣ естъ живошныя, коихъ цвѣтъ бываетъ различенъ по различію господствующаго цвѣта въ природѣ, соотвѣтственно времени года, или климату; живущія въ мѣстахъ менѣе свѣтлыхъ менѣе имѣютъ яркихъ цвѣтовъ; удаляющіяся отъ людей, слѣдую единообразію окружающей ихъ природы, постоянно сохраняютъ цвѣтъ рода своего; а находящіяся между людьми часпо перемѣняютъ оный, шакъ какъ и все окру-

жающее людей часто перемѣняетъ свой видъ. Изъ сего видно, что предметы живѣйшимъ образомъ поражающіе воображеніе живописныхъ имѣютъ вліяніе на ихъ наружный видъ, каковое вліяніе открываея особенно въ ихъ рожденіи. Древніе не только примѣнили сію игру природы, но и умѣли управлять ею *).

*) *Me docet ipsa Pales cultum gregis, vt niger
albae*

*Terga maritus ouis nascenti mutet in agna,
Quae neque diuersi speciem seruare parentis,
Possit et ambiguo testatur vtrumque colore.*
T. Calpurnii Siculi Eclog. II. V. Vochar. Hieroz.
p. 1. L. II. C. 49. — Аристопель и Плиній изъ силы воображенія изъясняютъ и разнообразіе вида въ человѣкахъ. Ideoque plures in homine, quam in caeteris omnibus animalibus differentiae, quoniam velocitas cogitationum, animique celeritas, et ingenii varietas multiformes notas imprimit; cum caeteris animalibus immobiles sint animi, et similes omnibus, singulisque in suo cuique genere. Hist. Nat. L. VII. 12. Что принадлежитъ до цвѣтовъ, ими неразумное поражается еще болѣе, нежели разумное. Оппіанъ, de venatione L. I. говоритъ, что можно произвестъ коня желаемого цвѣта, посредствомъ коня живописнаго. Подобное сему испытано и на птицахъ.

чемъ, что касается до Иакова, извѣстно ли ему было сіе искусство естественнымъ образомъ, или нѣтъ; но по несомнительно, что онъ получилъ внушеніе къ употребленію онаго, въ сновидѣніи, о которомъ упоминается въ его Исторіи ниже, XXXI. 11, 12, 13. Въ Библии Самаританской оно описывается также предъ самымъ сказаніемъ о перерожденіи спадъ, XXX. между 36 и 37 стихами.

Какъ же скоро принявъ то, что поведеніе Иакова въ качествѣ наемника Лаванова было слѣдствиемъ не собственной его хитрости, а внушенія отъ Бога, Котораго покровительству ввѣрилъ онъ свою справедливость: по все, что въ его поступкахъ могло бы казаться предосудительнымъ, приемлетъ безпорочный видъ. Богъ направляетъ его, или по крайней мѣрѣ позволяетъ ему, по недоспадку инаго суда, собственнымъ искусствомъ воздасть себѣ справедливость, и наказываетъ чрезъ него корыстолюбіе Лавана. Ибо сей а) принудилъ Иакова сълѣпъ работатъ совсѣмъ безплодно, такъ какъ Лія не была условленною наградою; б) присвоилъ весь плодъ четырнадцатилѣтней его работы, который часшію принадлежалъ его дочерямъ, какъ ихъ вѣно и наследіе; и наконецъ в) согласился на такую родъ награды Иакову, которую по естесл-

венному печенію вещейъ самъ находилъ несбыточною, XXX. 34.

7) ОТШЕСТВІЕ ИЗЪ МЕСОПОТАМІИ.

XXXI. 1. И услышалъ онъ слова сыновъ Лавановыхъ, которые говорили: Иаковъ завладѣлъ всею, что было у отца нашего, и избъ имѣнія отца нашего составилъ все богатство сіе. 2. Иаковъ увидѣлъ, что и Лаванъ уже не такъ смотрѣлъ на него, какъ вчера и третьяго дня. 3. И сказалъ Иегова Иакову: возвратись въ землю отцевъ твоихъ, и на родину твою; и Я буду съ тобою. 4. Тогда Иаковъ, пославъ, призвалъ Рахиль и Лію въ поле, къ стаду своему; 5. и сказалъ имъ: я вижу, что отецъ вашъ смотритъ на меня не такъ, какъ вчера и третьяго дня. Но Богъ отца моего со мною. 6. Вы сами знаете, что я всѣми силами служилъ отцу вашему. 7. А отецъ вашъ обманулъ меня, и раздѣлъ десять перемѣнилъ награду мою. Но Богъ не попустилъ ему сдѣлать мнѣ зло. 8. Скажетъ ли онъ: скопъ, который съ крапинами, будетъ тебѣ въ награду; скотъ рождается все съ крапинами. Скажетъ ли: пестрый будетъ тебѣ въ награду;

скотъ раждается все пестрый. 9. И отнялъ Богъ стада у отца вашего, и отдалъ мнѣ. 10. Однажды въ такое время, когда скотъ затинаетъ, я во снѣ поднялъ глаза, и увидѣлъ козловъ пестрыхъ, съ крапинами и съ пятнами, восходившихъ на скотинъ. 11. Тутъ Ангелъ Божій сказалъ мнѣ во снѣ: Иаковъ! Я сказалъ: вотъ я. 12. Онъ сказалъ: возведи очи твои, и смотри; всѣ козлы восходящія на скотинъ суть пестрые, съ крапинами и съ пятнами; ибо я вижу все, что Лаванъ дѣлаетъ надъ тобою. 13. Я Богъ Вевиля, едѣ ты поставилъ памятникъ, и едѣ ты далъ Мнѣ обѣтъ. Теперь встань, поди изъ земли сей, и возвратись въ землю рожденія твоего. (И Я буду съ тобою.) 14. Рахиль и Лія сказали ему въ отвѣтъ: есть ли уже намъ доля или наслѣдство въ домѣ отца нашего? 15. Не за гужихъ ли онъ насъ почитаетъ? ибо онъ продалъ насъ, и цѣну нашу себѣ присвоилъ. 16. Все богатство, которое Богъ отнялъ у отца нашего, по праву принадлежишь намъ и дѣтямъ нашимъ. И такъ дѣлай все, что Богъ повелѣлъ тебѣ. 17. Тогда Иаковъ всталъ, и посадилъ дѣтей своихъ и женъ своихъ на верблюдовъ; 18. и взялъ съ собою весь скотъ свой, и все богатство свое, которое приобрѣлъ, скотъ собственный его,

который онъ приобрѣлъ въ Падан - Арамѣ; и предпринялъ путь къ Исааку, отцу своему, въ землю Ханаанскую. 19. И какъ Лаванъ пошелъ стрить скотъ свой: то Рахиль украдала идола, которые были у отца ея. 20. И Иаковъ украдся отъ пронизанія Лавана Сирійца, поелику не далъ ему знать, то удаляется. 21. Такииъ образомъ онъ убѣжалъ, со всѣми, что у него было; и вставъ, перешелъ рѣку, и направилъ путь свой прямо къ горѣ Галаадъ.

Три обстоятельствва замѣчаешь Дѣписатель, копорыя расположили Иакова безопсочно возвратиться въ свое опечесиво: а) зависпъ сыновъ Лавана, б) холодность его самага, и в) повелѣнiе Божiе.

Всера и третьяго дня. То еспъ: прежде.

Богъ отца моего. Симиъ наименованiемъ или приспособляешь Иаковъ къ образу мыслей Лiи и Рахили, копорыя обыкли видѣть Боговъ опеческихъ въ домѣ опеческомъ; или, что върояннѣе, указуешь на родовое общпованiе.

Со мною. Предваряешь унынiе и опасенiе слабыхъ женщинъ, послѣ того, какъ опкрылъ имъ, что лишаешь послѣдней чловѣческой помощи. И какое подлинно успокоенiе, какая безопаснспъ, не просшо въровашъ въ Бога и уповашъ на Него, но имѣшь Его съ собою, въ чемъ Иаковъ, послѣ общпо-

ваній, XXVIII. 15. XXXI. 3. кенечно былъ убѣжденъ ощущеніемъ!

Разъ десять. עֶשְׂרֵי עָשָׂר, Семдесять полковниковъ перевели: *δέκα αμύων*, изъ чего съ трудомъ выводяшь слѣдующій смыслъ: *перелѣнялъ награду мою десять временъ рожденія агнецѣвъ*, то есть, десять разъ въ печеніи пяпи лѣпъ. Иные думаютъ, что въ текстѣ Греческомъ вмѣсто *αμύων* должно читашъ *μύων*, то есть: *минѣ*, гдѣ слышенъ звукъ Еврейскаго: עֶשְׂרֵי *монилѣ*. Но и сія догадка не даетъ тексту яснаго смысла. Акила: *δέκα αριθμοῦς*. Симмахъ *δέκαχις αριθμῶν*. При семь должно положить, что число полношы употреблено здѣсь въ неопредѣленномъ знаменованіи множества какъ и во многихъ другихъ мѣстахъ Св. Писанія. Лев. XXVI. 26. Числ. XIV. 22. Іов. XIX. 3. Екк. VII. 20. Зах. VIII. 25.

Скажетъ ли онъ: скопъ, который съ крапинами, и пр. Видно, что Лаванъ, усмотря разноцвѣтннй скопъ въ весьма великомъ числѣ, предоспалялъ Іакову изъ сего раздѣла одинъ только извѣстннй родъ песпрошы.

Смотря по тому, какъ перемѣнялся родъ награды назначаемой Іакову, надобно, чтобы перемѣнялось и искусство, копорымъ онъ достигалъ ея, и умножалъ ее. Но С. Дѣяніе, показавъ намъ одинъ въ семь родѣ

примѣръ, и участвіе въ семъ дѣлѣ Божія Промысла, о прочемъ умалчиваетъ.

Ангелъ Божій. Или Ангелъ сотворенный, въ лицѣ котораго глаголаъ самъ Богъ; или, вѣрояшнѣе, Ангелъ несотворенный, то есть, Сынъ Божій, пошъ самый, который въ сказаніи о видѣніи лѣстницы называется *Иегова*, а въ благословеніи Ефрема и Манассіи *Ангеломъ избавителемъ*; ибо и здѣсь онъ называется себя Богомъ, 15.

Возведи очи твои, и смотри; и пр. По предъидущимъ словамъ, Іаковъ сіе уже видѣлъ. И такъ здѣсь или порядокъ сказанія опущена опъ порядка времени; или гласъ Божій внушаетъ Іакову, чѣобы онъ со вниманіемъ обозрѣлъ по, чѣо видишь. Вѣрояшно, чѣо видѣніе представляло картину всего того, чѣо попомъ Іаковъ произвелъ въ дѣйство для превращенія цвѣта снадъ.

Ибо Я вижу, что Лаванъ дѣлаетъ надъ тобою. По всему примѣпно, чѣо рѣчь не полна и чѣо опущена мысль: воспользуйся шѣмъ, чѣо ты видишь, и, произведши сіе въ дѣйство, доставъ себѣ удерживаемую у себя награду *). Такъ полковалъ сновидѣніе самъ, Іаковъ. 8, 9.

*) Подобнаго опущенія примѣръ есть. 2 Цар. V. 8. См. 1 Пар. XI. 6.

Я Богъ Веилъ. Симъ наименованіемъ Богъ повпоряепъ и подпверждаепъ объпованіе данное Іакову въ Веилъ.

Теперь встанъ, и пр. Сіе повелѣніе, какъ кажешся, дано, и къ исполненію его приспулено было, еще прежде договора съ Лаваномъ о наградѣ. XXX. 25. Но сей договоръ удержалъ Іакова опъ возвращенія въ опечешпо, до новаго повелѣнія Божія. XXXI. 3.

Цѣну нашу себѣ присвоилъ. Цѣна, копторой бы споила чепырнадцашилѣшняя работа Іакова, по условію, служба вмѣспо вѣна, еспъли не вся, шо большею частію, долженствовала бытъ обращена въ пользу Лии и Рахили.

Рахиль украла идолы. На Еврейскомъ : *הרבה תראפילים*. Седмдесяпъ полковниковъ переводяпъ сіе слово весьма различно: какъ шо *κρυοτάφια*, 1 Цар. XIX. 13. *δῆλοι*, Ос. III. 4. *ἀποφθγγόμενοι*, Зах. X. 2. а иногда удерживаюпъ Еврейское. Суд. XVII. 5. XVIII. 14, сл. Два изъ сихъ предложеній соопвѣшпствуютъ производспву слова *Терафилъ* опъ Сирскаго *הרה* *вопрошати*, и упопрбленію Терафимовъ для прорицанія. Іез. XXI. 21.

Въ сущеспвѣ же вещи, *Терафилъ*, сколько извѣспно изъ С. Писанія, супъ образы чеповѣческіе иногда неполные или уменьшен-

ные, которые, вѣроятно, изъ "домашнихъ памятникѡвъ сдѣлались домашними Богами.

Хищеніе Рахили не можетъ быть объяснено ни ея собственнымъ суевѣріемъ, поелику она похищенныхъ Идолѡвъ не уважала, 34. ниже однимъ проповѣдѣніемъ суевѣрію Лавана, ибо для сего Рахиль могла бы ихъ испребитъ или скрыть въ пустомъ мѣстѣ, не подвергая себя опасности обыска. Можно приписывать ей сугубое намѣреніе: а) попрясти мужество и всѣ надежды Лавана въ самомъ ихъ основаніи, дабы, лишенный своихъ боговъ, гдѣмъ паче спрашлся онъ раздражать Бога Іаковлева: и б) воспользоваться подъ праведною защитою сего Бога (16.) во свидѣльство вѣрности супругу и въ замѣнъ вѣна (14, 15.) гдѣмъ, что было важнѣйшаго, и, можетъ быть, драгоценнѣйшаго, въ домѣ опеческомъ.

Іаковъ укрался отъ проицанія Лавана Сирійца. Знаменательно къ имени Лавана прибавлено имя Сирійца: ибо Сирійцы издревле почитались хитрѣйшимъ народомъ *). И пакъ Моисей хотѣлъ дать замѣнить, что Іаковъ еще разъ оправдалъ свое имя, *прехитривъ хитраго.*

Рѣку. Евфратъ.

*) Свидѣніе *Σύροι πρὸς φοιτητας*. Пословица равносильная Ламинской: *Cretensis cum Cretensirem agit.*

Къ горѣ Галаадѣ. Имя горы употреблено здѣсь по предваренію. Его происхожденіе покажется ниже.

8) ПРЕСЛѢДОВАНІЕ.

XXXI. 22. На третій день сказали Лавану, что Иаковъ убѣжалъ. 23. По селу онъ взялъ съ собою сродниковъ своихъ, и преслѣдовалъ его путемъ семи дней, и догналъ его на горѣ Галаадѣ. 24. Но Богъ пришелъ къ Лавану Сирійцу въ сновидѣніи ноцномъ, и сказалъ ему: берегись, не говори вопреки Иакову ни худаго, ни добраго. 25. И такъ когда Лаванъ догналъ Иакова; и когда Иаковъ поставилъ шатеръ свой на горѣ, а также и Лаванъ на горѣ Галаадѣ: 26. Тогда Лаванъ сказалъ Иакову: что ты сдѣлалъ? для чего ты утаился отъ меня, и увелъ дотерей моихъ, какъ будто взявшихъ въ плѣнъ оружіемъ? 27. За темъ ты убѣжалъ тайно, и укрался отъ меня, и не сказался мнѣ? Я отпустилъ бы тебя съ веселіемъ и съ пѣснями, съ тимпаномъ и съ гусями. 28. Ты не позволилъ мнѣ даже поцѣловать внуковъ моихъ и дотерей моихъ! Это неблагоприятно ты сдѣлалъ. 29. Есть въ рукѣ моей крѣпость, сдѣлать тебѣ зло;

но Богъ отца вашего вчера говорилъ ко мнѣ, и сказалъ: берегись, не говори вопреки Иакову ни худаго, ни добраго. 30. Но уже пусть бы ушелъ ты, потому что ты нетерпѣливо захотѣлъ быть въ домѣ отца твоего: за темъ ты укралъ боговъ моихъ? 31. Иаковъ сказалъ въ отвѣтъ Лавану: я ушелъ потому, что боялся; ибо я сказалъ самъ въ себѣ: не отнялъ бы ты у меня дочерей своихъ. 32. Боговъ же твоихъ естьли у кого найдешь; тотъ да не будетъ живъ. При сродникахъ нашихъ узнавай свое въ толѣ, что у меня есть, и бери себѣ. А того не зналъ Иаковъ, что Рахиль украла ихъ. 33. И такъ Лаванъ ходилъ въ шатеръ Иакова, и въ шатеръ Лии, и въ шатеръ двухъ рабынь; но не нашелъ ничего. И вышедши изъ шатра Лии, вошелъ въ шатеръ Рахили. 34. Между тѣмъ Рахиль взяла идолы, и положила ихъ подъ верблюжье сѣдло, и сѣла на нихъ. И обыскалъ Лаванъ весь шатеръ; но не нашелъ. 35. Она же сказала отцу своему: да не прогнѣвается господинъ мой, еидя, что я не могу встать предъ тобою; ибо у меня обыкновенное женское. Такимъ образомъ онъ искалъ, но не нашелъ идоловъ. 36. Тогда Иаковъ осердился, и вступилъ въ споръ съ Лаваномъ. И началъ Иаковъ говорить, и сказалъ Лавану: какая вина

моя, какой грѣхъ мой, что ты преслѣду-
 ешь меня? 37. Ты осмотрѣлъ у меня всѣ
 вещи; что нашелъ ты изъ всѣхъ вещей тво-
 его дома? положи здѣсь передъ сродника-
 ми твоими, и передъ сродниками моими;
 пусть они разсудятъ обоихъ насъ. 38.
 Двадцать лѣтъ я у тебя; овцы твои и
 козы твои не выкидывали; овновъ стада
 твоего я не ѣлъ. 39. Растерзаннаго звѣ-
 релъ я не носилъ тебѣ; это была моя бѣ-
 да; ты съ меня взыскивалъ, днелъ ли то
 пропадало, ночью ли пропадало. 40. Я то-
 мился днелъ отъ жара, а ночью отъ стуж-
 и; и сонъ убѣгалъ отъ глазъ моихъ. 41.
 Таковы мои двадцать лѣтъ въ домъ тво-
 елъ. Я служилъ тебѣ четырнадцать лѣтъ
 за двухъ дочерей твоихъ, и шесть лѣтъ за
 скотъ твой; а ты десять разъ перемѣ-
 нялъ награду мою. 42. Естъли бы не былъ
 со мною Богъ отца моего, Богъ Авраама
 и Страхъ Исаака: ты бы теперь отпу-
 стилъ меня ни съ чемъ. Богъ увидѣлъ бѣд-
 ствіе мое, и трудъ рукъ моихъ; и всту-
 пился за меня вѣра. 43. Лаванъ сказалъ
 въ отвѣтъ Иакову: дочери, дочери мои; дѣ-
 ти, дѣти мои; скотъ, скотъ мой; и все
 что ты видишь, это мое; что же я сдѣ-
 лаю теперь съ дочерями моими, и съ дѣть-
 ми, которыя рождены или? 44. И такъ
 сдѣлаемъ теперь завѣтъ, ты и я; и это

будетъ свидѣтельствомъ между мною и тобою. (При семъ Иаковъ сказалъ ему: вотъ съ нами нѣтъ никого; смотри, Богъ свидѣтель между мною и тобою.) 45. И взялъ Иаковъ камень, и поставилъ его столпомъ. 46. И сказалъ Иаковъ братьямъ своимъ: соберите камней. Они собрали камней, и сдѣлали холмъ; и вѣли тамъ на холмъ. 47. И назвалъ его Лаванъ: Иегар-Сагадуѳа; а Иаковъ назвалъ его Галаадомъ. 48. Ибо Лаванъ сказалъ: этотъ холмъ свидѣтель между мною и между тобою сего дня; по сему и Иаковъ нарекъ ему имя: Галаадъ; 49. также: Мицфа, отъ того, что Лаванъ сказалъ: да надзираетъ Иегова надо мною и надъ тобою; ибо мы скроемся другъ отъ друга. 50. Естьли ты будешь худо поступать съ догерями моими, или естьли возмешь женъ сверхъ догерей моихъ: теловѣка нѣтъ между нами: смотри, Богъ свидѣтель между мною и между тобою. 51. И еще сказалъ Лаванъ Иакову: вотъ холмъ, и вотъ столпъ, который я поставилъ между мною и тобою! 52. Этотъ холмъ свидѣтель, и этотъ столпъ свидѣтель, что ни я не перейду къ тебѣ за этотъ холмъ, ни ты перейдешь ко мнѣ за этотъ холмъ, и за этотъ столпъ, со злымъ намѣреніемъ. 53. Богъ Авраамовъ, и Богъ Нахоровъ да судятъ

насъ; Богъ отца ихъ. Тогда Иаковъ поклялся Страхомъ отца своего Исаака; 54. и заклалъ Иаковъ жертву на горѣ, и позвалъ братьевъ своихъ ѣсть хлѣба; и они ѣли хлѣбъ, и ночевали на горѣ. 55. Вставъ по утру, Лаванъ поцѣловалъ внуковъ своихъ и дочерей своихъ, и благословилъ ихъ, потомъ пошелъ, и возвратился въ свое мѣсто.

Богъ пришелъ къ Лавану Сирийцу въ сновидѣннѣи ночью. Сдѣланное Лавану опкровеніе, взятое въ отношеніи къ Иакову, подаешь доказательство того, что Богъ всегда находить средства къ безопасности праведныхъ, и не гнушается Самъ ходатайствовать за нихъ даже у недоспойныхъ: разсмаприваемое же въ отношеніи къ самому Лавану, который съ познаніемъ истиннаго Бога соединялъ идолослуженіе, служилъ урокомъ, чтобы имѣющіе видѣнія не почитали ихъ вѣрнымъ знакомъ духовной чистоты своей, но со смиреніемъ принимали оныя какъ даръ, который долженъ быть обращенъ въ служеніе Богу.

Не говори вопреки Иакову ни худаго, ни добраго. То есть: ни ласками, ни угрозами, не старайся возвратить его.

Что ты сдѣлалъ? и проч. Безпорядокъ и напряженность сей рѣчи выражаютъ вспыльчивость.

Съ пѣснями. Конечно такъ совершались

церемоніальныя прощанія, подобно какъ и шоржеспвенныя вспрѣчи. 1 Цар. XVIII .7.

Съ тилпанолю. По Еврейски: תוף *тофъ*, имя подражающее звуку Тимпана. Женщины упопреляли сей инспрументъ, сопровождая звуки *ликованіемъ* или пляскою. Исх. XV. 20. 1 Цар. XVIII. 6. Іер. XXXI. 4.

Съ гуслями. זכור. Сей инспрументъ описываетъ Флавій, *Antiq. L. VII. c. 10. ἡ κυνύρα δέκα χορδαῖς ἐξημμένῃ τέτταται πλητροῦ.*

За тель ты укралъ боговъ моихъ? Сею жалобою Лаванъ какъ будшо съ намѣренія изображаетъ нелѣпость идолопоклонства: ибо какіе эшо боги, копорые могушь бышь украдены; и за прешерпѣнное насиліе должны ожидать справедливости опъ своего чпипшеля, вмѣсто того, чшобы охранять его самаго?

Дабы поняшь, какъ сія нелѣпность не была примѣчаема, должно примѣнить, чшо понкіе почипашели идоловъ приписывали имъ Божество не по еспесиву, а по причастію невидимаго Божества, копорое какъ думали, соединялось съ ними посредствомъ посвященія *).

*) У Арнобія, *Lib. VI. adu. Gen.* На обличеніе въ служеніи бездушнымъ вещамъ, язычники Хрістіанамъ отвѣшствуюють; *Erras et laboris, nam neque nos æra, neque avri argentique*

Иаковъ сказалъ въ отвѣтъ Лавану: и пр. Не возмущаясь гнѣвомъ Лавана, и произшедшимъ отъ сего безпорядкомъ рѣчи, Иаковъ находишь въ ней два обвиненія, въ бѣгствѣ и пашьбѣ: и ошвѣпспвуешь на первое ошкрыпиемъ причины своего бѣгства, 31. а на второе предложеніемъ обыска, 32.

Да не будетъ живѣ. Иаковъ произносишь сіе опредѣленіе по праву главы семейства. См. Б. XXXVIII. 24. Или, можетъ быть, какъ думаютъ Раввины, слова: *да не будетъ живѣ*, заключающъ въ себѣ не опредѣленіе смерти, но шокмо закланіе.

Богъ отца моего, Богъ Авраама, и Страхъ Исаака. Страхъ Исаака есть Богъ, Которому служилъ Исаакъ, и Который, по словамъ Исаи, долженъ быть *нашимъ страхомъ и трепетомъ*, Ис. VIII. 12, 13. Разность двухъ наименованій: *Богъ Авраама*, и *Страхъ Исаака*, можетъ быть изъясняема тѣмъ, что Авраамъ уже неопъемлемо сплжаль своего Бога, соединясь съ Нимъ въ вѣчности; а Исаакъ, находясь еще въ мѣрѣ, долженъ былъ, какъ и другіе, *со стра-*

materias, neque alias, quibus signa confiunt, eas esse per se Deos, et religiosa decernimus numina. Sed eos in his colimus, eosque veneramus, quos dedicatio infert sacra, et fabrilibus efficit inhabitare simulacris.

холмъ и трепетомъ свое спасеніе содѣлывать. Фил. II. 12.

И это будетъ свидѣтельствомъ между мною и тобою. То есть: да будутъ обряды сего завѣша непреложнымъ знаменіемъ нашего мира. Ибо, по свойству Еврейскаго языка, *свидѣтельствомъ* называется не только посредствующее, но и прямое изъясненіе истины. Такъ опкровенія и законы Божіи означаются именемъ *свидѣтельствъ* или *свидѣній Божіихъ*. Пс. XLIX. 7. CXVIII. 14.

Игар-Сагадува. Сирско-Халдейское имя. Значитъ: *Холмъ свидѣтельства.*

Галаадъ, или *Галедъ*. Еврейское имя. Значитъ: *Холмъ свидѣтель.*

Мицфа происходитъ отъ Еврейскаго слова *מִצְפָּה* *цафа*, которое означаетъ дѣйствіе спрѣжа, поставленнаго на вышнѣ, для наблюденія происходящаго въ окрестностяхъ и предупрежденія нечаянностей, Иса. XXI. 8. 11. По подобію сего, имя *назирателей* или *стражей* приписывается Пророкамъ, Иса. LVI. 10. Іез. III. 17. и дѣйствіе *назиранія* Богу, яко всевидящему Промыслителю и Судии, Пс. LXV. 7. Прип. XV. 3.

Имя *Мицфа*, по произношенію Седмидесяти, *Массифа* или *Масфа*, досталось послѣ городу колѣна Гадова, Ис. XI. 3. 8. XIII.

26. Суд. XI. 11. 29. а имя *Галаадъ* цѣлой спранъ. Суд. X. 17, 18.

Естьли ты будешь худо поступать съ дотерями моими, или естьли возмешь женъ сверхъ дотерей моихъ. Прерванная, по свойству языка, рѣчь умоленія или заклинанія. См. Б. XXI. 23.

Богъ Авраамовъ, и Богъ Нахоровъ, да судятъ насъ; Богъ отца ихъ. Примѣпно, что Лаванъ опъ Бога Аврамова опличаетъ Бога Нахорова; ибо Иаковъ не клянется пою же кляпвою, но своею особенною. Извѣстно также изъ другаго мѣста С. Писанія, Инс. XXI. 2. что въ домъ *Фарры и Нахора* было служеніе *Богамъ инымъ*. Не понималъ ли Лаванъ подъ именами *Бога Аврамова и Бога Нахорова* два особенныя Божества, или Ангеловъ двухъ домовъ, а подъ именемъ *Бога отца ихъ* одинаго Бога верховнаго?— Трудно вообразить, чпобы грубый язычникъ имѣлъ опкровеніе опъ истиннаго Бога: а Лаванъ имѣлъ оное.

Жертву. Жертва сія была благодарственная за избавленіе опъ опасности и приобръшеніе мира. Таковая жертва сопровождалась священнымъ пиршествомъ, къ которому приглашались сродники и друзья. См. 1. Цар. IX. 12. сл.

9) ОТКРОВЕНІЕ ОБО ДРЯЮЩЕЕ.

XXXII. 1. *А Іаковъ продолжалъ путь свой. И встрѣтили его Ангелы Божіи. 2. Іаковъ, увидя ихъ, сказалъ; это ополченіе Божіе; и нарекъ имя мѣсту тому: Маханаимъ.*

Еврейскій полковашель (Salomon Iarchi) говоритъ, что видѣнные Іаковомъ Ангелы были Ангелы хранители спраны Халдейской, которые невредима сопроводили его до предѣловъ своей области, и Ангелы хранители земли Ханаанской, которые какъбы принимали его опъ оныхъ въ свое охраненіе. Толковашели Хрістіанскіе, не входя въ изслѣдованіе о чинѣ Ангеловъ, геворяшъ о намѣреніи посольства ихъ; и полагаюшъ, что явленіе ихъ предвѣщало Іакову безопасное возвращеніе въ землю Ханаанскую, подобно какъ прежде видѣніемъ мѣспвицы и Ангеловъ предвозвѣщено Богомъ охраняемое спранспвованіе. Въ самомъ дѣлѣ, приближаясь къ землѣ Ханаанской, онъ началъ опасаться Исава шоль давно ищущаго смерти его, и, по самому предреченію опца, мечемъ жишъ осужденнаго: и шакъ весьма благовременно было явленіе Ангеловъ въ видѣ ополченія сопущспвующаго, или расположеннаго спаномъ воинства, въ знаменіе шого, что безоружный на земли, огра-

ждается небесными силами. Кажется, сіе самое явленіе описаль и изъяснилъ Давидъ, Пс. XXXIII. 3.

Маханаимъ, по почтнѣйшему преложению значить: *два ополченія*, или *сугубое ополченіе*. *Ополченіемъ* (מַחֲנַיִם) Евреи называютъ какъ сонмъ пупешеспвующихъ, со всѣмъ принадлежащимъ къ нему, такъ и сонмъ воинспвенный, расположившійся на мѣсптѣ. Б. XXXII. 7, 8. Исх. XIV. 20. Чшо принадлежитъ до Ангеловъ, вѣрояшно, чшо ихъ ополченіе имѣло образъ охранительнаго для Иакова воинспва. Чшо же касается до наименованія *двухъ ополченій*, нѣкопорые ошносятъ его покмо къ Ангеламъ, такъ какъбы они явились въ двухъ раздѣленныхъ сонмахъ, а нѣкопорые думаютъ, чшо *два ополченія* означаютъ ополченіе Ангеловъ и ополченіе Иакова.

Имя *Маханаимъ* или *Манаимъ*, въ послѣдспвіи времени было именемъ города. Ис. XXI. 38. 2 Цар. II. 8.

10) О П А С Е Н І Е.

XXXII. 3. *Потомъ Иаковъ послалъ предъ собою вѣстниковъ къ брату своему, Исаву въ землю Сеиръ, въ область Эдомъ; 4. и*

далъ или приказаніе, говоря: скажите господину моему Исаву: вотъ что говоритъ рабъ твой Иаковъ: я жилъ у Лавана, и прожилъ доннынѣ; 5. и есть у меня вола и ослы и мѣлкій скотъ, и рабы и рабыни; и я послалъ извѣстить о себѣ господина моего, да обрѣту благоволеніе предъ очами твоими. 6. Вѣстники, вазвратясь къ Иакову, сказали: мы ходили къ брату твоему Исаву; онъ идетъ на встрѣчу тебѣ, и съ нимъ тетыре ста теловѣкъ. 7. Тогда Иаковъ очень испугался, и былъ въ затрудненіи; и потому раздѣлилъ людей бывшихъ съ нимъ, и скотъ мѣлкій и крупный и верблюдовъ, на два ополченія, 8. сказавъ: естли Исавъ нападетъ на одно ополченіе, и побьетъ его; то другое ополченіе можетъ спастись. 9. И сказалъ Иаковъ: Богъ отца моего Авраама, и Богъ отца моего Исаака, Иегова, Который сказалъ мнѣ: возвратись въ землю твою, на родину твою, и Я буду благодѣлать тебѣ! 10. малъ я предъ всѣми милостями Твоими, и предъ всею истиною, которую Ты сотворилъ рабу Твоему; ибо я съ посохомъ моимъ перешелъ этотъ Иорданъ; а теперь у меня два ополченія. 11. Избавь меня отъ руки брата моего, отъ руки Исавы; ибо я боюсь, чтобы онъ, пришедши, не убилъ и матери послѣ дѣтей. 12. Ибо

Ты сказалъ: благотворя облаготорю тебѣ, и далъ тебѣ потолство, какъ песокъ морской, котораго не соотмешь отъ множества. 13. И нотевалъ тутъ Иаковъ въ слѣдующую ночь. И взялъ изъ того, что было у него подъ руками, въ даръ Исаву, брату своему, 14. двѣсти козъ, двадцать козловъ, двѣсти овецъ, двадцать овновъ, 15. верблюдовъ дойныхъ съ молодыми тридцать, сорокъ коровъ, десять воловъ, двадцать ослицъ, десять ословъ, 16. и далъ въ руки рабамъ своимъ, каждое стадо. особо, и сказалъ рабамъ своимъ: пойдите передо мною, и оставляйте разстояніе отъ стада до стада. 17. И далъ приказаніе первому, говоря: когда братъ мой Исавъ встрѣтитъ тебѣ, и спроситъ тебя, говоря: гдѣ ты? и куда идешь? и гдѣ это передъ тобою? 18. тогда ты скажи: это раба твоего Иакова; это даръ посланный господину моему Исаву; вотъ, онъ и салъ за нами. 19. Тоже приказалъ онъ и второму, и третьему, и всѣмъ, которые шли за стадами, говоря: такія слова скажите Исаву, когда увидите его; 20. При томъ скажите: вотъ, и рабъ твой Иаковъ за нами. Ибо онъ сказалъ самъ въ себѣ: умилю лице его дарамъ, которые пойдутъ передо мною; и потолъ увижу лице его; можетъ быть и приметъ онъ лице

мое. 21. Такими́ образои́ дары пошли передъ нимъ; а онъ ту нощь нощевалъ въ стану своемъ. 22. И всталъ въ ту нощь, и, взявъ двухъ женъ своихъ, и двухъ рабынь своихъ, и одиннадцать сыновъ своихъ, переправился терезъ бродъ на Иавокъ; 23. и когда, взявъ ихъ переправилъ терезъ потокъ, переправилъ также и все, что у него было.

Иаковъ послалъ предъ собою вѣстниковъ. Пословъ посылаешъ, не прешедши еще Иордана: дабы тѣмъ болѣе показашъ уваженія Исаву, и дабы, благовременно узнавъ его расположение, предварить нечаянную опасность.

Есть у меня волы, и пр. Возвѣщая Исаву о своемъ богатствѣ, Иаковъ даешъ ему разумѣшъ, что не пришелъ препираться съ нимъ о наслѣдствѣ.

И былъ въ затрудненіи. То есть: опасность казалась неизбежною: поелику опасно было, какъ вѣришься Исаву, копорого встрѣча имѣла грозный видъ по многолюдству, такъ равно и показашъ ему недовѣріе, копорое могло вновь раздражить его.

Остальное ополгеніе можетъ спастись. Спасенія или избавленія вѣпораго ополченія надѣшся Иаковъ, или попому, что изсѣченіемъ перваго можетъ уполено бытъ мщеніе Исава; или попому, что, въ случаѣ не-

чаяннаго нападенія на первое, вѣпорое будешь имѣть время спасшися бѣгствомъ.

Богъ отца моего Авраама, и пр. Молитва Іакова начинается такими словами, которые служатъ указаніемъ на прежнія откровенія и обѣщанія ему данныя. Был. XXVIII. 13. XXXI. 3. 13. Посему въ молитвенномъ призываніи его заключается и сіе чувствованіе упованія: „Ты, Господи, Который обѣщаль мнѣ подъ кровомъ Твоимъ безопасное и спранствование и возвращеніе въ землю рожденія, Ты самъ даруешь мнѣ право соединить волю мою съ Твоею волею, и просишь Тебя о помъ, что Ты мнѣ предъуправилъ.“ — Души преданныя Богу, просятъ себѣ не погго, чего желаютъ сами, но что дознаютъ угоднымъ Богу.—

Малъ я предъ всѣми милостями, и пр. По нынѣшнему образу изъясненія: „Ты сполько великъ милоспію въ обѣщаніяхъ, и вѣрноспію въ ихъ исполненіи, что я нахожу себя предъ Тобою недоспойнымъ, малымъ, ничпожнымъ, едва примѣчаю себя, перяюсь въ Твоемъ величии.“

Чтобы онѣ, пришедши, не убилъ матери послѣ дѣтей. Родъ пословицы, которою изображается жесточайшее кровопролитіе. Ос. X. 14. Ибо погъ, кто убиваетъ родипелей, принудивъ ихъ прежде видѣшь спрданія своихъ дѣпей, впервыхъ оскорбляетъ

священнѣйшее чувствованіе любви соединяющей родителей и дѣтей, ввпорыхъ испребляешъ цѣлый родъ. Примѣръ паковаго безчеловѣчія видѣть можно въ Испоріи Маккавеевъ. 2. Мак. VII. Законъ Моисеевъ запрещаетъ подобную жестокость даже въ отношеніи къ безсловеснымъ. Впор. XXII. 6, 7. По соображенію сего можно судить, какъ мыслилъ Іаковъ о Ісавѣ, и въ какомъ былъ опасеніи.

Умилостивлю лице его дарами, и пр. Іаковъ зналъ, что возбужденный гнѣвъ укрощается смиреніемъ, дарами и медленіемъ: и всѣ сии средства употребилъ, чтобы пріобрѣсть сердце Ісава. См. Прип. XXI. 14.

Іавокъ. Попокъ, копорый былъ сѣвернымъ предѣломъ земли Аммонитской. Чис. XXI. 24. Впор. II. 37. III. 16.

II) БОРЬБА СЪ БОГОМЪ.

XXXII. 24. *И остался Іаковъ одинъ. Тогда нѣкто боролся съ нимъ, доколѣ не возшла заря; 25. и, когда увидѣлъ, то не одолѣваетъ его, тронулъ составъ стегна его, такъ то повредился составъ стегна у Іакова во время борьбы съ нимъ. 26. Потомъ онъ сказалъ: пусти меня; ибо возшла заря. Іаковъ отвѣтствовалъ: не пусти*

тебя, естъли не благословишь меня 27. Тогда онъ спросилъ его: какъ тебѣ имя? Сей отвѣтствовалъ: Иаковъ. 28. Онъ сказалъ: отнынѣ имя тебѣ будетъ не Иаковъ, но Израиль; ибо ты боролся съ Богомъ; посему естъли и съ теловѣками борешься будешь, одолѣеши. 29. Спросилъ и Иаковъ, говоря: скажи имя Твое. Но онъ сказалъ: на что ты спрашиваешь о имени Моего? И благословилъ его тамъ. 30. И нарекъ Иаковъ имя мѣсту тому: Пеніэлъ; ибо, говорилъ онъ, я видѣлъ Бога лицемъ къ лицу, и спаслася душа моя. 31. Вышедши изъ Пеніэла, онъ увидѣлъ восходящее солнце; и онъ хромалъ стегномъ своимъ. 32. Отъ сего и доннынѣ сыны Израилевы не ѣдятъ жилы, которая у состава стегна, по тому что боровшійся тронулъ жилу при составѣ стегна у Иакова.

И остался Иаковъ одинъ. Или для того, чшобы послѣднему явиться предъ лице Исава, или для молитвы.

Тогда нѣкто боролся съ нимъ, и пр. Сіе дѣйствіе борьбы нѣкоторые почипають покмо сновидѣніемъ Иакова: поелику невѣроятнымъ кажется то, чшо онъ, будучи одинъ, ночью, неизвѣснаго принялъ мышцами, а не мечемъ или лукомъ; поелику онъ не былъ уже въ возрастѣ крѣпости плесной, имѣя около сна лѣтъ осьмъ рожде-

нія; Поелику Моисей не показываешъ, къ чему бы служила борьба; и наконецъ поелику борьба чловѣка съ Ангеломъ кажется спиранностию, особенно тогда, какъ Ангелы посланы были охраняшь сего чловѣка, а не нападать на него. Но сіи недоумѣнія или ничтожны въ себѣ самихъ, или могутъ быть пропивоположены сновидѣнію шакже, какъ и дѣйствительному событію. Моисей описываетъ не сновидѣніе, а событіе: и дѣлаемое нѣкопорыми сравненіе сего повѣстпованія съ повѣстпованіемъ о супружествѣ Осіи, I. 2. сл. ни къ чему не служить попому, что и въ семъ послѣднемъ случаѣ не съ большею основательностию превращають событіе въ сновидѣніе.

Лицу бравшемуся съ Іаковомъ даются имена *мужъ* (нѣкто), *Богъ*, *Ангелъ*, 24. 28. 30. Ос. XII. 3, 4. Подъ сими наименованіями находятъ, или думаютъ находить: а) нѣкопорые изъ древнихъ (Рос. in h. l.) злаго духа, облеченнаго зракомъ Исавы, — нелѣпость, которая безъ пруда обличается изъ наименованій пропивоборца, и прошенія отъ него благословенія; б) Р. Саломонъ — Ангела хранителя Исавова; в) Оригенъ — Ангела, который вспомоществовалъ Іакову въ борьбѣ пропивъ злаго духа L. III. *περὶ ἀρχῶν*. г) писатель нѣкопорой древней Еврейской книги, приводимой Оригеномъ,

Том. I. in Ioh. et. hom. II. in Num — Ангела Уриила, копорый съ Ангеломъ Исраилемъ вошедшимъ въ Иакова препирался, дабы самому соединиться съ лицомъ сего Патриарха; д) Августинъ, De civ. Dei L. XVI. с. 39. et Quaes. in Gen. CIV.—Ангела, какъ и вообще въ видѣнїяхъ Вепхаго Завѣла; е) Иустинъ, Dial. cum Triph. Климентъ, Paedag. L. I. Тертуллианъ, Contra Praxeam. Аванасій, De Trin. La IV et V. Злапоустъ, Orat. Cont. Arian. III. Иларій, In Act. Apost. С. VII. Феодоритъ, In Gen. Quaes. XCII— Сына Божїя. Сіе послѣднее мнѣніе подтверждается тѣмъ, что лице Сына Божїя естъ единое, въ копоромъ съ именемъ *Бога* наиболѣе приличнѣйшимъ образомъ соединяется имя *Ангела*. См. Мал. III. 1. Напрасно проповолагають, что принятіе образа человѣческаго для борьбы съ человѣкомъ униженно для Божества: Премудрость Божїя не унижается же, когда исповѣдуетъ сама, что она нѣкогда *играла на земномъ кругу, и забавы ея были съ сынами теловѣскими*, Притч. VIII. 31. Понятіе о соспояніи униженія въ вочеловѣченіи Сына Божїя (Фил. II. 7.) такъже не исключаетъ предварительныхъ явленій Его въ образѣ человѣка, копорыя и относятся къ вочеловеченію въ предопредѣленіи.

Какъ могло спастись то, что Богъ въ об-

разѣ челоуѣка вступилъ въ борьбу съ челоуѣкомъ, сіе можешь бышь изъяснено изъ древнихъ восточныхъ обычаевъ: поелику Богъ, дабы вразумительнѣе бесѣдовать съ челоуѣкомъ, снисходитъ до примѣненія къ обыкновеніямъ его. Примѣтно, что борьба на востокѣ, подобно какъ въ послѣдствіи времени у Грековъ, была въ употребленіи, какъ дружественное упражненіе для испытанія и упражненія тѣлесныхъ силъ. См. Б. XLIII. 18. Въ обыкновеніи пакже были изобразительныя (символическія) дѣйствія, которыя для выраженія мыслей и чувствованій соединяемы были съ словами такъ, что дѣйствія сообщали силу словамъ, а слова ясность дѣйствіямъ. 3 Цар. XXII. 11. 4 Цар. XIII. 18. Іер. XXVII. 2, 3, 7. Іез. IV. V. Такимъ образомъ дѣйствіе борьбы употреблено для того, чтобы дать большій вѣсъ и силу словамъ обѣщанія: *если и съ теуѣками борешься будешь; одолѣешь.*

Борьба Божія, по видимому, долженствовала происходить въ духѣ: но борьба Іакова, сопровождавшаяся хроманіемъ, кажется дѣйствіемъ тѣлеснымъ. Дабы взаимно согласить сии понятія, должно признасть начало дѣйствія въ духѣ, а въ тѣлѣ слѣдствіе.

Увидѣлъ, что не одолѣваетъ его. Сии слова описываютъ состояніе пропывоборца такъ, какъ оно представлено было для Іа-

кова. Явившійся показалъ видъ, что не можеть преодолѣшь Иакова, дабы чрезъ сіе дасть борьбу по значенію, которое въ ней было преднамѣреваемо.

Тронуль составъ стегна его, и пр. Сіе для шого,

а) чшобъ Иаковъ призналъ борьбу не за мечпаніе и призракъ, но за испинное явленіе и дѣйствіе;

б) для шого, чшобъ узналъ въ своемъ противоборцѣ Всемощнаго;

в) для шого, чшобы непобѣдимосшь приписалъ не своей силѣ, но вышней помощи;

г) для шого, чшобы въ хроманіи оставилъ памятникъ сей благосердой брани.

Пусти меня; ибо возшла заря. Слова сіи допускаюшь различныя изложенія.

а) „Оставь меня: я хочу бышь оцущимъ, но невидимъ.“

б) „Оставь меня: ибо заря, призываетъ шебя къ швоему ополченію и къ продолженію путешествія.“

в) „Оставь меня: дабы съ наступленіемъ дня не обнаружилъ недоспойнымъ или слабымъ видѣнія, для нихъ невмѣстительнаго.“

Не пущу тебя, естли не благословишь меня. Можеть бышь, по обычаю борьбы, наградою побѣдителя было благословеніе: или, вѣрояшнѣе, Иаковъ началъ просить благословенія попому, что узналъ уже оп-

частии своего прошивоборца, и ялся за него всею силою вѣры. Почему Осія говоритъ, что *Иаковъ послѣ того, какъ въ крѣпости своей боролся съ Богомъ, и боролся противъ Ангела, и одолѣлъ,—плакалъ и молилъ Его, XII. 5, 4.*

Израиль. Имя сіе значить *Богоборца.*

Ты боролся съ Богомъ, и пр. Теперь открываешься и намѣреніе и знаменованіе Божественной борьбы. Она долженствовала внушить Иакову, что какъ онъ *боролся съ Богомъ, по одолѣтѣ теловѣковъ. Бороться съ Богомъ* есть поже, что, по выраженію Апостола, *подвизаться съ Богомъ (αγωνίζεσαι πρὸς τὸν Θεόν) въ молитвахъ, Рим. XV. 50.* обнимать Его вѣрою и любовію и, соединеніемъ своей воли съ Его волею, привлекать къ себѣ Его благодатную силу и благословеніе. *Одолѣвать теловѣковъ* есть пребывать непоколеблемымъ враждою или навѣтами, и *побѣждать блги въ злое,* Рим. XII. 21. И такъ главнѣйшая борьба Иакова въ отношеніи къ нему въ особенности есть утѣшительное предвѣстіе безопасности со стороны Исава: вообще же есть изображеніе молитвы въ ея силѣ.

Скажи имя Твое. Конечно Иаковъ доселѣ думалъ, что Божество явилось ему въ лицѣ Ангела; и спросилъ о имени его, или для того, чтобы послѣ употреблять

сіе имя въ призываніи Бога, или для того, чпобы опвѣспивовашь на благословеніе, или для того, чпобъ имя явившагося дашь мѣспу явленія.

На то ты спрашиваешь о имени Моель? Ты не можешь благословишь Меня новымъ именемъ, какъ Я шебя.

И благословишь его тамъ. Бышь можешь, чпо здѣсь слѣдовало новое благословеніе, изъ кошораго Іаковъ яснѣе узналъ явившагося: но повѣспивовашель онаго не опкрылъ сообразно съ шѣмъ, чпо и явившійся не хопшълъ опкрышь своего имени. Опкровенія Вешхаго Завѣша продолжались до зари шокмо; еще было время сѣней и гаданій; надобно было шокмо сквозь шумань и облака принимашь свѣпъ приближавшагося Солнца правды, въ ожиданіи дня озаряющаго.

Пеніэлъ, или Фануилъ. Значипь: *лице Божіе.* Въ послѣдспвіи времени Фануилъ былъ укрѣпленный городъ. Суд. VIII. 8. 17.

Ибо я видѣлъ Бога лицемъ къ лицу. По воспочному обычаю, не многіе приближенные, и весьма рѣдкіе кромѣ ихъ, могли видѣшь царя близко, и смопрѣшь ему въ лице. 3 Цар. X. 8. Изъ него должны бышь объясняемы выраженія: *Ангелъ лица Божія,* Иса. LXIII. 9. *Ангелы всегда видящіе лице Отца небснаго,* Маш. XVIII. 10. и на-

споящее: *видѣть Бога лицомъ къ лицу*. Иаковъ едвали могъ собственнo видѣшь лице явившагося, который удалися съ зарею. Онъ прославляешъ шу милоспъ, что Богъ обращался съ нимъ, какъ съ ближнимъ, другомъ и какъ бы равнымъ.

И спаслася душа моя. Опъ опасности бытъ пожертву величїемъ присупствїя Божїя, или опъ опасности со спороны Исава?—

Не ядятъ. Не по закону, а по обыкновенїю. См. Суд. XI. 39, 40.

Обряды сего рода особенно нужны были тогда, когда не были въ употребленїи вѣрнѣйшія средства предавать попомшву произшествїя—письмо и печатанїе.

12) СВИДАНІЕ ІАКОВА СЪ ИСАВОМЪ.

XXXIII. 1. *И возвелъ Иаковъ оти свои, и увидѣлъ, что идетъ Исаевъ, и съ нимъ четыреста теловѣкъ*. Тогда онъ раздѣлилъ дѣтей между Лїю, Рахилью и двуля служанками. 2. *И поставилъ служанокъ и дѣтей ихъ впереди, Лїю и дѣтей ея за ними, а Рахиль и Иосифа позади*. 3. *А самъ пошелъ передъ ними, и поклонился*

до земли семь разъ, подходя къ брату своему. 4. Исавъ побѣжалъ ему на встрѣчу, обнялъ его, палъ ему на вѣю, и поцѣловалъ его, между тѣмъ какъ оба плакали. 5. И возведши очи свои, увидѣлъ женъ и дѣтей, и спросилъ: кто это у тебя? Иаковъ отвѣталъ: дѣти, которыхъ Богъ даровалъ рабу твоему. 6. И подошли служанки, сами, и дѣти ихъ, и поклонились. 7. Потомъ подошла Лія, и дѣти ея, и поклонились. Наконецъ подошли Иосифъ и Рахиль, и поклонились. 8. Еще спросилъ: что знатитъ у тебя все это множество, съ которыми я встрѣтился? Иаковъ отвѣтствовалъ: дабы мнѣ обрѣсти благоволеніе въ очахъ господина моего. 9. На сіе Исавъ сказалъ: у меня много, братъ мой; пусть твое останется у тебя. 10. Но Иаковъ сказалъ: нѣтъ, сдѣлай милость, если я обрѣлъ благоволеніе въ очахъ твоихъ, прими даръ мой отъ руки моей: ибо я увидѣлъ лице твое, какъ бы кто увидѣлъ лице Божіе, и ты принялъ меня милостиво. 11. Прими благословеніе мое, которое представлено тебѣ; потому что Богъ даровалъ мнѣ, и есть у меня много. И принудилъ его; и онъ взялъ. 12. Потомъ Исавъ сказалъ: отпавилися и поидеши; и я поиду передъ тобою. 13. Иаковъ отвѣтствовалъ ему: господинъ мой видитъ, что дѣ-

тъ у меня юны, а скотъ мѣлкй и крупный, съ молокомъ: естли погнать одинъ день; то полретъ весь скотъ. 14. Пусть господинъ мой пойдетъ особо впереди раба своего; а я пойду по тихоньку, какъ пойдутъ скотъ, и какъ пойдутъ дѣти; и приду къ господину моему въ Сеиръ. 15. Исавъ сказалъ: такъ я оставлю съ тобою нѣсколько избъ людей, которые со мною. Иаковъ отвѣтствовалъ: на то это? только бы я обрѣлъ благоволеніе въ очахъ господина моего. 16. Такимъ образомъ Исавъ возвратился въ тотъ же день путемъ своимъ въ Сеиръ.

И поставилъ служанокъ, и пр. Паче всѣхъ Рахиль соблюдается опъ опасности, не только какъ возлюбленная, но и какъ первая, по намѣренію Иакова, супруга.

И поклонился до земли семь разъ. Многократнымъ поклоненіемъ Иаковъ изъясляетъ свое униженіе предъ Исавомъ (см. 1 Цар. XX. 41.): и шѣмъ увѣряетъ, что не домогается преимуществъ первороднаго (см. В. XXVII. 29).

Спрашиваюпъ: искренно ли оказывалъ Иаковъ почтеніе Исаву, у котораго прежде споль усиленно спарался восхитить первенство? отвѣтъ: онъ желалъ получить сильное и дѣйственное благословеніе отеческое, и, когда получилъ оное, какъ сокро-

вище духовное и внупреннее, искренно могъ жерпвовать всѣми выгодами и преимущесвами внѣшними.

Ибо я увидѣлъ лице твое, какъ бы кто увидѣлъ лице Божіе; и ты принялъ меня милостиво. Образъ Божества или Ангела въ описаніи лицъ можетъ означать или доброе и благодѣтельное свойство (2 Цар. XIX. 27.), или нѣчто шакое, что возбуждаетъ благоговѣніе и страхъ (Суд. XIII. 6.). Посему словамъ Іакова можно давать двоякій разумъ:

а) Ты встрѣшилъ меня споль свѣплымъ взоромъ, какбы нѣкое вышнее благодѣтельное существо; шы милоспиво принялъ меня; доверши сіе принятіемъ даровъ моихъ.

б) Иначе: я шакъ спрашился предспащъ предъ шебя, какъ спрашился бы возрѣпъ на лице Владыки, Ангела, или Бога; но шы ободрилъ меня швоимъ благоволеніемъ; да запечашлѣется миръ нашъ дарами моими.

Пріими благословеніе мое. Благословеніе иногда значить дары. 1 Цар. XXV. 27. XXX. 26.

Приду къ господину моему въ Сеиръ. Конечно Исавъ приглашалъ Іакова въ свою спрану, и сей нѣкопорымъ образомъ обязанъ былъ опвѣлспвовать на его встрѣчу, посѣщеніемъ. Но исполнилъ ли Іаковъ свое обѣщаніе когда либо, или былъ удержанъ

опъ сего какими либо препяшспвіями, Моисей умалчиваетъ.

13) ВСТУПЛЕНИЕ ВЪ ЗЕМЛЮ ХАНААНСКУЮ.

XXXIII. 17. *А Иаковъ пошелъ въ Сюковъ, и построилъ себѣ жилище, и принадлежащилъ къ дому его поставилъ шатры. Отъ сего дано имя дѣсту: Сюковъ.* 18. *Наконецъ Иаковъ, возвращаясь изъ Падан-Арама, въ мирѣ пришелъ въ городъ Сихемъ, который находишея въ землѣ Ханаанской, и расположился противъ города.* 19. *Часть же земли, на которой онъ поставилъ шатеръ свой, онъ купилъ изъ рукъ Эммора, отца Сихелова, за сто монетъ.* 20. *И поставилъ тамъ жертвенникъ; и назвалъ его: Богъ крѣпкій Богъ Израилевъ.*

Жилище. Буквально съ Еврейскаго: *домъ*. Но по соспоянію, въ которомъ находился Иаковъ, не вѣроятно, чшобы по было птвердое и неподвижное зданіе, какое нынѣ обыкновенно разумѣютъ подъ именемъ дома.

Принадлежащилъ къ дому его. То есть: семейству, пасухамъ и прочимъ рабамъ. Сіе означаетъ здѣсь слово *בית*, а не *скотъ*, который на воспокѣ всегда держашъ подъ открытымъ небомъ.

Сюковѣ. Значить: *шатры*. Городъ. См. Ис. XIII. 27. Изъ имени *Сюковѣ* сдѣлалось въ послѣдствіи времени: *Скивополь*.

Вѣ ширѣ (вѣу см. XXXIV. 21.) *пришелъ въ городъ Силехѣ*. То есть: прибылъ благополучно, не попревоженъ сонмищемъ Исава; или: здравъ опъ болѣзни полученной во время борьбы съ Богомъ; или вообще: здравъ и невредимъ возвратился въ землю Ханаанскую шакъ, какъ просилъ Бога, опходя изъ нея. Семдесятъ перевели: *пришелъ въ Салимѣ, городъ Сикилскій*. Но городъ, въ копрый шеперь приходитъ Іаковъ, вездѣ называется *Сихемомѣ*, и нигдѣ *Салимомѣ*. См. Б. XXXV. 4. XXXVII. 12. Салимъ, упоминаемый у Іоанна, III. 23. лежалъ далеко опъ Сихема.

За сто монетѣ. Слово *מִשְׁכָּת* *Кесита* упопрелено, кромѣ сего, въ двухъ шолько мѣспахъ Св. книгъ: Ис. XXIV. 32. Іов. XLII. 11. Въ текспахъ Седмидесяти, Халдейскомъ, Сирскомъ, Арабскомъ, Акилы, Симмаха, Теодотіона и Вулгаты, ему соопвѣспвуютъ слова: *агнецѣ* или *аеница*. Новѣйшіе прошивоплагаютъ сему: а) что во множествѣ мѣспъ Св. книгъ, гдѣ безъ сомнѣнія говорипся объ *овцахѣ*, слово *кесита* никогда не упопрелбляется; б) что Писатели Талмуда и всѣ почти полковашели Еврейскіе принимаютъ оное за названіе мо-

непы; в) что во времена Иакова купля производилась уже не мѣною, а нѣкопорымъ родомъ, хотя не совершенно обработанной, монеты: Быш. XXIII. 16. XLII. 25. XLVII. 16. г) что даръ Иову опть брашій по *одной агнищѣ* былъ бы очень скудный и безъ мужескаго пола не полный; д) что на Сирскомъ *כסופר* *костро*, и на Арабскомъ *كسور* *кастаронѣ*, значить *монетника*, и соопвѣпспвуютъ слову *кесита*, или же сіе можеть произведено бышь опть Еврейскаго *כסף* *истина*.

И назвалъ его: Богѣ крѣпкій Богѣ Израилевѣ. То еспь: Олшарь посвященный Богу всемошному, Богу содѣлавшему Иакова Израилемъ, и опть Израиля поклоняемому. См. подобное имя Исх. XVII. 15.

Разсмашривая нѣкопорыя приключенія Иакова въ Месопотаміи, Блаженный Августинъ *) замѣчаешъ, что С. Писаніе не входило бы въ шоль мѣлкя, по видимому, подробноспи, еспьли бы не заключалось въ нихъ нѣчто великое и шпанспвенное, соопвѣпспвенно общему правилу вѣры оп-

*) Contra Faust. L. XXII. c. 52. 56. Scriptura Sacra non vtique desideria muliercularum nobis pro magno insinuare curaret, nisi aliquid in eis magnum quærerere commoneret.

крышому Апостоломъ Павломъ, по копорому всю Испорію Опцевъ Вешхаго Завѣша соспавляють *образы*. 1 Кор. X. 6. 11.

Къ уразумѣнію паинспѣва, заключающагося въ Испоріи пушешествія Іаковлева пролагають пушь шопъ же Апосполъ, когда премъ спранспвованіямъ Паптріарховъ, Авраама, Исаака и Іакова совокупно дають одно знаменованіе — спранспвованія къ опеществу небесному. Евр. XI. 9—16.

Главная разность между спранспвованіемъ Авраама и спранспвованіемъ Іакова состоить въ томъ, что первое начинается опъ земли Халдейской и Месопотаміи, а оканчивается въ землѣ обѣшванной; напрошивъ послѣднее начинается опъ земли обѣшванной, продолжается въ Месопотаміи, но шакже имѣеть цѣлю обѣшванную землю. И шакъ еспли спранспвованіе Авраама знаменуеть шествіе опъ сосшоянія природы къ сосшоянію благодаши, опъ рода земнаго къ рожденію небесному, опъ площскаго союза съ міромъ къ духовному общенію съ Богомъ: по спранспвованію Іакова соопвѣшспвуеть хожденіе сына благодаши между сынами природы, человека духовнаго и внушренняго въ области міра и площи, куда онъ по необходимости долженъ исходить, не шеряя впрочемъ изъ виду опещества небснаго.

Іаковъ, угрожаемый Ісавомъ, уединенъ и нищъ исходитъ изъ земли обѣшванной, дабы внѣ ея неупомимымъ прудомъ приобрѣшашь и плоды обѣшванія и безопасность ошъ раздраженнаго браша: подобно сему обновляемый во Хрїстѣ человекъ, во внутренности боримый человекомъ вешимъ, желающимъ удержашь свое первенство, да исходитъ во внѣшнюю жизнь прудническую; преданіемъ своея плоти постоянному подвигу онъ приведетъ себя въ безопасность ошъ спраспей и похопей воюющихъ на душу и угрожающихъ ей духовною смертію, и перлѣніемъ спяжешь сокровище упованія.

Іаковъ исходитъ изъ земли обѣшванія въ вешное опечество предковъ своихъ для преходящаго подвига, но не возвращается въ оное для пребыванія: шакъ искренно единожды опрѣшившійся ошъ міра, исходитъ въ него своею дѣшшельностію, но не возвращается приспраспїемъ.

Сонъ Іакова въ Веелѣ, по изьясненію Григорія Великаго, Moral. L. V. с. 22. есть образъ даруемаго Богомъ мира, въ кошоромъ душа, упразднясь ошъ смяшенія спраспей, почїешь шакъ, что можешь сказашь съ оною невѣспок: *„я сплю, а сердце мое бдитъ*, Пѣс. V. 2. Я сплю внѣ, и все земное меня окружающее вмѣняю за призракъ и мечпу; но бодрствую внутрь, и берегуся,

чшобы не воздремашь предъ лицемъ Божиимъ.“ *Положить камень въ возглавіе*, продолжаешь попъ же Учитель, значить утвердись во Христѣ. Между тѣмъ, какъ полагающіе главу на земли блуждаютъ въ шемныхъ и суешныхъ мечпаніяхъ, утвержденный во Христѣ *полагаетъ*, какъ говоритъ Пророкъ, *въ сердцѣ своемъ восхожденія*, Пс. LXXXIII. 6. или степени добродѣтелей, по копорымъ его помыслы и чувствованія непрестанно восходящъ въ любви Божественной, и непрестанно нисходящъ въ смиреніи.

Иаковъ вспрѣпшился съ Рахилью на помъ же мѣспѣ, гдѣ прежде рабъ Авраамовъ съ Ревеккою; но Ревекка подала рабу воду, а рахиль получила ее опъ Иакова. Разносшь сія соопвѣпшвуешъ пому, чшо Ревекка и Иаковъ имѣли въ себѣ *даръ Божій, воду живую*, Іоа. IV. 10. пбо имѣли въ себѣ Христа, долженспвовавшего родиться опъ нихъ; и попому могли опверзашь испочникъ благодати и другимъ жаждающимъ правды и спасенія.

Въ Лиі, болъзненной очами, спраждущей среди самыхъ благословеній супружесшва, коея самое имя означаешъ прудъ или *утружденіе*, тѣлесное или душевное, предспавлены прудности духовной жизни, или словомъ, креспъ: въ Рахили доброзрачной и

возлюбленной изображены сладости внутренняго состоянія, какъ шо, теплая молитва, созерцаніе, восхищенія, видѣнія. И сіе можно разсматривать частію въ самыхъ лицахъ Лія и Рахили, частію въ отношеніи ихъ къ Іакову.

Обрученіе и супружество иногда изражають союзъ духовнаго человѣка съ духовными качествами, на пр. съ премудростію, Прип. VII. 4. Прем. VIII. 2. Посему Лія и Рахиль въ супружествѣ Іакова изображаютъ собою крестъ и услажденія духовныя, поколику онѣ совокупно или чредою посѣщаютъ человѣка духовнаго въ мірѣ, и съ нимъ сочешаваюцца въ сердцѣ и любви его.

Іаковъ предпочитаетъ Лія Рахиль; и за нее соглашается быть рабомъ въ домѣ Лавана: такъ человѣкъ еще не искусившійся предпочитаетъ Кресту сладости духовныя, и тогда шокмо находить легкими подвиги и самоуничженіе, когда имѣетъ въ виду сію награду. Но Лія есть старшая сестра Рахили: и Крестъ въ духовномъ возрастѣ выше услажденій созерцанія.

Вмѣсто Рахили приспращино вождельной, Іаковъ получаетъ Лію: такъ благодатное Провидѣніе подвергаетъ искушаемаго человѣка горестной, но спасительной нечаянности. Когда онъ чрезмѣрно прильпляетъ ко внутреннимъ услажденіямъ, ища

въ нихъ не Бога, но себя: онѣ возьмются непримѣнно, и Крещъ является на ихъ мѣспѣ.

Иаковъ думалъ, что сочепался съ Рахилью: но *настало утро, и оказалось, что это Лія*. Такъ въ день озаренія ума, по большой часпи, любящъ Рахиль — ищущъ духовныхъ ушѣшеній: въ ноци преданной Богу вѣры не опвергающъ Крещпа, успокоивающъ съ нимъ, и даже не узнающъ его.

Лія не красна, но многочадна: Рахиль доброзрачна, но неплодна. Крещъ горекъ, но пишаещъ душу, и обогащаещъ ее плодами духовными: усладженіе приходищъ, и преходищъ, оспавляя шокмо чувствование лищенія.

Чтобъ имѣщъ плодъ, Рахиль прибѣгаещъ къ помощи рабыни. Такъ душа безплодна въ усладженіяхъ созерцанія обращаетъ ко внѣшнимъ служебнымъ дѣламъ любви, что бы наполнищъ свое чувствование лищенія.

Но наконецъ и Рахиль раждаещъ Иосифа. И нѣжныя души въ концѣ своего печенія приносящъ плодъ во свящину: сладоспный, но не споль обильный, какъ шѣ, кошорыя болѣе ведущъ Крещпнымъ пущемъ.

Впрочемъ Рахиль не прежде плодоносна, какъ почувствовавъ нужду въ Ліи, примиращъ съ нею, и пожертвовавъ ей своимъ преимущесшвомъ. Такъ и созерцательная

жизнь приноситъ плодъ не иначе, какъ познавъ цѣну Креста, и вступивъ съ нимъ въ союзъ въ готовности пожертвовать ему своими сладостями.

Чѣмъ болѣе Иаковъ служишь Лавану, тѣмъ болѣе спраждеть ошь его корыслолюбія и зависти. Такъ и человекъ Божій благодѣтельствующій міру.

Десять крапъ Лаванъ измѣняетъ и похищаетъ награду Иакова: но сполько же крапъ Богъ Самъ воздаеть ему. Такъ видима попери въ мірѣ невидимо возвращающа въ Богъ, ешлы Ему единому, какъ Иаковъ, поручаемъ мы правду нашу.

Но единое рѣшительное средство безопасности Иакова ошь Лавана ешь бѣгство. Такъ и ошь міра.

Однако Иаковъ не прежде совѣтъ оставлень Лавана, какъ по внушенію ошь Бога. Такъ и шѣ, копорые не сушь ошь міра, сушь въ мірѣ, доколѣ не узряшь мановенія Божія, повелѣвающаго совершенно разпоргнущь всѣ узы его.

Рахиль и Лія послѣдуютъ Иакову въ бѣгствѣ ошь Лавана и возвращеніи въ спрану обѣщанія. Такъ и дѣйствуя въ мірѣ и удаляясь ошь него, и исходя во внѣшнее, и возвращаясь во внутреннее, человекъ всегда имѣеть близъ себя и скорби Креста и сладости Созерцанія; или еще ближе во

время бѣгства и удаленія. Ибо должно опасаться, чтобы Лаванъ не разлучилъ Иакова и опять Лии и опять Рахили: по есть, мѣръ препяшспвуешъ и плодамъ Крестна и ушъшеніямъ Созерцанія.

Лаванъ преслѣдуешъ Иакова, и раздражаешся на него за похищеніе своихъ идоловъ. Такъ и мѣръ гонитъ своихъ бѣглецовъ за похищеніе своихъ идоловъ, — за богошворимыя въ немъ спраспи, копорыя оныя низлагаюшъ и попираюшъ.

Иаковъ обезоруживаетъ Лавана шѣмъ, что сей не обрѣпаетъ у него своихъ идоловъ. Такъ бѣгущій опять мѣра безопасенъ опять козней его своимъ безспраспіемъ.

Проспясь съ Лаваномъ, Иаковъ видитъ Ангеловъ. Оспавившій мѣръ вспушаетъ въ союзъ съ мѣромъ вышнимъ.

Приближаясь къ опечеспву, Иаковъ спрашился, какъ опаснѣйшаго врага, своего брата: но своею оспорожноспію, молишвою, пожертвованіями, смиреніемъ, и прозорливымъ опять общенія его уклоненіемъ, безъ брани оспаешся его побѣдипелемъ. Такими же оружіями, особенно крѣпкою, до изнеможенія плоти, молишвою духа, внутренно возмагаешъ челошкъ новый надъ вешхимъ, и непоколебимо ушверждаешся во благодати и обѣшваніи.

НЕЩАСТІЕ ДИНЫ И ОТМЩЕ- НІЕ.

Б. XXXIV.

1. Нѣкогда Дина, дочь Лии, которую она родила Иакову, вышла посмотрѣть дочерей земли той. 2. Увидѣлъ ее Сихелъ, сынъ Эммора, Хиввея, князь земли той, и, взявъ ее, былъ съ нею, и сдѣлалъ ей насиліе. 3. И прилѣпилась душа его къ Динѣ дочери Иаковлевои, и онъ полюбилъ отроковицу, и говорилъ по сердцу отроковицы. 4. И просилъ Сихелъ Эммора, отца своего, говоря: возьми мнѣ эту дѣвицу въ жену. 5. Между тѣмъ Иаковъ услышалъ, что онъ осквернилъ Дину, дочь его; но какъ сыновья его были со скотами его въ полѣ; то Иаковъ молчалъ, пока не пришли

они. 6. И пришел Эмморъ, отецъ Сихемовъ къ Иакову, говорить съ нимъ. 7. Сыновья же Иаковлевы, услышавъ, пришли съ поля; и они огортились, и сильно воспылали гнѣвомъ, потому что онъ безумно поступилъ противъ Израиля, бывъ съ дочерью Иакова, и не дѣлаютъ такъ. 8. Эмморъ началъ говорить илиб, и сказалъ: Сихемъ, сынъ мой, прилѣпился душою къ дочери вашей; дайте ее въ жену ему. 9. Породнитесь съ нами; отдавайте за насъ дочерей вашихъ, и нашихъ дочерей берите за себя. 10. Съ нами и живите; земля будетъ вамъ открыта; селишесь на ней, переходите съ мѣста на мѣсто, приобретайте ее во владѣніе. 11. Сихемъ также сказалъ отцу ея и братьямъ ея: да обрѣту благосленіе въ отцахъ вашихъ; и я дамъ, того ни потребуете отъ меня. 12. Назначьте самое большое вѣно и дары, я дамъ, что положите на меня: только дайте мнѣ дѣвицу въ жену. 13. Тогда сыновья Иакова отвѣтали Сихему и Эммору, отцу его съ хитростію, и сдѣлали на нихъ чумыселъ, за то, что осквернили Дину, сестру ихъ; 14. и сказали илиб: не можемъ того сдѣлать, что бы выдать сестру нашу за теловѣга, который не обрѣзанъ; ибо это у насъ безгестно. 15. Впротемъ мы согласились съ вами на селъ условіи, есть-

ли вы сдѣлаетесь подобными намъ въ толь, чтобы и у васъ весь мужескій полъ былъ обрѣзанъ. 16. Тогда будешь отдавать за васъ дочерей нашихъ, и брать за себя вашихъ дочерей, и будешь жить съ нами, и составишь одинъ народъ. 17. А если не послушаетесь насъ въ толь, то вы обрѣзаетесь; то мы возьмемъ сестру свою, и удалимся. 18. Эмморъ доволенъ былъ словами ихъ, и Сихемъ, сынъ его, былъ доволенъ. 19. Юноша не отлагалъ исполненія сего дѣла; потому что любилъ дочь Иаковлеву. Притомъ же онъ болѣе всѣхъ уважалъ былъ въ долу отца своего. 20. И такъ Эмморъ и сынъ его Сихемъ пришли къ воротамъ города своего, и начали говорить жителямъ города своего, и сказали: 21. сии люди миролюбно расположены къ намъ; пусть они живутъ на этой землѣ, и производятъ на ней промыслы; земля же, видите, пространна во всѣ стороны передъ нами. Станемъ брать дочерей ихъ себѣ въ жены, и нашихъ дочерей выдавать за нихъ. 22. Только сии люди соглашаются жить съ нами и быть однимъ народомъ на томъ условіи, что бы и у насъ обрѣзанъ былъ весь мужескій полъ, какъ они обрѣзаны. 23. Не намъ ли достанутся стада ихъ, и имѣніе ихъ, и весь скотъ ихъ? Только

согласился съ ними, что бы они жили у насъ. 24. И послушались Эммора и сына его Сихема всѣ выходящiе изъ воротъ города его; и всякой выходящiй изъ воротъ города его, мужескаго пола, былъ обрѣзанъ. 25. Но на третiй день, когда они были въ болѣзни, два сына Иаковлевы Симеонъ и Левiй, братья Дины, взяли каждый свой мечъ, напали внезапно на городъ, и перебили весь мужескiй полъ; 26. и самаго Эммора и Сихема сына его убили остриемъ меча; и, взявъ Дину изъ дома Сихемова, вышли. 27. Сыновья Иакова пришли на убитыхъ, и разграбили городъ, за то что осквернили сестру ихъ. 28. Они взяли мѣлкiй и крупный скотъ ихъ, и оловъ ихъ, и что ни было въ городѣ, и что ни было въ полѣ, 29. и все богатство ихъ; и всѣхъ дѣтей ихъ и женъ ихъ взяли въ плѣнъ, и ограбили, также и все, что было въ домахъ. 30. Тутъ Иаковъ сказалъ Симеону и Левiю: вы разстроили меня, сдѣлавъ меня ненавистнымъ между жителями этой земли, между Хананеями и Ферезеями. Со мною малое число людей; соберутся противъ меня, поразятъ меня, и истребленъ буду я и домъ мой. 31. Но они сказали: не ужели оспавишь было, чтобы поступали съ сестрою нашею, какъ съ блудницею?

Приключеніе Дины въ Сихемѣ и опмщеніе за нее, которое совершили Симеонъ и Левій, суть такія происшествія, которыхъ, можетъ быть, нѣкоторые желалибы совсѣмъ не видѣть въ Священной Исторіи. Но Духъ Божій, управлявшій ея Писателемъ, не судилъ сихъ повѣствованій недостойными себя.

Въ связи Исторіи онѣ служатъ необходимымъ объясненіемъ, поелику важнаго въ ней, послѣдняго пророчества Іаковлева, въ которомъ заключается судьба всего избраннаго племени. См. XLIX. 5, 6, 7.

Онѣ научаютъ насъ терпѣнію въ самыхъ тяжкихъ внѣшнихъ искушеніяхъ и бѣдствіяхъ, опъ которыхъ и живущіе подъ особеннымъ покровомъ Провидѣнія, какъ Іаковъ, не безопасны.

И говорилъ по сердцу отроковицы. Должно думать, что угѣшалъ обѣщаніемъ правильнаго супружества.

Іаковъ молалъ, пока не пришли они. Спарецъ не могъ ничего предпринять одинъ: и, кажется, обычай времени возлагалъ на брашьевъ попеченіе о сестрахъ.

Переходите съ мѣста на мѣсто. Сіе нужно было для обширнаго скопководства.

Сдѣлали на нихъ чумыселъ. Сіе значеніе слова כָּרַר, единственно приличное въ семь

мѣстѣ, подшверждается примѣромъ 2 Пар. XXII. 10.

Земля же, видите, пространна во всѣ стороны. Съ Еврейскаго буквально: *пространна обѣили руками.* См. Пс. СIII. 25.

И послушались Эммора и пр. Столь скорое принятіе иноплеменнаго обычая, дабы не казалось невѣроятнымъ, нужно взять въ разсмотрѣніе малолюдство Сихемлянъ, ихъ приверженность къ своему князю, и представляющуюся имъ надежду силы и богатства.

На третій день. Абен-Езра замѣчаетъ, что болѣзнь обрѣзанія обыкновенно сильнѣйшимъ образомъ чувствуется на третій день.

Два сына Иаковлевы Симеонъ и Левій, и пр. Два сына Иакова, преимущественно предъ прочими, входящъ въ дѣла Дины, какъ единоплебные и отчасти, какъ старшіе; но симъ не исключается помощь рабовъ необходимая въ ихъ предпріятіи.

Не ужели оставишь было, чтобы поступали съ сестрою нашею, какъ съ блудницею? Не смотря на сіе оправданіе Иаковъ спрожайшимъ образомъ осудилъ поступокъ Симеона и Левія, въ послѣднія минушы своей жизни.

Для полнаго о семъ сужденія должно поспавить оскорбителей пропиву мши-

пелей, и разсмопрѣшь какъ вины, пакъ извиненія.

Пресупленіе Сихема сугубо шяжко, какъ по существу своему, пакъ еще и по шому, что, будучи оскорбленіемъ сосѣдственнаго независимаго народа, подвергало Сихемлянъ опасности войны.

Дина, невинная въ пресупленіи Сихема, наказана онымъ за любопышество и легкомысліе.

Эмморъ и Сихемляне, которые вмѣстопого, чшобы щщательно сохраняшь свяшость гостепрїимства, думали воспользовашься его нарушеніемъ для умноженія своего богатства, и на пресупленіи основашь союзъ двухъ народовъ, недосшойны были сего союза.

Симеонъ и Левій, праведно раздраженные за пресупленіе, имѣли на своей споронѣ право войны пропивъ Сихемлянъ; но не приняли во уваженіе слѣдующихъ обшяшельствъ:

1) чшо великодушіе и чловѣколюбіе пребовало удержашься опъ кровопролитія, когда покорность виновныхъ, дары и бракъ довольно могли загладишь безчестіе нанесенное Динѣ.

2) чшо они сущь возмушители, ешшли упошребили право войны безъ воли главы племени.

3) что нарушение данного слова не можетъ входить въ дѣйствія правосудія.

4) что, употребивъ священный обрядъ обрѣзанія орудіемъ убійства, они дѣлають оскорбленіе завѣсту Божію.

5) что въ опустошеніи цѣлаго города смѣшались съ виновными невинные

Изъ сего замѣшательства человѣческихъ дѣлъ Промыслъ, Коего дѣла никогда не приводятся въ замѣшательство, извлекъ по послѣдствію, что всѣ виновные наказаны, а избранное племя сохранено отъ смѣшенія съ язычниками.

БОГОСЛУЖЕНИЕ И БОГОЯВЛЕНИЕ ВЪ ВЕФИЛЬ.

Б. XXXV. 1—15.

1. Тогда Богъ сказалъ Иакову: встань поди въ Вефиль, и живи тамъ; и поставь тамъ жертвенникъ Богу, явившемуся тебѣ, когда ты бѣжалъ отъ лица Исава брата твоего. 2. По селу, Иаковъ сказалъ дому своему и всѣмъ бывшимъ съ нимъ: бросьте боговъ тужихъ, находящихся у васъ, и очиститесь, и перемѣните одежды ваши, 3. и вставъ поидемъ въ Вефиль; тамъ поставлю я жертвенникъ Богу, Который услышалъ меня въ день скорби моей, и былъ со мною въ пути, въ который я ходилъ. 4. И отдали Иакову всѣхъ боговъ тужихъ, бывшихъ въ рукахъ ихъ, и серги, бывшія въ ушахъ у нихъ; и закопалъ ихъ Иаковъ подъ теревинюолъ, который близъ Сихема. (И оставилъ ихъ безвѣстными)

даже до нынѣшняго дня.) 5. Потомъ они отправились. И былъ страхъ Божій на окрестныхъ городахъ, и не преслѣдовали сыновъ Иаковлевыхъ. 6. Такимъ образомъ Иаковъ пришелъ въ Лузу, инаге Вевиль, въ земль Ханаанской, самъ и всѣ люди бывшіе съ нимъ; 7. и создалъ тамъ жертвенникъ, и назвалъ сіе мѣсто: Эл-Вевиль; ибо тутъ явился ему Богъ, когда онъ бѣжалъ отъ лица брата своего. 8. Въ сіе время умерла Девора, кормилица Ревеккина, и погребена ниже Вевиля подъ дубомъ, которъй и назвалъ Иаковъ Дубомъ плата. 9. Потомъ опять явился Богъ Иакову по возвращеніи его изъ Падан-Арама; и благословилъ его. 10. И сказалъ ему Богъ: ты называешься Иаковомъ. Отнынѣ ты не будешь называться Иаковомъ, но будетъ имя тебѣ: Израиль. Такимъ образомъ нарекъ ему имя: Израиль. 11. Притомъ Богъ сказалъ ему: Я Богъ всемогущій. Расти и умножайся. Народъ и сонмъ народовъ произойдетъ отъ тебя, и цари выдутъ изъ треслѣ твоихъ. 12. Землю, которую Я далъ Аврааму и Исааку, Я дамъ тебѣ, и потомству твоему по тебѣ дамъ землю сію. 13. И возшелъ отъ него Богъ, отъ мѣста, на которомъ говорилъ ему. 14. И поставилъ Иаковъ столпъ на мѣстѣ, на которомъ говорилъ ему Богъ, столпъ

каменный; и возлюбил на него возлюбленіе, и любил на него елей. 15. И нарекъ Иаковъ имя мѣсту, на которомъ Богъ говорилъ ему: Веѣиль.

Послѣдованіе сего сказанія за предъидущимъ въ порядкѣ предметовъ и времени открывається изъ стиха 5.

Встань, поди въ Веѣиль. По сличенію предъидущихъ и послѣдующихъ происшествій, при были причины, по которымъ Иаковъ воззванъ къ сему путешествію: 1) огорченіе и опасность, въ которыхъ онъ былъ по кровопролитіи Сихемскомъ; 2) исполненіе обѣща, даннаго Богу при опшествіи въ Месопотамію; и 3) возобновленіе обѣщанія Божія, въ награду за выдержанныя искушенія и въ укрѣпленіе пропиву новыхъ.

Поставь тамъ жертвенникъ Богу. Въ первый разъ, еспши исключивъ жертвоприношеніе Исаака, Богъ является въ С. Исторіи пребывающимъ жертвенника. Не потому ли пребываетъ, что Иаковъ, обѣщавъ десятипину, ожидалъ какого-либо внушенія или наставленія о томъ, какъ исполнить сей обѣщъ?

Боговъ служихъ. Разумѣются здѣсь во первыхъ идолы похищенные у Лавана Рахилью, Б. XXXI. 19. во вторыхъ, — шакъ какъ рѣчь Иакова обращена ко всему долцу

его и *всѣмъ бывшимъ съ нимъ*,—идолы рабовъ приобрѣщенныхъ въ Месопотаміи. Иные полковашели прибавляюшь еще идолы взятые въ Сихемъ.

Примѣръ Іакова можешь служишь къ очищенію понятія прославляемой въ новѣйшія времена *терпимости* вѣръ. Правда, что *любовь долготерпитъ, не раздражается, и снѣдающей ревности по долъ Божиелъ*, Кор. XIII. 4. Но она не исключаетъ и *снѣдающей ревности по долъ Божиелъ*, Іоа. II. 17. Терпимосшь ложныхъ Богослуженій не должна бышь соединена съ оскорбленіемъ и вредомъ истиннаго. Слова Хрісповы: *всякаго, кто исповѣдаетъ Меня предъ словѣками, исповѣдаю и Я предъ Отцелъ моимъ, сущимъ на небесахъ*, Матт. X. 32. относящся не къ мученикамъ польско вѣры, но и къ ея покровителямъ.

И очиститесь. Еврейское слово *קָטַף* означаетъ очищеніе въ особенносши водою. См. Чис. XXXI. 23. 24.

Нѣкоторыя полковашели спрашиваютъ: не опъ язычниковъ ли Евреи заимсвовали обряды внѣшней чистопы въ Богослуженіи?—Ихъ можно спросишь взаимно: не опъ язычниковъ ли также Евреи заимсвовали дѣйсствія внѣшней чистопы въ домашней жизни?—

Догадка (Grot. in Mat. С. III.), что упоиребленіе въ Богослуженіи омовенія, осо-

бенно уставлено въ память попопа, какъ очистишельнаго дѣйствія всемірнаго, имѣеть въ себѣ нѣчто сообразное съ духомъ священной древности.

Серги. Здѣсь должно разумѣть не простое украшеніе употребляемое женскимъ поломъ, но такое, которое служило нѣкоторымъ родомъ пализмана *), и которое Б. Августинъ называетъ *idolorum philacteria*, *хранилищами идоловъ.*

Подъ тервинголь. Терпенциное дерево, по долговѣчности, способно для примѣны мѣспъ. Мѣспо сіе послѣ уважаемо было Израильянами. Ис. XXIV. 26. Суд. IX. 6.

И оставилъ ихъ безвѣстными даже до нынѣшняго дня. Сихъ словъ нѣтъ ни въ Еврейскомъ, ни въ Самаританскомъ текстѣ.

Страхъ Божій. Не страхъ благоговѣнія и покоренія воздаваемый вѣдомому Богу, но страхъ насланный отъ Бога. См. Исх. XXIII. 27. Иаковъ за кровопролитіе Сихемское могъ опасаться общаго пропивъ себя возстанія племень Хананейскихъ: Промысль хранившій Иакова содѣлалъ то, что чув-

*) Aug. Ep. CCXLV. Execranda autem superstitio ligaturarum, in quibus etiam infraures virorum in summis ex una parte auriculis suspensæ deputantur, non ad placendum hominibus, sed ad serviendum dæmonibus adhibetur.

спованіе негодованія на него побѣждено въ нихъ было мѣніемъ о его правотѣ и силѣ. См. 1 Цар. XIV. 15.

Эл-Веилъ. Значитъ: *Богъ Веилъ.* Такъ назвалъ себя прежде самъ Богъ, являсь Іакову, XXXI. 13. Кажется, сіе новое имя не должно быть смѣшиваемо съ прежнимъ именемъ *Веилъ.* Однимъ означено неопредѣленно мѣсто Богоявленія, другимъ ошаръ на мѣстѣ Богоявленія.

Умерла Девора. Изъ дома ли Исаака пришла она къ Іакову, или послѣдовала за нимъ изъ дома Лавана,—разысканіе тщетное.

Подъ дуболѣ. Гробы подъ лѣсомъ, кажется, были избранные гробы: преимущественно ихъ составляли пишина мѣста, безопасность оныя непостоянства попомковъ, и естественный памятникъ. 1 Пар. X. 12.

Дуболѣ плаги. Имя сіе доказываетъ, что Іаковъ по уваженію къ родипельницѣ своей, или лично къ Деворѣ, или по обычаю *), погребеніе сдѣлалъ великолѣпное.

Извѣстность сего имени во времена Моисея, можетъ быть, причиною того, что онъ написалъ о смерти Деворы.

Потомъ опять явился Богъ, и пр. Сіе

*) Августинъ contra Iovin. между непріятностями жизни супружеской полагаетъ и сію: honoranda nutrix ejus (uxoris) et gerula.

опкровеніе напрасно полагають нѣкоторые прежде обипанія Іакова при Сихемѣ. Слова: *опять, и, по возвращеніи*, опличаютъ шокмо оное опть перваго опкровенія въ Веѣиль, почши сходнаго со вшорымъ по содержанию. Время сего послѣдняго само собою видно изъ порядка повѣспивованія Моцсеева.

Имя твое, и пр. Богъ повшоряетъ переименованіе Іакова, можешъ бытъ, пошому, что сей по смиренію доселъ не упопрелялъ и не опкрывалъ новаго своего имени.

Народъ и сонмъ народовъ. То естъ: народъ Еврейскій раздѣленный на многія колѣна.

Землю, которую Я далъ Аврааму и Исааку, Я далъ тебѣ. Сіе естъ новое объясненіе обѣшования: ибо Исавъ съ своимъ пошомспвомъ изъ него уже исключается.

И возмилъ на него возліяніе. Во времена закона для сего упопрелялось вино, (Чис. XV. 5.) знаменіе радости духовной.

Веѣиль. Повшореніе наименованія мѣспа соопвѣспивуетъ повшоренію опкровенія.

Въ обрядовомъ Богослуженіи Іакова нѣкоторые предспавляютъ себѣ образъ служенія Богу духомъ. Идолы спраспей дол-

жны были отвержены и погребены на-
всегда; пожеланія вѣчнаго чловѣка опло-
жены, какъ нечислая одежда; и духъ сокру-
шенный принесенъ въ жертву Богу. Тогда
Онъ самъ явился благословить раба Своего;
и содѣлаеть его способнымъ служить Себѣ
въ непоколебимой швердоспи вѣры, въ по-
мазаніи мира и радости духовной.

НѢКОТОРЫЯ ПРОИЗШЕСТВІЯ СЕМЕЙСТВЕННЫЯ И РОДЪ ІАКОВА.

Б. XXXV. 16—29.

16. Потомѣ отправились изъ Вевилѣ. И когда оставалась хаврава пути до Ефравы; Рахиль родила, тѣмъ тяжелье роды. 17. Когда же она страдала въ родахъ своихъ: повивальная баба сказала ей: не бойся; ибо это еще у тебя сынъ. 18. Тогда она, испуская духъ (ибо умирала) нарекла ему имя: Бен-они. Но отецъ его назвалъ его Веніаминомъ. 19. Такимъ образомъ Рахиль умерла, и погребена на дорогѣ къ Ефравѣ, которая есть Вилеелѣ. 20. Іаковъ поставилъ надъ гробомъ ея памятникъ. Это естъ извѣстный до сего дня памятникъ гроба Рахилина. 21. По-

тоиѣ Иаковѣ пошелѣ далѣе, и поставилѣ шатерѣ свой за башнею Едерѣ. 22. Во время пребыванія Израиля въ сей странѣ случилось, что Рувилѣ пошелѣ, и спалѣ съ Валлою, наложницею отца своего. Израиль услышалѣ о тоиѣ, (и принялѣ то съ огорченіемѣ). Сыновѣ же у Иакова было двенадцать. 23. Сыновья Лии: первенецѣ Иаковлевѣ Рувилѣ, по немѣ Симеонѣ, Левій, Иуда, Иссахарѣ и Завулонѣ. 24. Сыновья Рахили: Иосифѣ и Веніаминѣ. 25. Сыновья Валлы, служанки Рахилиной: Данѣ и Нефвалимѣ. 26. Сыновья Зелфы, служанки Лииной: Гадѣ и Асирѣ. Сии суть сыновья Иакова, родившіеся ему въ Падан-Арамѣ. 27. И пришелѣ Иаковѣ къ Исааку, отцу своему, въ Мамре, въ Кириаѣ-Арбу; и нате Хевронѣ, гдѣ пришельствовали Авраамѣ и Исаакѣ. 28. И было дней жизни Исааковой сто восемьдесятъ лѣтъ. 29. Тогда Исаакѣ испустилѣ духѣ, и умерѣ, и присоединилѣ къ народу своему, будучи старѣ и насыщенѣ жизнью; и погреблиц его сыновья его Исаѣ и Иаковѣ.

Хаврава. חַוְוָה имя мѣры разспоянія неизвѣстной, см. Б. XLVIII. 7. 4. Цар. V. 19. Еспьли въ первомъ изъ сихъ мѣспъ у Семидесяти Толковниковъ *חַוְוָה* *חַוְוָה* *חַוְוָה* еспь объясненіе слова *хаврава*; по можно догадываться, не еспь ли эшо извѣстная

въ Аравіи мѣра: *конскій бѣгъ*, копорая близко подходитъ къ Французкой милѣ.

Бен-они значить: *сынъ скорби мой*.

Веніалинъ значить: или, *сынъ десницы*, шо есть, крѣпости, или, *сынъ полудня*, шо есть, рожденный въ спранѣ полуденной; или, *сынъ дней*, шо есть, старости. Б. XLIV. 20.

Едеръ. Имя сіе значить *стадо*.

Башня стада есть башня, съ высоты копорой смошрятъ за стадомъ пасущимся въ окрестности. Мѣсто сего имени находилось близъ Іерусалима. Мих. IV. 8. Но, по Іонаану, другое было близъ Виелеема.

Рувиъ пошелъ, и пр. Сіе повѣспвуется въ предвареніе того, что Іаковъ лишилъ Рувима преимущественнаго благословенія долженствовавшаго принадлежать первенцу. Б. XLIX. 3, 4.

И принялъ то съ огорченіемъ. Слова перевода Седмидесяти, копорыхъ нѣтъ въ Еврейскомъ и Самаританскомъ шекспахъ. Но и Мазореты признають Еврейскій шекспъ въ семь мѣспѣ неполнымъ.

Сыновъ же у Іакова было двенадцать. Совокупное изчисленіе сыновъ Іакова есть родъ заключенія къ повѣспванію о его приключеніяхъ, копорого историческая цѣль

есть указать на происхождение двенадцати Колѣнъ Израильскаго народа.

Сии суть сыновья Иакова, родившіеся ему въ Падан-Арамѣ. Говоря почтѣе, Писатель долженъ былъ исключитъ изъ сего Веніамина, котораго родился въ землѣ Ханаанской. Но онъ допустилъ небрежность, шакою, которая никого не могла ввести въ заблужденіе. Такъ поспѣшное число *двенадцати* прилагается къ Апостоламъ тогда, какъ уже не было Иуды, и еще не было Маттея, 1 Кор. XV. 5. *)

И было дней жизни Исааковой, и пр. Разстояніе между годомъ благословенія сыновъ (157) и годомъ смерти Исаака (180) составляетъ около 43 лѣтъ. Но чрезъ 31 годъ, или не много болѣе, по полученіи благословенія Иаковомъ начинаются приключенія Иосифа. См. Б. XXX. 25. XXXI. 41. XXXVII. 2. Изъ сего видно, что Повѣствователь опспускаетъ опъ порядка времени, когда говоритъ о кончинѣ Исаака прежде, нежели вспутилъ въ повѣствованіе о Иосифѣ. Онъ совокупляетъ здѣсь въ нѣсколькихъ опривкахъ то, что нужно было къ

*) Такъ читается сіе мѣсто въ текстѣ Греческомъ; и такъ читалъ въ свое время Б. Августинъ, Quaest. in Gen. CXVII, и многіе.

полнощъ повѣствованій о Исаакѣ и Иаковѣ:
дабы въ оспальной частии книги дать глав-
ное мѣсто и возможную непрерывность ис-
тории Иосифа.



РОДОСЛОВІЕ ИСАВА.

Б. XXXVI.

Какъ въ опкровеніи низпосланномъ отъ Бога Ревеккѣ, и въ благословеніи данномъ отъ Исаака Якову предсказана между прочимъ судьба Исава, Б. XXV. 23. XXVII. 29, 40. то, дабы облегчить наблюденіе за событіемъ сего предсказанія, Моисей къ Исторіи Якова прибавляетъ краткое сказаніе о попомспвѣ Исава, показывая его племени родоначальниковъ, правншелей, и мѣсто пребыванія.

Сказаніе можетъ быть раздѣлено на три части:

1) Изчисленіе сыновъ Исава и начальниковъ колѣнъ въ его попомспвѣ, 1—19.

2) Родословіе Сеира, жившаго въ землѣ Идумейской прежде Исава, присовокупленное для показанія различія и взаимныхъ оп-

ношеній родовъ опчаспи смѣшанныхъ мѣ-
стопребываніемъ и родствомъ, 20—30.

3) Изчисленіе царей и еще нѣсколькихъ
спарѣйшинъ Идумейскихъ, о копоромъ со-
мнѣвающся, Моисеемъ ли оно писано, или
внесено въ его книгу къмъ-либо другимъ во-
шедшимъ въ его намѣреніе, 31—43.

1) ДѢТИ И ПЛЕМЕНА ОТЪ ИСАВА.

XXXVI. 1. *Вотъ родъ Исава, инаге Эдо-
ма. 2. Исавъ взялъ женъ изъ дотерей Ха-
нанейскихъ, Аду, дотъ Элона Хеттея, Ао-
ливаму дотъ Аны, дотъ Цивеона Хиввея,
3. и Васемаву, дотъ Измаила, сестру Не-
ваіова. 4. Ада родила Исаву Элифаза.
Васемава родила Реуэла. 5. Аоливама ро-
дила Теуша, Іалاما и Кораха. Сіи суть
сыновья Исава родившіеся ему, въ землѣ
Ханаанской. 6. И взялъ Исавъ женъ сво-
ихъ, и сыноѣ своихъ, и дотерей своихъ, и
всѣхъ людей дома своего, и стада свои, и
весь крупный скотъ свой, и все имѣніе свое,
которое онъ пріобрѣлъ въ землѣ Ханаан-
ской, и пошелъ въ другую землю отъ лица
Іакова брата своего. 7. Ибо имѣніе ихъ
было такъ велико, то они не могли жить
вмѣстѣ, и земля странствованія ихъ не
вмѣщала ихъ, по притинѣ стадъ ихъ. 8.*

И поселился Исавъ на горѣ Сеурѣ; Исавъ, онъ же и Эдомъ. 9. И вотъ родъ Исава, отца Идумеевъ, на горѣ Сеурѣ. 10. Вотъ имена сыновъ Исавовыхъ: Элифазъ, сынъ Ады жены Исавовой, Реуэлъ, сынъ Васемавы жены Исавовой. 11. У Элифаза были сыновья: Геманъ, Омаръ, Цефо, Гаталъ и Кеназъ. 12. Филна же была наложница Элифаза, сына Исавова; и родила Элифазу Амалика. Вотъ сыны Ады, жены Исавовой. 13. Сыновья Реуэла суть: Нахавъ и Зерахъ, Шалма и Миза. Сии были сыны Васемавы, жены Исавовой. 14. И сии были сыновья Аоливалы, дочери Аны, дочери Цивеона, жены Исавовой: она родила Исаву Теуша, Галлама и Кораха. 15. Вотъ старѣйшины сыновъ Исавовыхъ. Сыны Элифаза, первенца Исавова: старѣйшина Геманъ, старѣйшина Омаръ, старѣйшина Цефо, старѣйшина Кеназъ, 16. старѣйшина Корахъ, старѣйшина Гаталъ, старѣйшина Амаликъ. Сии старѣйшины Элифазовы въ землѣ Эдомъ; сии сыны Ады. 17. Слѣдующіе суть сыны Реуэла, сына Исавова: старѣйшина Нахавъ, старѣйшина Зерахъ, старѣйшина Шалма, старѣйшина Миза. Сии старѣйшины Реуэловы въ землѣ Эдомъ; сии сыны Васемавы, жены Исавовой. 18. Слѣдующіе суть сыны Аоливалы, жены Исавовой: старѣйшина Теушъ, старѣйшина Га-

ламъ, старѣйшина Корахъ. Сіи старѣйшины Аоливалмы, дотери Аны, жены Исава. 19. Вотъ сыны Исава, и вотъ старѣйшины ихъ. Это Эдолъ.

И пошелъ въ другую землю отъ лица Иакова брата своего. Сіе сказаніе о преселеніи Исава можетъ показаться сомнительнымъ потому, что онъ еще прежде пришествія Иаковлева въ землю Ханаанскую жилъ уже въ Сеирѣ. Б. XXXII. 3. Но недоумѣніе прекращается тѣмъ, что хопя Исавъ, для спокойствія дома опеческаго, и по выгодамъ скоповодства, рано вышелъ за предѣлы земли Ханаанской, и избралъ Сеиръ главнымъ мѣстомъ своего пребыванія, однако сіе пребываніе онъ могъ почитать случайнымъ покомъ и временнымъ дополъ, доколѣ живъ былъ Исаакъ: но по смерти опца, вмѣстѣ съ окончательнымъ раздѣломъ наслѣдія, долженствовало между братьями послѣдовать и рѣшительный разборъ мѣстъ обитанія. Должно думать, что завѣщаніе Исаака утвердило Иакова на землѣ Ханаанской: Исавъ же только не прошивоборствовалъ сему.

И поселился Исавъ на горѣ Сеирѣ. Сіе соединено было съ изгнаніемъ прежнихъ жипелей. Впор. II. 12. Исавъ уже начинаетъ жить *метелъ своимъ*. Б. XXVII. 40.

Олина. Въ Еврейскомъ текстѣ первой

книги Паралипоменонъ, I. 36. сіе имя ка-
жепся именемъ сына Элифазова: но пекспъ
оный долженъ бысть дополненъ соопвѣп-
спвенно наспопящему мѣспу книги Быпія
и переводу Греческому.

Старѣйшины. По исполкованію Р. Сало-
мона: главы племенъ. אֶלְפָּזָא опъ אֶלְפָּזָא чпо
значипъ тысяцу, и иногда племя. Суд. VI.
15. Мих. V. 2.

Это Эдолъ. То есть: вопъ происхождение
народа Идумейскаго.

2) РОДОСЛОВІЕ СЕИРА.

20. Сіи суть сыны Сеира, Хоррея, преж-
няго обитателя земли той: Лотанъ, Шо-
валъ, Цивеонъ, Ана, 21. Дишонъ, Эцеръ и
Дишанъ. Сіи старѣйшины Хоррейскіе, сыны
Сеира, въ землѣ Эдолъ. 22. Сыны Лотана
были: Хори и Гемалъ; а сестра у Лота-
на: Өилна. 23. Сіи суть сыны Шовала:
Алванъ, Манахаѳъ и Евалъ, Шефо и Оналъ.
24. Сіи сыны Цивеона: Аія и Ана. Это
тотъ Ана, который нашелъ теплыя воды
въ пустынѣ, когда пасъ ословъ Цивеона
отца своего. 25. Сіи сыны Аны: Дишонъ,
и Аоливала дотъ Аны. 26. Сіи сыны Ди-
шона: Хелданъ, Эшбанъ, Иеранъ и Херанъ.
27. Сіи сыны Эцера: Билганъ, Зааванъ и

Аканъ. 28. Сии сыны Дишана: Уцѣ и Аранъ. 29. Сии суть старѣйшины Хорреевъ: старѣйшина Лотанъ, старѣйшина Шовалъ, старѣйшина Цивгонъ, старѣйшина Ана, 30. старѣйшина Дишонъ, старѣйшина Эцеръ, старѣйшина Дишанъ. Вотъ старѣйшины Хорреевъ по начальствамъ племенъ ихъ въ землѣ Сеиръ.

Оилна. Можетъ быть, па самая, копорая была наложницею Элифаза, 12.

Теплыя воды. טַמְּוּת מַיִם. Въ переводахъ Седмидесяти, Акилы, Симмаха, Θεοδοσιονα, сие слово Еврейское удержано безъ перевода. Иеронимъ, Trac. Hebr. по различнымъ своего времени мнѣнiямъ, даетъ ему при значенiя: а) *лски* или *мулы*, б) *моря* или *озера*, и в) *теплыя воды*.

Послѣднее значенiе приняли полковникъ Сирскiй и Вулгата. Иеронимъ подтверждаетъ оное изъ Финкiйскаго языка, Θεοδωριπъ, Quaest. in Gen. XCII. изъ Сирскаго, а между новѣйшими Михаэлисъ изъ Арабскаго, in Supplet. Знатнѣйшiя въ сей справѣ теплыя воды суть Каллирройскiя, на восточной сторонѣ мертваго моря.

Сии сыны Аны: Дишонъ. Не должно почистапъ поврежденiемъ пексепа, чпо послѣ словъ: *сии сыны*, находипся одно только имя сына. Сие есть дѣйствiе простопы

слога. Писапель, многократно писавъ : *сїи сыны*, написалъ пакъ и здѣсь; и не позаботился, что послѣдующее не ошвѣчаешъ ему Грамматически.

3) ДИНАСТІИ ИДУМЕЙСКІЯ.

31. Сїи суть цари царствовавшіе въ земляхъ Эдомѣ, прежде царствованія царей у сыновѣ Израилевыхъ. 32. Бела царствовалъ надъ Эдомомѣ въ городѣ, которому имя: Дингава. 33. Бела умеръ, и царствовалъ по немъ Говавъ, сынъ Зераха, изъ Боцры. 34. Умеръ Говавъ, и царствовалъ по немъ Хюшамѣ, изъ земли Теланитянѣ. 35. Умеръ Хюшамѣ, и царствовалъ по немъ Гадавъ, сынъ Бедадовѣ, который поразилъ Мадианитянѣ на полѣ Моава: имя городу его Авиевѣ. 36. Умеръ Гадавъ, и царствовалъ по немъ Самла изъ Масреки. 37. Умеръ Самла, и царствовалъ по немъ Шаулѣ, изъ Реховова, что при рѣкѣ. 38. Умеръ Шаулѣ, и царствовалъ по немъ Баал-Хананѣ, сынъ Ахборовѣ. 39. Умеръ Баал-Хананѣ, сынъ Ахборовѣ, и царствовалъ по немъ Гадарѣ, (сынъ Варадовѣ); имя городу его Пау; имя женѣ его Мегетавеель, дочь Матреда, дочь Ме-Загава. 40. Вотъ имена старѣйшинѣ Исавовыхъ,

по племенахъ ихъ, по мѣстамъ, носящимъ имена ихъ: старѣйшина Гилна, старѣйшина Алва, старѣйшина Итевоъ, 41. старѣйшина Доливала, старѣйшина Эла, старѣйшина Пинонъ, 42. старѣйшина Кеназъ, старѣйшина Теланъ, старѣйшина Мивцаръ, 43. старѣйшина Маздѣлъ, старѣйшина Ирамъ. Вотъ старѣйшины Идумейскіе, по ихъ поселеніямъ, въ земли обладація ихъ. Вотъ Исавъ, отецъ Идумеевъ.

Нѣкоторые утверждаютъ, что сей списокъ правителей Идумейскихъ не могъ быть написанъ въ сей книгѣ рукою Моисея. Мнѣніе сіе основывается на двухъ причинахъ.

а) Моисей не могъ говорить о царяхъ у сыновъ Израилевыхъ, которые начались чрезъ нѣсколько сполѣшій послѣ него.

б) Не вѣроятно, чтобы народъ Идумейскій, который своимъ происхожденіемъ современенъ Израильскому, до временъ Моисея успѣлъ, перешедши отъ состоянія Папріархальнаго къ правленію Старѣйшихъ, и отъ сего къ единовластительству, имѣть уже восемь Царей, и потомъ (См. 1 Пар. I. 51.) опять нѣсколько старѣйшинъ.

Но первая причина, по разсужденію другихъ, ослабляется тѣмъ, что Моисей могъ говорить о будущихъ царяхъ у сыновъ Израилевыхъ по предварительному вѣденію изъ ошкрованія даннаго Израилю, Б. XXXV. 11. и

по сему отношенію слова его могутъ имѣть слѣдующій смыслъ: „сіи сушь цари Идумейскіе, копорые начались и продолжались уже нѣскольکو времени, прежде нежели произошли цари въ попомспвѣ Израиля, какъ по ему было обѣщано.“

И впорая причина оказываешся не довольно швердою, еспьли принять въ разсужденіе, что цари Идумейскіе, какъ показываешъ списокъ, всѣ были разныхъ поколѣній; и царспвовали въ разныхъ мѣспахъ; и слѣдственно выбраемы были изъ спарѣшинъ разныхъ племень Идумейскаго народа, а потому не могло бытъ ни одного изъ нихъ, копорый бы взошелъ на пресполь въ молодыхъ лѣпахъ. Такимъ образомъ все преемспво, представляющееся въ списокѣ Моисеевомъ, могло совершиться менѣе, нежели въ печеніи цѣлой его жизни, продолжавшейся спо двадцать лѣштъ. Доспойно примѣчанія, что о царѣ послѣднемъ въ списокѣ, сообщено нѣскольکو болѣе подробностей, нежели о предшеспвовавшихъ; а о смерти его не сказано, хотя по сказано о всѣхъ прочихъ. Сіе подаешъ мысль, не онъ ли царспвовалъ въ то время, когда *Моисей посылаѣтъ пословъ изъ Кадеша къ царю Эдомскому?* Числ. XX. 14.

Отнюдь не предосудительнo для цѣлости и чистоты писаній Моисеевыхъ предпола-

гапъ и по, что его сказаніе о потомствѣ Исава пополнено послѣ него, подобно какъ книга Впорозаконія пополнена описаніемъ его кончины: но изъ предъидущаго видно, что въ наспоющемъ случаѣ нѣтъ еще необходимой потребности въ сей догадкѣ.

Дингава. По произношенію Седмидесяпи: *Деннава.* Мѣсто сего имени было еще во времена Иеронима. L. H.

Изъ Боуры. Славный городъ Идумейскій. Иса. XXXIV. 6.

Изъ Реховова, то при рѣкѣ. Такъ назывался сей городъ для различія оупъ *Реховова*. См. Б. X. 11. Лежалъ при Евфратѣ.

Гадарѣ. По книгѣ Паралипоменонъ: *Гададѣ.* Подобныя разности встрѣчаются и въ произношеніи нѣкошорыхъ другихъ именъ сего списка.

ДОМАШНЕЕ НЕЩАСТІЕ ІОСИФА.

Быт. XXXVII.

1. *Іаковъ же жилъ въ землѣ странствованія отца своего, въ землѣ Ханаанской.* 2. *Вотъ приключенія рода Іаковлева. Іосифъ, сынъ семнадцати лѣтъ, пасъ вмѣстѣ съ братьями своими скотъ. Онъ находился, какъ отрокъ, при сыновьяхъ Вальи и при сыновьяхъ Зелфы, женъ отца своего. И довелъ Іосифъ худый о нихъ слухъ до отца ихъ.* 3. *Израиль любилъ Іосифа преимущественно предъ всѣми сыновьями своими, потому что онъ былъ у него сынъ старости; и сдѣлалъ ему разноцвѣтную одежду.* 4. *Когда братья его увидѣли, что отецъ его любитъ его преимущественно предъ всѣми братьями его: то они возненавидѣли его, и не могли гово-*

рить съ нимъ мирно. 5. Однажды видѣлъ Иосифъ сонъ, и рассказалъ братьямъ своимъ: и они возненавидѣли его еще болѣе. 6. Ибо онъ сказалъ имъ: послушайте, какой видѣлъ я сонъ. 7. Мнѣ видѣлось, что мы вязали снопы среди поля; и вотъ, мой снопъ всталъ, и сталъ прямо; и вотъ, ваши снопы окружили его, и поклонились моему снопу. 8. На сіе братья его сказали ему: не уже ли подлинно ты будешь царствовать надъ нами? не уже ли подлинно будешь владѣть нами? и возненавидѣли его еще болѣе за сны его, и за слова его. 9. Но онъ еще видѣлъ другой сонъ и рассказалъ его братьямъ своимъ, говоря: вотъ, я видѣлъ еще сонъ; мнѣ видѣлось, что солнце, и луна, и одиннадцать звѣздъ поклонились мнѣ. 10. Когда онъ рассказалъ сіе отцу своему и братьямъ своимъ; тогда отецъ его укорилъ его, и сказалъ ему: что это за сонъ, который ты видѣлъ? не уже ли подлинно я, и твоя мать, и твои братья придемъ поклониться тебѣ до земли? 11. Впрочемъ братья его зазавидовали ему: а отецъ сохранилъ слово сіе. 12. Нѣкогда братья его пошли въ Сихемъ, пасти скотъ отца своего. 13. Тогда Израиль сказалъ Иосифу: пы знаешь, что братья твои пасутъ въ Сихемѣ? поиди, я пошлю тебя къ нимъ. Онъ отвѣталъ

ему: вотъ я. 14. Иаковъ сказалъ ему: по-
ди же, посмотри, здоровы ли братья твои,
и здоровъ ли скотъ, и принеси мнѣ вѣсть.
Такиѣ образомъ послалъ его изъ долины
Хевронской; и онъ пришелъ въ Сихемъ. 15.
Тутъ нашелъ его нѣкто ходящаго по по-
лю, и спросилъ его тотъ теловѣкъ, говоря:
тего ты ищешь? 16. Онъ сказалъ: я ищу
братьевъ моихъ; скажи мнѣ, гдѣ они па-
суть? 17. И сказалъ тотъ теловѣкъ: они
ушли отсюда; ибо я слышалъ, какъ они
говорили: поидемъ въ Дованъ. И пошелъ
Иосифъ за братьями своими, и нашелъ ихъ
въ Дованъ. 18. Они, увидя его издали, пре-
жде нежели онъ подошелъ къ нимъ, ста-
ли умышлять противъ него, чтобы убить
его. 19. И сказали другъ другу: вотъ и-
детъ этотъ сновидѣцъ. 20. Поидемъ те-
перь, убьемъ его, и бросимъ въ какой ни-
будь пустой колодезь, и скажемъ, что лю-
тый звѣрь съѣлъ его; тогда посмотримъ,
что будетъ изъ его сновъ. 21. Но Рувимъ,
услышавъ сіе, избавилъ его отъ рукъ ихъ,
сказавъ: не станемъ убивать его до смер-
ти. 22. И сказалъ или Рувимъ: не про-
ливайте крови; опустите его въ этотъ
пустой колодезь, который въ пустынь, а
рукъ не налагайте на него. Сіе говорилъ
онъ для того, что бы избавить его отъ
рукъ ихъ, и возвратить его къ отцу его.

23. Такимъ образомъ когда Иосифъ пришелъ къ братьямъ своимъ: тогда они сняли съ Иосифа одежду, одежду разноцвѣтную, которая была на немъ; 24. и взявъ его опустили въ колодезь; колодезь же тотъ былъ пустъ, и воды въ немъ не было. 25. Потомъ они съли вѣсть хлѣбъ. И возведши оти свои видятъ, что идетъ изъ Галаада караванъ Измаильтянъ, у которыхъ верблюды навьюжены спираксою, бальсамомъ и ладаномъ, и которые везутъ это въ Египетъ. 26. Тогда Иуда сказалъ братьямъ своимъ: что намъ пользы убивать брата нашего, и скрывать кровь его? 27. Пойдемъ, продадимъ его Измаильтянамъ; а рукъ нашихъ не наложимъ на него; ибо это братъ нашъ единокровный. Братья его послушались: 28. и, когда проходили купцы Мидіанитскіе, взявъ вытащили Иосифа изъ колодезя, и продали Иосифа Измаильтянамъ за двадцать сиклей серебра; а они отвели Иосифа въ Египетъ. 29. Рувимъ же пришелъ опять къ колодезю; и вотъ, нѣтъ Иосифа въ колодезѣ. Тогда онъ разодралъ одежды свои, 30. и возвратился къ братьямъ своимъ, и сказалъ: отрока нѣтъ; а я, куда я дѣнусь? 31. И взяли одежду Иосифа, и заколовъ козла, вымарали одежду кровью; 32. и послали разноцвѣтную одежду, и доставили отцу

своему, и сказали: мы это нашли; узнавай, сына ли твоего эта одежда, или нѣтъ. 33. Онъ узналъ ее, и сказалъ: это одежда сына моего; лютый звѣрь сбѣлъ его; точно растерзанъ Иосифъ. 34. И разодралъ Иаковъ на себѣ одежды; и возложилъ вретнице на гресла свои; и оплакивалъ сына своего многіе дни. 35. Собрались было всѣ сыновья его, и всѣ дотери его, чтобы утѣшить его; но онъ отвергъ утѣшеніе, и сказалъ: съ петалию пойду къ сыну моему въ Шеолъ. Такъ оплакивалъ его отецъ его. 36. Между тѣмъ Меданиты продали его въ Египтъ Фотифару, внуку Фараонову, нагальнику тѣлохранителей.

Изъ двенадцати сыновъ Иаковлевыхъ Иосифъ занимаетъ въ повѣствованіи Моисея главное мѣсто. Приключенія его важны какъ въ особенноти попому, что ими объясняется преселеніе Евреевъ въ Египетъ, такъ вообще попому, что въ нихъ открываея непреспанное дѣйствіе Промысла на судьбу чловѣка среди пруднѣйшихъ замѣшательствъ всегда премудрое и почное, среди сягчайшихъ нещасій благодѣтельное и спасительное.

Входя теперь въ Исторію сего Папріарха, и начиная ее опъ приключенія, которое заключаея въ себѣ узелъ влекущій многія другія приключенія цѣлаго дома Иа-

ковлева, повѣствователь прежде всего полагаетъ 1) общее вступленіе въ Исторію сыновъ Іаковлевыхъ, 1, 2. Потомъ показываюцца: 2) время, когда начинаюцца приключенія Іосифа, 2. 3) причины ненависти, копорую имѣли къ нему его братья, 2—11. 4) обстоятельство перваго его нещастія, 12—28. 5) погрѣшительное мнѣніе Іакова и сѣпованіе о его смерти, 29—35. 6) вступленіе Іосифа въ Египеть, 36.

Вотъ приключенія *рода Іаковлева*. Слова сіи нѣкоторыя приличнымъ находятца соединить со сдѣланнымъ выше изчисленіемъ сыновъ Іаковлевыхъ, XXXV. 26. Но нѣтъ нужды заниматьца споль произвольною догадкою, когда оныя могутъ быть приняты за общее вступленіе къ послѣдующимъ сказаніямъ въ такомъ разумѣ: „теперь будемъ говорить о родѣ или сынахъ Іакова, и о ихъ приключеніяхъ, и начнемъ съ Іосифа.“

Сынъ семнадцати лѣтъ. То есть: будучи семнадцати лѣтъ отъ рожденія.

Съ сыновьями Валлы и съ сыновьями Зелфы. Сыновьямъ Лип, можетъ быть, Іосифъ былъ уже непріятель потому одному, что былъ первенецъ супруги возлюбленной.

И довелъ Іосифъ худой о нихъ слухъ до отца ихъ. Можетъ быть, Іосифъ сдѣлалъ сіе по простотѣ опроческой. А мо-

жесть бышь, Иаковъ и поручаль ему нѣкопорое наблюдение за сыновьями рабынь.

Сынъ старости. Въ переводахъ Арабскомъ и Халдейскомъ: *сынъ мудрый и благоразумный*. Но Еврейское выражение безъ сомнѣнія, значить сына рожденнаго подъ старость опцу.

Разноцвѣтную одежду. Воспочные уважали испещренныя одежды. См. Суд. V. 30. 2 Царс. XIII. 18.

И не могли говорить съ нимъ мирно. Поелику слово: *миръ*, употребляется у Евреевъ во всѣхъ обыкновенныхъ привѣтствіяхъ: (см. Быш. XXIX. 6. 1 Цар. XXV. 6.) по слова сіи могутъ имѣть такой разумъ, что братья Иосифа не хотѣли даже привѣтствовать его при свиданіяхъ. *Не могли*, сказано потому, что обладаемые спраспю въ самомъ дѣлѣ чувствуютъ себя какъ бы не въ силахъ дѣлать по, чего долго и упорно не хотѣли.

Солнце и луна и одиннадцать звѣздъ поклонились имъ. Поклонение солнца и звѣздъ прудно представить. Можетъ бышь, сіе было низхождение ихъ съ высоты къ ногамъ Иосифа.

Мать. Поелику Рахили въ сіе время уже не было въ живыхъ: по сіе слово нѣкопорые опносятъ къ Ли, яко старшей супругѣ Иакова, а нѣкошорые къ Валлѣ, почиая

ее пищательницею Иосифа. Но можно также отнести оныя и къ Рахили; и тогда рѣчь Иакова будетъ изображать невозможность того, чтобы сонъ Иосифовъ исполнился. „Не уже ли я, и умершая уже мать шволя тебѣ поклонимся?“,

Событіе снова Иосифа въ переселеніи Евреевъ во Египетъ во время его тамъ владычества извѣстно. Сомнительно и здѣсь только то, какую его мать значить Луна? Ибо и Лія скончалась въ землѣ Ханаанской, Быт. XLIX. 31. и о другихъ супругахъ Иакова сказаніе о переселеніи не упоминаетъ, Б. XLVI. 26. Но если Лія скончалась не задолго до переселенія: то она, вмѣстѣ съ Иаковомъ, поклонилась уже Иосифу чрезъ сыновъ своихъ, когда они просили у него хлѣба. Б. XLIII. 28.

Отецъ его сохранилъ слово сіе. То есть: хотя Иаковъ и укорилъ Иосифа за его сонъ для успокоенія братьевъ его: но самъ тщательнѣе наблюдалъ, не Богъ ли открываетъ чрезъ него будущее. См. Дан. VII. 28. Лук. II. 19. 51.

Поди же, посмотри, здоровы ли, и пр. Нѣкошорые полководцы думаютъ, что Иаковъ доселѣ еще заботился о безопасности своихъ сыновъ потому, что кровопролитіе Сихемское сдѣлало ихъ независимыми Хананеямъ.

Вѣ Дованѣ. Мѣспо, по сказанію Геронима in L. Н. лежавшее не въ дальнемъ разстояніи отъ Сихема къ Сѣверу.

Сновидецѣ. Еврейское выраженіе: *владыка сновѣ*, болѣ знаменательно и болѣ укоризненно для Іосифа. Въ немъ, какъ думаетъ Абарбенель, заключается мысль брашневъ, что Іосифъ выдумалъ сны свои.

Стираксою. Еврейское טראסו Акила переводитъ *сѣраха*. Бохаршъ Hieroz. p. II. L. IV. с. 12. доказалъ, что Сирія *стираксою* изобиловала.

Бальсамолѣ. Сокъ изъ дерева сего же имени. Такъ ירז изъясняетъ Р. Симеонъ.

Ладанолѣ. То значить Еврейское לז *лотѣ*, на Коптскомъ *лоту*, на Халдейскомъ לז *лтоуцѣ*, на Арабскомъ لادن *ладанолѣ*. Это есть также древесный сокъ, который козлы, когда ѣдятъ куспарникъ, уносятъ на бородахъ, и который потомъ съ нихъ ссылаютъ и собираютъ. См. Dioscorid. Mat. Med. L. I. с. 128. Herodot. L. III. Plin. Hist. Nat. L. XII. с. 37.

Мидіанитскіе. Тѣ, которые выше названы Измаильянами, теперь называются Мидіанитянами. Сіе смѣшеніе именъ объясняется тѣмъ, что первое есть болѣе извѣстное и общее имя народа, а другое—частное названіе племени подчиненнаго. См. Суд. VIII. 22. 24. 26.

За двадцать сиклей серебра. Въ законѣ Моисеевомъ за убиеннаго нечаянно раба повелѣно было взыскивать по 30 сребренниковъ: а Иосифъ проданъ только за 20. Такъ мало нѣкогда стоилъ Спаситель Израильскій и Египтянинъ!

Куда я дѣнусь? Рувимъ паче прочихъ сокрушается о Иосифѣ, какъ старшій изъ братьевъ, и пошому обязанный пецнися о всѣхъ прочихъ. Но скорбь его не есть еще чиспое раскаяніе, а только спрахъ гнѣва опеческаго; почему и сопровождается не признаніемъ предъ Іаковомъ, а обманомъ.

Св пегалию поиду кб сыну моему въ Шеолѣ. שׂוֹלַיִם знаменуетъ: а) глубокое подземное и мрачное мѣсто, Втор. XXXII. 22. Іов. XXVI. 6. Иса. XIV. 11. Іон. II. 2, 3. б) гробъ, Пс. CXL. 7. Иса. XIV. 15. в) въ опшличеніе опшъ словъ בֵּרַר *борѣ*, קִבֵּר *кеберѣ*, и קִבְרָה *кебура*, — соспояніе умершихъ. Сіе значеніе по необходимости должно имѣть мѣсто въ пророчествѣ Исаи о Царѣ Вавилонскомъ, копорый представляется нисходящимъ въ *шеолѣ*, XIV. 9. сл. и въ поже время лишеннымъ гроба, 18, 19.

Въ словахъ Іакова схожденіемъ къ сыну въ *шеолѣ*, подобно какъ въ Исторіи Авраама *присоединилъ кб народу своему*, Б. XXV. 8. указываетя общее соспояніе о смерти. Подобныя выраженія въ одномъ и

помъ же разумъ совокупающа у Иезекииля XXVI. 20.

Евнуху. Здѣсь имя сіе значить царедворца, или вельможу, каковыми на Воспокѣ часто были Евнухи.

Натальнику тѣлохранителей. По Иерониму: *натальнику воиновъ.* Онъ думаетъ, что и *Архимагиръ* у Седмидесяти полковниковъ шже значить, шакъ какъ *μαγαρέων* можетъ значить: *убивать.* Флавій въ Истории Данила II. 14. τῶ τῆν ἐπί τῶν σωματοφυλάκων τοῦ βασιλέως ἀρχὴν πεπλεγμένῳ.

Въ приключеніяхъ Иосифа естъ шакія сходства съ состояніемъ уничиженія и прославленія Иисуса Христа, что многіе принимаютъ оныя за образъ сихъ состояній.

Иосифъ первенецъ Рахили возлюбленный: Иисусъ первенецъ Маріи *Благодатный.* Лук. I. 28.

Иосифъ сынъ любимый Иаковомъ паче всѣхъ сыновъ его. Б. XXXVII. 3. Иисусъ сынъ Божій *возлюбленный, въ коелѣ все благоволеніе* Бога Отца. Матт. III. 17.

Иосифъ посылается къ братьямъ своимъ и овцамъ Иакова, Б. XXXVII. 14. Иисусъ *къ овцамъ погибшимъ дому Израилева.* Матт. XV. 24.

Иосифъ приходитъ къ своимъ братьямъ, и находить въ нихъ враговъ своихъ: Иисусъ *пришелъ къ своимъ, но свои Его не приняли.* Иоа. I. 11.

Опъ зависти подвергается бѣдствию Иосифъ: *изъ зависти предается* Иисусъ. Матт. XXVII. 18.

Иосифъ продается иноплеменникамъ: Иисусъ также продается за тридцать сребренниковъ, Матт. XXVI. 15. и предается язычникамъ, Матт. XX. 19.

Кромѣ сего въ приключеніяхъ Иосифа можно находить вообще образъ души избранной Богомъ и по предуспановленію ведомой къ великому назначенію.

Какъ Иосифъ, души предуспановленныя опъ юностиносятъ на себѣ знаменія особенной любви Божіей, имѣютъ нѣкія предвѣспія и предчувствія своего назначенія, и не скрываютъ ихъ; чрезъ сіе возбуждаютъ зависть въ собратіяхъ, и такимъ образомъ повергаются въ огненное испытаніе, которое долженствуешь ихъ очистишь и ушвердишь.

ПРИКЛЮЧЕНИЕ ИУДЫ И ѠАМАРИ.

В. XXXVIII.

1. Въ то время случилось, что Иуда, отошедши отъ братьевъ своихъ, поставилъ шатеръ свой въ сосѣдствѣ одного Одолламитянина, которому имя: Хира. 2. Тамъ увидѣлъ Иуда дочь одного Хананея, которому имя: Шуца; и взялъ ее за себя, и вошелъ къ ней. 3. Она зачала, и родила сына; и онъ нарекъ ему имя: Ирб. 4. и зачала опять, и родила сына; и нарекла ему имя: Авнанб. 5. Потомъ и еще родила сына; и нарекла ему имя: Силомб. Онъ былъ въ Хезивѣ, когда она родила сего. 6. И взялъ Иуда за Ира, первенца своего, жену, именовъ Ѡамарь. 7. Но какъ Ирб, первенецъ Иудинъ, былъ золъ предъ

отали Иеговы: то Иегова убилъ его. 8. Тогда Иуда сказалъ Авнану: войди къ женѣ брата твоего, заступи у ней мѣсто супруга, и возстанови потомство брату твоему. 9. Авнанъ зналъ, что потомство будетъ не ему; и потому, когда входилъ къ женѣ брата своего, погублялъ сѣмя, пролишемъ на землю, что бы не дать потомства брату своему, 10. Но то, что онъ дѣлалъ, зло было предъ отали Иеговы: по телу Онъ убилъ и сего. 11. Тогда Иуда сказалъ Тамари, невѣсткѣ своей: оставайся вдовою въ домѣ отца твоего, пока подрастетъ сынъ мой Силомъ. Ибо онъ сказалъ (въ чумѣ своей): не умеръ бы и этотъ, подобно братьямъ его. Такимъ образомъ Тамаръ пошла, и осталась въ домѣ отца своего. 12. По прошествіи не малаго времени умерла дочь Шуи, жена Иудина. Иуда, утѣшившись, пошелъ въ Тимну къ стрицимъ скотъ его, салъ, и Хира другъ его, Одолламитянинъ. 13. И дали Тамари вѣсть, говоря: вотъ, свекоръ твой идетъ въ Тимну, стрить скотъ свой. 14. Тогда она сняла съ себя одежду вдовства своего, положила на себя покрывало, и, закрывшись, съла у воротъ Енаима, на дорогѣ въ Тимну. Ибо видѣла, что Силомъ выросъ, однако она не дана ему въ жену. 15. Иуда, увидя ее, потелъ ее за блудницу; по-

тому, что она закрыла лице свое. 16. Онъ поворотилъ къ ней съ дороги, и сказалъ: войду я къ тебѣ. Ибо не зналъ, что это невѣстка его. Она сказала: что ты дашь мнѣ за то, что войдешь ко мнѣ? 17. Онъ отвѣталъ: я пришлю тебѣ козла изъ стада. Она сказала: дашь ли ты мнѣ залоги, пока пришлешь? 18. Онъ сказалъ: какой дать тебѣ залоги? Она отвѣтала: пегать твою, и перевязь твою, и трость твою, которая въ рукѣ твоей. Онъ далъ ей сіе, и вошелъ къ ней; и она зачала отъ него. 19. И вставъ, пошла, сняла съ себя покрывало свое, и одѣлась въ одежду вдовства своего. 20. Иуда же послалъ козла рукою друга своего Одолламитянина, чтобы возвратить залоги изъ руки женщины; но онъ не нашелъ ея. 21. И спросилъ жителей того мѣста, говоря: гдѣ блудница, которая была въ Енаимъ при дорогѣ? Но они отвѣтали: здѣсь не было блудницы. 22. И такъ онъ возвратился къ Иудѣ, и сказалъ: я не нашелъ ея; и даже сказали жители мѣста того: здѣсь не было блудницы. 23. На сіе Иуда сказалъ: пусть она возметъ себѣ, что бы не стали надъ нами смѣяться; вотъ, я посылаю этого козла; но ты не нашелъ ея. 24. Прошло около трехъ мѣсяцевъ, и дали вѣсть Иудѣ, говоря: Тамарь, невѣстка твоя, со-

блудила, и вотъ, она беременна отъ блуда. Иуда сказалъ: выведите ее, и пусть сожгутъ ее. 25. Но когда повели ея; тогда она послала сказать свекру своему: я беременна отъ того, ты этѣ вещи. И сказала: узнавай, тыя это пестать, и перевязь, и трость. 26. Иуда узналъ, и сказалъ: она правѣ меня, потому что я не далъ ее Силому, сыну моему. Потому онъ не позналъ ея болѣе. 27. Когда настало время родить ей; оказалось, что въ чтробѣ ея были близнецы. 28. И случилось во время родовъ ея, что показалась рука (одного); тогда повивальная бабка, взявъ, навязала ему на руку тервеленую нить, сказавъ: этотъ вышелъ первый. 29. Но случилось, что онъ возвратилъ руку свою; и вотъ, вышелъ братъ его. Тогда она сказала: какъ ты вырвался? на тебѣ вина, что ты вырвался. Отъ сего наречено ему иля: Фаресъ. 30. Потому вышелъ братъ его съ тервелею нитью на рукѣ. И наречено ему иля: Зара.

Сказаніе о супружествѣ и кровосмѣшеніи Иуды необходимо въ Исторіи Паптріарховъ попому, что приключенія супружества объясняютъ происхожденіе кровосмѣшенія, плодъ же кровосмѣшенія, Фаресъ, имѣеть мѣсто въ родословіи обѣщованнаго сѣмени. Мап. I. 3.

А дабы съ числопою и свяпшпю, копорыми долженспвуеть опличашья рожденіе Мессіи, не казалось не сообразнымъ то, что въ продолженіе рода его входящя явные грѣшники и даже самыя грѣхопаденія; должно примѣшпть: 1) что рожденіе опть грѣшниковъ соспавляетъ не чуждую, но еспественную черпу въ шомъ видѣ раба, въ шомъ подобіи и образѣ теловѣка, въ которое *истощилъ* Фил. II. 7. себя Спаситель міра; и 2) что понесшему на себѣ грѣхи всего міра, и невозгнушавшемуся родпться опть Адама Богоопспущника, не птяжко было родпться и опть Іуды кровосмѣшника.

Въ то время случилось, и пр. Сіе время, съ копорымъ повѣспвователь хочеть соединпть бракъ Іуды, по печенію повѣспвованія, еспть время начавшагося плѣна Іосифова. Соображеніе сіе подпверждается пакже возраспомъ Іуды, копорый родясь чешверпымъ во впорое седмилѣшіе Іакова въ Месопотаміи, Б. XXIX. 34, 35. и слѣдовательно мѣнѣ нежели чешырма годами прежде рожденія Іосифа, Б. XXX. 25. въ началѣ нещаспія сего послѣдняго, Б. XXXVII. 2. имѣлъ около двадцаши лѣпъ опть рожденія. Судя по примѣрамъ Исаака, Іакова, Исава, нельзя думать, чтообъ Іуда могъ вступпть въ бракъ ранѣ сего времени.

Но послѣду время опъ начала нещастія Иосифа до переселѣнія Евреевъ во Египецъ составляетъ не болѣе 23 лѣтъ: (Б. XXXVII. 2. 36. XLI. 46, 47. XLV. 6.) по какимъ образомъ вмѣстѣ въ сіе пространство времени все повѣствуемое здѣсь о Иудѣ и его домѣ даже до рожденія Эсрома и Иемуила, сыновъ Фаресовыхъ, пославленныхъ въ списокъ входящихъ во Египецъ, Б. XLVI. 12.? На сіе недоумѣніе отвѣщивать можно тѣмъ, что 1) или Эсромъ и Иемуиль внесены въ списокъ переселенія не по времени рожденія ихъ, но какъ возстановители сѣмени Ира и Авнана; или 2) что сей списокъ и самое дѣйствіе, или еще не рѣшительное состояніе переселенія проспиррается по разуму повѣствователя до смерти Иакова, послѣдовавшей чрезъ 17 лѣтъ опъ начала переселенія. См. Б. XLVI. 7. L. 22. Приключенія же Иуды въ теченіе 23 лѣтъ, до вступленія во Египецъ, должны оканчиваться, какъ и дѣйствительно въ сказаніи Моисея оканчиваются, рожденіемъ Фареса и Зары.

Одолламитянина. Городъ *Одоллаи* въ послѣдствіи времени принадлежалъ къ колѣну Иудину. Ис. XV. 1. 35.

Одного Хананея. Нѣкоторые догадываются, что Моисей упоминаетъ о племени, изъ котораго Иуда взялъ себѣ супругу, да-

бы шѣмь осудить его супружесиво. — Въ чемъ бы ни состояла вина сего супружесива: его несчастія показывають, что оно не было благословенно.

Въ Хезивѣ. Вѣроятно, что *Хезивѣ* есть позже, что *Ахзивѣ*, Ис. XV. 44.

Золѣ предѣ огамъ Иеговы. Но почему такъ думали люди? — Вѣроятно, по соображенію явныхъ его беззаконій съ несчастною въ цвѣщущія лѣта кончиною, въ которой ясно показался судъ Божій.

Иегова убилъ его. Родъ смерти не показывается. И сіе даетъ разумѣть, что смерть безвременная, и смерть бездѣпнаго, вообще почиалась казнію отъ Бога.

Возстанови потомство брату твоему. Сей обычай, коего начало шеряется въ древности, утверждень и ограниченъ закономъ чрезъ Моисея. Втор. XXV. 5. 10.

Пока подростетъ сынъ мой Силомѣ. Или это есть одинъ предлогъ опказа; или въ самомъ дѣлѣ Иуда лучше надѣялся сохранить прешяго сына своего, еслии онъ вспунить въ супружесиво въ возрастѣ болѣе зрѣломъ. Первое кажется справедливѣе, по признанію самаго Иуды, 26.

Пошелъ въ вилну къ стригуцимъ и пр. Время сприженія овецъ было у древнихъ временемъ веселія и дружескихъ пиршесствъ, См. 2 Цар. XIII. 23. — Городъ *Оимна* на-

ходилъ въ предѣлахъ колѣна Иудина. Ис. XV. 57.

У воротъ Енаима. Это, можетъ быть, по же мѣсто, *Енаиб.* Ис. XV. 34.

Доспопримѣчательно, что всѣ мѣста, упоминаемыя въ сихъ приключеніяхъ Иуды, по жребію dospались въ послѣдствіи времени колѣну отъ него происшедшему.

Ибо видѣла, то Силоиъ выросъ, однако она не дана ему въ жену. Въ сихъ словахъ Моисей не оправдываетъ совершенно Фамари, а только изъясняетъ, какое было ея первое намѣреніе, такъ какъ ей трудно было предвидѣть событіе. Можетъ быть, оно касалось болѣе Силома: но нечаянная встрѣча Иуды превратила оно, и расположила ее воспользоваться представившимся случаемъ возвратиться въ его домъ.

Печатъ. Обыкновеніе носить при себѣ печатъ Геродошъ, Л. I. с. 195. находилъ у Вавилонянъ; и находятъ еще у восточныхъ народовъ путешественники.

Перевязъ. То, на чемъ носили печатъ.

Гдѣ блудница. На Еврейскомъ поставлено здѣсь особое имя: לשׁתִּי . По его произхожденію, и употребленію, Ос. IV. 14. оно долженствуетъ означать *посвященную* Аспаршъ, или другому подобному божеству. Это была самая опасная хипрость отца жи, что онъ умѣлъ не только предспа-

вишь грѣхъ позволишельнымъ, но и освя-
пишь его.

Пусть она возметъ себѣ, и пр. Иуда же-
лаеть лучше лишиться своего залога, не-
жели дальнѣйшимъ его исканіемъ подверг-
нуть себя осмѣянію народа. Но вмѣсто по-
го, чптобы спарашься не бышь смѣшнымъ
въ глазахъ народа, не лучше ли бы еще по-
забоишься Іудѣ о томъ, чптобы не бышь
нечислымъ предъ очами Бога и Ангеловъ?—
Судя по благословенію, которое сверхъ ча-
нїя возникло изъ пресупленїя Іуды, мы
можемъ думать, чпто онъ очистишь грѣхъ
своей покаянїемъ, хопя слово Божїе болѣе
показываетъ здѣсь наружныя произшествїя,
нежели открываетъ тайны сердцець.

И пусть сожгутъ ее. Въ законѣ Моисе-
евомъ обыкновенною казнїю любодѣянїя бы-
ло побїенїе камнями, Втор. XXII. 21—24.
а спрожайшею — сожженїе, Лев. XXI. 9.
Такъ и Филистимляне сожгли жену Сам-
сона за вступленїе въ иное супружество.
Суд. XV. 6.

Пресупленїя сего рода шягчае наказы-
ваемы были въ женскомъ, нежели въ муже-
скомъ полѣ. Сей обычай оправдываетъ мож-
но тѣмъ, чпто прелюбодѣйствующая жена
вноситъ въ родъ и наслѣдіе дома чуждое
сѣмя; и заимѣваетъ чпстошу произхожде-

нія племень іполично важную во время ожи-
данія обѣшованнаго сѣмени.

Власпъ, кошорою осуждаешъ Іуда не-
вѣспку свою, еспъ власпъ начальника дома
(Эмира), полномочная дошолъ, доколъ нѣко-
порыя права ея не были перенесены на
власпъ гражданскую.

Она правѣ лена. По свойспву языка
Еврейскаго (См. примѣръ: Іез. XVI. 51, 52.)
не шо сіе значипъ, чшобъ Іуда признавалъ
Ѳамаръ совершенно невинною, но чшо себя
самаго находишь онъ болѣе виновнымъ, не-
жели она.

Вина Іуды очевидна: 1) въ шомъ, чшо
онъ коварно лишилъ Ѳамаръ супруга принад-
лежащаго ей по закону, или силу закона имѣ-
ющему обычаю, и пакимъ образомъ содѣ-
лался виною всѣхъ слѣдспвій сего лишенія;
и 2) въ шомъ, чшо рѣшился на явное и
никакими обспояпельспвами неизвиняемое
любодѣяніе.

Ѳамаръ пакже не можешь бышь оправ-
дана: 1) пошому, чшо, сознавая себя при-
вязанною закономъ къ сыну Іуды, она дол-
жна была видѣшь въ совокупленіи съ са-
мимъ Іудою прелюбодѣяніе и кровосмѣше-
ніе; и 2) пошому, чшо лучше было ей за
преперпѣваемую несправедливость ожидашь
возмездія опъ Промысла, нежели коварспву
пропивошпавлять коварспво и беззакон-

нію беззаконіе, Съ другой стороны, еспьли преспуленіе любодѣйсва соспоишь въ нечиспомъ *вождельнѣи*, Маш. V. 28. копорое по всѣмъ признакамъ никакого въ поведеніи Тамари не имѣло учаспія; еспьли она не имѣла инаго желанія, какъ исполнишь свои обязанноспи по своему, хопя не довольно чиспому, разумнѣю, и на сей единый конецъ, съ опасноспію самой жизни, опважилась, оспавивъ домъ опеческій, искапь возвращенія въ иноплеменный родъ, въ семейспво свекра, къ ней несправедливаго: шо можно ли сдѣлашь о ней спрожайшій приговоръ, нежели какой далъ Исусъ Хриспосъ о приведенной къ нему прелюбодѣиць: *кто избъ васъ безъ грѣха; пусть первый броситъ на нее камень осужденія*, Ю. VIII. 7. 11.

Потомб онъ не позналъ ея болѣе. Иуда исповѣдуешъ чрезъ сіе законъ осуждающій кровосмѣшеніе.

Червленую нить. Она должна была служишь примѣпою первенца.

Какъ ты вырвался? на тебѣ и пр. Вопросеніемъ бабка изъявляешъ удивленіе соединенное съ неудовольспвіемъ, о шомъ, что впорый сынъ упредилъ въ рожденіи перваго: а опвъшомъ успокоиваешъ себя, слагая съ себя вину сего замѣшашельсва, за копорое въ

послѣдствіи времени первенецъ могъ негодовать на нсе.

Фаресъ. Значишь: *исторженіе.*

Зара. Значишь: *восходъ.* Причина имени можешь бышь ша, что какъ солнце не вдругъ восходишь, но предпосылаешь опъ себя зарю: такъ Зара, въ своемъ рожденіи, прежде показалъ руку, и далъ навязать на нее червленую нить, но самъ вышелъ на свѣшь уже послѣ своего брата.

Ириней L. IV. с. 43. Златоустъ, In Gen. LXII. Августинъ, Contra Faust. L. XXII. с. 84, 85, 86. de Lat. rud. с. 19. Теодоритъ, Quæst. XCVI. находятъ въ рожденіи Фареса и Зары изображеніе шайны Вепхаго и Новаго Завѣша. Нѣкоторые замѣчаютъ, что по отношенію къ сей шайнѣ имя Зары поставлено у Маттея и въ родословіи Иисуса Хріста, къ которому оно не принадлежитъ собственно. Матт. I. 5.

Рука и червель Зары могутъ означать предварительное явленіе обѣщаній Новаго Завѣша въ Патріархахъ, тогда же запечатлѣнныхъ завѣшною кровію Иисуса Хріста. Гал. III. 16, 17. Фаресъ есть образъ Вепхаго Закона, который положилъ разстояніе между благодѣльными обѣщаніями и ихъ событіемъ. Рожденіемъ Зары прооб-

разовано слѣдовавшее до Законъ *посѣщеніе Востока свыше*, Лук. I. 78. разрѣшеніе гаданій, исполненіе обѣщаній благодаши.

Вспуленіе Омари, Раавы, Руои въ родъ Мессіи естъ предназнаменованіе и нѣкошорое часпное предвареніе обращенія къ нему церкви языческой.

ИСКУШЕНИЕ И ВОЗВЫШЕНИЕ ИОСИФА ВЪ ЕГИПТЪ.

В. XXXIX—XLI.

Въ рѣчи первомученика Стефана Исторія плѣна Иосифова сокращена такъ: *Патріархи, позавидовавъ Иосифу, продали его въ Египетъ: но Богъ былъ съ нимъ, Дѣя. VII. 9.*

Богъ былъ со Иосифомъ сперва *провидѣніемъ о немъ*, потомъ *провидѣніемъ чрезъ него*.

Провидѣніе о Иосифѣ открывается въ разнообразныхъ искушеніяхъ, которыми онъ былъ испытанъ, очищенъ и умудренъ, и въ возвышеніи, которымъ угошванъ въ орудіе благодѣтельнаго Промысла: Провидѣніе чрезъ Иосифа—въ сохраненіи посредствомъ его Египтянъ и Израильянъ.

Приложивъ сіе предначертаніе къ на-
стоящему сказанію Моисея, открываемъ въ
семь сказаній слѣдующій чершежь порядка:

1) Искушенія сопровождаемыя утѣшені-
ями: а) рабство, 1. и облегченіе сего со-
стоянія, 2—6. б) искушеніе цѣломудрія, и
побѣда надъ симъ искушеніемъ, 6—15. в) ис-
кушеніе клеветою и невиннымъ спрдаані-
емъ, 14—20. и опять облегченіе сего спрда-
данія, 21—23.

2) Крѣпкое искушеніе неблагодарностію
и опьяніемъ самой надежды избавленія. XL.

3) Нечаянное возвышеніе, XLI. 1—46.

4) Провидѣніе чрезъ Іосифа о Египтѣ и
благословеніе дома Іосифова, 46—57.

1) ИСКУШЕНІЯ СОПРОВОЖДАЕМЫЯ УТѢШЕНІЯМИ.

XXXIX. 1. *Іосифа же отвели въ Еги-
петъ, и купилъ его изъ рукъ Измаильтянъ,
приведшихъ его туда, Египтянинъ Фоти-
фаръ, евнухъ Фараоновъ, нагальникъ тѣ-
лохранителей. 2. И былъ Іегова съ Іоси-
фолъ: онъ былъ щастливъ въ дѣлахъ; и
былъ въ домѣ господина своего, Египтяни-
на. 3. Господинъ его увидѣлъ, что Іегова
съ нимъ, и что во всели, что онъ дѣлаетъ,*

Иегова спосѣшествоуетъ рукою его; 4. и
 обрѣлъ Иосифъ благоволеніе въ очахъ его,
 и служилъ елицу. Онъ поставилъ его надъ
 всели домомъ своимъ, и все, что имѣлъ,
 отдалъ въ руки его. 5. И съ того време-
 ни, какъ онъ поставилъ Иосифа въ домъ
 своимъ надъ всели, что имѣлъ, Иегова бла-
 гословилъ домъ Египтянина ради Иосифа,
 и было благословеніе Иеговы на всели, что
 у него было въ домъ и въ полъ. 6. По се-
 ли онъ, все, что имѣлъ, оставилъ въ ру-
 кахъ Иосифа; и не зналъ при немъ ничего,
 кромѣ хлѣба, которъй ѣлъ. Иосифъ же былъ
 прекрасенъ лицомъ и прекрасенъ взоромъ.
 7. И случилось послѣ сихъ произшествій,
 что обратила взоры на Иосифа жена го-
 сподина его, и сказала: спи со мною. 8.
 Но онъ отрекся, и сказалъ женѣ господи-
 на своего: вотъ господинъ мой не знаетъ
 при мнѣ ничего въ домъ, и все, что имѣетъ,
 отдалъ въ мои руки; 9. нѣтъ больше ле-
 ня въ этомъ домъ; и онъ не возбранилъ
 мнѣ ничего, кромѣ тебя, потому что ты
 жена елицу; какъ же сдѣлаю я сіе великое
 зло, и согрѣшу предъ Богомъ? 10. Когда
 такимъ образомъ она ежедневно говорила
 Иосифу, а онъ не слушался ея, чтобы
 спать съ нею, и быть съ нею: 11. то слу-
 чилось въ одинъ день, что онъ вошелъ въ
 домъ дѣлать дѣло свое, тогда какъ нико-

его изъ домашнихъ тутъ въ домъ не было. 12. Тогда она взяла его за одежду, и сказала: ляжь со мною. Но онъ, оставя одежду свою въ рукахъ ея, побѣжалъ, и вышелъ вонъ. 13. Она же, увидя, что онъ оставилъ одежду свою въ рукахъ ея, и побѣжалъ вонъ, 14. кликнула домашнихъ, и сказала имъ такъ: посмотрите, мужъ ввелъ къ намъ Еврея, чтобы онъ безгинствовалъ надъ нами. Онъ пришелъ ко мнѣ, чтобы спать со мною; но я закрытала грохкиль голосомъ; 15. и онъ, услыша, что я подняла вопль и кричала, оставилъ у меня одежду свою, и побѣжалъ, и вышелъ вонъ. 16. По селиъ она положила одежду его у себя до того времени, какъ господинъ его пришелъ въ домъ свой; 17. и пересказала ему тѣже слова, говоря: рабъ Еврей, котораго ты ввелъ къ намъ, приходилъ ко мнѣ, безгинствовать надо мною; 18. но, когда я подняла вопль, и стала кричать, оставилъ у меня одежду свою, и убѣжалъ вонъ. 19. Когда господинъ его услышалъ слова жены своей, въ которыхъ она рассказывала ему, говоря: такимъ образомъ поступилъ со мною рабъ твой: тогда онъ воспыла въ гнѣвомъ; 20. и взялъ Иосифа господинъ его, и отдалъ его въ домъ темничный, гдѣ содержатся царскіе узники. И былъ онъ тамъ въ до-

лѣ телинитномѣ. 21. Но Иегова былѣ съ Иосифомѣ; и простерѣ къ нему милость, и даровалѣ ему благоволеніе въ огахъ натальника телинитнаго дома. 22. И далѣ натальникѣ телинитнаго дома въ руки Иосифу всѣхъ узниковѣ находившихся въ домѣ телинитномѣ; и то талѣ ни дѣлалось, все дѣлалось трезѣ него. 23. Натальникѣ телинитнаго дома и не слотрѣлѣ ни за телиѣ, то было у него въ рукахѣ: потому то Иегова былѣ съ нимѣ, и споспѣшествовалѣ ему въ томѣ, то онѣ дѣлалѣ.

И былѣ Иегова съ Иосифомѣ. Богъ и съ каждыѣмъ челоѣкомѣ, по своему вездѣприсущспвию: но съ Иосифомѣ былѣ Онѣ очевидно, являя перспѣ Свой въ чудесномѣ веденіи его къ высокому назначенію, непосредственно, вразумленіемѣ и укрѣпленіемѣ вспомошесвуя самѣ оспавленному всякою земною помощію, *благодатно*; внупреннимѣ *благодатнымѣ* помазаніемѣ, врачуя раны виѣшняго спраданія.

И служилѣ ему. То есть: служилѣ лично Фошифару, въ его глазахѣ, подѣ непосредственными его повелѣніями.

Иегова благословилѣ домѣ Египтянина ради Иосифа. Иосифа можно почипапѣ вмѣспѣ и началомѣ и концемѣ благословенія низпосланнаго на домѣ Египтянина. *Благодатѣ*, кошорою онѣ былѣ исполненѣ, *изливаласѣ*

въ его дѣла, сообщала имъ благопоспѣшное печеніе и обильный плодъ; касалась внѣшними своими дарами сердца Фопифарова; и все сіе обращала къ уплѣщенію и укрѣпленію Іосифа въ его униженіи. — Такъ многоисходны и спайнственны пупи Провидѣнія! Такъ прудно находипь испинный источникъ наружныхъ благословеній Божіихъ, и по нимъ судипь о Божіемъ къ намъ благоволеніи! Такъ благо быпь и спраннопріимцемъ избранныхъ Божіихъ! Такъ наконецъ еще лучше и выше быпь избраннымъ орудіемъ, нежели видимымъ только предметомъ Божія провидѣнія и благословенія!—

Кролѣ хлѣба, который ѣлѣ. Сіе, какъ думаеть Абен-Езра, не было поручено Іосифу пошому, что Египтяне съ Евреями въ пищѣ не общаются.

И сказалъ женѣ господина своего: и пр. Крапкая слѣдующая рѣчь Іосифа исполнена мудрости. Зная, что порокъ скорѣе раздражается, нежели вразумляется опкрытымъ обличеніемъ: онъ скрываеть обличеніе прелюбодѣянія въ преспотѣ опреченія опъ него. Зная, что спраспъ удобнѣе принимаеть впечатлѣнія другихъ спраспей, нежели чистыя внушенія истины, онъ спарается поспепенно возвести ослѣпленную женщину опъ низкихъ къ высокимъ чувспвованіямъ и опвлечъ ее опъ преступленія:

быль спрадашь не полько безъ вины, но и
опть шого, кому извѣспна была его невин-
носшь и вѣрносшь?

2) НЕБЛАГОДАРНОСТЬ И ОТЪЯТИЕ НА- ДЕЖДЫ.

XL. 1. *Послѣ сихъ произшествій случи-
лось, что винотерпій царя Египетскаго и
хлѣбодарѣ проступились предъ господинолѣ
своилѣ царелѣ Египетскилѣ. 2. Фараонѣ
прогнѣвался на двухъ енуховѣ своихъ, на
главнаго винотерпія, и на главнаго хлѣбо-
дара; 3. и отдалѣ ихъ подѣ стражу въ
домѣ натальника тѣлохранителей, въ домѣ
темничный, въ тоже мѣсто, гдѣ заключенѣ
былѣ Иосифѣ. 4. Натальникѣ тѣлохани-
телей опредѣлилѣ къ нимѣ Иосифа, и онѣ
служилѣ имѣ. Они пробыли подѣ стражею
годѣ. 5. Однажды винотерпю и хлѣбодару
царя Египетскаго, заключеннылѣ въ домѣ
темничнолѣ, видѣлись сны, каждому свой
сонѣ, обоимѣ въ одну ночь, каждому сонѣ
особеннаго знатенія. 6. По утру Иосифѣ,
войдя къ нимѣ, посмотрѣлѣ на нихъ, и
вотѣ, они въ смущеніи. 7. И такѣ онѣ
спросилѣ енуховѣ Фараоновыхъ, находив-
шихся съ нимѣ въ домѣ господина его подѣ*

стражею, говоря: отъ того ѹ васъ сего дня такія мратныя лица? 8. Они сказали ему: намъ видѣлись сны; а истолковать ихъ не кому. Тогда Иосифъ сказалъ имъ: не отъ Бога ли истолкованія? Раскажите мнѣ. 9. И сталъ главный винотерпій рассказывать Иосифу сонъ свой, и сказалъ ему: мнѣ видѣлось, будто виноградная лоза передо мною. 10. На лозѣ были три вѣтви. Она развилась, показался на ней цвѣтъ, выросли и созрѣли на ней ягоды. 11. У меня въ рукѣ была гаша Фараонова. Я взялъ ягодъ, выжалъ ихъ въ гашу Фараонову, и подалъ гашу въ руку Фараону. 12. Тогда Иосифъ сказалъ ему: вотъ истолкованіе: три вѣтви знататъ три дня. 13. Чрезъ три дня Фараонъ вознесетъ главу твою, и опять поставитъ тебя на мѣсто твое, и ты подашь гашу Фараонову въ руку его, по прежнему обыкновенію, какъ ты былъ у него винотерпелъ. 14. Вспомни же меня, когда хорошо тебѣ будетъ; и скажи обо мнѣ Фараону, и выведи меня изъ этого дома. 15. Ибо я украденъ изъ земли Еврейской; а также и здѣсь нитого не сдѣлалъ, за то бы бросить меня въ пропасть. 16. Главный хлѣбодаръ увидѣлъ, что истолкованіе хорошо; и сказалъ Иосифу: а мнѣ видѣлось, будто на головѣ ѹ меня три корзины рѣ-

шестатыхъ. 17. Въ верхней корзинѣ была всякая пища Фараонова хлѣбнаго дѣла: и птицы клевали ее изъ корзины бывшей на головѣ моей. 18. Иосифъ отвѣтствовалъ, и сказалъ: вотъ истолкованіе: три корзины знататъ три дня. 19. Черезъ три дня Фараонъ сниметъ съ тебя голову; и повѣситъ тебя на деревѣ; и птицы будутъ клевать плоть твою поверхъ тебя. 20. На третій день, который былъ день рожденія Фараонова, сдѣлалъ онъ пиръ для всѣхъ служащихъ у него; и вознесъ голову главнаго винотерпія, и голову главнаго хлѣбодара, среди служащихъ у него; 21. и поставилъ главнаго винотерпія на прежнее мѣсто, и онъ подалъ чашу въ руку Фараону; 22. а главнаго хлѣбодара повѣсилъ, такъ какъ истолковалъ или Иосифъ. 23. Однако главный винотерпій не вспомнилъ Иосифа, но забылъ его.

Начальникъ тѣлохранителей опредѣлилъ къ нимъ Иосифа. Спрашиваютъ: Фошифара ли здѣсь должно разумѣть подъ именемъ начальника тѣлохранителей. И нѣкоторые отвѣтствуютъ отрицательно: потому что Иосифъ былъ подъ гнѣвомъ Фошифара; а сей начальникъ тѣлохранителей довѣряетъ ему. Но Иосифъ могъ имѣть довѣренность Фошифара и въ пемницѣ: естли не сильное подозрѣніе, или лучше, честь своего дома

заспавляла Фопшифара держашь его въ заключеніи.

Годѣ. Еврейское *שָׁנָה* (*дни*) не рѣдко значить *годѣ*. См. 1 Цар. I. 5. 7. Исх. XIII. 10. Лев. XXV. 29. Суд. XVII. 10.

Не отъ Бога ли истолкованія? По сказанію Геродота, L. II. с. 85. Египтяне сами думали, что искусство волхвованія, или гаданія, не принадлежить ни одному изъ челоуѣковъ, но нѣкопорымъ Божествамъ. Сія мысль видна послѣ въ словахъ Фараона, XLI. 58. Халдеи также почипали сей даръ вдохновеніемъ, Дан. IV. 6. Иосифъ, примѣняясь ко мнѣнію собесѣдниковъ, въ поже время пользуется случаемъ прославишь истиннаго Бога Раздаятеля дарованій. 1 Кор. XII. 4.

Фараонѣ вознесетъ главу твою. То еспь: возвысиль пвое соспояніе. Или: ты войдешь у Фараона въ поголовный пересмошрь. См. примѣры того же выраженія въ семь значеніи: Исх. XXX. 12. Чис. I. 49. Можетъ бышь, Фараонъ имѣлъ обыкновеніе предъ днемъ своего рожденія дѣлать пересмошрь служащихъ ему, дабы наградишь вѣрныхъ, и проспишь нѣкопорыхъ виновныхъ.

Всполни же меня, и пр. Въ одномъ словѣ, копное находилса между сочиненіями Августина, (*De temp. Serm. 82.*) говорилса, что Иосифъ изнемогъ вѣроу, когда вмѣспо

ожиданія помощи опть Бога, ему присущаго, прибѣгнуль, для избавленія себя опть бѣдспвія, къ пособію человѣческому, и чшо, въ наказаніе за сію невѣрность, Богъ попустиль царедворцу забыть его. Но можешь бышь, Іосифъ просиль его помощи не сполько по собспвенной неперпѣливости, сколько по случаю данному Провидѣніемъ: и можешь бышь, двулѣпнее послѣ шого продолженіе заключенія было не наказаніе погрѣшности, но покмо исполненіе седмичнаго искушенія и очищенія праведника, яко злапа въ горнилѣ. — Припомъ должно замѣшишь, чшо слова Іосифа исполнились, хопя виночерпій о томъ и не думаль.

Украденѣ. Приключеніе Іосифа съ брашьями болѣе могло бы пронушь сердце царедворца: но великодушный спрадалецъ не хочешъ обнаружитъ ихъ преступленія, хопя сіе и могло бышь ему полезно.

Изъ земли Еврейской. Землю Еврейскою называется здѣсь не цѣлая Палестина, копорая не могла шакъ называшься прежде Іисуса Навина; но часшь ея, въ копорой обипали Патріархи. Они пребывали наиболѣе около Хеврона, и кочевали опсель до Сихема.

Въ пропасть. Чшобы изобразить тяжкое соспояніе заключенія, Іосифъ даешъ

имя пемницѣ опть худшей часпи ея, — жилищъ подземныхъ.

Истолкованіе хорошо. Кажется, главный хлѣбодаръ не то думалъ, что исполкованіе сна вѣрно, ибо сіе опкрышыся могло покломо изъ событія; но пріятнымъ предвѣщаніемъ главному виночерпію побужденъ былъ опкрыть Іосифу и свое сновидѣніе.

На головѣ. Геродотъ L. II. с. 56. скazujeаетъ, что у Египтянъ мужескій полъ обыкновенно пшеспи носипъ на головѣ.

Три корзины рѣшетчатыхъ. ורר опть ורר скважина. Такъ изьяснялъ Онкелось. Тѣ кошорые ורר изьясняюпъ о помъ, что находилось въ корзинахъ, обманывающія: ибо полько въ верхней корзинуъ была всякая пища.

Сниметъ съ тебя голову, и повѣситъ. Египтяне осужденныхъ сперва убивали, а попомъ вѣшали для поруганія.

3) НЕЧАЯННОЕ ВОЗВЫШЕНІЕ.

XII. 1. *По прошествіи двухъ лѣтъ случилось, что Фараонъ видѣлъ во снѣ, будто онъ стоялъ у рѣки.* 2. *И вотъ, выйдя изъ рѣки семь коровъ хорошихъ видомъ, и тугныхъ плотію, и пасутся по*

травѣ. 5. Но вотъ, послѣ нихъ выходятъ изъ рѣки семь коровъ другихъ, худыхъ видомъ, и тощихъ плотію, и становятся подлѣ тѣхъ коровъ, на берегу рѣки. 4. Наконецъ коровы худыя видомъ и тощія плотію сбѣли семь коровъ хорошихъ видомъ и тугныхъ. Тутъ Фараонъ проснулся. 5. Заснулъ опять, и въ другой разъ видѣлось ему, будто изъ одного стебля вышло семь колосьевъ тугныхъ и добрыхъ. 6. Но вотъ, послѣ нихъ выросло семь колосьевъ тощихъ и погорѣвшихъ отъ вѣтра. 7. Наконецъ тощія колосья пожрали семь колосьевъ тугныхъ и полныхъ. Фараонъ проснулся, и видитъ, что это сонъ. 8. По утру, будучи въ смущеніи духа, послалъ онъ, и призвалъ всѣхъ Египетскихъ толкователей священныхъ писменъ, и всѣхъ тамошнихъ мудрецовъ, и рассказалъ имъ Фараонъ сонъ свой: но не было ни кого, кто бы истолковалъ оный Фараону. 9. Тогда главный винотерпій сталъ говорить Фараону, и сказалъ: грѣхъ мой воспоминаю я нынѣ. 10. Фараонъ прогнѣвался на рабовъ своихъ, и отдалъ меня и главнога хлѣбодара подъ стражу въ долъ натальника тѣлохранителей. 11. Тамъ видѣлись намъ сны въ одну ночь, каждому видѣлся сонъ особеннаго знатенія. 12. Тамъ же былъ съ нами молодой Еврей, рабъ натальника тѣ-

лохранителей. Мы рассказали ему сны наши, и онъ истолковалъ намъ, истолковалъ каждому соответственно съ его сновидѣнiемъ. 13. И какъ онъ истолковалъ намъ, такъ и случилось: я поставленъ на прежнее мѣсто, а тотъ повѣшенъ. 14. По селу Фараонъ послалъ призвать Иосифа; и тотчасъ взяли его изъ темницы. Онъ остригся, и перемѣнилъ одежду свою, и предсталъ Фараону. 15. Фараонъ сказалъ Иосифу: мнѣ видѣлся сонъ, и нѣтъ никого, ктобы истолковалъ онъ; а о тебѣ, я слышалъ, говорятъ, что ты, выслушавъ сонъ, истолкуешь его. 16. Иосифъ сказалъ въ отвѣтъ Фараону: это не мое; Богъ дастъ Фараону спасительный отвѣтъ. 17. И сказалъ Фараонъ Иосифу: мнѣ видѣлось, будто я стоялъ на берегу рѣки. 18. И вотъ, выходятъ изъ рѣки семь коровъ тучныхъ плотiю и хорошихъ видомъ; и пасутся по травѣ. 19. Но вотъ, послѣ нихъ выходятъ семь коровъ другихъ, очень худыхъ на видъ и тощихъ плотiю; я не видывалъ во всей землѣ Египетской такихъ худыхъ, какъ этѣ. 20. И сѣли тощiя и худыя коровы семь прежнихъ коровъ тучныхъ. 21. Этѣ вошли къ тѣмъ въ чрево; но и не приметно было, что онѣ вошли въ чрево ихъ. Онѣ были также худы видомъ, какъ и снотала. Тутъ я проснулся. 22. Потомъ видѣлось

мнѣ въ сновидѣніи моеиѣ, будто изъ одно-
 го стебля вышло семь колосеевъ полныхъ
 и добрыхъ. 23. Но вотѣ, послѣ нихъ вы-
 росло семь колосеевъ тонкихъ, тощихъ и
 погорѣвшихъ отѣ вѣтра. 24. Наконецѣ то-
 щіе колосья пожрали семь колосеевъ доб-
 рыхъ. Я рассказалъ это знающимъ священ-
 нымъ писмена; но никто не истолковалъ
 мнѣ. 25. Тогда Иосифѣ сказалъ Фараону:
 сонѣ Фараоновѣ одинѣ. Богѣ показалъ Фа-
 раону, что хочетѣ творить. 26. Семь ко-
 ровѣ хорошихъ знатѣ семь лѣтѣ; и семь
 колосеевъ хорошихъ знатѣ семь лѣтѣ:
 это одинѣ сонѣ. 27. И семь коровѣ то-
 щихъ и худыхъ, вышедшихъ послѣ тѣхъ,
 знатѣ семь лѣтѣ; также и семь ко-
 лосеевъ тощихъ и погорѣвшихъ отѣ вѣтра.
 Будутѣ семь лѣтѣ голодныхъ. 28. Вотѣ,
 кѣ телу сказалъ я Фараону, что Богѣ по-
 казалъ Фараону, что хочетѣ творить.
 29. Вотѣ, приходятѣ семь лѣтѣ, въ ко-
 торые будешь великое плодородіе во всей
 землѣ Египетской. 30. Послѣ нихъ наста-
 нутѣ семь лѣтѣ голода; и забудется вся-
 кое изобиліе въ землѣ Египетской, и исто-
 щитѣ голодѣ землю, 31. такѣ что преж-
 нее изобиліе, послѣ и не приметно будетѣ
 по пригнѣ голода сего; ибо онѣ будетѣ
 огонь великѣ. 32. Что же сонѣ повторил-
 ся Фараону дважды, это значить, что

событіе сіе предопредѣлено отъ Бога, и вскорѣ Богъ исполнитъ оное. 33. И такъ нынѣ же да усмотритъ Фараонъ мужа разумнаго и мудраго, и да поставитъ его надъ землею Египетскою. 34. Да повелитъ Фараонъ поставить надъ землею надзирателей, и собирать въ сѣль лѣтъ изобилія пятую часть хлѣба въ землѣ Египетской. 35. Пусть они соберутъ всякую пищу наступающихъ хорошихъ годовъ, и складутъ хлѣбъ подъ рукою Фараона, въ пищу по городамъ, и пусть берегутъ. 36. И будетъ сія пища въ запасъ для земли на сѣль лѣтъ голодныхъ, которые будутъ въ землѣ Египетской; дабы земля не была опустошена голодомъ. 37. Сія рѣчь понравилась Фараону, и всѣли рабамъ его. 38. И сказалъ Фараонъ рабамъ своимъ: найдѣли ли мы такого, какъ онъ, теловѣка, въ которомъ бы былъ духъ Божій? 39. Тогда Фараонъ сказалъ Иосифу: когда Богъ открылъ тебѣ все сіе, то нѣтъ разумнѣе и мудрѣе тебя. 40. Ты будешь надъ домою моимъ; и твоего слова держаться будетъ весь народъ мой; только престоломъ я буду больше тебя. 41. И сказалъ Фараонъ Иосифу: вотъ, я поставляю тебя надъ всею землею Египетскою. 42. И снялъ Фараонъ перстень свой съ руки своей, и надѣлъ его на руку Иосифу; одѣлъ

его въ виссонныя одежды; возложилъ на выю ему золотую цѣпь; 43. велѣлъ везти его на второй у себя колесницѣ, и провозглашать предъ нимъ: преклоните колѣна! Такимъ образомъ поставилъ его надъ всею землею Египетскою. 44. Наконецъ Фараонъ сказалъ Иосифу: я Фараонъ; безъ тебя никто не долженъ тронуться ни рукою ни ногою во всей землѣ Египетской. 45. И нарекъ Фараонъ Иосифу имя: Цафнаѳ-панеахъ; и далъ ему въ жену Асенаву, дочь Потифера, жреца Иліопольскаго. И пошелъ Иосифъ по землѣ Египетской. 46. Было же Иосифу тридцать лѣтъ отъ рожденія, когда онъ предсталъ Фараону, царю Египетскому.

По прошествіи двухъ лѣтъ. Опъ заключенія Иосифа, или опъ освобожденія виночерпія? Послѣднее върояніе, по ближайшему сихъ словъ опношенію къ предъидущимъ.

Изъ рѣки. Коровы, знаменующія лѣша плодородія и голода, предспавляются выходящими изъ рѣки попому, что плодородіе Египта зависѣло опъ Нила.

По травѣ. На Еврейскомъ קציר . У Седмидесяти: $\text{עֵשׂוּ תָּבֵן אֲחִי}$ или אֲחִי עֵשׂוּ . Думають, что сіе естъ самое Еврейское слово, по Египетскому произношенію. Значитъ оно праву

распущую при берегахъ и въ мѣстахъ влажныхъ. См. Іов. VIII. 11.

Въ другой разъ видѣлось ему. Сонъ впо- рый посылается для увѣренія въ Боже- ственности перваго сна, 32. и частію для изъясненія его. Ибо значеніе *колосьеѡ* про- спѣе, нежели *коровѡ*.

Погорѣвшихъ отъ вѣтра. Разумѣется въспрѣ знойный, псушающій. См. Іез. XVII. 10. Іон. IV. 8.

Толкователей священныхъ писменъ, и пр. Еврейское מְבָרָרִים , по вѣрояшнѣйшему про- изводству отъ Сирскаго ܩܪܝܘܢܐ *видѣль*, *истол- ковалъ* и ܩܪܝܘܢܐ *заклютилъ*, *закрылъ*, значить *тайновидцевѡ*, или *истолкователей тайнѡ*. Такъ Акила: κρυφιαστας . Не безъ причины разумѣють подъ симъ средній разрядъ жре- цовъ Египетскихъ, ισροουραμματαῖς , полкова- шелей священныхъ писменъ, однимъ словомъ Іероглифовъ. То значить, по исполкованію Исихія, и употребленное Семидесятью толковниками слово ἐξηγητας . Фараонъ имѣлъ особенную причину обратиться къ толкователямъ Іероглифовъ: ибо въ снови- дѣніи его съ перваго взгляда примѣшенъ былъ характеръ Іероглифическій. Подъ именемъ *мудрецовѡ*, разумѣются, можетъ быть, жре- цы высшаго степени, *προφῆται*. Въ чемъ состояла ихъ мудрость, опредѣлить трудно попому между прочимъ, что вообще

Египтяне въ своемъ ученіи любили скрип-носшь и шайну *).

Сонъ свой. Одинъ по значенію; хопя двоякій по образу времени.

Не было никого, ктобы истолковалъ.

Сонъ кажепся яснымъ: но или наука снополкованія не приведена еще была въ совершенство, доколъ примѣръ Іосифа къ сему не возбудилъ мудрыхъ Египетскихъ, или Богъ ослѣпилъ ихъ для большаго вразумленія Фараона, для прославленія Своего промысла, для посрамленія щещной мудрости человѣческой. См. Иса. XIX. 11, 12.

Грѣхъ мой воспоминаю я нынѣ. Или грѣхъ неблагодарности предъ Іосифомъ, или грѣхъ предъ Фараономъ.

Фараонъ проенѣвался. Евреи говорятъ къ присуществующимъ пакъ, какъ бы объ ошуществующихъ, въ изьявленіе почтенія.

*) Страбонъ, кн. XVII. о жрецахъ Египетскихъ:

Περὶ τοὺς γὰρ ὄντας κατὰ τὴν ἐπιστήμην τῶν ἑρατίων, μουσικούς τε καὶ δυσμεταδότους τῷ χρόνῳ καὶ ταῖς θρασυαῖς ἐξελιπάθησαν (Платонъ и Евдоксъ), ὥς τινα τῶν θρασυημάτων ἰσορῆσαι τα πολλὰ δὲ ἀπεκρούψαντο οἱ βαρβαροί. Плутархъ въ книгѣ о Исидѣ и Озиридѣ: πρὸ τῶν ἰερῶν τὰς σφίγγας ἐπισιχῶς, ἰσαντες, ὡς ἀνιγματοπώδη σοφίαν τῆς θρολογίας αὐτῶν ἐχέσης.

Остригся. У Египтянь было обыкновеніе спричь и голову и бороду, кромѣ печальныхъ случаевъ. См. Herod. L. II. с. 36.

Это не мое; Богъ дастъ Фараону спасительный отвѣтъ. Въ тексты Самаританскомъ, Сирскомъ и у Седмидесяти рѣчь сія имѣеть видъ отрицательный, а разумъ поплже: *безъ Бога не дастся Фараону мирнаго отвѣта.*

То самое, что говоритъ здѣсь Іосифъ Фараону, нѣсколько подробнѣ Даниль излагаешъ Навуходносору, II. 27, 28, 29. Они обличають языческую мудрость, упверждая непрерываемую самими язычниками истину, что шайновидцы бывають не по наукѣ чловѣческой, но по вдохновенію и опкровенію опъ Бога: *Богъ дастъ отвѣтъ; есть Богъ на небеси открывающій тайны.* Они проповѣдують Провидѣніе, которое дѣлаешъ явныя и шайныя, ясныя и шемныя, еспеспвенныя и чудесныя внушенія великимъ и сильнымъ земли, для наславленія и блага не шокмо ихъ, но и народовъ и попомства: *Богъ дастъ Фараону спасительный отвѣтъ; Онъ возвѣстилъ царю, что будетъ.*

И не примѣтно было. Обстоятельство нужное въ исполкованіи сна, упущенное въ первомъ повѣшпованіи Фараона. Его значеніе по, что избытокъ семи лѣшь плодо-

родныхъ, едва доспапочень будеть для семи лѣтъ голодныхъ.

Складутъ хлѣбъ подѣ рукою Фараона. То есть: въ хранилища ему принадлежащія.

Перстень свой съ руки своей. Такъ Аршаксерксъ далъ перстень Мардохею. Есѣ. VIII. 2. Перстень у древнихъ былъ знаменіемъ не только нѣкопорого начальства, но иногда и верховной власти. Такъ Александръ предъ смертію подалъ свой перстень Пердиккѣ, и сіе принято было за знакъ унаслѣдованія. См. Curt. L. X. с. 5, 6.

Виссонья одежды. По описанію Плинія, Н. N. L. XIX. с. 1. и Поллукса, Onomast. L. VII. с. 17. онѣ дѣлались изъ мягкаго волокнистаго веще́ства, доспаваемаго изъ орѣховъ одного распѣнія. — И нынѣ на Воспокѣ государь даритъ одеждою въ знакъ особеннаго благоволенія, или при порученіи важной должности.

На второй у себя колесницѣ. То есть: на второй послѣ собспвенной.

Преклоните колѣна. Такъ полкуюпъ слово קָרָע Акила, по свидѣшельству Иеронима, in Trad. Hebr. и Вулгата. Нѣкопорые новѣйшіе думаютъ, что оно значить: *отъ царя препоясанный, или облетенный.*

Я Фараонъ: безѣ тебя ни кто не долженъ тронуться ни рукою ни ногою. То есть: я самодержавный царь: но себѣ ввѣ-

рю мою державу. Или: самодержавною властію царя повелѣваю, чптобы все находилось подъ твоими повелѣніями.

Цафнао-панеахъ. Иеронимъ, in Trad. Hebr. переводитъ съ Египетскаго: *Спаситель міра*: признаваясь, чпто съ Еврейскаго можно перевести: *Обрътатель сокровенностей*. Сіе послѣднее значеніе приписываютъ имени פנא חפנא Злапоуспъ, Теодоритъ и многіе новѣйшіе. (Отъ слова פנא *сокрывать*, и до нынѣ у Арабовъ упопрѣбишельнаго פנא *отверзать*.) Другіе разлагають оное на слова: *Сахпнутапа-енегихъ*, чпто значитъ: *Книжникъ Божественный Духа вѣчнаго*. Новое имя дано Іосифу или по тому, чпто его прежнее иноспранное имя могло бытъ непріятно слуху народа; или для того, чптобы упопрѣбленіе Іосифомъ между Египтянами новаго имени было знаменіемъ его подчиненія Фараону. На сей послѣдній конецъ Египетскіе цари перемѣняли имена царямъ покоренныхъ народовъ. 2. Пар. XXXVI. 4.

Жреца Иліопольскаго. Въмѣсто Еврейскаго имени *Онъ* (און) у Седмидесяти и въ Вулгантѣ поставлено имя *Иліополя*. Кирилль въ шолк. на Ос. говоритъ, чпто Египетское *Онъ* естъ шже, чпто Греческое *Иліосъ*, ш естъ *солнце*. Спрабонъ, L. XVII. пишеть, чпто въ древности сей городъ бывъ

особеннымъ мѣспопребываніемъ Жрецовъ, Философовъ и Звѣдослововъ.

Было же Иосифу тридцать лѣтъ отъ рожденія. Повѣспованіе о искушеніяхъ Иосифа заключается указаніемъ времени соопвѣтспвенно пому, чпо и начашо было подобнымъ указаніемъ, XXXVII. 2. Изъ сличенія пого и другаго видно, чпо искушенія Иосифа продолжались 13 или около 14 лѣтъ.

4) ПРОВИДѢНІЕ ЧРЕЗЪ ИОСИФА О ЕГИПТѢ, и пр.

XLІ. 46. *И вышелъ Иосифъ отъ лица Фараонова, и прошелъ по всей землѣ Египетской.* 47. *Земля же въ семь лѣтъ плодородія приносила цѣлыми снопами.* 48. *И такъ онъ собралъ всякую пищу семи лѣтъ, которые были (плодородны) въ землѣ Египетской, и положилъ пищу въ городахъ; въ каждомъ городѣ положилъ пищу полей окружающихъ его.* 49. *Такимъ образомъ Иосифъ собралъ хлѣбъ въ великомъ множествѣ, какъ песокъ морской, такъ то пересталъ и считать, ибо стета не было.* 50. *Между тѣмъ, еще до наступленія голоднаго года, у Иосифа родились два сына, которыхъ родила ему Асенава, дочь*

Поти-фера, жреца Иліопольскаго. 51. И нарекъ Іосифъ иля первенцу: Манассія; потому что, говорилъ онъ, Богъ привелъ у меня въ забвеніе всѣ нещастія мои, и самый доль отца моего. 52. А другому нарекъ иля: Эфраимъ; потому что, говорилъ онъ, Богъ сдѣлалъ меня плодovitымъ въ землѣ страданія моего. 53. И прошли семь лѣтъ плодородія, которое было въ землѣ Египетской; 54. и наступили семь лѣтъ голода, какъ сказалъ Іосифъ. И былъ голодъ во всѣхъ земляхъ; а во всей землѣ Египетской былъ хлѣбъ 55. Потому и вся земля Египетская начала терпѣть голодъ, и народъ вопіять къ Фараону о хлѣбѣ. Тогда Фараонъ сказалъ всему Египту: подите къ Іосифу, и дѣлайте, что онъ вамъ скажетъ. 56. И какъ былъ голодъ по всей землѣ: то Іосифъ отворилъ всѣ хранилища, и сталъ продавать хлѣбъ Египту. Голодъ же усиливался во всей землѣ Египетской. 57. И изъ всѣхъ странъ приходили въ Египетъ, покупать хлѣбъ у Іосифа: ибо голодъ усилился по всей землѣ.

И приносила земля въ семь лѣтъ изобилія, снопами. Сему подобны, по свойству Еврейскаго языка составленныя, выраженія у Матѳея XIII. 25. и Марка IV. 8. 20. По симъ примѣрамъ настоящія слова Моисея исполковать можно такъ, что въ

печеніи семи лѣшъ изобилія земля приносила опъ одного зерна шакое множеспво спешлей и колосьевъ, кошорое казалось цѣлымъ снопомъ. Сіе не покажешя невѣроянымъ шому, кшо знаешъ плодородіе древняго Египша *).

Манассія. Значишь: *приводяцій въ забвеніе.*

Эфраимъ. Значишь: *обильный плодъ, или: обиліе дѣтей.*

Во всей землѣ Египетской былъ хлѣбъ. Потомъ и вся земля Египетская нагала терпѣть голодъ. То ешь: голодъ сперва сдѣлался оцупишелень въ окружающихъ Египешъ спранахъ, между шѣмъ какъ Егип-

*) Plin. L. XVIII. C. 10. Tritico nihil est fertilis, hoc ei natura tribuit, quoniam eo maxime alebat hominem; ut pote e modio, si sit aptum solum, quale in Byzacio Africæ campo, centum quinquaginta modii reddantur. Misit ex eo loco diuo Augusto Procurator eius ex uno grano (vix credibile dictu) quadringenta paucis minus germina, extantque ea de re epistolæ. Misit et Neroni similiter CCCXL stipulas ex uno grano. Cum centesimo quidem et Leontini Siciliæ campi fundunt, aliique, et tota Bætica, et in primis Aegyptus.

пяне довольствовались еще оспанками семи плодородных лѣпть, сохранившимися въ ихъ домахъ: но попомъ недоспашокъ хлѣба оказался и у Египтянь во всей землѣ ихъ.

По всей землѣ. То еспь: въ земляхъ прилежащихъ и наиболѣе извѣстныхъ Египту. Подобно сему *вся вселенная* у Евангелиста Луки, II. 1. значить Римскую Имперію.

По прообразованію примѣченному въ Исторіи Іосифа Опцами Церкви, спраданія его во Египтѣ соотвѣтствуютъ спраданіямъ Іисуса Хрїста въ рукахъ язычниковъ, а освобожденіе и возвышеніе Іосифа — дѣйствію и соспоянію превознесенія Іисусъ Хрїстова.

Іосифъ осуждается, какъ невѣрный рабъ, хопя Фопифаръ чувствовалъ несправедливостъ принесенной на него жалобы: Іисусъ также осуждается какъ возмущительный рабъ Кесаря, хопя Пилапъ *ни какой вины не нашелъ въ Немъ.* Іоа. XVIII. 38.

Хопя время пребыванія Іосифова *въ тельницѣ* точно не опредѣлено въ С. Писаніи; однако ясно указаны *три* года сего времени, Б. XL. 4. XII. 1. Въ семь еспь нѣкоторое подобіе пребыванія Іисуса Хрїста *въ сердцѣ земли,* Маш. XII. 40. или въ со-

спояніи смерти, которое, не въ спрогой полноцѣ числа, называется *тридневнымъ*.

Іосифъ заключенный въ пемницѣ возвѣщаетъ узникамъ, одному помилованіе, а другому конечное осужденіе. Исусъ, еще на крестѣ возвѣсшивъ одному изъ двухъ разбойниковъ спасеніе, попомъ, *сошедши проповѣдуетъ и сущимъ въ темницѣ духамъ*, 1. Пеп. III. 19.

Вышедъ изъ пемницы, Іосифъ поспавлялся надъ домомъ и цѣлымъ царствомъ Фараона; приемлетъ опъ него новую одежду, царскую колесницу, почестъ колѣнопреклоненія, имя шайноисполковащеля, и вошедъ въ данныя ему права, содѣлывается Спасителемъ Египтянъ и Евреевъ. Исусу, по воспаніи опъ гроба, *дается всякая власть на небеси и на земли*, Мат. XXVIII. 18. смиренная одежда плочи его измѣняется въ прославленную; покорная ему Церковь быспро преноситъ Его имя опъ спраны въ спрану, *уподобляясь конямъ въ колесницахъ Фараоновыхъ*, Пѣс. I. 8. *Преклоняется предъ именемъ Его всякое колѣно небесныхъ, земныхъ и преисподнихъ*, Фил. II. 10. Въ Немъ открывається свѣтъ, въ Немъ утверждается взаимный союзъ, Имъ совершается спасеніе, Іудеевъ и явичниковъ.

Іосифъ, пипая хлѣбомъ, *поработитъ* Фараону весь Египеть, XLVII. 21. Исусъ, пипая словомъ живоша, *покоритъ* все Ощцу Своему. 1. Кор. XV. 28.

ПЕРЕСЕЛЕНІЕ ЕВРЕЕВЪ ВО ЕГИ- ПЕТЬ.

Б. ХЛII.—XLVII. 27.

Переселеніе Евреевъ во Египетъ достопримѣчательно въ Исторіи народа Божія, какъ само по себѣ, такъ еще болѣе въ соображеніи съ послѣдовавшими за онымъ искушеніями и чудеснымъ возвращеніемъ въ землю обѣщанную. На вопросъ, какимъ образомъ народъ Божій допущенъ переселился въ такую страну, гдѣ онъ споль много долженъ былъ поспрадать, и опколѣ споль прудно было его исхипить, Моисей отвѣтствуетъ въ наспоющемъ сказаніи съ такими подробностями, копорыя всюду показываютъ, и во всемъ оправдываютъ, Провидѣніе.

Части сказанія, впрочемъ управляемаго проспымымъ порядкомъ времени и еспешственымъ союзомъ вещей, могутъ бышь сіи:

1) Первое пушешествіе сыновъ Іаковлевыхъ въ Египеть, XLII. Здѣсь опкрываелся первая причина переселенія, голодь; и начинаелся судъ надъ брашопродавцами.

2) Впорое пушешествіе, XLIII — XLV. Судъ надъ брашьями Іосифа продолжается и заключаелся; онъ являелся избраннымъ опъ Бога спасилелемъ Евреевъ; показываелся впорая причина переселенія, — Іаковлево желаніе видѣшь Іосифа.

3) Самое переселеніе, XLVI. 1—7. Здѣсь указуелся шрешія причина переселенія, — соизволеніе и обѣшованіе Божіе.

4) Списокъ вошедшихъ во Египеть, XLVI. 8—27. Онъ долженъ служишь къ изьясненію Божія обѣшованія — *возраститъ Іакова въ Египетѣ въ великій народъ*, XLVI. 3. — въ приложеніи онаго къ событію.

5) Подробности пришествія Евреевъ во Египеть, XLVI. 28—XLVII. 12.

6) Опшупленіе Повѣствователя о дѣйствіяхъ голода въ Египтѣ, XLVII. 13—26. Сею, по видимому поспороннею, частію повѣствованія, вновь показываелся необходимосшь переселенія; подшверждаелся, шoliko нужное къ досповѣрности сей Испоріи, поняшіе о могуществѣ Іосифа; пред-

угошворяется поняшіе о неблагодарности Египтянь къ роду Іосифову.

7) Общее заключеніе сказанія, XLVII 27.

1) ПЕРВОЕ ПУТЕШЕСТВІЕ, и пр.

XLII. 1. Когда Іаковъ узналъ, что въ Египтѣ продаютъ хлѣбъ: то сказалъ Іаковъ сынамъ своимъ: что вы смотрите другъ на друга? 2. И сказалъ: вотъ, я слышалъ, что въ Египтѣ продаютъ хлѣбъ; пойдите туда, и купите намъ оттуда; что бы намъ пропитаться, и не умереть. 3. По сему десять братьевъ Іосифовыхъ пошли въ Египетъ купить хлѣба. 4. А Веніаминъ брата Іосифова не послалъ Іаковъ съ братьями его; ибо сказалъ: не случилось бы съ ними бѣды. 5. Такимъ образомъ сыны Израилевы пришли покупать, въ числѣ прочихъ приходящихъ. Ибо въ землѣ Ханаанской былъ голодъ. 6. Іосифъ же былъ натаљникомъ надъ землею Египетскою; онъ продавалъ хлѣбъ всему народу земли той. И такъ братья Іосифовы пришли, и поклонились ему лицемъ до земли. 7. Іосифъ, увидя братьевъ своихъ, узналъ ихъ: но показалъ себя незнающимъ ихъ, и обошелся съ ними сурово, и спросилъ ихъ: откуда вы пришли? Они сказа-

ли: избъ земли Ханаанской, купить пищи
 8. Хотя же Иосифъ узналъ братьевъ своихъ: но они его не узнали. 9. Тутъ вспомнилъ Иосифъ сны, которые онъ видѣлъ о нихъ; и сказалъ имъ: вы соглядатаи; вы пришли смотрѣть наготу земли сей. 10. Они отвѣтали ему: нѣтъ, государь мой, рабы твои пришли купить пищи. 11. Мы всѣ дѣти одного теловѣка; мы безъ хитрости; рабы твои никогда не были соглядатаями. 12. Но онъ сказалъ имъ: нѣтъ, вы пришли смотрѣть наготу земли сей. 13. Они сказали: насъ, рабовъ твоихъ двенацать братьевъ; мы сыновья одного теловѣка въ землѣ Ханаанской; и вотъ, меньшій теперь съ отцемъ, а одного не стало. 14. Тогда Иосифъ сказалъ имъ: точно такъ, какъ я сказалъ вамъ: вы соглядатаи. 15. Вотъ, какъ вы будете испытаны: клянусь здравіемъ Фараона, то вы не выдете отсюда, если не придетъ сюда меньшій братъ вашъ. 16. Пошлите одного изъ васъ, который бы привелъ брата вашего; между тѣмъ вы будете задержаны. Такъ откроется, правду ли вы говорите; и если нѣтъ, то клянусь здравіемъ Фараона, то вы соглядатаи. 17. И отдалъ ихъ подъ стражу на три дни. 18. Но на третій день Иосифъ сказалъ имъ: вотъ то сдѣлайте, и останетесь живы; (ибо) я

боюсь Бога. 19. Естьли вы люди не подозрительные: то одинъ братъ избъ васъ пусть содержитсяъ въ доль заключенія вашего; а протіе подите, отвезите хлѣбъ, для сохраненія отъ голода доловъ вашихъ. 20. Брата же вашего меньшаго приведите ко мнѣ, то бы оправдать ваши слова; тогда вы останетесь живы. Такъ они и сдѣлали. 21. Между тѣмъ они говорили другъ другу: точно мы наказываемся за грѣхъ противъ брата нашего; мы видѣли скорбь души его, когда онъ умолялъ насъ, но не послушали; за то постигла насъ скорбь сія. 22. Рувиѣ же, отвѣствуя имъ, сказалъ: не цюваривалъ ли я васъ, говоря: не грѣшите противъ отрока? но вы не послушались. Вотъ, теперь кровь его взыскуется. 23. А того не знали они, что Иосифъ разумѣетъ; ибо между ими былъ переводчикъ. 24. И удалился отъ нихъ Иосифъ, и заплакалъ. Потомъ возвратясь къ нимъ, говорилъ съ ними, взялъ избъ нихъ Симеона, и связалъ его предъ глазами ихъ. 25. Наконецъ Иосифъ приказалъ наполнить мѣшки ихъ хлѣбомъ, а серебро ихъ возвратитъ каждому въ мѣшокъ его, и дать имъ запасовъ на дорогу. Такъ поступилъ онъ съ ними. 26. Они положили хлѣбъ свой на ословъ своихъ, и пошли оттуда. 27. На ноглеѣ одинъ избъ нихъ от-

крыль мѣшокъ свой, чтобы дать корму ослу своему; и увидѣль серебро свое; вотъ, оно въ самолюбѣ отверзти мѣшка его. 28. И такъ онъ сказалъ противъ братьямъ: серебро мое возвращено; вотъ, оно въ мѣшкѣ у меня. Тогда вострепетало сердце ихъ, и они въ изумленіи говорили другъ другу: что это Богъ сотворилъ намъ? 29. Когда же пришли къ Иакову, отцу своему, въ землю Ханаанскую: то рассказали ему все случившееся съ ними, говоря: натальствующій надъ тою землею обошелся съ нами сурово, и принялъ насъ за соглядатаевъ земли той. 31. Мы сказали ему, что мы безъ хитрости; что мы не бывали соглядатаями, 32. что мы братья; что насъ двенадцать сыновъ у отца нашего; что одного не стало, а меньшій теперь съ отцемъ нашимъ въ землѣ Ханаанской. 33. На сіе натальствующій надъ тою землею сказалъ намъ: вотъ, какъ узнаю я, не подозрительные ли вы люди. Оставьте у меня одного брата изъ васъ; а вы возмите на пропитаніе домовъ вашихъ, и пойдите; 34. и приведите ко мнѣ меньшаго брата вашего; тогда удостовѣрюсь я, что вы не соглядатаи, но люди благонамѣренные, отдамъ вамъ брата вашего, и вы можете торговать въ этой землѣ. 35. Когда же они стали выпораживать мѣшки свои;

оказалось, что у каждого узелъ серебра его былъ въ мѣшкѣ его. Увидѣвъ узлы серебра своего, и они и отецъ ихъ ужаснулись. 36. Впрочемъ Иаковъ отецъ ихъ сказалъ имъ: вы лишили меня дѣшей. Иосифа нѣтъ; Симеона нѣтъ; и Веніамина взять хотите! Все это на мою бѣду! 37. На сіе Рувимъ отвѣтствовалъ отцу своему, говоря: убей двухъ моихъ сыновъ, если я не приведу его къ тебѣ; отдай его на мои руки; я возвращу его къ тебѣ. 38. Но Иаковъ сказалъ: нейти сыну моему съ вами; по тому что братъ его умеръ, и онъ одинъ остался. Если бы случилось съ нимъ нестастіе на пути, въ который вы пойдете, то вы свели бы старость мою съ пегалию въ Шеолъ.

Что вы смотрите другъ на друга? То есть: для чего вы оспаетесь въ бесполезномъ недоумѣніи и бездѣйствіи?

Натальникъ. По Еврейски: שָׁלַח שַׁלְמִיתַי. Въ переводѣ Седемдесяти: ἄρχων. Еврейское имя имѣетъ одинъ корень съ Арабскимъ именемъ, *Султанъ*, и показываетъ полновластнаго обладателя. Екк. II. 19.

Онъ продавалъ хлѣбъ. Хлѣбъ продавался безъ сомнѣнія въ разныхъ мѣстахъ, и разными начальниками; только подъ главнымъ управленіемъ Иосифа. Но почему же братья

Иосифовы принуждены были доходить до самой столицы и самого Иосифа? Поэтому конечно, что онъ себѣ одному предоставилъ разсмапривать пребыванія иноспранцевъ, дабы удовлетворялъ ихъ покмо по мѣрѣ крайней ихъ нужды и своихъ избытковъ.

Показалъ себя не знающимъ ихъ, и обошелся съ ними сурово. Поступокъ Иосифа, при первомъ взглядѣ, имѣетъ видъ предосудительнаго припворства и мщенія. Но чистоту его сердца и братскую любовь открываютъ слезы, проливаемые имъ надъ сокрушеніемъ своихъ братьевъ, 24. И такъ упошребленная имъ хитрость безъ сомнѣнія имѣла добрыя побужденія, какъ то: а) возбудить угрожающимъ нещасіемъ совѣсть виновныхъ братьевъ къ признанію сдѣланнаго ими прешупленія, и слѣдственнаго къ изглаженію онаго; б) получить, сколь неперпѣливо желаемое, споль же скорое и безприпворное, извѣщеніе о участи опца и брата единоупробнаго; в) прежде открытія шайны привести въ совершенную безопасность Веніаміана, проптивъ кошораго зависъ и злоба, обманушыя въ Иосифѣ, могли обратишь свое оружіе.

Тутъ исполнилъ Иосифъ сны. То есть: почувствовалъ внушренно, что они теперь сбываются, и призналъ въ семъ дѣло Божіе.

Вы соглядатаи. Съ воспоминаніемъ предъ-

идущихъ сновъ связуешся здѣсь обвиненіе, совсемъ поспороннее. Связь сія не въ помъ соспоишь, будпо Іосифъ, воспоминая, какъ нѣкогда братья поругались снамъ его, желаетъ, по ихъ событіи, взаимно поругаться зависпникамъ: но въ помъ, чпо признавъ пеперь свои прежнія искушенія благодареніемъ Промысла, онъ получилъ въ шоже время шайное внушеніе посшавить въ крашкременное искушеніе своихъ братьевъ для ихъ исправленія.

Вы пришли слотрѣть наготу земли сей. То еспъ: мѣспа неукрѣпленная ни природоу, ни искусшвомъ, и ошкрытая для нападенаія непріяшельскаго. Подозрѣніе благовидное; ибо самая опасная граница Египша была со спороны Палестины: и необходимое въ Іосифъ для Египшянъ; ибо внезапное благоволеніе къ неизвѣспнымъ пришельцамъ, его самаго могло бы привеспи въ подозрѣніе у Египшянъ.

Мы безъ хитрости. То еспъ: мы люди не имѣющіе никакихъ скрыпныхъ видовъ и враждебныхъ намѣреній.

Насъ, рабовъ твоихъ, двенадцать братьевъ, и пр. То еспъ: „мы не посланники како-го-либо царшва, или народа; мы принадлежимъ къ одному малочисленному племени. Какъ же можемъ мы бышь опасны для Египта?“

А одного не стало. Выраженіе обоюдное, произшедшее, какъ кажется, отъ смущенной совѣсти. Сыны Іакова не хотѣють признапья, что брашъ поспрадалъ отъ нихъ, и не смѣють солгать, что онъ умеръ.

Точно такъ, какъ я сказалъ вамъ, и пр. То естъ: „я сказалъ вамъ, что имѣю на васъ подозрѣніе: теперь эшо ясно опкроешся.“

Клянусь здравіемъ Фараона. Въ кляпвѣ именованъ Фараона нѣкопорые находятъ родъ идолопоклонства. Но и Евреи, даже лучшіе изъ Евреевъ, не чуждались употребленія въ кляпвахъ именъ человѣческихъ, 1 Цар. XX. 3. XVII. 55. XXV. 26. 4 Цар. II. 2. 4. 6. Разумъ кляпвы Іосифовой паковъ: „какъ вѣрно то, что Фараонъ здравъ, или, что я желаю, да здравспвуешъ Фараонъ: шакже вѣрно и то, что вы не выдете отсюда, развѣ когда меньшій брашъ вашъ придетъ сюда *).“

И отдалъ ихъ подъ стражу, на три дни. Для шого, можетъ быть, чтобы дасть

*) Подобно сему и древніе Христіане клялись языческими Кесарями. Tert. Apol. С. XXXII. Juramus, sicut non per genios Cæsarum, ita per salutem eorum, quæ est augustior omnibus geniis.

время избрать одного, который бы возвратился къ отцу и привелъ бы послѣдняго брата: ибо въ началѣ никто не вызвался на сіе горестное порученіе.

Я боюсь Бога. Сими словами Іосифъ довершаетъ порожество истины надъ совѣстями своихъ братьевъ, которое вскорѣ и дѣлается видимымъ, г. Видя иноплеменнаго властителя, изъ страха Божія удерживающагося отъ жестокости прощивъ пришельцевъ неизвѣстныхъ и почитаемыхъ соглядатаями, съ какими угрызениями долженствовали они вспомнить, боялись ли Бога тогда, когда ожесточились противъ своего брата, почитая его соглядатаемъ своихъ поступковъ!

Одинъ братъ изъ васъ да содержится въ долѣ заключенія вашего. Давъ почувствовать братьямъ силу спрогаго суда, для достиженія своего намѣренія, Іосифъ смягчаетъ свое опредѣленіе, вѣроятно, для того, чтобы не причинилъ тяжкой печали отцу своему.

За то постигла насъ скорбь сія. Братья Іосифа щасливы шѣмъ, что и въ грѣховномъ состояніи сохранили увѣреніе о премудромъ и праведномъ Провидѣніи. Сіе увѣреніе спановилось теперь источникомъ ихъ покаянія, очищенія, и спасенія. Щасливъ,

кшо умѣеть по ихъ примѣру изъяснять свои нещасія.

Ибо между ими былъ переводчикъ. Хотя Еврейскій и Египетскій языки супъ опрасли одного корня: однако не удивительно, что Египтяне имѣли нужду въ переводчикѣ для Евреевъ, подобно какъ во времена Царей простой народъ Іудейскій не могъ разумѣть Халдеевъ. 4 Цар. XVIII. 26.

Изъ наспоющаго случая нѣкоторые выводящъ, что въ домъ Іакова упопрелялся языкъ Ханаанскій, а не Еврейскій; ибо говорящъ, откуда Еврейскій переводчикъ въ Египтъ? Но удивительно ли сіе тогда, какъ Еврейскимъ языкомъ не далеко отъ Египта говорили уже многія и многолюдныя племена, кромѣ Іаковлева, какъ-то племена Измаила, Хетшурь, Исава? Еспьли же и подлинно на Ханаанскомъ говорили сыны Іакова въ Египтъ: можно ли заключить изъ сего, что въ ихъ домѣ не было собственнаго, Еврейскаго языка?

И взялъ изъ нихъ Симеона, и связалъ его передъ глазами ихъ. Іосифъ не касаетъ Рувима, какъ менѣ виновнаго: на Симеона же слагаетъ всю тяжестъ бѣдствія, конечно, какъ на виновнаго болѣ прочихъ. Будучи старшимъ послѣ первенца, Симеонъ могъ бы, соединясь съ симъ, удержатъ и прочихъ отъ прешупленія: онъ сего не

сдѣлалъ. Судя по его свойствамъ, какія открываются изъ его поступка съ Сихемлянами, и изъ рѣшиштельнаго опзыва самаго Иакова, XLIX. 5—7. можно догадываться, не онъ ли былъ первою причиною несчастія Иосифова.

А серебро ихъ возвратить. Можеть быть Иосифъ опасался, чптобы недоспапокъ денегъ не запруднилъ впорога пушешествія брашьевъ своихъ во Египеть.

Ослу своему. Еспьли каждый изъ брашьевъ имѣлъ съ собою не болѣе, какъ по одному ослу, копорый долженъ былъ неспи и хлѣбъ, и пушевой запасъ, и воду: то количество привезеннаго въ домъ хлѣба не могло быть велико. И пакъ Египтяне ли не допускали продажи хлѣба въ великомъ числѣ; или Иаковъ еще не крайній имѣлъ въ немъ недоспапокъ? или брашья кромѣ ословъ *своихъ* собспвенно для себя имѣли еще ословъ, на копорыхъ везли хлѣбъ въ домъ?—

Что это Богъ сотворилъ намъ? Сіе показываеть, чпто и всѣ въ поже время наши серебро свое. XLIII. 21.

Увидѣвъ узлы серебра своего, и они, и отецъ ихъ ужаснулись. Сыны Иакова раздѣляютъ удивленіе и безпокойство съ опцемъ, не открывая ему, чпто примѣшили серебро еще на пуши: дабы онъ не сказалъ,

для чего не возвратились во Египетъ, и не опсдали онаго.

Все это на мою бѣду. Признавая себя одного несчастнымъ, Иаковъ чрезъ сіе самое упрекаетъ своихъ дѣшей, или по нѣкопорому подозрѣнію, или по предчувствію того, что они не просто несчастны, а виновны.

Убей двухъ сыновъ моихъ. Залогъ увѣренія неправильный: однако свидѣльствующій о усердіи Рувима къ отцу своему.

Съ пегалию. Доразумѣвается: непрерывною со времени поперя Иосифа и безоправданною до конца.

2) ВТОРОЕ ПУТЕШЕСТВІЕ.

XLIII. 1. *Между тѣмъ голодъ усилился на землѣ.* 2. *И такъ когда они сѣли весь хлѣбъ привезенный изъ Египта: тогда отецъ ихъ сказалъ имъ: подите опять; купите намъ сколько нибудь пищи.* 3. *Иуда сказалъ ему въ отвѣтъ: тотъ человекъ (натальствующій въ землѣ той) рѣшительно сказалъ намъ: не увидите лица моего, если брата вашего не будетъ съ вами.* 4. *Если ты пошлешь съ нами брата нашего; то мы пойдемъ, и купимъ тебѣ пищи.* 5. *А если не пошлешь; то не пойдемъ; ибо тотъ человекъ сказалъ*

наль: не увидите лица моего, если брата вашего не будетъ съ вами. 6. Израиль сказалъ: для чего вы мнѣ сдѣлали это зло, сказали тому теловѣку, что у васъ есть еще братъ? 7. Они отвѣтали: онъ выпрашивалъ насъ объ насъ и о родѣ нашемъ, говоря: живъ ли у васъ отецъ? есть ли у васъ братъ? и мы рассказали ему по слуху сихъ вопросовъ. Могли ли мы предугадать, что онъ скажетъ: приведите брата вашего? 8. Иуда же сказалъ Израилю отцу своему: отпусти отрока со мною; мы соберемся и пойдемъ; и тѣмъ сохранимъ жизнь нашу, и не умремъ мы, и ты, и малые дѣти наши. 9. Я беру его на поругительство. Требуй его изъ моихъ рукъ. Если я не приведу его къ тебѣ, и не поставлю его предъ лицемъ твоимъ: пусть останусь я повиннымъ во грѣхѣхъ противъ тебя, на всю жизнь. 10. Если бы мы не откладывали: то уже сходили бы два раза. 11. Наконецъ Израиль, отецъ ихъ, сказалъ имъ: если уже такъ, то вотъ что сдѣлайте: возьмите лучшихъ произведенийъ этой земли въ сосуды ваши, и отнесите въ даръ тому теловѣку, нѣсколько бальзама, нѣсколько меду, стираксы, ладану, фисташковъ и миндальныхъ орѣховъ. 12. Возмите и другое серебро въ руки ваши; а серебро обратно

положенное въ отвѣрстія мѣшковъ вашихъ возвратите руками вашими: можетъ быть, это ошибка. 13. Возмите и брата вашего, и вставъ подите опять къ тому теловѣку. 14. Богъ же Вселогущій да дастъ вамъ милосердіе въ томъ теловѣкѣ, чтобы онъ отпустилъ вамъ и оставшагося брата вашего и Веніамина. А мнѣ естьли уже остаться бездѣтныиъ, то пусть останусь. 15. Тогда они взяли дары тѣ, и другое серебро взяли въ руки свои, также и Веніамина, встали, пришли въ Египетъ, и предстали предъ лице Іосифа. 16. Іосифъ, увидя между ими Веніамина, сказалъ управляющему домоиъ своииъ: введи сихъ людей въ доиъ, заколи изъ скота, и приготовь; потому что они будутъ обѣдать у меня въ полдень. 17. Онъ сдѣлалъ, какъ сказалъ Іосифъ, и ввелъ ихъ въ доиъ Іосифовъ. 18. Но они испугались того, что вели ихъ въ доиъ Іосифовъ, и сказали: это за серебро возвращенное прежде въ мѣшки наши везутъ насъ, чтобы придраться къ намъ, и напасть на насъ, и взять насъ въ рабство, и ословъ нашихъ. 19. И такъ они приступили къ управляющему домоиъ Іосифовыиъ, и начали говорить ему у дверей доиа, 20. и сказали: послушай, государь мой, мы приходили уже прежде пакупать пищи. 21. И случилось,

то, пришедши на нощевъ, и открывъ
 лѣшки наши, мы увидѣли серебро въ от-
 верстїи лѣшка у каждаго изъ насъ, се-
 ребро наше, и столько же вѣсомъ; мы воз-
 вращаемъ оное нашими руками. 22. А для
 покупки пици мы принесли другое сереб-
 ро въ рукахъ нашихъ. Мы не знаемъ, кто
 положилъ серебро наше въ лѣшки наши.
 23. Онъ отвѣталъ: будьте спокойны, не бой-
 тесь. Богъ вашъ и Богъ отца вашего далъ
 еамъ сокровище въ лѣшкахъ вашихъ; се-
 ребро ваше дошло до меня. Потомъ при-
 велъ къ нимъ Симеона. 24. И ввелъ ихъ
 въ домъ Иосифовъ, и далъ воды, и они омы-
 ли ноги свои, и далъ корму осламъ ихъ.
 25. Къ тому времени, какъ притти Ио-
 сифу въ полдень, они приготовили дары;
 ибо слышали, что тутъ будутъ обѣдать.
 26. И когда пришелъ Иосифъ въ домъ: они
 принесли къ нему въ домъ дары бывшіе въ
 рукахъ ихъ, и поклонились ему до земли.
 27. Онъ спросилъ ихъ о благосостояніи, и
 сказалъ: здравствуетъ ли отецъ вашъ, ста-
 рецъ, о которомъ вы сказывали? живъ ли
 еще онъ? 28. Они отвѣтали: здравствуетъ
 рабъ твой отецъ нашъ; онъ еще живъ.
 (Онъ сказалъ: благословенъ теловѣкъ сей
 отъ Бога.) Они поклонились ему. 29. И
 возведши очи свои, увидѣлъ Веніамина бра-
 та своего, сына матери своей, и сказалъ:

это братъ вашъ меньшій, о которомъ вы мнѣ сказывали? И сказалъ: милость Божія съ тобою, сынъ мой. 30. Тутъ Іосифъ поспѣшно удалился; потому что воскипѣла любовь его къ брату его; онъ искалъ мѣста плакать, и, войдя во внутреннюю комнату, плакалъ тамъ. 31. Потомъ умылъ лице свое, вышелъ, и удержавшись сказалъ: предложите пищу. 32, И предложили ему особо, или особо; Египтянамъ обѣдающимъ съ нимъ также особо: ибо Египтяне не могутъ ѣсть съ Евреями; потому что Египтяне отверщаются отъ сего. 33. И были они посажены передъ нимъ старшій по старшинству своему, и младшій по прилитію для младшаго; такъ что они дивились другъ другу. 34. И послалъ имъ гаси изъ того, что было передъ нимъ; а Веніамину далъ гаси въпятеро больше гасей всѣхъ ихъ. И пили у него довольно.

XLIV. 1. Потомъ далъ онъ управляющему доломъ его приказаніе, говоря: наполни мѣшки ихъ хлѣбомъ, сколько они могутъ нести, а серебро каждаго положи въ отверстіе мѣшка его. 2. Притомъ гаси мою, гаси серебряную, положи въ отверстіе мѣшка у младшаго вмѣстѣ съ его серебромъ за хлѣбъ. Онъ исполнилъ сіе точно такъ, какъ Іосифъ приказывалъ.

3. По утру, когда разсвѣло, они отпущены, сами, и ослы ихъ. 4. Еще не далеко отошли они отъ города, какъ Иосифъ сказалъ управляющему домою своимъ: ступай, догоняй сихъ людей, и, когда догонишь, скажи имъ: для чего вы воздали зломъ за добро? (для чего украли у меня серебряную ташу?) 5. Не та ли это, изъ которой пьетъ господинъ мой? онъ конечно догадается объ ней. Худо это вы сдѣлали. 6. По селу онъ догналъ ихъ, и сказалъ имъ сіи самыя слова. 7. Они отвѣтали ему: для чего господинъ нашъ говоритъ такія слова? сохрани Богъ рабовъ твоихъ отъ такого дѣла, о какомъ ты говоришь. 8. Вотъ, серебро найденное нами въ отверзтіяхъ мѣшковъ нашихъ мы обратно принесли тебѣ изъ земли Ханаанской: какъ же намъ украсть изъ дома господина твоего серебро или золото? 9. У кого изъ рабовъ твоихъ найдется, тому смерть; и прочіе пусть будутъ рабами господину нашему. 10. Онъ сказалъ: хорошо, какъ вы сказали, такъ пусть и будетъ: у кого найдется, тотъ будетъ мнѣ рабъ, а прочіе будете правы. 11. Тогда они поспѣшно опустили мѣшки свои на землю, и открыли каждый свой мѣшокъ. 12. Онъ обыскалъ, натавъ со старшаго, и оконтилъ младшимъ. Чаша нашлась въ

лишкѣ Вениаминоволи. 13. Тутѣ они разодрали одежды свои, и, возложивѣ на ословѣ своихѣ бремена, возвратились въ городѣ. 14. И пришли, Иуда и братья его, въ домѣ Иосифа, который былѣ еще дома, и пали предѣ нимѣ на землю. 15. Иосифѣ сказалѣ илиѣ: какѣ это вы сдѣлали такое дѣло? не ужели вы не знали, что такой теловѣкѣ, какѣ я, конетно угадаетѣ? 16. Иуда отвѣталѣ: что скажелиѣ мы господину нашему? что будемѣ отвѣтатѣ? гелиѣ оправдываться? Богѣ нашелѣ неправду рабовѣ твоихѣ; вотѣ мы рабы господину нашему, и мы, и тотѣ, въ тыхѣ рукахѣ нашлась таша. 17. Но онѣ сказалѣ: сохрани Богѣ, что бы я это сдѣлалѣ; тотѣ, въ тыхѣ рукахѣ нашлась таша, будетѣ мнѣ рабѣ, а вы подите благополучно къ отцу вашему. 18. Тогда Иуда приближился къ нему, и сказалѣ: сдѣлай милость, господинѣ мой, позволь рабу твоему сказать слово во уши господина моего, и не прогнѣвайся на раба твоего; ибо ты тоже, что Фараонѣ. 19. Ты, господинѣ мой, спрашивалѣ насѣ рабовѣ твоихѣ, говоря: есть ли у васѣ отецѣ или братѣ? 20. Мы сказали господину нашему, что у насѣ есть отецѣ престарѣлый, и младший братѣ, сынѣ старости, котораго братѣ умерѣ, который остался одинѣ отѣ матери сво-

ей, и котораго отецъ любитъ. 21. На сіе ты сказалъ рабамъ твоимъ: приведите его ко мнѣ; я посмотрю на него. 22. Мы отвѣтствовали господину нашему, что отрокъ не можетъ оставить отца своего, и что если онъ оставитъ отца своего, то сей умретъ. 23. Но ты сказалъ рабамъ твоимъ: если не придетъ съ вами меньшій братъ вашъ, то вы болѣе не увидите лица моего. 24. И такъ когда мы пришли къ рабу твоему, отцу нашему: то пересказали ему слова господина моего. 25. И когда нашъ отецъ сказалъ: пойдите опять, купите намъ нѣсколько пицц; 26. то мы отвѣтали: не лзя намъ итти; а если будетъ съ нами меньшій братъ нашъ, то пойдёмъ; по тому что не лзя намъ видѣть лица того теловѣка, если не будетъ съ нами меньшаго брата нашего. 27. На сіе рабъ твой, мой отецъ, сказалъ намъ: вы знаете, что жена моя родила мнѣ двухъ сыновъ. 28. Одинъ пошелъ отъ меня, и я заключилъ, что вѣрно онъ разтерзанъ; и не вижу его до нынѣ. 29. Если и сего возьмете отъ глазъ моихъ, и случится съ нимъ бѣда: то вы сведете старость мою съ горестію въ Шеолъ. 30. Теперь, если я пойду къ рабу твоему, моему отцу, и если не будетъ съ нами отрока, съ душею кото-

раго связана душа его: 31. то онъ, какъ скоро увидитъ, что нѣтъ отрока, умретъ: и такимъ образомъ рабы твои сведутъ старость раба твоего, отца нашего, съ пегалию въ Шеолъ. 32. Притомъ, я, рабъ твой, взялъ отрока на поругительство отъ отца моего, сказавъ: естли я не приведу его къ тебѣ, пусть остануся я виновнымъ во грѣхѣ противъ отца моего на всю жизнь. 33. И такъ позволь мнѣ, рабу твоему, власто отрока остаться въ рабствѣ у господина моего; а отрокъ пусть идетъ съ братьями своими. 34. Ибо какъ пойду я къ отцу моему, естли отрока не будетъ со мною? не хоту видѣть бѣдствія, которое постигнетъ отца моего.

XLV. 1. Тогда Иосифъ не могъ болѣе удерживаться при всѣхъ стоявшихъ около него, и возкликнулъ: удалите отъ меня всѣхъ. И не предстоялъ ему никто, когда Иосифъ открывалъ себя братьямъ своимъ. 2. Онъ испустилъ вопль съ плачемъ, такъ что услышали Египтяне, и услышалъ доль-Фараоновъ. 3. И сказалъ Иосифъ братьямъ своимъ: я Иосифъ. Живъ ли еще отецъ мой? Но братья его не могли отвѣтствовать ему: потому что были въ смятеніи отъ присутствія его. 4. По селу Иосифъ сказалъ братьямъ своимъ: приближьтесь ко мнѣ. Они приблизились. Онъ продолжалъ:

я Иосифъ, братъ вашъ, котораго вы продали въ Египетъ. 5. Но уже не печальтесь, и не стѣйте о томъ, что вы продали меня сюда; потому что Богъ послалъ меня передъ вами для сохраненія вашей жизни. 6. Ибо теперь два года, какъ продолжается голодъ на землѣ: остается еще пять лѣтъ, въ которыя ни пахать, ни жать не будутъ. 7. Богъ послалъ меня передъ вами, чтобы положить вамъ останокъ на земли, и сохранить вашу жизнь избавленіемъ великимъ. 8. Такимъ образомъ не вы послали меня сюда, но Богъ, Который и поставилъ меня отцемъ Фараону, господиномъ во всеи домъ его, и владыкою во всей землѣ Египетской. 9. Поспѣшайте, подите къ отцу моему, и скажите ему: такъ говоритъ сынъ твой Иосифъ: Богъ поставилъ меня господиномъ надъ всеи Египтою; приди ко мнѣ, не медли. 10. Ты будешь жить въ землѣ Геселъ (Аравійской); и будешь не далеко отъ меня, ты, и сыны твои, и сыны сыновъ твоихъ, и мѣлкій и крупный скотъ твой, и все твое. 11. Тамъ, поелику будетъ еще пять лѣтъ голода, я прокормлю тебя, то бы не истощился ты, и домъ твой, и все твое. 12. И вотъ, оти ваши, и оти брата моего Веніамина видятъ, что это я говорю съ вами. 12. Скажите же отцу моему о всей славѣ моей въ Егип-

тѣ, и о вселѣ, то вы видѣли; и поспѣшите привести отца моего сюда. 14. И палъ онѣ на вѣю Веніамину брату своему, и плакалѣ; также и Веніаминѣ плакалѣ на вѣѣ его. 15. И цѣловалѣ всѣхѣ братьевѣ своихѣ, и плакалѣ обнимая ихѣ. Потомѣ говорили сѣ нилѣ братья его. 16. Дошелѣ вѣ домѣ Фараона слухѣ, то пришли братья Иосифовы; и сіе пріятно было Фараону и рабамѣ его. 17. И сказалѣ Фараонѣ Иосифу: скажи братьямѣ твоимѣ: вотѣ то сдѣлайте: навьюгте ословѣ вашихѣ, и подите, возвратитесь вѣ землю Ханаанскую 18. и возьмите отца вашего и семейства ваши, и приходите ко мнѣ; я дамѣ вамѣ лучшія пажити вѣ землѣ Египетской, и вы будете вкушать тѣхѣ земли. 19. При томѣ повелѣвается вамѣ сдѣлать и сіе: возьмите себѣ изѣ земли Египетской колесницѣ для дѣтей вашихѣ, и для женѣ вашихѣ, и отца вашего привезите, и приходите. 20. И да не пощадитѣ око ваше сосудовѣ вашихѣ. Ибо лучшія пажити земли Египетской вамѣ достанутся. 21. Такѣ и сдѣлали сыны Израилевы. Иосифѣ далѣ имѣ колесницы, какѣ сказалѣ Фараонѣ, и путевый запасѣ. 22. Онѣ далѣ каждому изѣ нихѣ перемѣну одеждѣ; а Веніамину далѣ три ста сиклей серебра, и пять перемѣнѣ одеждѣ. 23. Такѣ и отца своему послалѣ десять ословѣ

навьютенныхъ лучшими произведеніями Египетскими, и десять ослицъ навьютенныхъ пшеницею, хлѣбомъ и пищею отцу своему на путь. 24. Такимъ образомъ отпустилъ онъ братьевъ своихъ, и они пошли. При семъ онъ сказалъ имъ: не тревожьтесь на дорогѣ. 25. И такъ они вышли изъ Египта, и пришли въ землю Ханаанскую къ Иакову отцу своему. 26. И рассказали ему говоря: Иосифъ живъ, и теперь онъ владыкествуетъ надъ всею землею Египетскою. Но сердце его было хладно: ибо онъ не вѣрилъ имъ. 27. Но когда они пересказали ему всѣ слова Иосифа, которыя онъ говорилъ имъ; и когда увидѣлъ колесницы, которыя прислалъ Иосифъ, чтобы везти его: тогда ожило сердце Иакова отца ихъ. 28. И сказалъ Израиль: довольно! еще живъ сынъ мой Иосифъ! пойду, и увижу его, пока я не умерю.

Отпусти отрока. Веніаминъ имѣлъ въ сіе время около 20 лѣтъ. Но языкъ Еврейскій даетъ имя отрока сему возрасту. См. 3 Цар. III. 7.

Пусть останусь я повиннымъ во грѣхѣхъ противъ тебя на всю жизнь. То есть: подвергаюсь гнѣву своему безъ надежды прощенія. Еслили сіе чувствованіе сравнимъ съ тѣмъ, которое прежде на сей же случай изъявилъ Рувимъ, XLII, 37. то сердце Иуды, болѣе нежели Рувима, явившя dospой-

нымъ первенца Израилева. Ибо а) Рувимъ за опважное свое обѣщаніе поспавляетъ въ опасносшь жизни двухъ сыновъ своихъ невинныхъ и непричастныхъ его дѣлу; а Іуда себя самага приносипъ въ жершву сыновней любви и благососпоянню дома опеческаго; и б) въ несомнипельный залогъ сыновней вѣрносши, полагаетъ, вмѣсто жизни, опеческое благоволеніе, и слѣдспвенно цѣнитъ сіе благоволеніе дороже самой жизни.

Нѣскольکو меду. Поелику медомъ пчелинымъ изобиловалъ и Египешъ: шо думаюпъ, чшо здѣсь разумѣеся родъ меда вывариваемаго изъ виноградныхъ ягодъ.

Фисташковѣ. То значипъ בורס, какъ показываеетъ Самаршпанскій полковникъ, и какъ доказаль Бохаршъ, Geogr. S. P. II. L. I. c. 10. *).

А мнѣ естли остаться бездѣтнымъ; то останусь. То естъ: „Богу поручаю себя и попомспво мое; естли угодно Ему посѣшипъ меня новымъ несчасшiemъ и лишипъ дѣтей, да будетъ по судьбамъ Его.“ См. подобное выраженіе: Есв. IV. 16.

*) Dioscorides L. I. c. 17. Πισάκια τὰ μὲν γεινόμενα ἐν Συρίᾳ, ὁμοία εροβίλοις, ἐν εὐμαχα. Εσθιάμενα δὲ καὶ πινώμενα ἐν οἴνω λεία, ἐργατοδῆκτοις βοηθεῖ.

Бѣдствія и опасность приводяпъ Иакова къ совершенной преданности Богу, а сія преданность приведетъ къ благому концу его бѣдствія.

Онѣ сказалѣ: благословенѣ теловѣкѣ сей отѣ Бога. Слова сіи чипаюпся нынѣ въ Самаританскомъ шокмо и Греческомъ пекспѣ, а не въ Еврейскомъ. Но досшовѣрность Самаританскаго и Греческаго чпенія подпверждаетъ и Еврейскій шекспѣ въ слѣдующихъ словахъ Іосифа къ Веніамину, 29.

Ибо Египтяне не могутѣ ѣсть съ Евреями. Не однихъ Евреевъ, но, по свидѣтельству Геродопа, Л. II. с. 41. и Грековъ подобнымъ образомъ чуждались Египтяне, шакъ чпо не вкушали даже мяса, Греческимъ шолько ножемъ опрѣзаннаго, боясь, не оскверненѣ ли сей ножъ рѣзаніемъ коровы, копорую они почипали живошнымъ священнымъ.

Старшій по старшинству своелу, и пр. Короче: по порядку рожденія.

А Веніамину далѣ гастѣ впятеро больше гастей всѣхѣ ихѣ. Опличая Веніамина, Іосифъ и удолешворяетъ своей къ нему любви; и опдаетъ справедливостъ его непорочности; и въ шожее время испшываетъ, не возбудитъ ли сіе зависпи въ брашьяхъ.

И пили у него довольно. Не пьянство симъ описывается, но довольно употребленіе вина по обряду пиршества. Пьянство не шерпимо было въ древнемъ Египтѣ *).

Онъ конечно догадается объ ней. Семдесять полковниковъ перевели: *онъ же и волхвованіемъ волхвуетъ надъ нею.* Въ изъясненіе сего полагали, что Іосифъ говоришь здѣсь о себѣ по понятію народа, чтобы шѣмъ болѣе закрыть до времени лице свое отъ своихъ братьевъ; или, что онъ дѣйствительно употреблялъ чашу при жертвоприношеніяхъ и возліаніяхъ, когда приступалъ къ шолкованію сновъ. Но по примѣру употребленія слова *ἔπι* 3. Цар. XX. 33. должно исправить переводъ сего мѣста такъ: *онъ конечно догадается объ ней.* То есть: по привычкѣ употреблялъ сію чашу, вспомнишь о ней, узнаешь, что ея нѣтъ, и, по своему проицанію, вѣрно угадаетъ, гдѣ она должна быть. Сіе изъясненіе наилучшимъ образомъ согласуется съ послѣдующими словами Іосифа къ братьямъ: *не уже ли вы не знали, что такой теловѣкъ, какъ я, конечно угадаетъ?* 15. *Волхвуетъ ли*

*) Діодоръ, кн. I. о Царяхъ Египетскихъ: *ὄντου δὲ ταχτον τι μέτρον πίνουτας, μηδυνάμενον πλησμονήν ἀχαίρου ἢ μέθην περιποιῆσαι.*

онъ, они *знать* не могли: но его *проницательность* имѣли случай примѣшпшь.

Что скажемъ мы, и пр. Могли бы они отвѣчать, что мѣшки не ими наполнены, и не ими завязаны. Но какъ улика была очень ясна, поведеніе Іосифа грозно, защита опъ припязаній невозможна: шо Іуда, чтобы болѣе не раздражишь Владыку Египта своимъ оправданіемъ и жалобою на коварство, обращается къ его милосердію.

Богъ нашелъ неправду рабовъ твоихъ. Найти неправду значить обнаружившь, осудить и наказать ее. См. Ос. XII. 8. Разумъ признанія Іудина таковъ: „Положеніе наше столь затруднительно, что мы не находимъ доспапочнога средства опвратить опъ себя подозрѣніе; и шакъ, умалчивая о справедливости или несправедливости наспоющаго обвиненія насъ въ шатъбѣ, признаемъ, что конечно Богъ судилъ наказать насъ за нѣкій шайный грѣхъ, и потому готовы предаться своей судьбѣ.“ Не лзя не примѣшпшь, что Іуда въ сіе время думалъ о извѣстной *неправдѣ* брашьевъ прошивъ Іосифа: но, боясь подать своему судіи новый случай къ спрогошти, онъ закрываетъ опъ него свое признаніе обоюдными словами. См. 20. 28.

Ибо ты то же, то Фараонъ. То еспть: шы власпенъ и произнесшь рѣшишельный,

непрерѣкаемый приговоръ суда, и оказать царскую милость.

Жена моя. Иаковъ по преимуществу означаетъ симъ именемъ Рахиль, единственную его супругу, по его намѣренію.

Я заключилъ, что вѣрно онъ растерзанъ. Иуда признается, что Иаковъ лишился сына не обыкновенною кончиною: но смягчаетъ его слова и закрываетъ его подозрѣніе, См. XLII. 36. И здѣсь искренность борется съ опасеніемъ новыхъ бѣдъ.

Съ душою котораго связана душа его. Симъ описывается самая сильная любовь: 1 Цар. XVIII. 1.

Удалите отъ меня всѣхъ. Иосифъ уединяется съ своими братьями, не только по обыкновенному правилу благоприспособности, дабы, дая свободу своимъ сердечнымъ чувствованіямъ, не представишь изъ себя позорища для иноплеменниковъ и подчиненныхъ; но и для того, чтобы не унизишь, въ глазахъ Египтянъ, своихъ братьевъ опрыпиемъ ихъ прешупленія.

Были въ смятеніи отъ присутствія его. Радость, страхъ, удивленіе, раскаяніе, сожалѣнія соспавишь сіе смѣшенное чувство.

Приблизьтесь ко мнѣ. Или смущеніе не позволило братьямъ при первыхъ словахъ приблизиться къ Иосифу, и, можетъ

бышь, повергло ихъ предъ нимъ на землю: или онъ не хопѣлъ въ слухъ произнесши прискорбную шайну ихъ пресступленія.

Я Иосифъ братъ вашъ. Повторяешь, поспѣшая прекрапшишь изумленіе; прилагаешь имя брата, предваряя опчаяніе.

Но уже не пегальтесь, и пр. Теперь судъ надъ брапьями Иосифа оканчивается, и покаянію подаешь ушѣщеніе. Дабы облегчишь скорбь раскаянія и единожды на всегда прекрапшишь взаимныя обвиненія и жалобы брашьевь, Иосифъ спараешся обратишь ихъ вниманіе, ошъ ихъ злаго дѣла, къ благимъ послѣдствіямъ, копорыя извлекъ изъ него Промысль.

Но слова Иосифа не должны казаться поводомъ къ шакому заключенію, будшо Богъ приводитъ человекъ ко грѣху для доспичженія своихъ намѣреній, или будшо каждый грѣшникъ можешь успокоивать себя добрыми слѣдствіями своихъ злыхъ дѣлъ. Въ другой разъ Иосифъ раздѣльнѣе излагаешь свою мысль, Б. Л. 20. Нужно пщачельно различашъ:

а) дѣйствіе грѣха въ его источникѣ, копорый ешь свободная рѣшимость воли. Съ сей спороны оно совершенно зависишь ошъ человекъ, и соспавляетъ его вину.

б) тоже дѣйствіе въ его явленіи, въ союзѣ произшешвій, въ послѣдствіяхъ ес-

пешивенныхъ и случайныхъ. Все сіе въ рукахъ Промысла, и Его премудростию можетъ бысть обращено во благо.

Также:

а) состояніе нераскаянности во грѣхѣхъ. Въ немъ чловѣкъ, будучи внутренно рабъ грѣха, конечно не можетъ упѣшаться шѣмъ, что слѣдствія его дѣль внѣ его, Промысломъ обращающагося во благо.

б) состояніе покаянія. Здѣсь, поелику свободное начало грѣха въ чловѣкѣ испребляется, и оспаются независящія отъ него послѣдствія: то и можетъ онъ упѣшашь себя шѣмъ, что Богъ, рано или поздно, чрезъ негоже самага или чрезъ другихъ, направитъ ихъ ко благу, и такимъ образомъ совершенно изгладитъ содѣянное зло.

Ни пахать. По недоспажку сѣмень; и, можетъ бысть, въ Египтѣ, по запрещенію отъ Іосифа, дабы не погубляли оныя напрасно.

Богъ послалъ меня передъ вами. Повпоря сіе, Іосифъ, къ успокоенію, показываешъ братьямъ, что не хочешъ и поминитъ, какъ былъ ими проданъ, а знаешъ шолько то, что посланъ Богомъ.

Положитъ валъ останокъ на земли, и сохранитъ вашу жизнь избавленіемъ великимъ. То естъ: положиши васъ въ числъ оспяющихся отъ глада на земли, и сохра-

нишь васъ въ живыхъ въ великомъ числѣ, между тѣмъ какъ другія сосѣдственныя племена, или совсѣмъ, или большею частію, погибають.

Такиѣ образѣ не вы послали меня сюда. Сіе должно понимашь не какъ самоспоятельную истину, но какъ чувствованіе Іосифа. Яснѣе: „Взирая на мое соотношеніе, какъ на очевидное дѣло Провидѣнія, и тѣмъ утѣшаясь, я совсѣмъ не примѣчаю вашего дѣла, и потому не могу ни гнѣваться на васъ, ни жаловаться.“

Отцелѣ Фараону. Имя отца изображаешъ здѣсь полномощнаго совѣтника и наставника. Какъ добрый сынъ ничего не предпринимаешъ безъ совѣща и соизволенія отца: такъ Фараонъ ничего не дѣлалъ безъ Іосифа. См. Суд. XVII. 10.

Власшь свою описываешъ Іосифъ для того, чшобы убѣдишь брагъевъ и отца въ удобности и выгодахъ переселенія ихъ въ Египецъ, 9. 13.

Въ землѣ Гесемъ (Аравійской). Последнее имя прибавлено прошивъ Еврейскаго шекста Семидесятью полковниками, вѣроятно, потому, чшо они полагали землю Гесемъ въ такъ называемой *Аравійской* (сопредѣльной Аравіи) области Египта. Изъ Священной же Исторіи положеніе сей земли опредѣляешся тѣмъ, чшо она лежала не

далеко отъ столицы; гдѣ пребывалъ Иосифъ, 10. по еспь, Таниса, Пс. LXXVII. 12. и припомъ на пуши къ сей столицѣ изъ земли Ханаанской. В. XLVI. 28, 29.

Избрана Иосифомъ для Евреевъ сія земля: а) по близости къ мѣспребыванію его самага, 10. б) по обилію пажитей, XLVII. 6. в) для оплученія Евреевъ отъ Египтянъ, которые ненавидѣли паспуховъ, XLVI. 54. г) для удобности пришествія изъ земли Ханаанской и возвращенія въ нее.

Имя земли *Гесемъ*, шакъ какъ произносятъ его *Семьдесятъ*, можетъ означать *землю дожда*, шо еспь, землю, въ которой бываетъ дождь, ибо въ верхнемъ Египтѣ онъ или не бываетъ, или очень рѣдко. Имя *Гошенъ*, кошорое чипается нынѣ въ шекспѣ Еврейскомъ, шоже, можетъ бытъ, означало съ Египетскаго.

И вотъ, оти ваши, и оти Веніалина, и пр. „Вы могли бы не вѣришь, когда бы вамъ о мнѣ пересказывали; но вы сами меня видше: и еспьли бы опецъ мой не повѣрилъ вамъ, пущь повѣришь Веніамину.“

Потомъ говорили съ нимъ братья его. То еспь: шеперь только, вышедши изъ своего изумленія, были въ состояніи разговаривать съ нимъ брашски.

И сіе пріятно было Фараону и рабамъ его. По еспественному праводушію могло

спасться, что Египтянамъ пріяпненъ былъ открывшійся случай возблагодарить Иосифа за спасеніе Египта, спасеніемъ его рода.

Я дамъ вамъ лучшія пажити. Сіе опредѣленное значеніе слова בָּרֵךְ выводиться отъ корня בָּרַךְ съ помощію Арабскаго нарѣчія. Болѣе шрудно и предполагать въ общаніи Фараона.

Тукъ земли. Значить лучшія произведе-нія плодородной земли. Втор. XXXII. 14.

И да не пощадитъ око ваше сосудовъ вашихъ. „Не затрудняйшесь въ переселеніи вашемъ собраніемъ и пренесеніемъ всѣхъ принадлежностей дома: пренебрегите ихъ, чптобы поспѣшишь шуда, гдѣ ожидаешъ васъ во всемъ изобиліе и радость.“

Онъ далъ каждому изъ нихъ перемѣну одеждъ. Одежды упошребляемы были древни-ми въ дарахъ, такъ какъ, по ихъ обычаю, будучи собираемы и хранимы въ великомъ числѣ, сосшавляли часть богашествъ. См. Іак. V. 2.

Не тревожьтесь на дорогѣ. Изреченіе сіе можетъ имѣть два значенія. Или: *не бойтесь.* То есть: шеперь уже не опасай-шесь подобнаго прежнему безпокойства погони и обыска. Или: *не раздражайтесь.* То есть: не впадите въ новыя несогласія при воспоминаніи прошедшаго.

Довольно! Такъ слово כִּי исполковали Семьдесятъ полковниковъ, Чис. XVI. 3. 7.

Разумъ словъ Іакова, кажешся, сей: „я не упѣшаюсь и не занимаюсь величіемъ и богатствомъ сына моего: довольно, что онъ живъ.“

5) ПЕРЕСЕЛЕНІЕ.

XLVI. 1. И отправился Израиль со всѣмъ своимъ, и пришелъ въ Беэр-шаву, и принесъ жертвы Богу отца своего Исаака. 2. Богъ говорилъ Израилю въ видѣніи ночью, и сказалъ: Іаковъ! Іаковъ! Онъ отвѣталъ: вотъ я. 3. Тогда Богъ сказалъ: Я Богъ, Богъ отца твоего; не бойся идти въ Египетъ; ибо тамъ Я возвращу тебя въ народъ великій. 4. Я пойду съ тобою въ Египетъ; Я и выведу тебя оттуда обратно. Іосифъ своею рукою закроетъ очи твои. 5. Потомъ Іаковъ отправился изъ Беэр-шавы; и повезли сыны Израилевы Іакова, отца своего, и дѣтей своихъ, и женъ своихъ на колесницахъ, которыхъ послалъ Фараонъ, чтобы привести его. 6. Они взяли также скотъ свой, и имущество свое, которое приобрѣли въ землѣ Ханаанской, и пришли въ Египетъ, Іаковъ, и все потомство его съ нимъ. 7. Съ нимъ пришли въ Египетъ сыны его, и сыны сы-

новѣ его, дочери его, и дочери сыновѣ его, и все потомство его.

И отправился Израиль. Вѣроятно, изъ Хеврона.

Г' пришелъ въ Беэр-шаву. Не пошому только, что чрезъ сіе мѣсто лежалъ путь въ Египеть: но пошому, что сіе мѣсто Авраамъ освятилъ олшаремъ и Богослуженіемъ, XXI. 33. а Исааку явился здѣсь Богъ, и обѣщаніемъ ушѣшилъ его во время искушенія, XXVI. 23, 24.

И принесъ жертвы Богу отца своего Исаака. Богъ отъ лица Іакова именуется здѣсь пакъ, какъ Самъ наименовалъ Себя въ поржешшвенномъ явленіи своемъ Іакову въ Веилѣ, XXVIII. 13.

Намѣреніе особеннаго сего Богослуженія можно полагать проякое:

а) испросить молишвою помощью и благословеніе Божіе на предпріемлемое путешествованіе.

б) обновить жершвоприношеніемъ на олшарѣ Авраама, Богу Исаака, наследшвенный завѣшъ съ Богомъ, и видимо запечашлѣшь вѣру въ обѣщаніе въ шо время, когда съ необходимымъ удаленіемъ Іакова изъ земли обѣщанія всѣ слѣды онаго, по видимому, изглаждались.

в) пригошвишь себя очищеніемъ и благоговѣніемъ, и испышашъ, не благоволишь

ли Самъ Богъ, какъ прежде въ подобныхъ случаяхъ, XXVIII. 10. сл. XXXI. 3. 11. сл. XXXII. 1. XXXV. 1. явисься, и опкрыть волю Свою въ дѣлѣ шoliko важномъ. Сіе предчувствіе Іакова оправдано событіемъ.

Іаковъ! Іаковъ! Сугубое воззваніе, пробуждающее или опъ сна, или опъ углубленія въ мысли.

Не бойся: а) нещастія или смерти напуши, б) удаленія опъ земли обѣшования, в) опасностей опъ идолопоклонства и пороковъ Египтянъ.

Я пойду съ тобою въ Египетъ. Привязавъ Папріарховъ обѣшованиемъ къ землѣ Ханаанской, Богъ является шеперь и Самъ какъ бы преимущественно въ ней обитающимъ: и, дабы при удаленіи опъ нея Іакова опвращишь всѣ недоумѣнія о продолженіи Своего благоволенія и помощи, спспавляетъ Себя его сппутникомъ.

Я и выведу тебя оттуда. То еспь: „возвращу швое попомство изъ Египта, шакже Самъ предводишельспвуя имъ.“

Іосифъ своею рукою закроетъ очи твои. Сімъ объясняются предъидущія слова опкровенія, и показывается, шпо возвращеніе изъ Египта послѣдуетъ уже по кончинѣ Іакова: между шѣмъ предлагаются ему два упѣшенія: а) шпо возлюбленный сынъ усла-

дипть послѣднія минушы жизни его, и б) въ благоденствіи оспанешся по его смерти.

Дотери. Въ списокѣ переселившихся наименована одна дочь Іакова, Дина. И шакъ *дотерями* здѣсь называюшся, можешъ бытъ, шакже и жены сыновъ Іаковлевыхъ: однако здѣсь рѣчь идетъ, кажешся, о *потомствѣ* шокмо Іакова, равно какъ и ниже, 15. Лучше изъясняешся сей видъ несообразности небрежностію свойшвенною языку. См. 23. XXXVI. 25. Чис. XXVI. 42.

4) СПИСОКЪ ПЕРЕСЕЛЕННЫХЪ.

XLVI. 3. *Вотъ имена сыновѣ Израилевыхъ, перешедшихъ въ Египетъ. Іаковъ и сыновья его. Первенецъ Іаковлевъ Рувимъ.* 9. *Сыны Рувима: Ханохъ, Фаллу, Хеционъ и Харли.* 10. *Сыны Симеона: Гемулъ, Галинъ, Огадъ, Іахинъ, Цохаръ и Шаулъ, сынъ Хананеянки.* 11. *Сыны Левія: Гершонъ, Кегабъ и Мерари.* 12. *Сыны Іуды: Ирбъ, Авнанъ, Силомъ, Фаресъ и Зара; но Ирбъ и Авнанъ умерли въ землѣ Ханаанской. Сыны Фареса были: Эсролъ и Хамулъ.* 13. *Сыны Иссахара: Тола, Фюа, Іовъ и Шимронъ.* 14. *Сыны Завулона: Середъ, Элонъ и Іахлезлъ.* 15. *Сии суть*

сыны Лии, которыхъ она родила Иакову въ Падан-Арамѣ, и Дину, дочь его. Всѣхъ душъ, сыновъ его и дочерей его, тридцать три. 16. Сыны Гада: Цифионъ, Хагги, Шунни, Эцфонъ, Ери, Ароди и Арели. 17. Сыны Асира: Илна, Ишва, Ишви, Веріа, и Сера сестра ихъ. Сыны Веріи: Хеверъ и Малкі-элъ. 18. Сии суть сыны Зелфы, которую Лаванъ далъ Лии, дочери своей. Она родила Иакову сихъ шестнадцать душъ. 19. сыны Рахили, жены Иаковлевои: Иосифъ и Веніаминъ. 20. У Иосифа въ землѣ Египетской родились Манассія и Эфраимъ, которыхъ родила ему Асенава, дочь Потифера, жреца Иліопольскаго. (И были сыны Манассіи, которыхъ родила ему наложница Сира: Махиръ, а отъ Махира родился Галаадъ. Сыны Эфраима, брата Манассіина: Суталаалъ и Таалъ. Сыны Суталаама: Эдолъ.) 21. Сыны Веніамина: Бела, Вехеръ, Ашбелъ. (Сыны Бельи были:) Гера и Нааманъ, Эхи и Рошъ, Мюпилъ, Хюпилъ. (Отъ Геры родился) Ардъ. 22. Сии суть сыны Рахили, которые родились Иакову, всѣхъ четырнадцать (18.) душъ. 23. Сыны Дана: Хюшилъ. 24. Сыны Нефѣалима: Іахцеэлъ, Гунни, Іецеръ и Шиллелъ. 25. Сии суть сыны Валлы, которую далъ Лаванъ дочери своей Рахили. Она родила Иакову всего семнадцать душъ.

26. Всѣхъ душъ, перешедшихъ съ Иаковомъ въ Египетъ, которыя произошли изъ грелъ его, кроми женъ сыновъ Иаковлевыхъ, всего шестьдесятъ шесть душъ. 27. Сыновъ Иосифовыхъ, которые родились у него въ Египтѣ, двѣ (9.) души. Всѣхъ душъ дома Иаковлева, перешедшихъ въ Египетъ, семьдесятъ. (75.)

Перешедшихъ въ Египетъ. Дабы предупредити сомнѣнія о досповѣрности списка перешедшихъ въ Египетъ, должно опредѣлить, что разуметь Писатель подъ словомъ *прехожденія*. И пакъ

а) подъ именемъ *прехожденія сыновъ Израилевыхъ въ Египетъ* не разумѣется *переездъ* Иакова съ своимъ семействомъ изъ земли Ханаанской въ землю Гесемъ на 130 году его жизни: ибо а) въ числѣ перешедшихъ въ Египетъ полагаются между прочими Иосифъ и его дѣти, 27. неучаствавшие въ *переездѣ*, и также б) внуки Иуды отъ Фареса, 12. и внуки Вениамина, 21. Чис. XXVI. 38—40. копорые не могли родиться прежде *переезда*.

б) Б. Августинъ *прехожденіемъ въ Египетъ* почиаетъ все время жизни и владычества въ немъ Иосифа. Сіе предположеніе разрѣшаетъ всѣ недоумѣнія о спискѣ; только расширяетъ значеніе слова *прехожденія* далѣе нежели нужно, и безъ очевиднаго основанія.

в) *Прехожденію сыновъ Израилевыхъ въ Египетъ* пропивополагаепся съ одной спорны поспоянное пребываніе ихъ въ землѣ Ханаанской, съ другой поспоянное же пребываніе во Египетъ. Посему первый предѣлъ *прехожденія* еспъ пришельствіе Іосифа, послѣдній—кончина Іакова: ибо когда Моисей замѣчаетъ, что по кончинѣ Іакова *Іосифъ остался въ Египетъ салъ, и весь долъ отца его*, Л. 22. по симъ предполагается, что Евреи доселъ почитали себя кратковременными шолько пришельцами Египта, и помышляли о скоромъ возвращенномъ переселеніи. По сему понятію *прехожденія въ Египетъ*, списокъ перешедшихъ въ него предспавляетъ соспояніе племени Іакова по его кончину: изъ сего и дѣлается понятнымъ то, какъ вошли въ него рожденные въ Египетъ.

Сынъ Хананеянки. Сіе замѣчается конечно для того, что обыкновеннѣ сыны Іакова брали въ супружество изъ попомства Авраамова или Фаррина.

Сыны Симеона, и пр. Здѣсь примѣчается несходство именъ со спискомъ книги Паралипоменонъ, 1 Пар. IV. 24. Въ разрѣшеніе сего, и подобныхъ затрудненій, довольно предспавитъ вообще: а) что въ книгѣ позднѣйшаго времени могутъ быть опущены нѣкоторыя имена родословій, сдѣ-

лавшіяся ненужными по причинѣ оскудѣнія или незнапности какого-либо племени; б) чшо время можетъ перемѣняшь произношеніе именъ; в) чшо шѣже лица могутъ являпьясь подъ новыми именами: пошому чшо Евреи, кромѣ имени рожденія, часшо имѣли еще имя какого-либо свойспва, дѣянія, приключенія, на примѣръ: Іаковъ — Израиль; Исавъ — Едомъ; Гедеонъ — Геровааль; г) чшо Евреи подъ общимъ именемъ *сыновѣ* смѣшивающъ иногда *сыновѣ* и *внуковѣ*, по извѣспной неопредѣленности ихъ языка, и по закону усыновленія, 21.

Сіи суть сыны Лии, которыхъ она родила Іакову въ Падан-Арамѣ. По просплатѣ слога, здѣсь у Писателя опущено: и сіи сущъ дѣши ихъ, рожденные въ землѣ Ханаанской.

Тридцать три. По исключеніи умершихъ и со включеніемъ Іакова. Ибо Писатель считалъ имена съ начала списка.

И были сыны Манасси, и пр. Сего опривка о дѣшяхъ Манасси и Эфраима нѣшъ ни въ Еврейскомъ, ни въ Самаританскомъ шекспѣ. Выбрано сіе прибавленіе изъ книги Числь, XXVI. 29. сл. и первой книги Паралипоменонъ, VII. 14. и сл.

Четырнадцатъ (18) душѣ. Число 18., поспавленное въ Греческомъ шекспѣ, не соопѣшпвуешъ самому сему шекспу.

Шестъдесятъ шесть. Здѣсь Іаковъ не счисляется: ибо говорится не просто о перешедшихъ въ Египеть, но опредѣленнѣе о *произшедшихъ изъ треслѣ* Іакова.

Двѣ. По Греческому пекспу: *девять.* То есть: двѣ кромѣ самаго Іосифа. Число же девять несовмѣстно ни съ копорымъ пекспомъ.

Семьдесятъ душѣ. То есть: со включеніемъ, послѣ числа 66 и 2, Іакова и Іосифа.

Число *семьдесятъ* поспоянно числяется въ Еврейскомъ пекспѣ книги Исхода, I. 5. и Впорозаконія, X. 22. Въ семь послѣднемъ мѣспѣ съ Еврейскимъ согласуется и Греческій списокъ Римскій, равно какъ согласовался и поспъ, копорый былъ въ рукахъ С. Іеронима. По самому разсмотрѣнію насполящаго пекспа обыкновенное число Греческаго пекспа *семьдесятъ пять*, оказывающа погрѣшительнымъ.

Однако сему числу придаетъ важность пекспъ книги Дѣяній, VII. 14. Догадываются, не должно ли въ семь послѣднемъ мѣспѣ, вмѣсто *πέντε πέντε*, читаться *πέντε πέντε*: впрочемъ ни одинъ древній списокъ не благопріятствуетъ сему исправленію. Другая догадка, копорая наполняетъ число *семидесяти пяти* включеніемъ двухъ умершихъ сыновъ Іуды и чепырехъ супругъ Іакова, по исключеніи его самаго, принужденнѣе первой. Но что можетъ быть предо-

судимельнаго и въ шомъ, еспьли С. Стефанъ слѣдовалъ въ семь случаѣ общепринятому въ его время шекспу Семидесяти полковниковъ, взирая не сполько на букву, сколько на духъ и намѣреніе списка и числа преселенныхъ, и полагая, по преданію, Махира, Галаада, Супалаама, Таама и Едома между первѣйшими племеноначальниками перешедшихъ въ Египеть? — Ему и нужно было держаться шекспа Греческаго, попому что споръ его былъ съ Еллинистами. Дѣя. VI. 9.

5) ПОДРОБНОСТИ ПРИШЕСТВІЯ ВЪ ЕГИПЕТЬ.

XLVI. 28. *Иуду послалъ онъ предъ собою къ Иосифу, что бы онъ вышелъ ему на встрѣту въ Гесемъ. И пришли въ землю Гесемъ. 29. Иосифъ запрягъ колесницу свою, и выѣхалъ на встрѣту Израилю отцу своему въ Гесемъ, и, увидясь съ нимъ, палъ на выю его, и долго плакалъ на выѣ его. 30. И сказалъ Израиль Иосифу: пусть цурцъ я теперь, когда я видѣлъ лице твое, и когда ты еще живъ, 31. Потомъ Иосифъ сказалъ братьямъ своимъ и дому отца своего: я пойду, извѣщу Фараона, и скажу*

ему: братья мои и семейство отца моего, которые были въ землѣ Ханаанской, пришли ко мнѣ. 32. Они суть пастухи овецъ, потому что они занимаются скотоводствомъ. По сему они привели также мѣлкій и крупный скотъ свой, и все, что у нихъ есть. 33. И такъ естъли Фараонъ призоветъ васъ, и спроситъ: какое ваше упражненіе? 34. то вы скажите: мы, рабы твои, занимались скотоводствомъ отъ юности нашей до нынѣ, какъ мы, такъ и отцы наши. Такимъ образомъ вы получите жилище въ землѣ Гесемъ. Ибо Египтяне ильвютъ отвращеніе отъ всѣхъ пасущихъ овецъ. XLVII. 1. И пришелъ Иосифъ къ Фараону, и извѣстилъ его, и сказалъ: отецъ мой и братья мои, съ мѣлкимъ и крупнымъ скотомъ своимъ, и все, что у нихъ есть, пришли изъ земли Ханаанской; и вотъ, они въ землѣ Гесемъ. 2. Онъ взялъ также изъ числа братьевъ своихъ пять теловѣкъ, и представилъ ихъ Фараону. 3. Фараонъ спросилъ братьевъ его: какое ваше упражненіе? они отвѣтали Фараону: пастухи овецъ какъ мы рабы твои, такъ и отцы наши. 4. При томъ они сказали Фараону: мы пришли пожить въ этой землѣ, потому что нѣтъ пажити для стадъ рабовъ твоихъ; ибо въ землѣ Ханаанской тяжкій голодъ. И такъ

позволю рабаи твои жити въ земли Гесемъ. 5. Фараонъ обратился къ Иосифу, и сказалъ: отецъ твой и братья твои пришли къ тебѣ. 6. Земля Египетская предъ тобою. На лучшее мѣстѣ земли посели отца твоего и братьевъ твоихъ. Пусть живутъ они въ земли Гесемъ. И еслили знаешь, что между ими есть способные люди: поставь ихъ смотрителями надъ моими скотомъ. 7. И привелъ Иосифъ Иакова отца своего, и представилъ его Фараону: и благословилъ Иаковъ Фараона. 8. Фараонъ спросилъ Иакова: сколько лѣтъ жизни твоей? 9. Иаковъ отвѣталъ Фараону: дни странствованія моего составляютъ сто тридцать лѣтъ; кратки и несчастны дни жизни моей; они не достигли до числа лѣтъ, до какого доживали отцы мои во дни странствованія ихъ. 10. И благословилъ Фараона Иаковъ, и вышелъ отъ Фараона. 11. Потомъ Иосифъ поселилъ отца своего и братьевъ своихъ въ земли Египетской; давъ имъ въ собственность лучшее мѣсто земли, въ земли Рамесесъ, какъ повелѣлъ Фараонъ. 12. И доставлялъ Иосифъ хлѣбъ отцу своему, и братьямъ своимъ, и всему дому отца своего, по числу лицъ.

Что бы онъ вышелъ ему на встрѣчу.
 Переводъ сей, несогласный съ нынѣшнимъ

чпненіемъ Еврейскаго пекспа, основываеи-ся на пекспахъ Самарипанскомъ и Грече-скомъ, и согласуеи-ся съ содержаніемъ слѣ-дующаго спика.

Скажете: мы рабы твои занимались скотоводствомъ, и пр. Конечно еще пре-жде сего земля Гесемъ назначена была для занимающихся скотоводствомъ, копорые жили въ ней опдѣльно опъ Египтянъ.

Ибо Египтяне имѣютъ отеращеніе отъ всѣхъ пасущихъ овецъ. Опвращеніе, копо-рое имѣли Египтяне опъ пасуховъ овецъ и козь, объясняеи-ся шѣмъ, чпо въ Егип-шѣ, кромѣ не многихъ мѣспъ, закалашъ овецъ не позволялось, какъ свидѣшельспву-юшъ Геродотъ, L. XLII. Спрабонъ, L. XVII, Плупархъ, L. de Iside et Osirid. *) и Діодоръ, L. I. **).

Земля Египетская предъ тобою. То еспъ: я даю шибѣ власшъ сдѣлашъ выборъ изъ

*) Μόνοι ἐτινῶν Αἰγυπτίων λυχοπολιται πρόβατων ἐσθίουσιν, ἐπεὶ καὶ λεχος, ὃν θεὸν νομίζουσι.

***) Умалчивая о шайныхъ, сокрываеи-мыхъ жре-цами, причинахъ сего обычая, онъ показы-ваеи-тъ обыкновенныя: τα πρόβατα δις τίχταν, καὶ τοῖς ἐρίοις τὴν σκεπὴν ἅμα καὶ τὴν ἐυσχημοσὺν τὴν περιποιεῖν, τῷ δὲ γάλακτι καὶ τῷ τυρῷ τροφὰς παρ᾽ ἑσθαι προσηγείς ἅμα καὶ δαψιλῆις.

всѣхъ земель принадлежащихъ коронѣ. См. XIII. 9. XX. 15.

Смотрителями надъ моимъ скотомъ. Египетскіе, какъ и вообще Воспочные Цари, составляли для себя часть доходовъ, держа спада на земляхъ принадлежащихъ коронѣ, 1 Цар. XXI. 7. 1 Пар. XXVII. 29.

И благословилъ Иаковъ Фараона. То есть: привѣщивовалъ по обычаю временъ. См. 4 Цар. IV. 29. Дан. II. 4.

Сколько лѣтъ дней жизни твоей? Можешь бышь, попому вопрошаешь, что, по образу Иакова, спаросшь его казалась глубокою.

Дни странствованія моего. Спранспвованіемъ Иаковъ называешь жизнь или свою въ особенноти, яко спранническую, или человѣческую вообще, пакъ какъ пущь чрезъ время къ вѣчноти.

Кратки. По причинѣ гореспной спароспн Иаковъ воображаешь уже себя на краю гроба: и попомъ сравниваешь свою спопридцати-лѣпнюю жизнь, со спосемидесяти пилѣпнею жизнью Авраама, и спососмидесятилѣпнею Исаака.

И нецастны. Здѣсь воспоминаешь онъ ненависшь Исава, припѣсненія Лавана, и мнимую смерть Иосифа.

Естьми вспомнишь, что Авраамъ и Исаакъ пакже перенесли пляжкія искушенія, и что

сей послѣдній почпи въ такихъ же лѣпахъ, въ какихъ шеперь находишься Іаковъ, лишился уже зрѣнія: шо жалоба Іакова на крапшкось и бѣдшвія жизни можешь показашься малодушною, и несобразною съ свойспвеннымъ сему Паптріарху довѣріемъ къ Провидѣнію. Но недоумѣніе сіе уничпожишья, еспьли рѣчь Іакова къ Фараону разрѣшишья шакъ: „шпы, по моему образу, почишаешь спаросшь мою глубокою: но она не шакъ многолѣпна, какъ жизнь моихъ предковъ. Причиною преспарѣлаго вида моего не сполько лѣпа, сколько нещасція и печали.“

По тислу лицѣ. Съ Еврейскаго буквально: *по усталѣ дѣтища.* Седьмешья: *חַתָּה סֵדְמָה.* Акила: *חַתָּה סֵדְמָה וְרָגִילָה.* Еврейское выраженіе, кажешья, означаешь шо, что пища раздаваема была, какъ дѣпямъ, кшо, когда и сколько просиль.

6) О Т С Т У П Л Е Н І Е.

XLVII. 13. *Между тѣмъ не стало хлѣба по всей землѣ, по толцѣ то голодъ весьма усилшья; и изнурены были отъ голода земля Египетская и земля Ханаанская.* 14. *Іосифъ собралъ все серебро, какое нашлось въ землѣ Египетской и въ землѣ*

Ханаанской, за хлѣбъ, который жители покупали; и внесъ Иосифъ серебро въ домъ Фараоновъ. 15. Наконецъ серебро истощилось и въ землѣ Египетской и въ землѣ Ханаанской. Всѣ Египтяне пришли къ Иосифу, и говорили: дай намъ хлѣба? для того намъ умирають въ глазахъ твоихъ? ибо серебра нѣтъ болѣе. 16. Иосифъ отвѣталъ: приведите скотъ вашъ, и я дамъ вамъ (хлѣба) за скотъ вашъ, естли серебра нѣтъ болѣе. 17. И такъ они привели къ Иосифу скотъ свой; и онъ далъ имъ хлѣба за лошадей, и за стада овецъ, и за стада воловъ, и за ословъ; и кормилъ ихъ въ тотъ годъ хлѣбомъ за весь скотъ ихъ. 18. Когда прошелъ и сей годъ: то на другой годъ они пришли къ нему, и сказали: не скроемъ отъ господина нашего, то велику истощилось серебро, и стада скота уже у господина нашего, то нитого не остается для господина нашего, кромѣ тѣла нашего и земли нашей. 19. Для того погибать въ глазахъ господина нашего и намъ и землѣ нашей? купи насъ и землю нашу за хлѣбъ; и мы будемъ съ землею нашею рабы Фараону, а ты дай намъ сѣмянъ, чтобы намъ сохранить жизнь, и не умереть, и то бы не опустѣла земля наша. 20. Такимъ образомъ Иосифъ купилъ всю землю Египетскую Фараону; по тому

то Египтяне продали всякъ свое поле :
 ибо голодъ одолѣлъ ихъ. И досталась земля
 Фараону. 21. Также и народъ сдѣлалъ
 онъ рабами, отъ одного конца Египта до
 другаго. 22. Только земли жреческой онъ
 не купилъ. Ибо жрецамъ было подаяніе
 отъ Фараона, и они питались подаяніемъ,
 которое давалъ имъ Фараонъ; по тому и
 не продали земли своей. 23. И сказалъ
 Иосифъ народу: вотъ я купилъ теперь Фа-
 раону васъ и землю вашу; вотъ вамъ сѣ-
 мена; засѣвайте поля. 24. Изъ произведе-
 ній же давайте пятую часть Фараону;
 а четыре части останутся вамъ на сѣ-
 мена для полей, на пропитаніе ваше и
 находящихся въ домахъ вашихъ, и на про-
 питаніе дѣтей вашихъ. 25. На сіе отвѣ-
 тали: ты спасъ намъ жизнь; да обрѣтемъ
 благоволеніе въ очахъ господина нашего,
 и да будемъ рабы Фараону. 26. И нало-
 жилъ Иосифъ сію подать пятой части для
 Фараона на землю Египетскую. Одна
 только земля жреческая не досталась Фа-
 раону.

Наконецъ, серебро истощилось и въ зем-
 лѣ Египетской и въ землѣ Ханаанской.
 Сказаніе о Египтянахъ продолжилось, и бу-
 деть показано, что и безъ серебра нашли
 они помощь въ Иосифѣ: но для чего упоми-
 нается здѣсь о скудости Хананеевъ, а о ея

послѣдствіяхъ умалчивается? И крашкое сіе напоминаніе о нихъ даетъ разумѣнь, что ихъ участь была шягчае, нежели Египтянь: а симъ объясняется снова многократный и поспешенный (см. XIII. 10. XIV. 10, 11. XIX. 13. XXVI. 1.) судъ Божій на племена Хананейскія до совершенія его чрезъ Евреевъ.

Всѣ Египтяне пришли къ Иосифу, и пр. Удивительно, что народъ не захопѣлъ въ крайности насильственнымъ образомъ овладѣть хранилищами хлѣба. Или а) онѣ были укрѣплены; или б) народъ еще не былъ зараженъ язвою своеволия, свирѣпствующею въ новѣйшія времена; или в) въ Иосифѣ очень ясно всѣ видѣли руку Божию, и пошому не дерзали воспавашъ на него.

И я дамъ вамъ (хлѣба) за скотъ вашъ. Сіе опредѣленіе Иосифа, по соображенію обстоятельствъ, должно исполковашъ такъ: „всѣ Египтяне имѣющіе скотъ должны отдавать его въ руки правительсва: за то весь народъ (ибо не имѣющіе скопа конечно не были осуждены умереть отъ голода) будетъ получашъ попребное количество хлѣба цѣлый годъ. 17, 18. Сіе опредѣленіе, вмѣстѣ съ выгодною Царя, имѣетъ въ виду будущую пользу народа; ибо скотъ, испреблемый въ чашныхъ рукахъ, и соединенною съ неплодородіемъ скудосцію пажитей,

и необходимымъ употребленіемъ въ пищу, несравненно лучше могъ сохраниться чрезъ распоряженіе правительсва.

И досталась земля Фараону. Слѣдъ сего права виденъ у Геродота, L. II. с. 168. и Діодора, L. I. Кромѣ жрецовъ, бездано владѣли полями войны: но что поля сіи не были собственностію ихъ, сего признакъ шопъ, что владѣльцы перемѣнялись ежегодно. Народъ нанималъ землю для воздѣлыванія у Царя, жрецовъ и воиновъ.

Сдѣлалъ рабами. (העביר אתו לעבדים.) Такъ по шекспамъ Самаританскому, Седмидесяпи и Вулгаты. По нынѣшнему Еврейскому: *превелъ въ города.* (העביר אתו לערים.) По сему послѣднему чпенію, шекспу даюшь шакой разумъ, что Іосифъ преселилъ Египтянь взаимно изъ однихъ городовъ въ другіе, а) дабы они симъ ушвердили и засвидѣльствовали принадлежность земель Фараону, или б) дабы смѣшеніемъ и разсѣяніемъ порабощенныхъ племень и городовъ предупредилъ заговоры и возмущенія. Но должно признашья, что чпеніе Самаританское и Греческое даешъ болѣе проспый и ясный смыслъ шекспу.

Только земли жреческой не купилъ, и пр. По свидѣльству Діодора, жрецамъ принадлежала въ Египтѣ шрепья часть земель, шакъ какъ шрепья же Царю, и шрепья

воинамъ: доходы сихъ земель употреблялись какъ на издержки священнодѣйствій, такъ на содержаніе жрецовъ доспойное ихъ сана, поелику они пользовались по Царѣ высочайшими преимуществами чести и власти. Цари хотѣли, чшобы Богослуженіе всегда имѣло одинъ образъ и однихъ служителей, и чшобы ни въ чемъ не нуждались пѣ, которые въ важнѣйшихъ дѣлахъ царспвенныхъ были сопрудниками, совѣшниками и наспавниками *).

Да обрѣтелѣ благоволеніе, и пр. То еспь: за щастіе почпемъ испкупить нашу жизнь, сдѣлавшись рабами Фараону.

И да бждемѣ рабы Фараону. Слово рабѣ

*) Diodor. Sicul. L. I. Εἰσὶ δὲ οὗτοι πάντων τε ἀτελεῖς, καὶ δευτεροῦντες μετὰ τὸν βασιλέα, ταῖς δὲ δόξαις καὶ ταῖς ἐξουσίαις—Ἐκ τούτων τῶν προσόδων τὰς τε θυσίας ἀπάσας τὰς κατ' Ἀιγύπτου συντελεῖν, καὶ τοὺς ὑπηρέτας τρέφειν καὶ ἰδίαις χρέαις χορηγεῖν.— ἕτε τὰς τῶν θεῶν τιμὰς ὄντο δὲ ἰν ἀλλάττειν, ἀλλὰ ὑπὸ τῶν αὐτῶν αἰεὶ καὶ παραπλησίως συντελεῖσθαι. οὔτε τοὺς πάντων προβουλομένους εὐδαιμονεῖς εἶναι τῶν ἀναγκάων. Καθόλου γὰρ περὶ τῶν μεγίστων οὗτοι προβουλεύμενοι συνδιατρέβουσι τῷ βασιλεῖ τῶν μὲν συνεργοί, τῶν δὲ εἰσηγηταὶ καὶ διδάσκαλοι γινόμενοι.

у Евреевъ означаетъ часто служилпеля во-
обще, и также *подданнаго*; но здѣсь дол-
жно бытъ принято во всей строгости сво-
его значенія.

Подать пятой части для Фараона. Не-
птяжкая дань въ полъ плодотной землѣ,
гдѣ пятою частію годоваго сбора хлѣба мож-
но лишаться цѣлый годъ, какъ шо показа-
ло время голода.

Польза постановленія Иосифова видна и
въ послѣдующія времена Египта: Діодоръ
замѣчаетъ, что доходы съ земель освобож-
дали Царей Египетскихъ опъ необходимо-
сти обременять народъ подащами дру-
гими *).

7) ЗАКЛЮЧЕНІЕ.

XLVII. 27. *Такимъ образомъ Израиль-
тяне поселились въ землѣ Египетской, въ
землѣ Геселѣ, приобрѣли въ ней собствен-
ность, и возрасли, и умножились весьма.*

Симъ заключеніемъ Писатель доводитъ
сказаніе о преселеніи въ Египетъ до сво-
ихъ временъ, какъ бы такъ говоря: „вошъ

*) Τους ἰδιότας διὰ τὴν ἐκ τούτων ἐπιτορίαν
ὁ βασιλεὺς ταῖς εἰσφοραῖς.

произшествія, чрезъ копорыя предки наши упвердили свое пребываніе въ Египтѣ, гдѣ племя наше возрасло въ цѣлый народъ.

ЗАВѢЩАНІЕ ІАКОВА ІОСИФУ.

Б. XLVII. 28—31.

28. *И жилъ Іаковъ въ землѣ Египетской семнадцать лѣтъ; а всего времени жизни Іаковлевоу было сто сорокъ семь лѣтъ.*
29. *Когда же дни Израилевы приближались къ смерти; тогда онъ призвалъ сына своего Іосифа, и сказалъ ему: естьли я обрѣлъ благодать въ очахъ твоихъ, положи руку твою подъ стегно мое, и клянись, что ты сдѣлаешь со мною милость и истину, не похорониши меня въ Египтѣ.*
30. *Я хочу лесть съ отцами моими; по семя вынеси меня изъ Египта, и похорони меня въ ихъ гробѣ. Іосифъ отвѣталъ: я исполню по слову твоему.*
31. *Онъ продолжалъ: клянись мнѣ. И клялся ему. И поклонился Израиль на возглавіе одра.*

Переселеніе Іакова въ Египетъ и долгое въ немъ пребываніе представляють вниманію наблюдателя вопросъ: что было тогда въ мысляхъ Папріарха съ объпваніемъ о землѣ Ханаанской? — Сіе разрѣшаетъ Дѣписатель въ наспоющемъ сказаніи, показывая, что Божіе объпваніе никогда не выходило изъ мыслей и благочестивыхъ желаній Іакова; и что, слѣдспвенно, къ Египту онъ былъ привязанъ только чрезъ Іосифа необходимостію, но для оставленія его терпѣливо ждалъ мановенія свыше.

Положи руку твою подѣ стегно мое. См. примѣч. на Б. XXIV. 2.

Сдѣлаешь со мною милость и истину. Я прошу опъ себя, какъ благодаренія; и пребую, какъ сыновняго долга къ опцу завѣщающему.

Не похоришиъ меня въ Египтѣ. Въ основаніи сего желанія различные полкователи полагають:

1) обыкновенную любовь попомковъ къ предкамъ и уваженіе къ мѣспу ихъ погребенія.

2) намѣреніе дѣятельно показать своему дому, что его мысли и желанія не должны бытъ привязаны къ Египту, но непреспанно усспремлены къ землѣ объпванной; оставивъ свидѣпельство своего

увѣренія о непремѣнномъ возвращеніи въ нее, и памятникъ вѣры въ Бога для ошда-
ленныхъ попомковъ.

3) усладительную мысль почивашь самы-
ми смертными останками во святой землѣ,
гдѣ процвѣпашь будетъ истинное Богу слу-
женіе, и гдѣ во Христѣ откроется нача-
шокъ воскресенія мертвыхъ.

Первая изъ сихъ догадокъ не изъясняетъ
желанія Іаковлева помому, что ушѣшеніе
соединить гробъ свой съ гробами предковъ
погда шолько можетъ бышь дѣйствитель-
но, когда земля гробовъ сихъ естъ вѣрное
и безопасное мѣстопребываніе помомковъ.
Припомъ, дабы почивашь съ предками, всѣ
Патріархи долженствовали бы нести свои
гробы въ землю Халдейскую.

Послѣдняя догадка предполагаетъ въ Па-
тріархѣ слишкомъ обширное и подробное
вѣденіе будущаго.

По соображенію сего съ изъясненіемъ
чувствій Патріарха у Апостола, Евр. XI.
21. вторая догадка получаетъ качество до-
стоверности.

Клянись мнѣ. Не сыну не довѣряетъ Іа-
ковъ, но подаетъ ему средство убѣдиль-
на Фараона къ исполненію своего желанія.

*И поклонился Израиль на возгавіе од-
ра (פָּדָרָה).* По Греческому шексту: *и покло-
нился Израиль на верхъ жезла (פָּדָרָה) его.*

Чпеніе Седмидесяпи, получаепть свою важносць опть свидѣшельства Апостола въ Посланіи къ Евреемъ, XI. 21.

Оно можепть имѣпть двоякій смыслъ :

1) *Поклонился Израиль на верхѣ жезла аѵтоѣ, его*, по еспь, Іосифа. Поелику онъ просиль у Іосифа желаемаго погребенія, какъ милоспи; по приемля и кляпву его какъ милоспъ, опвѣтспивуепть ему поклоне- ніемъ, которое впрочемъ, или по сану опца, или по немощи, или наконецъ по уваженію къ знаменію власпи, проспираепть полько до верха царскаго или власпелинскаго жезла, съ которымъ предспоялъ ему Іосифъ. Толковашели примѣчаюпть, что шеперь-по наипаче совершаепся обѣщанное Іосифу сно- видѣніемъ *поклоненіе солнца*. XXXVII. 9.

2) По мнѣнію Б. Августпина, *поклонился Израиль на верхѣ жезла аѵтоѣ, своего*, по еспь, жезла, которымъ онъ поддерживалъ преклоняемое немощію шѣло, дабы сидѣпъ на одрѣ. Такое поклоненіе опносппсья могло къ Богу, какъ выраженіе благодаренія.

Еврейскому чпенію слѣдуюпть Акила, Симмахъ и Вулгата.

Оно такъже можепть имѣпть два смысла:

1) *Преклонился Израиль на возглавіе одра*. То еспь, по окончаніи собесѣдованія съ Іосифомъ, во время котораго сидѣлъ на

одрѣ своемъ, уступилъ немощи своей и возлегъ.

2) *Поклонился Израиль на возглавіе одра* Богу. То есть, будучи обнадеженъ въ исполненіи благочеспиваго своего желанія, онъ желалъ принести благодареніе Богу: но поелику не имѣлъ силъ воспаль, и поклонись до земли, шо поклонился ему на одрѣ въ шо самое время, когда хотѣлъ возлечь. Такъ и Давидъ, по воцареніи Соломона, *поклонился на одрѣ своемъ*, и благословилъ Бога, 3 Цар. I. 47, 48.

Послѣднее изъясненіе, будучи подкрѣпляемо яснымъ и несомнительнымъ примѣромъ, имѣетъ вкупѣ и шо преимущество, что соглашаетъ два различныя чшенія шекспа въ одинъ общій разумъ, и шакимъ образомъ дѣлаетъ ничтожными производящія ошъ сего различія недоумѣнія.

Апостоль поклоненіе Іакова на одрѣ своемъ, на верхъ жезла своего, соединяетъ съ чувствованіемъ *вѣры*, Евр. XI. 21.

Особенный предметъ сего чувствованія, по мнѣнію нѣкоторыхъ, былъ царствующій Мессія, котораго видѣлъ Іаковъ предъ собою образъ въ царшвенномъ лицѣ Іосифа.

Впрочемъ слово Апостольское можетъ изъяснено бытъ и сею болѣе простою и

общемо мыслію: вѣра въ обѣщаніе будущаго успѣшала и радовала Іакова тогда, когда онъ, за надежду быль погребеннымъ въ земль Ханаанской, опъ всея силы своея благодариль Бога, какъ за нѣкій даръ.

УСЫНОВЛЕНИЕ ІАКОВОМЪ И БЛА- ГОСЛОВЕНИЕ СЫНОВЪ ІОСИФО- ВЫХЪ.

БЫШ. XLVIII.

1. *Послѣ сихъ произшествій случилось, что Іосифу сказали: вотъ, отецъ твой боленъ. Тогда онъ взялъ съ собою двухъ сыновъ своихъ Манассію и Эфраима. 2. Іакова предварили, и сказали: вотъ сынъ твой Іосифъ идетъ къ тебѣ. Израиль укрѣпился, и сълѣ на постелѣ. 3. И сказалъ Іаковъ Іосифу: Богъ всемогущій явился мнѣ въ Лузѣ, въ землѣ Ханаанской, и благословилъ меня. 4. И сказалъ мнѣ: се, Я возвращу тебя, и умножу тебя, и произведу отъ тебя сонми народовъ, и дамъ землю сію въ вѣчное владѣніе потомству твоему послѣ тебя. 5. И такъ два сына твои,*

родившіеся тебѣ въ землѣ Египетской, прежде нежели я пришелъ къ тебѣ въ Египетъ, пусть будутъ мои; Эфраимъ и Манассія пусть будутъ мои, также какъ Рувимъ и Симеонъ. 6. Дѣти же твои, рожденные отъ тебя послѣ сихъ, будутъ твои. Они подѣ именовъ братъевъ своихъ призовутся въ ихъ наслѣдіе. 7. Ибо Рахиль, по возвращеніи моемъ изъ Падана, умерла у меня въ землѣ Ханаанской, на дорогѣ, не доходя одну хаврау земли до Ефравы, и я похоронилъ ее тамъ на дорогѣ къ Ефравѣ (инаге Вилеелъ). 8. Тутъ Израиль увидѣлъ двухъ сыновъ Иосифовыхъ, и спросилъ: кто это? 9. Иосифъ отвѣталъ отцу своему: это сыновья мои, которыхъ Богъ даровалъ мнѣ здѣсь. Тогда онъ сказалъ: подведи ихъ ко мнѣ, я благословлю ихъ. 10. (Они же Израелевы тяжелы были отъ старости; онъ не могъ видѣть ясно.) Иосифъ подвелъ ихъ къ нему, и онъ поцѣловалъ ихъ, и обнялъ ихъ. 11. И сказалъ Израиль Иосифу: я не надѣялся видѣть лице твое; но вотъ, Богъ показалъ мнѣ и дѣтей твоихъ. 12. И отвелъ ихъ Иосифъ отъ колѣнъ его, и они поклонились предъ лицемъ его до земли. 13. Потомъ Иосифъ взялъ обоихъ, Эфраима въ правую свою руку, противъ лѣвой Израиля, а Манассію въ лѣвую, противъ правой Израиля,

и такимъ образомъ подвелъ ихъ къ нему.

14. Но Израиль простеръ правую руку свою, и положилъ на голову Эфраиму, хотя сей былъ меньшій, а лѣвую на голову Манассіи. Такъ положилъ онъ руки свои съ намѣреніемъ, не смотря на то, что Манассія первенецъ.

15. И благословилъ Иосифа, и сказалъ: Богъ, предъ которымъ ходили отцы мои, Авраамъ и Исаакъ, Богъ, пасущій меня съ тѣхъ поръ, какъ я существую, до сего дня,

16. Ангелъ избавляющій меня отъ всякаго зла, да благословитъ отроковъ сихъ; да будетъ на нихъ имя мое и имя отцевъ моихъ, и да возрастутъ они во множество посреди земли.

17. Когда Иосифъ увидѣлъ, что отецъ его положилъ правую руку свою на голову Эфраима; то сіе показалось ему неправильнымъ. Онъ взялъ было руку отца своего, чтобы переложить ее съ головы Эфраима на голову Манассіи;

18. и сказалъ Иосифъ отцу своему: не такъ, родитель мой; ибо этотъ первенецъ; положи правую руку твою на голову этому.

19. Но отецъ его не согласился, и сказалъ: знаю, сынъ мой, знаю; и этотъ произведетъ народъ, и этотъ будетъ великъ; но меньшій его братъ будетъ больше его, и потомство его будетъ полнота народовъ.

20. И благословилъ ихъ, говоря: тобою

благословлять *будетъ Израиль, и будетъ* говорить: *Богъ да сотворитъ тебѣ, какъ Эфраиму и Манассіи. Такимъ образомъ поставилъ Эфраима выше Манассіи. 21. Наконецъ Израиль сказалъ Иосифу: вотъ, я умираю. Но Богъ будетъ съ вами, и возвратитъ васъ въ землю отцевъ вашихъ. 22. И такъ я даю тебѣ, преимущественно предъ братьями твоими, одинъ участокъ, который я взялъ изъ рукъ Египтянъ мечемъ и лукомъ моимъ.*

Симъ сказаніемъ дополняешь начатое въ Исторіи супружескихъ Иаковлевыхъ изложеніе о происхожденіи колѣнъ народа Израильскаго.

Богъ всемогущій явился мнѣ. Имѣя на мѣреніе взять себѣ, и шѣмъ по необходимости пріобщить къ своему пришельствующему племени двухъ сыновъ Иосифа, которые многого могли бы надѣяться въ Египтѣ опъ Фараона, Иаковъ предсказываетъ на сіе высокое полномочіе опъ Бога всемогущаго, и обѣщаніемъ его убѣждаетъ Иосифа опвергнуть прельщеніе видимыхъ выгодъ.

Пусть будутъ мои. То есть: Эфраимъ и Манассія получаютъ право сыновъ Иакова, по которому, вслѣдствіи того, чтобы при наследованіи земли обѣщанной получить имъ одну долю подъ именемъ Иосифа, каж-

дый изъ нихъ наравнѣ съ естественными сынами Иакова, получишь по цѣлой долѣ.

Эфраимъ и Манассія будутъ мои, также какъ Рувимъ и Симеонъ. Или 1) въ отношеніи къ наслѣдію, или 2) въ отношеніи къ спаршинству. Первая мысль ясно видна изъ послѣдующихъ словъ, б. а въпорая, по видимому, съ намѣреніемъ оспавляешся на догадку. Кажется, что Иаковъ желаетъ Иосифу дать сугубое наслѣдіе, какъ первенцу опть своей первой, и единственной, по свободному избранію, супруги: но, дабы не огорчить его братьевъ, даетъ сему дѣлу иной видъ, усыновляя себѣ сыновъ Иосифа. См. 1 Пар. V. 1, 2.

Они подѣ именовали братьевъ своихъ призовутся въ ихъ наслѣдіе. То есть: не соспавяшь особливаго колѣна, и въ наслѣдіи земли обѣпованной не получаютъ особой доли подѣ именовъ Иосифа, (что соспавило бы шри доли на его племя), но получаютъ свой уаспокъ въ одной изъ двухъ долъ Эфраима и Манассія, подѣ ихъ именами.

Ибо Рахиль, по возвращеніи моему изъ Падана, умерла у меня, и пр. Трудно угадать, къ чему здѣсь Иаковъ упоминаетъ о смерти Рахили.

1) Думающъ, что онъ мимоходомъ упоминаетъ о мѣстѣ погребенія Рахили, дабы зналъ Иосифъ, гдѣ можно найти ея кости,

на случай, ежели онъ пожелаетъ ихъ перенести въ Хевронъ. Но кому изъ брашъевъ, кромѣ Веніамина, могло сіе быть неизвѣстно?—Припомъ сія догадка связываетъ слова Іакова съ его завѣщаніемъ о погребеніи, которое дано было совсѣмъ въ иное посѣщеніе Іосифа и въ иное время, г.

2) Кажется, Іаковъ напоминаетъ Іосифу о рановременной кончинѣ Рахили, чпобы дать ему разумѣшь одно изъ побужденій, по которымъ усыновляетъ себѣ Эфраима и Манассію. Рахиль скончалась тогда, какъ она, яко младшая сестра Лія, и долго неплодная, могла бы еще имѣть дѣтей; она оставила только двухъ сыновъ, а сія шесть, и она въ семь не превзошла рабынь Іакова: и такъ онъ желаетъ распространить ея наслѣдіе, содѣлывая изъ двухъ сыновъ — прехъ, чрезъ усыновленіе внуковъ.

Кто это? По слабости зрѣнія Іаковъ доселѣ или совсѣмъ не примѣчалъ сыновъ Іосифовыхъ, или думалъ, не царедворцы ли нѣкіе сопровождаютъ Іосифа. Но какъ согласны чувствованія и намѣренія благочестивыхъ душъ, не бывъ никѣмъ соглашаемы! Іаковъ желаетъ благословіемъ усыновить сыновъ Іосифа; Іосифъ, не зная сего, желаетъ принять отъ него благословіеніе сынамъ своимъ: Іакову надлежало бы претребовать Іосифа съ сынами къ себѣ; Іо-

сифъ, по одному извѣстію о болѣзни Іакова, предъспаешъ предъ него, почно по его намѣренію, хошя доселѣ не зналъ сего намѣренія.

И они поклонились. Такъ чипшаешя въ пекспахъ Самарипанскомъ, Греческомъ и Сирскомъ. Нынѣшнее чпеніе пекспа Еврейскаго: *и онъ поклонилсѣ*, не сполько, какъ по, сообразно съ порядкомъ описываемаго дѣйспвія.

Эфраима въ правую свою руку, противъ лѣвой Израиля, и пр. Іосифъ пригопвляешъ сыновъ своихъ къ рукоположенію Іакова шакъ, чпобы на спаршаго положена была правая, а на меньшаго лѣвая рука.

Обрядъ рукоположенія, какъ знакъ благословенія и преподаванія благодатныхъ даровъ, въ первый разъ являющійся въ древности надъ сынами Іосифа, всегда съ сего времени сохранялся у Евреевъ, и перешелъ въ Церковь Хрістіанскую. Примѣры его употребленія видѣль можно въ посвященіи Левитовъ, Числ. VIII. 10. въ пошановленіи Іисуса Навина преемникомъ Моисею, Числ. XXVII. 18. 23. Втор. XXXIV. 9. въ благословеніи младенцевъ Іисусомъ Хрістомъ, Матт. XIX. 13. 15. въ посвященіи седми діаконовъ, Дѣян. VI. 6. въ опдѣленіи Павла и Варнавы на проповѣдь, Дѣян. XIII. 5. въ посвященіи Тимооея, 1 Тим. IV. 14.

Преимущество десницы также соблюдалось въ древности. См. 3 Цар. II. 19. Пс. XLIV. 10.

И благословилъ Иосифа. То есть: въ лицѣ двухъ сыновъ Иосифа Иаковъ благословилъ его со всемъ его потомствомъ.

Богъ, предъ которымъ ходили отцы мои. См. примѣч. на Б. V. 24.

Ангелъ, избавляющій (ѡмъ Гоелъ) меня отъ всѣхъ золъ. Можно бы подумашъ, что Ангеломъ избавителемъ Иаковъ называетъ Ангела хранишеля или своего собственнаго лица, или своего рода. Но слово: *да благословитъ*, относящееся вмѣстѣ и къ Богу и къ Ангелу; не только даетъ сему Ангелу равное съ Богомъ право, но и совершенное съ нимъ единство. Исаія не однократно даетъ имя *Избавителя*, какъ оплечивительное, Богу, Иса. XLIII. 14. XLVII. 4. Посему не безъ основанія нѣкоторые подъ именемъ *Ангела Избавителя* разумѣютъ Сына Божія, который есть *Ангелъ завета*, Мал. III. 1. и *Ходатай Бога и теловѣковъ*. 1 Тим. II. 5.

Вмѣстѣ съ симъ изъясненіемъ открывається въ словахъ Иакова проякое воззваніе къ Богу, въ которомъ не трудно примѣнить нѣкоторое отношеніе къ шремъ лицамъ С. Троицы.

Богъ, предъ которыми ходили отцы въ духъ пушемъ освященія, естъ Богъ Духъ Святый.

Богъ пасущій, дашель и хранишель бышя и сль, Богъ Отецъ.

Да будетъ на нихъ иля мое и пр. Да принадлежапъ они къ шому племени, кошорое вмѣспъ съ именами Авраама, Исаака и Иакова, наслѣдуешъ данныя имъ опъ Бога объпованія; и да не ошсѣкупся опъ сего племени наименованіемъ и учаспію, подобно Исаву.

Не такъ, родитель мой. Иосифъ и самъ Пророкъ, какъ Иаковъ: но вопъ случай, кошорый показуешъ, что Пророкъ не всегда можепъ быпъ Пророкомъ, когда пожелаешъ.

Но меньшій его братъ будетъ больше его. Событіе сего предсказанія уже можно было видѣпъ вскорѣ по исходѣ Евреевъ изъ Египта, Числ. I. 30—33. По разсѣченіи царства Израильскаго на два, колѣно Эфраимово было главою въ царствѣ десяти колѣнъ. См. 3 Цар. XII. 25. Всегда опличалось оно наипаче воинскою силою. Суд. VIII. 2. XII. 1. Пс. LXXVII. 9.

Полнота народовъ. То естъ: народъ многочисленнѣйшій и знаменитѣйшій другихъ.

Тобою благословлять будетъ Израиль. Иаковъ соединяешъ самаго Иосифа съ его сынами.

Угастокъ. По Еврейски: שטח ששחמב.
Семдесяшь полковниковъ думали, что эшо
Сихемъ. Въ самомъ дѣлѣ, рѣчь идетъ
о землѣ принадлежавшей Иакову при Сихе-
мѣ. Ис. XXIV. 32. Иоа. IV. 5.

*Который я взялъ изъ рукъ Эмореевъ метель
мошль и луколъ мошль.* Приобрѣсти ме-
тель и луколъ, значить *получить по праву
войны.* 4 Цар. VI. 22. Когда же завоевалъ
Иаковъ землю Сихемскую?—

1) Нѣкоторые полагають, что онъ за-
воевалъ ее чрезъ своихъ потомковъ; но во
свидѣтельствво достоверности, по обыкно-
венію Пророковъ, говоритъ о будущемъ,
какъ о прошедшемъ. Сему изъясненію мож-
но проливоположить то, что такимъ же
образомъ Иаковъ завоевалъ и всю землю Ха-
наанскую: почему же присволяетъ себѣ осо-
бенно и даритъ Иосифу землю Сихемскую?

2) Нѣкоторые думаютъ, что Иаковъ, хо-
тя осудилъ Симеона и Левію за дерзкое и
своевольное поражение Сихемлянъ: однако,
поелику сіи подали причину къ войнѣ, при-
обрѣтенное завоеваніемъ право на ихъ зем-
лю, удержалъ за собою. Но въ семъ случаѣ
Сихемъ завоеванъ не ошъ *Эмореевъ,* и не
Иаковомъ.

3) Нѣкоторые, наконецъ, догадываются,
не о такомъ ли происшествіи мимоходомъ
упоминается здѣсь, которое въ предыду-

щихъ сказаніяхъ совсѣмъ упущено. Могло спастись, что по опшесствіи Іакова опъ Сихема, купленная имъ земля занята была Эморейми, и онъ принужденъ былъ для возвращенія своей собственности употребить силу.

Въ обрядовомъ благословеніи Іакова съ знаменіемъ креста, нѣкоторыя примѣчаютъ образъ *благословенія духовнаго превыше небесъ во Христѣ*, Еф. I. 9.

ПОСЛѢДНЕЕ ПРОРОЧЕСТВО И СМЕРТЬ ІАКОВА.

Б. XLIX.

Послѣднее Пророчество Іакова есть одна изъ такихъ частей С. Писанія, въ которыхъ наипаче открывается всеобщая его цѣлостъ и единство. Пророчество сіе, заключающае Исторію Папріарховъ, служило вмѣстѣ пригопвлѣніемъ къ дальнѣйшей Исторіи Еврейскаго народа, и показываетъ союзъ Церкви Папріархальной и Подзаконной съ Новозавѣтною, въ чаяніи Мессіи.

Сказаніе состоитъ:

1) изъ вступленія, XLIX. 1, 2.

1—12) одиннадцать Пророчествъ, по числу сыновъ Іакова кромѣ Левія, который соединяется съ Симеономъ, 3—27. и

13) заключенія, съ присовокупленіемъ об-
спояшельствъ Иаковлевоу кончины, 28—33.

1) ВСТУПЛЕНІЕ.

XLIX. 1. *Потомъ призвалъ Иаковъ сы-
новъ своихъ, и сказалъ: соберитесь, и я
возвѣщу вамъ, что постигнетъ васъ во грядущіе дни. 2. Сойдитесь, и слушайте, сы-
ны Иакова, слушайте Израиля, отца ва-
шего.*

Въ семь вступленій видно намѣреніе воз-
будить особенное вниманіе къ слѣдующей
рѣчи. Между тѣмъ оно также показываетъ
необыкновенное соспоянiе духа, дающее не
обыкновенный видъ и рѣчи.

2) ПРОРОЧЕСТВО О РУВИМѢ.

3. *Рувимъ! ты мой первенецъ, крѣпость
моя и наготовъ силы моей, верхъ досто-
инства и верхъ могущества. 4. Но ты бу-
шевалъ, какъ вода. Не удержишься сверху.
Ибо ты взошелъ на ложе отца твоего;
тогда осквернилъ ты постель мою (на
которую) взошелъ.*

Крѣпость моя и наготовъ силы моей.

То естъ: ты рожденъ мною во всей крѣ-
пости силъ моихъ по первомъ всплупленіи
въ супружество. Ибо Еврейское לָדַת зна-
чишь иногда силу рожденія или плодотво-
ренія. Б. IV. 12. Тоже и לָדַת Пс. LXXVII. 51.

Верхъ достоинства и верхъ могущества.
То естъ: ты сынъ, которому по праву ро-
жденія принадлежаць долженъ между брашь-
ями высшій степень уваженія, и высшій
степень могущества, чрезъ двойную часть
наслѣдія. См. 1 Пар. V. 1.

Ты бушевалъ. Переводъ въ семь словъ
слѣдуетъ не нынѣшнему Еврейскому чте-
нію, но чтенію, которое представляють
лексикъ Самаританскій, Семдесятъ полков-
никовъ, Онкелось, Аквила, Вулгаша, Иеро-
нимъ.

Не удержишься вверху. То естъ: не бу-
дешь пользоваться преимуществами перво-
роднаго.

Ибо ты возшелъ на ложе отца твоего.
Рѣчь идееть о извѣстномъ кровосмѣшеніи
Рувима, Б. XXXV. 22.

На которую возшелъ. И здѣсь переводъ
слѣдуетъ чтенію Семидесяти, Онкелоса и
Сирскаго полковника. Еврейское לָדַת (см.
Исх. XVI. 14. Пс. CI. 25.) нѣкоторые пе-
реводають: *изгезло!* при чемъ доразумѣвають

изъ предѣдущихъ выраженій слово *נָסַח* пре-
восходство.

3) О СИМЕОНѢ И ЛЕВІИ.

5. Симеонъ и Левій почно братья, со-
суды жестокости въ ухищреніяхъ своихъ.
6. Въ тайну ихъ да не входитъ душа
моя, и къ сонлицу ихъ да не пріобцит-
ся слава моя. Ибо они во гнѣвѣ своемъ
избили мужей; и въ похоти своей перерѣ-
зали жилы юнцевъ. 7. Проклятъ гнѣвъ ихъ,
ибо жестокъ; и ярость ихъ, ибо неукро-
тима. Раздѣлю ихъ въ Иаковѣ, и разсѣю
ихъ во Израилѣ.

Симеонъ и Левій братья. То есть: не
только по рожденію, но и по свойствамъ,
по дѣяніямъ, и частію по судьбѣ будущей.

Сосуды жестокости въ ухищреніяхъ сво-
ихъ. *נָסַח* слово единокрапное въ Священ-
ныхъ книгахъ. По сходству звука съ Гре-
ческимъ *μαχαίρα*, переводится нѣкошорыми
толкователями: *мечи*, по словопроизводст-
ву Арабскому — *ухищренія*, или *обманы*,
по Сирскому — *обруженія*. Рѣчь идетъ о ко-
варномъ обрученіи Дины съ Сихемомъ, Б.
XXXIV. 15. сл.

Въ тайну ихъ да не входитъ душа моя,
и къ сонлицу ихъ не пріобцится слава

моя. Слова: *душа моя, и, слава моя*, по употребленію Евреевъ, супъ единозначапельны. См. Пс. VII. 6. Почему разумъ цѣлой рѣчи, въ соображеніи съ Исторіею, на которую здѣсь указываетъ Іаковъ, долженъ бытъ сей: „доселѣ съ отвращеніемъ воспоминаю я о *тайномъ* и ухищренномъ совѣщаніи вашемъ пропивъ Сихемлянъ, и не могу не осуждать всего *сонмища*, которое вы собрали и подвигли съ собою на ихъ испребленіе.“ Нѣкоторыя догадкою относящъ еще сіи слова Іакова къ *тайному* совѣщанію Симеона и Левія пропивъ Іосифа, которое полагають началомъ общаго *сонмища* или заговора десяти братьевъ.

Ибо они во гнѣвѣ своемъ избили мужей, и въ похоти своей перерѣзали жилы юноцевъ. Вся сія рѣчь естъ припочная; въ черпахъ жизни паспущеской, она изображаетъ наглость, которая для прихоти прерѣзываетъ жилы сосѣднихъ скоповъ, и жестокость, которая, въ случаѣ распри, не щадитъ жизни самихъ паспуховъ. *Перерѣзаніе жилъ* было у древнихъ въ обыкновеніи, для содѣланія скопа неспособнымъ къ работѣ, или для совершеннаго испребленія. См. Ис. XI. 9.

Въ особенноти выраженіе: *во гнѣвѣ своемъ избили мужей*, относится безъ сомнѣнія къ побіенію Сихемлянъ.

Другое выраженіе: *въ похоти своей перерѣзали жилы юнцевъ*, можно принимашь просто за вшоричное уподобительное изображеніе прежней мысли. Нѣкоторые же опредѣленнѣе излагаюшъ оное о нагомъ и презришельномъ превращеніи обрѣзанія въ средство кровопролитія, или о испребленіи скопа Сихемскаго.

Раздѣлю ихъ во Иаковѣ, и разсѣю ихъ во Израилѣ. Дабы вредному единомыслию двухъ братьевъ не спали подражащъ ихъ попомки: Иаковъ присуждаешъ сихъ

а) къ *раздѣленію*, шо еспь, къ шому, чшобы колѣно Симеоново и Левіино не были сопредѣльны между собою, и

б) къ *разсѣянію*, шо еспь, къ шому, чшобы и одно изъ сихъ колѣнъ не обипало въ одномъ мѣспѣ, но разсѣяно было между другими колѣнами сыновъ Израилевыхъ.

Судъ сей совершился надъ колѣномъ Симеона сперва шѣмъ, чшо оно получивъ свое наслѣдіе *посреди наслѣдія сыновъ Іудиныхъ*, Ис. XIX. 1. опдѣлено было чрезъ сіе опъ всѣхъ прочихъ колѣнъ; и послѣ шѣмъ, чшо сіе колѣно, по недоспапку пажипей въ первомъ своемъ наслѣдіи, принуждено было посылащъ свои поселенія въ Гедоръ и въ Сеиръ, 1 Пар. IV. 38—43. а надъ колѣномъ Левія шѣмъ, чшо ему назна-

чены для обитанія города въ каждомъ изъ двенадцати прочихъ колѣнъ.

Терпулліанъ (Contra Iud. с. 10. Contra Marcion L. III. с. 18.) и Амвросій (De benedict. Patriar. с. 3.) согласно съ Иудейскимъ преданіемъ (Targ. Hierosol. Kimchi et al.) присовокупляють къ сему, что какъ Левіино колѣно произвело Священниковъ, такъ Симеоново книжниковъ и законниковъ, копорые также имѣли необходимость разсѣяться по прочимъ колѣнамъ.

Спрашивается: какъ согласить осужденіе Левитовъ опъ Іакова, копорый лишаетъ ихъ совокупнаго наслѣдія, съ ихъ благословеніемъ опъ Бога, Копорый Самъ благоволилъ бытъ ихъ *гастію и наслѣдіемъ*? Числ. XVIII. 20. Опвѣсть:

а) Іаковъ не въ конецъ осуждаетъ Симеона и Левію, но только въ отношеніи къ спаршинству, копорое опиявъ у Рувима, желаетъ дать достойнѣйшему, и въ сравненіи съ Іудою, копорому даетъ преимущество предъ всѣми.

б) Левиты разсѣваются въ наказаніе ихъ родоначальника, и для предъупрежденія вредныхъ между ими союзовъ: но и благословляются Богомъ за оказанную неодонократно ревность къ вѣрѣ. См. Ис. XXXII. 26. Числ. XXV. 10—13.

4) О І У Д В.

8. *Иуда! тебя восхвалятъ братья твои. Рука твоя на хребтѣ враговъ твоихъ. Поклонятся тебѣ сыны отца твоего.* 9. *Иуда юный левъ. Ты идешь съ ловитвы, сынъ мой. Онъ преклоняется на колѣна, возлегаетъ, какъ левъ и какъ львица. Кто пробудитъ его?* 10. *Не отнимется скипетръ отъ Иуды, и законоположникъ отъ тресльб его, пока не придетъ Шилогъ, и Еми, покорность народовъ.* 11. *Онъ привязываетъ къ виноградной лозѣ осленка своего, и къ лозѣ превосходнаго винограда, сына ослицы своей. Оливаетъ виномъ одежду свою, и кровію гроздовъ одѣяніе свое.* 12. *Отъ его терлентѣютъ отъ вина, и зубы его бѣлѣютъ отъ млека.*

Иуда! тебя восхвалятъ братья твои. Рѣчь сія приспособлена къ имени Иуды, въ копоромъ заключается значеніе хвалы. По чему Иуда достоинъ хвалы, Іаковъ изъяснитъ въ продолженіи рѣчи.

Рука твоя на хребтѣ враговъ твоихъ: поклонятся тебѣ сыны отца твоего. Событіе сего пророчества преимущественно испыталъ и исповѣдалъ Давидъ. См. 2 Цар. V. 1, 2. Пс. XVII. 41.

Иуда юный Левъ. То есть: Иуда, или, чпо

поже, племя Иуды, крѣпосію уподобился юному, возрастающему льву.

Ты идешь съ ловитвы, сынъ мой. То есть: пы уподобляешься льву не разъяренному и шерающему, но насыщенному, и спокойному въ побѣдоносномъ величіи.

Онъ преклоняется на колѣна, возлегаетъ. Живое изображеніе силы успокоивающей.

Какъ левъ, и какъ львица. Иаковъ изображаетъ возрастающее могущество Иуды, прешворяя его изъ скимна во льва, и наконецъ въ львицу, кошорая и во гнѣвъ спрашнѣе, и въ покоѣ неприкосновеннѣе со своими скимнами.

Кто пробудитъ его? Ариспотель Hist. anim. L. VIII. с. 5. пишетъ, что левъ, по насыщеніи, опъ двухъ до прехъ дней почиаетъ *). И хопя, по описанію шогоже испытателя природы, L. IX. с. 44. онъ спановишся въ сіе время крошчае; однако не можетъ бытъ обезпокоенъ ненаказанно. Изображеніе народнаго могущества самое сильное: и пошому содѣлавшееся припочнымъ, какъ видно изъ повпоренія описанія сего Валаамомъ. Числ. XXIV. 9.

Скимень въ Иудѣ видень былъ наипаче во время завоеванія имъ земли Ханаанской, по смерти Навина, прежде прочихъ колѣвъ;

*) $\Sigma\delta$ ημερας δυο η̄ τρεις ασπσι, δυναται γαρ δια τα υπεραπληρουσθαι.

левъ возвращающійся съ добычи во времена Давида; покоящаяся лъвица — во дни Соломона.

Скипетръ. שֶׁטֶף *шеветъ* иногда значить *жельъ*, Пс. LXXXVIII. 33. Симмахъ переводить ἐξουσια *власть*; Θεοδοπίонъ, какъ и Семьдесятъ полковниковъ — ἀρχων, *нагельникъ*; Аквила — σκῆπτρον, *скипетръ*. Значеніе *скиптра* безспорно естъ приличнѣйшее въ семь мѣспѣ.

Законоположникъ. Въ семь значеніи слова פֶּרֶץ *мехокекъ* удосповѣришься можно примѣрами: Пс. CVII. 9. Иса. XXXIII. 22.

Отъ гресль его. То естъ: опъ попомощва его. Тоже Еврейское выраженіе см. Впор. XXVIII. 57.

Пока не придетъ Шилогъ. По различію чпенія и произведенія сего послѣдняго слова, полковашели даюпъ ему весьма многія значенія.

а) Семьдесятъ полковниковъ и многіе изъ древнихъ, вѣроятно, чипали הלש *шелло*. Отсюда переводъ Акилы и Симмаха: ὃ ἀπὸ χειρῶν, *тотъ, которому предоставляется* (скипетръ). И Седмидесяпи: τὰ ἀποκείμενα αὐτῷ, *то, что предопредѣлено ему* (Иудѣ).

б) Иеронимъ, вѣроятно, чипалъ: חַלְשׁ *шалахъ*, или подобнымъ сему образомъ, и перевель: qui mittendus est, *долженствующій быть посланъ*.

в) По нынѣшнему обыкновенному Еврейскому чпенію, לָלוּ *шилогѣ* — опъ לָלוּ *шилѣ*, можетъ значить: *сынъ его*.

г) Опъ לָלוּ *шала*, благоденствовалъ, *мирнѣ былъ*—*Умиритель, Спаситель* *).

И Емю покорность народовѣ. Переводъ Семидесяти: *и Онѣ ожиданіе народовѣ*, не сообразенъ съ нынѣшнимъ Еврейскимъ чпеніемъ, въ кошоромъ нѣтъ причины усумнѣнсья.

Изъясненіе сего пророчества наиболѣе зависить опъ слова *Шилогѣ*.

Абenezра одинъ, вопреки всѣмъ Евреямъ, полагаетъ, что *шилогѣ* есть *Давидѣ*. Дабы видѣть несообразность сего изъясненія съ текстомъ, спонитъ только поставивъ въ словахъ пророчества на мѣстѣ имени *шилогѣ* имя Давида.

Толковники Халдейскіе: Онкелось, Ионаанъ и Иерусалимскій, вообще Иудеи, Опцы Церкви и новѣйшіе разныхъ Христіанскихъ

*) Новѣйшіе мнѣніе, что, לָלוּ есть לָלוּ городъ *Силомѣ*. Ис. XVIII. 1. не можетъ быть поставлено на ряду съ предыдущими: ибо основано не на изысканіи достовѣрнѣйшаго чпенія, но на смѣшеніи всѣхъ чпеній, не исключая самыхъ недостовѣрныхъ. И въ судьбѣ Иуды, или племени Иудина, городъ Силомѣ не составляетъ никакой эпохи.

исповѣданій полковапели, при различныхъ словопроизводстввахъ имени *Шилогѣ* соглашаюпся въ шомъ, что имъ означаешся *Мессія*.

Поспавивъ сіе имя на мѣсто имени *Шилогѣ*, можемъ разрѣшитъ пророчество Іакова въ слѣдующія, удобно прилагаемыя къ событію, положенія:

а) Между шѣмъ, какъ Іуда возраспашъ будешъ изъ *скимна* во *льва*, и охраняшъ своихъ чадъ, какъ *львица*, онъ получитъ *скиптрѣ* и *законоположниковѣ*, шо ешъ, царей и правителей, изъ своего собшвеннаго колѣна.

б) *Скиптрѣ* и *законоположникѣ* будутъ принадлежатъ *Іудѣ*, шо ешъ, лицамъ, мѣшпопробыванію, имени колѣна Іудова, дошолѣ, *пока не придетѣ Шилогѣ*, шо ешъ *Мессія*.

в) За пришествіемъ *Мессіи* послѣдуешъ *покорность Емѣ народовѣ*.

г) *Шилогѣ*, или *Мессія*, подобно какъ и Емѣ предшеспвующіе *законоположники*, *придетѣ отѣ греслѣ Іуды*, шо ешъ, произойдешъ изъ его попомшва; ибо иначе и не относилось бы къ *Іудѣ* насшощее объшпованіе о *Мессіи*.

д) По пришествіи *Мессіи* *скиптрѣ* и *законоположникѣ* отѣ *Іуды* отнимутся, и

Царство Иудино замѣнено будетъ царствомъ покорныхъ Мессіи народовъ.

Событіе сихъ предсказаній достигло своего предѣла, когда Иудея, поперявъ своихъ царей, превращена въ Римскую область, и попомъ Иерусалимъ, глава Иуды, разрушенъ: и сіе нынѣ служиптъ непрекаемымъ свидѣтельствомъ противъ Иудеевъ, что Мессія уже *пришелъ*.

Онъ *привязываетъ къ виноградной лозѣ, и проч.* Изобразивъ будущую судьбу Иуды въ продолженіи времени, или *Исторически*, Іаковъ наконецъ описываетъ оную въ отношеніи къ его мѣстопребыванію, или *Географически*: и предвѣщаетъ ему обиліе на землѣ споль обильной виноградомъ и млеко, что къ *виноградной лозѣ*, и даже къ *лозѣ превосходнаго винограда* (רִשׁוֹтְאָ значиптъ виноградъ имѣющій ягоды безъ костей) онъ будетъ *привязывать оловъ*, не жалѣя повредить лозу или плодъ; что во время собиранія винограда *одежда* его будетъ *запашся оливою* пекущимъ изъ зрѣлыхъ ягодъ сокомъ; что *оги* его будутъ сіяшь *отъ вина* веселящаго сердце, и *уста* будутъ исполнены *млека*, подобно какъ у младенцевъ, у копорыхъ оно по вкушеніи еще *бѣлѣтъ* въ *успахъ*.

5) О ЗАВУЛОНѢ.

13. *Завулонѣ при берегѣ моря жить будеть, и при берегѣ, гдѣ корабли. Предѣлъ его къ Сидону.*

Событіе сего предсказанія можно усмотрѣть въ книгѣ Іисуса Навина, XIX. 10—16.

6) О ИССАХАРѢ.

14. *Иссахарѣ оселѣ крѣпкій, лежащій между протоками водѣ. 15. Онѣ видитѣ, что покоище хорошо, и что земля пріятна; и преклоняетѣ рамена свои для ношенія бременѣ, и становится раболѣ водоноса.*

Иссахарѣ оселѣ крѣпкій, и проч. Оселѣ, говоритѣ Филонѣ, De sacrif. Abelis et Cainis, естѣ символѣ пруда.

Землю колѣна Иссахарова, принадлежавшую, по раздѣленію позднѣйшихъ временъ, къ нижней Галилеѣ, подѣ симъ послѣднимъ именемъ описываетѣ Флавій De bel. Jud. L. III. с. 4. *Вся, говоритѣ онѣ, тугна, исполнена пажитей, и всякаго рода древами цсаждена.*

Становитѣся раболѣ водоноса. То естѣ: непрестанно ходитѣ съ водоносомѣ, чшобы поливатѣ насажденія.

7) О Д А Н В.

16. Данъ будетъ судить людей своихъ, какъ одно изъ племенъ Израилевыхъ. 17. Данъ будетъ злій на пути, церастъ на дорогѣ, цурьзающій въ пятцѣ коня, такъ то и всадникъ падетъ вспять. 18. Твоего спасенія жду я, о Иегова!

Данъ будетъ судить людей своихъ. Полнѣе: „Данъ не вошще наименованъ опъ суда. Онъ будеть имѣшь, какъ и прочія колѣна Израилевы, своихъ спарѣйшинъ и судей.“ Нѣкоторыя опносятся сіе предсказаніе преимущественно къ Сампсону.

Какъ одно изъ племенъ Израилевыхъ. То есть: хопя онъ сынъ рабыни: однако племя его будеть равно съ прочими племенами.

Злій на пути, и пр. Симъ подобіемъ избражаешся хипросшь попомковъ Дановыхъ. Примѣромъ оной служаць дѣянія Сампсона, похищеніе идоловъ изъ дому Михи и завоеваніе Лаиса. См. Суд. XIV—XVIII.

Твоего спасенія жду я, о Иегова! Сіе опривное восклицаніе испорглось у Иакова, вѣроятно, при помышленіи о недовольно щаспливыхъ усиліяхъ колѣна Данова основать себѣ спокойное мѣспопребываніе съ помощію ложнаго Богослуженія. Я, говорить Паптріархъ Дану, не объщаю тебѣ желаемаго благоденствія посредствомъ силы швоей

или коварства: я жду себѣ спасенія отъ Бога. Нѣкоторые относятъ се къ спасенію въ особености во Христѣ. Лук. II. 30.

8) О Г А Д Ъ.

19. *На Гада нападеть бранный сонмъ, но и онъ нападеть въ тылъ.*

По занятіи земли обѣщанной, на Гада напали сопредѣльные Аммонитяне, и другіе народы Аравійскіе: но и Гадъ напалъ на нихъ съ происшедшимъ отъ него судіею Іезоаемъ. Суд. X. 17, 18. XI.

9) О А С И Р Ъ.

20. *У Асира тугенъ хлѣбъ; и онъ представитъ яствы царскія.*

Къ жребію Асира въ землѣ Ханаанской принадлежала плодородная земля при Кармилѣ. Ис. XIX. 24. сл.

10) О Н Е Ф Ѡ А Л И М Ъ.

21. *НефѠалимъ теревинѣвъ вѣтвистый, распускающій вѣтви красоты.*

По обыкновенному Еврейскому чпенію, се мѣсто переводится такъ: *НефѠалимъ*

серна выпущенная; онъ произноситъ изреченія изящныя. Бохарпъ, Hieroz. P. I. L. III. с. 18. не перемѣняя буквъ, нашель въ Еврейскомъ шекспъ другое чпеніе, на копоромъ основанъ представленный выше переводъ, и копорому соопвѣспсвуешъ переводъ Семидесяши.

Приведенное выше свидѣтельство Флавія о плодородіи Галилеи служипъ объясненіемъ и наспоющаго изображенія племени Нефѣалимова.

11) О ІОСИФЪ.

22. Иосифъ отрасль плодоноснаго древа, отрасль плодоноснаго древа надъ истогниколь, вѣтви его простираются надъ стѣною. 23. Огортаютъ его, стрѣляютъ въ него, враждуютъ на него стрѣльцы: 24. но твердъ остается лукъ его, и благодвижны мышцы рукъ его, помощію Крѣпкаго Бога Иаковлева. Оттолъ онъ пастырь, камень Израиля. 25. Эшо отъ Бога отца твоего, копорый и помогаетъ тебѣ, и отъ Всемогущаго, копорый и благословляетъ тебя благословеніями небесъ свыше, благословеніями бездны лежація доли, благословеніями сосцевъ и утробы. 26. Благословенія шебѣ

опъ отца твоего превъшаютъ благословенія горъ древнихъ и сладости холмовъ вѣчныхъ. Да придутъ онъ на главу Іосифа, и на тело избраннаго между братьями своими!

Іосифъ отрасль, и пр. То естъ: Іосифъ, сынъ мапери вначалъ неплодной, но коея потомство будетъ плодородно, подобенъ отрасли при источникѣ возрастающей въ древо, кошорое наконецъ проспираетъ свои вѣшви надъ оградю сада. Изъ отрасли Іакова отрасленнаго отъ корня, содѣлавшись корнемъ двухъ вѣшвей, — Эфраима и Манасинъ, — онъ проспретъ свои отрасли отъ воспочнаго до западнаго предѣла земли обѣшванной.

Огортаютъ его, стрѣляютъ въ него, и пр. Говоря сіе, Іаковъ видиптъ, въ прошедшемъ нападенія братьевъ на Іосифа, а въ будущемъ военный духъ потомковъ его, особенно племени Эфраимова.

Но твердъ остается лукъ его, и пр. Представивъ враговъ Іосифа въ образѣ стрѣльцевъ, Іаковъ изображаетъ и его спрѣльцемъ укрѣпляемымъ отъ Бога: и попомъ, *пастыремъ*, кошорый пашаетъ; *камельъ*, кошорый укрѣпляетъ весь домъ Израилевъ.

Благословеніями небесъ свыше. То естъ: благопворнымъ дождемъ.

Благословеніями безднъ лежація долу. То

еспъ: землю орошаемою водами, и попому плодносною.

Благословеніями сосцевъ и утробы. То еспъ: обиліемъ млека и плодородіемъ скопа,

Сими благословеніями благословлены были Іосифъ во Египтѣ, а попомство его въ Палестинѣ. Флавій о землѣ его, подъ именемъ Самаріи, пишетъ, что она по большоу части орошается дождемъ, то всѣ потоки въ ней отлѣнно пріятны, то по пригнѣ множества хорошей травы, скотъ болѣе даетъ молока, нежели въ другихъ мѣстахъ. De bell. Jud. L. III. с. 4.

Благословенія горъ. Переводъ слѣдуешъ здѣсь шекспамъ Самарипанскому и Семидесяти, и нѣкопорымъ спискамъ. За вѣрность сего чтенія ручаешся соопвѣшпенное выраженіе: *сладости холмовъ*, что значить пріятныя произведенія земли гориспой.

Флавій въ вышеприведенномъ мѣстѣ между прочимъ говоритъ о Самаріи, что она обилуетъ горными плодами.

12) О ВЕНІАМИНѢ.

27. *Веніаминъ, какъ волкъ, похищать будетъ: утромиъ будетъ ѣсть ловитву, и сего-ромиъ терзатъ добычу.*

Подобіемъ волка, съ вечера раздробляющаго и до утра ядущаго ловипву, изображается въ Веніаминѣ бранный духъ и приобрѣщаемое войною богатство. Въ самомъ дѣлѣ, колѣно его пропивуспояло нѣкогда одно всѣмъ прочимъ. Суд. XX. А во времена Саула, безъ сомнѣнія, было первымъ и въ войнѣ и въ добычѣ.

13) ЗАКЛЮЧЕНІЕ, и пр.

28. Вотъ всѣ двенадцать племенъ Израильскихъ; и вотъ что сказалъ илѣ отецъ ихъ; и благословилъ ихъ, и далъ илѣ каждому свое благословеніе. 29. Потомъ далъ илѣ приказаніе, и сказалъ илѣ: я отхожу къ народу своему, похороните меня съ отцами моими, въ пещерѣ, которая на полѣ Ефрона Хеттея, 30. въ пещерѣ, которая на полѣ Махпельскои, то противъ Мамре, въ землѣ Ханаанской, которое поле Авраамъ купилъ у Ефрона Хеттея въ собственность для кладбища. 31. Тамъ похоронили Авраама и супругу его Сарру; тамъ похоронили Исаака и супругу его Ревекку; тамъ похоронилъ я Лию. 32. Это поле, съ пещерою, которая на немъ, куплено у сыновъ Хетовыхъ. 33. Окончивъ сіе завѣщаніе

сыналъ своимъ, Иаковъ положилъ ноги свои на одръ свой, и испустилъ духъ, и присоединился къ народу своему.

Я отхожу къ народу своему. См. прим. на Б. XV. 15.

Въ пещерѣ, и пр. См. Б. XXVI. 9. сл.

Въ видѣнїи Іоанна Іисусъ Хріспосъ нарицается *Львомъ изъ племени Іудина*, Апок. V. 5. Наименованіе сіе очевидно приспособлено къ словамъ Пророчества Іакова о Іудѣ, гдѣ онъ предсавленъ въ подобїи льва. Опселъ видно, что сіе Пророчество, кромѣ буквального изъясненія, частію о колѣнѣ Іудиномъ, частію о пришествїи Мессїи,—по разумѣнію Апостола, долженствуетъ имѣть еще прообразовательное исползованіе, въ копоромъ бы то, что сказано собственно о львѣ—Іудѣ, опнесено было ко Іисусу Хрісту.

Произхожденіе сего двоякаго вида въ одномъ пророчествѣ понимать можно шакъ, что Іакову, при опверзпїи будущаго Духомъ Святымъ, въ одно время показана была вообще судьба Іуды въ его попомшвѣ, и въ особености предсавлены были нѣкопорыя черпты сокрывавшагося въ чреслахъ Іуды, Мессїи, сполько ясныя, сколько позволяло время сѣней и гаданій; и что сіе

сугубое озареніе духа Іаковлева отразилось въ одной и шойже рѣчи, поколику чувственный языкъ могъ слѣдовать за быспропою духовнаго видѣнія, и поколику могъ обнимать обширность онаго. По сему не должно удивляться, еспли прообразовашельный смыслъ сей рѣчи не покажетъ въ себѣ сполько порядка и непрерывности, какъ буквальный.

Дабы яснѣе раскрыть черпы прообразованія, надобно послѣдовать вновь за пророчествомъ Іакова отъ слова до слова.

„Иуда! тебя восхвалятъ братья твои. Въ тебѣ, Іуда, говоритъ Іаковъ, обрѣпаю я, вопище искомаго между братьями швоими, Первенца высочайшаго благословенія и славы; въ швоемъ имени—начало похвалы, кошорую принесушь швои братья всему швоему колѣну: въ швоихъ чреслахъ—начало благословенія, кошорое обыметъ швоихъ попомковъ, швоихъ братьевъ и весь родъ человѣческой.

„Рука твоя на хребтѣ враговъ твоихъ. Твое племя будетъ побѣждать враговъ швоего народа: а великій Глава колѣна швоего и всѣхъ колѣнъ земныхъ, — Левъ изъ племени Іудина, побѣдитъ, Апок. V. 5. враговъ великой судьбы человѣческой.

„Поклонятся тебѣ сыны отца твоего. Сему великому побѣдителю не полько

поклонятся еспешивенныя пвои чада, но и усыновленные по Благодапи сыны отца твоего, и всяков колѣно небесныхъ, земныхъ и преисподнихъ. Филип. II. 10.

„Иуда юный левъ. Иуда въ своемъ попомствѣ вообще подобень будешь юному льву, возрастающему шѣломъ и силою: но между сильными его я вижу одинаго, кошорый, по преимуществу, и вмѣстѣ по недоспапку лучшихъ именъ человѣческихъ, долженъ нарецися *скимнолѣ льва*, сыномъ могущества.

„Ты идешь съ добычи, сынъ мой. Ты, сынъ могущества, и вкупѣ сынъ мой,—сынъ Божій, и попомъ сынъ человѣческой,—яко скимень, идешь и уловляешь и самъ, и ловца ми, побою избираемыми, не звѣрей, но человѣковъ; не для погубленія, но для спасенія; не для шого, чшобы содѣлать ихъ пвоею пищею, но чшобы дать имъ себя въ пищу, и чрезъ сіе соединишь ихъ съ крѣпкимъ соспавомъ пѣла пвоего: попомъ восходишь паки на висопу, подобно скимну, возвращающемуся послѣ ловишвы на гору обишанія своего.

„Онъ преклоняется на колѣна, возлегаетъ, какъ левъ и какъ львица. Кто пробудитъ его? Но, возходя на висопу, сынъ могущества преклоняется, и почіеть сномъ смерши: однако шакъ, чшо въ сіе самое время *скимень* является крѣпкимъ *льволѣ*, вели-


чественнымъ и неприкосновеннымъ во снѣ своемъ, и *львицею*, въ самомъ покоѣ бдящею о скимнахъ своихъ;—*Сынъ* Божій въ самой смерти являешся *Богомъ*, равноощнымъ Отцу своему и Спасителемъ, полагающимъ душу свою за *гдѣ* Божіихъ.

Указавъ послѣ сего время пришествія Иисуса Христа подъ именемъ *Шиломъ*, Иаковъ продолжаетъ свое предсказаніе о Иудѣ пакъ, что въ немъ продолжаютъ раскрываться и черты образа Иисусова.

„Онъ привязываетъ къ виноградной лозѣ осленка своего, и къ лозѣ превосходнаго винограда сына ослицы своей. Я вижу ослицу и жребя привязанныя, (Матт. XXI. 2.) и уготованныя для вшеспвія Мессіи въ царшвенный градъ его:—вижу сн два работныя живошныя, какъ живыя образованія двоякаго рода рабовъ, долженспвующихъ преклониться и послужить сему Царю, изъ коихъ одинъ—усмиранный, искушенный и сошпарѣвшійся подъ *иголъ* (Дѣя. XV. 10.) закона; другой—не познавшій *ига* Господня, не укрощенный, преданный пупямъ сердца своего. Сей пастырь и верпоградарь *привязетъ* оба сн рода къ своей живой и живоносной лозѣ (Іоа. XV. 1.) верпограда, имъ насажденнаго (Пс. LXXIX. 9. Пса. V 1.), и не пощадишь для нихъ плода его.

„Омываетъ виною одежду свою, и кровію гроздовъ одѣяніе свое. Какъ собираетъ виноградъ орошаетъ и какъ бы измываетъ грознымъ сокомъ одежду свою: шакъ онъ ороситъ виною истинной лозы своей, — омыетъ кровію своего Божеспвеннаго челоуѣчсшва и свою одежду—шѣло Упоспаша своя, и свое одѣяніе—шѣло Церкви своя. См. Апок. VII. 14.

„Оти его гереленѣютъ отъ вина, и зубы его бѣлѣютъ отъ млека. Во дни Благодати и спасенія — оти его будущъ сіяшь виною духовной радости, уста — изливашъ млеко, пипающее младенцевъ его: въ день гнѣва и суда—онъ востанетъ яко отъ сна, яко силенъ и шуменъ отъ вина, Пс. LXXVII. 65. И оти его, яко пламень огня, Апок. I. 14.—“



ПОГРЕБЕНІЕ ІАКОВА.

В. Л. 1—14.

1. Иосифъ палъ на лице отца своего, и плакалъ надъ нимъ, и поцѣловалъ его. 2. Потомъ Иосифъ повелѣлъ рабамъ своимъ вратамъ, приготовить отца его къ погребенію; и врати приготовили Израиля. 3. Сіе совершено надъ нимъ въ сорокъ дней. Ибо столько дней употребляется на приготовленіе тѣла. Египтяне оплакивали его семьдесятъ дней. 4. Когда оконтились дни оплакиванія его: тогда Иосифъ обратился къ приближеннымъ Фараона, и сказалъ: встали я обрѣлъ благоволеніе въ очахъ вашихъ, то доведите до слуха Фараонова сіи слова 5. Отецъ мой обязалъ меня клятвою, сказавъ: вотъ, я умираю; похорони меня въ могилѣ, которую я выкопалъ себѣ въ землѣ Хаанаанской. И такъ да будетъ мнѣ позволено

итти, похоронитъ отца моего, и возвратиться. 6. Фараонъ отвѣталъ: поди похорони отца твоего, какъ ты обяжался клятвою. 7. И пошелъ Иосифъ хоронитъ отца своего. Съ нимъ пошли всѣ рабы Фараоновы, натальствующіе въ домъ его, и всѣ натальствующіе въ землѣ Египетской. 8. Также весь домъ Иосифовъ, и братья его, и домъ отца его. Только малыхъ дѣтей своихъ, и овецъ своихъ, и воловъ своихъ оставили въ землѣ Гесемъ. 9. Съ нимъ отправились также колесницы и всадники, такъ что составилъ сонмъ весьма великій. 10. Дошедши до гудна Атадова за Иорданою, они сдѣлали тутъ великій и весьма горькій плачь; и оплакивалъ Иосифъ отца своего семь дней. 11. Жители земли той, Хананеи, видя плачь на гуднѣ Атадовою, говорили: какой великой плачь у Египтянъ! отъ сего дано имя мѣсту тому за Иорданою: Плачь Египетскій. 12. Такимъ образомъ сыновья Иакова исполнили надъ нимъ то, что онъ приказывалъ. 13. Сыновья его отнесли его въ землю Ханаанскую, и похоронили его въ пещерѣ, на полѣ Махпельскомъ, которую Авраамъ, вмѣстѣ съ полемъ, купилъ въ собственность для кладбища, у Ефрона Хеттея, противъ Мамре. 14. Потомъ Иосифъ, и братья его и всѣ ходившіе съ нимъ хоронитъ

отца его, возвратились въ Египетъ, по совершеніи погребенія отца его.

Врагалѣ. Вѣроятно, что искусство врачеванія и бальзамированія шѣлъ обычай у древнихъ Египтянъ соединилъ въ одномъ родѣ людей.


Приготовить къ погребенію. То есть: бальзамировать. Иосифъ слѣдуетъ здѣсь обычаю Египтянъ. По описанію Геродота, L. II. с. 86. бальзамированіе состояло въ извлеченіи мозга чрезъ ноздри, и внутренностей чрева чрезъ опверсшіе въ лѣвомъ боку, въ наполненіи очищенной внутренности благовонными веществами, въ осоленіи всего шѣла погруженіемъ въ селистру, и наконецъ въ обвитіи онаго, и въ покрытіи смолистымъ веществомъ.

Въ сорокъ дней. Тоже число полагаетъ Діодоръ, L. I. с. 92.

Египтяне оплакивали его семьдесятъ дней. Такое почто число дней, собственно на бальзамированіе, и вмѣстѣ на соленіе, полагаетъ Геродотъ. И все сіе было временемъ *оплакиванія*, обрядъ коего состоялъ въ возложеніи персти на главу и лице, въ ходженіи по улицамъ съ біеніемъ въ обнаженные перси, въ удаленіи ошъ банъ, вина, мяса, красивыхъ одеждъ, и всякаго вида нѣги. Diod. L. I. с. 72.

Иосифъ обратился къ приближеннымъ Фараона. Самъ не предспалъ Царю попому, что еще не сложилъ съ себя образа печали.

Всѣ рабы Фараоновы. Всѣ значипь здѣсь множесшво, или опть всѣхъ сословій избранныхъ для почеспи.



ПОСЛѢДНІЕ ДНИ ІОСИФА.

Б. Л. 15—26.

15. Братья Іосифовы, видя, что отецъ ихъ умеръ, сказали: что, естли Іосифъ возненавидитъ насъ, и захотетъ отлститъ налб за все зло, которое мы ему сдѣлали? 16. И такъ они послали сказать Іосифу: отецъ твой предъ смертію своею завѣщалъ, говоря: 17. скажите Іосифу: прости братьялб твоилб оскорбленіе и грѣхъ ихъ; ибо они сдѣлали тебѣ зло. И такъ прости же рабамъ Бога отца твоего вину ихъ. Іосифъ плакалъ, когда ему говорили сіе. 18. Пришли и сами братья его, и пали предъ лицемъ его, и сказали: вотъ, мы ошдаемся тебѣ въ рабы. 19. Іосифъ отвѣталъ имъ: не бойтесь; ибо я боюсь Бога. 20. Вы помышляли противъ меня зло; но Богъ претворилъ то въ добро, чтобы сдѣлать то, что теперь

есть, и сохранить жизнь великому числу людей. 21. И такъ не бойтесь. Я буду питать васъ и дѣтей вашихъ. Такимъ образомъ онъ успокоилъ ихъ, и говорилъ по сердцу ихъ. 22. И остался Иосифъ въ Египтѣ салимъ и домъ отца его; и жилъ Иосифъ сто десять лѣтъ. 23. И видѣлъ Иосифъ дѣтей у Эфраима до третьяго рода; также и сыновья Махира, сына Манассіина, родились на колѣнахъ у Иосифа. 24. Потомъ Иосифъ сказалъ братьямъ своимъ: я умираю; но Богъ вѣрно посѣтитъ васъ, и выведетъ васъ въ землю, которую онъ клятвенно обѣщаль Аврааму, Исааку и Иакову. 25. И обаялъ Иосифъ клятвою сыновъ Израилевыхъ, говоря: вѣрно Богъ посѣтитъ васъ; тогда вынесите отсюда кости мои. 26. И умеръ Иосифъ ста десяти лѣтъ отъ рожденія. Его приготовили къ погребенію, и положили въ раку въ Египтѣ.

Послали сказать Иосифу. Братья сперва упребили посредника, дабы видѣть, не произведешь ли въ Иосифѣ гнѣва самое опасеніе ими изъявляемое.

Прости же раба твоего Бога отца твоего. Скромное, но самое сильное убѣжденіе къ милосердію! „Мы сошворили неправду; мы „недостойны именоваться твоими братьями; ми; но мы служимъ Богу отца твоего, и „на него уповаемъ: еспыли Богъ милуетъ

„доселъ насъ ради опца нашего; помилуй и
„пы ради Бога пвогого и опца пвогого.“

Пришли и сами братья его. Бывъ обо-
дрены успѣхомъ посольства, братья пред-
спають уже сами.

Ибо я боюсь Бога. Такъ чшпается сіе
мѣспо въ пекспѣ Самарипанскомъ, у Он-
келоса и Ионаана, и въ Эксаплахъ. Смысль
сего чшенія преимуществвуепъ предъ нынѣ-
шнимъ Еврейскимъ чшеніемъ ясноспію; и
предспавляепъ чувспво, кошорое и преж-
де предспавлялось въ Юсифѣ, Б. XLII. 18.

Конецъ третьей и послѣдней части.
