

ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ВѢДОМОСТИ.

Олонецкія Епархіал. Вѣдомости вы-
ходятъ 2 раза въ мѣсяцъ, 1 и 15 числа.

Подписная цѣна на Вѣдомости съ
доставкою и перес. во все гора. Россійской
имперіи: на годъ—5 р. на полгода—3 р.

Подписка принимается въ редакціи
при Олонецкой духовной семинаріи,
въ г. Петрозаводскѣ.

№ 14-й.

15-е Юля.

1901 г.

Статьи и корреспонденція адресу-
ются на имя РЕДАКЦІИ Вѣдомо-
стей, съ обозначеніемъ имени и
адреса автора, а также условій.

Авторы, желающіе получить непо-
мѣненные статьи обратно, прилага-
ють при статьяхъ почтовую марку

ОФИЦІАЛЬНЫЙ ОТДѢЛЪ.

Опредѣленіе Святѣйшаго Синода.

Опредѣленіемъ Святѣйшаго Синода, отъ 29 мая—19 іюня 1901
года за № 2037, купеческая вдова Анна **Лопарева** утверждена въ
званіи почетнаго члена Вытегорскаго уѣзднаго отдѣленія Олонецка-
го Епархіальнаго Училищнаго Совѣта (Церк. Вѣд. 1901 г. № 26, указъ
Св. Синода, отъ 19 іюня за № 4272).

Епархіальныя извѣстія.

Производство въ чины.

Высочайшимъ приказомъ по гражданскому вѣдомству, отъ 14 іюня 1901 года за
№ 49, преподаватель Олонецкой духовной семинаріи Семенъ **Лосевъ**, за выслугу лѣтъ,
произведенъ въ коллежскихъ ассесоровъ въ *надворные совѣтники* со старшинствомъ
съ 31 октября 1900 года.

— Высочайшимъ приказомъ по гражданскому вѣдомству, отъ 21 іюня за № 51,
смотритель Каргопольскаго духовнаго училища Василій **Ильинскій** и учитель того же
училища Николай **Лѣсковъ**, за выслугу лѣтъ, произведены: первый изъ коллежскихъ
въ *статскіе совѣтники* со старшинствомъ съ 28 октября 1900 года, второй изъ
титularныхъ совѣтниковъ въ *коллежскіе ассесоры* со старшинствомъ съ 17 апрѣля
1901 года.

Объявленіе благодарности епархіальнаго начальства.

Миссіонерамъ—священникамъ: епархіальному Константину Плотникову, окружнымъ—Василію Ржановскому, Анатолію Казанскому, Павлу Жудрявцеву, Іоанну Дровдину и его помощнику Александру Здравомыслову; священникамъ приходовъ—Петрозаводскаго уѣзда: Падмозерскаго—Константину Благовѣщенскому, Яндомозерскаго Платону Логиневскому; Повѣнецкаго уѣзда: Покровскаго—Андрю Мавліонову, Пудожгорскаго—Александру Ордомскому; Олонецкаго уѣзда: Тусинскаго—Іоанну Туманову, Важинскаго—Виктору Громову; Лодейнопольскаго уѣзда: Гонгенскаго—Александру Красову; Витегорскаго уѣзда: Паловскаго—Іоанну Ильинскому, Чуриловскаго—Вассіану Петрову; Каргопольскаго уѣзда: Лядинскаго—Михаилу Регову, Павловскаго—Іоанну Лядинскому, Сауницкаго—Василію Преображенскому, Верхне-Чурьевскаго—Александру Поповскому, Ошевенскаго—Александру Павлову, Волосовскаго—единовѣрческаго—Іоанну Ярославцеву, Троицкаго—православнаго Александру Малиновскому, Луговскаго—Алексѣю Виноградову и Лелемскаго прихода—Александру Петрову—выражена искренняя благодарность Епархіальнаго Начальства за ихъ усердную пастырскую дѣятельность противъ раскола и преподано благословеніе Божіе отъ имени Епархіальнаго Преосвященнаго.

Перемѣны по службѣ.

Опредѣлены: бывшій п. д. псаломщика при церкви села Рыборѣцкаго, Петрозаводскаго уѣзда, Алексѣй Казанскій и п. д. псаломщика при церкви села Кимась-озера, Повѣнецкаго уѣзда, и С.-Петербургскій цеховой мастеръ Фроль Пухловъ—послужившій въ Задне-Никифоровской пустини—оба резолюціями Его Преосвященства, отъ 3 и 4 іюля.

Увольненіе отъ должностей благочинныхъ и назначеніе на оныя. Протоіерей церкви села Девятины, Витегорскаго уѣзда, Александръ Тихоміровъ и протоіерей Каргопольскаго Христорождественскаго собора Владиміръ Петровъ уволены отъ должностей благочинныхъ: первый—2 округа Витегорскаго уѣзда резолюціею Его Преосвященства, отъ 19 іюня, второй—4 округа Каргопольскаго уѣзда резолюціею Его Преосвященства, отъ 20 іюня. На ихъ мѣста назначены: благочиннымъ 2 округа Витегорскаго уѣзда священникъ церкви села Андомы Александръ Смирновъ, а п. д. благочиннаго 4 округа Каргопольскаго уѣзда, впродъ до усмотрѣнія, священникъ села Валдіева Антоній Зѣбровлевъ—оба резолюціями Его Преосвященства, отъ 23 и 28 іюня.

Назначеніе пенсіи.

Вдовѣ священника церкви Плесскаго прихода, Каргопольскаго уѣзда, Аннѣ Лядинской назначена пенсія по 65 р. въ годъ, съ 19 августа 1900 года, опредѣленіемъ Святѣйшаго Синода, отъ 4—12 мая 1901 года за № 1763 (указъ 21 іюня № 4345).

Утвержденіе въ должности церковнаго старосты

Согласно приговору прихожанъ, засвидѣствованному мѣстными причтомъ и благочиннымъ, крестьянинъ Иванъ Сердцевъ утвержденъ въ должности старосты церкви Св. Богоотца Іоанна и Анны, приписной къ Ягремской, на трехлѣтіе съ 1 іюня 1901 года, опредѣленіемъ Консисторіи, утвержденнымъ Его Преосвященствомъ 30 іюня.

Отъ Совѣта Олонецкаго Епархіальнаго женскаго училища.

1) Для выдачи въ награду ученицамъ образцовой ц-прих. школы при Олонецкомъ Епархіальномъ женскомъ училищѣ на средства попечителя школы, Петрозаводскаго внука Стефана Леонтьева, инспекторомъ классовъ приобретено было молитвослововъ, Св. Евангелій Новыхъ Заветовъ - на 19 рублей. Книги сіи были выданы дѣтямъ въ взаменъ 5 и въ день торжественнаго акта 11 мая.

2) Почетная блюстительница училища, вдова полковника, Любовь Антоновна Лаврова послала чрезъ начальницу училища - для выдачи воспитанницамъ училища, окончившимъ курсъ ученія 50 шелковыхъ платковъ, которые и были выданы воспитанницамъ въ день годичнаго акта, 10 іюня.

Сообщая о семъ къ свѣдѣнію духовенства, Совѣтъ училища - за радужное и всегда искренне сердечное отношеніе С. Л. Леонтьева къ школѣ и г. Л. Ан. Лавровой къ училищу - считаетъ долгомъ выразить почтеннѣйшимъ и высокочтимымъ жертвотеламъ отъ себя, отъ ученицъ школы и окончившихъ курсъ воспитанницъ училища глубочайшую благодарность.

Отъ Главнаго Совѣта Александро-Свирскаго Братства.

По докладу Олонецкаго Епархіальнаго миссіонера, священника Константина Плотникова, послѣдовада резолюція Его Преосвященства, Преосвященнѣйшаго Анастасія, Епископа Олонецкаго и Петрозаводскаго, отъ 6 іюня, о призваніи благословенія Божія на нижеслѣдующихъ лицъ, какъ ревнителей православія, отличающихся полезною дѣятельностію въ борьбѣ съ расколомъ: 1) отставнаго унтеръ-офицера деревни Титовской, Устьволгскаго прихода, Каргопольскаго уѣзда, Ивана Александра Докучаева, 2) крестьянина Луговскаго прихода Ивана Богданова Крехалева, 3) крестьянина Ошевскаго прихода деревни Малаго Халуя, Митрофана Иванова Попова; 4) крестьянина Чурловскаго прихода Алексѣя Веззубикова; 5) крестьянина того же Чурловскаго прихода Григорія Прошкина; 6) крестьянина Надпорожскаго прихода Александра Павлова Зубова и крестьянъ - членовъ миссіонерскаго кружка въ Ошевскомъ приходѣ - 7) Федора Яковлева Попова, 8) Іосифа Гр. Слищана, 9) Вас. Ив. Дикова, 10) Ст. Ник. Новожилова, 11) Егора Дм. Зорина и 12) Стефана Макарова Малышева.

Отъ Олонецкаго Епархіальнаго Училищнаго Совѣта.

Олонецкимъ Епархіальнымъ Училищнымъ Совѣтомъ, на основаніи опредѣленія Святѣйшаго Синода, отъ 28 октября—4 ноября 1898 г. за № 4221 и съ разрѣшенія Его Преосвященства, предположено ввести въ церковныхъ школахъ среди корельскаго и чудскаго населенія Олонецкой губерніи четырехгодичный курсъ обученія. Курсъ этотъ имѣеть быть введенъ на слѣдующихъ началахъ:

1) Корельскія и чудскія школы при четырехгодичномъ курсѣ обученія, остаются въ томъ же составѣ трехъ отдѣленій, какъ и прочія школы епархіи; въ этомъ случаѣ не потребуются увеличенія состава учащихся, и распредѣленіе содержащагося въ программахъ учебнаго матеріала на три отдѣленія останется по прежнему однообразнымъ для всѣхъ школъ епархіи.

2) Продолжительность курса обученія въ каждомъ изъ трехъ отдѣленій школы устанавливается въ 1 годъ 4 мѣсяца, сообразно съ тѣмъ измѣняется и время приема учащихся, какъ переводныхъ и вынужденныхъ испытаній. Такимъ образомъ распредѣленіе курса обученія въ корельскихъ и чудскихъ школахъ будетъ слѣдующее:

1-й годъ: съ сентября 1901 г. по декабрь 1902 года (продолжается 1 годъ 4 мѣсяца).

2-й годъ: съ января 1903 г. по май 1904 г. (продолжается 1 годъ 4 мѣсяца).

3-й годъ: съ сентября 1904 г. по декабрь 1905 г. (продолжается 1 годъ 4 мѣсяца) и т. д.

3) Обученіе русскому языку (разговорной рѣчи) служитъ главнымъ предметомъ занятій въ младшемъ отдѣленіи корельскихъ и чудскихъ школъ, въ виду того, что поступающія въ нихъ дѣти не владѣють русскою рѣчью и не понимаютъ ея; это обязательно имѣють въ виду какъ учащіе, такъ и законоучители.

4) За отсутствіемъ специально приспособленнаго и одобреннаго курса, обученіе русскому языку въ инородческихъ школахъ ведется по книгамъ Вольнера «Русская рѣчь», приспособленнымъ для подобныхъ школъ, причемъ и по прочимъ предметамъ обращается особенное вниманіе на наглядность обученія, для чего рекомендуется пользоваться картинами, моделями и непосредственнымъ ознакомленіемъ съ самими изучаемыми предметами природы и мѣстнаго быта.

5) Четырехгодичный курсъ вводится съ наступающаго 1901—1902 учебнаго года во всѣхъ корельскихъ и чудскихъ церковно-приходскихъ школахъ; что же касается школъ грамоты въ мѣстностяхъ съ корельскимъ и чудскимъ населеніемъ, то и въ нихъ обученіе ведется примѣнительно къ этому же курсу.

6) Подлежащіе уѣзднымъ отдѣленіямъ Епархіальнаго Училищнаго Совѣта укажутъ точно о.о. завѣдывающимъ тѣ школы, въ которыхъ вводится четверогодичный курсъ обученія.

ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ВѢДОМОСТИ.

Олонецкія Епархіал. Вѣдомости выходятъ 2 раза въ мѣсяцъ, 1 и 15 числа.

Подписная цѣна на Вѣдомости съ доставкой, и перес. во всё гор. Россійской имперіи: на годъ—5 р. на полгода—3 р.

Подписка принимается въ редакціи, при Олонецкой духовной семинаріи, въ г. Петрозаводскѣ.

№ 14-й.

15-е Юля.

1901 г.

Статьи и корреспонденціи адресуются на имя РЕДАКЦІИ Вѣдомостей, съ обозначеніемъ имени адреса автора, а также условій.

Авторы, желающіе получить неплатимыя статьи обратно, прилагаютъ при статьяхъ почтовые марки.

НЕОФИЦИАЛЬНЫЙ ОТДѢЛЪ.

Христіанско-нравственное ученіе о совѣсти *).

Вторымъ условіемъ существованія у человѣка совѣсти (первое, какъ мы видѣли, — разумъ) служитъ свобода воли въ человѣкѣ. Въ самомъ дѣлѣ, если у человѣка отнять свободу воли, то что ему остается дѣлать какъ не жить такъ, какъ побуждаютъ его жить его же склонности, страсти? Или кто-либо станетъ говорить такому человѣку объ идеѣ долга, взывать къ его совѣсти? Только будутъ-ли эти взыванія имѣть значеніе для того, кто дѣйствуетъ какъ какой-то автоматъ, какъ колесо въ машинѣ? Конечно, нѣтъ; и тотъ, кто обратится къ человѣку, не имѣющему воли, съ увѣщаніями, — будетъ только противорѣчить самому себѣ да играть словами... Относительно этого, проф. А. Гусевъ говоритъ слѣдующее: „Отрицающій свободу воли, неизбежно чрезъ то самое отрицаетъ и совѣсть, идею долга. Достаточно прочитать произведеніе великаго моралиста Канта: критику практическаго разума, чтобы видѣть взаимную обусловленность разсматриваемыхъ понятій... Если отрицающіе свободу воли говорятъ о совѣсти, о долгѣ, то вслѣдствіе простой непослѣдовательности“ 1).

Но то, что совѣсть можетъ быть только при существованіи свободы воли, — еще не значитъ, что она слѣдуетъ волѣ субъекта. Нѣтъ, очень часто именно совѣсть повелѣваетъ человѣкомъ, такъ какъ совѣсть сама по себѣ, по природѣ своей, не способна подчиняться повелѣніямъ: она — начало самоопредѣляющееся, независимое даже отъ воли субъекта, обладающаго совѣстію. Не смотря на всѣ усилія съ нашей стороны (разсудочныя),

*) Продолженіе, см. № 13 «Олоц. Епарх. Вѣд».

1) А. Гусевъ «Графъ Л. Н. Толстой, и его исповѣдь, и мнимо новая вѣра». Ч. 1, Москва, стр. 187.

наша совѣсть можетъ отказать увѣровать въ то, во что мы хотѣли бы увѣровать... Въ данномъ случаѣ, совѣсть является такою вдохновенною силою, которая *влечетъ* человека къ исполненію Закона Божія. Достаточно вспомнить, какимъ пыткамъ и истязаніямъ подвергали мучители исповѣдавающихся вѣру Христову, и все же послѣдніе все перенесли терпѣливо, безъ стона, также пѣли въ это время хвалебныя пѣсни Богу... А почему? Потому что они знали, что исповѣдаемое ими ученіе—правое, потому что совѣсть ихъ требовала, принуждала къ стойкости за Вѣру... Известно даже, что многіе вѣрующіе во Христа, боже слабые, притворялись даже сумасшедшими, чтобы только не идти вопреки своей совѣсти, и вмѣстѣ съ тѣмъ не исполнять требованій мучителей. Какъ бы отъ лица всѣхъ обреченныхъ на мученіе христіанъ, *Тертуліанъ* говорилъ: „Раздирайте тѣло наше, если угодно, приговождайте насъ ко кресту, повергайте въ огонь,—христіанинъ готовъ все претерпѣть: ибо онъ соблюдаетъ правду и вѣрность Богу“ ¹⁾. Имѣя только это въ виду, (влеченіе совѣсти...), *Кипарисовъ* говоритъ, что истинный проповѣдникъ, коему стали бы запрещать проповѣдывать, вопреки отвѣтилъ-бы запрещающимъ: „Не могу не проповѣдывать, я долженъ (это *требуетъ* отъ меня совѣсть) и другимъ сообщать тотъ свѣтъ, который самъ получилъ“ ²⁾. Вотъ почему, когда къ св. Іустину муч. іудей Трифонъ обратился съ вопросомъ ³⁾, истинно-ли Іустинъ признаетъ то, о чемъ проповѣдуетъ, то христіанскій философъ отвѣчалъ: „Я не такъ несчастенъ, чтобы говорить иное, нежели что думаю“ ⁴⁾. Почему онъ былъ бы несчастенъ? А потому, что тогда совѣсть не давала бы ему ни минуты покоя. Значитъ, если христіанинъ станетъ идти противъ внѣшней совѣсти, и при томъ начнетъ сознательно пмѣнять ей, то совѣсть, которая, по *Григорію Богослову*, есть „наше домашнее и неотложное судилище“ ⁵⁾, начинаетъ *терзать* разбитыя ея. Святой *Іоаннъ Златоустъ* объ этомъ говоритъ слѣдующее: „Совѣсть терзаетъ насъ (когда ведетъ по пути добродѣтели) мученіями за неправду. Отъ смущенія и терзаній совѣсти люди сами себя противорѣчатъ. Совѣсть неподкупный судія“... ⁶⁾, который „*аложенъ*“ Владыкой при твореніи человека; отъ этого судія человекъ укрыться не можетъ; напротивъ, всегда посѣть его внутри себя...: всегда она требуетъ отчета въ поступкахъ, и поставитъ на видъ и тяжесть грѣховъ, и угрожающее ему наказаніе...; она не перестаетъ прилагать свои врачевства... совѣсть терзаетъ сердце и поражаетъ сильнѣе великаго палача“ ⁷⁾. Конечно, въ данномъ случаѣ І. Златоустъ говоритъ о томъ, какова должна бы быть совѣсть, какою она должна бы быть по идеѣ Творца (идеализируетъ ее) ⁸⁾, а не о томъ, какова она на самомъ дѣлѣ, въ дѣйствительности. Въ

1) Тертул., соч. рус. пер. I, 69.

2) В. Кипарисовъ, «О свободѣ совѣсти». 1883 г. Москва, стр. 13.

3) Соч. рус. перев., стр. 282.

4) Тамъ же, та же страница.

5) Григ. Богосл. Твор. рус. перев. III, 52; Кипарисовъ, стр. 4.

6) Бесѣд. на кн. Быт. 52, ч. III, стран. 194; издан. 1858 г.

7) Бесѣд. ХУП на кн. Быт., ч. I, стр. 271—272. СПб. 1851 г.

8) Совѣсть онъ сравниваетъ съ солнцемъ,—другія способности души съ звѣздами; совѣсть праведниковъ по нему «свѣтлѣ солнца». А, стр. 628.

дѣйствительности, совѣсть является далеко не такимъ могущественнымъ нравственнымъ двигателемъ. Въ идеальномъ смыслѣ, совѣсть должна быть благой (Дѣян. XXIII, 1), доброй (Евр. XIII, 18), четою и непорочною (2 Тимое. I, 3); но на самомъ дѣлѣ, мы видимъ разнообразнѣйшее проявленіе совѣсти. Въ Св. Писаніи она называется то грѣховной (Евр. X, 2), то лукавой (Евр. X, 22), то немощной (1 Кор. VIII, 10), то лицемерной и оскверненной (Ти. I, 15), то идольской (1 Кор. VIII, 7)... и т. д.

Такое *извращеніе совѣсти* зависитъ отъ многихъ причинъ, дѣйствующихъ или вмѣстѣ или отдѣльно,—все равно, такъ какъ и въ томъ и въ другомъ случаѣ получается одно слѣдствіе—постепенное извращеніе совѣсти. Такихъ причинъ можно было бы указать великое множество. Мы укажемъ главнѣйшія изъ нихъ. Приведемъ выдержку изъ соч. прот. І. Иванова, въ которой онъ объясняетъ, какимъ образомъ произошло извращеніе совѣсти у дикарей: „Заблужденія въ міровоззрѣніи, нищеть онъ, гнетущая нужда, крайне напряженная борьба за свое существованіе, большая и большая скудость спекулятивной мысли, пониженіе, извращеніе и грубость нравовъ доводили совѣсть дикаря до крайней степени опустошенія въ ея природно-данномъ содержаніи и, постепенно при- тупляя откровенія совѣсти, голосъ ея дѣлали едва замѣтнымъ“¹⁾. Такъ произошло извращеніе совѣсти у невѣдѣвшихъ Закона Божія и Евангельскаго ученія—язычниковъ, дикарей. У оглашенныхъ же ученіемъ Христовымъ, у послѣдователей этого ученія,—извращеніе совѣсти произошло благодаря слѣдующимъ причинамъ: I) Велѣдствіе невоспитанія совѣсти по духу Вѣры и закона христіанскаго, когда христіане не заботятся о своей совѣсти, небрегутъ о ней. Происходить-ли это небреженіе о ней велѣдствіе колебаній, неуверенности человѣка въ истинѣ той религіи, къ которой онъ принадлежитъ (колеблемость производитъ совѣсть немощную—1 Кор. VIII, 1—29, сомнительную, нерѣшительную: „учителю благій, что сотворю, да животь вѣчный наслѣдую“, спрашивая іудей у Іисуса Христа), или лицемерія (напримѣръ, фарисей, по словамъ Спасителя, „оцѣживали комара, а верблюда поглощали“—Мт. XXIII, 24), или отъ другихъ причинъ, которыя свидѣтельствуютъ о небреженіи совѣсти,—совѣсть искажается. То же происходитъ съ совѣстью, если II) христіанинъ ведетъ порочную, легкомысленную и разсыпанную жизнь. Именно, когда совѣсть его влечетъ къ Богу, а онъ не слушаетъ этого голоса, и пови- нуется голосу своихъ страстей, ведетъ близкое общеніе съ порочными людьми, смотритъ на обольщеніе міра сего (Фил. III, 17); вообще, не имѣетъ предъ очами своими Верховнаго Судію—Бога (Ис. XXV, 2; 1 Кор. 4, 4—5), если не будетъ представлять себѣ спасительное ученіе и святѣйшую жизнь Господа (Фил. II, 5), если не будетъ брать въ примѣръ для своей жизни жизнь св. мужей,—то совѣсти въ такомъ случаѣ трудно уже будетъ бороться съ человѣкомъ: она въ такихъ случаяхъ все слабѣе и слабѣе обла- чаетъ, потому мало-по-малу глухнетъ и глухнетъ... (Ти. I, 15), а въ концѣ—концѣвъ уничтожается, или, вѣрнѣе, оскверняется, такъ какъ совершенно уничтожиться она не

¹⁾ «Добро и зло въ исторіи рода человеческого по свѣдѣ. Св. Писанія». Воронежъ, прот. І. Ивановъ, стр. 7.

можетъ (въ этомъ состояніи человекъ является, по Апостолу, съ „сожженной“ совѣстью, — Тим. 4, 2, — онъ уже доведенъ до безчувствія, — Евр. 4, 13, — обратитъ въ сердце, — Римл. 1, 21 — нрав. чувства въ немъ не возбуждается уже ничѣмъ..)

Человекъ съ оскверненной совѣстью уже не внимаешь голосу Св. Истины, отступаетъ отъ Вѣры Христовой (I Тим. 1, 2), удаляется отъ Бога... 1). III) Совѣсть избавится, если христіанинъ не будетъ упражнять ее (испытаніемъ предъ ней дѣлъ своихъ) 2), если не будетъ молить Бога объ озареніи совѣсти, дарованіи ей вѣрнаго пониманія воли Божіей, чтобы съ чистотою совѣстью ходить во свѣтъ Его заповѣдей, если не будетъ очищать ее покаяніемъ и если, наконецъ, не будетъ повѣрять ее Откровеннымъ закономъ Божіимъ 3).

Относительно возможности наказания совѣсти I. Ивановъ говоритъ слѣдующее: „Совѣсть, какъ и всякое другое внутреннее чувство и всякая другая способность человека, можетъ ослабѣвать, потемнѣться, и голосъ ея можетъ какъ бы замыкаться въ ней самой, мало возвышаясь и слабо воля; но и при этомъ, ослабленная и потемненная, „сожженная“ совѣсть... никогда... не перестаетъ напоминать человеку о томъ, что его поведение и его поступки не могутъ быть безразличны...“ 4). „Судъ совѣсти, продолжаемый изъ сочиненія Царевскаго, „неумолимый и непреклонный, такъ что человекъ, обвиненный своей совѣстью, не находитъ себѣ ни въ чемъ защиты, извиненія и прощенія, и носитъ въ себѣ муку, которая одна можетъ отравить все его существованіе, можетъ даже казнить его, довести до смерти. Отъ страшнаго суда совѣсти человеку нѣтъ нигдѣ спасенія: отъ совѣсти человекъ нигде не скроется, нигде не убѣжигъ, — она всегда, всюду и вездѣ съ нимъ и въ немъ“ 5). Судъ совѣсти съ теченіемъ времени (при неблагопріятныхъ для нея обстоятельствахъ) можетъ ослабѣть, — но „самоосужденіе или самоодобреніе, въ силу нравственныхъ мотивовъ, вѣчно остается въ душѣ человека, несмотря ни на какіе подкаты софистическихъ домысловъ разсудка.“ 6). Въ данномъ случаѣ „голосъ ея (совѣсти) слишкомъ слабъ для того, чтобы направлять собою въ законъ и добръ поведение человека или настолько злодѣяка или деспотически отверженъ судъ совѣсти направленіемъ злой воли человека, что человекъ намѣренно, даже съ насиліемъ въ себѣ самомъ, избѣгаетъ и не хочетъ слушать голоса своей совѣсти“ 7).

1) Совѣсть есть какъ бы Намѣстникъ Божій на землѣ: она возвыщаетъ намъ волю Божію; Его закономъ опредѣляется; произноситъ надъ нами Его судъ. Богъ — ея опора. Нѣтъ опоры — рухнетъ и зданіе...

2) Іоаннъ Златоустъ, бесѣд. 42 на Ев. Мт.

3) Последнее (проverka Откровеніемъ) очень важно, потому что оно (Откровеніе) «служитъ истолкователемъ лучшей стороны человѣческаго существа, и необходимо потому, что тихій голосъ совѣсти очень часто заглушается или искажается крикомъ страстей». Ив. Поговъ. Ест. нрав. законъ, стр. XII.

4) «Добро и зло въ истор. рода челов. по свид. Св. Писанія», стр. 5.

5) Прав. Собесѣди. 1899 г. Мартъ. «Христіанская религія, какъ источникъ радостей и счастья человѣческаго на землѣ», стр. 318.

6) I. Ивановъ. «Добро и зло въ исторіи рода челов.» стр. 6. 7) Тамъ же.

При этомъ должно замѣтить слѣдующее: какъ удовольствіе совѣсти можетъ доходить до высокихъ восторговъ (у праведныхъ, которые какъ бы являются носителями духовнаго рая въ себѣ), такъ и недовольствіе ея можетъ довести до лютаго мученія ада въ душѣ. При свѣтѣ Божественнаго ученія, совѣсть можетъ пробудиться въ грѣшникѣ и явиться такой сильной обличительницей его пороковъ, что въ концѣ—концовъ способна довести его до отчаянія. Для примѣра укажемъ на предателя Христова Иуду, который такъ былъ мучимъ совѣстію, что „шесть удавился“ (Мф. XXVII, 5). Впрочемъ, до такого отчаянія совѣсть доводитъ только не истинно-раскаявшихся, не надбьющихся на милосердіе Господне; болѣею же частію она приводитъ людей къ раскаянію, исправленію (Лк. XXII, 62; Іоан. XXI, 17; Лук. XXIII, 42). Когда пробуждается совѣсть, то необходимо между добромъ и зломъ происходитъ борьба (свидѣльницей этой борьбы является именно молчаливая совѣсть человека),—такъ бываетъ при пробужденіи совѣсти. Если же совѣсть еще не заснула,—борьба эта между добромъ и зломъ необходимо ведется постоянно, хотя перевѣсъ очень часто бываетъ на сторонѣ послѣдняго. Человекъ и сознаетъ себя обязаннымъ дѣлать доброе, услаждается въ душѣ (совѣсти) своей добродѣтелью, и, однако, не имѣя въ себѣ достаточно нравственныхъ силъ, увлеченный страстями, идетъ по пути прежнихъ, дурныхъ своихъ привычекъ, по пути зла и, такимъ образомъ, падаетъ... О такомъ колебаніи человека говоритъ Ап. Павелъ въ посланіи къ Римлянамъ, VII главѣ, ст 15—24 стихъ: смыслъ его словъ въ этомъ посланіи таковъ: человекъ желаетъ дѣлать доброе, и все же дѣлаетъ злое; внутренній законъ находитъ удовольствіе въ Законѣ Божіемъ; но въ членахъ (тѣлѣ) его — иной законъ, законъ грѣховный... Дѣйствія совершаются... И одно только сознаніе (=совѣсть) свидѣтельствуешь, что человекъ дѣлаетъ не то, что слѣдовало бы... Сознать, что это воль дѣйствіе—худое, и дѣлаетъ все-таки его, —какое это мучительное сознаніе!.. Изстрадавшемуся человѣческому сердцу остаются только два пути: путь молитвы, надежды на спасеніе и путь отчаянія... Въ такомъ положеніи дѣла,—одной совѣсти—мало,—и въ помощницы ей тогда является *благодать Божія*; только она одна можетъ укрѣпить въ данномъ случаѣ слабыя силы человека; „Одинъ Господь можетъ войти въ совѣсть нашу, коснуться сердца и утѣшить душу“¹⁾. Вотъ почему то и Спаситель сказалъ, что если будутъ кого-либо угнетать скорби, угрызенія совѣсти и пр., — тотъ долженъ обращаться къ Его заступленію и помощи, такъ какъ Онъ наилучшій Врачъ душъ и тѣлестъ: „Придите ко мнѣ всѣ труждающіеся и обремененные, и Я упокою васъ“ (Мф. XI, 28)... „Ни величіе власти, ни множество денегъ, ни могущество, ни крѣпость тѣла, ни роскошь, пышность, ни прочія человѣческія преимущества не доставятъ полнаго счастья и благодунія“²⁾; бываетъ это плодомъ только доброй совѣсти³⁾, Божіей благодати и озаренія³⁾. Только въ этомъ, и некажительно въ этомъ случаѣ совѣсть можетъ

1) Бесѣд. Антиох. народу, о покаяніи, рус. пер. стр. 353.

2) «Нѣтъ радоватися нечестивому», говоритъ пророкъ Исаія 48 гл. 22 ст.

3) I. Златоустъ, Бесѣд. на 1 е посл. Ап. Павла къ Тимошею.

удовлетворить человека; только при этомъ условіи она станетъ для него залогомъ мира, наградитъ его душевнымъ спокойствіемъ; ибо она не имѣетъ иного интереса, кромя стремленія удовлетвориться выполненіемъ обязанностей, налагаемыхъ ею (= Богомъ) на человека: „Нѣтъ веселія паче радости сердечныя“ (Пр. Сир. XXX, 16); только въ этомъ, наконецъ, случаѣ совѣтъ дастъ христіанину силу даже среди страданій и худшій и вообще—среди доброй его дѣятельности—блаженствовать, не ослабѣвать духомъ; сообщитъ энергію—исполнять свои обязанности, и честно, не изъ-за выгоды и земныхъ расчетовъ идти по пути, указанному ему; вообще,—будетъ беречь христіанина въ правдѣ, истинѣ, чистотѣ и непорочности, и отстаивать и защищать нравственное его достоинство. При этомъ, конечно, чѣмъ болѣе бываетъ развита въ человѣкѣ совѣтъ, тѣмъ чище его дѣятельность, тѣмъ онъ лучше, совершеннѣе; и, наоборотъ, тѣмъ онъ ближе къ духовной гибели, нравственному паденію, чѣмъ совѣтъ въ немъ слабѣе. Послѣ всего сказаннаго видно, какъ велико значеніе совѣсти въ нравственной жизни человека! Вотъ почему св. ап. Павелъ такъ часто заповѣдуетъ хранить таинство вѣры въ чистой совѣсти, и самъ стремился всегда имѣть непорочную совѣсть.. (1 Тим. III, 8—9; I, 18—19; 1 Петр. III, 16, 21. Дѣян. XXIV, 16).

(Окончаніе будетъ).

М.

НОВГОРОДСКІЕ ВЛАДЫКИ *)

42. Митрополитъ Макарій сначала былъ игуменомъ Тихвина монастыря, затѣмъ съ 1617 г. архіепископомъ Вологды и Великія Перми. Какъ архіепископъ вологодскій, онъ въ 1619 году участвовалъ въ торжественной встрѣчѣ митр. Филарета Никитича въ Саввиномъ монастырѣ. Отецъ царя Михаила Феодоровича митр. Филаретъ былъ въ плѣну у поляковъ съ 13 апр. 1613 г. по 1 июня 1619 года. Когда онъ возвратился въ Москву, то здѣсь былъ избранъ въ патриархи московскіе. Въ Москвѣ въ то время былъ іерусалимскій патриархъ Теофанъ. Патр. Теофанъ, митр. Макарій и русскіе архіереи 22 іюля 1619 г. нарекли, а 24 іюня поставили Филарета патриархомъ московскимъ и всея Россіи. 22 іюля 1619 г. архіепископъ Макарій изъ Вологды былъ переведенъ въ Новгородъ. Такъ какъ по Столбовскому договору (1617 г.) города Корела Иванъ городъ, Копорье, Орѣшекъ и Ямъ были уступлены Швеціи, а эти города и ихъ уѣзды были населены русскими православными людьми, то митр. Макарій, послѣ сношенія съ Москвою, послалъ грамоту игуменамъ, поламъ и діаконамъ этихъ областей, съ увѣщаніемъ, чтобы они по прежнему были чадами его паствы и сынами церкви православной, чтобы приходили къ нему по всѣмъ дѣламъ духовнымъ и получали отъ него благословеніе, посвященія на церковныя должности, антимины и все относящееся къ благоустройству храмовъ; чтобы крѣпко держались святой апостольской вѣры, отъ отцовъ преданной; пріѣздъ "

*) Продолженіе. см. „Олон. Епарх. Вѣд.“ 1901 г. № 10, стр. 203.

отъѣздъ имъ въ Великій Новгородъ будетъ вольный, по повелѣнію великаго государя (1619 г.). Шведамъ показалаея подозрительною переписка митрополита съ священниками уступленныхъ имъ волостей и они потребовали, чтобы новгородскій митрополитъ писалъ о духовныхъ дѣлахъ шведскимъ правителямъ, а не русскимъ священникамъ. Но московское правительство нашло несприличнымъ для новгородскаго митрополита сноиться съ иностранными правителями. Царь и патриархъ Филаретъ приказали новгородскому воеводѣ сноиться съ шведскимъ маршалкомъ о церковныхъ дѣлахъ. Въ 1622 г. русское духовенство просило митрополита дать разрѣшеніе на исправленіе ветхихъ церквей, на постройку новыхъ и выдать антиминсы для церквей, находящихся въ Швеціи. Царь и патриархъ дозволяли исполнять просьбы русскихъ православныхъ людей, но съ тѣмъ, чтобы духовныя лица приходили къ митрополиту съ вѣдома шведскихъ властей, а не тайно. Скоро шведы начали распространять лютеранство среди православныхъ людей. Вслѣдствіе этого русскіе люди толпами бѣжали въ новгородскіе предѣлы. Когда шведы потребовали выдачи бѣглецовъ, то московское правительство распорядилось, чтобы священниковъ и монаховъ не возвращали въ Швецію, а простыхъ людей возвращали лишь тогда, когда шведы въ обмѣнъ будутъ возвращать бѣжавшихъ изъ Россіи въ Швецію. Въ 1624 г. поручено было новгородскому воеводѣ написать шведскому правительству, чтобы оно не тѣснило православныхъ людей за вѣру, а если оно будетъ гоненье чинить, то русскіе поневоля будутъ бѣгать. Въ 1625 г. по приказу короля Густава Адольфа, въ Стокгольмѣ была устроена славянская типографія и въ ней напечатаны Лютеровы катихизисы на русскомъ и финскомъ языкахъ для распространенія среди православныхъ. И нѣкоторые изъ православныхъ „пошатнулись въ вѣрѣ“ и приняли протестанство.

Митрополитъ Макарій былъ на соборѣ въ Москвѣ 16 окт. 1620 г., на которомъ постановлено было перекрещивать латинянъ и другихъ еретиковъ, принимающихъ православіе ¹⁾. Скончался преосвященный Макарій 12 сент. 1627 г. и погребенъ въ Корсуевской паперти Софійскаго собора ²⁾.

43. Митрополитъ Кипріанъ былъ сначала Хутышскимъ архимандритомъ. Когда шведы владѣли Новгородомъ, то новгородцы принесли присягу шведскому королевичу Филиппу. Для договора съ королевичемъ ѣздить въ Выборгъ архимандритъ Кипріанъ. Между тѣмъ, въ Москвѣ избранъ былъ на царство Михаилъ Ѳеодоровичъ. Архимандритъ Кипріанъ былъ посланъ митр. Исидоромъ въ Москву, чтобы испросить у царя прошеніе за невольное цѣлованіе креста и объявить ему, что новгородцы не желаютъ быть подданными шведскаго короля. За это шведскій намѣстникъ Эвертъ Гюртъ засадилъ Кипріана, по возвращеніи его въ Новгородъ, подъ стражу, гдѣ его мучили на правехѣ, томили голодомъ и морозомъ ³⁾. Когда въ 1620 г. была открыта архіерейская кафедра въ Сибири,

¹⁾ Полн. собр. рус. лѣтоп. III, 188; Макарій, Ист. рус. цер. XI, 5, 20—25; Соловьевъ, Исторія Россіи IX, 174—175.

²⁾ Архимандр. Макарій, Археограф. описаніе церк. древн. въ Новгородѣ, I, 76. Амвросій, Истр. рос. іерархія I, 79.

³⁾ Костромаровъ, Русская ист. II, 11. Соловьевъ, Ист. Россіи IX, 92, 97.

то первымъ архієпископомъ тобольскимъ и сибирскимъ былъ назначенъ Кирианъ и рукоположенъ 8 сент. 1620 года. „Въ Сибири будучи, невѣрныхъ многихъ крестилъ въ православную христіанскую вѣру, и домъ Софїи Премудрости Божїи въ Сибири устроилъ, и слабость многую въ незаконныхъ женитвахъ и въ иныхъ многихъ духовныхъ дѣлѣхъ исправилъ и утвердилъ, по правиломъ св. апостолъ и св. отецъ, и отъ многихъ неискреннихъ людей многую молву и мятежъ и тѣсноту терпѣлъ“ 1). 12 декабря 1624 г. Кирианъ былъ произведенъ въ санъ митрополита Сарскаго или Крутицкаго и, живя въ Москвѣ, сдѣлался помощникомъ патріарха Филарета. Въ 1627 г. Кирианъ былъ переведенъ въ Новгородъ и прибылъ на свою митрополию 3 ноября. Новый митрополитъ озаботился возстановленіемъ церквей и монастырей, украшеніемъ ихъ св. иконами и устройствомъ ракъ для мощей чудотворцевъ, такъ какъ шведы во время господства въ Новгородѣ взяли все цѣнное въ церквахъ и монастыряхъ, а самыя церкви и монастыри сожгли и разорили 2). Въ виду полного разоренія русскихъ областей отъ полковъ, шведовъ, казаковъ и разбойниковъ, московское правительство по совѣту патріарха Филарета приказало описать оставшіяся строенія, количество жителей, земли пахотныя и сѣнокосныя, чтобы можно было знать: съ кого требовать подати въ казну и сколько. Въ 1627—1629 годахъ описаны были и мѣстности Олонецкаго края. Никита Фед. Панинъ и Семень Копыловъ описали погосты: Рождественскій на Олонцѣ, Никольскій на р. Шуѣ, Спасскій въ Кижяхъ, на Онегѣ озерѣ на острову, Никольскій въ Шунгѣ на озерѣ на Путьѣ на острову, Выгозерскій, Егорьевскій въ Толвуѣ, Петровскій — Челмужскій, Рождественскій—Водозерскій, Спасскій на р. Шалѣ, Никольскій на Пудогѣ на р. Водлѣ, Никольскій Андомскій на р. Андомѣ, Рождественскій въ Острѣчинахъ, Воскресенскій Важенскій на р. Важенѣ. Князь Иванъ Мих. Долгоруковъ и Постыкъ Раковъ описали: Софійскую вотчину Новгородскаго митрополита въ Пиркинскомъ и Важенскомъ погостахъ и монастыри съ ихъ вотчинами въ погостахъ Пиркинскомъ, Острѣчинскомъ, Вѣницкомъ (Виницкій на р. Олти, лодейн. уѣзда), Омѣтинскомъ, Важинскомъ, Витегорскомъ, Андомскомъ, Шальскомъ, Пудожскомъ, Мегорскомъ и Водозерскомъ 3).

Въ 1634 г. митрополитъ новгородскій, какъ предсѣдатель собора, участвовалъ въ избраніи, нареченіи и поставленіи (31 янв. 1 и 6 февр.) Іоасафа I съ патріарха Московскіе и всея Россїи (Макарій, Ист. рус. церк. XI, 77—78). Митрополитъ Кирианъ скончался 17 декабря 1635 г. и погребенъ въ Кореунской паперти Софійскаго собора.

Я. Еллидинскій.

1) Полн. собр. рус. лѣт. III, 188; Макарій, Ист. рус. церк. XI, 33, 35—39.

2) Макарій, Археолог. описаніе цер. древностей въ Новгородѣ. М. 1860, I, 571, 632 11, 156, 328.

3) Олонец. Губ. Вѣдом. 1849, № 1—7; 1850 г. № 12—45; Невольинъ, Новгородскія пятины, стр. 25.

КРАТКОЕ РУКОВОДСТВО ПО РАСКОЛОВЪДѢНІЮ *).

Какъ стали жить раскольники послѣ отдѣленія своего отъ православной Церкви? Послѣ отдѣленія отъ православной Церкви раскольники хотѣли было составить свою собственную церковь, въ которой неизмѣнно соблюдалось бы „древнее благочестіе“, т. е. соблюдались бы тѣ самые порядки, которые были при первыхъ 5 патриархахъ. Но они не составили не только церкви, но и одного цѣльнаго, крѣпко сплоченнаго общества и распались на множество отдѣльных обществъ, каждое изъ которыхъ считало и считаетъ только себя истинною Христовою Церковію. Во главѣ однихъ обществъ стояли священники, измѣнившіе православной Церкви, а во главѣ другихъ—діаконы, дьячки, монахи и міряне, которые совершали для раскольниковъ всѣ требы и отправляли богослуженіе. Вскорѣ между вождями раскола начались несогласія, которые еще болѣе раздѣлили раскольническія общества другъ отъ друга.

На какія главныя части и когда раздѣлились раскольники? Раскольники раздѣлились на двѣ главныя части: *безпоповщину* и *поповщину*. Это раздѣленіе произошло въ концѣ 17 столѣтія.

Почему произошло такое раздѣленіе? На первыхъ порахъ своего отдѣленія отъ православной Церкви у раскольниковъ были не только священники, но даже епископъ, Павелъ Коломенскій. Но послѣдній скоро умеръ; умерли одинъ за другимъ и священники, стоявшіе на сторонѣ раскола. Тогда одна часть раскольниковъ, подъ вліяніемъ мысли о наступленіи царства антихриста и мѣстныхъ условій, стала учить, что въ послѣднее, антихристово, время церковь не только можетъ, но и должна существовать безъ іерархіи и безъ тѣхъ таинствъ, которыя могутъ быть совершены только лицами іерархическими; совершеніе же таинствъ—крещенія и покаянія—и разныхъ чинопоствѣдованій и службъ, по нуждѣ, можетъ быть предоставлено мірянамъ. Послѣдователи этого ученія называются *безпоповцами*. Другая часть раскольниковъ, подъ вліяніемъ мысли о необходимости священства въ церкви Христовой и нѣкоторыхъ, чisto внѣшнихъ, условій, стали учить, что истинная Церковь Христова, по нуждѣ, можетъ существовать безъ епископа съ одними священниками. Такіе раскольники называются *поповцами*.

Составляютъ ли безпоповцы одно общество? Нѣтъ, они дѣлятся на множество мелкихъ толковъ, изъ которыхъ болѣе извѣстны въ настоящее время слѣдующіе: поморскій, оедостовскій, филипповскій, пріемлющихъ браки, страннической, итѣовщина и нѣкоторые другіе.

Составляютъ ли поповцы одно общество? Нѣтъ, они тоже дѣлятся на множество толковъ, изъ которыхъ болѣе извѣстны въ настоящее время слѣдующіе: поморскій, оедостовскій, филипповскій, пріемлющихъ браки, страннической, итѣовщина и нѣкоторые другіе.

Въ чемъ состоитъ главное заблужденіе безпоповцевъ? Самое главное заблужденіе безпоповцевъ состоитъ въ ученіи о томъ, что антихристъ уже явился въ міръ и царствуетъ всудь, особенно же въ нашей православной Церкви, которая будто-бы вѣруеть, поклоняется и служитъ ему, какъ своему главѣ.

*) Продолженіе, см. № 13 „Олов. Епарх. Вѣд.“.

Какіе выводы дѣлають безпоповцы изъ ученія объ антихристі? Слѣдующіе. Воцарившись въ Церкви, антихристъ совершенно извратилъ въ православной Церкви истинную вѣру и благочестіе, истребилъ священство и осквернилъ таинства. Ничего святаго, благодатнаго въ ней не осталось: подъ именемъ Іисуса она вѣруетъ въ иного бога, антихриста, въ крещеніи молится духу лукавому, подъ видомъ креста четвероконечнаго почитаетъ кумирь антихриста; чада ея знаменуютъ себя печатью антихриста, четверять Св. Троицу, вообще содержатъ столько ересей, что превосходятъ всѣхъ прежде бывшихъ еретиковъ, почему и могутъ быть приняты въ общеніе не иначе, какъ черезъ перекрещиваніе ¹⁾. Царскую власть безпоповцы признають пособницей антихриста, властью антихристовой, а потому большинство ихъ не молится за царя. Если же гдѣ въ богослужебныхъ книгахъ положено молиться о царѣ и побѣдѣ его надъ врагами, то тамъ они положили молиться за православныхъ христіанъ, каковыми признають только себя.

Какъ совершаются церковныя службы у безпоповцевъ? За неимѣніемъ священниковъ, церковныя службы у безпоповцевъ совершаются мірянами—наставниками или наставницами, которые получаютъ на это благословеніе отъ своихъ наставниковъ, такихъ же престоцовъ, какъ и сами. Каждая служба начинается и оканчивается у нихъ семипоклоннымъ началомъ; все, что положено произносить и совершать за богослуженіемъ священнику, пропускается.

Совершаются ли у безпоповцевъ таинства? Причащеніе, миропомазаніе, священство и елеосвященіе не совершаются; таинство брака у нѣкоторыхъ безпоповцевъ не считается необходимымъ и не совершается, у другихъ же—чинъ вѣнчанія совершается наставникомъ; крещеніе и исповѣдь совершаются у всѣхъ безпоповцевъ, но незаконно и не могутъ быть названы таинствами ²⁾.

Гдѣ и когда получилъ свое начало поморскій толкъ? Поморскій ³⁾ толкъ получилъ свое начало въ Поморьѣ, въ концѣ 17 и въ началѣ 18 столѣтія.

Кто были главные основатели его? Главными основателями его были Шунгскій дьячекъ Данила Видуловъ ⁴⁾ и братья Денисовы (Андрей и Семень). Въ концѣ 17 и началѣ 18 столѣтія они основали два монастыря: мужской—на берегу р. Выгъ (Олонец. губ., повѣнец. уѣзда) и женскій—на берегу р. Лекемъ (тамъ-же), завели въ нихъ монастырскіе порядки, развели большое хлѣбопашество и скотоводство, завели рыбную ловлю, торговлю и школы: грамотности, пѣвцовъ, писцовъ и иконописцевъ, собрали множество старинныхъ книгъ, иконъ и громадныя богатства,—вообще устроили ихъ такъ, что они долгое время были опорой всего раскола и лишь въ половинѣ минушаго столѣтія потеряли свое значеніе и были закрыты, а на мѣсто ихъ открыты православныя приходы.

¹⁾ Нѣкоторые изъ безпоповцевъ не перекрещиваютъ входящихъ къ нимъ отъ православной церкви.

²⁾ Подробнѣе объ этомъ будетъ сказано дальше.

³⁾ Называется такъ по мѣсту происхожденія.

⁴⁾ По имени его поморскій толкъ называется еще *данюловскимъ*.

Какое ученіе содержатъ поморцы? Кромя общаго съ другими безпоповцами ученія, поморцы содержатъ еще слѣдующее ученіе: а) за отсутствіемъ священниковъ, брака не можетъ быть: все должны жить дѣвственно и вѣчныхъ въ православной церкви, по перекрещиваніи, слѣдуетъ разводить; б) иноковъ, приходящихъ отъ православной церкви, нужно признавать иноками и послѣ перекрещиванія; в) въ молитвахъ и службахъ за государей молить Бога не слѣдуетъ; г) на крестѣ слѣдуетъ надписывать: „Царь славы Ис. Хс. Сынъ Божій“; д) пищу, покупаемую на рынкѣ, не слѣдуетъ считать оскверненною и е) нужно быть готовымъ къ самоожженію.

Все ли поморцы содержатъ это ученіе неизменно? Нѣтъ, нѣкоторые изъ нихъ отмѣнили ученіе о немоленіи за царя, а другіе измѣнили ученіе о бракѣ.

Почему поморцы отмѣнили ученіе о немоленіи за царя? Въ 1738 г. крестьянинъ Круглый, жившій долгое время въ Выговской пустыни, донесъ правительству, что выговцы не молятся за предрѣкающую власть. По этому доносу отправлена была чрезвычайная комісія подъ начальствомъ чиновника Самарина. Выговцы испугались и, во избѣжаніе кары со стороны правительства, постановили молиться за царя. Впослѣдствіи въ защиту моленія за царя они писали даже сочиненія, но большинство попорцевъ продолжало держаться прежняго взгляда на этотъ предметъ.

Есть ли теперь поморцы, приѣмлющіе моленіе за царя? Есть въ Поморьѣ и Саратовской губ., только называются *тронарщиками*, такъ какъ поютъ тронарь: „Спаси Господи люди Твоя“.

Въ чемъ состояло измѣненіе ученія о бракѣ? Въ томъ, что требованіе безбрачія было ослаблено и лица, состоящіе въ бракѣ, не стали подвергаться преслѣдованіямъ.

Почему такъ было измѣнено это ученіе? Потому, что а) для большинства поморцевъ безбрачная жизнь была не по силамъ и б) не смотря на все усилія наставниковъ удержать своихъ послѣдователей отъ брачной жизни, одни изъ нихъ послѣ перекрещиванія, продолжали жить со своими женами, другіе, не смотря на переходъ къ расколѣ, вѣчались въ православной Церкви, нѣкоторые вступали въ бракъ безъ вѣчанія церковнаго, по одному взаимному согласію, а нѣкоторые предавались разврату.

Какъ думаютъ оуществить ученіе о безбрачіи нѣкоторые изъ поморцевъ и какъ называются? Они всемъ совѣтуютъ жить безбрачно; если же кто ихъ не послушаетъ и женится безъ церковнаго вѣчанія, то самъ и въ отвѣтъ предъ Богомъ. Такіе поморцы называются *полубрачными даниловцами*.

Гдѣ, когда и къмъ основанъ ѳеодосѣвскій толкъ? ѳеодосѣвскій толкъ образовался въ Польшѣ въ началѣ 18 столѣтія; основателемъ его былъ дьячекъ новгородской губ. ѳеодосій Васильевъ. Сначала ѳеодосій принадлежалъ къ поморскому толку и распространялъ его ученіе въ новгородскихъ и псковскихъ предѣлахъ, но затѣмъ сталъ учить почти во всемъ противоположно поморцамъ и отдѣлился отъ нихъ.

Кто содѣйствовалъ развитію и упроченію ѳеодосѣвскаго толка? Мо-

сковскій купецъ Илья Ковылинъ, основавшій (въ 1771 г.) въ Москвѣ Преображенское кладбище, которое и теперь даетъ силу и крѣпость едосѣвцамъ.

Чѣмъ разнятся едосѣвцы отъ поморцевъ? Главнымъ образомъ тѣмъ, что отъ всѣхъ требуютъ безбрачія, открыто оправдываютъ развратъ и не молятся за царя.

Какія согласія выдѣлились изъ едосѣвскаго толка? а) *Титловцы*, которые строго хранятъ преданіе Θεодосія Васильева, что на крестѣ Христовомъ нужно писать *титла* I. N. Ц. I. (Исусъ Назарянинъ Царь іудейскій) и что пинцу, покупаемую на рынкѣ, нужно освящать молитвою; б) *аристовцы* (называются такъ по имени основателя согласія купца Аристова)—это строгіе, первобытные едосѣвцы, не допускающіе никакихъ послабленій по вопросу о бракѣ; в) *польскіе едосѣвцы*, которые не допускаютъ новоженцевъ¹⁾ до общенія съ собою въ пищу и питье до тѣхъ только поръ, пока у нихъ родятся дѣти и г) *рижскіе*, которые молятся за царя и совершаютъ браки въ молельнѣхъ съ пѣніемъ.

Гдѣ, когдѣ и кѣмъ основанъ филипповскій толкъ? Филипповскій толкъ получилъ начало въ Поморьѣ въ первой половинѣ 18 столѣтія. Основателемъ его былъ бѣглый стрѣлецъ Фотій (въ иночествѣ Филиппъ), который, отчасти изъ-за самолюбія, а отчасти изъ-за введенія выговцами моленія за царя, отдѣлился отъ поморцевъ и положилъ начало особому толку.

Какія особенности въ ученіи филипповцевъ? Тѣ же, что и у едосѣвцевъ; разница въ томъ, что филипповцы не допускаютъ открытаго новоженства, не учатъ о потворствѣ разврату, къ „вишнимъ“, т. е. не принадлежащимъ къ ихъ толку, относятся фанатичнѣе и не поклоняются иконѣ Божіей Матери „Скорбящимъ радости“, такъ какъ она явилась послѣ патр. Никона.

Всѣ ли филипповцы согласны между собою въ ученіи? Нѣтъ, нѣкоторые изъ нихъ, по перекрещиваніи, разлучаютъ староженцевъ²⁾ съ супругами, а другіе нѣтъ, одни считаютъ грѣхомъ носить модную одежду, а другіе нѣтъ и т. п.

Какія согласія выдѣлились изъ филипповщины? Аароновъ и странниковъ. *Почему?* Главнымъ образомъ потому, что филипповцы обнаруживали двоудшіе по отношенію къ православію и православному правительству: вопреки своему ученію, вмѣли общеніе съ „никоніанами“, подчинялись власти, записывались въ „раскольническіе списки“ или лицемерно выдавали себя за православныхъ, принимали таинства отъ православныхъ священниковъ, принимали послѣднихъ во время праздниковъ и т. п.

Гдѣ существуетъ аароновщина и какія особенности ея ученія? Аароновщина существуетъ въ Архангельской губ.; послѣдователи ея отвергаютъ запись въ раскольническіе списки и паспорта и признаютъ возможность совершенія брака миряниномъ.

Гдѣ, когдѣ и кѣмъ основанъ толкъ странниковъ или бѣгунцовъ? Толкъ странниковъ появился въ Ярославской губ. въ первой четверти 18 столѣтія; основате-

1) Новожены—лица, вѣнчанныя въ православной Церкви послѣ перехода въ расколъ.

2) Старожены—лица вѣнчанныя въ Православной Церкви до перехода въ расколъ.

домъ его былъ бѣлый солдатъ Евовій, а распространителями—спутница его Ирина Федорова, Петръ Крайневъ, Яковъ Яковлевъ и нѣкоторые другіе.

Какое основное учение странниковъ? Учение о водареніи антихриста видимо образъ. По этому ученію антихристъ—царская власть, икова его—власть гражданская, а тѣло—власть духовная.

Какіе выводы дѣлаютъ странники изъ этого ученія? Чтобы избѣжать власти антихриста нужно удалиться отъ міра, оставить жену, дѣтей и домъ, порвать всѣ связи съ обществомъ: не записываться въ ревизію, не платить податей, уклоняться отъ военной службы и присяги, не брать паспортовъ, „тантиса и бѣгати“ (отсюда названіе „скрытники“, „бѣгуны“) и быть странникомъ невѣдомымъ міру, или же съ антихристомъ вступать въ брань.

Изъ какихъ членовъ состоитъ общество странниковъ? Изъ дѣйствительныхъ странниковъ и жилыхъ или страннопріимцевъ, пристанодержателей. Первые дѣйствительно скрываются и бѣгаютъ, а вторые даютъ только обѣтъ быть странниками, но живутъ въ обществѣ на существующемъ гражданскомъ положеніи.

Какія обязанности по отношенію къ своимъ собратіямъ исполняютъ жилые бѣгунцы? Одни изъ нихъ устраиваютъ пристанодержательства (особые тайники въ чердакахъ, въ подземельяхъ и т. п.) въ своей домъ для пріема странниковъ, другіе хранятъ адреса паставниковъ и кельйныхъ странниковъ, принимаютъ письма на ихъ имя и передаютъ, кому слѣдуетъ; третьи встрѣчаютъ странниковъ во время ихъ странствованія и распределяютъ по кельямъ; четвертые охраняютъ соборныя моленія со всѣмъ имуществомъ.

Исполняютъ ли страннопріимцы свой обѣтъ? Исполняютъ, но большею частію только по формѣ. Предъ смертію страннопріимца родственники подають въ полицію заявленіе о его побѣгѣ, затѣмъ выносятъ его или самъ онъ выходитъ въ сосѣдній домъ или тайникъ и проводить время „подъ скрытіемъ въ душевнеспасительномъ страхѣ“, а затѣмъ его перекрещиваютъ съ нареченіемъ новаго, въ большинствѣ случаевъ иноческаго, имени, чѣмъ все странствованіе и кончается.

Какова нравственность странниковъ? Всѣ странники по идеѣ—иноки; уставы ихъ необыкновенно строги; наказанія за нарушеніе устава, особенно за нарушеніе 7 заповѣди и общеніе съ міреками, полагаются очень тяжелыя; но жизнь ихъ скверна и полна разврата, соединеннаго съ кровосмѣшеніемъ, грубыми изнасилованіями и звѣрскими истязаніями. Пьянство, воровство, убійства также распространены въ средѣ ихъ. Есть между странниками изувѣры, которые, чтобы дать возможность заболѣвшимъ и престарѣлымъ своимъ собратіямъ получить мученическіе вѣнцы, подвергаютъ ихъ задушенію. Они называются красносмертными.

Какъ раздѣляется толкъ странниковъ? На безденежниковъ, статейниковъ и брачныхъ.

Какіе странники называются безденежниками? Тѣ, которые учатъ, что истинному страннику нельзя брать денегъ, такъ какъ на нихъ находится печать антихриста (государственный гербъ) и невѣрное лѣтосчисленіе.

Какіе странники называются статейниками? Тѣ, которые привали статьи (уставъ въ 84 статьяхъ) Никиты Семенова, одного изъ самыхъ дѣятельныхъ распространителей странничества. По этимъ статьямъ устройство общины должно быть такое: во главѣ ея долженъ стоять старшій, въ родѣ патриарха, для нѣсколькихъ мѣстъ долженъ быть старшій, въ родѣ епископа, и для отдѣльной мѣстности — настоятель, въ родѣ пресвитера.

Какіхъ странниковъ называютъ брачными? Тѣхъ, которые учатъ о необходимости брачной жизни. Они брачатъ подъ условіемъ взаимнаго объѣта и при пѣніи молебна.

Какой толкъ называется пріемлющими браки? Тотъ толкъ, послѣдователи котораго держатся ученія о „безсвященнословномъ“ или „сводномъ“ бракѣ и молятъ за царя.

Въ чемъ состоитъ ученіе о безсвященнословномъ бракѣ? Въ томъ, что бракъ можетъ быть совершенъ и мірянномъ, потому что сила брака заключается не въ священническомъ вѣчаніи, а во взаимномъ согласіи жениха и невесты, объявленномъ при свидѣтеляхъ. Такой бракъ, по ихъ мнѣнію, совсѣмъ не то, что гражданскій, а — таинство, только въ немъ священническое вѣчаніе замѣнено вѣчаніемъ мірянина.

Когда, гдѣ и къмъ основанъ этотъ толкъ? Этотъ толкъ основанъ въ 70 годахъ 18 столѣтія въ Москвѣ поморцемъ Василіемъ Емельяновымъ, который никакъ не могъ примириться ни съ оедосѣвскимъ развратомъ, ни съ вѣчаніемъ раскольниковъ въ православной Церкви и сталъ учить, что „бракъ честенъ“ и, за немнѣнимъ священниковъ можетъ быть совершенъ мірянномъ.

Какіе раскольники называются итѣвцами? Тѣ, которые утверждаютъ, что, за отсутствіемъ православнаго священства, теперь нѣтъ яв спасительныхъ таинствъ, ни общественнаго богослуженія, и не перекрещиваютъ приходящихъ отъ православной Церкви на томъ основаніи, что кто крестится второй разъ, тотъ вторично Христа распинаетъ.

Какъ они еще называются и почему? „Спасовыми“ или „по Спасовой милости“, потому что на вопросъ: какъ можно получить спасеніе, не имѣя ни таинствъ, ни общественнаго богослуженія, отвѣчаютъ: „это одинъ Спасъ знаетъ! На Спасову милость полагаемся“.

Какъ дѣлается итѣвцы? На а) «глухую итѣвщину», или „староспасовцевъ“ которые за совершеніемъ крещенія и брака обращаются къ православнымъ священникамъ, исповѣдь совершаютъ предъ иконою, вычитывая египетское покаяніе, вечера, утрени и часы по уставу не отпѣваютъ, а читаютъ псалтирь и каноны; б) „новоспасовцевъ“, которые дозволяютъ совершать крещеніе и бракъ мірянамъ и исповѣдуются предъ стариками, совершающими у нихъ богослуженіе по уставу съ пѣніемъ (отсюда названіе „птѣв-

щина поющая“) и в) „не пріемлющихъ воднаго крещенія“, у которыхъ вмѣсто крещенія въ водѣ повивальная бабка нарицаетъ новорожденному няя и при чтеніи 50 псалма надѣваетъ на него крестъ; слова этого псалма—«окропиши мя месопомъ» заключаютъ будто бы въ себѣ таинодѣйственную силу крещенія.

Какіе раскольники называются бабушкиными или самокрещенцами? Тѣ, которые предоставляютъ крестить своихъ дѣтей повивальнымъ бабкамъ, а первые изъ нихъ крестили сами себя.

Какіе толки выдѣлились изъ самокрещенства? „Дирвики“ и „средники“. Первые утверждаютъ, что за отсутствіемъ *святыхъ* иконъ (старыя осквернены еретиками, а новыхъ—святить некому), слѣдуетъ молиться непосредственно на востокъ, и для удобства такого моленія дѣлаютъ на восточной сторонѣ небольшую дыру, и когда нужно, вынимаютъ затычку изъ дыры и молятся въ нее. Вторые же учатъ, что въ лѣтосчисленіи православной Церкви убавлено 8 лѣтъ и перекутаны дни въ недѣли: нынѣшняя *среда* прежде была воскресеньемъ, а потому нужно праздновать въ среду. Такъ они и поступаютъ: *среду* считаютъ за воскресенье и празднуютъ въ нее первый день Пасхи, а воскресенье, по ихъ счету четвергъ, проводятъ какъ будни.

Существуютъ ли еще какіе-либо безпозовицкинскіе толки? Существуетъ ихъ такое множество, что не вѣ и описать невозможно. Есть напр., *рябиновцы*, сходные по своему ученію отчасти съ иѣтовцами, отчасти съ поморцами, *пасхальники*, *мельхиседеки*, *самовосхитители архіерейства*, *неплательщики* и др. Нерѣдко самое незначительное поудовольствіе бываетъ причиною образованія новаго толка. Такъ, раздѣляются изъ-за молитвы Иисусовой: одни говорятъ, что, при произнесеніи словъ „Смне Божій“ слѣдуетъ полагать руку на правое плечо, а другіе—на лѣвое; послѣдніе спорятъ о томъ, какъ нести въ это время руку отъ праваго плеча до лѣваго—надъ носомъ или мимо рта; иные спорятъ изъ-за покрова одежды и т. д. Такимъ образомъ о раскольникахъ вполне справедливо сказалъ одинъ изъ православныхъ писателей 18 столѣтія, что у нихъ „что ни мужикъ—то вѣра, что ни баба—то толкъ“.

К. П.

(Продолженіе будетъ).

Отъ Петрозаводска до Іерусалима и обратно *).

(Путевыя замѣтки и впечатлѣнія паломника).

На завтра назначена поѣздка къ Іордану. —Прежде и сравнительно очень недавно, не дагѣе даже 1½ года тому назадъ, путешествіе къ Іордану сопряжено было съ немалыми трудностями и опасностями. Пролетающая среди дикихъ горъ и ущелій іорданская дорога или вѣрнѣе—караванная тропа совсѣмъ была недоступна для экипажной ѣзды и приходилось совершать путь къ Іордану если не пѣшкомъ, то верхомъ на лошади или ос-

*) Продолженіе. См. № 13 «Олон. Епарх. Вѣд.».

ль, при чемъ 35 верстное разстояніе (отъ Іерусалима до Іерихона) совершалось въ теченіи нѣсколькихъ дней. Но со времени пребыванія, въ прошломъ году, въ Палестинѣ Германской Императорской Четы, все это измѣнилось до неузнаваемости. Въ ожиданіи пмѣнитыхъ путешественниковъ услужливое турецкое правительство въ предположеніи, что христіанскіе Императоръ и Императрица посѣтятъ священную рѣку Іорданъ, позаботилось объ устройствѣ туда удобной дороги, и прежній крайне неудобный и трудный караванный путь оно превратило въ покойное шоссе. Правда, христіанская Императорская Чета не оправдала предположеній мусульманскаго правительства—на Іорданъ она не поѣхала, а ограничилась лишь тѣмъ, что осмотрѣла іорданскую долину съ высокихъ предгорій горы Глеонской, откуда долина эта видна, какъ на ладони; но устроенное для нея шоссе, разумеется, осталось въ неприкосновенности, и путь къ Іордану съ того времени стало возможнымъ совершать даже въ рессорныхъ покойныхъ экипажахъ. Мы избрали послѣднее. Кавасъ пошелъ нанять извозчиковъ, а мы начали подготавливаться къ дорогѣ: приобрѣли по бѣлому зонту, чтобы во время ѣзды лучше защищать себя отъ палящихъ лучей солнца въ іорданской долинѣ, гдѣ температура всегда несравненно выше, чѣмъ въ Іерусалимѣ,—купили консервовъ и хлѣба, а нѣкоторые и немного вина, чтобы утолять жажду во время пути. Послѣ того я лично ходилъ въ зданіе миссіи, гдѣ посѣтилъ одного старца—наломника іерея, который незадолго предъ тѣмъ, какъ я узналъ, былъ на Іорданѣ; побывавъ затѣмъ и у знакомаго іеромонаха миссіи, у котораго взялъ требникъ для совершенія водосвятія на Іорданѣ. Сообщая о своей поѣздкѣ къ священ. рѣкѣ, старецъ іерей немало говорилъ мнѣ о цѣлебныхъ свойствахъ водъ Мертваго моря, испытанныхъ имъ на себѣ: послѣ 30 минутъ пребыванія въ водахъ этого моря онъ, по его словамъ, совершенно освободился отъ ревматизма, которымъ до того времени сильно страдалъ.—Возвратившись на Подворье, я узналъ, что экипажи кавасомъ уже наняты, только не особенно дешево—за 15 руб. каждый, а не за 10 р., какъ нанимають другіе—и дороговизну эту онъ объяснилъ тѣмъ, что экипажи наняты рессорные и прочные, которые въ дорогѣ не потребуютъ починковъ или поправокъ, какъ экипажи дешевые, и лошади выговорены рысистыя и выносливыя, а не истощенныя, какія бывають у евреевъ—дешевыхъ извозчиковъ. Это объясненіе его однако неудовлетворило нѣкоторыхъ изъ сотоварищей (спутниковъ гимназистовъ) и они сами сходили и взяли извозчиковъ—одного, у котораго лошади и экипажъ оказывались не хуже нанятыхъ кавасомъ, за 12 р., а другого (еврея) за 10 р. (у послѣдняго экипажъ былъ не рессорный и лошади заморенныя).—Послѣ ужина, который бываетъ здѣсь въ 7 часовъ вечера, завязавъ въ узелокъ фуфайку (на случай путешествія ночью), спитрахиль, требникъ и пузырекъ для іорданской воды, я немедля легъ въ постель, такъ какъ завтра предполагалось выѣхать до разсвѣта.

19 іюня. Разбудили въ 3^{1/2} часа утра, а въ 4 мы уже трогались въ путь, предполагая до полудня побывать и на Мертвомъ морѣ, и на Іорданѣ. Впереди поѣхалъ Н. К. съ кавасомъ на козлахъ и двумя гимназистами, за нимъ—мы и еще 5 экипажей съ гимназистами же и ихъ спутниками, всего 7 экипажей.—Среди мертвой тишины

во мракѣ ночи пробѣхали мы мимо сѣверныхъ стѣнъ Іерусалима къ потоку Кедронскому, обогнули Елеонскую гору и ея пригорье и миновавъ Влоанію, скоро при скрипѣ тормазовъ стали спускаться по изогнутой змѣевидно дорогѣ въ глубокое ущелье. Свѣтало и на столько быстро, что, когда спустились въ ущелье, можно было видѣть ясно не только каменный, замѣтно, пустовавшій ханъ (гостиницу), вблизи котораго остановились наши экипажи, но и поодаль—остроконечную небольшую каменную арку надъ источникомъ воды, у которой два бедуина сонливо поили караваны осликовъ. Кавасъ торжественно объявилъ что источникъ этотъ—«колодезь св. апостоловъ»¹⁾. Однако, несомнѣнно, не одни св. апостолы, но и Самъ Спаситель міра съ ними неоднократно отдыхалъ у этого источника и прохлаждался его струями. Въ виду послѣдняго многіе изъ гимназистовъ направились было къ св. источнику; но услыхавъ отъ каваса, что тамъ ничего особеннаго нѣтъ, а въ водоемѣ есть пьявки и потому опасно пить воду, вернулись обратно.—Дорога отсюда идетъ вдоль дикой безлюдной лощины. Быстро движутся наши экипажи по прекрасному шоссе; перебѣгаютъ по мостамъ то на ту, то на другую сторону. Кругомъ виды однообразно скучные и безотрадныя. Отлогости горъ лишены всякой зелени,—рука земледѣльца. замѣтно, совсѣмъ не казалась дикой неблагоприятной почвы; не видно совсѣмъ ни жилья, ни одинокаго дерева, ни пасущагося скота. Вотъ повстрѣчался смѣшанный караванъ осликовъ и верблюдовъ, завьюченныхъ какою-то тяжестью, и миновавъ его, мы скоро настигаемъ новый такой же, возвращающійся безъ сомнѣнія изъ Іерусалима. Вотъ неподалеку отъ одного изъ отвершихъ горъ на небольшой доброй лошади, въ чалмѣ и балахонѣ, съ винтовкой за плечами быстро пронесся мимо насъ шейхъ какого-то бедуинскаго племени. У отвершія онъ остановился, пропустилъ вѣтъ наши экипажи и тихимъ шагомъ поѣхалъ позади; но вотъ онъ снова пронесся мимо и скрылся впереди. Это—почетливая заботливость о нашей безопасности іерусалимскаго консула, давшаго намъ охрану въ лицѣ этого шейха¹⁾.—Дорога, однако, начинаетъ подниматься въ гору, и мы скоро останавливаемся у новаго обширнаго хана—„гостиницы добраго Самарянина“, который представляетъ собою продолговатое невысокое каменное зданіе, съ обширнымъ дворомъ. Во входной комнатѣ (въ родѣ нашихъ сѣней) временный ли или постоянный обитатель его хлопотливо суетился около разведеннаго очага, приготовляя для желающихъ кофе и чай; во второй сосѣдней комнатѣ (направо) нѣсколько столовъ и скамеекъ съ плетеными низенькими табуретами готовы бы-

¹⁾ Паломники и туристы, посѣщающіе приорданскую страну, почти тотчасъ же за стѣнами Іерусалима лишаются охраны турецкихъ властей и законовъ; они становятся «собственностію» дерзко отважныхъ арабскихъ племенъ бедуиновъ, фактивно замиренныхъ в миролюбивыхъ. Эти вольныя дѣти пустыни безцеремовно останавливаютъ одинокихъ странниковъ и даже отставшихъ отъ каравана паломниковъ и хотя рѣдко убиваютъ, но всегда грабятъ. И вотъ, сознавая всю трудность борьбы съ кочевыми наѣзниками, быстро скрывающимися въ неприступныя горы, турецкое правительство, чтобы гарантировать безопасность паломниковъ, вошло съ ними въ компромиссъ чрезъ замиренныхъ шейховъ ближайшихъ арабскихъ деревень. За известную плату, эти послѣдніе (шейхи) даютъ паломникамъ въ проводники одного изъ своихъ сыновей, одного присутствія которыхъ бываетъ вполне достаточно для ихъ безопаснаго путешествія.

ли служить всякому, пожелавшему здѣсь потрапезовать или попить кофе; только дворъ, обнесенный высокою стѣной безъ навѣсовъ, не проявляетъ подобной привѣтливости.— Выпивъ по чашкѣ кофе, мы оставили гостеприимный ханъ съ негостетримною глухою мѣстностію, извѣстною подъ именемъ Адомимъ, т. е. „кровоаво“, по причинѣ часто происходившихъ здѣсь разбоевъ, что и дало поводъ Спасителю міра къ притчѣ о впадшемъ въ разбойники. Теперь дорога идетъ по верхнимъ скатамъ горъ, причудливо извиваясь среди ущелій и стремнинъ. Однако нашъ запоздавшій случайно возникла—арабъ или „Черный“, какъ онъ самъ себя величаетъ, полнымъ карьеромъ несется по этой дорогѣ, во что бы то ни стало стараясь догнать уѣхавшихъ впередъ сотоварищей; но это ему не скоро удастся. То встречающийся караванъ верблюдовъ, робѣя предъ быстро несущейся тройкою, глухо скупивается посреди дороги и экипажъ останавливается, пока оробѣвшіе великаны не успокоятся и не пройдутъ мимо. То выступившая надъ глубокой стремниной при крутомъ поворотѣ фигура бедуина съ распростертыми руками умоляюще проситъ оставить лошадей, и мы снова стоимъ, пока новый караванъ великановъ не продефилируетъ мимо насъ. Наконецъ-то между вершинами горъ то подыалась, то исчезая показались покинувшіе насъ сотоварищи. Мѣстность здѣсь положительно дикая и не безопасная; однако, разнообразныя сочетанія и очертанія вершинъ, ущелій, обрывовъ и стремнинъ сообщаютъ и этой дикой мѣстности своеобразную прелесть и красоту. Вотъ нагѣво неподалеку отъ дороги открылась бездонная отвѣсная пропасть, куда, кажется, по пословицѣ, „и воронъ костей не заноситъ“, а между тѣмъ, посреди 20 или 30 саженнаго отвѣса ея, вы замѣчаете что-то похожее на тропу и затѣмъ, ниже тропы, видите даже дверь и окно... Что это за жилище? что за тропы? живеть ли и кто живеть тамъ? вопросъ за вопросомъ возникали у насъ, оставаясь совсѣмъ безъ отвѣта: кавасъ ѣдетъ попрежнему впереди, а „Черный“ только улыбается на всѣ наши разспросы, оскаливъ свои бѣлые зубы. Направо, однако, между горъ блеснула синева Мертваго моря; вершины начали разступаться совсѣмъ и взору открылась невриглядная сѣрватая ширь Иорданской долины, замкнутая цѣпью высокихъ Моавитскихъ горъ. По восточной сторонѣ ея прихотливо извивается узкая желто-зеленая полоса береговъ священной рѣки, которая къ сѣверу теряется въ безпредѣльной туманной дымкѣ; ближе лѣвѣе привѣтливо смотритъ зеленѣющей оазисъ древняго Іерихона; а направо сдвинутая горами залегла неподвижная гладь какъ бы застывшаго Мертваго моря. Заскрипѣли тормазы экипажей и минутъ черезъ 10—15 мы уже были въ глубокой іорданской долині.—Иорданская долина—самая значительная въ Палестинѣ. Въ Библии она преимущественно называется га-Араби (т. е. равнина), а нынѣ ее называютъ Эль-Хоръ. Она простирается между двумя краями горъ отъ Тиверіадскаго озера до Мертваго моря, гдѣ имѣетъ до 2 миль ширины. Эта часть ея называется въ Библии Іерихонскою долиною; послѣдняя мало воздѣлана и служитъ пастбищемъ для стадъ бедуиновъ. „Долина эта, говорить Шатобрианъ, представляетъ почву подобную дну моря, давно оставившаго свое ложе: пласты соли, изсохшія котловины, движущіеся, какъ бы изрытые волнами песка. Тамъ и сямъ толпіе кустарники жалко прозябаютъ на этой землѣ, лишенной жизни: ли-

сты покрыты солію, ихъ рывашею, а кора имѣть вкусъ и запахъ дыма*. П дѣйстви- тельно, не совсѣмъ ровная съ слѣдами обработки кочковатая поверхность равнины, по ко- торой слѣдовали теперь наши экипажи, направляясь къ Мертвому морю, глядѣла како- то унылою безжизненною, наводящею грусть. Десятиверстное разстояніе до моря (отъ по- ворота съ Іерихонскаго шоссе), благодаря примитивной едва замѣтной несчаюной дорогѣ, со- кращается убійственно медленно. Направо по откоосу хребта видны какія то развалины, а лѣвѣе все яснѣе и яснѣе дачинаеть выступать монастырь св. Герасима, гдѣ обыкновенно паломники оставляють своихъ лошадей и откуда затѣмъ пѣшкомъ идутъ къ непривѣтливому Мертвому морю. Но мы рѣшили ѣхать въ экипажахъ до самаго моря, а потому и оставили этотъ монастырь въ сторонѣ, хотя „Черный“ и дѣлалъ было попытку захватъ туда. — Неподалеку отъ Мертваго моря безжизненная, пропитанная солью равнина, значи- тельно понижаетъя двумя холмистыми уступами блѣсоватаго оттѣнка. Дорога здѣсь со- всѣмъ невозможная; мы выходимъ изъ экипажей, которые и безъ сѣдокъ неестественно изгибаелься едва пробираются по крутымъ песчанымъ уступамъ и рывинамъ. Теперь кое- гдѣ направо по влажнымъ мѣстамъ видны мхи и даже какая-то невысокая зеленая расти- тельность на подобіе нашей болотной осоки, а прямо вилоть до моря лежать безжизнен- ные пески. — Было около 8 часовъ утра; на небѣ ни облачка; легкій вѣтерокъ со сто- роны моря мало доставлялъ прохлады при начинавшихъ жечь лучахъ южнаго солнца. — По рассказамъ нѣкоторыхъ паломниковъ и туристовъ, Мертвое море при приближеніи къ нему даетъ о себѣ звать какими-то неприятными атмосферическими вліяніями; но намъ не пришлось этого наблюдать и быть можетъ потому, что приближаясь къ Мертвому мо- рю, мы противъ воли лишены были всякой возможности дѣлать какія-бы то ни было на- блюденія. Нашъ „Черный“, соскучившись, вѣроятно, ѣхать долгое время позади всѣхъ, надумалъ перегнать отставшую тройку, та не захотѣла уступить, и вотъ начался бѣше- ный галопъ нашихъ экипажей по направленію къ близъ находившемуся морю. Ни крики, ни угрозы, ни брань, ни просьбы, — ничто не помогало. Бѣшеннымъ галопомъ подлетѣли мы къ отлогому низкому берегу Мертваго моря и круто повернувъ, моментально остановились шагахъ въ 5 отъ его поверхности.

Свящ. Евгений Мерцаловъ.

(Продолженіе будетъ).

Задне-Никифоровская пустынь Олонецкой губерніи и уѣзда.

(О черкѣ)*.

Какъ выше было сказано, храмъ этотъ сооруженъ былъ въ теченіе 1854—1856 г.г. надъ мощами яреп. Никифора и Геннадія, на мѣстѣ бывшей часовни, у сѣверной отлогости холма къ южному берегу Важь-озера, поросшему вѣковыми березами. Храмъ — пятиглавый, въ видѣ продолговатаго шатра, съ притворомъ (папертью), довольно обшир-

*) Продолженіе; см. «Олон. Епарх. Вѣд.» 1901 г. № 13 стр. 417.

ный по мѣстнымъ условіямъ, — при вѣтѣности до 300 богомольцевъ, теплый зимній и свѣтлый. Внутренность его, въ куполѣ и по стѣнамъ, расписана ¹⁾ живописью трудами перемѣтившагося съ Валаама въ сію пустынь іеродіакона, а нынѣ іеромонаха при С.-Петербурѣ. подворья Антонія. Обширный иконостасъ храма въ 4 яруса иконъ современной художественной живописи, кисти С.-Петербургскаго иконописца мастера, необычайный, подъ восточную арку, золоченымъ крестомъ въ сіяніи, украшенъ по бѣлому фону золотою рѣзьбою и въ три ряда фигурными, золочеными, рѣзными колоннами. Царскія врата такой же рѣзной работы, съ вырѣзкою полукругомъ и вхождащимъ въ золото сіяніи надъ вратами Духомъ Святымъ, въ видѣ парящаго подъ облаками голубя. Противъ праваго клироса — образъ Всѣхъ Святыхъ, а въ простѣнкѣ, возлѣ окна, установлена большая кіота, съ 2 золочеными колоннами и художественною иконою большихъ размѣровъ, съ изображеніемъ 9-ти Важеозерскихъ Чудотворцевъ, преп.: Никифора, Геннадія, Діонисія, Игнатія, Леониды, Оеодора, Оеароннта, Аонасія и Корнилія, а противъ лѣваго клироса и раки преподобныхъ Никифора и Геннадія — икона Преображенія Господня. Въ алтарѣ заслуживаетъ вниманія художественной живописи большой образъ Живоначальна Троицы (позавѣтная), въ дорогой, золоченой багетовой рамѣ на стѣнѣ противъ царскихъ вратъ. Впереди лѣваго клироса, подъ сѣнью (балдахиномъ), поставлена рака преподобныхъ Никифора и Геннадія, изображенныхъ во весь ростъ, металлическая, посеребренная, въ видѣ гробницы на ножкахъ, изукрашенная снаружи бронзовыми, золочеными, рельефными головками херувимовъ, — во угламъ и съ 2-хъ сторонъ по днѣ раки, — и такими же приваиченными вѣтвями, на подобіе вѣнковъ, съ рельефнымъ изображеніемъ въ среднѣи ихъ креста. Съ лицевой, передней стороны раки — гравированная въ золоченую вѣжкѣ, поддерживаемомъ колѣнопреклоненными ангелами, надпись гласитъ: „Св. рака сооружена въ благовѣрное царствованіе Императора Александра Ш, Преосвященнаго Павла Епископа Олопецкаго и Петрозаводскаго, настоятеля о. Веніамина, сотрудника іеромонаха Геннадія, на пожертвованія разныхъ благотворителей; освящена о. протоіеремъ Кронштадтскаго Андреевскаго собора Іоанномъ Ильичемъ Сергіевымъ 1892 г.“ Сѣнь утверждается на 4-хъ винтообразныхъ золоченыхъ колонкахъ, на которыя опирается кровля, окрашенная въ синий цвѣтъ со звѣздами, съ золоченымъ на ней шаромъ и крестомъ, а подъ кровлею — развѣренное полотно, въ видѣ потолка, съ изображеніемъ Св. Духа, окруженнаго головками херувимовъ. Каждый воскресный и праздничный день предъ ракою преподобныхъ и Аооокою иконою Божіей Матери совершаются молебныя пѣнія. Возлѣ клиросовъ въ колоннахъ установлены двое хоругвей — металлическія и полотняныя. Въ куполѣ изображенъ Господь Саваоохъ съ окружающими ангелами, а стѣны украшены иконами и живописью, съ изображеніемъ святыхъ Валаамскихъ и Олонецкихъ чудотворцевъ. Надъ входомъ, подъ западную аркою, въ церкви устроены хоры. Полъ деревянный, крашеный; въ алтарѣ же, амвонъ, солея и на клиросахъ — дубовый паркетъ. Храмъ отапливается 2-мя круглыми печами въ зимнее время; съ сѣверной и южной

¹⁾ Ваалаамскими монахами.

сторонъ наружный свѣтъ льется въ него изъ 8 (4+4) оконъ большихъ размѣровъ и потому площадь дневнаго освѣщенія весьма обширна.

Утварью, сосудами, облаченіями, одеждами и др. церковными принадлежностями храмъ снабженъ въ достаточномъ количествѣ.

Послѣ праздника Всѣхъ Святыхъ служба переносится въ лѣтній храмъ, о которомъ рѣчь будетъ впереди.

Деревянный на каменномъ фундаментѣ лѣтній храмъ во имя Преображенія Господня, пятиглавый, въ видѣ корабля, съ высокою въ 3 яруса колокольнею, подъ зеленою желѣзною кровлею, сооруженъ на верхней площадкѣ холма, посреди ограды, на мѣстѣ сгорѣвшей церкви. Онъ построенъ въ русскомъ стилѣ, съ рѣзными карнизами и наличниками по угламъ у оконъ и сверху фундамента, и снаружи окрашенъ масляною краскою въ три цвѣта (національные): бѣлый, синій и желтый (кирпичный). Съ 3-хъ выдающихся сторонъ: сѣверной, западной (главный входъ) и южной устроены высокія, входныя, раскрашенныя крыльца въ нѣсколько ступеней, съ рѣзными перилами и 6-ю колоннами, поддерживающими полукруглую крышу. Подъ колокольнею свѣтлая панеть: дверь направо—въ ризницу, лѣво—лѣстницы ведутъ на колокольню, а прямо—въ храмъ; по стѣнамъ развѣшены иконы. Храмъ состоитъ изъ 3-хъ частей: притвора, середины церкви и алтаря, стѣны оклеены голубыми шпалерами, а горизонтальные потолки бѣлою глянцевитою бумагою; обширная середина церкви въ два свѣта, со стрѣльчатыми въ нижнемъ ряду окнами; всѣхъ же оконъ 20 (внизу 12 и сверху 8), чрезъ которые масса свѣта льется во внутренность храма.

Новый, раззолоченный по бѣлому фону, художественной работы С.-Петербургскихъ мастеровъ, съ рѣзными царскими вратами, обширный иконостасъ украшенъ отличной живописи иконами и винтообразными небольшими колоннами въ 4 ряда. Правѣ царскихъ вратъ мѣстная храмовая икона Преображенія Господня, а въ простѣлкѣ у окна праваго клироса большая кіота, съ изображеніемъ 9-ти Важеозерскихъ чудотворцевъ, возлѣ клиросовъ у перилъ—по двѣ колонны съ хоругвями, а позади ихъ большія раззолоченныя кіоты: у праваго клироса—съ изображеніемъ преп.: Геннадія и Ивкіфора, а посрединѣ—Благословляющаго Спасителя на царскомъ тронѣ. У южныхъ входныхъ дверей—Животворящій Крестъ съ Распятіемъ Спасителя въ терновомъ и раззолоченомъ металлическомъ вѣнкѣ. Лѣвѣ царскихъ вратъ икона Покрова Пресвятыя Богородицы, а въ простѣлкѣ—большая бѣлая, раззолоченная кіота съ двумя колоннами и съ изображеніемъ св. муч. Дарія, Иакона, брата Божія, муч. Θεодора Стратилата и преп. Евфросинія, а сверху Благословляющій Спаситель въ облакахъ.

Позади лѣваго клироса, у сѣв. входныхъ дверей, поставлена большая кіота, съ изображеніемъ Печерской Божіей Матери на царскомъ тронѣ и по сторонамъ—Антонія и Θεодосія Печерскихъ, а вдоль перила клироса—двѣ колонны съ хоругвями; въ простѣлкѣ, между сѣв. вход. дверью и стрѣльчатымъ окномъ, олеографія на полотнѣ въ баге-

товой рамѣ съ изображеніемъ преп. Никифора и Геннадія, сверху—Спасителя благословляющаго, съ видомъ монастыря (до пожара) у подножія.

Въ алтарѣ, за престоломъ, предъ Распятіемъ на Крестѣ Господа нашего Иисуса Христа, поставленъ большой массивный, бронзовый, раззолоченный седмисвѣчникъ художественной работы. На стѣнѣ, противъ царскихъ вратъ, въ дорогой раззолоченной багетовой рамѣ: Св. Троица (новозавѣтная), а надъ жертвенникомъ „Моленіе о чашѣ“—художественная картина на полотнѣ. Стѣны храма украшены различными иконами въ металлическихъ ризахъ, кіотахъ и проч.

Надпись на крестѣ—въ алтарѣ гласитъ: „Освятися жертвенникъ Господа Бога и Спааса нашего Иисуса Христа во храмѣ Преображенія Господня, при державѣ Императора Александра Александровича...“ Благословеніемъ Св. Правит. Синода и Преосвященнаго Павла, Епископа Олонескаго и Петрозаводекаго, С.-Петербургской епархіи, г. Кронштадта Андреевскаго собора Прот. Иоанномъ Ил. Сергіевымъ въ лѣто отъ Рождества по плоти Бога Слова 1892 г. мѣсяца іюля въ 19-й день, на память преп. Макрины и Діа“.

Предъ иконостасомъ развѣшаны раззолоченные подевѣчники художественной работы, съ фарфоровыми разукрашенными цилиндрами подъ лампы, вмѣсто свѣчей.

Священные предметы: сосуды, одежды, облаченія и проч. принадлежности имѣются въ достаточномъ количествѣ. Полъ деревянный, крашенный; къ полукруглой солеѣ и на амвонъ ведутъ двѣ ступени.

Благозвучный колокольный звонъ, въ шесть колоколовъ, вѣсомъ до 100 пуд., при большомъ колоколѣ въ 50 пуд. 8 фун.

Обширная каменная ограда, начата постройкою 10 мая 1896 г., покрыта желѣзомъ и почти закончена. Она имѣетъ фигуру неправильнаго 6-ти угольника, съ разрывомъ по сѣверной сторонѣ, противъ земной церкви, гдѣ на откосѣ, по обѣимъ сторонамъ береговой дорожки надъ озеромъ, растутъ вѣковыя деревья. По сѣверной сторонѣ, при выходѣ изъ церкви направо, подъ желѣзною кровлею—каменный одноэтажный корпусъ на 4 келіи, съ окнами въ ограду и на озеро, еще недокопченный и безъ внутренней отдѣлки, внизу—обширный подвалъ и кладовыя. У сѣверной стѣны снаружи, внизу—у самаго берега озера, подъ сѣбною деревъ—двѣ часовни надъ кладезями прекрасной питьевой воды. Обширная часовня в.муч. Никиты возобновлена и поставлена на фундаментѣ изъ булыжнаго камня; съ сѣверной и западной стороны устроена открытая галлерея съ барьеромъ надъ озеромъ. Внизу изъ цемента—кладезь и рядомъ, пониже—ванна, въ которую вода изливается чрезъ отверстіе изъ кладезя.

Внутри ограды, на верхней площадкѣ, поставленъ зеленый деревянный крестъ на мѣстѣ бывшаго алтаря сторѣвшей деревянной Благовѣщенской церкви, съ клумбами вокругъ и посаженными по сторонамъ и по отлогости отъ главнаго корпуса аллеями небольшихъ деревъ: березъ, рабины, черемухи, клена, тополей, акацій и др. Между колокольною и главными воротами на деревянномъ столбикѣ—солнечныя часы съ прамор-

нымъ пиферблатомъ. У южной стѣны зимняго каменнаго храма снаружи—кладбище подѣ стѣною вѣтвистыхъ яблоней; а на верхней площадкѣ,—вдоль южной стѣны лѣтнаго храма и ограды,—раздѣланы гряды: для капусты, брюквы, свеклы, репы, тыквы и луку и хлѣбныя.

На западной сторонѣ ограды трое воротъ подѣ аркою. Главныя или „святыя ворота“—по срединѣ, противъ колокольни; по обѣ стороны воротъ—небольшой каменный корпусъ, съ деревянными пристройками, подѣ зеленою желѣзною кровлею. Въ немъ 4 келліи, по двѣ—направо и налево, съ выходными крыльцами въ ограду. Надѣ аркою воротъ—обширная деревянная башня, съ итальянскими окнами на востокъ и западъ, подѣ желѣзною кровлею, съ высокоподнимающимся крестомъ надѣ главою. Въ помѣщеніи внутри башни поставленъ иконостасъ, въ предположеніи устроить здѣсь небольшую церковь во имя преп. Іоанна Рыльского, ангельское имя котораго носить о. прот. Іоаннъ Сергіевъ, принимающій живое и дѣятельное участіе въ устройствѣ какъ пустыни, такъ и подворья въ С.-Петербургѣ. Нынѣ здѣсь сложены для храненія различныя церковныя принадлежности. Между прочимъ, хранятся вериги въ 15 фун. (въ формѣ парамента) послѣ умершей одной пустыяницы; вериги же въ 50 фунт. преп. Никифора, какъ священная реликвія, безслѣдно исчезли...

На сѣверозападномъ углу, на нижней площадкѣ у отлогости холма, на двѣ стороны устроены огромный деревянный двухъ-этажный корпусъ, крытый желѣзомъ, съ параднымъ крыльцомъ съ наружной западной стороны. Съ угла надѣ кровлею возвышается башня съ дѣтнимъ помѣщеніемъ и окнами на четыре стороны, подѣ желѣзною крышею, съ высокими шпичемъ, на верхней оконечности котораго вращается по направленію вѣтра вырѣзанный изъ листоваго желѣза и раскрашенный ангелъ съ призывною трубою и крыльями, какъ бы при полетѣ. Въ верхнемъ этажѣ корпуса по сѣверной сторонѣ—настоятельскіе покои въ четыре небольшія комнаты, а по западной—общій залъ, стѣны котораго украшены: иконами, религиозными картинами, портретами Императоровъ, русскихъ іерарховъ и высокопоставленныхъ особъ и книжными шкапами; по срединѣ и вдоль стѣнъ разставлены: столы, стулья, кресла и диваны; тутъ же — покои для прѣзжающихъ особъ, а изъ проходнаго корридора двое дверей: въ канцелярію и кладовую. Въ нижнемъ этажѣ устроена обширная трапеза, съ каюдрою для чтеній и длинными столами и скамьями, съ раздѣляющимися на шарнирахъ спинками, для сидѣнья братіи въ ту или другую сторону—предѣ трапезною и во время трапезы; передній уголъ и стѣны украшены иконами. Черезъ стѣны, у парадной лѣтницы, дверь въ кухню съ кладовою и келліею для поваровъ; пекарня же съ келліею и кладовою—подѣ настоятельскими покоями отдѣляется отъ кухни проходнымъ корридоромъ, съ лѣтницею въ покои настоятеля; подѣ пекарнею—подвалъ. Снаружи корпуса, по сѣверной сторонѣ—два выходныхъ черныхъ крыльца: одно изъ кухни и изъ пекарни чрезъ проходной корридоръ, мимо лѣтницы сверху. У внутренняго угла корпуса деревянный помостъ и двѣ входныя двери: въ трапезу, въ кухню и пекарню и наверхъ. На югозападномъ углу—одноэтажный деревян-

ный корпусъ, подъ желѣзною зеленою кровлею, съ проходнымъ корридормъ и 9-ю яліями: пять на западъ и четыре на востокъ; надъ угломъ — башня съ лѣтнимъ помѣщеніемъ, крытая желѣзомъ съ высокими шпицемъ и крестомъ надъ хоругвію, вмѣсто флага. Внизу — подвалъ съ огородническими принадлежностями, рамами и покрывками для парниковъ, тутъ же келлія для огородника.

На восточной сторонѣ ограды выходныя ворота аркою — къ погребу, леднику и кузницѣ, а далѣе къ сѣновалу и кирпичнымъ сараямъ, среди расчищенной поляны, гдѣ сложено много кирпичей.

Составилъ Петръ Ягодкинъ.

(Продолженіе будетъ).

Мѣстная епархіальная хроника.

5 іюля, по случаю тезоименитства Августѣйшаго Предсѣдателя Императорскаго Православнаго Палестинскаго Общества, Его Высочества Великаго Князя Сергія Александровича, въ 11½ часовъ дня Его Преосвященствомъ, Преосвященнѣйшимъ Анастасіемъ, Епископомъ Олонецкимъ и Петрозаводскимъ, при участіи всего городскаго и семинарскаго духовенства, отслуженъ бѣалъ въ кафедральномъ Святодуховскомъ соборѣ молебень преп. Сергію, радонежскому чудотворцу. Молебень закончился провозглашеніемъ многолѣтня Государю Императору, Императрицамъ, Наслѣднику и Великому Князю Серію Александровичу.

— 8 іюля Преосвященнѣйшій Владыка Анастасій служилъ Божественную литургію въ томъ же Святодуховскомъ кафедральномъ соборѣ, причемъ рукоположенъ во діакона псаломщикъ Ю. Петровъ (изъ окончившихъ семинарію).

Изъ жизни церковныхъ школъ.

Съ начала наступающаго 1901—1902 учебн. года въ церковныхъ школахъ снархн, находящихся въ мѣстностяхъ съ корельскимъ и чудскимъ населеніемъ, вводится увеличенный четырехгодичный курсъ обученія.

Причина увеличенія продолжительности обученія заключается въ невозможности обстоятельно выполнить въ трехгодичный срокъ положеннаго программой курса. вслѣдствіе затруднительности пониманія дѣтьми русской рѣчи, особенно въ началѣ обученія.

Въ настоящее время изъ общаго числа 294-хъ церковныхъ школъ въ мѣстностяхъ съ корельскимъ и чудскимъ населеніемъ находится 36 церковно-приходскихъ школъ и 33 школы грамоты въ уѣздахъ Петрозаводскомъ, Новѣнецкомъ, Олонецкомъ и Лодейнопольскомъ.

Во всѣхъ этихъ школахъ будетъ по прежнему по три отдѣленія и распредѣленіе учебнаго матеріала, содержащагося въ программахъ, останется то-же, но продол-

жительность курса обученія въ каждомъ изъ отдѣленій будетъ продолжаться, вмѣсто одного года, — 1 годъ и 4 мѣсяца, т. е. учебный годъ въ одномъ отдѣленіи будетъ продолжаться съ сентября 1901 г. по декабрь 1902 г., затѣмъ съ января 1903 г. по май 1904 г. и т. д.; сообразно съ этимъ будетъ измѣняться и время приѣма учащихся, какъ и время экзаменовъ.

* *

Съ начала наступающаго учебнаго года (съ 20-го августа) предполагается одну изъ церковно-приходскихъ школъ г. Петрозаводска — Крестовоздвиженскую — преобразовать въ двухклассную, причѣмъ 2-ой классъ помѣститъ въ Назарьевскомъ Братскомъ Домѣ, въ помѣщеніи, занимаемомъ воскресною школою.

Занимая здѣсь центральное положеніе въ городѣ, 2-ой классъ будетъ служить нуждамъ всѣхъ городскихъ церковно-приходскихъ школъ и замѣнитъ собою существовавшія доселѣ четвертыя отдѣленія школъ.

Эти четвертыя отдѣленія въ церковныхъ школахъ г. Петрозаводска существовали въ теченіе трехъ послѣднихъ лѣтъ и были организованы для тѣхъ изъ окончившихъ трехгодичный курсъ мальчиковъ и дѣвочекъ, которые по собственному желанію оставались въ школахъ, въ цѣляхъ углубленія и пополненія приобрѣтенныхъ въ одноклассной школѣ познаній. Число такихъ желающихъ съ каждымъ годомъ увеличивалось.

При несомнѣнной пользѣ четвертыхъ отдѣленій, постановка преподаванія въ нихъ вызвала неудобства, вслѣдствіе отсутствія особаго учащаго, неопредѣленности курса, тѣсноты помѣщеній и проч.

Чтобы удовлетворить съ одной стороны запросамъ, предъявляемымъ самою жизнью, а съ другой избѣгнуть указанныхъ неудобствъ, и предложено открыть 2-ой классъ, куда могли бы поступать желающіе изъ окончившихъ курсъ въ городскихъ церковныхъ школахъ.

Здѣсь, при особомъ учащемъ, будетъ проходить въ теченіе двухъ лѣтъ опредѣленный, установленный программами курсъ и окончившіе будутъ пользоваться по волнѣской повинности правами, присвоенными учебнымъ заведеніямъ III-го разряда.

Съ устройствомъ 2 класса начальное образованіе въ городскихъ церковно-приходскихъ школахъ получитъ законченную организацію; вмѣстѣ съ тѣмъ учащіеся этого класса дадутъ болѣе устойчивый элементъ для существующаго церковно-школьнаго тора, правильная постановка котораго затрудняется теперь частою перемѣною состава.

* *

Съ осени же наступающаго учебнаго года предложено двѣ церковно-приходскія школы Вознесенскую, Лодейнопольскаго уѣзда, и Важинскую женскую, Олонецкаго уѣзда, — преобразовать въ двухклассныя, а въ сел. Мятусово, Лодейнопольскаго уѣзда, открыть второклассную школу, о чемъ уже возбуждено ходатайство предъ Училищнымъ Совѣтомъ при Св. Синодѣ.

Пункты, въ которыхъ находятся школы Вознесенская и Важинская, — одни изъ самыхъ оживленныхъ въ губерніи, населеніе ихъ давно сознало пользу просвѣщенія и уже не удовлетворяется элементарною грамотностію, ища болѣе широкихъ знаній.

Въ этомъ отношеніи чрезвычайно отрадно отмѣтить фактъ дѣятельно-соучаствующаго просвѣщеннаго отношенія отдѣльныхъ лицъ мѣстнаго общества къ запросамъ населенія. Въ первомъ пунктѣ одноклассная школа преобразовывается въ двухклассную по инициативѣ Попечителя ея, г. управляющаго цѣннымъ приходствомъ по р. Сви-

ри, П. А. Итвина, который содержит школу всецѣло на собственный счет и обставил ее какъ со стороны помѣщенія такъ и учебныхъ пособій, библіотеки и проч. съ полнымъ удобствомъ и достаточностію. Во второмъ пунктѣ для преобразования одноклассной школы въ двухклассную Товарищество Важинскаго Пароходства въ прошломъ году построило отличный двухэтажный домъ, съ помѣщеніемъ для двухъ классовъ и библіотеки, съ квартирами для двухъ учительницъ и проч., а Попечитель школы М. В. Мпорохинъ, вообще заботливо относящійся къ школѣ, уже снабдилъ ее въ достаточномъ количествѣ необходимыми для 2-го класса учебными пособиями.

Открытие второклассной школы въ с. Мятусово, давно намѣченное, находилось въ зависности отъ окончанія работъ по приспособленію и постройкѣ школьныхъ зданій. Благодаря усиленнымъ заботамъ члена строительной комисіи В. А. Новожилова, къ осени будутъ совершенно готовы какъ зданія, такъ и все необходимое для открытія.

Школа будетъ помѣщаться въ трехъ зданіяхъ на участкѣ, частію пожертвованномъ купцомъ В. В. Трошковымъ, частію отведенномъ крестьянами, на лѣвомъ берегу р. Свири. Изъ зданій одно, обращенное фасадомъ къ рѣкѣ, и флигель на дворѣ также пожертвованы В. В. Трошковымъ; въ нихъ будутъ находиться общежитіе 2-го класса и квартиры учителей. Классы же будутъ помѣщаться въ особомъ вновь построенномъ зданіи, также обращенномъ фасадомъ къ рѣкѣ.

Во 2-ой классъ могутъ поступать окончившіе одноклассную школу (желательно не моложе 13 лѣтъ); продолжительность обученія — три года; цѣль школы — дать совершенно законченное начальное образованіе и приготовить къ учительству въ школахъ грамоты.

Епархіальный Наблюдатель, Свящ. Н. Чуковъ.

Село Ладва.

(Открытие общины)

17-го іюня сего года совершенно открытіе женской общины въ Ладвинскомъ приходѣ, Петрозаводскаго уѣзда, при Кирико-Іулитинской церкви, бывшей до сего приписной къ Ладвинскому приходу. Община основана и устроена усердіемъ мѣстнаго 2-й гильдіи купца В. Ө. Кипрушина. Прежде на мѣстѣ общины («на Боргахъ») находилась только небольшая часовенка во имя свв. муч. Кирика и Іулиты, окруженная густымъ лѣсомъ. Но съ 1891 года мѣстность эта начинаетъ застраиваться и чудно обогащается драгоценными святнями. Прежде всего въ 1890 году новгородскій купецъ Р. Н. Красновскій приобретаетъ для указанной часовни въ одномъ изъ новгородскихъ монастырей двѣ старинныя иконы Воскресенія Христова и Божіей Матери, украшаетъ ихъ драгоценными ризами и торжественно освятивъ, отсылаетъ на пароходѣ къ мѣсту назначенія. На пароходной пристани (село Острѣицы, въ 35 верстахъ отъ Ладвы) св. иконы были встрѣчены крестнымъ ходомъ изъ мѣстной церкви и внесены въ ближайшую часовню, куда на слѣдующій день прибылъ за ними крестный ходъ изъ Ладвы со множествомъ народа. Съ крестнымъ ходомъ иконы и были несены въ Ладву, при чемъ въ церквахъ и часовняхъ, лежащихъ по пути, совершались молебствія. По прибытіи въ Ладву иконы не были помѣщены въ часовнѣ, а послѣ молебна въ часовнѣ, были отнесены въ приходскую церковь, въ виду ихъ цѣности и далекаго разстоянія часовни отъ деревни.

Это религиозное торжество навело жителей села Ладвы на мысль построить новую часовню на Боркахъ и домъ для призрѣнія бѣдныхъ старицъ, которыя бы охраняли святини и возжигали предъ ними лампады. Для этого они выдѣлили и часть земли изъ своихъ надѣловъ. На помощь имъ пришелъ церковный староста В. Ѡ. Кипрушкинъ и пожелалъ выстроить на собственные средства не только домъ для старицъ, но и храмъ. Получивъ въ 1892 году надлежащее разрѣшеніе, онъ горячо принялся за дѣло, такъ что къ концу 1893 года и храмъ, и домъ вчернѣ были готовы. За всѣми работами онъ наблюдалъ самъ лично. Большую помощь деньгами оказали при построении храма А. Т. Кипрушкинъ. Храмъ былъ устроенъ въ честь св. мучениковъ Кирика и Іулитты и древняя икона, находившаяся въ часовнѣ, предназначена быть храмовою. Къ этому же времени пожертвована сюда весьма древняя икона Св. Николая Чудотворца. Эти иконы понадобилось украсить ризами, для чего они были отосланы въ Новгородъ къ Р. Н. Красновскому, который чтобы сдѣлать храмовую икону болѣе цѣбною, исходатайствовалъ для нея у архіепископа новгородскаго теогноста (нынѣ митрополита Кіевскаго) частицы мощей свв. Кирика и Іулитты, кои и были вложены въ особый ковчегецъ у иконы (Мощи эти нѣсколько вѣковъ находились въ куполѣ Софійскаго собора). По освященіи иконъ и вложеніи частицъ мощей, святини были сначала препровождены въ Петербургское Александро-Свирское подворье, а оттуда уже 11 іюня 1894 г. въ Петрозаводскъ. Здѣсь иконы съ пароходной пристани торжественно перенесены были съ крестнымъ ходомъ въ кафедральный соборъ, гдѣ они и находились 21 день для поклоненія и лобзанія вѣрующихъ. За святинями изъ Ладвы (за 56 в.) прибылъ крестный ходъ, который, взявъ иконы, перенесъ ихъ въ новоустроенный храмъ въ Боркахъ. Черезъ мѣсяць же съ небольшимъ 17 августа 1894 года новоустроенный тамъ храмъ былъ торжественно освященъ.

Въ прошломъ году у В. Ѡ. Кипрушкина зародилась мысль устроить въ Боркахъ обитель. Мысль его нашла сочувственный откликъ у Преосвященнѣйшаго Назарія, которымъ и было возбуждено ходатайство предъ Св. Синодомъ объ открытіи женской общины въ Боркахъ, — и В. Ѡ. Кипрушкинъ начинаетъ съ того времени неутомимо и ревностно трудиться надъ устроениемъ общины: вносить капиталъ въ 25 тыс. р. (15 тысячъ на содержаніе общины и 10 тысячъ на содержаніе священника при ней); затѣмъ отдѣлываетъ корпусъ, предназначенный для жительства бѣдныхъ старицъ; но такъ какъ съ прибытіемъ сюда послушницъ, переведенныхъ изъ другихъ монастырей, корпусъ этотъ оказался тѣсноватѣмъ, то В. Ѡ. строитъ новый корпусъ, обширнѣе и удобнѣе перваго. Кромѣ того, онъ выстроилъ здѣсь домъ для священника, гостиницу для богомольцевъ, сарай, скотный дворъ, амбаръ, погребъ и пр.; далъ лошадей, коровъ, землю для огорода, дуга и все необходимое въ хозяйствѣ. За время работъ В. Ѡ. почти съ утра до вечера находился въ Боркахъ, перехода отъ однихъ рабочихъ къ другимъ; самъ лично наблюдалъ за всѣмъ, входилъ въ каждую мелочь, не щадилъ ни силъ, ни трудовъ, ни времени, заботясь лишь объ одномъ, какъ бы, съ помощію Божіею, лучше устроить св. обитель. Но вотъ получено разрѣшеніе Св. Синода, — настала и день открытія общины. Изъ Петербурга начали подъѣзжать, отрываясь отъ работъ, мѣстные промышленники — благотворители общины и приглашенныя лица; пришли толпы богомольцевъ, пріѣхали наканунѣ открытія и окрестные іерои, а въ 4-мъ часу дня прибылъ и назначенный Владыкою о. Ректоръ семинаріи, архим. Наваинскій, съ іеромонахомъ Матвѣемъ, казначеемъ архіерейскаго дома. Въ 6 ч.

заблаговѣстили ко всенощной. Массы богомольцевъ направилась къ храму и вскорѣ переполнили его. Всенощную служилъ священ. о. Н. Романовъ въ сослуженіи двухъ діаконовъ, а на литію и величаніе выходилъ о. ректоръ съ мѣстнымъ и прѣзжимъ духовенствомъ. Когда народъ прикладывался къ св. иконѣ, ему раздавались книжки «Историческій очеркъ построения храма и дома приархіа стариць на мѣстѣ Борки». Всенощная окончилась въ 10 часу, но народъ долго еще продолжалъ прикладываться къ св. иконѣ. На слѣдующій день въ 8 часъ утра былъ отслуженъ водосвятный молебенъ, а въ половинѣ 9 часа начался звонъ къ литургіи. Къ концу чтенія часовъ показался крестный ходъ изъ приходской церкви. На встрѣчу ему вышелъ крестный ходъ изъ Борковской церкви. При св. воротахъ общины они встрѣтились и вмѣстѣ обошли вокругъ храма, послѣ чего приходскій крестный ходъ ушелъ обратно, а въ храмѣ общины началась литургія, которую служилъ о. ректоръ, въ сослуженіи 5 священниковъ, 1 іеромонаха и 2 діаконовъ. По окончаніи литургіи, предъ началомъ молебна, діак. П. Еноховымъ былъ прочитанъ указъ объ отарытіи женской общины предъ Борковскомъ храмѣ, а о. ректоромъ семинаріи сказана приличная случаю рѣчь.

На слѣдующій день, 18 іюня на Боркахъ былъ праздникъ въ честь мѣстности мой святини Боголюбской иконы Божіей Матери, поэтому и богомольцы, и служащее духовенство остались до слѣдующаго дня. Вечеромъ отслужена была всенощная, а въ праздникъ литургія. На всенощной послѣ шестой пѣсни канона было чтеніе акафиста Богородицѣ. Въ праздникъ же передъ молебномъ былъ прочитанъ указъ о назначеніи ч. д. начальницы общины монахини Еваліи; послѣ чего о. ректоръ произнесъ рѣчь, которая произвела сильное впечатлѣніе на слушателей. Затѣмъ нѣкоторыми лицами — благотворителями общины была поднесена В. Ө. Кипрушкину, строителю общины, икона Боголюбской Б. М., а о. ректоромъ была сказана отъ лица подносившихъ рѣчь, въ коей выражалась сердечная благодарность за труды по устроению общины. Послѣ этого отслуженъ былъ молебенъ Пресвятой Богородицѣ, коимъ и закончилось Борковское торжество.

Діаконъ П. Еноховъ.

За редактора Неофициальнаго отдѣла Преподаватель семинаріи,

Священникъ Е. Мерцаловъ.

СОДЕРЖАНІЕ: Отдѣлъ официальный: Определеніе Святейшаго Синода. Епархіальныя извѣстія. Перемены послужбъ. Отъ Совѣта Олонецкаго Епархіальнаго женскаго училища. Отъ Главнаго Совѣта Александро-Свирскаго Братства. Отъ Олонецкаго Епархіальнаго Училищнаго Совѣта. Отдѣлъ неофициальный: Христіанско-нравственное ученіе о совѣсти. Новгородскіе Владыки. Краткое руководство по расколовѣдѣнію. Отъ Петроваводска до Герусалима. Задне-Никифоровская пустынь. Мѣстная хроника. Село Ладва.

При семъ № прилагаются окончаніе «Отчета о д. приходскихъ школахъ Олонецкой епархіи».

Печатать разрѣшается, 13 іюля 1901 г. исп. об. цензора Протоіерей В. Соколовъ.

Петроваводскъ. Въ Губернской Типографіи. 1901.