

ЦЕРКОВНЫЯ ВѢДОМОСТИ,

ИЗДАВАЕМЫЯ

ПРИ СВЯТѢЙШЕМЪ ПРАВИТЕЛЬСТВУЮЩЕМЪ СУНОДѢ

№ 36

ЕЖЕНЕДЕЛЬНОЕ ИЗДАНИЕ СЪ ПРИБАВЛЕНІЯМИ.

№ 36

Высочайшія награды

Государь Императоръ, по всеподданнѣйшему докладу Исполняющаго Обязанности Синодальнаго Оберъ-Прокурора, согласно опредѣленіямъ Святѣйшаго Синода, Всемилостивѣйше соизволилъ, въ 14-й день минувшаго августа, на награжденіе, за труды по народному образованію, серебряными медалями, съ надписью «за усердіе», для ношенія на груди на Александровской лентѣ: диаконовъ церковей села Глотовки, Вольскаго уѣзда, Стефана Подавѣдова, Троицкой г. Кузнецка Василия Перова, села Барановки, Хвалынскаго уѣзда, Александра Березова, с. Ильюшкина, того же уѣзда, Матвѣя Красавцева и села Сезенова, Лебединскаго уѣзда, Василия Голубева, диаконовъ-учителей церковно-приходскихъ школъ: Покровской, въ Кулигѣ, Любимскаго уѣзда, Николая Никольскаго, Покровско-Раменской, Мологскаго уѣзда, Владимира Вознесенскаго, Ново-Никольской, Мышкинскаго уѣзда, Арсенія Торонова, Ординской, того же уѣзда, Константина Сухоярудскаго, Спасской, на Корожичнѣ, того же уѣзда, Александра Масальскаго, Сотевской, Помехонскаго уѣзда, Александра Никольскаго, Никольской, на Эдожѣ, Романово-Борисо-

гльбскаго уѣзда, Теодора Левикова, Сигорской, Угличскаго уѣзда, Алексія Преображенскаго и Предтечевской гор. Ярославля, Іоанна Пестринскаго, псаломщика церкви села Старыхъ Пигауръ, Хвалынскаго уѣзда, Василия Лотова и учителя Величковской церковно-приходской школы, Ярославскаго уѣзда, псаломщика Евграфа Вѣликова.



Отъ епархіальныхъ преосвященныхъ поступили къ Оберъ-Прокурору Святѣйшаго Синода сообщенія о томъ, что:

Въ память и въ ознаменованіе Священнаго Коронованія Ихъ Императорскихъ Величествъ:

1) въ церковь Чубалонаволоцкаго прихода, Архангельскаго уѣзда, приобретены два колокола: одинъ вѣсомъ 10 пуд. 19 ¹/₄ фунт., стоимостью 180 руб., на средства, собранныя между прихожанами означенной церкви, а другой въ 2 пуд. 30 фунт., цѣной 51 руб. 50 коп., на деньги, пожертвованныя мѣстными крестьянами Константиномъ Меньшиковымъ и Федотомъ Немоновымъ;

2) Шадринскій кузнецъ Иванъ Новиковъ соорудилъ на собственныя средства, для Крестоводвиженской церкви

села Матушкина, Вязниковскаго уѣзда, Владимірской епархіи, колоколъ, вѣсомъ въ 59 п. 28 фунт., стоимостію 1050 руб.;

3) на средства прихожанъ Николаевской церкви села Кудлей, Ардатовскаго уѣзда, Нижегородской епархіи, прибрѣтены для сей церкви двѣ металлическія эмалированныя хоругви, стоимостію 155 руб.;

4) крестьянинъ с. Хуторовъ-Ладыжинскихъ, Гайсинскаго уѣзда, Подольской губерніи, Арсеній Галаганъ и его жена Сигклиткія пожертвовали въ приходскую церковь икону святителя Феодосія Углицкаго, въ серебряной вызолоченной ризѣ, цѣною въ 80 руб., а крестьяне названнаго села 120 руб. на устройство къ сей иконѣ кіота;

5) крестьяне села Галайковецъ, Могилевскаго уѣзда, той же губерніи, Тимоѳей Княгиницкій и Иванъ Книжникъ пожертвовали въ приходскую церковь иконы: Божіей Матери, именуемой «Достойно есть», и святаго великомученика Пантелеимона, стоимостію 400 руб.;

6) лишенный священническаго сана Ілія Симоновскій пожертвовалъ въ церковь с. Рожновъ, Летичевскаго уѣзда, Подольской епархіи, разную церковную утвари на 280 руб.;

7) прихожане церкви села Рѣпинецъ, Каменецкаго уѣзда, той же епархіи, пожертвовали въ сію церковь серебряныя богослужебныя сосуды, съ полнымъ приборомъ, стоимостію 140 руб.;

8) прихожане Мѣховской церкви, Городокскаго уѣзда, Полоцкой епархіи, по приговору обязались, къ 1-му января 1900 года, собрать 1070 руб. на возобновленіе иконостаса въ приходской церкви;

9) объѣзчикъ Невельскаго лѣсничества Александръ Роличъ, вмѣстѣ съ другими лицами, пожертвовалъ въ Стеревневскую церковь, Невельскаго уѣзда, той же епархіи, икону Божіей

Матери «всѣхъ скорбящихъ Радости» цѣною въ 50 руб.;

10) староста Кодоловской церкви, того же уѣзда, крестьянинъ деревни Лопаткино, Серутской волости, Антонъ Колеко пожертвовалъ въ сію церковь новыя хоругви въ 35 руб.;

11) прихожане церкви села Двурѣчекъ, Липецкаго уѣзда, Тамбовской епархіи, прибрѣли для сей церкви колоколъ, вѣсомъ въ 306 пуд. 36 фунт., стоимостію 5600 руб.;

12) на церковной площади села Ярославки, Златоустовскаго уѣзда, Уфимской епархіи, построена каменная часовня, съ постановкою въ оной иконы святителя чудотворца Николая и святой мученицы царицы Александры, на что пожертвовано: прихожанами мѣстной церкви 238 руб. 1 коп., отставнымъ унтеръ-офицеромъ Андреемъ Коньковымъ 367 руб. 68 коп. и крестьяниномъ села Дувана, названнаго уѣзда, Петромъ Русинимъ—48 руб. 15 коп., и

13) прихожанинъ Митрофаніевской церкви слободы Отрадной, Волчанскаго уѣзда, Харьковской епархіи, Чугуевскій купецъ Николай Зоринъ прибрѣлъ на собственныя средства въ названную церковь: металлическій, съ позолотою, запрестольный семисвѣчникъ, шитую золотомъ на малиновомъ бархатѣ плащаницу и къ ней художественной работы позолоченную гробницу, стоимостію всего 800 руб.

II. Въ память нижеслѣдующихъ событій:

14) на средства прихожанъ и приходскаго попечительства церкви села Кузминки, Лебедянскаго уѣзда, Тамбовской епархіи, отлиты два колокола: одинъ—въ 25 пуд. 21 фунт., цѣною 441 руб. 80 коп., въ память Императора Александра II-го, и другой—вѣсомъ 84 пуд. 7 фунт., стоимостію 1456 руб.

70 коп., въ память Священнаго Коронованія Ихъ Императорскихъ Величествъ Государя Императора Николая Александровича и Государыни Императрицы Александры Ѳеодоровны, съ соотвѣтствующими надписями;

15) староста Николаевской церкви села Дубровки, Елецкаго уѣзда, Орловской епархіи, потомственный почетный гражданинъ, Елецкій купецъ Александръ Ростовцевъ, въ память о въ Бозѣ почившемъ Государѣ Императорѣ Александрѣ III и въ ознаменованіе Священнаго Коронованія Ихъ Императорскихъ Величествъ Государя Императора Николая Александровича и Государыни Императрицы Александры Ѳеодоровны, приобрѣлъ для названной церкви колоколь, съ изображеніями святыхъ Благовѣрнаго Князя Александра Невскаго и святителя Николая Мурликійскаго чудотворца, стоимостью 1,600 руб., изъ коихъ 1250 руб. пожертвованы названнымъ церковнымъ старостою, а остальные 350 руб.— прихожанами;

16) прихожане Мѣховской церкви, Городокскаго уѣзда, Полоцкой епархіи, по предложенію мѣстнаго священника Алексія Богословскаго, въ память рожденія и восшествія на престолъ Его Императорскаго Величества Государя Императора Николая Александровича, пожертвовали 667 руб. 28 коп. на обмѣнъ 25-ти пудоваго разбитаго колокола на новый, вѣсомъ въ 36 пуд. 7 фунт., съ иконами Покрова Пресвятыя Богородицы и святителя чудотворца Николая и съ соотвѣтствующими надписями;

17) крестьянинъ деревни Кошелевичи, Гдовскаго уѣзда, С.-Петербургской губерніи, Ѳеодоръ Ѳедосѣевъ, въ память чудеснаго событія 17-го октября 1888 года, построилъ на собственные средства въ названной деревнѣ каменную часовню;

18) прихожане Вознесенской церкви села Черемховскаго, Камышловскаго уѣзда, Екатеринбургской епархіи, въ молитвенную память о въ Бозѣ почившемъ Государѣ Императорѣ Александрѣ III, на собранные, по приговору, 200 руб., приобрѣли для названной церкви икону святаго Благовѣрнаго Князя Александра Невскаго;

19) прихожанинъ Вознесенской церкви с. Боблова, Брацлавскаго уѣзда, Подольской епархіи, Иванъ Кобенко, съ тою же цѣлю, пожертвовалъ въ названную церковь: напрестольное евангеліе, икону святаго великомученика Пантелеимона и лампаду на горнее мѣсто, все стоимостью 150 руб.;

20) вдова священника Анна Ѳеодоровская, съ тою же цѣлю, пожертвовала въ Вознесенскую церковь слободы Курячевки, Старобѣльскаго уѣзда, Харьковской епархіи, двѣ мѣстныя иконы, въ серебряныхъ ризахъ, стоимостью 1500 руб.;

21) служащіе въ селѣ Каменскомъ, Екатеринославской губерніи, прихожане Таймоновской церкви, Быховскаго уѣзда, Могилевской епархіи, въ память и въ ознаменованіе восшествія на престолъ Его Императорскаго Величества Государя Императора Николая Александровича, пожертвовали въ приходскую церковь плащаницу, съ гробницею, стоимостью 200 руб.;

22) проживающіе въ С.-Петербургѣ прихожане Кодоловской церкви, Невельскаго уѣзда, Полоцкой епархіи, въ память того же событія, пожертвовали въ сію церковь икону Божіей Матери «всѣхъ скорбящихъ Радости», стоимостью 150 руб.;

23) крестьянинъ деревни Говыриной, Воробьевской волости, Оханскаго уѣзда, Пермской губерніи, Иванъ Безматерныхъ, въ память бракосочетанія Ихъ Императорскихъ Величествъ, пожертвовалъ въ собственность предположенной

къ постройкѣ въ названной деревнѣ церкви, для будущаго причта оной, два принадлежащіе ему дома: одинъ каменный трехэтажный и другой деревянный одноэтажный, съ надворными при нихъ постройками, и, кромѣ того, выразилъ желаніе приготовить на свой счетъ для постройки церкви 100,000 кирпича и пожертвовать на тотъ же предметъ 1000 руб. деньгами;

24) староста Нижегородской Живоносной церкви, мѣщанинъ Андрей Карезинъ, въ память посѣщенія 17—20 іюля 1896 года Ихъ Императорскими Величествами г. Нижняго-Новгорода, соорудилъ на собственные средства для названной церкви двѣ иконы, стоимостью 800 р., изъ коихъ: одна въ честь святителя чудотворца Николая, святыхъ мученицы царицы Александры, благовѣрной княгини Ольги и мученицы Татианы, а другая въ честь Знаменія Божіей Матери, и

25) крестьяне с. Студеной, Ольгопольскаго уѣзда, Подольской губерніи, въ память рожденія Ея Императорскаго Высочества Великой Княжны Татианы Николаевны; пожертвовали въ приходскую церковь: Никифоръ Касприкъ бархатную плащаницу и двѣ суконныя хоругви, цѣною въ 120 руб., Василій Колесникъ: икону Введенія во храмъ Пресвятыя Богородицы, металлическую хоругвь, двѣ суконныя хоругви и диаконскій стихарь, стоимостью 166 руб., Яковъ Гандзіи: напестольное облаченіе, металлическую хоругвь и диаконскій стихарь, цѣною 85 руб., Іоакимъ Масный священническое облаченіе, съ полнымъ приборомъ, стоимостью 70 р., Павелъ Оныщининъ двѣ суконныя хоругви въ 30 руб. и Евдокія Ратушнякъ священническое облаченіе и кадало, стоимостью 55 рублей.

Сверхъ сего, пресвященный Казанскій сообщаетъ, что члены приходскаго попечительства при Боголюбской церк-

ви г. Казани, глубоко тронутые послѣдовавшею на всеноданнѣйшемъ отчетѣ за 1897 г. о состояніи Казанской губерніи отгѣткою Его Императорскаго Величества съ выраженіемъ одобренія благотворительной дѣятельности попечительства, оказывающаго вспоможеніе главнымъ образомъ тѣмъ лицамъ, кои ведутъ трудовую жизнь, но по болѣзни или другимъ неблагоприятнымъ обстоятельствамъ терпятъ временную нужду,—и одушевленные чувствомъ безпредѣльной вѣрноподданнической преданности и благодарности, единогласно постановили: 1) отслужить благодарственный молебень о здравіи и благоденствіи Его Императорскаго Величества; 2) приложить всѣ усилія и труды къ тому, чтобы дѣятельность попечительства неуклонно шла по пути, Высочайше одобренному, и навсегда по своему направленію была достойна оказаннаго Всемилостивѣйшаго вниманія, и 3) въ память этого поощренія организовать при попечительствѣ отдѣлъ пособія семействамъ больныхъ и выздоравливающихъ трудящагося класса.

На всеподданнѣйшемъ докладѣ Исполняющаго обязанности Оберъ-Прокурора Святѣйшаго Синода, сенатора В. Саблера о таковыхъ выраженіяхъ вѣрноподданническихъ и религіозно-патріотическихъ чувствъ Его Императорскому Величеству, въ 14-й день августа 1899 г., благоугодно было Собственно-ручно начертать: «Прочелъ съ удовольствіемъ».

Опредѣленія Святѣйшаго Синода.

Опредѣленіями Святѣйшаго Синода:

I. Отъ 18—22 августа сего года за № 3214, постановлено: Тихвинскаго 1-й гильдіи купца Василія Черникова утвер-

дить въ званіи почетнаго попечителя церковныхъ школъ 2 благочинническаго округа Тихвинскаго уѣзда, Новгородской епархіи.

П. Отъ 11—23 августа сего года за № 3094, постановлено: церковно-приходской школъ села Васильевскаго, Амурской области, присвоить наименование «Евсевіевской», въ память посѣщенія этого села преосвященнымъ Евсевіемъ, бывшимъ епископомъ Камчатскимъ, а нынѣ Владивостокскимъ.

Разъяснительное постановленіе Святѣйшаго Синода.

Отъ 29 іюля—7 августа 1899 года, за № 2999, по вопросу о томъ, могутъ ли быть предоставляемы въ собственность священно-церковно-служителей или ихъ дѣтей деревья, находящіяся на церковныхъ усадебныхъ или полевыхъ земляхъ.

Одинъ изъ епархіальныхъ преосвященныхъ вошелъ въ Святѣйшій Синодъ съ представленіемъ о разъясненіи: слѣдуетъ ли удовлетворять ходатайства священно-церковно-служителей или ихъ дѣтей о предоставленіи имъ въ собственность посаженныхъ и выращенныхъ ими на церковной усадебной или полевой землѣ фруктовыхъ, ракатныхъ и другихъ деревьевъ. Обсудивъ это представленіе и принявъ во вниманіе: 1) что, въ силу 1, 3 и 8 §§ Высочайше утвержденныхъ 24 марта 1873 года правилъ о мѣстныхъ средствахъ содержанія духовенства, церковно-усадебныя земли, къ коимъ принадлежатъ и сады, назначаются для удовлетворенія хозяйственныхъ потребностей служащаго, т. е. состоящаго въ данное время при церквахъ, духовенства и составляютъ мѣстные средства его содержанія, а церковно-полевою землею священно-церковно-служителя, въ силу § 9 тѣхъ же правилъ, пользуются лишь двумя способами—или черезъ обработку ея средствами собствен-

наго хозяйства, или черезъ отдачу оной въ аренду; 2) что хотя члены причта и принимаютъ участіе въ насажденіи деревьевъ на церковно-усадебныхъ земляхъ, но въ то же время и пользуются ими, и 3) что дозволеніе пересадки деревьевъ съ упомянутыхъ земель, сопровождааясь порчею ихъ вишняго вида, напр., садовъ, влечетъ за собою и уменьшеніе ихъ цѣнности, а слѣдовательно и уменьшеніе одного изъ мѣстныхъ средствъ содержанія наличнаго причта,—Святѣйшій Синодъ призналъ, что находящіяся на церковно-усадебныхъ и полевыхъ земляхъ деревья, хотя бы и насажденные священно-церковно-служителями, не должны быть предоставляемы въ собственность ихъ или ихъ дѣтей.

Свѣдѣнія о состояніи епархіальныхъ женскихъ училищъ въ 1897—98 учебномъ году.

Въ отчетномъ году существовало 52 епархіальныхъ женскихъ училищъ, изъ коихъ одно, Новгородское, состоитъ изъ двухъ училищъ: Державинскаго съ тремя нижними классами и Деревяницкаго съ тремя высшими классами.

Изъ общаго числа учащихся въ епархіальныхъ женскихъ училищахъ 3679 бѣднѣйшихъ ученицъ пользовались полнымъ епархіальнымъ содержаніемъ и 790 половиннымъ, а кромѣ того 645 ученицъ содержались въ училищахъ на существующія въ нихъ стипендіи или на средства благотворителей. При нѣкоторыхъ училищахъ подъ разными названіями существуютъ общества вспомошествованія нуждающимся воспитанницамъ. Изъ отчетовъ усматривается, что отъ восьми подобныхъ обществъ въ 1897—98 учебномъ году выдано было пособій на сумму въ 3,909 рублей.

При 35 училищахъ для педагогической практики старшихъ воспитанницъ существуютъ образцовыя церковно-приходскія школы.

На содержаніе поименованныхъ епархіальныхъ женскихъ училищъ израсходовано въ теченіе года 2.293,925 рублей.

Относительно расширенія училищныхъ зданій въ отчетномъ году слѣдуетъ сказать следующее:

1) Въ Харьковскомъ епархіальномъ женскомъ училищѣ закончена значительная пристройка, въ верхнемъ этажѣ которой устроены и освящены помѣстительный училищный храмъ.

2) Въ Пензенскомъ училищѣ окончена постройка каменнаго корпуса для спальнхъ помѣщеній на 300 кроватей.

3) Въ Ярославскомъ училищѣ построенъ новый классный корпусъ.

4) Въ Смоленскомъ училищѣ заключенъ контрактъ на постройку новыхъ училищныхъ зданій стоимостью въ 130,000 руб.

5) Въ Таврическомъ училищѣ устроено зданіе паровой бани и механической прачешной со всѣми механическими къ нимъ приспособленіями, на сумму въ 22,000 рублей.

6) Владикавказское училище въ началѣ года перешло во вновь построенное для него зданіе.

Несмотря, однако, на ежегодно упоминаемыя въ отчетахъ пристройки къ училищнымъ зданіямъ, во многихъ училищахъ жалуются на тѣсноту училищныхъ помѣщеній и на чрезмѣрную скученность дѣтей какъ въ отдѣльныхъ классахъ, такъ и въ училищныхъ общежитіяхъ. Для предотвращенія такой скученности дѣтей въ тѣсныхъ помѣщеніяхъ, вредной въ гигиеническомъ отношеніи и представляющей много иныхъ неудобствъ, необходимо было бы своевременно принимать надлежащія мѣры и при новыхъ приемахъ ни въ какомъ случаѣ не переполнять училищъ сверхъ нормы, обусловливаемой размѣрами училищныхъ помѣщеній. Между тѣмъ изъ разсмотрѣнныхъ отчетовъ видно, что во многихъ училищахъ относительно числа учащихся въ каждомъ классѣ училищные совѣты переходятъ далеко за предѣлы (45 уч.), указанный въ уставѣ. Въ 20-ти учили-

щахъ насчитывается 43 класса, въ которыхъ въ отчетномъ году было отъ 50 до 66-ти ученицъ. Въ Ярославскомъ училищѣ ни въ одномъ изъ шести классовъ не было менѣе 50-ти ученицъ.

По примѣру прежнихъ лѣтъ, во многія училища и въ отчетномъ году поступали большія и малыя пожертвованія деньгами, вещами, матеріалами и пищевыми продуктами. Наиболѣе значительныя пожертвованія были слѣдующія:

1) Почетный блюститель Харьковского училища Лещинскій пожертвовалъ на нужды училища 1,000 рублей.

2) Преосвященный Агаеодоръ на учрежденіе стипендіи въ Ставропольскомъ училищѣ пожертвовалъ 3,000 рублей.

3) Въ Одесское училище пожертвовано 4,000 рублей на учрежденіе стипендіи имени Ильи и Алексѣя Ѳедоровскихъ.

4) Въ Ярославское училище поступили пожертвованія:

а) отъ преосвященнаго Іонаана 2,000 рублей, съ тѣмъ, чтобы на проценты съ этого капитала въ училищѣ содержалась одна изъ дочерей многосемейныхъ родителей мѣстнаго духовенства;

б) отъ псаломщика церкви села Балабанова, Рыбинскаго уѣзда, Николая Богородскаго 3,000 рублей на учрежденіе стипендіи его имени;

в) отъ неизвѣстнаго чрезъ преосвященнаго 2,500 рублей на постройку класснаго корпуса;

г) отъ инспектора страховаго общества «Якорь» г. Фурмана 1,200 рублей на нужды училища.

5) Постоянный благотворитель Тамбовскаго училища, почетный попечитель сего училища графъ Павелъ Сергѣевичъ Строгановъ израсходовалъ въ отчетномъ году изъ своихъ средствъ на нужды училища 10,320 рублей.

Въ 1897—8 учебномъ году членами ревизорами Учебнаго Комитета обревизованы были епархіальныя женскія училища: Кишиневское, Ставропольское, Владимірское, Тульчинское и Екатеринодарское.

П Р И В А В Л Е Н І Я

къ

ЦЕРКОВНЫМЪ ВѢДОМОСТЯМЪ,

ИЗДАВАЕМЫМЪ

ПРИ СВЯТѢЙШЕМЪ ПРАВИТЕЛЬСТВУЮЩЕМЪ СѢНОДѢ.

№ 36

ЕЖЕНЕДЕЛЬНОЕ ИЗДАНИЕ.

№ 36

С Л О В О

НА РОЖДЕСТВО ПРЕСВЯТЫЯ БОГОРОДИЦЫ.

Святѣйшаго Фотія, архіепископа Константинопольскаго *).

Всякій праздникъ и всякое торжество, по поводу коего радуется сонмъ вѣрующихъ, прекращаетъ взаимныя несогласія и споры, соединяетъ людей разномыслящихъ и нарушившихъ разногласіемъ союзъ любви, содѣйствуя водворенію единомыслія стройнымъ созвучіемъ пѣснопѣній, — показываетъ, что всѣ собравшіеся суть созданія одного и того же Господа и Творца, и, свидѣтельствуя единствомъ почитанія о равночестности

твари, укрощаетъ и успокоиваетъ тѣхъ, которые имѣютъ гнѣвъ другъ на друга, убѣждая и поучая мыслить справедливо и человѣчно, видѣть одну и ту же длань Творца и помнить объ одной и той же персти творенія. Для сего отчасти, представляется мнѣ, и существуетъ приличествующій христіанамъ обычай совершать церковныя празднества, изъ коихъ одно служитъ воспоминаніемъ Рождества Христова, другое свидѣтельствуемъ о Креще-

*) Настоящее слово знаменитаго витія греко-восточной церкви было первоначально издано Комбефизомъ (Austarium Novissimum, p. 1583—1604), потомъ Миниемъ (Patrol. graeca, t. CII, col. 548—561), а въ недавнее время проживающимъ въ Россіи греческимъ ученымъ А. И. Паладопуло-Керамевсомъ въ его трудѣ: Φωτίου τοῦ ἀγιοτάτου ἀρχιεπισκόπου Κωνσταντινουπόλεως τὸ περὶ τοῦ τάφου, τοῦ Κυρίου ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ ἐπιμνηστικῶν καὶ ἄλλα τινὲς ποιήματα τοῦ αὐτοῦ («Православный Па-

лестинскій Сборникъ», выпускъ XXXI). С.-Петербургъ, 1892 г., стр. 41—52. Г. Керамевсъ заимствовалъ его изъ греческой рукописи XIV вѣка (№ 1), принадлежащей библиотекѣ монастыря Пресвятой Богородицы на островѣ Халки близъ Константинополя. Изданный греческимъ ученымъ текстъ слова отличается наибольшою исправностью. Съ этого текста и сдѣлано настоящее переложеніе слова на русскій языкъ, причемъ допущены сокращенія.

ніи Христа, иное—о Его Преображеніи, иное о совершеніи Имъ чудесъ — исцѣленіи бѣсноватыхъ, дарованіи зрѣнія слѣпымъ, исцѣленіи кровоточивой, укрѣпленіи хромыхъ и разслабленныхъ, воскресеніи мертвыхъ, — иное напоминаетъ о распятіи Христа, а другое — о воскресеніи Его и обновленіи Своими дѣлами и моего воскресенія. Но если всякое богоугодное празднество доставляетъ возможность пользоваться и общими дарами и сіяетъ какимъ-либо собственнымъ свѣтомъ благодати, то гораздо большія въ этомъ отношеніи преимущества имѣетъ настоящее торжество, посвященное Рождеству Дѣвы и Богоматери. Ибо, какъ корень и стволъ дерева мы считаемъ причиною плодовъ и цвѣтовъ (хотя ради плода производится трудъ и бываетъ забота обо всемъ деревѣ), и ничто не можетъ вырасти безъ корня, такъ и безъ празднества въ честь Дѣвы не можетъ быть ни одного изъ другихъ торжествъ, соединенныхъ съ Ея именованіемъ и дѣяніями, настоящее же въ честь Дѣвы празднество поистинѣ украшается многими и великими дарами и справедливо почитается днемъ спасенія всего міра. Ибо нынѣ Дѣва Мать рождается отъ неплодной Матери и содѣлывается жилищемъ для пребыванія Господа. Нынѣ разрѣшаются узы неплодства, и утверждаются ключи дѣвства, ибо утроба нерождающая неожиданно принесла зрѣлый плодъ рожденія. Нынѣ Анна избавляется отъ позора неплодія, и все-

ленная пожинаетъ класы радости. Отецъ отроковицы именуется Іоакимомъ, и мы приобретаемъ въ залогъ достоинство усыновленія. Нынѣ Дѣва исходитъ изъ неродившаго чрева и неплодіе получаетъ въ удѣлъ рожденіе, общество іудеевъ уменьшается, а чада Церкви умножаются, богоугодно притекая къ Жениху Христу. Дѣва рождается изъ утробы неплодной, тогда какъ рожденіе было бы чудеснымъ и въ томъ случаѣ, еслибы ея родители имѣли и прежде дѣтей. О, чудо! Когда минуло время посѣва, тогда наступило время снятія плода; когда погасъ огонь желанія, тогда возжегся свѣтильникъ дѣтороженія. Молодость не принесла цвѣтка, а старость даровала отрасль. Въ цвѣтѣ силъ не было плода чрева, а въ утробѣ отцвѣтшей оказался всегда дѣвственный плодъ. Но ты, человекъ, недоумѣваешь, какимъ образомъ неплодная родила, и по этому поводу пустословишь. Но кто ты? Ты не можешь принадлежать къ числу вѣрныхъ и достойныхъ чуда, ибо вѣрующій не будетъ смущаться тѣмъ, что относится къ области вѣры. Ты іудей? Но какъ же ты забылъ о Саррѣ? Развѣ она не въ старости и не послѣ неплодства имѣла сына Исаака? Прими также во вниманіе, что Адамъ былъ созданъ изъ земли и явился безъ рожденія, а Ева была создана отъ ребра Адамова: здѣсь проявилась божественная благодать, которая всегда господствуетъ надъ естествомъ, равнымъ образомъ и въ рожденіи Дѣвы Маріи выразилась божественная

сила и власть. Посему, оставивъ тѣхъ, которые пустословятъ по поводу рожденія отъ неплодной, продолжимъ то, что уже начали.

Древле - человѣческое естество было порабощено силою прародительскихъ грѣховъ, а нынѣ дщерь отрасли прародителей даруетъ могущественныя средства для избавленія отъ власти и рабства ихъ покорителю. Посему Адамъ и Ева, очистившись отъ древнихъ оныхъ сквернъ грѣха и освободившись отъ печали и отчаянія, нынѣ первѣе всего свободно и съ радостнымъ видомъ привѣтствуютъ торжество въ честь Дѣвы, тѣмъ болѣе, что они служатъ и главными ея родоначальниками. Ибо отъ нихъ именно сѣмя грѣха распространилось во всемъ человѣческомъ родѣ, и они, когда оное исторгнуто съ корнемъ, справедливо должны начинать радость и призывать всѣхъ родившихся отъ нихъ для участія въ торжествѣ; отъ нихъ, впервые согрѣшившихъ, язва грѣха разлилась во всѣхъ, всѣ нуждаются въ одинаковомъ врачевствѣ, а нынѣ рожденіемъ Дѣвы положено основаніе спасенія всего міра, посему и надлежитъ устроить общечеловѣческое торжество и въ пѣснопѣніяхъ возгласить благодаренія всѣхъ людей и всего міра: всемірное спасеніе вызываетъ и соответствующее благодареніе. Итакъ, вознесемъ благодарственныя пѣснопѣнія за то, что Адамъ возсоздается, Ева вмѣстѣ съ нимъ обновляется, осужденіе снимается, и наше естество, избавившись отъ смерти за грѣхъ и совлеки тлѣнный свой видъ,

преобразовывается по древнему достоинству Господня образа. Воспоемъ благодарственныя пѣсни и составимъ всенародныя хоры, потому что Дѣва, родившись изъ утробы не рождающей, осватила естество неплодное и привела его къ плодородію добродѣтелей. Утверждается дѣствица, поднимающаяся до небесъ, и земное естество, переступивши свои предѣлы, поселяется въ небесныхъ обителяхъ. Престоль Господень укрѣпляется на землѣ, все земное освящается и чиноначалія небесъ сожительствуютъ съ нами, а лукавый оный, обманувшій насъ въ началѣ и бывшій главнымъ виновникомъ козней противъ насъ, лишается силы во всѣхъ коварныхъ дѣлахъ своихъ и ухищренійхъ противъ насъ. Но кто окажется въ состояніи раскрыть эти чудесныя явленія? Какое слово въ состояніи выразить то, что превосходитъ его силу! Какой умъ не смутится, сопоставивъ свою способность разумѣнія съ величіемъ сихъ дѣлъ?

Въ началѣ Богъ, побуждаемый неизреченнымъ богатствомъ чело-вѣколюбія, создалъ чело-вѣка, даровавъ ему образъ и подобіе Творца, т. е. далъ ему благородство тѣла и души. Онъ насадилъ на востокѣ рай, мѣсто пріятное и прекрасное, украсилъ его не увядающими цвѣтами луговъ и наполнилъ зрѣлыми и разнообразными плодами растеній; среди рая протекали рѣки и, орошая чистою своею водою поверхность равнины, создавали нѣкоторую естественную красоту сего мѣста. Здѣсь Господь поселилъ

прекрасное Свое твореніе, сдѣлалъ его господиномъ всего и повелѣлъ ему изобильно пользоваться всѣми благами. Потомъ привелъ къ Адаму жену, создавши ее изъ его ребра, дабы она считала своимъ главою того, отъ кого она была взята, и, взирая на него, считала себя обязанной ему, и дабы союзомъ естества водворить въ нихъ и союзъ единомыслія. Но, даровавъ чело-вѣку наслаждаться и пользоваться въ раю всѣмъ, Господь, поелику надлежало и воспитывать какой-либо заповѣдію того, кому была ввѣрена такая великая и разнообразная власть, даетъ ему и законъ, по которому и не трудно было жить и который не легко было всецѣло сохранить; за это чело-вѣкъ долженъ былъ получить или награду, или наказаніе. Указавъ на одно изъ цвѣтущихъ своею красотою деревьевъ, Богъ далъ заповѣдь, запрещающую вкушать плоды только отъ одного этого древа. Но лукавый оный звѣрь и главный виновникъ зла, коего называютъ діаволомъ, обратившій свой взоръ на чело-вѣка съ самаго его созданія, воспользовался, какъ орудіемъ, другимъ животнымъ—змѣемъ, вступилъ съ женою въ льстивую и усладительную бесѣду и, изливъ обильную хулу на Законоположника, убѣждаетъ жену, а чрезъ нее и мужа пренебречь заповѣдью, вкусить отъ того древа, отъ коего заповѣдано было не вкушать, и они, вмѣстѣ съ тѣмъ какъ преступили повелѣніе, лишились и всѣхъ даровъ: къ сему и стремился клеветникъ и все его

злосозненное дѣяніе было направлено къ этому. Отсюда, грѣхъ отъ прародителей перешелъ на потомковъ, и клеветникъ этимъ путемъ покорилъ себѣ весь чело-вѣческій родъ. Что-же Творецъ и Промыслитель? Развѣ Онъ презрѣлъ въ конецъ Свое твореніе, впавшее въ несчастіе, погибающее въ своемъ блужданіи и постоянно работающее страстямъ? Нѣтъ! Ибо какъ Тотъ, Кто съ любовью создалъ чело-вѣка, могъ снести его обольщеніе и похищеніе? Посему Божественная Троица единымъ рѣшеніемъ Своей воли постановила возсозданіе сокрушеннаго творенія, и Ей (по чело-вѣческому сужденію) угодно было найти чело-вѣка одинаковой съ нами природы, который имѣлъ бы правильное соблюденіе законоположенія, чтобы при посредствѣ его былъ побѣжденъ тотъ, кто злоумышлялъ противъ насъ, и мы законною борьбою и побѣдою избавились отъ виновника грѣха. Итакъ, Единому изъ Троицы надлежало придти къ людямъ, дабы и возсозданіе принадлежало Тому, Кто былъ Творцемъ. Надлежало явиться на землю Сыну Божію, Тому, Кто отъ вѣка былъ таковымъ и прославлялся. Придти же къ сынамъ чело-вѣческимъ невозможно было безъ воплощенія, воплощеніе же есть путь къ рожденію, а рожденіе есть послѣдствіе чревоношенія матери. Надлежало приготовить на землѣ матеръ Творца для возсозданія падшаго и притомъ дѣву, дабы, какъ первый чело-вѣкъ былъ созданъ изъ дѣвственной земли, такъ и возсозда-

ніе его должно совершиться черезъ дѣву, и дабы рожденіе Создавшаго было безсѣменное: вѣдь плѣнникомъ желанія быть тотъ, для освобожденія котораго Господь принялъ рожденіе.

Но какая жена достойна быть участницею сего таинства? Какая достойна сдѣлаться матерію Бога и даровать плоть Тому, Кто изобильно владѣетъ всѣмъ? Кто же можетъ быть достойнѣе Той, Которая нынѣ чудесно произросла отъ бесплоднаго корня Іоакима и Анны, рождество Коей мы торжественно празднуемъ, такъ какъ оно является чудеснымъ предвареніемъ величайшаго таинства, т. е. рождества Слова во плоти, и ради Коей устроено нынѣшнее всенародное и божественное празднество? Ибо должно было предопредѣлить Матерію Создателя Ту, Которая отъ самаго рожденія Своего сохранила тѣло чистое, душу непорочную и помыслы праведные. Надлежало, чтобы Та, Которая съ дѣтства была приведена въ храмъ и шествовала святыми путями, явилась истиннымъ одушевленнымъ храмомъ Даровавшаго ей жизнь. Надлежало, чтобы Родившаяся чудеснымъ образомъ отъ утробы нераждавшей и снявшая поношеніе родителей возвала погибель протцевъ, ибо сія отрасль имѣла избавить человѣчскій родъ отъ прародительскаго грѣха, безмужно родивши Спасителя міра и даровавъ ему плоть. Надлежало, чтобы Она, украсившись всею красотою души, явилась избранною невѣстою, достойною небеснаго Же-

ниха, и чтобы, блистая различными видами добродѣтелей, какъ звѣздами, и нося Солнце правды, Она въ такомъ видѣ была познана всѣми вѣрными и послужила одѣяніемъ Царя всѣхъ. О, чудо! Того, Котораго вся тварь не вмѣщаетъ, не тѣсно вмѣщаетъ въ себѣ дѣвственная утроба; на Кого не смѣютъ взирать херувимы, Того бранными руками носить Дѣва. Изъ утробы неплодной и нераждавшей исходитъ гора святая, отъ коей нерукосѣчно отсѣкся краугольный многоцѣнный камень, Христосъ Богъ нашъ, Который Своею властію сокрушилъ державу демоновъ и царство ада. На землѣ изготовляется одушевленный и небесный сосудъ, въ которомъ Творецъ попалилъ божественнымъ огнемъ начатки нашего смѣшенія и истребилъ посѣвъ плевелъ, приготовивъ Себѣ такимъ образомъ чистое брашно.

Но зачѣмъ переплывать все море даровъ и благихъ дѣяній Дѣвы, можетъ сказать кто-либо изъ слушателей, который, подъ вліяніемъ страха и любви, страшится и радуется, спокойно слушаетъ и волнуется, опять молчитъ и говоритъ, смиряется и возносится? Я же, руководясь болѣе любовью, тѣмъ страхомъ, съ удовольствіемъ продолжилъ бы предъ вами свою рѣчь, тѣмъ болѣе, что вы со всею готовностію слушаете и все вниманіе свое сосредоточили на прославленіи Приснодѣвы, но я не посвященъ во всѣ таинства Дѣвы; къ тому же время призываетъ къ другому почетному дѣлу Дѣвы, —

къ совершенію таинственной и безкровной жертвы, ибо воспоминаіе добровольныхъ страданій Сына есть честь Матери, къ сему намъ и время приступить. Но Ты, Дѣво и Мать Слова, мой покровъ и прибѣжище, чудесно родившаяся отъ неплодной, еще болѣе чудесно возраставшая намъ Начальника жизни, молящаяся за насъ и предстательствующая предъ Твоимъ Сыномъ и нашимъ Богомъ, содѣлай прославляющихъ Тебя чистыми отъ всякой скверны и грѣха и достойными небеснаго чертога, яви ихъ въ вѣчной жизни сіяющими тройнымъ свѣтомъ Пресущественной Троицы и наслаждающимися дивнымъ и неизреченнымъ Ея созерцаніемъ, во Христѣ Іисусѣ Господѣ нашемъ, Которому слава и держава, нынѣ и присно и во вѣки вѣковъ. Аминь.

Пробѣлъ въ образованіи.

Въ четвертой книжкѣ «Русскаго Архива» за текущій годъ, на стр. 687, г. Юріемъ Бартевымъ помѣщено нѣсколько словъ въ отвѣтъ о. протоіерею А. П. Мальцеву. Вотъ отвѣтъ этотъ сполна:

«Глубокоцитимый мною представитель нашей церкви въ Берлинѣ замѣчаетъ, что въ статьѣ Ю. Н. Бартева (Р. А. 1898, III, 545) слова—*29-го мая въ родительскую субботу Ю. Н. самъ читалъ листъ о своихъ усопшихъ предъ жертвенникомъ и священникъ опускалъ части тѣла Господня въ сосудъ* могутъ дать поводъ къ смущенію. Ибо, говорить о. протоіерей, во 1-хъ, при проскомидіи еще нѣтъ тѣла Господня; а во 2-хъ, никакого опусканія въ сосудъ,

т. е. въ чашу, не происходитъ, а просто вынимаемая изъ подаваемыхъ просфоръ частицы о здравіи и упокоеніи полагаются на дискось. Такое полное незнаніе чина святой литургіи было бы непростительно даже для меня, а не только для Юрія Никитича Бартева, большого знатока всего, что до богослуженія касается. Въ чемъ же дѣло? Выписывая изъ подлиннаго дневника слова, подающія поводъ къ сомнѣнію, я полагалъ, что чтеніе Ю. Н. Бартевымъ листа о усопшихъ надо относить къ литургіи вѣрныхъ, когда уже вынуты частицы стали тѣломъ Господнимъ. Но почему Ю. Н. читалъ этотъ листъ не во время пѣнія «Достойно есть», какъ бы слѣдовало дѣлать, а когда священникъ опускалъ части Агнца въ сосудъ, мнѣ непонятно. Никакого таинственного значенія сему опусканію церковъ, сколько мнѣ извѣстно, не придаетъ. Вѣроятно, Ю. Н. имѣлъ особья соображенія. Спутать же проскомидію съ литургіей вѣрныхъ онъ рѣшительно не могъ. Если слова мои подали поводъ къ преткновенію удобопретыкающихся, я о томъ весьма печалюсь».

Взять вину другого на себя, стараться оправдать близкаго, дорогого человека—дѣло благородное и почтенное. Но данное г. Юріемъ Бартевымъ объясненіе словамъ Ю. Н. Бартева не только не уясняетъ дѣла, напротивъ только затемняетъ его. Какое же могъ дать г. Ю. Бартевъ извращеніе словамъ Ю. Н. Бартева, когда онъ *выписывалъ сіи слова изъ подлиннаго дневника Ю. Н. Бартева?* Значить, онъ по произволу измѣнялъ ихъ, приписывалъ отъ себя къ словамъ дневника, но этого изъ уваженія къ г. Ю. Бартеву, и еще болѣе по тому уваженію, какое питаетъ онъ самъ къ Ю. Н. Бартеву, никакъ нельзя допустить. Не лучше-ли было бы оставить

сдѣланную г. Ю. Н. Бартевымъ ошибку, благо она указана досточтимымъ о. Мальцевымъ?

И въ той постановкѣ, какую г. Юрій Бартевъ даетъ словамъ Ю. Н. Бартева, нельзя не замѣтить нѣкотораго смѣшенія и даже путаницы понятій. Слова Ю. Н. Бартева «надо» якобы «относить» не къ проскомидіи, а къ «литургіи вѣрныхъ, когда уже *вынутыя частицы стали тѣломъ Господнимъ*», говоритъ г. Юрій Бартевъ, но во первыхъ какъ же тогда онъ могъ бы читать свой листъ «предъ жертвенникомъ»? чаша въ это время уже на престолѣ, подойти къ которому мірянинъ не могъ; во вторыхъ, вынутыя изъ просфоръ о здравіи живыхъ и упокоеніи усопшихъ, равно какъ изъ 2-й (Богородичной) и 3-й (девятичиновой) частицы ни въ какое время ни проскомидіи, ни литургіи вѣрныхъ не становятся тѣломъ Господнимъ. Прелгается въ тѣло Господне, при извѣстномъ священнодѣйствіи въ литургіи вѣрныхъ, только хлѣбъ, именуемый Агнцемъ, изъятый изъ первой просфоры, подаваемой къ проскомидіи. Частицы же, вынутыя изъ остальныхъ четырехъ просфоръ, обычно подаваемыхъ къ проскомидіи, и изъ просфоръ, приносимыхъ вѣрующими, остаются хлѣбомъ и только опускаются въ чашу для соединенія съ кровію Христовою. Если же означенныя выше слова относить къ Агнцу, то никакъ нельзя выразиться о немъ словами: вынутыя частицы.

«Никакого таинственного значенія сему опусканію церковь, сколько мнѣ извѣстно, не придаетъ», говоритъ г. Юрій Бартевъ. Изъ предыдущихъ словъ нельзя понять, опусканіе чего онъ разумѣетъ: предъ симъ онъ говоритъ сперва о вынутыхъ частицахъ, затѣмъ упоминаетъ о частяхъ Агнца. Дѣло же стоитъ такъ: сперва

опускается въ чашу одна часть Агнца, надъ которою — знакъ печати Исуса, и сему опусканію, за которымъ слѣдуетъ вліаніе въ чашу, при благословеніи священника, теплой воды, усвоится глубокое таинственное знаменованіе, что пречистое тѣло Господа Спасителя, по разлученіи съ нимъ души, пребыло во гробѣ животворнымъ, и вѣрующе, причащаясь честной крови и прикасаясь къ чашѣ, піютъ ее какъ бы отъ животворящаго ребра. Сіе же священнодѣйствіе означаетъ дарованіе церкви Святаго Духа и оживотвореніе ея спасительною благодатію. За симъ, по причащеніи священнодѣйствующихъ изъ части съ печатью Хс и мірянъ изъ частей съ печатью НІ и Ка, опускаются въ Чашу вынутыя изъ просфоръ частицы, при чемъ священникъ молится: *Отмый, Господи, грѣхи поминавшихъ здѣ, кровію твоею честною, молитвами Святыхъ твоихъ*. Ради сего великаго блага, т. е. очищенія грѣховъ кровію Христовою, и изъемятся частицы изъ просфоръ, подаваемыхъ и приносимыхъ къ проскомидіи о здравіи живыхъ и упокоеніи усопшихъ. Г. Юрій Бартевъ дѣлаетъ оговорку «сколько мнѣ извѣстно». Эта оговорка извиняетъ допущенную имъ путаницу и сдѣланную имъ ошибку, но нельзя не видѣть, что здѣсь обнаружено невѣдѣніе предметовъ важныхъ въ священнодѣйствіи литургіи и имѣющихъ прямое и близкое отношеніе къ молитвѣ и къ дѣлу спасенія души.

Скажите: кто же изъ свѣтскихъ людей можетъ знать всѣ тонкости богословія? Оговоривъ, что сдѣланныя выше объясненія никакъ не составляютъ тонкости въ богословіи, совершенно соглашаемся съ замѣчаніемъ. Говоря откровенно—это и составляетъ цѣль нашей замѣтки. Свѣтскіе образованные люди, къ великому прискорбію,

слишкомъ мало знаютъ свою вѣру и церковь. Если такое смѣшеніе понятій и такую путаницу мыслей замѣчаемъ въ свѣдѣніяхъ, касающихся богослуженія и притомъ наиболѣе извѣстной части его—литургіи, что же сказать о глубокихъ догматахъ православія? Если такая путаница понятій замѣчается у людей образованныхъ, дорожащихъ вѣрою и церковію, что же можно подумать о другихъ?

Теперь самъ собою возникаетъ вопросъ: какъ могло произойти такое печальное явленіе, откуда эти промахи, ошибки, эта слабость, эта темнота знаній о вѣрѣ и церкви у людей образованныхъ?

Одною изъ причинъ этого печальнаго явленія должно признать несоразмѣрность религіознаго образованія свѣтскихъ людей съ общимъ уровнемъ ихъ образованія. Последнее весьма широко и пространно, первое крайне узко и ограничено. Что нѣтъ надлежащей соразмѣрности того и другого образованія въ школахъ, очевидно всякому. Одинъ, какъ было такъ недавно въ гимназіяхъ, или два урока по Закону Божію, какъ практикуется теперь, по шести и семи уроковъ на другіе предметы, менѣе важные, даже признаваемые отъ иныхъ и совсѣмъ ненужными, какъ напримѣръ мертвые языки: правиленъ ли, естественъ ли такой порядокъ? Программа преподаванія Закона Божія въ среднихъ учебныхъ заведеніяхъ не представляетъ надлежащей полноты и законченности курса. Сперва нѣсколько избранныхъ статей изъ священной исторіи, а затѣмъ сія исторія въ краткомъ видѣ—вотъ и все, что можетъ знать свѣтскій образованный человѣкъ изъ этого важнаго предмета, а между тѣмъ отсюда долженъ былъ бы истекать сильный свѣтъ на всѣ познанія, приобретаемыя свѣтскими образованными людьми изъ всей древ-

ней, а затѣмъ и средней и новой гражданской исторіи, такъ какъ главная цѣль всѣхъ древнихъ судебъ человѣческихъ—въ приготовленіи человѣческаго рода къ принятію Искупителя, а совершеніе дѣла искупленія—предметъ новозавѣтной священной исторіи—ставить другую цѣль исторіи—усвоеніе людьми плодовъ Искупленія. Ученіе о богослуженіи слегка касается только общихъ понятій о мѣстѣ и времени его совершенія и даетъ краткія и отрывочныя свѣдѣнія относительно наиболѣе видимыхъ свѣтскими людьми богослуженій всеобщаго и литургіи. Катихизисъ, начертанный богомудрымъ святителемъ Филаретомъ, представляетъ образецъ вѣры, имѣетъ высокое достоинство книги символической. Въ этомъ отношеніи онъ поучителенъ для самыхъ просвѣщенныхъ и глубокихъ богослововъ, но, по самому значенію слова, въ педагогическомъ отношеніи, онъ есть только первоначальное ученіе вѣры, которое необходимо знать каждому православному христіанину. Образованному человѣку необходимо, кромѣ того, систематическое ученіе вѣры. Последовательность и стройность системы имѣетъ и въ ученіи вѣры особое значеніе. Здѣсь видно, между прочимъ, какъ одна великая тайна откровенія неразрывно соединяется съ другою, и во всемъ видна дивная гармонія, которой не сочинить уму человѣческому и изъ которой ни одной, если можно такъ выразиться, изъять нельзя, безъ нарушенія ея дивнаго строя. Попытки дополненій къ Катихизису свѣдѣній изъ богословія представляютъ мѣру паллятивную, ноты которою притомъ, по краткости времени, при множествѣ другихъ занятій у учащихся въ свѣтскихъ учебныхъ заведеніяхъ, нельзя, какъ слѣдуетъ, и воспользоваться. Остается исторія Церкви: на нее въ гимназіяхъ прибавленъ часовой урокъ;

но развѣ и въ два годовыхъ часа можно, какъ должно, преподать учащимся XIX—вѣковую исторію Церкви вселенской и отечественной, такъ, чтобы она была свѣтомъ для изученія судебъ хотя бы однихъ европейскихъ народовъ. Мудрено ли, что учившіеся въ свѣтскихъ школахъ выходятъ съ понятіями о вѣрѣ и церкви слабыми, разрозненными, поверхностными? Единственная кафедра такъ называемого богословія на одномъ первомъ году ученія въ университетахъ представляетъ еще большее несоотвѣтствіе съ широтою и многообъемлемостію университетскаго, по самому значенію этого слова, всеобъемлющаго образованія.

Но извѣстно, что школа далеко не заканчиваетъ образованія человѣка. Школа только ставитъ человѣка на стезю развитія, даетъ ему средства и научаетъ его способамъ къ продолженію самообразованія, и это самообразование у людей просвѣщенныхъ продолжается всю жизнь. Чего, чего не перечитаетъ, не услышитъ, не узнаетъ свѣтскій образованный человѣкъ въ одинъ день изъ всѣхъ сферъ жизни и знанія, а соотвѣтствуетъ ли этой ненасытной жаднѣ знанія, прогрессивно развивающейся, жажда слышанія слова Божія, желаніе прочесть какую-либо дѣльную статью по богословію, церковной исторіи и другимъ подобнымъ предметамъ? Сколько свѣдѣній собираетъ и разноситъ во всѣ уголки одна повременная пресса! Чтеніе газетъ и журналовъ дѣлается чѣмъ то необходимымъ, въ родѣ завтрака и обѣда, а спросите, сколько за день прочтено изъ Евангелія, прочитана ли хоть одна статья изъ какого либо духовнаго журнала, отвѣтъ получите или отрицательный, или жалкій по своему содержанию. Отчего такъ мало читаютъ книгъ и статей духовной литературы, по до-

стоинству своему, никакъ не уступающихъ книгамъ свѣтской литературы, напротивъ даже, особенно за послѣднее время, превосходящихъ ее? Скажутъ — одинъ: это мнѣ недоступно, другой пооткровеннѣе: скучно, неинтересно. Почему недоступно и неинтересно? Потому, между прочимъ, что школа не возбудила интереса къ изученію слова Божія и духовной литературы, не дала средствъ пользоваться ею.

Здѣсь видимъ нѣчто подобное тому, что называется *circulus vitiosus*. Недостатокъ полученныхъ свѣдѣній, относящихся къ религіи, во время общаго образованія не возбуждаетъ интереса къ расширенію сихъ знаній; нерадѣніе къ чтенію слова Божія и произведеній духовной литературы способствуетъ къ умаленію и совершенному исчезновенію и тѣхъ жалкихъ крохъ знанія, которыя когда то имѣлись въ памяти. Исполняется слово Господне: *всякому имѣющему дастся и приумножится, а у неимѣющаго отнимется и то, что имѣетъ* (Мѡ. 25, 29). Припоминается и другое слово Спасителя: *если свѣтъ, который въ тебѣ, тѣма, то какова же тѣма* (Мѡ. 6, 23)? Если тѣ знанія, которыя должны быть свѣтомъ для всѣхъ другихъ знаній, такъ темны: то какова же эта погибельная тѣма? И, по истинѣ, что-то ужасное представляетъ тѣма религіознаго невѣдѣнія у людей образованныхъ. Мало знаютъ о вѣрѣ люди простые, малограмотные, но количество этого знанія соотвѣтственно ихъ умственному развитію. Сознывая свою малограмотность, они съ дѣтскою вѣрою емяются за руку Церкви и послушно идутъ туда, куда она имъ указываетъ. У малознающаго интеллигента равновѣсіе образованія нарушено: отсюда неизбежная путаница въ головѣ и густой мракъ тамъ, откуда бы долженъ былъ сіять

ль на всѣ другія знанія. И вѣра мр... и послушанія Церкви нѣтъ. Не здѣ... ли тайна обольщенія, которою плачѣють Редстоки, Пашковы и др.? Достаточно небольшого, но правильного и систематическаго религіознаго образованія, чтобы сразу видѣть пусто... у ихъ лжеученій, а между тѣмъ такъ многіе ими увлечены. Надобно, по истинѣ, удивляться, какими пустыми рѣчами самозванныхъ проповѣдниковъ увлекаются люди, повидимому, очень образованные, не зная, даже не подозрѣвая, какими церковь владѣетъ проповѣдниками вѣры и художниками слова. Для свѣтскаго чело-вѣка съ высшимъ образованіемъ требуется знаніе вѣры, исторіи Церкви, ученія о богослуженіи, по нашему мнѣнію, никакъ не меньшее того, какое получаютъ воспитанники духовныхъ семинарій. Ученія вѣры никакъ нельзя относить къ какой-либо специальности: оно свѣтъ уму и жизни, нужный каждому по мѣрѣ развитія. Тогда было бы нѣкоторое соразмѣреніе свѣтскаго высшаго и духовнаго, хотя средняго образованія. Тогда, при основательномъ знаніи существенныхъ сторонъ въ ученіи вѣры и при усердіи къ Церкви, свѣтскій образованный чело-вѣкъ могъ бы продолжать свое образованіе чтеніемъ слова Божія и выдающихся произведеній духовной литературы; тогда, при сужденіи о какомъ-либо вопросѣ, или разъясненіи какого-либо недоразумѣнія, онъ зналъ бы, гдѣ справиться, что почитать, у кого спросить о томъ или другомъ недоумѣнномъ вопросѣ. Тогда не сдѣлалъ бы ошибки въ своемъ дневникѣ и почтенный Ю. Н. Бартенева и благородный защитникъ его г. Юрій Бартенева не допустилъ бы у себя той путаницы мыслей и словъ, какая замѣчена въ его отвѣди. Правда, что и специалисты не могутъ знать всего

въ предметѣ и всегда твердо держать въ памяти относящіяся къ нему свѣдѣнія. Нужно справляться съ разными книгами, но для сего надобно знать основы предмета и гдѣ и какъ сдѣлать нужную справку.

Вопросъ идетъ далѣе. Гдѣ причины такой неравномѣрности въ постановкѣ общаго и религіознаго образованія? Причины въ глубинахъ исторіи: долгое время велась на западѣ борьба и властей, и ученыхъ, и народа съ притязаніями папской власти, при чемъ многое и изъ области вѣры и Церкви по-немногу умалаялось, урѣзывалось, отрицалось: вмѣсто наукъ, ведшихъ къ разумѣнію вѣры, въ школахъ утверждались такъ называемыя свободныя науки (*artes liberales*), свободныя отъ чего? сперва отъ притязаній клерикаловъ — слугъ папскихъ, затѣмъ отъ требованій церковныхъ вообще, пока наконецъ первыя не были доведены до возможнаго *minimum*'а, до существованія въ качествѣ только отводящаго глаза *desotum*'а, и въ этомъ положеніи западная школа водворилась у насъ. Еслибы она перенесена была къ намъ теперь, то и совсѣмъ не было бы въ ней ученія вѣры. Для восстановленія правильнаго порядка, значить, нужно многое ломать, многое исключать, чтобы дать мѣсто хотя ограниченному, но правильно и систематично поставленному наученію чело-вѣка, получающаго образованіе, основнымъ истинамъ православной вѣры и доброй христіанской нравственности, для того, чтобы укоренить въ душѣ людей образованныхъ знаніе вѣры и возбудить интересъ къ дальнѣйшему преуспѣянію въ семъ знаніи, болѣе всѣхъ другихъ знаній для сей жизни необходимомъ, не говоря уже о безграничной вѣчности... Въ настоящее время желательно было бы хотя немного, хотя бы только возбудить вниманіе къ этой насущенной нуждѣ на-

шего свѣтскаго образованнаго общества. По поводу предстоящихъ совѣщаній о лучшей постановкѣ гимназическаго образованія, высказывались желанія усилить въ гимназіяхъ преподаваніе роднаго языка, общей и отечественной исторіи, но никѣмъ не заявлено было желаніе усилить и упорядочить преподаваніе Закона Божія. Свѣтское общество, какъ видно, пока не совнаетъ, какъ слабо и несоразмѣрно низко поставлено это самое первое и самое важное дѣло въ образованіи чело-вѣка. Развѣ только нѣкоторые слабые признаки такого чувства можно замѣчать въ слѣдующихъ знаменіяхъ послѣдняго времени. Съ нѣкоторыхъ поръ въ свѣтскихъ журналахъ стали печататься выдержки изъ духовныхъ журналовъ и даже цѣлыя статьи по вопросамъ, относящимся къ богословію и церковной исторіи. Видно, что, хотя слабо, но начинается ощущаться у свѣтскихъ образованныхъ людей потребность знать нѣчто и изъ сей сферы. Второй признакъ: свѣтскіе люди въ послѣднее время стали усиленно искать въ воспитатели своихъ дѣтей кандидатовъ духовныхъ академій и предпочитаютъ ихъ не только гувернерамъ изъ французовъ и англичанъ, но и русскимъ, получившимъ высшее образованіе. Почему же лица, получившія богословское образованіе, представляются имъ надежнѣе, тверже и основательнѣе другихъ педагоговъ? Не желательно ли было бы, чтобы и всѣ, на разныхъ поприщахъ работающіе, свѣтскіе образованные люди имѣли также твердое и основательное знаніе основныхъ истинъ вѣры и благочестія?

П. С.

Историческій очеркъ восточной Сирійской церкви и учрежденіе англиканской миссіи.

Отчетъ за 1899 г. архіепископа Кентерберійскаго по Ассирійской миссіи.

Восточные сирійскіе христіане.—Въ горахъ Курдистана и на равнинахъ Азербайджана, по обѣимъ сторонамъ турецко-персидской границы, живутъ восточные, сирійскіе, халдейскіе или ассирійскіе христіане, составляющіе (какъ это имѣетъ мѣсто у всѣхъ христіанъ Востока) въ то же время отдѣльную народность и особую церковь. Они находятся подъ управленіемъ (какъ въ гражданскомъ, такъ и въ духовномъ отношеніяхъ) своего патріарха, католикоса Востока, но дѣлятся, въ политическомъ отношеніи, на подданныхъ Турціи и Персіи, географически—на двѣ рѣзко отличныя части: на жителей равнинъ и обитателей горъ.

Изъ положеніе.—Сирійцы равнинъ, которые всѣ составляютъ собою подданныхъ Персіи, вѣроятно, около 60,000 (изъ общаго числа приблизительно 160,000), долгое время страдали отъ лихоимства и сказочно-развращающаго строя магометанскаго управленія. Только недавно, утомленные до послѣдней степени—испорченными персидскимъ правительствомъ, они подчинились требованіямъ православной русской церкви, надѣясь, безъ сомнѣнія, такимъ образомъ получить политическую поддержку Россіи*). Обитатели-же горъ сохраняютъ, всетаки, въ своихъ глубокихъ и узкихъ долинахъ полу-независимость подъ управленіемъ своихъ наследственныхъ маликовъ (вождей); но это достигается ими цѣною полнѣйшаго разобщенія со всѣми обычными вліяніями про-

*) Составитель отчета выражается не совсѣмъ точно. Православная церковь, по завѣту Господа Спасителя, вѣдаетъ лишь духовныя нужды прибѣгающихъ подъ ея кровъ. Сирійцы съ епископомъ во главѣ искали истины исповѣданія и единенія съ православною церковію, что и приняли. Гражданское положеніе ихъ остается неизмѣнно такимъ же, каковымъ было прежде.

свѣщенія. Это породило собою племя дикихъ горныхъ жителей, крѣпко держащихся—несмотря на дикость и невѣжество—вѣры въ Господа нашего Иисуса Христа и своей древней церкви, ея литургій, обрядовъ и обычаевъ. Можно сказать, что они включаютъ всѣхъ турецкихъ сирійцевъ, хотя, на самомъ дѣлѣ, нѣкоторые изъ «горцевъ», какъ ихъ всѣхъ одинаково называютъ, платятъ подати, какъ вполне признанные подданные турецкаго правительства.

Основаніе этой церкви святыми Адаемъ и Мари.—Таковъ замѣчательный остатокъ великой и широко распространенной церкви, основанной, по древнему преданію, ученикомъ святаго апостола Фомы,—святымъ Адаемъ, Адаемъ или Фаддеемъ, однимъ изъ семидесяти (Лук. X, 1), и его ученикомъ святымъ Мари *). Есть древнее преданіе, по которому—пусть для нихъ былъ приготовленъ тремя волхвами, которые, по возвращеніи въ свою страну (возможно даже, что волхвы были родомъ изъ этой страны**), говорили, безъ сомнѣнія, о Христѣ, которому поклонились. Святой Мари, или маръ Мори, какъ его называютъ сирійцы, основалъ епископскій престолъ и былъ, по преданію, первымъ епископомъ Селевкии Ктезифона, древняго города на Тигрѣ (современемъ одной изъ двухъ столицъ Персіи), который въ послѣдующія времена былъ средоточіемъ «церкви Востока». Его непосредственными преемниками по кафедрѣ были: Абреесъ, Авраамъ (родственникъ Іакова, брата Господня) и наконецъ—Іаковъ, который также былъ въ родствѣ съ Дѣвой Маріей.

Когда христіанство постепенно распро-

странилось на востокъ отъ Антиохіи, то христіане границъ Персіи стали называться подъ именемъ «церкви Востока»; такъ называются они, неизмѣнно, въ своихъ официальныхъ бумагахъ, по отношенію къ ихъ географическому положенію, въ первые вѣка христіанства—на восточной границѣ Римской имперіи.

Разныя имена, какія давались этой церкви. Национальное имя, которое употреблялось самими народами, было—«сирійцы»; они смотрятъ на себя, какъ на одно племя съ сирійцами западной Азіи и Месопотаміи. Впрочемъ, вполнѣ прилично отличать ихъ отъ якобитовъ, или западныхъ сирійцевъ, прибавляя имя «восточные». Имя «ассирійцы» никогда не употреблялось на Востокѣ и, кажется, только недавно присвоено имъ въ Англіи. Не можетъ быть доказано, что эти христіане—потомки народа древней Ниневіи, и ни одна часть страны, населенной криверженцами католикоса маръ Шимуна, не можетъ быть названа въ собственномъ смыслѣ Ассиріей, которая была только одною изъ областей церкви Селевкии Ктезифона. Весь народъ католикоса живетъ или въ Курдистанѣ, или въ персидской Арменіи. Имя «халдеи» прилагается теперь вообще римскимъ униатамъ въ Мосулѣ и другихъ мѣстахъ; но оно, очевидно, дано имъ только римскими миссіонерами, самъ же народъ употребляетъ имя «халдеевъ» въ приложеніи къ звѣздочетамъ (астрологамъ).—Несторіане—имя, даваемое этимъ христіанамъ чужими людьми; оно почти никогда не употребляется ими официально. Въ равнинѣ Урми мусульмане даютъ имя «назара» (назаряне) только однимъ восточнымъ христіанамъ.

*) Согласно Соломону, епископу Боцры, и святой Адаѣ, и святой Мари были въ числѣ семидесяти, какъ избранные со святыми Лукою и Маркомъ, евангелистами, и прочими,—для того, чтобы они заняли мѣста двѣнадцати,—какъ избранные изъ іудеевъ, которые, въ цѣломъ, были невѣрны.

**) Одно сирійское преданіе приписываетъ основаніе церкви Маръ Маріамъ, въ Урми,—волхвами, однимъ изъ которыхъ, говорятъ, былъ въ ней погребенъ.

Церковь Востока была въ зависимости отъ Антиохіи. Отдѣленіе. Учрежденіе католикосата.—Епископы церкви Востока были подчинены Антиохійскому патриархату и были посвящаемы для посвященія въ Антиохію. Но неудобство такого по-

рядка, такъ же, какъ и политическое раздѣленіе (дѣлавшее невозможнымъ церковное единеніе) *) были причиною того, что Селевкии была дана извѣстная независимость: назначеніе митрополита съ саномъ и званіемъ «католикоса», что, по объясненію доктора Нилы, означаетъ — главный намѣстникъ Антиохійской каедры.

Гоненія. Церковь Востока перенесла много несчастій. Мы знаемъ, что въ 343 году по Рождествѣ Христовомъ церковь въ Персіи была «почтена и возвеличена 16000 мучениковъ»; а потомъ, въ V столѣтіи, пережила страшное гоненіе при Ездегардѣ и Варанесѣ, бывшихъ послѣдовательно другъ за другомъ царями Персіи. Когда нѣкоторые христіане бѣжали на римскую землю, и императоръ отказался ихъ выдать, — царь Варанесъ объявилъ войну, но она окончилась въ пользу имперіи. Во время этой войны, Акакій, епископъ Амиды (Діарбекра), узнавъ, что 7000 плѣнныхъ персовъ находились по сосѣдству съ его городомъ. Сознавши свое духовенство, онъ предложилъ ему продать золотые и серебряные церковные сосуды и такимъ образомъ выкупить плѣнныхъ. Это было сдѣлано, и послѣ того какъ выкупленные плѣнники прожили у нихъ, пока оправданы отъ своихъ лишеній, — онъ отослалъ ихъ назадъ къ персидскому царю, какъ наглядное свидѣтельство истиннаго духа христіанства.

Ересь Несторія. Церковь Востока отпадаетъ отъ Вселенской Церкви. — Когда, въ 431 году, Ефесскій вселенскій соборъ низложилъ и отлучилъ Несторія, вновь поставленнаго Константинопольскаго патріарха, за его неправильныя мнѣнія относительно воплощенія Господа нашего Иисуса Христа, — церковь Востока рѣшительно стала на сторону Несторія. Вслѣдствіе нѣкоторой задержки на своемъ пути, многіе азіатскіе епископы не могли

прибыть во время въ Ефесъ, чтобы присутствовать на соборѣ; они отказались признать его и составили другое засѣданіе, которое и сочли законнымъ соборомъ и на которомъ они объявили Несторія православнымъ. Черезъ это неподчиненіе третьему вселенскому собору они отвергли силу и значеніе всѣхъ послѣдующихъ соборовъ и, такимъ образомъ, формально, отсѣкли себя отъ единенія со вселенской Церковью, и съ той поры церковь Востока имѣла отдѣльное существованіе. Предполагаютъ, что около этого времени католикосъ принялъ болѣе высокое званіе «патріарха».

Миссіонерская ревность и труды. — Несмотря на это, число христіанъ не уменьшалось, вслѣдствіе притока бѣжавшихъ изъ Римской имперіи; а позже — оно увеличивалось обращенными, благодаря ихъ собственной ревности. Христіане святаго Өрмы, на Малабарскомъ берегу, — живые свидѣтели необыкновенныхъ и неутомимыхъ миссіонерскихъ трудовъ этой церкви.

Знаменитыя школы Багдада, Эдессы и Низибиса «произвели замѣтное вліяніе на географическое распространеніе знаній, дали первый толчокъ научному и медицинскому изслѣдованію и распространили сѣмена просвѣщенія далеко на Востокъ. Они посылали также миссіонеровъ къ кочующимъ татарскимъ племенамъ — на сѣверъ, и вдоль береговъ Каспійскаго моря; — на югъ — въ Персію, Индію и Цейлонъ, и на востокъ — чрезъ степи центральной Азіи до Китая. Билингвальская надпись, въ Синганфу, на китайскомъ и сирійскомъ языкахъ, свидѣтельствуетъ, что несторіанскіе миссіонеры трудились въ Китаѣ до 636 года по Рождествѣ Христовомъ. Въ VI и VII вѣкахъ церковь Востока считала двадцать пять митрополитовъ или архіепископовъ; число и отдаленность ихъ епархій, простирающихся отъ Іерусалима до Китая, — свидѣтельствуетъ объ ихъ миссіонерской рев-

*) Для единенія въ духѣ вѣры и любви политическія раздѣленія преградъ не полагаютъ.

ности. Тѣ, которые жили близъ Багдада, встрѣчались съ католикомъ на ежегодномъ соборѣ; удаленные же іерархи посылали ему свое исповѣданіе каждыя шесть лѣтъ.

Пресвитеръ Іоаннъ, его обращеніе.— Въ средніе вѣка церковь Востока распространилась по всей центральной Азій. Любопытныя легенды о могущественномъ царствѣ пресвитера Іоанна, гдѣ-то въ средній Азій, произошли изъ факта обращенія несторіанскими купцами (въ одиннадцатомъ столѣтіи) одного царя Керанта (татарскаго царства на сѣверъ отъ Китая). Говорятъ, что этотъ царь потребовалъ, чтобы къ нему были присланы миссіонеры отъ церкви просвѣтившихъ его; и когда они прибыли, то миссіонеры эти крестили его, назвавши его Іоанномъ, и онъ былъ рукоположенъ въ пресвитера. Двѣсти тысячъ человекъ изъ его народа приняли христіанство; наслѣдники царскаго достоинства носили династическое имя Іоанна и были рукополагаемы въ пресвитеры. Какъ ни невѣроятна эта исторія, но фактъ обращенія князей Керанта въ Татаріи установленъ довольно хорошо.

Время наивысшаго процветанія.— Благополучіе церкви Востока достигло высшей степени въ XI столѣтіи. Калифы Багдада покровительствовали своимъ христіанскимъ подданнымъ; важныя государственныя должности часто были занимаемы ими.

Паденіе и разрушеніе.— Когда калифы смѣнились государями татарскаго племени, возникли жестокія гоненія, и начался упадокъ великой церкви. Окончательное же ея разрушеніе приписывается бичу челоуѣчества, Тамерлану, въ XIV столѣтіи; онъ преслѣдовалъ членовъ церкви безъ милосердія, предавалъ ихъ мечу и разрушалъ ихъ храмы. Несмѣтное число мучениковъ, объ именахъ которыхъ нѣтъ даже упоминанія, положили свою жизнь за христіанскую вѣру. Одна за другою были истребляемы вѣтви великой церкви,

и такъ неутомимо побѣдитель—Тамерланъ преслѣдовалъ несчастныхъ христіанъ, что самъ католикосъ былъ вынужденъ бѣжать въ недоступныя твердыни горъ Курдистана, гдѣ преемникъ его все еще живетъ съ остаткомъ, который представлялъ собою нѣкогда великое стадо.

Церковь распадается на дѣи части.— Даже и оставшаяся горсть сирійскихъ христіанъ была разрываемъ внутренними несогласіями; и въ XVI столѣтіи (1552 г.) споръ о наслѣдованіи патріархіи раздѣлилъ ихъ на двѣ враждебныя партіи. Меньшая часть, около одной трети, которая послѣдовала за антипатріархомъ, — были жители равнины Мосула и сосѣднихъ холмовъ.

Уніаты халдеи.— Послѣ многихъ колебаній, эта послѣдняя часть подчинилась церкви Рима, въ 1778 году. Они извѣстны, какъ халдейская или уніатская халдейская церковь; ихъ патріархъ, маръ-Эліа, носитъ имя патріарха Вавилона, и имѣетъ мѣстопробываніе въ Мосулѣ.

Католикосъ и его народъ.— Большая часть, другія двѣ трети, — были народы Курдистана и Азербайджана, которые остались вѣрны управленію маръ Шимуна, католикоса или патріарха Востока. Они распадаются, вслѣдствіе географическаго положенія, на двѣ части: а) горцевъ Курдистана, которые состоятъ, болѣе или меньше, подъ владычествомъ турецкаго султана, и которыхъ центръ есть Кудшанисъ (или Кочанесъ), мѣстопробываніе католикоса; и б) народы, которые живутъ въ равнинѣ Урми и въ холмистой странѣ между равнинами и турецко-персидской границей. Эти состоятъ подъ владычествомъ персидскаго шаха и имѣютъ своимъ центромъ городъ Урми. Хотя эти двѣ части разнятся по характеру, наружности, одеждѣ и нарѣчію, — онѣ согласуются въ религиозныхъ вопросахъ, въ сильной привязанности къ вѣрѣ, за которую они перенесли многолѣтнія преслѣдованія, — и въ подчиненіи католикосу.

Католикосъ обращается къ англійской

церкви за помощью.—Этотъ духовный сановникъ и его небольшая паства, состоящая изъ двухъ упомянутыхъ выше частей и заключающая, въ общемъ, около 160,000 человекъ, — обратились за помощью къ примасу всей Англїи, потому что, вслѣдствіе постоянного и безжалостнаго преслѣдованія изнѣ, и по причинѣ невѣжества внутри, — малое стадо, которое въ теченіе вѣковъ такъ доблестно сохраняло свою независимость, — не было въ силахъ долше оставаться одно.

Прежде разсмотрѣнія того, какъ былъ встрѣченъ этотъ призывъ, и изложенія исторїи архіепископской миссиі, — будетъ умѣстно взглянуть на церковное устройство, богословіе и ученіе восточной сирїйской церкви, съ тѣмъ, чтобы лучше понять ея нужды и предметъ и цѣль миссиі.

Церковное устройство.—Восточные сирїйцы удержали три степени апостольскаго служенія: епископство, пресвитерство и діаконство, но они подраздѣляютъ каждую степень на три, и считаютъ свою іерархическую лѣстницу, согласно ликамъ ангеловъ, такимъ образомъ:

- I. а) Католикосы или патріархи — херувимы.
- б) Митрополиты—серафимы.
- в) Епископы—престолы.
- II. а) Хорепископы—господства.
- б) Посѣтители и архидіаконы—силы.
- в) Пресвитеры—власти.
- III. а) Діаконы—начала.
- б) Иподіаконы—архангелы.
- в) Чтецы—ангелы.

Они утверждаютъ, что Самъ Господь нашъ Іисусъ Христосъ выполнялъ служеніе всѣхъ этихъ девяти чиновъ, когда во время Своей земной жизни Онъ совершалъ различныя дѣла, относящіяся къ обязанностямъ этихъ чиновъ. Различіе этихъ девяти классовъ указано въ «Сунгадусѣ» и въ «Книгѣ небесныхъ свѣдѣній и о церкви на небѣ и на землѣ», — двухъ древнихъ книгъ церковныхъ законовъ, и въ другихъ мѣстахъ.

Католикосъ.—Какъ выше было сказано, глава церкви Востока есть католикосъ или патріархъ, вѣдѣнію котораго подлежатъ какъ гражданскія, такъ и духовныя дѣла его народа, причемъ его гражданская власть признается турецкимъ правительствомъ. Онъ обыкновенно извѣстенъ подъ именемъ маръ Шимуна (господимъ мой Симонъ), но на письмѣ онъ употребляетъ также свое крестное имя Рувиль (Рувимъ). Достоинство католикоса наследственно: около четырехъ сотъ лѣтъ семейство Шимуновъ давало правителей Восточной сирїйской церкви; теперешній патріархъ, приблизительно, семидесятый этого имени.

Нареченный патріархъ. — Въ этомъ семействѣ всегда содержится цѣлый классъ юношей, которые никогда не ѣли мяса и не должны вступать въ бракъ; они называются натаръ-курси (назорей). Они содержатся на патріаршіе доходы (которые состоятъ изъ доходовъ съ земель и изъ приношеній въ видѣ десятины); изъ числа этихъ юношей католикосъ избираетъ себѣ преемника, который, такимъ образомъ, съ ранняго возраста, воспитывается какъ нареченный патріархъ.

Злоупотребленія наследственнымъ епископствомъ. — Замѣщеніе епископскихъ кафедръ, въ большинствѣ случаевъ, совершается такимъ-же образомъ, что ведетъ къ злоупотребленію наследственнымъ епископствомъ; выборъ бываетъ, вслѣдствіе этого, ограниченъ, и кафедры часто замѣщаются недостойными лицами. Впрочемъ, народъ очень привязанъ къ этому порядку, и онъ (порядокъ) имѣетъ, по крайней мѣрѣ, ту выгоду, что порождаетъ аристократію, съ принятыми на себя обязательствами.

Кудшанисъ; дворецъ патріарха. — Домъ католикоса находится въ Кудшанисѣ, селеніи, расположенномъ на высокой горѣ, приблизительно на 7,000 футовъ надъ уровнемъ моря. Здѣсь находится патріаршая церковь маръ Шалита, и здѣсь

живеть патриархъ, не въ роскоши и обстановкѣ, но въ спокойномъ достоинствѣ, высоко чтимый своимъ народомъ.

Семейный советъ.—Близко по сосѣдству живутъ его родные и двоюродные братья, со своими женами и семьями. Эти люди составляютъ родъ семейнаго совета, и помогаютъ католикосу какъ въ его церковности, такъ и въ гражданскомъ управленіи. Народъ изъ всѣхъ частей страны идетъ въ Курдистанъ къ патриарху за разрѣшеніемъ всякихъ затрудненій и споровъ. Онъ назначаетъ маликовъ (свѣтскихъ правителей каждаго округа); на него смотрятъ какъ на источникъ всѣхъ даровъ для церкви; онъ сосредоточиваетъ въ своемъ лицѣ всѣ порядки и уставы и всѣ должности, и распределяетъ ихъ, какъ ему представляется за благо.

Придворный шутъ.—Одна любопытная черта патриаршаго двора—шмунъ, шутъ, который (подобно своимъ предшественникамъ среднихъ вѣковъ) пользуется преимуществомъ играть со всякимъ свои шутки (нѣсколько лѣтъ назадъ шутъ умеръ, и ему нѣтъ преемника).

Горести и бѣдствія христіанъ огораютъ и заботятъ маръ Шимуна.—Земное и духовное положеніе его народа лежитъ тяжелымъ бременемъ на душѣ маръ Шимуна: христіане подвергаются постояннымъ оскорбленіямъ, обидамъ и притѣсненіямъ отъ курдскихъ вождей и турецкихъ чиновниковъ. Вражда между персидскимъ и турецкимъ правительствами не позволяетъ должностнымъ лицамъ стараться улучшить положеніе вещей, и такимъ образомъ христіанскія селенія на границѣ находятся въ безпрерывныхъ безпокойствахъ, доходящихъ до преслѣдованія. Подъ вліяніемъ этихъ испытаній маръ Шимунъ почти изнемогъ; онъ подобенъ преслѣдуемому существу, очутившемуся между двумя враждебными силами: съ одной стороны магометане, которые его гонятъ, съ другой — онъ боится папскаго и пресвитеріанскаго вліяній, которыя, на дѣлѣ,

уничтожили-бы его и его церковь. Видѣ печали и горести сдѣлался привычнымъ у него. Онъ начинаетъ считать бездѣятельность единственною для себя спасеніемъ; но среди всѣхъ трудностей и бѣдъ со стороны турецкаго и персидскаго правительствъ, которыя видѣла и архіепископская миссія (а онѣ были велики), католикосъ былъ поддерживаемъ англійскимъ духовенствомъ, убѣдившись, что они — истинные его друзья.

Матранъ Шамсдина.—Матранъ (митрополитъ) Шамсдина занимаетъ второе мѣсто въ церкви. Онъ носитъ родовое имя маръ Хионингу (милость Іисуса). Раньше было двадцать пять митрополитовъ, которые были подчинены католикосу; теперь остался только одинъ. На обязанности матрана лежитъ введеніе въ должность новаго патриарха. Митрополитъ живетъ въ одномъ изъ прекраснѣйшихъ мѣстъ Курдистана, въ округѣ Шамсдина; обнесенное оградой мѣсто заключаетъ его церковь и домъ, — бывший прежде монастырь. Матранъ имѣетъ постоянное горе—видѣть свой народъ разграбляемымъ, часто убиваемымъ курдами. Онъ ревностенъ, благочестивъ и очень друженъ съ англійскимъ духовенствомъ, появленіе котораго онъ сравниваетъ съ призваніемъ Моисея для освобожденія народа Божія отъ рабства египетскаго.

Цѣль миссіи — ободрить епископовъ. Такимъ образомъ, миссія имѣетъ въ виду одну главную цѣль — помогать патриарху и епископамъ и ободрять ихъ совѣтами и дѣйствительною поддержкою.

Епископы и архидіаконы.—Вслѣдъ за католикосомъ и матраномъ идутъ епископы и архидіаконы, которые имѣютъ главнѣйшею своею задачею — надворъ за церковью епископа; но это есть только почетное званіе, даваемое имъ для того, чтобы они могли вліять на приходскихъ священниковъ.

Дѣятельность епископовъ отличается отъ обязанностей западнаго епископата; они не совершаютъ миропомазанія — это дѣ-

ляется священникомъ тотчасъ по крещеніи; но они разрѣшаютъ споры, примиряютъ враждующихъ и выслушиваютъ жалобы. Они содержатся изъ доходовъ съ имѣній и добровольными ежегодными приношеніями начатковъ плодовъ земныхъ; но большая часть изъ нихъ очень бѣдны и даже обрабатываютъ сами свою землю. Нерѣдкость — встрѣтить почтеннаго епископа, одѣтаго въ рубище, и работающаго въ полѣ для добытія ежедневнаго пропитанія.

Пресвитеры.—Главная обязанность епископа—рукополагать священниковъ (каша) и діаконовъ (шамаша); возрастъ для рукоположенія—ниже, нежели у насъ: діаконы, на самомъ дѣлѣ, ставятся 16 лѣтъ, и даже болѣе молодого возраста.

Хотя приходскій священникъ получаетъ очень малый доходъ (на столько небольшой, что на самомъ дѣлѣ, обыкновенно, онъ вынужденъ бываетъ заниматься какимъ-нибудь мірскимъ дѣломъ, онъ—лицо великой важности въ деревнѣ, на него смотрятъ съ почтеніемъ, и называютъ его робби или робби каша (учитель пресвитера).

Обязанности ихъ.—Обязанности пресвитера многочисленны: «онъ совершаетъ таинство крещенія и приноситъ Курбана (Евхаристія), читаетъ Евангеліе на бемѣ *), обручаетъ (и вѣнчаетъ), погребаетъ умершихъ, подаетъ прощеніе согрѣшившимъ, возлагаетъ свои руки на больныхъ, чтобы они могли получить исцѣленіе», и исполняетъ всѣ другія необходимыя дѣйствія священническаго служенія. Онъ обязанъ разрѣшать неважные споры; всѣ же болѣе сложные восходятъ къ епископу.

Незвѣстество пресвитеровъ. Дѣло мисси—учить пресвитеровъ.—Священство часто переходитъ отъ поколѣнія къ поколѣнію, и священникъ, вѣроятно, всю свою жизнь остается въ одномъ и томъ-же селеніи. Пре-

свитеры, обыкновенно, крайне невѣжественны, и очень нуждаются въ духовной поддержкѣ; такимъ образомъ—другая главная задача мисси — воспитать образованное духовенство изъ мѣстныхъ уроженцевъ, при помощи богословскихъ школъ, такъ, чтобы оно было достойно служить предъ Господомъ въ своемъ высокомъ званіи, и возвысить духовенство до сознанія ихъ ответственности, какъ руководителей и учителей народа въ ихъ селеніяхъ, и ввести такимъ образомъ духовную жизнь въ церковь которая вѣковымъ притѣсненіемъ доведена была до слабости и невѣжества.

Священство—женатое.—Вступленію въ бракъ священниковъ не положено препятствія, какъ это имѣетъ мѣсто по отношенію къ епископамъ и патриарху и, въ дѣйствительности, едва-ли есть хотя одинъ неженатый священникъ. Всѣ ограниченія и стѣсненія по отношенію къ браку священниковъ и діаконовъ были устранены въ 499 году по Р. Х. соборомъ въ Селевкии.

Діаконы.—Діаконы очень нужны на Востоку, такъ какъ ни святая Евхаристія, ни крещеніе не могутъ совершаться безъ нихъ; однако-жь, въ дѣйствительности, они,—едва-ли чѣмъ превосходятъ причетниковъ.

Упраздненныя чины.—Должности чтецовъ, иподиаконовъ, діакоиссъ и хоро-епископовъ, которыя всѣ признаются въ древнихъ книгахъ,—теперь почти упразднены; хотя оставлено постриженіе (тонзура), какъ одинъ изъ обрядовъ рукоположенія.

Соборы старѣйшинъ.—Ни епископы, ни духовенство не совершаютъ ни одного важнаго шага безъ созванія деревенскаго совѣта старѣйшинъ или «бѣлыхъ бородъ»; такимъ образомъ—міряне имѣютъ достаточно вліянія, и опасность быть въ порабощеніи у духовенства этимъ устраняется *).

*) Бема — возвышенная площадка въ стѣнѣ святилища (соеза).

*) Опасеніе преобладанія духовенства надъ народомъ внутренно составляетъ одну изъ главныхъ печальныхъ

Литургія. — При всей бѣдности и невѣжествѣ восточныхъ сирійцевъ, поразительно находить богослуженіе, на столько благоговѣнно совершаемое и такое трогательное, какъ ихъ литургія. Ихъ главная литургія, быть можетъ, самая древняя изъ употребляющихся въ христіанскомъ мірѣ, и безспорно — самая блестящая ихъ драгоценность. Сохраненіе ея въ теченіе вѣковъ преслѣдованія и разобщенія даетъ право надѣяться, что эта церковь имѣетъ великое будущее впереди. Есть три литургіи, — которыя, имѣютъ, однако, общее начало и конецъ, — и приписываются: апостоламъ маръ Мари и маръ Адаю, Θεодору истолкователю и Несторію; но крайне невѣроятно, чтобы послѣднія двѣ были написаны тѣми авторами. Онѣ, вѣроятно, были составлены учеными сирійцами въ IV и V вѣкахъ. Многіе того мнѣнія, что литургіи были написаны до возникновенія несторіанства; во всякомъ случаѣ, «литургія апостоловъ» — совершенно православная и свободна отъ несторіанской окраски, и такимъ образомъ вполне указываетъ на свой первоначальный характеръ.

Такша. — Такша (книга пресвитеровъ) содержитъ въ себѣ эти литургіи, таинство крещенія, благословенія (молебны), краткія молитвы, требы, освященія храмовъ и меньшія службы. Эта книга такъ-же, какъ и всѣ восточно-сирійскія богослужебныя книги, находится въ рукописи, и нѣтъ достаточнаго количества копій (списковъ) для снабженія церквей.

Типографія миссіи. — Вслѣдствіе этого архіепископская миссія была очень озабочена учрежденіемъ типографіи въ Урми, что, послѣ многихъ затрудненій, было успѣшно выполнено. Усилія, сопровождавшія работы въ этой типографіи, были награждены удачнымъ изданіемъ литургій

исторіей католическаго запада. Духовенство восточныхъ церквей несравненно менѣе, чѣмъ духовенство запада, увлекалось духомъ мірскаго властолюбія. Православное же духовенство всегда было ему чуждо.

Ред.

и другихъ богослуженій, содержащихся въ Такшѣ, книги Отрывковъ (Священнаго писанія на каждый день) и Псалтири, какъ онѣ раздѣлены въ восточно-сирійской церкви, книги ежедневныхъ службъ, катихизисовъ на современномъ нарѣчій для высшихъ и начальныхъ школъ (въ этихъ послѣднихъ книгахъ была крайняя нужда), краткой церковной исторіи первыхъ четырехъ вѣковъ, грамматики древняго и современнаго сирійскаго азыка и другихъ важныхъ произведеній. Первое изданіе типографіи былъ Никейскій символъ вѣры — единственный въ употребленіи сирійской восточной церкви, — напечатанный на древнемъ и новомъ сирійскомъ азыкѣ, въ его восточномъ видѣ, то-есть безъ прибавленія «и отъ Сына».

Древній и современный сирійскій азыкъ. — Эта ревностная работа очень облегчитъ воспитаніе дѣтей и юношей, предназначенныхъ для священства, что составляетъ главную заботу миссіи. Это облегчитъ также лучшее пониманіе богослуженій для сельскаго населенія, потому что всѣ древнія богослужебныя книги написаны на неупотребительномъ древнемъ сирійскомъ азыкѣ, который, хотя и изучается дѣтьми въ ихъ школахъ, — непонятенъ для большинства старѣйшаго поколѣнія; и на самомъ дѣлѣ, прихожане вообще не въ состояніи слѣдить за богослуженіемъ, исключая самыхъ извѣстныхъ мѣстъ. Г-нъ Этсельстэнъ Райли въ своемъ сочиненіи Объ успѣхахъ и надеждахъ миссіи приводитъ трогательный примѣръ затрудненій, которыя возникаютъ изъ такого положенія вещей. Оказалось, что народъ одной удаленной деревни, далеко заброшенной отъ всѣхъ прочихъ христіанскихъ селеній въ средину магометанъ, оказался не въ состояніи говорить на своемъ родномъ сирійскомъ азыкѣ, будучи только знакомъ съ нарѣчіемъ турецкаго азыка, на которомъ говорятъ въ той части Персіи. И однако-же, каждое воскресенье священникъ собиралъ свою паству въ маленькую,

выстроенную изъ глины, церковь. Онъ, конечно, могъ читать сирійскія богослужебныя книги, но хорошенько ихъ не понималъ; многіе-же изъ его паствы не понимали ни слова, но, въ промежуткахъ, они отвѣчали, восклицая турецкія слова «Я Алла!» («О Боже!»).

Нужда въ типографіи.—Католикось сильно озабоченъ тѣмъ, чтобы древнѣйшій сирійскій языкъ составлялъ главную часть въ планѣ воспитанія и обученія, такъ какъ на этомъ классическомъ языкѣ народа существуетъ обширная и прекрасная литература, и вовсе никакой—на современномъ народномъ. Поэтому въ работѣ типографіи—великая нужда! какъ для изданія школьныхъ книгъ, такъ и для воспроизведенія древнихъ богослужебныхъ книгъ.

Положеніе восточной сирійской церкви относительно несторіанства: если не въ ереси, то въ расколѣ.—Была нѣкоторая трудность въ дѣлѣ удостовѣренія относительно истиннаго положенія восточно-сирійской церкви (теперешней) въ отношеніи къ несторіанству, частью вслѣдствіе невѣжества священниковъ. Вѣроятно, они, какъ цѣлое тѣло, могутъ быть совершенно освобождены отъ обвиненія въ умысленномъ исповѣданіи несторіанскаго ученія о воплощеніи. Но они виновны, если не въ дѣятельной, то въ формальной ереси, пока отвергаютъ авторитетъ вселенскихъ соборовъ. Конечно, нѣтъ общенія (въ молитвахъ и таинствахъ) между тамошнимъ мѣстнымъ духовенствомъ и пресвитерами архіепископской миссіи, хотя, кромѣ этого, они состоятъ въ отношеніяхъ самаго крѣпкаго единства.

Церковь считаетъ семь Таинствъ.—Восточные сирійскіе писатели считаютъ обыкновенно семь Таинъ или Таинствъ: Крещеніе, Святая Евхаристія, Святые Чины (Священство), Святая Закваска. Отпущеніе (грѣховъ), Помазаніе и Крестъ.

Ихъ ученіе и прочее.—Они признаютъ особенное дѣйствительное (объективное) при-

сутствіе Христова въ Святой Евхаристіи, но не принимаютъ римскаго опредѣленія этого присутствія: они совершаютъ Причащеніе подъ обоими видами; ихъ вѣра въ это таинство можетъ быть выражена приблизительно такъ-же, какъ и ученіе англиканской церкви о Причащеніи. Они совершаютъ крещеніе младенцевъ вмѣстѣ съ утвержденіемъ (Мвропомазаніе) — чрезъ возложеніе рукъ и помазаніе, что слѣдуетъ немедленно послѣ Крещенія; чтеніе Священнаго Писанія (насколько позволяетъ рѣдкость и малое количество книгъ) наблюдается прилежно; въ своемъ благоговѣнн къ Библіи, какъ къ «Знаку Жизни подающаго Креста», они не отстаютъ ни отъ какихъ христіанъ; строго соблюденіе воскреснаго дня и христіанскихъ праздниковъ и торжествъ составляетъ отличительную черту ихъ религіозной жизни; у нихъ нѣтъ иконъ или картинъ въ церквахъ; они имѣютъ твердую вѣру въ посредство въ вѣрѣ скончавшихся за воиствующую церковь, и особенное благоговѣніе къ мученикамъ, которыхъ они охотно призываютъ; они вѣрують въ переходное (промежуточное) состояніе скончавшихся и, вслѣдствіе этого, молятся за умершихъ въ томъ-же смыслѣ, какъ это дѣлала первоначальная церковь; но наказательное чистилище, а потому, и индульгенціи имъ неизвѣстны; они почти не употребляютъ никогда устной (вслухъ) исповѣди, но она предписана въ ихъ книгахъ, и изложена форма отпущенія.

Другія миссіи, кромѣ Англиканской.—Двѣ другія миссіи, кромѣ англиканской, были въ дѣйствиіи нѣкоторое время,—почти цѣликомъ,—въ той части восточной сирійской общины, которая живетъ въ Персіи; это были: латинская миссія французскихъ лазаритовъ, — въ теченіе послѣднихъ сорока лѣтъ и пресвитеріанская миссія изъ Америки, которая просуществовала болѣе пятидесяти лѣтъ. Латинская миссія имѣетъ епископа, нѣсколькихъ священниковъ и учрежденіе сестеръ (милосердія)

святого Винцента-де-Поля; она имѣеть двѣ вѣтви: одну въ Урми, другую въ Хозровѣ, гдѣ есть церковная семинарія. Главное мѣсто пребыванія американскихъ пресвитеріаль въ Урми, съ пятью или шестью священниками, врачемъ и несколькими миссіонерскими женщинами.

Въ Турціи есть доминиканское миссіонерское учрежденіе въ Моссулъ. Фактически — вся низменная страна между Моссуломъ и сѣверными горами находится подъ римско-католическимъ вліяніемъ.

Ни одна изъ этихъ миссій не проникла серьезно въ сердце страны маръ Шимуна. Онъ все еще одинъ верховно править, и такъ велика вѣрность къ нему его народа, что все попытки обратить ихъ въ иную вѣру, въ какой либо значительной степени, — оказались тщетными.

Дружескія отношенія между англійской и другими миссіями. — Духовенство англійской миссіи старается жить въ самыхъ дружественныхъ отношеніяхъ съ членами французской и американской миссій. Обѣ онѣ много сдѣлали для восточнаго сирійскаго народа въ отношеніи свѣтскаго обученія, нравственнаго воспитанія, въ дѣлахъ открытія типографій, больницъ и другихъ человеколюбивыхъ учреждений; но такъ-какъ ихъ желаніе — образовать новыя релігіозныя общины и создать расколы между восточными сирійцами, — то и направленія въ ихъ дѣятельности совершенно отличны отъ дѣйствій англійской миссіи.

Извѣстія и запѣтки

Изъ Оренбургской епархіи.

Новые и новые факты изъ области духовной жизни инородцевъ Оренбургской епархіи показываютъ всю настоятельность просвѣтительнаго воздѣйствія на нихъ вообще, широкаго примѣненія системы школьнаго обученія Н. И. Ильминскаго въ частности.

Носители ислама не дремлютъ; только что возвратившіяся изъ продолжительной миссіонерской поѣздки по Тургайской и Уральской областямъ священникъ о. Ѳ. Соколовъ удостовѣряетъ, что въ Уральской области среди киргизъ-мусульманъ владѣютъ хазреты и ишаны, подвижники ислама, подѣлившіе между собою степь на округи, въ которыхъ и распространяютъ антирусское вліяніе какъ релігіозное, такъ даже и политическое, при посредствѣ своихъ помощниковъ, такъ называемыхъ суффи. Обыкновенно около хазрета или ишана сосредоточивается до 25 кибитокъ, населенныхъ суффи, которые всецѣло посвящаютъ себя служенію цѣлямъ ислама и образуютъ вродѣ поселенія отшельниковъ, или мусульманскаго монастыря. Эти суффи старательно вліяютъ на киргизъ въ смыслѣ отчужденія отъ русскихъ, и во многихъ мѣстностяхъ, гдѣ прежде киргизы бывали въ постоянномъ свободномъ общеніи съ русскими, въ настоящее время они

сторонятся русскихъ. Распространители ислама въ названныхъ областяхъ находятся въ близкихъ сношеніяхъ съ Константинополемъ и редакторомъ издающейся въ Симферополь на русскомъ и татарскомъ языкахъ газеты «Переводчикъ» Гастрицкимъ, отъ котораго получаютъ въ изобиліи мусульманскія книги Константинопольской печати. Турки нерѣдко появляются среди тургайскихъ и уральскихъ киргизъ, и не далѣе, какъ весной этого года, въ Оренбургѣ гостили у извѣстныхъ въ этомъ городѣ богачей-башкиръ Хусановыхъ четверо турокъ; когда власти обратили вниманіе на ихъ пребываніе въ Оренбургскомъ краѣ и на собранія мусульманъ у Хусановыхъ, турки скрылись и лишь спустя нѣкоторое время двое турокъ были задержаны въ Челябинскомъ уѣздѣ, а относительно двухъ другихъ обнаружено, что они исчезли въ Тургайской области среди киргизъ.

Сверхъ того, одинъ изъ упомянутыхъ Хусановыхъ Ахмедъ Галиевичъ Хусановъ довольно часто бывалъ въ Константинополѣ и Меккѣ и однажды вывезъ изъ перваго города учителя-турка для медресе при построенной имъ мечети въ Оренбургѣ по образцу Константинопольскихъ мечетей. Этотъ учитель турокъ сталъ учить по учебникамъ Константинопольской цензуры, въ которыхъ попадались сужденія неудобныя въ русскомъ государственномъ смыслѣ, пока учебныя, а затѣмъ и гражданскія власти не положили конца незаконной педагогической дѣятельности мусульманина-иностранца.

Въ Оренбургскомъ краѣ безспорно существуетъ нѣсколько сильныхъ центровъ мусульманской образованности. Извѣстна въ этомъ отношеніи Каргала или Сентовскій посадъ, въ 18 верстахъ отъ г. Оренбурга, замкнутая татарская деревня съ 9-ю мечетями и 9-ю медресе при нихъ. Жители ея, занимаясь главнымъ образомъ торговлею, упорно не допускаютъ селиться среди нихъ русскимъ и отвоевали себѣ соб-

ственную полицію и рядъ другихъ привилегій. Каргалинскія медресе являются разсадникомъ значительной мусульманской учености и поставщиками муллъ какъ для Оренбургскихъ инородцевъ, такъ и для Тургайскихъ и Уральскихъ киргизъ. Въ этой деревнѣ существуетъ или существовало противохристіанское общество, цѣль котораго — изданіе и распространеніе главнымъ образомъ среди киргизъ брошюръ, направленныхъ противъ русскихъ и христіанства, и наблюденіе за просвѣтительною дѣятельностію русскихъ, съ каковою цѣлью они посылаютъ агентовъ въ Казань знакомиться съ русскими миссіонерами и дѣятелями по инородческимъ вопросамъ.

Въ шести обширныхъ мечетяхъ города Троицка, Оренбургской губерніи, учатся до 800 татарскихъ и киргизскихъ мальчиковъ, будущихъ рыцарскихъ фанатиковъ и противниковъ русской просвѣтительной работы. Изъ медресе при двухъ благоустроенныхъ мечетяхъ гор. Орска, Оренбургской губ., ежегодно выпускается до 100 кандидатовъ на званіе муллъ. До 1,000 муллъ ежегодно только изъ этихъ двухъ пунктовъ, — это слишкомъ много и небезопасно.

Нѣкоторые изъ Троицкихъ муллъ пріобрѣтаютъ огромное вліяніе среди киргизъ; таковъ, напримѣръ, ишанъ Зайнулла въ Зарѣчной слободѣ г. Троицка: къ нему пріѣзжаютъ киргизы изъ Тургайской области только для того, чтобы «амандасуга» (поздороваться), и въ Кустанайскомъ уѣздѣ названной области рѣдкій изъ киргизъ не знаетъ Зайнуллы.

Въ Уральской области киргизы нафанатизированы еще въ большей степени, чѣмъ въ Тургайской, благодаря близости Хивы, усиленной пропагандѣ татаръ, которые воздвигли мечети почти во всѣхъ форпостахъ на линіи по р. Уралу отъ города Илецка до города Гурьева на Каспійскомъ морѣ, и полному равнодушію къ просвѣтительной дѣятельности Уральскихъ каза-

ковъ раскольниковъ. Среди киргизъ Уральской области замѣчаются слѣды легкаго политическаго броженія: наединѣ съ русскими крестьянами - переселенцами они высказываются, что настоящій падша живетъ въ Константинополѣ, — это намѣстникъ пророка, калифа (калифъ).

Въ виду такой усиленной дѣятельности мусульманъ въ пользу ислама, крайне желательно не только поддерживать, но и развивать въ возможно широкой степени уже существующую въ Оренбургской епархіи просвѣтительную въ средѣ инородцевъ дѣятельность. Единственно вѣрныя и испытанныя основы инородческаго просвѣщенія, выработанныя Н. И. Ильминскимъ, находятъ себѣ примѣненіе и въ предѣлахъ Оренбургской епархіи: во 1-хъ, въ школьной дѣятельности существующаго въ г. Оренбургѣ Михаило-Архангельскаго братства, во 2-хъ, въ школахъ Оренбургскаго комитета православнаго миссіонерскаго общества.

Школы Михаило-Архангельскаго братства, въ числѣ 12-ти, открыты преимущественно въ тѣхъ мѣстностяхъ, гдѣ живутъ нагайбаки (крещенные татары), мордва и чуваша. Послѣдніа два племени поселились временными хуторами на арендованныхъ у башкиръ земляхъ, вдали отъ православныхъ церквей, въ такихъ мѣстностяхъ, гдѣ не можетъ быть открыта ни церковно-приходская школа, ни школа миссіонерская, въ виду временнаго мѣсто-быванія хуторянъ.

Всѣхъ учащихся въ 1897 г. было 369, въ томъ числѣ нагайбаковъ — 107, мордвы — 70, чувашъ — 74.

Обученіе въ братскихъ школахъ ведется по программѣ Н. И. Ильминскаго для крещеныхъ инородцевъ восточной Россіи. Программа эта, рассчитанная на четырехгодичный курсъ, соответствуетъ программѣ церковно-приходскихъ школъ и, кромѣ того, вводитъ въ школу систематическое обученіе инородческому чтенію.

Согласно этой программѣ, обученіе, церковное пѣніе, а также и богослуженіе въ школахъ названнаго братства ведутся на инородческихъ языкахъ, что является прямою необходимостью, такъ какъ мордва и чуваша, живя въ глухихъ волостяхъ Оренбургскаго и Орскаго уѣздовъ, совсѣмъ не говорятъ по-русски, а среди нагайбаковъ только взрослое мужское поколѣніе знакомо съ этимъ языкомъ, дѣти же и женщины говорятъ только по-татарски.

Что касается степени приверженности этихъ инородцевъ къ христіанству, то мордва и чуваша твердо держатся послѣдняго, и магометанскаго вліянія среди нихъ не замѣчается. Иную картину представляютъ нагайбаки: среди нихъ магометанство уже одерживало верхъ надъ христіанствомъ — и вотъ въ недалекомъ будущемъ можетъ одержать новую крупную побѣду, — въ селеніяхъ *Требѣи*, въ которомъ уже отпало не менѣе 19 семействъ, Верхнеуральскаго уѣзда, и станицѣ *Ильминской*, Орскаго уѣзда. Нагайбаки въ этихъ селеніяхъ живутъ вмѣстѣ съ татарами-мусульманами и постоянно находятся подъ настойчивымъ вліяніемъ со стороны послѣднихъ, тѣмъ болѣе, что по числу значительно уступаютъ послѣднимъ. Несмотря на то, что въ этихъ селеніяхъ есть церкви и миссіонерскія школы, татары-мусульмане среди дѣлъ обычнаго житейскаго обихода успѣваютъ внушать имъ расположеніе къ собственной религіи и недовѣріе къ русской школѣ. И вотъ нагайбаки, находясь въ состояніи колебанія, все болѣе склоняются къ магометанству, все чаще отпадаютъ въ одиночку отъ христіанства, а теперь всѣ, имѣвшіе случай наблюдать жизнь этихъ нагайбаковъ, единогласно соглашаются, что нагайбаки этихъ двухъ селеній отпадутъ въ исламъ... Чтобы не уступить исламу побѣды въ нѣдрахъ нашихъ собственныхъ приобрѣтеній, желательно въ скорѣйшемъ времени усиленіе просвѣтительной дѣятельности церкви и школы въ названныхъ селе-

внѣхъ, возможно частыя въбогослужебныя собесѣдованія на татарскомъ языкѣ, устройство возможно шире церковнаго пѣнія на томъ же языкѣ и т. п.

Для закрѣпленія уже сдѣланныхъ нами успѣховъ по просвѣщенію инородцевъ этого края, для обезпеченія дальнѣйшихъ нашихъ успѣховъ въ будущемъ, для того, чтобы не остановить, по крайней мѣрѣ, нашего просвѣтительнаго дѣла—намъ слѣдуетъ съ большимъ вниманіемъ отнестись къ религіозно-нравственному состоянію нагайбаковъ, которые были предметомъ неоднократныхъ заботъ и со стороны покойнаго Н. И. Ильминскаго. Въ одномъ изъ писемъ къ К. П. Побѣдоносцеву онъ касается незавиднаго религіозно-нравственнаго состоянія нагайбаковъ, указываетъ на то, что они нуждаются въ сильномъ просвѣтительномъ воздѣйствіи на нихъ, что они плохо знаютъ по-русски, въ силу чего такъ необходимо вести начальное обученіе въ ихъ школахъ на татарскомъ языкѣ. Поэтому онъ съ большимъ сожалѣніемъ упоминаетъ о попыткѣ тогдашняго Оренбургскаго губернатора и наказнаго атамана Н. А. Маслаковца отменить обученіе, чтеніе и пѣніе на татарскомъ языкѣ, прибавляя, что такая мѣра была бы очень на руку нашимъ противникамъ—носителямъ ислама, потому что затормозила бы дѣло просвѣщенія нагайбаковъ (Письма Н. И. Ильминскаго къ Оберъ-Прокурору Святѣйшаго Синода К. П. Побѣдоносцеву. Каз., 1898, стр. 323).

Подобнаго же рода просвѣтительныя нужды остаются въ силѣ относительно нагайбаковъ и въ наше время, разница только въ томъ, что исламъ сдѣлалъ среди нихъ еще большія завоеванія.

Просвѣтительная дѣятельность въ Оренбургской епархіи замѣтно оживилась и расширилась со времени прибытія терешняго преосвященнаго этой епархіи, епископа Владимира. Благодаря его заботамъ и ходатайствамъ, прочно организованы три стана Тургайской миссіи: въ селѣ Але-

ксандровскомъ, въ поселкѣ Макарьевскомъ (крещеные киргизы) и городѣ Актюбинскѣ (вновь открытъ), на каковой предметъ православнымъ миссіонерскимъ обществомъ отпущено въ 1898 году, согласно ходатайству преосвященнаго, 17,658 р.; затѣмъ, преосвященнымъ учреждена должность областного Тургайскаго миссіонера, на каковую назначенъ испытанный миссіонеръ о. Ѳ. Соколовъ, съ подчиненіемъ ему миссіонеровъ по станамъ. Независимо отъ миссіонерскихъ разѣздовъ (въ 1898 году о. Соколовъ проѣхалъ въ предѣлахъ Тургайской и Уральской областей до 10,494¹/₂ верстъ, изъ нихъ 5,990 верстъ по желѣзной дорогѣ), обезпечена въ настоящее время широкая возможность вліять на орду въ просвѣтительномъ смыслѣ еще черезъ церковныя, миссіонерскія школы. Съ 1898 г. начали обучаться въ послѣднихъ—и это довольно многозначительный фактъ—дѣти киргизъ магометанъ: такъ, въ Александровской миссіонерской школѣ обучалось 21 киргизъ и 1 татаринъ, въ Борисовской—3 киргиза, въ Носовской—2 киргиза, а всего 27 мусульманъ.

Въ непосредственной связи съ Александровской миссіонерской школой находятся 11 школъ, разсѣянныхъ по русскимъ поселкамъ и заимкамъ, при посредствѣ которыхъ установилась прямая связь миссіонера съ заимками и киргизскою средою, такъ что миссіонерское значеніе школъ, если обезпечить ихъ средствами, будетъ очень большое. При двухъ церквахъ-школахъ—Зуевской и Чураковской—устроены весьма приличныя приспособленія для отправленія божественной литургіи; сооружены онѣ на средства заимковыхъ жителей; начало богослуженія въ нихъ положено о. Ѳ. Соколовымъ 8 ноября 1898 г.; устраивается также третья церковь-школа, на Воробьевской заимкѣ.

Киргизскія дѣти обучаются и въ другихъ миссіонерскихъ школахъ: Макарьевской—6 киргизъ и Актюбинской—3 кир-

гиза. Въ Макарьевскомъ поселкѣ исключительно обитаютъ новокрещенные киргизы въ числѣ 17 семействъ; при нихъ живетъ особый миссіонеръ о. Георгій Крашенинниковъ; ему поручено упорядоченіе религиозно-нравственной и сельскохозяйственной жизни новокрещенныхъ. Разъѣзды по Тургайской и Уральской областямъ лежатъ на областномъ миссіонерѣ о. Соколовѣ и помощникѣ его о. Николаѣ Сейфуллинѣ (изъ крещенныхъ татаръ).

Въ мартѣ 1898 г. пресвященный Владиміръ образовалъ изъ приходоѡ Тургайской области миссіонерское благочиніе, въврѣвъ послѣднее о. Соколову; съ образованіемъ этого благочинія дѣятельность пастырей въ степныхъ приходахъ стала не узко приходская, а миссіонерская, и въ г. Актюбинскѣ, напр., впервые крещены въ 1898 г. 3 киргиза (о. Арсеніемъ Мозохиннымъ).

Въ Александровскомъ приходѣ при двухъ школахъ—миссіонерской и женской—установлены религиозно-нравственныя чтенія съ туманными картинами при посредствѣ волшебнаго фонаря, подареннаго пресвященнымъ Владиміромъ, при чемъ въ числѣ слушателей были и киргизы; въ 1898 г. учреждено церковно-приходское общество трезвости; устроены были два миссіонерскихъ благочинническихъ съѣзда; наконецъ, о. Фед. Соколовъ представилъ проектъ учрежденія церковно-приходскаго миссіонерскаго братства для приходоѡ благочинія.

Лѣтомъ 1899 г. пресвященный командировалъ о. Соколова въ Уральскую область для выясненія духовныхъ нуждъ этой области. О. миссіонеръ установилъ огромное усиленіе тамъ ислама и увидѣлъ всю необходимость устройства въ области миссіонерскихъ станоеѡ. Что касается вышеназванныхъ миссіонерскихъ школъ, то обученіе въ нихъ и богослуженіе, въ виду малаго знанія инородцами русскаго языка, — совершаются на киргизскомъ

языкѣ; обученіе ведется также по программѣ Н. И. Ильминскаго.

Въ 1898 г. просвѣщены святымъ крещеніемъ изъ киргизъ—13 человекъ, изъ башкиръ—23 и изъ татаръ 30 человекъ, всего 66 человекъ. Такимъ образомъ, благодаря высшему руководству пресвященнаго Владиміра, миссіонерское дѣло въ Оренбургской епархіи оживилось, и всѣ православныя силы ея направлены въ миссіонерско-просвѣтительномъ духѣ.

То, что уже сдѣлано въ этомъ смыслѣ, намъ слѣдуетъ развивать далѣе и ни въ какомъ случаѣ не бросать: у насъ, русскихъ, къ сожалѣнію, нерѣдко случается, что явится живой, энергичный человекъ, создастъ или положить основаніе хорошему значительному дѣлу, а его продолжатели ослабѣютъ въ интересѣ къ дѣлу, опустятъ руки и опустятъ дѣло.

Тамъ, гдѣ намъ приходится имѣть дѣло съ мусульманами, слѣдовало бы постоянно помнить, что служители ислама на одво наше просвѣтительное усиліе немедленно отвѣчаютъ въ пять разъ большимъ усиліемъ съ своей стороны, на одну нашу школу открываютъ пять своихъ.

Итакъ, во имя высшихъ интересовъ нашей культуры, во имя опасности, грозящей намъ со стороны ислама, мы не уступимъ нагайбаковъ исламу и приложимъ всѣ заботы о просвѣщаемыхъ среди киргизъ.

С. Рыбаковъ.



Въ «Московскихъ Вѣдомостяхъ» (№ 223) г. Анатолій Половцовъ сообщаетъ интересные свѣдѣнія о Дмитріевѣ монастырѣ, Рязанской епархіи.

Дмитріевъ монастырь замѣчательнъ въ двухъ отношеніяхъ: во-первыхъ, прекраснымъ мѣстоположеніемъ, во-вторыхъ, своею древностью. Онъ основанъ великимъ княземъ Димитріемъ Ивановичемъ Донскимъ, послѣ побѣды на Куликовомъ полѣ, и хранитъ въ себѣ историческую реликвию—

посохъ или костью инока Пересвѣта, сподвижника Дмитрія.

Мѣстоположеніе Дмитріева монастыря красиво—на рѣдкость, въ особенности для южной части Рязанской губерніи.

Уже издали видѣется бѣлою лентой его стѣна на горѣ и выглядываетъ изъ за стѣны бѣлый храмъ. Рѣка Верда поворачивается подъ прямымъ угломъ нѣлѣво, и въ этомъ углу подымается крутая желтая глиняная Дмитрова гора, на верху которой раскинулась обитель, состоящая изъ двухъ бѣлыхъ храмовъ, бѣлой колокольни и нѣсколькихъ зданій, окруженныхъ зеленью.

Вы поднялись и оглядываетесь. Направо, въ глубинѣ, извивается Верда, за нею вѣтся змѣйка желѣзнодорожной вѣтки на Чужковскія кони. А на горизонтѣ видны орнедышащія горы Побѣдинскихъ каменно-угольныхъ шахтъ. Эти горы изъ отбросовъ днѣмъ только дымятъ и чадаютъ, но по ночамъ это настоящіе маленькіе Везувіи и Этны. Налѣво—широкая яркозеленая долина Верды, мелькающей далеко, далеко серебристою ленточкой среди густыхъ зарослей. Среди этой зелени выглядываютъ одна за другою колокольни сель, тянувшихся почти непрерывно безъ малаго до самаго Рязска.

Замѣчательныя названія сель и деревень въ этой, еще совершенно не обследованной въ историческомъ отношеніи мѣстности. Вотъ, на примѣръ, на горизонтѣ около шахтъ видѣется церковь. Это село Воскресенское или Побѣдное (Побѣдинка). Подобное названіе едвали можетъ быть случайностью, въ особенности, если сопоставить его съ деревней Вослябой, подъ Скопинымъ, поразительно напоминающей своимъ прозвищемъ Осялю, инока сподвижника князя Дмитрія, даннаго ему преподобнымъ Сергіемъ. Тутъ же неподалеку находится село Князево-Займище, въ которомъ, по преданію, имѣлъ стоянку Дмитрій Донской. Вѣроятно, и село Побѣдное напоминаетъ какую-нибудь стычку

съ татарами. Недаромъ же Куликово поле всего въ 60 верстахъ.

Отгибаю монастырскую стѣну и остаиваюсь въ нѣмомъ изумленіи передъ колоссальною, многовѣковой сосной. Несмотря на то, что въ нее когда-то ударила молнія, она и до сихъ поръ раскидывается во всѣ стороны громадною шапкой изъ сотенъ могучихъ вѣтвей, изгибающихся и переплетающихся подобно чудовищнымъ змѣямъ.

— Эта сосна навѣрное помнить Дмитрія Донскаго! высказываетъ свое предположеніе одинъ изъ иноковъ. Подъ нею, говорятъ, онъ и шатеръ разбивалъ.

На горѣ, надъ рѣкой, надъ широкою Вердой, въ густомъ лѣсу жилъ отшельникъ. Отовсюду стекался къ нему благочестивый людъ. Побывалъ у него и инокъ Александръ Пересвѣтъ, бывшій Брянскій бояринъ, послушникъ преподобнаго Сергія. Онъ былъ въ монашескомъ одѣяніи. Въ рукахъ у него былъ тяжелый, огромный посохъ-костьль изъ яблоноваго дерева, съ которымъ онъ не разставался. Онъ захватилъ съ собою мечъ, кольчугу и другое вооруженіе. Отшельникъ благословилъ его на подвигъ. Пересвѣтъ препоясался мечомъ, надѣлъ все вооруженіе, а отшельнику оставилъ на память свой богатырскій посохъ и часть монашескаго одѣянія.

Грянула Куликовская битва. Пересвѣтъ сложилъ свою буйную голову, но недаромъ отдалъ онъ ее. Грозный и могучій татарскій богатырь Челибей палъ въ единоборствѣ отъ его руки.

Свѣтелъ и радостенъ шелъ Дмитрій Ивановичъ съ Куликова поля на теперешнее Князево-Займище и далѣе на сѣверъ. Радость по поведун побѣды туманилась лишь мыслью о множествѣ воиновъ, легшихъ костью на берегу Непрядвы. Одного изъ нихъ Дмитрію болѣе всего жалъ. Онъ не могъ помириться со смертію Пересвѣта.

Недоходя нѣсколькихъ верстъ до нынѣшняго Скопина, Дмитрій повернулъ

вправо къ скиту отшельника, у котораго, какъ онъ зналъ, былъ передъ походомъ Пересвѣтъ. Разбилъ свой шатеръ великій князь подъ дремучею сосной. Съ грустью глядѣлъ онъ на посохъ и одѣяніе незабвеннаго Пересвѣта и повелѣлъ воздвигнуть на мѣстѣ молельни пустытника деревянный храмъ во имя ангела своего, святаго великомученика Димитрія Солунскаго, и «монастырь учредилъ». Въ этомъ монастырѣ должны были храниться на вѣчныя времена посохъ и одѣяніе Пересвѣта.

Одѣяніе Пересвѣта или, по крайней мѣрѣ, остатки его, хранились въ Димитріевомъ монастырѣ еще въ прошломъ столѣтіи, но съ тѣхъ поръ исчезли неизвѣстно куда! Не мудрено, конечно, что ткань была съѣдена молью и расплзлась, но жаль, что не было сдѣлано ни описанія, ни рисунка.

Зато посохъ Пересвѣта сохранился до сихъ поръ.

Въ каменной церкви святаго Димитрія Солунскаго въ продолговатомъ ящикѣ-фулярѣ, подъ замкомъ, хранится посохъ-костыль. Подъ стекломъ виднѣтся обыкновенно лишь верхняя часть толстаго яблоноваго стержня и поперечная перекладина — ручка костыля, составляющая корень яблони. Длина его 2¼ аршина, вѣсу въ немъ 7 фунтовъ.

Древнихъ документовъ въ монастырѣ нѣтъ никакихъ. Всѣ они отосланы нѣсколько десятковъ лѣтъ тому назадъ въ центральные архивы. Нѣкоторыя выписки изъ нихъ были сдѣланы въ шестидесятыхъ годахъ изслѣдователемъ мѣстной Скопинской старины Алексѣевымъ. Изъ этихъ выписокъ, касающихся разныхъ судныхъ дѣлъ, имѣетъ общій интересъ лишь слѣдующее указаніе на древность монастыря. Про одинъ фактъ говорится, что онъ имѣлъ мѣсто, «какъ минулъ приходъ воинскихъ людей татаръ». Эта ссылка документально доказываетъ, что Димитріевъ монастырь былъ основанъ до сверженія мон-

гольского ига. Приведенныя же выше свѣдѣнія объ основаніи обители Димитрія Донскаго взяты изъ области преданія, хотя и достовѣрнаго.

Объ нынѣшнія каменные церкви, — во имя святаго Димитрія Солунскаго и преподобнаго Сергія, — построены либо въ началѣ XVIII, либо въ концѣ XVII вѣка, на что намекаютъ нѣкоторыя подробности наружныхъ орнаментовъ. Колокольня болѣе новой постройки.

◆ 12 сентября исполнится 700 лѣтъ со дня основанія одной изъ древнѣйшихъ церквей г. Новгорода — во имя Рождества Пресвятыя Богородицы, что на Молотковѣ. Церковь эта основана въ 1199 году княгиней Еленой, супругою удѣльнаго князя Ярослава Владиміровича. Поводомъ къ основанію ея, а впоследствии женскаго монастыря, послужило явленіе въ снѣгомъ виднѣніи княгинѣ Еленѣ св. Михаила Малеина, отчего и монастырь этотъ называется «Михалицкимъ». Въ древности онъ принадлежалъ къ числу многолюдныхъ и аристократическихъ, что видно изъ синодика, хранящагося при Молотковской церкви. Въ 1764 году, при учрежденіи штатовъ, Михалицкій монастырь упраздненъ, но черезъ 11 лѣтъ — въ 1775 году снова возобновленъ и получилъ названіе «Сокольницкаго». Въ 1786 году братія Сокольницкаго монастыря переведена въ Духовъ монастырь, а въ Михалицы опредѣленъ церковный причтъ. Изъ достопримѣчательностей церкви заслуживаютъ особеннаго вниманія чудотворная икона во имя Рождества Богородицы, мѣдное паникадило и хоругвь — даръ императрицы Анны Іоанновны; шитая пелена къ образу Богоматери, подаренная Феодоромъ Іоанновичемъ и каменный осьмиконечный крестъ, относящійся къ 1378 году.

◆ 16-го августа въ с. Долоцкомъ, Гдовскаго уѣзда, освященъ, въ переустроенномъ, двухпрядѣльномъ, Успенскомъ храмѣ, второй прядѣлъ во имя святаго архистратига Михаила. Церковь по-

строена на мѣстѣ древняго храма, освященнаго еще въ 50-хъ годахъ прошлаго столѣтія. Построеніе церкви велось на средства приходскаго попечительства, благодаря, главнымъ образомъ, матеріальной поддержкѣ предсѣдателя попечительства, Петербургскаго купца И. П. Павлова. Освященный храмъ богатъ древнею утварью, оставшеюся отъ прежней церкви; изъ послѣдней обращаютъ на себя вниманіе антикинсь на холстѣ, освященный въ 1761 году Новгородскимъ архіепископомъ Димитріемъ Сѣченовымъ и, особенно, икона страшнаго суда новгородскаго письма XVI вѣка.

◆ 22-го минувшаго августа, при многочисленномъ стеченіи горожанъ было освящено новое зданіе возстановленнаго Тихвинскаго духовнаго училища. Семнадцать лѣтъ тому назадъ Тихвинское духовное училище было закрыто, и мѣстному духовенству приходилось или возить своихъ дѣтей на дальнія разстоянія въ Новгородъ, Боровичи и друг., или же совсѣмъ оставлять ихъ безъ образованія, за дальностію разстоянія и за неимѣніемъ средствъ. Такое тягостное положеніе Тихвинскаго духовенства побудило высокопреосвященнаго Θεогноста ходатайствовать предъ Святѣйшимъ Синодомъ о возстановленіи училища въ Тихвинѣ. По полученіи разрѣшенія, немедленно же было приступлено къ сооруженію училищнаго зданія. Большое и неопѣнимое участіе въ постройкѣ послѣдняго принялъ настоятель мѣстнаго Богородицкаго монастыря архимандритъ Іоанникій. Къ августу сего года городъ Тихвинъ украсился новымъ зданіемъ, лучшимъ изъ всѣхъ зданій города какъ по внѣшнему виду, такъ и по внутреннимъ удобствамъ и простору. Мелкія работы внутри зданія задержали открытіе училища до 22-го августа. Наканунѣ этого дня было совершено всенощное бдѣніе въ монастырской церкви 12-ти Апостоловъ, въ которую предположено водить учениковъ на богоблуженіе (за не-

имѣніемъ училищной), а въ самый день открытія—въ той-же церкви божественная литургія. По окончаніи литургіи служащее духовенство, предшествуемое чтимую иконою Тихвинской Божіей Матери, при торжественномъ колокольномъ звонѣ, совершило крестный ходъ въ зданіе училища, гдѣ былъ совершенъ водосвятный молебенъ съ окропленіемъ святою водою всего училищнаго зданія.

◆ Въ текущемъ году воспитанники Самарской духовной семинаріи, въ составѣ двадцати человекъ, подъ руководствомъ ректора предприняли, продолжительную поѣзду по городамъ Поволжья и Сѣвернаго края, имѣющую цѣлю не только обзорныя достопримѣчательностей, но и поклоненія святымямъ каждаго города. Путешествіе было начато 11 іюня и окончено 6 іюля. Въ теченіе этого времени осмотрѣны были города: Казань, Нижній-Новгородъ, Кострома, Ярославль, Вологда и Архангельскъ, откуда воспитанники переплыли чрезъ море въ Соловецкій монастырь; затѣмъ посѣтили на обратномъ пути Троице-Сергіеву лавру и Москву.

◆ Повсемѣстный денежный сборъ на устройство памятника великому нашему поэту Александру Сергѣевичу Пушкину—разрѣшенъ, и, вѣроятно, въ недалекомъ будущемъ таковой денежный сборъ увѣчается полнымъ успѣхомъ, — изъ добротныхъ пожертвованій составитя денежная сумма, вполне достаточная для устройства памятника, выражающаго собою любовь и благодарность всѣхъ русскихъ людей великому поэту Александру Сергѣевичу Пушкину.

Не при этомъ вотъ что высказываетъ русскій человекъ (крестьянинъ Алексѣй Дороеевичъ Лисицынъ) въ газетѣ-журналѣ: «Сельскій Вѣстникъ», за текущій 1899 годъ, отъ 30-го мая, въ № 21: «устроители, въ память Пушкина, разныхъ театральныхъ представленій, музыкальныхъ собраній, и самая денежная подписка на сооруженіе ему памятника

ни къ чему иному не ведетъ, какъ только для своего собственнаго [удовольствія, а не для облегченія заgrabной участи Пушкина, которому могла бы только помочь искренняя молитва.

На мой взглядъ было бы, говорить Лисицынъ, гораздо лучше и пріятнѣе какъ для насъ живущихъ на землѣ, такъ и для Александра Сергѣевича Пушкина, живущаго въ заgrabномъ мірѣ, еслибы нашлись добрые люди, да въ память его добрыхъ заслугъ открыли подписку на церковь, въ которыхъ у насъ въ Россіи еще такой большой недостатокъ и въ которой бы у престола Божія возносилась вѣчная и горячая молитва отъ лица истинно-православныхъ христіянъ какъ за царствующій градъ и за цѣль самихъ, такъ и за того, въ память кѣмъ она сооружена; вѣдь въ ней только можно найти спасеніе и отраду какъ нашимъ душамъ, такъ и для души Пушкина, которая ни въ чемъ не нуждается теперь, кромѣ поминовенія и молитвъ».

Желаніе и мысли русскаго человѣка заслуживаютъ полнаго сочувствія и одобренія... Сооруженіе храма было бы лучшимъ выраженіемъ благодарности къ почившему поэту и любви къ нему, заботящейся объ его заgrabной участи.

Изъ духовныхъ журналовъ.

Послѣдняя книжка журнала «Странникъ» за июль — августъ продолжаетъ, прежде всего, статьи, начатыя печатаніемъ въ предшествующихъ книжкахъ. Таковы: «Христіанская благотворительность въ древней церкви» А. Райна, «Понятки объясненія чудесъ въ нашемъ вѣкѣ» А. Павловича и «Патріархъ Никонъ въ заточеніи на Бѣлѣозерѣ» И. Б.—ва. Г. Райнъ въ продолженіи своей статьи говоритъ сначала о лицахъ и должностяхъ благотворительности. По его мнѣнію, руководство благотворительностію въ древней церкви находилось

въ рукахъ пресвитеровъ, а затѣмъ епископовъ, которые въ концѣ третьяго вѣка централизовали ее въ своихъ рукахъ. Въ распоряженіи епископа находились и вспомогательныя силы для выполненія церковнаго благотворенія. Эти силы епископъ имѣлъ въ діаконахъ, а затѣмъ въ діаконосахъ. Отъ нихъ епископъ получалъ всѣ необходимыя свѣдѣнія о каждомъ среди членовъ церкви случаѣ нужды и имѣлъ возможность оказывать всякому бѣдняку и нуждающемуся ту именно помощь, которая прямо соответствовала его положенію. Далѣе г. Райнъ указываетъ разные виды благотворительности древней церкви и отмѣчаетъ свѣтлыя и темныя стороны въ этой сторонѣ древнецерковной жизни. Г. Павловичъ знакомитъ съ сущностію вымышленнаго Павлюсомъ объясненія чуда умноженія хлѣбовъ и разоблачаетъ всѣ произвольныя предположенія Павлюса и слабыя его стороны. По заключенію автора, объяснители чудесъ, въ родѣ Павлюса, это слѣпцы, которые добровольно закрываютъ себѣ глаза и потомъ восклицаютъ, что они не видятъ чуда и что, слѣдовательно, его никогда не было. И. Б.—въ заканчиваетъ въ настоящей книжкѣ свой интересный очеркъ о жизни заточника-патріарха на Бѣлѣозерѣ. Здѣсь читатель узнаетъ о причинахъ переселенія патріарха Никона изъ Ферапонтова въ Кириллобѣлѣозерскій монастырь, объ измѣненіи расположенія царя Феодора Алексѣевича въ пользу Никона, о царскихъ заботахъ о возвращеніи заточника въ Новый Іерусалимъ, о кончинѣ патріарха въ Ярославлѣ, куда прибылъ этотъ великій церковный дѣятель по пути въ Новый Іерусалимъ, и затѣмъ о торжественномъ погребеніи его въ этой обители на указанномъ и уготованномъ самимъ патріархомъ мѣстѣ.

Новыхъ статей въ первомъ отдѣлѣ названной книжки журнала помѣщено пять. Неизвѣстный авторъ статьи—«Истина и свобода» доказываетъ, что свобода чловѣка зависитъ единственно отъ познанія

истины, и кратко раскрывает, какъ истина дѣлаетъ людей свободными и какой свободы мы можемъ достигнуть чрезъ познаніе истины. Г. Кычигинъ напечаталъ въ этой книжкѣ журнала статью—«Къ вопросу о цѣляхъ и задачахъ церковнаго пѣнія». По мнѣнію автора, всѣ задачи и цѣли церковнаго пѣнія въ общемъ сводятся къ одному только—къ достиженію спасенія. Оно есть только служебное средство къ болѣе усиленному воедѣйствію текста на чувства молящихся и главнѣйшее средство назиданія вѣрующихъ. Древнее наше пѣніе (преимущественно знаменный столповой или большой распѣвъ) вполне соответствуетъ образу и характеру того древнецерковнаго пѣнія вообще, которое должно быть неизмѣнно употребляемо въ святой православно-каатолической церкви по общей мысли завѣта апостольскаго, общему законодательству и ученію святоотеческому. Г. Коленицкій въ своей статьѣ—«Современныя десять израильскихъ кодѣвъ, по ветхозавѣтной тѣни грядущаго» доказываетъ, что 10 израильскихъ кодѣвъ, уведенныхъ въ плѣтъ за 725 лѣтъ до Рождества Христова Салманассаромъ ассирійскимъ, сильно размножились затѣмъ въ Ассиріи и впослѣдствіи наводнили Европу, такъ что Европа сейчасъ есть новая Палестина, а европейцы—новый Израиль, несмотря даже на все кажущееся намъ различіе современныхъ трехъ группъ его: романской, германской и славянской, повидному столь далекихъ одна отъ другой по происхожденію и языку. Свое доказательство такой мысли авторъ находитъ въ ветхозавѣтномъ образѣ Ревекки, какъ образѣ единой, вселенской соборной и апостольской Церкви Христовой. Г. Соловьевъ въ своемъ рассказъ-хроникѣ—«На двухкомплетномъ приходѣ» вспоминаетъ минувшую старину и рассказываетъ о разныхъ тяжобныхъ и ключевыхъ дѣлахъ приходскаго духовенства въ бытность еще духовныхъ правленій съ ихъ повѣтчиками. Наконецъ, г. Ласкѣвъ

началъ въ настоящей книжкѣ журнала переводъ путевыхъ очерковъ Эм. Соттера, знакомящихъ съ дѣятельностію христіанскихъ союзовъ въ С. Америкѣ.

При разсматриваемой книжкѣ «Странника», въ качествѣ бесплатнаго приложенія, разослано подписчикамъ журнала въ переводѣ сочиненіе бывшаго епископа Орлеанскаго Феликса Дюпанлу, подъ названіемъ—«Бесѣды о проповѣдничествѣ, какъ пастырскомъ служеніи». Въ немъ покойный французскій епископъ раскрываетъ свой взглядъ на проповѣдничество, какъ служеніе слова, и показываетъ, что пастырское слово должно быть живымъ, учительнымъ, апологическимъ и увѣщательнымъ словомъ. Свои бесѣды Дюпанлу заканчиваетъ отдѣломъ, въ которомъ предлагаетъ нѣсколько совѣтовъ о практическихъ способахъ и приемахъ, съ помощію которыхъ можно придавать проповѣдничеству его существенныя черты. Въ концѣ настоящей книги напечатано «извлеченіе изъ діоцезанскихъ правилъ Орлеанской епархіи», а въ предисловіи къ русскому изданію заявлено, «что живое слово французскаго епископа можетъ оказаться не бесполезнымъ и для нашихъ пастырей, желающихъ стоять на высотѣ своего призванія».

.

Въ 1-й августовской книжкѣ журнала «Вѣра и Разумъ» помѣщено продолженіе статей П. Наумова «Историческій очеркъ возрѣній на нравственно-юридическую вмѣняемость еретикамъ ихъ лжеученій въ христіанскихъ церквахъ», профессора С. С. Глаголева «Сверхъестественное откровеніе и естественное богопознаніе въ истинной Церкви», профессора Г. В. Малеванскаго «Избранные трактаты Плотина». Статьа протіеіерея Т. Буткевича «Невѣріе XIX вѣка» въ сей книжкѣ заканчивается критикою основныхъ положеній матеріализма и опроверженіемъ возраженій матеріалистовъ противъ ученія Божественнаго откровенія. Въ заключеніе о. Буткевичъ обличаетъ шаткость той опоры, которую матеріалисты

думаютъ найти въ успѣхахъ естествознанія. Указавъ, что знаменитѣйшіе естествовѣды, гению и трудамъ которыхъ естествознаніе обязано своими блестящими успѣхами, были преисполнены вѣры въ Высочайшее Существо—Творца и Промыслителя міра и искреннѣйшаго къ Нему благоговѣнія, о. Буткевичъ замѣчаетъ, что и самъ Дарвинъ, изслѣдованіями и открытіями котораго теперь въ особенности увлекаются, не усматриваетъ въ области естествознанія никакого основанія для отрицанія бытія Божія: статья заключается общими словами подвергнуть подробному разбору ученіе Дарвина и другого англійскаго мыслителя, идеями котораго также многіе увлечены, Герберта Спенсера. Въ разсматриваемой книжкѣ Харьковскаго журнала, кромѣ вышеуказанныхъ, помѣщена интересная статья «Сужденіе православнаго галичанина о реформѣ русскаго церковнаго управленія, проектируемой либералами нашего времени». Статья принадлежит извѣстному галицко-русскому дѣятелю и патріоту Адольфу Ивановичу Добрянскому, знаменитому ученому и выдающемуся борцу за Русь и православіе въ Австріи, «благородное сердце котораго возмущено грубымъ и преднамѣреннымъ исканіемъ истины въ статьяхъ (помѣщенныхъ въ Биржевыхъ № 55 и С.-Петербургскихъ Вѣдомостяхъ № 33), относящихся къ управленію всероссійской Церкви».

Сообщенія изъ заграницы.

† Блаженнѣйшій Софроній, патріархъ Александрійскій.

22-го минувшаго августа въ Александріи Египетской тихо отошелъ въ вѣчность первоіерархъ церкви Александрійской кирь Софроній IV, «блаженнѣйшій отецъ, господинъ и владыка, папа и патріархъ великаго града Александріи, Лія, Пентаполя, Эѳіопія и всей земли Еги-

петской, отецъ отцовъ, пастырь пастырей, архіерей архіереевъ, тринадцатый апостоль и судія вселенной», какъ возглаголяется въ титулѣ святителей Александрійскихъ. Въ лицѣ блаженно-почившаго патріарха православная греко-восточная церковь лишилась весьма виднаго своего дѣятеля, долго и много вліявшаго на ходъ церковно-общественныхъ событій на Востокѣ въ истекающее столѣтіе. Святѣйшій кирь Софроній, въ мірѣ Ставръ Мейданцоглу, родился въ Константинополѣ въ 1798 году, въ греческой семьѣ простого званія, небогатой, но благочестивой. Первоначальное образованіе онъ получилъ дома, а затѣмъ поступилъ въ среднюю богословскую школу, существовавшую при Константинопольской патріархіи. По окончаніи образованія въ богословской Константинопольской школѣ, Ставръ Мейданцоглу въ 1820 г. постригся въ монашество съ именемъ Софронія и былъ тогда же посвященъ въ санъ іеродіакона извѣстнѣйшимъ Константинопольскимъ патріархомъ Григоріемъ V, который трижды занималъ Цареградскую патріаршую кафедру (1797—1798, 1806—1808 и 1818—1821 гг.) и трагически погибъ жертвою турецкаго фанатизма. Въ концѣ 1821 года Софроній поступилъ на службу къ Прикозиискому, а впоследствии Всайскому и Хиосскому митрополиту Космѣ и въ теченіе 17 съ половиною лѣтъ состоялъ при немъ сперва іеродіакономъ, а потомъ архидіакономъ. Въ 1839 году, по смерти своего наставника, митрополита Космы, Софроній былъ назначенъ митрополитомъ Хиосскимъ. Хиротонію его въ санъ епископа совершалъ Константинопольскій патріархъ Григорій VI. Хиосская митрополия, подъ управленіемъ кирь-Софронія, достигла благоустройства. Въ епархіи было построено нѣсколько новыхъ храмовъ и реставрированы старыя, усилилась проповѣдническая дѣятельность приходскаго духовенства, было открыто до 50-ти новыхъ школъ для просвѣщенія молодежи въ духѣ право-

славной вѣры и нравственности и т. под. Въ 1855 году Софроній былъ перемѣненъ на Амасійскую митрополичью кафедру. Въ Амасійской епархіи киръ Софроній много положилъ трудовъ для распространенія среди своей греческой паствы ея родного грече-

великое церковно-народное греческое собраніе, которое имѣло цѣлью заняться выработкою новыхъ административныхъ правилъ для находящагося въ предѣлахъ Турціи Константинопольскаго патріархата, то въ число членовъ патріаршей комисси



Патріархъ Александрійскій Софроній († 22 августа 1899 г.).

скаго языка, который здѣсь или совсѣмъ былъ забытъ и замѣненъ народнымъ турецкимъ языкомъ, или же извращенъ до того, что его трудно было понимать греку изъ другой области. Когда въ 1858 году въ Константинополѣ сформировывалось такъ-называемое

при этомъ собраніи былъ приглашенъ и Амасійскій митрополитъ Софроній; онъ участвовалъ въ засѣданіяхъ собранія до конца 1860 года, а затѣмъ, послѣ занятія вселенскаго патріаршаго престола (Іоакимомъ II (1860—1863 гг.)), возвратился въ свою епар-

хию. Въ срединѣ 1863 года вселенскій патриархъ Іоакимъ II вынужденъ былъ оставить кафедру, и 20 сентября того же года преемникомъ его былъ избранъ митрополитъ Амасійскій подъ именемъ Софронія Третьяго. Политическія и церковныя обстоятельства того времени были очень тревожны и неблагоприятны для вселенской патриархіи, и киръ-Софронію нужно было много административнаго такта и дипломатической проицательности, чтобы достойно стоять на высотѣ своего положенія главы православной восточной церкви и греческаго народа. Въ 1864 году румынскій князь Александръ I Куза, безъ всякаго сношенія съ патриархомъ Константинопольскимъ, коему была подчинена румынская церковь, провозгласилъ независимость этой послѣдней и предпринялъ рядъ церковныхъ реформъ съ отмѣною «прежнихъ церковныхъ законовъ» и съ провозглашеніемъ князя страны главою и Румынской церкви. Незаконныя дѣянія князя Кузы вызвали энергическій протестъ со стороны патриарха Софронія III и онъ отправилъ нѣсколько посланій къ нему, а также къ митрополитамъ Валахскому Нифонтѣ и Молдавскому Каллинику, въ коихъ, обличая антиканоническую дѣятельность князя и призывалъ румынскихъ іерарховъ къ защитѣ правъ вселенской церкви. Въ то же время онъ обратился и къ Россійскому Святѣйшему Синоду съ посланіемъ (διαγώνη), въ которомъ осуждалъ, на основаніи каноническихъ доводовъ, поступки князя Кузы и испрашивалъ содѣйствія къ огражденію правъ Константинопольской церкви и духовныхъ интересовъ православнаго румынскаго народа. Отвѣтъ на это посланіе, по порученію Святѣйшаго Синода, былъ составленъ знаменитымъ Московскимъ святителемъ Филаретомъ и былъ принятъ патриархомъ Софроніемъ съ чувствомъ живѣйшей признательности, какъ документъ «замѣчательный», имѣющій «составить эпоху въ исторіи церкви» Констан-

тинопольской. При такихъ обстоятельствахъ, дѣло о признаніи румынской церкви автокефальной, затанулось и окончательно было рѣшено въ благоприятномъ для нея смыслѣ только въ 1885 году, при князѣ Карлѣ. Подобнаго же рода отношенія существовали въ разсматриваемое время и между вселенской патриархіей и болгарскою церковью: послѣдняя, утративъ свою автокефальность въ 1767 году при Константинопольскомъ патриархѣ Самуилѣ I, пожелала ее возвратити въ пятидесятихъ годахъ текущаго столѣтія. Но константинопольская церковь, вмѣсто удовлетворенія этого желанія, обвинила болгаръ въ филетизмѣ и всемірно противодействовала ихъ отдѣленію отъ вселенскаго престола. Патриархъ Софроній, занявши вселенскій престолъ въ разгаръ церковной борьбы между греками и болгарями, старался по возможности сгладити рѣзкости этой борьбы и устранить поводы къ большимъ затрудненіямъ во взаимныхъ сношеніяхъ; особенно онъ возставалъ противъ продажи въ Болгаріи монастырскихъ имуществъ и многія изъ нихъ сохранялъ для пользы церкви. И болгарскій вопросъ получилъ нѣкоторое разрѣшеніе уже послѣ удаленія Софронія изъ Константинополя, именно въ 1872 году. Въ другихъ вопросахъ церкви и вселенскаго престола патриархъ Софроній дѣйствовалъ также мудро и съ опытностью. Такъ, онъ благовременно издалъ посланіе (τόμος) съ цѣлью умиротворенія церкви Іонійской въ королевствѣ греческомъ, обратилъ вниманіе на экономическое положеніе вселенской патриархіи и получилъ отъ турецкаго султана указъ, коимъ повелѣвалось каждому православному въ Константинопольскомъ патриархатѣ ежегодно вносить въ кассу патриархіи и на ея нужды по шести гросіевъ (гросій=8 коп.), учредилъ патриаршую школу церковнаго пѣнія для приготовленія образованныхъ псалтовъ и содѣйствовалъ благоустройству великой народнои школы въ Румыніи. Въ 1866 году въ

Возѣ почивающій Государь Императоръ Александръ II пожаловалъ патриарху Софронію драгоцѣнную панагію. Въ томъ же году, изъ-за разногласій съ членами народнаго смѣшаннаго совѣта и священнаго Константинопольскаго синода по дѣлу о пересмотрѣ народныхъ уставовъ, патриархъ Софроній оставилъ вселенскую катедру. Турецкое правительство, принявъ 4 декабря 1866 года отставку Софронія, назначило ему ежемѣсячную пенсію въ 50 лиръ (лира=8 р. 50 к.) «въ доказательство расположенія къ особѣ его султана Азиса», какъ сообщалось въ правительственномъ телеграммѣ. Послѣ сего патриархъ Софроній удалился на одинъ изъ Принцевыхъ острововъ въ Мраморномъ морѣ, близъ Константинополя, и жилъ здѣсь на покой до 1870 года. По смерти Александрийскаго патриарха Никанора (1866—870 г.), единогласнымъ желаніемъ клира и народа Софроній былъ призванъ на престолъ святаго апостола Марка. Мистическій святитель, коему въ то время было 72 года, не отклонилъ новаго избранія, вновь выступилъ на служеніе святой православной Церкви въ званіи ея архипастыря (съ именемъ Софронія Четвертаго) и съ честью несъ это служеніе непрерывно почти въ теченіе тридцати лѣтъ. Большую заслугу киръ-Софронія во время его пребыванія на Александрийской катедрѣ составляютъ его заботы объ охраненіи тамошней православной паствы отъ жестокаго и систематическаго напора иновѣрной пропаганды, какъ протестантской, такъ особенно католической. Хотя средства для борьбы у стороны нападающей и защищающейся въ Египтѣ далеко не равны, однако иновѣрная пропаганда не можетъ похвалиться здѣсь блестящими успѣхами, такъ какъ встрѣчаетъ въ мѣстномъ греческомъ и особенно въ коптскомъ населеніи крѣпкую привязанность къ православной вѣрѣ, благодаря сильному вліянію своего духовенства, вдохновляемаго любвеобильнымъ и дѣятельнымъ святителемъ. Патриархъ

Софроній принималъ весьма дѣятельное участіе въ дѣлѣ по поводу румынскихъ имѣній, «преклоненныхъ» святыхъ мѣстамъ. Начало этого вопроса относится еще ко времени патриаршества Софронія въ Константинополѣ. Полковникъ Александръ Куза, объявленный въ 1859 году княземъ Молдавіи и Валахіи, назначилъ въ 1862 году комиссію для разслѣдованія вопроса о румынскихъ имѣніяхъ, пожертвованныхъ въ разное время благочестивыми людьми въ пользу патриархіи Константинопольской, Иерусалимской, Антиохійской и Александрійской, а также православныхъ монастырей Афона, Синаи, Турціи и Греціи, и предпринялъ цѣлый рядъ мѣропріятій, направленныхъ къ окончательному разрѣшенію этого вопроса. Результатомъ этого былъ секвестръ всѣхъ доходовъ съ имѣній, «преклоненныхъ» святыхъ мѣстамъ. Это правительственное распоряженіе было встрѣчено всеобщимъ неодобреніемъ. На защиту церкви выступилъ и патриархъ Софроній и въ теченіе всего своего патриаршества въ Константинополѣ дѣятельно отстаивалъ права святыхъ мѣстъ на румынскія имѣнія. Въ 1876 году, когда киръ-Софроній былъ патриархомъ Александрийскимъ, румынское правительство рѣзко заговорило уже о своемъ правѣ владѣнія имѣніями, преклоненными святымъ мѣстамъ. Тогда восточные патриархи, во главѣ съ Софроніемъ, подали записку берлинскому конгрессу 1878 года, въ которой изложили послѣдствія своего положенія въ отношеніи къ румынскимъ имѣніямъ, но конгрессъ уклонился отъ рѣшенія вопроса. Дѣло обстояло въ неопредѣленномъ положеніи до 1885 года, когда патриархъ Софроній отъ имени своего, другихъ восточныхъ патриарховъ и отъ большинства монастырей Румыніи, преклоненныхъ святыхъ мѣстамъ, сдѣлалъ чрезъ греческаго посла при берлинскомъ дворѣ г. Рангаве запросъ въ коллегію юридическаго факультета берлинскаго университета о правахъ святыхъ мѣстъ въ

отношеніи къ греческимъ монастырямъ, лежащимъ въ Дунайскомъ районѣ и конфискованнымъ правительствомъ. Берлинскіе ученые юристы отвѣтили на запросъ Софронія въ томъ смыслѣ, что собственникомъ румынскихъ преклоненныхъ имѣній должны быть восточные патриархи и что съ 1833 года между сторонами шли взаимные переговоры, направленные къ соглашенію.

Святѣйшій кирь-Софроній, въ теченіе своей продолжительной жизни, праздновалъ три юбилея: 50-лѣтіе своего архіерейства (въ 1889 году), 25-лѣтіе своего управленія Александрійской церковію (въ 1895 г.) и 100-лѣтіе своего рожденія (въ 1898 г.). Въ послѣдніе годы особенно живыя связи установились между маститымъ святителемъ Египта и Россійскимъ Императорскимъ Домомъ: какъ видно изъ греческихъ газетъ, каждое событіе въ жизни Царственной нашей Фамиліи, радостное или печальное, вызывало соотвѣтствующій откликъ въ сердцѣ любвеобильнѣйшаго патриарха и сопровождалось тѣми или иными выраженіями его чувства. Еще такъ недавно онъ трогательно выразилъ свою скорбь по случаю кончины Наслѣдника Цесаревича и Великаго Князя Георгія Александровича. Въ апрѣлѣ текущаго года кирь-Софроній лишился самаго близкаго и дѣятельнаго своего сотрудника по управленію патриархатомъ, Ливійскаго митрополита Игнатія, который, между прочимъ, былъ и представителемъ Александрійскаго патриарха на торжествѣ Священнаго Коронованія благополучно царствующаго Государя Императора Николая II въ Москвѣ, въ маѣ 1896 года, и эта потеря не осталась безъ вліянія на состояніе здоровья престарѣлаго святителя. Кирь-Софроній былъ озабоченъ присканіемъ преемника Игнатію и уже нашелъ его въ лицѣ Іерапольскаго (въ Палестинѣ) архіепископа Теофана, который въ юлѣ текущаго года благополучно и прибылъ въ Каиръ для раздѣленія административныхъ

трудовъ съ маститымъ архипастыремъ. Но всего лишь черезъ мѣсяць по пріѣздѣ въ Египеть кирь-Теофана Провидѣнію угодно было призвать въ небесныя обители того, кто въ полнотѣ проиель человѣческой жизненный путь здѣсь на землѣ. Нѣтъ сомнѣнія,—исторія скажетъ о немъ доброе слово. Уже при жизни кирь-Софронія греческій историкъ Мануиль Геденонъ достойно и праведно оцѣнилъ его церковно-общественную дѣятельность, сообщивъ, что Софроній на каедрѣ Константинопольской показалъ себя исполненнымъ ревности о благѣ церкви и народа, а на каедрѣ Александрійской стяжалъ себѣ любовь и уваженіе (Патриархикоі πινακας, σελ. 702). Вѣчная память маститому, любвеобильному и достойнѣйшему святителю православнаго Востока.

И. В-скій.

Памяти преосвященнаго Досеоя, епископа Ботошанскаго.

19 (31) мая 1899 года, въ городѣ Вукорештахъ, столицѣ Румыніи, скончался преосвященный Досеоей, епископъ Ботошанскій (Botosani), совершенно неожиданно во время визита у первосвятителя Румыніи высокопреосвященнаго Іосифа II Георгіана (Georgeanu), митрополита Угро-Валахія. Почившій владыка—въ мѣрѣ Дмитрій Николаевичъ Періецянь (Perietzeanu)—личность примѣчательная во многихъ отношеніяхъ. Почившій—сынъ бѣднаго причетника села Періецъ (Perietzi); Яломницкаго (Jalomitza) уѣзда, близъ города Каларашъ (Calarasi), на рѣкѣ Дунай, въ Румыніи, противъ города Силистріи, что въ Болгаріи. Начальное образованіе почившій получилъ въ родномъ селѣ, часть средняго образованія (низшіе четыре класса семинаріи) получилъ въ городѣ Бузеу (Buzeu), а высшіе (V—VIII) классы окончилъ въ Ясской (Jassi) семинаріи; высшее образованіе окончилъ въ Аѳинскомъ уни-

верситетѣ, откуда получилъ ученую степень «лиценціата» богословія. Еще будучи ученикомъ Ясской семинаріи, почившій постриженъ въ иночество, въ монастырѣ «Калдарушанахъ» (Caldarusani), въ 40 верстахъ отъ города Букурештъ. Вскорѣ рукоположенъ во іеродіакона тамъ же, а будучи ученикомъ послѣдняго класса Ясской семинаріи, рукоположенъ во іеромонаха, при чемъ, окончивъ курсъ, возведенъ въ санъ «синкелла», а черезъ два мѣсяца «протосинкелла» и назначенъ «проповѣдникомъ» при Ясской митрополіи, каковую должность исполнялъ три года. Потомъ, черезъ четыре года, т. е., по возвращеніи изъ Аѳинъ, возведенъ въ гор. Яссахъ въ санъ архимандрита, будучи назначенъ правителемъ дѣлъ канцеляріи Ясской митрополіи, въ каковой должности провелъ пять лѣтъ. Въ январѣ 1887 г. въ городѣ Яссахъ рукоположенъ во епископа Ботошанскаго, викарія Ясской (т. е. Молдавско-Сочавской) митрополіи, при чемъ, по болѣзни митрополита Молдавіи, нынѣ 81-лѣтняго старца, четыре года управлялъ этою митрополіею, почти на правахъ самостоятельнаго святителя. Послѣдніе три года своей жизни преосвященный Досіеѣй, «числясь» викаріемъ Ясской митрополіи, уже не жилъ въ г. Яссахъ, а въ другихъ мѣстахъ: годъ путешествовалъ по православному Востоку, годъ жилъ въ городѣ Синаѣ, лѣтней резиденціи румынскаго короля, близъ границы съ Австро-Угріею, а послѣдній годъ состоялъ настоятелемъ церкви святаго Спиридона Новаго, бывшаго величественнаго въ городѣ Букурештахъ монастыря, нѣкогда принадлежавшаго Антиохійской патриархіи. Преосвященный Досіеѣй оставилъ послѣ себя много сочиненій богословскаго, философскаго и историческаго содержанія, причемъ особый интересъ представляетъ очеркъ его путешествія по православному Востоку. Проповѣди преосвященнаго, въ 2 большихъ томахъ, напечатаны недавно въ Букурештской суро-

дальной типографіи. Преосвященный Досіеѣй скончался на 59 году жизни, обладалъ пріятною, сановитою наружностью, громкимъ голосомъ, выразительною дикціею, и служеніе его было весьма торжественно и благолѣпно. Какъ администраторъ, преосвященный Досіеѣй былъ строгъ, но всѣмъъры свои растворялъ христіанскою любовью. Для ознакомленія съ религиозно-нравственнымъ состояніемъ обширной и многолюдной Молдавско-Сочавской епархіи, преосвященный Досіеѣй ежегодно предпринималъ обширныя поѣздки по этой епархіи, причемъ нарочито старался посѣтить и самыя глухія села, гдѣ очень рѣдко или совсѣмъ не были архипастыри. Посѣщенія его были настоящими праздниками какъ для духовенства, такъ и для прихожанъ.

21 мая, въ день храмоваго праздника Букурештскаго кафедральнаго собора (святаго Константина и Елены), въ Калдарушанскомъ монастырѣ совершенно погребеніе преосвященнаго Досіеѣя 8 румынскими святителями, при чемъ произнесены были рѣчи преосвященными: Пареніемъ (Клинчаномъ), епископомъ Нижнедунайскимъ, и Каллистратомъ (Орляномъ), епископомъ Бырладскимъ (Bérlad), викаріемъ Хушскою (Husi) епархіи, пребывающимъ въ г. Букурештахъ.

Городъ Сочава (Suczawa),
въ Буковинѣ, Австріи.
9 (21) августа 1899 г.

Георгій П. Самурянъ.

Отвѣты Редакціи.

Священнику А—му Иванову. Такъ какъ высшая сумма денегъ, занятая крестьянами у церкви, всего 27 р., то искн противъ неправныхъ должниковъ,—противъ каждаго, въ отдѣльности,—должны быть предъявлены у мѣстнаго земскаго начальника, на что причтъ, на основаніи 1285 ст. уст. гражд. судопр., долженъ имѣть особое уполномочіе своего епархіальнаго начальства. Но, прежде чѣмъ употребить въ дѣло это уполномочіе и обратиться къ суду, слѣдуетъ еще разъ попытаться убѣдить неправныхъ должниковъ, съ назна-

ченіемъ имъ еще какаго-либо опредѣленнаго срока для добровольной уплаты ихъ долга церкви.

Священнику Петру Лебедеву. Такъ какъ церковно-приходская школа помѣщается въ церковной сторожкѣ, то лицомъ, отвѣтственнымъ за исправность печей, является, на основаніи 6, 7 и 8 п. п. ст. 22 вѣстр. церкви. старост., прежде всего церковный староста и затѣмъ уже завѣдующій школой, который, безъ сомнѣнія, могъ имѣть полную возможность видѣть тѣ или другіе недостатки отопленія и своевременно устранить ихъ.

Сети. П. Га—су. За совершеніе брака, безъ соблюденія предписанныхъ объ оглашеніи и другихъ предостерегательныхъ правилъ, когда на се не было особаго разрѣшенія, священникъ православные подвергается: въ первый разъ—выговору, болѣе или менѣе строгому, а во второй—отрѣшенію отъ должности, съ воспрещеніемъ опредѣлять ихъ вновь къ приходу (1577 ст. улож. наказ., изд. 1885 г.).

Пена и денежное взыскаіііе 9-мъ п. статьи 176 уст. дух. конс. указываются въ качествѣ выскованій, налагаемыхъ въ порядкѣ епархіальнаго суда, т. е. по произведенному формальному слѣдствію.

Дѣла объ ослевѣтаніи одного священнослужителя другимъ, по разъясненію Правительствующаго Сената (67—181. Панютина), подсудны не свѣтскому, а духовному суду, но подлогъ, совершенный духовнымъ лицомъ, подсуденъ свѣтскому суду (67—594 Соколова).

Обязанность свидѣтельствовать объ исправности и поведеніи каждаго члена причта, на основаніи 87 ст. уст. конс., лежитъ на благочинномъ, или на благочинническомъ совѣтѣ.

На основаніи 34 ст. инструкціи церк. старостамъ, церковный староста, съ согласія причта, можетъ, въ сельской церкви, затратить на ремонтъ церковныхъ зданій, а въ томъ числѣ и причтоваго дома, до 50 рублей въ годъ, не испрашивая разрѣшенія благочиннаго.

За неправильную продажу вѣнчиковъ отвѣчаютъ и причтъ, и староста.

Время и порядковъ отбытія монастырской епитиміи священноцерковнослужителями опредѣляются епархіальными начальствами, которые могутъ, по мѣрѣ надобности, дѣлать отсрочки отбытія наказанія, сокращать сроки и т. п.

Въ бібліотекѣ Редакціи «Церковныхъ Вѣдомостей» поступили слѣдующія книги и брошюры:

Гиларевскій А., свещ.—Пособіе къ изученію психологіи. Изд. 5-е, исправленное и дополненное. Москва. 1899 г. Ц. 1 р. 25 к.

Карбеловъ П.—Древній Анчисхатскій соборъ въ г. Тифлисѣ. Историческій очеркъ. Тифлисъ. 1899 г. Ц. 20 к.

Отчетъ общества восстановленія православнаго христіанства на Кавказѣ за 1894—1896 годы. Тифлисъ. 1897 г.

Сахаровъ В. П.—О запрещеніи браковъ къ родствѣ. Опытъ изслѣдованія изъ области брачнаго права православной церкви. Вып. I-й. О родствѣ и его видахъ. Екатеринбургъ. 1899 г. Цѣна 80 коп.

Чельцовъ М. П.—Церковь королевства Сербскаго со времени приобрѣтенія ея автокефальности (1879—1896 г.). Историко-каноническій очеркъ. Спб. 1899 г. Ц. 1 р. 50 к.

Шарковъ.—Календарь земледѣльца на 1900 годъ. Ц. 6 к. Адресъ: Спб. Спасская ул., 27, Шаркову.

Книги, поступившія въ бібліотекѣ Редакціи, изъ оной не продаются.

Для сотрудниковъ и подписчиковъ журнала «Церковныя Вѣдомости», при Святѣйшемъ Синодѣ издаваемого, сообщается новый адресъ редактора ихъ, протоіерея Петра Смирнова: *С.-Петербургъ, Васильевскій островъ, 8-я линія, д. № 55. (Благовѣщенское Синодальное подворье).*

ОБЪЯВЛЕНІЯ

Отъ Орловской дух. консисторіи
Смѣль объявляется, что въ оную 13 мая 1899 года вступило прошеніе жены Елецкаго мѣщанина Александра Александрова Сорокина, Татьяны Тихоновой Сорокиной, урожденной Евремовой, проживающей въ селѣ Алесовъ, Задонскаго уѣзда, Воронежской губерніи, о расторженіи брака ея съ мужемъ Алексѣемъ Александровичемъ Сорокинымъ, вѣнчанаго причтомъ села Алесова, Задонскаго уѣзда, 18 февраля 1894 года. По извѣленію просительницы Татьяны Тихоновой Сорокиной, безвѣстное отсутствіе ея мужа Алексія Сорокина началось изъ села Алесова, означеннаго уѣзда, 25 апреля 1894 года. Силою сего объявленія вся мѣста и лица, могущія имѣть свѣдѣнія о пребываніи безвѣстно отсутствующаго Алексія Александрова Сорокина, объявляются немедленно доставлять оныя въ Орловскую духовную консисторію.

Отъ Омской духовной консисторіи
Смѣль объявляется, что въ оную 1 июля 1899 года вступило прошеніе административно-сельской крестьянки Томской губ., Камискаго уѣзда, Кыштовской волости и села, Ольги Никитиной Киселевой, урожд. Витиной, жительствующей въ г. Омскѣ, о расторженіи брака ея съ мужемъ крестьяниномъ Витой губерніи, Мамыжскаго уѣзда, Старотрыцкой волости, деревни

Застругъ, Петромъ Платоновымъ Киселевымъ, православному исповѣданію, вѣчнаго причтомъ церкви села Вятско-Полянскаго, Малмыжскаго уѣзда, 27 января 1886 года. По заявленію просительницы Киселевой, безвѣстное отсутствіе ея супруга Петра Платонова началось изъ города Козьмана, Томской губерніи, съ 1892 года. Силою сего объявленія всѣ мѣста и лица, могущія имѣть свидѣнія о пребываніи безвѣстно отсутствующаго Петра Киселева, обязываются немедленно доставить оныя въ Омскую духовную консисторію.

Отъ С.-Петербургской дух. консе.

Симъ объявляется, что въ оную 1 июня 1899 года вступило прошеніе жены записнаго висаря утѣр-омицерскаго званія, почетнаго гражданина, Маріи Ивановой Благовѣщенской, по первому мужу Поповой, жительствующей въ гор. Кронштадтѣ, по Галкиной ул. въ д. Биттльшандера, о расторженіи брака ея съ мужемъ Василіемъ Антоновымъ Благовѣщенскимъ, вѣчнаго причтомъ Ржевской Богородице-Рождественской церкви, 9 ноября 1880 года. По заявленію просительницы Маріи Ивановой Благовѣщенской, безвѣстное отсутствіе ея супруга Василія Антонова Благовѣщенскаго началось изъ гор. Ржева, Тверской губ., 15 марта 1892 г. Силою сего объявленія всѣ мѣста и лица, могущія имѣть свидѣнія о пребываніи безвѣстно отсутствующаго Василія Антонова Благовѣщенскаго, обязываются немедленно доставить оныя въ С.-Петербургскую духовную консисторію.

Отъ Туркестанской духовн. консе.

Симъ объявляется, что въ оную 1 марта 1897 г. вступило прошеніе жены Екатеринбургскаго мѣщанина Маріи Климентьевой Безматерныхъ, жительствующей въ гор. Петро-Александровскѣ, Аму-Дарьинскаго отдѣла, о расторженіи брака ея съ безвѣстно отсутствующимъ супругомъ Василіемъ Никифоровымъ Безматернымъ, вѣчнаго причтомъ Иосифо-Георгиевской церкви гор. Ташкента, 24 февраля 1888 года. По заявленію просительницы Маріи Безматерныхъ, безвѣстное отсутствіе ея супруга Василія Безматерныхъ началось изъ гор. Самарканда, въ апрѣлѣ мѣсяцѣ 1891 года. Силою сего объявленія всѣ мѣста и лица, могущія имѣть свидѣнія о пребываніи безвѣстно отсутствующаго Василія Безматерныхъ, обязываются немедленно доставить оныя въ Туркестанскую духовную консисторію.

Отъ Учинской дух. консисторіи

Симъ объявляется, что въ оную 3 мая 1899 года возглаголо прошеніе отставнаго рядового изъ крестьянъ села Бондаревки, Стерлитамакскаго уѣзда, Евсигнія Дмитриева Тимоеева (онъ же Иценковъ), жительствующаго въ названномъ селѣ, о расторженіи брака его съ безвѣстно отсутствующею супругою Наталіею Прокопиевою, дочерью крестьянина того же села, Прокопія Волошенкова, вѣчнаго причтомъ Николаевской церкви села Бондаревки, 19 января 1875 г. По заявленію просителя Евсигнія Тимоеева, безвѣстное отсутствіе его супруга Наталіи Прокопиевой началось изъ названнаго села Бондаревки, съ 3 января 1883 года. Силою сего объявленія всѣ мѣста и лица, могущія имѣть свидѣнія о пребываніи безвѣстно отсутствующей Наталіи Прокопиевой Тимоеевой, (Иценкова тоже), обязываются немедленно доставить оныя въ Учинскую духовную консисторію.

Отъ Холмско-Варшавской духовн. консисторіи

Симъ объявляется, что въ оную 1 июня 1899 года вступило прошеніе Юліи Александровны Бецкой, проживающей въ г. Варшавѣ, о расторженіи брака ея съ мужемъ дворяниномъ Александромъ Петровичемъ Бецкимъ, по его безвѣстному отсутствію, вѣчнаго причтомъ Вилескаго кафедральнаго собора, 31 января 1882 года. По заявленію просительницы Юліи Александровны Бецкой, безвѣ-

стное отсутствіе мужа ея Александра Петрова Бецкаго началось изъ гор. Москвы, въ 1885 году. Силою сего объявленія всѣ мѣста и лица, могущія имѣть свидѣнія о пребываніи безвѣстно отсутствующаго Александра Петровича Бецкаго, обязываются немедленно доставить оныя въ Холмско-Варшавскую духовную консисторію.

Поездка въ ІЕРУСАЛИМЪ,

Алеонъ, Синай, Вавъ-Градъ и Римъ.

Вышло 8-е изд. (1899); описаніе св. мѣстъ Іерусалима и Палестины, текста 60 стр., рисун. 90 (на 30 стр.), 55 выдовъ, 32 карт. изъ жизни І. Христа, карты морей и Палестины и планъ Іерусалима, гравированныхъ на деревѣ, такъ что прочтавшій книжку вполне ознакомится со Святою Землею. Ц. книжки съ дос. и перес. 15 к. почт. марк. За одинъ рубль высылается 7 книж. застрахов., что дешевле, и вѣрнѣе доставка. Спб., Бронницкая, 11, Петру Петровичу Савиному, члену Импер. Прав. Пал. Общ.

2-1

НОВАЯ КНИГА

УЧЕНІЕ

христіанской православной церкви

ПРАВСТВЕННОСТИ

ИЛИ

ПРАВСТВЕННОЕ БОГОСЛОВІЕ.

Вып. I-й: главные элементы и проявленія нравственности. Ц. 60 к. съ перес. Наложенымъ платежемъ 75 коп.

Книжка предназначается служить пособіемъ къ преподаванію нравственнаго богословія въ семинаріяхъ и вообще руководствомъ къ изученію православно-христіанскаго нравоученія.

Обращаться къ автору, Москва, д. духовной семинаріи, С. Никитскому

2-1

О НОВѢЙШЕЙ ФРАНЦУЗСКОЙ МЕТОДЪ ВОРТА.

Обучая кроить и шить въ школахъ и заочно посред. дѣщій. Плата впередъ не взимается. Условія высылаются бесплатно. Школа Е. Д. Ашмариной, Киевъ, Михайловскій пер., № 20.

5-3

Отпечатано и поступило въ продажу 13-е изданіе

премирован. бол. золот. медалью

самоучителя дв. кт. бухгалтера

С. Я. ДИЛІЭНТАЛЬ.

Условія подписки и пробныя лѣтнія высылаются бесплатно. МОСКВА, Бутырки, № 49.



ПРИДВОРНАЯ ПѢВЧЕСКАЯ КАПЕЛЛА.

Приемныя испытанія для поступающихъ въ регентскіе классы имѣютъ быть 6, 7 и 9 сентября въ 2 часа дня въ зданіи Капеллы (Мойка 20.)

Прошенія, подаваемые на имя и. д. Управляющаго Капеллою, принимаются до 4-го сентября включительно.

Въ регентскихъ классахъ преподаются слѣдующіе предметы: церковное пѣніе, *Е. С. Азеевъ*, церковный уставъ—*В. И. Попковъ*, гармонія, контрапунктъ и фуги—профессоръ *А. К. Лядовъ*, элементарная теорія, гармонія и сольфеджіо—*Н. А. Соколовъ*, *И. А. Вишнеvскій*, *М. Р. Щилевъ* и *К. П. Степановъ*, игра на скрипкѣ—*В. А. Золотаревъ*, *В. Д. Сизовъ* и *П. В. Михайловъ*, игра на фортепіано—*В. И. Попковъ*, *К. К. Варинъ* и *А. Я. Горбуновъ*, исторія музыки *А. И. Пузыревскій*, чтеніе партитуръ на скрипкѣ—*М. Ф. Кременецкій*.

1—1

КОЛОКОЛЬНО-  ЛИТЕЙНЫЙ

→ З А В О Д Ъ ←

БРАТЬЕВЪ САМГИНЫХЪ

существуетъ съ 1783 г.

въ МОСКВѢ, Малая Спаская ул., близъ Сухаревой Башни, соб. домъ.

→ Т Е Л Е Ф О Н Ъ № 2687. ←

6—1

КОЛОКОЛЬНЫЙ ЗАВОДЪ

САРАТОВСКОЙ КУПЧИХИ

ОЛИМПАДЫ ИВАНОВНЫ МЕДВѢДОВОЙ

въ г. Саратовъ, основанъ въ 1816 году.

Котороу завода принимаются заказы на отливку церковныхъ колоколовъ всевозможнаго вѣса, изъ лучшихъ сортовъ по качеству красной штыковой мѣди и англійскаго олова банка и по желанію заказчиковъ. Переливаются старыя и разбитыя колокола. Значительный сбѣтъ, преимущественно по заказу. При заводѣ имѣются въ большомъ выборѣ готовые колокола пріятнаго и сильнаго звука, чистой отлѣлки, заводъ за свою работу имѣетъ много благодарныхъ писемъ и аттестатовъ отъ сельскихъ обществъ и церковно-приходскихъ попечительствъ, также постоянная торговля готовыми колоколами въ г. Самарѣ, а въ Симбирскѣ во время сборной ярмарки. При заказѣ и продажѣ готовыхъ колоколовъ, допущенъ кредитъ, сумма и сроки платежей по взаимному согласію конторы завода съ покупателями. За всѣ проданныя колокола въ прочности ихъ заводъ ручается, за всѣми свѣдѣніями заказчики благоволятъ обращаться въ контору завода. На всѣ запросы даются ясныя отвѣты, заводъ въ настоящемъ году имѣетъ къ исполненію заказы для Вознесенскаго собора въ г. Николаевскѣ, Самарской губ. 600 пудовъ, и для Тихвинской соборной церкви г. Данкова, Рязанской губ. 425 пуд. и много отъ 100 пуд. и до 200 пуд. Управляющій заводомъ Илья Афанасьевичъ Медвѣдевъ. 10—17

СЪ ДОЗВОЛЕНІЯ ДУХОВНОЙ ЦЕНЗУРЫ
ВЫШЛИ ИЗЪ ПЕЧАТИ И ПОСТУПИЛИ ВЪ ПРОДАЖУ КНИГИ:

1) Многоплодное сѣмя. Сборникъ образцовъ народныхъ поученій на всѣ праздники, воскресные дни и дни Великаго поста. Ц. 1 р. 60 к., съ пересылкою 1 р. 76 к.

2) Простонародныя поученія Т. Соколова, извѣстныя своею замѣчательною простотою и назидательностію. (См. отъ о книгѣ Рук. для Сельск. Паст. 1886 года). Цѣна 1 руб. 25 коп., съ пересылкою 1 руб. 50 коп.

3) Духовная Нива, ч. 3, 4, 5 и 6-я. Сборники назидательныхъ разсказовъ для чтенія дома, въ школахъ и при вибогослужебныхъ соборстваніяхъ. Цѣна каждому выпуску 50 коп., съ пересылкою 65 коп.

4) Весѣды сельскаго оващенника съ при-
 Съ требованіемъ обращаться: Губ. гор. Владимиръ, Павлу Федоровичу Новгородскому.

Подробный каталогъ изданнымъ книгамъ для народнаго чтенія высылается бесплатно.

хозянами по гигиенѣ. Свящ. Е. Ландишева. (Одобрены Особымъ Отдѣломъ Ученаго Комитета М. Н. П. для учительскихъ библиотекъ и народныхъ школъ. № 344-й за 1895 г. Рекомендованы вочпечителемъ Оренб. Уч. Округа. № 2458 за 1896 годъ). Два выпуска. Цѣна 1-му выпуску 80 коп., 2-му 20 к., за перес. обонхъ выпусковъ 16 к.

5) Руководство для участвующихъ въ служеніи съ архіереемъ литургій и для готовящихся къ посвященію, а также на случай освашенія храма, встрѣчи архіерея при обзорніи ихъ церкви и служенія въ его присутствіи литургій. Г. Соколова. Цѣна книги 40 к., съ перес. 50 коп.

6) Запугался. Брошюра. Разсказъ изъ жизни раскола. Цѣна 10 коп.

Съ разрѣшенія Правительства

**НАРОДНЫЯ ВЕСѢДЫ И КУРСЫ
 ПО СЕЛЬСКОМУ ХОЗЯЙСТВУ**

начинаются съ 15 сентября въ помѣщеніи С.-Петербургскаго пчеловоднаго музея, Черная рѣчка 58. Расписание и программу можно получить въ конторѣ музея бесплатно, тамъ же принимается подписка на курсы. Печатная программа занятій высылается по требованію за 7 коп. марку. 1—1

РЕГЕНТА мѣсто желад получить, или же учителя пѣнія, исключ. въ Петерб. Имѣю атт. Прядв. Капеллм. Пред. письм. 14-е почт. отд., пред. кв. журн. «Нивы» № 43300. 1—1

**КОЛОКОЛЬНЫЕ ЗАВОДЫ
 Бр. ПРИВАЛОВЫХЪ**

въ Н.-Новгородѣ и Н.-Ломовѣ, Пензенской губ., имѣютъ всегда для продажи готовые колокола при заводахъ въ Нижегородской и Симбирской армаркахъ, а также принимаютъ заказы. Фирма существуетъ съ 1817 года и удостоена медали на Всероссийской Выставкѣ 1896 г. 12—9

**Мастерская Волхонскаго
 ЦЕРКОВНЫХЪ ОВЛАЧЕНІЙ.**

Облач. свщц. и діакону изъ парчи	р.	р.
алиске	отъ	20—70
Золотой или серебр. парчи	"	70—400
Плащаницы выносныя алиске	"	25—60
Плащаницы выносныя алиске штыя		
золотомъ на бархатѣ	"	60—400
Хоругви алиске	"	20—70
" штыя золотомъ	"	100—600
Расы, подрасники, скуфы, камилавки, кунтуши и кафтаны церковн. старостъ. Цѣны самыя дешевыя. С.-Петербургъ, Невскій просп. д. 57.	6—1	

ДЛЯ ДУХОВНЫХЪ ЛИЦЪ

по самымъ утѣреннымъ цѣнамъ принимаю заказы на расы, подрасники, мѣховныя и ватныя вещи, мантин, клобуки, камилавки, скуфы и кунтуши для пѣвчихъ. Заказы исполняются аккуратно, при своей мастерской; иногороднимъ высылаются по первому требованію (Невскій пр., д. № 139). Магазины Павла Золкина. 8—5

КОЛОКОЛЬНО-ЛИТЕЙНЫЙ ЗАВОДЪ

Георгія Владиміровича **РАДЗИХОВСКАГО**,
 въ М. НЕМИРОВѢ, ПОДОЛЬСКОЙ ГУБЕРНІИ.

Исполняетъ массу заказовъ во всей Россійской Имперіи на церковные различной величины колокола, отличающіеся сильнымъ и пріятнымъ звукомъ, прочностію и изыскою отдѣлкой, которыхъ доставку по желѣзнымъ дорогамъ заводъ принимаетъ на свой счетъ. Колокола изготовляются изъ высокаго качества металла, по пониженнымъ цѣнамъ, за прочностію коихъ выдаются на продолжительное время ручательства. Битые колокола принимаются въ уплату за новыя или, по желанію, переделываются, по сходной цѣнѣ. За исполненіе заказовъ заводъ имѣетъ много письменныхъ благодарностей. По требованію, подробности условій высылаются бесплатно. 2—1

ВОЛШЕБНЫЕ ФОНАРИ

ДЛЯ ШКОЛЬ, УЧИЛИЩЪ И НАРОДНЫХЪ ЧТЕНІЙ,

которые, въ виду получения изъ перахъ рукъ отъ лучш. загр. фабрикъ въ громад-
номъ количествѣ, продаются за небывало дешовыя цѣны.

Волшебные фонари для дѣтей (GLORIA) 3, 4, 5 и 6 руб., съ 12-ю
длинными картинками, на каждой 4--5 изображеній.

Волшебные фонари для домашнего развлечения и поученія
«Nefos & Excelsior» въ 8, 10, 12, 15, 18, 20, 25 и 30 руб., смотря по величинѣ
получаемаго на экранахъ изображенія отъ 1 $\frac{1}{2}$ до 2 $\frac{1}{2}$ арш. въ діаметрѣ, при чемъ фонари
отъ 15 руб. вполнѣ пригодны для сельскихъ и другихъ школъ,

ВОЛШЕБНЫЕ ФОНАРИ «Sciopticon»

употребляются для народныхъ чтеній въ собраніяхъ, училищахъ,
обществахъ трезвости и другихъ публичныхъ зданіяхъ. Ц. 25,
40, 50, 75, 100 р. и дороже, смотря по величинѣ получаемаго при проекціи на экранѣ
изображенія отъ 2 $\frac{1}{2}$ до 6 арш. въ діаметрѣ.

Въ этихъ, какъ и предыдущихъ фонаряхъ, прилагается по 12 разныхъ
длинныхъ картикъ на стеклѣ раскраш., на каждой картикѣ отъ 4 до 5 изображеній
(коллекціи эти составлены весьма интересно и поучительно), да вмѣстѣ того къ нимъ
прилагается еще 2 передвижныя картины и 1 хромотропъ. Всего въ каж-
дому фонарю не менѣе 50 изображеній.

Кромѣ того несомненно громаднѣйшій выборъ отдѣльныхъ кар-
тинъ, ко всѣмъ волшебнымъ фонарямъ, изъ отечественной, свѣтской и
всѣобщей исторіи, географіи, зоологіи и проч., равно портреты священ-
ностей, передвижныя и хромотропы отъ 1 руб. до 25 р. за дюжину, смотря по величинѣ
и исполненію.

При заказѣ слѣдуетъ обозначать, какой фонарь, въ какую цѣну и сколько отдѣльныхъ
картинъ, кромѣ прилагаемыхъ, равно точный адресъ, куда отправлять посылку.

Заказы высылаются немедленно по полученіи $\frac{1}{2}$ стоимости въ задатокъ.

*Детямъ и заказъ адресовать такъ: С.-Петербургъ, складъ новыхъ изобретеній, Большая
Морская 33.*

МАГАЗИНЫ ИВАНА ГАВРИЛОВИЧА ГОЛОВКИНА

Въ Самарѣ, 1-й Соборная улица, собственный домъ. 2-й Панская ул., рядомъ съ часовней. Въ
Саратовѣ, Московская улица, домъ Шиллера. Въ Вузукукѣ, въ Гостиномъ дворѣ, №№ 30—31—32.
Въ большомъ и разнообразномъ выборѣ: золоти, серебряныя и бронзовыя вещи, сто-
ловое серебро, ножи и вилки, самовары
изъеленныя, томпаковныя и обикновеныя, клеенки,
подносы, тазы и кофейники, студья бр.
Тонеть, чайъ подъ таможенной бандеролью, раз-
вѣшанный въ собственной развѣсочной полѣ над-
смотромъ чиновника отъ правительства, сахаръ
(цѣны биржевыя), образы живописные и иконо-
писные въ ризахъ и безъ ризъ, шкоты, цер-
ковный утварь, карта, бархатъ, галуны,
бахрома, кисти, облаченія священническія. Настоя-
щее деревянное масло, воскъ и восковыя свѣчи
собственнаго завода въ Самарѣ. Воскослужебныя
книги, библіи, житія святыхъ и т. п. изданія. Цѣны
издательскія. Принимаются заказы на иконы,
ризы и шкоты. Высылка почтой и во жел. дорогѣ,
цѣны не дороги.

Адресъ для писемъ: Самара, Ивану Гавриловичу Головкину.

телеграммы: Ивану Головкину. Самара.

12—6

ХУДОЖЕСТВЕННАЯ МАСТЕРСКАЯ ПРИДВОРНАГО ПОСТАВЩИКА ЯКОВА ЕФИМОВИЧА ЕПАНЕЧНИКОВА.

Принимаются заказы на исполненіе художественной церковной и иконостасной стѣнной живо-
писи и иконописи, а также реставрація древнихъ иконъ, картинъ разныхъ вѣковъ и стилей.

Высѣтъ съ тѣмъ исполненіемъ заказы церковныхъ иконостасовъ и шкотъ по разнымъ рисункамъ,
съ законченіемъ, на разныхъ хвѣт.

Москва, 1-я Мясницкая ул., собственный домъ.

14—5

РУССКІЙ, на СВ. ГОРѢ АЕОНСКОЙ, ОВЩЕЖИТЕЛЬНЫЙ СКИТЪ СВ. ПР. ИЛИИ предпринялъ, при помощи Божіей, НОВОЕ СОБСТВЕННОЕ ИЗДАНИЕ

художественно-исполненныхъ, по лучшимъ образцамъ, хромо-литографическихкихъ изображеній: двенадцатыхъ Господскихъ и Богородичныхъ праздниковъ, коихъ чудотворныхъ иконъ Божіей Матери, а также изображеній Святыхъ и событийъ изъ Священной и Церковной исторіи.

Исполнены въ строго-христіанскомъ духѣ Русско-Византійскаго письма, изображенія эти, отпечатанныя въ разныхъ размѣрахъ, въ нѣсколько красокъ, необходимы въ каждомъ христіанскомъ домѣ, какъ св. книжки покровителей каждому православному христіанину, а отпечатанныя на полотнѣ и вклеенныя на доски, они, какъ замѣняющія *экономическія* иконы, въ подавнѣ нашемъ приносятъ **НЕСОМНѢННУЮ ПОЛЬЗУ** миссіонерамъ, миссіонерамъ и школамъ въ ихъ дѣль служенія христіанскому проповѣдничеству и просвѣщенію.

Всѣ хромо-литографическія св. изображенія на бумагѣ снабжены, на оборотѣ, краткимъ историч. очерк. свящ. событія и указаніемъ днѣ, въ который совершается св. Церковію празднов. памяти святаго или событія.

Цѣна каждого изображенія весьма **ДОСТУПНАЯ**, именно:

	РАЗМѢРЫ																		
	0	1	2	3	4	7	5	7	6	7	7								
	Размѣры въ вершкахъ:																		
	1 1/2	2 2/3	3	4	5	6	7	8	10	13									
	к.	к.	к.	р.	к.	р.	к.	р.	к.	р.	к.								
I. Отпечатанія на бумагѣ	—	3/4	1	—	1	—	2	—	2 1/2	—	5	—	6	—	8	—	10	—	20
II. Въ металлической рамкѣ со стекломъ	—	10	15	—	20	—	30	—	35	—	40	—	45	—	50	—	60	—	75
III. Наклеенныя на паннѣ	—	3	4	—	5	—	10	—	15	—	20	—	35	—	40	—	60	—	75
IV. „ на лигѣ или ольхѣ: } Одесск. печ. „	—	5	8	—	10	—	20	—	20	—	40	—	65	—	80	—	—	—	140
„ } Моск. „	7	10	15	—	20	—	30	—	—	—	50	—	75	—	—	—	—	—	—
V. „ на кипарисѣ: } Одесск. печати.	—	—	—	—	25	—	40	—	50	1	—	—	125	—	150	—	—	—	—
„ } Московск. „	10	15	20	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—
VI. Отпечат. на полотнѣ: } Одесск. „	—	15	20	—	25	—	50	—	60	—	75	—	—	—	120	—	—	—	2
„ } Московск. „	15	17	25	—	—	—	65	—	—	—	125	—	150	—	—	—	—	—	—
VII. Наклеенн. на лигѣ или ольхѣ, Одесск. „	—	—	—	—	30	—	—	—	—	—	120	—	—	—	—	—	—	—	—
VIII. „ на кипарисѣ: } Одесской „	—	—	—	—	20	—	30	1	—	2	—	3	—	350	—	—	—	—	6
„ } Московск. „	20	25	40	—	—	—	125	—	—	—	350	—	4	—	—	—	—	—	—
Двенадцатые Господ. и Богородичн. праздники въ 14 изображеніяхъ.	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—
IX. Отпечатанія на бумагѣ	—	—	—	—	10	—	25	—	—	—	60	—	—	—	1	—	—	—	—
X. Наклеенныя на паннѣ	—	—	—	—	65	—	120	—	—	—	325	—	—	—	520	—	—	—	—
XI. „ „ лигѣ или ольхѣ	—	—	—	—	120	—	255	—	—	—	450	—	—	—	10	—	—	—	—
XII. Отпечатанія на полотнѣ	—	—	—	—	320	—	650	—	—	—	950	—	—	—	15	—	—	—	—
XIII. Наклеенныя на кипарисѣ	—	—	—	—	6	—	12	—	—	—	35	—	—	—	—	—	—	—	—

Приобрѣтающимъ не 100 изображеній дѣляется уступка по 20% съ рубля; приобретающимъ же по 1000 изображеній дѣляется уступка по 30% съ рубля.

Цѣны обозначены безъ перес. Пересылка на счетъ покупателя по разстоянію. Свящ.-и церковно-служителямъ, миссіонерамъ, монастырямъ, школамъ и т. п., выпис. на 100 р. и болѣе, а также оптовикъ торговцамъ, выпис. въ теченіе года на 1000 р. и болѣе, еще дѣляется уступка по соглаш. съ обителемъ.

Св.-Ильинскимъ скитомъ, кромѣ упомянутыхъ худож. исполн. хромо-литогр. изображ., издаются книги, брош. и листки дух.-нравств. содержанія. Листки издаются въ воскресныя и праздни. днѣмъ и заключаютъ въ себѣ поуч. и слова св. Отцевъ Церкви, произведенія выдающ. соврем. проповѣдниковъ, объясненія праздн., назидат. рассказы и т. п. Листки весьма полезны для въѣбогослуж. бесѣдъ, для раздачи богомольцамъ, для распростран. въ учебн. завед., на фабрикахъ и заводахъ. Цѣна листку въ 4 стр. 50 к. за 100 экз. и 4 р. 50 к. за 1000 экз.; въ 8 стр. 80 к. за 100 экз. и 7 р. 20 к. за 1000 экз.

Безплатно разсылается по первому требованію иллюстрированный каталогъ всѣхъ изд. Аеонскаго Св.-Ильинскаго скита—болѣе 200 стр. со многими худож. исполн. рис. и 4 хромо-литогр. изображ. Кромѣ того, въ каталогѣ приложено нѣсколько статей о св. горѣ, ея святняхъ, и всѣ свѣдѣнія для паломниковъ въ Іерусалимъ и на Аѡнъ.

Со всѣми требованіями обращаются: 1) Одесса, довѣренному Аеонскаго Св.-Ильинскаго скита на Аеонскомъ Ильинскомъ подворьѣ для пересылки на Аѡнъ архимандриту Гавриилу съ братіею. 2) Въ оптовыхъ складахъ: въ Одессу, въ Аеонское Ильинское подворье, близъ вокзала. Въ Москву, въ типо-аромолит. *Изд. Ефимова*, на Б. Якиманкѣ, соб. д. 3) Въ книжныя и иконныя магазины: Въ С.-Петербургѣ: С.-Петербургскаго епарх. Богородичнаго братства, что при вратахъ Александр.-Невской лавры. *И. Я. Тузова*, въ Гостинномъ дворѣ, № 45. *А. А. Холмушина*, № 810--20, *Т. Ѳ Кузина*, № 119, въ Аврактиномъ дворѣ. *В. А. Логинова*, Шляссельбургскій просп., д. 58. Въ Москву: *Е. А. Губанова*, *Николаевск. ул.* Въ Мнѣв: *В. П. Иванова*, на Петерскѣ, *Т. А. Губанова*. *Т.-во Сытина*, *В. П. Итолкина*, на Подолѣ. Въ Харьковѣ: *Юркова*, *Ѳ. И. Михайлова*, около университета. Въ Курскѣ: въ лавку Знаменскаго монастыря. Въ Орелѣ: *Е. А. Губанова*. Въ Воронежѣ: *Е. А. Губанова*, на Московской ул. Въ Тулу: въ Тульскій епарх. складъ. Въ Тамбовѣ: *Н. М. Зайцева*. Въ Симбирскѣ: въ епарх. учебный совѣтъ. Въ Вологду: въ книжный складъ Вологодскаго братства во имя Всемилостиваго Спаса.

ВЪ СУНОДАЛЬНЫХЪ КНИЖНЫХЪ ЛАВКАХЪ

въ С.-Петербургѣ—въ здании Святѣйшаго Синода и въ здании Синодальной типографіи, по Кабинетской улицѣ, и въ Москвѣ—въ здании типографіи (Никольская улица)

ПРОДАЮТСЯ СЛѢДУЮЩІЯ КНИГИ:

Служба съ анагистомъ преподобному Сергію, игумену, Радонежскому чудотворцу, церк. печ., въ 32 д. л., въ бум. 15 коп., въ колени. 35 к.; гражд. печ., въ 32 д. л., въ бум. 15 к., въ колени. 35 к. (Память 25 сентября).

Анагистъ св. Григорію, иже на Пельшкѣ рѣцѣ, Вологодскому чудотворцу, церк. печ., въ 8 д. л., въ бум. 25 коп., въ 32 д. л., въ бум. 15 к. (Память 30 сентября).

Анагистъ Покрову Пресвятыя Богородицы, церк. печ., въ 8 д. л., въ бум. 25 к., въ 32 д. л., въ бум. 15 коп., въ колени. 35 к.; гражд. печ., въ 8 д. л., въ бум. 25 к., въ 32 д. л., въ бум. 15 к., въ колени. 35 коп.

Анагистъ святителю Гурію, архіепископу Казанскому, церк. печ., въ 4 д. л., въ бум. 20 коп.

Анагистъ святителю Варсонофію, епископу Казанскому, церк. печ., въ 4 д. л., въ бум. 20 к. (Память обрѣтенія мощей св. Гурія и Варсонофія 4 октября).

Святаго Діонисія Ареопагита, о небесной іерархіи, гражд. печ., въ бум. 20 коп. (Память св. Діонисія 3 октября).

Собрание сочиненій святителя Димитрія Ростовскаго. Часть первая, церк. печ., въ 8 д. л., въ бум. 1 р.; гражд. печ., въ 8 д. л., въ бум. 1 р. (Память св. Димитрія 21 сентября).

Алфавитъ духовный, его же, церк. печ., въ бум. 30 коп., въ кореш. 35 к., въ колени. 55 к.; гражд. печ., въ бум. 30 к., въ кореш. 35 к., въ колени. 55 коп.

Отдѣльныя статьи изъ сочиненій св. Димитрія, митрополита Ростовскаго, церк. и гражд. печ. Цѣна отъ 1 до 3 коп.

Молитвенныя воздыханія и размышленія св. Димитрія, митрополита Ростовскаго, и св. Тихова, епископа Воронежскаго, церк. печ., въ бум. 20 коп., въ колени. 45 коп.

Справочный и объяснительный словарь къ Псалтири. Составленъ П. Гилтбрандтомъ. Стр. 560, въ 8 д. л. Цѣна 2 р. 50 к.

Изданія протоіерей А. Мальцева на немецкомъ языкѣ съ параллельнымъ славянскимъ текстомъ, пространнымъ по греческимъ подлинникамъ:

Послѣдованіе молебныхъ пѣній, въ бум. 2 р. 50 коп.

Таинства православной восточной церкви, въ бум. 2 р. 50 к., въ колени. 4 руб.

Чины погребенія и нѣкоторыя древнія службы восточной церкви, въ бум. 2 р. 50 к., въ колени. 4 руб.

Въ С.-Петербургской Синодальной Типографіи имѣется съ продажъ:

«Училище Благочестія», или примѣры христіанскихъ добродѣтелей, выбранныя изъ Четь-Миней и Пролога, съ 18 художественно исполненными рисунками. Стр. I—500. Цѣна въ бум. 90 коп.

Содержаніе: Высочайшія награды.—Опредѣленія Святѣйшаго Синода.—Свѣдѣнія о состояніи епархіальныхъ женскихъ училищъ.—*Прибавленія:* Слово на Рождество Пресвятыя Богородицы.—Проблѣ въ образованіи.—Историческій очеркъ восточной Сирійской церкви и учрежденіе Англиканской миссіи.—Извѣстія и замѣтки.—Изъ духовныхъ журналовъ.—Сообщенія изъ заграничія.—Отвѣты Редакціи.—Объявленія.

Подписная цѣна на „ЦЕРКОВНЫЯ ВѢДОМОСТИ“

3 р. въ годъ съ дост. и пер., за границу 4 р. Отдѣл. №№ продаются по 14 к. съ перес.

А ДРЕСЪ редакціи и конторы: С.-Петербургъ, Конногвардейскій бульваръ, домъ 5, кп. 7.

Печатать дозволяется. С.-Петербургъ, 2 сентября 1899 г. Протоіерей Петръ Смирновъ.