

ОРЛОВСКІЯ

ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ВѢДОМОСТИ

ГОДЪ ДВАДЦАТЬ ШЕСТОЙ.

№ 21.



ОРЕЛЪ.

Типографія В. П. Матвѣева.

1890.



О Р Л О В С К І Я

ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ВѢДОМОСТИ

ГОДЪ ДВАДЦАТЬ ШЕСТЫЙ.

1-го Ноября № 21. 1890 года.

ОТДѢЛЪ ОФФИЦІАЛЬНЫЙ.

I. Распоряженія Епархіальнаго Начальства.

1) Преосвященнѣйшій Антоній, Епископъ Выборгскій, Ректоръ С.-Петербургской Духовной Академіи отношеніемъ, отъ 26 сентября за № 1415, сообщилъ Преосвященнѣйшему Мисавлу, Епископу Орловскому и Сѣвскому, слѣдующее: Въ 1891 году при С.-Петербургской Духовной Академіи будетъ продолжаться изданіе журналовъ „Церковный Вѣстникъ“ (еженедѣльно) и „Христіанское Чтеніе“ (двухмѣсячно). „Церковный Вѣстникъ“ имѣетъ задачей—знакомить съ современною церковною жизнію и слѣдить за ея теченіемъ во всей широтѣ и разнообразіи, при томъ въ соприкосновеніи ея съ жизнію свѣтскаго общества; въ „Христіанскомъ Чтеніи“ помѣщаются оригинальныя и переводныя статьи преимуще-

ственно историческаго, апологетическаго и назидательнаго содержанія, а также толкованія на книги Ветхаго Завета. Съ соизволенія Высокопреосвященнѣйшаго Исидора, Митрополита С.-Петербургскаго, онъ, Антоній Епископъ Выборгскій, обращался уже къ Преосвященнѣйшимъ Архипастырямъ съ просьбой о содѣйствіи распространенію журналовъ въ текущемъ году, а потому и нынѣ просить рекомендовать „Церковный Вѣстникъ“ и „Христіанское Чтеніе“ епархіальнымъ учрежденіямъ и духовенству Орловской епархіи къ выпискѣ въ бібліотеки духовно-учебныхъ заведеній, монастырей, соборовъ и приходскихъ церквей. Цѣна „Церковнаго Вѣстника“ — 5 р., „Христіанскаго Чтенія“ — 5 руб.; выписывающіе же тотъ и другой журналъ вмѣстѣ платятъ за оба 7 руб. Иногородные подписчики надписываютъ свои требованія такъ: „Въ Редакцію „Церковнаго Вѣстника“ и „Христіанскаго Чтенія“ въ С.-Петербургѣ.

На отношеніи семъ резолюція Его Преосвященства послѣдовала такая: „Рекомендовать выписку означенныхъ журналовъ духовныхъ чрезъ припечатаніе въ Орловскихъ Епархіальныхъ Вѣдомостяхъ“.

2) Во исполненіе постановленія Орловскаго Епархіальнаго съѣзда духовенства сессіи 1889 года, на сумму поступившую на образованіе фонда обще-епархіальной кассы, согласно постановленію Епархіальнаго Начальства, Орловскою Духовною Консисторіею пріобрѣтены въ конторѣ Ивановой процентныя бумаги—облигаціи Восточныхъ Займовъ.

28 іюля — 3-го Восточнаго Займа.

За № 156898	въ 1000 р.	} по 101 р. 75 к.
— № 148966	въ 100 р.	
— № 135320	въ 100 р.	

18 сентября — 1-го Восточнаго Займа.

За № 71766	въ 1000 р.	} по 103 руб.
— № 14270	въ 1000 р.	
— № 14271	въ 1000 р.	
— № 13535	въ 1000 р.	
— № 101382	въ 1000 р.	
— № 41261	въ 1000 р.	
— № 97775	въ 1000 р.	
— № 97778	въ 1000 р.	
— № 97779	въ 1000 р.	
— № 46646	въ 1000 р.	

18 сентября — 2-го Восточнаго Займа.

За № 250338	въ 1000 р.	} по 103 руб.
— № 158018	въ 1000 р.	
— № 68824	въ 1000 р.	
— № 250336	въ 1000 р.	
— № 220298	въ 1000 р.	
— № 68825	въ 1000 р.	

18 сентября — 3-го Восточнаго Займа.

За № 24099	въ 1000 р.	} по 103 р. 50 к.
— № 230910	въ 1000 р.	
— № 002075	въ 1000 р.	

Итого на. . . 20200 р.

Кромѣ сего Его Преосвященствомъ пожертвована облигація 3-го Восточнаго Займа за № 238875 въ 1000 р.

Всего въ билетахъ на сумму . . . въ 21200 р.

ПОУЧЕНІЕ

въ день Святителя и Чудотворца Николая,
6-го Декабря 1890 года.

Братство возлюбите. (1 Петр. 2, 17).

Братіе — Православные Христіане!

Во всѣхъ человѣческихъ обществахъ самыми дорогими и близкими узами, соединяющими людей во едино, считаются узы братства. Братъ брата съ любовію выручаетъ изъ нужды, братъ брату охотно помогаетъ совѣтомъ, наставленіемъ и добрымъ словомъ, братъ о братѣ съ готовностію заботится и во время приключившагося несчастія и бѣды. Въ христіанскомъ обществѣ братство — единеніе христіанъ во имя Начальника вѣры и Совершителя Иисуса Христа, для достиженія общаго блага, заключаетъ въ себѣ права и обязанности своихъ сочленовъ настолько высокія и преимущественныя, насколько душа человѣческая выше тѣла его и жизнь духовно-нравственная людей преимущественнѣе жизни ихъ матеріальной. Апостолы Святые, первые благовѣстники ученія Христова, Мужи Апостольскіе — преемники ихъ власти и обязанностей, потомъ Отцы и Учители Церкви первыхъ вѣковъ христіанства совершали свое великое дѣло устроенія Церкви Божіей на землѣ на почвѣ братскаго единенія, согласія, самопомощи и щедрой благотворительности. Такимъ, по характеру своего служенія, былъ ублажаемый нынѣ Св. Церковію, Святитель Христовъ Николай. Онъ отличался особенною благотворительностію и ревностію на пользу христіанскаго наученія и спасенія своего ближ-

няго: то спасаетъ отъ тяжкаго рабства плѣнныхъ, то питаетъ во время голода дошедшихъ до отчаянія, то возвращаетъ погибшихъ младенцевъ безутѣшнымъ матерямъ, то избавляетъ отъ смерти невинно-осужденныхъ, то предупреждаетъ преступленіе противъ цѣломудрія тайнымъ принопеніемъ, то, наконецъ, во время жестокаго гоненія на Церковь Божію, Святитель Николай являетъ собою непреклоннаго ревнителя по вѣрѣ, и, заключенный въ темницу, угрожаемый голодомъ, истязаніемъ и смертію, онъ и пасомымъ своимъ служитъ ангеломъ—утѣшителемъ. И многоплодно, и благопоспѣшно возрастало сѣмя Христова ученія на землѣ, насаждаемое Св. Апостолами и пресмниками ихъ, Св. Отцами и Учителями церковными: *во всю землю изыде въщаніе ихъ и въ концы вселенныя глаголы ихъ!* (Псал. 18. 5).—Но по пророческому слову Господа, на нивѣ Христовой вмѣстѣ съ пшеницею стали въ обиліи возрастать и плевелы (Матѣ. 13. 25). Исторія Церкви Христовой на землѣ показываетъ намъ, что съ противляющимися ученію Христову и являющимися таковыми во всѣ времена до настоящаго—Св. Церковь плодотворно боролась и всегда торжественно и побѣдносно выходила изъ борьбы. Къ прискорбію и въ наше, такъ называемое, просвѣщенное время, въ православно-христіанской странѣ нашей, врагъ рода человѣческаго на благодатной нивѣ Христовой не перестаетъ сѣять плевелы... И въ нашемъ отечествѣ, надо сознаться къ сожалѣнію, не мало невѣдущихъ вѣроученія и правоученія христіанскаго; есть между нами равнодушные къ вѣрѣ и еще хуже—есть противники истины Христовой. Для истиннаго просвѣщенія въ духѣ православно-церковномъ, для взаимныхъ правильныхъ отношеній, для огражденія истины отъ безбожныхъ устъ—истиннымъ ревнителямъ и

блюстителѣмъ чистоты ученія Христова нельзя оставаться равнодушными свидѣтелями такового, противнаго духу ученія Господа, вѣянія. Спаситель нашъ, Иисусъ Христосъ, во время Своей земной жизни, благовѣствуя обязательность исполненія заповѣдей Божіихъ для всѣхъ христіанъ, сказалъ: *иже аще разоритъ одну заповѣдей сихъ малыхъ и научитъ тако чловѣка, мнѣй нарется въ царствіи небеснѣмъ, а иже сотворитъ и научитъ, сей велий наречется въ царствіи небеснѣмъ* (Матѣ. 5, 19). И еще: *аще согрѣшитъ братъ твой, иди и обличи его между тобою и тѣмъ единѣмъ; аще тебе послушаетъ, приобретъ еси брата твоего.* (Матѣ. 18. 15).

На основаніи сихъ повелѣній Господа нашего, съ просвѣтительными и благотворительными цѣлями, въ нашей Богохранимой епархіи, какъ всѣмъ уже извѣстно, учреждено, подъ небеснымъ покровительствомъ Св. Первоверховныхъ Апостоловъ Петра и Павла, Православное Братство. Дѣятельностію своею Петропавловское Братство поставляетъ: введеніе, по возможности, во всѣ приходы епархіи вѣбогослужебныхъ чтеній о предметахъ вѣры и христіанской нравственности, учрежденіе новыхъ и поддержку существующихъ церковно-приходскихъ училищъ, гдѣ бы могли обучаться грамотѣ, съ закономъ Божіимъ во главѣ, дѣти бѣднаго, по преимуществу крестьянскаго населенія и распространеніе благочестивыхъ книгъ и книжекъ для чтенія грамотнымъ людямъ простаго званія. Это чтеніе назидательныхъ книжекъ взрослыми и дѣтьми можетъ, съ Божіею помощію, послужить двумъ цѣлямъ: просвѣщать и научать незнакомымъ съ самыми простыми христіанскими истинами и вразумлять заблуждающихся, ограждать чистоту нашего церковнаго ученія отъ ложныхъ толкованій и искаженій, которыя, къ присѣ-

корбію, нынѣ распространяются врагами Церкви въ простомъ народѣ. Дѣло, братіе, не маловажное и не легкое приняло на себя Петропавловское Церковное Братство. Для введенія вѣбгослужебныхъ чтеній нужны хорошія печатныя руководства, для устройства школъ въ возможно большемъ количествѣ, для ремонта ихъ, для покупки книгъ учащимся и для доставленія грамотному народу душевспасительнаго чтенія необходимо нужны большія денежныя средства, которыми Братство не располагаетъ. Помогите, порадѣйте, Православные Христіане, на нужды здѣшняго Церковнаго Петропавловскаго Братства! Помогите, умоляемъ Васъ, именемъ Святителя Христова Николая, нынѣ прославляемаго, во всю жизнь и по смерти благотворящаго людямъ и тѣмъ угодившаго Господу Богу и удостоившагося наслѣдія Царства Небеснаго! Высокій примѣръ христіанской ревности по вѣрѣ и щедрости Чудотворца да послужить и намъ, братіе, побужденіемъ къ щедрой благотворительности на пользу душевнаго спасенія и духовнаго просвѣщенія ближнихъ нашихъ. Богатый да подастъ отъ избытка своего, а бѣдный по мѣрѣ средствъ своихъ; и малая лепта, во время поданная, по волѣ Божіей, можетъ привести обильные плоды! Усерднымъ своимъ участіемъ и приношеніемъ на нужды Братства мы достойно почтимъ память великаго угодника Божія, любившаго и любящаго благотворить, и исполнимъ заповѣдь Господа нашего, Который жертву и подаяніе меньшимъ братіямъ нашимъ (а Братство по преимуществу служитъ меньшимъ братіямъ) приписываетъ жертвою Себѣ: *понеже сотвористе единому сихъ меньшихъ, Мнѣ сотвористе: приидите благословенніи Отца Моего, насльдуйте уготованное вамъ царствіе отъ сложенія міра.* (Матѣ. 25. 34, 40), скажетъ Праведный Судія на страш-

номъ судѣ Своемъ! Св. Апост. Іаковъ, увѣщавая вѣрующихъ быть милостивыми къ ближнимъ своимъ, говорятъ: *судѣ безъ милости, не сотворшему милости.* (Іак. 2. 13).
Аминь.

Составлено, по порученію Совѣта О. П. П. Б., секретаремъ онаго, священникомъ Николаевской г. Орла церкви Григоріемъ Соболевымъ.

ОБЪЯВЛЕНІЯ.

Отъ Орловскаго Епархіальнаго Училищнаго Совѣта.

Въ Орловскій Епархіальный Училищный Совѣтъ поступило:

а) Отъ Настоятельницы Сѣвскаго Троицкаго женскаго монастыря, при отношеніи отъ 20-го сентября за № 61, годичнаго взноса въ пользу церковно-приходскихъ школъ пятьдесятъ руб. (50 руб).

б) Отъ благочиннаго 4-го участка Мценскаго уѣзда, при отношеніи отъ 9-го сентября за № 116, сбора въ день Св. Пятидесятницы двадцать восемь рублей 85 коп. и, при отношеніи отъ 31-го августа за № 117, кружечнаго сбора шестнадцать руб. 11 коп. и по пригласительнымъ листамъ семь руб. 53 коп.

Отъ Г. Начальника Орловскаго почтово-телеграфнаго округа съ предложеніемъ абонироваться на телефонное сообщеніе въ г. Орль.

Потребность въ телефонныхъ сношеніяхъ, доказанная уже устройствомъ во многихъ городахъ Россіи телефонной сѣти частными предпринимателями, послужила основаніемъ для Правительства взять на себя—въ виду упрядоченія и развитія этого дѣла—устройство и экпелотацію телефонныхъ сообщеній. Рядомъ законодательныхъ мѣръ изысканы такія условія, при которыхъ устройство телефоновъ стало осуществимымъ даже въ городахъ съ незначительнымъ населеніемъ, какъ напр. въ Курскѣ.

Потребность въ телефонныхъ сообщеніяхъ, безъ сомнѣнія, ощущается и въ г. Орль, имѣющемъ до ста тысячъ жителей и, по отзывамъ компетентныхъ лицъ, нуженъ только почивъ со стороны подлежащаго вѣдомства, чтобы заинтересованная часть общества отозвалась на призывъ его.

Основываясь на этомъ, Начальникъ Орловскаго почтово-телеграфнаго округа считаетъ долгомъ дести до свѣдѣнія жителей и учреждений г. Орла, что ходатайство объ учрежденіи телефонныхъ сношеній можетъ быть внесено по принадлежности, когда вступятъ заявленія о желаніи пользоваться телефономъ не менѣе какъ отъ 50-ти лицъ и учреждений.

Условія устройства и пользованія телефономъ, въ главныхъ чертахъ, слѣдующія: а) каждый абонентъ телефонной сѣти соединяется съ центральною станціею отдѣльнымъ проводомъ и въ помещеніи его устанавли-

вается телефонный аппарат на счет казны, б) въ одинъ проводъ одного и того же абонента можетъ быть включено два аппарата: в) переговаривать по телефону могутъ абонентъ и, съ его дозволенія, члены его семьи и другія лица, причастныя къ дѣламъ абонента; г) переговоры по телефону могутъ производиться со всѣми абонентами, для чего каждый абонентъ снабжается бесплатно полнымъ спискомъ всѣхъ абонентовъ; д) за пользованіе телефономъ каждый абонентъ уплачиваетъ приблизительно: при разстояніи помѣщенія абонента отъ центральной телефонной станціи до двухъ верстъ сто рублей въ годъ и при разстояніи свѣше двухъ верстъ дополнительную плату, по 25 руб. въ годъ за каждую версту провода; е) подписная плата за абонементъ вносится впередъ: за **полугодіе** — для абонентовъ, помѣщенія которыхъ находятся въ районѣ двухъ верстъ отъ центральной телефонной станціи и за **годъ** — для абонентовъ, помѣщенія которыхъ отстоятъ отъ центральной станціи на разстояніи свѣше двухъ верстъ.

При большомъ распространеніи телефонныхъ сношеній выгоды для пользующихся телефономъ громадны и всегда съ избыткомъ возмѣщается абонементная плата. Каждый абонентъ, члены его семьи и служащіе, не выходя изъ квартиры, во всякое время дня и ночи, могутъ обмѣняться мыслями съ своими знакомыми, получить необходимыя справки въ учрежденіяхъ и торговыхъ домахъ, распорядиться въ своихъ заводахъ, фабрикахъ и магазинахъ, при **болѣзняхъ** — пригласить врача, при **пожарахъ** и другихъ несчастныхъ случаяхъ — моментально извѣстить полицію и проч. Сверхъ того, центральная телефонная станція, будучи соединена съ почтою, телеграфомъ и желѣзною дорогою, предоставитъ возможность

каждому абоненту обмѣниваться необходимыми свѣдѣніями съ этими учрежденіями и предупреждать верѣдкія посылки напрасно посыльныхъ.

Начальникъ Орловскаго почтово-телеграфнаго округа покорнѣйше просить жителей г. Орла и мѣстныхъ учрежденія обсудить полезность и выгодность телефонныхъ сношеній, и тѣхъ изъ нихъ, которые пожелаютъ абонироваться, заявить письменно въ Управленіи почтово-телеграфнаго округа (Болховская улица, домъ Калашникова), не внося платы, а только съ обязательствомъ представить таковую при первомъ требованіи.

ПРОДАЮТСЯ КНИГИ: *)

у извѣстныхъ книгопродавцевъ С.-Петербурга: Карбасникова, Тузова, Фену, Панафидина и др., въ Москвѣ, Казани, Кіевѣ, Харьковѣ, Одессѣ, Тифлисѣ, Твери, Новочеркасскѣ, Тулѣ, Варшавѣ, Кишиневѣ, Воронежѣ и у самаго сочинителя и издателя,

Законоучителя 5-й Гимназіи М. Н. Провс., Протоіерея Вознесенской Церкви (въ Спб., Еватер. кан., д. № 74, кв. № 1).

ВАСИЛІЯ МИХАЙЛОВСКАГО.

УЧЕБНИКИ И УЧЕБНЫЯ ПОСОВІЯ.

1. Азбука Ар. Викторина. Ц. 15 в. Съ нотами народнаго гимна и Св. Кириллу и Меѳодію.
2. Сокращенный молитвенникъ; изъясн. и пер. Ц. 8 в. безъ пер.
3. Объясненіе молитвъ съ карт. Ц. 12 в. безъ пер.

*) Печатается по резолюціи Его Преосвященства.

4. Начальное обученіе Православной Вѣрѣ. Съ карт. Ц. 20 к. безъ перес. доп. Од. IV Отд. С. Е. И. В. К. Здѣсь помѣщены первые уроки и съ неграмотными по З. В.

Законъ Божій для дѣтей въ двухъ книгахъ:

5. а) Кр. Свящ. Исторія Ветх. завѣта съ объясн. молитвами и словаремъ. Ц. 15 к. безъ перес.

б) Священная Исторія Новаго завѣта съ разсказами изъ перковн. исторіи общей и русской, со статьями о Богослуж., о св. таинствахъ, праздникахъ и постахъ. Ц. 25 к. Въ этихъ 2-хъ книгахъ подъ № 5-мъ и 6-мъ содержится весь курсъ сельскихъ, городскихъ военныхъ и духовныхъ школъ.

6. 120 картинъ для Св. И. Н. и В. Зав. 50 к., а съ текстомъ въ двухъ книгахъ 1 р. 25 к.

7. Св. Исторія В. Завѣта. Ц. 30 к. для Средн. Уч. Зав.

8. Священная Исторія Новаго Завѣта. Ц. 35 к. для Средн. Уч. Зав.

9. Краткое объясн. Божест. Литургіи Св. Іоанна Злат. и всенощн. бдѣнія. Ц. 10 к.

10. Объясненіе обрядовъ при совершеніи Св. Таинствъ въ Прав. Ц. Ц. 10 к., а 7 съ карт. 35 к. Од. IV Отд. С. Е. И. В. Б.

11. О главнѣйшихъ праздникахъ Правосл. Ц. и Страстн. нед. Съ 18 карт. Ц. 15 к. безъ пер. Од. IV Отд. С. Е. И. В. К. перев. на груз. яз.

12. Ученіе о правосл. Богослуженіи съ 50 рис. Ц. 35 к. безъ пер. Одобрена Гл. Штабомъ для арміи, и вольно опредѣляющихся въ военную службу и Мин. Нар. Прос. для народа и для гимназій; переведена на болгарскій, латышскій, нѣмецкій и грузин. языки Од. IV Отд. С. Е. В. Б.

13. Словарекъ словъ непонятныхъ въ правосл. Богослуж. Ц. 5 к.

14. Словарь Ц.-славянскихъ словъ 8-е изд. 10 к. 1-й вып.

15. Объясн. церковно-славянскихъ малопомянутыхъ изреченій каждодневно слышим. въ Богослуж. Ц. 12 к. 2 вып. Словаря.

16. Руководство къ изученію Церк. устава въ вопросахъ и отвѣтахъ. Ц. 60 к.

17. Краткое пособіе къ Церк. уставу Ц. 20 к.

18. Словарь Православнаго Церковно-Богослужебнаго языка и священныхъ обрядовъ. Ц. 50 к. безъ пер., съ перес. 70 к.

19. О Св. Таинствахъ въ Православной Церкви и объ отношеніи къ нимъ православныхъ. Ц. 30 к. Въ этой книгѣ изложены Церковныя и Гражд. постановленія о каждомъ таинствѣ и объяснены обряды таинствъ.

20. О Крещеніи и Мвропомазаніи съ карт. и съ обрядами присоединенія иновѣрцевъ. Ц. 5 к.

21. О Святомъ Причащеніи и Поеваніи. Ц. 5 к. съ карт.

22. О Священствѣ и посвященіи во все три степени священства. Ц. 5 к. съ картинками.

23. О Брактѣ и его обрядахъ и законахъ съ карт. Ц. 5.

24. О соборованіи, погребеніи православныхъ и панихида 5 к.

25. Объясненіе всенощн. бдѣнія съ карт. 5 к.

26. Божественная Литургія. съ 5 карт. 5 к.

27. Географическая карта Европы (въ лист. писчей бумаги) раскрашенная всплошь. Ц. 15 к. безъ пер.

28. Всенощное воскресное бдѣніе. Съ переводомъ на русскій языкъ стихиръ, тропарей, богородичновъ и воскресныхъ ирмосовъ всехъ восьми гласовъ. Ц. 15 к.

29. Библейскій Богословскій словарь. Ц. 1 р. 50 к.

30. Воскресные Листки. Вып. 1-й. Объясненіе Евангельскихъ чтеній на Литургіи во все воскресные дни года съ прилож. Вып. 2 Воскр. Листковъ. Ц. 1 р. 50 к. 4-е изд.

31. Объясненіе Апост. чтеній на Литургіи во все воскресные дни года съ прилож. Вып. 2, Воскресн. Листковъ. Ц. 1 р. 50 к. 4-е изд.

32.—45. Житія святыхъ: Андрея Перв. 10 к., Антипы 5 к., Св. Карилла и Меодія 5 к., Св. Николая Чудотворца 5 к., Св. Воликомуч. Еватеринны 5 к., Св. Ап. Павла 20 к., Св. Ап. Равноапост. Владиміра 10 к., Св. Петра 5 к., Св. Ап. Іоанна 5 к., Св. Варвары 5 к., Св. Тихона 10 к., Преп. Исаакія Далм. 5., Перепетуні 5 к., Арсенія Вел. 3 к.

ДЛЯ ВСѢХЪ.

46. Постъ, его происхожденіе и польза. Ц. 10 к.
47. Іисусъ Христосъ Свѣтъ и Спаситель міра. Ц. 20 к.
48. Святый Апостоль Павелъ. Ц. 50 к., съ перес. 75 к.
- 49 Церковно-историческая карта, изображающая разными красками разные періоды распространенія Христіанства во всемъ мірѣ до XIV вѣка. Ц. 25.
50. О благочиніи въ храмѣ. Ц. 10 к. 5-е изд.
51. Пасхалія на 35 лѣтъ, съ указаніемъ и Столбовъ для чтенія Евангелія и гласовъ во всѣ недѣли въ году. Ц. 25 к.
52. Семь картинъ, изображающихъ главное въ священнодѣйствіи таинствъ по 5 к. каждая.
53. О Правосл. христ. воспит. дѣтей до школы. Ц. 10 к.
54. Крупныя карт. по свящ. и церковн. исторіи 1-й вып. 12 карт. съ текстомъ и примѣрн. урок. На хорош. бѣлой [бум. 1 р. 50 к. и 36 к. на прост. не раскр., а раскр. краск. съ текстомъ—3 р. и 2 р.
55. Христіолюб. воину повсюди. спутникъ. Ц. 10 к.
56. Слово при гробѣ Протоіер. Іоанна Полисадова. 4 к.
57. Прощальная рѣчь Прот. В. Михайловскаго. 5 к.
58. Тихвинск. цер. съ фарфор. украш. въ Спб. 5 к.
59. О Римско-Католической Церевн. Ц. 20 к. безъ перес. Перевод. на итальянскій яз. въ 1869 г. во Флоренціи, и въ 1881 г. на японскій.
60. Мысли война предъ сраженіемъ съ 2 карт. 2.

61. Свѣт. Христова Воскресеніе съ пер. ирм. Пасха Канона 5 к.
62. Богослуженіе въ Свѣтлое Хр. Воскресеніе съ русск. перев. 10 к.
63. Пѣснопѣнія Страстной Седмицы въ русск. пер. 20 к.
64. Праздничныя и великопостныя пѣснопѣнія церковныя и въ русск. пер. молебны и панихида. 1 р.
65. Пьянство и его леченіе 5 к., а съ рис. раскр. 10 к.
66. Табакъ и ядовитое вліяніе его на человѣка. 5 к.
67. Объ анаемѣ. 5 к.
68. Сокращ. объясн. Евангельск. чтен. на Литур. 50 к.
69. О Литургіи преждеосвящ. даровъ. 3 к.
70. Троицынъ день. 3 к.
71. О сквернословіи. 1 к. и 5 к.
72. Для школъ: на три голоса гимнъ: Боже Царя храни Перол. Борща и гимнъ Св. Кириллу и Меѳодію. 10 к.
73. Молитва св. муч. Іоанну Воицу. 5 к.
74. Б. Мат. „Утоли моя печали.“ 3 к.
75. Молитва Св. Антипѣ. 3 к.
76. 1-й праздн. вып. Воздв. Кр. Г. 5 к.
77. 2-й Введ. во храмъ Пр. Дѣвы. 5 к.
78. 3-й Рож. Хр. 5 к.
79. Св. Градъ Іерусалимъ съ вид. Іерус. соврем. Христу. 50 к.
80. Памяти св. Меѳодія въ день тысячелѣтія. 7 к.
81. Бесѣды съ Старообрядцами Архим. Михаила. Ц. 40 к.
82. По святой землѣ. 75 к. Путевыя впечатл. Протоіер. В. Михайловскаго въ 1888 году.
83. О Христіанской Часовнѣ, оя происхожденіи и значеніи 3 к.
84. Св. Іоаннъ воинъ. 6 к.
85. Листки друзьямъ трезвости 10 и 2-е изд. 15 к.
86. Ключъ къ Новому Завѣту, ц. 10 к. безъ пер.
87. Печатается Ключъ и къ Ветх. Завѣту, въ 4-хъ вып.
88. Присяжный листокъ на трезвость. 2 к.

89. Привѣтъ С.-Петербургскому Обществу трезвости. 3 к.
 90. Привѣтъ члену Братства трезвости. 3 к.
 91. Мнѣнья оправданія винопійства. 3 к.
 92. Винцо. 3 к.
 93. Винопитіе дѣтей-отроковъ и отроковиць. 3 к.
 94. Пьянство. 2 к.
 95. Алкоголь. 3 к.
 96. Лечение пьянства. 3 к.
 97. Съ похмѣлья у друга съ 4 рис. 2 к.
-

II. И з в ъ с т і я.

— Слѣдственный депутатъ 3-го Кромскаго участка священникъ села Старыхъ Турей Александръ *Маккавеевъ*, по прошенію, уволенъ отъ должности, а на его мѣсто назначенъ священникъ села Муравля Василій *Золотовъ*.

— Запрещенный священникъ Дмитрій *Рудневъ* опредѣленъ священникомъ въ село Гапоново, Сѣвскаго уѣзда, для испытанія на 6 мѣсяцевъ.

— Воспитанникъ, окончившій курсъ Орловской Духовной Семинаріи, Теодоръ *Аванасьевъ* рукоположенъ во священника въ село Воронецъ, Кромскаго уѣзда.

— Священникъ села Черни, Кромскаго уѣзда, Леонидъ *Мусатовъ* перемѣщенъ въ село Мельхово, того же уѣзда.

— Діаконъ села Плосскаго, Дмитровскаго уѣзда, Александръ *Богдановъ* рукоположенъ во священника въ село Колошичи, Сѣвскаго уѣзда.

— Псаломщикъ—діаконъ села Ястребовъ Колодезь, Елецкаго уѣзда, Михаилъ *Орловъ* опредѣленъ штатнымъ діакономъ въ томъ же селѣ.

— Діаконъ села Архангельскаго въ Куракинѣ, Малоархангельскаго уѣзда, Алексѣй *Случевскій* перемѣщенъ къ Сѣвскому Успенскому Собору.

— Окончившій курсъ Ливенскаго духовнаго училища Михайль *Авонскій* опредѣленъ діакonomъ въ село Березовку, Елецкаго уѣзда.

— Воспитанникъ средняго отдѣленія Орловской Духовной Семинаріи Николай *Скуридинъ* рукоположенъ во діакона въ село Черновскъ, Елецкаго уѣзда.

— Заштатный псаломщикъ села Горокъ, Карачевскаго уѣзда, Иванъ *Долгоруковъ* допущенъ къ исправленію должности псаломщика въ семь селѣ.

— Діаконское мѣсто въ селѣ Рождествѣ, Карачевскаго уѣзда, объявляется празднымъ.

— Сверхштатный псаломщикъ села Образцова, Карачевскаго уѣзда, Михайль *Образцовъ* опредѣленъ штатнымъ псаломщикомъ въ то же село.

— Исправляющій должность псаломщика села Сельца, Трубчевскаго уѣзда, Иванъ *Алехтеевскій* утверждёнъ въ сей должности.

— Іеродіаконъ Сѣвской Площанской пустыни *Авраамій* рукоположенъ во іеромонаха и монахъ *Владиміръ* рукоположенъ во іеродіакона.

— Діаконъ села Лаврова, Орловскаго уѣзда, Іоаннъ *Срътенскій*, по прошенію, уволенъ заштатъ.

— Умерли: священникъ села Усохи, Трубчевскаго уѣзда, Іоаннъ *Нихифоровъ*; псаломщикъ села Сенькова, Орловскаго уѣзда, Николай *Долгоруковъ*; іеромонахъ Болховскаго Троицкаго Оптина монастыря *Діонисій*, и монахиня Орловскаго Введенскаго монастыря *Витагія*.

ОТДѢЛЪ НЕОФФИЦІАЛЬНЫЙ

Н О У Ч Е Н І Е

на день Св. Апостола и Евангелиста Іоанна Богослова.

О семъ разумѣмъ, яко познахомъ Его (Бога), аще заповѣди Его соблюдаемъ.
(1 Іоан. 2, 3).

Храмъ при нашей Семинаріи, благочестивые слушатели, посвященъ Св. Апостолу и Евангелисту Іоанну Богослову, конечно, въ той мысли, чтобы готовящіеся къ священническому служенію воспитанники, изучающіе богословіе, обращались чаще за благодатною помощію къ „*возшедшему на высоту богословія, научившемуся неизреченнымъ Божиимъ тайнамъ*“¹⁾ Апостолу и, духовно созерцая его образъ, научались отъ него быть истинными „богословами“.

Въ писаніяхъ сего Апостола, впрочемъ, есть и прямая указанія необходимыхъ условій для пріобрѣтенія истиннаго богословскаго вѣдѣнія. Нынѣ, въ день праздника Св. Апостола Іоанна, мы остановимъ вниманіе на одномъ изъ такихъ его указаній „*О семъ разумѣмъ, говоритъ онъ, яко познахомъ Его (Бога), аще заповѣди его соблюдаемъ*“ (1 Іоан. 2, 3). Въ этихъ словахъ условіемъ богопознанія, или что тоже пріобрѣтенія богословскаго вѣдѣнія, Св. Апостолъ поставляетъ соблюденіе заповѣдей Божіихъ. И на этомъ условіи онъ настаиваетъ весьма рѣ-

¹⁾ Смотр. стихиры на стиховнѣ. 3-я стихира.

нительно. Онъ далѣе говорить: „*малоляй, яко познахъ Его, и заповѣди Его не соблюдаетъ, ложь есть, и въ семь истинъ нѣсть*“ (I Иоан. 2. 4).

Дѣйствительно, благочестивые слушатели, истины богословія не таковы, чтобы онѣ могли быть надлежащимъ образомъ усвоены однимъ изученіемъ многихъ богословскихъ книгъ. Для воспріятія ихъ требуется нѣкоторая особая острота духовнаго зрѣнія, которая достигается трудами нравственнаго очищенія души. Святитель Иоаннъ Златоустъ говоритъ: „можете вы проникнуть до самой глубины подлежащаго намъ ученія (ученія въ Евангеліи Иоанна), если нечистота грѣховная не будетъ помрачать очейъ разума и не повредитъ его зоркости и остроты“. ²⁾ Многознающій, но не пріобрѣтшій остроту духовнаго зрѣнія, при разсужденіяхъ о богословскихъ предметахъ можетъ дойти даже до еретическихъ мнѣній. Это мы и видимъ въ исторіи ересей. Еретики большею частію были люди далеко не невѣжественные въ богословіи, но помрачаемые своими страстями, главнымъ образомъ не сокрушившіе въ себѣ гордыню духа, чтобы разсуждать въ покорности Апостольскому преданію. Укажемъ противный примѣръ. Знаменитый святитель Московскій Филаретъ прославляется за особенную остроту духовнаго зрѣнія, за умѣнія разоблачить самое тонкое религіозное неправомысліе. И этой остроты духовнаго зрѣнія онъ достигъ несомнѣнно своею высокою нравственною жизнью. Если мы обратимъ вниманіе на содержаніе богословскихъ истинъ, то поймемъ, отчего требуется именно особая острота духовнаго зрѣнія, т. е. особыя свойства воспріимлющей души, и увидимъ, почему эти свойства должны

²⁾ „Бесѣды на Евангеліе Иоанна“. Бесѣда 13-я. Въ С.-Петербур. изданіи 1862 г., 146 стр.

быть, дѣйствительно, — чистотою души, ея нравственными совершенствами. Въ области религиозныхъ истинъ мы принимаемъ вѣрою и стараемся познать и понять не вещественныя какіе либо предметы, но, какъ говоритъ Св. Апостоль Павелъ, *пристѹпаетъ къ тьмамъ Ангеловъ, торжеству и Церкви первородныхъ на небесахъ написанныхъ, и Судіи всѣхъ Богу, и духомъ праведникъ совершенныхъ и къ Ходитю Завета Нового Іисусу и крови кропленія* (Евр. 12, 22—24), т. е. устремляемся къ созерцанію міра духовно-нравственныхъ существъ, начиная съ Самаго Святѣйшаго Господа Бога, изучаемъ свойства и дѣйствія Божіи, законы духовно-нравственной жизни разумно свободныхъ тварей, призванныхъ къ богоподобию, принимаемъ къ великой тайнѣ нашего искупленія. Но можемъ-ли мы познавать все это, если въ нашемъ внутреннемъ душевномъ опытѣ слишкомъ мало проблесковъ чистой богоугодной жизни? Подобное познается только подобнымъ, такъ учили еще древніе философы. Это же выиснаетъ намъ и Св. Апостоль Іоаннъ. Разумѣя, что любовь къ Богу и ближнимъ есть завершеніе и соединеніе всѣхъ добродѣтелей, а съ другой стороны раскрывая, что Богъ въ Своихъ безпредѣльныхъ совершенствахъ есть прежде всего безконечная Любовь, онъ говоритъ: *„не любяи не позна Бога, яко Богъ любви есть* (I Іоан. 4, 8), т. е. онъ указываетъ на то, что если кто не имѣетъ въ душѣ своей задатковъ богоподобныхъ совершенствъ, тотъ не можетъ познать и совершенствъ Божіихъ. Самъ Спаситель изрекъ, что только *чистіи сердцемъ Бога узрятъ* (Мѣ. 5, 8). Поэтому-то Святитель Іоаннъ Златоустъ, приступая къ изъясненію Евангелія Іоанна, говорилъ своимъ слушателямъ: „Да не увлекаютъ-же насъ страсть къ богатству, ни любовь къ славѣ, ни сила гнѣва, ни волне-

ніе другихъ страстей. Невозможно слуху неочищенному уразумѣть высоту изрекаемыхъ глаголовъ... или познать какъ должно силу этихъ неизреченныхъ таинъ“. ³⁾

Укажемъ теперь на болѣе таинственную, вышеестественную причину того, почему мы безъ заботъ о нравственномъ самоусовершенствованіи не можемъ быть истинными богословами. Истинное боговѣдѣніе достигается всегда только при особой таинственной помощи благодати Божіей. Но очевидно, что Господь посылаетъ свою просвѣщающую благодать и входитъ въ благодатное общеніе только съ тѣми, которые сами ищутъ Его благодати, сокрушаются о своихъ грѣхахъ и трудятся надъ очищеніемъ своей души. Св. Іоаннъ Златоустъ говоритъ о свѣтѣ Евангельскаго ученія: „онъ не любитъ обитать въ душахъ, не желающихъ просвѣщенія... Богъ приближается къ намъ не съ принужденіемъ, не противъ нашей воли, но по нашему желанію и благорасположенію. Не заключай дверей для сего свѣта,—и получишь много наслажденія... Если ты представишь ему чистую жизнь; онъ постоянно будетъ обитать въ тебѣ“ ⁴⁾.

Итакъ напечатлѣйте въ душѣ своей, духовные воспитанники, прекрасный образъ Богослова и Друга Христа, пламенѣющаго любовію къ Богу и къ ближнимъ, ревностнаго, чистѣйшаго сердцемъ, дѣвственника. Подражайте ему въ жизни христіанской. Учитесь у него быть истинными богословами. Повѣрьте ему, что для этого необходимо соблюденіе заповѣдей Божіихъ. Повѣрьте ему и въ томъ, что заповѣди Господни *тяжки не суть* (I Іоан. 5, 3). Отъ васъ главнѣе и первѣе всего требуется любовь

³⁾ „Бесѣды на Евангеліе Іоанна Богослова. СПб. 1862 г., стр. 8. 9.

⁴⁾ *ibid.* стр. 83 (Бесѣда 5-я)

къ Господу Богу и полная рѣшимость, по любви къ Немю, исполнять святаго Его заповѣди,—рѣшимость отвергать соблазны міра, не раздѣлять хочащихъ легкихъ мнѣній о нравственности и противиться искушеніямъ отъ врага человѣческаго спасенія, который особенно много искушеній можетъ представлять вамъ, готовящимся къ пастырскому служенію. Если будетъ у васъ такая рѣшимость, такая искренняя настроенность сердца, то развѣ не прійдетъ къ вамъ Господь съ Своею помощію, развѣ не дастъ вамъ Своихъ благодатныхъ утѣшеній, испытавъ тихую сладость которыхъ, вы опытно дознаете все безконечное превосходство ихъ надъ мятежными и призрачными удовольствіями міра. Постараемся такъ устроить свою жизнь и усвоить такое направленіе въ дѣятельности, чтобы возможно было къ намъ отнести похвалу Апостола: *пишу вамъ, юноши, яко побѣдите лукаваго... яко крѣпцы есте, и слово Божіе пребываетъ въ васъ и побѣдите лукаваго* (2, 13. 14).

Самъ Св. Великій Апостоль и Евангелистъ Іоаннъ Богословъ да заступитъ всѣхъ насъ, да просвѣтитъ въ познаніи спасительныхъ истинъ нашей вѣры и да утвердитъ въ соблюденіи заповѣдей Божіихъ. Аминь.

Инспекторъ Орловской духовной Семинаріи Іеромонахъ Порфирій.

Возможны ли въ членахъ церкви Христовой отношенія начальствованія и подчиненности?

*Вы же не тако: но болій
въ васъ, да будетъ яко мній:
и стартій, яко служай (Лук.
XXII гл. 26 ст.).*

Въ церкви Христовой, какъ обществѣ, назначенномъ Самимъ Божественнымъ Основателемъ ея осуществлять высшія духовно-нравственныя цѣли, съ самаго начала ея существованія обнаруживается выдѣленіе въ особый классъ лицъ, обязанныхъ служить великому дѣлу спасенія не только лично — своего, но и другихъ вѣрующихъ во Христа Спасителя, какъ объ этомъ можно читать уже въ апостольскихъ посланіяхъ (Дѣян. XVI гл. 18 ст.; XX гл. 17. 28 ст.; VI гл. 3 ст.; Фил. I гл. 1 ст.; Тим. III гл. 1. 8 ст. и др.). Мы говоримъ о клирѣ, или, точнѣе, о церковной іерархіи. Имѣя свое начало и основаніе въ непосредственномъ установленіи Самого Иисуса Христа, должность іерархическаго класса лицъ по мѣрѣ историческаго развитія церковно-общественной жизни раскрывалась болѣе и болѣе. Низбѣжно возникавшіе въ жизни церкви различныя вопросы и нужды ближе и точнѣе опредѣляли права, сферу и границы дѣятельности іерархическихъ лицъ и вмѣстѣ съ тѣмъ яснѣе и опредѣленнѣе устанавливали отношенія между этими послѣдними и простыми членами церкви — мірянами. Права и отношенія между составными классами, по мѣрѣ выработки ихъ историческою жизнію церкви, скоро облекались въ юридически законную форму, выражались и закрѣплялись въ церковныхъ постановленіяхъ, — каноническихъ правилахъ. Мы

усматриваемъ, что весь составъ церковнаго общества распадается на два отдѣльные класса или состоянія: высшій—іерархія, облеченный полномочіями церковно—правительственной власти и низшій—міряне. Первые должны учить, священнодѣйствовать, руководить и управлять въ церкви,—словомъ, начальствовать, а вторые—подчиняться и быть покорными первымъ. Богоустановленная власть или раздѣленіе членовъ на іерархію и мірянъ и служить основаніемъ церковнаго порядка благоустройства и преуспѣянія церковной жизни. Такимъ образомъ, церковь какъ бы приближается къ государственному обществу институту, гдѣ все основано на принципѣ начальствованія и подчиненія, строго опредѣленномъ юридическими законами.

Но возможны ли подобныя отношенія начальствованія и подчиненности въ членахъ церкви Христовой, когда эта церковь по существу своему есть духовно-нравственный союзъ,—дѣйствуетъ въ религіозно-нравственной сферѣ и потому должна быть царствомъ нравственной свободы? Не самъ ли Господь Иисусъ Христосъ, основавшій на землѣ церковь, когда между Его учениками зашелъ споръ, кто изъ нихъ долженъ почитаться большимъ въ царствѣ Христовомъ, сказалъ: „цари господствуютъ надъ народами. Вы же не тако: но болій въ васъ, да будетъ мній: и старій, яко служай“ (Лук. XXII гл. 25—26 ст.; ср. Мрк. X гл. 42—43 ст.; Мтѣ. XX гл. 25—26 ст.)? Заповѣдь Спасителя, обращенная къ спорившимъ о первенствѣ ученикамъ, а въ лицѣ ихъ и вообще ко всемъ временамъ, такъ ясна и понятна сама по себѣ, что съ нею, повидимому, не ширится никакая правительственная власть или начальство въ церкви Христовой.

Дѣйствительно, находились люди (и досель есть),

которые смущались этимъ обстоятельствомъ и даже прямо отрицали въ церкви всякое господство и начальство, какъ вѣчто аномальное, не согласное съ духомъ церкви. Лютеръ впервые провозгласилъ идею всесвященства въ церкви, а за нимъ цѣлый сонмъ его послѣдователей. Иерархія, какъ особаго рода классъ лицъ, уполномоченныхъ правами правительственной власти, — проповѣдывалъ онъ, выдумана римскимъ властолюбивымъ духовенствомъ, предводимымъ папою, а на самомъ дѣлѣ ея не должно быть; бытіе ея—дѣло случая. Уничтоживъ иерархію, онъ призвалъ всѣхъ вѣрующихъ безъ различія къ участию въ церковномъ управленіи. Церковь, такимъ образомъ, превратилась въ чисто демократическую общину, гдѣ уже не было различія чина и власти, гдѣ всѣ имѣли одинаковыя права. Лютеръ однако не разрѣшилъ вопроса, а только миновалъ его, разъ отвергнувши не только правительственную власть въ церкви, но и самую церковь, какъ видимое общество въ его внѣшнихъ проявленіяхъ. Въмѣсто того, чтобы развязать гордіевъ узелъ, Лютеръ просто на просто разсѣкъ его, превративши понятіе о церкви въ чистую идею нравственнаго царства Божія. Этотъ скачекъ чувствовалъ и самъ Лютеръ, допустивши, въ противорѣчіе своему основному взгляду на существо церкви, какъ на невидимое, — духовное общество святыхъ, возможность въ ней все таки особаго разряда лицъ управляющихъ, хотя какъ только представителей церковнаго общества, вполне зависящихъ отъ него и совершенно подчиненныхъ ему, нужныхъ же во избѣжаніе беспорядковъ и нестройствъ. Но дѣйствительно ли вышеуказанныя слова Господа даютъ основаніе отвергать какъ самую иерархическую власть въ церкви, такъ права и обязанности лицъ иерархическихъ по отношенію къ мирянамъ?

Слова Спасителя были вызваны неправильнымъ представленіемъ Его учениковъ объ основываемомъ на землѣ царствѣ Христовомъ. Выйдя изъ среды іудейскаго народа, ученики Христа не могли еще вполне отрѣшиться отъ предразсудковъ своего народа, склоннаго на все смотрѣть чувственными глазами, все видѣть и оцущать, какъ нѣчто реальное, заключенное въ чувственную форму или оболочку. Народъ іудейскій, какъ извѣстно, низводилъ идею Мессіи и Его царства до низкаго уровня своего чувственнаго матеріальнаго пониманія. Тотъ же предразсудокъ жилъ еще и въ избранныхъ ученикахъ Христа. Они ожидали царства, которое освѣтъ на землѣ ихъ Учитель; но представляли его въ томъ видѣ и образѣ, о которомъ давала знать и рассказывала имъ исторія здѣшняго міра. Отсюда они заимствовали тотъ масштабъ, по которому представляли образъ будущаго. Ихъ чувственное воображеніе рисовало имъ Господа въ мироподобномъ блескѣ земнаго величія и славы, а царство Его подобнымъ земному обыкновенному государству. Въ этомъ то земномъ славномъ царствѣ ученики Христа и мечтали быть ближайшими и первенствующими участниками, какъ Его избранныки. И вотъ двое изъ учениковъ, не смотря на то, что они были болѣе другихъ подготовлены къ истинному представленію царства Христова, котораго славу они уже предвкусили во время преображенія Господа, — Іаковъ и Іоаннъ вмѣстѣ съ матерью приступили ко Господу съ просьбою, чтобы, когда откроется царство Его, Онъ позволилъ имъ занять престолы близъ Него. — одному по правую сторону, другому по лѣвую (Мтѣ. XX гл. 20—21 ст.; Мрк. X гл. 35—37 ст.). Мысль о престолахъ, характеризующая намъ чувственный образъ представленія учениковъ Христа о Его царствѣ

и обнаруженное желаніе первенства надъ другими возбудили движеніе зависти въ прочихъ апостолахъ; послѣдніе вознегодовали на честолюбивое желаніе двухъ учениковъ возвыситься надъ ними.—Такое узкое неправильное представленіе духовнаго царства Христова и порочное желаніе господства въ немъ и власти не могло не вызвать на отвѣтъ Господа. Подозвавъ къ Себѣ всѣхъ учениковъ, Онъ объявилъ имъ, что въ Его царствѣ не должно быть такого преобладанія господства, какое примѣчается въ земныхъ царствахъ. „Цари господствуютъ надъ народами“. „А вы не такъ: но кто изъ васъ больше, будь какъ меньшій и начальствующій, какъ служащій“ (Лк. XXII гл. 26—27 ст.), давая этимъ ясно понять, что высшій у Него, ближайшій и достойнѣйшій участникъ Его царства—не тотъ, кому всѣ служатъ, но тотъ, кто самъ всѣмъ служитъ.—что только этою мѣрою любви и смиренія можно приблизиться къ Нему, быть одесною Его и ошуюю Его. И Онъ самъ пришелъ на землю не съ тѣмъ, чтобы требовать Себѣ услугъ отъ людей; но послужить людямъ, чтобы отдать душу свою для избавленія многихъ (Мрк. X гл. 45 ст.; Мтѣ. XX гл. 28 ст.). Давая такую заповѣдь, Спаситель опровергаетъ заблужденіе учениковъ, врачуя ихъ властолюбивыя стремленія и прямо противопологая Свое царство земнымъ человѣческимъ гражданскимъ обществамъ, какъ специфически отличное отъ нихъ. Царство Христа „не отъ міра сего“ (Іоан. XXIII гл. 36 ст.),—и потому и не такъ устроено, какъ обыкновенно устроятся царства міра и мы напрасно стали бы искать въ общемъ устроении управленія какое—либо изъ правленій обществъ гражданскихъ. Оно есть царство духовно—нравственное; нравственное начало здѣсь должно проникать все, направлять всѣми отно-

шеніями членовъ и вести ихъ къ одной высшей цѣли, — единенію съ Богомъ. Смиреніе и любовь, готовая на вслкую жертву — вотъ какое нравственное начало должно одушевлять членовъ царства Христова, управлять ихъ отношеніями между собою, а не властолюбіе и честолюбіе, стирающее личность другаго. Таковъ прямой и ближайшій смыслъ заповѣди Спасителя, направленной къ управленію порочныхъ движеній сердца Его учениковъ и исправленію ихъ предразсудковъ относительно учреждаемаго царства Христова на землѣ.

Чтожь? Ужели нравственное начало, должнствующее одушевлять членовъ церкви Христовой исключаетъ всякую возможность начальства или правительства въ этомъ обществѣ? И отрицаетъ ли Спаситель словами данной Имъ заповѣди всякое начальство въ церкви? Такого безусловнаго отрицанія въ заповѣди не содержится. Спаситель только противопоставляетъ учреждаемое Имъ царство обыкновеннымъ земнымъ царствамъ. Силу отрицанія „вы же не тако“ Онъ относитъ лишь къ характеру господства или начальства, высказывая новый Божественный принципъ, на которомъ должно созидаться начальство въ церкви, нисколько не отрицая самой возможности начальства въ членахъ своего царства. „Болій“ и „старшій“ также возможны и даже необходимы среди членовъ церкви Христовой, какъ они необходимы въ обыкновенныхъ земныхъ царствахъ, но только они должны явиться въ царствѣ Христовомъ, такъ сказать, съ иного рода функцией, — „яко мній и служай“, т. е. начальствующая власть въ церкви должна быть чисто нравственнаго характера, а не зрскаго гражданскаго.

И такъ. Самъ Господь предвѣщаетъ интересующій насъ вопросъ руководящая нить дается въ самыхъ сло-

вахъ заповѣди. Слѣдуя ей, мы попытаемся нѣсколько подробнѣе раскрыть путь примиренія, повидимому, несовмѣстныхъ между собою предметовъ. Начнемъ съ отрицательной части.

„Цари господствуютъ... Вы же не тако“, — заповѣдуетъ Господь: Какое же господство отрицаетъ Онъ? Прежде всего господство, какое имѣло мѣсто у языческихъ народовъ предъ пришествіемъ Его. Государственное зданіе языческихъ до—христіанскихъ народовъ поражаетъ всякаго наблюдателя своею грандіозностію и величіемъ. Но стоитъ только глубже заглянуть въ него, чтобы видѣть, что все это величіе зиждется на неумолимой желѣзной силѣ власти, принудительно связующей составныя части величественнаго зданія. Деспотизмъ, право грубаго насилія, — вотъ связующій цементъ языческаго государственнаго зданія, породившій возмутительную исторію древняго до-христіанскаго рабства. Чисто внѣшняя грубая сила власти принудительно укладываетъ и втискиваетъ въ строго опредѣленныя закономъ, тѣсныя рамки государства жизнь языческаго общества. Въ языческомъ государствѣ совсѣмъ почти не существовало понятія о нравственной личности человѣка; оно походило на: каменѣлый организмъ или механически дѣйствующую машину вслѣдствіе вoadѣйствія на нее грубой властительной силы. Царство Христово должно быть существенно отлично отъ этого безжизненнаго типа языческаго государства. Управление церкви не похоже и вообще на мірское гражданское общество или государство, хотя бы и воспринявшее въ себя жизненные соки христіанства. — Гражданское общество или государство, какъ извѣстнаго рода союзъ людей, образующихъ одно цѣлое, имѣетъ свою ближайшую задачу: опредѣлить и охранить права своихъ чле-

новъ,—чтобы никто не могъ безнаказанно вторгаться въ область чужой воли и чрезъ то содѣйствовать свободному развитію жизни своихъ и членовъ, ихъ общественнаго благосостоянія; оно требуетъ, чтобы произволъ каждаго лица сталъ въ строго опредѣленные границы къ произволу другаго лица, чтобы никто не нарушалъ свободы другаго. Но какъ бы христіански не были очерчены эти права, во всякомъ случаѣ правовое юридическое отношеніе между лицами есть чисто внѣшнее, формальное. Я, какъ членъ государства, имѣю только право требовать ограниченія произвола другаго настолько, чтобы овъ насильственно не вторгнулся въ сферу моей свободы и не нарушалъ ея. Изъ какихъ внутреннихъ побужденій слѣдуетъ исполненіе этой обязанности,—это безразлично съ юридической точки зрѣнія. Понятно, что такая цѣль государства, рѣдко простирающаяся далѣе внѣшняго строя жизни, даетъ возможность вынудить исполненіе законовъ, опредѣляющихъ права и отношенія членовъ государства, обезсилить правонарушеніе или неправду, возстановить право во всѣхъ случаяхъ нарушенія. Въ противномъ случаѣ закономѣрные поступки могли бы быть не совершаемы, правонарушенію былъ бы предоставленъ свободный просторъ;—никого нельзя было бы обязать къ поступкамъ и никто не былъ бы въ правѣ ихъ требовать, и юридическіе законы въ такомъ случаѣ обратились бы въ пустой звукъ и государство было бы не возможно. Поэтому то государственная власть, подчиняющая себѣ разрозненные воли отдѣльныхъ индивидуумовъ въ одно стройное государственное тѣло, опредѣляющая права членовъ не есть только власть, но и принудительная сила. Отсюда въ государствѣ съ необходимостію является особый классъ лицъ, которыя, кромѣ общихъ со всѣми вообще

гражданами правъ, надѣляются большей или меньшей степенью власти, которая присуща только государству, какъ общей волѣ и которою они обязаны непремѣнно пользоваться, употреблять въ дѣло эту власть, эту силу, хотя бы и въ тѣхъ случаяхъ, гдѣ ихъ совѣсть, выгода, даже благополучіе требовали именно неупотребленія этой власти. Такое полномочіе властію необходимо соединяется съ субординаціею низшаго къ высшему—подчиненіемъ; является начальствующій классъ лицъ, вооруженный матеріальной силой для осуществленія законовъ, который въ случаяхъ необходимости дѣйствуетъ принудительными средствами по отношенію къ подчиненнымъ.

Таковъ въ общихъ чертахъ характеръ „господства“ въ мірскихъ, гражданскихъ царствахъ. Насколько онъ возможенъ здѣсь и необходимъ, настолько онъ неумѣстенъ въ царствѣ Христовомъ.

Царство Христово есть духовно-нравственное. Ближайшая и высшая задача церкви состоитъ въ воспитаніи человѣка согласно съ Божественною волею, открытою Христомъ, посредствомъ свободнаго подчиненія, при содѣйствіи Божіей благодати, человѣка волѣ Божественной, — въ его духовно-нравственномъ совершенствѣ. Достиженіе ея возможно лишь подъ условіемъ исполненія божественныхъ нравственныхъ законовъ: — „болѣе въ васъ, да будетъ мнѣ: и старѣе, яко служай“, — эти заповѣдныя слова Спасителя звучать со всею силою. Но воля, желающая быть полною согласною съ христіанскимъ нравственнымъ закономъ, должна поступать такъ, чтобы нравственный законъ составлялъ не только содержаніе поступка, но и его побудительную причину; она должна не исполнять законъ только какъ внѣшнее нѣчто, а и желать его исполненія. Если воля исполняетъ законъ только какъ внѣш-

нее вѣято, то поступокъ ея положимъ закономѣренъ, но вѣдь только поступокъ, а не душевное настроеніе. Поэтому нравственнымъ человѣкомъ можно назвать только того, кто добровольно и съ твердою рѣшимостію исполняетъ предписанія нравственнаго закона. Очевидно, заставить другаго быть нравственнымъ нельзя, какъ нельзя заставить другаго быть сострадательнымъ, чувствительнымъ и т. п., ибо никакъ нельзя распорядиться желаніями и вообще душевными состояніями другаго; всякія внѣшнія принудительныя мѣры безсильны и напрасны въ этомъ случаѣ: онѣ могутъ вынудить только чисто внѣшнее формальное исполненіе закона, не простираясь на душевное настроеніе. Очевидно, и существованіе власти съ ея матеріальною принудительною силою, какою она является въ земныхъ царствахъ, въ обществѣ, преслѣдующемъ духовно-нравственныя цѣли, было бы какимъ то неудобноносимымъ бременемъ, искажающимъ самую идею церкви, какъ царства нравственной свободы. Въ этомъ смыслѣ Спаситель и отрицаетъ въ своемъ царствѣ господство, — именно, какъ силу внѣшнюю, дѣйствующую съ насиліемъ, принудительно, говоря: „цари господствуютъ... Вы же не тако“.... Внося въ царство Христово чисто мірской гражданскій характеръ господства, необходимо будетъ представлять его земнымъ царствомъ и его Основателя земнымъ верховнымъ владыкою, или, по крайней мѣрѣ, необходимо придти къ идеѣ личнаго намѣстничества Христа на землѣ, съ атрибутами земнаго владыки, какъ это и случилось съ римскою церковію.

Идея церкви въ католичествѣ, дѣйствительно, имѣла по преимуществу внѣшній грубо — матеріальный характеръ. Она всецѣло воплощалась въ лицѣ папы, который заслонялъ собою сердце вѣрующихъ отъ Спасителя, являясь

для нихъ: не столько іерархическимъ лицомъ, сугубымъ носителемъ благодати въ церковномъ смыслѣ, сколько видимымъ земнымъ верховнымъ владыкою. Западная церковь стремилась именно къ тому, чтобы осуществить въ себѣ идеаль всемірной еократической монархіи съ верховнымъ монархомъ во главѣ — папою, облеченнымъ высшимъ авторитетомъ непогрѣшимаго Божія намѣстника на землѣ, съ строжайшею централизаціею служителей и чиновъ церковныхъ, неразрывно связанныхъ единствомъ стремленій, преданныхъ интересамъ церкви и папы, и силою своей взаимной связи и энергической ревности распространяющихъ вліяніе церкви и папы на весь міръ. На долю вѣрующихъ, ставшихъ въ римско-католической церкви въ положеніе подданныхъ, оставалось одно безусловное рабское послушаніе папѣ, которое и составляло главную добродѣтель, опредѣлявшую взаимныя отношенія пастырей и пасомыхъ. „Церковь есть рабыня папы“, — вотъ классическое выраженіе сущности папизма (Казганъ). По справедливому уподобленію католическихъ богослововъ, церковь есть какъ бы пирамида, широкое основаніе которой составляютъ міряне, средину — іерархія, а вершину папа, который своею властію тяготѣетъ надъ всею пирамидою, т. е. церковію: — сверху внизъ только права, снизу вверхъ только обязанности. При такомъ представленіи, строй церкви получаетъ дѣйствительно видимую цѣльность, стройность и законченность, но онъ слишкомъ приближаетъ ее къ типу земныхъ гражданскихъ государствъ, превращая царство Божіе въ царство человеческое. Являясь высшимъ представителемъ не только духовной, но и свѣтской власти (*pontifex maximus*), папа вмѣстѣ съ низшими церковными чинами дѣйствовалъ на общество вѣрующихъ совершенно такъ же, какъ дѣйствуетъ власть гражданская,

т. е. по преимуществу внѣшними принудительными средствами. Достаточно припомнить здѣсь католическое ученіе о сатисфакціи (satisfactio) съ папскими индульгенціями. Всякому извѣстно также, — что такое папскіе интердикты, равно какъ и памятливы возмутительныя страницы изъ исторіи церкви христіанской, когда католичество не стѣнялось въ интересахъ религіи употреблять огонь и желѣзо (кары инквизиціи). — Здѣсь была, дѣйствительно, материализація, такъ сказать, идеи церкви. смѣшеніе временнаго съ вѣчнымъ, земнаго съ небеснымъ, гражданскаго съ церковнымъ. И если съ точки зрѣнія крайняго монархизма, проповѣдуемаго ультрамонтанскою системою папства, представляется естественнымъ думать, что въ церкви христіанской, какъ и во всякомъ человѣческомъ обществѣ. во всякомъ государствѣ. необходимымъ условіемъ внутренняго единства, порядка, крѣпости, самостоятельности, всякаго успѣха и развитія, самаго существованія общества должно быть безусловное, рабское подчиненіе всѣхъ одному авторитету, одной крѣпкой волѣ, одной верховной власти, то эта точка зрѣнія, не будучи безусловно истинною и по отношенію къ устройству земныхъ государствъ, совсѣмъ не примѣнима къ церкви — духовному царству Божию. Несостоятельность идеала всемірной абсолютной монархіи, въ которой все должно держаться на внѣшнемъ объединеніи и подчиненіи, — на насиліи, рабствѣ и страхѣ, доказана судьбою той самой древней римской имперіи, отъ которой и унаслѣдованъ этотъ идеалъ средневѣковою римскою церковію, — и еще прежде судьбою древнихъ деспотическихъ восточныхъ государствъ.... Церковь христіанская, по началамъ своего устройства, должна стоять выше земныхъ государствъ, быть высшимъ идеаломъ для всѣхъ ихъ. Церковь есть духов-

ное царство Божіе; къ ней вообще съ большою осторожностію должны быть примѣняемы внѣшнія начала и формы государственнаго устройства. Она, по преимуществу, есть царство внутренней правды, свободы и любви; а потому въ ней не должно быть мѣста принужденію, насилію, рабству и страху. „Цари господствуютъ.... Вы же не тако“, заповѣдуетъ Спаситель. Въ другой разъ на вопросъ Пилата: „Ты ли еси царь Іудейскъ“, Спаситель прямо сказалъ: „царство мое нѣсть отъ міра сего: аще отъ міра сего было бы царство мое, слуги мои убо подвизались быша, да не преданъ быхъ былъ Іудеомъ: нынѣ же царство мое нѣсть отсюду“ (Іоан. XVIII гл. 33. 36 ст.). Этими словами Спаситель отвергалъ не только мірское происхожденіе, но и мірской характеръ — мірскую силу своего царства. И вся жизнь Іисуса Христа показываетъ, что Онъ не считалъ Себя и не намѣревался быть царемъ на землѣ въ обыкновенномъ смыслѣ этого слова. Онъ родился не на тронѣ, а въ ясляхъ; Онъ во время жизни Своей не имѣлъ, гдѣ главу приклонить; Онъ умеръ позорною смертію, не потому, конечно, что не успѣлъ или не могъ занять престолъ Давида отца своего; Онъ могъ бы покорить Себѣ царства міра; Онъ могъ призвать Себѣ на помощь и защиту легіоны ангеловъ (Мтѣ. XXVI гл. 53 ст.). Но онъ на то родился и на то пришелъ въ міръ, чтобы властвовать надъ сердцами людей, не могуществомъ внѣшней силы, а только могуществомъ истины. Въ этомъ Его владычество, Его царство, какъ самъ Онъ объяснилъ Пилату: „царь есмь азъ. Азъ на сіе родился, и на сіе придохъ въ міръ, да свидѣтельствую истину. И всякъ иже есть отъ истины, послушаетъ гласа Моего“ (Іоан. XVIII гл. 37 ст.). Онъ прошелъ въ міръ путемъ крайняго униженія, претерпѣлъ страданія и крест-

ную смерть. дабы показать людямъ, что истина, какъ бы уничижаема и преслѣдуема ни была, должна покорить себѣ сердца людей. Онъ не искалъ внѣшней опоры для своего дѣла, не старался прибрѣтать власть надъ людьми, чтобы они лучше слушались Его ученія; Онъ удалялся, когда народъ увлекаемый Его ученіемъ и чудесами, хотѣлъ провозгласить Его царемъ (Іоан. VI гл. 15 ст.) или сдѣлать судьей и рѣшителемъ своихъ житейскихъ дѣлъ (Лк. XII гл. 13—14 ст.). Самъ исполняя обязанности подданнаго по отношенію къ царю земному и притомъ иноплемennому невѣрному (Лк. II гл. 1—6 ст.; Мтѣ. XVII гл. 25—27 ст.), Онъ послѣдователямъ своимъ завѣщалъ воздавать Божію Богови и Кесарева Кесареву (Мтѣ. XXVII гл. 21 ст.). Господу угодво было, чтобы свобода естественныхъ силъ человѣческихъ осталась неприкосновенною и чтобы истина Божественная привлекала къ себѣ сердца людей сама собою своею внутреннею силою, не опираясь на внѣшній земной авторитетъ. Внѣшнія же формы мірскаго гражданскаго устройства, примѣняемая къ духовному царству Божію на землѣ лишь нарушали бы естественный ходъ развитія духовной жизни его членовъ. Тогда свободныя естественныя силы человѣческія были бы насильно увлекаемы въ послушаніе Божественной истинѣ, и самая Божественная истина была бы унижена, находя себѣ силу и опору въ земномъ человѣческомъ авторитетѣ, какъ это и показала исторія римско-католической церкви. И Лютеръ, ратуя за свободу членовъ церкви, справедливо возсталъ противъ гнета и насилія папскаго авторитета, господствовавшаго въ римско-католической церкви, превратившейся въ своего рода монархію; ибо никто изъ людей, призванныхъ быть служебнымъ орудіемъ для цѣлей царства Божія, не можетъ

измѣнять того характера устройства и пути распростра-
ненію царства Божія на землѣ, какой указанъ Самимъ
Господомъ Спасителемъ рода человѣческаго.

Однако царство Христово при всемъ своемъ специ-
фически отличномъ отъ земныхъ царствъ характерѣ при-
ближается къ этимъ послѣднимъ. Будучи царствомъ не
„отъ міра сего“, оно все же существуетъ въ мірѣ. Высшія
духовно-нравственныя цѣли царства Божія должны быть
осуществляемы на землѣ въ жизни человѣческой. Но
жизнь человѣческая не стоитъ, а течетъ; человѣчество
развивается, проходя въ этомъ развитіи различныя сту-
пени и выражаясь въ различныхъ внѣшнихъ формахъ,
соотвѣтственно каждой ступени развитія. Поэтому и цар-
ство Христово на землѣ, поскольку оно не разрушаетъ
общечеловѣческихъ законовъ развитія, осуществляясь въ
жизни человѣческой, подлежитъ всѣмъ условіямъ этого
развитія, пока не достигнетъ своей идеальной цѣли, пока
члены его не придутъ „въ мѣру возраста исполненія
Христова“ (Ефес. IV гл. 13 ст.); его духовно-нравствен-
ный характеръ долженъ найти себѣ соотвѣтственное вы-
раженіе во внѣ, во внѣшнихъ дѣйствіяхъ и отношеніяхъ
его членовъ, ибо духъ человѣческій тѣсно связанъ съ тѣ-
ломъ и не мыслимъ безъ внѣшнихъ тѣлесныхъ проявленій.
Вслѣдствіе этого и царство Христово на землѣ или цер-
ковь не есть что то неувидимое, неподпадающее ника-
кому наблюденію, лишь лютеровское мечтательное „обще-
ніе святыхъ“; такое то невидимое собраніе сердецъ въ
одной вѣрѣ, ведущее къ отрицанію, уничтоженію идеи
церкви, а есть видимый союзъ людей, соединенныхъ ре-
лигіозною вѣрою въ ученіе, учрежденія Христовы, — раз-
вивающийся на землѣ. Съ этой стороны церкви подобна
земнымъ гражданскимъ союзамъ людей или обществамъ.

И здѣсь вступаютъ въ свои права естественные законы природы человѣческой, по которымъ течетъ жизнь чело-вѣчества.

Ни одно сколько нибудь прочно устроенное общество людей во имя какой либо идеи или цѣли не можетъ существовать безъ правительства. Уже при свободномъ, ничѣмъ не стѣсняемомъ развитіи жизни человѣческой всегда надъ простою массою людей возвышаются отдѣльныя личности, которыя незамѣтно приобретаютъ естественное вліяніе и власть надъ другими, какъ выше стоящія по своему духовному развитію и болѣе другихъ способнѣйшія, которымъ другіе слѣдуютъ и подчиняются. При естественномъ неравномѣрномъ распредѣленіи человѣческихъ способностей каждый естественно занимаетъ то мѣсто, какое онъ бываетъ по природѣ способенъ занять. Разъ общество представляетъ одно цѣлое, объединенное одною общою цѣлію, здѣсь уже необходимо является общественная сила, подчиняющая себѣ частныя—является власть и представителя ея, опредѣляющіе и ограждающіе права и отношенія членовъ общества. Безъ такого подчиненія разрозненныхъ волей единой общественной волѣ—власти нѣтъ цѣлаго и членовъ, нѣтъ общества, а есть только случайное собраніе людей, за которымъ слѣдуетъ столь же случайное ихъ разобщеніе, такъ какъ человѣкъ, какъ существо свободное, имѣетъ личныя, эгоистическія стремленія. Но можетъ ли какое либо общество держаться тамъ, гдѣ входящіе въ него члены не обязываются или не считаютъ себя обязанными слѣдовать общимъ правиламъ, а каждый изъ нихъ можетъ имѣть для себя свои правила, сообразуетъ только самъ съ собою, и служить только собственнымъ страстямъ, гдѣ слѣдовательно, личность господствуетъ почти безъ

словно? И это въ предметахъ не частныхъ, а именно въ основныхъ идеяхъ общества, составляющихъ его положительныя цѣли. Очевидно, гдѣ есть общество, тамъ нужна власть, которая бы могла полагать границы личнымъ стремленіямъ, нарушающимъ общіе интересы. Тоже нужно сказать и о церкви, какъ царствѣ Божіемъ, развивающемся на землѣ. Въ ней какъ и во всякомъ обществѣ не можетъ не быть порядка и извѣстнаго рода власти. Правда, устройство церкви не можетъ быть мыслимо ни монархическимъ, ни аристократическимъ, ни демократическимъ, — здѣсь все основано на положительныхъ Божественныхъ принципахъ, возвыщенныхъ Иисусомъ Христомъ. Въ церкви Христовой надъ волею человѣчскою высится Божественная воля. Иисусъ Христосъ есть единая невидимая глава въ этомъ царствѣ, которая управляетъ церковію, снабжаетъ ее всеми нужными для достиженія высшей цѣли благодатными средствами. Однако при невидимой власти Христа нужны и видимые ея представители: подобно тому какъ въ обыкновенномъ обществѣ при объединяющей общественной власти нужны ея представители. Иисусъ Христосъ не былъ земнымъ царемъ для своего царства; Его Божественное ученіе не представляетъ стройной научной или философской системы, которая силою своей научной доказательности нравственно покоряла бы себѣ убѣжденія людей; не представляетъ оно и кодекса законовъ съ юридическими предписаніями (все это препятствовало бы свободному усвоенію Божественной истины); оно содержитъ въ себѣ высшія общія начала, изъ которыми члены Его царства и должны сформировать свою жизнь. — Но не все члены церкви одинаково крѣпко и смѣло, не все въ одинаковой мѣрѣ достаточно твердо понимаютъ смыслъ Божественныхъ

истинъ вѣры. Постепенное усовершеніе и развитіе въ мѣру возраста исполненія Христова, — таково удѣлъ земной жизни членовъ церкви. На этомъ пути нравственнаго развитія возможны неисчислимыя ступени. Въ членахъ церкви Христовой въ той или другой мѣрѣ всегда имѣютъ мѣсто личныя эгоистическія стремленія и порывы способныя заглушать Божественное начало нравственности. Кто же станетъ носить, немощи немощныхъ, ослабѣвающихъ поддерживать, невѣрующихъ наставлять и вразумлять? Предоставить ходъ духовно-нравственнаго развитія и пользованіе Богодарованными къ тому средствами на произволь каждаго, — это значило бы дать просторъ произвольнымъ толкованіямъ вѣроученія Христова, вслѣдствіе чего каждый являлся-бы съ своеобразными уставами жизни и пр., какъ это и можно наблюдать въ лютеранской церкви, распавшейся на безчисленное множество различныхъ сектъ и частныхъ мѣнѣй, — гдѣ каждый членъ имѣетъ право понимать и изъяснять вѣчную и всегда неизмѣнную Божественную истину по своему личному разумію, руководясь только своимъ разумомъ. Думая уничтожить одного абсолютнаго и неизгнѣннаго папу, подавляющаго своимъ авторитетомъ сознательную и свободную жизнь вѣрующихъ, Лютеръ вмѣсто того самъ создалъ великое множество такихъ же папъ, только имѣющихъ гораздо менѣе правъ на свое положеніе, чѣмъ римскій папа. Совершая допущенную ошибку, Лютеръ впоследствии и самъ стремился по мѣрѣ возможности ограничить личный произволъ вѣрующихъ и даже допустилъ возможность существованія въ обществѣ свавильныхъ послѣдователей своего рода іерархію, — являющуюся — массой лицъ, хотя въ сущности только представителей или выборныхъ отъ общества. При личномъ названіи на сдерживающую произволъ

членовъ церкви: высшія ея цѣли, понятнѣе, не могутъ быть достижимы. — Такимъ образомъ въ царствѣ Христовомъ, поскольку оно подлежитъ естественнымъ общечеловѣческимъ законамъ развитія, какъ и во всякомъ гражданскомъ обществѣ, надлежитъ нужда въ особомъ правящемъ классѣ лицъ, уполномоченномъ свыше руководить жизнью членовъ. И это нисколько не будетъ стоять въ противорѣчій съ Божественнымъ нравственнымъ началомъ царства Божія, требующимъ не порабощенія, но свободы духа. Въ царствѣ Божіемъ, подобно тому какъ въ гражданскихъ обществахъ, вовсе нѣтъ мѣста безграничному произволу личности. Какъ въ гражданскихъ обществахъ надъ частною волею господствуетъ воля общественная въ формѣ закона, ограничивающаго произволъ частной личной воли и налагающаго на нее извѣстныя юридическія обязанности, такъ и въ царствѣ Божіемъ надъ личною волею его членовъ возвышается Воля Божественная въ формѣ нравственнаго закона, возвышеннаго во всей полнотѣ Иисусомъ Христомъ, — предписывающая членамъ царства Божія своего рода обязанности, чисто нравственныя. Нравственная свобода въ царствѣ Христовомъ заключается именно въ подчиненіи только свободномъ, высшей Божественной волѣ, сирѣчь нравственному закону и во всемъ его предписаніямъ. Такая свобода, конечно не имѣетъ ничего общаго съ личнымъ произволомъ, не знающимъ для себя никакой посторонней власти, кромѣ личной. Чтобы нравственный законъ, господствующій надъ личною волею членовъ царства Христова не оставался мертвою буквою, а находилъ правильное приложение въ жизни членовъ, для этого нужна власть, наблюдающая за его правильнымъ исполненіемъ. При этомъ понятно само собою, что эта власть не можетъ имѣть

человѣческаго происхожденія; начальствующія лица въ царствѣ Божіемъ не могутъ быть лишь выборными отъ общества, его представителями, какъ это мы видимъ въ церкви лютеранской: это было бы предвосхищеніемъ власти Божественной, усвоеніемъ со стороны человѣка правъ совѣмъ ему не принадлежащихъ. „Какъ проповѣдять, аще не послани будутъ“ (Рим. X гл. 15 ст.)? „Еда вси апостоли, еда вси пророцы, еда вси учителя“. (1 Кор. XII гл. 29 ст.)? Полномочія Божественной власти и дарованы могутъ быть лишь отъ Бога: „никтоже самъ себя приѣмлетъ честь, но званный отъ Бога, якоже и Ааронъ“ (Евр. V гл. 4 ст.). Только снабженные этими полномочіями или, точнѣе, дарами Божественной благодати, „всегда немощная прачующи и оскудѣвающая восполняющи“, начальствующія іерархическія лица становятся правоспособными къ прохожденію своего высокаго служенія въ церкви. И такъ, въ церкви Христовой, какъ и во всякомъ другомъ обществѣ, можетъ и должно быть начальство, и какъ царство Христово „не отъ міра сего“, такъ и власть или начальство въ немъ Божественнаго происхожденія, Богоустановленное: „Той далъ есть овы убо Апостолы, овы же пророки, овы же благовѣстники, овы же пастыри и учителя, къ совершенію святыхъ въ дѣло служенія, въ созидавіа тѣла Христова“ (Ефес. IV гл. 11—12.; ср. Дѣян. XX гл. 28 ст.; 1 Тим. IV гл. 14 ст.; 2 Тим. I гл. 6 ст.).

Но поскольку нравственное начало царства Христова отлнчно отъ юридическаго начала гражданскихъ обществъ, настолько и власть или начальство въ церкви должно отличаться отъ власти мірской, гражданской. Она должна явиться съ иною ролю фзіономіей. Заповѣль Спасителя: „блжій въ насъ да будетъ, яко мній и старій, яко слугъ

жай" —должна имѣть здѣсь самое широкое приложение. Если духовно-нравственное развитіе человѣчества, въ чемъ заключается конечная цѣль царства Божія, возможно, какъ мы выше замѣчали, только при свободѣ и можетъ совершаться только путемъ убѣжденія и самодѣятельности, то и правящая власть въ церкви должна быть далека отъ употребленія внѣшнихъ, матеріально-принудительныхъ, насильственныхъ мѣръ. „Взявше мечъ мечемъ погибнуть“ (Мтѣ. XXVI гл. 52 ст.). Мірской характеръ власти здѣсь долженъ исчезнуть, ибо видимые правители, хотя являются съ знаками власти, но суть только слуги: „такъ да не пщуютъ насъ человѣцы, яко слугъ Христовыхъ“ (1 Кор. IV гл. 1 ст.).—органы Божественной власти и потому должны быть проникнуты всецѣло волею, не привнося сюда ничего человѣческаго. Равнымъ образомъ и видимые члены церкви, хотя и покорены власти, но Самому Царю Богу Отцу и никто да не дерзаетъ пасти стадо, яко обладая (1 Петр. V гл. 28 ст.). Но отсутствіе внѣшняго или физическаго принужденія въ царствѣ Христовомъ даетъ мѣсто принужденію внутреннему для совѣсти. Мы разумѣемъ духовно-нравственные средства, съ помощію которыхъ можетъ и должно существовать въ церкви начальство. Призванныя во имя Божественнаго закона обуздывать человѣческую природу, начальствующія лица въ церкви должны уважать законную свободу подчиненныхъ имъ лицъ; съ этимъ неразрывно связано нравственное достоинство ихъ власти, ибо преобразование воли человѣка, подчиненіе ея волѣ Божественной возможно лишь при свободномъ участіи и согласіи человѣка. Вся система правительственной власти въ церкви Христовой должна клониться въ одной цѣли, воспитанію въ членахъ церкви христіанскаго образа мы-

лей и дѣйстви́й. Сообразно съ этою цѣлю правители церкви имѣютъ право и должны раскрывать возвышенное Иисусомъ Христомъ истинное ученіе вѣры, выставлѣть его въ истинномъ свѣтѣ, извлекать частнѣйшія правила, соотвѣтствующія этому ученію, для руководства въ жизни и примѣнять ихъ къ отдѣльнымъ случаямъ, словомъ, — уявить. Имъ же во избѣжаніе безпорядка и злоупотребленій пользованія благодатными средствами, способствующими преуслѣнію нравственнаго совершенства вѣрующихъ, принадлежитъ право священнодѣйствовать въ церкви, раздавать желающимъ дары благодати. Наконецъ, такъ какъ царство Божіе, развиваясь на землѣ, по необходимости должно обнаружиться въ извѣстныхъ дѣйствіяхъ, — отлиться въ опредѣленную внѣшнюю форму, а, слѣдовательно, имѣть свой порядокъ и организацію, соотвѣтствующую его сущности, то правительству церковному, являющемуся какъ бы средоточіемъ церковной организаціи, належитъ также забота наблюденія и устройства внѣшняго благоустройства и порядка въ церкви. При обладаніи такою властію правители церкви должны заботиться, чтобы члены церкви подчинялись ей добровольно, не принужденно, въ самомъ подчиненіи сохраняя свободу, они даже должны быть отъ притязанія вынуждать вѣрованіе въ проповѣдуемое ими ученіе Иисуса Христа, или матеріально наказывать за равнодушное отношеніе къ благодатнымъ средствамъ, или вообще за неправый образъ веденія жизни. Въ случаяхъ неповиновенія со стороны подчиненныхъ, ихъ уклоненія съ истиннаго пути, указаннаго Иисусомъ Христомъ, правители церкви могутъ прибѣгать лишь къ напечатаніямъ, о заповѣдяхъ Христа, убѣжденіямъ или увѣщаніямъ, порицаніямъ въ духѣ любви и кротости, яко мнѣи и слугамъ. Поскольку церковь обладаетъ внѣшней, видимою стороною,

правляющая власть въ ней можетъ также обращаться и къ внѣшнимъ матеріальнымъ средствамъ (напр. разнаго рода епитиміи и пр.), но «не тако», какъ это имѣетъ себя въ гражданскихъ обществахъ. Эта возможность здѣсь живетъ исключительно на той лишь общезвѣстной истинѣ, что вообще внѣшняя дисциплина имѣетъ вліяніе на ходъ духовнаго развитія человѣка, способствуетъ воспитанію и поддержанію извѣстнаго строя душевной жизни. Чтобы не стать въ противорѣчіе съ нравственнымъ началомъ, внѣшнія матеріальныя средства должны быть проникнуты и запечатлѣны нравственнымъ характеромъ; они должны быть направлены не къ осуществленію только внѣшняго закона и порядка, — вызвать извѣстное внѣшнее дѣйствіе, — ихъ цѣль глубже и заключается во внутреннемъ исправленіи человѣка, — въ его раскаяніи и свободномъ обращеніи къ Богооткровенной истинѣ. Если же всѣ возможныя средства оказываются безсильными побудить человѣка къ добровольному подчиненію Божественной истинѣ и церковному порядку, — такъ бывасть сильно упорство въ закоренѣлой природѣ человѣческой, — то правящая власть можетъ исторгать таковыхъ членовъ изъ церковнаго общества, отлучать отъ церкви: „аще и церковь преслушаетъ, буди тебѣ якоже язычникъ и мытарь“ (Мтѣ. XVIII гл. 17 ст.), — но никакъ не принуждать и насиловать свободу членовъ. Словомъ, отношенія начальствующихъ къ подчиненнымъ въ церкви можно уподобить отношеніямъ добраго, горячо любящаго отца къ своимъ благодарнымъ дѣтямъ. Есть ли здѣсь что принудительнаго, насилующаго свободу человѣческую? Между тѣмъ такой характеръ начальствованія въ церкви не только не уничтожаетъ самое начальство, а, напротивъ, возвышаетъ его. Власть, основанная на нравственномъ вліяніи на подчиненныхъ всегда плодотворнѣе, сфера дѣйствій ея

шире, ибо она захватывает челоѡка всецѣло, въ его существѣ, касается самаго строя духовной жизни, а не только вѣнпней стороны, которая носить болѣе или менѣе обманчивый характеръ и всегда стоитъ въ тѣсной зависимости отъ внутренняго содержанія. Такого рода власть управляетъ волею челоѡческой, не нарушая ея свободы, тогда какъ власть принудительно дѣйствующая уничтожаетъ волю челоѡка, какъ свое препятствіе.

Такимъ образомъ въ церкви Христовой уживаются рядомъ два, повидимому, несомѣстимыхъ начала: начальство и свобода членовъ. Одни въ ней отъ имени Божія учатъ, другіе спасительно назидаются, одни именемъ Божиимъ священнодѣйствуютъ, другіе съ полною вѣрою пользуются совершаемымъ священнослуженіемъ; одни во имя Божіе управляютъ, другіе съ полною увѣренностію въ соотвѣтственности управления Вѣрѣ подчиняются; тѣ и другіе вмѣстѣ составляютъ единое духовное тѣло, котораго они всѣ члены и котораго глава Иисусъ Христосъ. Безпрекословное повиновеніе всѣхъ членовъ церкви своимъ начальникамъ не есть слѣдствіе какого либо насилія или принужденія, но совершается дѣйствіемъ кроткаго духа и несомѣнной увѣренности въ божественности ихъ служенія. Да и къ чему принуждать, когда тотъ самъ себя наказывалъ, дѣлалъ несчастнымъ и достойнымъ сожалѣнія, кто уклонялся отъ церкви или въ наказаніе за грѣхи былъ отлучаемъ? Правда, частнѣе опредѣляя права и отношенія между начальствующимъ классомъ лицъ церкви и простыми мірянами, законы церковные могутъ быть не всегда цѣлесообразны; исторія церкви свидѣтельствуетъ о многихъ злоупотребленіяхъ начальствомъ въ церкви. Но вѣкогда не нужно забывать, что духовно-нравственное царство Христово на землѣ находится въ развитіи, является лишь въ постоянномъ прогрессѣ. Въ своемъ исто-

рическомъ развитіи являющееся царство Божіе на землѣ, вслѣдствіе своего временнаго характера, оно необходимо должно находиться въ вѣкоторомъ разстояніи отъ цѣли или своей идеи, какъ она дана намъ въ Божественномъ писаніи. Церковь Христова, въ настоящемъ своемъ состояніи, представляется церковію „воинствующею“, борящеюся, стремящеюся утвердить свои идеалы среди міра, но еще не достигшею своей цѣли, но покоящеюся, „не торжествующею“. Въ настоящемъ состояніи царства Божія на землѣ высшія собственно божественныя начала жизни представляются въ смѣшеніи и борьбѣ съ началами низшими, естественными, человѣческими. Отсюда въ жизни церкви Христовой являются раздѣленія, противорѣчія, ненормальности, тяжелыя для искреннихъ умовъ и чистыхъ душъ, но тѣмъ не менѣе естественныя и неизбежныя въ ходѣ постепеннаго развитія царства Божія на землѣ, не нарушающаго однако естественнаго хода человѣческой жизни. Высшій же идеалъ царства Божія осуществится лишь въ жизни будущей. Тогда кончится борьба добра со зломъ, всѣ раздѣленія покончатся, всѣ противорѣчія устранятся и исчезнутъ всякія ненормальности. Тогда все покорится Христу; Богъ будетъ всяческая во всѣхъ и настанетъ вѣчное царство славы, которому не будетъ конца (1 Кор. XV гл. 28 ст.; Лук. I гл. 33 ст.). Но пока путь земнаго развитія царства Божія не конченъ, мы не должны смущаться встрѣчающимися на немъ запутанностями и противорѣчіями и ожидать полнаго осуществленія его идеала при такихъ условіяхъ жизни, которыя представляютъ еще много непобѣжденныхъ противорѣчій этому идеалу. И это вовсе не говоритъ противъ самой возможности начальства въ церкви.

П. Марковъ.

Иудеи по книгѣ пророка Іезекііля.

(Продолженіе.)

в) Аммонитяне, Моавитяне, Едомитяне и Филистимляне.

Пророчества Іезекііля о судьбѣ другихъ народовъ — Аммонитянъ, Моавитянъ и Едомитянъ, входившихъ въ составъ союза, заключеннаго Седекіей противъ Вавилонянъ (Іерем. XXVII 3), отличаются краткостію. Пророкъ въ сжатыхъ, но сильныхъ выраженіяхъ обрисовываетъ историческую судьбу этихъ народовъ отъ времени порабощенія ихъ Навуходносоромъ и до совершеннаго исчезновенія ихъ съ лица исторіи.

1) Аммонитяне, происшедшіе отъ сына младшей дочери Логовой (Быт. XIX, 38), заселили собою область, лежащую къ юговостоку отъ Іордана и достигли уже высокой степени гражданственности раньше прихода Іудеевъ въ землю Хаваанскую. Не смотря на родственное происхожденіе съ Евреями, они при каждомъ удобномъ случаѣ старались выказать свою нерасположенность къ нимъ. Вражда эта началась еще со времени движенія Израилтянъ въ землю обѣтованную (Второзак. XXIII, 3—5) и особенно усилилась въ періодъ Судей. Такъ при Еглонѣ, царѣ Моавитскомъ, Аммонитяне съ Моавитянами и Амаликитянами нападаютъ на Израилтянъ и овладѣваютъ ихъ городомъ Пальмъ (градъ Финическъ) (Суд. III, 13). Потомъ, послѣ судіи Гаира, они вмѣстѣ съ другими врагами Израіля 18 лѣтъ угнетали Евреевъ и даже перешли Іорданъ, чтобы вести войну съ южными колѣнами (Суд. X, 5—XI гл.). Царь Саул нѣсколько разъ воевалъ съ ними (1 кв. Царств. XI гл. ср. XIV, 47),

а Давидъ, жившій съ начала съ ними въ мирѣ, послѣ грубаго оскорбленія (II кн. Царств. X, 3—4), долженъ былъ вести съ ними продолжительную и тяжкую войну (II кн. Царств. X, 6—15; XI, 1 сравн. I кн. Паралипом. XIX—XX. 1—3). И въ послѣдующее время исторической жизни Израильтянъ Аммонитяне часто проявляли свою враждебную нерасположенность въ отношеніи къ нимъ (II кн. Паралипом. XX гл. сравн. Амос. I 13.). Но особенно ликовали они по поводу уведенія Іудеевъ въ плѣнъ Навуходоносоромъ. Завладѣвъ городами колѣна Гадова, они издѣвались надъ несчастными плѣнниками, забывъ свой братскій союзъ съ ними (Іезек. XXV, 2). Двоедушіе Аммонитянъ по отношенію къ Іудеямъ, съ которыми они сперва заключили оборонительный союзъ, а потомъ, отставъ отъ него, радовались открыто постигшему ихъ несчастію, и было побужденіемъ къ произнесенію Іезекіилемъ приговора о судьбѣ этого народа.

„Сынъ человѣческій! говорилъ Богъ Іезекіилю, обрати лице твое къ сынамъ Аммоновымъ, и изреки на нихъ пророчество, и скажи сынамъ Аммоновымъ: слушайте слово Господа Бога: такъ говоритъ Господь Богъ: за то, что ты о святилищѣ моемъ говоришь: а! а! потому что оно поругано,—и о землѣ Израилевой, потому что она опустошена, и о домѣ Іудиномъ, потому что они пошли въ плѣнъ,—за то вотъ Я отдамъ тебя въ наслѣдіе сынамъ востока, и построятъ у тебя овчарни свои, и будутъ ѣсть плоды и пить молоко твое. И сдѣлаю Равву стойломъ для верблюдовъ, и сыновъ Аммоновыхъ—пастухами овецъ, и узнаете, что Я Господь... За то, что ты рукоплескалъ и топалъ ногою, и со всѣмъ презрѣніемъ къ землѣ Израилевой душевно радовался, за то вотъ Я простру руку Мою на тебя и отдамъ тебя на расхище-

ніе народамъ, и истреблю тебя изъ числа народовъ, и изглажу тебя изъ числа земель; сокрушу тебя, и узнаешь, что Я Господь* (Иезек. XXV, 1—7).

Слова пророка о заустѣннѣ страны Аммона, разрушеніи городовъ и исчезновеніи самаго племени съ лица земли исполнились буквально. Начиная съ Вавилоняня, поработившихъ этотъ народъ, Египтяне, Сирійцы, Римляне, Греки, Сарацины, Турки и Арабы—дальнѣйшіе ихъ владыки, своимъ господствомъ и управленіемъ, безсознательно исполнили приговоръ Божій объ этой странѣ и народѣ. Земля Аммонитская, прежде столь многолюдная и цвѣтущая, въ настоящее время представляетъ собою пустыню; вездѣ видны развалины древнихъ городовъ; на каждомъ шагу встрѣчаются слѣды разрушенныхъ храмовъ. Древняя и знаменитая столица этого народа—Равва, стоявшая гордо болѣе тысячи лѣтъ, теперь груда развалинъ и обломковъ. „Его настоящій видъ (Аммона Раввавъ) говоритъ одинъ путешественникъ, не возможно описать, — онъ похожъ на жилище смерти. Воздухъ въ долину былъ наполненъ зловоніемъ отъ мертвыхъ верблюдовъ, и хотя намъ не случалось ихъ видѣть между развалинами, однакожъ онѣ были во всѣхъ направленіяхъ совершенно покрыты ихъ пометомъ“. 1) Равва, столица Аммонитяня, какъ и предсказалъ пророкъ, въ буквальномъ смыслѣ сдѣлалась *стойломъ для верблюдовъ* (XXV, 5). А въ какомъ видѣ находится теперь вся страна Аммонитская, объ этомъ всего лучше свидѣтельствуютъ описанія путешественниковъ по ней. „Мы встрѣчали много разоренныхъ мѣстъ, говоритъ Лордъ Линдсей, и вся страна эта была вѣкогда очень населена, но въ теченіе цѣлаго двѣ вѣды нашей верхомъ на лошадяхъ, на про-

1) Кейтъ. Доказательства истины христіанской вѣры, стр. 270.

тяженіи, по крайней мѣрѣ, тридцати пяти миль (отъ Гераза до Аммона) мы не видѣли ни одной деревни; вся страна есть лишь обширное пастбище, густо усеянное стадами бедуиновъ“. 2) Но пророкъ провозвѣстилъ объ Аммонитянахъ еще болѣе ужасное: *истреблю тебя изъ числа народовъ* (ст. 7). Между тѣмъ какъ Евреи продолжаютъ быть особымъ народомъ, хотя и разсѣяннымъ между всѣми націями, отъ Аммонитянъ не осталось никакого слѣда, — никого не называютъ ихъ именемъ и никто не считаетъ себя ихъ потомками. Хотя, впрочемъ, они существовали еще долго послѣ того времени, когда Іезскіиль пророкъ возвѣстилъ объ уничтоженіи ихъ племени и продолжали быть многочисленнымъ народомъ до втораго столѣтія послѣ Р. Христова, однакожъ слово Божіе: *изглажу тебя изъ числа земель* вѣрно себѣ: никакой народъ теперь не привязанъ къ ихъ землѣ и ни одинъ не смотритъ на нее, какъ на свое отечество, — слово *Аммонитянинъ* не упоминается болѣе между народами.

2) Моавитяне, происшедшіе отъ сына старшей дочери Лота (Быт. XIX, 37), заселили гористую, но плодосную землю по восточной сторонѣ Мертваго моря. При незначительномъ объемѣ — 17 миль въ длину и 3—4 въ ширину, страна эта была усеяна множествомъ укрѣпленныхъ городовъ, такъ что съ какой бы стороны ни ворвался непріятель, всюду онъ встрѣчалъ рядъ крѣпостей. Когда Евреи на пути своемъ въ землю обѣтованную приблизились къ предѣламъ Моавитянъ, Богъ не велѣлъ имъ начинать съ ними войны (Второзак. 11, 9), и Моавитяне сначала дружелюбно встрѣтили пришельцевъ (Второз. 11 29). Только послѣ пораженія Сигона, аморрейскаго царя, Евреями, они, страшась за свои вла-

2) *ibid*, стр. 270.

дѣнія, стали смотрѣть на нихъ, какъ на своихъ враговъ. Царь ихъ Балакъ посылалъ даже пословъ къ извѣстному своимъ волхвованіями Балаалу для проклятія Евреевъ (Числ. XXII. гл.). Хотя Балаамъ, по особому велѣнію Божію, благословилъ Евреевъ и даже предсказалъ, что *жезлъ отъ Израиля поразитъ князей Моави* (Числ. XXV гл), но Моавитяне не смирились и въ этомъ случаѣ. Не имѣя возможности силою прогнать Израильтянъ отъ своихъ предѣловъ, они уже тогда нанесли имъ вредъ нравственный, увлекли ихъ въ идолопоклонство (Числ. XXV гл. сравн. XXXI 16). Въ началѣ періода Судейскаго Евреи снова входятъ во враждебныя столкновенія съ ними, сначала бывъ покорены отъ нихъ, но чрезъ 8-ть лѣтъ свергаютъ непріязненное иго, истребивъ до 10 тысячъ отборнаго ихъ войска. Затѣмъ, въ продолженіи долгаго періода времени, повидимому, между Израильтянами и Моавитянами завязываются дружественныя отношенія, что видно, напр., изъ того, что во времена голодныхъ іудейскія семейства переселяются въ землю моавитскую и не только въ ней остаются на жительство, но и заключаютъ брачныя связи (кн. Руѡв). Религіозной культъ моавитскій также перенимается Евреями и во времена Соломона даже въ самомъ Іерусалимѣ открыто совершается служеніе Хамосу, божеству моавитскому (Суд. X, 6 сравн. III кн. Царств. XI, 7, 33). Послѣ раздѣленія царства Израильскаго на два—Іудейское и Израильское около 980 г. до Р. Хр. Моавитяне держали сторону царства израильскаго и были то въ подчиненіи у Израильтянъ, платя имъ дань (IV кн. Царств. III, 4 сравн. XIII, 20), то свергали свою зависимость отъ нихъ (IV кн. Царств. XIII, 20). Когда Оеглафелласаръ около 757 г. до Р. Хр. отвелъ въ плѣнъ за-іор-

данскія колѣна Израильскія (IV кн. Царств. XV, 29 сравн. I кн. Паралипомен. V, 26), Моавитяне заняли ихъ земли и завладѣли многими ихъ городами (Ис. XV—XVI гл. сравн. Иерем. XLIII гл.), а при движеніи Халдеевъ къ Иерусалиму они были какъ-бы вспомогательнымъ войскомъ Навуходоносора (IV кн. Царств. XXIV, 2). Разгромъ царства іудейскаго, окончившійся взятіемъ и разрушеніемъ Иерусалима въ 589 г. до Р. Хр. Халдеями, вызвалъ у Моавитянъ, при давней враждѣ ихъ къ Іудеямъ, радость, которую они не скрывали. Такое враждебное чувство ихъ къ братскому народу, соединенное съ надмѣнностію (Иерем. XLIII гл.), было одною изъ побудительныхъ причинъ суда Божія на это племя. Въ длинномъ ряду пророчествъ, произнесенныхъ раньше Іезекіиля (Ис. XV—XVI ср. Софон. 11, 9 сравн. Иерем. XXV, 21; XXVII, 3; XLVIII гл.), начертана судьба этого народа до послѣднихъ дней его существованія, — Іезекіилю же пророку пришлось возвѣститъ окончательный судъ надъ Моавомъ — истребленіе и исчезновеніе племени и запустѣніе имъ населяемой страны. „Такъ говоритъ Господь Богъ: за то, что Моавъ и Сеиръ говорятъ: „вотъ и домъ Іудинъ, какъ всѣ народы“! За то вотъ Я, начиная отъ городовъ, отъ всѣхъ пограничныхъ городовъ его, красы земли, отъ Бее — Іешимоеа, ³⁾ Ваалмеона ⁴⁾ и Киріаеаима, ⁵⁾ открою бокъ Моава для сыновъ востока, и отдамъ его въ наслѣдіе имъ, вмѣстѣ съ сынами Аммоновыми, чтобы сына Аммона

³⁾ Бее — Іешимоеа городъ колѣна Рувимова, захваченный Моавитянами, расположенъ былъ на сѣверномъ концѣ Мертваго моря.

⁴⁾ Ваалмеонъ — городъ, построенный колѣномъ Рувимовымъ (Числ. XXXII, 28) и захваченный Моавитянами.

⁵⁾ Киріаеаимъ — городъ, тоже принадлежавшій колѣну Рувимову и захваченный Моавитянами.

не упоминались болѣе среди народовъ. И надъ Моавомъ произведу судъ, и узнають, что Я Господь“ (Иезек. XXV, 8—11),

Прекрасная и плодоносная земля Моавитская съ укрѣпленными городами, составлявшими, по выраженію пророка, *красу земли*, была сперва опустошена Навуходносоромъ чрезъ пять лѣтъ послѣ разрушенія Іерусалима (Иуд. древности X. 9. 7). При владычествѣ Персовъ Моавитяне, какъ можно предполагать, хотя еще и существовали, какъ народъ самостоятельный (1 кв. Ездр. IX, I сравн, Неем. XIII, 23), но въ послѣдствіи племя это соединилось съ другими народностями и потерялось въ общемъ имени Арабовъ и Сириянъ. Страна, нѣкогда населенная этимъ племенемъ, еще при владычествѣ Римлянъ находилась въ цвѣтущемъ состояніи, на что указываютъ сохранившіеся до сихъ поръ нѣмые памятники ⁶⁾, но съ того времени какъ обладателями ея сдѣлались Турки и Арабы, вслѣдствіе бывшихъ частыхъ войнъ между ними, опустошеніе и запустѣніе быстро стало распространяться въ ней вездѣ. Те перь обрабатываются Арабами только небольшіе клочки лучшей почвы по всей странѣ и то впрочемъ лишь тогда, когда они имѣютъ надежду, что будутъ въ состояніи защищать жатву отъ непріятеля. Поля, виноградные сады, пастбища, деревни, города, все одинаково покинуто, и немногіе обитатели, которые еще живутъ въ этой странѣ подъ защитою скалъ и горъ, принуждены влечь свое бѣдственное существованіе съ одной стороны подъ иветомъ разбойниковъ степи, а съ другой—

⁶⁾ Къ нѣмымъ памятникамъ относятся: остатки римскихъ большихъ дорогъ, которыя въ иныхъ мѣстахъ еще сохранили свою мостовую, столбы времени Траяна, Марка Аврелія и Севера, съ обозначеніемъ на нихъ числа миль; слѣды раздѣленія полей и т. п.

подъ гнетомъ еще болѣе ужасныхъ разбойниковъ—собственныхъ правителей и обладателей. Вся страна покрыта развалинами. „Я не люблю, говорить одинъ изъ путешественниковъ по Сиріи, Грагамъ, слишкомъ много проповѣдывать, но нѣтъ возможности воздержаться отъ размышленія о народѣ, нѣкогда столь великомъ и могущественномъ, который, живя въ каменныхъ домахъ среди своихъ стѣною окруженныхъ городовъ, долженъ былъ почитать себя непобѣдимымъ и имѣлъ притязаніе быть великимъ народомъ, какъ было свойственно всѣмъ восточнымъ націямъ. Нельзя не подумать о томъ, что этому народу суждено было исчезнуть до такой степени, что самая страна, въ которой онъ обиталъ въ продолженіи столь многихъ столѣтій, была почитаема пустынею, пока наконецъ путешественникъ изъ отдаленной земли, желая изслѣдовать эти страны, не нашелъ древніе опустѣвшіе города, говорившіе о давно исчезнувшемъ племени, коего исторія неизвѣстна и коего самое имя сдѣлалось спорнымъ предметомъ.“ 7)

3) Земля, въ которой поселились Идумеи, составляетъ южное продолженіе горной юговосточной Иорданской страны, простирающейся отъ южнаго конца Мертваго моря и до сѣвернаго конца Еланитскаго залива. Въ ветхозавѣтныя времена она была извѣстна подъ названіемъ земли Сеиръ, получившій имя отъ Сеира, родоначальника Хорреевъ. Хорреи, первоначальные обитатели Сеира, были въ древнія времена побѣждены потомками Исава и, смѣшавшись съ ними, составили одно сильное, съ главнымъ городомъ Сели-Петра, Идумейское царство. Росту и силѣ Идумейскаго царства отчасти способствовали и самая мѣстность, гористая и скалистая, почти

7) Бейтъ. Доказательства истинны христіанской вѣры, стр. 287.

недоступная для вторженія непріятеля. Никѣмъ и ничѣмъ нетревожимые, Идумеяне спокойно занимались земледѣліемъ, скотоводствомъ, винодѣліемъ, ведя значительную торговлю съ побережьями Персидскаго и Еланитскаго заливовъ и съ приморскими городами финикійскими и филистимскими. Когда Евреи нестройными толпами только что направлялись въ землю Ханаанскую, Едомитяне образовали уже вполнѣ благоустроенное царство, имѣя возможность выставить на сносі границы грозную силу, чтобы воспрепятствовать ихъ проходу чрезъ свои владѣнія (Числ. XX, 14—21). Если на этотъ разъ и не послѣдовало братоубійственной войны, то только потому, что было прямое велѣніе Божіе Израильтянамъ: *не начинать войны съ Едомитянами* (Второзак. 11, 4—7). Но мирныя отношенія между этими двумя братскими народами не могли и продолжаться долго. Близость территоріальная и безпокойный духъ Едомитянъ заставилъ уже Саула воевать съ ними (1 кн. Царств. XIV, 47), а при Давидѣ Едомъ и совершенно подчиняется Израильтянамъ, и, такимъ образомъ, пророчество, что *большій поработаетъ меньшему*—исполняется (Быт. XXV, 23). Впрочемъ, политическое подчиненіе Едомитянъ Израильтянамъ продолжалось не долго. Уже въ концѣ царствованія Соломона Едомитяне подъ начальствомъ Адера дѣлаютъ попытку къ независимости (III кн. Царств. X, 14—22), которую и приобрѣли при пятомъ царѣ іудейскомъ Іорамъ (IV кн. Царств. VIII, 20, 22), а при Ахазѣ они уже нападаютъ на Іудеевъ и держатъ ихъ въ страхѣ (2 Паралипом. XXVIII, 17). Съ этого времени вражда между Едомитянами и бывшими ихъ поработителями Іудеями, стала особенно усиливаться, достигши при разгромахъ Иерусалима Навуходоносоромъ злорадной жес-

токости. Вступивши въ ряды войскъ Навуходносора, Едомитяне, при разрушеніи Іерусалима, отнесли къ побѣжденнымъ жесточе, чѣмъ сами побѣдители. Одинъ изъ очевидцевъ описываемаго факта, пророкъ Авдій, такими словами обрасовываетъ жестокосердное отношеніе Едомитянъ къ Іудеямъ: „не слѣдовало тебѣ злорадно смотрѣть на день брата твоего; на день отчужденія его; не слѣдовало радоваться о сынахъ Іуды въ день гибели ихъ и расширять ротъ въ день бѣдствія. Не слѣдовало тебѣ входить въ ворота народа Моего въ день несчастія его, и даже смотрѣть на злополучіе его въ день гибели его, ни касаться имущества его въ день бѣдствія его, ни стоять на перекресткахъ для убиванія бѣжавшихъ его, ни выдавать уцѣлѣвшихъ изъ него въ день бѣдствія“ (Авд. I, 12—14), а пророкъ Іезекіиль указываетъ и побужденіе, которымъ руководились они, помогая Халдеямъ истреблять брата: *эти два народа и эти две земли, говорили Едомитяне, будутъ мои, и мы завладѣемъ ими* (Іезек. XXXV, 10). Дѣйствительно, горы и скалы Сеира, неудобныя для развитія земледѣлія и садоводства, побуждали своихъ обитателей искать мѣстность болѣе пригодную для сей цѣли, каковою и была территория части Іудейскаго, лишенная своихъ обитателей; южную часть ея и заняли Едомитяне, захвативъ въ свои руки и городъ Хевронъ (1 кн. Маккав. V, 65). Такой корыстолюбивый расчетъ Едомитянъ, соединенный съ пренебреженіемъ любви къ братскому народу и проявленіемъ жестокости къ нему, и вызвалъ судъ Божій объ этомъ народѣ, произнесенный устами пророка Іезекіиля: „Такъ говоритъ Господь, за то, что Едомъ жестоко мстилъ дему Іудину, и дядько сокрушивши, совершая надъ нимъ мщеніе, за то, такъ говоритъ Господь Богъ, арестру руку Моею на Едома,

и истреблю у него людей и скоть, и сдѣлаю его пустынею; отъ Омана до Дедана всѣ падуть отъ меча. И совершу мщение Мое надъ Едомомъ рукою народа Моего, Израиля; и они будутъ дѣйствовать въ Идумеи по Моему негодованію, и узнають мщение Мое, говоритъ Господь * (Иез. XXV, 12—14). *Мщение Божіе* надъ Едомитянами, возвышенное Іезекиилемъ, послѣдовало вскорѣ послѣ произнесенія пророчества отъ того-же Навуходносора, которому они помогали разрушать царство Іудейское (Авд. 1, 7). Впрочемъ, отъ разоренія, внесеннаго въ ихъ страну Халдеями, они скоро оправились, но затѣмъ принуждены были бороться съ Наватейскими Арабами, уступая силѣ которыхъ они частію смѣшались съ ними, а частію выселились на югъ бывшаго царства іудейскаго, и по возвращеніи Іудеевъ изъ плѣна то дружили съ ними, то воевали, пока Господь, какъ гласитъ пророчество Іезекииля, не *совершилъ надъ ними мщениа рукою Израиля*. Іоаннъ Гирканъ около 120 г. до Р. Хр. совершенно подчинилъ ихъ своей власти, заставилъ ихъ принять обрѣзаніе и соблюдать обряды закона Моуссева и такимъ образомъ Едомитяне съ Израильтянами по вѣрѣ составили одинъ народъ (Іуд. древности XIII. 9. 1; XV, 7. 9.)

Но пророкъ Іезекииль предрекъ Едомитянамъ не частное какое либо бѣдствіе, а всеобщее ихъ истребленіе и обезлюденіе ихъ страны: „И сдѣлаю гору Сеиръ пустою и безлюдною степью, говоритъ Богъ, и истреблю на ней приходящаго и возвращающагося. Города твои превращу въ развалины, и ты сама опустѣешь, и узнаешь, что Я Господь. Сдѣлаю тебя пустынею вѣчною... Какъ ты радовалася тому, что удѣлъ дома Израилева опустѣлъ; такъ сдѣлаю Я и съ тобою; опустошена будешь, гора Сеиръ, и вся Идумея вмѣстѣ, и узнають, что Я Господь“ (Іезек.

XXXV. 9, 4, 15). Съ подчиненіемъ Римскому владычеству Едомитяне хотя и существовали еще какъ отдѣльный народъ, и нѣкоторые изъ нихъ при покровительствѣ Римскаго Сената достигли даже царской власти (Иродъ Великій—сынъ Антипатра Идумеянина, бывшаго прокураторомъ Іудей), но уже въ III в. по Р. Христовомъ исторія не упоминаетъ объ нихъ, потому что *Богъ не человекъ, чтобы Ему глатъ и не сынъ человеческій, чтобы Ему измѣняться* (Числ. XXIII, 19). Онъ устами Своего пророка сказалъ: *простру руку Мою на Едома, и истреблю у него людей и скотъ, и сдѣлаю его пустынею* (Іезек. XXV, 13). Въ VII в. по Р. Хр. древняя Идумея подпала подъ власть Магометанъ, которые и сдѣлали ее безлюдною степью. Страна покрыта теперь всюду развалинами городовъ, свидѣтельствующихъ о ея нѣкогда быломъ величїи, засыпана пескомъ и напоминаетъ пустыню. Въмѣсто прежнихъ великолѣпныхъ зданій—произведеній многихъ вѣковъ, которыя долго украшали укрѣпленные города ея, теперь стоятъ, по описанію путешественниковъ, лишь лачуги арабовъ,—простыя глиняныя лачуги, которыя оставляются обитателями при первой тревогѣ. „Я желалъ бы, говорить одинъ новѣйшїй путешественникъ, чтобы скептикъ могъ стоять, какъ я стоялъ среди развалинъ этого города (Села—Петра) и между скаль, и открылъ бы здѣсь священную книгу и читалъ бы глаголы вдохновеннаго писателя, начертанные въ то время, когда это опустошенное мѣсто было однимъ изъ величайшихъ городовъ въ мірѣ. Я вижу, какъ останавливается у него на смѣшка на губахъ, какъ оголаниты блѣднѣютъ, его уста дрожатъ, и его сердце трепещетъ отъ страха, какъ низверженный городъ вопіетъ въ нему гласомъ громкимъ и могучимъ, гласомъ, какъ

бы раздавшимся изъ груди возставшаго изъ мертвыхъ. Хотя бы онъ и не повѣрилъ Моисею и пророкамъ, онъ повѣритъ однакожъ свидѣтельству самаго Бога въ запустѣннѣи и вѣчномъ разрушеніи вокругъ себя. Еслибъ я никогда не стоялъ на вершинѣ горы Синая, то я бы сказалъ, что нѣтъ нигдѣ возможности видѣть такого опустошеннаго мѣста, какъ съ вершины горы Ора, такъ какъ самыя поразительныя предметы состоятъ здѣсь въ печальныхъ и угрюмыхъ горахъ Сеира, которыя, будучи совершенно голы, безъ всякой зелени, и деревьевъ, возносятся своими высокими вершупками до небесъ, какъ бы стремясь превзойти высоту ту громадную гору, на вершинѣ которой погребенъ первосвященникъ Израильскій. Предо мною была земля, представлявшая вездѣ безплодіе и развалины; земля проклятая Богомъ, земля, о которой было такъ написано въ книгѣ жизни: *и сдѣлаю тебя пустою и безлюдною степью*» 8). (Иезек. XXXV, 7.) Единственные теперешніе обитатели Идумей—арабскія племена, находящіяся въ постоянной войнѣ и единственное имущество которыхъ стада. Народъ Едомскій—племя Исава—изчезъ съ лица земли. — Такъ различна судьба потомковъ Иакова и Исава! Потомки Иакова, разсыпанные между всѣми народами земли, остаются всегда отличными отъ всѣхъ и составляютъ народъ, которому предстоитъ высокое назначеніе (Ис. LIX, 20—21 сравн. Римл. XI гл.), Идумеяне, хотя и существовали какъ народъ 17 столѣтій, теперь истреблены на вѣки.

4) Филистимляне не природные жители Палестины, на что указываетъ самое имя *Филистимы*—пришельцы, переселенцы. Происходя отъ Каслухима и Кафторима, сыновъ Маадрайла (Быт. X, 13—14), они въ самыя отдаленныя времена жили въ Палестинѣ.

8) Кейтъ. Доказательства истинны христіанской вѣры, стр. 336.

леннѣйшія времена, по неизвѣстнымъ намъ причинамъ, оставили Египетъ и стали селиться на островѣ Критѣ и по юговосточному берегу Средиземнаго моря, выгнѣснивъ отсюда Аввеевъ (Втор. 11, 23). ⁹⁾ Когда патріархи народа Еврейскаго только что странствовали по землѣ Ханаанской, воспитываемые различными откровеніями въ вѣрѣ въ истиннаго Бога, Филистимляне уже составляли сильный народъ; съ ними патріархи, не смотря на нѣкоторые частные случаи неудовольствія, жили въ мирѣ. Во время пребыванія потомства Іакова въ Египтѣ, Филистимское пастушеское населеніе преобразовалось въ воинственное союзное государство пяти князей, настолько сильное, что Моусей, выводя Евреевъ изъ Египта, повелъ ихъ въ Ханаанъ окольною дорогою, а не прямою, черезъ владѣнія Филистимлянъ, такъ какъ Израильтяне, воспитанные въ рабствѣ, не способны были вести войну съ этимъ воинственнымъ племенемъ (Исх. XIII, 16). Хотя Филистимляне поселились при морѣ, но, за отсутствіемъ удоб-

⁹⁾ „Племя Кафгоримъ, родственное съ Каслухимъ, обитая сначала вмѣстѣ въ нѣкчемъ Египтѣ, около Дельты и Пелузіума, вѣроятно въ глубокой еще древности, не находи для себя въ своемъ отечествѣ достаточнаго поселенія, или по другимъ причинамъ, переселилось на о. Критъ и дало свое имя острову — Кафторъ, откуда потомъ переселилось въ Палестину, занявъ морской берегъ отъ Газы на сѣверъ, подобно какъ въ другое, раннее, быть можетъ, время, происшедшіе отъ Каслухима Филистимляне образовали изъ себя колонію Филистимскую по юговосточному берегу Средиземнаго моря, между Пелузіемъ и Газой. Обѣ эти составныя части филистимскаго народа — Филистимляне отъ Каслухима и Кафторима изъ Кафтора, — мало по малу смѣшались между собою въ одну, такъ что имя Филистимы въ послѣдующія времена перешло на весь народъ и на всю ихъ землю, а имя Крети и Кафторимъ наконецъ совершенно утратилось для исторіи“. Опытъ Библ. словаря собственныхъ именъ Пр. П. Солярскаго. Т. 2, стр. 389.

ныхъ гаваней и пристаней, занимались не морскою торговлею, а земледѣіемъ, садоводствомъ, винодѣіемъ и скотоводствомъ, живя въ укрѣпленныхъ городахъ, изъ коихъ замѣчательны были: Газа, Аскалонъ, Азотъ, Геъ и Екронъ. При раздѣлѣ земли Ханаанской по колѣнамъ, земля филистимская отдана была колѣну Іудову (1. Нав. XV, 11, 45—47), которое овладѣло укрѣпленными ея городами только по смерти І. Навина (кн. Суд. 1, 18). Но связи Евреевъ съ обитателями земли ханаанской, вмѣсто ихъ истребленія и изгнапія, были причиною того, что Филистимляне, вмѣстѣ съ другими племенами ханаанскими усилившись, сдѣлались, по выраженію бытописатели, для нихъ *петлею и сѣтью* (Нав. XXIII, 13 ср. Суд. 11, 3). Частыя враждебныя столкновенія Израильтянъ съ Филистимлянами въ періодъ Судейскій (кн. Суд. III, 31; X, 6—7; XIII—XVI гл.) окончились тѣмъ, что не только Израильтяне были подчинены имъ, но и самый Ковчегъ Завѣта при первосвященникѣ Иліѣ былъ ими плѣненъ (1 кн. Царств. IV—V гл.). Только пророкъ Самуиль на нѣкоторое время смирилъ ихъ и возвратилъ Израиллю покоренныя ими города (1 кн. Царств. VII, 13—14). При Саулѣ Филистимляне снова усилились, и въ началѣ его царствованія распоряжались въ землѣ іудейской, какъ въ своей собственной (1 кн. Царств. XIII гл.). Но съ того времени какъ Давидъ сдѣлался полководцемъ войскъ Сауловыхъ, они постоянно терпѣли пораженія отъ Израильтянъ (1 кн. Царств. XVIII, 27. XIX, 8; XXIII, 1—5). Въ концѣ царствованія Саула Филистимляне снова воевали съ Израильтянами, и такъ какъ въ этой войнѣ умеръ Саулъ, то они, пользуясь разстройствомъ Евреевъ, свободно завладѣли частию земли Израильской (1 кн. Царств. XXXI, 7 срав.

1 кн. Паралип. X, 7), которую и должны были возвратить Израильтянамъ при Давидѣ (2 кн. Царств. V, 25, VIII, 1 сравн. 1 кн. Паралипом. XIV, 16; XVШ, 1). Этотъ герой царь не только подчинилъ ихъ своей власти и заставилъ ихъ платить дань, но, по свидѣтельству историка писателя, изъ Гесенъ онъ составилъ свой охранный отрядъ тѣлохранителей (2 кн. Царств. XV, 18—22). При Соломонѣ Филистимляне также находились въ подчиненіи у Евреевъ, но послѣ раздѣленія одного царства на два, ихъ Богъ употреблялъ какъ орудіе своего правосудія надъ согрѣшившимъ Іудейскимъ народомъ. При благочестивыхъ іуд. царяхъ—Іосафатѣ и Озіи они платили дань Іудеямъ (2 кн. Паралипом. XVII, 11; XXVI, 6—7), а при нечестивыхъ—Іорамѣ и Ахазѣ вторгались въ предѣлы царства іудейскаго и, кромѣ опустошенія и разоренія, овладѣвали городами (2 кн. Паралипом. XXI, 16—17; XXVIII, 18). Когда-же Езекія, царь іудейскій, *поразилъ Филистимлянъ до Газы и въ предѣлахъ ея, отъ сторожевой башни до укрѣпленнаго города* (IV кн. Царств. XVIII, 18), съ тѣхъ поръ Священ. исторія долѣннаго періода умалчиваетъ объ отношеніяхъ ихъ къ Евреямъ, хотя пророки, жившіе послѣ Езекіи, въ своихъ угрозахъ возвѣщаютъ этому воинственному народу новыя и новыя бѣдствія (Соф. II 4—7; Іерем. XXV, 20; XLVIII гл.). Точно также исторія ничего не упоминаетъ и о томъ, присылали-ли Филистимляне отъ себя пословъ къ Седекіи для заключенія оборонительнаго союза противъ Халдеевъ,—но пророкъ Іезекіиль, стоя на своей пророческой стражѣ, угрожая имъ судомъ Божиимъ, имѣлъ въ виду или вообще ихъ враждебное отношеніе къ Евреямъ, или же ему былъ извѣстенъ какой нибудь частный случай такой вражды изъ времени разрушенія

Халдсеями царства іудейскаго. „Такъ говоритъ Господь Богъ: за то, что Филистимляне поступили мстительно, и мстили съ презрѣніемъ въ душѣ, на погибель, по вѣчной непріязни, за то, такъ говоритъ Господь Богъ: вотъ, Я простру руку Мою на Филистимлянъ. и истреблю Крѣпость, и уничтожу остатокъ ихъ на берегу моря. И совершу надъ ними великое мщеніе.“ (Іезек, XXV, 15—17).

Исполнилъ Богъ *свое мщеніе* надъ Филистимлянами въ разныя времена. Ассиріане Египтяне, Халдси, Персы, Македоняне, Селевкиды и Лагиды, Маккавеи и Римляне—ихъ обладатели—были только орудіемъ совершенія суда Божія надъ этимъ народомъ и странюю. Со времени разрушенія Іерусалима, Филистимляне мало по малу исчезаютъ въ исторіи, а въ странѣ, вѣкогда ими населяемой, находятъ теперь однѣ развалины отъ прежнихъ великолѣпныхъ городовъ. Впрочемъ, еще долго послѣ Р. Христ. она обладала многочисленнымъ народонаселеніемъ и сильно укрѣпленными городами, даже въ 12 в. нашей эры Аскалонъ имѣлъ одну изъ сильнѣйшихъ крѣпостей, которая взята была крестоносцами послѣ продолжительнаго сопротивленія, но Богъ Израилевъ простеръ Свою руку на Филистимлянъ и боги ихъ пали, какъ палъ Дагонъ предъ Ковчегомъ Завѣта (1 кн. Царств. V, 1—4). Газа и Азотъ—знаменитѣйшія крѣпости филистимскія, выдерживавшія осаду и Псамметиха, царя египетскаго, и Александра Македонскаго, въ настоящее время первая—беззащитная деревня, а послѣдняя наполнена скорпіонами; въ развалившихся стѣнахъ Аскалона никто не живетъ, а на мѣстѣ древняго Екрона теперь существуетъ маленькая деревушка Акиръ. Короче сказать: на мѣстѣ прежнихъ многолюдныхъ го-

¹⁰⁾ Кейтъ. Доказательства истинны христіанской вѣры, стр. 361—377.

родовъ нѣкогда могущественнаго царства филистимскаго въ настоящее время, по описанію путешественниковъ, ю) вдоль всего морскаго побережья видны глиняныя лачуги пастуховъ и загородки для ихъ стадъ.

Итакъ взоръ Іезекииля куда только не обращался, всюду находилъ и видѣлъ плачь, стонъ и горе. Но въ этомъ темномъ, полного ужасовъ времени, для пророка уже просвѣчивалъ лучъ свѣтлой увѣренности, что *Богъ вспомнитъ Свой союзъ съ народомъ, наказуемымъ за отступленіе отъ него, и вазстановитъ вѣчный съ нимъ завѣтъ* (Іезек. XVI, 60), что *Онъ не хочетъ смерти умирающаго, но чтобы онъ обратился и живъ былъ* (Іезек. XVIII, 32).

Я.

Разныя извѣстія.

Средство отъ зубной боли. Хорошее народное средство отъ зубной боли представляетъ вдыханіе водяныхъ паровъ, насыщенныхъ дымомъ жженыхъ сѣмянъ „блены“. Дѣлается это слѣдующимъ образомъ: берутъ деревянную чашку, внутренняя сторона которой была-бы некрашеная, наливаютъ въ нее изъ самовара самаго горячаго кипятку до самаго верху, накрываютъ дощечкой; затѣмъ берутъ сильно раскаленный кирпичъ и насыпаютъ на него столовую ложку сѣмянъ блены; какъ только сѣмена начнутъ дымиться, изъ чашки кипятковъ выливаютъ и горячую чашку тотчасъ опрокидываютъ надъ кирпичемъ и держатъ ее до тѣхъ поръ, пока будетъ дымиться, накрывъ ее

чѣмъ nibудь плотно, такъ чтобы весь дымъ попадалъ въ чашку. Все это нужно дѣлать быстро, чтобы чашка не остыла. Снявъ ее затѣмъ съ кирпича, ставятъ на столъ, открываютъ ротъ и, нагнувшись надъ чашкой, вдыхаютъ пары, накрывъ предварительно голову вмѣстѣ съ чашкой салфеткой. Сидѣть такимъ образомъ надъ чашкой слѣдуетъ до тѣхъ поръ, пока не начнется легкое головокруженіе; тогда зубная боль обыкновенно прекращается. Отлично помогаютъ отъ зубной боли еще капли, приготовленныя изъ листьевъ „подорожника“; изрубить ихъ сѣчковой какъ можно мельче, всыпать въ бутылку, налить спиртомъ или, за неимѣніемъ спирта, простой водкой и оставить стоять на солнцѣ. Когда жидкость потемнѣетъ, она готова къ употребленію. Нѣсколько капель этой настойки наливаютъ на вату и прикладываютъ послѣднюю къ больному зубу. Этой-же настойкой полезно натирать десны у дѣтей во время прорѣзыванія зубовъ, такъ какъ это значительно облегчаетъ болѣзненность процесса прорѣзыванія. Лучшее время для сбора листьевъ подорожника—это то, когда цвѣты начинаютъ отцвѣтать. Отъ ревматической зубной боли хорошо дѣйствуетъ еще крѣпкій черныи кофе: берутъ въ ротъ горячаго, какъ только можно выдержать, кофе и, когда остынетъ, повторяютъ тоже снова, и такъ продолжаютъ до тѣхъ поръ, пока боль не успокоится (Гражд.).

Средство отъ катарра пищеварительнаго канала.
При продолжительномъ разстройствѣ желудка необходимо соблюдать строгую діету, сообразно степени болѣзни, но вообще не слѣдуетъ ѣсть ничего соленаго, жирнаго, копченаго, кислаго, не пить вина, кофе, шоколада, крѣпкаго чая, не употреблять горчицы, ни хрѣну, ни перцу; не ѣсть супу изъ телятины, который имѣетъ слабитель-

ное свойство, а пить бульонъ изъ свѣжей говядины, курицы, габеръ-супъ; ѣсть жареную тетерьку, курицу, говяжью котлетку, нежирную размазню гречневой каши, хорошо вываренную рисовую кашу, кисель изъ малиноваго сока, сырыя самыя свѣжія яйца; полезна также въ этомъ случаѣ свѣжая черная икра. Питье должно быть нехолодное, на каждый стаканъ воды класть сырой самый свѣжій бѣлокъ, хорошо предварительно разбитый; въ воду эту можно прибавлять для вкуса немного малиноваго сиропа. Полезно также пить воду, валитую на высушенные ржаные сухари,—но сухарей этихъ не надо класть много: на стаканъ воды одинъ сухарь, и не давать долго настаиваться, а именно, заливъ кипяткомъ, дать постоять съ четверть часа, послѣ чего слить воду. Хорошо также пить парное молоко и красное вино. Соблюдая подобную діету, нужно также остерегаться простуды и сквознаго вѣтра; особенно слѣдуетъ обратить вниманіе на то, чтобы не промочить ногъ. Бываютъ случаи, что довольно продолжительное разстройство желудка, отъ котораго ничего не помогало, прекращалось тотчасъ, какъ станутъ при той-же діетѣ носить шерстяные чулки. Изъ лекарственныхъ веществъ полезно употреблять отваръ ягодъ полеваго шиповника; для этого ягоды сушатъ и, когда понадобится, кладутъ въ горшечекъ два стакана этихъ сухихъ ягодъ, наливаютъ на нихъ восемь стакановъ воды, даютъ укипѣть до половины и пьютъ этотъ отваръ три раза въ день по чайной чашкѣ. Другихъ лекарствъ лучше избѣгать (Гражд.).

Дѣйствіе кофе на холерныя бациллы.

Извѣстный бактериологъ Людерицъ произвелъ изслѣдованія надъ дѣйствіями кофе на различныхъ микробовъ, болезнотворныхъ и другихъ. Оказывается, что кофейный настой обладаетъ сильными противозаразными свойствами; тифозныя бациллы, напр., погибаютъ въ немъ, также какъ и гнойныя микробы и микробы другихъ болѣзней — рожи, сибирской язвы и т. д. Но сильнѣе всего кофе дѣйствуетъ на холерныя бациллы, которыя погибаютъ чрезъ полчаса въ тридцати процентномъ кофейномъ настое. На этомъ, вѣроятно, и основывается обычай на востокѣ давать въ огромномъ количествѣ крѣпкій черный кофе болѣзному холерой, и если болѣзнь захвачена во время, то средство это оказывается во многихъ случаяхъ вполне дѣйствительнымъ. Но при этомъ слѣдуетъ имѣть въ виду то обстоятельство, что кофе обязано своими противозаразными свойствами крайне летучему пахучему веществу, находящемуся въ немъ и исчезающему при кипяченіи. Поэтому если дать прокипятить кофе, то онъ теряетъ свои благотворныя свойства, которыя могутъ быть очень полезны во время эпидемическихъ болѣзней особенно, и отсюда ясно, что обыкновенно практикуемый способъ приготовленія кофе у насъ нельзя считать рациональнымъ. Не слѣдуетъ никогда кипятить кофе, а только залить его кипяткомъ и дать постоять ему въ плотно закрытомъ кофейникѣ подальше отъ огня, или поставить кофейникъ съ залитымъ кипяткомъ кофе на столъ и накрыть его полотенцемъ или салфеткой, чтобы онъ не простылъ. Приготовленный такимъ образомъ кофе сохраняетъ все свои свойства и можетъ служить роскошнымъ предохранительнымъ средствомъ отъ многихъ заболѣваній.

ОБЪЯВЛЕНІЯ.

Книги Духовнаго содержанія продающіяся въ книжномъ магазинѣ И. Л. ТУЗОВА.

Въ С.-Петербургѣ, Гостинный дворъ, № 45.

1) Акаеистъ святому Ангелу, неусыпаемому хранителю челоѣческой жизни. Изданіе восьмов. Съ изображеніемъ святаго Ангела. Гражданской печати. Роскошное изданіе, отпечатано на веленовой бумагѣ, двумя красками, крупной печати. Спб. 1890 г. Ц. 30 коп., въ красивомъ переплетѣ 75 к.

2) Акаеистъ Пресв. Влад. нашей Богородицѣ Всѣхъ Скорбящихъ Радости. Церк. печати. Спб. Ц. 20 к. Тоже, граж. печ. Ц. 20 к.

3) Акаеистъ Пр. Богородицѣ явленія ради чудотворныя иконы ея Казанскія. Церк. печати. Спб. Ц. 20 к. Тоже, граж. печ. Ц. 20 к.

4) Акаеистъ во Пр. Госп. Владычицѣ, Дѣвѣ Богородицѣ, преславнаго ради явленія чудотворныя иконы ея, именуемая Тихвинскія. Церк. печ. Спб. Ц. 20 к.

5) Акаеистъ Святому Пророку Божію Или. Спб. Ц. 30 к. Тоже, граж. печ. Ц. 30 к.

6) Проповѣди арх. Анастасія, инспектора Минской Семинаріи. Спб. 1880 г. Ц. 1 р. 50 к. Въ крас. пер. 2 р.

7) Психологическія данныя въ пользу свободы воли и нравственной отвѣтственности. Іеромонаха Антонія, изд. 2-е. Спб. 1888 г. Ц. 1 р.

8) Объ истинномъ христіанствѣ. Съ присовокупленіемъ райскаго вертограда, исполненнаго христіанскихъ добродѣтелей, или собранія поучительныхъ и утѣшительныхъ молитвъ. Соединеніе Іоанна Ариды. Два тома въ 5-ти частяхъ. Одобрено Ученниѣ

Комитетомъ Министерства Народнаго Просвѣщенія для ученическихъ библіотекъ среднихъ учебныхъ заведеній и начальныхъ школъ. 1240 страницъ. Спб. 1875 г. Цѣна 4 рубля.

9) Лѣтопись церковныхъ событій и гражданскихъ, поясняющихъ церковныя, отъ Рождества Христова до 1879 года. Архимандрита Арсенія. Спб. 1880 г. Ц. 4 р.

10) Поученія къ простому народу Иоанна Архангельскаго, священника Саратовской Срѣтенской церкви. Изд. 6-е. Спб. 1889 г. Ц. 1 р. 50 к. Въ красив. переплетѣ 2 р. 25 к. Ученымъ Комитетомъ Министерства Народнаго Просвѣщенія одобрено для ученическихъ библіотекъ среднихъ и низшихъ учебн. завед.

11) Правоучительныя повѣсти для дѣтей. Протопресвитера В. Б. Бажанова. Спб. 1889 г. Ц. 25 к.

12) Пища для ума и сердца или собраніе христіанскихъ размышленій. Перев. съ иностр. Пр. В. Б. Бажанова. Спб. 1889 г. Ц. 1 р.

13) Примѣры благочестія изъ житій святыхъ. Пр. В. Б. Бажанова. Спб. 1889 г. Ц. 25 к.

14) Притчи, избранныя изъ Круммахера. Пр. В. Б. Бажановымъ. Спб. 1889 г. Ц. 25 к.

15) Сокровище духовное отъ міра собираемое. Изъ твореній св. отца нашего Тихона, еп. Воронежскаго. Пр. В. Б. Бажанова. Спб. 1889 г. ц. Ц. 20 к.

16) Вѣчное блаженство святыхъ. Соч. Ричарда Бакстра, переводъ съ франц. А. Свѣтлакова. Спб. 1882 г. Ц. 1 р.

17) Правила святой жизни. Изложены Аввою Бернадомъ. Спб. 1882 г. Ц. 50 к., въ роскошн. колѣнк. пер. 1 р.

18) Бесѣды Евг. Барсье. Томы 1 и 2. Спб. 1886—90 г. Цѣна каждаго тома по 80 к.

19) Поученія сельскаго Пастыря. Священника П. Боброва. Изд. 2. Спб. 1881 г. Ц. 1 р. 25 к.

20) Возжественное лицо и дѣло Господа нашего и Спасителя Иисуса Христа. Спб. 1882 г. Цѣна 1 руб.

21) Жизнь Господа нашего Иисуса Христа. Опыт историко-критическаго изложенія Евангельской исторіи съ опроверженіемъ возраженій указываемыхъ отрипательною критикою новѣйшаго времени. Свящ. Т. Буткевича. Изданіе 2-е, исправл. и дополн. Сп. 1887 г. Ц. 4 р., въ коленк. перепл. 5 р.

22) Иннокентій Борисовъ, бывшій архіепископъ херсонскій. Свящ. Т. Буткевича. Спб. 1887 г. Ц. 2 р.

23) Кругъ Поученій (110) на всѣ воскресные и праздничные дни въ году и на седмицы: пасхальную, первую поста и страстную. Прот. Алексѣя Вѣлоцвѣтова. Изданіе четвертое, дополненное. Св. Синодъ, опредѣленіемъ отъ 1—20 мая 1881 г., одобрилъ для приобрѣтенія въ церковныя бібліотеки (Церк. Вѣст., № 31, 1881 г.) Спб. 1890 г. Ц. 1 р. 50 к., въ изящномъ коленк. переплетѣ 2 р. 25 к.

24) Сборникъ краткихъ благоговѣйныхъ чтеній на всѣ дни года. Графа П. А. Валуева. Спб. 1885 г. Ц. 4 р.

25) Новая скрижаль или объясненіе о церквѣ, о литургіи и о всѣхъ службахъ и утваряхъ церковныхъ. Вениамина, арх. Нижог. Въ 4-хъ частяхъ, съ рисунками гравированными на деревѣ Л. Свряковымъ. Изданіе 14-е. Отпечатано на воленовой бум. Спб. 1884 г. Ц. 2 р.

26) Опытъ изученія Евангелія св. Іоанна Богослова. Георгія Властова. Въ 2-хъ томахъ. Спб. 1887 г. Ц. 3 р. 50 к., въ изящномъ коленк. переплетѣ 4 р. 50 к.

27) Священная летопись первыхъ временъ міра и чело-вѣчества. Какъ путеводная нить при научныхъ изысканіяхъ. Георгія Властова. Въ 3-хъ томахъ. Изданіе второе, исправленное. Всѣ три тома „Священная летопись“ опредѣленіемъ Святѣйшаго Синода одобрены для приобрѣтенія въ фундаментальныя и учебныя бібліотеки духовныхъ семинарій. Министерствомъ Народнаго Просвѣщенія рекомендованы для фундаментальныхъ бібліотекъ среднихъ учеб. завед. Рекомендованы для всѣхъ церквей. Спб. 1878 г. Ц. 8 р. 50 к.

28) Практическія задачи дѣятельности сельскаго православнаго священника. А. Громачевскаго. Спб. 1890 г. Ц. 1 р.

29) Дни богослуженія православной каѳолической восточной Церкви. Протоіерей Г. С. Дебольскаго. 2 большихъ тома въ 6 частяхъ. Изданіе 8-е. Спб. 1887 г. Ц. 3 р., въ роскошномъ коленкоровомъ переплетѣ 4 руб. Ученымъ комитетомъ Министерства Народнаго Просвѣщенія одобрены для ученическихъ библіотекъ средн. и низшихъ учебн. заведеній.

30) Попеченіе Православной Церкви о спасеніи міра, выраженное въ ея Богослуженіи, объемлющемъ всю жизнь христіанина отъ рожденія до смерти, или объясненіе обрядовъ, требъ, таинствъ и Богослуженія православной Церкви. Протоіерей Г. С. Дебольскаго. Съ рисунками въ текстѣ. Изданіе третье. Одобрено Ученымъ Комитет. Министерства Народн. Просв. для ученич. библіот. средн. и низш. учебныхъ заведеній. Спб. 1885 г. Ц. 2 р. въ изящномъ коленкоровомъ переплетѣ 3 р.

31) Необходимость и важность христіанскаго поведенія и послушанія православной Церкви. Протоіерей Г. С. Дебольскаго. Изд. 2-е. Спб. 1885 г. Ц. 50 к.

32) Краткое обзорѣніе Богослуженія православной Церкви. Прот. Г. С. Дебольскаго. Съ рис. въ текогѣ. Изд. 4-е. Спб., 1886 г. Ц. 50 к.

33) О говѣніи по уставу православной Церкви. Протоіерей Г. С. Дебольскаго. Изд. 2-е. Спб., 1882 г. Цѣна 50 к.

34) Седмица говѣнія, исповѣди и причащенія. Протоіерей Г. С. Дебольскаго. Изд. 2-е. Спб., 1882 г. Ц. 20 к.

35) Житія святыхъ. Составлены по Четь-Минеймъ и другимъ книгамъ Софією Дестунецъ. Съ изображеніями святыхъ и праведниковъ академика Ф. Г. Солнцева. 12 книгъ. Спб., 1886 г. Ц. 6 р. Одобрено Ученымъ Комитетомъ при Св. Синодѣ для ученическихъ библіотекъ духовныхъ семинарій и училищъ, въ качествѣ назидательнаго чтенія для учащихъ. (27 Іюля 1886 г. № 498).

Одобрено Ученымъ Комитетомъ Министерства Народнаго Просвѣщенія (20 Мая 1887 г. № 7623). Собственной Ею Императорскаго Величества Канцеляріей циркулярно рекомендована мѣстнымъ начальствамъ учебныхъ и воспит. завед. вѣдомства Императрицы Маріи для библиот. ввѣренныхъ имъ заведеній (24 Февраля 1887 г. № 2995).

35) Историческое, догматическое и таинственное изъясненіе божественной литургіи. Основано на священномъ писаніи, правилахъ вселенскихъ и помѣстныхъ соборовъ и на писаніи св. отцовъ Церкви. Сост. Иваномъ Дмитревскимъ. Вновь пересмотрѣнное и исправлен. изданіе, съ рисун. акад. О. Г. Солицева. Спб. 1884 г. Ц. 2 р. 50 к. Въ язичн. пер. 3 р. 50 к.

37) Руководство къ изъяснительному чтенію Апостольскихъ посланій и Апокалипсиса. Сост. А. Ивановъ. Изданіе 3-е, исправленное. Одобрено Ученымъ Комитетомъ при Св. Синодѣ, для употр. въ семин. Спб. 1886 г. Ц. 2 р. 50 к.

38) Сочиненія епископа Игнатія Брянчанинова. Съ прилож. портрета автора. Изданіе 2-е, исправл. и попол. 5 том. Спб., 1886 г. Ц. 10 р.

39) Отечникъ. Избранныя изреченія святыхъ инововъ и поученія изъ жизни ихъ, собранныя епископомъ Игнатіемъ (Брянчаниновымъ). Съ приложеніемъ портрета преосв. Игнатія. Спб., 1880 г. Ц. 3 р. Въ красн. коленкор. пер. съ золотымъ тисненіемъ 4 р.

40) Слово о смерти. Епископа Игнатія (Брянчанинова). Спб. 1886 г. Ц. 1 р. 25 к. Въ крас. переплетѣ 2 р.

41) О терпѣливости скорбей. Ученіе святыхъ отцовъ. Собранныя епископомъ Игнатіемъ (Брянчаниновымъ). Изд. 2-е. Спб. 1882 года. Ц. 75 к. Ученымъ Комитетомъ Министерства Народнаго Просвѣщенія одобрено для ученическихъ библиотекъ среди жнщ. учебн. зав.

42) Благочестивыя размышленія православн. христ. о своей

душѣ. На каждый день мѣсяца. Сост. П. Игнатьевъ. Спб. 1890 г. ц. 30 к.

43) Избранныя изъ житій святыхъ чудеса и видѣнія, какъ доказательства различныхъ истинъ христіанской православной вѣры. Матеріалъ для пастырей при составленіи поученій и назидательное чтеніе для всѣхъ православныхъ христіанъ. Составилъ прот. Ѳ. Л. Изд. 2-е, Спб. 1886 г., Ц. 1 р., въ изящномъ коленкоровомъ переплетѣ 1 р. 75 к.

44) Поученія на великіе праздники православной церкви и на 1-ю недѣлю Великаго поста составленныя архимандр. Іосифомъ. Спб. 1881 г. Ц. 1 р. Въ крас. коленк. пер. 1. р. 50 к.

45) Систематическій указатель статей по основному, догматическому, нравственному и сравнительному богословію, помѣщенныхъ въ духовныхъ журналахъ. Петра Карпова. Изданіе 2-е, исправл. и дополн. Спб. 1888 г. Ц. 1 р.

46) Мессіада. Божественная поэма, сочиненіе Клопштока. Перевелъ стихами С. И. Писаревъ. Въ 3-частяхъ, съ біографическимъ очеркомъ и портретомъ автора, посвящена Его Величеству Государю Императору Александру II-му. Въ 8 д. л., 900 стр. Спб. 1868 года. Ц. 4 руб.

47) Слова и рѣчи Синодальн. члена Леонтія, Архіепископа Холмско-Варшавскаго. Изданіе третье, дополненное, въ двухъ томахъ, съ портретомъ автора. Спб., 1888 г. Цѣна за 2 тома 3 р., въ одномъ изящн. коленк. перепл. 4 р.

48) Библейская исторія при свѣтѣ новѣйшихъ изслѣдованій и открытій. Ветхій Заветъ. Въ 2-хъ томахъ. Сост. А. П. Лопухинъ. Изданіе иллюстрированное, содержащее болѣе 600 политическихъ, сдѣланныхъ съ древнихъ памятниковъ и ландшафтовъ и картинъ восточной жизни и два рисунка художника Густава Доре. Роскошное изданіе. Спб., 1889 г. Ц. 16 р., въ изящномъ перепл. 20 р. Пересылка за 20 кф.

49) Руководство къ библейской исторіи Ветхаго и Новаго

Завѣта. Сачиненіе А. П. Лопухина. Въ 2-хъ томахъ. Спб., 1888 г. Цѣна за оба тома 4 р. за каждый отдѣльно по 2 р.

50) Слова, бесѣды и поученія архимандрита Макарія (нынѣ епископа). Спб. 1881 г. Ц. 1 р. 50 к. Въ красив. перепл. съ золот. тиснен. 2 р. Ученымъ Комитетомъ Министерства Народнаго Просвѣщ. одобрено для ученическихъ библиотекъ среднихъ и низшихъ учебн. зав.

51) Христіанское ученіе о нравственности. Сочиненіе Г. Мартенсена, доктора богословія, епископа Зеландскаго, въ Дании. Переводъ А. П. Лопухина. Въ 2-хъ томахъ. Спб. 1890 г. Ц. 5 р., въ изящ. коленк. пер. 7 р.

52) Потерянный рай. Поэма Мильтона. Перев. стих. С. И. Писаревъ. Спб. 1871 г. Ц. 2 р.

53) Какъ живутъ наши умершіе и какъ будемъ жить мы по смерти. По ученію православной церкви. по предчувствію общечеловѣческаго духа и выводамъ науки. Монаха Митрофана. Въ 3-хъ большихъ томахъ. Спб. 1889 г. Ц. кажд. т. 2 руб., въ пер. по 3 р.

54) Христіанскія добродѣтели. Соч. Прот. І. Наумовича. Спб. 1890 г. Ц. 25 к.

55) Какъ въ простотѣ живутъ люди. Соч. Прот. І. Наумовича. Спб. 1890 г. Ц. 50 к.

56) Нравственныя бесѣды на воскресныя евангелія. Перев. съ греческ. архимандрита Неофита. Спб. 1884 г. Ц. 75 к.

57) Святель благочестія, или полный кругъ церковныхъ бесѣдъ, поученій и словъ. Протоіерея Василя Нардова (съ портретомъ автора). Въ 2-хъ томахъ. Спб., 1883 г. Ц. 5 р. Въ красивыхъ коленк. переплетахъ 7 р.

58) Порядокъ общественнаго и частнаго богослуженій въ древней Россіи до XVI вѣка. Церковно-историческое изслѣдованіе Н. Одинцова. Спб. 1881 г. Ц. 1 р. 50 к.

59) Послѣднія минуты православнаго христіанина. Изданіе второе. Спб. 1886 г. Ц. 30 к., въ изящ. переплетѣ 75 к.

60) Полное собраніе поученій протоіерея Р. Путятина. Съ портретомъ его. Изд. 21-е. Спб., 1888 г. Цѣна 2 р. Въ кол. пер. 3 р.

61) Исторія христіанской церкви отъ апостольскаго вѣка до нашихъ дней. Сочиненіе Робертсона. Переводъ съ англійскаго. А. П. Лопухина. Въ 2-хъ том. Спб. 1890 г. Ц. 10 р.

62) Полное собраніе поученій протоіерея Іоакима Константиновича Романова, законоучителя Смольнаго Александровскаго училища. Два тома, 8 д. л., болѣе 1300 страницъ убористой печати. Спб. 1887 г. Цѣна 4 р. 50 к. Въ роскошномъ переплетѣ 6 р.

63) Значеніе христіанства въ духовно-нравственномъ развитіи. Священника П. Руновскаго. Спб. 1889 г. Ц. 40 к.

64) О Богѣ и о домостроительствѣ Божиємъ. Чтеніе для русск. православн. народа. Составилъ сельскій священникъ Павелъ Руновскій. Спб. 1887 г. Ц. 40 к.

65) Сборникъ поученій, составленный сельскимъ священникомъ П. Руновскимъ. Спб. 1887 г. Цѣна 1 руб.

66) Святый Димитрій Ростовскій и его избранныя творенія, переведенныя на русскій языкъ. Спб. 1888 г. Ц. 1 р. 25 в., въ изящ. пер. 2 р.

67) Слова и рѣчи протоіерея П. А. Смирнова. Часть 1 и 2-я. Спб. 1887 г. Ц. 2 р.

68) Толкованіе притчей Господа нашего Іисуса Христа. Архіепископа Дублинскаго Тренча. Переводъ съ англійскаго Зиповьова. Изданіе второе, вновь пересмотрѣнное и исправленное по послѣднему XV изданію подлинника. подъ ред. А. П. Лопухина. Спб. 1888 г. Ц. 2 р., въ изящномъ коленкоровомъ перепл. 3 р.

69) Училище благочестія, или примѣры христіанскихъ добродѣтелей, выбранныя изъ житій святыхъ. Съ 16-ю рисунками академика Ѳ. Г. Солнцева. Изд. 14-е (первое иллюстрированное). Спб. 1889 г. Ц. 1 р., въ изящ. коленк. переплетѣ 1 р. 75 в.

70) Жизнь Иисуса Христа. Соч. Ф. В. Фаррара. Новый переводъ съ 30-го англійскаго изданія А. П. Лопухина, съ приложеніями: ученыхъ изысканій по отдѣльнымъ вопросамъ изъ жизни І. Христа и примѣчаніями къ тексту. Изданіе 2-е, со множествомъ иллюстрацій и приложеніемъ раскрашенной карты Палестины. Роскошное изданіе, отпечатано на веленовой бумагѣ. Спб. 1890 г. Ц. 8 р., въ изящномъ коленкоровомъ переплетѣ 10 р. Пересылка за 10 ф.

71) Жизнь Иисуса Христа. Соч. Ф. В. Фаррара. Переводъ А. П. Лопухина. Четвертое общедоступное изданіе. Съ приложеніемъ 16-ти политипажей. Въ 2-хъ частяхъ. Спб. 1880 г. Ц. 2 р. 50 к., въ изящномъ перепл. 3 р. 50 к.

72) Жизнь и труды Св. Апостола Павла. Соч. Ф. В. Фаррара. Полный переводъ съ послѣдняго англійскаго изданія А. П. Лопухина. Со множествомъ иллюстрацій и съ приложеніемъ 4-хъ раскраш. картъ. Роскошное изд. Спб. 1887 г. Ц. 8 р., въ изящ. перепл. 10 р. Пересылка за 11 ф.

73) Жизнь и труды Св. Апостола Павла. Ф. В. Фаррара. Пер. съ 19 англ. изд. А. П. Лопухина. 2-е общедоступное изд. Въ 2 ч. Спб. 1887 г. Ц. 3 р., въ изящномъ перепл. 4 р.

74) Первые дни христіанства. Соч. Ф. В. Фаррара. Переводъ съ послѣдняго англійскаго изданія А. П. Лопухина. Въ 2-хъ частяхъ. Спб. 1888 г. 4 р., въ изящн. перепл. 5 р.

75) Жизнь и труды св. отцовъ и учителей церкви. Ф. В. Фаррара. Перев. съ англійскаго А. П. Лопухина. Спб. 1890 г. Ц. 4 р.

76) Пособіе къ изученію начальныхъ правилъ нотнаго пѣнія, составленное для пароднаго хора. А. С. Фатѣева. Спб. 1889 г. Ц. 65 в.

77) Житія святыхъ, чтимыхъ православною Церковію, съ свидѣніями о праздникахъ господскихъ и богородичныхъ и о явленныхъ чудотворныхъ иконахъ. Составленные пресвященнымъ

Филаретомъ (Гумилевскимъ), архіепископомъ Черниговскимъ, съ дополненіями изъ другихъ. Съ изображеніями святыхъ и праздниковъ. академика О. Г. Солнцева. Съ приложеніемъ портрета преосвященнаго Филарета. На русскомъ языкѣ, за круглый годъ, двѣнадцать мѣсяцевъ. Спб. 1885 г. Ц. за всё 12 в. 15 р., въ изящн. перепл. 20 р.

78) Житія святыхъ подвижницъ Восточной Церкви. Соч. Филарета (Гумилевскаго), архіеп. Черн. Изданіе второе. Съ изображеніями святыхъ подвижницъ, академика О. Г. Солнцева. Спб. 1885 г. Ц. 1 р. 50 к., въ изящн. перепл. 2 р. 25 к.

79) Бесѣды о страданіяхъ Господа нашего Іисуса Христа, говоренныя Филаретомъ (Гумилевскимъ) архіеп. Черниг. Съ портретомъ автора. Въ двухъ частяхъ. Изданіе третье. Спб. 1884 г. Ц. 3 р., въ изящномъ переплетѣ 4 р.

80) Историческое ученіе объ отцахъ церкви. Филарета (Гумилевскаго), архіепископа Черниговскаго. Въ трехъ томахъ (860 страницъ). Спб. 1882 г. Ц. 5 р., въ крас. переплетѣ 6 р.

81) Историческій обзоръ вѣснонѣвцевъ греческой Церкви. Филарета, арх. Изд. 2, съ дополн. Черн., 1866 г. Ц. 1 р. 50 в.

82) Обзоръ русской духовной литературы. Книга первая и вторая. 862—1863 г. Соч. Филарета (Гумилевскаго), архіеп. Черниговскаго. Издан. третье, съ поправ. и дополн. автора. Спб. 1884 г. Ц. 3 р., въ изящ. пер. 4 р.

83) Православное догматическое богословіе. Филарета, арх. Черн. 2 тома. Изданіе 3-е. Спб. 1882 г. Ц. 3 р., въ красивомъ переплетѣ 4 р. Ученымъ Комитетомъ Министерства Народнаго Просвѣщенія одобрено для ученическихъ библиотекъ средн. и низш. учебн. завед.

84) Слова, бесѣды и рѣчи Филарета (Гумилевскаго), архіепископа Черниговскаго и Нѣжинскаго. Въ 4-хъ ч. Изданіе 3-е. Спб. 1883 г. Ц. 3 р. 50 в. Въ роскошномъ переплетѣ 4 р. 50 в.

85) Обзорніе Пророческихъ книгъ Ветхаго Завѣта. По утвержденной программѣ составилъ Алексѣй Хергозерскій. Изданіе 3-е исправленное. Спб. 1885 г. Ц. 1 р.

86) Письма о христіанской жизни. Въ 4-хъ частяхъ. Епископа Теофана. Спб. 1880 г. Ц. 3 р. Въ коленкор. пер. съ золот. тиснен. 4 р.

На пересылку книгъ магазинъ покорнѣйше просить прилагать по 20 коп. на каждый рубль.

Магазинъ снабженъ большимъ выборомъ книгъ духовно-нравственныхъ. Требованія гг. иногородныхъ исполняются съ первою почтою.

Только-что отпечатанъ Полный каталогъ книжнаго магазина на 1891 г. (преимущественно книгъ религіозно-нравственнаго содержания) Цѣна 35 к. При требованіи на другія книги, каталогъ высылается бесплатно.

Съ требованіями обращаться по слѣдующему адресу. Спб., въ книжный магазинъ И. Л. ТУЗОВА, Гостинный дворъ, № 45.

Поступила въ продажу книжка

„КЛЮЧЪ КЪ НОВОМУ ЗАВѢТУ“

сост. П. А. Щ.

Цѣна 30 к., а въ коленкоровомъ переплетѣ 50 коп.

Изд. прот. В. Михайловскаго. Спб., Екат. кан., 74, кв. 1.

ОТКРЫТА ПОДПИСКА НА 1891 ГОДЪ.

Съ разрѣшенія Господина Министра Внутреннихъ Дѣлъ

будеть издаваться съ 1-го Января 1891 года, въ С.-Петербургѣ, большая политическая, экономическая, научная и литературная газета

„ПРАВДА“.

Подписчики „ПРАВДЫ“ за 6 руб. получаютъ въ теченіи года:

52 номера газеты, еженедѣльно каждый № въ 2—3 печатныхъ листа самаго большаго формата съ разнообразными тщательно разработанными статьями (серьезными — научными и легкими — боллетристическими), именно во статьяхъ — политическими, экономическими, изъ общественной жизни, научными по всѣмъ областямъ знания, искусства и литературы съ фельетонами, разсказами и проч., и проч. я.

24 бесплатныя приложенія — книги, изъ коихъ въ каждой будетъ помѣщенъ законченный новый выдающійся романъ известнѣйшаго писателя. Каждое приложеніе будетъ выходить въ двухнедѣльный срокъ, такъ что въ годъ выйдеть двадцать четыре тома отдѣльныхъ изобразительныхъ романовъ, стоящихъ на продажѣ не менѣе 24 рублей.

Съ Первымъ же номеромъ газеты выйдеть и первое приложеніе —

ПРАВДА съ переходомъ въ новому издательскому редактуру совершенно преобразована, увеличена до самаго большаго формата и по разнообразному содержанию и дорогимъ приложеніямъ — книгамъ — незамѣнима.

ПРАВДА по своему характеру и направленію будетъ истинно русскимъ органомъ. Ея цѣль и задача — неуклонно служить національнымъ интересамъ всего государства.

ПРАВДА въ области политической — будетъ преслѣдовать осуществленіе исконныхъ національныхъ задачъ Россіи и Славянъ въ области экономической — будетъ служить полному подъему и развитію производительныхъ силъ русскаго народа, упроченію всѣхъ коренныхъ отраслей производства и разумному огражденію ихъ отъ пагубной иностранной конкуренціи съ недопущеніемъ однако никакихъ монополій, безусловно вредныхъ интересамъ всего народа-потребителя; въ области общественной жизни — будетъ способствовать общему культурному преуспѣванію и разумно прогрессивному движенію.

ПРАВДА во всѣхъ случаяхъ и при всѣхъ обстоятельствахъ останется вѣрной своему названію и всегда будетъ служить отголоскомъ лишь искреннихъ убѣжденій и нелицемѣрныхъ желаній.

ПРАВДА будетъ давать читателямъ возможность своевременно и подробно слѣдить за всѣмъ совершающимся на земномъ шарѣ, замѣнить дорогіе газеты и журналы и будетъ газетою для всѣхъ и обо всемъ.

ПРАВДА по обилію тщательно разработаннаго и разнообразнаго матеріала для чтенія и по своимъ дорогимъ бесплатнымъ приложеніямъ представляетъ изданіе самое солидное, интересное, полезное и необходимое, какъ вполне развитому и серьезному, такъ и любознательному читателю и особенно семьѣ, а по своей дешевой цѣнѣ вполне и всѣмъ доступное.

ПРАВДА будетъ издаваться по самой широкой, разнообразной программѣ и заключать: I. Высочайшіе Манифесты, указы и другіе акты. Правительственныя распоряженія и узаконенія II. Статьи по текущимъ вопросамъ внѣшней политики. III. Статьи по вопросамъ русской политики. IV. Систематическія обзорнія событій

въ Россіи и за границую, въ особенности въ славянскихъ земляхъ. V. Статьи по вопросамъ экономическимъ и финансовымъ. VI. Статьи по всѣмъ областямъ знанія и философско-богослоскія. VII. Изящная словесность — повѣсти, романы, стихотворенія, мемуары и проч. VIII. Критика и библиографія русскихъ и иностранныхъ произведеній. IX. Статьи о текущей русской и иностранной журналистикѣ. X. Корреспонденціи изъ провинціи и заграничи. XI. Судебная лѣтопись. XII. Фельетоны изъ русской и иностранной жизни, XIII. Разные факты, сообщенія, происшествія, слухи и проч., преимущественно свидѣтельствующіе о ростѣ и развитіи государственныхъ, земскихъ и общественныхъ силъ Россіи и Славянъ: XIV. Статьи по искусству — театру, живописи, скульптурѣ и проч. XV. Спортъ. XVI. Объявленія и рекламы.

ВЪ ПРАВДѢ примутъ участіе многіе извѣстные писатели, ученые и общественные дѣятели русскіе и иностранные, въ особенности славянскіе.

Подписная цѣна на газету „ПРАВДА“ съ двадцатью четырьмя бесплатными приложеніями — книгами:

Въ Россіи.

Въ С.-Петербургѣ

и во всѣхъ мѣста Имперіи.

На годъ съ доставкой и пересылкой 6 руб.

На полгода съ доставкой и пересылкой 4 руб.

На одинъ мѣсяць съ доставк. и пересылк. 1 руб.

З а г р а н и ц у .

Въ Славянскія земли. Во всѣхъ другія мѣста.

На годъ съ доставкой и пересылкой . 6 руб. 10 руб.

На полгода съ доставкой и пересылк. 4 руб. 6 руб.

На одинъ мѣсяць съ дост. и перес. . 1 руб. 1 руб.

№В. Допускается разсрочка: при подпискѣ 3 руб. и въ Мартѣ остальные 3 р. Выписывающіе 10 экземпляровъ полу-

чаютъ одинъ экземпляръ газеты съ приложеніями—книгами—
бесплатно.

Подписка принимается исключительно въ Главной Конторѣ
газеты „ПРАВДА“ : С.-Петербургъ, Невскій проспектъ, домъ № 98.

Издатель-редакторъ „ПРАВДЫ“ П. Н. Подлигайловъ.

Отъ Главной Конторы газеты „ПРАВДА“.

Главная Контора принимаетъ также отъ петербургскихъ и
иностраныхъ жителей объявленія для помѣщенія во все русскіе
и иностранныя газеты и журналы по цѣнамъ редакцій, безъ
всякаго возвышенія платы, а равно принимаетъ подписки на
эти изданія также по цѣнамъ редакцій.

Кромѣ того Главная Контора исполняетъ всякаго рода по-
рученія по выпискѣ всевозможныхъ книгъ и учебниковъ, какъ
изъ своего книжнаго склада, такъ равно и изъ всѣхъ другихъ
книжныхъ магазиновъ. взимая 5⁰/₀ за комиссію.

Для годовыхъ-же подписчиковъ „ПРАВДЫ“ все эти по-
рученія исполняются бесплатно.

Все порученія исполняются немедленно и аккуратно.

На отвѣты обязательно прилагаются почтовыя марки.

Просимъ распространить среди Вашихъ знакомыхъ.

Императорское Православное Палестинское Общество,

озабочивалось удешевленіемъ пути въ Іерусалимъ и на Аѳонъ, для Православныхъ паломниковъ, нашло возможнымъ брать за проѣздъ:

I. До Яффы и обратно.

	I класса.		II класса.		III кл. ж. д. и II кл. на пар.		III классъ.
	Съ прод. на па- роходѣ.	Безъ прод.	Съ прод. на па- роходѣ.	Безъ прод.	Съ прод. на па- роходѣ.	Безъ прод.	Безъ про- доль- ствія.
Отъ С.-Петербурга черезъ Москву, Курскъ, Кіевъ и Одессу.	—	—	—	—	183	126	62 50
Отъ Москвы черезъ Курскъ, Кіевъ и Одессу.	305	230	215	160	172	115	46 50
Отъ Кіева черезъ Одессу.	250	170	175	120	158	101	33 —
Отъ Воронежа черезъ Таганрогъ.	270	180	200	130	186	118	38 —
Отъ Воронежа черезъ Орель, Кіевъ и Одессу.	—	—	—	—	—	—	47 —

II. До Аѳона и обратно.

Отъ Москвы черезъ Курскъ, Кіевъ и Одессу въ III классѣ . 45 р.
 Отъ Кіева черезъ Одессу въ III классѣ 32 „
 Отъ Одессы въ III классѣ 22 „

Паломническія книжки для проѣзда продаются:

Въ С.-Петербургѣ: въ Канцеляріи Общества, Мойка 93, у о. протоіерея В. Я. Михайловскаго, Вознесенскій просп., д. церкви Вознесенія, и у графа Н. Ѳ. Гейдена, Казанскій Соборъ.

Въ Троице-Сергіевской лаврѣ: у о. Никона въ Новой гостиницѣ.

Въ Москвѣ: у Архимандрита Филарета, въ Чудовскомъ монастырѣ; у Священника Іоанна Дмитріевича Арбекова, церковь Большое Вознесеніе, на Никитской улицѣ и у Священника Сергія Ивановича Синьковского, Успенская церковь, на Малой Дмитровкѣ.

Въ Кіевѣ: у о. Протоіерея П. Г. Лебединцева, въ д. Софійскаго собора; у о. Геромонаха Аванасія, въ Лаврской гостинницѣ.

Въ Воронежѣ: у о. Игумена Платона, въ Митрофаніевомъ монастырѣ.

Въ Перми: у Дмитрія Дмитріевича Смышляева и Аркадія Александровича Маллѣева.

Въ Казани: у В. И. Заусайлова, въ своемъ домѣ.

Въ Одессѣ: у М. И. Осипова, Воронцовскій пер., д. Бодаревского.

Паломническія книжки дѣйствительны на цѣлый годъ со дня ихъ выдачи; купившіе оныя могутъ останавливаться въ Москвѣ, Курскѣ, Кіевѣ, Одессѣ, Ростовѣ-на-Дону, Таганрогѣ и Константинополѣ.

Для желающихъ получить билетъ 3 класса, только на перѣздъ моремъ, „Русское общество пароходства и торговли“, по предъявленіи заграничнаго паспорта, выдаетъ билеты, до Яффы и обратно, отъ Одессы или Севастополя за 24 р., отъ Таганрога за 29 р., отъ Батума за 28 р. и отъ Новороссійска за 27 р.

Императорское Православное Палестинское Общество проситъ за необходимыми свѣдѣніями и объясненіями, кромѣ вышепоименованныхъ лицъ, обращаться еще: въ Константинополѣ: къ уполномоченному Общества Георгію Павловичу Беглери, въ главное Агенство Русскаго Общества Пароходства и Торговли.

ОТКРЫТА ПОДПИСКА НА 1891 ГОДЪ

(второй годъ изданія)

на общепонятно-научный иллюстрированный еженедѣльный журналъ (52 №№ въ годъ)

„НАУКА и ЖИЗНЬ“.

Въ 1891 году журналъ „Наука и Жизнь“ будетъ выходить по прежней программѣ, а именно:

1) „Общепонятныя статьи по всѣмъ отраслямъ естественныхъ и физикоматематическихъ наукъ; приложенія наукъ къ практической жизни и промышленности: открытiя, изобрѣтенiя, усовершенствованiя“.—Этотъ отдѣлъ даетъ читателю неспециалисту возможность слѣдить за успѣхами точныхъ наукъ; всѣ статьи излагаются общепонятно и интересно.

2) „Медицина (особенно гигиена), сельское и домашнее хозяйство, лѣсоводство“.—Въ этомъ отдѣлѣ даются новости и практическiя указанiя, особенно важныя для сельскихъ жителей; цѣль этого отдѣла—дать сельскимъ жителямъ и хозяевамъ возможность имѣть вѣрныя и ясныя указанiя, безъ выписки дорогихъ изданiй, понятныхъ только для специалистовъ.

3) „Статьи по исторiи наукъ и промышленности; научная хроника и смѣсь; библиографiя“.

4) „Научныя игры и развлеченiя; задачи; почтовый ящикъ“.—Здѣсь сообщаются всевозможныя опыты и фокусы, могущiе доставить полезное и прiятное развлеченiе въ семьѣ и въ обществѣ, не только дѣтямъ, но и взрослымъ; въ 1890 году помѣщено множество такихъ опытовъ

и продолжается ихъ печатаніе. Задачи помѣщаются въ объемѣ гимназическаго курса, а также и шахматныя.

Всѣ статьи, если нужно, сопровождаются гравюрами; въ первомъ полугодіи (26 №) помѣщено было 193 гравюры (портреты Боткина, Анненкова, Ковалевскаго, Эйфеля, Станлея; карта путешествія Станлея; виды новыхъ гигантскихъ башенъ, рисунки новыхъ изобрѣтеній, чертежи и т. д. и т. д.). Во второмъ полугодіи печатается еще большее количество гравюръ (портреты Л. Ценковскаго, Буняковскаго, Склифосовскаго, Менделѣва и т. д.,

Изъ большихъ статей до сихъ поръ напечатаны и печатаются: Карлики и великаны, Эд. Гарнье (со множ. гравюръ, исполн. въ Парижѣ); VIII-й съездъ естествоиспытателей и врачей, П. Ф. (одинъ изъ специалистовъ-зоологовъ); О лучахъ солнца, проф. Р. Колли; О русской бавѣ, Дг. медиц. С. Груздева; Тибетская медицина, Н. Кириллова; О кучевыхъ облакахъ, Дг. А. Лещинскаго; Солнечныя часы, Дг. С. Крашевскаго; Какъ искать драгоценныя металлы и камни? Дг. М. Глубоковскаго; Опыты, фокусы и ихъ объясненіе, Дг. М. Глубоковскаго. Религія и естествознаніе, и множество другихъ статей по всѣмъ отраслямъ знанія въ общепонятномъ изложеніи.

Каждый № въ два книжные печатные листа на превосходной веленовой бумагѣ. Научныя корреспонденты въ Парижѣ, Лондонѣ, Берлинѣ, Вѣнѣ и Нью-Йоркѣ. Въ Россіи привлечены лучшіе популяризаторы наукъ.

ЦѢНА съ пересылкой и доставкой на годъ ПЯТЬ руб. и на полгода ТРИ рубля.

Отдѣльныя №№ для ознакомленія высылаются за ТРИ семикоп. почтовые марки и № 1 за одну такую же марку.

Адресъ Москва. Редакція журнала „Наука и Жизнь“.

Ред.-Издатель Дг. М. Глубоковскій.

Въ Редакціи Орловскихъ Епархіальныхъ Вѣдомостей поступила въ продажу книга: **“Резолюціи московскаго митрополита Филарета по разнымъ раздѣламъ и главамъ Устава Духовныхъ Консисторій и по управленію духовно-учебными заведеніями,“** — необходимая каждому духовному пастырю въ его пастырской дѣятельности. Цѣна 2 р. 50 к.

Цѣна годовому изданію съ пересылкою и доставкою	г. Орель—Орловская Ду- ховная Семинарія.
6 р. 50 коп.	

СО Д Е Р Ж А Н І Е.

I. Распоряженія Епархіальнаго Начальства. — Поученіе въ день Святителя и Чудотворца Николая 6-го декабря 1890 года. — Объявленія. — Извѣстія. — II. Поученіе въ день Св. Апостола и Евангелиста Іоанна Богослова. — Торжество освященія новаго помѣщенія для Орловскаго Епархіальнаго свѣчнаго завода, въ г. Орлѣ. — Возможны ли въ членахъ церкви Христовой отношенія начальствованія и подчиненности. — Іудеи по книгѣ пророка Іезекіиля. — Разныя извѣстія. — Объявленія.

Редакторъ, ректоръ семинаріи, Архимандритъ *Варсонофій*.
Орель. Типографія В. П. Матвѣева, бывш. Кв. Оболенскаго.

Дозв. Цензурою. Орель. Ноября 1-го дня 1890 г.