

ПРИВАВЛЕНІЯ

БЪ ВОЛОГОДСКИМЪ

ЕПАРХІАЛЬНЫМЪ ВѢДОМОСТЯМЪ.

Января 1.

№ 1.

1867 года.

ПЕРВЫЙ ДЕНЬ НОВАГО ГОДА.

ПЕРВѢЙШЕЕ ХРИСТИАНСКОЕ ДѢЛО (*).

Едино есть на потребу. Луц. X, 42.

Слово сіе: *едино есть на потребу*, сказалъ Спаситель нашъ всѣмъ намъ, о Христіане! Многіе Христіане то о томъ, то о другомъ пекутся и стараются: но часто и сами не знаютъ о чемъ пекутся. Сіе бесполезное тщаніе и попеченіе предупреждая Господь, глаголетъ всѣмъ: *едино есть на потребу*. Что оно есть? *вѣчное спасеніе*. Сіе есть первѣйшее Христіанское дѣло; о томъ у христіанъ и попеченіе первѣйшее должно быть. Нужна намъ пища, одѣяніе, домъ, и прочее въ житію сему надлежащее, якоже и молимся о томъ къ небесному Отцу: *Хлѣбъ нашъ насущный даждь намъ днесь*. Но вѣчное спасеніе такъ нужно, что безъ него все ничто: *какая бо польза человеку, аще міръ весь приобрящетъ, душу же свою отщетитъ?* (Матѹ. XVI, 26). Нѣтъ никакой пользы, воистинну нѣтъ, гдѣ нѣтъ спасенія. Что намъ пользуетъ, хотя и весь міръ приобрящемъ, но душу потеряемъ? Временный животъ, паче

(*) Изъ сочинен. Св. Тихона, Еп. Воронежск. Том. III. Кратк. Поуч. Слово 14.

всего бережемъ: болми паче вѣчный животъ, паче всего міра дражайшій, берещи должно. Якоже убо у всякаго человѣка первѣйшее дѣло званіе его, какъ то: у судіи судить, у земледѣльца землю дѣлать, у купца купечествовать, у пастуха пасти скоть, у учителя учить, у ученика учиться, и проч.; тако у христіанина первѣйшее дѣло должно быть, Богу, Котораго исповѣдуетъ и почитаетъ, вѣрою и правдою угождать, и тако отъ Него вѣчнаго живота надѣяться и ожидать. Сіе есть первѣйшее Христіанское дѣло, тщаніе и попеченіе. Сіе есть: *едино на потребу*. Возлюбленніи христіане! созданы мы не къ временной, но къ вѣчной жизни, Святымъ крещеніемъ обновлены къ вѣчной жизни, Словомъ Божіимъ позваны къ вѣчной жизни, Христось Сынъ Божій пришелъ въ міръ, пострадалъ и умеръ, ради вѣчной жизни. Видите, какъ дорого почтилъ Богъ вѣчное наше спасеніе. Все ради того сотворилъ: и Самъ ради того въ міръ пришелъ. Должно убо и у насъ первѣйшее тщаніе и попеченіе о томъ быть. Сатана тщится тое у насъ восхитить, и вѣчно насъ погубить: не должно убо и намъ дремать, но сіе безцѣнное сокровище берещи. Но видимъ и воздыхаемъ, что многіе Христіане о томъ первѣйшемъ дѣлѣ небрегутъ: небрегутъ блудники, прелюбодѣи и сквернители; небрегутъ хульняки и ругатели; небрегутъ піяницы и сластолюбцы; небрегутъ воры, хищники и грабители; небрегутъ живіи хитрецы и лицемеры; небрегутъ клеветники и укорители; небрегутъ вси, которые не Богу, но міру и своимъ прихотямъ угождаютъ. Вси таковіи и подобніи имъ вѣчнаго спасенія сокровище трудами, болѣзнями, страданіемъ и смертію, смертію же крестною Христа Сына Божія, сысканное за мало поставляютъ, а тако и Самаго Пострадавшаго и Умершаго не почитаютъ. Унынѣшнихъ Христіанъ то дорого и велико, чтобы быть въ чести, въ славѣ, въ богатствѣ, въ роскошахъ; а вѣчное спасеніе, аки послѣднѣйшее дѣло имѣють: чему и дѣла таковыя послѣдуютъ. Вѣчное спасеніе *едино есть на потребу*,

по словеси Христову: но здѣ оно или обрѣтается, или погубляется. Обрѣтается покаянiемъ и вѣрою: погубляется нераскаяннымъ житiемъ. Слышите, грѣшники! и вы благословеннiи Христіане! вѣчное спасеніе *едино есть намъ на потребу*, и здѣ оно или обрѣтается или погубляется. Углубимъ сіе въ памяти нашей, возлюбленнiи. Грѣшники! помянемъ обѣты наши, учиненные нами Богу на крещенiи, и покаемся, да не живiи явимся предъ Богомъ; помянемъ часъ смертнѣй, и покаемся, да не безъ надежды спасенiя отъ міра сего изыдемъ; помянемъ Судъ страшнѣй Христовъ, и покаемся, да не со грѣхами нашими тамо явимся; помянемъ сладость вѣчныя жизни, и горестъ вѣчныя смерти, и обратимся къ Богу и умилостивимъ Его слезами и покаянiемъ, да отверзеть намъ двери милосердія и вѣчнаго Царствiя Своего. Господи Боже силъ! обрати насъ, и просвѣти лице твое, и спасемся. Аминь.

ЗАВТРА.

Въ трехъ видахъ можно представить христіанъ. Одни не престанно памятуяють исходъ изъ міра сего, и заботливо пребываютъ въ добромъ житiи и въ благоугожденiи Богу; другіе не чужды то же памяти смертнѣй и заботливости о добродѣтельномъ христіанскомъ житiи, но свое исправленіе и усовершенствованіе отлагають со дня на день; третьи во все не помышляютъ о будущемъ, и не живутъ по правиламъ христіанскимъ, всецѣло предаваясь суетѣ міра и удовольствiямъ плоти. Блаженны первые, несчастны послѣдніе, небезопасны и вторые. Небезопасны тѣ, которые хотя не забываютъ своего христіанскаго долга, но исполненіе его, исправленіе и усовершеніе себя въ благочестiи отлагають до будущаго времени. Къ такому обращаетъ свое наставленіе премудрѣй богоспросвѣщеннѣй наставникъ. *Не медли, говоритъ, обратитися къ Господу,*

и не отлагай день отъ дне. Согласно, конечно, будете, читатели, въ томъ. что всѣ мы болѣе или менѣе принадлежимъ къ этому виду христіанъ, т. е. помнимъ и помышляемъ о послѣднемъ днѣ, желаемъ сдѣлаться лучшими, болѣе исправными и совершенными въ христіанскомъ благочестіи, но не можетъ приступить къ этому немедленно, а отлагаемъ все до будущаго времени, отъ *сегодня* до *завтра*. Хорошо ли это? Очень не хорошо, весьма опасно, крайне пагубно.

Завтра. Завтра, говорятъ, исправимся, станемъ жить лучше. Завтра, говоритъ лѣнивый, стану работать; завтра, говоритъ безпечный, начну заботиться о себѣ; завтра, говоритъ небрежный, буду исправнѣе по службѣ; завтра говоритъ разсѣянный, оставлю знакомство съ худыми людьми; завтра, говоритъ плотоядникъ, прерву преступную связь; завтра, говоритъ пьяница, перестану пить. Завтра, говоритъ слабый христіанинъ, помолюсь, завтра схожу въ церковь, завтра покажусь въ грѣхахъ, завтра отстану гнѣваться, браниться, завидовать, лгать, обманывать, празднословить, осуждать другихъ. Видите,—все завтра.

Завтра. Да отъ чего же не сегодня? А вотъ что. Жаль оставить мірскую, веселую жизнь, больно разстаться съ чувственными наслажденіями, тяжело отказать своимъ наклонностямъ и страстямъ, трудно переимѣнить себя, свое поведеніе, свою жизнь. Нѣтъ, говоримъ себѣ,—сегодня проживемъ по-прежнему, а ужъ завтра, завтра начнемъ жить иначе, завтра оставимъ прежнія худыя дѣла, станемъ поступать, какъ должно.

Завтра. Да завтра будетъ ли лучше? Удобнѣе ли наше положеніе? счастливѣе ли наши обстоятельства? Развѣ расположенія и силъ у насъ будетъ больше? Развѣ завтра мы будемъ другіе,—безъ худыхъ наклонностей и страстей? Развѣ грѣхъ сдѣлается для насъ уже ненавистенъ, и міръ непріятель? Развѣ завтра для насъ легко будетъ то, что сегодня трудно?

И завтра не скажемъ, ли опять: *завтра?* скажемъ, непременно скажемъ. Въ этомъ увѣряетъ насъ сегодняшній день. Вѣдь мы и вчера конечно говорили: *завтра*. Нѣтъ, завтра въ семь случаевъ все будетъ тоже, и мы—тѣже. Другое время нимало не сдѣлаетъ насъ другими. Сами мы должны перемѣнять себя, и нимало не терять времени. Сколь ни трудно для насъ наше исправленіе, сколь оно ни болѣзненно для нашей растлѣнной природы, но надо, непременно надо приступить къ нему, преуспѣвая въ немъ хотя мало—помалу, чтобы не остаться со всѣмъ неисправными и безнадежными.

Завтра. Что же сегодня? прежняя жизнь, прежнія дѣла, прежнія наслажденія. Вотъ ужъ объ этомъ не скажемъ *завтра*. Хорошее, полезное, святое все отлагаемъ до *завтра*, а житейское, даже грѣховное? нѣтъ, это *сегодня*. Не скажемъ: завтра позволимъ себѣ свободу отъ дѣла, завтра сдѣлаемъ себѣ удовольствіе, завтра поѣдимъ лучше и попьемъ, завтра повеселимся,—нѣтъ! сегодня, непременно сегодня. Такъ всегда у насъ отдается предпочтеніе худому передъ хорошимъ, пріятному предъ полезнымъ, грѣховному передъ святымъ и божественнымъ, и первое усвоится немедленно, а послѣднее отлагается на неопредѣленное время подъ предлогомъ *завтра*.

Завтра. А что съ нами будетъ завтра? *Не хвались о утрѣ*, говоритъ богодухновенный проповѣдникъ, *не въси бо что родитъ находяй день* (Притч. 27: 1). *Не въсте*, говоритъ и Апостоль, *что утрѣ случится* (Іак. 4: 14). Все завтра, да завтра, и въ этомъ *завтра* пройдетъ и дѣйствительно проходить вся жизнь;—это *завтра* можетъ кончиться тѣмъ, что умремъ сегодня, а завтра будемъ уже на томъ свѣтѣ. Скажите. знаемъ ли мы, увѣрены ли мы, когда конецъ нашей жизни? послѣ завтра ли, далѣе ли и далѣе? Не завтра ли, не сегодня ли? Не знаемъ, не знаемъ,—и однакожь живемъ, бабѣ

совершенно увѣренные, что не сегодня, не завтра конецъ, а еще проживемъ долго, долго.

Удивительно наше равнодушіе къ себѣ. Жизнь наша какъ будто намъ нипочемъ. Какъ будто для насъ все равно, когда ни умремъ, и какъ ни умремъ, или лучше, какъ будто и совсѣмъ не умремъ, какъ будто жить будемъ здѣсь всегда, и потому не спѣшимъ исправлять себя и готовить себя къ вѣчности. Такое наше поведеніе, такая несообразность нашихъ поступковъ съ нашею природою и съ нашею вѣрою дѣйствительно удивительны и заслуживаютъ отъ благочестивыхъ и разумныхъ людей справедливое осмѣяніе и презрѣніе. Какъ быть, на этотъ разъ приходитъ намъ ня память одна отеческая повѣсть. Нѣкоторый старецъ приближившись къ смерти, извѣстилъ братію, что онъ умираетъ. Братія пришли, и окруживъ его, начали плакать. Старецъ, посмотрѣвъ на нихъ, разсмѣялся разъ, другой и третій. Братія говорятъ ему: сважи намъ, что это значить,—мы плачемъ, а ты смѣешься? Онъ отвѣчалъ: разсмѣялся я сперва тому, что всѣ вы боитесь смерти, во второй разъ тому, что вы не готовы къ исходу смертному, и въ третій тому, что я отъ труда иду въ безмятежный покой (*Прол. 30 Апр.*). Несправедливо ли поступилъ благочестивый старецъ? Не правильно ли оцѣнилъ наше заблужденіе, дѣйствительно достойное столько же осмѣянія, сколько и слезъ? Судите сами, разумное ли дѣло быть смертнымъ, и бояться смерти, ожидать вѣчности, и страшиться за потерю временности? Разумное ли дѣло не знать часа смерти и не думать о немъ, вѣровать въ будущую жизнь и не готовиться къ ней? Можно ли забывать то, что сказалъ Самъ Господь: *будьте готови, яко въ онъже часъ не мните, Сынъ человѣческій прїидетъ* (Матѣ. 24: 44)? Не слѣдуетъ ли заботиться со всѣмъ вниманіемъ о приготовленіи себя къ блаженной вѣчности, пока имѣемъ время, *дондеже днесь, нарицается* (Евр. 3: 13.)?

Тяжело, слова нѣтъ, тяжело намъ падшимъ и разтлѣннымъ исправлять себя, перемѣнять образъ жизни, итти противъ обычая и укоренившихся навыковъ, непріятно представлять свою смерть и думать, что всякій день, можетъ быть, для насъ послѣдній, что завтра, можетъ быть, насъ не будетъ на семь свѣтѣ; но чтоже дѣлать, когда это истинно такъ? Не ужели лучше забыть свою смертность, и не думать о томъ, что можетъ случиться съ нами завтра и даже сегодня? Смертнымъ не миновать смерти. Хорошо, если смерть найдетъ насъ на одрѣ болѣзни, хотя и это уже не такъ отрадно, и не вполне благонадежно. А ежели тотчасъ, внезапно, безъ всякаго съ нашей стороны ожиданія и приготовленія? Будемъ, Христіане, какъ можно чаще повторять извѣстную церковную молитвенную пѣснь: *Господи, прежде даже доконца не погибну, спаси мя.*

МЫСЛИ НА ДОСУГѢ.

(Изъ домашнихъ записокъ одного священнослужителя.)

1. «Нельзя ли, и чѣмъ можно продолжить намъ свою жизнь?» Можно,—благоразумнымъ воздержаніемъ, осторожнымъ употребленіемъ пищи и питія, укрощеніемъ вредныхъ для души и тѣла страстей,— ну, прибавимъ—и врачебными пособіями. Но есть другія, прямыя и вѣрнѣйшія средства къ продолженію и увеличенію нашей жизни, средства собственно зависяція отъ насъ и отъ нашей воли. Какъ это? береги время. Вѣдь время часто мы убиваемъ, истрачивая оное въ пустыхъ и даже вредныхъ занятіяхъ. Итакъ сократи сонъ,—и времени у тебя будетъ больше. Убѣгай праздности,—и времени у тебя будетъ больше. Удержись отъ развлеченій, сократи свои прогулки,—и времени у тебя будетъ больше. Брось излишнія веселости, вечера, карточную игру,—и времени у тебя будетъ больше. Не трать времени въ клубахъ, въ маскарадахъ, въ театрахъ,—и времени у тебя будетъ больше. А какъ скоро времени у тебя

будетъ больше, то и жизнь твоя будетъ продолжительнѣе. Не правда ли? Не правда ли, что тогда вѣкъ твой будетъ уже не коротокъ, и весь можетъ быть обращенъ на добрыхъ и святыхъ дѣла въ вѣчному твоему спасенію?

2. Крещеніе Господне было на рѣкѣ Иорданѣ. Православная церковь торжественно прославляетъ это священное событіе, вспоминая между тѣмъ и древнее событіе на Иорданѣ, когда Израильтяне переходили чрезъ него съ ковчегомъ завѣта. Что жъ? «Не торжественнѣе ли,» подумаешь, «было событіе ветхозавѣтное и не знаменательнѣе ли новозавѣтнаго? При переходѣ Израильтянъ Иорданъ остановился, а при крещеніи Спасителя—нѣтъ. Тамъ было чудо.» Такъ. Но и здѣсь чудо, и гораздо важнѣйшее. Тамъ было чудо земное, здѣсь—небесное; тамъ стихійное, чувственное, здѣсь—духовное, божественное. Въ крещеніи Христовомъ отверзлись небеса, слышался голосъ Бога Отца, видѣнъ былъ Духъ Святый. На Иорданѣ явилась вся Божественная Троица.

3. «Для чего крестился Христосъ? Вѣдь Онъ безгрѣшный.» А «для чего и страдалъ, когда Онъ безгрѣшный? Какъ страдалъ Онъ за насъ, такъ и крестился для насъ. Онъ пришелъ совершить спасеніе человѣческое; по этому и надлежало Ему исполнить въ Своемъ лицѣ все, чѣмъ должны были спастись вѣрующіе въ Него, и что могло служить къ *оправданію* ихъ предъ Богомъ. Креститель тоже былъ въ недоумѣніи, когда Христосъ пришелъ къ нему креститься, и удерживалъ Его отъ крещенія. Что же сказалъ Христосъ Иоанну? *остави нынѣ: тѣло бо подобаетъ намъ исполнити всяку правду* (Матѣ. 3: 15).

4. «Можно ли родиться въ жизнь духовную безъ таинства крещенія, и безъ священнодѣйствія служителя Христова?» А посмотрите-ко на растенія. Могутъ ли онѣ расти безъ сѣмени и безъ сѣятеля? Нѣтъ. И хорошая почва, и благорастворенный воздухъ, и свѣтъ солнечный безъ сѣмени и сѣятеля—все ничего,

5. «Какая разность между крещенымъ и некрещенымъ? Кажется, они ничѣмъ не отличаются одинъ отъ другаго.» А сыновья—законный и незаконный чѣмъ отличаются? По видимому то же ни-чѣмъ,—а между тѣмъ, первый—наслѣдникъ имущества и всѣхъ правъ родительскихъ, а послѣдй—нѣтъ. Такъ и крещенный есть истинный сынъ Божій и наслѣдникъ царствія небеснаго, чѣмъ не можетъ быть некрещенный.

6. «Не уничтожаются ли въ насъ сила и благодатное дѣйствіе крещенія ради нашихъ грѣхопаденій послѣ крещенія?» Нѣтъ. Онѣ только тогда не вмѣняются намъ. А послѣ, когда мы раскаиваемся въ грѣхахъ, и получаемъ прощенье въ нихъ отъ Бога чрезъ служителя Христова, тогда онѣ возстановляются въ насъ, и какъ бы возвращаются намъ. Такъ и у насъ, когда разжалуютъ за пороки, на примѣръ княжескаго сына, онъ все остается сыномъ князя, хотя уже не можетъ пользоваться ни чѣмъ по праву достоинства княжескаго; а когда простить его, тогда возвращается ему все и званіе и достоинство, и честь.

7. Крещеніе обновляетъ человѣка, и дѣлаетъ его безгрѣшнымъ. «Какъ же,» подумаешь, «это, когда человѣкъ и по крещеніи бываетъ тотъ же, и не мощамъ и паденію подверженный?» Рожденіе и обновленіе человѣка въ таинствѣ крещенія невидимое, благодатное, таинственное, духовное. Не уже ли ему ужъ сдѣлаться со всѣмъ другимъ, новымъ? Вѣдь это будетъ видимое чудо. Послѣ этого какъ ему здѣсь и жить? Вѣдь ужъ надо будетъ прямо на небо, къ Ангеламъ.

СВЯТЫЙ ДИОНИСІЙ АРЕОПАГИТЪ

(Продолженіе *)

Изложивши обрядъ крещенія, объяснивши таинственное значеніе всѣхъ обрядовъ, сопровождающихъ это таинство, Св. Дионисій непосредственно переходитъ къ таинству Причащенія. Назвавши это таинство Таинствомъ таинствъ, и показавши его силу и значеніе въ дѣлѣ нашего спасенія, онъ такъ передаетъ образъ совершенія этого таинства. Епископъ, желая совершить Евхаристію, творитъ предъ божественнымъ жертвенникомъ (престоломъ) священную молитву, по окончаніи которой начинаетъ кадить вокругъ него, а за тѣмъ и весь храмъ. Совершивши каженіе, онъ возвращается опять къ жертвеннику, и со всею церковію начинаетъ псалмопѣніе, по окончаніи котораго діаконъ совершаютъ чтеніе изъ книгъ св. Писанія, —этимъ завершается приготовленіе къ совершенію таинства. За тѣмъ выводятся оглашенные, бѣсноватые и кающіеся, въ храмъ остаются одни только достойные созерцанія и приобщенія божественныхъ таинъ. По изведеніи несовершенныхъ членовъ Церкви, одни изъ діаконъ стоятъ при запертыхъ дверяхъ храма, другіе же исполняютъ прочія обязанности при служеніи, сообразуясь съ назначеніемъ Епископа. Первенствующіе изъ Діаконъ послѣ того какъ вся церковь пропоетъ общій гимнъ вмѣстѣ со священниками, возлагаютъ на божественный жертвенникъ священный хлѣбъ и чашу благословенія. Послѣ сего Епископъ читаетъ молитву о принесенныхъ дарахъ и возглашаетъ: *миръ всѣмъ*. Во время слѣдующаго за этимъ возгласомъ всеобщаго цѣлованія мира читаютъ диптихи; по прочтеніи ихъ, Епископъ и Священники омывають руки и Епископъ занимаетъ мѣсто посреди алтаря а священники и первенствующіе

(*) Начало въ 17-мъ №

ще диаконъ становятся вокругъ его. Епископъ воздавъ хвалу Богу за всѣ Его благодѣянія человѣческому роду, освящаетъ принесенные дары и показываетъ ихъ народу (по Максим.: или открываетъ ихъ или возноситъ); потомъ самъ приобщается и другихъ приобщаетъ. По окончаніи приобщенія, въ заключеніе совершенія таинства, приносится всеобщее благодареніе (гл. III, ч. I и II.)».

Описавши обрядовую сторону совершенія таинства Евхаристіи, Св. Діонисій приступаетъ къ объясненію высокаго значенія нѣкоторыхъ дѣйствій, сопровождающихъ совершеніе этого таинства. Онъ говоритъ, что «чтеніе Св. Писанія, особенно пѣніе, употребляется при священнодѣйствіяхъ потому, что первое показываетъ намъ правила и примѣры высокой жизни, а послѣднее, настроивая благотворно нашъ умъ, наши чувства, приготовляетъ насъ къ достойному принятію таинства. Самое приобщеніе Св. Тайнъ служитъ воспоминаніемъ божественной вечери Іисуса Христа съ Его Апостолами. Невѣрующіе во все не допускаются къ этому таинству какъ недостойные, потому что они не принимаютъ божественнаго ученія; несовершенные же Христіане—оглашенные, бѣсноватые и кающіеся—не участвуютъ при самомъ совершеніи таинства и не допускаются къ принятію его, какъ недостойные онаго по своей несовершенной жизни. Но Церковь, какъ мать заботящаяся о спасеніи своихъ чадъ, не совсѣмъ удаляетъ отъ себя этихъ не совершенныхъ членовъ; но позволяетъ присутствовать имъ при чтеніи и пѣніи, предшествующихъ самому таинству, надѣясь чрезъ это вразумить ихъ и опять привлечь къ себѣ. Всеобщее лобзаніе мира внушаетъ намъ, что, приступая къ высокому таинству Евхаристіи, мы должны имѣть со всѣми миръ и любовь и составлять какъ бы одно тѣло. Поминовеніе сзятыхъ совершается и ради воздаянія должной имъ чести и для того, чтобы побудить насъ къ подражанію ихъ высокой жизни. Омовеніе Епи-

Скопскопскихъ и священническихъ рукъ внушаетъ, что приступающіе къ чистѣйшему таинству должны быть, сколько возможно чисты во всемъ. Объясняя цѣль Евхаристіи, Св. Діонисій говоритъ, что это таинство преподается намъ для полнѣйшаго и тѣснѣйшаго соединенія насъ со Христомъ, какъ членовъ съ своею главою (гл. III ч. III).

Что касается до таинства *Муропомазанія*, то Св. Діонисій Ареопагитъ говоритъ собственно объ образѣ освященія мұра и уже къ этому присоединяетъ нѣсколько замѣчаній о самомъ таинствѣ мұропомазанія. Освященіе мұра во времена Св. Діонисія совершалось слѣдующимъ образомъ: Какъ при совершеніи таинства Евхаристіи, такъ и при освященіи мұра, сначала совершаютъ кажденіе оиміамомъ по всему храму, пѣніе псалмовъ и чтеніе Св. Писанія. Потомъ, предварительно выведши изъ храма *несовершенныхъ* членовъ церкви, т. е. оглашенныхъ, бѣсноватыхъ и кающихся, Епископъ беретъ мұро, полагаетъ его на жертвенникъ и покрываетъ двѣнадцать священными покровами, съ изображеніями Серафимовъ. Между тѣмъ присутствующіе съ умиленіемъ сердца поютъ гимны по святому Максиму—*Святый Боже*, или *Аллилуія*. Послѣ этого Епископъ читаетъ надъ мұромъ освятительную молитву и послѣ этого святое мұро употребляется при всѣхъ почти важныхъ іерархическихъ освященіяхъ. Объясняя символическія дѣйствія, совершаемыя при обрядѣ освященія мұра, Св. Діонисій говоритъ, что «покровеніе мұра внушаетъ намъ ту мысль, что святая жизнь не должна быть обнаруживаема предъ другими людьми для суетной славы, но, подобно покровенному мұру, должна быть сокрываема въ сердцѣ; что мұро, слагаемое изъ многихъ благовонныхъ веществъ, есть изображеніе того духовнаго благоуханія, которое Иисусъ Христосъ вливаетъ въ души, стремящіяся къ Богоподобию; что существа высшія исполняются симъ духовнымъ благоуханіемъ, обильнѣйшимъ, въ срав-

нені съ нами, образомъ. Такъ Ангелы болѣе исполнены имъ, чѣмъ люди, и высшіе чины Ангельскіе болѣе и полнѣе, чѣмъ нисшіе. Посему двѣнадцать покрововъ, которыми покрывается священное муро, и на которыхъ изображены Серафимы, выражаютъ то, что этотъ Ангельскій чинъ непосредственно предстоитъ предъ самимъ Иисусомъ Христомъ и обильнѣйшимъ образомъ исполняется божественнымъ духовнымъ благоуханіемъ.»

—Здѣсь Св. Діонисій находитъ поводъ объяснять, что означаютъ лице, ноги и крылья Ангельскія. Въ заключеніе говоритъ о таинствѣ муропомазанія, показывая его силу и употребленіе его при таинствѣ Крещенія и при освященіи престола (гл. IV.)

Изложивши ученіе о таинствахъ, св. Діонисій начинаетъ говорить о лицахъ, имѣющихъ право совершать ихъ. Въ составъ каждой Іерархіи, (говоритъ онъ,) входятъ Таинства, лица, совершающія эти таинства и лица, принимающія эти Таинства; это мы видимъ и въ Іерархіи Небесной и въ Іерархіи подзаконной (Ветхозавѣтной); то же самое существуетъ и въ Іерархіи нашей, которая занимаетъ среднее мѣсто между Іерархіею небесной и подзаконной. Какъ въ небесной Іерархіи, такъ и въ нашей заключаются три главныя дѣйствія и служенія Іерархическія: очищеніе, просвѣщеніе и совершенствованіе. На этомъ основаніи существуютъ и три степени лицъ, совершающихъ эти дѣйствія—именно: степень Діаконовъ, степень Пресвитеровъ и степень Епископовъ. Очищеніе составляетъ обязанность Діаконовъ, которые оглашаютъ всѣхъ, ищущихъ святаго крещенія, снимаютъ съ нихъ ветхую одежду и приводятъ къ водамъ крещенія, не дозволяютъ не совершеннымъ членамъ церкви присутствовать при совершеніи Таинствъ и т. п. Просвѣщеніе составляетъ должность Пресвитеровъ, которые открываютъ свѣтъ божественнаго вѣдѣнія очищеннымъ чрезъ Діаконовъ, напр. крестятъ. Совершенствованіе принадлежитъ Епископамъ, которые запечатлѣваютъ очищеніе и просвѣщеніе. Имъ предоставлено напр. право совершать по-

священіе Діаконовъ, Пресвитеровъ, освящать муро, жертвенникъ и т. п. По закону Іерархіи, высшіе чины могутъ отправлять и служеніе чиновъ низшихъ, но эти послѣдніе не могутъ отправлять служеній высшихъ чиновъ, т. е. Епископъ можетъ, кромѣ совершенствованія, совершать и очищеніе и просвѣщеніе, но пресвитеръ не можетъ совершать служенія Епископскаго, а Діаконъ служенія Пресвитерскаго, тѣмъ болѣе служенія Епископскаго. Послѣ сего Св. Діонисій описываетъ образъ посвященія Епископовъ, Пресвитероръ и Діаконовъ. Приведенный для посвященія Епископскаго преклоняетъ оба колѣна предъ святымъ престоломъ, имѣя на главѣ своей Богопреданныя писанія (Евангеліе) и руку посвящающаго его Епископа, и въ такомъ положеніи посвящается отъ поставляющаго его Епископа чрезъ святѣйшія и священнѣйшія молитвы. Поставленный во Священника преклоняетъ оба колѣна предъ престоломъ и имѣетъ на главѣ своей только руку посвящающаго его Епископа, который въ такомъ положеніи посвящаетъ его освящающими молитвами. Поставляемый во Діакона преклоняетъ одно колѣно предъ престоломъ, имѣя на главѣ своей правую руку посвящающаго его Епископа, который и посвящаетъ его въ такомъ положеніи совершительными молитвами, свойственными діаконскому посвященію. При каждомъ изъ этихъ посвященій, Епископъ совершаетъ крестное знаменіе на посвященномъ, провозглашаетъ его имя и даетъ заключительное цѣлованіе самъ, а за нимъ и всѣ присутствующіе Іерархическіе чины» (гл. V, ч. I и II). Посвящаемый приходитъ къ престолу и преклоняетъ колѣна, по изъясненію Св. Діонисія, въ знакъ совершенной преданности и покорности волѣ Божіей. Епископъ преклоняетъ оба колѣна и имѣетъ на главѣ своей Евангеліе въ знакъ тройственной власти и силы очищать, просвѣщать и совершенствовать другихъ. Пресвитеръ преклоняетъ колѣна, но не имѣетъ на главѣ Евангелія, въ знакъ власти и силы просвѣщать и очищать, а Діаконъ прек-

лоняетъ одно колѣно въ знакъ того, что онъ имѣетъ власть и силу только очищать. Евангеліе, положенное на главу посвящаемаго Епископа, выражаетъ еще и то, что онъ долженъ быть исполненъ божественнаго вѣдѣнія и разливать сіе вѣдѣніе на другихъ. На посвящаемаго возлагается Епископская рука въ знакъ того, что онъ находится подь кровомъ самаго Бога, напечатлѣвается знаменіе креста въ выраженіе того, что онъ долженъ отсѣчь плотскія похоти и подражать жизни Іисуса Христа, на крестѣ распятаго; провозглашается имя посвящаемаго въ знакъ того, что онъ избранъ не человѣческою, но божественною волею. Заключительное цѣлованіе есть образъ взаимнаго общенія Іерарховъ и духовнаго ихъ радованія, происходящаго изъ признанія того, что они въ своемъ священномъ чинѣ всецѣло соблюдаютъ Богоподобную красоту (гл. V ч. III).»

(Продолженіе впрѣдъ).

ИСТОРИЧЕСКІЯ СВѢДѢНІЯ О ВЪ І Е Р А Р Х А Х Ъ

ДРЕВНЕ-ПЕРМСКОЙ И ВОЛОГОДСКОЙ ЕПАРХІИ.

(Продолженіе.) (*)

VI. ЕПИСКОПЫ ВОЛОГОДСКІЕ И ВЕЛИКОУСТЮЖСКІЕ.

27. ПРИНЕЙ БРАТАНОВИЧЪ, епископъ вологодскій и бѣлозерскій, а съ 1788 года вологодскій и устюжскій, родомъ Малороссіянинъ, кievской епархіи, мѣстечка Барышевки; обучался въ кievской академіи и тамъ постриженъ, съ переименованіемъ изъ Іоанна—Иринеемъ. Потомъ былъ въ той же академіи учителемъ, а изъ оной взятъ въ московскую академію въ

(*) Начало и продолж. въ Волог. Епарх. Вѣд. 1865 г. №№ 17, 18, 19, 20, 22, 23, 24; 1866 г. въ №№ 1, 6, 7, 9, 10, 13, 16, 17 и 24.

проповѣдники и былъ тамъ философіи учителемъ и префектомъ съ 1758 года, а оттуда въ 1759 году произведенъ въ игумена Угрѣшскаго монастыря и опредѣленъ присутствующимъ въ московской консисторіи. Потомъ произведенъ въ архимандрита Брянскаго Петропавловскаго монастыря (орловск. епарх.), и за труды, понесенные въ Москвѣ, награжденъ мантиєю съ зелеными скрежалями, обложенными золотымъ позументомъ и посохомъ съ яблоками, не въ образецъ тамошнимъ архимандритамъ. Оттуда вызванъ былъ на чреду священнослуженія и проповѣди въ Санктпетербургъ и потомъ переведенъ(*) въ архимандрита въ ростовскій Яковлевскій ставропигіальный монастырь; а изъ онаго въ 1775 году, Апрѣля 26 дня, рукоположенъ въ Москвѣ въ епископа на Вологду. Онъ завелъ въ вологодской семинаріи полный курсъ наукъ съ Богословію, преподаваніе языковъ еврейскаго, греческаго, французскаго и нѣмецкаго, также географіи и исторіи; ризницу приумножилъ многими утварями; докончилъ Воскресенскій соборъ, вчернѣ только построенный преосвященнымъ Іосифомъ и освятилъ оный; покрылъ все домовое строеніе желѣзомъ и заготовилъ для покрытія собора много бѣлаго желѣза. На все сіе употребилъ онъ оставшуюся отъ преосв. Іосифа сумму. Скончался 1796 г., Апрѣля 23 дня, бывъ нѣсколько лѣтъ боленъ ногами. Погребенъ въ Софійскомъ соборѣ, на правой сторонѣ, шестымъ. Надъ нимъ (была) епитафія,—

(Акrostихъ:)

Ищай наставника и сынъ отца несчастной!
 Рѣшишь придти сюда, къ гробницѣ сей ужасной,
 И то, чего искалъ, сей гробъ въ себѣ вмѣстилъ:
 Надежда здѣсь твоя . . . рокъ алчной поглотилъ.
 Его любовь ко всѣмъ текла струей златою,
 И благо общее пресѣкла смерть косою.

(*) Переведенъ въ 1770 г., ~~Июль~~ 31 дня. См. Истор. Іерарх. част. II стр. 522.

Его ученья плодъ сначала Кіевъ зрѣлъ,
Потомъ въ столицахъ двухъ въ учительствѣ успѣлъ,
И три монастыря вождемъ его имѣли.
Слова его вездѣ божественны гремѣли;
Коварство, лесть, порокъ любовью истреблялъ,
Отъ музъ онъ былъ любимъ и къ нимъ любовь являлъ.
Познать дни лѣтъ его? Лѣтъ кажется довольно,
Въ сравненіи жъ благъ его лѣтъ всѣхъ число неполно.
Отъ дня того пошло, какъ Богъ сошелъ съ высотъ,
Лѣтъ семьдесятъ и пять за тысячу семь сотъ,
Отъ вышнія руки въ Епископа избранна,
Градъ сей узрѣлъ его симъ саномъ увѣнчанна.
Онъ, правивъ паствою, къ тому дѣла всѣ велъ,
Дни въ паствѣ чтобъ его златые всякій зрѣлъ.
Свершивъ въ семь санѣ лѣтъ безъ трехъ дней три седмины, (*)
Какъ Пасхи дни текли, (**) достигъ себѣ кончины,
Отъ долговременной болѣзни пострадавъ
И всѣхъ дней житія лѣтъ семьдесятъ скончавъ, (***)

*

О имени его кто знаетъ когда желаетъ, []
Тотъ буквы сихъ стиховъ начальны до слагаетъ:
Онъ въ мірѣ—миръ значилъ (*) и жизнь свою такъ велъ;
Оставивъ здѣсь свой миръ, самъ въ небо возлетѣлъ. !

П р и л о ж е н і я

въ биографіи Преосвященнаго Иринея Братановича.

По смерти преосвященнаго Іосифа Зологаго, скончавшагося 25 Декабря 1774 года, вологодская гвѣедрѣ оставалась праздною три мѣсяца и восемь дней до 2 Апрѣля 1775 года. Указомъ Св. Синода отъ 7 Февраля того года предписано было

(*) Со дня своего рукоположенія, 26 Апрѣля 1775 г. по день кончины 23 Апрѣля 1796 года, преосвященный Иринея былъ на паствѣ 21-въ годъ безъ трехъ дней.

(*) Скончался въ среду пасхальной седмицы.

(***) Слѣдоват. родился или въ концѣ 1725, или въ началѣ 1726 года.

(*) Греческое слово "ирини", отъ ~~.....~~ исходитъ имя Иринея, означаетъ "миръ".

вологодской консисторіи, впредь до опредѣленія въ Вологду новаго архіерея, «всѣ текущія по епархіи дѣла, кромѣ тѣхъ, кои собственно архіерейскаго рѣшенія будутъ требовать, исправлять ей консисторіи на основаніи правилъ Духовнаго Регламента и Ея Императорскаго Величества указовъ, а о требующихъ архіерейскаго разсмотрѣнія и рѣшенія дѣлахъ, также и ставлениковъ, учиня объ нихъ надлежащее производство къ произведенію во священники и діаконы, представлять преосвященному Симону, епископу Костромскому» (*).

Апрѣля 2 дня, 1775 года, послѣдовало Высочайшее утвержденіе на докладѣ Св. Синода о бытіи епископомъ вологодскимъ Ростовскаго Яковлевскаго монастыря архимандриту Иринею, который хиротонисанъ въ томъ же мѣсяцѣ, (26 числа, въ недѣлю Муриносиць) не въ Санктпетербургѣ, а въ Москвѣ (**), потому что въ этомъ году, съ мѣсяца Января по Ноябрь, какъ Святѣйшій Синодъ, такъ и многія другія присутственныя санктпетербургскія мѣста, находились въ древней столицѣ (***), по случаю пребыванія въ ней Высочайшаго Двора для отправленія знаменитаго торжества Кучукъ-Кайнарджійскаго мира.

Мая 19 дня преосвященный Ириней получилъ указъ Св. Синода (отъ 18 Мая) о выдачѣ ему, по Высочайшему повелѣнію, изъ суммъ Коллегіи Экономіи тысячи рублей на проѣздъ до епархіи. По этому можно предполагать, что въ Вологду прибылъ онъ не ранѣе половины Іюня.

(*) Предписано было обращаться къ епископу Костромскому, по близости разстоянія; потому что другая, нынѣ ближайшая къ Вологдѣ кафедра ярославская, въ то время находилась еще въ Ростовѣ, откуда перенесена въ Ярославль въ 1786 году.

(**) Въ большомъ Успенскомъ соборѣ. См. указъ о семъ Св. Синода отъ 2 Мая 1775 г.

(***) См. указы Св. Сия: отъ 14 Дек. 1774, о перемѣщеніи Св. Синода въ Москву; отъ 30 Янв. 1775 г. о томъ, что Св. Синодъ въ Москвѣ, а контора его въ С. П. бургѣ; отъ 25 Ноября того же года, о слѣдовавшемъ изъ Москвы въ С. П. бургъ всѣмъ

По прибытіи въ Вологду, первымъ дѣломъ новаго архипастыря было распоряженіе объ устроеніи торжества, предписаннаго повсемѣстно по Имперіи, въ 10-й день Іюля, по случаю мира съ Оттоманскою Портою при Кучукъ-Кайнарджи. Торжество это отправлено было преосвященнымъ Иринеемъ, въ присутствіи нарочито присланнаго отъ Двора курьера и всѣхъ властей Вологды, съ особеннымъ великолѣпіемъ, съ замысловатою декорационною обстановкою, при пѣніи и декламации разныхъ, приспособленныхъ къ случаю, произведеній стихотворства и ораторства(*). Программа этого праздника, исполненная представителями мѣстной духовной семинаріи и хоромъ архіерейскихъ пѣвчихъ, была безъ сомнѣнія составлена по мысли самаго преосвященнаго Иринея, воспитанника кіевской школы, въ которой издавна были въ обычаѣ духовныя драматическія представленія.

Съ какими отрадными чувствами встрѣтила Вологда своего новаго владыку, которому предшествовала добрая молва о прекрасныхъ качествахъ его ума и сердца, это выражено въ слѣдующемъ кантѣ, пѣтомъ, надобно полагать, при первомъ посѣщеніи преосвященнымъ Иринеемъ вологодской семинаріи.

90

тѣмъ присутственнымъ мѣстамъ, кои изъ С. П. бурга въ Москву прибыли. Еще см. указъ отъ 3 Сент. 1775 г. о томъ, что Ея Величество соизволила положить намѣреніе по первому зимнему пути возвратиться изъ Москвы въ С. П. бургъ.

(*) Свѣдѣнія объ этомъ вологодскомъ торжествѣ напечатаны въ 14 № Вологодск. Епарх. Вѣдом. 1866 г. въ статьѣ: "Краткое описаніе процессіи при отравленіи въ домъ преосвященнѣйшаго Иринея, Епископа Вологодскаго, торжества о замиреніи Россіи съ Оттоманскою Портою, въ 10-й день Іюля, 1775 года". Въ этой же статьѣ, въ подстрочномъ примѣчаніи, читатели найдутъ краткое извѣстіе и о знаменитомъ московскомъ торжествѣ по тому же случаю, продолжавшемся почти непрерывно двѣ недѣли, съ 10 по 24 іюля и удивлявшемъ всѣхъ своею пышностію,

КАНТЪ

на прибытіе въ Вологду преосвященнаго Иринея.

Боже всесильный!

Коль изобильны

Намъ щедроты

И доброты

Изливаешь,

Продолжаешь!

Вологда, воспой: добръ есть пастырь твой!



Послѣ дней мрачныхъ

И непрозрачнымъ

День прекрасный

Свѣтомъ ясный

Всѣмъ полезенъ

И любезенъ.

Вологда, воспой: добръ есть пастырь твой!



Въ день сей блаженный

И вождѣнный

Ощущаемъ,

Умножаемъ

Радость вдвое

Мы въ покоѣ...

Вологда, воспой: добръ есть пастырь твой!

Наше блаженство,

Блажь совершенство

Днесь открылось

И явилось,—

Скорбь престала,

Что терзала.

Вологда, воспой: добръ есть пастырь твой!



Днесъ Иринея
Архіерея

Богъ поставилъ
И прославилъ
Намъ въ ограду
И въ ограду.

Вологда, воспой: добръ есть пастырь твой!



Пастырь избранный,
Въ даръ намъ посланный,
Всѣхъ плѣняетъ,
Удивляетъ
Кроткимъ нравомъ
Въ пути правомъ.

Вологда, воспой: добръ есть пастырь твой!



Нынѣ имѣя
Мы Иринея
Дни драгіе
И златые
Провождаемъ,
Продвѣтаемъ.

Вологда, воспой: добръ есть пастырь твой!

Названіе *добраго*, которымъ вологодскія музы нарекли преосвященнаго Иринея при самомъ вступленіи его на паству, вполнѣ оправдалось всѣмъ послѣдующимъ двадцати-однолѣтнимъ его управленіемъ епархією; въ подтвержденіе этого мы представимъ ниже нѣкоторыя черты жизни и характера сего архипастыря; но прежде укажемъ замѣчательнѣйшія событія въ вологодской епархіи въ его время, каковы были: открытіе въ

1780 году вологодскаго намѣстничества и присоединеніе въ 1788 году великоустюжской епархіи къ вологодской.

(Окончаніе въ слѣд. №. 1001)

ИЗЪ СОЛОВЕЦКАГО МОНАСТЫРЯ(*).

НОВЫЙ МОНАСТЫРЬ У ЗЫРЯНЪ.

По ходатайству духовенства и жителей зырянскаго края, вологодской епархіи, въ 1860 году, съ Высочайшаго соизволенія, учрежденъ въ устьемьсольскомъ уѣздѣ, въ разстояніи отъ Вологды въ 104^{1/2}, а отъ Устьемьсольска въ 165 верстахъ, общежительный Троицко-стефановскій монастырь. Побужденіемъ къ ходатайству сему было то, что въ устьемьсольскомъ и яренскомъ уѣздахъ, населенныхъ зырянами, на протяженіи слишкомъ 1000 верстъ, нѣтъ ни одной обители, въ коей бы можно было найти зырянину тихое пристанище для избѣжанія отъ тревоженій житейскихъ и для спасенія души. Здѣсь, въ мѣстечкѣ Ульяновѣ, была прежде Спасская ульяновская пустынь основанная въ концѣ XIV вѣка просвѣтителемъ зырянъ христіанскою вѣрою—святителемъ Стефаномъ—первымъ епископомъ пермскимъ, и упраздненная еще до штатовъ 1764 года. Въ послѣдствіи, въ ульяновской пустыни, до 1860 года, находились бѣлый священникъ и два причетника, которые довольствовались имѣющеюся при пустыни землею, пожалованною въ 1671 году царемъ Алексѣемъ Михайловичемъ(*), и доходами за исправленіе молебновъ предъ древними святыми иконами: Нерукотвореннаго образа Христа Спасителя и Похвалы Божіей Матери.

Какъ скоро получено Высочайшее соизволеніе и благословеніе Святѣйшаго Синода на учрежденіе новаго общежительнаго

(*). Изъ Духовн. Бес. 1866 г. № 41.

(*). Земли всей 215 десят. 1116 квадрат. сажень, которая изобилуетъ лѣсами и другими угодьями.

монастыря, тотчасъ и братія сошлась, хотя далеко не достаточная для осуществленія начинанія. Эта братія га первый разъ составилаь изъ *трехъ* іеромонаховъ, *одного* іеродіакона и *трехъ* послушниковъ. Они, положивъ начало житію иноческому, прицались-было усердно *строить монастырь* и скоро успѣли кое-что поставить на монастырскій лады: поубрали по своему обветшавшій деревянный храмъ, построили нѣсколько келлій и службъ, но сдѣлать что-нибудь болѣе имъ не позволили силы, потому что большая часть изъ нихъ были уже отягченные старостію. Чтобы не остановилось дѣло совсѣмъ, благочестивые старцы пожелали, чтобы къ нимъ былъ вызванъ для начальствованія одинъ изъ опытныхъ въ духовной жизни старцевъ Соловецкаго монастыря, который, прибывъ съ нѣсколькими лицами соловецкой братіи, принялъ бы новую обитель подъ свое настоятельство, а приведенныхъ съ собою иноковъ опредѣлить въ должности: казначея, духовника и эконома, и при общемъ содѣйствіи ихъ привелъ бы въ возможное благоустройство обитель и ввелъ бы въ ней вполнѣ общежительный уставъ соловецкій.

Объ этомъ желаніи преосвященнѣйшій Христофоръ, епископъ вологодскій, сообщилъ 5 сентября 1864 г. къ покойному настоятелю Соловецкой обители архимандриту Порфирію, бывшему въ то время въ Архангельскѣ. О. Порфирій, принявъ это приглашеніе соловецкой братіи за новый знакъ милости Божіей къ Соловецкой обители и, отнеся оное къ чести ея, по прибытіи изъ Архангельска въ монастырь, не безъ удовольствія, какъ онъ писалъ къ преосвященному, объявилъ объ этомъ инокамъ соловецкимъ, въ общемъ собраніи всего братства.

Частію по добровольному желанію—послужить, въ далекомъ краю, пользамъ меньшей братіи своей, требующей духовной помощи, а частію изъ послушанія къ убѣжденіямъ своего пастыря, изъявили въ тоже время согласіе на поступленіе въ ульяновскій монастырь слѣдующія изъ соловецкаго братства

лица: на должность настоятеля—іеромонахъ Матѣй, бывшій болѣе десяти лѣтъ намѣстникомъ Соловецкаго монастыря и чрезъ то стяжавшій опытность въ дѣлахъ общежитія монастырскаго, человѣкъ—еще крѣпкой силами, глубоко преданный иночеству, постникъ—не позволяющій себѣ употребленія ни воды, ни чая, украшенный отличіями, которыя, между прочимъ, свидѣтельствуютъ о его геройскихъ самоотверженныхъ подвигахъ, въ званіи намѣстника, въ то время (въ 1854 г.), когда на обитель Соловецкую сыпались чрезъ его голову и иногда разрывались надъ нею каленныя ядра и бомбы съ кораблей англійскихъ. Въ помощь къ нему были назначены для занятія должностей: казначейской—іеромонахъ Паисій, духовника—іеромонахъ Амвросій и эконома—іеродіаконъ Теофилактъ, и сверхъ того одинъ монахъ и два послушника. Обо всѣхъ сихъ о. Порфирій свидѣтельствовалъ преосвященному Христофору, что они съ отличными нравственными качествами и испытанной иноческой жизнью,—что весьма справедливо—какъ намъ извѣстно. Вотъ условія, которыя предложены отъ этихъ старцевъ при переходѣ на новое мѣсто и которыя съ любовію приняты преосвященнымъ вологодскимъ: 1) чтобы они не были никогда разлучаемы между собою епархіальнымъ начальствомъ на послушанія въ другія монастыри; 2) чтобы въ ульяновскій монастырь не присылались на исправленіе такія лица духовнаго званія, которыя своимъ поведеніемъ могли бы нарушать братское единодушіе и служить поводомъ къ ослабленію уставовъ общежитія иноческаго, и 3) чтобы, въ случаѣ какой либо нужды, никому изъ управляющихся нынѣ лицъ не возбраняемо было возвратиться подъ кровъ Соловецкой обители.

Святѣйшій Синодъ, до свѣдѣнія коего доведено было обо всемъ этомъ преосвященнымъ вологодскимъ, благословилъ старцевъ соловецкихъ на этотъ переходъ, называя его дѣломъ добрымъ, душеспасительнымъ (*).

(*) Указъ Св. Синода объ этомъ состоялся 17 Мая 1866 года. Ред.

И вотъ, 22-го іюня сего года, совершилось трогательное разставаніе соловецкой братіи съ отъѣзжающими старцами. Всѣмъ было жалко ихъ. Старшіе сожалѣли, что они лишаются своихъ неутомимыхъ сподвижниковъ въ дѣлахъ духовныхъ и внѣшнихъ(*). Младшимъ было жалко растаться потому, что они видѣли въ нихъ живой примѣръ въ подвигахъ иноческихъ. Всѣ со слезами на глазахъ выражали свое сожалѣніе прощались, тужили, не хотѣли разстаться, пока не раздастся послѣдній свистокъ на приготовившемся къ отплытію пароходѣ. Многие вбѣгали на самый пароходъ и еще обнимались съ отъѣзжавшими, какъ родные братья. Нелегко было и самимъ отправляющимся: Соловецкая обитель для нихъ, чрезъ долгое пребываніе въ ней, сдѣлалась родиною, а какъ трудно бываетъ разставаться съ родиною и особенно—навсегда! При томъ они оставляли теперь мѣсто со всѣми удобствами къ иноческой жизни, уединенное, обезпечивающее инока въ безбѣдной жизни во всѣхъ отношеніяхъ. А будущее ихъ какво? Оно еще закрыто. Тамъ новая обитель, требующая, само собою разумѣется, новыхъ усиленныхъ трудовъ, для того, чтобы привести ее сколько нибудь въ благоустроенное состояніе. Возможно ли это будетъ сдѣлать? и это неизвѣстно! Вѣрнѣе же всего, что на первый разъ придется не жалѣть силъ для подвиговъ и вооружиться терпѣніемъ великимъ. Смягчая свою скорбь, которая отражалась на заплаканныхъ лицахъ,—надеждою на премилосердаго Господа Бога, ради Коего они жертвуютъ собою,—эти старцы отправились въ далекій путь, на дѣло Божіе, подобно св. Апостоламъ, *не имѣя при себѣ ни лишней ризы, ни сапогъ, ни мѣди при поясѣ* (Лук. 9, 3).

Да благословить Господь путь ихъ и доброе начинаніе, да поможетъ имъ Отецъ Небесный имѣть успѣхъ въ дѣлѣ, кото-

(*) Изъ этихъ старцевъ, до самаго отъѣзда, состояли: іером. Матѣій — въ должности наѣстника, іеромон. Павсій — бібліотекаря, іеромон. Амвросій — неутомимый пѣвецъ соборный. Прочіе всѣ были тоже у меньшихъ должностей.

рое начипается ради прославленія имени Божія, и успѣхъ котораго будетъ радостію Соловецкой обители и вологодскихъ зырянъ, жаждущихъ духовнаго свѣта странъ своей.—

Добрые люди навѣрно тоже не оставятъ ихъ безъ своихъ приношеній на сіе дѣло Божіе.

М. I.

27 іюля 1866

Соловецкій монастырь.

ВОЗЗВАНІЕ

НАСТОЯТЕЛЯ Троице-Стефановскаго Ульяновскаго монастыря Устьсысольскаго уѣзда Вологодской епархіи, СТРОИТЕЛЯ ИЕРОМОНАХА МАТЕИЯ, БЫВШАГО ИНОКА И НАМѢСТНИКА Соловецкой обители.

Христолюбивые благотворители и любители благолѣпія Дома Божія!

Смиренная и бѣдная, ввѣренная управленію моего недостойнства, обитель взываетъ къ Вашему милосердію о христіанскомъ вспоможеніи въ ея крайнихъ и неотложныхъ нуждахъ.

Изъ напечатанной въ № 41 «Духовной Бесѣды» 1866 года статьи подъ заглавіемъ: «Изъ Соловецкаго монастыря: новый монастырь у Зырянъ», Вашему благочестію извѣстно, (*) когда и къмъ основана наша обитель, когда упразднена, какъ и по какимъ причинамъ она въ 1860 году, съ благословенія Святѣйшаго Правительствующаго Синода, изъ безприходной церкви снова обращена въ прежнее свое монастырское состояніе съ нынѣшнимъ наименованіемъ, и наконецъ, по какому случаю недавно состоялось новое распоряженіе Св. Синода о назначеніи для управленія и устройства ея иноковъ монастыря Соловецкаго.

Эти иноки, числомъ пять, между ними и я грѣшный, были въ обитель и вступили въ свои должности 2-го Августа сего года. Не безъ скорби и туги сердечной увидѣли мы новое

(*) Для тѣхъ изъ читателей, которые не имѣли случая видѣть упомянутую статью Духовной Бесѣды, перепечатаваемъ ее въ настоящемъ номерѣ. *Ред.*

мыслью Божию указанное намъ, мѣсто жительства. И те лѣзя было не возкорбѣть при видѣ поразительной бѣдности обители: малая деревянная церковь и близъ нея три небольшихъ, ветхихъ деревянныхъ дома, точнѣе сказать—три сельскихъ избы, служащихъ келліями для монашествующихъ, съ нѣсколькими хозяйственными при нихъ постройками; церковь вмѣсто ограды, обнесена частоколомъ; келліи не имѣютъ никакой ограды,—таковъ внѣшній видъ обители, которому соотвѣтствуетъ и внутренняя бѣдность: церковь до нищеты скудна всякими утварями и казною(*); помѣщенія для монашествующихъ тѣсны и неудобны; братія нуждаются въ одеждѣ, въ обуви, даже иногда въ нищѣ: во время прибытія нашего въ обитель, не было въ ней ни одного фунта ржаной муки, которую замѣняла ячменная, крупнаго размола и не совсѣмъ хорошаго качества...

Призвавъ на помощь Господа, Его Пречистую Матерь и святыхъ угодниковъ вологодскихъ и соловецкихъ, приступили мы къ благоустроению обители, начавъ это дѣло съ важнѣйшаго и необходимѣйшаго. Прежде всего мы ввели въ ней порядокъ церковнаго Богослуженія и монастырскаго общежитія по чину и уставу соловецкой обители. И благодареніе Богу! За добрымъ началомъ не замедлили явиться и благія послѣдствія. Вскорѣ по прибытіи нашемъ въ обитель, когда распространился въ окрестностяхъ слухъ о вводимыхъ нами въ ней новыхъ порядкахъ, начали умножаться у насъ и богомольцы и братія: число послѣднихъ теперь простирается до 25 человекъ; ихъ было бы и болѣе, если бы средства обители и удобство помѣщенія позволили принимать всѣхъ, желающихъ поспушить въ монастырь.

Съ умноженіемъ братіи умножились и нужды монастырскія: въ особенности ощутительною оказывается теперь надобность въ болѣе удобномъ помѣщеніи для живущихъ и въ болѣе

(*). Такъ на прим. въ церкви одна только мѣстная средней величины свѣча передъ иконой Нерукотвор. Образа и та отъ давности весьма обезображенная пылью, копотью и наливомъ воска съ ставимыхъ на нее налѣчиковъ; одно мѣдное ветхое кадило съ порванными цѣпочками, связанными, за немѣніемъ проволоки, веревочкой; на горнемъ мѣстѣ, вмѣсто приличнаго табурета, самой грубой работы стулъ; книгъ церковнослужебныхъ мало и тѣ весьма ветхи; изъ различныхъ облачений, весьма не многочисленныхъ, нѣкоторые, на прим. стихари, больш. частію ситцовыя и крашенныя; все прочее отличается такой же бѣдностью. Сказываютъ, что до прибытія нашего однажды не было въ монастырѣ цѣлый годъ ладану, и потому въ церкви производился только видъ каженія—однимъ горячими угольями. Въ казнѣ монастырской при нашемъ прибытіи оказалось менѣе десяти рублей.

просторной церкви(*). По этому нынѣшней же осенью (Сентября 27 числа, въ день памяти Преп. Савватія Соловецкаго) начать, при помощи добрыхъ людей, постройкою новый деревянный двухэтажный братскій корпусъ, длиною на 15, ширин. на 7 саженьяхъ. А съ слѣдующаго лѣта предположено, если Господь благоизволитъ, начать заготовленіе матеріаловъ для каменной двухэтажной церкви, въ которой желательно устроить шесть престоловъ: 1.) Живоначальныя Троицы; 2.) Нерукотвореннаго Образа Господня (въ честь древней, находящейся въ обители иконы сего Образа, почитаемой чудотворною); 3.) Похвалы Пресвятыя Богородицы (также въ честь древней почитаемой чудотворною иконы обители); 4.) Св. Стефана, Епископа Пермскаго, основателя обители; 5.) Препод. Зосимы и Савватія Соловецкихъ и 6.) Св. мученицы Іуліаніи (въ память одной благочестивой дѣвицы Уліаніи, по преданію, утонувшей въ р. Вычегдѣ и выброшенной волнами на берегъ на томъ мѣстѣ, гдѣ стоитъ наша обитель, отчего будто бы и самая мѣстность получила названіе Ульяновки).

Постройка братскаго корпуса, сооруженіе каменной церкви, приобрѣтеніе необходимѣйшихъ и благолѣпію Богослуженія болѣе приличныхъ утварей церковныхъ, — все это нужды настоятельныя, неотложныя и все это потребуетъ значительныхъ суммъ денежныхъ; между тѣмъ самая обитель вѣроятно еще долго не будетъ имѣть собственныхъ средствъ на покрытіе даже десятой части предполагаемыхъ расходовъ.

И такъ истинная, крайняя необходимость заставляетъ прибѣгнуть къ Вамъ, милостивые благотворители и благотворительницы, и именемъ Божиимъ и Угодника Его Св. Стефана Епископа Пермскаго, усерднѣе просить Васъ оказать нашей обители посильное содѣйствіе и вспоможеніе. Всякая лепта Вашей благотворительности будетъ принята съ истинною, глубочайшею благодарностію и молигвы въ обители о Вашемъ спасеніи пребудутъ неоскудны предъ престоломъ Небеснаго Мздовоздателя.

Пожертвованія могутъ быть адресуемы: въ г. Устьсысольскъ Вологодск. губ. для передачи въ Троицко-Стефановскій Улья-

(*) Нынѣшняя деревянная церковь имѣетъ длины 7, ширины 4 сажени.

новскій монастырь и въ Вологодскую Духовную Консисторію,
для доставленія по принадлежности.

Настоятель Троицко-Стефановскаго Ульяновскаго
монастыря строитель іеромонахъ Матей.

Декабря 3 дня,
1866 года.

ЦЕРКОВНОЕ СЧ СЛЕНІЕ

на 1867 годъ.

Отъ сотворенія міра годъ 7375.	Кругъ луны - - - 3.
Отъ Рождества Христова 1867.	Основаніе - - - 6.
Индиктъ - - - - - 10.	Епакта - - - - - 15.
Кругъ солнца - - - - 11.	Ключь границъ - - - 4.
Вруцѣлѣто - - - - - S	1867 годъ—простой.

Рождественскій мясопѣдъ 8 недѣль и одинъ день.

Триодъ начинается 5 Февраля.

Мясопустъ (день, послѣ котораго прекращается употребленіе
мяса и начинается масляница) 19 Февраля.

Сыропустъ (заговѣнье предъ великимъ постомъ) 26 Февраля.

Мученицы Евдокіи на 1-й недѣлѣ въ среду.

40 мучениковъ въ четвергъ на второй недѣлѣ.

Алексія челоуька Божія въ пятницу на 3-й недѣлѣ.

Благовѣщеніе въ субботу на 4-й недѣлѣ.

ПАСХА ХРИСТОВА Апрѣля 16.

Георгія въ воскресенье на 2-й недѣлѣ по Пасхѣ.

Іоанна Богослова въ понедѣльникъ на 4 недѣлѣ по Пасхѣ.

Преполовеніе—Мая 10.

Вознесеніе—Мая 25.

Пятидесятница—Іюня 4.

Петровъ мусопустъ (заговѣнье) Іюня 11.

Петровъ постъ 2 недѣли и 3 дня.

Петра и Павла въ четвергъ.

Постъ Пресв. Богородицы (Успенскій) начинается всегда съ 1 и продолжается до 15 Августа.

Постъ предъ Рождествомъ Христовымъ начинается всегда съ 15 Ноября.

Рождество Христово въ 1867 году будетъ въ понедѣльникъ.

ЕПАРХІАЛЬНАЯ ХРОНИКА.

Декабря 2, 1866 года, пятница. Божественную Литургію Его Преосвященство совершалъ въ крестовой церкви, въ сослуженіи монашествующей братіи архіерейскаго дома.

Декабря 4, недѣля 29 по Пятдесятницѣ. Божественную Литургію Его Преосвященство совершалъ въ Каѳедральномъ Воскресенскомъ соборѣ, въ сослуженіи ректора семинаріи, каѳедральныхъ протоіерея и ключаря и градской Срѣтенской церкви священника Елпидіора Богословскаго, награжденнаго при семь служеніи набедренникомъ.

Декабря 6, вторникъ. Божественную Литургію и послѣ оной соборное молебствіе, по случаю празднованія въ сей день тезоименитства Ихъ Императорскихъ Высочествъ, В. К. Николая Константиновича и В. К. Николая Михайловича, Его Преосвященство совершалъ въ Воскресенскомъ соборѣ: Божественную литургію—въ сослуженіи ректора семинаріи и каѳедральныхъ—протоіерея, ключаря и священника; молебствіе—въ соучастіи градскаго духовенства. Слово произнесено профессоромъ семинаріи Анемподистомъ Малевинскимъ.

Декабря 9 и 10, пятница и суббота. Въ сіи дни Божественную Литургію Его Преосвященство совершалъ въ крестовой церкви, въ сослуженіи монашествующей братіи архіерейскаго дома.

Декабря 11, недѣля 30 по Пятдесятницѣ. Божественную Литургію Его Преосвященство совершалъ въ Воскресенскомъ соборѣ, въ сослуженіи ректора семинаріи и каѳедральныхъ—протоіерея, ключаря и священника. Слово произнесено градской Покровской, что внутри города, церкви священникомъ Александромъ Мальцовымъ.

Декабря 14 и 15, среда и четвертокъ. Божественную Литургію въ сіи дни Его Преосвященство совершалъ въ крестовой

церкви, въ сослуженіи монашествующей братіи архіерейскаго дома.

Съ 12 по 17 число Декабря (включит.), въ теченіе шести дней, происхдили въ вологодской семинаріи обычныя перед-рождественскіе экзамены воспитанниковъ. Въ всѣ эти дни Его Преосвященство благоволило присутствовать въ семинаріи и испытывать учениковъ всѣхъ отдѣленій. Въ послѣдній изъ означенныхъ дней, субботу, послѣ утренняго посѣщенія семинаріи, Архипастырь съ 1-го до 3-хъ часовъ по полудни производилъ испытаніе учениковъ высшаго отдѣленія вологодскаго духовнаго училища, послѣ чего обозрѣвалъ всѣ училищныя помѣщенія.

Декабря 18, недѣля 31 по Пятдесятницѣ. Божественная литургія и послѣ оной молебствіе по случаю празднованія (за 22 Декабря) тезоименитства: Ея И. В. В. К. Анастасіи Михайловны совершены Его Преосвященствомъ въ каѳедральномъ Воскресенскомъ соборѣ, въ сослуженіи каѳедрального протоіерея, Заоникіевскаго игумена и соборныхъ — ключаря и священника. Слово произнесено учителемъ вологодск. духовн. училища Александромъ Журавлевымъ.

Декабря 22, четвертокъ. Божественную литургію Его Преосвященство совершалъ въ крестовой церкви, въ сослуженіи монашествующей братіи.

Декабря 24 и 25. На канунѣ праздника Рождества Христова, всенощное бдѣніе отправлено Его Преосвященствомъ въ каѳедральномъ Воскресенскомъ соборѣ, въ соучастіи настоятеля Спасоприлуцкаго монастыря ректора семинаріи архимандрита Поліевскаго, настоятеля Духова монастыря архимандрита Наѳанаила, Каѳедрального Протоіерея, Заоникіевскаго игумена, новоприбывшаго наставника семинаріи іеромонаха Климента и соборныхъ — ключаря и двухъ священниковъ. Въ самый праздникъ Божественную литургію Его Преосвященство совершалъ въ томъ же соборѣ, въ сослуженіи тѣхъ же вышепоименованныхъ лицъ, а по литургіи молебствіе Господу Богу, въ соучастіи и градскаго духовенства, въ присутствіи Г. Начальника губерніи, военныхъ и гражданскихъ чиновъ, при многочисленнѣйшемъ стеченіи народа. Слово на литургіи произнесено наставникомъ семинаріи Петромъ Поповымъ.

Декабря 26, понедѣльникъ. Божественную литургію Его Преосвященство совершалъ въ каѳедральномъ Воскресенскомъ

соборѣ, въ сослуженіи кафедральныхъ—протоіерея, влючара и двухъ священниковъ.

Содержаніе:

1. Первый день Нового года. Первѣйшее Христіанское дѣло.
—2. Завтра.—3. Мысли на досугѣ.—4. Св. Діонисій Ареопагитъ (продолженіе).—5. Историческія свѣдѣнія объ Іерархахъ древне-Пермской и Вологод. епархій: біографія Епископа Ириней Братановича (продолженіе).—6. Изъ Соловецкаго монастыря: новый монастырь у Зырянъ.—7. Воззваніе настоятеля Троице-Стефановскаго Ульяновскаго монастыря,—Устьсыольскаго уѣзда волог. епархій.—8. Церковное счисленіе на 1867 годъ.—9. Епархіальная хроника.

*За редактора учитель семинаріи
Н. Суворовъ.*