



I.

**РАСПОРЯЖЕНІЯ ЕПАРХІАЛЬНАГО НАЧАЛЬСТВА,
НАЗНАЧЕНІЯ.**

Бывш. псал. Димитрій *Бушман* псаломш. къ ц. с. Гирчештъ, Бѣлец. у., 16 мая.

ПЕРЕМѢЩЕНІЯ.

Іоанно-Богославской ц. п. Турлакъ, Акк. у. псаломш. Исидоръ *Чеботарь* къ ц. с. Березложъ, Оргѣев. у., 13 мая.

УВОЛЬНЕНІЯ ЗАШТАТЪ.

Ц. с. Тарасоуць, Хотин. у., діаконовъ-псалом. Михаилъ *Мунтянъ*, по старости, 16 мая.



II.

Епархіальныя извѣстія

СПИСОКЪ

ПРАЗДНЫХЪ СВЯЩЕННИЧЕСКИХЪ МѢСТЪ.

Наименованіе села и уѣзда.	Число душъ муж. пола.	Количество зем ли (дес. саж.).	Жалованья отъ казны
<i>Хотинскаго уѣзда:</i>			
С. Маршинець 1 м.	1232	68	—
С. Бѣлоуцы	758	33	—
С. Ларга 1 м.	1653	66	—
С. Грозинцы	1418	66	—

Оргѣвскаго уѣзда:

С. Царевка	671	33	—
С. Ново Котюжаны	449	28	400

Бендерскаго уѣзда:

С. Кирютня 2 м.	1557	127	—
С. Абаклыджаба 2 м.	1780	99	—

Измаильскаго уѣзда:

С. Вадулуй-Исакъ	477	15	400
С. Зернешты	370	16	600
С. Кіоселія-Мика	547	26	400

С п и с о к ъ

ПРАЗДНЫХЪ ПСАЛОМЩИЧЕСКИХЪ МѢСТЪ.

Наименоване села и уѣзда.	Колич. душъ. муж. пола.	Количествозем- ли, (дес. саж.).	Жалованья казни.
<i>Кишиневскаго уѣзда:</i>			
Г. Кишиневъ діак. м. при ц. 2 м. гимназіи .	—	—	440
С. Кацалены	333	33	400
С. Гидигишъ	642	33	—
С. Калмацуй	820	33	—
С. Чорешты	925	33	—
С. Тарасоуцы 2 мѣсто	1591	103	400
<i>Лотинскаго уѣзда:</i>			
С. Михалашаны	641	33	400
С. Должокъ	546	33	400
С. Бѣлоусовка	806	37	400
С. Мошанецъ	525	33	400
С. Сынжера	388	33	400
С. Бузовица	898	33	—
<i>Бендерскаго уѣзда:</i>			
С. Кирютня 2 мѣсто	1557	127	—
С. Телица	525	33	400
С. Абаклыджаба 2 м.	1780	99	—
<i>Оргѣвскаго уѣзда:</i>			
С. Корново	665	33	400
С. Суслены Нисшіе	251	33	—
С. Гиришены	770	33	—
<i>Аккерманскаго уѣзда:</i>			
С. Ивановка Русская	1162	92	—
П. Турлакъ Іоанно-Богослов. ц.	842	—	400

III.

Отъ Кишиневской Духовной Консисторіи.

Во исполненіе резолюціи Его Высокопреосвященства, отъ 11 апрѣля 1913 года за № 1749, Кишиневская Духовная Консисторія объявляетъ священнику церкви с. Бахмутъ, 2 округа Бѣлецкаго уѣзда, Николаю Романовичу выговоръ за выраженіе непочтенія къ Консисторіи и незнаніе закона, выраженное въ его объясненіи по дѣлу Шабсы Солтановича.

IV.

Съ разрѣшенія Высокопреосвященнѣйшаго Архіепископа Серафима маршрутъ слѣдова ія иконы св. Анны Кашинской дополненъ такимъ образомъ.

Изъ с. Вайсалъ св. икона прибудетъ 7 іюня въ Ташбунары, гдѣ пробудетъ и 8 іюня, 9 іюня утромъ—въ с. Кайраклію и 9-го же іюня вечеромъ изъ Кайракліи—въ г. Измаилъ для помѣщенія въ городской соборъ на 10 и 11 іюня, 12 іюня въ Димитріевскую церковь г. Измаила, 13 іюня въ Николаевскую, а 14 іюня въ Измаильскій Успенскій монастырь.

V.

МАРШРУТЪ

перевоза Св. Чудотворной Гербовецкой Иконы Божіей Матери изъ Гербовецкаго въ Шабскій монастырь и обратно, имѣющаго совершиться, съ разрѣшенія Епархіальнаго Начальства, въ іюнь мѣсяцъ сего 1913 года.

Іюня 4 послѣ ранней лутургіи Св. Икона изъ Гербовецкаго монастыря направится черезъ с.с. Годжинешты, Гиришены и Бешены въ с. Мындрешты на ночлегъ; Іюня 5 изъ с. Мындрештъ черезъ с. Вадулеки въ с. Бринзены на ночлегъ; Іюня 6 изъ с. Бринзень въ с. Тершицей на ночлегъ; Іюня 7 изъ с. Тершицей черезъ с. Кипешку въ Добрушскій монастырь на ночлегъ; Іюня 8 изъ Добрушскаго монастыря въ Шабскій, гдѣ пробудетъ до 16 числа.

Іюня 16 послѣ Божественной литургіи изъ Шабскаго мо-

настыря черезъ с.с. Сенатовку и Вертюжаны въ с. Васкоуцы на ночлегъ; Юня 17 изъ с. Васкоуць черезъ с. Тимиліуцы въ с. Черницу на ночлегъ; Юня 18 изъ с. Черницы въ с. Кошерницу на ночлегъ; Юня 19 изъ с. Кошерницы въ с. Котюжаны на ночлегъ; Юня 22 изъ с. Котюжаны въ с. Погорны на ночлегъ; Юня 24 изъ с. Погорны въ с. Думулужены на ночлегъ; Юня 25 изъ с. Думулужены черезъ с. Касовку въ с. Чутулешты на ночлегъ; Юня 26 изъ с. Чутулешты въ с. Драганешты на ночлегъ; Юня 27 изъ с. Драганештъ въ с. Копачены на ночлегъ; Юня 28 изъ с. Копачень черезъ с. Козешты въ с. Згордешты на ночлегъ; Юня 29 изъ с. Згордештъ въ с. Гиличены на ночлегъ; Юня 30 изъ с. Гиличень черезъ с. Онишканы въ Гербовецкій монастырь.

Настоятель Гербовецкой обители Игумень Теогность.

VI.

Къ свѣдѣнію духовенства епархіи.

Совѣтъ Христо - Рождественскаго Братства симъ доводитъ до свѣдѣнія духовенства епархіи, что требованія на Богослужебныя книги, брошюры и листки, издаваемыя Совѣтомъ Братства, должны быть направляемы непосредственно въ Совѣтъ Братства.

1913-й годъ.

ОТДѢЛЪ НЕОФИЦІАЛЬНЫЙ.

Мая 19.

ПОУЧЕНІЕ

въ день рожденія Государя Императора Николая Александровича *).

*Отче Нашъ, Иже еси на небесахъ!...
Да приидетъ царствіе Твое!...*

Ежедневно, по нѣсколько разъ, вѣрующая душа христіанская возноситъ эту мольбу къ Отцу Небесному; но въ настоящій день—день рожденія Благочестивѣйшаго Государя Императора Николая Александровича, отъ престола котораго такъ щедро льются благодѣянія на всѣхъ Его подданныхъ, эта молитва имѣетъ особое важное значеніе. Судьбы царствъ земныхъ зависятъ отъ Господа Бога. Онъ облакаетъ властью избранныхъ по сердцу Своему. Мною, сказалъ Господь, цари царствуютъ, и сильніи пишутъ правду. Слѣдовательно, молитва о благѣ дорогой родины нашей тѣсно связана съ молитвою о наступленіи царства Божія на землѣ. Въ чемъ же состоитъ царство Божіе? По выраженію св. апостола, царство Божіе есть правда, миръ и радость о Духѣ Святомъ. Но гдѣ мы видимъ правду въ настоящее время? Какъ часто мы обманываемъ другъ друга, стараемся отнять у ближняго достояніе, или обмануть какимъ либо образомъ! Въ царствѣ Божіемъ должны быть правда, миръ и любовь, а у насъ вражда, раздоры, ненависть противъ собрата, желаніе унижить ложнымъ доносомъ и за присягой добрыхъ служителей, пастырей церкви, путемъ привлеченія къ этому постыдному дѣлу

*) Произнесено въ Аккерманскомъ Соборѣ 6 мая 1913 года.

людей, весьма легко подающихся ихъ просьбѣ. Вотъ такіе то злодѣи противъ государственнаго, духовнаго и общественнаго порядка возмущаютъ душу, тревожатъ днемъ, будятъ ночью и не даютъ покоя никогда, лучше бы было имъ и не родиться. Такіе сыны вѣка сего, и колеблющіеся и увлекающіеся всякимъ вѣтромъ, по лукавству чловѣковъ, по хитрому искусству оболъщенія, причины постигшихъ насъ и отечество наше бѣдъ видятъ въ несовершенствѣ государственнаго строя и необходимости преобразованія. Не отрицаю что измѣняющаяся съ теченіемъ времени жизнь вызываетъ необходимость перемѣнъ въ быту гражданскомъ, и перемѣны эти могутъ устранить не мало зла, но возлагать большія надежды на эти перемѣны рискованно и опасно. Какъ бы ни были глубоко задуманы эти перемѣны, онѣ не принесутъ пользы, потому что касаются лишь только поверхности и не проникаютъ въ самые корни чловѣческой жизни; онѣ видоизмѣняютъ лишь только внѣшнія отношенія, положеніе и дѣятельность людей, но душа, умы и сердца чловѣческія остаются для преобразователей недоступными. А между тѣмъ тутъ то и заключается исходище жизни. Когда сердца у подобныхъ людей порочны, самое лучшее гражданское устройство, самая благодѣтельная преобразованія не принесутъ желаемой пользы. Только подъ вліяніемъ святой вѣры и уваженія къ закону можетъ быть достигнуто благо наше.

Много принято мудрыхъ и строгихъ мѣръ къ соблюденію узаконеній, много придумано разныхъ средствъ къ пресѣченію такихъ злодѣяній. Но что видимъ? Оковы не удерживаютъ зла, темницы не уничтожаютъ злодѣйствъ, лучшія узаконенія не исправляютъ. Почему? Потому что законы чловѣческіе, безъ высшихъ началъ и побужденій вѣры, не достаточны. Они удерживаютъ людей только отъ наружныхъ дѣйствій, но сердцу чловѣческому оставляютъ внутреннюю его порчу; они отсѣкаютъ вѣтви зла, но корней не истребляютъ. А такіе то корни и необходимо городу и обществу истребить, и какъ можно скорѣе, на пользу государства.

Итакъ, одна твердая вѣра въ Бога, послушаніе Его закону, преданность царю и уваженіе къ закону могутъ направить жизнь нашу на правильный путь. Ищите прежде царствія Божія и правды Его, и сія вся приложатся вамъ, сказалъ Христосъ Спаситель

Служеніе правдѣ, служеніе благу отечества нашего поставляетъ главною задачею своею дѣятельности и Благочестивѣишій Государь нашъ, Императоръ Николай Александровичъ. Но какъ мы понимаемъ свое служеніе благу отечества, мы, подданные Его и исполнители Его предначертаній? Всѣ ли мы стоимъ на высотѣ своего историческаго призванія? Всѣ ли мы ищемъ своего народнаго счастья въ Богѣ и Его святой вѣрѣ? Стараемся ли мы собразовать свое служеніе, свою жизнь, свои отношенія къ ближнимъ съ ученіемъ вѣры, ея законами и правилами? Вотъ вопросы, отвѣты на которые можетъ дать только совѣсть каждаго изъ насъ, а въ особенности совѣсть противниковъ церкви, царя и отечества, если таковая совѣсть еще у нихъ есть.

Но каковы бы ни были наши отвѣты, будемъ твердо помнить всѣ, что только въ Богѣ и Его вѣрѣ, наше спасеніе. Богъ наша сила; на Немъ, какъ на краеугольномъ камнѣ, зиждется наша жизнь—частная, общественная и государственная. Объ этомъ свидѣтельствуетъ исторія государства и народовъ; это подтверждаетъ и тысячелѣтній опытъ нашего отечества. Много бѣдъ и скорбей переиспытало оно, но отъ всѣхъ ихъ избавилъ Господь, въ котораго оно вѣруетъ, Которому служитъ, силою Котораго живетъ и дѣйствуетъ. Было время, когда, разрозненная на удѣлы, она сдѣлалась беззащитною жертвою полудикихъ варваровъ-монголовъ. Кровь и пламя шли предъ ними; развалины и пепель обозначали слѣды ихъ ужасныхъ нашествій. Казалось все было утеряно: и свобода, и мужество, и имущество, и жилища, и даже и храмы Божіи съ ихъ невинными страдальцами пастырями. Но сохранилась православная вѣра, а съ нею сохранилось все. Раздался изъ устъ великаго князя Димитрія Донского призывный гласъ вѣры «съ нами Богъ!» и вѣрные сыны Россіи соединились подъ одно священное знамя креста, и тѣмъ спасли Россію.

Было время, когда дванадцать иноплеменныхъ языкъ, подъ предводительствомъ надменнаго завоевателя, проложили кровавый слѣдъ въ самое сердце Россіи. Ничто не было пощажено; нечестію и буйству образованныхъ варваровъ подивились бы самые монголы. Но что же? «На начинающаго Богъ!» воззвалъ благословенный царь,—и этотъ призывъ вѣры возбудилъ въ русскомъ народѣ такое мужество и самоотверженіе, какихъ въ примѣръ не знаетъ исторія ни одного народа.

Пусть же наше царство Русское будетъ всегда царствомъ вѣры Христовой, въ которомъ всегда живетъ правда и миръ. Не будемъ внимать суемудрію сыновъ погибельныхъ, которые вмѣсто вѣры и послушаній Евангелію, проповѣдуютъ вольномыслие, вмѣсто христіанскаго единодушія, потерявши окончательно совѣсть и не давая себѣ отчета въ своихъ гнусныхъ поступкахъ, всюду посѣваютъ раздоры и этимъ разрушаютъ то, что въ теченіе многихъ вѣковъ созидалось и утверждалось. Сокровище истинной мудрости можно найти только въ Іисусѣ Христѣ и въ твердой вѣрѣ въ Его божественное ученіе. Будемъ жить тою жизнію, которою жили предки наши, которые такъ славно обращали въ бѣгство полки чуждые, полки клеветниковъ противъ царя, отечества и пастырей церкви и положили основаніе величію и славѣ царства Русскаго. На что намъ искать мутныхъ источниковъ мудрости и счастья у другихъ, коль скоро у насъ самихъ есть чистѣйшій источникъ всего прекраснаго, высокаго, святого, благотворность котораго мы и всѣ народы ясно видѣли въ судьбѣ отечества нашего. Пока будемъ мы любить православную вѣру нашу, чтить помазанниковъ Божіихъ, заботиться о благѣ общемъ, какъ о своемъ собственномъ, соблюдать чистоту нравовъ, до тѣхъ поръ пребудетъ Господь въ насъ и съ нами, а съ Господомъ никакіе враги не сокрушатъ нашего благоденствія. Мы всѣ будемъ предъ цѣлымъ свѣтомъ торжественно вѣщать: «Разумѣйте языцы и покоряйтесь... Аще паки возможете, паки побѣждени будете: яко съ нами Богъ!»

Да не будетъ тщетная молитва наша о семъ! Да возсіяетъ для насъ правда и милость мира и вся полнота доступныхъ людямъ благъ благодатнаго царства Христова въ самой близкой будущности, во дни нынѣ царствующаго возлюбленнаго Монарха нашего! Труды и заботы Его къ тому направлены, чтобы доставить подданнымъ эти блага, и въ сердцѣ Его—мы вѣримъ этому—Господь не престанетъ глаголати о церкви своей благая.

Помолимся же, благочестивые слушатели, усердно помолимся Господу Богу, да сохранитъ Онъ возлюбленнаго Монарха нашего отъ всякаго зла дѣла, здрава, невредима, да продлитъ дни Его жизни, да поможетъ Ему сокрушить всякаго врага и супостата противъ Него, отечества, и Церкви да умудритъ Его управ-

лять нашей обширной страной къ общему всѣхъ счастію, спокойствію, правдѣ, миру, тишинѣ и благу.

Господи, спаси Царя и побѣди враговъ.

Протоіерей Петръ Казакъ.

О поставкѣ преподаванія Закона Божія въ начальныхъ школахъ въ миссіонерскомъ духѣ.

Послѣ изданія манифестовъ 17 апрѣля и 17 октября о свободѣ вѣроисповѣдной и гражданской, превратно истолковываемыхъ инославными христіанами и сектантами въ смыслѣ пропаганды своихъ лжеученій, жизнь православной Церкви настойчиво выдвигаетъ потребность въ просвѣщеніи Ея членовъ служителями Церкви и совершителями таинъ Божіихъ (1 Кор. 4, 1) въ духѣ истинности православія и ложности ученія другихъ, такъ называемыхъ церквей,—въ особенности, сектантскихъ общинъ, какъ наиболѣе соорганизовавшихся и стремящихся поставить себя на мѣсто православной Церкви.

Но для успѣшности миссіи, наряду съ религіозно - нравственнымъ просвѣщеніемъ взрослыхъ членовъ Церкви, необходимо обратить серьезное вниманіе на подрастающее поколѣніе, ввѣренное нашему духовному водительство и наученію, и обучающееся въ церковныхъ и вообще народныхъ школахъ. Преподаваніе Закона Божія должно вестись такъ, чтобы ученики ясно уразумѣли соотвѣтствіе православнаго ученія съ требованіями Слова Божія и совѣсти человѣческой, и, наоборотъ,—изъ противорѣчія инославія и сектантства Священному Писанію ясно вытекала ихъ ложность и душепагубность. Постараемся указать тѣ вопросы изъ программы Закона Божія, на которые нужно обратить особенное вниманіе законоучителямъ начальныхъ школъ.

I.

Поступившимъ въ школу на первыхъ порахъ необходимо дать доступное для ихъ дѣтскаго міровоззрѣнія понятіе о Трїединномъ Богѣ, во Св. Троицѣ прославляемой о твореніи Имъ міра *и особенно человѣка*, о назначеніи человѣка господствовать надъ землею и ея обитателями,—тѣмъ болѣе надъ своимъ тѣломъ,—и прославлять Творца; о грѣхопаденіи первыхъ людей, повѣрив-

шихъ діаволу и стремившихся стать наравнѣ съ Богомъ безъ всякаго труда и заслугъ съ ихъ стороны; о нравственной поврежденности души человѣческой и безсиліи человѣка возсоздать ее проистекающей отсюда необходимости Божественной помощи, указавшей вѣрный путь въ искупительныхъ заслугахъ Спасителя и благодатныхъ дарахъ Св. Духа, подаваемыхъ въ св. таинствахъ Православной Церкви.

Выясняя понятіе о свойствахъ Божіихъ, должно остано- виться на благости и праведности (правосудіи) нашего Промыслителя, по которому Онъ, желая каждому человѣку благъ даже,—въ то же время достойно воздаетъ всякому по дѣламъ его. Какъ молиться Богу? Соотвѣтственно двойственности природы человѣка,—тѣло и душа, —и богопоклоненіе должно быть внутреннее-духовное и внѣшнее-тѣлесное, ибо и самыя слова молитвы, произносимыя въ умѣ, мы мыслимъ, какъ произносимыя устно. Отсюда вытекаетъ необходимость поклоновъ, крестнаго знаменія—воздѣянія рукъ и пр.

О мѣстѣ и времени молитвы. Это—наиболѣе храмъ Божій, гдѣ *все* располагаетъ насъ къ молитвѣ, и время богослуженія, когда звуками церковнаго чтенія и пѣнія умиротворяется нашъ духъ. Въ храмѣ и дома молитва совершается предъ святыми иконами. Выяснить различіе между св. иконами и др. изображеніями: портретами, картинами и пр. Сказать объ освященіи св. иконъ и истинномъ поклоненіи предъ ними; о возжиганіи предъ ними свѣчъ и лампадъ. Порядокъ изученія молитвъ въ миссіонерскихъ цѣляхъ таковъ:

О молитвѣ начинательной и крестномъ знаменіи; о Святой Троицѣ и личныхъ Свойствахъ Лицъ Божества; изображенія Ихъ на св. иконахъ. Основаніе нашей вѣры въ Тріединого Бога и подобіе сего въ видимой природѣ, солнцѣ, душѣ человѣка, рѣкѣ и пр. Изъ послѣдующихъ молитвъ останавливаемъ свое вниманіе на *молитвѣ Іисусовой*. Выяснивши Личность и природу Господа Іисуса Христа, также Богоматери и всѣхъ святыхъ, указываемъ на ходатайство послѣднихъ предъ Спасителемъ въ дѣлѣ прощенія нашихъ грѣховъ. Объяснивъ *Трисвятое*, умѣстно сообщить о существованіи Божіемъ—Духѣ вѣчномъ и о различіи между природою Божіей, ангелами-духами безплотными, и душою человѣка, заключенной въ тѣлесную оболочку. На *молитвѣ*

Господней нужно остановиться подольше: въ ней кратко • выражена надежда христіанская—одна изъ высшихъ трехъ добродѣтелей; въ частности: на *призываніи второмъ, четвертомъ и пятомъ прошеніяхъ*. Въ *молитвѣ Св. Духу* останавливаемся на истолкованіи словъ: «жизни подателю», выясняя благодатныя дѣйствія Св. Духа на душу человѣка. Въ *ангельскомъ привѣтствіи* указываемъ причину восхваленія Богоматери, а въ *хвалебной пѣсни* Ей—превосходство Ея надъ херувимами и серафимами, высшими ангельскими чинами. Тутъ удобно остановиться на служеніи ангеловъ міру и человѣку и выяснять богоугодность почитанія ихъ (подробнѣе въ молитвѣ Ангелу-хранителю) и изображенія ихъ на св. иконахъ. Въ *молитвѣ святому (святой)*, имя котораго (которой) мы носимъ, необходимо выяснить, для чего дается намъ ихъ имена и возможность помощи со стороны ихъ намъ. Изучая *молитву за Царя и Отечество*, указываемъ основаніе для почитанія и молитвы за Царя,—помазанника, въ Словѣ Божіемъ, и о той благодатной помощи, какая ниспосылается Царю по нашимъ молитвамъ; также нашей родинѣ и Церкви святой, т. е. ея членамъ, православнымъ христіанамъ. Въ *молитвѣ Ангелу-хранителю* нужно указать на благодѣянія, оказываемыя роду человѣческому Богомъ чрезъ служеніе св. ангеловъ. Примѣры: исторія Товита, Благовѣщеніе, предсказаніе о рожденіи св. Іоанна Предтечи, Рождество Христово, бѣгство Св. Семейства въ Египетъ и возвращеніе въ землю Израилеву; явленія ангеловъ: при воскресеніи Христовомъ, при вознесеніи на небѣ; чудо Архистратига Михаила въ Хонѣхъ; дѣйствія св. ангеловъ при хожденіи души по мытарствамъ и пр.,—также дѣйственность ихъ молитвъ за насъ предъ Богомъ. Сказать о твореніи ангеловъ и о драмѣ, бывшей на небѣ, послѣдствіемъ чего было ниспаденіе вышаго «Свѣта» въ преисподнюю, адъ, вмѣстѣ съ его слугами—злыми духами. Дѣятельность злыхъ духовъ, направленная къ искушенію православныхъ на зло. Въ *молитвѣ о живыхъ* подробно нужно остановиться на необходимости таковой молитвы, въ особенности за Архипастыря нашего, епископа—блюстителя религіозно-нравственной жизни христіанъ, и о духовнаго, перваго водителя на путь спасенія; указать на присущую этимъ лицамъ благодатную силу и необходимость существованія ихъ въ Церкви Христовой для спасенія вѣрующихъ. Въ *молитвѣ за*

умершихъ выяснитъ понятіе о смерти, какъ временномъ разлученіи души, сотворенной по образу и подобію Божію и потому бессмертной, отъ тѣла, созданнаго изъ земли и потому смертнаго. Необходимость молитвы за умершихъ нужно обставить доказательствами и примѣрами изъ Св. Исторіи. Въ *молитвѣ предъ причащеніемъ* выяснятъ всю важность таинства и духовнаго блага для насъ; также подчеркнуть, что вкушеніе истиннаго тѣла и крови Господа есть тайна. Въ *молитвѣ св. Ефрема Сирина* указать на необходимость добродѣтелей въ дѣлѣ спасенія и грѣховность осужденія ближнихъ.

При изученіи школьниками Символа вѣры нужно подробнѣе останавливаться на Лицѣ Господа Іисуса Христа, Единороднаго Сына Божія и равночестнаго Богу Отцу и Духу Святому, о второмъ Его пришествіи для суда надъ всѣми и наступленіи затѣмъ Его вѣчнаго царства; о Духѣ Святомъ, подателѣ жизни и равночестномъ Отцу и Сыну; объ единой истинной Церкви Христовой, утверждающейся на основаніи ученія св. апостоловъ и пророковъ и возглавляемой Христомъ; о необходимости св. таинствъ, какъ средствъ благодатныхъ даровъ Св. Духа; о всеобщемъ воскресеніи мертвыхъ: праведныхъ и грѣшниковъ, и наконецъ о будущей жизни—блаженной для праведниковъ и мучительной для грѣшниковъ, при чемъ картину второго пришествия и признаки его изобразить по Ев. Мѡ. 24, 3—4, а Страшнаго Суда—по 25, 31—46.

При изученіи 10-словія обратить вниманіе на обстоятельства дарованія его и начертаній на каменныхъ скрижаляхъ, а также выяснитъ причину, по которой дальнѣйшія установленія не изрекались Богомъ, а переданы были народу еврейскому чрезъ Моисея на горѣ Синаѣ. Въ частности, при объясненіи *второй заповѣди* указать различіе между св. изображеніемъ и идолами, на богоугодность почитанія и поклоненія первымъ и пагубность, мерзости служенія вторымъ; при изученіи *третьей заповѣди* разъяснятъ о клятвѣ безразсудной, безъ нужды; при изученіи *четвертой* сказать о значеніи субботы (дня покоя) для евреевъ и замѣнѣ ея для насъ днемъ воскреснымъ, въ который совершено наше спасеніе и избавленіе отъ рабства діаволу. Названіе же 6 дня «суббота» сохранено для напоминанія христіанамъ о томъ, что воскресеніе Спасителя было на

другой день еврейскаго праздника, называемаго ими субботой; при изученіи *шестой*: сказать о незаконности самовольнаго убійства, а не по приговору власти, установленной отъ Бога, о правильности войны, когда возстанавливается правда, попранная врагами; при изученіи *седьмой* сказать о святости брака.

II.

При изложеніи событій изъ Свящ. Исторіи Ветх. Завѣта въ миссіонерскихъ цѣляхъ полезно остановить вниманіе учениковъ на нижеслѣдующемъ: (нѣтъ нужды говорить, что изложеніе событій должно сопровождаться чтеніемъ по Св. Библии, какъ основѣ непререкаемой достовѣрности сообщаемыхъ фактовъ).

При чтеніи о твореніи видимаго міра подчеркнуть различіе между твореніемъ животныхъ, гадовъ и птицъ и твореніемъ чело-вѣка, также сказать о цѣли творенія тѣхъ и другихъ; о пищѣ первыхъ людей, какъ основѣ нашего воздержанія и поста; о доз-воленіи людямъ послѣ потопа употреблять мясо животныхъ, что является уже слѣдствіемъ грѣхопаденія и растлѣнія природы че-ловѣка. О седьмомъ днѣ, освященномъ Богомъ *для Себя*, и объ от-сутствіи почитанія субботы до чудеснаго ниспосланія манны въ пустынь Синъ;—о заповѣди чело-вѣку—воздержаніи или о постѣ; о значеніи жертвоприношеній, какъ доказательствъ вѣры въ бу-дущее искупленіе, совершенное Спапителемъ на крестѣ; о Ное-вомъ ковчегѣ, прообразѣ Церкви Христовой,—въ которомъ бы-ли чистыя и нечистыя животныя. Причина появленія идолопо-клонства среди народа Божія: Богоборчество и желаніе освобо-диться отъ грѣховныхъ путъ безъ труда. Объ Авраамѣ—от-цѣ вѣрующихъ, которому вѣра вмѣнилась въ праведность, ибо онъ не имѣлъ возможности оказать добро ближнимъ за отсут-ствіемъ таковыхъ (впослѣдствіи при дубравѣ Мамре онъ прояв-лялъ широкое страннопріимство). Законъ объ обрѣзаніи данъ какъ внѣшнее знаменіе Завѣта (договора) между Богомъ и родомъ Авраама и какъ требующій отъ него (рода) внутренняго обрѣ-занія—преданности и служенія единому истинному Богу. О яв-леніи Бога въ видѣ трехъ странниковъ: объ успѣшномъ ходатай-ствѣ Авраама предъ Ангеломъ-Богомъ за жителей Содома и Го-морры. О жертвоприношеніи Исаака, преобразовавшемъ голгоѣ-скую жертву Спасителя на крестѣ. О лѣстницѣ, видѣнной Іако-вомъ, по которой восходили и нисходили ангелы, служа роду

человѣческому въ несеніи молитвъ людей Богу и возвѣщеніи имъ воли Божіей. О *названіи мѣста* явленія Божія (въ степи)—*домомъ Божиимъ*. Благословеніе Іаковомъ сыновей Іосифа, когда онъ скрестилъ свои руки на ихъ головахъ. О пасхѣ еврейской, какъ для избавленія отъ рабства Египетскаго и преобразовавшей новозавѣтную Пасху—Христа Искупителя. Чудесный переходъ евреевъ черезъ Чермное море, избавившій ихъ отъ египтянъ и преобразовавшій омытіе нашей души въ вѣрѣ крещенія. Манна въ пустынѣ—образъ Вѣчнаго Хлѣба въ таинствѣ Св. Причащенія. Синайское законодательство. Мольба евреевъ къ Моисею, чтобы онъ лично выслушалъ *повелѣнія Господа, и обѣщаніе свято соблюдать ихъ на ряду съ Іо-словіемъ*. О скиніи и частяхъ ея, (особенно Святомъ Святыхъ, гдѣ надъ крышкою Ковчега *между двумя херувимами* было откровеніе Бога), — преобразовавшей Царковъ Христову съ различными членама Ея, священнодѣйствующими и принимающими освященіе. О *свящ. изображеніяхъ Скиніи* и освященіи ихъ. О *мѣдномъ змѣѣ*, повѣшенномъ на древѣ, взирающіе на который съ вѣрою евреи оставались въ живыхъ, и который прообразовалъ Спасителя, распятаго на крестѣ и дарующаго вѣрующимъ въ Него и Его искупленіе вѣчную жизнь. Путешествіе евреевъ по пустынѣ въ сопровожденіи *Ковчега*. Чудесный переходъ чрезъ (Чермное море). Іорданъ и взятіе Іерихона въ преднесеніи Ковчега Завѣта. Избраніе Самуила пророкомъ Самимъ Богомъ, а не людьми. Изволеніе Божіе на установленіе царской власти и указаніе первыхъ царей: (Саула, и Давида); Самуилу помазать ихъ на царство. Перенесеніе Ковчега Завѣта въ скинію Давидову, принесеніе *предъ Нимъ* многочисленныхъ жертвъ и страшныя наказанія за непочтеніе *къ святынямъ Божіей*. Пребываніе Ковчега въ капищѣ Дагона (1 Цар. 5 гл.). О грѣхопаденіи царя Давида, покаяніи его предъ пророкомъ Наваномъ и полученіи прощенія отъ Бога чрезъ того же пророка. Построеніе Іерусалимскаго храма Соломономъ, священныя изображенія въ немъ, освященіе храма, молитва Соломонова и обѣщаніе Божіе. О нечестіи Іеровоама и его соблазнительномъ идолопоклонствѣ. О пророкѣ Іліи и жертвоприношеніяхъ Ваалу и истинному Богу. Просьба Елисея къ пророку Іліи и исполненіе ея. Прославленіе Богомъ костей пророка Елисея. О призваніи пророка Исаи и его пророчествахъ 11,

1—9—о Спасителѣ и Его царствѣ; 42, 1—4—о смиреніи Спасителя; 52—53 главы—объ униженіи Спасителя; 54 гл.—о Церкви Христовой; 61, 1—2—о служеніи Спасителя; 64 1—4—объ искупителѣ Христѣ; 66, к. 15—18, 22—24—о воскресеніи (Спасителя) изъ мертвыхъ. Страшномъ Судѣ и будущей жизни для праведниковъ и грѣшниковъ. О пророкѣ Іереміи и его пророчествахъ; 20, 4—5—о разрушеніи іудейскаго царства; 31, 31—34—о царствѣ Мессіи и Новомъ Завѣтѣ; о пророкѣ Іезекиилѣ; 39, 13—о воскресномъ днѣ; 44, 1—4—о приснодѣвствѣ Богоматери; о пророкѣ Даніилѣ; 7, 13—14—о Спасителѣ; 9, 24—27—о Спасителѣ и Его смерти; 12, 1—9. 11—12—о кончинѣ міра. Возвращеніе іудеевъ изъ плѣна и ихъ первое дѣло—построеніе второго храма въ Іерусалимѣ. Пророч. Аггея (2, 1—9) и Малахіи (3, 1—2). Исторія Товита, указывающая благодѣтельное служеніе благочестивымъ людямъ св. ангеловъ. Исторія многострадальнаго Іова: его вѣра въ значеніи смерти и его ходатайство за друзей, какъ основаніе нашихъ молитвъ предъ святыми.

Примѣчаніе. Полезно остановиться, послѣ изложенія полученныхъ Моисеемъ законовъ церковныхъ и гражданскихъ, на томъ, что все слышанное имъ отъ Бога онъ записалъ въ свои книги, куда вписалъ и исторію рода человѣческаго до своего времени, дошедшую до него путемъ преданій. Слѣдовательно, писаніе основывается на преданіи.

III.

При изложеніи событій изъ Новаго Завѣта и особенно ученія и чудесъ Спасителя нужно обратить вниманіе на слѣдующіе пункты (нужно руководиться текстомъ Евангелія).

Передавая исторію Благовѣщенія Пресвятой Дѣвы Маріи, удостоившейся стать Матерью Спасителя и привѣтствія Ея Елисаветой, должно остановиться на нравственной высотѣ Ея жизни.

Излагая исторію Рождества Христова, указать, что воплотившійся Спаситель одинъ разъ родился въ опредѣленное время.

Повѣствуя объ Іоаннѣ Предтечѣ, указать на его строгій постъ, на принимаемое имъ покаяніе отъ іудеевъ и требованіе отъ нихъ плодовъ достойныхъ покаянія. Крещеніе Іисуса Христа происходило такъ. Спаситель вошелъ въ воду, Іоаннъ возложилъ на главу его руки и когда Іисусъ Христосъ вышелъ изъ воды,

сошелъ на Него Духъ Святой въ видѣ голубя.—Затѣмъ Спаситель удаляется въ пустыню для поста и молитвы. Первыхъ своихъ учениковъ избираетъ и затѣмъ поставляетъ на апостольское служеніе Самъ Госп. Ис. Христосъ.—На бракѣ въ Канѣ Онъ исполняетъ просьбу Своей Матери.—Изгнаніе торгующихъ изъ храма произошло не изъ-за посѣщенія храма Божія народомъ, что видно изъ дальнѣйшаго поведенія Спасителя, когда Онъ посѣщалъ храмъ и даже похвалилъ вдовицу, жертвовавшую на содержаніе и украшеніе храма.—Излагая исторію исцѣленія 38-лѣтняго разслабленнаго, указать на нарушеніе Спасителемъ субботы дѣлами милосердія. Исцѣленіе бѣсноватой дочери хананеянки—просьба апостоловъ низвести на хананеянъ милость Божію.—Воскрешеніе сына вдовы Наинской.

Притчей о сѣятелѣ Господь требуетъ отъ своихъ послѣдователей не одного лишь принятія Его ученія, но и жизни по ученію—добрыхъ дѣлъ. Въ притчѣ о блудномъ сынѣ указать на возможность спасенія лишь въ домѣ Отца Небеснаго—Церкви Христовой, гдѣ во святыхъ таинствахъ (покаяніе и Причащеніе) подается необходимая благодать для возрожденія и преуспѣянія въ новой жизни.—Притча о богатомъ и Лазарѣ даетъ обильный матеріаль для обличенія сектантскихъ мудрованій: тутъ и сознательность души по смерти, и невозможность исправленія своей будущей жизни личными силами, и мольба богача (грѣшника), къ Аврааму (праведнику) и необходимость выполнять волю Божію, заключенную въ Св. Писаніи, а не ждать иныхъ откровеній Бога чрезъ людей.—Излагая ученіе Ис. Христа о воскресеніи мертвыхъ, страшномъ Судѣ и будущей жизни, нужно отбѣнить слѣдующія мѣста. Мертвые услышатъ гласъ Сына Божія въ моменты соединенія разлучившейся души съ тѣломъ. Судъ будетъ надъ всѣми—праведникамъ и грѣшниками,—и на немъ обличатся дѣла.... Мздовоздаяніе: грѣшникамъ—мука вѣчная, а праведникамъ—блаженство (жизнь) вѣчное.—При Преображеніи Господнемъ мы видимъ пророковъ Моисея и Ілію (ихъ души) сесѣдующими со Христомъ.—Благословляя еврейскихъ дѣтей Христосъ говоритъ, кто не приметъ царства Божія, какъ дитя, т. е. съ вѣрою и чистымъ сердцемъ, тотъ не войдетъ въ него; слѣдовательно, дѣтскія души способны воспринимать благодать Божію.—Воскрешеніе Лазаря произошло при словахъ: Лазарь, гря-

ди вонъ!—слышанныхъ имъ въ моментъ соединенія души съ тѣломъ.—На тайной вечери должно остановиться подробнѣе. Спаситель съ учениками вкушаетъ пасхальнаго агнца и чашу съ виномъ, затѣмъ устанавливаетъ таинство Св. Причащенія, гдѣ подъ видомъ кваснаго хлѣба и винограднаго вина преподаетъ имъ истинное Тѣло и Кровь свою однимъ ученикамъ. Причащеніе это дается во оставленіе грѣховъ и вѣчную жизнь.—Въ то время какъ *суббота была* для вѣрующихъ во Христа *днемъ печали и горести*, слѣдующій за ней *день воскресенія Спасителя былъ днемъ радости и торжества*; въ сей день дарованы блага: таинство покаянія, обѣщано ниспосланіе Св. Духа, утверждены въ истинности воскресенія вѣрующіе въ Него.—При вознесеніи Спасителя служившіе ему два ангела возвѣщаютъ, что Іисусъ вновь придетъ *на облакахъ*.—Сошествіе Св. Духа на апостоловъ совершилось въ опредѣленной для молитвы горницѣ, куда они ежедневно съ Богоматерью и др. собирались для молитвы, покинувъ іерусалимскій храмъ и синагоги іудейскія.—На мѣсто Іуды—предателя избирается Матѳій Самимъ Богомъ, по молитвѣ остальныхъ апостоловъ, и поставляется на апостольское служеніе. Пріявшіе Св. Духа говорятъ на разныхъ языкахъ, а повѣрившіе слову ап. Петра принимаютъ крещеніе и входятъ въ составъ Церкви Христовой, состоящей теперь изъ учителей и священнодѣйствующихъ и учаемыхъ и принимающихъ освященіе. Говоря объ чудесномъ обрѣтеніи животворящаго Креста Господня, нужно остановиться на чудесахъ, которыя увѣрили всѣхъ въ подлинности Креста Господня, и почивающей на немъ благодати Божіей, почему и воздали ему поклоненіе. Излагая исторію крещенія Руси, нужно указать преемственность священноначалія въ російской церкви отъ св. апостоловъ. Говоря о высшемъ управленіи Россійскою Церковію—Святѣйшемъ Синодѣ—нужно указать на подобіе его апостольскому Собору въ Іерусалимѣ, гдѣ постановленія санкціонировались формулой: *изволися Духу Святому и намъ*. Потомъ перейти къ вселенскимъ соборамъ, водимымъ Св. Духомъ, и источникамъ божественнаго ученія о вѣрѣ и жизни христіанской: Св. Писанію и Св. Преданію; о полномъ согласіи ихъ въ вѣрѣ—и—нравоученіи и сохраненіи ихъ въ Церкви Христовой—православной неповрежденными. Сказать объ еретикахъ и обличеніи ихъ Церковью на

вселенскихъ соборахъ (подробнѣе объ еретическихъ церквахъ: католической, протестантской и сектантскихъ общинныхъ—при изложеніи 9 члена Символа вѣры).

IV.

Излагать ученіе Православной Церкви, заключающееся въ Символѣ вѣры, нужно основательно, предусматривая главнѣйшія возраженія сектантовъ и подкрѣпляя догматы ссылками на св. Исторію В. и Н. Завѣта или примѣрами изъ видимой природы и жизни святыхъ. Указывая, напр., на непостижимость Божества для насъ, выяснить троичность Лицъ во единомъ Богѣ примѣрами солнца, души, кирпича, чудесно распавшагося въ рукахъ св. Аѳанасія на три стихіи: огонь, воду и глину. Или—воплощеніе Сына Божія объяснить подобіемъ воплощенія слова (мысли) человѣческаго въ дѣло; также—едино крещеніе, необходимое для прощенія первороднаго грѣха, достаточно выясняется изъ того соображенія, что человѣкъ наследуетъ первородный грѣхъ при рожденіи и потому, однажды прощенный въ крещеніи, онъ болѣе не повторяется и т. д.—Въ частности, излагая *третій* членъ, выяснить что воплощеніе Сына Божія было чудесное, по наитію Св. Духа и потому безъ первороднаго грѣха; *седьмой* членъ ясно говоритъ о Страшномъ судѣ надъ всѣми людьми и о вѣчности царства Христова; *восьмымъ* членомъ приписываются Св. Духу животворность и внушеніе Имъ воли Божіей пророкамъ. Излагая *девятый* членъ, нужно указать всѣ признаки истинной Церкви Христовой и подтвердить наличность этихъ признаковъ въ Церкви Православной. Тутъ умѣстно остановиться на происхожденіи инославныхъ церквей: католической и протестантской, и указать ихъ лжеученія; затѣмъ сектантства, выродившагося изъ протестантства и своимъ самоизмышленнымъ вѣроученіемъ, противорѣчащимъ Св. Евангелію, уподобляющаго своихъ послѣдователей скорѣе язычникамъ чѣмъ христіанамъ. Въ *десятомъ* членѣ Символа вѣры нужно остановиться на выясненіи догмата о крещеніи для всѣхъ, какъ первомъ таинствѣ для вступленія въ Церковь Христову, затѣмъ другихъ таинствъ, основанныхъ на заповѣди Спасителя. При объясненіи *одиннадцатаго* члена полезно сообщить о послѣднихъ временахъ Церкви Христовой, антихристѣ, кончинѣ міра и всеобщемъ воскресеніи мертвыхъ,—а *двѣнадцатаго* члена—о вѣчности будущей жизни для

праведниковъ и грѣшниковъ, насколько это открыто намъ въ словѣ Божіемъ.

Переходя затѣмъ къ изъясненію десяти заповѣдей Закона Божія, нужно вновь повторить исторію дарованія ихъ народу еврейскому на горѣ Синаѣ. Въ частности выяснитъ, что *первою* заповѣдью Богъ, запрещаетъ признавать иныхъ боговъ, кромѣ единого Бога; Ангеловъ же, Богоматерь и св. челоуѣковъ мы почитаемъ не какъ боговъ, но какъ слугъ Божіихъ, чрезъ которыхъ Онъ являетъ намъ Свою помощь; *второю* заповѣдью запрещается поклоненіе идоламъ, т. е. ложнымъ богамъ, мы же въ свящ. изображеніяхъ (иконахъ) видимъ духовно истиннаго Бога и Его св. угодниковъ; *третьею* заповѣдью запрещается произнесеніе имени Божія безразсудно, безъ нужды, но присяга, вызываемая необходимостью выяснитъ правду, не запрещена; *четвертою* заповѣдью повелѣвается почитать праздники Божіи (у насъ воскресные дни и дни особенныхъ благодѣяній роду христіанскому) и посвящать ихъ на богопознаніе и дѣла благотворенія; *шестая* заповѣдь повелѣваетъ не щадить своей жизни для блага ближняго (отсюда войны, спасеніе погибающихъ и пр.) и охранять ближнихъ отъ враговъ всѣми силами; *седьмою* заповѣдью предписывается цѣломудріе какъ супругамъ, такъ и неженатымъ; *восьмая* заповѣдь запрещаетъ похищеніе чужого имущества, тѣмъ болѣе сокровища духа, еже есть истинная вѣра православная, а потому всѣ совратители и обманщики грѣшатъ противъ восьмой заповѣди; *девятою* заповѣдью запрещается ложное свидѣтельствованіе на судѣ, а не всякое; посему, наряду съ признаніемъ судовъ, нужно стараться, помогать судьямъ, выясняя имъ всю правду на судѣ относительно ближняго; наконецъ *десятая* заповѣдь говоритъ противъ зависти и корыстолюбія,— пороковъ, кои развиты сильно у сектантовъ.

Вотъ тѣ пункты, на которые нужно о.о. законоучителямъ обратить особенное вниманіе при изложеніи своего предмета въ начальныхъ школахъ.

Въ тѣхъ школахъ, гдѣ позволяетъ время и развитіе учениковъ, миссіонерскія познанія ихъ можно значительно расширить, если нѣсколько уроковъ спеціально посвятитъ выясненію православнаго ученія о томъ или другомъ догматѣ и обрядѣ, попутно опровергая сектантскія возраженія и лжеученія.

Полезно давать дѣтямъ для прочтенія доступныя ихъ пониманію противосектантскіе листки и брошюры; издан. СПб. Миссіон. Совѣтомъ подъ назв. «Слово жизни»; священникомъ Левашевымъ подъ назв. «Правда и знаніе»; редакц. Миссіон. Обозр. и др., и требовать отчета въ прочитанномъ. — Въ дальнѣйшей своей жизни, по выходѣ изъ школы, они составятъ кадръ ревнителей православія въ приходѣ и, подъ руководствомъ приходскаго пастыря, надежный оплотъ натиску безсовѣстныхъ пропагандистовъ сектантскихъ лжеученій.

С. І. М.

Молдавскія празднованія отъ Пасхи до Пятидесятницы.

(Окончаніе *).

Вѣдьмы въ вечеръ наканунѣ св. Георгія волей-неволей должны итти собирать коровью «манну»,—сидѣть въ этотъ вечеръ дома не разрѣшаетъ имъ ихъ начальникъ—злой духъ.

Прежде чѣмъ отправиться на собираніе манны, вѣдьмы (вообще этимъ занимаются преимущественно вѣдьмы) собираются гдѣ-нибудь въ уединенномъ мѣстѣ (въ рощахъ, въ чащахъ, въ покинутыхъ жилищахъ и т. д.) и начинаютъ драться. Ихъ жестокая потасовка длится до полуночи, когда онѣ садятся верхомъ на своихъ коней и летятъ за добычей.

О дракѣ вѣдьмъ молдаване рассказываютъ слѣдующее:

Въ вечеръ св. Георгія возвращался одинъ человекъ со своей мельницы. У самаго села онъ увидѣлъ нѣсколько огоньковъ, которые играли среди растущихъ сумерокъ, то сходясь, то расходясь. Это дрались вѣдьмы.

Подойдя, человекъ привѣтствовалъ ихъ, такъ:

-- Пусть умножится ваше племя!

— А у тебя,—отвѣчали вѣдьмы,—пусть умножится хлѣбъ въ мѣшкахъ до тѣхъ поръ, пока ты никому не станешь говорить объ этомъ.

Съ этими словами вѣдьмы вернулись къ своей дракѣ, а человекъ продолжалъ свой путь.

*) См. „Киш. Еп. Вед.“ № 18 за 1913 г.

Придя домой, онъ легъ спать, не говоря о видѣнномъ и слышанномъ ни слова.

Прошла послѣ этого недѣля,—жена человѣка каждый день беретъ изъ мѣшка муку,—то для хлѣба, то для «плаценты»,—мука все не уменьшается, какъ будто никто ее и не трогалъ. «Чтобы это значило?»—думаетъ жена. Такъ и хочется ей спросить мужа, что съ ихъ мукой, да все не рѣшается. Наконецъ, собралась съ духомъ,—спросила.

Не хотѣлъ сначала мужъ говорить ей въ чемъ дѣло, да вѣдь женщина какъ пристанетъ, то, пока своего не добьется,—не отвяжется. Сказалъ наконецъ. И съ той поры мука стала въ мѣшкѣ убывать, какъ и раньше.

Кромѣ вѣдьмъ и колдуновъ, за коровьей «манной» ходятъ и обыкновенные знахари и знахарки.

Въ день св. Георгія, передъ восходомъ солнца, они раздѣваются до гола, берутъ подойникъ, привязываютъ его къ ногѣ такъ чтобы во время ходьбы онъ тащился по росистой травѣ и приговариваютъ: «Молоко, сыръ и масло отъ коровъ такого-то пусть придутъ къ моимъ коровамъ, пусть соберутся какъ собирается вода въ пруду, роса въ подойникѣ, и пусть льются изъ вымени моихъ коровъ, какъ льется вода съ мельничнаго колеса».

Коровы, у которыхъ взято молоко, какъ говорятъ молдаване, вскорѣ послѣ этого начинаютъ хирѣть, слабѣть и въ концѣ концовъ становятся окончательно бесплодными. Напротивъ, коровы колдуновъ, колдуній, знахарей и знахарокъ поправляются, добрѣютъ, и молока даютъ въ десять разъ больше обыкновеннаго.

Благодаря этому, какъ въ самый канунъ праздника св. Георгія, такъ и въ самый праздникъ молдаване употребляютъ множество средствъ, направленныхъ къ тому, чтобы колдуны, вѣдьмы, знахари и знахарки не могли и приблизиться къ ихъ коровамъ.

Прежде всего, они ихъ подстерегаютъ гдѣ-нибудь въ углу скотнаго двора. Но такъ какъ колдуновъ и колдуній не всякій увидитъ, то ищутъ сначала необходимыхъ средствъ для того, чтобы ихъ увидѣть, а потомъ стараются изловить ихъ.

Такъ, говорятъ, что кто, найдя наканунѣ св. Георгія змѣю, срѣжетъ ей голову серебрянной монетой, и положитъ ей въ ротъ

эту монету вмѣстѣ съ головкой чесноку, тотъ въ ночь подъ св. Георгія непременно увидитъ вѣдьмъ и—тогда онъ легко изловитъ ту, которая станетъ отнимать «манну» у его коровъ.

Чтобы предотвратить приближеніе вѣдьмъ, мальчики—пастухи обычно играютъ на своихъ свирѣляхъ, бьютъ палками въ желѣзные и мѣдные предметы и вообще стараются производить какъ можно побольше шуму, съ цѣлью отпугнуть колдуній.

Зелень, которою въ канунъ св. Георгія украшаются дома и ворота, также считается предохраняющей отъ вѣдьмъ.

Помимо этого, готовятъ особую мазь изъ чеснока (чеснокъ считается самымъ дѣйствительнымъ средствомъ противъ нечистой силы), куриного помета и дегтя, которою мажутъ косяки и пороги загоновъ, а также домашній скотъ. Окуриваютъ также загоны и скотъ ладаномъ. Разводятъ такъ называемый «живой огонь» («*фок жиу*») посредствомъ тренія двухъ палокъ полѣньевъ, и его дымомъ окуриваютъ скотъ и загоны. Кропятъ наконецъ, и то, и другое «*агьязмой*» (святой водой).

У женщинъ, которыя въ домашнемъ быту молдаванина большей частью и занимаются доеньемъ коровъ, есть свои средства противъ колдуновъ и вѣдьмъ, покушающихся на «манну» ихъ скота. Онѣ обычно собираютъ на лугу цвѣты, успѣвшіе расцвѣсть къ св. Георгію, сплетаютъ изъ нихъ вѣнокъ, посредствомъ красной ленточки, обвязываютъ этимъ вѣнкомъ подойникъ, наливаютъ въ него неначатой колодезной воды, опускаютъ въ воду вѣтки раkitняка и другую зелень и ставятъ подойникъ въ сѣни, за дверь или же выносятъ на дворъ, въ загонъ. По ихъ повѣрью, этотъ подойникъ обладаетъ магической силой прогонять нечистыхъ духовъ, вѣдьмъ и колдуновъ. На другой день женщины съ этимъ самымъ подойникомъ идутъ доить коровъ, будучи увѣрены, что ихъ молоко будетъ обильно какъ вода, налитая въ подойникъ и душисто какъ зелень и цвѣты, положенные туда.

Если же, вопреки ожиданіямъ, случится, что, при всѣхъ предохранительныхъ мѣрахъ, коровы все-таки лишились своей «манны», тогда молдаванки прибѣгаютъ ко всякаго рода заговорамъ и заклинаніямъ, о которыхъ не считаемъ нужнымъ распространяться здѣсь, такъ какъ предполагаемъ посвятить имъ отдѣльное изслѣдованіе.

Праздникъ св. Георгія считается у молдаванъ праздникомъ, скотоводовъ, началомъ пастушеской жизни. Въ этотъ день пастухи выходятъ со своими стадами овецъ на лѣтнія пастбища. Въ этотъ же день среди полей и луговъ устраиваются «*струнги*» и «*стыны*», т. е. лѣтніе загоны и шалаши для приготовления сыру и вообще молочныхъ продуктовъ. Въ канунъ св. Георгія пастухи устраиваюъ поэтому такъ называемый «*выборъ*» («*алес*»), т. е. отдѣленіе ягнятъ отъ овецъ и козловъ отъ козъ.

Для этого случая молдаванки готовятъ мазь изъ чеснока, полыни, крапивы и другихъ полевыхъ травъ. Этой мазью и мажутся овцы передъ «выборомъ» и отправленіемъ на пастбища въ предохраненіе отъ заболѣваній и вредныхъ вліяній нечистой силы. Наканунѣ св. Георгія и въ день его, какъ мы уже имѣли случай замѣтить, нанимаются пастухи всѣхъ специальностей (овчары, табунщики, свинопасы) «*пън ла Сы-Медрю*» («до св. Димитрія»).

Въ ночь предъ св. Георгіемъ, такъ же какъ и русскіе и малороссы въ ночь на Ивана Купала, молдаване ищутъ кладовъ.

Клады, по ихъ повѣрьямъ, бываютъ чистые и нечистые. Чистые—это клады, зарытые съ доброй цѣлью, т. е. зарытые такъ, чтобы ихъ могъ найти не только тотъ, кто ихъ зарылъ, но и кто-нибудь другой.

Нечистые зарываются съ тѣмъ, чтобы, кромѣ зарывшаго, никто не посмѣлъ прикоснуться къ нимъ.

Чистые клады зарываются изъ боязни, чтобы ихъ не похитили воры. Нечистые закапываются людьми скупыми, сребролюбивыми, которые боятся не только воровъ и разбойниковъ, но даже самыхъ близкихъ родственниковъ,—такъ какъ дрожатъ надъ каждой копѣйкой. И, чтобы никто не прикоснулся къ ихъ сокровищамъ, эти люди посвящаютъ ихъ діаволу, прекрасно зная, что онъ никого не допуститъ дотронуться до нихъ.

Дѣйствительно, съ момента посвященія діаволъ беретъ эти клады подъ свое покровительство и охраняетъ ихъ всякими способами.

И оттого, что эти клады охраняются нечистой силой,—они и сльвуть въ народѣ нечистыми.

Всѣ зарытые клады горятъ въ ночь передъ праздниками Новаго года, Пасхи, св. Георгія, Вознесенія и Пятидесятницы.

Чистые и нечистые клады узнаются по времени, когда горятъ, и по пламени, которымъ горятъ.

Клады, горящія отъ полудня до полуночи, нечисты. Клады, горящіе послѣ пѣнія полнотныхъ пѣтуховъ до полудня—чисты, потому что послѣ пѣнія этихъ пѣтуховъ исчезаетъ всякая нечистая сила.

Пламя чистыхъ кладовъ—голубое, а не чистыхъ—желтоватое или бѣлое. Деньги, горящія желтымъ пламенемъ,—золотыя, бѣлымъ — серебряныя. Пламя, указывающее мѣстонахожденіе клада, поднимается въ вышину настолько, насколько глубоко зарытъ кладъ.

Но это пламя не жгуче и потому не можетъ ничего зажечь. Отъ него не таетъ даже снѣгъ, когда кладъ горитъ зимой. Клады горятъ обычно не каждый годъ, а черезъ каждыя семь лѣтъ.

Каждому человѣку дано отъ Бога видѣть въ своей жизни горящіе клады. Но не каждому дано ихъ откапывать, а только тѣмъ, кто угоденъ Богу.

Чистые клады безъ страха можетъ откопать всякій угодный Богу человѣкъ,—лишь бы только онъ замѣтилъ хорошо мѣсто, гдѣ они горятъ. Не то—съ нечистыми. На нихъ сидитъ самъ діаволь и охраняетъ ихъ.

Какъ только онъ видитъ, что кто-нибудь приближается къ кладу, тотчасъ оттягиваетъ его въ самую глубину земли и, превратившись въ собаку, кошку, пѣтуха, курицу или *нѣмца* (повидимому, нѣмцевъ молдаване относятъ къ нечистой силѣ,—за ихъ выдающуюся хозяйственную практичность и изобрѣтательность),—начинаетъ гнать кладоискателя прочь, ударяя его по головѣ, по рту и т. д.;—такъ что у того пропадаетъ всякая охота откапывать кладъ.

Несмотря на все это,—говорятъ молдаване, находится не одинъ смѣльчакъ, отваживающійся копать и нечистые клады.

Кто хочетъ видѣть ночью предъ великими днями клады, тотъ долженъ прободрствовать всю ночь съ зажженной свѣчей и съ кускомъ полотна въ рукахъ. Когда-же замѣтитъ горящее пламя, не долженъ тотчасъ бѣжать къ нему; достаточно ему лишь бросить кусокъ полотна на землю—и деньги будутъ го-

рѣтъ до тѣхъ поръ, пока онъ не дойдетъ до самаго мѣста клада.

Если же онъ этого не сдѣлаетъ, то деньги убѣгутъ въ глубь земли—и тогда не достать ихъ ему.

Дойдя до клада, кладоискатель долженъ воткнуть въ землю палку, чтобы на другой день, когда пойдетъ откапывать деньги, можно было узнать мѣсто, гдѣ они горѣли. Въ моментъ горѣнія не хорошо откапывать деньги,—можно опасно заболѣть.

Не хорошо также втыкать палку, служащую знакомъ, слишкомъ глубоко въ землю: кладъ поднимается до палки и, если она воткнута неглубоко,—тогда на другой день очень легко откопать его.

Тотъ, кто увидѣлъ горящій кладъ, рѣдко бываетъ въ состояніи откопать его собственными усиліями; съ нимъ должно пойти еще нѣсколько человѣкъ, но число ихъ не должно быть четно; кромѣ того, всѣ должны думать объ одномъ и томъ же—о кладѣ,—иначе имъ не повезетъ.

Если кладъ нечистъ, тогда надо пожертвовать какимъ нибудь домашнимъ животнымъ для того, кто его зарылъ. Иногда нужна даже человѣческая жертва.

Поэтому кладоискатель нерѣдко долженъ обѣщать зарывшему ребенка, который неминуемо умретъ, а если нѣтъ,—долженъ умереть и самъ.

Роющій кладъ слышитъ голосъ, требующій у него чего-нибудь въ жертву и угрожающій въ случаѣ неудовлетворенія требованія, превратить кладъ въ уголья или во что нибудь другое. Если кладокопатель не обращаетъ на этотъ голосъ вниманія, тогда онъ непременно долженъ понести за это наказаніе въ видѣ какого-нибудь несчастья съ домашнимъ скотомъ, болѣзни въ семьѣ и т. д.

Никогда не надо зарывать ямы, изъ которо йвынутъ кладъ. Въ противномъ случаѣ будутъ страшныя несчастья—личные и семейныя.

Въ этой ямѣ, уходя, надо оставить хоть нѣсколько монетъ, потому что охраняющій кладъ каждый день пересчитываетъ его и, если ему нечего считать, тогда онъ является къ кладокопателю и беспокоитъ его, показываясь ему въ разныхъ видахъ.

О кладахъ разсказываются такія, на примѣръ, исторіи:

«Одинъ человекъ нашель нечистый кладъ и діаволь потребовалъ у него человеческой головы («*кап ди ом*»). Сначала онъ на это не соглашался, но потомъ отдалъ діаволу свою племянницу, жившую у него въ домѣ.

Племянницѣ было восемь лѣтъ; она была здоровая и красивая дѣвочка; но какъ только забралъ ее къ себѣ діаволь, она стала хирѣть, пока наконецъ не сдѣлалась похожей на трехлѣтнюю дѣвочку. Сама она знала причину этого и все молилась Богу, чтобы онъ поскорѣй взялъ ее къ Себѣ.

Спустя немного времени, она умерла въ ужасныхъ мукахъ. Но и ея корыстолюбивому дядѣ не послалъ Богъ хорошей смерти.

Копая глину, онъ умеръ въ глиняной ямѣ, подъ обвалившейся глыбой».

Другой разсказъ:

«Былъ въ одномъ мѣстѣ кладъ. Много народу ходило около этого клада, пытаясь откопать его, но кто къ нему ни приближался, слышалъ всегда одно требованіе: надо было отдать въ жертву «курицу съ цыплятами».

Не понимая этого требованія, ни кто не могъ откопать клада.

Пошелъ наконецъ туда одинъ человекъ.

Выходитъ ему навстрѣчу діаволь.

— Чего тебѣ надо?

— Чего же другого, какъ не денегъ?

— Хочешь денегъ,—давай сюда свою «курицу съ цыплятами».

А «курица съ цыплятами»—это была жена съ дѣтьми. У человека того была жена и четверо дѣтей.

— Хорошо,—отвѣтилъ онъ:—я тебѣ ее отдамъ; позволь вотъ мнѣ только повезть домой пару «десагъ» (переметная сумка) съ деньгами домой; вернувшись, я тебѣ привезу курицу съ цыплятами, а ты отдашь мнѣ остальные деньги.

— Ладно.

Набралъ человекъ денегъ въ «десаги» и повезъ домой. Вернулся безъ жены.

— Ну что,—не привезъ курицы?

— Какъ же, привезъ.

Съ этими словами человекъ сталъ снова загребать деньги.

Не смѣй брать ни одной монеты, пока не отдашь: мнѣ курицы съ цыплятами, сказалъ діаволь.

Я тебѣ ее тогда отдамъ, когда ты испечешь мнѣ лепешку изъ пепла, и я смогу глядѣться въ эту лепешку, какъ въ зеркало. Задумался нечистый. Гдѣ ему сдѣлать что нибудь подобное?

Ну вотъ,—какъ ты не можешь этого сдѣлать, такъ и я не могу отдать тебѣ курицы съ цыплятами.

Услышавъ это, нечистый, внѣ себя отъ гнѣва, напустился вдругъ на человѣка.

Тогда человѣкъ досталъ ширинку отъ портовъ (*«аца дела берчевечій»*) и связалъ ею діавола. Діаволь сталъ жаться отъ боли, но сначала не сдавался.

Только подъ конецъ сдался.

— Бери себѣ деньги и жену только отпусти меня на волю, — ты хитрѣе всѣхъ чертей завопилъ онъ.

Человѣкъ сначала перевезъ всѣ деньги домой, а потомъ отпустилъ діавола.

Копать клады надо итти немногимъ людямъ, деньги вѣдь дьяволово издѣліе (*«бану ый драку»*).

«Три человѣка», — рассказываютъ по этому поводу, — они, кажется, были братья или въ какомъ то родствѣ между собою, — пошли за кладомъ. Прежде чѣмъ копать, одинъ изъ нихъ сказалъ:

Будемъ порядочными людьми, — сколько денегъ пошлетъ намъ Богъ; — подѣлимъ по-братски.

— Да, по-братски — отвѣтили остальные — и давай копать. Откопали. Дошло дѣло до раздѣла. Одинъ сказалъ:

— Слушайте, позвольте мнѣ пойти домой, я принесу чего-нибудь поѣсть: я сильно проголодался, да и вы, вѣрно, не сыты я все говорилъ женѣ, чтобы она испекла плацынтъ.

— Иди, да только дома не задерживайся, — отвѣтили остальные.

Пошелъ онъ. «Вотъ скажу женѣ», — думалъ онъ, — «чтобы она приготовила отравленнаго кушанья, понесу имъ и отравлю ихъ, — тогда всѣ деньги будутъ мои», — думалъ онъ.

Такъ и сдѣлалъ. Жена приготовила кушанье съ отравой и онъ вернулся къ товарищамъ веселый, какъ будто кладъ уже принадлежалъ ему.

Товарищи по его уходѣ, сказали другъ другу:

— Что намъ дѣлать кладъ на три части? Лучше, когда придетъ тотъ, что ушелъ за ѣдой, двинемъ—ка ему по пулѣ въ грудь.

— Ты прекрасно сказалъ,—замѣтилъ другой. Зарядили ружья и, едва завидѣвъ идущаго, пальнули. Тотъ упалъ мертвый.

Послѣ этого они взяли у него ѣду и поѣли. Спустя немного времени и они должны были отправиться на тотъ свѣтъ.

Такъ находятъ люди клады».

Канунъ св. Георгія—время всякихъ гаданій для молодыхъ дѣвушекъ подобно кануну Нового года.

Послѣ вечерней звѣзды смотрятъ въ коновку съ водой, желая видѣть въ водѣ суженнаго. На другой день утромъ выходятъ на дорогу, бросаютъ по ленточкѣ и приговариваютъ:

«Дакъ (кутаре) а кѣлка
Пи кордикъ, ну м-а луа,
Да дакъ (кутари) н-а кѣлка
Пи кордикъ, м-а луа».

«Если такой-то (имя возлюбленнаго) наступитъ
На ленточку, то не возьметъ (замужъ);

А если не наступитъ .
На ленточку, то возьметъ.

Раннимъ утромъ въ день св. Георгія, пока еще есть роса, дѣвушки ходятъ въ рощицу или лѣсъ собирать такъ называемый «нѣвальникъ» (приворотъ—траву). Придя домой, прячутъ ее подъ застрѣху въ увѣренности, что, благодаря дѣйствию этой травы, отъ жениховъ отбою не будетъ.

Нѣкоторыя кладутъ «нѣвальникъ» въ божницу и, идя на «жекъ», берутъ траву изъ божницы и прячутъ ее за поясъ съ цѣлью завоевать на «жеку» симпатіи парней.

Во время собиранія приворотныхъ травъ и возвращенія съ ними домой, дѣвушки всячески стараются не быть замѣченными, —иначе, какъ онѣ думаютъ, имъ не повезетъ.

За болѣе сложными операціями съ любовноприворотными цѣлями дѣвушки обращаются къ деревенскимъ знахаркамъ и ворожеямъ которыя въ эту ночь бываютъ заняты не менѣе чѣмъ наканунѣ Нового года.

Не спятъ въ ночь св. Георгія и парни.

Шумными, веселыми компаніями отправляются они за село, —въ лѣсъ или сады.

Тамъ проводятъ время до разсвѣта еѣ пляскахъ, игрѣ на свирѣли и волынкѣ, въ разсказываньѣ сказокъ, былей и легендъ, въ рѣшеніи загадокъ, которыя нерѣдко тутъ же и сочиняются. Между прочимъ, кто окажется въ послѣднемъ отношеніи наиболее изобрѣтательнымъ, тотъ приобрѣтаетъ репутацію того, что мы назвали бы «душой общества». По молдавски это выражается словомъ «истецъ» (слав. *вѣдѣти, вѣсть, вѣстецъ*; озн. остроумный, ловкій, расторопный: *флѣкъу истецъ*—ловкій расторопный парень; обратимъ вниманіе на то, что пробнымъ камнемъ ловкости, расторопности, остроумія,—является именно выдумываніе и, въ гораздо, меньшей степени, отгадываніе загадокъ).

Такъ проходитъ вся ночь. Возвращаясь на разсвѣтѣ домой, парни останавливаются у колодцевъ, достаютъ изъ нихъ воду и выливаютъ ее по направленію къ востоку, чтобы и ихъ счастье росло, какъ растетъ свѣтъ восходящаго солнца.

Этимъ молдавская мужская молодежь встрѣчаетъ праздникъ св. Георгія, который по богатству весеннихъ народно-бытовыхъ традицій языческаго пошиба можно сравнить развѣ съ русскимъ праздникомъ Ивана Купалы.

Слѣдующій послѣ св. Георгія чтимый молдаванами праздникъ—25-е апрѣля—св. евангелиста Марка, понародному—воловьяго Марка («*Марку боилор*»),—св. Георгій, какъ мы уже видѣли, считается, главнымъ образомъ «коровьимъ» праздникомъ. Этотъ день молдаване посвящаютъ рогатому скоту, главнымъ образомъ, воламъ и празднуютъ его полнымъ воздержаніемъ отъ какихъ бы то ни было работъ для предохраненія воловъ отъ заболѣваній. Если кто-либо осмѣливается въ этотъ день работать, въ особенности же пахать, то о такомъ говорятъ, что худо будетъ и ему, и его воламъ: работой въ день св. Марка онъ возьметъ на свою душу великій грѣхъ, а на воловъ навлечетъ всякія болѣзни.

Если мужчинамъ необходимо въ этотъ день во что бы то ни стало отправиться на полевая работы съ волами, тогда за нихъ празднуютъ женщины, воздерживаясь отъ всякихъ домашнихъ работъ. Въ большинствѣ случаевъ такъ именно и бываетъ.

Послѣ праздника «воловьяго Марка» молдаване празднуютъ—первый весенній полевой праздникъ «*Арминдел*» или «*Гар-*

миндела» (въ нѣкоторыхъ мѣстностяхъ «*Арминден*») св. пророка Іереміи. Объ этомъ праздникѣ мы говорили въ статьѣ «Религіозные мотивы въ повѣрьяхъ и обрядахъ бессарабскихъ молдаванъ» («Киш. Еп. Вѣд.» №№ 9, 13 и 14 за 1911 г.), гдѣ подробно выясняли сущность и значеніе молдавскихъ полевыхъ празднованій. Къ сказанному тамъ мы добавимъ, что по мнѣнію извѣстнаго румынскаго филолога (бессарабца по происхожденію) Б. П. Хыждеу, названіе «Арминден» («Арминдел, Гарминцел») славянскаго происхожденія. Оно происходитъ отъ древне-славянскаго «Іереміинъ день» или лучше, отъ сербскаго «Іереміевъ—данъ» и день Іереміи) представляетъ—не что иное какъ сокращеніе этихъ двухъ словъ въ одно. («*Etymologicum Magnum*», I. II, p. 1711). Отсюда, вѣроятно, и праздникъ заимствованъ молдаванами и вообще румынами у славянъ и въ частности у сербовъ.

Въ праздникъ «Гарминдела» существуетъ въ нѣкоторыхъ мѣстностяхъ обычай украшать дома лѣсной зеленью, среди которой выдѣляется большая зеленая лубовая или буковая вѣтвь, такъ и называемая—«арминден». Эта вѣтвь очищается отъ листьевъ (за исключеніемъ верхушки) и устанавливается предъ домомъ вплоть до новаго хлѣба. Какъ только испеченъ калачъ изъ новаго хлѣба, приносящаго, по повѣрьямъ молдаванъ, счастье, «арминден» бросается въ огонь и сжигается.

О значеніи этого обычая молдаване рассказываютъ такую легенду:

«Преслѣдуя Господа Іисуса Христа и желая его схватить, евреи водрузили предъ домомъ, гдѣ онъ находился, зеленую вѣтвь, чтобы въ нужный моментъ сразу узнать его мѣстонахожденіе. Когда же на другой день они пошли за Христомъ, то, къ своему безграничному изумленію, предъ каждымъ домомъ увидѣли такія же зеленыя вѣтви.

Такъ они и не схватили Христа, не узнавъ Его жилища. Въ память этого въ день «Гарминдела» приносятъ изъ лѣсу зеленыя вѣтви и водружаютъ ихъ предъ домомъ».

Во время празднованія «Гарминдела» («*ни ярбы верди*») обычно пьютъ вино, приправленное полынью (опять такъ символъ весны), которое молдаванамъ очень нравится «*жин-пелин*—вино-полынь»).

Слѣдующій послѣ «Гарминдела» майскій святой, почитае-

мый молдаванами — «сфынту Іон — Шерби-Кятръ» — св. Іоаннъ, *варящій камень*. Это празднованіе совпадаетъ съ днемъ «Обрѣтенія честной главы св. Іоанна Предтечи» — 25 мая. Въ нѣкоторыхъ мѣстностяхъ онъ сохранилъ и свое церковное названіе — «Афларя капулуй сфынтулуй Іон» — «Обрѣтеніе главы св. Іоанна».

Причина оригинальнаго народнаго названія праздника заключается въ повѣрѣѣ, что день св. Іоанна «варящаго камень» — самый жаркій день весны, — такой жаркій, что если въ этотъ день бросить въ воду (въ рѣчку или ручеекъ) камень, то онъ непременно тамъ сварится. Потому то 25-е мая считается у молдаванъ послѣднимъ днемъ весны и первымъ днемъ лѣта, — границей между весною и лѣтомъ. Въ этотъ день не работаютъ во избѣжаніе вихрей и грозovýchъ огней, достигающихъ къ этому времени особенной силы.

О церковномъ названіи праздника у молдаванъ существуетъ такое преданіе, въ которомъ нѣтъ, впрочемъ, ничего церковнаго:

«Св. Іоаннъ былъ высокій, стройный и красивый юноша, — такой красивый, что трудно было подыскать другого человѣка столь рѣдкой красоты.

Нанялся онъ слугою къ одному богатому барину.

Увидѣла его барыня — и воспламенилась страстью къ нему. Захотѣла во что бы то ни стало склонить его на грѣхъ.

Но не таковъ былъ св. Іоаннъ. Сталъ онъ думать да гадать, какъ ему избѣжать преслѣдованій барыни. А барыня, что ни день, становилась все настойчивѣй и назойливѣй. Требуется, чтобы онъ въ отсутствіи мужа пришелъ къ ней, иначе грозитъ смертью. Что тутъ дѣлать? обратился св. Іоаннъ къ Богу съ молитвою, чтобы Онъ избавилъ его отъ безстыдной барыни. И какъ помолился Богу, — осѣнила его благая мысль, — вынулъ онъ изъ кармана ножикъ, чикнулъ имъ по шеѣ — и покати́лась голова его по полу. И тотчасъ вмѣсто отрубленной головы выросла овечья голова.

Когда онъ съ этой головой явился къ барынѣ, — та окаменѣла отъ страха.

Очнувшись наконецъ, закричала:

— Ты не Іоаннъ! Иди вонъ!

Юанну только того и надо было. Услышавъ это, онъ побѣжалъ отъ барыни безъ оглядки.

Такъ онъ избѣжалъ грѣха и сталъ святымъ. А его святая глава небесной красоты была найдена позднѣе 25 мая, когда и празднуется это событіе».

Въ этой легендѣ мы находимъ какъ будто черты библейской исторіи Іосифа Прекраснаго, но финалъ, очевидно, присочиненъ народомъ, быть можетъ, тоже не безъ какого-либо житійнаго вліянія.

Особенно строгимъ воздержаніемъ отъ работъ празднуютъ молдаване, какъ уже замѣчалось, „*Русалии*“, по церковному—Преполовеніе («*Ынжумътъцыря*»). Это центръ молдавскихъ весеннихъ празднествъ, опредѣляющій собой характеръ какъ предыдущихъ, такъ и послѣдующихъ празднованій подобнаго же рода. Пережитки язычества тутъ даютъ себя чувствовать гораздо сильнѣе, чѣмъ гдѣ бы то ни было.

Кто работаетъ въ этотъ день, тотъ такъ-или иначе, непременно долженъ подвергнуться мести «Русалій». Если онъ не будетъ ими похищенъ, то какое нибудь несчастье необходимо должно случиться съ нимъ лично или въ его семьѣ. Онъ можетъ опасно заболѣть, при чемъ болѣзнь поразитъ прежде всего руки, которыми онъ работалъ и ноги, которыми двигался во время работы. Можетъ также сойти съ ума. Въ семьѣ неизбежны несчастные случаи съ дѣтьми, которые могутъ утонуть во время купанья, могутъ сгорѣть при неосторожномъ обращеніи съ огнемъ и т. д. Наказанія «Русалій» распространяются и на хозяйство. Онѣ насылаютъ на него падежи скота, пожары, засухи и т. п.

Единственная дозволенная въ день «Русалии» работа—собираніе травы, называемой помолдавски «*Сынтъ-Мърія*» («Святая Марія»; *Nurohoeris masculata*), а также другихъ лѣчебныхъ травъ и цвѣтовъ и прокалыванье иголками ушей маленькимъ дѣвочкамъ (для серегъ).

Молдаванки, собирающія обычно въ этотъ день лечебныя травы, встаютъ рано утромъ, до восхода солнца, одѣваются въ праздничныя одежды и идутъ на лугъ. Кромѣ другихъ травъ, особенно много набирается ими полыни, которую онѣ кладутъ за поясъ. Съ полынью за поясомъ онѣ ходятъ цѣлый день. По ихъ повѣрьямъ, послѣ «Русалій» травы становятся уже негодными

къ употребленію съ медицинскими цѣлями, почему онѣ и стараются въ этотъ день собрать ихъ какъ можно больше; полынь же служить предохранительнымъ средствомъ противъ «Русалій». Потому-то и въ день «Русалій», какъ и въ день «Арминдела», пьютъ вино съ полынью.

Молдаванки, именующіяся Александрями (по-молдавски «*Руксандра, Русандра*»), празднуютъ въ день «Русалій» свои именины (конечно, по созвучію: «*Руксандра*»—«*Русалій*»).

Въ обычаѣ собирать въ день «Русалій» цвѣты и въ приписываніи полыни магически-предохранительнаго значенія—конечно, сквозятъ черты древне-римскихъ «Розалій»—праздники цвѣтовъ.

Черезъ 5 дней послѣ Преполовенія—«Русалій» молдаване празднуютъ народное «русалиевское» попразднество или такъ называемый «*Сфределу Русалиилор*» («Русалиевскій буравъ»; очень трудно въ точности выяснить, почему молдаване такъ называютъ этотъ день). Въ этотъ день запрещается какая бы то ни было работа,—въ домѣ ли, во дворѣ или на полѣ. «Даже птицы»,—говорятъ молдаване,—«празднуютъ этотъ праздникъ. Въ этотъ день онѣ не вьютъ гнѣздъ». Кто работаетъ въ день «Русалиевского бурава», тотъ наказывается сумасшествіемъ. Молодые дѣвушки, которымъ въ праздникъ «Русалиевского бурава» надо выполнить какую-нибудь, даже самую ничтожную работу, предохраняютъ себя отъ «Русалій» полынью и зеленымъ чеснокомъ, эти растенія онѣ кладутъ, по обычаю, за поясъ.

Праздникъ Вознесенія Господня („*Ыннѣлцаря Домнулуй*„) въ народно молдавскомъ календарѣ называется «*испасъ*». Его празднованіе носить, конечно, тотъ же весенній характеръ, что и весь циклъ «зеленыхъ» „русалиевскихъ“ послѣпасхальныхъ празднованій вплоть до Пятидесятницы.

Въ лѣсистыхъ мѣстностяхъ парни и дѣвушки въ ночь передъ «испасомъ» ходятъ въ лѣсъ за цвѣтами волошскаго орѣшка, который, по повѣрьямъ молдованъ, расцвѣтаетъ именно въ эту ночь. Цвѣты орѣшка («*флорй ди алун*») употребляются какъ средство противъ разныхъ болѣзней, а также въ качествѣ любовнаго зелья («*ди лякъ ши ди драгости*»).

Въ этотъ праздникъ, какъ и въ праздникъ Пятидесятницы, молдаване украшаютъ свои дома и церковь «*лиственниками*»— («*ку фрунзарй*»).

Въ день Вознесенія нѣкоторые молдаване привѣтствуютъ другъ друга уже не словами «Христось воскресь!»—«Воистину воскресь:», а словами—«Христось вознесся!»—«Воистину вознесся!» («Христос с-о ыннѣлцат!»—«Адивѣратъ с-о ыннѣлцат!»). Послѣ вознесенія,—говорятъ молдаване,—христосованіе уже не имѣетъ болѣе значенія; оно должно прекратиться, уступивъ мѣсто обычнымъ привѣтствіямъ.

Въ день «испаса», по вѣрованіямъ молдованъ, Богъ благословляетъ ѣсть ягнять («ней»).

Съ этого дня ихъ начинаютъ ѣсть.

Народныя примѣты:

1) До «испаса», хорошо сѣять кукурузу, а послѣ «испаса»—нѣтъ. Если посѣять послѣ «испаса», тогда ей некогда бываетъ созрѣть, какъ слѣдуетъ.

2) До «испаса» (въ нѣкоторыхъ мѣстностяхъ) не выводятъ рабочаго скота на пастбище, а послѣ «испаса» начинаютъ выгонять.

Съ «испасомъ» соединено оригинальное молдавское повѣрье. Вотъ легенда, лежащая въ основѣ этого повѣрья:

«Когда для Богоматери настало время родить Господа, она долго не могла найти себѣ пріюта. Наконецъ увидѣла загонъ старика «Крѣчуна» (Рождества) и вошла туда. Подойдя къ конскому стойлу, она хотѣла устроить себѣ постель, но лошади стали ржать, сопѣть и ударять копытами въ полъ, что очень беспокоило Пречистую Дѣву. Какъ ни уговаривала ихъ Богоматерь прекратить шумъ,—они не обращали никакого вниманія на Ея увѣщанія и стали даже разносить по частямъ св. вертепъ, вытаскивая изъ-подъ него сѣно и солому.

Богоматерь за это прокляла коней, говоря:—о, негодные кони! Не имѣть вамъ покоя во вѣки вѣковъ! Не наѣдаться вамъ никогда, кромѣ одного раза въ году, да и то только на часъ; пусть, наконецъ, люди и лаская ругаютъ васъ!

Съ тѣхъ поръ конь никогда не наѣдается,—кромѣ одного раза въ году,—въ день «испаса», но и тогда только на часъ; въ конюшнѣ онъ всегда сопить, фыркаетъ и бьетъ копытомъ въ полъ, а это означаетъ его недовольство, несытость; какъ бы онъ ни былъ красивъ, люди высказываютъ свой безграничный

восторгъ имъ въ такихъ словахъ, содержащихъ ругательство:—
Красивый, чортъ возьми, конь!

Такъ какъ кони наѣдаются только въ день Вознесенія то этотъ день молдаване называютъ «конской Пасхой» (*„Пашти-ли Калулуй“*) Но они вѣдь наѣдаются всего лиш. на часъ, и очень трудно въ сущности узнать, когда именно они сыты. такъ какъ конь вѣчно производитъ впечатлѣнiе несытаго и недовольнаго. Потому-то этотъ часъ сытости коня молдаване разсматриваютъ какъ нѣчто несуществующее. Отсюда у нихъ поговорка, означающая неисполнимость чего-нибудь (въ особенности когда одинъ проситъ чего нибудь, а другой не соглашается исполнить его просьбы): *„Аштяптъ нын ла Пашти.ли Калулуй..* или *«Ласъ, жъ ц-ой да ла Пашти.ли Калулуй»*—«Жди до конской Пасхи!» или «Получишь на конскую Пасху». Другими словами, —никогда.

Передъ праздникомъ Пятидесятницы молдаване свято чтутъ родительскую или поминальную субботу. Въ этотъ день за душу покойниковъ даютъ кувшины или миски съ поминальными дарами. Къ ручкамъ кувшиновъ обычно привязываются букетики полевыхъ цвѣтовъ. На кувшинъ или миску кладется калачъ со свѣчкой, а на него ---тарелка съ Коливомъ. Въ субботу предъ Пятидесятницей и въ самый Троицынъ день до полудня эти кувшины и миски разносятся по сосѣдямъ.

Въ Троицыну субботу, какъ увѣрены молдаване, покойники, съ самыхъ пасхальныхъ празднествъ и даже раньше (какъ думаютъ въ нѣкоторыхъ мѣстностяхъ) живущіе вмѣстѣ со своими родными, возвращаются къ себѣ въ могилы.

Пятидесятницу, Троицынъ день, молдоване называютъ «Великимъ Воскресеньемъ» (*«Думиника Мари»*) и считаютъ этотъ праздникъ вѣнцомъ «русалиевскаго» періода, послѣ котораго парализуется дѣйствіе «русалий» на человѣка. Но недѣлю или двѣ послѣ Пятидесятницы «Русалии» бываютъ обычно еще яростнѣе, чѣмъ до нея. Не сразу мирятся онѣ съ мыслью о томъ, что ихъ время уже проходитъ.

Въ теченіе одной—двухъ недѣль послѣ Пятидесятницы онѣ пылаютъ дикой, хогя почти уже безсильной злобой на христіанъ за то, что теряютъ власть надъ ними. Нападаютъ онѣ теперь на людей очень рѣдко, но зато уже если кто-нибудь случайно

попадетъ въ ихъ руки (въ особенности изъ несоблюдающихъ «русальевскіе» дни), того они предадутъ ужаснѣйшимъ мученіямъ. Потому-то многіе молдаване не заканчиваютъ празднованіе «русалиевскихъ» четверговъ Пятидесятницей, а празднуютъ еще два четверга послѣ нея. Нѣкоторые же (вѣроятно, изъ болѣе лѣнливыхъ) простираютъ это празднованіе даже до праздника Петра и Павла.

Въ нѣкоторыхъ мѣстахъ существуетъ обычай не работать цѣлую недѣлю послѣ Троицына дня—въ тѣхъ же видахъ предохраненія отъ Русалій».

Въ эту недѣлю 1) остерегаются ходить по воду поздней, глубокой ночью; если же необходимость заставила пойти по воду въ такое время, то не пьютъ принесенной воды до тѣхъ поръ, пока не нальютъ нѣсколько капель въ огонь. 2) не ходятъ ночью по лѣсу, по полю или по распутьямъ и 3) не сидятъ и не ложатся на мѣстахъ, которыя считаются нечистыми: въ рощѣ, на лугу и т. д; если же случится лечь или посидѣть на такомъ мѣстѣ, то, вставая, крестятся и плюютъ три раза, чтобы этимъ оградить себя отъ «Русалій».

Въ праздникъ Пятидесятницы дома и церковь, по христіанскому обычаю, украшаются зеленью—«лиственниками» («*ку фрунзарей*»). Во многихъ мѣстностяхъ предпочитаютъ липовые «фрунзари» («*фрунзарй ди тей*»). Думаютъ, что изъ липовыхъ листьевъ уходящіе покойники изготовляютъ себѣ обувь.

Во время богослуженія когда священникъ выходитъ съ дарами, многія молдаванки бросаются къ нему и наперерывъ выхватываютъ листья изъ—подъ его ногъ.

Эти листья считаются цѣлебными отъ всѣхъ видовъ глухоты. Онѣ употребляются и какъ предохранительное, и какъ лечебное средство.

Вотъ все, что можно сказать о молдаванскомъ празднованіи Пятидесятницы.

Вслѣдъ за Троицынымъ днемъ у молдаванъ вообще начинается періодъ празднованій, сравнительно очень бѣдныхъ легендами и преданіями. Въ лѣтнихъ полевыхъ празднованіяхъ на первый планъ выступаетъ земледѣльческо-бытовая сторона жизни молдаванина, и легенда замѣняется тутъ почти исключительно повѣріемъ. Въ заботахъ о зрѣющемъ хлѣбѣ, мысль землепашца отвле-

кается отъ . религиозно-церковныхъ воспріятій, а потому и церковныя празнованія этого времени скудны легендами, если не считать праздника свв. ап. Петра и Павла. Впрочемъ, легенды о св. Петрѣ и объ его путешествіи по землѣ вмѣстѣ съ Богомъ и не составляютъ, строго говоря, достоянія его праздника, а передаются народомъ, просто какъ бытовые рассказы для иллюстраціи тѣхъ или иныхъ поговорокъ и другихъ выраженій народной житейской мудрости.

Осеннія празнованія носятъ тотъ же народно-бытовой характеръ,—осенью мысль молдаванина вращается около сбора кукурузы и винограда, свадебъ, поминовеній и народныхъ примѣтъ. Религіозная фантазія и тутъ получаетъ мало простора.

Характерно, что и великій зимній праздникъ Рождество Христово («*Кръчун*»), вѣнчающій собою молдавскія годовыя празнованія послѣдняго періода, не изобилуетъ легендами,—если къ нимъ не относить рождественскихъ колядъ. Вотъ въ существенныхъ чертахъ общая характеристика празнованій молдавскаго народа, входящихъ въ промежутокъ времени отъ Пасхи до Пятидесятницъ. Болѣе подробному разсмотрѣнію молдавскихъ празнованій мы посвятимъ заключительную часть изслѣдованія о молдавскихъ религиозно-бытовыхъ традиціяхъ.

Ал. Матвѣевичъ.

Законное желаніе.

Четвертый годовой отчетъ о наблюденіи за законоучительствомъ и духовно-нравственнымъ воспитаніемъ въ земскихъ и министерскихъ школахъ Бессарабской губерніи вновь напоминаетъ намъ ту старую истину, что своего мы не знаемъ.

Тамъ, гдѣ мы лишь гости на шесть часовъ въ недѣлю, гдѣ наше участіе въ школьно-административной жизни сводится къ прочтенію циркуляровъ инспектора района и дачѣ расписокъ въ полученіи жалованья, гдѣ наша инициатива совершенно устранена и гдѣ лишь благодаря особой настойчивости и попечительству всюду авторитетнаго нашего Архипастыря мы сейчасъ избавлены отъ оскорбленій со стороны учителей свѣтскихъ школъ,—тамъ,

гдѣ съ насъ спрашивается только программа въ широкомъ смыслѣ слова безъ другихъ жертвъ съ нашей стороны о тѣхъ школахъ, по прочтеніи отчета, мы очень много знаемъ, такъ какъ послѣдній даетъ отвѣтъ рѣшительно ни всѣ вопросы о программѣ и христіанскомъ воспитаніи дѣтей.

Отчетъ устанавливаетъ, что дѣло законоучительства и христіанскаго воздѣйствія улучшается и «ежегодно движется впередъ». Безусловно программа выиграла. Но школа не жизнь. Наблюденія о.о. законоучителей за молодежью послѣднихъ четырехъ выпусковъ, когда программа умѣло, неумѣло, всякими способами и воздѣйствіями—я имѣю ввиду бой въ школахъ, что еще мѣстами наблюдается—но проходила, будутъ особенно цѣнны. Я сравнивалъ: выпуски до установленія института окружныхъ наблюдателей давали хорошихъ прихожанъ, но очень темныхъ христіанъ. Нынѣшніе, можетъ быть, будутъ хорошими прихожанами и свѣдущими христіанами, если мы сумѣемъ приблизить ихъ къ церкви, потому что сейчасъ ученики тѣхъ школъ далеки отъ церкви.

Церковная же школа—наша, мы многимъ для нея жертвуемъ, мы ихъ развиваемъ; мѣстами, безъ нашихъ *личныхъ* усилій, ихъ не было бы или онѣ зачахли бы, и если церковно-школьное дѣло въ епархіи развивается вглубь, то, главнымъ образомъ, въ этомъ повинны согласная и энергичная работа педагогическаго персонала ихъ вмѣстѣ съ завѣдующими, т. е. какъ разъ тѣхъ лицъ, которыя меньше всего освѣдомлены о положеніи въ епархіи церковно-школьнаго дѣла. А что дѣлается во глубинѣ российскихъ церковныхъ школъ? Онѣ намъ вовсе невѣдомы. Церковная школа перешагнула 25 лѣтній возрастъ, возрастъ почтенный, но ея труженики разсѣяны мелкими точками по простору необъятной Россіи. Сколько ихъ? Что они дѣлаютъ? Какъ ведутъ важное апостольское дѣло? Часть Гос. Думы ими недовольна, часть прессы тоже. Необходимо оправдаться тѣмъ болѣе, что я убѣжденъ, что это такъ легко сдѣлать. Почему школа лишена русскаго школьнаго органа?

Но о школахъ своей родной епархіи легко можно имѣть всѣ свѣдѣнія. Для этого стоитъ только издать годовой отчетъ объ ихъ состояніи. Отчетъ по необходимости долженъ коснуться всѣхъ сторонъ школьной жизни и всѣхъ предметовъ препода-

ванія *). Съ этой точки зрѣнія изданіе годового отчета по церковнымъ школамъ епархіи — дѣло тяжелое, но важность и необходимость его облегчатъ трудъ о. издателю.

Кромѣ годового отчета по епархіи очень полезно было бы печатать въ Кишинев. Епарх. Вѣдомостяхъ журналы Уѣздныхъ Отдѣленій, разсматривавшихъ годовые отчеты о.о. уѣздныхъ наблюдателей съ выводами о. епархіальнаго наблюдателя и постановленіями Епархіальнаго Училищнаго Совѣта.

Священникъ І. Долищинскій.

Епархіальная хроника.

◆ 11 мая, въ день свв. Первоучителей славянскихъ Кирилла и Меѳодія, Божественную литургію въ митрополіи и молебень святымъ совершилъ Преосвященный Гавріиль, Епископъ Аккерманскій, въ сослуженіи монашествующаго духовенства при пѣніи псаломщического хора.

Въ тотъ-же день въ серафимовскомъ епархіальномъ домѣ состоялся торжественный церковно-школьный праздникъ памяти святыхъ покровителей духовнаго просвѣщенія Кирилла, и Меѳодія, въ присутствіи Преосвященнаго Гавріила, учащихъ и учащихся городскихъ церковныхъ школъ.

Въ тотъ же день полуденнымъ поѣздомъ изъ Бендеръ возвратился въ Кишиневъ къ ревизіи Бендерскаго уѣзда высокопреосвященный архіепископъ Серафимъ; на вокзалѣ встрѣтили Владыку духовенство и народъ.

◆ *Экскурсія.* 11 мая состоялась экскурсія учениковъ 3 и 4 классовъ киш. духовнаго мужскаго училища. въ количествѣ 85 душъ, въ Быковецкій питомникъ. Экскурсіей руководили преподаватели гг. Гребенецкій и Ругинъ и надзиратели гг. Тугольсовъ и Евфодіевъ. Экскурсанты выѣхали поѣздомъ въ 8 час. утра. Начальникъ станціи предоставилъ экскурсантамъ два вагона туда и обратно совершенно бесплатно. На станціи Быковецъ экскурсантовъ встрѣтили членъ совѣта училища, свящ, А. Евстратъевъ и завѣдующій питомникомъ г. Соколовъ. Отъ станціи до

*) Отчетъ вѣдь пишется по школамъ, необходимо было бы его опубликовать.

питомника (3 версты) дѣти и руководители прошли пѣшкомъ. По прибытіи на мѣсто въ продолженіе 4—5 часовъ экскурсанты знакомились съ питомникомъ, занимающимъ пространство въ 72 десятины; объясненія давалъ завѣдующій. Дѣти, изучающія естествовѣдѣніе, замѣтно интересовались постановкой дѣла и задавали завѣдующему много вопросовъ. Послѣ обѣда экскурсанты предприняли прогулку въ лѣсъ, лежащій въ сторонѣ отъ желѣзнодорожнаго пути. Дѣти рѣзвились, бѣгали; завѣдующій питомникомъ раздалъ имъ собственные продукты изготовленія питомника—разные консервы изъ фруктовъ. Въ общемъ, всѣ остались очень довольны и неохотно возвратились въ душный и пыльный городъ. Обратная экскурсія возвратилась въ тотъ же день, въ 11 час. ночи.

◆ 12 мая въ 9 ч. утра, въ день прославленія святителя Гермогена, патріарха московскаго и всея Россіи чудотворца, въ кафедральномъ соборѣ божественную литургію совершилъ Преосвященный Гавріиль въ сослуженіи соборнаго духовенства и священника с. Таракліи Василій Бѣжана. Въ началѣ молебна Преосвященнымъ было сказано слово; за литургіей—же рукоположенъ въ діаконы окончившій курсъ семинаріи М. Порубинъ.

Въ тотъ же день въ 5 ч. вечера въ митрополіи акаѳистъ Божіей матери совершилъ Преосвященный Гавріиль въ сослуженіи монашествующаго духовенства при пѣніи архіерейскаго хора подъ управленіемъ священника М. Березовскаго. Въ концѣ акаѳиста Преосвященнымъ было сказано слово.

◆ 13 мая высокопреосвященный Серафимъ посѣтилъ духовную семинарію и вторую мужскую гимназію и присутствовалъ на экзаменахъ—въ первой въ 6 классѣ, во второй въ 8 классѣ.

◆ 14 мая въ 9 ч. утра, въ день священнаго Коронованія Ихъ Императорскихъ Величествъ, Божественную литургію и по литургіи благодарственный молебенъ въ кафедральномъ соборѣ совершилъ высокопреосвященный Серафимъ въ сослуженіи преосвященнаго Гавріила, Ректора семинаріи архимандрита Даміана, соборнаго городского и монашествующаго духовенства, при пѣніи архіерейскаго хора.

◆ 15 мая высокопреосвященный Серафимъ присутствовалъ на экзаменѣ въ 8 классѣ первой мужской гимназіи

Въ тотъ-же день въ 6 ч. вечера въ духовной семинаріи въ

квартирѣ о. ректора архимандрита Даміана было засѣданіе членовъ Трехсвятительскаго Братства.

Въ тотъ-же день въ 11 ч. дня въ семинарской церкви былъ отслуженъ молебенъ отъѣзжавшему бывшему инспектору семинаріи П. И. Чижову, назначенному инспекторомъ народныхъ училищъ въ Витебской губерніи, въ присутствіи учительской корпорации и учениковъ семинаріи, которые въ тотъ-же день вечеромъ въ 5 ч. 40 м. провожали П. И. Чижова на вокзалъ. 9 мая чествовали П. И. Чижова въ квартирѣ о. Ректора молебномъ, поднесеніемъ портфеля и обѣдомъ.

◆ *Вожакъ иннокентьевцевъ у Архіепископа Серафима.* 15 мая изъ с. Токузъ, Бендерскаго уѣзда, явились въ Кишиневъ къ Архіепископу Серафиму извѣстнѣйшіе вожаки иннокентьевщины М. Цурканъ и Триколичъ, которые отсутствовали во время недавняго посѣщенія Архіепископомъ ихъ села, ставшаго однимъ изъ самыхъ раннихъ и крупныхъ центровъ балтскаго движенія въ Бессарабіи. Они только на дняхъ возвратились изъ своего послѣдняго паломничества къ Иннокентію. Цурканъ прославился сборомъ пожертвованій для Иннокентія и рытьемъ колодца въ с. Токузѣ; Триколичъ продалъ землю свою и все потерялъ, имѣя жену и четверо дѣтей.

Высокопреосвященный Серафимъ бесѣдовалъ съ ними около двухъ часовъ.

— Развѣ это добро,—такъ приблизительно говорилъ Владыка имъ,—что вы ѣздили къ Иннокентію не молиться, а перемѣниться, сдѣлаться отдѣльными людьми? что вы оставили свою церковь, свой приходъ, своихъ женъ и дѣтей, продали свою землю, данную вамъ для послушанія отъ Бога, какъ талантъ для приращенія,—и Богу вы отчетъ дадите,—составили свои общества, фарисейски превозносите, враждуете. Вы, какъ мало духовно развитые люди, все о малыхъ чужихъ грѣхахъ говорите, обличаете въ нихъ насъ, а сами дѣлаете смертнѣй для души грѣхъ, хуля на Святого Духа, который никогда вамъ не простится, ни въ нынѣшнемъ ни въ будущемъ вѣкѣ. Не лучше ли табакъ курить, чѣмъ признавать Духомъ Святымъ Иннокентія, грѣшить противъ важнѣйшаго въ Евангеліи мѣста, лишаться за это святого причащенія, ибо мы не имѣемъ права причащать таковыхъ, пока не вразумятся, не покаются; можно бы прича-

щать по ошибкѣ признающаго Иннокентія святымъ, но никакъ не Духомъ Святымъ. Это не отъ Бога, отъ Котораго только добро, смиреніе, миръ, кротость и любовь, а отъ врага, отъ діавола думать, что другіе хуже насъ, и отдѣляться отъ другихъ. Уже лучше бы остаться прежними, чѣмъ только внѣшне отличаться. Вы еще упорствуете; мы васъ не принуждаемъ; но вскорѣ, надѣмся, откроются завязанные глаза сердца вашего, и вы узнаете заблужденіе свое и Иннокентія; и, видѣвъ теперь быстрое его превознесеніе, вы увидите и низкое его паденіе. Объ этомъ мы будемъ молиться, и Господь услышитъ насъ».

Вожаки поблагодарили Владыку за бесѣду и попросили у него прощенія и благословенія.

◆ 16 мая Высокопреосвященный Серафимъ присутствовалъ на экзаменѣ въ 7 классѣ первой женской гимназіи.

◆ 12 и 16 мая въ покояхъ Высокопреосвященнаго Серафима подъ предсѣдательствомъ Его Высокопреосвященства были засѣданія соборнаго Комитета относительно продолженія ремонта собора.

По желанію соборнаго духовенства и архіерейскаго хора Высокопреосвященный Серафимъ снялся вмѣстѣ съ ними въ отдѣльныхъ группахъ; и хоръ и духовенство преподнесли Владыкѣ фотографическіе снимки въ изящныхъ рамахъ съ надписью: «Любвеобильнѣйшему Архипастырю, Архіепископу Кишиневскому и Хотинскому, отъ признательнаго духовенства (и хора) Кишиневскаго кафедральнаго собора».

Извѣстія и замѣтки.

О Товариществѣ Плодоводовъ при Императорскомъ Россійскомъ Обществѣ Плодоводства. Прислушиваясь къ нуждамъ промышленнаго плодоводства, ИМПЕРАТОРСКОЕ Россійское Общество Плодоводства не могло не обратить вниманія на необходимость облегченія и упорядоченія сбыта плодовъ. Съ этою цѣлью Обществомъ былъ устроенъ цѣлый рядъ выставокъ ярмарокъ, сыгравшихъ важную роль въ дѣлѣ упорядоченія сортировки и упаковки плодовъ, съ одной стороны, и облегченія выбора промышленныхъ сортовъ плодовыхъ деревьевъ—съ другой.

Что же касается собственно самага сбыта плодовъ, то эти выставки, по своей кратковременности и за отсутствіемъ плодохранилищъ, разумѣется, не могли сколько-нибудь удовлетворительно разрѣшить этого вопроса и лишь подтвердили необходимость созданія при Обществѣ особаго кооператива, который далъ бы садовладѣльцамъ возможность освободиться отъ зависимости отъ мелкихъ скупщиковъ и арендаторовъ и организовать непосредственный сбытъ плодовъ на центральныхъ рынкахъ.

Вопросъ этотъ былъ затронутъ во время 7-й очередной выставки ярмарки плодководства, доложенъ Общему Собранію Общества Плодководства и, по порученію послѣдняго, подробно разработанъ Особой Комиссіей.

Выработанный Комиссіей и одобренный Общимъ Собраніемъ Общества уставъ былъ своевременно представленъ въ Главное Управление Землеустройства и Земледѣлія на утвержденіе, какое и послѣдовало 27 сентября минувшаго года.

Утвержденный Вѣдомствомъ Уставъ былъ немедленно опубликованъ въ органѣ Общества вмѣстѣ съ обращеніемъ къ пловодамъ, сочувствующимъ идеѣ созданія кооперативной организаціи сбыта плодовъ, съ просьбой войти въ составъ возникающаго Товарищества.

На таковой призывъ Общества пока откликнулись нижепоименованныя 27 лицъ: А. С. Ермоловъ, кн. А. Е. Гагаринъ, Н. І. Курчъ, кн. Н. Н. Енгальчевъ, А. И. Барановскій, И. Г. Каменскій, Н. Н. Шнитниковъ, В. А. Арцимовичъ, А. К. Аметистовъ, П. А. Смородскій, кн. В. Ю. Яшвили, П. І. Недорѣзовъ, Л. С. Ивановскій, Е. Е. Райскій, В. Н. Челюсткинъ, П. А. Неклюдовъ, Н. В. Монаховъ, В. П. Обязняниновъ, З. І. Ростовскій, Ю. П. Дическулъ, А. П. Дическулъ, кн. А. Д. Оболенскій, И. А. Лакіеръ, Ф. С. Малышевъ, А. А. Иванова-Томилова, Е. В. Павловъ, и П. Е. Кулаковъ.

Затѣмъ, 23 марта сего года, въ помѣщеніи ИМПЕРАТОРСКАГО Россійскаго Общества Плодководства состоялось Учредительное Собраніе Товарищества Пловодовъ. Въ этомъ Собраніи были избраны въ члены Правленія Товарищества Л. С. Ивановскій (впослѣдствіи избранный въ Предсѣдатели Правленія), И. Г. Каменскій и Е. Е. Райскій и въ члены Ревизіонной Комиссіи — В. Н. Челюсткинъ, кн. В. Ю. Яшвили и З. І. Ростовскій. Пред-

ставителемъ въ Ревизионную Комиссію Товарищества отъ ИМПЕРАТОРСКАГО Россійскаго Общества Плодоводства, въ Общемъ Собраніи Общества 28-го марта избранъ Ф. С. Малышевъ.

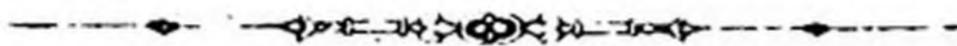
Въ слѣдующемъ Собраніи Товарищества 30 того же марта, въ кандидаты къ членамъ Правленія избраны: А. К. Аметистовъ, Е. В. Павловъ и Н. В. Монаховъ.

Исполненіе обязанностей Казначея принялъ на себя А. К. Аметистовъ.

Если сказаннаго числа учредителей Товарищества было достаточно для открытія дѣйствій послѣдняго, то для лучшаго успѣха дѣла необходимо, чтобы число пайщиковъ было значительно больше и этимъ самымъ была обезпечена правильная постановка и дальнѣйшее развитіе дѣятельности Товарищества.

Поэтому Правленіе Товарищества обращается ко всѣмъ, кому дороги интересы нашего пловодства, съ просьбой не медлить со вступленіемъ въ Товарищество и оказать посильное содѣйствіе въ дѣлѣ привлеченія новыхъ участниковъ этого общепользнаго предпріятія (стоимость пая составляетъ 100 рублей).

Уставъ Товарищества высылается по первому требованію, адресованному въ правленіе Товарищества пловодцовъ при ИМПЕРАТОРСКОМЪ Россійскомъ Обществѣ Пловодства (С.-Петербургъ, Чернышевъ пер., 16).



Редакторъ неофіціального отдѣла, преподаватель духовной семинаріи, статскій совѣтникъ Василій Курдиновскій.

Печатать дозволяется. Кишиневъ. 19 мая 1913 года.

Цензоръ д. с. с. Андрей Пархомовичъ.
