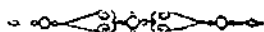


О

ТРЕХЪ ОБЪТАХЪ

МОНАШЕСТВА:

ДѢВСТВѢ, НЕСТЯЖАНІИ И ПОСЛУШАНІИ.



ИЗДАНИЕ ВТОРОЕ.

Аѳонскаго русскаго Пантелеимонова монастыря.



МОСКВА.

Типо-Литографія И. Ефимова, Большая Якиманка, д. Смирновой.

1889.

Отъ Московскаго Духовно-Цензурнаго Комитета, печатать дозволяется
Москва, 9 января, 1889 года.
Цензоръ священникъ *Иоаннъ Петропавловскій*.



„Кто дастъ ми крыль, яко голубинь; и полещу и почию? Се удалихся бѣгая, и водворихся въ пустыни. Чаяхъ Бога спасающаго мя отъ малодушїя и отъ бури.“
Псал. 54, 7—9.

„Иже не бѣ достоинъ (весь) мїръ, въ пустыняхъ скитающеся и въ горахъ и въ вертепахъ и въ пропастьехъ земныхъ“. Евр. 11, 38.

„Красно поистиннѣ и добро житїе монашеское;—красно поистиннѣ и добро, если оно бываетъ сообразно съ тѣми правилами и законами, которыя положили начальники и основатели онаго, Святымъ Духомъ наученные“. Св. Теодоръ Едесскій. 48 дѣят. гл.



Жизнь, всецѣло посвящаемая Богу, всегда располагала къ себѣ сердца людей благомыслящихъ. Зная, что всѣ мы здѣсь только *странники и пришельцы* (Евр. 11, 13), они любятъ развивать въ себѣ духъ и силы высшей — духовной природы человѣка; любятъ сокращать и уменьшать для неба земныя свои нужды и заботы; любятъ искать блаженства въ единомъ и единственномъ Источникѣ небесныхъ утѣшеній—Богѣ; однимъ словомъ, любятъ жизнь о Господѣ, жизнь высшую, совершенную, святую, указуемую Евангельскими совѣтами о произвольномъ дѣвствѣ, нестяжаніи и послушаніи Господа ради.

Все, еже въ мѣртъ, говоритъ возлюбленный ученикъ Христовъ, *похоть плотская, и похоть очесъ, и гордость житейская* (1 Иоан. 2, 16). Сіе тройственное зло можетъ однакожь быть побѣждаемо цѣломудріемъ, нищетою и послушаніемъ. И вотъ почему монашество всегда требуетъ исполненія трехъ обѣтовъ: дѣвства, нестяжанія и послушанія. Для желающихъ посвятить себя мо-

нашеской жизни необходимы вѣрныя и основательныя понятія о каждомъ изъ сихъ трехъ обѣтовъ. Удовлетворимъ этой потребности по нашей силѣ и возможности; рассмотримъ со вниманіемъ каждый обѣтъ порознь:

I. Обѣтъ дѣвства

а) въ его основаніи, б) содержаніи, в) цѣли, г) важности и ненарушимости и д) въ средствахъ.

II. Обѣтъ нестяжанія

а) въ его основаніи, б) содержаніи, в) цѣли, г) важности и ненарушимости.

III. Обѣтъ послушанія

а) въ его основаніи, б) содержаніи, в) цѣли, г) важности и ненарушимости.



І. Обѣтъ дѣвства.

а) ОСНОВАНІЕ ОБѢТА ДѢВСТВА.

Первый обѣтъ монашества есть обѣтъ дѣвства. Чистота, которой святость званія христіанскаго требуетъ отъ всѣхъ вѣрныхъ, не ограничивается тѣмъ только, чтобы воспретить имъ нѣкоторые грубые и постыдные безпорядки, кои Ап. Павелъ запретилъ и именовать между Христіанами (Ефес. 5, 3). Каждый христіанинъ отрывается отъ похотей плоти при крещеніи, и чрезъ то дѣлается святымъ, членомъ Іисуса Христа и храмомъ Духа Святаго (1 Кор. 3, 16—18). Посему онъ долженъ жить по духу и убѣгать всего того, что оскверняетъ въ немъ чистоту души. Итакъ, порабощеніе плоти духу есть обязанность общая у иноковъ со всѣми христіанами. Но посвятить тѣло свое Іисусу Христу чрезъ обязательство хранить оное вѣчно въ чистотѣ дѣвственной, — не всякій истинный христіанинъ обязывается: *могий* только *вмѣстити* сіе, какъ говоритъ Спаситель, да *вмѣститъ*.

Первымъ примѣромъ дѣвственной жизни служить для инока Самъ подвигоположникъ Іисусъ Христосъ. „Господу, говоритъ св. Меодій, предоставлено преподавать сіе ученіе (о дѣвствѣ) людямъ; поелику Онъ одинъ, пришедъ на землю, научилъ возноситься къ Богу. Архіерею

и Главѣ пророковъ прилично именоваться и Главою дѣвственниковъ“ *). „Иисусъ Христосъ, говоритъ другой учитель церкви, дѣвственная слава Сый, не только рожденный отъ Бога безначально, но и какъ человекъ, подобный намъ, но высшій насъ, воплотившійся отъ Дѣвы безъ мужа, показалъ въ Себѣ Самомъ истинное и все-совершенное дѣвство. Посему-то Онъ Самъ научилъ се-му самымъ дѣломъ, хотя и не положилъ закономъ, (ибо не вси вмѣщаютъ, какъ Онъ говоритъ)“ **). И св. Златоустый говоритъ: „нѣкогда въ раю существовало дѣвство, и отъ змѣя растлѣло; посему въ среднія времена его не видно было; когда же пришелъ родившійся отъ Дѣвы Иисусъ Христосъ, тогда оно снова явилось“ ***).

Другой чистѣйшій образецъ дѣвства мы видимъ въ Пренепорочной Дѣвѣ Маріи. „Первая Дѣва Божія есть Препоблагословенная Марія. Въ непорочности младенческой, бывъ посвящена Богу на всегдашнюю чистоту, Она сдѣлалась навсегда непоколебимымъ основаніемъ ангельской на землѣ жизни“ ****). „И Матерь Твоя, говоритъ св. Меодій, родительница Жизни, благодать нетлѣнная. будучи Дѣвою, вопіяла Тебѣ: Тебѣ посвящаю Себя чистою и съ свѣтильникомъ свѣтоноснымъ срѣтаю Тебя“ *****). „Съ того времени, какъ Дѣва учинилась Божіею Матерію, говоритъ св. Григорій Богословъ, уже открытымъ образомъ стали провождать безбрачную жизнь“ *****)). И

*) Творенія св. Отцевъ въ Русск. переводѣ, изд. при М. Д. А. годъ 1-й, книж. 3. Прибавл. о дѣвственникахъ Христіанскихъ.

**) Opera S. Damasceni. Orthod. Fidei. Lib. IV. c. XXV.

***) Злат. въ словѣ о постѣ и милостыни. Христ. Чт. 1830 г. Ч. 37, стр. 273.

****) Христ. ученіе о дѣвствѣ Высокопресвящ. Митрополита Московскаго Филарета. Христ. Чт. 1836 г. Ч. 4.

*****) Творенія св. Отцевъ въ Русскомъ переводѣ, изд. при М. Д. А. годъ 1-й, кн. 3, прибавл. о Христ. дѣвственникахъ.

*****) Opera S. Gregorii Nazianz. Tom. 2. Weidmanni 1690 г. *σὺνκρίσις βίωου*. pag. 220.

изъ самыхъ словъ, сказанныхъ св. Дѣвою Маріею къ Ангелу: *како будетъ сіе, идѣже мужа не знаю* (Лук. 1, 34), видно, что она была Дѣвственница, дала обѣтъ хранить свое дѣвство. Иначе, что выражалъ бы ея вопросъ? Такъ понимали сіи слова Богоматери и Отцы Церкви. „Мнѣ должно сохранить мою плоть, посвященную Богу, какъ нѣкій священный даръ, неприкосновенною. Хотя ты и Ангель, говоритъ Богородица, и пришелъ съ неба, хотя и выше природы явленіе твое; впрочемъ то, чтобы Я познала мужа, это быть не можетъ. Какъ Я буду Матерью безъ мужа? Ибо хотя я знаю обручника Іосифа, но не знаю мужа, такъ объясняетъ слова Богоматери св. Елифаній *). Подобнымъ образомъ сіи слова: *како будетъ сіе, идѣже мужа не знаю*, понимаетъ и блаж. Августинъ. „Этого, говоритъ онъ, св. Дѣва не сказала бы, если бы прежде не дала обѣта быть Дѣвою. Но такъ какъ это обычай Израильскій отвергалъ, то она и была обручена праведному Іосифу“ **).

Послѣ примѣровъ Главы дѣвственниковъ Іисуса Христа и Преподобной Его Матери Дѣвы Маріи, могутъ служить примѣромъ Іоаннъ Предтеча, Апостолы: Іаковъ и Іоаннъ и Павелъ. Объ Іоаннѣ Предтечѣ Іосифъ Флавій повѣствуетъ, что онъ былъ Илія по образу жизни и благочестивой ревности, и дѣвственникъ ***). О св. Іаковѣ свидѣтельствуемъ Егезиптъ, палестинскій писатель (2 ст.), что онъ, посвященный Богу отъ чрева матери, не вкушалъ вина, не питался мясами животныхъ, не намацалъ тѣла своего елеемъ; колѣна его отъ частыхъ колѣнопреклоненій предъ Богомъ въ молитвахъ за

*) S. Epiph. in. verb. in. Nativit. Christi Bellarm. Tom. 2 de monachis. Lib. II, pag. 246.

**) August de sancta virginitate. c. 4. Bellarmin. Tom. 2, de monachis. p. 247.

***) Joseph. Antiquit. Lib. 8. c. 7.

себя и за другихъ покрыты были наростами *). Блаж. Иеронимъ прибавляетъ къ сему, что Иаковъ соблюдалъ и дѣвство (advers. Iovinian.). Тотъ же учитель Церкви свидѣтельствуешь, что дѣвственникъ былъ и Иоаннъ, удостоенный особенной любви отъ Господа и усыновленный имъ Препоблагословенной Дѣвѣ со креста **). „Тебя (дѣвство), говоритъ св. Ефремъ Сиринъ, возлюбилъ и св. Евангелистъ Иоаннъ, и за сіе удостоился возлежать на персяхъ Господа славы“ ***); или какъ другой учитель Церкви говоритъ, „за сіе ему болѣе другихъ Апостоловъ была отверста дверь къ тайнствамъ небеснымъ“ ****). А св. Апостоль Павель самъ о себѣ свидѣтельствуешь, что онъ былъ дѣвственникъ: *добро имъ* (вдовицамъ и безбрачнымъ), говоритъ онъ, *аще пребудутъ якоже и азъ* (1 Кор. 7, 8). „Хочу,—говоритъ св. Амвросій, чтобы вы (дѣвственники) подражали въ семъ (дѣвствѣ) Апостолу Павлу, который удалился отъ связи брачной для того, чтобы тѣснѣе соединиться со Іисусомъ Христомъ. Онъ не могъ бы достигнуть такого дара своего Апостольства, если бы былъ связанъ узами брака“ *****). *Еда не имамъ власти, говоритъ Апостоль въ другомъ мѣстѣ, сестру жену водити? Но не сотворихомъ по области сей, но вся терпимъ, да непрекращеніе кое дамы благовѣствованію Христову* (1 Кор. 9, 5. 12). „Т. е. онъ лишилъ себя помощи и утѣшенія брачнаго состоянія, чтобы тѣмъ безпрепятственнѣе заниматься проповѣданіемъ Евангелія. Слѣдственно и всѣмъ Апостоль желалъ бы того, чтобы по-

*) Apud Euseb. Hist. Eccles. Lib. 2, c. 23.

***) Hieron contra vigilantium. 1. c. 26.

****) Opera S. Ephraemi Syr. Tom. 2. Vaticana Romae 1743 г. παράνομος 36 περί ἀγγελίας.

*****) Opera S. Ambrosii Tom. 3. Venetiis 1751 г. institutio virginitatis c. 8. pag. 324.

******) Opera S. Ambrosii. Tom 3. exhortatio virginitatis. 12 p. 352.

святить себя на служеніе Богу, и благочестію въ дѣвствѣ“ *)].

Мѣсто въ Новомъ Завѣтѣ объ обѣтѣ дѣвства находится въ словахъ Іисуса Христа: *суть бо скопцы, говоритъ Спаситель, иже отъ чрева матерня родимся тако: и суть скопцы, иже скопимся отъ чловѣкъ: и суть скопцы, иже исказиша сами себе ради Царствія небеснаго* (Матѹ. 19, 12). Здѣсь Спаситель представляетъ различные роды людей, скопящихъ себя: одни таковы отъ рожденія, другіе по принужденію, третьи наконецъ по собственному убѣжденію, добровольно. Сіи-то послѣдніе явно никто иные суть, какъ давшіе обѣтъ дѣвства. Такъ подъ скопцами, скопившими себя ради Царствія небеснаго разумѣютъ дѣвственниковъ и Отцы Церкви“. Кого, какъ не избравшихъ монашескую жизнь и дѣвственниковъ, говоритъ св. Епифаній, должно разумѣть подъ скопцами, скопившими себя ради Царствія небеснаго“ **)?) Тоже подъ ними разумѣютъ и другіе Отцы Церкви ***). Кромѣ того самая связь рѣчи показываетъ, что подъ скопцами, скопившими себя ради Царствія небеснаго, должно разумѣть дѣвственниковъ. Спаситель, сказавъ о скопцахъ, какъ о тѣхъ, кои напрасно скопятъ себя, не будучи цѣломудренны въ помыслахъ, такъ и о тѣхъ, кои ради Царствія небеснаго скопятъ себя, прибавляетъ: *могій вмѣстити, да вмѣститъ* (ст. 12): не всѣ обязываются быть скопцами ради Царствія небеснаго, но тѣ, которые могутъ это вмѣститъ. Господь Самъ предварилъ насъ, что не всѣ способны дѣвствовать: *не вси вмѣщаютъ словесе сего, но имъ же дано есть* (Матѹ. 19,

*) Христ. ученіе о дѣвствѣ Митрополита Московск. Филарета.

**) Bellarmin. Tom. 2. de monachis. p 249.

***) Hieromin. Tom. 5. in hoc locum. Tertull. ad uxorem. Tom. 1. c 4 6 Chrysost in. hoc locum.

11). Онъ Самъ призываетъ къ подвигу дѣвства не всѣхъ, но только тѣхъ, которые способны, которымъ дано сіе дарованіе: *могій вмѣстити, да вмѣститъ* *). „Но, не всѣ могутъ вмѣстити, говоритъ св. Златоустъ, потому что не всѣ хотятъ; палма предложена; кто желаетъ славы, тотъ не помышляетъ о трудѣ“ **). „Подвигоположникъ, говоритъ другой учитель Церкви, предлагаетъ награду, приглашаетъ на поприще, держитъ въ рукѣ вѣнокъ (награду) дѣвства, показываетъ чистѣйшій источникъ и вопіетъ: жаждай да придетъ ко Мнѣ и да пьетъ, могій вмѣстити, да вмѣститъ“ ***). „Иисусъ Христосъ сего труднаго подвига (дѣвства), говоритъ тотъ же учитель Церкви, ни заповѣдуетъ, ни налагаетъ, но предлагаетъ. О дѣвствѣ можно сказать: *могій вмѣстити, да вмѣститъ*; а о правдѣ (*de justitia*) нельзя сказать: кто можетъ исполнять ее, тотъ пусть и исполняетъ; но всякое древо, не приносящее добраго плода, посѣкается и въ огонь вмѣтается“ ****). Изъ всего этого видно, что подь скопцами, ради Царствія небеснаго, должно разумѣть тѣхъ, кои добровольно отрекаются отъ узъ брачной жизни и посвящаютъ себя жизни безбрачной.

*) Хр. ученіе о дѣвствѣ Митроп. Моск. Филарета.

**) Comment. Cornel. a Lapide in hoc Locum.

***) Ibidem p. 366.

****) Opera Hieronim. Tom. 5. Parisiis. 1706 г. Epist. ad Demetriadem virginem de virginitate p. 17. Въ словахъ Іисуса Христа подь скопцами, самопсившими себя ради Царствія небеснаго не исключается и женскій полъ. Хотя по видимому, говоритъ бл. Иеронимъ, здѣсь говорится только о мужахъ, впрочемъ не ихъ однихъ здѣсь должно разумѣть; а палма дѣвства равно обѣщается тому и другому полу. Это подтверждаетъ и Ап. Павелъ, когда говоритъ: *о двѣахъ повелѣнія Господня не имамъ, советъ же даю*. 1 Кор. 7. 25. «Ibidem.» Господь не мужамъ только, говоритъ св. Кипріанъ, обѣщаетъ благодать воздержанія, обходя женъ, но поелику жена есть часть мужа, изъ него же взята и образована, и поелику во всѣхъ писаніяхъ подтверждается сила словъ, изреченныхъ прародителю: *и будета два въ плоть едину*, то съ мужемъ разумѣется вмѣстѣ и жена. Христ. Чт. Ч. 18, стр. 128. 1825 г.

Есть также ясное мѣсто объ обѣтѣ дѣвства у Ап. Павла въ посланіи къ Коринтянамъ: *о двѣхъ*, говоритъ Апостоль, *повелѣнія Господня не имамъ, совѣтъ же даю* (1 Кор. 7, 25). Выше Апостоль предлагалъ ученіе Коринтянамъ о цѣломудріи, а теперь обращается къ дѣвству, и говоритъ, что Господь не положилъ закона и не далъ повелѣнія касательно дѣвства, а сказалъ только: *могій вмѣстити, да вмѣститъ*. Посему и я, говоритъ Апостоль, не предписываю что либо касательно сего предмета, а даю свое мнѣніе-совѣтъ, поколику и я самъ, по милости Божіей, удостоенъ быть вѣрнымъ — близкимъ къ Нему, и такимъ, которому можно вѣрять тайны. Такъ понимаетъ сіе мѣсто и св. Антоній Великій: „блаженный Ап. Павелъ, говоритъ св. Антоній, разсуждая о дѣвствѣ, говоритъ: *о двѣхъ повелѣнія Господня не имамъ*. Онъ не имѣлъ повелѣнія, поелику не всѣ могутъ носить тяжкое бремя дѣвства. По сей причинѣ оно и предоставлено свободѣ тѣхъ, кои могутъ оное носить“ *). „Не сказалъ св. Апостоль Павелъ, говоритъ св. Златоустый, *о двѣхъ повелѣнія Господня* не полагаю, но повелѣнія *не имамъ*. Какъ бы такъ онъ сказалъ: если бы я, побуждаемый человѣческимъ разсужденіемъ, сіе заповѣдалъ, то бы оно не достойно было вѣроятія; когда же Богу сіе угодно было, то это есть благонадежный залогъ къ вѣрѣ“ **). Вотъ основаніе монашескаго обѣта дѣвства.

*) Св. Антон. Вел. слово 17 къ монахамъ о дѣвствѣ.

***) Злат. книга о дѣвствѣ. Гл. 41. Во всей седьмой главѣ Ап. Павелъ отвѣчаетъ Коринтянамъ на вопросы ихъ касательно правъ супружества, и предлагаетъ вмѣстѣ совѣтъ и касательно дѣвства и безбрачной жизни, кромѣ объясненнаго нами яснаго мѣста о совѣтѣ дѣвства; ст. 25. Приведемъ свидѣтельство еще на одно мѣсто одного Отца Церкви, именно: *хочу бо, да вси чловѣцы будутъ, якоже и азъ: но кійждо свое дарованіе имать отъ Бога, овъ убо сице, овъ же сице*. Ст. 7. «Очевидно, говорятъ св. Ефремъ Сиринь, что Апостоль здѣсь различаетъ мірянъ отъ отвергшихся

В) СОДЕРЖАНІЕ ОБЪТА ДѢВСТВА.

И такъ что же есть дѣвство? „Каждый, говоритъ знаменитый пастырь нашей Церкви, по собственному опыту знаетъ дѣвство, какъ естественное состояніе, предшествующее браку, не испытавшее тайнъ брака, не пробужденное къ познанію ихъ. Это только трава лиліи, а не цвѣтъ; только лѣторасль яблони, а не яблоко благовонное. Дѣвство младенчества, потому самому, что есть просто естественное состояніе, не есть дѣло свободы, ни плодъ подвига, слѣд. не есть добродѣтель. Прилично оно называется *невинностію*, потому, что въ немъ *нѣтъ вины*, противоположной дѣвству; но и все тутъ: а еще нѣтъ въ немъ превосходнаго достоинства, принадлежащаго дѣвству совершенному. Дѣвство, какъ подвигъ, какъ добродѣтель, какъ цвѣтъ чистоты, какъ плодъ цѣломудрія, какъ путь совершенства является тогда, когда человѣкъ въ возрастѣ, по обыкновенному ходу тѣлесной природы, болѣе или менѣе располагающемъ къ супружеству, не предаваясь влеченію природы, не увлекаясь

міра (дѣвственниковъ), когда говоритъ: *кѣждо свое дарованіе имать отъ Бога: овъ убо сиче, овъ же сиче. Овъ убо сиче*, т. е. дарованіе пребывать въ дѣвствѣ, *овъ же сиче* т. е. дарованіе жить въ супружествѣ. Мірянамъ Ап. Павелъ не запрещаетъ вступать въ бракъ законно, ниже отвергшихся міра (дѣвственниковъ) освобождаетъ отъ воздержанія ((ἐγκρατίας). Мірянамъ повелѣваетъ, говоря: *но блудодѣянїа ради кѣждо да свою жену имать*; и еще: *честна женитва во всьхъ и ложи нескверно*; (Евр. 13, 4); *блудникомъ же и прелюбодѣемъ судить Богъ*; отвергшимся міра заповѣдуетъ воздержаніе: *всякъ подвижайся, отъ всьхъ воздержится* (1 Кор. 9, 25). Если бы слово заповѣдало всѣмъ: *лучше женитися, нежели разжитися*, то бы никто не упражнялся (τῆσκησεν) въ сей добродѣтели (воздержаніи): ни Ілія Ѳесвитянинъ, ни Елисей, ни Іоаннъ Креститель, ниже тѣ, которые скопчили себя ради Царствїа небеснаго, и сохранили плоть свою чистую Богови, ниже самъ Апостоль воздержался бы. Opera S. Ephraem. Syr. Tom. II. Vaticana. Romae. 1748. Παράνομοις 64 πρὸς ἀδελφόν λόγος κρείττον ὑψαιῖν, ἢ πρῶτοναι. p. 164.

обычаемъ, примѣрами, пріятностями и нуждами общежитія, рѣшается не пріобщаться браку, а соблюсти дѣвство навсегда“ *). Но одно отреченіе отъ брачнаго союза не составляетъ истиннаго и совершеннаго дѣвства: совершенное дѣвство состоитъ какъ въ чистотѣ тѣла, такъ и души. *Не посягшая печется о Господнихъ, како угодити Господеви, да будетъ свята тѣломъ и духомъ*, говоритъ св. Апостоль Павелъ (1 Кор. 7, 34). „Не тѣло только должно соблюдать нерастлѣннымъ, говоритъ и св. Меѳодій, нужно заботиться и о душѣ и украшать ее праведностію“ **). „Тѣлесное удаленіе отъ всего принадлежащаго браку, еще не есть совершенное дѣвство. а только низшій степень онаго; ибо стремленіе и приближеніе къ Богу, какъ Существу духовному, можетъ и должно совершаться въ духѣ; дѣвство же тѣла отъемлетъ только препятствія стремленію духовному, и пресѣкаетъ стремленія противоположныя“ ***). „Какая польза, говоритъ блаж. Діадохъ, сохранившему тѣло свое дѣвственнымъ, когда душу его растлѣваетъ демонъ непослушанія? или какъ получить вѣнецъ тотъ, кто подавилъ въ себѣ чревонеистовство и всякую тѣлесную похоть, а самомнѣніе, самолюбіе оставилъ безъ вниманія“ ****)? Такимъ образомъ все должно быть чисто и непорочно въ дѣвственникѣ, посвятившемъ себя безбрачной жизни. Взоры должны быть устремлены только на небо, уста должно отверзати только для воспѣванія пѣсней духовныхъ, а уши для слышанія истинъ жизни вѣчной; воображеніе должно представлять только изобра-

*) Ученіе о дѣвствѣ Митроп. Моск. Филарета.

***) Творенія св. Отцевъ въ Рус. переводѣ издаваем. при М. Д. А. годъ 1-й, книжка 3, прибавл. о дѣвственникахъ Христіанскихъ.

****) Хр. ученіе о дѣвствѣ Митроп. Моск. Филарета.

*****) Хр. Чт. 1827 г. Ч. 28, стр. 38, гл. 43.

женія чистыя и святыя; умъ долженъ быть занятъ одною надеждою благъ вѣчныхъ, и милосердіемъ Божиимъ въ разсужденіи души его. „Если уста мои, говоритъ св. Меѳодій отъ лица христіанской дѣвственницы, буду отверзаты для изъясненія Писанія, или для того, чтобы православно и достоприлично воспѣвать по силѣ Бога, и буду заключать, полагая дверь и храненіе устамъ, чтобы не говорить суетнаго: то чисты уста мои и посвящаются Богу. Если и взоръ пріучу не прельщаться красотою тѣлесною, и не услаждаться зрѣлищами безстыдными, но взирать горѣ: то чисты очи мои и посвящаются Господу. Если буду заграждать слухъ отъ злословія и поношеній и буду отверзать для Слова Божія: то и слухъ посвятила я Господу. Если чиста я сердцемъ, всѣ помышленія его посвящаю Господу, не помышляю ни о чемъ суетномъ, не живетъ въ немъ гордость и гнѣвъ, помышляю о законѣ Господнемъ день и ночь: то истинно совершаю обѣтъ великій: еже очиститися чистотою“ *). Подобнымъ образомъ учать и другіе Отцы и Учители Церкви **). Самая же высшая степень чистоты

*) Творенія св. Отцевъ, прибавл. годъ 1-й, книж. 3, о христіанскихъ дѣвственницахъ.

***) Воздержаніе и цѣломудріе, говоритъ св. Кипріанъ, состоитъ не въ одной непорочности плоти, но и въ скромности одеждъ и въ цѣломудріи украшеній, чтобы, по Апостолу, *непослѣдняя была свята и тѣломъ и духомъ* (1 Кор. 7, 34). Хр. Чт. 1825 г. Ч. 18. «Слово объ одеждѣ дѣвственницъ.» Многіе, говоритъ Авва Геронцій, искушаемые плотскими похотьми, хотя и не приближались къ тѣламъ, мысленно любодѣйствовали, и сохраняя тѣлесное дѣвство, духомъ любодѣйствуютъ. Посему-то очень хорошо сказано: *«всяцѣмъ храненіемъ блюди сердце твое»* (Притч. 4, 23). Roswend. vitae Patrum. p. 573. *«Господь сказалъ: всякъ, иже воззрѣтъ на жену, коеже вождѣлѣти ея, уже любодѣйствова съ нею въ сердцѣ своемъ»* (Мѳ. 5, 28). Посему какъ есть любодѣянніе сердца: то должна быть противоположная сему пороку добродѣтель—дѣвство сердца. И если для охраненія дѣвства отъ соблазна и нечистоты, нужно умерщвлять чувство зрѣнія: то по сравненію можно понять и убѣдиться, что подобнымъ образомъ нужно умерщвлять и прочія чувства,—какъ то слухъ,—отъ слышанія нескромныхъ и соблазнительныхъ рѣчей, вкусъ, обонаніе, осязаніе—отъ соотвѣтствующихъ имъ ощущеній, наклоняющихъ къ нѣгѣ и роскоши.» Христ. ученіе о дѣвствѣ Митроп. Моск. Филарета.

дѣвства, или, „совершенная чистота, говоритъ св. Лѣствичникъ, состоятъ въ томъ, чтобы тѣми же очами смотрѣть, какъ на одушевленные, такъ и бездушныя вещи, какъ на людей, такъ и на безсловесныхъ животныхъ. Совершенная чистота есть, когда по совершенномъ умерщвленіи помысловъ нечистыхъ, и тѣло вовсе умерщвляется. Великъ человѣкъ, который при случаѣ прикосновенія къ чужому тѣлу, не чувствуетъ смущенія: болѣе, кто возрѣвъ на женскую красоту, происходящій отъ возрѣнія сего пламень погашаетъ воображеніемъ красоты небесной. Кто стремленіе сладострастное вовсе уничтожилъ, тотъ и въ смертной еще будучи плоти, воскресъ изъ гроба“ (степ. 15). Примѣръ высшей степени чистоты дѣвства представляетъ намъ Симеонъ Христа ради юродивый. Его спросилъ однажды наединѣ Іоаннъ (которому онъ во всемъ открывался): „Отче, что чувствовала плоть твоя, когда ты былъ въ женской банѣ и при томъ же среди нагихъ женщинъ?“ Симеонъ сказалъ ему: „повѣрь мнѣ, братъ, что я былъ среди ихъ, точно какъ дерево среди деревьевъ, и не ощущалъ, что имѣю тѣло, ниже помышлялъ, что вошелъ къ тѣламъ, но весь умъ мой былъ обращенъ къ созерцанію дѣлъ Божественныхъ“ (Чет. мин. іюл. 21). Вотъ какой степени чистоты достигъ сей подвижникъ, что и пребывая съ женщинами, остался чистымъ, какъ чистый голубь! Св. Іоаннъ Лѣствичникъ приводитъ еще примѣръ высочайшей степени чистоты: „Нѣкоторый человѣкъ, увидѣвъ однажды красивую женщину, вмѣсто того, чтобы прельститься ея красотой, онъ началъ прославлять и чудиться премудрости Создавшаго толь прекрасное твореніе, и возрѣвъ на нее возгорѣлъ къ Богу чистѣйшею любовію, проливая теплыя слезы. Чудное приключеніе! то, что другому могло быть

рвомъ погибели, сему сверхъестественно сдѣлалось вѣнцемъ славы“ (степ. 15).

б) ЦѢЛЬ ОБѢТА ДѢВСТВА.

Предметы міра и суетности его, какъ бы ни были невинны, могутъ уязвить скромные взоры дѣвственника; разговоры мірскіе, хотя бы они были только праздные и пустые, могутъ сдѣлать нечистыми уста его; излишняя плотская привязанность къ сродникамъ можетъ осквернить святость сердца его (Матѳ. 10, 37. 38). Супругъ вѣрный или супруга вѣрная въ мірѣ стараются угодить другъ другу, и сіе угожденіе не предосудительно; ибо долгъ священнаго союза дѣлаетъ оное необходимымъ. Но посвятившій себя Христу, обязанъ угождать только Ему одному. Все, клонящееся не къ тому, чтобы заслужить любовь Христа и доказать Ему свою всепреданность, оскорбляетъ Его и нарушаетъ вѣрность, въ которой Ему клялся; словомъ: все, что не есть свято, вѣчно, небесно, будетъ осквернять дѣвственника, унижать и безчестить. „Угожденіе Богу и для сего освященіе духа и тѣла есть цѣль подвижающихся въ дѣвствѣ. Кто бѣжитъ на поприщѣ дѣвственной жизни не къ сей цѣли: тотъ не къ вѣнцу бѣжитъ. Для того дѣвственникъ и удаляется отъ супружества, чтобы особенная склонность къ существу земному не задерживала или не кривила его стремленія къ Богу. По сему стремленію всею силою ума и любви ко Господу и по направленію всей дѣятельности къ благоугожденію Ему, дѣвствующая душа и называется невѣстою небеснаго Жениха“ *). „Если прилѣпляющіеся къ міру, говоритъ св. Аѳанасій Великій,

*) Хр. ученіе о дѣвствѣ Митроп. Моск. Филарета.

оставляютъ отца или мать, и соединяются съ чело-
вѣками смертными: то дѣва цѣломудренная не паче ли
обязана оставить все земное, и прилѣпиться къ единому
Господу. Объ истинѣ сказаннаго мною свидѣтельствуешь
самъ Апостоль, говоря: *непосягающая печется о Господнихъ,*
како угодити Господеви, да будетъ свята тѣломъ и ду-
хомъ: а посягающая печется о мірскихъ, како угодити му-
жу, и раздѣлится (1 Кор. 7, 33. 34). Итакъ, говорю я,
всякая дѣва или вдовица цѣломудрая если печется о мір-
скомъ, то сіе попеченіе бываетъ ей вмѣсто мужа; за-
ботится ли она о богатствѣ или о другихъ вещахъ,—
сія забота оскверняетъ ея душу и воспящаетъ путь къ
небу“ *). Такимъ образомъ дѣвственники, будучи сво-
бодны отъ узъ брачныхъ, легче и безпрепятственнѣе
могутъ служить Богу. Помни, говоритъ св. Іоаннъ пост-
никъ, что сказалъ Апостоль: *хочу же васъ безпечаль-*
ныхъ быти (1 Кор. 7, 32), и чтобы пеклись только о
Царствіи небесномъ. Очи твои да будутъ всегда на не-
бѣ, гдѣ и вождельный Женихъ твой. Уже ты теперь
имѣешь залогъ жизни вѣчной и упокоенія, потому что
ты не терпишь отъ безпутнаго мужа, не испытываешь
болѣзней рожденія, не плачешь объ умершемъ дитяти,
не заботишься, чтобы мужъ, отшедшій въ чужую сто-
рону, скорѣе возвратился; ты свободна отъ чадорожде-
нія и чадопитанія. Иди въ слѣдъ Жениха твоего Христа,
ведущаго тебя въ Царство небесное; слѣдуй за Нимъ по
слову: *аще не послушаете Мене, и пойдете ко Мнѣ*
страною, и Азъ пойду съ вами странною (Кн. Левит.
26, 27. 28)“ **). Вотъ какъ въ жизни дѣвственной облег-
чается узкій и трудный путь къ Царствію небесному!

*) Opera S. Athanasii. Tom. 2. Parisiis. 1698. περί παρθενίας, ήτοι περί ασκή-
σεως.

***) Хр. Чт. 1826 г. Ч. 24. Св. Іоанна Постника посланіе къ дѣвѣ; гл. 30, стр. 295.

б) ВАЖНОСТЬ И НЕНАРУШИМОСТЬ ОБЪТА ДѢВСТВА.

„Хочешь ли видѣть, говоритъ св. Златоустъ, какъ важно дѣвство? Христось, когда пришелъ на землю, не принуждалъ къ нему никого; ибо когда настоятельно требовалъ исполненія прочихъ добродѣтелей, дѣвства не требовалъ, предоставляя вѣнецъ тому, кто сохранитъ оное добровольно. По смыслу словъ Его, подвижающійся въ воздержаніи, хранить оное. *Суть бо скопцы, иже отъ чрева матерня родишася тако: и суть скопцы, иже скопшася отъ чловѣкъ: и суть скопцы, иже исказиша сами себе Царствія ради небеснаго* (Матѳ. 19, 12) не отсѣченіемъ тѣлесныхъ членовъ, но отложеніемъ необузданныхъ похотей: *могій вмѣстити да вмѣститъ* (ст. 13). И Апостоль, когда перечисляетъ всѣ добродѣтели, сознавая неудобоисполнимость дѣвства, говоритъ: *о двѣхъ повелѣніяхъ Господня не имамъ, совѣтъ же даю* (1 Кор. 7, 25)“ *). И какъ высоко подвижники благочестія почитали дѣвство, и какъ строго исполняли его! Нѣкоторые изъ любви и уваженія къ дѣвству лучше соглашались потерять все, — даже самую жизнь, чѣмъ лишиться сего драгоцѣннѣйшаго цвѣта въ вертоградѣ Церкви. Такъ поступила святая Евфрасія. Уже Максиміанъ, великій гонитель Христіанства, наскучилъ подписывать смертные приговоры поборникамъ Евангельской вѣры: ибо, истощивъ на нихъ всѣ ужасы мученій, не могъ поколебать Христіанской твердости. Тираннъ умыслилъ другой родъ казни. Дѣвицу Евфрасію взяли подъ стражу за исповѣданіе имени Христова и начали принуждать, чтобы принесла жертву богамъ ея отечества; но какъ всѣ усилія были тщетны,

*) Св. Злат. Слово о постѣ и милостынѣ. Хр. Чт. 1830 г. Ч. 37.

то она была отдана дерзновеннѣйшему и развратнѣйшему изъ воиновъ въ незаконное супружество. Варваръ увелъ ее въ домъ свой. Отроковица, помолившись въ сердцѣ своемъ Богу, Хранителю невинности, да соблюдетъ ее отъ всякаго зла, приняла на себя веселый видъ и незаконному жениху сказала: „какъ супруга, я должна теперь открыть тебѣ все, что у меня на сердцѣ: я волшебница; знаю силу всѣхъ травъ, всѣхъ растеній. Ты какъ воинъ всегда подверженъ смерти; выслушай же отъ меня важнѣйшую тайну: у меня есть на примѣтѣ трава, которую, имѣя при себѣ, ты будешь невредимъ противу стрѣлъ и копій,—но таже волшебная наука открыла мнѣ, что сія трава имѣетъ дѣйствіе только тогда, когда вручена будетъ отъ дѣвицы.“ Варваръ радуется столь полезному для него открытію, идетъ вмѣстѣ съ нею въ садъ; Евфрасія срываетъ какую-то траву и, отдавая ему, говоритъ съ притворною ласковостію: „вотъ тебѣ лучшее отъ меня приданое!“—„Чѣмъ же увѣришь меня въ истиннѣ твоихъ словъ,“ спрашиваетъ ее воинъ?—„Опытомъ надъ моею головою, если тебѣ будетъ угодно, отвѣчаетъ Евфрасія,—и вдругъ обнаживъ выю, мнимо-тайственную траву прикладываетъ къ ней и говоритъ: „взмахни какъ можно сильнѣе мечъ твой и ударь меня; ты увидишь, что скорѣе сокрушится острая сталь, нежели сдѣлаешь мнѣ малѣйшій вредъ.“ Варваръ повѣрилъ, и глава Евфрасіи отлетѣла отъ выи. Мученица пала бездыханна. Идолопоклонникъ поруганный невинностію, заскрежеталъ зубами; а цѣломудренная дѣвица отошла къ Жениху небесному (Чет. мин. 19 янв.). Изъ многихъ примѣровъ подобныхъ сему, приведемъ еще одинъ примѣръ. Такъ св. Евѳимія, дочь благороднаго и богатаго человѣка, именемъ Филофрона, за исповѣданіе Христовой вѣры представлена была судилищу въ числѣ четырехдесяти де-

вати другихъ Христіанъ, которые мученическою смертію кончили жизнь свою. Но святая Евѳимія, какъ юная и прекрасная дѣвица, казалась драгоцѣннѣйшею добычею для мучителя: посему, отдаливъ ее отъ прочихъ страдалцевъ, тиранъ употреблялъ всевозможныя средства, чтобы уговорить ее къ нечестію: ласками, обѣщаніями, уловлялъ онъ сердце дѣвическое; но все было безуспѣшно! Въ нѣжномъ тѣлѣ мучитель узрѣлъ мужественнѣйшую душу, на всѣ ужасы готовую. Тогда любовь его перемѣнилась на ярость. Прискъ (такъ именовался мучитель) приказалъ уготовить орудія казни: но серпоусѣянное колесо останавливала десница Всемогущаго; раскаленную печь окропили Ангелы росой прохладною; зміи и всѣ ядовитые гады не имѣли для нея смертоносныхъ жалъ; лютые звѣри претворялись въ кроткихъ агнцевъ. Только одинъ звѣрь сдѣлалъ легкую рану на ногѣ ея; истекла кровь; услышавъ гласъ съ небеси, призывающій ее къ Жениху небесному, и мгновенно святая душа оставила чистое тѣло (Чет. мин. 16 сент.). О чистота, восклицаетъ св. Ефремъ Сиринъ, стяжаніе доброе, непохищаемое звѣрьми и несгорающее въ огнѣ! Важность обѣта дѣвства можетъ быть видна также и изъ того, что дѣвство по своей высшей цѣли способствуетъ къ достиженію высшаго нравственнаго совершенства, и, являя совершеннымъ истиннаго послѣдователя Христова, представляетъ истинное украшеніе Церкви и образуетъ лучшихъ ея слугъ. „Иисусъ Христосъ говоря, что у Отца Его есть много обителей, говоритъ св. Кипріанъ, этимъ указываетъ на лучшія обители своего дома: вы (дѣвственники) ищите сихъ лучшихъ обителей, отсѣкая плотскія вожделѣнія, и получаете на небесахъ награду большей благодати. Хотя всѣ достигающіе св. Крещеніемъ Божественнаго званія и наслѣдія, совлекаются въ

ономъ ветхаго челоуѣка благодатию спасительныя бани, и обновленные Святымъ Духомъ, снова раждаясь, очищаются отъ прежнихъ сквернъ; однако ваше паки-бытіе болѣе свято и истинно: ибо вы не имѣете никакихъ плотскихъ и тѣлесныхъ желаній. Въ васъ къ славѣ Божией осталась одна добродѣтель, одинъ духъ“ *). „Какъ мірскіе вельможи, говоритъ другой учитель Церкви, поручаютъ слугамъ различныя должности: иныхъ отсылаютъ въ деревни для воздѣлыванія земель и распространенія своего рода; а дѣтей ихъ, если найдутъ ихъ хорошими, и особенно красивыми, переводятъ въ собственные дома для служеній себѣ. Такъ и Господь вступившихъ въ честный бракъ поставляетъ въ странѣ міра; а лучшихъ дѣтей ихъ (дѣвственниковъ), которыя удостоились особенно счастливаго предъизбранія, поставляетъ на служеніе Себѣ. Они свободны отъ всѣхъ мірскихъ упражненій: поелику удостоились Господней трапезы“ **). „Нѣтъ подвига болѣе дѣвства, говоритъ Θεогностъ; ведущему безбрачную жизнь удивляются самые Ангелы: потому что сколько трудовъ и усилій потребно, чтобы, состоя изъ плоти и крови, стремиться всегда непорочною подражать невещественности Ангеловъ! И подлинно, сколь велика и возвышенна сія добродѣтель, что почти кажется невозможною, какъ превышающая природу, если Господь свыше не поможетъ!“ ***). „Чѣмъ отъ Ангеловъ отличаются искренніе оныя любители дѣвства, Илія, Елисей, Іоаннъ? Ничѣмъ, кромѣ только того, что они облечены смертною природою. Видишь ли Ангеловъ зем-

*) Св. Кипріанъ слово объ одеждѣ дѣвственницъ. Хр. Чт. 1825 г. Ч. 18, стр. 151.

***) Хр. Чт. 1844 г. Ч. 16. Св. Аванасія Александр. жизнь и дѣянія св. Синаклитикіи. Стр. 64.

***) Препод. Θεогноста главы о дѣятельности, созерцаніи и Священствѣ; гл. 66. Хр. Чт. 1826. Ч. 23, стр. 168.

ныхъ? видишь ли силу дѣвства?“ *). „Выше природы ставшій, говоритъ св. Лѣствичникъ, малымъ чимъ, или если позволено сказать, ничѣмъ не умаленъ есть отъ Ангель. Сіе и не удивительно, когда безтѣлесный сражается съ безтѣлеснымъ: но сіе, поистиннѣ за великое чудо почестъ должно, что человекъ, будучи обложенъ симъ и противъ духа воюющимъ тѣломъ, побѣждаетъ однако безплотныхъ супостатовъ, демоновъ. И справедливо нѣкоторые изъ Отцевъ называютъ сію добродѣтель совершенною святостію“ **). Это печать совершенства ***) , цвѣтъ въ вертоградѣ Церкви ****), свѣщеносецъ святыхъ Церкви *****) , краса и прославленіе благодати, образъ Божій, сообразный святынѣ Господа *****) , пріятнѣйшее благоуханіе Господу Іисусу Христу *****) , славнѣйшая часть стада Христова *****) .

*) Злат. книга о дѣвствѣ. гл. 79.

**) Св. Лѣствичникъ. степ. 15, лист. 80, 79 на обор.

***) Св. Антон. В. слово 17, о дѣвствѣ.

****) Св. Кипріанъ, слово объ одеждѣ дѣвств. Хр. Чт. 1825.

*****) Св. Амфилохія Еп. Иконійскаго слово на Срѣтеніе Господне. Хр. Чт. 1838 г.

*****) Св. Кипріанъ тамъ же.

*****) Св. Антоній тамъ же.

*****) Св. Кипріанъ тамъ же.

Но чтобы не возгордиться ведущимъ безбрачную жизнь предъ брачными, слыша такия похвалы отъ св. мужей дѣвству, то святые Отцы предостерегаютъ ихъ отъ сего своими мудрыми совѣтами, не унижая ни того ни другаго состоянія. «Ведущій дѣвственную жизнь, говоритъ св. Кириллъ Іерусалимскій, не возгордись предъ тѣми, кои вступили въ бракъ; ибо *честна женитва во всѣхъ, и ложе нескверно* (Евр. 13, 4), какъ говоритъ Апостолъ. И ты сохраняющій невинность, не отъ брачныхъ ли рожденъ? Не презирай серебра потому, что ты золото.» Св. Кирилла Іерус. оглаш. 4-е. «Многіе изъ великихъ людей, говоритъ другой Учитель Церкви, прославляютъ дѣвство. И въ самомъ дѣлѣ оно достойно похвалы. Дѣвство свойственникъ Ангеламъ, собесѣдникъ горнихъ силъ, подражатель существамъ безтѣлеснымъ, свѣщеносецъ святыхъ Церкви; оно побѣждаетъ міръ, попираетъ страсти, угрожаетъ пожеланія, не пріобщается Евѣ! оно непричастно печали, свободно отъ стеснаній; на дѣвство не простирается произнесенный Богомъ приговоръ: *умножая множишь печали твоя, и воздыханія твоя; въ болѣзняхъ родиши чада, и къ мужу твоему обращеніе твое, и той тобою обладати будетъ* (Быт. 3, 16). Итакъ, по истиннѣ славно дѣвство, какъ стяжаніе непорабощаемое, какъ растеніе неувядающее, какъ свобода жизни, какъ украшеніе под-

Господь говоритъ: *сынове вѣка сего женятся и посягаютъ: а сподобльшіися вѣкъ онъ улучшить и воскресеніе, еже отъ мертвыхъ, ни женятся, ни посягаютъ, ни умрутъ бо ктому могутъ: равни бо суть Ангеломъ, и сынове Божіи, воскресенія сынове суще* (Лук. 20, 34 — 36). „Вы (дѣвственницы) уже начали быть тѣмъ, говоритъ св. Кирианъ, чѣмъ мы будемъ: вы уже имѣете въ себѣ вѣкъ славы воскресенія: вы шествуете путемъ вѣка сего, не заражаясь его сквернами, пребывая въ чистотѣ, вы равняетесь Ангеламъ Божіимъ; надобно только, чтобы дѣвство было постоянное и неврежденное, надобно непрерывно пребывать въ ономъ съ тѣмъ мужествомъ,

вижниковъ; оно выше обыкновеннаго человѣческаго состоянія, не стѣсняется узами необходимыхъ заботъ, и вмѣстѣ съ Женихомъ Христомъ входитъ въ чертогъ небснаго Царствія. Таковы и подобны сямъ титла дѣвства. Однако и *бракъ честенъ* (Евр. 13, 4), превосходить всякой земной даръ, какъ плодовитое дерево, какъ благолѣпный плодъ, какъ корень дѣвства, какъ производитель одушевленныхъ и разумныхъ вѣтвей, какъ благословеніе на умноженіе міра, какъ утѣшитель рода человѣческаго, какъ воздѣлыватель человѣчества, какъ изобразитель Божественнаго образа, какъ стяжатель благословеній Господа, какъ подпора всего міра, какъ исполняющій велѣнія Того, Кто вочеловѣчился, какъ могущій съ дерзновеніемъ сказать: *се азъ и дѣти, яже ми даде Богъ* (Исаи 7, 18). Искорени честный бракъ, гдѣ найдешь цвѣтъ дѣвства? Но говоря это, мы не вносимъ вражды между дѣвствомъ и бракомъ; напротивъ то и другое, какъ взаимно полезное, уважаемъ. Поелику Господь и Промыслитель того и другого не противопоставляетъ одного другому; ибо и въ дѣвствѣ и въ бракѣ можетъ быть соблюдено благочестіе; а безъ благочестія и дѣвство не цѣломудренно и бракъ не честенъ. «Св. Амфилохія Еп. Иконійскаго слово на Срѣтеніе Господне. Хр. Чт. 1838 г. Святые Отцы предостерегаютъ и брачныхъ отъ упрековъ безбрачныхъ. Всѣ сія упреки св. Григорій Богословъ помѣстилъ въ одномъ разговорѣ, писанномъ стихами, между плотскою и духовною жизнію, гдѣ подъ плотскою онъ разумѣетъ жизнь брачную. Италъ жизнь плотская (брачная) вопрошаетъ духовную: Да прошу сказать, какимъ бы образомъ могъ существовать родъ человѣческій, если бы не было брака, уставленнаго природою и одобряемаго закономъ? Духовная отвѣчаетъ: Правда, законъ одобрялъ бракъ; но теперь можно быть отъ него уволену, если кто быстрыми шагами стремится въ другую, лучшую здѣшней, страну, въ которой не существуетъ никакого порока и никакихъ брачныхъ связей. Отъ чего же такъ недавно вошла въ употребленіе безбрачная жизнь, вопрошаетъ еще плотская жизнь? Она и прежде была въ употребленіи, отвѣчаетъ духовная, только скрытно: но съ того времени, какъ Дѣва учинилась Божіею Матерью, уже открытымъ образомъ стали проводить ее. Ибо съ тѣхъ поръ Вѣтхій законъ уступилъ мѣсто Новому; царство писмени прошло и настало царство духа. Но безъ помо-

съ какимъ вы начали хранить оное. И о чемъ мы должны прилѣжнѣе разсуждать, продолжаетъ тотъ же учитель Церкви, какъ не о томъ, что тѣла наши, очищенные отъ всякой скверны банею пакибытія, суть храмъ Божій; что не должно растлѣвать или осквернять сего храма; поелику растлѣвающей его и самъ будетъ растлѣнъ? Мы чтители и первосвященники сихъ храмовъ, будемъ служить Тому, Кому уже принадлежимъ. Павелъ, въ своихъ посланіяхъ, напутствуя насъ на поприще жизни Божественными наставленіями, говоритъ: *нѣсте свои: куплени бо есте црною: прославите убо Бога въ тѣлехъ вашихъ*. Итакъ прославимъ Бога, и будемъ носить Его въ чистомъ и нескверномъ тѣлѣ нашемъ, прославимъ Его святымъ благоговѣніемъ; и какъ искупленные кровію Христа, Господа нашего, будемъ повиноваться власти Искупителя со всею покорностію вѣрныхъ слугъ; потщимся въ храмъ Божій не вносить ничего сквернаго и мірскаго, дабы онъ, бывъ оскорбленъ, не лишилъ насъ своего присутствія. Господь, Спаситель нашъ и Учитель, и Наставникъ говоритъ: *се здравъ еси и ктому не согрѣшай, да не горше ти что будетъ*“ (Іоан. 5, 14) *).

щи брака. Наконецъ вопрошаетъ плотская жизнь: могъ ли бы произойти на свѣтъ самый благочестивый дѣвственникъ? Ты смѣшно мнѣ кажешься, говоритъ духовная, желая доказать, что бракъ производитъ на свѣтъ благочестивыхъ мужей. Люди становятся добрыми или злыми въ послѣдствіи времени; а похоть плотскую производитъ никто иной, какъ сѣятель злыхъ плевель. И тотъ былъ бы достоинъ осмѣянія, кто сталъ бы хвалиться своими грѣхами, какъ будто они содѣйствуютъ намѣреніямъ Верховнаго Существа. Opera S. Gregor. Nazianz. Tom. II. Weistmann 1690 г. *σὺχρῆσις βίωσι*. pag. 220. Подобнымъ образомъ и другіе Отцы Церкви отвѣчаютъ на сей вопросъ: для чего введенъ бракъ, и могъ ли бы безъ него распространяться родъ человѣческій? Блаж. Августинъ говоритъ, что прежде бракъ былъ необходимъ для распространенія народа Божія, изъ котораго долженъ произойти Христосъ. Но теперь, когда сказано: *моій вмѣстити, да вмѣститъ*, въ бракъ должны вступать только тѣ, которые не могутъ воздерживаться. De bono conjug. n. contr. Jülian. LV. Tom. X. 3. 8. p. 904. Подобнымъ образомъ говоритъ и Златоустъ въ книгѣ о дѣвствѣ.

*) Св. Кирианъ слово объ одеждѣ дѣвственницъ тамъ же.

„Нѣтъ ничего хуже, говоритъ св. Ефремъ, если лице монашествующее нарушаетъ дѣвство“ *).

д) СРЕДСТВА ДЛЯ СОХРАНЕНІЯ ОБѢТА ДѢВСТВА.

Но чтобы не нарушать обѣта дѣвства, для сего св. Отцы предписываютъ слѣдующія средства: постъ, молитву и удаленіе отъ обращенія съ женщинами. „Воздержаніе, говоритъ св. Ниль, раждаетъ цѣломудріе, а чревоугодіе есть мать сладострастія. Кто пресыщаетъ чрево и даетъ обѣтъ быть цѣломудреннымъ, тотъ подобенъ утверждающему, что онъ можетъ потушить горящую солому. Ибо какъ нельзя удержать стремленія огня, объявшаго солому: такъ и пресыщаясь не возможно унять пламени любострастнаго стремленія“ **). „Старающійся о цѣломудріи и желающій блаженной чистоты, говоритъ другой учитель Церкви, которую не погрѣшительно можно назвать безстрастіемъ, долженъ поработать и удручать плоть, съ смиреніемъ призывая Божественную благодать, и такимъ образомъ получить желаемое. Но кто питаетъ тѣло, не соблюдая умѣренности въ явствахъ, тотъ удручаемъ будетъ духомъ блуда. Ибо какъ большая вода угашаетъ пламень; такъ гладь или воздержаніе, съ смиреніемъ души соединенное, уничтожаетъ разженіе плоти и постыдныя мечтанія“ ***). Другое средство для сохраненія цѣломудрія есть молитва. Молитва есть безцѣнное сокровище. Молитва все очищаетъ и освящаетъ,— дѣла, мысли, намѣренія и желанія. „Какъ не возможно Чермному морю явиться на тверди между звѣздами; и

*) Opera S. Ephraemi. Tom. 2. Vaticana. 1743. Romae. pag. 358.

**) Хр. Чт. 1826 г. Св. Ниль объ осьми порочныхъ помыслахъ. 2 помысль о блудѣ; гл. 4. стр. 129—131.

***) Хр. Чт. 1825 г. Ч. 17. Преп. Феодора Едесскаго дѣят. гл. 25, стр. 134.

какъ нельзя человѣку, ходящему по землѣ, не дышать здѣшнимъ воздухомъ; такъ не возможно, говорить Исихій, намъ очистить сердце наше отъ страстныхъ помысловъ, и прогнать изъ него мысленныхъ враговъ, — безъ частаго призванія имени Іисуса Христа (гл. 28). Но болѣе всего св. Отцы возстаютъ на обращеніе съ женщинами, какъ очень опасное для соблюденія цѣломудрія. Такъ св. Ниль говоритъ: „Бѣги обращенія съ женщинами, ежели хочешь соблюсти цѣломудріе, и не давай имъ имѣть столько смѣлости, чтобы могли свободно вести себя при тебѣ. Ибо въ началѣ онѣ или имѣютъ, или лицемѣрно показываютъ скромность; но послѣ во всемъ дѣлаются дерзки безъ стыда. При первомъ свиданіи глаза потупляютъ, говорятъ кротко, плачутъ жалостно, одѣты скромно, вздыхаютъ тяжело, вопрошаютъ о цѣломудрії, и внимательно слушаютъ. Увидя въ другой разъ, и онѣ уже нѣсколько подняли глаза; въ третій — уже безстыдно смотрятъ въ лице. Ты улыбнулся, — онѣ во весь ротъ смѣются; наконецъ наряжаются, и прямо хотятъ нравиться, бросаютъ взгляды, выражающіе страсть, поднимаютъ брови, поводятъ рѣсницами, обнажаютъ шею и разнѣживаются всѣмъ тѣломъ; заводятъ разговоры, возбуждающіе страсть и стараются выразаться плѣнительно для слуха, пока наконецъ совершенно овладѣютъ душою. Это все для тебя уди, заманивающія своею приравною въ смерть, и хитросплетенныя сѣти, влекущія въ погибель. Да не обольстятъ тебя онѣ ласковыми своими словами: ибо въ нихъ кроется злой ядъ змѣиной. Подходи лучше къ горящему огню, нежели къ молодой женщинѣ, когда и самъ молодъ. Подошедши къ огню и почувствовавши боль, тотчасъ отскочишь: но прельстясь женскими словами, не скоро удалишься. Цвѣтетъ трава, растущая подлѣ воды; цвѣтетъ и страсть похоти при

обращеніи съ женщинами. Ежели пожалѣешь на войнѣ непріятеля, онъ будетъ врагомъ тебѣ; ежели пощадишь страсть, возстанетъ на тебя. Взглядъ женскій раздражаетъ сладострастнаго къ похоти, а цѣломудреннаго побуждаетъ славить Бога. Ежели страсть твоя спокойна при обращеніи съ женщинами, не вѣрь сему ея возвѣщенію безстрастія: и собака, окруженная народомъ, изъявляетъ ласки, но вышедши вонъ, обнаруживаетъ злость свою. Когда воспоминая о женщинѣ, не ощущаешь въ себѣ страстнаго движенія, тогда можешь думать, что достигъ предѣловъ цѣломудрія; а когда образъ ея возбуждаетъ въ тебѣ мечты, и стрѣлы ея проникаютъ твою душу, знай, что ты далекъ еще отъ сей добродѣтели. Впрочемъ не оставайся долго съ такими мыслями, и не занимайся часто въ умѣ лицемъ женскимъ: ибо страсть легко возвращается и опасность близка. Какъ умѣренная переплавка очищаетъ золото, а продолжительная можетъ испортить: такъ продолжительное мечтаніе о женщинѣ растлѣваетъ цѣломудренное расположеніе. Не занимайся много представившимся лицемъ, дабы оно не возжгло въ тебѣ пламени страсти, и не пожгло гумна души твоея. Ибо какъ искра, долго таившаяся въ плевелахъ, производитъ пламя, такъ продолжительное памятованіе о женщинѣ возжигаетъ похоть “ *). „Женщины рѣдко, говоритъ другой учитель Церкви, а лучше никогда не должны посѣщать твоей страннопріимной кельи. Не будь часто подъ одною съ ними кровлею, и не полагайся на свое прежнее цѣломудріе: не тебѣ быть святѣ Давида, и мудрѣ Соломона. Всегда помни, что житель рая женою доведенъ былъ до того, что потерялъ свою оби-

*) Хр. Чт. 1826. Св. Нилъ, объ осьми порочн. помыслахъ. 2 помысль о блудѣ.

тель“ *). „Если въ мысляхъ твоихъ, говоритъ св. Аѳанасій Великій, родится представленіе красиваго лица, то его должно изгонять слѣдующимъ образомъ: выколи глаза у образа твоего, который въ умѣ твоёмъ представляется, отними полноту щекъ, отрѣжь и губы, и послѣ смотри на отвратительный составъ голыхъ костей, и подумай наконецъ, что тутъ занимательнаго? такимъ образомъ обезображенное помышленіе можетъ воспрянуть отъ пустаго очарованія. Ибо не было тутъ ничего привлекательнаго: кровь смѣшана съ мокротою,—что самое и образованный составъ есть принадлежность животныхъ. Симъ образомъ и сими размышленіями можно прогнать гнусное зло: должно выталкивать демона какъ гвоздь гвоздемъ же. Кромѣ того должно представить все тѣло любимаго предмета въ смердящихъ ранахъ и гною; кратко сказать, представить его внутреннимъ очамъ подобнымъ мертвому трупу, или еще и самого себя мертвымъ. Такимъ образомъ можно будетъ избавиться сладострастія. Но болѣе всего должно укрощать чрево; послѣ того возможно умертвить и тѣ удовольствія, которыя внутри онаго“ **).



*) Хр. Чт. 1836 г. Ч. 2. Письмо блаж. Иеронима къ Неоціану объ обязанностяхъ клириковъ, стр. 260

**) Хр. Чт. 1824. Ч. 16. Св. Аѳанасій Алекс. въ описаніи жизни и дѣяній св. Синаклитивіи.

II. Обѣтъ нестяжанія.

а) ОСНОВАНІЕ ОБѢТА НЕСТЯЖАНІЯ.

Другой обѣтъ монашества есть обѣтъ нестяжанія. Каждый христіанинъ при крещеніи даетъ обѣтъ отрещись отъ міра и всей гордыни его. Всѣ люди на землѣ странники (1 Петр. 2, 11), а потому христіанинъ и начинаетъ свое вступленіе въ міръ отреченіемъ отъ міра при крещеніи. По сему то хотя бы кто и не вступалъ въ состояніе нищеты монашеской, хотя бы проводилъ жизнь свою въ мірѣ среди богатства, къ нему прилѣпляться не долженъ. А если кто прилѣпляется къ нему, то онъ перестаетъ быть странникомъ на землѣ, дѣлаетъ ее своимъ отечествомъ, отрицается отъ высшаго званія—гражданина небеснаго, не имѣетъ уже права на Царство, которое обѣщано тѣмъ, кои нищи духомъ (Матѣ. 5, 3). Но какъ трудно сіе отчужденіе сердца отъ всего земнаго въ мірѣ! „Сколько бы ни усиливался человекъ, говоритъ Св. Исаакъ Сиринъ, быть непобѣдимымъ, сколько бы ни крѣпился; но когда вблизи его причины браней и сраженія: то страхъ нападаетъ на него, и онъ гораздо ближе бываетъ къ паденію, нежели при явной брани съ діаволомъ. Доколѣ человекъ не удалится отъ того, къ чему сердце его привязано; дотолѣ всегда врагу его есть случай возстать противъ него, и

при малѣйшей дремотѣ онъ легко погубляетъ его. Ибо когда душа будетъ задерживаться вредными встрѣчами міра, то самыя сіи встрѣчи бывають для нея претыканіемъ, и она какъ бы естественно побѣждается, когда съ ними встрѣтится. Посему-то древніе Отцы наши, шествовавшіе сими стезями, зная, что умъ не во всякое время бываетъ твердъ и не можетъ стоять непреклонно въ одномъ и томъ же строѣ и имѣть надъ собою стражу, но иногда бываетъ неспособенъ усматривать вредное для себя, упражнялись въ мудрости, и какъ оружіемъ облакались бѣдностію; поелику она бываетъ свободна отъ многихъ искушеній, какъ пишется въ Писаніи, (дабы такимъ образомъ посредствомъ бѣдности своей можно было избѣгнуть многихъ паденій), и уходили въ пустыню, въ которой нѣтъ предметовъ, служащихъ поводомъ къ страстямъ “*).

Иисусъ Христосъ есть совершеннѣйшій образецъ нищеты. Такъ Онъ родился въ ясляхъ, жилъ, не имѣя гдѣ главы подклонити, и умеръ на крестѣ. Онъ самъ, подавая Собою намъ образъ произвольной нищеты, поучаетъ такъ жить на землѣ и всѣхъ ищущихъ Царствія небеснаго. *Аще хочещи, говоритъ Спаситель, совершенъ быти, иди, продаждь имѣніе твое и даждь нищимъ* (Матѣ. 19, 21).

Въ словахъ Иисуса Христа: *аще хочещи совершенъ быти, иди, продаждь имѣніе твое и даждь нищимъ*, явно заключается не заповѣдь, а совѣтъ,—что ищущіе совершенства духовнаго, если хотятъ еще болѣе быть совершенными, пусть откажутся не только отъ предметовъ роскоши, но и необходимыя потребности пусть какъ можно болѣе уменьшать: *продаждь имѣніе твое и даждь*

*) Хр. Чт. 1825 г. Ч. 19; св. Исаака Сирина слово о пользѣ удаленія отъ міра.

нищимъ. Такое объясненіе подтверждается и всею связію рѣчи. Къ Господу приходитъ законникъ и говорить: *Учителю благій! что сотворю, да имамъ животъ вѣчный?* Господь отвѣчаетъ: ты знаешь заповѣди: *не убіеши, не прелюбы сотвориши, не украдеши, не лжесвидѣтельствуеши* и проч.? И на отвѣтъ юноши: *вся сія сохранихъ отъ юности моея,* Господь присовокупляетъ: *аще хочещи совершенъ быти, иди, продаждь имѣніе твое и даждь нищимъ.* „Вотъ Онъ не сказалъ, говоритъ св. авва Дорофей, *продаждь имѣніе твое* въ видѣ повелѣнія, но въ видѣ совѣта: потому что выраженіе, *аще хочещи,* означаетъ не приказаніе, а совѣтъ.“

Такъ всякій изъ насъ можетъ вопрошать Господа своего: *что сотворивъ, животъ вѣчный наследую?* и получить въ отвѣтъ указаніе на главныя заповѣди. Но инокъ уже дерзаетъ и на второй вопросъ: *что есмь еще не докончалъ?* Тогда онъ слышитъ совѣты, ведущіе къ совершенству: *иди, продаждь имѣніе твое и даждь нищимъ.* И еще въ первенствующія времена христіанской Церкви многіе, внявъ совѣту Іисуса Христа, давали обѣтъ нищеты—раздавая свое имѣніе нищимъ. Такъ св. Антоній Великій, услышавъ совѣтъ Господа о нищетѣ во время чтенія Евангелія въ церкви, тотчасъ роздалъ все свое имѣніе бѣднымъ и удалился въ пустыню; св. Иларіонъ Великій тоже роздалъ свое имѣніе бѣднымъ *); Павлинъ сынъ богатѣйшаго сенатора съ супругою своею раздали несмѣтное свое богатство бѣднымъ по общему согласію, и вступили въ монашество въ Нолѣ, гдѣ Павлинъ, сдѣлавшись епископомъ, приводилъ въ удивленіе другихъ своею добровольною нищетою. Августинъ повѣствуетъ о немъ, что онъ во время расхищенія и опустошенія

*) Hieron. vita Hilar. c. 3. t. I. p. 156. c. edit. Frankt. Sozom. Lib. 3. c. 14. p. 519. 6 edit. Amsterd. 1695

города Нолы Готами, молилъ Бога сими словами: „Господи, да не мучуся ради сребра и злата, ибо ты знаешь, гдѣ все мое сокровище! *). И много такихъ примѣровъ встрѣчаются въ Исторіи древней Церкви.

б) СОДЕРЖАНІЕ ОБЪТА НЕСТЯЖАНІЯ.

Что такое произвольная нищета, или нестяжаніе? „Нестяжаніе есть отложеніе всѣхъ житейскихъ заботъ, говоритъ св. Іоаннъ Лѣствичникъ, отчужденіе печали“ (степ. 17). „Собственно монашеская произвольная нищета, по словамъ св. Антонія Великаго, есть ничто иное, какъ воздержаніе отъ всего, что не нужно человеку.“ Итакъ произвольная нищета состоитъ въ отчужденіи сердца отъ всего земнаго, въ лишеніи всѣхъ излишествъ, даже при употребленіи вещей необходимыхъ. Въ разсужденіи отчужденія сердца отъ всего земнаго, обязанности монаха и мірянина общи; ибо это есть исполненіе объта, даннаго при крещеніи, посредствомъ коего отрекаются отъ міра и всей гордыни его. Но надобно признаться, что сіе отчужденіе сердца отъ всего земнаго весьма рѣдко въ мірѣ, гдѣ прилѣпляются ко всему, чѣмъ обладаютъ, гдѣ всегда желаютъ того, чего не имѣютъ.

Всеотчужденіе отъ міра, столь трудное въ мірѣ, и столь необходимое для спасенія, по преимуществу свойственно монашеству. Ибо легко быть равнодушну ко всему тогда, когда совлечемъ всего, ни къ чему не прилѣпляться тогда, когда ничѣмъ не обладаемъ, жить какъ страннику тогда, когда все окружающее не принадлежитъ намъ. Вторая обязанность произвольной ни-

*). August. de civitate Dei. Lib. 1. c. 10.

щеты есть совершенное отверженіе всѣхъ излишествъ, т. е. всего того, что въ мірѣ называютъ избыткомъ и удобствами жизни. Но и сія обязанность есть также общая со всѣми вѣрными христіанами; она также заключается въ обѣтѣ, данномъ при крещеніи, и неминуема для всѣхъ вѣрныхъ. Но монахъ, присовокупляя къ общей обязанности особенное обѣщаніе проводить жизнь свою въ лишеніяхъ монашескихъ, долженъ лишать себя всего, долженъ отказывать себѣ съ сугубою строгостію и въ маловажныхъ излишествахъ;—отъ всего, что бы по видимому возвышало его предъ братіями;—отъ всего, что бы могло напоминать ему суетныя преимущества имени, рода и богатства, отъ коихъ онъ отрекся, посвятивъ себя Іисусу Христу,—однимъ словомъ: отъ всего, что могло бы вводить отличія міра сего въ святое мѣсто, учрежденное для того, чтобы изгладить и уничтожить оныя.“ Кто же приходитъ, говоритъ знаменитый пастырь нашей Церкви, какъ переселенецъ, желающій перенести сюда выгоды и удобства прежняго жительства, или замѣнить ихъ другими, а не какъ бѣглець, бросившій все, чтобы только избавиться отъ того, что было причиною бѣгства, тотъ не вполне отшельникъ, не въ совершенствѣ пустынножитель “*). *Иди, продаждь имѣніе твое и даждь нищимъ*,—раздай все и ничего у себя не удерживай **). Авва Антоній рассказываетъ объ

*) Слово Митрон. Моск. Филарета на освященіе храма, устроеннаго надъ гробомъ препод. Михея. 1842. стр. 13.

**) Нѣкоторые худо изъясняютъ слова Господа: *аще хочещи совершенъ быти, иди, продаждь имѣніе твое и даждь нищимъ, и имѣти имаша сокровише на небеси, и гряди въ слѣдъ Мене*. «Думаютъ, говоритъ св. Кассіанъ, что обладаніе собственнымъ богатствомъ и отъ избытковъ онаго подаяніе требующимъ гораздо блаженнѣе нищеты. Таковыя должны знать, что они не отреклись еще міра, и не достигли монашескаго совершенства, поелику стыдятся для Христа воспріять нищету Апостола, и трудами рукъ своихъ служить самимъ себѣ и другимъ требующимъ; самымъ дѣломъ исполнить монашескій обѣтъ и прославиться съ Апостоломъ. Они должны, расточивъ

одномъ братѣ, желающемъ отречься отъ міра, раздавшемъ все свое имѣніе нищимъ, однакожъ нѣсколько и для себя оставившемъ, слѣдующее: одинъ братъ отказываясь отъ міра, и раздавая все свое имѣніе нищимъ, оставилъ нѣсколько для себя и пришелъ къ аввѣ Антонію. Старецъ, узнавъ о томъ, сказалъ ему: если ты хочешь быть монахомъ, то поди вонъ въ то село, купи мяса, обложи имъ нагое тѣло свое, и приди сюда въ этомъ положеніи. Когда братъ это сдѣлалъ, то собаки и птицы начали терзать его тѣло. Когда братъ возвратился, старецъ спросилъ его, исполнилъ ли онъ его совѣтъ? Братъ показалъ ему растерзанное тѣло свое. Св. Антоній сказалъ къ нему: такъ нападаютъ демоны и терзаютъ тѣхъ,

прежнее богатство, въ голодѣ и жадѣ, въ службѣ и наготѣ, добрымъ подвигомъ подвизаться съ Апостоломъ (2 Кор. II, 27). Ибо если бы сей Апостолъ почиталъ прежнее богатство необходимымъ къ совершенству, то не презрѣлъ бы своего достоинства. Онъ говоритъ о себѣ, что онъ былъ знаменитъ родомъ и Римскій гражданинъ. Также Иерусалимляне, которые продавали свои дома и поля, и цѣны ихъ полагали при ноггахъ Апостоловъ не дѣлали бы сего, ежели бы знали, что Апостолы поставляютъ блаженство болѣе въ томъ, чтобы пропитываться собственнымъ имѣніемъ, а не трудомъ своимъ и приношеніемъ отъ язычниковъ. Но еще яснѣе вразумляетъ насъ о семъ упомянутый Апостолъ въ посланіи своемъ къ Римлянамъ, говоря такъ: *нынѣ же гряду въ Иерусалимъ, служай святымъ... Онъ (Македонія и Ахаія) благоволиша, и должны имъ суть* (Рим. 15, 25, 27). И самъ онъ поелику часто подвергался узамъ, терзаніямъ и трудности путешествія, что препятствовало ему собственными руками по своему обыкновенію, доставать себѣ пропитаніе, получалъ потребное отъ братій, приходившихъ къ нему изъ Македоніи, какъ говоритъ: *скудость мою исполниша братія, пришедше отъ Македоніи* (2 Кор. II, 9). И къ Филиппійцамъ пишетъ: *Вѣсте вы, Филиппісіане, яко егда изыдохъ отъ Македоніи, ни едина ми Церковь обещався въ слово даянія и пріянія, точію вы едины: Яко и въ Солунъ и единою и дваша въ требованіе мое посласте ми* (Филип. 4, 15, 16). И такъ ежели хотимъ послѣдовать Евангельской заповѣди, и всей первенствующей, Апостолами основанной Церкви,—мы не должны довѣрять своимъ мнѣніямъ, и Божественныя изреченія понимать превратно: но отвергнуши неопредѣленный и противный вѣрѣ смыслъ ихъ, мы должны принимать ихъ по точному смыслу Евангелія. Ибо такимъ образомъ будемъ въ состояніи и послѣдовать стопамъ Отцевъ, и никогда не отступать отъ общительныхъ уставовъ и истинно отречься сего міра. Прилично и здѣсь вспомнить о словѣ одного святаго. Говорятъ, что св. Василій, епископъ Кесаріи Каппадокійскія, одному сенатору, хладно отвергшемуся міра и оставившему для себя нѣчто отъ своего имѣнія, сказалъ слѣдующее: «И сенаторство ты потерялъ и монашества не приобрѣлъ.»

которые отказываясь отъ міра, хотятъ имѣть деньги *). Теперь представимъ нѣсколько примѣровъ изъ жизни св. мужей, достигшихъ высшей степени нестяжательности. Такъ св. Макарій Египетскій, когда тать пришелъ обокрасть его, самъ пособилъ ему свои скудные пожитки вынести изъ келліи и положить на коня; „ничего, думаль при семь св. мужъ, не внесли мы въ этотъ міръ, ничего и не вынесемъ“ **). Также когда разбойники хотѣли напасть ночью на св. Иларіона, думая что нибудь найти у него, но всю ночь искали и не нашли. Поутру увидѣвъ его самого, ничего неимѣющаго, сказали ему: если бы на тебя напали разбойники, чтобы ты сдѣлалъ? Онъ сказалъ: нагій (ничего неимѣющій) разбоя не боится. Но они могутъ тебя убить? Святый сказалъ: я умереть готовъ и потому разбойниковъ не боюсь (Четьи-Мин. Окт. 21). Замѣчательный примѣръ нестяжательности и

Итакъ со всёмъ тщаніемъ надобно исторгнуть изъ души корень всёхъ золъ—сребролюбіе, твердо зная, что когда оставленъ корень, то удобно произрастають вѣтви.> Хр. Чт. 1827 г. Ч. 28. 3 порочн. помысль о сребролюбіи; стр. 259—262. «Отложивъ житейскія заботы и вступивъ на подвижническое поприще, говорить св. Феодоръ Едесскій, не пожелай имѣть богатства для раздаянія онаго нищимъ. Это есть коварство лукаваго, посредствомъ котораго онъ возбуждаетъ тщеславіе и развлекаетъ умъ попеченіемъ о многомъ. Хотя бы ты имѣлъ хлѣбъ одинъ, или воду, можешь и чрезъ сіе исполнить долгъ страннолюбія, даже хотя бы и сего не имѣлъ, но если только съ добрымъ расположеніемъ примешь страннаго, и предложишь ему слово утѣшенія, то также можешь получить мзду страннолюбія. Имѣешь примѣръ, похвалемый Господомъ въ Евангеліи вдовицы, которая посредствомъ двухъ только лептъ превзошла усердіе и великое подаеніе богатыхъ (Матѣ. 12, 42).> Хр. Чт. 1825. ч. 17. св. Феодора Едесск. дѣян. гл. 25, стр. 145. «Ибо какой монахъ, говорить св. Исаакъ Сиріанинъ, изъ числа мудрыхъ, и имѣя пищу и одежду, и видя человѣка алчущаго или нагаго, не удѣлитъ ему изъ того, что имѣеть, и пожалѣеть чего нибудь? или кто, видя кого нибудь изъ облеченныхъ въ туже плоть удручаемаго болѣзнями, страдающаго отъ горести, и имѣющаго нужду въ помощи, изъ привязанности къ уединенію, предпочтетъ любви къ ближнему правило затворничества? Само собою разумѣется, что ежели мы ничего не имѣемъ, то и не предписывается намъ входить въ попеченіе и заботы о обѣднхъ. Требуется сіе отъ насъ, когда мы имѣемъ что.> Хр. Чт. 1821. ч. 3; св. Исаака Сиріанина посланіе къ преподобному Симеону Чудотворцу. Стр. 131

*) Патерикъ Скитскій. Авва Антоній; гл. 20.

***) Воскр. Чт. 1838. N 42; стр. 386.

безпристрастія къ вѣшнимъ благамъ представляетъ намъ св. Серапіонъ. Однажды идучи въ Александрію, человѣкъ Божій встрѣтился съ нищимъ, который дрожалъ отъ холода. Серапіонъ остановился и подумалъ самъ съ собою: „меня почитаютъ постникомъ и Христовымъ послѣдователемъ, я между тѣмъ ношу ризу! а сей рабъ Христовъ погибаетъ отъ холода! Безъ сомнѣнія я буду убійцею, если бѣдный человѣкъ замерзнетъ;“ — немедленно снялъ онъ съ себя епанчу и отдалъ нищему. Серапіонъ сѣлъ на распутии, держа подъ пазухою святое Евангеліе, которое повсюду носилъ съ собою; и когда одинъ мимоходящій спросилъ у него: „что ты, отецъ Серапіонъ безъ мантии?“ „Сія Божія книга раздѣла меня,“ показавъ святое Евангеліе, отвѣчалъ онъ. Едва безсребренникъ выговорилъ сіе, какъ увидѣлъ, что ведутъ мимо его должника въ темницу. Серапіонъ не думалъ много: тотчасъ продалъ Евангеліе и удовлетворилъ займодавца. Несчастный пошелъ домой, благословляя равноангельнаго незнакомца. Когда Серапіонъ пришелъ въ келлію, ученикъ спросилъ у него: „гдѣ одежда твоя?“ — Я ее отдалъ туда, отвѣчалъ безсребренникъ, гдѣ можно вмѣсто ея получить лучшую.“ „А гдѣ святое Евангеліе,“ опять спросилъ ученикъ?— „Сынъ мой! сказалъ праведный мужъ, оно безпрестанно твердило мнѣ: *продаждь имѣніе твое и даждь нищимъ*; а ты знаешь, что оно только одно и составляло все мое имѣніе: и такъ—я продалъ его и отдалъ нищимъ *). Представимъ еще одинъ частный замѣчательный примѣръ нестяжательности и безпристрастія къ вѣшнимъ благамъ. Одному шестидесятилѣтнему старцу нѣкто хотѣлъ дать нѣсколько денегъ на необходимыя ему потребности, потому что онъ былъ бо-

*) Училище Благоч. Ч. 4, стр. 43.

лень и не могъ добывать себѣ пропитанія (собственными) трудами рукъ своихъ. Но старецъ сказалъ ему: вотъ уже 60 лѣтъ прошло, какъ я добываю хлѣбъ своими руками, и Богъ всегда посылалъ мнѣ потребное, какъ во время здоровья, такъ и во время болѣзни. Такъ для чего же мнѣ и теперь оставлять упованіе на Него, и брать то, въ чемъ я не нуждаюсь? Когда же тотъ просилъ его взять деньги, хотъ для раздачи бѣднымъ, то старецъ сказалъ: это вдвойнѣ мнѣ будетъ стыдно, когда чрезъ чужую милостыню приобрѣту благодарность и славу *). Кромѣ частныхъ примѣровъ святыхъ мужей, достигшихъ высшей степени нестяжательности, могутъ служить подобнымъ примѣромъ и цѣлыя обители иноческія. Такъ нѣкогда въ Скиѳскую обитель пришелъ одинъ незнакомецъ, человекъ богатый и изъ высшаго сословія, посмотрѣлъ братію и пожертвовалъ нѣкоторую сумму денегъ. И увидѣвъ нищету братіи, онъ далъ аввѣ большую сумму денегъ съ тѣмъ, чтобы онъ ее раздѣлилъ между братією. Но авва сказалъ ему: „возьми свои деньги назадъ, потому что моя братія не въ чемъ не нуждается.“ Когда же тотъ не переставалъ просить, то авва взялъ деньги, положилъ передъ церковными дверьми и сказалъ братіи: „если кто изъ васъ будетъ имѣть въ чемъ нужду, тотъ пусть возьметъ отсюда!“ Но никто и не коснулся ихъ, многіе же изъ нихъ даже и не хотѣли видѣть. Тогда авва сказалъ посѣтителю: „Богъ принялъ твою жертву, теперь возьми опять свои деньги и раздай нищимъ“ **).

*) Senis apud Rosweid. p. 584, Lib. V. c. 20. Подобнымъ образомъ поступилъ и Авва Агаѳонъ. Pelag. libell 6. n. 17, 7. apud Rosweid. Lib. 3. p. 512. n. 71.

**) Von Behubert. Altes und neues aus dem Gebiet des innern beelenkunde. Leipzig. 1817. Seite. 429. Сей примѣръ помѣщенъ же и у Роевейда. Lib. 5. p. 584. a. n. 19.

в) ЦѢЛЬ ОБЪТА НЕСТЯЖАНІЯ.

Совершенное всеотчужденіе отъ благъ міра дѣлаетъ монаха совершенно свободнымъ отъ всѣхъ заботъ мірскихъ. По этому онъ уже не заботится, что породитъ завтрашній день (Матѳ. 6, 34), не занимается никакими предосторожностями въ разсужденіи предбудущаго, не имѣетъ мірскихъ заботъ въ настоящемъ: а удалившись отъ всего, что мятетъ и волнуетъ чадъ вѣка сего, „возлетаетъ превыше облаковъ, обновляется и окривляется, подобно орлу, и съ обновленными крылами направляетъ смѣлый полетъ къ небу“ *). „Таковой (нестяжательный) монахъ, говоритъ св. Ниль, посмѣвается настоящему, возносится выше и выше, отрѣшается земнаго, — жительствуетъ въ горнихъ. Ибо крыла его легки, не отягчаются заботами. Случилась непріятность, — онъ безъ печали оставляетъ мѣсто; пришла смерть, онъ съ веселіемъ исходитъ изъ жизни: ибо ни къ чему другому не привязалъ души своей“ **). Большую часть печалей и заботъ наноситъ отнятіе имѣнія; но такъ какъ инокъ нестяжательный ничего не имѣетъ, то ему и не о чемъ заботиться. „Развѣ только о томъ должно иноку заботиться, говоритъ св. Григорій Богословъ, чтобы его самого не украли? Ибо у него только и есть, что тѣло его, прикрытое рубищемъ. Пусть другіе, у которыхъ накоплено много денегъ, предпринимаютъ для сбереженія нужныя мѣры. Мое имущество все заключается въ Богѣ; никто сего сокровища похитить не можетъ. Что же касается до прочаго, то пускай все у меня возьмутъ, пускай, если угодно, разграбятъ мое имущество до послѣд-

*) Хр. Чт. 1836 г. Ч. 2. Св. Амвросія Медиоланскаго письмо къ Иринею; стр. 171.

***) Хр. Чт. 1826 г. Ч. 24. Св. Ниль объ 8 порочныхъ помыслахъ.

ней нитки. Мое состояніе самое безопасное; и то, чѣмъ я владѣю, вѣчно останется при мнѣ, никакому тлѣнію и никакой перемѣнѣ не подвержено.“ *Господь есть доля моя* (Плач. Іерем. 3, 24). „Кромѣ Господа ничего не хочу имѣть. Да и я доля Господа и наследственный удѣлъ Его (Втор. 32, 9); а потому не имѣю доли съ прочими колѣнами, но какъ Левитъ и священникъ, живу десятинами (Втор. 18, 1); когда я служу алтарю (Кор. 9, 13), то, имѣя пищу и одѣяніе, симъ и доволенъ буду (Тим. 6, 8) и пойду убогъ за убогимъ крестомъ“**), чтобы свободнѣе и безпрепятственнѣе стремиться *горь возносясь*, какъ говоритъ Апостоль, *на облацяхъ* въ срѣтеніе Господне на воздухѣ***). Ибо отреченіе отъ благъ міра содѣлываетъ инока способнѣйшимъ къ вступленію на путь Божій. „Оно есть, говоритъ св. Василій Великій, *узда грѣховнымъ дѣйствіямъ, удаленіе препятствій къ стяжанію того, что возделъно паче злата и камене честна многа* (Пс. 18, 11)—восторженіе человѣческаго сердца въ небесное жительство, по причинѣ коего можно говорить: *наше житіе на небесяхъ есть* (Филип. 16, 20). Но что всего важнѣе,—оно есть начало уподобленія нашего Христу, Который *насъ ради обнища, богатъ сый****)*, и Который есть какъ бы таинственная извнѣ и внутри написанная книга, въ которой иноки читаютъ сію превосходную истину: *иди, продаждь имѣніе твое и даждь нищимъ, и имѣти имаша сокровище на небеси* (Матѣ. 9, 21). „Безъ отреченія же, продолжаетъ тотъ же учитель Церкви, не возможно достигнуть жизни

*) Opera S Gregorii Naz. Tom. II Weiolumanni. 1690. Συγκριτικὸν βίβλ. pag. 220.

**) Блаж. Іеронимъ въ письмѣ къ Непоціану. Хр. Чт. 1836. Ч. 2, стр. 257.

***) Св. Григор. слово о блаженствѣ. Хр. Чт. 1837 г. Ч. 1, стр. 137.

****) Св. Василій В. простр. правилъ отвѣтъ 8. Хр. Чт. 1834.

сообразной Христову благовѣствованію. Ибо связываясь богатствомъ, житейскими заботами, пристрастіемъ и привычками, можно ли сокрушить сердце свое, уничтожить гордый умъ, обуздать гнѣвъ, скорбь, возмущеніе и вообще гибельныя страсти своей души?—Кому не позволено заботиться даже о необходимомъ, какъ то о пищѣ и одеждѣ, то имѣеть ли какую либо причину отягощать душу свою злыми заботами о богатствѣ, которое подобно тернію, препятствуетъ оплодотвориться сѣмени, посеянному Воздѣльвателемъ душъ нашихъ? Ибо такъ Господь говоритъ: *а еже въ терніи падшее, сіи суть слышавшии, и отъ печали и богатства и сластями житейскими ходяще подавляются, и не совершаютъ плода* (Лук. 8, 14)“ *). „Трудно, думаю, говорить св. Аванасій Великій, звать ремесло (объяденіе, нѣгу) и не имѣть орудій (богатства). И если кто не покинулъ перваго, то какъ можетъ оставить второе? Посему и Спаситель, разговаривая съ богатымъ, не тотчасъ приказалъ ему оставить имѣніе, но прежде спрашивалъ,—исполнилъ ли онъ предписанное закономъ? И Господь, какъ учитель, говоритъ: если ты выучилъ азбуку, если научился складывать буквы, если привыкъ разбирать слова, то приступи наконецъ къ совершенному чтенію, т. е. *иди продаждь имѣніе твое и даждь нищимъ, и тогда гряди въ слѣдъ Мене*. И если бы онъ, какъ я думаю, не признавалъ себя исполнившимъ то, о чемъ его спрашивали, то Господь не призывалъ бы его къ убожеству. Ибо какимъ бы образомъ онъ могъ приняться за чтеніе, не зная силы слоговъ?“ **). Да и возможно ли облеченному заботливыми помыслами теши къ почести высшаго званія, или бороться съ начальствами, властями и міродержи-

*) Св. Василій В. простр. правилъ отвѣтъ 8. Хр. Чт. 1834.

***) Св. Аванасія В. жизнь и дѣянія св. Сявклитіи. Хр. Чт. 1824. Ч. 16, стр. 29.

телями тьмы вѣка сего? „По крайней мѣрѣ я не думаю, говорить св. Ниль, судя о семъ даже по чувственному примѣру. Ибо какъ платье безъ сомнѣнія будетъ препятствовать борцу (атлету) и связывать его, такъ и заботливые помыслы будутъ связывать душу, если истиненъ тотъ, кто говоритъ, что душа постоянно находится при своемъ сокровищѣ. Ибо сказано, гдѣ сокровище твое, тамъ будетъ и сердце твое“ (Матѳ. 6, 21) *). „Можетъ и житейскими попеченіями, аки бы желѣзными узами обложенный туда (къ Царю Царей) шествовать, но съ неудобствомъ. Ибо ходятъ и тѣ, коихъ ноги связаны узами, однако всегда претыкаются и отъ сего преткновенія приѣмлютъ язвы“ (степ. 1).

г) ВАЖНОСТЬ И НЕНАРУШИМОСТЬ ОБѢТА НЕСТЯЖАНІЯ.

Какое блаженство для инока нестяжательнаго, вмѣсто всѣхъ сокровищъ обладать единымъ неоцѣненнымъ сокровищемъ—Иисусомъ Христомъ, и для спокойствія душевнаго отречься отъ бесполезныхъ благъ, коихъ и самое невинное повидимому употребленіе рѣдко бываетъ безгрѣшно! Какое блаженство быть богатымъ одними только дарами благодати, коихъ никто похитить не можетъ, и кои одни сопровождаютъ его на небо! Словомъ: какое блаженство не обладать ничѣмъ, чтобы могло инока къ себѣ привязывать; быть богату, не желая ничего, и обладать всѣмъ, наслаждаясь единымъ Богомъ! Благословенна нестяжательность, получающая такое наслѣдіе! И здѣсь уже обладающій нестяжательностію, живетъ какъ гражданинъ Царствія небесна-

*) Св. Ниль, о различныхъ порочн. помыслахъ. Хр. Чт. Ч. 27, стр. 52.

го; онъ находится въ Царствіи Святыхъ, хотя еще издали только присоединяетъ свой гласъ къ ихъ пѣнопѣніямъ. Одинъ только тотъ, который возвысился надъ всѣмъ тлѣннымъ, можетъ отказаться отъ всего, что міръ можетъ представить пріятнаго и привлекательнаго; одинъ тотъ, который ничего не считаетъ своею собственностію и охотно приноситъ все свое въ жертву благоугодную Господу, онъ одинъ можетъ наслѣдовать Царствіе Божіе, уготованное любящимъ Бога, на Него одного надѣющимся, Его безпрестанно ищущимъ, да еда како обрѣтутъ. Поелику никакое стяжаніе не плѣняетъ его, никакая суетность, никакое высокомеріе не владычествуетъ въ немъ, никакая земная любовь не отвлекаетъ его отъ любви къ Іисусу Христу; то сердце его отверзто для принятія Христа. Поелику кто чувствуетъ себя немощнымъ, убогимъ, немогущимъ помочь самому себѣ, тому не медля Христосъ Іисусъ оказываетъ Свою помощь, какъ Ходатай и Заступникъ, какъ Врачъ и Спаситель, какъ Духъ сострадательный къ его немощи, какъ Помощникъ и Искупитель. „Да и врагъ сильнѣе поражается отъ убогихъ. Онъ не знаетъ, чѣмъ вредить имъ. Сожечь помѣстья? но ихъ нѣтъ. Повредить скотъ? но и его не имѣютъ. Коснуться любезнѣйшаго? но они и тому приказали долго здравствовать. Не великое ли наказаніе для врага, и не многоцѣнное ли сокровище для души — убожество? *). Но въ одномъ ли училищѣ, нестяжательности можно достигнуть того высокаго совершенства въ духовной жизни, какое отличало тѣхъ великихъ подвижниковъ, которые, будучи исполнены духа совѣта и мудрости, были наставниками и руководителями многихъ тысячъ? Не изъ этого ли училища вы-

*) Жизнь и дѣянія Св. Синклитикии, описан. Св. Аѳанас. Алекс. Хр. Чт. 1824. Ч. 16. стр. 31.

зываютъ Промысль, почти всѣхъ великихъ строителей Царства благодати? Не здѣсь ли воспитались Пророки, Апостолы, великіе Пастыри Церкви и пустынножители? Такъ сила Божія совершается болѣе въ немощи!

Сколько произвольное убожество велико и славно между иноками, столько напротивъ сребролюбіе гнусно и мерзко. Справедливо сказалъ Божественный Апостоль, что оно есть корень всѣхъ золъ. „Корыстолюбіе, клятвopреступленіе, хищеніе, грабительство, любодѣйство, зависть, убійство, братская ненависть, брань, идолопоклонство, любостыжаніе и ихъ отрасли: лицемѣріе, ласкательство, посмѣяніе — все это началомъ своимъ имѣетъ сребролюбіе, говоритъ св. Аѳанасій великій. Посему Апостоль справедливо назвалъ сребролюбіе матерію всѣхъ золъ“ *). „Помыслимъ говоритъ другой учитель Церкви, въ какой порокъ сія болѣзнь вовлекаетъ человѣка, когда она повергаетъ его и въ идолослуженіе! ибо сребролюбецъ, отторгнувъ умъ свой отъ любви Божіей, любитъ изображенія людей, изваянныя на золотѣ. Монахъ, омрачившись сими помыслами и предспѣвая на худшее, не можетъ уже имѣть никакого послушанія, но досадуетъ, негодуетъ, при всякомъ дѣлѣ ропщетъ, противорѣчить, и не сохраняя уже никакого почтенія, какъ свирѣпѣйшій конь несется по стремнинамъ, ежедневною пищею остается недоволенъ и явно говоритъ, что онъ не можетъ долѣе переносить сего, что Богъ не здѣсь только находится, что спасеніе его въ семь мѣстъ не заключено, что, ежели онъ не оставитъ сего монастыря, погибнетъ. Такимъ образомъ, когда мысль его разстроится, и между тѣмъ сбереженные сребренники, какъ крылья, придають ему легкость, онъ помышляетъ о выходѣ изъ

*) Св. Аѳанасія Великаго жизнь св. Синклитикии, тамъ же, стр. 32.

монастыря. Тогда гордо и грубо отвѣчаетъ на всѣ приказанія настоятеля, и почитая себя человѣкомъ постороннимъ, хотя замѣтилъ въ монастырѣ какой либо недостатокъ, не радить о его исправленіи, все презираетъ и оуждаетъ; послѣ выскиваетъ предлоги къ гнѣву и огорченію, дабы не казалось, что онъ легкомысленъ и отходить отъ монастыря безъ причины. А если можетъ и другаго прельстить роптаніемъ и пустословіемъ изторгнуть изъ монастыря, не обинуясь, сдѣлаетъ сіе, желая имѣть участника въ своемъ преступленіи. Такимъ образомъ сребролюбець, жегомый огнемъ своихъ стяжаній, никакъ не можетъ безмолвствовать въ томъ монастырѣ, или жить подъ правиломъ. Когда же діаволь, какъ волкъ, исхититъ его изъ ограда и, отлучивъ отъ стада, станетъ готовить его къ снѣданію, тогда заставляетъ его въ келліи день и ночь съ великою ревностію заниматься тѣми самыми дѣлами, о коихъ онъ въ назначенные для нихъ часы, не радѣлъ въ общежитіи; не позволяетъ ему ни совершать обыкновенныхъ молитвъ, ни соблюдать опредѣленныхъ постовъ, ни установленныхъ бдѣній: но, связавъ его неистовою страстію сребролюбія, понуждаетъ употреблять все тщаніе къ руководѣлію “*”). Вотъ какихъ золь причиною бываетъ богатство! „Итакъ пристрастіямъ богатству, говоритъ св. Θεодоръ Едесскій, не должно быть въ душахъ подвижниковъ. Ибо богатый монахъ есть нагруженный корабль, волнами заботъ обуреваемый, и въ бездну печали погружающійся“. „Таковый монахъ, говоритъ св. Ниль, скованъ заботами, и, какъ собака, привязанъ цѣпью“. Если принужденъ будетъ перемѣнить мѣсто, то не выпускаая изъ памяти богатства, несетъ съ

*) Св. Кассіанъ объ 8 порочныхъ помыслахъ. Хр. Чт. 1827. Ч. 28, стр. 255—257.

собою тяжкое бремя и бесполезную скорбь, пронзается печалію, и при мысли, что оставилъ имѣніе, сильно мучится и поражается горестію. А ежели придетъ смерть, то съ жалостію оставляетъ настоящее, испускаетъ душу, а глазъ не спускаетъ съ имѣнія! Влечется, какъ бѣглый невольникъ; разлучается съ тѣломъ, а съ имуществомъ не разлучается, такъ что его гораздо больше влечетъ къ себѣ страсть, нежели тѣ, которые влекутъ его туда“. Въ 6-мъ правилѣ двукратнаго Собора о ненарушимости обѣта нестяжанія такъ говорится: „монахи не должны имѣть ничего собственнаго, но все, имъ принадлежащее да утверждается за монастыремъ. Ибо блаженный Лука о вѣрующихъ во Христа и представляющихъ собою образъ монашескаго общежитія, глаголетъ: *Яко ни единъ что отъ имѣній своихъ глаголаше свое быти, но бяху имъ вся обща.* Аще же кто обрящется усвояющій себѣ нѣкое стяжаніе, не представивъ онаго монастырю, и порабощенный страсти любостяжанія, у таковаго игумена или епископа да возметъ оное стяжаніе, и въ присутвіи многихъ продавъ, да раздастъ нищимъ и нуждающимся. А того, кто положивъ въ сердцѣ своемъ, подобно древнему оному Ананіи, утаити сіе стяжаніе, св. Соборъ опредѣлилъ вразумити приличною епитиміею“ *). „Кто въ братствѣ отшельническомъ, говоритъ знаменитый пастырь нашей Церкви, усвоетъ, что не благословлено, или болѣе, нежели что не благословлено; послѣ обѣта нищеты думаетъ богатиться для себя, а не для Бога, не для братства, не для нищихъ: тотъ не удалился отъ корыстолюбія міра. Въ какой образъ образуетъ онъ себя? Не въ образъ ли пророческаго ученика Гіезія, который восхотѣвъ тайно и неблагословен-

*) Хр. Чт. 1842 г. посланіе Іереміи Патріарха Іерусал. о монашеской жизни въ Лютеранамъ.

но усвоить сребро Неемана, явно усвоилъ себѣ его проказу“? *). „Не удаляйся отъ Бога, говоритъ св. Антоній, по причинѣ тлѣнныхъ земныхъ благъ, но всегда помни и исполняй все то, что обѣщался исполнять при удаленіи отъ міра и вступленіи въ монашескую жизнь. Обращай вниманіе на одежду свою и воспоминай тѣ слезы покаянія, которыми ты орошалъ ее, когда облеклся въ нее“ **). „Вспомни, любитель безмолвія! что ты, пришедъ въ святой храмъ, сотворилъ въ день постриженія твоего? Для чего ты совелкъ съ себя всѣ прежнія одежды, и сталъ посреде́ братіи, въ одной только срачицѣ, необувень? Сіе ты сотворилъ не въ одномъ томъ смыслѣ, чтобы отложивъ мірскія одежды, облечься въ иноческія, но въ смыслѣ таинственномъ, да засвидѣтельствуешь предъ Богомъ и Церковію, что отлагая мірскія одежды, отлагаешь ты отъ сердца своего всякое прирастіе къ міру, — всѣ блага вѣка сего вмѣняешь за сонное мечтаніе, за уметы, за ничто, да Христа Единаго пріобръщаешь: всѣмъ сердцемъ Его возлюбишь, и, умерши міру и грѣху, Тому Единому жить будешь добродѣтельнымъ житіемъ своимъ“ ***).



*) Слово М. М. Филарета на освященіе храма, устроеннаго надъ мощами препод. Михел. 1842. стр. 15.

**) Св. Антонія Вел. духовн. наставленія 6. Хр. Чт. 1826. Ч. 21. стр. 17.

***) Полезныя напомянанія иноу въ началѣ его подвиговъ. Изд. 2-е. 1823. стр. 20.

III. Обѣтъ послушанія.

а) ОСНОВАНІЕ ОБѢТА ПОСЛУШАНІЯ.

Третій обѣтъ монашескій есть обѣтъ послушанія. И каждый христіанинъ имѣетъ правило вѣчное и небесное (Апок. 14, 6), съ которымъ безпрестанно, долженъ сообразоваться во всѣхъ дѣлахъ своихъ. Всѣ поступки его должны быть въ своемъ мѣстѣ, въ своемъ порядкѣ и таковы, каковыхъ сіе правило-Законъ Божій отъ него требуетъ; слѣд., чтобы онъ ни дѣлалъ, нигдѣ не позволено ему искать удовлетворенія своей волѣ. Все то, что имѣетъ основаніемъ своимъ прихоть, своенравіе, самолюбіе, не есть уже въ порядкѣ, не есть уже дѣло христіанское и достойное жизни вѣчной; ибо каждый христіанинъ, какъ говоритъ Апостоль, долженъ быть руководимъ во всѣхъ дѣлахъ своихъ любовію къ Богу и ближнему (Рим. 13, 8—10. 14, 15. 1 Кор. 16, 14); самоправіе же и самолюбіе не могутъ быть совмѣстны съ сею любовію потому, что одно повелѣваетъ намъ все дѣлать для Бога, а другое для самихъ себя. Но какъ волю Божию, выраженную въ Законѣ Его, нерѣдко препятствуютъ видѣть немощнымъ христіанамъ соблазны міра, собственныя заблужденія и предрассудки, и враждебныя внушенія князя тьмы; то для яснаго и безошибочнаго уразумѣнія воли Божіей, для вѣрнаго и неуклоннаго повиновенія ей, иноку, еще неопытному на попри-

щѣ жизни подвижнической, нуженъ руководитель уже опытный въ жизни монашеской, которому онъ обязанъ оказывать послушаніе во всемъ, что согласно съ волею Божіею.

Иисусъ Христосъ есть высочайшій образъ и примѣръ совершеннаго послушанія волѣ Отца Небеснаго. Онъ Самъ говоритъ о Себѣ: *не ищу воли Моея, но воли пославшаго Мя Отца* (Іоан. 5, 30). И св. Апостоль утверждаетъ, что Господь Іисусъ, *Иже во образъ Божій сый... смирилъ Себе, послушливъ бывъ даже до смерти, смерти же крестныя* (Филип. 2, 6. 8). Божественный Начальникъ и Совершитель нашей вѣры (Евр. 12, 2) заповѣдалъ и Своимъ послѣдователямъ совершенное послушаніе волѣ Божіей. *Аще кто хочетъ по Мнѣ итти, да отвержется себе* (Матѣ. 16, 24). Іисусъ Христосъ, говоря это, не принуждаетъ къ тому, но предоставляетъ это доброй волѣ cadaго, потому и говоритъ: *аще кто хочетъ*. Что значить отвергнуться себя, какъ не то, чтобы вовсе, какъ говоритъ св. Макарій великій, не повиноваться волѣ своей, а исполнять только заповѣданное начальниками (сл. 2, гл. 8), т. е. чтобы волю начальника содѣлать закономъ своимъ; принудить себя жертвовать своею волею волѣ начальствующихъ, не смотря на доброе мнѣніе, которое имѣемъ о своемъ разумѣ, давая ему втайнѣ преимущество предъ другими,— не взирая на недостатки и на ограниченныя свѣдѣнія, даже на страсти начальниковъ; не взирая на все сіе, надобно поступать, какъ бы мы ничего не видѣли, а видѣли только одно,—свое собственное недостойнство, и потому не давали себѣ самимъ воли ни въ чемъ, со смиреніемъ предоставивъ ее въ волю Божію и высшихъ надъ нами властей.

б) СОДЕРЖАНІЕ ОБЪТА ПОСЛУШАНІЯ.

Такимъ образомъ монашеское произвольное послушаніе состоитъ въ совершенной и свободной покорности настоятелямъ и старцамъ духовнымъ во всемъ съ полною довѣренностію къ нимъ. „Монахъ, во всѣхъ дѣлахъ своихъ въ келліи и въ разсужденіи всякой капли воды, которую хочетъ пить, говоритъ св. Антоній, долженъ руководствоваться совѣтами старшихъ,“ и „вмѣсто ключа имѣть языкъ духовнаго своего отца, который бы и отверзалъ его уста для принятія пищи и заключалъ,“ говоритъ другой учитель Церкви, св. Василій Великій. Ибо „отрекшійся себя и своей воли во всемъ, уже долженъ дѣлать не то, что хочетъ, а то, чему его учать. Да и разумъ не позволяетъ, чтобы ввѣрившій себя управленію другихъ, по своему произволу, избиралъ то, что ему кажется полезнымъ; напротивъ руководители должны опредѣлять его къ тому, къ чему признали его способнымъ о имени Господа. Въ противномъ случаѣ, по собственному своему желанію избирая для себя занятіе, онъ подвергаетъ себя осужденію, во-первыхъ за самоугожденіе, а во-вторыхъ за то, что пристрастился къ извѣстному художеству, либо по любви къ мірской славѣ, либо изъ желанія большей корысти, либо по другой какой причинѣ, или за то, что по лѣности и празднолюбію предпочитаетъ легчайшее. А дѣйствующій по такимъ побужденіямъ, очевидно, еще не освободился отъ страстей. Ибо кто желаетъ удовлетворять своимъ наклонностямъ, тотъ не отвергся себя самого; кто еще стремится къ корысти и славѣ, тотъ не отказался отъ мірскихъ дѣяній; кто не подымлетъ труднаго бремени, тотъ еще не умертвилъ земныхъ своихъ членовъ, но обнаруживаетъ

въ себѣ признаки гордаго самолюбія: ибо думаетъ, что его-то собственное сужденіе гораздо справедливѣе, нежели опредѣленіе многихъ людей“ *). И такъ, инокъ, отрекшійся своей воли, долженъ слушаться своихъ духовныхъ опытныхъ наставниковъ во всемъ, и слушаться съ полною довѣренностію къ нимъ. „По вступленіи въ поприще благочестія, говоритъ св. Лѣствичникъ, и мірскаго отверженія, уже не должны со всею строгостію разсуждать о добромъ нашемъ подвигоположникѣ, хотя въ немъ какъ въ человѣкѣ, можетъ быть, и усмотримъ нѣкоторыя маловажныя погрѣшности. Иначе мы съ онымъ строгимъ разсужденіемъ о дѣлахъ настоятеля своего никакой не получимъ пользы отъ мірскаго отверженія. Ибо весьма необходимо, чтобы желающіе сохранить полную и несомнѣнную довѣренность къ своимъ наставникамъ, добрыя ихъ дѣла въ сердцѣ своемъ соблюдали какъ неизгладимыя и незабвенныя, дабы воспоминаніемъ сего заградить уста бѣсамъ, когда они станутъ всѣвать въ насъ къ нимъ недовѣренность. Ибо сколько цвѣтетъ вѣра въ сердцѣ, столько тѣло успѣваетъ въ своемъ служеніи. А коль скоро кто преткнется о камень невѣрія, то безъ сомнѣнія уже таковой падеть. Ибо справедливо то, что все, еже не отъ вѣры, грѣхъ есть. Когда же мысль твоя понуждаетъ тебя къ тому, чтобы ты осудилъ, или похулилъ своего начальника, то ты отъ сего отскочи, какъ бы отъ блудодѣянія, и змію сему не давай отнюдь ни обнадеживанія, ни мѣста, ни входа, ниже какого приступа. А напротивъ воскликни къ нему: не я принялъ судъ надъ начальникомъ, а онъ надо мною“ (степ. 4). „Не будь судьею дѣлъ отца своего, говоритъ другой учитель Церкви, но будь исполнителемъ его пове-

*) Хр Чт. 1834 г. св. Василія Великаго простран. правилъ отв. 61.

лѣній. Ибо діаволы обыкновенно стараются выставить тебѣ его недостатки, дабы уши твои содѣлать глухими къ его наставленіямъ, и чрезъ то или совратить тебя съ поприща, какъ робкаго и боязливаго воина, или развлечь помыслами невѣрія, и содѣлать неспособнымъ ни къ какому роду добродѣтели“ *). „Хотя бы ты и собственными глазами видѣлъ, говоритъ св. Симеонъ новый Богословъ, наставника своего творящимъ какой нибудь грѣхъ, но и тутъ не соблазняйся о немъ, и не уменьшай къ нему довѣренности твоей, помня слова Того, Который сказалъ: *не судите, и не судятъ вамъ*“ (Лук. 6, 37) **). И такъ все, что ни заповѣдуетъ настоятель или старецъ, и что согласно съ волею Божіею, инокъ, дав-

*) Св. Феодора Едесскаго дѣян. глав. 42.

***) Симеона новаго Богослова, слово 25.

Истинно послушный инокъ не долженъ обращать вниманія на пороки настоятелей и духовныхъ старцевъ, а долженъ слушаться того, что они предписываютъ, или заповѣдуютъ. Ибо мы если болѣны бываемъ, то не отвергаемъ опытнаго врача за то, что онъ порочный человѣкъ, а напротивъ пользуемся его совѣтами и смотримъ на него какъ на опытнаго врача, а не какъ на грѣшника, и принимаемъ отъ него всякаго рода лѣкарства и пріятныя и отвратительныя, совершенно полагаясь на него и вѣря ему, что все это полезно и можетъ служить къ облегченію болѣзни. Такъ и инокъ, желая избавиться отъ своихъ болѣзней душевныхъ, долженъ слушаться предписаній настоятеля, хотя и порочнаго, но заповѣдующаго то, что согласно съ волею Божіею. *Рабы, поvincитеся во всякомъ страхѣ владыкамъ, не токмо бляимъ и кроткимъ, но и строптивымъ!* (1 Петр. 2, 18). Если бы должно повиноваться только добрымъ и кроткимъ, то бы сіе требованіе Апостола было несправедливо; а напротивъ онъ заповѣдуетъ повиноваться и строптивымъ. Мы не знаемъ, кто добръ, или худъ, а поэтому мы и не знали бы кому повиноваться, или кто бы былъ настоятель. Да мы не можемъ ручаться и за добраго, что онъ постоянно будетъ добръ. Ибо опытъ сему противорѣчить. Кто нынѣ добръ, тотъ завтра дѣлается порочнымъ. Порочный живописецъ можетъ написать прекраснѣйшую картину, и картина отъ порочности живописца не теряетъ своего достоинства и цѣны. Равнымъ образомъ и порочный начальникъ можетъ предписывать прекрасныя правила, и правила отъ порочности начальника не теряютъ своей цѣны. *Нѣтъ власти аще не отъ Бога, сущіи власти отъ Бога учинени суть; противляйся власти, Божію повелѣнію противляется* (Рим. 13, 1). Чѣмъ настоятель строже, тѣмъ болѣе должно ему оказывать покорности и послушанія, чтобы, проходя строгое послушаніе, очиститься отъ сквернъ грѣховныхъ. Ибо и Господь похваляетъ въ Евангеліи мудрость змія, пролезающаго, какъ говорятъ

пій обѣтъ послушанія, долженъ исполнять съ полною довѣренностію къ нимъ, ничтоже сумняся. Только въ томъ случаѣ можно не исполнять ихъ велѣній, когда они явно противны волѣ Божіей и несогласны съ нею. „Если кто нибудь прикажетъ намъ, говоритъ св. авва Антоній, исполнять что нибудь противное заповѣдямъ Божиимъ, то тому, кто прикажетъ намъ, мы скажемъ: *повиноватися подобаетъ паче Богови, нежели челоувѣкомъ* (Дѣян. 5, 29). Также будемъ помнить слова Господа: *овцы Мои по чуждему не идутъ, но бѣжатъ отъ него, яко не знаютъ чуждаго гласа* (Іоан. 10, 5). И Вожественный Павелъ говоритъ о семъ: *Аще мы, или Ангелъ съ небесе благовѣститъ вамъ паче, еже благовѣстихомъ вамъ, анаѡема да будетъ*“ (Гал. 1, 8 — 9). Св. авва Дороѡей довольно подробно описываетъ тѣ случаи, до чего должно исполнять послушаніе. Такъ онъ спрашиваетъ у своего наставника прозорливаго Іоанна: въ какихъ дѣлахъ должно отрекаться отъ своей воли, — въ добрыхъ или безразличныхъ, или въ тѣхъ дѣлахъ, кои клонятся къ преступленію заповѣди? Также, если что нибудь будетъ мнѣ приказано не по моимъ силамъ, долженъ ли я отказаться отъ того, чтобы послѣ оно не довело меня до печали и ропота? И до какой степени должно отрицаться и противиться тамъ, гдѣ дѣло клонится къ нарушенію заповѣди? На всѣ сіи вопросы Іоаннъ отвѣчаетъ такъ: „Возлюбленный братъ! кто желаетъ быть безстрастнымъ, тотъ ни въ какомъ дѣлѣ не долженъ имѣть собственной воли. Сему научаетъ Господь, говоря: *спидохъ съ небесе, не да творю волю Мою, но волю пославшаго Мя Отца* (Іоан. 6, 38). И подлинно, ежели кто одно исполняетъ, а отъ другаго

естествоиспытатели, съвозъ узкое отверстіе и скидающаго старую кожу. Равнымъ образомъ, если кто хочетъ совлещися ветхаго челоувѣка и облещися въ созданнаго по Бозѣ, тотъ долженъ пройти съвозъ узкій путь послушанія.

отрекается, то или показываетъ себя чрезъ это болѣе разсудительнымъ, нежели тотъ, кто повелѣваетъ ему, или такъ поступаетъ, по наущенію отъ демоновъ. Если же на тебя возлагаютъ какое либо дѣло братія, и ты увидишь, что оно или вредно, или превышаетъ силы твои, опять обратись къ аввѣ и дѣлай то, что онъ тебѣ скажетъ. Ибо ежели ты станешь различать не только дѣла, но и людей, то ты самъ на себя навлечешь скорбь. Такимъ образомъ, если дѣло кажется тебѣ хорошимъ, то окажи повиновеніе братіямъ; а ежели ты въ немъ сомнѣваешься, или оно превышаетъ твои силы, или сопровождается вредомъ, то посоветуйся съ аввою и поступи по его совѣту. Онъ знаетъ, что дѣлать и какъ пецись о душѣ твоей,—ты будешь спокоенъ. Будь увѣренъ, что всякое слово его согласно съ волею Божіею; а все, согласное съ волею Божіею, бываетъ полезно и не причиняетъ ни скорби, ни безпокойства. Ибо отъ добра не можетъ произойти зла. *Всякое древо доброе плоды добры творитъ* (Мѡ. 7, 7). Сей есть истинный путь Божій, по которому, при содѣйствіи благодати Божіей, старайся идти съ нелицемѣрнымъ и чистымъ сердцемъ“ (Разгов. съ Варсон. и Іоанномъ).

В) ЦѢЛЬ ОБѢТА ПОСЛУШАНІЯ.

Къ чему ведетъ такое послушаніе монашеское? Оно споспѣшествуетъ къ достиженію высшаго нравственнаго совершенства,—облегчаетъ разумѣніе воли Божіей: сообразно съ нею инокъ долженъ поступать во всякое время и на всякомъ мѣстѣ,—предваряетъ ошибки, по коимъ бы онъ могъ избрать для себя что либо вредное,—словомъ: освобождаетъ его отъ опасностей собственнаго произвола и вручаетъ управленію Божію. Когда я былъ въ

киновіи, говорить св. авва Дорошею, я во всемъ открывался старцу Аввѣ Іоанну и никогда не рѣшался сдѣлать что либо безъ совѣта. Случалось, что помысль внушалъ мнѣ: „не то же ли скажетъ тебѣ и старецъ? Для чего тебѣ беспокоить его?“ Но я отвѣчалъ помыслу: „проклять ты и твое сужденіе, и твой разумъ, и твое мудрованіе, и твое вѣдѣніе; потому что ты знаешь, то отъ демоновъ знаешь.“ Итакъ я шель и спрашивалъ старца,— и случалось, что старецъ дѣйствительно иногда давалъ мнѣ тотъ же совѣтъ, какой мнѣ представлялся прежде. Тогда помысль говорилъ мнѣ: „Вотъ—что,—то же самое и я говорилъ тебѣ: не напрасно ли ты беспокоишь старца!“ Я отвѣчалъ помыслу: „теперь это хорошо, теперь это происходитъ отъ Святаго Духа; а твой совѣтъ былъ худъ, потому что происходилъ отъ демоновъ и отъ страстнаго состоянія.“ Такимъ образомъ я, не попросивъ совѣта, никогда не позволялъ слушаться своего помысла. И повѣрьте мнѣ, братія, что я находился въ великомъ спокойствіи, въ великой безпечальности, такъ что началъ уже беспокоиться о семъ, ибо слышалъ, что *многими скорбями подобаетъ намъ внити въ Царствіе Божіе* (Дѣян. 14, 21); а я не замѣчалъ въ себѣ никакой скорби. Посему и страшился, и былъ въ недоумѣніи, не зная причины сего спокойствія, пока наконецъ не объяснилъ мнѣ старецъ, сказавъ: „не скорби, ибо всякъ, кто отдаетъ себя отцамъ въ послушаніе, наслаждается симъ спокойствіемъ и безпечальностію.“ Вотъ какъ послушаніе начальникамъ и старцамъ освобождаетъ истинно-послушныхъ иноковъ отъ опасностей собственнаго произвола.

Д) ВАЖНОСТЬ И НЕНАРУШИМОСТЬ ОБЪТА ПОСЛУШАНИЯ.

На лѣствицѣ иноческихъ обѣтовъ, обѣтъ послушанія есть высшая и потому самая трудная ступень. Одинъ великій старецъ, будучи въ ангелоподобномъ видѣннѣи, видѣлъ на небеси четыре степени, знаменующія совершенство подвижниковъ. На первомъ степени стоялъ *недугами удрученный*, но благословляющій имя Господне; на другой *безкорыстный страннопріимецъ*, и всегда услужливый; на третьей *безмолвный пустынножитель*; наконецъ четвертую и самую высшую степень занималъ *послушный* своему наставнику, и ради Бога всѣмъ сердцемъ ему преданный. Сей человекъ за послушаніе носитъ щитъ и багряную одежду въ знаменіе того, что *послушивъ былъ даже до смерти* и паче всѣхъ блисталъ славою. — Для чего сей, повидимому меньшій дѣлами, возвеличенъ болѣе прочихъ, подумалъ, удостоенный небеснаго видѣннѣя, старецъ? „Для того, вдругъ отвѣтствовалъ ему таинственный гласъ, что страннопріимецъ упражняется въ добродѣтели, столь любезной его сердцу, по своей волѣ; равно и пустыжникъ, удаленный отъ свѣта по своему благоразсужденію, и живетъ свободно; что касается до удрученнаго недугами, онъ бы съ радостію перемѣнилъ ихъ на здравіе. Но сей, обязавшійся труднѣйшимъ дѣломъ *послушанія*, оставивъ всѣ свои желанія, зависить отъ Бога и своего наставника; потому онъ и получилъ большую предъ другими славу. Итакъ, дѣти, продолжайте тотъ же старецъ, доброе дѣло—послушаніе для Господа. Послушаніе, ты спасеніе всѣхъ вѣрныхъ, ты мать всѣхъ добродѣтелей, ты отверзаешь небеса и возводишь людей отъ земли на оныя, ты питаешь всѣхъ Святыхъ,

они чрезъ тебя усовершенуются, ты обитаешь съ Ангелами! *). „Блаженъ, кто научился истинному и нелицемѣрному послушанію; ибо таковой человѣкъ есть истинный послѣдователь благаго Учителя нашего, Который *послушивъ былъ даже до смерти* (Филип. 2. 8). Поистиннѣ блаженъ, кто научился повиновенію: ибо, будучи подражателемъ Іисусу Христу, онъ содѣлывается и сонаслѣдникомъ Его“ **). Инокъ посредствомъ сей добродѣтели (послушанія) такъ можетъ усовершиться, какъ ни отъ какой другой не можетъ.“ „Какъ путникъ, говоритъ св. авва Дороей, нашедши жезлъ и опираясь на него, съ помощію его скорѣе совершаетъ путь, такъ бываетъ и съ идущимъ по пути отсѣченія своей воли. Ибо кто отсѣкаетъ собственную свою волю, тотъ чрезъ сіе пріобрѣтаетъ безпристрастіе, а отъ безпристрастія переходитъ, при помощи Божіей, въ совершенное безстрастіе. Можно въ короткое время отсѣчь хотѣніи десять, а иной въ короткое время весь путь совершаетъ. Онъ видитъ что нибудь, и помысль говоритъ ему: обрати на это вниманіе, а онъ отвѣчаетъ помыслу: „не обращаю никакого вниманія и отсѣкаетъ хотѣніе свое, и не обращаетъ вниманія.“ Онъ находитъ занимающихся празднословіемъ, и помысль говоритъ ему: „скажи такое-то слово,“ а онъ отсѣкаетъ хотѣніе свое и не говоритъ. Такимъ образомъ; онъ, все отсѣкая, снискиваетъ привычку отсѣкать, и за малымъ начинаетъ безъ затрудненія отсѣкать и великое; и такимъ образомъ наконецъ начинаетъ вовсе не имѣть воли, и чтобы ни случилось съ нимъ, онъ спокоенъ, какъ бы все шло, по его желанію. И тогда, какъ онъ не хочетъ исполнять своей воли, она всегда у него исполняется, потому что, кто не имѣетъ ничего своего, для того

*) Патерикъ Скитскій. Авва Руфъ, гл. 2.

***) Opera. S. Epiphani. Tom. II. παραίεσις 74.

все случающееся есть свое. И такимъ образомъ, онъ дѣлается, какъ я сказалъ, безпристрастнымъ, и отъ безпристрастія приходитъ въ безстрастіе. Видите ли до какого успѣха мало помалу доводитъ отсѣченіе собственной воли?“ „Плавильщикъ, говоритъ св. Θεодоръ Едескій, бросивъ золото въ горнило, дѣлаетъ оное чистѣйшимъ; такъ и монахъ, предавъ себя подвигамъ послушанія, прошедъ чрезъ огонь всѣхъ скорбей жизни по Богѣ, и въ сей скорби и многомъ терпѣніи навывнувъ послушанію, переплавивъ нравы, научается смиренію и дѣлается свѣтель и достоинъ небесныхъ сокровищъ, нескончаемой жизни и блаженной участи, откуда удалены печаль и воздыханіе, а водворена радость и непрерывное веселіе“ (гл. 46). Великъ подвигъ послушанія, такъ что нѣкоторые святые отцы равняли его мученичеству. „Кто отсѣкаетъ свою волю и творитъ волю настоятеля, говоритъ св. Θεодоръ Студитъ, тому это вмѣняется предъ Богомъ, что онъ какъ будто бы пролилъ кровь свою за Христа.“ „Безъ пролитія крови, говоритъ другой учитель Церкви, св. Варсануфій, нельзя оставить собственную волю, т. е. для отсѣченія воли своей потребенъ трудъ даже до смерти.“ Въ одномъ египетскомъ монастырѣ былъ старецъ весьма гнѣвливыи и суровый. Узнавъ о семъ, одинъ молодой братъ, положилъ обѣтъ предъ Богомъ идти на послушаніе къ гнѣвливому старцу и за грѣхи свои терпѣть у него всякое оскорбленіе. Шесть лѣтъ жилъ терпѣливый братъ у старца и каждый день терпѣлъ новыя досажденія. Потомъ видитъ во снѣ мужа, носящаго большой свитокъ. Вотъ, говоритъ явившійся послушнику, смотри: половину долга твоего зачеркнулъ Владыка; подвизайся и за другую половину! Братъ открылъ это видѣніе одному старцу и продолжалъ съ прежнимъ терпѣніемъ свое послушаніе. Если день проходилъ

по обыкновенію въ терпѣннн оскорбленій отъ суроваго старца; то послушникъ на вопросъ того добраго старца, которому извѣстна была тайна его жизни: какъ прошелъ день? успѣли-ль мы вычеркнуть что изъ свитка? Отвѣчалъ: такъ, отче, мы нынѣне много потрудились. Но когда день проходилъ мирно, безъ досажденій и біеній, то послушникъ плакалъ и говорилъ: злой былъ нынѣ день; мы не приобрѣли ничего! Такъ прошло еще шесть лѣтъ, и терпѣливый братъ скончался. Добрый старецъ послѣ сего видѣлъ преставльшагося среди мучениковъ, и слышалъ, что онъ тамъ молить Бога за строптиваго старца. Господи,—такъ говорилъ новый мученикъ,—какъ Ты помиловалъ меня ради старца, такъ и его помилуй, по благодсти Твоей, ради меня, раба твоего! Черезъ сорокъ дней, по смерти послушника, скончался и его старецъ, и отведенъ былъ въ мѣсто покоя вѣчнаго *). Кромѣ сего, сколь важенъ подвигъ послушанія, это видно изъ того, что Богъ оказываетъ ссобенное благоволеніе къ тѣмъ, которые отличаются сею добродѣтелію,—именно иногда Онъ награждаетъ подвижниковъ ея даромъ чудотворенія. Такъ нѣкогда одинъ старецъ приказалъ Іоанну (Колову) воткнуть сухое дерево и каждый день поливать водою до тѣхъ поръ, пока оно дастъ плодъ. Послушникъ, не смотря на отдаленность воды, исполнялъ заповѣдь въ продолженіе трехъ лѣтъ. И чтожь? сила послушанія оживила мертвое дерево; оно процвѣло и принесло плодъ. Тогда старецъ, созвавъ братій и показывая имъ плодъ сухаго дерева, сказалъ: возьмите и вкусите, вотъ плодъ послушанія! Въ другой разъ старецъ сказалъ тому же послушнику: въ такомъ-то мѣстѣ я видѣлъ пометъ гіены; поди и принеси его ко мнѣ.—Чтожь,

*) Воскр. Чт. N. 42-й, 1838 г. стр. 386.

отче, спросилъ Іоаннъ, если найдетъ на меня сама гіена?—если найдетъ, то ты свяжи звѣря и приведи сюда. Іоаннъ, пошедши вечеромъ, дѣйствительно увидѣлъ саму гіену, и, не думая ничего, тотчасъ погнался за звѣремъ, и говорилъ: постой, мнѣ отецъ велѣлъ связать тебя. Гіена была поймана, связана и приведена къ старцу, но старецъ желая смирить послушнаго инока, и опасаясь, чтобы онъ не возгордился самымъ послушаніемъ своимъ, взялъ палку и бія Іоанна, говорилъ: что ты глупый привелъ сюда собаку! отвязалъ гіену и отпустилъ *). Такъ велика сила добродѣтели послушанія!

Итакъ, духовный подвижникъ, ты до смерти обѣщался хранить послушаніе, то и не оставляй его. „Если кто, говоритъ св. Василій Великій, однажды присоединился къ тѣлу братства и хочетъ быть признанъ сосудомъ благопотребнымъ, то долженъ оказывать наставнику своему покорность и послушаніе до самой смерти, помня, что *Господь послушливъ былъ даже до смерти, смерти же крестныя*“ (Филип. 2, 8) **). „Нѣтъ несчастнѣе, говоритъ другой учитель Церкви, нѣтъ ближе къ гибели того человѣка, который не имѣетъ для себя руководителя на пути Божіемъ. Ибо что значать сіи слова: *имъ же нѣтъ управленія, падаютъ аки листвіе?*“ (Притч. 2, 14). Листъ сначала всегда бываетъ зеленъ, цвѣтущъ, пріятенъ, потомъ мало помалу увядаетъ и наконецъ презираютъ его и попираютъ: такъ и человѣкъ, никѣмъ не управляемый, сначала всегда имѣетъ расположеніе къ посту, къ бдѣнію, къ безмолвію, къ послушанію и ко всякому другому добру, но потомъ сіе расположеніе безъ наставника—возбуждающаго и воспламеняющаго въ немъ оное, мало помалу въ немъ уменьшаетъ—

*) Воскр. Чт. N. 8. 1839/40 г. стр. 80.

**) Хр. Чт. 1834 г. простран. правилъ отвѣтъ 28.

ся, охладѣваетъ и нечувствительно пропадаетъ, и онъ становится наконецъ подвластнымъ врагамъ, которые дѣлають надъ нимъ, что хотять. И врагъ особенно радуется о тѣхъ, *имъ же нѣсть управленія*. Представь себѣ того брата, говоритъ тотъ же учитель Церкви, котораго любилъ лукавый и о которомъ онъ говоритъ аввѣ Макарію: „я имѣю одного брата, который, когда смотритъ на меня, кружится какъ вихрь“. Таковыхъ онъ любить, о таковыхъ онъ всегда радуется, которыми никто не управляетъ, которые не открываютъ своего состоянія тому, кто по Богѣ можетъ подать имъ руку помощи. Ибо онъ демонъ не ко всѣмъ братіямъ приступалъ, когда святой видѣлъ его несущимъ всякія яства въ горшечкахъ,—не всѣмъ предлагалъ оныя; потому что каждый, видя оковы его, бѣжалъ и открывалъ свои помыслы, и обрѣталъ помощь во время искушенія, такъ что лукавый уже не могъ ничего сдѣлать съ ними, но онъ нашель только сего одного несчастнаго, располагающаго самимъ собою, не имѣющимъ ни отъ кого помощи; и потому поступалъ съ нимъ какъ съ игрушкою и, удаляясь, благодарилъ его, а другихъ проклиналъ. Когда такимъ образомъ рассказалъ онъ аввѣ Макарію самое дѣло и объявилъ объ имени брата: святой поспѣшилъ къ сему брату, нашель, что сія самая была причина его гибели,—нашель, что онъ не хотѣлъ признаваться,—нашель, что онъ не имѣлъ обыкновенія открывать своего состоянія, а посему врагъ и кружилъ его, какъ хотѣлъ. Когда святой спросилъ: „каково твое состояніе братъ?“ Онъ отвѣчалъ: „твоими молитвами, хорошо.“ Когда святой еще спросилъ у него: „не воюють ли противъ тебя помыслы?“ Онъ отвѣчалъ: „я нахожу себя хорошо“. И дотолѣ не хотѣлъ ни въ чемъ сознаться, доколѣ искусствомъ святаго не доведенъ былъ до того, что

разсказаль свое состояніе. Укрѣпивши его бесѣдою изъ слова Божія, св. Макарій возвратился; врагъ, по обыкновенію своему, опять пришелъ къ сему брату, въ намѣреніи визринуть его, но былъ посрамленъ: ибо нашель его укрѣпленнымъ, нашель его уже не таковымъ, чтобы можно было надъ нимъ издѣваться. Итакъ, онъ удалился отъ него, не сдѣлавъ ничего,—удалился со стыдомъ. Посему, когда святой опять спросилъ у него: „въ какомъ состояніи оный братъ, другъ твой? То онъ уже не назвалъ его другомъ, но врагомъ и проклиналъ, говоря, что и онъ развратился, что и онъ не повинуется мнѣ, но сталъ свирѣпѣе всѣхъ.“ Вотъ почему врагъ ненавидитъ гласа утвержденія! потому что онъ всегда ищетъ нашей гибели. Вотъ почему онъ любитъ располагающихъ самими собою! потому что они содѣйствуютъ діаволу, сами себѣ строя ковы. Я не знаю другой причины паденію монаха, кромѣ довѣренности къ своему сердцу. Нѣкоторые говорятъ: человекъ падаетъ отъ того, или отъ другаго; но я не знаю, сказаль, другой причины паденію, кромѣ сей. Ты увидѣль, что кто нибудь палъ? Знай, что онъ располагаль собою. Нѣтъ ничего опаснѣе, какъ самому располагать собою; нѣтъ ничего сего гибельнѣе! “*).

*) Хр. Чт. 1830 г. Ч. 39. Св. аввы Дородея наставленіе въ томъ, что не должно располагать собою по собственному разуму.

«А на подвизающихся подъ смотрѣніемъ отцевъ чрезмѣрно ярятся враги жизни нашей — демоны, говоритъ св. Теодоръ Едесскій, сжреца на нихъ зубами своими, и всевозможныя вымышляя хитрости. Чего они ни дѣлають! Чего имъ ни внушають, дабы исхитить ихъ изъ отеческихъ объятій? Представляютъ причины, повидимому благовидныя; изобрѣтають побужденія къ раздору, возбуждають ненависть къ отцу, увѣщаніямъ его даютъ видъ порицаній, а обличенія представляютъ въ видѣ изощренныхъ стрѣлъ. Почто ты, говорятъ они ему, родившись свободнымъ, содѣлашь себя рабомъ, и рабомъ господина немилосердаго? Доколё тебѣ страдать подъ игомъ сего рабства и не взирать свободно на свѣтъ? Потомъ побуждають къ страннопріимству, къ хожденію за больными и къ попеченію о бѣдныхъ, а иногда также превозносятъ подвигъ глубокаго безмолвія и уединенія, словомъ: всякій видъ негодныхъ плевель всѣвають въ сердце война благочестія, чтобы только исхитить его изъ духовной ограды и, извлек-

„Какъ поступилъ діаволь съ Адамомъ и Евою, говоритъ св. Антоній В., такъ поступаетъ и съ тѣми, которые слѣдуютъ своимъ склонностямъ, во всемъ довольствуются своимъ мнѣніемъ и сужденіемъ. не хотятъ послѣдовать наставленіямъ отцевъ своихъ, которые совершеннѣе ихъ и умѣютъ различать добро отъ зла. Тѣ люди, дѣти мои, которые исполняютъ желанія сердца своего и думаютъ, что они достигли совершенства, по причинѣ благословенія отцевъ своихъ, подобны птицамъ, которыя дѣлаютъ себѣ гнѣзда на высотѣ, но слетаютъ на землю и здѣсь уловляются въ сѣть птицеловами. Діаволь старается произвести въ сихъ людяхъ увѣренность, что они по духу своему и велики и славны, превосходятъ многихъ другихъ людей; посему они не хотятъ повиноваться отцамъ своимъ, такъ что объ нихъ можно сказать, что они подобны горькому не созрѣвшему винограду. Они дѣйствительно подобны ему, потому что наставленія отцевъ для нихъ непріятны, и они думаютъ о себѣ, что все знаютъ. Итакъ дѣти мои, разумѣйте, что вы не будете успѣвать, возрастать и усовершаться въ добродѣтели, если не будете повиноваться отцамъ своимъ, которые уже достигли совершенства. И сами отцы наши повиновались отцамъ своимъ и слѣдовали ихъ наставленіямъ, и потому возрасли и усовершились въ благочестіи, и сдѣлались

ши его изъ необуреваемого пристанища, ввергнуть въ свирѣпѣющее душегубительными волнами, море. Наконецъ, получивъ въ свою власть, она будутъ, какъ плѣнники, располагать имъ по злой своей волѣ. Итакъ, когда ты находишься подъ смотрѣніемъ отца, старайся проникать въ тайное коварство ненавистниковъ и враговъ твоихъ и не забывай твоего обреченія и обѣщанія предъ Богомъ, не будь малодушенъ при наносимой тебѣ обидѣ, не бойся ни порицаній, ни поношеній, ни насмѣшекъ, не повинуйся внушеніямъ злыхъ помысловъ, не убѣгай строгости отеческой, не безчести благого ига смиренія дерзостію самоугодія и своенравія: но, положивъ въ сердце своемъ оное Господне слово: *претерпѣвый до конца, той спасенъ будетъ* (Матѣ. 10, 22); *съ терпѣніемъ теки на подлежащій тебѣ подвигъ, взирая на начальника и совершителя Иисуса* (Св. Феод. Едесскаго дѣят. гл. 44, 45). “

учителями другихъ “ *). „Несчастенъ и достоинъ презрѣнія, кто не приучилъ себя къ послушанію, но всегда ропщетъ!“ **). „Кто въ братствѣ отшельническомъ, говоритъ знаменитый пастырь нашей Церкви, болѣе желаетъ поступать по своей волѣ, или даже повелѣвать, нежели покоряться, тотъ еще не удалился отъ гордости и честолюбія міра. Заботливо надлежитъ ему осмотрѣться, чтобы не приблизиться къ сонму Корея, котораго конецъ показалъ, что чистая пустынная земля не хочетъ носить на себѣ властолюбивыхъ и мятежныхъ“ ***).

Заклучимъ наше разсужденіе симъ краткимъ наставленіемъ богомудраго учителя нашей Церкви, св. Тихона Задонскаго. „Дважды ты обѣщался, говоритъ онъ, Христу работать вѣрою и правдою, при Крещеніи и постриженіи. Внимай сему, возлюбленне, и всегда поминай свои обѣты, и по нимъ поступай и живи, да не яко лживый на судѣ ономъ осудишься“ (Наставл. монаш.).



*) Хр. Чт. 1829 г. Ч. 35. Св. Антонія В. письмо 18, стр. 146, 147.

**) Орега S. Ehrhæmi Syr. Том 2. параграфъ 75.

***) Слово Митрополита Моск. Филарета, говор. въ храмѣ, устроенномъ надъ мощами Препод. Михея 1842 г.—Если исключить хотя на одинъ мигъ сей спасительный законъ (послушанія) изъ сферы нравственнаго бытія, и всюду грубая сила вещества одолѣетъ разумъ, затмитъ истину и стройный міръ низринетъ въ бездну разрушенія. Иноческія обители при необузданной свободѣ были бы гостинницы, въ которыхъ гостило бы легкомысліе и безчиніе, такъ же какъ и въ шумныхъ скопищахъ суетнаго міролюбія.