

КИШИНЕВСКИЯ ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ВѢДОМОСТИ 1898.

№ 8

ГОДЪ ТРИЦАТЬ ПЕРВЫЙ

16 апрѣля

ОТДѢЛЪ ОФИЦІАЛЬНЫЙ.

Правительственныя распоряженія.

ГОСУДАРЬ ИМПЕРАТОРЪ, по всеподданѣйшему докладу опредѣленія Святѣйшаго Синода, Всемилостивѣйше соизволилъ въ 14 день февраля мѣсяца 1897 года на награжденіе за 50 лѣтнюю службу псаломщика церкви села Фурманки, Измаильскаго уѣзда, Григорія Кочержинскаго золотую медалью съ надписью: «за усердіе», для ношенія на шеѣ на Аннинской лентѣ.

Распоряженія Епархіальнаго Начальства.

Перемѣщенія, назначенія и увольненія.

Псаломщикъ села Ярославки, Авкерманскаго уѣзда, Никаноръ Мага перемѣщенъ 17 марта къ церкви посада Шабо, того же уѣзда.

Исправляющій должность псаломщика села Копанки, Бендерскаго уѣзда, Иванъ Гавриловичъ утвержденъ въ должности (17 марта).

Окончившій курсъ духовнаго училища дьячковскій сынъ Владиміръ Дуланъ назначенъ исправляющимъ должность псаломщика къ Оргѣвскому собору (18 марта).

Уволенный изъ 3 класса духовнаго училища псаломщическій сынъ Θεодоръ Комендаты назначенъ исправляющимъ должность псаломщика къ церкви с. Ново-Драгушень, Кишиневскаго уѣзда (19 марта).

Уволенный изъ 2 класса духовнаго училища псаломщическій сынъ Викторъ Радомскій назначенъ исправляющимъ должность псаломщика къ церкви с. Ярославки, Аккерманскаго уѣзда (19 марта).

Окончившій курсъ Кишиневской духовной семинаріи Василій Быховскій опредѣленъ на священническое мѣсто въ село Медвѣжи, Хотинскаго уѣзда (20 марта).

Исправляющимъ должность учителя въ Константиновскую, Аккерманскаго уѣзда, школу грамоты назначенъ окончившій курсъ училища Михаилъ Калиновъ (9/26 марта).

Сверхштатный псаломщикъ с. Варницы, Бендерскаго уѣзда, Исидоръ Зубку по старости и болѣзни 24 марта уволенъ за штатъ.

Окончившій курсъ Кишиневской духовной семинаріи Симеонъ Тишковскій опредѣленъ на священническое мѣсто при церкви с. Бановки, Измаильскаго уѣзда (28 марта).

Окончившій курсъ Кишиневской духовной семинаріи Стефанъ Челанъ опредѣленъ на священническое мѣсто въ с. Сальчѣ, Сорокскаго уѣзда (28 марта).

Студентъ Курской духовной семинаріи Николай Ле-

бедевъ опредѣленъ на священническое мѣсто при церкви с. Сангоуць, Хотинскаго уѣзда (27 марта).

Утверждены въ званіи попечителей церковно-приходскихъ школъ, Аккерманскаго уѣзда: Ново-Царичанской—мѣщанинъ Иванъ Бимбуловъ, Камчикской—учитель Іоаннигій Мустяца (4 апрѣля).

Вдова поселянина Ксенія Минкова утверждена въ званіи попечительницы Пургарской церковно-приходской школы, Аккерманскаго уѣзда (4 апрѣля).

Награждены похвальными листами старосты церквей Аккерманскаго уѣзда: с. Старо-Царичанки Митрофанъ Павлюченко, с. Ново-Царичанки—поселянинъ Аѳимогенъ Переваль, с. Карагасанъ—поселянинъ Панфілій Чебанъ, с. Ханъ-Кипло—Артемій Герасименко, с. Старовозачья—Алексѣй Новицкій и с. Петровки—Гервасій Якимовъ, усердно и съ пользою для храмовъ служащіе—первый и третій—4-е трехлѣтіе, второй—третье трехлѣтіе, а послѣдніе три—второе трехлѣтіе.

Объявляется благодарность Епархіального Начальства.

Прихожанамъ церкви с. Оланешть, Аккерманскаго уѣзда, за пожертвованія на ремонтъ церкви 1060 рублей и 243 р. на приобрѣтеніе иконъ для св. алтаря.

Мѣщанкѣ Евдокіи Никитовой Скачинясь за пожертвованіе серебряной ризы къ иконѣ Божіей Матери церкви посада Шабо, Аккерманскаго уѣзда, стоимостью 403 руб. 60 коп.

Преподается Архипастырское благословеніе:

Прихожанамъ церкви с. Толбурянь, Хотинскаго уѣзда, за пожертвованіе въ мѣстную церковь креста, ковчега, семисвѣчника и хоругви стоимостью 62 р. 96 к-

У м е р ш і е.

Священникъ с. Кицбанъ, Оргѣвскаго уѣзда, Константинъ Сандулевскій (16 февраля 1898 года).

Псаломщикъ с. Будешть, Кишиневскаго уѣзда, Петръ Токанъ (27 февраля).

Псаломщикъ посада Шабо, Аккерманскаго уѣзда, Николай Сѣденко (4 марта).

Псаломщикъ Комратской церкви, Измаильскаго уѣзда, Григорій Родзіевскій (27 марта).

Священникъ Свято-Димитріевской соборной г, Оргѣва церкви Николай Барайманъ (2 апрѣля).

Отъ Кишиневскаго Епархіального Училищнаго Совѣта.

На основаніи журнальныхъ постановленій Кишиневскаго Епархіальнаго Училищнаго Совѣта, утвержденныхъ Его Высокопреосвященствомъ, Высокопреосвященнѣйшимъ Неофитомъ, бывшимъ Архіепископомъ Кишиневскимъ и Хотинскимъ, объявляется благодарность Совѣта слѣдующимъ лицамъ, съ усердіемъ и успѣхомъ потрудившимся въ 1896—97 учебномъ году на пользу церковно-школьнаго дѣла, и лицамъ, своими заботами и пожертвованіями содѣйствовавшимъ обезпеченію и благоустройству церковныхъ школъ Кишиневской епархіи, *Кишиневскаго уѣзда*: врачу Лазарю Тумаркину, однодворцу Іеремію Суручану, *Аккерманскаго уѣзда*: землевладѣльцу Михайлу Бурту, Турлакскому посадскому Управленію, землевладѣльцу Аеанасію Влахиди, поселянину Θεодору Толовиру, поселянину Якову Кальневу, поселянамъ: Димитрію Дишли, Георгію Дишли и Панаіоту Василіогло, *Бендерскаго уѣзда*: князю Григорію Гагарину Стурдзѣ, помѣщику Димитрію Андрееву, коллежскому секретарю Павлу Сучкову, *Бълецкаго уѣзда*: земскому начальнику, князю Г. Кантагузену, дворянину Александру Алботу, помѣщику Н. Ермалинскому, *Измаильскаго уѣзда*: Килийскому городскому Головъ Захарію Акулаю, дворянкѣ Елизаветѣ Фаренниковой, поссессору Герасиму Антипѣ, писарю Василю Мурзину, поссессору Ивану Марису, купеческому сыну Владиміру Демидову,

помѣщику Николаю Абаджіеву, *Орловскаго уѣзда*: помѣщику Николаю Загурѣ, помѣщику Карлу Гартингу, *Сорокскога уѣзда*: помѣщику Константину Руссо, помѣщицѣ Анастасіи Леонардѣ, помѣщику Константину Остапу, помѣщику Константину Далласу, дворянину Ильѣ Малаховскому, греческо-подданному Панаіоту Хрисулѣ, Олимпію Сутулову, *Хотинскаго уѣзда*: земскому начальнику Емануилу Филодору, женѣ дѣйствительнаго статскаго совѣтника Надеждѣ Крупенской, писарю Северіану Выбодовскому, генераль-майору Константину Лишину, помѣщику Константину Евстаѣеву, помѣщику Павлу Статевичу, членамъ Отдѣлений Епархіальнаго Училищнаго Совѣта: священнику Іоанну Саввѣ, инспектору народныхъ училищъ Францу Миллеру, предсѣдателю Кишиневской уѣздной земской Управы Михаилу Сырбу, уѣздному исправнику Василию Зыкову, священнику Григорію Бабченѣ, директору Измаильской прогимназіи Юлію Стовику, завѣдывающимъ и законоучителямъ церковныхъ школъ, священникамъ *Кишиневскаго уѣзда*: Василию Еллади, Георгію Челану, Гавріилу Тесельскому, Леониду Нягѣ, Андронику Семинелу, Іоанну Балудѣ, Дмитрію Стаховскому и игумену Теофилакту, *Аккерманскаго уѣзда*: Якову Юсипенко, Даніилу Левицкому, Георгію Чубуку, Іоанну Юсипенко, Іоанну Стоянову, Михаилу Бочковскому, Василию Киранову, Александру Гаевскому, Василию Еллади, *Бендерскаго уѣзда*: Іоанну Байдану, Константину Статову, Михаилу Фриптулу, Іоанну Бачинскому, Евѣимію Зубкову, Стефану Кирсанову, Константину Бобейко, Василию Арвентьеву и діакону Николаю Козаку, *Бълецкаго уѣзда*: Владиміру Петровичу, Михаилу Лозинскому Петру Коваленко, Николаю Кудрицеому, Константину Продану, Георгію Цау, Владиміру Мошнягѣ, Василию Салтицеому, *Измаильскаго уѣзда*: Василию Праведному, Александру Киперу, Владиміру Козаку, Дмитрію Θεодорову, Луѣ Комендату, Онісиму Будакову, Евстафію Борковскому, Александру Попову, *Орловскаго уѣзда*: Александру Краснопольскому, Александру Балтагѣ, Николаю Сербову, Аванасію Гонцѣ, Георгію Мошану, Василию Тучковскому, Іоанну Θεодоріану, *Сорокскога уѣзда*: Симеону Шефирцѣ, Евѣимію Споялову, Петру Дашкевичу, Георгію Хажкевичу, *Хотинскаго уѣзда*: Василию Солтицеому, Діомиду Михайловичу, Іоанну Холдевичу, Василию Барусу, Леону Данилову, Іоанну Яковенко, Епифанію Балбошенко, Василию Беньковскому, Георгію Барусу, Θεодору Авелинову, Ва-

силію Петрову, Іоанну Плачинтѣ, Саввѣ Калаянову, учителямъ и учительницамъ церковныхъ школъ *Аккерманскаго уѣзда*: Юлію Сандулевской, Василию Сливкѣ, Петру Радомскому, Маріи Тынковой, Анисіи Карлинѣ, Александру Носову, Матѳею Самойленко, Григорію Ищенко, Евтхію Парутѣ, Михаилу Додуду, Михаилу Груеву, Ивану Груеву, *Бендерскаго уѣзда*: Ивану Гуляницкому, Аннѣ Балцатеско, Екатеринѣ Чайковской, Василию Логину, Василию Крокосу, Θεоктистѣ Тынковой, Матренѣ Дѣдушинской, Зинаидѣ Цикаловской, Павлу Семеонову, Меланіи Мельниченко, *Бѣлецкаго уѣзда*: Іуліаніи Романеско, Надеждѣ Лемни, Парасковіи Спинеи, Ивану Левицкому, Ивану Лушанко, Ѡмѣ Бугѣ, Елизаветѣ Цау, Димитрію Бутушану, Калиннику Погоревичу, Ивану Трочину, Емельяну Апостолеско, Владиміру Щукѣ, Ивану Кульчицкому, Михаилу Завату, *Измаильскаго уѣзда*: Сергѣю Галушко, Николаю Хохору, Елезвою Лаврентьеву, Андрею Сибову, Христофору Чавдарову, Порфиріи Байданѣ, Ивану Поремскому, Парасковіи Мошнягѣ, Анисіи Чернытнскій, Александрѣ Савицкой, Θεодосіи Димитрію, Маріи Беровой, Зиновіи Разванѣ, Вѣрѣ Батицкой, Маріи Менчиковой, Маріи Гаврилловичѣ, Маріи Спинеи, Маріи Пейчевой, Аѳанасію Мариничу, Петру Брагуцѣ, Георгію Бучучанову, *Оршескаго уѣзда*: Ксенофонту Ботнарю, Маріи Вѣжанѣ, Аннѣ Садовичѣ, Стахію Ревенко, Ольгѣ Молявиной, Θεодору Доносу, Екатеринѣ Дыдыцкой, Ивану Мындрѣ, Трофиму Делинскому, Симѳону Гачкевичу, Филиппу Луцкану, *Сороксккаго уѣзда*: Ильѣ Бжолѣ, Андрею Солтановскому, Надеждѣ Гербановской, Неонилѣ Тимошевской, Аннѣ Гоанѣ, Петру Вербицкому, Григорію Чеботарю, Ивану Унгуряну, Іереміи Балтѣ, Василию Лозанову, Ивану Спинею, Николаю Котюжинскому, *Хотинскаго уѣзда*: Тимошеею Сочикану, Θεодосію Данилову, Маріи Леонтьевой, Василию Нигаеву, Данилу Кублияку, Олимпіадѣ Радомской, Павлу Синькевичу, Порфирію Антоніеву, Стефану Поручику, Θεодору Хуцу, Александрѣ Ларской и *Кишиневскаго уѣзда*: Никитѣ Войтовскому, Іереміи Опацкому, Симѳону Стойкову, Константину Пеливану, Надеждѣ Топаловой, Маріи Денисовой, Аннѣ Савицкой, Іоаннѣ Шегевой, Аннѣ Кодрянѣ, Ѡмѣ Подпрятову, Димитрію Балтагѣ, Константину Байдану, Вѣрѣ Фрунзѣ, Владиміру Власову, Г. Никодимову и Димитрію Доброву.

Списокъ празднымъ священническ. мѣстамъ Кишин. епархіи.

№ по поряд.	Благочин- ническаго округа.	Наименованіе селеній.	Число душъ мужскаго пола.	Земли десятинъ.	Жалованья.
<i>Кишиневскаго уѣзда:</i>					
1	2	Гирла	340	33	
2	3	Балаурешты	493		
3	3	Чадырь	138	33	294 р..
4	3	Мерешены	308	33	294 р.
5	3	Кацалены	320	33	294 р.
6	4	Братулены	186	33	294 р.
<i>Аккерманскаго уѣзда:</i>					
7	1	Бладбищенская г. Аккермана	нѣ	тѣ	
8		Райлянка домъ есть	984	62	525 р.
<i>Бендерскаго уѣзда:</i>					
9	2	Казанджикъ, церк. закрыта	322	8 фал	
10	2	Ялужены, церковь закрыта	361	33	
11	2	Манзырь, церковь закрыта	514	33	294 р.
12	2	Вугурлуй	265	15 фал.	294 р.
13	2	Сагайдакъ, домъ есть	465	33	
14		Чадырь-Лунга, домъ обш. . .	1567	129	585 р.
<i>Бьлецкаго уѣзда:</i>					
15	1	Сингурены	185	33	294 р.
16	1	Лунга, общ. домъ	292	33	294 р.
17	1	Гечу-ноу	428	33	
18	1	Бурсучены	163	33	83 р. 98 к.
19	1	Вешены	121	33	

20	1	Мирчены	97	66	
21	2	Мегурели	245	33	294 р.
22	2	Стынжинены, домъ церкв. . .	493	33	
23	2	Тешкурены, домъ есть	400	33	
24	2	Бучумены	194	43	294 р.
25	3	Петришь	254	33	
26	4	Кегрошка-Ноу, есть домъ .	331	33	
27	2	Вульпешты	360	33	
28	4	Стольничены, домъ есть .	437	33	
<i>Измаильскаго уезда:</i>					
29	3	Карамахметъ, 2-е мѣсто . .	968	61	
30	3	Бакчаля. домъ обществ. . .	797	60 ³ / ₄	
31	4	Плешены	411	нѣтъ	294 р.
32	4	Хаджикіой	392	12 фал.	
33	4	Татаръ-Баурчи	620		
<i>Орѣвскаго уезда:</i>					
34	1	г. Оргѣва Св. Дим. церк. 2 м.	769	66	
35	2	Жоры-Низшіе	476	33	
36	2	Березложъ	307	33	
37	3	Чегорены	386	33	
38	3	Шолданешты	234	33	294 р.
39	3	Мешены	219	33	294 р.
40	3	Парканы	237	33	294 р.
41	3	Михулѣны	188	33	294 р.
42	4	Инешты	421	33	
43	4	Саратены	406	33	
44	4	Вринзены	436	33	
45	4	Индерепничъ	254	33	294 р.
46	5	Паулешты	357	33	
47	4	Кицканы	729	66	
<i>Сорокскога уезда:</i>					
48	1	Згура	420	33	
49	1	Воловчинець. домъ есть .	404	33	

50	1	Шолканы	250	33	294 р.
51	1	Черешновець	205	33	
52	2	Гирбово	410	33	
53	2	Бричаны	388	33	
54	2	Ружница	350	33	
55	2	Редимарь	326	33	294 р.
56	3	Сѣвирово	266	33	294 р.
57	3	Солонецъ	169	33	
58	4	Гвоздово	316	33	294 р.
59	4	Чорница	338	33	294 р.
60	4	Водяны	496	33	
<i>Хотинскаго уѣзда:</i>					
61		Кругликъ	440	33	
62	1	Широуцы-высшіе, 2-е мѣсто	1496	68	
33	2	Черлено-Маре	566	33	
64	2	Бѣловець	516	33	
65	2	Сынжера	265	33	294 р.
66	3	Баласинешты (домъ общ) .	467	36	
67	4	Берлинцы	476	нѣтъ	
68	5	Александряны	436		294 р.
69	5	Ожево	405	33	
70	5	Гинькоуцы	518	33	
71		Корестоуцы	637	33	

С П И С О К Ъ

празднымъ псаломщическимъ мѣстамъ Кишиневской епархii.

№ по порядку.	Благочиннаго округа.	Наименованіе селеній.	Число душъ мужскаго пола.	Земли десятинъ.	Жалованья.
<i>Измаильскаго уѣзда:</i>					
1	4	Хаджибѣой	373	12 фал.	
2	4	Кирганы	482	15 д. 720 с.	
3	2	Болградскій соборъ	2846	240	
<i>Сорокскаго уѣзда:</i>					
4	1	Гриноуцы	601	48	
<i>г. Кишинева:</i>					
5	2	Петро-Павловская церковь	—	—	
6		Харалампіевская церковь	760	—	
<i>Кишиневскаго уѣзда:</i>					
7		Будешты	935	33	
8		Юрчены	795	33	
<i>Аккерманскаго уѣзда:</i>					
9		Русская Ивановка	923	92	175

Государственная
орденская
Библиотека СССР
им. В. И. Ленина

КИШИНЕВСКІЯ ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ВѢДОМОСТИ 1898.

№ 8 ГОДЪ ТРИДЦАТЬ ПЕРВЫЙ. 15 апрѣля

ОТДѢЛЪ НЕОФФИЦІАЛЬНЫЙ.

Нѣсколько словъ о миссіонерской дѣятельности митрополита Иннокентія*)

(По поводу столтія со дня его рожденія).

Въ прошломъ году (1897 г. 28 августа) исполнилось сто лѣтъ со дня рожденія великаго проповѣдника вѣры Христовой, въ Бозѣ почивающаго митрополита московскаго Иннокентія. По этому поводу первопрестольная Москва, дальній русскій востокъ и доблестная русская миссія въ Америкѣ молитвенно почтили память и вспомнили апостольскіе труды святителя Божія.

*) Пособіемъ при составленіи настоящаго очерка служила книга Ив. Барсукова „Иннокентій митрополитъ московскій и коломенскій по его сочиненіямъ, письмамъ и разсказамъ современниковъ“. Москва. Изд. 1883 г. стр. 736.

Настоящее Собрание*) ревнителей просвѣщенія евангельскимъ свѣтомъ блуждающихъ во тьмѣ язычества даетъ и намъ поводъ, съ благословенія нашего Архипастыря, воспроизвести нѣкоторыя черты апостольскаго служенія приснопамятнаго московскаго святителя Иннокентія.

Велики и неизмѣримы труды его для русской Церкви, отечества и науки. Сорокъ пять лѣтъ, сначала въ санѣ пресвитера, а потомъ епископа и архіепископа, съ полнымъ самоотверженіемъ, не щадя силъ своихъ, преодолевая многоразличныя и самыя трудныя препятствія, пренебрегая опасностями, онъ проповѣдывалъ Слово Божіе язычникамъ въ странахъ далекихъ, тогда еще неизвѣданныхъ, на островахъ Великаго океана, на берегахъ Америки и Азіи, начиная съ мертвыхъ съ вѣчными снѣгами областей крайняго сѣверо-востока великой земли русской до полныхъ жизни и растительности теплыхъ странъ Амура и Уссурийскаго края. Много заботъ и усилій приложилъ онъ для удовлетворенія духовныхъ нуждъ народовъ, имъ просвѣщенныхъ, для доставленія имъ возможности прославлять Бога на своихъ родныхъ языкахъ и нарѣчіяхъ. А сколько ума и наблюдательности проявилъ онъ во всестороннемъ изслѣдованіи странъ, Провидѣніемъ указанныхъ ему, въ изученіи языковъ, быта, преданій, нравовъ и обычаевъ народовъ, среди которыхъ онъ дѣйствовалъ!

Къ апостольскому служенію своему призванъ онъ въ 1833 году. Въ это время иркутскій преосвященный (Михаиль II), вслѣдствіе указа Св. Синода, предложилъ подвѣдомымъ ему священнослужителямъ заявить, кто изъ нихъ пожелаетъ отправиться на островъ Уналашку, въ колоніи Россійско-Американской Компаніи, для проповѣданія слова Божія. Отдаленность и малоизвѣстность мѣстности, трудность миссіонерскаго дѣла всѣхъ пугала, и никто изъ духовныхъ лицъ иркутской епархіи не рѣшился принять этотъ подвигъ. Былъ въ числѣ ихъ и священникъ иркутской Благовѣщенской церкви о. Іоаннъ Веніаминъ (мірское имя преосвященнаго Иннокентія). Тогда иркутскій преосвященный рѣшилъ посредствомъ жребія избрать священника для Уналашки, предложивъ взять жребійъ четыремъ діаконамъ.

Между тѣмъ о. Іоанну Веніамину случилось быть у

*) Читано въ общемъ годичномъ Собраніи членовъ православнаго миссіонерскаго общества, 8 марта 1898 года.

Владыки своего. Сюда же пришелъ за благословеніемъ выходецъ изъ Уналашки, знакомый о. Іоанна. Разказъ Уналашкинскаго выходца владыкѣ объ усердіи алеутовъ къ молитвѣ и къ слушанію слова Божія, о чемъ неоднократно отъ него еще раньше слышалъ о. Іоаннъ, теперь прозвель на него особенное впечатлѣніе. Не смотря на прежній свой отказъ, „вдругъ, говоритъ о. Іоаннъ, я весь загорѣлся желаніемъ ѣхать къ алеутамъ“. Божественный лучъ озарилъ душу его, необыкновенно восторженное стремленіе къ просвѣщенію дикарей овладѣло всѣмъ существомъ его. Ни слезы родныхъ и совѣты знакомыхъ, ни матеріальная его въ Иркутскѣ обезпеченность и пріобрѣтенная имъ здѣсь собственность, ни вниманіе къ нему епархіальнаго начальства, ни признательность и любовь къ нему его прихожанъ и благорасположенность всѣхъ гражданъ не могли поколебать въ немъ рѣшимости итти въ невѣдомый край. „Живо помню и теперь, говорилъ онъ, спустя уже 40 лѣтъ, какъ я мучился нетерпѣніемъ, ожидая минуты объявить свое желаніе преосвященному*). Самъ Владыка не скоро и не безъ колебанія согласился благословить 26 лѣтняго іерея на самоотверженную дѣятельность, тѣмъ болѣе, что у него, кромѣ жены и однолѣтняго сына, были на попеченіи старуха мать и братъ, которые должны были всѣ слѣдовать съ нимъ въ далекій и невѣдомый край. 7 мая 1823 года всѣ они разстались съ Иркутскомъ. Тяжелый и изнурительный путь ихъ продолжался болѣе года. Только 29 іюля 1824 года прибыли они въ пустынную, мрачную и холодную Уналашку и поселились въ убогой землянкѣ безъ матеріальныхъ средствъ.

На островѣ Уналашкѣ было 10 поселковъ, а въ нихъ жителей—алеутовъ, креоловъ и русскихъ 470 душъ; къ приходу о. Іоанна принадлежали еще острова Лисьи и Прибыловы, а также 5 небольшихъ сосѣднихъ острововъ. Весь приходъ о. Іоанна составляли 254 души русскихъ и креоловъ и 1497 алеутовъ. Были между туземцами и христіане. Христіанство занесено сюда еще въ половинѣ XVIII в. русскими поселенцами, занимавшимися пушнымъ промысломъ. Въ 1793 году сюда снаряжена была изъ С.-Петербурга миссія изъ восьми монашествующихъ лицъ съ архимандритомъ Іоасафомъ во главѣ „для проповѣди слова Божія народамъ, пріобрѣтеннымъ подъ Россійскую державу“, какъ говорилось въ Высочайшемъ повелѣніи **). Рев-

*) Стр. 523. *) Стр. 22—23.

носно и успѣшно дѣйствовали они на Алеутскихъ островахъ и Аляскѣ. Но со смертію ихъ дѣло миссіи прекратилось здѣсь. Во времени прибытія о. Іоанна, на Уналашкѣ не было ни одного храма, а бывшая тамъ часовня пришла въ совершенную ветхость. Много алеутовъ оставалось еще въ язычествѣ, а крещенные были слабы и не тверды въ православіи. Первымъ дѣломъ о. Іоанна, по прибытіи на Уналашку, была постройка храма, вторымъ — изученіе языковъ и нарѣчій алеутскаго отдѣла. Нужно было много труда приложить, чтобы осуществить первое и преодолѣть второе. Необходимо было изготовить строительный матеріалъ, научить алеутовъ строительному искусству, исполнить самую работу. Всюду и всемъ лично руководилъ о. Іоаннъ, познакомившійся съ строительнымъ искусствомъ, будучи еще въ Иркутской семинаріи за школьной скамьей. Престоль, иконостасъ и позолоту произвелъ онъ собственноручно. Не больше, какъ чрезъ 3 года (29 іюня 1896 г.), по прибытіи о. Іоанна на Уналашку, явился здѣсь первый храмъ Вознесенія Господня. Вмѣстѣ съ этимъ преодолѣна была и вторая трудность: во время постройки храма о. Іоаннъ сблизился съ алеутами, расположилъ ихъ къ себѣ, изучилъ бытъ, жизнь алеутовъ, отчетливо усвоилъ очень трудный языкъ ихъ. И вотъ онъ священнодѣйствуетъ во храмѣ, поучаетъ крещенныхъ и некрещенныхъ алеутовъ на родномъ языкѣ, обучаетъ дѣтей и взрослыхъ святымъ молитвамъ и грамотѣ. Несетъ онъ трудъ свой не на Уналашкѣ только, но и на другихъ островахъ, въ поселкахъ, разбросанныхъ болѣе, нежели на протяженіи 1000 верстъ. Посвящаетъ онъ для этого значительную часть года, подвергаетъ себя опасностямъ и разнаго рода лишеніямъ, переезжая съ острова на островъ по водамъ океана въ утлой ладьѣ (байдаркѣ), въ которой съ трудомъ можетъ помѣститься одинъ только человекъ, проходить лишкомъ десятыи верстъ по снѣгамъ, топкимъ долинамъ и крутымъ горамъ, нерѣдко безъ нищи и съ ношей на плечахъ.

Ревность къ распространенію свѣта Христова среди тмыязычества влекла о. Іоанна и за предѣлы его прихода. Такъ, въ 1829 году, съ разрѣшенія иркутскаго преосвященнаго, онъ предпринялъ плаванье къ сѣверу, на материкъ сѣверо-западной Америки, въ Нушегакъ (на берегахъ Берингова моря). Число язычниковъ въ этой мѣстности превосходило число всѣхъ прочихъ подвластныхъ тогда Россіи американцевъ; между

тѣмъ среди нихъ еще никто не проповѣдывалъ слова Божія. Два раза о. Іоаннъ посѣтилъ эту мѣстность, просвѣтилъ свѣтомъ евангельскимъ и крестилъ болѣе 200 дикарей, устроилъ для нихъ часовню, поручилъ продолжать здѣсь дѣло проповѣди и крещенія одному мірянину, внушивъ ему принимать въ стадо Христово неспѣшно и осмотрительно, рѣшительно устранять все, что могло бы располагать дикарей къ принятію крещенія по расчету. Жители Нушегака, эти искренніи и довѣрчивыя дѣти природы, представляли, по словамъ о. Іоанна, „жатву многу и поле добро зѣло“;—молился онъ о томъ, „чтобы Господь жатвы извелъ дѣятелей на жатву свою и послалъ дѣлателей въ виноградъ свой¹).

Десять лѣтъ провелъ о. Іоаннъ въ апостольскихъ трудахъ на островахъ Уналашкинскаго отдѣла. Плодомъ ихъ было обращеніе въ христіанство всѣхъ алеутовъ, усвоеніе ими истинъ вѣры Христовой, изученіе грамоты, большей половиной ихъ, а на одномъ изъ острововъ Уналашкинскаго отдѣла (Св. Павла) почти всѣми алеутами. Содѣйствовала этому, между прочимъ, устроенная о. Іоанномъ школа, въ которой онъ самъ и обучалъ, и учебники составлялъ²).

Радовался о. Іоаннъ, видя преуспѣяніе алеутовъ въ духовной жизни, рѣдкія, высокія качества дѣтской души ихъ, жажду ихъ къ слушанію слова Божія, усердіе въ благоговѣйномъ исполненіи установленій церковныхъ. „Среди нихъ я дѣятельно узналъ, говоритъ онъ, утѣшенія христіанской вѣры, эти сладостныя и невыразимыя прикосновенія благодати, — и потому я обязанъ алеутамъ благодарностію болѣе, чѣмъ они мнѣ за мои труды“³).

Въ наслѣдіе алеутамъ—этимъ любимымъ духовнымъ чадамъ своимъ—о. Іоаннъ оставилъ драгоцѣнное сокровище: евангеліе отъ Маттея, молитвы, поученія—„Указаніе пути въ царство небесное“⁴) на алеутско-лисьевскомъ языкѣ. Для облегченія труда дальнѣйшимъ переводчикамъ, онъ составилъ грамматику алеутско-лисьевского языка. Не только русскіе, но и европейскіе ученые обратили вниманіе на этотъ трудъ о. Іоанна,

1) 44 стр.; 2) 76 стр.

3) Стр. 52.

4) Это замѣчательное произведеніе о. Ваніамина въ переводѣ на русскій языкъ выдержало 22 изданія (съ 1839—1881 г.), стр. 116.

открывшаго имъ новое поле для изслѣдованій американскихъ и азіатскихъ языковъ. Ему же принадлежать въ высшей степени интересныя и подробныя „Записки объ островахъ Уналашкинскаго отдѣла“, тоже обратившія на себя вниманіе ученаго міра.

Когда, такимъ образомъ, вѣра Христова была упрочена среди алеутовъ, Провидѣніе указало о. Іоанну новое мѣсто—островъ Ситху, одинъ изъ значительнѣйшихъ острововъ Ванкуверовыхъ. Здѣсь находится портъ Новоархангельскъ, бывшій центръ управленія русскими колоніями на берегахъ Америки и на островахъ Восточнаго океана. На обширномъ пространствѣ Ситхи разбросано было болѣе 5000 дикихъ и свирѣпыхъ колошей, остававшихся въ первобытномъ состояніи. Для апостольской ревности о. Іоанна открывалось теперь поприще гораздо обширнѣе того, на которомъ онъ доселѣ дѣйствовалъ. И здѣсь, какъ и на Алеутскихъ островахъ, началъ онъ свою дѣятельность съ изученія быта колошей, обычаевъ, преданій и языка ихъ. Преодолевъ все это, онъ готовъ былъ уже приступить къ проповѣди слова Божія среди колошей. Но дикость, вражда ихъ къ русскимъ, какъ своимъ завоевателямъ, и большое вліяніе на нихъ шамановъ являлись препятствіемъ въ дѣлѣ проповѣди. И едва ли имѣла бы ова успѣхъ, если бы не постигло ихъ бѣдствіе — вѣтряная оспа, свирѣпствовавшая между ними въ 1836 году. Когда безсиліе шамановъ прекратить эпидемію сдѣлалось очевиднымъ для колошей, когда гибли отъ нея и сами шаманы,— а русскіе, которымъ была привита оспа, оставались совершенно здоровыми, колоши измѣнили свои враждебныя отношенія къ русскимъ, стали обращаться къ нимъ за помощью. Дѣйствіе прививки оспы расположило ихъ къ русскимъ. „Теперь, говоритъ о. Іоаннъ, они приняли меня уже не какъ врага своего, или желавшаго имъ зла, но какъ человѣка, который болѣе ихъ знаетъ, слушали меня со вниманіемъ и откровенно рассказывали мнѣ свои обычаи и вѣру. Если бы обратился я къ нимъ до эпидеміи, какъ я предполагалъ, то послѣдствія были бы для проповѣди ужасны; всю бѣду и вину ихъ гибели они возложили бы на меня; я могъ бы быть убитъ ими, какъ первая причина ихъ бѣды; но это еще ничто въ сравненіи съ тѣмъ, что могло бы быть далѣе, а именно: посѣщеніе мое колошъ предъ оспою могло бы сдѣлать то, что, вѣроятно, еще на полстолѣтія заградило бы дорогу благовѣстникамъ сло-

ва Божія, на которыхъ колоши всегда смотрѣли, какъ на злыхъ вѣстниковъ гибели и смерти. Слава Богу, все устрояющаго въ благое! Теперь колоши охотно слушаютъ слова Писанія, посѣщаютъ христіанское богослуженіе и съ полною охотою принимаютъ крещеніе¹⁾ Проповѣдь среди колошей на ихъ родномъ языкѣ обезпечивала дальнѣйшій успѣхъ ея²⁾.

Пятилѣтніе апостольскіе труды о. Іоанна на Ситхѣ убѣдили его въ необходимости, для полнаго успѣха проповѣди, расширенія какъ здѣсь, такъ и на другихъ островахъ Великаго океана миссіонерскаго дѣла. Составивъ, добытыя опытомъ, соображенія о желательной и необходимой постановкѣ православной миссіи въ русско-американскихъ владѣніяхъ и желая представить обстоятельныя разъясненія потребностей здѣшнихъ новыхъ церквей предъ высшею церковною властію, о. Іоаннъ испросилъ разрѣшеніе Иркутскаго преосвященнаго отправиться въ С.-Петербургъ. Къ этому побуждала его также необходимость лично доложить Св. Синоду свои переводы на алеутско-лисъевскій языкъ и исклопотать разрѣшеніе на печатное изданіе какъ переводовъ, такъ и другихъ своихъ литературныхъ трудовъ. Отправивъ семью свою на родину, въ Иркутскъ, о. Іоаннъ пустился 8 ноября 1838 года на корабль въ кругосвѣтное плаванье. Черезъ 7¹/₂ мѣсяцевъ онъ былъ въ Кронштадтѣ, а 25 іюня 1839 года въ С.-Петербургѣ. Необходимость оставаться здѣсь до осени, для представленія своихъ соображеній Св. Синоду въ полномъ его составѣ, дала ему возможность познакомиться петербургское, а потомъ и московское общество печатно и устно съ отдаленными странами земли русской и подвинуть, такимъ образомъ, благочестивыя сердца къ щедрымъ денежнымъ пожертвованіямъ на святое дѣло миссіи на отдаленномъ сѣверо-востокѣ. Приглашаемъ онъ былъ довольно часто и къ двору, гдѣ увлекалъ своими разказами въ Божѣ почивающаго Государя Императора Александра Николаевича, бывшаго тогда наслѣдникомъ престола, и великихъ князей—Михаила Николаевича и Николая Николаевича³⁾

¹⁾ Стр. 85.

²⁾ Во время дѣятельности своей на о. Ситхѣ о. Веніаминъ составилъ книжку, „Землечанія о колошскомъ и кодыяскомъ языкахъ“ съ присовокупленіемъ „Русско-колошскаго словаря“—трудъ, имѣвшій грамадное значеніе въ наукѣ. Стр. 95.

³⁾ Стр. 123.

Осенью 1839 года Св. Синодъ въ полномъ своемъ составѣ, выслушавъ всѣ личные доклады о. Иоанна, а также составленную имъ, по порученію Св. Синода, „Инструкцію“ или „Наставленіе священнику, назначаемому для обращенія иновѣрныхъ и руководствованія обращенныхъ въ христіанскую вѣру“, одобрилъ и утвердилъ ихъ. „Инструкція или Наставленіе“ о. Иоанна, этотъ драгоценнѣйшій памятникъ миссіонерской опытности, написанъ въ духѣ строго апостольскомъ, дышетъ христіанскою любовію къ просвѣщеннымъ и, какъ утвержденный перво-святителями Россійской православной церкви, имѣетъ не только историческое, но и каноническое руководственное значеніе для всѣхъ сибирскихъ миссіонеровъ¹⁾. Въмѣстѣ съ тѣмъ Св. Синодъ нашелъ полезнымъ и необходимымъ напечатать переводы и труды о. Иоанна, а въ уваженіе къ его трудамъ и заслугамъ возвелъ его въ санъ протоіерея къ церкви св. Архистратига Михаила на островѣ Ситхѣ²⁾.

Протоіерей о. Иоаннъ Веніаминовъ началъ уже готовиться къ отъѣзду въ Новоархангельскъ, но Господу угодно было указать ему путь туда въ другомъ санѣ. Въ С.-Петербургѣ, въ 1840 году, получено было о. протоіереемъ извѣстіе, что супруга его въ Иркутскѣ скончалась. Приснопамятный святитель Филаретъ московскій сталъ его убѣждать принять монашество. Вопросъ о принятіи монашества для о. Иоанна, въ виду необходимости заботиться о своей опротивѣлой семьѣ и убѣжденія, что онъ можетъ быть полезнымъ церкви и отечеству и въ настоящемъ своемъ санѣ, составляли предметъ душевной борьбы. Только уступая настояніямъ высокопреосвященнаго Филарета, позаботившагося и объ устройствѣ семьи о. Иоанна, онъ рѣшился принять монашество съ именемъ Иннокентія 29 ноября 1840 года, а зъ слѣдующій день послѣдовало возведеніе его въ санъ архимандрита. Въ этотъ же самый день императоръ Николай Павловичъ утвердилъ проектъ о возстановленіи Камчатской епархіи³⁾, и соизволилъ высказать свое желаніе, чтобы

¹⁾ Стр. 118. ²⁾ Стр. 111.

³⁾ Еще въ 1799 г. рѣшено было открыть епархію въ Америкѣ. Кадьякскій миссіонеръ архимандритъ Іосифъ рукоположенъ былъ въ Иркутскѣ въ санъ епископа Кадьякскаго (Камчатскаго) и Американскаго. Судно „Фениксъ“, на которомъ ѣхалъ преосвященный, потерѣло крушеніе около Кадьяка и Унашанки. Всѣ, бывшіе на немъ, потонули въ морѣ (стр. 23—25). Фактическое открытіе епархіи, т. обр., не состоялось.

на эту кафедру назначенъ былъ архимандритъ Иннокентій, лично ему извѣстный по своему подвижничеству на миссіонерскомъ поприщѣ, назвавъ его, при этомъ, „равнымъ апостолу“¹⁾, 15 декабря 1840 года послѣдовало и самое посвященіе Иннокентія во епископа Камчатскаго, Курильскаго и Алеутскаго. Съ этого же дня Камчатка, Охотская область и колонія Россійско-Американской компаніи были отчислены отъ Иркутской епархіи и образована изъ нихъ самостоятельная Камчатская епархіа съ кафедрой въ Новоархангельскѣ на о. Ситхѣ. Выѣхавъ изъ С.-Петербурга 10 января 1841 года, преосвященный Иннокентій чрезъ восточную Россію и Сибирь благополучно прибылъ въ свой кафедральный городъ, спустя 8¹/₂ мѣсяцевъ (27 сентября 1841 года).

(Окончаніе будетъ).

Пасхальные обычаи въ Бессарабіи.

Бессарабская губернія имѣетъ смѣшанное населеніе: преобладаютъ здѣсь молдаване, но наряду съ селеніями часто молдавскими не мало здѣсь есть поселковъ съ великорусскимъ населеніемъ, еще больше съ малорусскимъ населеніемъ, а въ нѣкоторыхъ уголкахъ Бессарабіи свели себѣ укромное убѣжище — болгары, гагаузы (помѣсь болгарь съ турками), армяне, французы, греки, чехи, цыгане (въ Аккерманскомъ уѣздѣ, напримѣръ, есть сплошныя цыганскія поселки, какъ: Каиръ и Фараоновка); евреевъ же можно встрѣтить всюду въ Бессарабіи. Среди такого множества племенъ и національностей, конечно, не легко указать сходство въ томъ или другомъ отношеніи, какъ равно и подмѣтить ихъ различіе и особенности; почему мы и не задаемся цѣлью описать пасхальные обычаи всѣхъ народностей Бессарабіи, хотя бы то и христіанскихъ. Наша задача скромнѣе. Такъ какъ преобладающимъ элементомъ въ составѣ населенія Бессарабской губерніи являются молдаване (въ центральной и юго-западной части Бессарабіи) и малороссы (въ сѣверной и восточной сторонѣ Бессарабіи, — въ частяхъ, примыкающихъ къ Подольской и Херсонской губерніямъ), то мы

¹⁾ Стр. 125—126 и 129.

остановимся на пасхальныхъ обычаяхъ, главнымъ образомъ этихъ друхъ народностей. Съ другой стороны, такъ какъ въ городахъ Бессараби эти элементы (молдавскій и малорусскій) уже сильно ступенялись, потеряли свои мѣстные особенности настолько, что праздничное времяпровождение горожанъ Бессараби почти не разнится отъ такого же времяпровождения другихъ русскихъ городовъ, то нашъ очеркъ будетъ касаться исключительно сельской, простонародной жизни, или, какъ говорятъ, захолустной жизни Бессараби.

Само собою понятно, что предпраздничное время такого великаго христіанскаго праздника, какъ Свѣтлое Христова Воскресеніе, у всѣхъ крестьянъ по селамъ проходитъ въ разнаго рода хозяйственной суетнѣ и хлопотахъ: одни заготавливаютъ съѣстные припасы, другіе заняты мѣлкой, чисткой, уборкой, третьи погружены въ кухонную страшню и т. д.

Наконецъ, наступаетъ Страстная Суббота. Приготовленія къ Пасхѣ близятся къ концу. Предпраздничное торжественное настроеніе замѣтно усиливается: суета уменьшилась, лица дѣлаются болѣе сосредоточенными, серьезными. Страстная Суббота далеко уже не похожа бываетъ на обыкновенный будничныи день: въ нѣкоторыхъ селахъ Бессараби (напр., въ с. Чадырь-Луниѣ Бендерск. у.) въ этотъ день, послѣ того, какъ всѣ предпраздничныя приготовленія закончены, каждая молодая чета супруговъ считаетъ своимъ долгомъ съ калачомъ въ рукахъ пойти къ своимъ родителямъ и близкимъ родственникамъ, чтобы поздравить ихъ съ преддверіемъ Святой Пасхи. Это дѣлается до захода солнца.

Вечеръ предъ Пасхой и самая пасхальная ночь до заутрени проводится разными возрастными различно. Лишь раздается ударъ церковнаго колокола, какъ со всего села начинаютъ спѣшать къ церкви старики, старухи, иногда взрослые и пожилые мужчины и непременно молодежь. Въ нѣкоторыхъ селахъ пожилыя женщины и дѣвушки чаще всего въ эту ночь сидятъ дома и даже не являются къ пасхальной службѣ. Но зато въ нѣкоторыхъ селахъ, наоборотъ, каждая старуха старается непременно провести пасхальную ночь въ церкви, потому что существуетъ повѣрье, будто тотъ изъ старыхъ людей не увидитъ слѣдующій годъ Свѣтлаго Христова Воскресенья, кто не захочетъ провести пасхальной ночи въ церкви (такое повѣрье существуетъ, напр., въ с. Кервички или Фонтына-Дзи-

нилоръ Измаильскаго уѣзда). И вотъ старушки сходятся въ церковь „на Дѣянїя“ со всего села, гдѣ-нибудь въ укромномъ уголку растилають на полу свои рядна, и, дрожа отъ холода, проводятъ въ полудремотѣ святую ночь. Старички располагаются поближе къ клиросу и плащаницѣ, чтобы можно было слышать чтеніе Дѣяній Святыхъ Апостоловъ. Есть такія села, гдѣ женщины въ ночь предъ Пасхой отираются на кладбище и тамъ на могилкахъ родственниковъ зажигаютъ свѣчи, стараясь поддерживать свѣтъ до разсвѣта. Весьма распространенный обычай въ малороссїи — поддерживать свѣтъ въ домѣ во всю пасхальную ночь (какъ и въ ночь подъ Рождество Христово) соблюдается во многихъ селахъ Бессарабіи (напр., въ с. Ново-Троянѣ Аккерм. у.).

Молодежь и подростки стараются провести пасхальную ночь въ бодрствованїи и находятъ себѣ нѣкоторыя развлеченїя около церкви. Ребятишки собираются на колокольню съ зажженными свѣчами, тихонько ударяютъ ладонью по колоколу, тѣшась легкимъ гуломъ его, хвалятся другъ предъ другомъ своими обновками, или показываютъ другъ другу особенныя яйца, напр. яйца цесарки, которыми мальчишки запасаются для предстоящей въ Пасху игры въ битки, такъ какъ яйца цесарки отличаются особенною крѣпостью.

Натѣшившись вдоволь своими дѣтскими забавами и развлеченїями, они присоединяются къ группѣ молодежи, состоящей изъ парней и дѣвушекъ, которые собираются возлѣ церкви и остаются тоже не безъ занятій.

Еще въ церкви царитъ тишина, едва нарушаемая слабымъ дребезжанїемъ старческаго голоса, еще царитъ таинственный полумракъ, едва разгоняемый теплящимися лампадами и свѣчками близъ плащаницы, а уже возлѣ церкви на погостѣ слышны смѣхъ, шутки, рассказы; то возлѣ костра тѣшитъ себя гурьба молодежи. Время отъ времени то одинъ, то другой парень подброситъ горячаго матеріала: охапку мелкаго хворостяка, полѣно, колъ, старое колесо, часть повозки или саней, подобранныя части развалившагося гдѣ-либо плетня и т. п. Лишь только вновь подброшенная кучка дровъ коснется костра, разомъ посыплются искры, подымутся вверхъ клубы дыма, послышится шипѣніе и трескъ сыроватыхъ дровъ, потомъ пламя, слегка притушенное вновь набросанными деревяшками, начнетъ пробиваться между стволами и сучьями полѣнъ, покажется снаружи,

огонь все усиливается, языки пламени поднимаются все выше и выше, наконецъ, весь костеръ охватывается сплошнымъ огнемъ и разомъ освѣтитъ всю толпу молодежи, собравшейся возлѣ костра; заревомъ отсвѣчиваетъ костеръ на стѣнахъ храма, силясь разогнать царящую на церковномъ погостѣ ночную тьму. Высокій столбъ пламени выпускаетъ изъ себя во всѣ стороны огненные полосы: это искорки—ракетки, быстро тухнушія въ свѣжемъ ночномъ воздухѣ. Дунеть легкой вѣтерокъ и пламя искривляется, клонится на сторону, лижетъ длинными своими языками близъ стоящую каменную церковную ограду, подбирается къ вѣтвямъ близъ стоящей акаціи . . . Огонь на кострѣ поддерживается всю ночь.

Обычай раскладывать огни въ ночь предъ Св. Пасхой соблюдается почти повсюду въ Бессарабіи; но замѣтна разница въ томъ, какъ гдѣ относятся къ этому обычаю. Въ однихъ селахъ онъ низведенъ до дѣтской забавы ребятишекъ, на обязанности которыхъ въ такомъ случаѣ лежитъ забота о поддержаніи костра подбрасываніемъ ими же приносимаго матеріала; въ другихъ селахъ всякій домохозяинъ обязанъ жертвовать для пасхальныхъ огней извѣстную часть горючаго матеріала, а въ случаѣ отказа насильно забираютъ все, что можно найти во дворѣ такого хозяина, годное для поддержанія костра возлѣ церкви: доску, ось отъ воза, колеса, ворота, калитку, бревно и т. д. Есть села, гдѣ пасхальные костры служатъ средствомъ для развлечения и поводомъ для проказъ взрослыхъ парней.

Мѣстомъ, гдѣ обычно разводятъ пасхальные костры, служатъ церковный погостъ, хотя весьма часто, въ видахъ большей безопасности для церкви отъ огня, костры раскладываютъ внѣ церковной ограды и даже на улицахъ и площадяхъ (напр., въ с. Рывгачѣ Хотинскаго уѣзда). Чаще разводятъ одинъ большой костеръ (напр., въ с. Копчакѣ Аккерм. у.), но иногда раскладываютъ нѣсколько пасхальныхъ костровъ (въ Скулянахъ Бѣлецкаго у. и въ друг. мѣстахъ.)

Мы сказали, что пасхальные огни нерѣдко служатъ поводомъ для проказъ молодежи. И дѣйствительно, подъ предлогомъ достать дровъ для пасхальныхъ огней, парни забираются въ чужіе дворы и тащатъ все, что только можно стащить для костра. Подъ часъ не минуютъ общей участи и дворы хозяевъ-евреевъ (напр., въ с. Гертопѣ Сорокс. у.). Нерѣдко изъ затѣхъ костровъ поднимаются въ пасхальную ночь драки на ули-

цѣ. Отчасти въ виду опасности костровъ въ отношеніи пожара, полиція запрещаетъ раскладывать пасхальные огни, и въ нѣкоторыхъ селахъ (какъ, напр., въ Новоградѣ Измаильск. у.) уже перестали жечь пасхальные костры. Но и въ такихъ селахъ все-таки не обходится безъ того, чтобы парни, собравшись большою гурьбою, не напраказали гдѣ-нибудь: одному хозяину подставить подъ окно или на крышу дома соломенное чучело, у другого стащить ворота и спрятать гдѣ-нибудь, третьему свалить наземь плетень. . . ., и это дѣлается до тѣхъ поръ, пока звонъ колокола съ колокольни не заставитъ ихъ разойтись по домамъ, чтобы, пріодѣвшись, идти въ церковь.

Какое объясненіе дается народомъ обычаю зажиганія костровъ въ ночь на Пасху?

Первоначальный смыслъ этого обычая, можно думать, весьма древняго, для многихъ, если не для всѣхъ, какъ можно видѣть, совершенно не ясенъ. На вопросъ, зачѣмъ зажгли костеръ, отвѣчаютъ нерѣдко указаніемъ на практическую необходимость зажечь костеръ въ церковной оградѣ, чтобы дать возможность обогрѣться у огня тѣмъ, кто рано пришелъ къ Пасхальной заутрени, или чтобы имѣть достаточный запасъ угля для Пасхальнаго богослуженія, такъ какъ расходъ угля особенно значителенъ въ 1-й день Пасхи. Въ селѣ Петро-Павловкѣ Аккерманскаго уѣзда, гдѣ населеніе число великорусское, на вопросъ, зачѣмъ зажигаютъ огромные костры возлѣ церкви при обхожденіи вокругъ церкви, предъ началомъ заутрени, селяне отвѣчаютъ, что они „дѣдовъ грѣють“. Пожалуй, можно встрѣтить, и такое объясненіе пасхальныхъ костровъ, будто они напоминаютъ собою тотъ огонь, который горѣлъ во дворѣ первосвященника Каіафы, возлѣ котораго грѣлись ап. Петръ и слуги первосвященника, когда Іисусъ Христосъ былъ приведенъ къ Каіафѣ на судъ. Но это уже чисто книжное объясненіе и во всякомъ случаѣ не народное. Обычай, соединяемый съ зажиганіемъ пасхальныхъ костровъ въ нѣкоторыхъ селахъ, даютъ основаніе видѣть въ пасхальныхъ кострахъ остатки *языческаго* культа. Вотъ что, напримѣръ, можно наблюдать въ с. Дезгинжѣ Бендерскаго уѣзда. Нарочито для пасхальныхъ огней заготавливаютъ смоляныя бочки и располагаютъ ихъ вокругъ церкви на незначительномъ разстояніи одну отъ другой. Кромѣ того, каждый домохозяинъ обязанъ принести еще свою вязанку дровъ и бросить на бочку. Кто не хочетъ дѣлать этого добровольно,

того заставляють силою. Къ назначенному времени, предъ самымъ началомъ заутрени къ церкви приводится бѣлая лошадь, покрывается покрываломъ въ родѣ скатѣрги разноцвѣтной или разноцвѣтной попоны, съ подвѣшанными къ концамъ ея бубенчиками и разными побрякушками. На эту лошадь садится видный паренъ, объѣзжаетъ на ней 3 раза вокругъ церкви и останавливается въ выжидательной позѣ на западной сторонѣ храма. На сѣверной сторонѣ отъ храма располагаются въ то же время другъ противъ друга два дюжихъ парня для состязанія въ борьбѣ съ обнаженными руками, ногами до колѣнъ и головой. Чуть только раздастся въ первый разъ ибнѣ пасхальн. тропаря „Христось воскресе изъ мертвыхъ“, какъ въ одну минуту разомъ зажигаютъ смоляныя бочки, борцы вступаютъ въ состязаніе, а гонецъ на лошади разѣзжаетъ сначала вокругъ церкви, потомъ далѣе по селу, крича во весь голосъ всѣмъ встрѣчнымъ—„Христось воскресъ“ на трехъ языкахъ: болгарскомъ, молдавскомъ и русскомъ. Горящія бочки производятъ сильное впечатлѣніе на присутствующихъ при этомъ и очень напоминаютъ собою кунальскіе огни, символизирующіе собою солнце. Можетъ быть и на самомъ дѣлѣ все описанное нами—остатокъ языческаго праздника въ честь солнца, перенесенный на самое начало великаго христіанскаго праздника и имѣеть то же значеніе, что и другіе весенніе языческіе праздники: празднуется наступленіе весны, поворотъ солнца на дѣто. Въ другихъ селахъ, состязаніе въ борьбѣ и лошадиный бѣгъ отодвигается на первый, второй и даже третій день праздника.—Замѣчательно, что въ этомъ же селѣ, Дезгинжѣ, есть обыкновеніе изгонять изъ села всѣхъ евреевъ на время праздниковъ, такъ что въ теченіе всей свѣтлой седмицы евреи не осмѣливаются показаться въ селѣ.

Чтобы объяснить смыслъ обычая зажигать подъ Пасху костры, мы зашли не много впередъ и описали самую встрѣчу пасхальнаго праздника въ одномъ изъ селъ Бессарабіи. Хотя въ другихъ селахъ встрѣча Свѣтлаго Христова Воскресенія не такъ бьетъ въ глаза, но она—не менѣе торжественна: къ ней готовятся и старъ и малъ. Въ пасхальную ночь молодежь старается непременно умыться тою водою, въ которую предварительно были положены красныя яйца и серебряныя монеты. Вѣроятное объясненіе этого обыкновенія можно указать въ естественномъ для молодежи желаніи быть, „какъ кровь съ мо-

докомъ“ т. е. красное яйцо указываетъ на желаніе умывающагося имѣть здоровый румянецъ лица, а бѣлыя (серебряныя) монеты указываютъ на желаніе имѣть такую же бѣлизну кожи. Впрочемъ, въ нѣкоторыхъ селахъ (какъ, напримѣръ, въ с. Албинцахъ Бѣлоцкаго уѣзда) умываются водою, въ которую опускаютъ вмѣстѣ съ краснымъ яйцомъ мѣдный пятакъ, а не серебряную монету, — и тогда, можно думать, монета указываетъ на желаніе умывающагося сдѣлать богатымъ. Въ нѣкоторыхъ селахъ монеты совсѣмъ не кладутся въ воду для умыванія, а только красныя яйца.

Въ этомъ обычаѣ сказалась сильно распространенная среди крестьянскаго населенія Бессарабіи тенденція, будто въ первый день Пасхи есть такой моментъ времени, когда стоитъ только пожелать чего-нибудь, чтобы означенное желаніе исполнилось. Потому-то въ пасхальную ночь искатели кладовъ бродятъ по полямъ и лугамъ, слѣдить за тѣмъ, не покажется ли гдѣ нибудь желанный огонекъ, обозначающій собою мѣсто клада Эта тенденція — языческаго характера; ни чуть она не разнится отъ того вѣрованія славянъ, будто въ ночь подъ Ивана Купала (языческій праздникъ въ честь солнца) можно найти кладъ или, по крайней мѣрѣ, средство отыскать кладъ (цвѣтъ папоротника), чудодѣйственныя травы (въ родѣ „разрывъ травы“), исцѣлять свои недуги (купаньемъ въ водѣ) и т. п. Указанною тенденціею, будто исполняются наши желанія именно въ эту пасхальную ночь только въ разные моменты времени, объясняются еще нѣсколько пасхальныхъ обычаевъ, наблюдаемыхъ въ разныхъ селахъ Бессарабіи.

Такъ, въ селѣ Копчакъ Аккерманскаго уѣзда лишь только раздадутся первые звуки пасхальнаго тропаря „Христосъ воскресъ изъ мертвыхъ“, великій изъ присутствующихъ въ церкви спѣшитъ произнести про себя то или другое свое душевное пожеланіе, надѣясь, что въ этотъ именно моментъ высказанное пожеланіе непременно исполнится. — Въ селѣ Татарбунарахъ Аккерманскаго уѣзда такія пожеланія приурочиваются къ другому, къ позднѣйшему моменту, — къ тому моменту, когда священнослужитель, выйдя изъ алтаря, обращается къ народу съ пасхальнымъ привѣтствіемъ: „Христосъ воскресъ“. Вмѣсто обычнаго въ такихъ случаяхъ отвѣта, „воистину воскресъ“, слышится въ церкви указаннаго села рой странныхъ, съ перваго раза непонятныхъ восклицаній на малорусскомъ языкѣ.

Одинъ говорить: „хлѣбъ сію“, другой бормочетъ: „рыбу ловлю“ и т. п. Интересующемуся узнать, что значать подобныя восклицанія, отвѣчаютъ крестьяне; „такой обычай у насъ“. Смыслъ этого „обычая“ очевидно, тотъ, что крестьянинъ надѣется имѣть удачу въ томъ дѣлѣ, какое онъ успѣетъ назвать во время произнесенія священникомъ словъ „Христосъ воскресъ“ — Въ селѣ Хаджи-Абдуль Измаильскаго уѣзда (приблизительно верстахъ въ 50 отъ г. Измаила), гдѣ жители отчасти молдоване, отчасти гагаузы, во время пѣнія причастнаго стиха: „Тѣло Христово пріимите“... предъ царскими дверями собираются имѣющіе причаститься въ этотъ день. Всѣ наблюдаютъ, кто пріобщится Святыхъ Таинъ первымъ. Лицо, удостоившееся причаститься первымъ, въ сопровожденіи двухъ стариковъ выходитъ изъ церкви на паперть, гдѣ его ожидаетъ мальчикъ съ пѣтухами, нарочито принесенными какою-либо изъ сельскихъ повитухъ. Если лицо, причастившееся первымъ, будетъ молодой, то оно должно зарѣзать пѣтуховъ и съѣсть ихъ самолично; если же это будетъ старикъ или старуха, то, кажется, родственники этого лица должны зарѣзать пѣтуховъ въ день его смерти.

Какой смыслъ этого обычая?

Надо думать, что обычай этотъ — остатокъ сѣдой старины, языческой древности: онъ напоминаетъ намъ о служеніи Латонѣ въ классическомъ мірѣ. Богиня Латона и теперь еще поминается въ молдаванскихъ сказкахъ, напр., въ сказкѣ о томъ, какъ появились на свѣтъ жабы. Когда Латона съ своими двумя близнецами подошла къ рѣкѣ, чтобы напиться воды, люди, рѣзавшіе тростникъ на рѣкѣ, отказали ей даже въ водѣ, начали руками и ногами болтать воду. Тогда богиня взмолилась къ богамъ; боги выяли ея мольбамъ и наказали людей за ихъ жестокосердіе тѣмъ, что они преобразились въ лягушекъ, стали болтать руками и ногами, какъ лягушки, квакать, а не говорить, выскакивать на берегъ, какъ лягушки, но жить постоянно въ водѣ. Это сказочное преданіе настолько *характерно* для молдаванъ, что и теперь еще слышь и рядомъ можно натолкнуться на такого рода вѣсѣлку хохловъ надъ молдаванами: когда жабы поютъ въ водѣ: „кумотръ, кумотръ“, то они зовутъ кума своего *молдаванина*. — Вотъ этой самой богинѣ Латонѣ, по свѣдѣтельству Эліана, былъ пріятель пѣтухъ, и женщины, имѣвшіе родить, приносили ей въ жертву пѣтуха, испрашивая благополучнаго разрѣшенія отъ бремени („Воспорское царство съ его

палеографическими и надгробными памятниками, расписными вазами, планами, картами и видами“, Антоиа Ашика, ч. III, стр. 44). Въ керченскомъ музеумѣ есть статуэтка мальчика съ пѣтухомъ подѣ мышкою (ibid. рисунокъ 88); кажется, что это и есть статуйка мальчика, приносящаго Латоу пѣтуха въ жертву. Весьма знаменательно и въ пасхальномъ обрядѣ то, что *мальчикъ*, а не кто другой, держитъ пѣтуха, принесеннаго повитухой. Несомнѣнно, что въ пасхальномъ обрядѣ пѣтухъ приносится въ *жертву*, только онъ отдается на съѣденіе уже въ жрепамъ Латоы, а тому, кто удостоился первымъ причаститься Тѣла и Крови Спасителя. Видозмѣненіе обряда воиоуъ понятное.

Въ селѣ Танатарахъ Бендерскаго уѣзда во время совершенія пасхальнаго богослуженія прихожане приносятъ въ церковь нѣсколько ведеръ вина. Въ вино кладутъ мелкіе кусочки просфоръ. Послѣ богослуженія одинъ изъ членовъ каждой семьи набираетъ въ стаканъ или чашечку этого вина съ просфорами и относитъ домой, гдѣ отвѣдываютъ его все домашніе. Смыслъ этого обычая опять таки въ пожеланіи, чтобы въ селѣ у всехъ было изобиліе плодовъ земныхъ: хлѣба и вина, двухъ главныхъ богатствъ Бессарабіи.

Въ нѣкоторыхъ селлахъ Бессарабіи существуетъ обычай предѣ началомъ пасхальнаго богослуженія жертвовать по нѣсколькx копейкѣ на покупку иконы въ церковь. Въ селѣ Сухулученахъ Оргѣвскаго уѣзда и нѣк. др. селлахъ пасхальное богослуженіе слушаютъ со свѣчами въ рукахъ. Въ селѣ Кобылкѣ Оргѣвскаго уѣзда предѣ началомъ пасхальнаго богослуженія поселяне охотники палать изъ ружей у кладбищъ. Гулъ и трескъ ружей служить какъ бы напоминаніемъ о томъ необыкновенномъ шумѣ, котормъ сопровождалось землетрясеніе при воскресеніи Иисуса Христа.

Пасхальное богослуженіе, какъ извѣстно, по всюду въ Россіи заканчивается освященіемъ принесенныхъ поселянами буличей, пасхи, яицъ, сыра, зажаренныхъ ягненковъ, поросятъ, гусей, индюковъ и пр. Въ нѣкоторыхъ селлахъ Бессарабіи существуетъ обычай у крестьянъ выдѣлать изъ освященныхъ яствъ часть въ пользу причта. Въ нѣкоторыхъ селлахъ принято еще угощать церковный причтъ на общій счетъ пасхальными яствами въ церковной сторожкѣ. Дѣлается это сразу по окончаніи богослуженія. Въ сторожку сходятся на этотъ торжествен-

ный случай почетныя лица изъ прихожанъ, которые и разговляются здѣсь вмѣстѣ съ причтомъ. Всѣ другія лица, захвативъ съ собою освященныя яства, спѣшатъ разговѣться по домамъ. Замѣчательно, что, напримѣръ, въ с. Албинцахъ Бѣлецкаго уѣзда, возвращаясь домой отъ пасхальнаго богослуженія, крестьяне всячески стараются сохранить огонь на своихъ свѣчахъ. Эги свѣчи, принесенныя изъ церкви, ставятся на порогѣ домовъ (такъ какъ бываетъ еще тогда темно на дворѣ), „чтобы было видно умершимъ“, которые тоже празднуютъ Св. Пасху, какъ думаютъ крестьяне.

Разговѣны по домамъ совершаются съ особыми обычаями, очень явно напоминающими древнiе римскiе обычаи, соблюдавшiеся въ дни большихъ языческихъ празднествъ. О древнихъ римлянахъ извѣстно, что они имѣли обыкновение въ началѣ своихъ праздничныхъ трапезъ ѣсть печеное яйцо, а въ праздникъ Вакха яйца даже освящались съ особымъ торжествомъ, что до нѣкоторой степени напоминаетъ наше пасхальное освященiе яицъ. Подобно тому, теперь въ Бессарабiи, во многихъ, если не во всѣхъ, молдавскихъ селахъ существуетъ аналогичный древнеримскому обычай начинать пасхальные разговѣны съ освященныхъ яицъ, между тѣмъ какъ малороссы придерживаются совершенно другого обычая: начинаютъ разговѣны непременно съ паски (особой формы пасхальнаго кулича), а никакъ не съ яицъ. Въ нѣкоторыхъ малорусскихъ селахъ Бессарабiи уже совсѣмъ воздерживаются ѣсть въ первый пасхальный день яйца, потому что, говорятъ, кто будетъ ѣсть яйца въ 1-й день Пасхи, того будетъ мучить жажда цѣлое лѣто.

Разговѣны яйцомъ въ Бессарабiи дѣлаются, такъ сказать, по особому чину. Отецъ семейства или другой какой-либо старшiй членъ семьи, если нѣтъ отца, разрѣзываетъ освященное яйцо вмѣстѣ со скорлупой на столько частей, сколько въ семьѣ есть членовъ, и даетъ каждому члену семьи по частицѣ, которая и съѣдается обычно вся безъ остатка, со скорлупой (такъ, по крайней мѣрѣ, дѣлается въ м. Рышкановкѣ Бѣлецкаго уѣзда). Каждый членъ семьи при этомъ, получивши кусочекъ яйца, прежде чѣмъ съѣсть его, цѣлуется съ давшимъ его, потомъ съ другими членами семьи. Подѣлуй сопровождается обоюдными пожеланiями цѣлующихся, чтобы все въ жизни ихъ было хорошо, никакiя невзгоды не разрушили обоюднаго счастья (такой обычай

можно наблюдать, напр., въ с. Котовъ Сорокского уѣзда). Разговѣвшись яйцомъ, семья усаживается за столъ, за прочія яства. Малороссы не даютъ остатковъ отъ пасхальной трапезы собакамъ, напр., костей обглоданныхъ, крошекъ хлѣба или чего другого. Съ остатками пасхальной трапезы они такъ поступаютъ. Старшій въ домѣ, тщательно собравъ косточки и все несъѣдомое со стола, съ восходомъ солнца, нерѣдко въ сопровожденіи дѣтей, отправляется за село и тамъ закапываетъ всѣ остатки въ землю. Такъ дѣлается, напр., въ с. Первоконстантиновѣ Днѣпровскаго уѣзда Таврической губерніи. Въ Полтавской губерніи остатки пасхальной трапезы обычно сожигаются въ печкѣ, а зола выносятся на рѣку. Интересно было бы знать, какого обычая придерживаются въ этомъ случаѣ малороссы Бессарабіи.

Чуть только успѣли разговѣться по домамъ, уже молодежь съ яйцами въ карманахъ спѣшитъ къ колокольнѣ: нужно поспѣть на колокольню первымъ и первымъ отрезвонить, какъ подобаетъ трезвонить на Пасху. Звонятъ всю пасхальную седмицу или же только 3 первыхъ дня: количество дней зависитъ отъ усмотрѣнія мѣстаго священника, звонить же имѣеть право всякій, у кого есть охота и хоть малѣйшая снаровка.

Чаще всего возлѣ церкви, иногда на площади устраиваются игры. Ребята катаютъ пасхальныя (красныя) яйца. Выигравшій яйцо болѣе всѣхъ, важно, съ сознаниемъ собственного достоинства расхаживаетъ по улицѣ съ карманами и пазухой, полными яицъ.

Другая дѣтская игра на Пасху— „въ битки“. Одинъ мальчикъ подставляетъ яйцо, другой бьетъ его своимъ. Чѣмъ яйцо раньше разобьется, тотъ проигрываетъ яйцо тому, у котораго яйцо осталось цѣлымъ. Если оба яйца треснули, каждый изъ состязавшихся остается при своемъ.

Дѣти нерѣдко принимаютъ участіе въ катаньи на качеляхъ. Тамъ, гдѣ качели устраиваетъ помѣщикъ, съ дѣтей взимается плата не деньгами, а натурой, крашенными яйцами.

Другія обычныя дѣтскія игры, какъ то: игра въ мячъ, бабки, свинки, чехарду и т. п., несомнѣнно практикуются и въ Пасхальную Седмицу.—Но кромѣ игръ, ребятишки въ 1-й день Пасхи имѣють для себя занятія и другаго рода. Такъ въ с. Татарбунарахъ Аккерм. уѣзда, с. Танатарахъ Бендерскаго у. и др. въ 1-й день Пасхи ребятишки ходятъ по селу съ поздравленіями, причемъ собирають всякаго рода подарки, чаще

всего — красныя яйца. Въ нѣкоторыхъ селахъ, ходя по домамъ, ребятишки распѣваютъ свои особыя, собственнаго изготовленія религіозныя пѣсни. Специально для этого ребятишки еще за нѣсколько дней до Пасхи собираются къ кому либо изъ своихъ сверстниковъ на домъ, и тамъ импровизируютъ сообща. Такія пѣсни нерѣдко обнаруживаютъ полное незнакомство авторовъ ихъ съ истинами Христовой вѣры. Вотъ для примѣра отрывокъ одной такой пасхальной пѣсни изъ села Татарбунаръ Аккерм. уѣзда:

„Божья матеръ у креста стояла,
Божимъ гласомъ вымолвляла:
Ой, вы, люди, плачьте и рыдайте,
Моего сына *изъ неволи выкупайте*“..

Въ нѣкоторыхъ селахъ дѣти, ходя съ поздравленіемъ на Пасху, ничего не поютъ, а берутъ съ собою чашки со святою водою и пучки васильковъ. Зайдя въ знакомый домъ, дѣти кропятъ этою водою поздравляемыхъ, за что и получаютъ яйца, деньги, разные подарки, кто что найдетъ возможнымъ дать.

Въ селѣ Данченгахъ Кишиневскаго уѣзда и въ нѣк. другихъ селахъ существуетъ два рода пасхальныхъ поздравленій: въ первой день Пасхи поздравляютъ мальчики и за это получаютъ яйца, во второй день — взрослые парни и за это получаютъ пасху (особый родъ кулича) и нѣсколько копѣекъ денегъ; а въ селѣ Котовѣ Сорокескаго уѣзда существуетъ обычай въ 1-й и 2-й день Пасхи ходить съ поздравленіями пожилымъ людямъ. Взявъ подъ мышку пару калачей, мужичекъ идетъ изъ дома въ домъ къ своимъ знакомымъ, гдѣ его и угощаютъ.

Кой-гдѣ, по мѣстамъ въ Бессарабіи, въ 1-й день посѣщаютъ могилы близкихъ родственниковъ. Въ городѣ Бѣльцахъ такого рода посѣщенія умершихъ сопровождаются заубойными молитвами, пасхальными привѣтствіями. Уходя домой, на могилахъ оставляютъ красныя яйца. Старушки дѣлаютъ посѣщенія своимъ покойничкамъ сразу послѣ разговѣнъ, когда еще на дворѣ темно. Послѣднее, впрочемъ, дѣлается не въ одной Бессарабіи, но и въ Великороссіи и Малороссіи.

Въ селѣ Онішканахъ Оргѣвскаго уѣзда, поздравляя священника на дому, требуютъ отъ него за поздравленіе особаго вознагражденія. Зато на вечернемъ богослуженіи въ 1-й день Пасхи всѣ — и старыя и малыя — обязаны, подойдя къ священнику для христосованія, положить въ шапку пономаря яйцо

для священника. Въ нѣкоторыхъ селахъ поздравленія другъ другу дѣлаются уже по заходѣ солнца.

Общественная жизнь въ первый день Пасхи проявляется на селѣ не такъ сильно, какъ въ послѣдующіе пасхальные дни. Въ 1-й день кругъ пасхальныхъ развлеченій не выходитъ за предѣлы семьи. Въ большинствѣ селъ молодежь въ первый день Пасхи совсѣмъ воздерживается отъ танцевъ, которые, надо сказать, составляютъ главное развлеченіе молодежи въ остальные пасхальные дни. Равно и состязанія въ мускульной силѣ (въ борьбѣ) весьма рѣдко устраиваются въ первый день; обычно они устраиваются во 2, 3-й и 4-й дни. Игра на музыкальныхъ инструментахъ не представляетъ изъ себя какого-либо самостоятельнаго развлечения: она — добавочный элементъ къ танцамъ и состязанію въ борьбѣ. Обычными музыкальными инструментами на селѣ въ Бессарабіи служатъ — скрипка, виолончель (чаще всего вмѣсто контрабаса), кларнетъ и особый инструментъ, похожій нѣсколько на скрипку, извѣстный подъ именемъ «Киминче.» — Возлѣ трактира, такъ сказать, деревенскаго клуба уже и въ первый день собираются мужички, развлекаются игрою въ орла, — всѣмъ извѣстную русскую игру въ монеты. Выигравшій обязанъ угостить проигравшаго.

Мы сказали, что общественная жизнь мало проявляется въ селѣ въ первый день Пасхи. Но есть все-таки села, гдѣ уже въ 1-й день Пасхи устраиваются общественныя танцы, какъ „жокъ“ или „джокъ.“ Мѣсто для „жока“ выбирается за селомъ, на выгонѣ, или площади, подъ тѣнью деревьевъ, близъ мельницы. Въ тѣхъ селахъ, гдѣ населеніе смѣшанное, состоитъ изъ болѣе зажиточныхъ жителей и потому болѣе „благородныхъ“, называющихся мазылами (классъ однодворцевъ), и мѣнѣе зажиточныхъ, парань, устраивается и два „жока“: одинъ — для мазыль, другой для парань. Въ такихъ селахъ особенно выдѣляется обычай, существующій, впрочемъ, и въ многихъ другихъ селахъ, — обычай поздравлять священника съ праздникомъ Пасхи. Послѣ перевыва жоковъ, дѣлаемаго около полудни для одыха музыкантовъ, часу въ первомъ дня, парни-мазылы, главные устроители своего жока, подъ звуки музыкальныхъ инструментовъ, отправляются къ священнику для поздравленія и въ подарокъ священнику приносятъ ягненка. Парань, приподносящій священнику ягненка, христосуется со священникомъ первымъ, за нимъ цѣлуются остальные. Священникъ

обязанъ съ своей стороны отблагодарить за оказанную честь. Возвращаются парни подъ звуки тѣхъ же музыкальныхъ инструментовъ, какими шествіе сопровождалось по дорогѣ къ священнику. Немного погодя то же продѣлываютъ и парни—царане, устроители другого жока, жока для царанъ. Въ селѣ Корьмазахъ или Крокмазахъ Аккерман. у. самое разрѣшеніе устроить жокъ дается священникомъ. Послѣ пасхальнаго богослуженія и разговѣвъ старики идутъ къ священнику съ ягненкомъ, поздравляютъ его; затѣмъ являются парни съ *бълмы* ягненкомъ, поздравляютъ его, берутъ разрѣшеніе устроить жокъ послѣ чего съ музыкой ходятъ по селу и приглашаютъ такимъ образомъ дѣвицъ къ танцамъ.

Обычай поздравлять священника цѣлой гурьбой или даже всѣмъ селомъ замѣчается во многихъ селахъ Бессарабіи съ самыми небольшими отличіями. Напр., въ с. Красашенахъ Ортѣвскаго уѣзда поздравленіе отъ всего села дѣлается на 2-й день праздника,— а не на первый и приносятъ вѣ подарокъ не одинъ ягненокъ, а два. Впрочемъ, два же ягненка приносятся въ подарокъ и помѣщику этого села, только дѣлается это на 3-й день. Въ селѣ Тура-Быкулуй Бендерскаго уѣзда ходятъ съ поздравленіемъ къ священнику, неся гуся или индюка; тоже несутъ и помѣщику.

Въ с. Татаръ-Копчакъ Аккерманскаго уѣзда, гдѣ населеніе—болгары—переселенцы, общество села закалываетъ быка и устраиваетъ на церковномъ погостѣ общій пирь, какъ говорить, въ память избавленія отъ ига и нашествія турокъ. Это дѣлается на 2-й день Пасхи.

Наконецъ, есть села, гдѣ на 2-й день Пасхи на площади, гдѣ устраивается жокъ для молодежи, умѣютъ присоединиться и старики, также вообще пожилые люди. Чуть только музыканты разойдутся обѣдать, что бываетъ около полудня, площадь дѣлается пустою на нѣсколько минутъ. Но потомъ мало по малу она наполняется старичками, старухами. Первые несутъ вино и водку (ракіу, помолдавски) бабы—скатерти и кушанья. На опустѣлой было площади разставляются кушанья на развернутыхъ скатертяхъ, играетъ присолнечномъ свѣтѣ бѣлое и красное вино, а довольные старички и старушки тутъ же возлѣ нихъ усаживаются кучками, угощая другъ друга, пока шумливая молодежь слова не соберется на жокъ.

Кромѣ катанья на качеляхъ, въ нѣкоторыхъ селахъ можно

наблюдать игру въ кегли (напр., въ селѣ Гертопъ Сорожскаго уѣзда).

Въ нѣкоторыхъ селахъ Бессарабіи въ 3-й день Пасхи можно наблюдать еще нѣкоторые особые мѣстные обычаи. Въ с. Хаджи-Абдуль Измаильскаго уѣзда первый и второй день Пасхи проходятъ въ играхъ, танцахъ, но особеннаго оживленія не бываетъ. Но 3-й день бываетъ большое торжество. Еще съ полудня второго дня расхаживаетъ по селу глашатай и объявляетъ о торжественныхъ играхъ, имѣющихъ состояться на слѣдующій день. Лишь только это приглашеніе разнесется по селу, всё засуетится: дѣвушки заняты выборомъ лучшихъ платьевъ, въ которыхъ онѣ могли бы порисоваться, парни, наоборотъ, заваливаются на боковую, спѣшатъ соснуть побольше, чтобы къ слѣдующему дню быть свѣжими и бодрыми, солидные мужи-хозяева чистятъ и кормятъ лошадей, на которыхъ они думаютъ ѣхать на игры, такъ какъ игры устраиваются за селомъ. Наконецъ, все улажено, заготовлено, — все село успокоилось, спитъ. Рано утромъ, чуть лишь забрезжитъ свѣтъ, уже всё на ногахъ. Депутатія, составленная изъ именитыхъ крестьянъ, отправляется къ священнику и другимъ сельскимъ властямъ и приглашаетъ ихъ на праздничное торжество. Приглашеніе принято и вотъ экипажъ священника первымъ открываетъ торжественный выѣздъ изъ села, за нимъ ѣдутъ сельскія власти и богачи крестьяне, далѣе слѣдуетъ пестрая вереница повозокъ, верховыхъ всадниковъ, пѣшихъ въ одиночку и кучками. Отѣхавъ версты пять отъ села, кортежъ конныхъ и группы пѣшихъ останавливаются на заранѣ условленномъ мѣстѣ, куда собираются въ точно такомъ же порядкѣ во главѣ съ духовенствомъ и властями жители 4-хъ сосѣднихъ деревень. Собрались. Духовенство служить молебенъ съ большою торжественностью, послѣ чего сельскимъ властямъ, съ духовенствомъ вмѣстѣ, предлагается легкая закуска. Наконецъ наступаетъ давно ожидаемый моментъ. Выступаетъ глашатай и объявляетъ о началѣ игръ. Глашатай объявляетъ, какого рода игры назначены состязателямъ въ играхъ. Призы назначаются изъ суммъ, сообщая собранныхъ отъ сельскихъ обществъ и частныхъ доброхотныхъ жертвователей.

Сумма призовъ въ совокупности иногда доходитъ до 400 рублей. Первый призъ, положенный первому силачу, побѣдителю въ борьбѣ, обычно не восходитъ выше 60 рублей; второй призъ обычно въ 40 рублей. Назначаются особые призы за ѣзду и

верховую лошадь. Особенно интересно состязаніе въ борьбѣ, на которое сходятся смотрѣть не только мужчины, но и женщины, смотря на нѣкоторое непрличіе костюма борющихся мужчинъ.

Толпа народа, пріутихнувъ, начинаетъ слѣдить съ живымъ интересомъ за движеніями и приѣмами борцовъ, общимъ гуломъ выражая свое одобреніе или порицаніе. Когда изъ множества борцовъ обозначились главные силачи, они вступаютъ въ борьбу между собою. Эта борьба самая интересная и самая томительная, такъ какъ ею рѣшается слава цѣлаго села. Борцы изъ всѣхъ силъ стараются, какъ бы превзойти другъ друга, такъ какъ въ случаѣ пораженія имъ грозитъ опасность сдѣлаться посмѣшищемъ цѣлаго села. Побѣда самаго большаго силача привѣтствуется шумными оваціями. Побѣдитель получаетъ призъ и подарки отъ знакомыхъ и незнакомыхъ, желающихъ почтить своего односельчанина. Побѣдитель въ борьбѣ въ продолженіе всего года (до слѣдующихъ игръ) пользуется всеобщимъ почетомъ: на пирахъ и обѣдахъ ему отводится почетное мѣсто непосредственно послѣ причта и хозяина.

Послѣ борьбы видное мѣсто занимаютъ гоней на лошадяхъ. Послѣ раздачи призовъ устрояется обѣдъ; послѣ обѣда всѣ расходятся по домамъ въ веселомъ и довольномъ настроеніи духа.

Въ Бессарабіи, кажется, вообще любятъ состязанія въ борьбѣ и удѣляютъ имъ особое время. Такъ, напр., близъ Бендеръ (въ с. Порканахъ) борьбу устраиваютъ въ день Святаго Георгія Побѣдоносца (23-го Апрѣля). Смотрѣть на эту борьбу пріѣзжаютъ даже изъ города Бендеръ.

4-й день пасхальной седмицы выдѣляется изъ другихъ дней тѣмъ, что въ нѣкоторыхъ селахъ въ этотъ день совершается крестный ходъ.

Въ 5-й день этой седмицы наблюдается обычай сѣять и садить огородныя овощи. Думаютъ, будто посѣянное въ этотъ день или, по крайней мѣрѣ, начатое рязѣваніе въ этотъ день, дастъ хорошій урожай во всемъ посѣянномъ.

Пасхальная седмица заканчивается „проводами“, особымъ торжествомъ въ честь умершихъ, совершаемымъ въ понедѣльникъ Фоминой недѣли. Оно происходитъ на кладбищахъ и ничѣмъ почти не отличается отъ русскаго обычая поминать усопшихъ въ понедѣльникъ Фоминой недѣли.

Василій Курдиновскій.

ИЗВѢСТІЯ И ЗАМѢТКИ.

Новое торжество православія. Присоединеніе несторіанъ къ Православію. О приѣмѣ воспитанниковъ въ Кіевскую духовную Академію.

— *Новое торжество православія.* Ежегодно св. Православная Церковь достойно празднуетъ день Благовѣщенія Пресвятой Богородицѣ, радостно воспѣвая начало или «главизну нашего спасенія». Явившись нѣкогда къ смиренной Дѣвѣ назаретской, архангелъ Гавріиль обратился къ ней съ ликующимъ привѣтомъ: «Радуйся, Благодатная! Господь съ тобою!» и съ того время св. Церковь сорадуется ей и воспѣваетъ ее, повторяя ея собственныя пророчественныя слова: «отнынѣ ублажать Мя вси роди». Но въ настоящемъ году эта радость св. Православной Церкви усугубилась еще однимъ знаменательнымъ обстоятельствомъ, которое является началомъ великаго торжества православія и особенно великою радостью для Матери истины и Заступницы рода христіанскаго. Разумѣемъ совершившееся присоединеніе къ св. Православной Церкви депутаціи отъ сиро-халдейскихъ несторіанъ во главѣ съ епископомъ Мар-Іоной. Событіе это имѣетъ глубочайшую важность и должно составлять источникъ радости для всего православнаго міра, какъ именно торжество истины надъ заблужденіемъ, свѣта надъ тьмою, православія надъ ересью и расколомъ.

Поистинѣ неисповѣдимы пути Промысла Божія! Вотъ уже полторы тысячи лѣтъ, какъ на православномъ востоцѣ, точно черное пятно на свѣтломъ фонѣ или язва на здоровомъ тѣлѣ, существуетъ ересь, которая въ свое время угрожала исказить одинъ изъ существеннѣйшихъ и важнѣйшихъ догматовъ христіанства. Происхожденіемъ своимъ она обязана тому духу умственной гордыни, изъ котораго обыкновенно истекаютъ и всѣ другія ереси и заблужденія. Это было въ періодъ первыхъ вселенскихъ соборовъ, когда христіанство, освободившись отъ внѣшняго гонительства со стороны окончательно обезсилѣвшаго язычества, достигло своего, такъ сказать, золотого вѣка, — того вѣка, при воспоминаніи о которомъ сразу выступаютъ въ сознаніи величайшія свѣтила христіанскаго богословія, — знаменитые отцы и учителя церкви св. Василій Великій, Григорій Ботословъ и Іоаннъ Златоустъ, оставившіе намъ въ своихъ без-

смертныхъ твореніяхъ неизсякаемый источникъ православно-богословскаго ученія и назиданія. Повидимому предъ лучезарнымъ сіяніемъ этихъ великихъ свѣтилъ православія должна бы разбѣяться и исчезнуть всякая тьма заблужденія. Но въ дѣйствительности это бываетъ не такъ, и напротивъ, чѣмъ сильнѣе и ярче свѣтъ истины, тѣмъ обыкновенно болѣе стгущаются и тѣни заблужденія. Такъ было и тогда. Послѣ того, какъ церковь, перенеся за истину богопоклоненія своему Божественному Основателю и Главѣ Господу Христу невообразимыя гоненія и запечатлѣвъ свою вѣру цѣлыми потоками крови своихъ доблестныхъ исповѣдниковъ, вышла на конецъ изъ этой печи огненной съ торжествомъ и на самомъ престолѣ римскихъ цезарей воздвигла побѣдный знакъ своего креста, можно бы, рассуждая по-человѣчески, думать, что она достигла всего, борьба для нея закончилась и наступилъ тотъ «миръ на землѣ и то благоволеніе въ человѣкахъ», которые нѣкогда возвѣщены были съ небесъ надъ клыбелю Новорожденнаго Спасителя міра. Въ дѣйствительности же—для церкви и тогда не насталъ миръ, и если ее пересталъ уже терзать и гнать мечъ вещественный, то явился другой мечъ, еще болѣе опасный и губительный, именно мечъ умственный, который свои опасные удары сталъ направлять не на ея тѣло, а на самую ея душу,—на ту сокровищницу истины, которая была ввѣрена ей Самимъ Господомъ Христомъ и Его апостолами. И вотъ мы видимъ, что въ самой ея средѣ то и дѣло возникаютъ пагубныя заблужденія, которыя угрожали подорвать и исказить самую сущность христіанства. Явился Арій, который занесъ дерзновенную руку на самую истину Божества Господа Иисуса Христа, хитроумными сплетеніями и извивами обольщеннаго гордостью ума старался низвести Его въ разрядъ тварей, и церковь должна была во всеоружіи возстать на защиту попираемой истины, торжество которой и утверждено было на первомъ вселенскомъ соборѣ (325 г.). Но ложь заразительна, и вскорѣ явился Македоній съ не менѣе пагубнымъ заблужденіемъ касательно Св. Духа, котораго онъ, слѣдуя логическому суемудрію Арія, хотѣлъ также низвести на степень твари, и церковь должна была составить второй вселенскій соборъ, чтобы отразить и эту опасную ересь (381 г.). Послѣ этого повидимому разумъ долженъ бы сознать всю опасность своевольныхъ мудрованій касательно великой непостижимой тайны благочестія—«воплощенія Бога Сло-

ва»; но отецъ лжи продолжалъ воздвигать все новыхъ суемудровъ, которые въ тщетной попыткѣ уяснить для своего ограниченнаго разума всю безграничность этой тайны впадали въ новыя заблужденія и дѣлались родоначальниками новыхъ губельныхъ ересей, причинявшихъ св. Церкви множество бѣдствій и повергавшихъ ее въ ужасы партійной борьбы и расколовъ. Однимъ изъ такихъ суемудровъ оказался и Несторій, патріархъ константинопольскій. Постинѣ велика сила «отца лжи и чловѣкоубійцы искони», когда онъ успѣлъ совратить ко лжи даже того, кто занялъ престолъ, на которомъ еще недавно предъ тѣмъ возсѣдалъ такой величайшій свѣтильникъ православія, какъ св. Іоаннъ Златоустъ! Несторій былъ третьимъ его преемникомъ и, кажется, одной мысли объ этомъ великомъ поборникѣ истины должно бы быть достаточно для того, чтобы утратить его отъ всякаго уклоненія къ заблужденію. Но суемудріе Несторія восторжествовало надъ его внѣшнимъ благочестіемъ, онъ выступилъ проповѣдникомъ лжеученія и сдѣлался родоначальникомъ пагубнаго заблужденія, которому суждено было омрачить лице церкви на цѣлыя полсотни тысячъ лѣтъ. Въ чемъ же состоитъ это заблужденіе?

По своей сущности несторіанство составляетъ продолженіе блужданія ограниченнаго разума по дѣбрямъ суемудрія съ цѣлію постигнуть непостижимую тайну воплощенія. Если Аріи и Македоній старались внести свое суемудріе въ самое достиженіе сущности такъ сказать Дѣятелей этой тайны и пришли къ отрицанію ихъ божественности, то Несторій остановился на другой сторонѣ этой тайны, именно на соотношеніи двухъ сочтавшихся въ актѣ воплощенія естествъ—божескаго и чловѣческаго. Для его ограниченнаго разума казалось невозможнымъ допустить мысль, чтобы чрезъ чловѣческую утробу Пресв. Дѣвы прошолъ именно Богъ, а не просто чловѣкъ—Христосъ, во всей жизнедѣятельности котораго Божеское естество рѣзко отдѣлялось—де отъ чловѣческаго, такъ какъ—де между безграничнымъ Божествомъ и ограниченнымъ чловѣчествомъ не можетъ быть полнаго единенія. Въ этомъ смыслѣ передъ праздникомъ Рождества 428 года, очевидно съ соизволенія самаго Несторія, одинъ изъ близкихъ къ нему просвитеровъ произнесъ проповѣдь, въ которой, развивая подобныя мысли, пришолъ къ заключенію, что освященный уже преданіемъ вселенской церкви обычай называть Пресв. Дѣву «Богородицей» долженъ быть

сискоренень, такъ какъ-де она родила не въ собственномъ смыслѣ Бога, а только человѣка-Христа: поэтому и называть ее слѣдуетъ не Богородицей, а Христородицей. Когда въ томъ же смыслѣ затѣмъ произнесъ проповѣдь и самъ Несторій, то всѣмъ стало ясно, что на престолѣ Златоуста возсѣлъ хотя и его согражданинъ по происхожденію (оба они были изъ Антіохіи), но совершенно чуждый ему по духу, — не поборникъ истины православія, а опасный суетумдръ, тщетно старавшійся прикрыть свое ложное мудрованіе виѣшнимъ благочестіемъ. Лишь только вѣсть объ этомъ новоизмысленномъ злоученіи распространилась, какъ не медленно же въ защиту попираемой истины выступили поборники православія. Однимъ изъ величайшихъ поборниковъ православія выступилъ св. Кирилль Александрійскій, который, нося въ себѣ духъ ревности своего величайшаго предшественника по каедрѣ, св. Аѳанасія великаго, всю жизнь свою положившаго на борьбу съ арианствомъ, выступилъ противъ Несторія, увѣщавая его образумиться и не нарушать мира церкви новымъ лжеученіемъ, которое не только искажало самую сущность христіанства, но и наносило тягчайшее оскорбленіе — Заступницѣ рода христіанскаго. Все было напрасно. Несторій остался при своемъ ложномъ убѣжденіи. Стало необходимымъ созваніе новаго (третьяго) вселенскаго собора, который и состоялся въ Ефесѣ (431 г.). Этотъ соборъ голосомъ вселенской церкви осудилъ новое лжеученіе и низложилъ самаго Несторія, который однако не раскаялся и продолжалъ упорствовать въ своемъ заблужденіи, стараясь оправдать его разными изворотами суетумдрія. Къ несчастью, по недоразумѣнію, а отчасти и по чувству землячества, сирійскіе епископы приняли сторону своего низвергнутаго соотечественника, не признали третьяго вселенскаго собора, составили свой самочинный соборъ, на которомъ признали Несторія правымъ, и такимъ образомъ — совершился раскомъ, причемъ Сирійская церковь съ того времени стала подъ знамя несторіанской ереси, въ которой она пребываетъ и доселѣ!

Съ того времени прошло полторы тысячи лѣтъ, и сирохалдейская церковь востока жила подъ тяжелымъ бременемъ гибельнаго заблужденія. Въ ея исторіи были и времена процвѣтанія ¹⁾ и эти виѣшніе успѣхи заставляли ее временно забы-

¹⁾ См. объ этомъ въ № 11 „Церк. Вѣстника“ или въ брошюрѣ „Новооткрывающееся поприще для миссіи св. православной церкви“ стр. 17 и слѣд.

вать о своемъ отчужденіи отъ вселенской церкви и о плачевности своего пребыванія въ заблужденіи. Но когда надъ ней разразился страшный бичъ Божій, сразу и навсегда разбившій всё ея земныя надежды, то въ сердцѣ ея какъ будто вновь загорѣлась уже совсѣмъ затухавшая искра православія, поддерживавшаяся въ ней такими ея славными сынами, какъ св. Ефремъ Сиринъ, который оставилъ ей въ наслѣдіе въ своихъ дивныхъ твореніяхъ богатѣйшій источникъ православнаго любомудрія, и эта искра, все болѣе и болѣе раздуваемая бурями страшныхъ житейскихъ испытаній, и привела наконецъ наиболѣе благомыслящихъ сыновъ ея къ сознанію своего заблужденія. И плодомъ этого спасительнаго сознанія и явилось искреннее стремленіе этой церкви къ воссоединенію съ св. Православною церковью, отъ которой она нѣкогда отпала. Вотъ въ столицу православной Россіи прибылъ ангелъ этой столь долго заблуждавшейся церкви — въ лицѣ одного изъ виднѣйшихъ епископовъ ея, преосвященнаго Іоны урмійскаго, и какъ въ древности одинъ изъ сыновъ ея — Несторій — омрачилъ свѣтлый ликъ этой церкви мракомъ своего еретическаго заблужденія, такъ теперь одинъ изъ отдаленнѣйшихъ потомковъ ересеначальника мужественнымъ подвигомъ разрываетъ знамя гибельной ереси, становится подъ знамя древняго Православія, подъ которымъ когда то стояли его великіе соотечественники, свв. Ефремъ и Исаакъ Сиринъ съ сонмами самотверженныхъ исповѣдниковъ и мучениковъ, и вновь воспринимаетъ ту вселенскую истину, въ которой одной только заключается источникъ свѣта и жизни. И когда нововоссоединившійся съ православною церковію сирохалдейскій святитель совершалъ предъ лицемъ православной церкви свое отреченіе отъ заблужденій Несторія, произнося его на древне-сирскомъ языкѣ, — томъ самомъ, на которомъ написаны творенія св. Ефрема Сиринъ, — и затѣмъ, принимая участіе въ богослуженіи сонма православныхъ святителей, молитвенно величалъ Пресвятую Богородицу, какъ «честнѣйшую херувимъ и славнѣйшую серафимъ, Бога Слова родшую», то для духовнаго видѣнія всѣхъ истинныхъ сыновъ православной церкви какъ бы совершалась новая тайна благочестія, какъ бы вновь съ небесныхъ круговъ явился ангелъ благовѣстникъ и вновь благовѣствовать Пресв. Дѣвѣ: «Радуйся, благодатная, Господь съ тобою»!

Радуйся и ты, православно-русскій народъ! Пресв. Вла-

дычица Богородица, какъ бы вознаграждая тебя за твое глубокое благочестіе и сыновнюю преданность ей, какъ истинной Матери и Заступницѣ рода христіанскаго, сдѣлала тебя участникомъ своего великаго торжества и своей великой радости. Наносившая ей тяжкое оскорбленіе ересь зародилась въ Константинополь и процвѣтала въ Сиріи, но конецъ ей суждено найти именно въ столицѣ православно-русскаго народа! Это одно изъ многихъ великихъ знаменій, которыми Пресв. Владычица Богородица осчастлививала свой возлюбленный народъ, и да послужитъ это новое знаменіе къ укрѣпленію въ насъ началъ вѣры, любви и благочестія. (Церк. Вѣстникъ).

— *Присоединеніе несторіянъ къ Православію.* Прибывшая въ С.-Петербургъ депутація отъ сирохалдейцевъ-несторіянъ во главѣ съ урмійскимъ епископомъ Маръ-Іоной, съ цѣлію просить Св. Синодъ о принятіи несторіанскаго народа въ православіе, въ теченіе нѣсколькихъ недѣль пребыванія въ Александро-Невской лаврѣ знакомилась съ достопримѣчательностями столицы православно-русскаго народа, въ то же время подготавливаясь ко вступленію въ лоно св. Православной Церкви. Глубокое впечатлѣніе производили на членовъ депутаціи и величіе нашихъ храмовъ и благолѣпіе совершаемаго въ нихъ сонмомъ русскихъ святителей богослуженія, а знакомство съ нашею церковно-религіозною жизнью только еще болѣе усилило въ нихъ пламенное желаніе поскорѣе вступить въ лоно нашей святой Церкви. Наконецъ, всѣ приготовленія были закончены. Св. Синодъ благоволилъ принять ихъ въ лоно православія, и присоединеніе ихъ совершилось въ слѣдующемъ порядкѣ:

Наканунѣ праздника Благовѣщенія Св. Синодъ собрался на засѣданіе часомъ ранѣе обычнаго времени, именно въ 11 часовъ утра. Къ этому же времени прибылъ въ зданіе Синода и ищущій единенія съ св. православною церковью глава персидскихъ сирохалдеевъ-несторіянъ, епископъ Суворганскій и Урмійскій Мар-Іона, который, какъ смиренный проситель, стучащійся въ дверь св. православной церкви, сталъ у дверей, ведущихъ изъ сосѣдней комнаты въ палату засѣданій Св. Синода. Секретарь Гурьевъ доложилъ Св. Синоду, что въ одномъ изъ прошлыхъ засѣданій его было подробное разсужденіе о принятіи персидскихъ подданныхъ, сирохалдейцевъ-несторіянъ, прибывшихъ въ С.-Петербургъ во главѣ съ епископомъ урмій-

скимъ Іоной въ лоно православной церкви. Тогда первенствующій членъ Св. Синода, Высокопреосвященнѣйшій митрополитъ С. Петербургскій Палладій обратился къ другимъ членамъ Св. Синода съ вопросомъ: «Епископъ урмійскій Іона ищетъ общенія съ нами и стоитъ у дверей, позволить ли войти ему къ намъ?» Въ отвѣтъ на это члены Св. Синода выразили свое согласіе наклоненіемъ главъ и епископъ Іона введенъ былъ прикомандированными къ нему іеромонахомъ Теофилактомъ и свящ. Давидомъ Веніаминовымъ въ присутствіе Св. Синода и поставленъ на обычномъ мѣстѣ новонарекаемыхъ епископовъ. Онъ былъ въ своемъ національномъ одѣяніи, и его высокая фигура съ добрымъ, умнымъ лицомъ, обрамленнымъ большой полусѣдой бородой, производила благоприятное впечатлѣніе. Ему предложено было прочесть исповѣданіе вѣры, которое онъ отчетливо произнесъ на древнесирскомъ языкѣ, послѣ чего это же исповѣданіе іеромонахомъ Теофилактомъ было прочтено и на славянскомъ языкѣ, и епископъ Іона собственноручно подписалъ свое исповѣданіе вѣры, заключавшее въ себѣ и отреченіе отъ несторіанства. По выслушаніи исповѣданія вѣры первенствующій членъ Св. Синода спросилъ другихъ членовъ его: „Принимаете ли епископа Іону въ общеніе съ православною церковію“. Высокопреосвященнѣйшій митрополитъ кievскій Іоанникій отвѣтилъ: „Полагаю на основаніи 95 канона VI вселенскаго собора принять епископа Іону и сущихъ съ нимъ въ ихъ чинѣ“. Остальные члены Св. Синода выразили свое согласіе. Тогда епископъ Іона, приложившись къ св. Кресту, лежащему на столѣ, гдѣ засѣдаютъ члены Св. Синода, поклонился и вышелъ сопровождаемый тѣми же лицами, которыми и введенъ былъ. Формальный актъ принятія епископа Іоны съ сущими съ нимъ въ лоно православія этимъ и закончился. Самый чинъ присоединенія совершился предъ бож. литургіей въ самый день праздника Благовѣщенія Пресв. Богородицы.

Въ день праздника уже задолго до благовѣста въ поздней обѣднѣ народъ массама двигался къ Собору Александрo-Невской лавры, желая видѣть рѣдкое торжество присоединенія иновернаго епископа съ подчиненными ему священнослужителями въ лоно православной церкви. Ожидавшими присоединенія были, кромѣ епископа супорганскаго и урмійскаго Іоны, архимандритъ Ілія армудачагскій, священникъ Георгій Беджановъ и Сергій Бадаловъ и діаконъ Іаковъ Бабазновъ. Самое присоединеніе

совершенно было между часами и литургіей Высокопреосвященнѣйшимъ Палладіемъ, Митрополитомъ С.-Петербургскимъ, по особому чину, „какѡ примати приходящихъ къ православной церкви отъ несторіанскаго вѣроисповѣданія“, отдѣльно отпечатанному по этому случаю въ Синодальной типографіи. Поистиннѣ умилительное было зрѣлище, когда маститый первостоятель Православной Русской церкви, окруженный своими викаріями и сонмомъ священно-служителей, встрѣтивъ присоединяемыхъ при вратахъ церковныхъ, вопрошалъ ихъ: хотятъ ли они отречься отъ погрѣшеній и неправостей несторіанскаго исповѣданія и прійти въ соединеніе вѣры Православно-каѡлическія, на что они отвѣчали: „хочу“ (епископъ Іона по древне-сирски, а другіе по славянски). Затѣмъ по совершеніи краткой молитвы о новоприсоединяемыхъ, Высокопреосвященнѣйшій предстоятель вопрошалъ: „Отрицаешься ли отъ неправого ученія, аки бы въ Господѣ нашемъ іисусѣ Христѣ суть не точію два естества, Божеское и человѣческое, но и двѣ ипостаси, Божеская и человѣческая, и отрицаешься ли ученія Несторія и всѣхъ его послѣдователей?“ Отвѣтъ: Отрицаюся — Вопросеніе: „Отрицаешься ли отъ неправого ученія, аки Пресвятую Дѣву Марію, воистину родшую Христа Бога нашего, не подобаетъ нарицать Богородицу, но точію Христородицу?“ — Отвѣтъ: Отрицаюся. — Вопросеніе: „Хощеши ли убо соединитися святѣй, православной, каѡлической, восточной церкви, и общаваешься ли послушливъ онѣй быти?“ — Отвѣтъ: „Хочу и общаюся отъ всего моего сердца“. Затѣмъ послѣ исповѣданія вѣры и общанія со стороны новоприсоединяемыхъ чтить всѣ семь соборовъ вселенскихъ и принимать утвержденные ими догматы и правила, почитать святыхъ иконы „по разуму православной церкви, относя чествованіе имъ къ первообразному, ими изображаемому“, и хранить всѣ уставы и преданія св. церкви, маститый Первоіерархъ, возложивъ на нихъ край омофора, сказалъ имъ: „Внидите въ церковь православную, и совершенно отринувъ заблужденія, въ нихже бысте, чтите Отца Вседержителя, Сына Его Іисуса Христа, и Духа Святаго, Троицу Единосущную и Нераздѣльную“. Послѣ этого новоприсоединяемые при пѣніи псалмовъ и молитвословіяхъ проведены были къ амвону, гдѣ предстояли члены св. Синода, а на столѣ лежали Крестъ и Евангеліе и предъ ними новоприсоединяемые произнесли слѣдующее общаніе: „Вѣру Православно-Каѡлическую,

уже нынѣ добровольнѣ исповѣдую, цѣлу ненарушиму даже до конечнаго моего издыханія, Богу помогающе, твердо содержати и заповѣди ея радѣтельно и радостно исполнити потщуся, соблюдая въ непорочности, елико мощно, въ сердцѣ моемъ. Во увѣреніе сего моего обѣщанія цѣлую словеса и Крестъ Спасителя моего. Аминь.“ Затѣмъ новоприсоединенные стали на колѣна и Первоіерархъ прочелъ надъ ними разрѣшительную отъ всѣхъ грѣховъ молитву и—чинъ присоединенія закончился. Началась божественная литургія, совершенная Высокопреосвященнѣйшимъ митрополитомъ Палладіемъ въ сослуженіи съ членами Св. Синода высокопреосвященными: Владиміромъ, митрополитомъ московскимъ и коломенскимъ, Антоніемъ архіепископомъ финляндскимъ и Выборгскимъ, преосвященнымъ Димитріемъ, епископомъ тверскимъ и кашинскимъ и новоприсоединнымъ Іоной, епископомъ супурганскимъ и урмійскимъ. Богослуженіе закончилось благодарственнымъ молебствіемъ съ многолѣтіями Государю Императору съ Царствующимъ Домомъ, Св. Синоду съ первенствующимъ членомъ его Высокопреосвященнѣйшимъ Митрополитомъ Палладіемъ и новоприсоединенному епископу Іонѣ съ богоспасаемой паствою. Народъ массами тѣснился къ владыкѣ Іонѣ, чтобы удостоиться отъ него святительскаго благословенія,

Торжество закончилось въ новой великолѣпной трапезной лавры торжественнымъ обѣдомъ, за которымъ кромѣ членовъ Св. Синода собрались высшіе представители духовенства, общества и науки (въ лицѣ профессоровъ духовной академіи), и когда маститый Первоіерархъ Отчественной церкви провозгласилъ тостъ за здоровье Государя Императора, то огромный залъ огласился громкимъ многолѣтіемъ всего собравшагося общества. Затѣмъ послѣдовали тосты за Св. Синодъ, Высокопреосвященнѣйшаго Митрополита Палладія, новоприсоединеннаго епископа Іону, и когда среди всеобщаго одушевленія товарищъ оберъ-прокурора Св. Синода В. К. Саблеръ прочелъ телеграмму, въ которой Государь Императоръ всемилостивѣйше выражалъ поздравленіе новоприсоединенному епископу Іонѣ съ его пресвитерами, то общее настроеніе поднялось до степени восторженнаго умиленія, и среди громкихъ выраженій искренней радости закончилась эта достопамятная въ исторіи Русской церкви трапеза, за которой всѣ сливались въ одномъ молитвенномъ чувствѣ пожеланія успѣха начатому великому и священному дѣлу—просвѣщенія свѣтомъ истиной вѣры всего народа сирохалдейскаго.

Среди многихъ тостовъ В. К. Саблеръ изволилъ произнести тостъ и за духовныя академіи, какъ всегда живо отзывающіяся своими учеными и литературными знаніями на всѣ крупныя явленія церковной жизни, и при этомъ особенно указалъ на труды профессора В. В. Волотова, много и самоотверженно поработавшаго въ настоящемъ именно дѣлѣ. Отъ лица профессоровъ Спб. академіи ему отвѣчалъ редакторъ духовно-академическаго изданія проф. А. П. Лопухинъ, благодарившій за вниманіе къ трудамъ скромныхъ тружениковъ науки, всегда готовыхъ послужить церкви, особенно же въ такихъ важныхъ дѣлахъ, какъ настоящее движеніе, приведшее къ новому торжеству Православія и нуждающееся для своего завершения въ дружномъ содѣйствіи всѣхъ силъ и церкви, и общества, и науки. Громкимъ многолѣтнемъ за тружениковъ духовной науки закончилась эта трапеза.

(Церк. Вѣстникъ).

— *Пріемъ воспитанниковъ въ Кіевскую Духовную Академію.* Отъ Совѣта Кіевской духовной Академіи объявляется:

1) Съ 16 августа сего 1898 г. въ Кіевской духовной Академіи, для образованія новаго курса въ ней, имѣеть быть пріемъ воспитанниковъ.

2) Для повѣрочнаго пріемнаго испытанія Совѣтомъ Академіи назначены слѣдующіе предметы: догматическое богословіе, священное писаніе новаго завѣта, исторія русской церкви, русская словесность съ исторіей русской литературы и одинъ изъ древнихъ языковъ (по выбору экзаменуемыхъ); кромѣ того, подвергающіеся испытанію должны написать три сочиненія на данныя темы, изъ которыхъ одна богословскаго содержанія, другая — философскаго и третья — литературнаго.

3) Испытаніе будетъ производимо въ предѣлахъ семинарскаго или гимназическаго курса, сообразно съ тѣмъ, принадлежитъ ли испытуемый къ воспитанникамъ семинаріи или гимназіи.

4) Желающіе подвергнуться повѣрочнымъ пріемнымъ ис-

пытаніямъ должны имѣть въ аттестатахъ по поведенію былъ 5.

5) Свободныхъ вакансій казеннокоштныхъ для I курса, согласно штату, имѣется 30, изъ которыхъ на 25 вакансій вызываются семинарскіе воспитанники по назначенію начальства, а 5 вакансій предназначены для тѣхъ волонтеровъ, которые болѣе удовлетворительно сдадутъ повѣрочный экзаменъ.

6) Порядокъ и условія приѣма воспитанниковъ въ Академію опредѣлены въ особыхъ правилахъ, изъ коихъ для свѣдѣнія приводятся слѣдующіе §§.

§ 1) Въ студенты Академіи принимаются лица всѣхъ сословій православнаго исповѣданія, съ полнымъ успѣхомъ окончившіе курсъ духовной семинаріи или полной (съ двумя древними языками) классической гимназіи.

§ 2) Женатыя лица въ число студентовъ Академіи не принимаются.

§ 3) Просьбы о приѣмѣ въ студенты Академіи подаются волонтерами лично или *присылаются по почтѣ* на имя ректора Академіи *до 6-го августа*. Каждый изъ нихъ долженъ имѣть при себѣ билетъ на проѣздъ въ г. Кіевъ.

§ 4) Къ прошенію о приѣмѣ въ студенты должны быть приложены слѣдующіе документы: а) семинарскій или гимназическій аттестатъ; б) метрическое свидѣтельство о рожденіи и крещеніи; в) свидѣтельство о явѣ въ исполненію воинской повинности или свидѣтельство о припискѣ къ призывному участку по отбыванію сей повинности; г) документъ о состояніи, въ которому принадлежит проситель по своему званію, если онъ не духовнаго происхожденія. Лица податнаго сословія обязаны сверхъ того представить свидѣтельства объ увольненіи ихъ обшествами на законномъ основаніи.

Примпчаніе. Семинарскія Правленія также *до 6-го августа* высылають всѣ вышеозначенные документы назначенныхъ ими въ Академію воспитанниковъ, которые обязаны сами явиться въ оную *ке 14 августа (но не ранпе 12-ю)*.

§ 5) Поступающіе въ Академію по прошествіи одного или нѣсколькихъ годовъ по выходѣ изъ учебнаго заведенія должны представить свидѣтельство о благонадежности отъ того начальства, въ вѣдѣніи котораго состояли.

§ 6) Всѣ воспитанники, какъ присланные въ Академію по распоряженію начальства, такъ и поступающіе по собственному желанію, подвергаются повѣрочному испытанію въ особыхъ, назначаемыхъ для этого Совѣтомъ, комиссіяхъ и принимаются въ студенты по успѣшномъ выдержаніи въ Академіи повѣрочнаго испытанія.

§ 7) Изъ числа подвергавшихся повѣрочному испытанію, какъ по назначенію семинарскихъ начальствъ, такъ и по прошеніямъ, выдержавшіе оное удовлетворительно принимаются лучшіе — казеннокоштными студентами съ подпискою прослужить обязательный срокъ по духовно-учебному вѣдомству согласно 160 и 161 §§ уст. дух. акад., а остальные — своекоштными (§ 112), число коихъ опредѣляется вмѣстительностію академическихъ зданій, со взносомъ 210 руб. въ годъ, или по 105 р. въ сентябрѣ и январѣ за каждое полугодіе; не удовлетворившіе этому требованію въ теченіе мѣсяца увольняются изъ Академіи (§§ 150 и 151).

БАНКИРСКАЯ КОНТОРА

ВЪ КИШИНЕВЪ,

бывшая подъ фирмою

Р. БАЛЫШКИНА

перешла въ вѣдѣніе

М. МАЗУРА,

который принялъ на себя всѣ обязательства означенной конторы и будетъ продолжать ея операціи какъ то: покупать и продавать % бумаги Государственнаго и Земельныхъ банковъ по курсу дня, покупать и продавать иностранныя монеты, выдавать ссуду подъ % бумаги за 7 годовыхъ %, страховать выигрышные билеты всѣхъ займовъ отъ тиража погашенія и каждому страхователю сообщать по его адресу о выигрышѣ и тиражѣ его билета и производить другія обычныя банкирскія операціи.

Кишиневскій 1-й гильдіи купецъ М. Мазуръ.

Золоченіе, серебреніе и никелированіе

тавальноплатическимъ путемъ весьма прочно и долговѣчно производится во вновь устроенномъ заведеніи при чугунолитейномъ и механическомъ заводѣ инженеръ-технолога

С. И. СЕРБОВА

въ Кишиневѣ. Мунчештская дорога № 237 противъ вокзала.

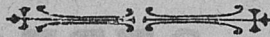
При заводѣ имѣются готовыми: виноградые прессы, дробилки, прессы вальцы и жаровни для маслобоенъ, сушилки для плодовъ и овощей. Принимаются въ ремонтъ всевозможныя машины какъ сельско-хозяйственныя, такъ и фабричныя. Прейсъ-куранты бесплатно.

Содержаніе:

I. Часть официальная.		страницы
1. Правительственныя распоряженія	153	153
2. Распоряженія Епархіальнаго Начальства	153	153
3. Отъ Кишиневскаго Епархіальнаго Училищ. Совѣта	156	156
4. Списокъ празднымъ священническимъ мѣстамъ Кишиневской епархіи	159	159
5. Списокъ вакантнымъ псаломщическимъ мѣстамъ Кишиневской епархіи	162	162

II. Часть неофициальная.

1. Нѣсколько словъ о миссіонерской дѣятельности митрополита Инновентія	217	217
2. Пасхальные обычаи въ Бессарабіи	225	225
3. Извѣстія и замѣтки	241	241
4. Объявленія	253	253
5. Приложение. Отчетъ о церковно-приходскихъ школахъ и школахъ грамоты Кишиневской епархіи за 1896/7 учебный годъ		



Редакторъ Ректоръ Семина. Протоіерей Александръ Яновскій.

Дозволено цензурою. Кишиневъ, 13 апрѣля 1898 г. Цензоръ
Инспекторъ Семинаріи Андрей Пархомовичъ.

Печатано въ Типографіи Э. Шліомовича въ Кишиневѣ.

XI.

Церковно-приходскія школы и школы грамоты особенно въ послѣднее время начинаютъ привлекать къ себѣ непритворную симпатію и расположеніе не только со стороны поселянъ, но и со стороны другихъ лицъ всѣхъ сословій и званій. Начинаятъ уже сознать, что пора наконецъ отстать отъ того несправедливаго взгляда на эти школы, который еще не такъ давно былъ достояніемъ нашей интеллигенціи. Такая перемѣна во взглядахъ на церковную школу не осталась въ отчетномъ году безъ выраженія матеріальной и нравственной поддержки со стороны лицъ, сочувствующихъ развитію и благоустроенію церковно-школьнаго дѣла въ епархіи. Какъ среди поселянъ, такъ и среди другихъ сословій нашлись такія лица, которыя то въ качествѣ попечителей школъ, то въ качествѣ благотворителей оказали и малыя и крупныя матеріальныя жертвы. Общая сумма такихъ пожертвованій выразилась въ 7.839 руб. 53 коп. Между лицами, оказавшими матеріальную поддержку церковнымъ школамъ, извѣстны слѣдующія: въ *Аккерманскомъ уездѣ*: попечитель Антоновской церковно-приходской школы Александръ Юльевичъ Берта построилъ на собственные средства приспособленное къ потребностямъ школьнымъ зданіе, стоимостью въ 2100 руб. и ежегодно вноситъ на нужды школы по 30 руб.; купецъ 1-й гильдіи Михаилъ Стефановъ Буртъ жертвуетъ на Тузло-Сарьярскую школу ежегодно по 100 р.; землевладѣлецъ Аванасій Θεодоровъ Влахиди пожертвовалъ на ту же школу 50 руб.; священникъ м. Татарбунаръ Даніиль Левицкій пожертвовалъ на содержаніе трехъ мѣстныхъ церковныхъ школъ болѣе 300 рублей; священникъ посада Шабо Сергій Богославскій ежегодно жертвуетъ на классы рукодѣлья при мѣстной церковно-приходской школы 50 руб.; помѣщикъ корнетъ кавалерградскаго полка Павелъ Александровичъ Демидовъ жертвуетъ ежегодно на Будацкую школу 50 руб.; священникъ Даніиль Кирановъ пожертвовалъ прекрасное каменное зданіе со всею каласною обстановкою, стоимостью до 6.000 руб., для Саталыкъ-Хаджійской второклассной школы; на ту же школу жертвуютъ ежегодно попечители мѣстные поселяне—Димитрій Дишли 50 руб., Георгій Дишли 25 р. и Панаіотъ Василюгло 25 руб.; купецъ Петръ Ивановъ Зангеровъ пожертвовалъ на Іоанно-Предтеченскую школу въ г. Аккерманъ 50 руб.; попечитель Аемангитской школы поселя-

нинъ Іаковъ Кальневъ ежегодно жертвуетъ на нужды школы по 25 руб.; примѣрную заслугу оказалъ Папушойскій посадскій староста отставной фельдфебель Евѣимій Артемьевъ Працковъ тѣмъ, что построилъ весьма удобное и приличное зданіе для мѣстной церковно-приходской школы, которое обошлось въ 3.000 руб.; какъ попечитель, г. Працковъ жертвуетъ ежегодно на Папушойскую школу по 25 руб.; на ту же школу жертвуютъ по 25 руб. и другіе два попечителя — мѣщане посада Папушой Димитрій Андриѣнко и Иванъ Грищенко; Турлакское посадское Управленіе въ отчетномъ году приобрѣло два зданія: одно для Чаирской школы въ 600 руб. и другое для Турлакской Михайловской школы въ 1,100 руб.; въ *Оршево-ско-мъ уѣздѣ*: попечитель Оницканской церковно-приходской школы помѣщикъ Н. П. Загура ежегодно выдаетъ на содержаніе учителя 200 руб.; такую же сумму выдаетъ на жалованье учителю Погребенской школы помѣщикъ К. К. Гартингъ; дворянка Е. И. Кристи пожертвовала 30 руб. на нужды Телешовской школы; помѣщикъ Ив. Ив. Чагули выдалъ 80^{р.} учителю Краснашенской школы; священникъ Іоаннъ Θεодорянъ выдалъ изъ своихъ суммъ 40 руб. учителю Онептской школы; помѣщикъ Иванъ Михайловичъ Сырбу пожертвовалъ на нужды Жавренской школы 34 руб.; псаломщикъ Александръ Петика пожертвовалъ 50 р. на постройку зданія для Богзептской школы; нѣкоторые и другіе попечители жертвовали на нужды школъ отъ 15 до 25 руб., или представляли въ распоряженіе школъ свои помѣщенія; въ *Хотинско-мъ уѣздѣ*: попечительница Дарабанской школы помѣщица Марія Бѣльская отпускала на жалованье учителю 300 руб., на наемъ помѣщенія, отопленіе и приобретеніе классныхъ принадлежностей до 200 руб.; попечитель Рестео-Атакской школы помѣщикъ ген.-майоръ К. А. Лишинъ пожертвовалъ домъ для школы и на свои средства содержать ежегодно учителя, которому выдаетъ 300 руб., и особо учителя пѣнія за 180 руб.; кромѣ того попечитель выдаетъ вознагражденіе участвующимъ въ церковномъ хорѣ; всего на школу попечитель выдаетъ ежегодно болѣе 1.000 р.; помѣщикъ Павелъ Статевичъ отпускалъ отопленіе для Непоротовской школы, снабдивъ школу необходимыми классными и учебными принадлежностями, и пожертвовалъ матеріалъ для постройки новаго зданія; помѣщица Марія Бокалъ давала учителю Табанской школы столъ и квартиру, отвела подъ школу собственный домъ

и отапливала его, на жалованье учителю отпускала 50 руб.; священникъ Василій Солтицкій отпускалъ изъ своихъ средствъ на жалованье учителю 60 руб., отапливалъ школьное зданіе и нанималъ сторожа,—помимо этого, пожертвовалъ на ремонтъ и приспособленіе школьнаго общественнаго помѣщенія 780 руб.; священникъ Іоаннъ Плачинта пожертвовалъ 100 руб. на ремонтъ Клокушнянской школы; помѣщикъ с. Волошкова построилъ на собственные средства школьное зданіе, стоимостью около 3.000 р., отпускаетъ отопленіе и на жалованье учителю жертвуетъ 25 р. въ годъ; въ *Бендерскомъ уездѣ*: попечитель Манзырской школы князь Гагаринъ-Стурдза изъ своихъ средствъ ежегодно даетъ учителю 250 руб. и доставляетъ для школы отопленіе; попечитель Таватарской школы Димитрій Павловичъ Андреевъ ежегодно жертвуетъ на нужды школы по 50 руб.; такую же сумму отпускаютъ на нужды школъ попечители—Бульбокской школы Константинъ Александровичъ Мими, Карабетовской—Стефанъ Симеоновичъ Старирадовъ и Бендерской—Павель Ивановичъ Сучковъ; попечитель Хаджимусской школы Петръ Николаевичъ Никифоровъ на нужды школы ежегодно жертвуетъ болѣе 25 руб.; въ *Бълецкомъ уездѣ*: попечитель Пызаренской школы священникъ Владиміръ Мошняга снабдилъ школу хорошей классною мебелью, письменными принадлежностями и давалъ отопленіе, всего на 70 руб.; попечитель Вьлецеко-Слободзейской школы Митрофанъ Капша давалъ отопленіе для школы; попечитель Корнштской школы дворянинъ Александръ Алботъ—25 руб. на нужды школы; попечитель Стынжиненской школы помѣщикъ Ермолинскій снабдилъ школу письменными принадлежностями и давалъ отопленіе; священникъ с. Фломундзень Владиміръ Бутукъ содержалъ учителя квартирой и столомъ; священникъ с. Кишкарень Георгій Цау на свой счетъ нанималъ домъ для школы; священникъ с. Нападень Густинъ Игнатовичъ по прежнему выдавалъ въ жалованье учителю пѣнія 36 руб. въ годъ; священники — с. Фундуры Николай Кудрицкій, с. Браништъ Лука Пынти и псаломщики — с. Кетриштъ Георгій Хара и с. Кобанъ Іоаннъ Кульчицкій оводили свои дома подъ помѣщеніе школъ; священникъ с. Бумботы Іоаннъ Митрофановъ выдавалъ учителю по 6 руб. въ мѣсяць и священникъ с. Мынзатештъ Константинъ Проданъ давалъ учителю столъ и на жалованье 30 руб.; въ *Кишиневскомъ уездѣ*: попечитель Будештской школы К. К. Гартингъ ежегодно жер-

твуетъ на нужды школы 50 руб.; такую же сумму на нужды Троицкой г. Кишинева школы жертвуетъ попечитель Димитрій Николаевичъ Димитріевъ; житель с. Дурлешть г. Вышкареу пожертвовалъ на постройку сарая при школѣ 100 руб.; попечитель Збиройской школы Егоръ Стефановичъ Гоната жертвуетъ ежегодно по 100 руб.; попечительница Богиченской школы О. А. Леонардъ выдала 60 руб. и попечитель Вознесенской г. Кишинева школы Мануилъ Егоровичъ Рошка—25 р. въ *Сорокскомъ уездѣ*: попечитель Котовской школы помѣщикъ Константинъ Руссо израсходовалъ на ремонтъ школьнаго зданія до 300 руб.; попечительница Коболтской школы Анастасія Леонардъ пожертвовала 100 руб. на ремонтъ школьнаго дома и ежегодно выдаетъ на жалованье учителю 300 руб.; попечитель Скаянской школы Константинъ Остапъ пожертвовалъ 100 руб. на содержаніе школы; попечитель Скиненской школы Константинъ Даллосъ построилъ школьное зданіе, стоимостью около 800 р., отпускаетъ отопленіе и на содержаніе школы 120 руб.; попечитель Аснашанской школы Николай Бузня и Радулянскій—Олимпій Сутуловъ выдали на нужды школъ по 25 руб.; попечитель Васильковской школы Панаіотъ Хрисеуля пожертвовалъ 60 руб.; священникъ Симеонъ Щефирца устроилъ на свои средства ограду для Кошмирской школы, стоимостью болѣе 50 руб.; священникъ Евѣмій Спояловъ на постройку Петросской школы выдалъ изъ своихъ средствъ 100 руб.; священникъ Петръ Дашкевичъ отремонтировалъ Липиневскую школу, на что израсходовалъ болѣе 25 руб.; дворянинъ Илья Малаховскій пожертвовалъ на постройку школьнаго зданія въ с. Старой Татаровкѣ 150 руб.; попечитель Кричкоуцкой школы священникъ Георгій Бучучановъ на нужды своей школы жертвуетъ 25 руб.; въ *Измаильскомъ уездѣ*: Килійскій городской голова Захарій Θεодоровъ Акулай, при содѣйствіи котораго открыта церковно-приходская Амарбіевская школа съ ежегоднымъ содержаніемъ въ 200 руб. и ассигнованы средства на постройку зданія для этой школы въ количествѣ 200 руб. и на достройку зданія Маякской школы 100 руб.; попечительница Кугурлуй-Матросской школы дворянка Елизавета Васильевна Фаренникова содержитъ на свой счетъ церковь—школу; священникъ с. Новокарагачъ Іоаннъ Галушко построилъ въ с. Тропекло церковь—школу на личныя и пожертвованныя средства и содержалъ ее на свой счетъ; попечительница Кладбищенской г. Из-

маила школы Марія Θεодорова Поповичъ жертвуетъ ежегодно на содержаніе школы по 100 руб.; попечитель Бурлакской школы — по 50 руб.; попечитель Ново-Ганасенской школы Антонь Ивановъ Давидогло — по 25 руб.; попечитель Димитріевской г. Измаила школы — 70 руб.; попечитель Калмацуйской школы Герасимъ Георгіевъ Антипа — по 50 руб. и отопленіе; попечитель Тартаулъ-де-Ларгской школы Савва Карра — по 25 руб.; попечитель Баурчи-Молдавской школы Аеанасій Димитріевъ Галанъ — 75 руб.

Пришли на помощь церковнымъ школамъ въ отчетномъ году и нѣкоторые изъ мѣстныхъ уѣздныхъ земствъ, ассигновавъ изъ своихъ средствъ по нѣсколько сотъ рублей, а именно: Сорокское земство выдало 700 руб., Хотинское — 500 руб., Измаильскій земскій комитетъ — 100 руб. и Бендерское до 400 рублей.

Помимо тѣхъ матеріальныхъ средствъ, какія были отпущены на нужды церковныхъ школъ отдѣльными лицами и учрежденіями, великую услугу оказывали и оказываютъ нашимъ школамъ тѣ дѣятели, которые, какъ власть имущіе, своимъ властнымъ содѣйствіемъ способствуютъ развитію и упроченію церковно-школьнаго дѣла въ епархіи. Такими дѣятелями являются нѣкоторые изъ г.г. земскихъ начальниковъ, которые, заботясь о развитіи народнаго образованія, помогали мѣстнымъ священникамъ и о.о. наблюдателямъ въ открытіи школъ и въ обезпеченіи ихъ мѣстными средствами. Отдѣленія и о.о. наблюдатели въ данномъ случаѣ указываютъ на слѣдующихъ г.г. земскихъ начальниковъ: Аккерманскаго уѣзда — Михаила Евгеньича Понсэ, Ивана Гюсифова Павловскаго и Николая Емануилова Булата; Хотинскаго уѣзда — Емануила Филодора и Конрада Неймитца; Бѣлцкаго уѣзда — князя Георгія Бантакузена и А. Доброграева.

ХП.

Изъ представленныхъ выше отчетныхъ свѣдѣній о церковныхъ школахъ слѣдуетъ то несомнѣнное заключеніе, что церковно-школьное дѣло въ Кишиневской епархіи, дѣлая съ каждымъ годомъ возможные успѣхи, продолжало и въ отчетномъ году развиваться и укрѣпляться. Данные отчета показываютъ, что число церковныхъ школъ увеличилось на 53 (прежде было 446, а теперь 499); равнымъ образомъ возрасло и число учащихъ въ

школахъ (прежде обучалось 16,422 душъ обоого пола, а теперь 20.743 д.), при чемъ еще многимъ желавшимъ обучаться въ церковныхъ школахъ, за неимѣніемъ мѣстъ, приходилось отказывать въ пріемѣ; возвысилась успѣшность обученія и воспитанія въ школахъ, почему число учениковъ съ успѣхомъ выдержавшихъ выпускныя испытанія въ церковно-приходскихъ школахъ и школахъ грамоты увеличилось на 153 (прежде было 579, а теперь 732); наконецъ, открыта одна второклассная школа, которая въ будущемъ дастъ намъ учителей для школъ грамоты. Въмѣстѣ съ развитіемъ церковно-школьнаго дѣла въ епархіи усилилось и расположеніе народа къ школамъ, усилилась и помощь какъ общества, такъ и благотворителей.

Успѣхамъ, достигнутымъ въ дѣлѣ развитія церковно-школьнаго образованія, прежде всего содѣйствовало сознаніе самимъ народомъ пользы грамотности вообще, а съ другой стороны и видимые результаты благотворнаго вліянія церковныхъ школъ на учениковъ и даже на взрослыхъ поселянъ. Но, безспорно, главное значеніе въ данномъ случаѣ имѣютъ тѣ мѣропріятія, которыя предпринимаются правительствомъ съ цѣлью дать прочную постановку церковно-школьному образованію въ Россіи. Учрежденіе должности наблюдателей съ назначеніемъ имъ казеннаго содержанія имѣетъ то значеніе, что теперь церковныя школы имѣютъ свою инспекцію, которая обязана вникать во всѣ нужды школъ и руководить въ школьномъ дѣлѣ. Великое значеніе имѣетъ и то, что правительство оказываетъ субсидію церковнымъ школамъ, отпуская для этого значительныя суммы. Часто поселяне, зная, что будетъ имъ оказано пособіе изъ суммъ правительственныхъ, ассигнуютъ изъ своихъ средствъ какъ на содержаніе учителей, такъ и на постройку школьныхъ зданій, и такимъ образомъ возникаетъ новая школа. Наши учителя и учительницы, эти великіе труженики, которыхъ трудъ далеко не оплачивается назначеннымъ отъ общества содержаніемъ, съ назначеніемъ правительственной субсидіи церковнымъ школамъ пріободрились, такъ какъ знаютъ, что усердіе ихъ будетъ принято во вниманіе и они будутъ награждены денежнымъ пособіемъ. Не маловажное значеніе имѣетъ и послѣднее распоряженіе Св. Синода о томъ, чтобы въ духовно-учебныхъ заведеніяхъ былъ открытъ доступъ дѣтямъ учителей церковно-приходскихъ школъ, а также и поощреніе Епархіальною властью усердныхъ учителей предоставленіемъ имъ діаконовыхъ мѣстъ.

Эти указанныя мѣропріятія Правительства оказали огромное вліяніе на развитіе церковно-школьнаго дѣла въ Кишиневской епархіи. Однако сравнивая то, что уже сдѣлано въ епархіи для народнаго образованія, съ потребностью въ этомъ отношеніи населенія, мы должны сказать, что многое и многое еще должно быть сдѣлано для того, чтобы потребность эта была удовлетворена. Въ настоящее время Епархіальный Училищный Совѣтъ главнымъ образомъ заботится о томъ, чтобы въ каждомъ приходѣ была по крайней мѣрѣ хотя одна какая нибудь школа. Дастъ Богъ, можетъ быть въ ближайшемъ будущемъ и достигнуто будетъ то, къ чему стремится Совѣтъ, но теперь еще есть 183 приходовъ, гдѣ нѣтъ никакихъ школъ, не говоря уже о многихъ захолустныхъ деревняхъ, поселкахъ и хуторахъ. Въ тѣхъ приходохъ, гдѣ существуютъ школы, многія дѣти школьнаго возраста лишены возможности обучаться за неимѣніемъ мѣста. Всего въ епархіи, какъ видно изъ статистическихъ данныхъ, обучается дѣтей школьнаго возраста только 37%. Очевидно, что необходимо устраивать школы и въ деревняхъ, гдѣ школъ вовсе нѣтъ, и въ тѣхъ селахъ, гдѣ существующія школы не вмѣщаютъ всѣхъ мѣстныхъ дѣтей школьнаго возраста, тѣмъ болѣе что потребность къ образованію все больше и больше сознается поселянами. Обращаетъ на себя вниманіе и малый процентъ обучающихся въ школахъ дѣвочекъ. Правда, по распоряженію нашего Архiepастыря, священники обязываются устраивать школы грамоты спеціально для дѣвочекъ, но часто самое искреннее желаніе священника устроить такую школу въ деревнѣ не можетъ быть осуществимо, за неимѣніемъ потребныхъ средствъ и лицъ способныхъ вести это дѣло. Словомъ, недостаточность потребнаго количества школъ въ епархіи очевидна и задача лицъ и учрежденій, призванныхъ заботиться о народномъ образованіи, должна состоять въ увеличеніи числа школъ и въ изысканіи потребныхъ для этого средствъ. Въ данномъ случаѣ великія надежды возлагаются на устраиваемыя нынѣ второклассныя школы, откуда будутъ выходить подходящіе и недорогіе учителя изъ народа, которые въ значительной степени помогутъ выполнить вышеуказанную задачу.

Обращаясь затѣмъ къ нынѣ существующимъ церковнымъ школамъ нужно сказать, что многое должно быть сдѣлано и для нихъ. Тутъ главнымъ образомъ обращаетъ на себя вниманіе скудость матеріальныхъ средствъ находящихся въ распоряженіи сихъ

школь, послѣдствіемъ чего является то обстоятельство, что лица, подготовленные къ учительству, не охотно идутъ въ наши школы и предпочитаютъ школы другихъ вѣдомствъ, обезпеченныя гораздо лучше. Отпущенная правительствомъ сумма, безъ сомнѣнія, значительно облегчила трудное положеніе нашихъ школь и въ частности учащихся въ нихъ; но нужды нашихъ школь еще слишкомъ велики. Учащіе, получая небольшое содержаніе, при пособіи отъ правительства, еще могли бы мряться съ своимъ положеніемъ, если бы ассигнуемыя обществами средства выдавались аккуратно. Но при нынѣшней системѣ удовлетворенія учителей положеннымъ содержаніемъ часто бываетъ такъ, что иные учителя не получаютъ содержанія по нѣсколько мѣсяцевъ. Нечего и говорить, какъ такое неопредѣленное положеніе учителя въ отношеніи полученія слѣдуемаго ему жалованья вредно отражается на самомъ веденіи имъ школьнаго дѣла. Было бы весьма желательно, по этому, установить такую систему сбора денегъ, чтобы взносы на содержаніе школь общества препровождали въ казначейство, а тогда уже чрезъ о.о. наблюдателей жалованье разсылалось учителямъ.

Устроенные въ отчетномъ году лѣтніе учительскіе курсы принесли огромную пользу нашимъ учителямъ, а потому желательно было бы, чтобы такіе курсы, при помощи отъ правительства, устраивались ежегодно.



