

ТАМБОВСКІЯ

Епархіальныя Вѣдомости.

Издаются при Духов-
ной Семинаріи.

Выходятъ еженедѣль-
но по субботамъ.

№ 40-й.

1-го Октября.

Годовая цѣна 6 р. 25 к.
съ доставкою и перес.

Подписка принимается
въ Редакціи.

1916 г. | Часть официальная. | LVI г.

Епархіальныя распоряженія и извѣстія.

Опредѣлены: на діаконское мѣсто къ церкви с. Покровской Семеновки, 4-го Кирсановскаго округа, псаломщикъ-діаконъ села Ласиць, Елатомскаго уѣзда, Θεодоръ Любовниковъ, 16-го сентября; *на псаломщическія мѣста* къ церкви села Мосоловки, Кирсановскаго уѣзда, и. д., бывшій псаломщикъ села Хилкова, Спасскаго уѣзда, Николай Дрыгинъ, 17-го сентября; къ церкви села Верхняго Телелюя, Усманскаго уѣзда, окончившій курсъ Тамбовской Духовной Семинаріи Николай Денисовъ, 20-го сентября; къ церкви села Дмитріевки, Моршанскаго уѣзда, окончившій курсъ той же Семинаріи Василій Громковскій, 23-го сентября; къ церкви села Знаменскаго Каріана, Тамбовскаго уѣзда, окончившій курсъ той же Семинаріи Митрофанъ Ждановъ, 29-го сентября.

Уволены; согласно прошенію; за штатъ, псаломщикъ села Знаменскаго Каріана, Тамбовскаго уѣзда, Иванъ Вознесенскій, 22-го сентября; отъ должности, исп. об. псаломщика села Южнаго Кудрина, Кирсановскаго уѣзда, Андрей Жутаевъ, 22-го сентября.

Освященіе алтаря.

Въ Введенской церкви села Дерябкина, Спаескаго уѣзда, 30-го минувшаго августа освященъ придѣльный алтарь съ сѣверной стороны во имя Святой Троицы.

ПРОГРАММА

для преподаванія Закона Божія въ однокласной церковно-приходской школѣ, утвержденная опредѣленіемъ Святѣйшаго Синода, отъ 6-13 октября 1911 года за № 7739.

(Церк. Вѣд. № 45 1911 г.).

ГОДЪ ПЕРВЫЙ

(6 уроковъ въ недѣлю).

Предварительная бесѣда о Богѣ, Его свойствахъ и дѣйствіяхъ.

Сотвореніе міра и человѣка. Жизнь первыхъ людей въ раю. Грѣхопаденіе прародителей. Наказаніе за грѣхъ и обѣтованіе Спасителя. Краткое обзорніе жизни людей послѣ грѣхопаденія до пришествія на землю Спасителя.

Рождество Пресвятой Дѣвы Маріи. Введеніе Ея во храмъ. Благовѣщеніе Пресвятой Дѣвы Маріи. Рождество Господа нашего Іисуса Христа. Срѣтеніе Господне. Крещеніе Господа Іисуса Христа. Преображеніе Господне. Входъ Господень во Іерусалимъ. Тайная вечеря. Страданія, смерть и погребеніе Господа Іисуса Христа. Воскресеніе Христово. Вознесеніе Господне. Сошествіе Святаго Духа на Апостоловъ. Успеніе Божіей Матери. Обрѣтеніе Честнаго и Животворящаго Креста Господня царицей Еленой.

Наученіе молитвъ.

Дѣти должны изучать молитвы: „Во имя Отца и Сына и Святаго Духа“, „Господи Іисусе Христе, Сыне Божій“, „Слава Тебѣ, Боже нашъ, Слава Тебѣ“, „Господи, помилуй“, „Господи благослови“, „Боже, милостивъ буди мнѣ грѣшному“. „Буди имя Господне благословенно отнынь и до вѣка“, „Помяни мя, Господи, егда прійдеши во царствіи Твоемъ“, „Царю Небесный“, (она же и предъ началомъ ученія), „Святый Боже“, „Пресвятая Троице“, „Отче Нашъ“ (она же предъ обѣдомъ и ужиномъ), „Богородице Дѣво, радуйся“, „Достойно есть“, (она же и послѣ ученія), „Спаси Господи, люди Твоя“, „Благодаримъ Тя, Христе Боже нашъ“ (послѣ обѣда и ужина), за живыхъ и усопшихъ, святому, имя котораго носимъ: „Моли Бога о мнѣ“. При наученіи молитвъ должны быть объяснены дѣтямъ молитвенныя дѣйствія: крестное знаменіе, поклоны и колѣнопреклоненія; также должны быть даны имъ краткія свѣдѣнія о храмѣ и указамо какъ входить въ храмъ, какъ вести себя въ храмѣ, когда надо преклонять голову, какъ принимать священническое благословеніе и т. п.

ГОДЪ ВТОРОЙ

(6 уроковъ въ недѣлю).

Священная Исторія Ветхаго Завета.

1. Сотвореніе міра и человѣка. Быт. 1 гл., 2 гл., 1-25 ст.
2. Грѣхопаденіе прародителей. Обѣтованіе о Спасителѣ. Наказаніе за грѣхъ. Быт. 3, 1-24.
3. Каинъ и Авель. Быт. 4, 1-16.
4. Всемирный потопъ. Быт. 6, 7 и 8 гл.

5. Дѣти Ноя. Быт. 9, 20-27. Столпотвореніе. Быт. 11, 1-9.

6. Призваніе Авраама и явленіе ему Бога въ видѣ трехъ странниковъ. Быт. 12. 1-7; 18, 1-15.

7. Принесеніе Исаака въ жертву. Быт. 22, 1-19.

8. Видѣніе Іаковомъ Таинственной лѣствицы. Быт. 28, 10-22.

9. Исторія Іосифа. Быт. 37, 39, 40, 41, 42, 43, 44 и 45 гл.

10. Рожденіе пророка Моисея и призваніе его къ освобожденію евреевъ отъ рабства египетскаго. Исх. 1, 6-22; 2, 3, 4, 1-18.

11. Пасха и исходъ евреевъ изъ Египта. Исх. 12, 1-38. Переходъ евреевъ чрезъ Черное море. Исх. 14 гл.

12. Дарованіе закона на горѣ Синаѣ, устроеніе скинии. Исх. 19, 3-25; 20, 1-21 и дал.

13. Вступленіе евреевъ въ ханаанскую землю и правленіе судей (въ краткихъ общихъ чертахъ).

14. Избраніе и помазаніе Саула на царство. 1 Цар. 9, 10 гл.

15. Помазаніе Давида. Побѣда его надъ Голиаѳомъ. 1 Цар. 16 и 17 гл.

16. Воцареніе Давида. Завоеваніе Іерусалима и перенесеніе въ него ковчега завѣта. 2 Цар. 5, 1-11; 6,

17. Соломонъ. Его мудрость. Построеніе и освященіе храма. 3 Цар. 3, 5-28; 6, 1-14; 8, 1-66.

18. Раздѣленіе царствъ. 3 Цар. 12, 1-24; 2 Цар. 10, 1-17. Паденіе царства израильскаго. 4 Цар. 17, 1-24. Разрушеніе царства Іудейскаго 4 Цар. гл. 24 и 25. Іерем. гл. 52.

19. Пророки царства израильскаго: Ілія 3, Цар. 17 и дал. Елисей. 4 Цар. 2, 3, 4, гл., 20, 21. Іона Кн. пр. Іоны

20. Пророки царства іудейскаго: Исаія и Даніиль.
Ис. гл. 6; 7, и др. Дан. 1, 2 и др. Три отрока. Дан. гл.
3, 1-23, 91-97.

21. Возвращеніе іудеевъ изъ плѣна. 1 кн. Ездры, гл.
1. Построеніе второго храма. 1 кн. Ездры, гл. 3 и 6
Агг. 2, 6-9.

Священная Исторія Новаго Завѣта.

1. Рождество Пресвятой Дѣвы Маріи. Введеніе Ея
во храмъ. Благовѣщеніе Пресвятой Дѣвы Маріи и посѣ-
щеніе Ею праведной Елисаветы. Рожденіе Святого Іоан-
на Предтечи. Лук. 1, 5-80.

2. Рождество Господа нашего Іисуса Христа. Мѣ. 1,
18-25; Лук. 2, 1-21.

3. Поклоненіе Волхвовъ. Мѣ. 2, 1-12.

4. Срътеніе Господа нашего Іисуса Христа. Лук. 2,
22-39.

5. Проповѣдь святаго Іоанна Крестителя. Лук. 3,
1-18; Мѣ. 3, 1-12; Марк. 1, 8.

6. Крещеніе Господа Іисуса Христа. Мѣ. 3, 13-17;
Марк. 1, 9-11; Лук. 3, 21-22.

7. Первые ученики Господа и первое чудо. Іоан. 1,
35-51; 2, 1-11.

8. Изгнаніе торгующихъ изъ храма. Іоан. 2, 13-25.

9. Исцѣленіе разслабленнаго при овчей купели. Іоан.
5, 1-16.

10. Избраніе Апостоловъ. Лук. 6, 12-16.

11. Нагорная проповѣдь: Заповѣди блаженства. Мѣ.
5, 1-12. Ученіе о Промыслѣ Божіемъ, о неосужденіи
ближняго, о силѣ молитвы. Мѣ. 6, 25-34; 7, 1-11.

12. Воскрешеніе сына вдовы Наинской. Лук. 7, 11-17.

13. Притча о сѣятелѣ. Мѡ. 13, 1-23; Марк. 4, 1-20; Лук. 8, 4-15.

14. Ужрошеніе бури. Мѡ. 8, 23-27; Марк. 4, 35-41; Лук. 8, 22-25.

15. Воскрешеніе дочери Гаира. Мѡ. 9, 18-26; Марк. 5, 21-24, 35-43; Лук. 8, 41-42, 49-56.

16. Усѣкновеніе главы святаго Іоанна Предтечи. Мѡ. 14, 1-12; Марк. 6, 14-29; Лук. 9, 7-9.

17. Чудесное насыщеніе 5000 человекъ пятью хлѣбами. Мѡ. 14, 14-23; Марк. 6, 34-46; Лук. 9, 11-17; Іоан. 6, 3-15.

18. Исцѣленіе дочери хананеянки. Мѡ. 15, 21-21; Марк. 7, 24-30

19. Преображеніе Господне. Мѡ. 17, 1-13; Лук. 9, 28-36; Марк. 9, 2-13.

20. Притча о милосердномъ самарянинѣ. Лук. 10, 25-37.

21. Притча о блудномъ сынѣ. Лук. 15, 11-32.

22. Притча о богатомъ и Лазарѣ. Лук. 16, 19-31.

23. Притча о мытарѣ и фарисеѣ. Лук. 18, 9-14.

24. Благословеніе дѣтей. Марк. 10, 13-16; Лук. 18, 15-17; Мѡ. 19, 13-15.

25. Воскрешеніе Лазаря. Іоан. 11, 1-46.

26. Входъ Господень во Іерусалимъ. Марк. 11, 1-11; Мѡ. 21, 1-17; Іоан. 12, 12-15, 17-19; Лук. 19, 29-46.

27. Ученіе Іисуса Христа о двухъ главныхъ заповѣдяхъ. Мѡ. 22, 35-40.

28. Изображеніе страшнаго суда. Мѡ. 25, 31-46.

29. Предательство Іуды и Тайная вечера. Мѡ. 26, 1-5, 14-35; Марк. 14, 10-25; Лук. 22, 1-30; Іоан. 13, 1-30.

30. Страданіе, смерть и погребеніе Господа нашего Иисуса Христа. Мѣ. 26 и 27 гл.; Марк. 14 и 15 гл. Лук. 22 и 23 гл.; Іоан. 18 и 19 гл.

31. Воскресеніе Христово. Мѣ. 28, 1-15; Марк. 16, 1-14; Лук. 24, 1-48; Іоан. 20, 1-31.

32. Вознесеніе Господне. Марк. 16, 19-20; Лук. 24, 44-53; Дѣян. 1, 1-11.

33. Сошествіе Святаго Духа на Апостоловъ. Дѣян. 2 гл.

Наученіе молитвъ.

Во второй годъ дѣти должны изучать молитвы: утреннюю: «Къ Тебѣ, Владыко Человѣколюбче»; вечернюю: «Господи Боже нашъ, еже согрѣшихъ..»; Божіей Матери: «Милосердія двери»; Ангелу хранителю (вечернюю) «Ангеле Христовъ, хранителю мой святой», а также Символь вѣры и десять Заповѣдей Закона Божія съ краткими объясненіями. Краткое объясненіе Литургіи.

ГОДЪ ТРЕТІЙ.

(6 уроковъ въ недѣлю).

Начальныя свѣдѣнія изъ исторіи христіанской Церкви.

1. Установленіе Церкви. Сошествіе Святаго Духа на Апостоловъ.

2. Проповѣдь Апостоловъ (въ краткихъ и общихъ чертахъ).

3. Св. Апостолъ Андрей Первозванный.

4. Святые мученики и мученицы:

Святой Первомученикъ Архидіаконъ Стефанъ.

Святой Игнатій Богоносець.

Святой великомученикъ Георгій Побѣдоносець и царица Александра.

Святѣя великомученицы: Варвара и Екатерина.

Святѣя мученицы: Софія, Вѣра, Надежда и Любовь.

5. Св. равноапостольный императоръ Константинъ Великій и св. царица Елена.

6. Обрѣтеніе и Воздвиженіе Животворящаго Креста Господня.

7. Святитель Николай, Архіепископъ Мѣрлікійскій.

8. Святые равноапостольные Меодій и Кириллъ, первоучители славянскихъ народовъ.

9. Крещеніе Руси и распроstrаненіе въ ней христіанства.

10. Преподобные Антоній и Ѳеодосій Печерскіе.

11. Преподобный Сергій Радонежскій.

12. Ознакомленіе съ житіями мѣстно-чтимыхъ святыхъ и съ мѣстными святынями.

Ученіе о богослуженіи.

1. Что называется церковнымъ богослуженіемъ и чѣмъ отличается оно отъ молитвы домашней.

2. Храмъ. Внѣшній видъ его и внутреннее устройство. Престоль. Жертвенникъ.

3. Священныя изображенія Иконостаса.

4. Священные сосуды и другіе предметы, употребляемые при богослуженіи.

5. Лица, совершающія богослуженіе. Священныя облаченія.

6. Всенощное бдѣніе; его составныя части: вечерня, утреня и часъ первый.

7. О литургіи. Главныя ея части:

а) Проскомидія: въ чемъ состоитъ и какія воспоминанія соединяются съ нею.

б) Литургія оглашенныхъ: началъ, малый входъ, чтеніе Апостола и Евангелія. Какія воспоминанія соединяются съ этою частью Литургіи?

в) Литургія вѣрныхъ: великій входъ, приготовленіе къ совершенію таинства, овященіе Даровъ, приготовленіе къ причащенію и причащеніе. Воспоминанія, соединяемыя съ литургіей вѣрныхъ.

г) О литургіи Св. Василія Великаго и преждеосвященныхъ Даровъ.

8. Важнѣйшіе праздники.

9. Посты православной Церкви.

10. Важнѣйшія дѣйствія при совершеніи Таинствъ.

Наученіе молитвъ.

Изученіе тропарей двенадцатыхъ праздниковъ, храма, святымъ Кириллу и Меодію и соименному святому молитвъ предъ причащеніемъ и св. Ефрема Сирина.

ГОДЪ ЧЕТВЕРТЫЙ.

(6 уроковъ въ недѣлю).

Краткій христіанскій православный Катихизисъ и въ связи съ нимъ повтореніе всего курса по Закону Божію, пройденнаго въ первые три года одноклассной церковно-приходской школы.

Руководства и пособія.

Для преподаванія и изученія Закона Божія учащіе и учащіяся пользуются учебными руководствами и пособіями одобренными Святѣйшимъ Синодомъ.

Объяснительная записка къ программѣ преподаванія Закона Божія въ одноклассныхъ церковно-приходскихъ школахъ.

Значеніе Закона Божія въ церковно-приходскихъ школахъ.

Самое названіе церковно-приходскихъ школъ указываетъ на особенное значеніе въ нихъ Закона Божія. Онъ составляетъ главный ихъ предметъ и всѣ другіе предметы должны быть, по возможности, поставлены въ болѣе или менѣе тѣсную зависимость отъ него. Славянская грамота должна помогать изученію молитвъ и пѣснопѣнія; русское чтеніе и письмо должно быть обращено къ предметамъ по преимуществу религіознаго содержанія; пѣнію дѣти должны обучаться церковному.

Предметы Закона Божія въ одноклассной церковно-приходской школѣ и распределеніе ихъ по годамъ обученія.

Предметы Закона Божія, преподаваемые въ одноклассной церковно-приходской школѣ, слѣдующіе: 1) наученіе молитвъ; 2) Священная Исторія; 3) начальныя свѣдѣнія о исторіи Христіанской Церкви; 4) ученіе о богослуженіи; 5) краткій христіанскій православный катихизисъ.

Въ первый годъ изучаются молитвы и сообщаются важнѣйшія свѣдѣнія изъ Священной Исторіи. Въ курсъ второго года входитъ Священная Исторія Ветхаго и Новаго Завета, а также изученіе нѣсколькихъ молитвъ. Въ программу третьяго года внесены начальныя свѣдѣнія изъ Исторіи Церкви, изученіе о богослуженіи и изученіе тропарей двенадцатыхъ праздниковъ, храма, святымъ Кириллу и Меѳодію, соименному святому, молитвъ предъ причащеніемъ и святого Ефрема Сирина. Въ четвертый и послѣдній годъ обученія въ школѣ изучается краткій христіанскій православный катихизисъ и въ связи съ нимъ повторяется весь пройденный ранѣе курсъ одноклассной церковно-приходской школы.

Въ тѣхъ же одноклассныхъ церковно-приходскихъ школахъ, гдѣ курсъ обученія остается по прежнему трехлѣтнимъ, изученіе катихизиса должно быть попрежнему отнесено на третій годъ, а начальныя свѣдѣнія изъ Исторіи Церкви опускаются.

При разсмотрѣніи предметовъ Закона Божія, преподаваемыхъ въ одноклассной церковно-приходской школѣ, не трудно установить между ними ту разность, что одни имѣютъ характеръ болѣе теоретическій, каковы, на примѣръ, Священная и Церковная Исторія и Катихизисъ, другіе—болѣе практическій, каковы: наученіе молитвъ и ученіе о богослуженіи. Первые изъ сихъ предметовъ составляютъ наставленіе въ Законѣ Божіемъ въ собственномъ смыслѣ; чрезъ изученіе молитвъ и богослуженія долженъ быть утверждёнъ въ дѣтяхъ благочестивый навыкъ къ молитвѣ, и они должны быть введены, насколько возможно мірянамъ, въ дѣятельное участіе въ богослуженіи. Такимъ образомъ, предметы Закона Божія въ одноклассной церковно-приходской школѣ дѣлятся на двѣ группы, которыя должны идти и развиваться совмѣстно: 1) наставленіе въ Законѣ Божіемъ, 2) руководство къ молитвѣ и дѣятельному участію въ богослуженіи.

(Окончаніе слѣдуетъ).

О Б Ъ Я В Л Е Н І Я .

Правленіе Тамбовской Духовной Семинаріи, предполагая издать «Памятную книжку» объ участникахъ настоящей отечественной войны своихъ бывшихъ питомцахъ, покорнѣйше проситъ ихъ присылать ему біографическія о себѣ свѣдѣнія, свои фотографическія карточки, имѣющія общественный и историческій интересъ письма,

записки, дневники, воспоминанія и проч. Съ такою же просьбою Правленіе Семинаріи обращается и къ ихъ родителямъ, родственникамъ, знакомымъ, учрежденіямъ Военнаго Вѣдомства и Краснаго Креста. По минованіи надобности, присланное съ благодарностью будетъ возвращено по принадлежности.

Адресъ: г. Тамбовъ, Правленіе Тамбовской Духовной Семинаріи.

Ректоръ Семинаріи Протоіерей *Н. Кибардинъ*.

Отъ Тамбовскаго Епархіальнаго Училищнаго Совѣта.

I.

Опредѣленіемъ Святѣйшаго Синода, отъ 1-2 сентября 1916 г. за № 6278, существующая въ гор. Темниковѣ Саровская двухклассная церковно-приходская школа съ 1 сентября сего 1916 г. преобразована во второклассную.

Со времени помянутаго преобразования при Саровской второклассной школѣ открыты слѣдующія вакансіи: За вѣдующаго и законоучителя школъ второклассной и образцовой при ней съ жалованіемъ по первой должности 360 руб. и по второй 100 р. въ годъ; старшаго учителя второклассной школы съ жалованьемъ 540 р. въ годъ; втораго и третьаго учителя второклассной школы по 480 руб. въ годъ каждому; учителя пѣнія съ жалованьемъ 200 руб. въ годъ и учителя образцовой школы съ жалованьемъ 360 р.

Желающіе занять сіи должности приглашаются подавать прошенія о томъ съ приложеніемъ документовъ

объ образованіи въ Тамбовскій Епархіальный Училищный Совѣтъ.

Предсѣдатель Совѣта *Е. Зиновій.*

Дѣлопроизводитель *Н. Орловъ.*

II.

Свободна должность сверхштатнаго учителя при Карташинской, Елатомскаго уѣзда, второклассной школѣ по предметамъ: ариѳметики, геометріи, физики, гигиены въ 3 отдѣленіи и славянскому языку въ 1 и 2 отдѣленіяхъ съ жалованіемъ изъ казенныхъ средствъ 480 рублей въ годъ.

Желающіе занять означенную должность приглашаются подавать прошенія о томъ, съ приложеніемъ документовъ объ образованіи, въ Тамбовскій Епархіальный Училищный Совѣтъ.

Предсѣдатель Совѣта *Е. Зиновій.*

Дѣлопроизводитель *Н. Орловъ.*

III.

Свободна должность учительницы математики и соединенныхъ съ нею предметовъ въ Свято-Ольгинской села Ново-Александровки, Козловскаго уѣзда, второклассной школѣ съ жалованьемъ 360 руб. въ годъ и прибавками въ размѣрѣ трети жалованья.

Желающіе занять означенную должность приглашаются подавать прошенія о томъ съ приложеніемъ надле-

жащихъ документовъ въ Тамбовскій Епархіальный Училищ-
ный Совѣтъ.

Предсѣдатель Совѣта *Е. Зиновій.*

Дѣлопроизводитель *Н. Орловъ.*

Отъ Правленія Липецкаго Питиримов- скаго духовнаго училища,

Въ виду реквизиціи кожи для нуждъ арміи, Прав-
леніе училища не будетъ имѣть возможности пошить
обувь казенно-коштнымъ ученикамъ, обучающимся въ
Липецкомъ Питиримовскомъ духовномъ училищѣ, а посе-
му родителямъ и опекунамъ сихъ учениковъ надлежитъ
самимъ на мѣстахъ озаботиться о пріобрѣтеніи необходи-
мой обуви для своихъ дѣтей.

Смотритель училища *А. Черниковъ.*

Дѣлопроизводитель *Г. Богоявленскій.*

Отъ Тамбовскаго Епархіальнаго Учи- лищнаго Совѣта.

Свободны должности учительницы дополнительнаго
курса при Вольше-Кусморской второкласной школѣ, Вла-
томекаго уѣзда, по предметамъ географіи, отечественной
исторіи и физикѣ съ жалованіемъ 360 руб. въ годъ и
учительницы пѣнія и рукодѣлія при названной же второ-
класной школѣ съ жалованьемъ 340 рублей.

Желающіе занять указанныя должности приглашаются
подавать прошенія о томъ съ приложеніемъ документовъ

объ образованіи въ Тамбовскій Епархіальный Училищный
Совѣтъ.

Предсѣдатель Совѣта *Е. Зинovieй.*

Дѣлопроизводитель *Н. Орловъ.*

СПИСОКЪ

свободныхъ священно-церковно-служительскихъ мѣстъ
Тамбовской епархіи.

Священническія мѣста.

1) При церкви села Громушки, Тамбовскаго уѣзда, свободно съ 30-го іюня; причта по штату положено: священникъ и псаломщикъ; земли 37 дес.; душъ муж. пола 844; дома для причта церковные.

2) При церкви села Махровки, Борисоглѣбскаго уѣзда, свободно съ 23-го августа; причта по штату положено: два священника, діаконъ и два псаломщика; земли 68 дес.; душъ муж. пола 3066.

3) При Николо-Слободской церкви села Добраго Лебедянскаго уѣзда, свободно съ 27-го іюля; причта по штату положено: священникъ и псаломщикъ; земли 29 дес.; душъ муж. пола 939; причтъ получаетъ пособіе отъ казны 400 руб. въ годъ.

4) При церкви села Ольховки, Тамбовскаго уѣзда, свободно съ 3-го сентября; причта по штату положено: священникъ и псаломщикъ; земли 32 дес.; душъ муж. пола 996; дома для причта церковные.

5) При Троицкой церкви гор. Шацка свободно съ 5-го сентября; причта по штату положено: два священ-

ника, діаконъ и два псаломщика; земли .70 дес., душъ муж. пола 929 православныхъ и 3 сектанта; причтъ получаетъ пособіе отъ казны 950 руб. въ годъ.

6) При церкви села Голодай Ильинки, Тамбовскаго у., свободно съ 29-го сентября; причта по штату положено: священникъ и псаломщикъ; земли 33 дес.; душъ муж. пола 764; дома для причта церковные; причтъ получаетъ пособіе отъ казны 400 руб. въ годъ.

7) При церкви села Балусевыхъ Починокъ; Шацкаго уѣзда, свободно съ 29-го сентября; причта по штату положено: священникъ, діаконъ и псаломщикъ; земли 41 дес.; душъ муж. пола 1103 православныхъ, 60 магометанъ, 1 старовѣрецъ и 31 молоканинъ; причтъ получаетъ пособіе отъ казны 550 руб. въ годъ.

8) При церкви села Никольскаго Кабанья, Борисоглѣбскаго уѣзда, свободно съ 28-го сентября; причта по штату положено: два священника, діаконъ и два псаломщика; земли 74 д.; душъ муж. пола 1702 православныхъ и 18 сектантовъ.

Діаконскія мѣста:

1) При церкви села Куликова, Темниковскаго у., свободно съ 28-го сентября; причта по штату положено: священникъ, діаконъ и псаломщикъ; земли 33 дес.; душъ муж. пола 1460; причтъ получаетъ пособіе отъ казны 500 руб. въ годъ.

Псаломщическія мѣста:

1) При церкви села Казачьяго Дюка, Шацкаго уѣзда, свободно съ 18-го августа; причта по штату по-

ложено: священникъ, діаконъ и псаломщикъ; земли 33 дес.; душъ муж. пола 1272; причтъ получаетъ пособіе отъ казны 550 руб. въ годъ.

2) При Троицкой церкви гор. Елатымы свободно съ 26-го августа; причта по штату положено: священникъ и псаломщикъ; душъ муж. пола 100; причтъ получаетъ пособіе отъ казны 400 руб. въ годъ.

3) При церкви села Никольскаго Бистрома, Козловскаго уѣзда, свободно съ 25 августа; причта по штату положено: священникъ и псаломщикъ; земли 35 дес.; душъ муж. пола 664 православныхъ и 26 молоканъ, причтъ получаетъ пособіе отъ казны 400 руб. въ годъ; дома у причта церковные.

4) При церкви села Верхней Лукавки, Липецкаго уѣзда, свободно съ 22-го августа; причта по штату положено: священникъ и псаломщикъ, земли 33 дес.; душъ муж. пола 483; дома для причта церковные; причтъ получаетъ пособіе отъ казны 400 руб. въ годъ.

5) При церкви села Просяныя Поляны, Елатомскаго уѣзда, свободно съ 20-го августа; причта по штату положено: священникъ, діаконъ и псаломщикъ; земли 74 дес.; душъ муж. пола 1008 православныхъ и 49 иноѣрцевъ.

6) При церкви села Теньгушева, Темниковскаго уѣзда, свободно съ 19-го августа; причта по штату положено: два священника, діаконъ и два псаломщика,

земли 24 дес.; душъ муж. пола 2258 православныхъ и 4 раскольника; причтъ получаетъ пособие отъ казны 1250 руб.

7) При церкви села Березовки, Борисоглѣбскаго уѣзда, свободно съ 31-го августа; причта по штату положено: священникъ, діаконъ и псаломщикъ, земли 36 дес., душъ муж. пола 1080 православныхъ и 18 хлыстовъ, причтъ получаетъ пособие отъ казны 600 руб. въ годъ.

8) При церкви села Рыбьяго Яра, Усманскаго у., свободно съ 6-го сентября; причта по штату положено: священникъ и псаломщикъ; земли 34 дес.; душъ муж. пола 497; дома для причта церковные; причтъ получаетъ пособие отъ казны 525 руб. въ годъ.

9) При Единовѣрческой церкви села Васильевщины, Моршанскаго уѣзда, свободно съ 13-го сентября; причта по штату положено: священникъ и псаломщикъ; земли 12 дес.; душъ муж. пола 160; причтъ получаетъ пособие отъ казны 450 руб. въ годъ.

10) При церкви села Чикаревки, Борисоглѣбскаго уѣзда, свободно съ 13-го сентября; причта по штату положено: священникъ, діаконъ и псаломщикъ; земли 34 дес.; душъ муж. пола 2185 православныхъ, 30 молоканъ и 3 баптиста.

11) При церкви села Калиновца, Шацкого уѣзда, свободно съ 20-го сентября; причта по штату положено:

священникъ и псаломщикъ; земли 38 дес.; душъ муж. пола 468; причтъ получаетъ пособие отъ казны 400 руб. въ годъ.

12) При церкви села Ласиць, Елатомскаго уѣзда, свободно съ 16-го сентября; причта по штату положено: два священника, діаконъ и два псаломщика; земли 33 дес.; душъ муж. пола 2646 православныхъ и 2 адвентиста; причтъ получаетъ пособие отъ казны 950 руб. въ годъ.

13) При церкви села Южнаго Кудрина, Подвига-ловка тожъ, Кирсановскаго уѣзда, свободно съ 22-го сентября; причта по штату положено: священникъ и псаломщикъ; земли 18 дес.; душъ муж. пола 1095 православныхъ и 16 молоканъ.

* Просфорническія мѣста.

1) При церкви села Богословки-Новикова, Тамбовскаго уѣзда.

2) При церкви с. Бахоревки-Осиновки Тамбовскаго у.

3) При церкви села Гладышева, Тамбовскаго уѣзда.

4) При церкви села Найденьки, Тамбовскаго уѣзда.

5) При церкви села Бокина, Тамбовскаго у.

6) При церкви села Димитріевщины, Тамбовскаго уѣзда.

7) При церкви села Большой Лазовки, Тамбовскаго уѣзда.

8) При церкви села Остролучья, Козловскаго уѣзда.

- 9) При церкви села Паревки, Кирсановскаго уѣзда.
- 10) При церкви села Слободки, Лебедянскаго у.
- 11) При церкви села Грязновки Лебедянскаго у.
- 12) При церкви села Вановья, Шацкаго уѣзда.
- 13) При церкви села Жегалова, Темниковскаго уѣзда.
- 14) При церкви села Спасскихъ Бутъ, Спасскаго у.

СОДЕРЖАНІЕ. Часть официальная I. Епархіальныя распоряженія и извѣстія. II. Программа по Закону Божію въ цер.-пр. школахъ. III. Объявленія. IV. Списокъ свободныхъ свящ.-цер.-служ. мѣстъ Тамб. епархіи.

Вр. ис. долж. Редактора,
Столоначальникъ Консисторіи В. Алабовскій.

Цензоръ, Протоіерей Петръ Успенскій.

1916 годъ. **ТАМБОВСКІЯ** годъ LVI.

ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ВѢДОМОСТИ.

№ 40-й. 1 Октября.

♦ ОТДѢЛЪ НЕОФИЦІАЛЬНЫЙ. ♦

О святости Церкви и личной святости ея членовъ.

«Освящающій» всѣхъ—одинъ, это—Глава Церкви, Христосъ, всѣ-же члены тѣла Церкви только «освящаемые» (Евр. 2, 11). Значитъ, святость Церкви всецѣло утверждается и покоится на ея Божественной сторонѣ. Церковь свята—поскольку возглавляется І. Христомъ, освящающимъ ее чрезъ Свое ученіе (Іоан. 17, 17—19) и чрезъ Духа Святаго, ниспосланнаго и вѣчно пребывающаго въ Церкви по силѣ искупительныхъ страданій Сына Божія (Іоан. 14, 16, 26; 16, 7—14; Еф. 5, 25—27). Понимаемая въ этомъ смыслѣ святость Церкви вѣчна, неизмѣнна и всегда равна себѣ, какъ вѣченъ и неизмѣненъ Христосъ, какъ вѣчно и непреложно и слово Его (Евр. 13, 8; 2 Кор. 1, 19—20; Рим. 11, 29 ср. Мѣ. 16, 18—19).

Отдѣляясь отъ грѣховнаго міра и встукая въ составъ избраннаго стада Христова, вѣрующіе чрезъ самое избраніе и чрезъ таинственно-благодатное общеніе со Христомъ дѣлаются участниками Его святости (Кор. 6, 17—18; 1 Петр. 2, 9—10; Іоан. 15, 5—6; 2 Петр. 1, 3—4). Но такъ какъ дары благодати Божіей сообщаются вѣрующимъ не въ одинаковой мѣрѣ, а «каждому по его силѣ» (Мѣ. 25, 15), неодинаково эти дары и употребляются вѣрующими (Тамъ же. Ст. 16 и д.), то святость Церкви—въ приложеніи къ отдѣльнымъ ея членамъ не есть уже уже нѣчто неизмѣнное и всѣмъ въ одинаковой мѣрѣ присущее. Приведеніе членовъ церковнаго тѣла въ святость совершенную, «въ мѣру полного возраста Христова»,

составляетъ непрерывную и постоянную цѣль Церкви (Еф. 4, 11—13 ср. Евр. 12, 14), наличные-же члены церкви мыслятся какъ еще не достигшіе совершенства (Филип. 3, 12—14), даже-какъ младенцы по вѣрѣ (Евф. 4, 14; Евр. 5, 12—14). Какъ младенцы по естественному возрасту подвержены постоянной опасности паденія физическаго, такъ младенцы по вѣрѣ въ той же мѣрѣ подвержены опасности паденія духовнаго; не свободны отъ этой опасности мужи, хотя въ большей или меньшей степени возросшіе въ духовной жизни, но еще не пришедшіе «въ мѣру полнаго возраста Христова». Поэтому-то въ посланіяхъ апостольскихъ на каждомъ шагу встрѣчаются призывы къ духовному бодрствованію, постоянныя предостереженія христіанамъ отъ грѣховнаго паденія. Даже «кто думаетъ, что онъ стоитъ *берегись*, что-бы не упасть»,—внушаетъ св. ап. Павелъ (1 Кор. 10, 12); онъ-же убѣждаетъ христіанъ «облечься во всеоружіе Божіе, чтобы имѣть возможность противостать кознямъ діавольскимъ, такъ какъ, поясняетъ онъ, «наша брань не противъ крови и плоти, но противъ начальствъ, противъ властей, противъ міродержателей тьмы вѣка сего, противъ духовъ злобы поднебесныхъ» (Евр. 6, 11—12 ср. 5, 15). «Трезвитесь, бодрствуйте,—наставляетъ христіанъ ап. Петръ,—потому что противникъ вашъ діаволъ ходитъ, какъ рыкающій левъ, ища кого поглотить» (1 Петр. 5, 8 ср. 2 Петр. 3, 17 и др.). Подобныя увѣщанія и предостереженія были-бы неумѣстны въ посланіяхъ св. апостоловъ, если-бы члены Церкви мыслились, какъ уже совершенные въ религіозно-нравственномъ отношеніи, какъ уже свободные не только отъ грѣховныхъ паденій, но и отъ самой опасности паденія.

Есть въ словѣ Божіемъ и прямыя указанія на неодинаковый въ рел.-нравственномъ отношеніи составъ тѣла Церкви. Въ посланіи (второмъ) къ Тимофею ап. Павелъ говоритъ, что «твердое основаніе Божіе», т.е. Церковь (ср. Тим. 3, 15; Мө. 16, 18) имѣетъ двойную печать: «позналъ Господь своихъ.—и: да отступитъ отъ неправды всякій, исповѣдующій имя Господа» (2, 19). Если первая печать говоритъ о бытіи въ Церкви избранныхъ овецъ Христовыхъ (Іоан. 10, 14), то вторая указываетъ на пребываніе въ ней такихъ, которые нуждаются въ призывѣ къ покаянію и исправленію. Подробнѣе свою мысль Апостоль разясняетъ далѣе—путемъ уподобленія Церкви «большому дому», въ которомъ есть сосуды не только

золотые и серебряные, но и деревянные и глиняные,—сосуды не только для почетнаго, но и для низкаго употребленія. «Сосудъ не въ честь» путемъ очищенія и исправленія можетъ содѣлаться сосудомъ «въ честь», освященнымъ и благопотребнымъ Владыкѣ (ст. 20—21). Та-же мысль о пребываніи въ Церкви Христовой на ряду съ избранными и Своими Богу грѣшниковъ выражена Спасителемъ въ притчахъ о пшеницѣ и плевелахъ и о неводѣ, закинутомъ въ море (Мѣ. 13, 24—30, 37—41, 47—50). Только «при кончинѣ вѣка сего пошлетъ Сынъ Человѣчскій Ангеловъ Своихъ и соберутъ *изъ царства Его* всѣ соблазны и дѣлающихъ беззаконіе, и ввергнутъ ихъ въ печь огненную» (Мѣ. 13, 40—42).

Ученіе сектантовъ.

Новѣйшіе русскіе сектанты-раціоналисты (штундо-баптисты, пашковцы, адвентисты) почти не останавливаются на вопросѣ о святости Церкви,—этотъ вопросъ, какъ и вопросъ о Церкви вообще, не имѣетъ существеннаго значенія въ системѣ ихъ вѣроученія (См. нашу брошюру: «Ученіе о церкви сектантовъ»),—зато они весьма много говорятъ о личной святости членовъ Церкви. Себя сектанты не иначе называютъ, какъ «спасенными», «святими». Самая святость, при этомъ, понимается сектантами неодинаково. Въ начальнѣйшій періодъ распространенія штундо-баптизма на русской почвѣ, мало-склонные и малоспособные къ отвлеченному мышленію русскіе простолюдины поняли иноземную проповѣдь о личной святости увѣровавшихъ во Христа въ ходячемъ значеніи этого слова, въ смыслѣ безгрѣшности, и стали учить, что они, какъ «дѣти Божіи» по вѣрѣ во Христа, не грѣшатъ и не могутъ грѣшить. Но затѣмъ, по мѣрѣ того, какъ факты изъ частной и общественной жизни сектантовъ все болѣе и болѣе разоблачали въ глазахъ православныхъ ихъ мнимую «святость», а съ другой стороны—по мѣрѣ болѣе близкаго ознакомленія со смысломъ и сущностію принятаго ими иноземнаго ученія, болѣе начитанные изъ сектантовъ начинаютъ видоизмѣнять свое первоначальное ученіе о святости-учатъ уже (какъ и должно съ точки зрѣнія основнаго ихъ ученія иль оправданіи) о святости по Божественному избранію и оправданію, при чемъ—«совершенно поврежденная» грѣхомъ природа падшаго человѣка (Вѣроученіе косяк. штунд.-чл. 3), оставаясь такою и послѣ его оправданія, можетъ еще проявляться въ «различныхъ

слабостяхъ и грѣхахъ» (То-же чл. 11) но «это не такія ошибки, которыя доказывали-бы, что повинный въ нихъ не сокрытъ во Христѣ» (Спердженъ—«Благодатию вы спасены». стр. 84), т. е., что онъ не принадлежитъ уже къ обществу «святыхъ». Въ самомъ оправданіи по вѣрѣ, поясняютъ сектанты, дается уже покаяніе и прощеніе, возможныхъ грѣховъ,—они (покаяніе и прощеніе) «тѣсно срослены другъ съ другомъ, текутъ изъ одного источника и даются однимъ и тѣмъ-же Спасителемъ». (Спердж. стр. 67—72).

Въ послѣднемъ своемъ видѣ ученіе сектантовъ о святости членовъ Церкви, по внѣшности, напоминаетъ православное о томъ-же предметѣ. Но существенное отличіе сектантскаго ученія отъ православнаго состоитъ въ томъ, что, по взгляду сектантовъ, какъ самое «избраніе къ блаженству есть свободное, *ничѣмъ внѣ себя не руководимое* благоволеніе Божіе» (Вѣроч. Косяк. штунд. чл. 5), такъ и все «*спасеніе избраннаго отъ начала до конца совершается исключительно благодатию Божіею*» (Сперджэнъ—стр. 72). Благодать возбуждаетъ въ сердцѣ избраннаго оправдывающую его вѣру, даетъ ему покаяніе и прощеніе, она совершаетъ освященіе оправданнаго и утверженіе его во спасеніи. Какъ дѣло исключительно благодати Божіей, оправданіе человѣка *совершенно* и «не требуетъ отъ насъ *рѣшительно ничего* для своего совершенства» (Сперд. стр. 16, 47, 68), оно «неизмѣнно и на вѣкъ поставлено,—избранные уже не могутъ быть вырваны изъ рукъ Христовыхъ» (Вѣроч. Косяк. штунд. гл. 5). Со стороны человѣка требуется только отказаться отъ своего я и своихъ силъ, радостно довѣриться всецѣло Христу и на Него всецѣло возложить свое упованіе (Спердж. стр. 27, 35, 39, 77). «Если мы, говорить одинъ изъ виднѣйшихъ проповѣдниковъ баптизма, свое довѣріе возложимъ на самихъ себя, то не устоимъ. Если мы даже часть нашего спасенія станемъ ожидать отъ Иисуса, а въ другой части понадѣмся на себя, то мы потерпимъ полную неудачу» (Спердж. 77). «Вѣрующіе соблюдаютъ во Христѣ Иисусѣ не вслѣдствіе своей заслуги и силы, а по дару свободнаго и незаслуженнаго благоволенія Божія» (Онъ-же. Стр. 83).

Разборъ сектантскаго ученія по существу.

При разборѣ сектантскаго ученія о личной святости членовъ Церкви, необходимо имѣть въ виду не только позднѣй-

шій-видоизмѣненный, но и первоначальный взглядъ ихъ на данный предметъ, такъ какъ среди сектантовъ до послѣдняго времени встрѣчаются держащіеся—какъ перваго, такъ и втораго взгляда.

Въ первоначальномъ ученіи сектантовъ слово «святой» отождествляется съ словомъ—«безгрѣшный». Такое пониманіе слова «святой» нельзя назвать правильнымъ уже потому, что въ свящ. Писаніи «святыми» называются часто такіе предметы, къ которымъ понятіе безгрѣшности совершенно неприложимо. Наприм., святыми называются мѣста Божоявленій (Исх. 3, 5; Ис. Н. 5, 15), извѣстные дни, посвященные Богу (Исх. 20, 11), различныя части и предметы skinii (Исх. 26, 33; 30, 26—29), жертвенныя приношенія (Лев. 22, 2 ср. 21, 22; 23, 20) и мн. др.

Въ частности, нельзя понимать слова «святой» въ смыслѣ «безгрѣшный» и въ приложеніи къ членамъ Церкви. Это видно изъ того, во-первыхъ, что св. Апостолы, называя христіанъ святыми, вмѣстѣ съ тѣмъ ясно и опредѣленно учатъ о грѣховности всѣхъ людей, въ томъ числѣ и христіанъ (1 Иоан. 1, 8; Іак. 3, 2), обличаютъ послѣднихъ въ разнаго рода недостаткахъ и несовершенствахъ (1 Кор. 3, 1; 6, 5-8; 8, 7; 11, 20-22; 15, 33—34); во-вторыхъ, называя христіанъ святыми, апостолы вмѣстѣ съ тѣмъ *призываютъ* ихъ къ нравственному совершенству и святости (1 Петр. 1, 15 ср. 2, 9—12; 2 Петр. 1, 3—8; Еф. 4, 1 ср. 2, 19; 1 Сол. 4, 3—4; Рим. 6, 19; Евр. 12, 14). Изъ послѣдняго рода свидѣтельствъ слова Божія ясно кромѣ того, что слово «святой» (святость) понимается и употребляется священными писателями не въ одномъ и томъ же смыслѣ, ибо иначе о святости нельзя было-бы говорить, что она въ одно и то-же время *и есть и нѣтъ*.

Какой же дѣйствительный смыслъ имѣетъ слово «святой» вообще и, въ частности, въ приложеніи къ христіанамъ?

Славянское слово «святой», какъ и греческое—«*αγιος*» соотвѣтствуютъ древне-еврейскому—кадош, кодеш (отъ глагола—кадаш). Первоначальное значеніе еврейскаго «кадош (кодеш)—выдѣленный, избранный, обособленный». Въ Ветх. Заветѣ это слово прилагается обыкновенно къ Богу (Ис. 6, 3), какъ Существо, обособленному или превознесенному надъ всѣмъ конечнымъ, несовершеннымъ, нечистымъ или грѣховнымъ (Ис. 57, 15); къ конечнымъ же существамъ или предметамъ оно относится только постольку, поскольку они по-

ставляются въ ту или другую связь и отношеніе къ Богу,— по ихъ избранію, посвященію или усвоенію Богу. Но такъ какъ Божественное избраніе можетъ быть неодинаково—какъ по предметамъ, такъ и по цѣлямъ избранія, то и слово «кадош» (святой) получаетъ въ дальнѣйшемъ различныя оттѣнки. Если въ однихъ случаяхъ для усвоенія предмету наименованія «святой» достаточно одного избранія его Богомъ для той или другой цѣли (Исх. 20, 1; 30, 34—38; Ис. 13, 3; Іер. 1, 5), то въ другихъ случаяхъ для полного осуществленія и усвоенія избираемому предмету наименованія «святой» требуется извѣстное очищеніе или освященіе этого предмета (Исх. 30, 25—29),—даже нравственная чистота и совершенство; послѣднее—въ тѣхъ случаяхъ, когда Божественное избраніе касается существъ разумно-свободныхъ и имѣетъ цѣлю усвоеніе или приближеніе ихъ къ Богу. Такъ, называется въ словѣ Божіемъ «святымъ» народъ еврейскій, какъ изъ всѣхъ народовъ земли *избранный* Богомъ въ Его (Божій) удѣль, въ Его собственный народъ (Втрз. 7, 6; Пс. 113, 2; Іер. 2, 3). Но это Божественное избраніе налагало на избранный народъ обязательство—«соблюдать заповѣди и постановленія и законы, которые заповѣданы были ему Богомъ (Втрз. 7, 11; Лев. 19, 2; 20, 2), и только подъ условіемъ соблюденія воли Божіей, могло для народа еврейскаго вполнѣ осуществиться дарованное ему наименованіе «царства священниковъ и народа святого» (Исх. 19; 5—6, ср. 23, 22).

Ветхозавѣтный Израиль, въ его цѣломъ, не осуществилъ Божественнаго призванія (Рим. 2, 17—3, 1—19 ср. 11, 4—10). По милосердію Божію, оно даруется Израилю новозавѣтному, сынамъ Авраамовымъ по вѣрѣ въ Ис. Христа (Гал. 3, 7. 26. 29). Ап. Петръ называетъ христіанъ «родомъ избраннымъ, царственнымъ священствомъ, народомъ святымъ, людьми, взятыми въ удѣль» (1 Петр. 2, 9), т. е.—тѣми самыми наименованіями, какія усвоились и ветхозавѣтному Израилю. Эти названія усвоятся христіанамъ, прежде всего, по ихъ избранію и призванію отъ грѣховнаго міра въ избранное стадо Божіе *) (Еф. 1, 4—5; 2 Тим. 1, 9), какъ это было и съ ветхо-

*) Почему наименованіе «святые» въ приложеніи къ христіанамъ замѣняются иногда наименованіемъ «призванные святые» (1 Кор. 1, 2; Рим. 1, 7).

завѣтнымъ Израилемъ. Но новозавѣтное призваніе вмѣстѣ съ тѣмъ существенно и отличается отъ ветхозавѣтнаго—тѣмъ, что, въ цѣляхъ тѣснѣйшаго единенія призываемыхъ съ Богомъ, оно соединяется съ благодатнымъ обновленіемъ и возрожденіемъ грѣховной человѣческой природы, съ дарованіемъ призываемымъ «всего потребнаго для жизни (святой) и благодетія» (2 Петр. 1, 3; Иоан. 3, 5; Еф. 5, 26), чего не было въ Ветхомъ Завѣтѣ (Иоан. 1, 17). Это призваніе христіанъ есть дѣло милости и благодати Божіей (Рим. 9, 23—24), но благодати правосудной (Рим. 9, 14), а потому и не безусловной (Рим. 11, 22). Самые дары благодати подаются призываемымъ для того, что-бы они, руководимые Духомъ Божіимъ (Рим. 8, 14), «со страхомъ и трепетомъ свое спасеніе *содѣвали*» (Филип. 2, 12), «возрастали въ благодати и познаніи Господа» (2 Петр. 3, 18), «прилагали къ тому все стараніе» (2 Петр. 1, 5 и д.) и чрезъ то «*дѣлали твердымъ* свое званіе и избраніе» (2 Петр. 1, 10). Въ противномъ случаѣ, если христіане не будутъ дѣятельно откликаться на призывы благодати Божіей, то дары благодати могутъ оказаться тщетными для нихъ (2 Кор. 6, 1; Гал. 4, 11 ср. 19); мало того, они (христіане) могутъ совсѣмъ лишиться благодати (Евр. 12, 15), отпасть отъ Бога живаго и своего утвержденія или призванія (Евр. 3, 12—14; 2 Петр. 3, 17). Ясно отсюда, что святость по призванію и дарамъ благодати Божіей не есть еще *полное осуществленіе* христіанами дарованной имъ святости,—послѣднее достигается путемъ *самодѣтельнаго*, подъ руководствомъ благодати, *усвоенія* христіанами дарованной святости. Неправы, поэтому, сектанты, когда святость христіанъ по призванію и дарамъ благодати считаютъ дѣломъ вполне совершеннымъ и законченнымъ; неправы, во-вторыхъ, когда въ дѣлѣ осуществленія дарованной святости совершенно устраняютъ человѣка съ его естественными силами, оставляя за послѣдними значеніе только пассивнаго орудія или сосуда для дѣйствій благодати Божіей; неправы, наконецъ, сектанты, когда утверждаютъ, что разъ призваннаго уже ничто не можетъ вырвать изъ рукъ Христовыхъ; послѣднее можно сказать не о всѣхъ призываемыхъ или призванныхъ, а только о тѣхъ, которыхъ Господь «прославилъ», о которыхъ Онъ «предузналъ», что они явятъ себя въ жизни и дѣятельности «любящими Бога», исполняющими Его волю. (Рим. 8, 28—30 ср. Иоан. 15, 9—10; 14, 21).

Разборъ частныхъ возраженій сектантовъ.

Въ доказательство того, что вѣрующіе въ Сына Божія и возрожденные Духомъ Святымъ безгрѣшны и даже не могутъ грѣшить, сектанты ссылались и ссылаются, главнымъ образомъ, на слѣдующія слова св. ап. Іоанна Богослова: «Всякій, рожденный отъ Бога, не дѣлаетъ грѣха, потому что сѣмя Его пребываетъ въ немъ; и онъ не можетъ грѣшить, потому что рожденъ отъ Бога» (1 Іоан. 3, 9).—Но въ 5-ой главѣ того же посланія (ст. 18) Апостоль разъясняетъ, что «рожденный отъ Бога не грѣшитъ» потому, что «блюдетъ (хранитъ) себя», а въ 1-ой главѣ (ст. 8), сверхъ того, прибавляетъ, что и при условіи храненія себя отъ грѣха никто изъ христіанъ не долженъ почитать себя безгрѣшнымъ. Выходитъ т. обр., что христіанинъ не грѣшитъ и вмѣстѣ—грѣшитъ, не можетъ согрѣшати и вмѣстѣ можетъ, иначе не зачѣмъ ему было-бы и *хранить* (блюсти) себя отъ грѣха (Ср. 1 Кор. 10, 12).

Чтобы понять видимое противорѣчіе у св. Апостола, необходимо имѣть въ виду, во-первыхъ, что грѣхъ, по объясненію св. Іоанна Богослова, бываетъ неодинаковъ: бываетъ «грѣхъ не къ смерти» и «грѣхъ къ смерти».—отъ перваго возможно исцѣленіе, отъ втораго—нѣтъ (5, 16); во вторыхъ, въ самомъ опредѣленіи «дѣтей Божіихъ» и «дѣтей діавола» Апостоль беретъ крайнее (типичное) направленіе религіозно-нравственной жизни людей перваго и втораго порядка. Выходя изъ мысли, что грѣхъ отъ діавола, а правда—отъ Бога, Апостоль приходитъ къ заключенію, что тотъ сынъ діавола, кто *творитъ грѣхъ и не дѣлаетъ правды* (3, 8. 10). Но такое направленіе религіозно-нравственной жизни есть именно состояніе духовной смерти,—когда человѣкъ не только не избѣгаетъ грѣха, но ищетъ, стремится къ нему, коснѣеть въ немъ, соуслаждается ему, почитая его не зломъ, а добромъ, не горькимъ, а сладкимъ для себя (Ис. 5, 18—20). Такимъ грѣхомъ не могутъ грѣшить «рожденные отъ Бога». Сѣмя Божіе, полученное ими въ благодатномъ рожденіи, поселяетъ въ нихъ отвращеніе ко грѣху, побуждаетъ ихъ беречься его, какъ зла, противоборствовать ему (Гал. 5, 16—17), почему лукавый и не можетъ получить власти надъ такими людьми (Сн. 3, 9 и 5, 18). Грѣхъ немощи и невѣдѣнія возможенъ, конечно, и для «рожденныхъ отъ Бога», но такой грѣхъ еще не отдаетъ

согрѣшившаго во власть діавола, онъ—не грѣхъ къ смерти, онъ врачуется и исцѣляется путемъ покаянія и молитвы: «Если исповѣдуемъ грѣхи наши, говоритъ Апостоль, то Онъ (Господь), будучи вѣренъ и праведенъ, проститъ намъ грѣхи наши и очиститъ насъ отъ всякой неправды» (1 Иоан. 1, 9 ср. 5, 16).

II. Въ словахъ Спасителя: «Истинно, истинно говорю вамъ: слушающій слово Мое и вѣрующій въ Пославшаго Меня имѣетъ жизнь вѣчную, и на судъ не приходитъ, но перешелъ отъ смерти въ жизнь» (Иоан. 5, 24 ср. 3, 18),—сектанты видятъ ясное свидѣтельство того, что вѣрующій не явится на всеобщій, страшный судъ,—что онъ уже теперь предназначенъ къ вѣчной жизни и навсегда, окончательно спасенъ.

Настоящая форма глагола—«на судъ не приходитъ», какъ и въ параллельномъ данному мѣстѣ 3, 18—«не судится»,—показываетъ, что здѣсь рѣчь идетъ о томъ невидимомъ судѣ Божіемъ, который открылся съ явленіемъ въ міръ Христа Спасителя и началомъ Евангельской проповѣди. Христосъ—истинный свѣтъ (Иоан. 1, 9; 9, 5; 12, 46). «Всякій, дѣлающій злое, ненавидитъ свѣтъ и не идетъ къ свѣту» (3, 20), не вмѣщаетъ въ себѣ слово Христа, не вѣруетъ Ему (8, 37), а чрезъ то подлежитъ вѣчному осужденію (3, 18 ср. 12, 48; Мрк. 16, 16). Отъ такого осужденія свободны тѣ, которые «поступаютъ по правдѣ, идутъ къ свѣту», вмѣщаютъ въ себѣ слово Христа, вѣруютъ Ему (3, 18. 21). Они чрезъ свою вѣру получаютъ надежду спасенія («спасенъ будетъ») Мрк. 16, 16, дѣлаются «причастниками Христу», источнику свѣта и вѣчной жизни. Но это единеніе со Христомъ не безусловно и не окончательное. «Мы (вѣрующіе), говоритъ Апостоль, сдѣлались причастниками Христу, *если только начатую жизнь твердо сохранимъ до конца*» (Евр. 3, 14 ср. Колос. 1, 21—23). Это значить, что христіанинъ и по вступленіи на путь спасенія можетъ ходить достойно своего званія (Еф. 4, 1), возгрѣвать въ себѣ даръ благодати Божіей (2 Тим. 1, 6), возрастать во благодати и познаніи Господа, а чрезъ то дѣлать все болѣе и болѣе твердымъ свое званіе и избраніе (2 Петр. 3, 17—18 ср. 1, 3—10), но съ другой стороны—можетъ угашать въ себѣ духъ благодати (1 Сол. 5, 19), дѣлать его «тщетнымъ» для себя (2 Кор. 6, 1), можетъ даже «лишиться благодати» (Евр. 12, 15), отступить отъ Бога живаго (Евр. 3, 12) и отпасть отъ

своего утверждения (2 Петр. 3, 17). Отсюда ясно, что вѣрующіе во Христа, свободны отъ суда Божія за отверженіе Евангельской проповѣди (каковому суду подлежатъ только невѣрующіе), не свободны отъ суда за достойное или не достойное употребленіе полученныхъ отъ Бога даровъ благодати,—за жизнь согласную или не согласную съ тѣмъ высокимъ званіемъ, какою они были удостоены. Такой судъ совершится при кончинѣ міра (Мѡ. 16, 27) и, какъ свидѣтельствуешь ап. Петръ, начнется онъ именно «съ дома Божія» (1 Петр. 4, 17 ср. 1, 17); предѣ этимъ «судищемъ Христовымъ, по слову Апостола, *всѣмъ* намъ должно явиться, чтобы *каждому* получить соотвѣтственно тому, что онъ дѣлалъ, живя въ тѣлѣ, доброе или худое» (2 Кор. 5, 10 ср. Мѡ. 25, 31—46; 14—30).

III. Еф. 2, 8: «*Благодатью вы спасены чрезъ вѣру, и сіе не отъ васъ, Божій даръ*». На данное мѣсто сектанты ссылаются въ доказательство того, что спасеніе людей совершается исключительно благодатью Божіею и что, какъ такое, какъ даръ Божій, оно есть дѣло вполне законченное и завершенное.

Дѣйствительно, если-бы спасеніе людей было дѣломъ только благодати Божіей, то въ немъ нельзя было бы допустить никакихъ степеней (усвоенія), никакого несовершенства или незаконченности. Гдѣ дѣйствуетъ всемогущая сила Божія, тамъ нѣтъ и не можетъ быть ничего невозможнаго или несовершеннаго (Мѡ. 19, 26; 2 Кор. 1, 19 ср. Апок. 1, 8). Но въ томъ-то и дѣло, что въ словѣ Божіемъ о спасеніи христіанъ, какъ и о ихъ святости, говорится неодинаково: то говорится о немъ, какъ о фактѣ совершившемся,—и въ этомъ случаѣ оно приписывается благодати и милости Божіей (Еф. 2, 8 ср. Тит. 3, 5; 2 Тим. 1, 9), то—какъ о дѣлѣ еще совершаемомъ (Филип. 2, 12 ср. 1 Петр. 1, 17; 2 П. 1, 5—10), а потому служащемъ предметомъ христіанской надежды (Рим. 8, 24; Гал. 5, 5), имѣющемъ вполне осуществиться или открыться только въ будущемъ, «во время послѣднее» (Дѣян. 15, 11; Рим. 5, 9; 1 Петр. 1, 5 ср. 17); въ послѣднемъ случаѣ спасеніе поставляется въ зависимость отъ воли и самодѣятельности христіанъ (Филип. 2, 12; 2 Петр. 1, 3—11; Тит. 2, 14 ср. Еф. 2, 10; 6, 8).—Спасеніе всего міра есть, несомнѣнно, фактъ совершившійся и оно—дѣло исключительно милости и благодати Божіей, если разсматривать его само въ себѣ (объективно), внѣ отношенія ко спасенію отдѣльныхъ лицъ. Исключительно

по любви Божіей къ міру Сынъ Божій сошелъ на землю (Іоан. 3, 16), принесъ Себя въ жертву за грѣхъ (1 Петр. 1, 19—20; 2 Кор. 5, 21; Евр. 9, 26), примирилъ людей съ Богомъ (2 Кор. 5, 19) и даровалъ или—точнѣе—уготовалъ все необходимое для спасенія людей (2 Петр. 1, 3). Это спасеніе, совершенное Господомъ вѣчно, вполне законченно и неизмѣнно (Евр. 9, 12; 10, 12—14). Люди дѣлаются участниками этого спасенія, когда по милости Божіей, даромъ, подъ условіемъ одной вѣры во Христа, какъ Сына Божія и Спасителя, получаютъ благодать оправданія въ т. крещенія (Тит. 3, 5) и запечатлѣваются обѣтованнымъ Духомъ Святымъ въ т. миропомазанія (2 Кор. 1, 21—22 ср. Дѣян. 8, 16—18; 19, 5—6). Но это оправданіе и спасеніе для вѣрующихъ не есть окончательное и совершенное; напротивъ, здѣсь они только становятся на путь спасенія или, какъ говоритъ ап. Петръ, получаютъ «все потребное для жизни и благочестія», чтобы, *«прилагая все стараніе, показать въ вѣрѣ добродѣтели, въ добродѣтели разсудительность, въ разсудительности воздержаніе, въ воздержаніи терпѣніе, въ терпѣніи благочестіе, въ благочестіи братолюбіе, въ братолюбіи любовь»*, и только подъ условіемъ такого восхожденія по пути религіозно-нравственнаго совершенства, будетъ твердо ихъ званіе и избраніе, только тогда «откроется имъ свободный входъ въ вѣчное царство Господа нашего и Спасителя Иисуса Христа» (2 Петр. 1, 3—11 ср. 1 Петр. 1, 17; Филип. 2, 12 и др.).

IV. *Іоан. 10, 28—29; Рим. 8, 35—39; 11, 29.* Въ приведенныхъ мѣстахъ сектанты видятъ прямое доказательство непреложности и неизмѣнности опредѣленія Божія о спасеніи призванныхъ,—т. е., на основаніи указанныхъ мѣстъ сектанты утверждаютъ, что разъ призванные ко спасенію—непремѣнно спасутся, никто и ничто уже не можетъ похитить ихъ изъ руки Отца Небеснаго, и что самое призваніе ко спасенію, какъ даръ Божій, неизмѣнно.

Относительно первыхъ двухъ мѣстъ (Іоан. 10, 28—29 и Рим. 8, 35—39) должно замѣтить, что въ нихъ идетъ рѣчь объ овцахъ стада Христова такихъ, *которыя слушаются голоса своего Пастыря* (Іоан. 10, 27 ср. Ст. 4—5), которыя принадлежатъ къ числу *любящихъ Господа* (Рим. 10, 28 ср. 1 Іоан. 5, 3; Іоан. 14, 21—24).—Такихъ, дѣйствительно, ничто и никто изъ *вышнихъ враговъ спасенія* не можетъ «отлучить

отъ любви Божіей» и вырвать изъ руки Отца Небеснаго, такъ какъ, говоритъ Апостоль, «если Богъ за насъ, кто противъ насъ» (Рим. 8, 31). Но это не значить, чтобы *самъ призванный* не могъ отпасть отъ своего утвержденія (2 Петр. 3, 17),— не значить, что-бы Господь былъ и за того, кто, обольстившись грѣхомъ, ожесточился и «отступилъ-бы отъ Бога живаго» (Евр. 3, 12—13 ср. 1 Петр. 3, 11—12). Благодать Божія не дѣйствуетъ на человѣка непреодолимо, не уничтожаетъ его свободной воли и не влечетъ его ко спасенію насильно; напротивъ, облагодатствованный, какъ было уже показано выше, можетъ не только возрѣвать полученный даръ и возрастать въ благодати (2 Тим. 1, 6; 2 Петр. 3, 18), но и противиться дѣйствіямъ въ немъ благодати (Евр. 3, 7—8), угашать, дѣлать для себя тщетнымъ и даже—совсѣмъ лишиться дара благодати Божіей (Сол. 5, 19; 2 Кор. 6, 1 ср. Гал. 4, 11; Евр. 12, 15 ср. Гал. 5, 7—8).

Слова Рим. 11, 29: «Ибо дары и призваніе Божіе непреложны»,—по ходу мысли у Апостола,—имѣють ближайшее отношеніе къ народу Израильскому и его призванію. «Въ отношеніи къ избранію всѣ израильтяне—возлюбленные Божіи ради отцевъ» (ст. 28), въ дѣйствительности же только избранные изъ этого народа получили спасеніе, а прочіе ожесточились и отломались отъ истинной Маслины своимъ невѣріемъ (ст. 7. 20). Но невѣрность людей не уничтожаетъ вѣрности Божіей (Рим. 3, 3—4). Господь не переставалъ и не перестаетъ призывать ослѣпленнаго Израиля ко обращенію (10, 21), и Апостоль предвидитъ и открываетъ вѣрующимъ тайну домостроительства Божія, что «ожесточеніе произошло во Израилѣ отчасти, до времени, пока войдетъ (въ общество спасаемыхъ—Церковь) полное число язычниковъ, и такъ весь Израиль спасется» (ст. 25—26). Такъ-же ходъ мысли у Апостола. Отсюда видно, во-первыхъ, что Божественное избраніе Израиля, въ его цѣломъ, не исключало возможности отпаденія и ожесточенія отдѣльных и—притомъ—многихъ лицъ изъ этого народа; во-вторыхъ, это отпаденіе большинства избраннаго народа не колеблетъ непреложности обѣтованій Божіихъ, такъ какъ самое избраніе Израиля было условно (Исх. 19, 5—6; 23, 22) и неисполненіе Божественнаго обѣтованія зависѣло отъ неисполненія Израилемъ принятыхъ имъ условій завѣта съ Богомъ (Иер. 31, 32—рус. текстъ).

Подобнымъ же образомъ должно разсуждать и о новозавѣтномъ Израилѣ,—и его избраніе не безусловно, а условно (цитаты—выше). Что отъ Бога, то непреложно: Богъ несомнѣнно даруетъ спасеніе любящимъ Его и пребывающимъ въ благодати Божіей, но пребыть или не пребыть въ благодати Божіей,—это зависитъ уже отъ самого человѣка, отъ его свободного отношенія къ дѣйствіямъ благодати Божіей (Рим. 11, 22). Всѣ христіане, поэтому, должны исповѣдывать со Апостоломъ: «Мы духомъ *ожидаемъ и надѣемся* праведности отъ вѣры, *если только* начатую (по заповѣдямъ Христа) жизнь твердо сохранимъ до конца и не отпадемъ отъ своего утвержденія» (Гал. 5, 5 ср. Рим. 8, 24; Евр. 3, 14; 2 Петр. 3, 17).

Н. Ч—въ.

О знаменномъ распѣвѣ

(Продолженіе).

Христіанская церковь, созидавая свой первоначальный богослужебный чинъ, воспользовалась теоретическими музыкальными данными древне-греческой теоріи, разработанной самой культурной націей древности-греками. Римляне, сильные матеріально, уступали грекамъ въ области мысли и духа. Ко второму столѣтію Римъ сталъ почти эллинистическимъ городомъ. На востокъ эллины были преобладающею націею. Въ старо-римскихъ фамиліяхъ высшаго круга господствовалъ эллинскій языкъ, эллинское просвѣщеніе; греческій языкъ сталъ языкомъ римской философіи и литературы. (Муконій Руфъ, Маркъ Аврелій). А въ низшихъ слояхъ преобладало пришлое эллинистическое настроеніе. Христіанство, какъ начало высшее-духовное, начиная свою всемірную работу, вооружилось не силой матеріально-политической Рима. Духовная сила эллинизма, вліяніе которой шло глубже и захватывало болѣе широкую область, чѣмъ господство всемогущаго Рима,—сила *эллинской мысли и языка*—вотъ человѣческое орудіе, данное исторіей въ руки церкви Христовой, уже въ лицѣ первыхъ своихъ представителей раздвинувшей свои предѣлы за границы римской имперіи,—тамъ, гдѣ звучала греческая рѣчь и подготавливала естественныя силы чело-

ческія для воспріятія сверхъестественнаго откровенія культура эллинская: церковь отправляется въ свой миссіонерскій путь въ одеждѣ эллинской.

Быстро устроивъ во всѣхъ важнѣйшихъ эллинскихъ центрахъ опорные пункты для успѣшной дѣятельности на грекоримскомъ Востокѣ, и направивъ не мало своихъ дѣятелей далѣе въ глубь Востока, Христіанство двинуло главныя свои силы, въ общемъ историческомъ направленіи, на Западъ и встало твердою ногою въ Римѣ, въ его эллинскихъ и эллинизованныхъ сферахъ: гражданинъ римскій и эллинизмъ тарссскій простеръ проповѣдь христіанскую до дворца Кесаря... Къ половинѣ второго столѣтія римская церковь стала уже центромъ, на который было обращено вниманіе всего христіанскаго міра. Но это *не была церковь латинская*. Если при основаніи она была почти исключительно эллинскою, то теперь она была такою, по крайней мѣрѣ, преимущественно. Эллинскій элементъ рѣшительно преобладаетъ въ ней. Почти всѣ епископы ея въ теченіе второго столѣтія носятъ эллинскія имена; въ богослуженіи, въ проповѣди—языкъ греческій, родной большинству и понятный остальнымъ; надгробныя надписи въ катакомбахъ—греческія; въ письменныхъ сношеніяхъ церкви съ другими церквами—языкъ греческій... Вся тогдашняя богословская литература римской церкви появилась на греческомъ языкѣ—языкѣ всего образованнаго міра. Эллинскій философъ-христіанинъ (Дустинъ) основываетъ первую христіанскую школу въ Римѣ, и изъ нея выходятъ ученые христіанскіе, пишущіе на греческомъ же языкѣ (Татіанъ, Радонъ). Такой же характеръ имѣло движеніе христіанское и далѣе на Западъ ¹⁰⁾.

Таково было во второмъ вѣкѣ единеніе церкви католической, эллинскаго Востока и римскаго Запада. Это не только единеніе въ вѣрѣ, а общность интересовъ религиозныхъ, единство мысли богословской, единство богослуженія, пока не отложившагося въ особыя формы, безразличіе въ обрядѣ, еще текучемъ, неустановившемся, уваженіе къ особенностямъ уже утвердившимся. (Аникита, Поликарпъ, Иринеи). ¹¹⁾

¹⁰⁾ О значеніи національнаго элемента въ историческомъ развитіи христіанства. М. Ковальницкій. Кіевъ. 1880 г., стр. 7—8.

¹¹⁾ Тамъ же, стр. 9.

Ясно, что съ первыхъ шаговъ своего бытія христіанская церковь воспользовалась для богослужебныхъ цѣлей, въ частности, устройства пѣнія, античнымъ греческимъ искусствомъ, но воспользовалась только выработанными имъ формами; мелодическое же содержаніе для своихъ пѣснопѣній первенствующая церковь, несомнѣнно, заимствовала отъ древне-еврейскаго храмоваго пѣнія, и тѣмъ болѣе, что въ богослуженіе христіанское съ первыхъ дней Церкви входили, какъ и доселѣ еще входятъ, еврейскіе псалмы и другія ветхозовѣтныя пѣснопѣнія, которыя вѣками употреблялись въ іудейскомъ храмѣ. Мелодіи, напѣвы псалмовъ съ дѣтства были знакомы евреямъ, посѣщавшимъ свой храмъ, и, конечно, на первыхъ порахъ христіане, по преимуществу изъ евреевъ, воспользовались своими родными мелодіями. И послѣдовавшее затѣмъ сближеніе еврейскихъ мелодій съ древне-греческими системами и преданіями могло легко состояться, ибо между пѣніемъ и музыкаю евреевъ и грековъ было нѣкоторое родство. По свидѣтельству Климента Александрійскаго ¹²⁾, *пѣніе іудейское* имѣло близкое сходство съ греческимъ пѣніемъ *дорическаго лада*. Въ свою очередь и греческіе пѣвцы составляли иногда свои мелодіи «по образцу еврейскихъ псалмовъ». ¹³⁾

Но приближаясь своей величественной простотой къ іудейскому храмовому пѣнію и греческому дорійскому, церковное пѣніе христіанъ рѣзко отличалось отъ того и другого тамъ, гдѣ до-христіанская музыка не могла служить орудіемъ для выраженія христіанскихъ идей и чувствъ, и гдѣ оно не подходило къ характеру и духу христіанскаго богослуженія. Христіанство вдохнуло въ языческую музыкальную форму духъ и жизнь, дало ей новое неизмѣримо возвышеннѣйшее содержаніе, разширило и углубило ее, вливъ въ нее «новое вино». Еще до временъ Христовыхъ греки строго различали дѣйствіе производимое тѣмъ или другимъ ладомъ на душу, а также впечатлѣніе производимое тѣмъ или другимъ родомъ пѣнія и музыки. Философъ Платонъ рѣшительно заявлялъ, что въ музыкѣ «неугодно ничего плаксиваго и печальнаго», и, возставая противъ гармоній разнѣживающихъ и разслабляющихъ, рекомендуетъ гармонію *дорійскую* и *фригійскую*. Вотъ что говоритъ Платонъ устами Сократа: «гармоній я не

¹²⁾ Строматы, перев. Корсунскаго, 1892 г., кн. V, 6.

¹³⁾ Педагогъ, перев. Корсунскаго, 1890 г., кн. II, гл. V, стр. 157.

знаю, но оставь мнѣ ту, которая могла бы живо подражать голосу и напѣвамъ человѣка мужественнаго среди военныхъ подвиговъ и всякой напряженной дѣятельности, человѣка, испытавшаго неудачу, либо идущаго на раны и смерть, или впаившаго въ какое иное несчастіе, и во всѣхъ этихъ случаяхъ стройно и настойчиво защищающаго свою судьбу. Оставь мнѣ и другую, которая бы опять подражала человѣку среди мирной и не напряженной, а произвольной его дѣятельности, когда онъ убѣждаетъ и проситъ либо Бога, посредствомъ молитвы, либо человѣка, посредствомъ наставленія и увѣщанія; когда бываетъ внимателенъ къ прошенію, наставленію и убѣжденію другого и свою внимательность, по силѣ разумнѣя, оправдываетъ дѣломъ, когда онъ не кичится, но во всемъ поступаетъ разсудительно и мѣрно, и довольствуется случайностями». Аристотель, относясь еще строже къ выбору молодій, признаетъ годною для воспитанія преимущественно одну *дорійскую* гармонію, какъ самую плавную и, по преимуществу, мужественнаго характера ¹⁴⁾. Аристотель въ своей «Политикѣ» такъ характеризуетъ музыкальные лады: «Гармонія печальная, какъ ладъ миксолидійскій, угнетаетъ душу, другія же гармоніи трогаютъ сердце; между этими послѣдними одна производитъ въ душѣ совершенный миръ, таковъ именно по своему дѣйствию ладъ *дорійскій*; другая же—ладъ *фригійскій*—напротивъ, возбуждаетъ въ насъ одушевленіе. Тѣхъ же возрѣній на характеръ этихъ гармоній держался и Плутархъ въ своемъ сочиненіи «*Περὶ μουσικῆς*», причемъ миксолидійскую и фригійскую гармоніи онъ считалъ приличными трагедіи ¹⁵⁾. Смотри строго на музыку, Платонъ совѣтуетъ всѣмъ относиться осторожно къ распространенію новыхъ мелодій: «Всякая новая пѣснь и всякая новая мелодія должна быть предварительно представлена на судъ шестидесятилѣтнихъ пѣвцовъ Діониса, которые, имѣя тонкій вкусъ въ ритмѣ и составленіи гармоніи, будутъ рѣшать въ каждомъ случаѣ, пускать ли въ употребленіе эту или другую мелодію».

Христіанская церковь смотрѣла на искусство вообще и, въ частности, на музыку и пѣніе, не исключительно съ эсте-

¹⁴⁾ См. подробнѣе у Шостыина «Нравственное—воспитательное значеніе музыки по возрѣніямъ Платона и Аристотеля». Москва. 1899 г.

¹⁵⁾ Металловъ. Очеркъ исторіи пр.-ц. пѣнія. Изд. 3-е. Москва. 1900 г., стр. 11, примѣч.

тической стороны, а болѣе какъ на служебное для видовъ и цѣлей церкви дѣло. Эстетическая сторона пѣнія, какъ и другихъ искусствъ, стояла, по разуму Церкви, далеко не на первомъ планѣ; отъ искусства ожидалось не наслажденіе, не утѣха, а поученіе, назидательность, впечатлѣніе трогательности отъ соединенныхъ съ пѣніемъ молитвословій и пѣснопѣній»¹⁶⁾. Все, что затушевывало и отвлекало отъ прониканія и разумѣнія духа и смысла пѣснопѣнія, что не служило къ единому на потребу, Церковь не считала довлѣющимъ для себя и своихъ чадъ. Съ этой точки зрѣнія весь суммарій музыкальной техники грековъ, со временемъ, сталъ казаться излишне роскошнымъ, сложнымъ, и это тѣмъ болѣе, что весь этотъ музыкальный арсеналь возросъ на почвѣ потребности выразить музыкою и пѣніемъ самую разнообразнѣйшія душевныя движенія мірской жизни человѣка, многогранныя, измѣнчивыя, условныя и, во всякомъ случаѣ, весьма часто не совпадающія, а нерѣдко и противныя духу христіанской религіи, чувства и настроенія.

Съ теченіемъ времени, когда Церковь стала устроиться въ своемъ жизненномъ укладѣ и, въ частности, въ своихъ чинопослѣдованіяхъ и обрядахъ, когда она этимъ всеѣмъ стала отграничивать себя отъ всего языческаго или вообще не христіанскаго, тогда и въ пѣніи своемъ, его характеръ и традиціяхъ «отъединилась отъ общихъ теченій въ музыкѣ», и затѣмъ стала охраняться отъ чуждыхъ христіанству—хотябы какъ общему настроенію—элементовъ. Поэтому Церковь очень постепенно урѣзывала, сокращала до потребнаго себѣ

¹⁶⁾ Св. Василій В. 329—379, говорилъ: «Поелику Духъ Св. знаетъ, что трудно вести родъ человѣчскій къ добродѣтели, что по склонности къ удовольствію мы нерадимъ о правомъ пути, то что дѣлаеть? Къ ученіямъ примѣшиваетъ пріятность сладкопѣнія, чтобы вмѣстѣ съ усладительнымъ и благозвучнымъ для слуха принимали мы непримѣтнымъ образомъ и то, что есть полезнаго въ словѣ. На сей то конецъ избрѣтены для насъ стройныя пѣснопѣнія псалмовъ, чтобы и дѣти возрастомъ, или вообще не возмужавшіе нравами, повидимому только пѣли ихъ, а въ дѣйствительности обучали свои души». Блаж. Иеронимъ (340—420), объясняя слова ап. Павла «поюще въ сердцахъ вашихъ Господеви», говорить: «пусть слушаютъ это тѣ, на которыхъ лежитъ обязанность пѣть въ церкви; пусть знаютъ, что Богу должно пѣть не голосомъ, но сердцемъ и не такъ, какъ въ трагедіи искусничать, пѣжиться, заставляя слушать въ церкви театральныя пѣсни; напротивъ, нужно пѣть со страхомъ и съ разумѣніемъ, пусть кто нибудь будетъ худогласный, но если онъ имѣеть добрыя дѣла, онъ будетъ сладкій пѣвецъ».

объема въ количественномъ и качественномъ отношеніи средства эллинской музыки ¹⁷⁾. Такъ на первыхъ порахъ она отъединилась внутреннимъ характеромъ своего пѣнія, употребляя мелодіи простыя, важныя, съ углубленными выраженіями чувства. Съ теченіемъ времени изъ трехъ существовавшихъ родовъ пѣнія: діатоническаго, хроматическаго и энгармоническаго сочувствіе Церкви постепенно стало наклоняться къ діатоническому роду пѣнія.

(Продолженіе будетъ).

Человѣкъ Божій.

(Некрологъ).

21 іюня с. г., на 76 г., послѣ четырехлѣтней болѣзни, тихо скончался заштатный псаломщикъ Соборной церкви города Усмани Владиміръ Ивановъ Димитревскій. Службу свою почившій началъ съ 1860 года и довелъ ее, по милости Всевышняго, до января 1912 года, по разстроенному здоровью, ушелъ въ заштатъ.

Слишкомъ пятьдесятъ лѣтъ честно и исправно несъ онъ знамя псаломщика. Слишкомъ пятьдесятъ лѣтъ усердно и истово пѣлъ хвалу Богу. Слишкомъ пятьдесятъ лѣтъ безропотно несъ онъ бремя низшаго члена клира и притомъ членъ-многосемейнаго. Человѣкъ онъ былъ глубокой старины и глубокихъ религіозныхъ правилъ. Носилъ одежду не свѣтскую, а духовную-подрясникъ.

Тернистъ былъ путь земной почившаго: много горя, много печали видѣлъ онъ и на служебномъ поприщѣ, и на поприщѣ внѣслужебной жизни—какъ псаломщикъ съ малыми средствами при большомъ семействѣ.

Въ среднихъ лѣтахъ потерялъ онъ подругу своей жизни. Для воспитанія малолѣтнихъ дѣтей и поддержанія семейнаго очага пришлось ему вступить во второй бракъ. И лишь тогда только онъ могъ-бы, какъ говорится, свободно и облегченно вздохнуть, когда дѣти подросли и вышли въ люди, но, по Божію поущенію, дѣти его, одинъ за другимъ, въ цвѣтущихъ

¹⁷⁾ Свящ. Д. Аллемановъ. Курсъ исторіи церковнаго пѣнія. Ч. I. Изд. Юргенсона, стр. 48—49.

лѣтахъ покинули юдоль плачевную. Среди нихъ переселился въ иной міръ и старшій сынъ—преподаватель Могилевскоѣ Дух. Семинаріи, служившій большою опорой почившему въ матеріальномъ отношеніи.

Всѣ эти жизненныя невзгоды и надломили его здоровье; а недугъ (парализація организма) уложилъ его въ постель, затѣмъ накрылъ гробовой доской.

Почившій В. И. любилъ храмъ и службу церковную. Любилъ службу обставить поторжественнѣе, хотя бы и въ будни она совершалась, особенно свою чередную. Во время службы всегда былъ въ стихарѣ; по храму ходилъ тихо, скромно. Читалъ усердно, отъ сердца,—не борзясь; спѣшности въ чтеніи не любилъ. Голосъ имѣлъ—пріятный тихій теноръ; пѣлъ всегда безъ крику, истово, съ душою; весь углублялся въ пѣніе и проникался служебнымъ чтеніемъ, что въ данное модное время составляетъ рѣдкость.

Съ клиромъ покойный жилъ дружно и съ прихожанамъ мирно; его уважали и любили и любовь свою выразили тѣмъ, что въ весьма большомъ количествѣ собрались воздать ему послѣдній долгъ и проводить останки его до могилы.

При погребеніи настоятель Соборнаго храма достоуважаемый о. Прот. В. Сергіевскій сказалъ приличествующее времени и обстоятельствамъ краткое, но умиленное слово, въ которомъ, между прочимъ, коснулся честнаго труда покойнаго и мирной христіанской его кончины.

Спи, добрый труженикъ! Миръ праху твоему!

Діаконъ *Вяткинъ*.

Х Р О Н И К А .

26 сентября Его Высокопреосвященство, Преосвященнѣйшій Кириллъ, Архіепископъ Тамбовскій и Шацкій, благополучно возвратился изъ поѣздки по обзорнѣю церквей и приходоѡвъ Епархіи.

ПОЛЕЗНЫЕ СОВѢТЫ.

Замазка для чугуна и желѣза.

Замазку для чугуна и желѣза изготовляютъ слѣдующимъ образомъ. Берутъ 2 части (по вѣсу) мелко растолченнаго нашатыря, 1 часть сѣрнаго порошка. Оба эти вещества хорошо перемѣшиваютъ и сохраняютъ въ хорошо закрытомъ сосудѣ. При употребленіи берутъ 1 часть изъ этой смѣси и прибавляютъ къ ней 20 частей мелкихъ желѣзныхъ опилокъ и опять перемѣшиваютъ, а затѣмъ вливаютъ воды, къ которой прибавлено 6 частей уксуса и нѣсколько капель сѣрной кислоты; подливаютъ воды столько, чтобы получилось негустое тѣсто, и въ такомъ видѣ употребляютъ для скрѣпленія желѣза и чугуна. Употребляютъ замазку лишь только въ свѣжемъ видѣ. Желѣзо или чугунъ должны быть хорошо очищены напильникомъ.

ОБЪЯВЛЕНІЕ.

Опытная регентша и преподавательница теоріи музыки и духовнаго пѣнія предлагаетъ услуги по управленію церковнымъ хоромъ и готовить регентшъ церковныхъ хоровъ. Адресъ: Тамбовъ, лавка Затонскаго, въ Тулиновку Андрею Алекс. Забавникову, для передачи М. П. Бухтояровой.

СОДЕРЖАНІЕ: I. О святости церкви и личной святости ея членовъ. II. О знаменномъ распѣвѣ (продолженіе). III. Человѣкъ Божій (некрологъ). IV. Хроника. V. Полезные совѣты. V. Объявленіе.

Редакторъ Ректоръ Семинаріи Протоіерей Н. Кибардинъ.

Цензоръ Протоіерей Петръ Успенскій.