

ТОВОЛЬСКІЯ ЕПАРХІАЛЬНА ВѢДОМОСТІ.

№ 21.

1-го ноября 1902 года.

ОТДѢЛЪ НЕОФФИЦІАЛЬНЫЙ.

КАТИХИЗИЧЕСКІЯ ПОУЧЕНІЯ.

1. О необходимости изучать православную вѣру.

*„Образъ имѣй здравыхъ словесъ,
ихже отъ мене слышалъ еси, въ вѣрѣ
и любви, яже о Христѣ Іисусѣ“
(2 Тим. 1, 13).*

Святѣйшій Апостолъ Павелъ, находясь въ римской темницѣ и предвидя свою кончину, пишетъ ученику своему Ефесскому Епископу Тимоѣю второе посланіе, въ которомъ убѣждаетъ его твердо держаться вѣры Христовой и между прочимъ говоритъ: *„Образъ имѣй здравыхъ словесъ, ихже отъ мене слышалъ еси, въ вѣрѣ и любви, яже о Христѣ Іисусѣ“*, т. е. держись образца здраваго ученія, которое ты слышалъ отъ меня, съ вѣрою и любовью во Христѣ Іисусѣ. Это наставленіе апостольское относится ко всемъ христіанамъ, хотя и было преподано Епископу Тимоѣю. Всѣ мы должны крѣпко держаться православной вѣры. А держаться своей вѣры неуклонно мы можемъ только въ томъ случаѣ, если сумѣемъ отличить ее отъ всякой другой. Отсюда слѣдуетъ, что въ приведенныхъ словахъ апостола заключается совѣтъ—познавать здоровое православное ученіе вѣры Христовой, такъ какъ не знающій своей правой вѣры, конечно, не отличить ее отъ чужой не правой и потому можетъ уклониться отъ нея.

Для того, чтобы яснѣе и убѣдительнѣе представить вамъ, братіе, необходимость изучать вѣру православную и пріобрѣтать правиль-

ное познание о Богѣ, мы изложимъ учение о семъ Слова Божія, св. Отцевъ и пастырей Церкви.

Самъ Господь сказалъ чрезъ Моисея древнему Израилю объ учении Своего закона: „*Да будутъ словеса сія, яже Азъ заповѣдаю тебѣ днесь, въ сердце твоемъ и въ души твоей, и да накажеша ими сыны твоя, и да возлагалеша о нихъ судай въ дому и идый путемъ, и лежа и востая; и навязеша я въ знаменіе на руку твою и да будутъ непоколеблема предъ очима твоима*“ (Втор. 6, 6—8). Истины и правила Закона Божія должны наполнять всю нашу душу; онѣ должны быть въ умѣ нашемъ и въ сердцѣ, въ памяти и въ воображеніи; онѣ должны быть непрестанно вездѣ у насъ, такъ сказать, предъ глазами: и дома, и въ пути, и когда сидимъ, и когда идемъ; имъ мы должны поучать и дѣтей своихъ. Отсюда видите, братіе, сколь необходимо намъ знать эти истины и правила Закона, дабы правильно расположить и провести по нимъ всю нашу земную жизнь. А такъ какъ краткая жизнь дана намъ на землѣ для приготовления къ вѣчной жизни на небѣ, то конечно и для сей высшей жизни тоже необходимо познание Бога. Да, здѣсь Богопознание еще болѣе нужно, потому что, по слову Спасителя: „*Се есть животъ вѣчный, да знаютъ Тебе, Единого Истиннаго Бога и Его же послалъ еси Иисуса Христа*“ (Іоан. 17, 3). Самая жизнь вѣчная въ томъ и будетъ состоять, что получившіе ее станутъ совершенствоваться въ познаніи Бога чрезъ лицезрѣніе Его, какъ сказалъ ап. Павелъ: „*видимъ убо нынѣ якоже зеркаломъ въ гаданіи, тогда же (въ жизни будущей) лицемъ къ лицу; нынѣ разумью отчасти, тогда-же познаю, якоже и позналъ быхъ*“ (1 Кор. 13, 12). Слѣдовательно, тотъ, кто желаетъ въ будущей небесной жизни лицезрѣть Бога (а кто же этого не пожелаетъ), долженъ нынѣ, здѣсь на землѣ, пройти необходимыя подготовительныя ступени Богопознанія, уразумѣть Бога, по апостолу, „*отъ части*“, т. е. насколько можетъ вмѣстить нашъ слабый умъ и поскольку открылъ намъ Себя Самъ Господь.

Вотъ это-то откровеніе, заключенное въ книгахъ Священнаго Писанія и въ Священномъ Преданіи, мы и должны старательно изучать, подражая святымъ и богоноснымъ Отцамъ Церкви, которые всю жизнь свою проводили въ чтеніи Слова Божія и заповѣдали намъ тѣмъ-же способомъ укрѣплять вѣру нашу. Такъ, св. Василій Великій,

Епископъ Кесарійскій, поучаетъ: „Священное Писаніе богодухновенно и полезно и писано содѣйствіемъ Святаго Духа единственно въ томъ намѣреніи, чтобы каждая, ищущая спасенія, душа могла во всякое время избирать себѣ изъ него, подобно какъ изъ общаго хранилища врачевствъ, потребныя для ея немощей цѣлебныя свойства“. Еще рѣшительнѣе объ изученіи Писанія говоритъ св. Тихонъ Задонскій: „Слово Божіе не ради того дано намъ, чтобы оно лежало только на хартии написанное, но чтобы тѣмъ мы пользовались духовно, просвѣщались, на путь истинный и спасеніе наставлялись, нравы свои исправляли и по правилу того въ міръ семъ жили и Богу угождали“ (Наставленіе 11 стр.). Приснопамятный Митрополитъ Московскій Филаретъ такъ пишетъ о долгѣ каждаго христіанина изучать свою вѣру: „Никому не позволено въ христіанствѣ быть вовсе неученымъ и оставаться невѣждою. Самъ Господь не нарекъ-ли Себя учителемъ и своихъ послѣдователей учениками? Прежде нежели христіане начали называться христіанами, они всѣ до одного назывались учениками. Неужели это праздыя имена, ничего не значація? И зачѣмъ послалъ Господь въ міръ апостоловъ?—первѣе всего учить всѣ народы: „шедше научите вся языки“. Если ты не хочешь учить и вразумлять себя въ христіанствѣ, то ты не ученикъ и не послѣдователь Христа; не для тебя посланы апостолы; ты не то, чѣмъ были всѣ христіане съ самаго начала христіанства“ (Собраніе сочиненій т. IV).

Итакъ все:—и Священное Писаніе, и ученіе святыхъ Отцевъ и наставленія пастырей Церкви—убѣждаетъ насъ въ необходимости изучать истины христіанской православной вѣры, пріобрѣтать правильное познаніе о Богѣ.

„А какъ мы, неграмотные люди, скажете вы, станемъ изучать истины вѣры, заключенныя въ писменахъ; читать мы не умѣемъ, да и для грамотнаго-то въ книгахъ будетъ не все понятно, а по своему разумѣнію толковать Священное Писаніе опасно: какъ-бы вѣру не повредить“? Знаю, что самостоятельно извлекать изъ книгъ Священнаго Писанія ученіе о вѣрѣ для васъ будетъ трудно и опасно. Но вотъ что для каждаго можно назвать дѣломъ легкимъ, исполнимымъ и несомнительнымъ—ходить въ храмъ Божій по возможности къ каждой службѣ. Здѣсь вы услышите, если будете внимательны, все ученіе православной христіанской вѣры. Оно преподается во всемъ, что въ

храмъ читается и поется. Сверхъ того, послѣ каждой вечерни по праздничнымъ и воскреснымъ днямъ я намѣреваюсь въ теченіе наступающей зимы произносить нарочитыя поученія о вѣрѣ. Въ этихъ поученіяхъ буду говорить о всемъ, что нужно знать христіанину для познанія и угожденія Богу и спасенія души. Если вы, братіе, хотите слушать, какъ должно, и дѣйствительно научиться христіанскому ученію, то положите себѣ за правило не пропускать ни одного поученія, потому что всѣ онѣ будутъ между собой по содержанію тѣсно связаны и пропустившему одно или два не такъ легко будетъ понимать другія. Впрочемъ не безпокойтесь много, когда, слушая какое поученіе, вы чего-нибудь въ немъ не поймете: современнымъ и непонятое сдѣлается яснымъ для васъ,—лишь слушайте все неопустительно. Въ христіанскомъ ученіи всѣ истины и всѣ правила служатъ другъ другу объясненіемъ; и потому впослѣдствіи уяснится вамъ то, что сначала покажется неудобопонятнымъ. Выслушавъ поученіе въ церкви, повторайте его и размышляйте о немъ послѣ, дома. Еще лучше сдѣлаете, если слышанное вами въ церкви ученіе будете пересказывать другимъ. Что другимъ мы пересказываемъ, то у насъ самихъ тверже удерживается въ памяти. И тутъ двойная будетъ польза: и сами узнаете и другихъ научите, когда будете рассказывать, что въ церкви слышали. Если же случится такъ, что поученія для тебя совершенно не понятны или въ пониманіи ихъ ты встрѣчаешь какія-либо сомнѣнія, то обязательно ходи по праздникамъ въ школу на бесѣду, гдѣ о вѣрѣ ты услышишь болѣе подробное ученіе и можешь получить обстоятельныя разъясненія. Такимъ образомъ, слушая, размышляя, бесѣдуя о христіанскомъ ученіи, мы будемъ жить по христіански, а не называться только христіанами. Да, братіе, мы отъ того часто ведемъ себя не по христіански, что слишкомъ рѣдко слушаемъ о христіанскомъ ученіи, мало размышляемъ, еще меньше бесѣдуемъ о немъ. Давно-бы мы исправились, давно-бы жизнь наша улучшилась, если бы мы чаще слушали, размышляли, бесѣдовали о христіанскомъ ученіи. И какіе, въ самомъ дѣлѣ, мы будемъ христіане, если не будемъ знать ученія христіанскаго? А какъ и узнаемъ христіанское ученіе, если не будемъ слушать, размышлять, бесѣдовать о немъ?

Итакъ, ходите въ храмъ Божій, слушайте, какъ должно, проповѣдуемое здѣсь ученіе, размышляйте и бесѣдуйте, какъ можно чаще,

о немъ; и вы легко узнаете Христову вѣру. Я обязанъ говорить, а вы обязаны слушать. Горе мнѣ, если я не благоговѣствую; но горе и вамъ, если вы не будете внимать моему благоговѣствованію.

Свящ. М. Земляничинъ.

2. О предварительныхъ катехизическихъ понятіяхъ.

Въ предыдущемъ поученіи я объщалъ вамъ, братіе, говорить сегодня о православномъ христіанскомъ ученіи. Итакъ, съ Божіей помощію, начнемъ излагать его сообщеніемъ предварительныхъ понятій, которыя необходимо твердо усвоить и постоянно помнить всякому христіанину, а тѣмъ болѣе вамъ, пожелавшимъ выслушать рѣчь объ истинахъ вѣры Христовой. Къ предварительнымъ свѣдѣніямъ относятся понятія о православномъ катехизисѣ, о догматахъ и заповѣди, ученіе о вѣрѣ, объ откровеніи, о священномъ писаніи и о священномъ преданіи. О трехъ послѣднихъ предметахъ мы поговоримъ въ другой разъ, а теперь остановимся на первыхъ.

Православнымъ катехизисомъ называется краткое изложеніе того, во что долженъ вѣровать и какъ долженъ жить православный христіанинъ, чтобы угодить Богу и получить вѣчное блаженство. Катехизисъ—слово греческое; по русски оно значитъ оглашеніе или устное наставленіе. Наученіе вѣрѣ стали называть этимъ словомъ въ древности, когда крещеніе принимали люди взрослые. Они до принятія таинства были *устно оглашаемы* или наставляемы въ главныхъ истинахъ вѣры Христовой. Мы получаемъ св. крещеніе въ младенчествѣ и до крещенія не имѣемъ возможности изучать это наставленіе; за то, когда придемъ въ возрастъ, на насъ лежитъ непремѣнная обязанность узнать, чему учитъ православная церковь.

*) См. Епарх Вѣд. № 21 за 1902 годъ.

Все ученіе вѣры состоитъ изъ истинъ двоякаго рода. Одни называются *догматами*, въ которые мы должны вѣровать для нашего спасенія. Таковы, напр., догматы о бытіи Бога, единого по существу, но Троичнаго въ лицахъ, о воплощеніи Сына Божія и пр. Другіе носятъ наименованіе *правиль*, *заповѣдей*, *обрядовъ*. Они показываютъ, какъ долженъ проводить жизнь, что дѣлать и отъ чего воздерживаться всякій христіанинъ, желающій достигъ царства небеснаго. Отсюда вы видите, что для угожденія Богу и спасенія своей души мы должны, во первыхъ, *вѣровать* въ догматы, а, во вторыхъ, *творить добрыя дѣла* по заповѣдямъ.

Вѣра есть первое условіе нашего спасенія. „*Безъ вѣры невозможно угодити Богу*“, говоритъ св. апостоль Павелъ (Евр. 11, 6). Вѣра не въ томъ только состоитъ, чтобы несомнѣнно признавать, что благодатию Божіею вѣрующему во Христа прощены грѣхи ради заслугъ Его, но вѣра оправдывающая состоитъ въ искреннемъ принятіи умомъ и сердцемъ всѣхъ истинъ Откровенія. Въ особенности необходимо вѣровать, что есть Богъ, Милосердый Отецъ и Верховный Судія всего. „*Вѣровати (же) подобаетъ приходящему къ Богу, яко есть, и зыскающимъ Его мздовоздатель бываетъ*“ (Евр. 11, 6). Ибо, какъ говоритъ св. Кириллъ Іерусалимскій, „рѣшится-ли когда человекъ служить Богу, если не вѣруетъ, что Онъ Мздовоздатель бываетъ? Будутъ-ли хранить отроковица—дѣвство и юноша—цѣломудіе, если не вѣруютъ, что для непорочности есть неувядаемый вѣнецъ? Вѣра есть око, которое просвѣщаетъ всякую совѣсть и сообщаетъ разумѣніе; ибо пророкъ говоритъ: „*аще не увѣрите, ниже имате разумѣти*“ (Исаи 7, 9) (5-е оглас. сл.). Вѣра есть та самая мудрость, съ которою къ Соломону пришли всѣ блага міра. Разрѣшая всякое противорѣчіе, уничтожая всякое затрудненіе, удаляя всякое сомнѣніе, вѣра доставляетъ нашему духу невозмутимое спокойствіе. Въ жизни вѣрующаго весьма много обстоятельствъ, при которыхъ онъ хожеть ощущать благодѣтельное дѣйствіе вѣры. Наслаждается-ли онъ счастіемъ? Вѣра внушаетъ ему умѣренность. Впадаетъ-ли онъ въ бѣдствія? Вѣра среди нихъ укрѣпляетъ его. Богатаго она дѣлаетъ благотворительнымъ, бѣднаго—терпѣливымъ, среди почестей предохраняетъ отъ гордости, среди униженій спасаетъ отъ малодушія. Вѣра утѣшаетъ въ скорбяхъ, помогаетъ въ болѣзняхъ. Доставляя всѣ добродѣтели, она очищаетъ ихъ, отнимая у нихъ тщеславіе. „*Вся*

возможна вѣрующему“, говоритъ Спаситель (Марк. 9, 28). И, дѣйствительно, вѣрою получили отъ Него чудесныя исцѣленія сотникъ, хананейка, разслабленный, кровоточивая жена, іерихонскій слѣпецъ. Вѣрою заслужила Марѳа воскрешеніе Лазаря. Вѣра сообщаетъ вѣрующимъ и самый даръ чудотвореній (Іоан. 14, 12). Даже болѣе, вѣра приноситъ намъ оправданіе предъ Богомъ. „Аминь, аминь, глаголю самъ, говоритъ Іисусъ Христосъ, яко слушаая словесе Моего и вѣруая пославшему Мя иматъ животъ вѣчный; и на судъ не приидетъ, но преидетъ отъ смерти въ животъ“ (Іоан. 5, 24). Казалось-бы, что въ христіанствѣ даже нѣтъ другой добродѣтели, кромѣ вѣры, что кромѣ нея нѣтъ другого условія спасенія. Но... братіе, будемъ хранить себя отъ такого заблужденія. Только вѣра можетъ спасти человѣка; но одна она не спасетъ его. Она есть основаніе для христіанскихъ добродѣтелей, но на семъ основаніи нужно воздвигать зданіе. Корабль, несущій мореплавателей, одинъ можетъ спасти ихъ среди бурь и подводныхъ камней; но онъ не спасетъ, если мореплаватели не употребятъ искусства и собственныхъ усилій. Точно такъ и вѣра: она необходима для спасенія, но станетъ бесполезною для насъ, если не будетъ сопровождаться дѣлами. Между вѣрою и дѣлами существуетъ самая тѣсная связь. Дѣла дѣлаютъ вѣру спасительною, а вѣра доставляетъ дѣламъ заслугу. Безъ дѣлъ вѣра бесплодна; безъ вѣры дѣла не дѣйствительны. Съ вѣрою необходимо должно соединять дѣла. Вѣра не есть одно простое и бесплодное вѣрованіе. Богъ открываетъ намъ свои догматы, научаетъ насъ своимъ заповѣдямъ не для того только, чтобы доставить намъ умственное познаніе. Онъ научаетъ первымъ, чтобы побудить насъ къ почитанію Его; внушаетъ послѣднія, чтобы заставить насъ пользоваться ими. О взаимномъ соотношеніи вѣры и добрыхъ дѣлъ св. апостоль Іаковъ говоритъ слѣдующее; „Что пользы, братія мои, если кто говоритъ, что онъ имѣетъ вѣру, а дѣлъ не имѣетъ? Можетъ-ли эта вѣра спасти его. Если братъ или сестра наши и лишены дневного пропитанія, а кто-нибудь изъ васъ скажетъ имъ: идите съ миромъ, грѣйтесь и питайтесь; но не дастъ имъ потребнаго для тѣла: что пользы? Такъ и вѣра, если не имѣетъ дѣлъ, мертва сама по себѣ. Но скажетъ кто-нибудь: ты имѣешь вѣру, а я имѣю дѣла; покажи мнѣ вѣру твою безъ дѣлъ твоихъ, а я покажу тебѣ вѣру мою отъ дѣлъ моихъ. Ты вѣруешь, что Богъ одинъ, хорошо дѣлаешь;

и бѣсы вѣруютъ и трепещутъ. Но хочешь-ли знать, неосновательный человекъ, что вѣра безъ дѣлъ мертва? Не дѣлами-ли оправдался Авраамъ, отецъ нашъ, возложивъ Исаака, сына своего, на жертвенникъ? Видишь-ли, что вѣра содѣйствовала дѣламъ его, и дѣлами вѣра достигла совершенства. И исполнилось слово Писанія: вѣровалъ Авраамъ Богу, и сіе вмѣнилось ему въ праведность и онъ нареченъ другомъ Божиимъ. Видите-ли, что человекъ оправдывается дѣлами, а не вѣрою только? Подобно и Раавъ, блудница, не дѣлами-ли оправдалась, принявъ соглядатаевъ и отпустивъ ихъ другимъ путемъ? Ибо какъ тѣло безъ духа мертво, такъ и вѣра безъ дѣлъ мертва“ (Іаков. 2 гл. 14—26 ст.). Такимъ образомъ, апостоль различаетъ два вида вѣры: одна живая, одушевленная дѣлами, а другая лишенная дѣлъ, мертвая. Какая же вѣра требуется отъ насъ? „Вѣра живая, скажемъ словами св. Тихона Задонскаго, и сердечная, ибо безъ той человекъ спастися невозможно. Іаковъ, святой апостоль, говоритъ всякому отъ насъ: „покажи ми вѣру твою отъ дѣлъ твоихъ“. Видишь, что вѣру живую отъ дѣлъ должно показать. Какъ естественнаго человека жизнь познается отъ дѣйствій, дыханія, движенія, рѣчей и проч.,—такъ жизненность вѣры, живущей въ сердцѣ человеческомъ, познается отъ дѣлъ добрыхъ: страха Божія, любви, терпѣнія, кротости, милосердія, воздержанія, вѣрности и проч.; и якоже доброе древо отъ добрыхъ плодовъ, такъ христіанинъ, вѣру живую и сердечную имѣющій, отъ добрыхъ дѣлъ показуется“ (Кел. пис. 12). Итакъ, вѣра и добрыя дѣла составляютъ необходимое условіе со стороны человека для полученія спасенія.

Изъ такой взаимности, изъ такого внутренняго соотношенія между вѣрою и добрыми дѣлами, вытекаютъ очень важныя слѣдствія для нашего поведенія. Чтобы имѣть живую вѣру, будемъ съ ревностію и въ изобиліи творить дѣла вѣры. Чтобы дѣла свои сдѣлать спасительными, могущими доставить намъ жизнь вѣчную, будемъ возгрѣвать въ себѣ вѣру. Если замѣтимъ въ себѣ прекращеніе добрыхъ дѣлъ, то постараемся возбудить въ себѣ вѣру, которая внушитъ намъ новую ревность къ подвигамъ добродѣтели. Христіанинъ, внутренно вѣрующій въ божественныя истины, необходимо долженъ вмѣстѣ съ тѣмъ открыто исповѣдывать ихъ. Пусть его вѣра будетъ чиста, смиренна, искренна, жива, тверда; но она не будетъ полною, если онъ не будетъ устами исповѣдывать ее. Внутреннее

убѣжденіе способствуетъ оправданію, но для спасенія необходимо исповѣданіе устами (Рим. 10, 10). А исповѣдывать устами можно только то, что хорошо извѣстно намъ. Поэтому мы должны прилагать всяческое стараніе къ тому, чтобы основательно изучить вѣру Христову.

Свящ. М. Земляничынъ.

ТОВОЛЬСКІЯ

ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ВѢДОМОСТИ.

№ 4.

16-го февраля 1903 года.

ОТДѢЛЪ НЕОФФИЦІАЛЬНЫЙ.

КАТЕХ. ВЪЧЕСКІЯ ПОУЧЕНІЯ.*)

3. О Божественномъ Откровеніи, Священномъ Преданіи и Священномъ Писаніи.

Братіе! Продолжимъ рѣчь о православномъ вѣроученіи и, согласно принятому нами порядку, побесѣдуемъ сегодня о томъ, откуда почерпается истинное познаніе о Богѣ, какъ оно распространяется среди людей и гдѣ сохраняется неповрежденнымъ.

Источникомъ правильныхъ понятій о Богѣ служитъ Божественное Откровеніе. Подъ этимъ именемъ разумѣется то, что Самъ Богъ открылъ людямъ, дабы они могли право и спасительно вѣровать въ Него и достойно чтить Его. Откровеніе дано Богомъ для всѣхъ людей, какъ для всѣхъ нужное и спасительное. Но такъ какъ по грѣховной нечистотѣ и немощи духа и тѣла не всѣ люди способны непосредственно принять Откровеніе отъ Бога, то Онъ употребилъ особенныхъ проповѣдниковъ Откровенія Своего, которые передали его всѣмъ людямъ. Первыми проповѣдниками начатковъ Откровенія Божія были Адамъ, Ной, Авраамъ, Моисей и другіе пророки. Въ полнотѣ же и совершенствѣ принесъ на землю Откровеніе Божіе воплощенный Сынъ Божій, Господь нашъ Іисусъ Христосъ, и распространилъ его по вселенной чрезъ Своихъ учениковъ и Апостоловъ. Св. Ап. Павелъ говоритъ въ началѣ своего посланія къ Евреямъ: „Многочастнъ и многообразнъ древле Богъ глаголавый отцемъ во Пророцѣхъ, въ послѣдокъ

*) См. Епарх. Вѣд. № 2 за 1903 годъ.

дній сихъ глагола намъ въ Сынъ, Ею же положи наслѣдника вѣмъ, Имже и вѣки сотвори (т. е. Богъ, многократно и многообразно говорившій издревле отцамъ въ пророкахъ, въ послѣдніе дни сіи говорилъ намъ въ Сынъ, Котораго поставилъ наслѣдникомъ всего, черезъ Котораго и вѣки сотворилъ)“ (Евр. 1, 1—2). Св. Евангелистъ Іоаннъ Богословъ пишетъ въ Евангеліи: „Бога никтоже видѣ нигдѣже, Единородный Сынъ, сый въ лонѣ Отчи, Той исповѣда“ (т. е. Бога не видѣлъ никто никогда; Единородный Сынъ, сущій въ нѣдрѣ Отчемъ, Онъ явилъ) (Еванг. Іоанна 1, 18). Самъ Іисусъ Христосъ глаголетъ: никтоже знаетъ Сына, токмо Отець, ни Отца кто знаетъ, токмо Сынъ, и емуже аще волитъ Сынъ открити“ (Матѣ. 11, 27). Изъ приведенныхъ изреченій явствуетъ, что правильное познаніе Бога возможно получить только изъ Откровенія Божія. Впрочемъ можетъ человекъ познавать Бога и изъ разсма- тиванія сотворенныхъ отъ Бога вещей. Только это познаніе не совершенно и не достаточно и служитъ лишь приготовленіемъ къ вѣрѣ, или нѣ- которыиъ пособіемъ къ исзнанію Бога изъ Его Откровенія. О семъ способѣ Богопознанія Апостоль Шавель говоритъ: „Невидимая бо Ею отъ созданія міра твореньми помышляема, видима суть, и присносуца сила Ею и Божество“ (т. е. ибо невидимое Ею, вѣчная сила Ею и Божество, отъ созданія міра чрезъ разсма- тиваніе твореній видимы) (Рим. 1, 20). И еще: отъ одной крови Онъ произвелъ весь родъ человѣчскій для обитанія по всему лицу земли, назначивъ предопредѣленные времена и предѣлы ихъ оби- танію, дабы они искали Бога, не ощутитъ ли Ею и не найдутъ ли, хотя Онъ и недалеко отъ каждаго изъ насъ: ибо мы Имъ живемъ и движемся и существуемъ“ (Дѣян. 17, 26—28). О томъ же св. Тихонъ Задонскій разсуждаетъ: „Сдѣланная вещь дѣлателя, и ма- стерство мастера, и строеніе архитектора, и благодареніе благодарителя показываетъ; и чѣмъ лучшее и мудрѣйшее дѣло, тѣмъ лучшаго и муд- рѣйшаго дѣлателя доказуетъ; и большее благодареніе большаго и вы- сочайшаго благодарителя представляетъ. Разумъ сію истину доказуетъ, и по вся дни сіе намъ предъ глазами обращается. Видѣвши бо какое дѣло, тотчасъ вопрошаемъ: кто то сдѣлалъ? и такъ отъ дѣла при- ходимъ къ познанію дѣлателя, и изрядное и мудро сдѣланное дѣло похваляемъ, и разуму дѣлателя удивляемся. Тако вся тварь, небо и

земля, съ исполненіемъ ихъ, Творца своего показываетъ, и великое дѣло—великаго, и мудро-сотворенное—мудраго, и изъ ничего сотворенное—всемогущаго дѣлателя намъ представлять. О семъ псаломникъ святой воспѣлъ: „небеса повѣдаютъ славу Божию“ (Пс. 18, 12), (Кел. п. 32).

Божественное Откровеніе распространяется среди людей и сохраняется въ истинной Церкви посредствомъ Священнаго Преданія и Священнаго Писанія. Подъ именемъ Священнаго Преданія разумѣется то, когда истинно вѣрующіе и чтущіе Бога словомъ и примѣромъ передаютъ одинъ другому, и предки потомкамъ, ученіе вѣры, Заковъ Божій, таинства и священные обряды. Посему самымъ вѣрнымъ хранилищемъ Преданія является общество всѣхъ истинно вѣрующихъ, которые, совокупно и преемственно, по устроенію Божию, составляютъ изъ себя Церковь, названную *столпомъ и утвержденіемъ истины* (1 Тимоѳ. 3, 15). Св. Ириней пишетъ: „не должно у другихъ искать истины, которую легко заимствовать отъ Церкви. Ибо въ нее, какъ-бы въ богатую сокровищницу, апостолы въ полнотѣ положили все, что принадлежитъ истинѣ, такъ что каждый желающій можетъ принимать отъ нея питіе жизни. Она есть дверь жизни“. (Прот. ересей кн. 3, гл. 4). „Оставляющіе проповѣдь Церкви мечтаютъ найти что-либо болѣе помимо истины; слѣдуя измышленнымъ ученіямъ, не твердо идя по многимъ и различнымъ дорогамъ, не всегда согласные между собой относительно однѣхъ и тѣхъ-же вещей, они, какъ слѣпые, ведутся слѣпыми и достойно падаютъ въ незамѣченную ими яму невѣдѣнія, всегда ища и никогда не находя истины. Поэтому должно избѣгать ихъ ученій и тщательно наблюдать, чтобы не потерпѣть отъ нихъ вреда, а должно прибѣгать къ Церкви и воспитываться въ ея нѣдрѣ, и питаться Господними писаніями. Ибо Церковь насаждена какъ рай въ этомъ мірѣ“ (Тамъ же 5 кн. 20 гл.).

Священнымъ Писаніемъ называются книги, написанныя Духомъ Божиимъ чрезъ священныхъ отъ Бога людей, называемыхъ Пророками и Апостолами. Обыкновенно книги эти называются *Библией*. Слово Библия греческое. Оно значитъ: книги. Симвъ названіемъ выражается то, что Священные книги преимущественно предъ всѣми прочими достойны вниманія. Съ древнѣйшихъ временъ Откровеніе Божіе распространялось посредствомъ Священнаго Преданія. Отъ Адама до Моисея

не было Священныхъ книгъ. Самъ Господь нашъ Иисусъ Христосъ Божественное ученіе Своё и установленія передалъ ученикамъ Своимъ словомъ и примѣромъ, а не книгою. Тѣмъ же способомъ вначалѣ и апостолы распространяли вѣру и утверждали Церковь Христову. Необходимость Преданія видна и изъ того, что книгами можетъ пользоваться меньшая часть людей, а Преданіемъ всѣ. Священное же Писаніе дано для того, чтобы Откровеніе Божіе сохранилось болѣе точно и неизмѣнно. Въ Писаніи мы читаемъ слова пророковъ и апостоловъ точно такъ, какъ-бы мы съ ними жили и ихъ слышали, не смотря на то, что Священныя книги писаны за нѣсколько вѣковъ и тысячулѣтій до нашего времени. Но и при такой значеніи Св. книгъ должно соблюдать преданіе, съ Божественнымъ откровеніемъ и съ Священнымъ Писаніемъ согласное. Апостоль Павелъ пишетъ: *тѣмъ-же-убо, братіе, стойте и держите Преданія, имже научитесь или словомъ или посланіемъ нашимъ* (2 Сол. 2, 15). Преданіе и понынѣ нужно для руководства къ правильному разумѣнію Св. Писанія, для правильного совершенія таинствъ, и для соблюденія священныхъ обрядовъ въ чистотѣ ихъ первоначальнаго установленія. Св. Василій Великій говоритъ о семъ слѣдующее: „изъ соблюденныхъ въ Церкви догматовъ и проповѣданій нѣкоторые мы имѣемъ отъ письменнаго (наставленія, а нѣкоторые пріяли отъ Апостольскаго преданія, по преемству въ тайнѣ. Тѣ и другіе имѣютъ одну и ту же силу для благочестія, и сему не станетъ противорѣчитьъ никто, хотя мало свѣдующій въ установленіяхъ церковныхъ. Ибо ежели отважимся отвергать неписанныя обычаи, какъ будто не великую важность имѣющіе; то непременно поспремимъ Евангелію въ самомъ главномъ, или иначе, отъ проповѣди апостольской оставимъ пустое имя“ (Прав. 97, о Св. Духѣ 27). Книги Св. Писанія написаны въ разныя времена: однѣ прежде Рождества Христова, а другія послѣ. Первыя называются книгами Ветхаго Завѣта, а вторыя книгами Новаго Завѣта. Ветхій Завѣтъ или древній союзъ Бога съ людьми состоялъ въ томъ, что Богъ обѣщаль людямъ Божественнаго Спасителя и посредствомъ постепенныхъ откровеній, пророчествъ и прообразованій приготавливалъ ихъ къ принятію Его. А Новый Завѣтъ состоитъ въ томъ, что Богъ дѣйствительно даровалъ людямъ обѣщаннаго Избавителя. Священныхъ книгъ Ветхаго Завѣта св. Кириллъ Іерусалимскій, св. Афанасій Великій и

св. Іоаннъ Дамаскинъ считаютъ 22. Въ этомъ они примѣняются къ счету книгъ Евреями на своемъ первоначальномъ языкѣ, потому что, какъ говоритъ Ап. Павелъ: „*встрѣна быша имъ*“ (евреямъ) *слова Божія*“ и новозавѣтная христіанская Церковь приняла ветхозавѣтныя книги отъ церкви Еврейской (Рим. 3, 2). Вотъ названія книгъ Ветхаго Завѣта: Книга Бытія, Исходъ, Левитъ, Книга Числь, Второзаконіе, Книга Іисуса Навина, Судей съ книгой „Руоѣ“, Первая и вторая книги Царствъ, Третья и четвертая книги Царствъ, Первая и вторая книги Паралипоменонъ, Книга Ездры съ книгой Нееміи, Есѣиръ, Книга Іова, Псалтирь, Притчи Соломона, Еккліасіастъ, Пѣснь пѣсней Соломона же, Книги Пророковъ: Ісаи, Іереміи, Іезекіилъ, Даніила и 12 прочихъ. Изъ этихъ книгъ первыя пять написаны Моисеемъ и составляютъ главное основаніе Ветхаго Завѣта. Въ книгѣ Бытія повѣствуется о сотвореніи міра и человѣка и установленіи благочестія въ первыя времена рода человѣческаго. Въ прочихъ четырехъ книгахъ Моисеевыхъ излагается исторія благочестія во времена Пророка Моисея и чрезъ него данный отъ Бога Законъ. Книги: Іисуса Навина, Судей, Руоѣ, Царствъ, Паралипоменонъ, Ездры, Нееміи и Есѣиръ содержатъ преимущественно исторію благочестія и потому называются *историческими*. Въ книгахъ Соломона, Іова и Псалтири излагается ученіе благочестія, почему должно считать ихъ книгами *учительными*. О Псалтири слѣдуетъ замѣтить, что она, вмѣстѣ съ ученіемъ благочестія, содержитъ также указанія на исторію его и многія пророчества о Христвъ Спасителѣ. Эта книга—превосходное руководство къ молитвѣ и прославленію Бога и потому непрестанно употребляется въ церковномъ Богослуженіи. Наконецъ, книги Пророковъ содержатъ пророчества или предсказанія о будущемъ и, въ особенности, объ Іисусѣ Христвъ.

Книгъ Новаго Завѣта 27, а именно: четыре книги Евангелія—отъ Матѣея, Марка, Луки и Іоанна, въ которыхъ благовѣствуется о Божествѣ Господа нашего Іисуса Христа, о Его пришествіи на землю, о Его житіи на земли, о чудесныхъ Его дѣянїяхъ и насильственномъ ученіи, наконецъ о Его крестной смерти, славномъ воскресеніи и вознесеніи на небо; книга *Дѣяній Святыхъ Апостоловъ*, возвѣщающая о сошествіи Святаго Духа на апостоловъ и о распространеніи чрезъ нихъ Церкви Христовой; семь *Соборныхъ посланій*: одно

Ап. Іакова, два Петровыхъ, три Іоанновыхъ и одно Іудино и 14 посланій Ап. Павла: къ Римлянамъ, къ Кириноянамъ два, къ Галатамъ, къ Ефесеямъ, къ Филипписіямъ, къ Колоссаямъ, къ Солунянамъ два, къ Тимоѳею два, къ Титу, къ Филимону и къ Евреямъ; и наконецъ Апокалипсисъ, или Откровеніе, содержащая таинственное изображеніе будущей судьбы Церкви Христовой и всего міра.

„Вотъ книги Священныя и Божественныя! Ихъ читай, христіанинъ, а тѣхъ, Богодухновенность которыхъ скрыта, совсѣмъ не касайся. Тѣми однѣми прилежно занимайся, которыя мы читаемъ въ Церкви. Гораздо разумѣе тебя были апостолы и древніе епископы, предстоятели Церкви; они передали сіи книги. А ты, будучи сыномъ Церкви, не измѣняй законовъ ея“. (Св. Кирилль Іер.). Читатъ же Священное писаніе должно, во первыхъ, съ благоговѣніемъ, какъ слово Божіе, и съ молитвою объ уразумѣніи его, во вторыхъ съ чистымъ намѣреніемъ, для наставленія въ вѣрѣ и побужденія къ добрымъ дѣламъ и, въ третьихъ, понимать его слѣдуетъ согласно съ изъясненіемъ Православной Церкви и Святыхъ Отцовъ.

„Подобаетъ“ же намъ, братіе, „по вся дни укрѣплять душу духовною Слова Божія пищею, да не голодомъ истаявши ослабѣетъ и тако погибнетъ“ (Св. Тихонъ Задонскій).

4. О символѣ вѣры вообще и о происхожденіи его.

Братіе! Св. Ап. Павелъ въ посланіи своемъ къ Коринѳянамъ такъ опредѣляетъ все занятіе христіанина X въ настоящей жизни: *нынѣ-же пребываютъ вѣра, надежда, любви: три сія* (1 Кор. 13, 13). Иначе говоря, для христіанина нужно: во первыхъ, ученіе о вѣрѣ въ Бога и въ таинства, которыя Онъ открываетъ; во вторыхъ, ученіе о надеждѣ на Бога и о средствахъ утвердиться въ ней; въ третьихъ, ученіе о любви къ Богу и ко всему, что онъ любитъ повелѣваетъ. Краткое ученіе вѣры преподается Церковью въ Символѣ вѣры. Въ руководство для ученія о надеждѣ можно принять изреченія Господни о блаженствахъ и молитву Господню. А начальное ученіе о любви заключено въ десяти заповѣдяхъ Закона Божія.

Сегодня, по порядку нашихъ послѣдовательныхъ бесѣдъ о благочестіи, надлежитъ говорить о символѣ вѣры. О немъ мы и побесѣдуемъ.

Символъ слово греческое. Оно имѣетъ два значенія: а) *складъ*,

собрание и б) знакъ. Въ первомъ смыслѣ этимъ названіемъ указывается на содержащіяся въ символѣ истины, во второмъ — на то, что символъ вѣры, какой кто изъ христіанъ принимаетъ, служитъ вѣрнѣйшимъ признакомъ (знакомъ) и указаніемъ, къ какому кто принадлежитъ вѣроисповѣданію. Такимъ образомъ, „символъ вѣры есть въ краткихъ, но точныхъ словахъ изложенное ученіе о томъ, во что должны вѣровать христіане“ (Катихиз.).

Символъ вѣры составленъ Отцами перваго и второго вселенскихъ Соборовъ. Вселенскими Соборами называются собранія пастырей и учителей христіанской православной Церкви, по возможности, со всей вселенной, для утвержденія истиннаго ученія и благочинія между христіанами. Вселенскихъ Соборовъ было семь. Первый собранъ въ г. Никеѣ въ 325 г. по Р. Хр. для утвержденія истиннаго ученія о Сынѣ Божіемъ противъ заблужденій Арія; второй состоялъ въ г. Константинополѣ (Царьградѣ) въ 381 г. для установленія истиннаго ученія о Святомъ Духѣ противъ лжеученія Македонія. По имени городовъ, въ которыхъ произошли эти соборы, Символъ вѣры, на нихъ составленный, называется *никеоцареградскимъ*. Третій соборъ — *Ефесскій*; четвертый — *Халкидонскій*; пятый — *Константинопольскій* (второй); шестой — *Константинопольскій* (третій); седьмой — *Никейскій* (второй). Правило собирать соборы взято изъ примѣра Апостоловъ, которые держали соборъ въ Иерусалимѣ. Основаніемъ сего служитъ также изрѣченіе Самого Іисуса Христа, дающее опредѣленіямъ Церкви такую важность, что преслушавшій ихъ лишается благодати, какъ язычникъ. Способъ же, которымъ Вселенская Церковь изрекаетъ свои опредѣленія, есть Вселенскій Соборъ. *Повѣздъ Церкви, говоритъ Христосъ, аще-же Церковь преслушаетъ, буди тебѣ, якоже язычникъ и мытарь* (Матѣ. 18, 17).

Соборы вселенскіе, собранные во имя Господа, не погрѣшны въ дѣлахъ вѣры. Господь говоритъ: *идѣже еста два или трие собрани во имя Мое, ту есть посреда ихъ*“ (Матѣ. 18, 21). Если же Господь присутствуетъ среди двухъ или трехъ, собранныхъ во имя Его, то тѣмъ болѣе присутствуетъ Онъ среди пастырей стада Своего, какъ Божія мудрость, вразумляющая и наставляющая ихъ въ опредѣленіи правой вѣры. Христосъ изрекъ: *„на семъ камени сизижду церковь мою и врата ада не одолѣютъ ей“* (Матѣ. 16, 18); и

въ другомъ мѣстѣ: *се Азъ съ вами есмь во вся дни, до скончанія вѣка*. (Матѣ. 18, 20). Апостоль пишетъ: *Церковь Бога жива есть столпъ и утверждение истины* (I Тим. 3, 15). Но, что такое Соборы, какъ не Церкви? На вселенскихъ соборахъ бывають пастыри по возможности со всей вселенной, а всякій пастырь есть представитель отъ своего словеснаго стада, какъ посланникъ есть представитель цѣлаго государства. Если же Церковь не можетъ заблуждаться, а соборы имѣють представителей отъ всей Церкви, то очевидно, что соборы не подлежатъ заблужденію. Затѣмъ, Св. Писаніе заповѣдуетъ намъ слушать пастырей. *Слушай васъ, Мене слушаетъ*, говоритъ Господь апостоламъ (Лув. 10, 16). *Повинуйтесь наставникамъ вашимъ и покоряйтесь*, пишетъ Ап. Павелъ (Евр. 13, 16). Хотя каждый изъ пастырей въ отдѣльности наединѣ и можетъ заблуждаться, но на Вселенскихъ Соборахъ, куда они собираются во имя Господне, и гдѣ устанавливають догматы вѣры „единими усты и единымъ сердцемъ“, имъ погрѣшить относительно членовъ вѣры невозможно, потому что въ такомъ случаѣ вся Церковь подлежала бы заблужденію. На этомъ основаніи Св. Афанасій Великій въ посланіи къ африканскимъ епископамъ говоритъ: „Слово Господне вселенскимъ, иже въ Никее, соборомъ пребываетъ во вѣкъ“. Св. Кирилль въ I книгѣ о Пресвятой Троицѣ установленія Никейскаго собора называетъ уставомъ Божественнымъ и словомъ непремѣняемымъ. Св. Амвросій въ 31 посланіи говоритъ: „буду слѣдовать опредѣленіямъ Никейскаго собора; ни смерть, ни мечъ не могутъ побудить меня отступити отъ него“. И отъ этого великое благо для Церкви; потому что, если бы Вселенскіе Соборы подлежали заблужденію, то Церковь не имѣла бы твердаго и неизмѣннаго суда для уничтоженія всякихъ споровъ для охраненія благочестія и единомыслія, свойственнаго ей, какъ Церкви святой.

Итакъ, слушатели, имѣя твердое довѣріе къ Соборамъ св. Отцовъ, опредѣлившимъ догматы и правила вѣры, приступимъ теперь къ изученію Символа вѣры. Символь вѣры раздѣляется на двѣнадцать частей или членовъ. Въ первомъ членѣ говорится о Богѣ первоначально, въ особенности о первомъ Лицѣ Святой Троицы, о Богѣ Отцѣ и о Богѣ, какъ Творцѣ міра; во второмъ — о второмъ Лицѣ Святой Троицы, Исусѣ Христѣ Сынѣ Божіемъ; въ третьемъ — о воплощеніи Сына Бо-

жія; въ четвертомъ — о страданіи и смерти Іисуса Христа; въ пятомъ — о воскресеніи Іисуса Христа; въ шестомъ — о вознесеніи Его на небо; въ седьмомъ — о второмъ пришествіи Іисуса Христа на землю въ восьмомъ — о третьемъ Лицѣ Святой Троицы — о Святомъ Духѣ; въ девятомъ — о Церкви; въ десятомъ — о крещеніи, гдѣ разумѣются и прочія таинства; въ одиннадцатомъ — о всеобщемъ воскресеніи мертвыхъ и въ двѣнадцатомъ — о будущей вѣчной жизни.

Таково въ немногихъ словахъ содержаніе Символа. Предложивъ его теперь сокращенно, въ слѣдующихъ бесѣдахъ мы будемъ говорить о немъ пространнѣе и надѣемся, что слово наше будетъ выслушано вами со вниманіемъ.

Святи. М. Земляничинъ.

(Продолженіе будетъ).

ТОВОЛЬСКІЯ ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ВѢДОМОСТИ.

№ 5.

1-го марта 1903 года.

ОТДѢЛЪ НЕОФФИЦІАЛЬНЫЙ.

КАТЕХИЗИЧЕСКІЯ ПОУЧЕНІЯ.*)

5. Вѣрую во Единого Бога Отца.....

Братіе! Сими словами начинается первый членъ Символа вѣры. Въ нихъ заключается ученіе о томъ, чтобы всякій христіанинъ а) вѣровалъ и б) исповѣдывалъ, что в) Богъ есть г) Единъ въ Троицѣ Святой славимый и что въ Божествѣ начало и корень Сына и Св. Духа есть д) Отецъ.

Вѣровать въ Бога, по разуму Священнаго Писанія, значитъ имѣть живую увѣренность въ Его бытіи, свойствахъ и дѣйствіяхъ и принимать всѣмъ сердцемъ откровенное слово Его о спасеніи человѣческаго рода. Объ этомъ Ап. Павель говоритъ: *вѣровать подобаетъ приходящему къ Богу, яко есть и взыскающимъ Его мздовоздатель бываетъ, т. е. надобно, чтобы приходящій къ Богу вѣровалъ, что Онъ существуетъ и ищущимъ Его воздаетъ* (Евр. 11, 6). Въ посланіи къ Ефесямъ онъ же пишетъ: *Да дастъ вамъ, по богатству славы Своея, силою утвердиться Духомъ Его во внутреннемъ члвчѣ, вселитися Христу вѣрою въ сердца ваша* (Ефес. 3, 16—17). Непремѣннымъ слѣдствіемъ сердечной вѣры въ Бога должно быть исповѣданіе сей вѣры. Исповѣдывать вѣру, значитъ открыто признавать, что мы содержимъ православную вѣру и при томъ съ такою искренностью и твердостью, чтобы ни прельщенія, ни угрозы, ни мученія, ни самая смерть не могли заставить насъ отречься отъ вѣры

*) См. Епарх. Вѣд. № 4 за 1903 г.

въ истиннаго Бога и въ Господа нашего Иисуса Христа. Таковое исповѣданіе вѣры нужно, какъ свидѣтельствуется Ап. Павелъ, для спасенія: „*сердцемъ-бо вѣруется въ правду, усты-же исповѣдуются во спасеніе*“ (Рим. 10, 10). Вѣра и исповѣданіе это двѣ стороны одного и того же: вѣра сокровенна, если въ глубинѣ сердца пребываетъ, а вѣра, обнаруживаемая предъ всѣми словомъ и дѣломъ, есть исповѣданіе. Въ сущности то и другое должно быть неразлучно. Что за вѣра, если она въ благопотребное время не заявляетъ о себѣ? И что за исповѣданіе, когда оно только на устахъ? Настоящее исповѣданіе то, которое, хотя устами свидѣтельствуется, но изъ сердца исходитъ, и настоящая вѣра та, которая, хотя въ сердцѣ сокрыта, но тотчасъ даетъ о себѣ знать, коль скоро дѣло касается ея. Вѣдь, еслибы кто, для сохраненія временной жизни или земныхъ выгодъ, отрекся отъ исповѣданія православной вѣры, то показалъ-бы тѣмъ, что не имѣетъ истинной вѣры въ Бога Спасителя и въ будущую блаженную жизнь.

Какую-же вѣру въ Бога долженъ исповѣдывать христіанинъ? Что мы должны мыслить и говорить о Немъ? Прежде всего мы вѣруемъ въ Бога *Единого*—Одного, а немногихъ боговъ; вѣруемъ, что есть Единый Богъ, и всѣ мы находимся подъ Его верховнымъ владычествомъ. Затѣмъ вѣруемъ, что Богъ есть Духъ. *Духъ есть Богъ* (Іоан. 4, 24), сказалъ Самъ Христосъ. Поэтому-то мы и не можемъ видѣть Его. Евангелистъ говоритъ: *Бога никтоже видѣти нигдѣже* (Іоан. 1, 18). И Св. Павелъ свидѣтельствуется, что *Богъ живетъ во свѣтъ непреступнымъ, Егоже никтоже видѣти есть отъ чловѣкъ, ниже видѣти можетъ* (1 Тим. 6, 16). Что-же такое Духъ? Существо безтѣлесное, невидимое, обладающее умомъ, волею и силою. А какъ-же, скажете вы, невидимый Богъ являлся святымъ людямъ, напр. Аврааму, Моисею, Іліи, Даніилу?—Эти св. мужи видѣли не Самого Бога, а только образы Его. Вотъ и мы видимъ на иконахъ Бога, но это образъ только Бога, а не Самъ Богъ. И Св. Писаніе говоритъ о Богѣ, какъ о Существовѣ, имѣющемъ тѣло; на примѣръ, оно приписываетъ Ему сердце, очи, уши и руки. Но и это говорится только примѣнительно къ нашему разумѣнію; иначе намъ нельзя сообщить понятій о дѣйствіяхъ духа. А понимать такія выраженія должно духовно, т. е. подъ именемъ сердца—нужно разумѣть любовь и бла-

гость Божію, подь именовъ очей и ушей—Его всевѣденіе, подь именовъ рукъ—всемогущество.

Хотя видѣть Бога мы не можемъ, но для насъ возможно отчасти познать Его, такъ какъ Св. Писаніе ясно и опредѣленно изображаетъ намъ Бога въ Его Божественныхъ свойствахъ и дѣйствіяхъ. Оно говоритъ, что Богъ вѣченъ. Все имѣетъ начало и конецъ, потому что все сотворено; но Богъ не сотворенъ; Онъ Самосуцъ и Самобытенъ, т. е. причину бытія Своего имѣетъ въ Самомъ Себѣ, и потому начала бытія Его не было и конца не будетъ. Писаніе говоритъ, что Богъ есть вездѣсуцъ. Дѣйствительно нѣтъ мѣста, гдѣ-бы не было Бога. Онъ все сотворилъ, все содержитъ, все объемлетъ, и Самъ вездѣ находится и вся исполняетъ. Мы должны благоговѣнно взирать на небо,—тамъ невидимый престоль Его; должны молитвенно предстоять въ земномъ храмѣ Его,—здѣсь Его благодатное и таинственное присутствіе; но должны благоразумно и благочестиво держать себя и вездѣ, ибо Богъ всюду, и гдѣ бы мы ни были, Онъ съ нами, видитъ насъ и всѣ наши дѣла. Писаніе говоритъ, что Богъ всемогущъ. Иначе и быть не можетъ. Посмотрите на дѣла рукъ Его—землю, солнце, на все небо. Какая сила требовалась устроить все это? А Богъ сотворилъ,—да и какъ?—изъ ничего, однимъ словомъ Своимъ. „*Рече и быша: повелѣ и создашася*“ (Пс. 148, 5). Писаніе говоритъ, что Богъ—всевѣдущій. Онъ знаетъ все, да и какъ Ему не знать всего, когда все отъ него? Богъ знаетъ все и знаетъ прежде всего. Еще не было міра, а Богъ зналъ его. Онъ знаетъ и насъ всѣхъ и всегда знаетъ, что у насъ на умѣ, на совѣсти и въ сердцѣ, знаетъ все, что мы дѣлаемъ и при людяхъ, и безъ людей, и днемъ и ночью. Поэтому, какъ должны мы быть осторожны и въ мысляхъ и въ дѣлахъ! Писаніе говоритъ, что Богъ милостивъ и благъ. Его дарами обильно усыпана земля, Его благами наслаждаемся всѣ мы. Истинно сказалъ Давидъ: „*милости Господни исполнь земля*“ (Пс. 32). Но Богъ сколь благъ, столько-же праведенъ и правосуденъ. Писаніе говоритъ о Немъ: *дождемъ прольетъ Онъ на нечестивыхъ горящіе угли, огонь и сѣру; и палящій вѣтеръ—ихъ доля изъ наши, ибо Господь праведенъ,—любитъ правду; лице Его видитъ праведника* (Пс. 10, 1—7). Далѣе, Слово Божіе называетъ Господа блаженнымъ. Гдѣ-же и быть блаженству, какъ не у Бога? Въ царствѣ Его непо-

стижшая слава и радости, *ихже око не виде и ухо не слыша и на сердце человеческое не взыдоша*; Онъ дѣлаеть блаженными и ангеловъ и людей.

Наконецъ, Св. Писаніе говоритъ, что Богъ, Единый по существу, Троиченъ въ Лицахъ. *Триє суть свидѣтельствующи на небеси, Отецъ, Слово и Святыи Духъ: и сии три едино суть*“ (1 Іоан. 5, 7).

Какъ это понимать? Св. Церковь учитъ насъ понимать и вѣровать такъ: Богъ Единъ по существу, но Троиченъ въ Лицахъ: Отецъ, Сынъ и Святыи Духъ; Единица въ Троицѣ и Троица въ Единицѣ. Каждое Лицо должно почитать Богомъ: Отецъ есть Богъ, Сынъ есть Богъ и Св. Духъ есть Богъ; однако не три Бога, а Единъ Троицостасный Богъ, Св. Троица. Всѣ три Лица Пресвятой Троицы суть единого Божескаго существа и не раздѣльны, различаются же между Собою тѣмъ, что Отецъ ни отъ кого не рождается и не исходитъ; Сынъ рождается отъ Отца, и Св. Духъ исходитъ отъ Отца. Всѣмъ Тремъ Лицамъ въ равной степени принадлежать всѣ Божескія свойства, и всѣ Божественныя Лица равны въ величествѣ и славѣ. У всѣхъ одно царство, одна сила; всѣмъ подобаетъ одинаковая честь и поклоненіе. Все это, конечно, не постижимо для насъ, но мы вѣруемъ сей внутренней тайнѣ Божества, по непреложному свидѣтельству Слова Божія: *Божія (никтоже вѣсть, тоію Духъ Божій* (1 Кор. 2, 11). Да и какъ намъ постигнуть ее?—Это высочайшая тайна нашей христіанской вѣры. Если-бы Самъ Богъ не открылъ этой тайны; то ни одинъ изъ смертныхъ и не зналъ бы ея.

Вотъ какъ должны мыслить христіане, произнося слова Символа —вѣрую во Единого Бога Отца!... Такъ научены мы отъ Самой вѣчной Истины, Іисуса Спасителя нашего... Такъ и должны вѣровать отъ всего сердца нашего, не имѣя сомнѣнія, и сохранять сію вѣру твердо и неизмѣнно.

Свящ. М. Земляничинъ.

(Продолженіе будетъ).

6. Вѣрую во единого Бога Отца, Вседержителя, Творца небу и земли, видимымъ же всѣмъ и невидимымъ.

Благочестивые слушатели! Въ предыдущей бесѣдѣ мы изложили ученіе православной Церкви о Богѣ, о Его свойствахъ и о троичности Лиць въ Божествѣ. Теперь же предложимъ вамъ рѣчь о дѣйствіяхъ Бога, указанныхъ въ первомъ членѣ символа вѣры. Здѣсь Богу приписывается сотвореніе неба и земли, всего видимаго и невидимаго и промышленіе о всѣмъ сотворенномъ.

По ученію св. Церкви, основанному на Словѣ Божіемъ, Богъ сотворилъ двоякій міръ: видимый и невидимый, вещественный и духовный. Видимый—это земля съ живущими на ней, воздухъ, солнце, луна, звѣзды; невидимый—это существа духовныя, ангелы. Невидимый міръ сотворенъ прежде видимаго. Слово Божіе свидѣтельствуется, что когда Богъ творилъ вещественный міръ, то ангелы уже прославляли Господа (Іов. 38, 6—7). А что же такое ангелы? Ангель—это общее у насъ названіе сотворенныхъ духовъ. Хотя ангелы и духи, но они безконечно ниже Бога, который есть высочайшій, всесовершенный и безпредѣльный Духъ. Они безплотны, одарены разумомъ, волею и силою.

*) См. № 5, Епарх. Вѣд. за 1903 г.

Таковыхъ духовъ безчисленное множество (Дан. 7, 10). Они сотворены Богомъ для того; чтобы прославлять Его, служить Ему и кромѣ того служить въ семь мѣръ людямъ, помогая имъ въ достиженіи царства Божія. Они даются еще для сохраненія городовъ, монастырей, церквей, царствъ, областей и людей; приносятъ Богу молитвы и милостыни наши, и другія благодѣянія, ходатайствуя о насъ. Они также объявляютъ людямъ о дѣлахъ Божіихъ. Такъ, при рожденіи Христа они открыли пастырямъ, что Христосъ родился въ Вифлеемѣ (Лук. 2, 8, 11). По этой-то причинѣ они носятъ и самое имя ангеловъ, которое по русски означаетъ вѣстниковъ. Наконецъ, они, по повелѣнію Божію, всюду находятся при каждомъ изъ насъ, избавляя насъ отъ опасностей и прогоняя врага душъ нашихъ. А что ангелы охраняютъ насъ, это ясно можно видѣть изъ того, что Писаніе говоритъ объ уповающихъ на Господа: *яко ангеломъ Своимъ заповѣсть о тебѣ, сохранити тя во всѣхъ путехъ твоихъ: на рукахъ возьмутъ тя, да не когда преткнеши о камень ногу твою* (Псал. 90, 11—12). Но не всѣ ангелы добры и благодѣтельны. Есть злые ангелы, которыхъ иначе называютъ діаволами, бѣсами. Они сотворены были отъ Бога добрыми, но по собственной волѣ нарушили долгъ совершеннаго повиновенія Богу и такимъ образомъ отпали отъ Него и впали въ самолюбіе, гордость и злобу. По изреченію ап. Іуды, это суть *ангелы, не соблюдшіе своего начальства, но оставшіе свое жилище* (Іуд. 6). Они виновники всякаго нечестія, хулители Бога, развратители человѣческихъ душъ, какъ говоритъ Писаніе: *трезвитесь, бодрствуйте, зане супостатъ вашъ діаволъ, яко левъ рыкая ходитъ, искій кого поглотити* (1 Петр. 5, 8). Они коварствуютъ надъ людьми и обольщаютъ ихъ, внушая имъ ложныя мысли и злыя желанія. Объ этомъ такъ говоритъ Христосъ къ невѣрующимъ іудеямъ: *вы отца вашего діавола есте, и похоти отца вашего хотите творити; онъ человекоубійца бѣ искони и во истинѣ не стоитъ, яко нѣсть истины въ немъ: егда глаголетъ лжу, отъ своихъ глаголетъ, яко ложь есть и отецъ жи* (Іоан. 8, 44). Впрочемъ бѣсы не могутъ употреблять насилія ни надъ однимъ человѣкомъ, если Богъ не попуститъ имъ; они не могутъ принудить человѣка ко грѣху, а только обольщаютъ его искушеніями, возжигаютъ въ немъ страсти, располагаютъ ко всякимъ порокамъ и такимъ образомъ готовятъ ему вѣчную погибель вмѣстѣ съ собою.

О сотвореніи міра видимаго Священное Писаніе повѣствуетъ слѣдующее. Въ началѣ Богъ изъ ничего сотворилъ небо и землю. Земля была неустроена и пуста. Потомъ Богъ постепенно произвелъ: въ первый день міра свѣтъ, во второй — твердь, т. е. пространство, которое находится надъ нашими головами и которое мы называемъ небомъ; въ третій — отдѣлилъ воду отъ земли, произвелъ моря, озера и рѣки, а на сушѣ деревья, растенія и хлѣбныя злаки; въ четвертый — свѣтила небесныя: солнце, луну и звѣзды; въ пятый — рыбъ и птицъ, а въ шестой — всѣхъ животныхъ, какія только живутъ на землѣ и, наконецъ, человѣка. Въ седьмой день Богъ вновь ничего не творилъ, почилъ отъ дѣлъ Своихъ. Отъ этого седьмой день названъ *субботою*, что въ переводѣ съ еврейскаго языка на русскій означаетъ *покой*. Человѣкъ сотворенъ былъ особеннымъ образомъ. Творецъ міра, Богъ во Св. Троицѣ, Божественнымъ совѣтомъ опредѣлилъ сотворить человѣка по образу и по подобію Своему, — и сотворилъ тѣло его изъ земли, вдунулъ въ лице его дыханіе жизни, ввелъ Адама въ рай, далъ ему въ пищу, кромѣ прочихъ райскихъ плодовъ, плоды древа жизни, наконецъ, взявъ у Адама во время сна ребро, изъ него создалъ первую жену — Еву. Такъ произошли на свѣтъ первые люди. Въ душѣ ихъ сіялъ образъ Божій, т. е. чистый и свѣтлый умъ, благая и непорочная воля; тѣло ихъ было благолѣпно и красиво; питаясь плодами древа жизни, не знали они болѣзней, не страшились смерти; жили въ прекрасномъ саду, или раю, въ присутствіи Божіемъ, и блаженствовали, прославляя Бога и творца Его святую волю.

Для блаженства созданъ человѣкъ, но, выйдя изъ повиновенія Богу, сдѣлался недостойнымъ его и подпалъ осужденію и бѣдствіямъ. Однако Господь, по своему предвѣдѣнію и безконечному милосердію, для уклонившагося отъ пути блаженства человѣка предназначилъ открыть новый путь къ блаженству чрезъ Единороднаго Сына Своего Іисуса Христа. *Изра насъ въ Немъ прежде сложенія міра*, говоритъ ап. Павелъ (Ефес. 1, 4). Тѣхъ, которые идутъ показаннымъ отъ Него путемъ блаженства, Онъ предопредѣлилъ къ блаженству. О семъ Слово Божіе говоритъ: *Ихже предувѣдъ, тѣхъ и предустави* (т. е. *Ибо кого Онъ предузналъ, тѣхъ и предопредѣлилъ...*) (Рим. 8, 29). Церковь православная учитъ объ этомъ предметѣ такъ: „Поелику онъ Предвидѣлъ, что одни хорошо будутъ пользоваться своєю свободою во-

лею, а другіе худо; то посему однихъ предопредѣлилъ къ славѣ, а другихъ осудилъ“ (Исповѣд. вост. патр. тл. 2).

Всемогущій Богъ, изъ ничего сотворившій міръ, одинъ только можетъ сохранить его отъ разрушенія. Онъ въ Своей власти и силѣ содержитъ все, *дастъ животъ и дыханіе всѣмъ*, управляетъ *все концы земли*, Его всеильнымъ велѣніемъ движется земля, по Его Божественному закону совершаютъ теченіе солнце, луна и звѣзды; Онъ даетъ намъ день на дѣланіе и ночь на успокоеніе; Онъ посылаетъ *дождь на землю*, устанавливаетъ *времена плодоносна* (Дѣян. 14, 17). Промышля о всемъ мірѣ, Господь преимущественно печется о *человѣческомъ родѣ*. Онъ, по слову Писанія, *владѣетъ царствомъ человѣческимъ* (Дан. 4, 14), *поставляетъ царей* каждому народу (2, 24), *потребнаго воздвигаетъ во время на ней (землѣ)* (Сирах. 10, 4); *отъ Него стопы* каждому *человѣку испраляются* (Псал. 36, 23), и *отъ лица Его судьба* *каждаго исходитъ* (16, 2). Безъ воли Его ни одинъ волосъ съ головы не падаетъ у насъ (Лук. 21, 18). Таково *промышленіе Божіе о мірѣ и человѣкѣ!* Такъ Господь Вседержитель все содержитъ въ Своей силѣ и власти и всѣмъ премудро и милосердно управляетъ! Его всевидящее Око слѣдитъ за всѣми дѣйствіями нашими, направляя ихъ къ *благимъ цѣлямъ*, всякому добру помогая, а зло пресѣкая. Не говорите же, что это напр., *такъ случилось, такая судьба, такое счастье*, какъ будто все дѣлается безъ Бога. Такъ думать и говорить грѣхъ. Мы, какъ христіане, должны вѣровать, что все въ мірѣ и со всѣми нами совершается по *волѣ и распоряженію Божію*, и при самыхъ бѣдственныхъ обстоятельствахъ должны мыслить, что *такъ угодно Богу, такова воля Божія*, которая, по свидѣтельству апостола, безъ сомнѣнія всегда *благая, удобная и совершенная* (Рим. 12, 2).

Свящ. М. Земляничинъ.

(Продолженіе слѣдуетъ).



ТОБОЛЬСКІЯ ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ВѢДОМОСТИ.

№ 14.

16-го іюля 1903 года.

ОТДѢЛЪ НЕОФФИЦІАЛЬНЫЙ.

КАТИХИЗИЧЕСКІЯ ПОУЧЕНІЯ.*)

7. И во Единого Господа Иисуса Христа, Сына Божія, Единороднаго, Иже отъ Отца рожденнаго прежде всѣхъ вѣкъ, свѣта отъ свѣта, Бога истинна отъ Бога истинна, рожденна, несотворенна, единосущна Отцу, Имже вся быша.

Братіе! Сказавъ намъ о Богѣ, Творцѣ и Промыслителѣ, символъ вѣры вводитъ насъ въ познаніе Спасителя нашего Иисуса Христа и во второмъ членѣ учитъ насъ, во первыхъ, тому, что Иисусъ Христосъ есть вѣчный Богъ Сынъ, рожденный изъ существа Бога Отца; во вторыхъ, учитъ тому, что Христосъ есть Творецъ не только вещей, но и самаго времени и вѣка, въ который вещи сотворены. Дабы ученіе это сообщить вамъ яснѣе и подробнѣе, изслѣдуемъ значеніе тѣхъ именъ, какія даются Спасителю во второмъ членѣ символа.

Наименованіе *Иисусъ* значитъ *Спаситель*, какъ объяснилъ Архангелъ Гавріиль, говоря Іосифу: *родитъ-же (Дѣва Марія) Сына, и наречеши имя Ему Иисусъ; Той-бо спасетъ люди Своя отъ грѣхъ ихъ* (Матѣ. 1, 21). Имя-же *Христосъ* означаетъ *Помазанникъ*. Въ ветхомъ завѣтѣ такъ назывались священники, цари и пророки, которые получали необходимые въ ихъ служеніи дары Св. Духа чрезъ помазаніе священнымъ муромъ. Иисусъ, Сынъ Божій, названъ Христомъ Помазанникомъ потому, что Его человечеству безмѣрно сообщены всѣ

*) См. № 11 Епарх. Вѣд. за 1903 г.

дары Духа Св., вслѣдствіе чего Ему въ высочайшей степени принадлежитъ вѣдѣніе пророка, святость первосвященника и могущество царя.

Слово *Господь* есть одно изъ именъ, какими мы называемъ Бога, и, слѣдовательно, именуя Христа Господомъ, мы выражаемъ этимъ свою вѣру въ то, что Онъ есть истинный Богъ. О Божествѣ Іисуса Христа Священное Писаніе говоритъ: „*Въ началѣ бѣ Слово, и Слово бѣ къ Богу, и Богъ бѣ Слово*“ (Іоан. 1, 1). „Словомъ“ евангелистъ называетъ второе лицо Пресвятой Троицы—Сына Божія, выражая этимъ названіемъ особенное отношеніе Сына Божія къ Богу Отцу.

„Поелику рожденіе Сына есть рожденіе безстрастное, потому евангелистъ и именуетъ Его Словомъ, дабы изъ того, что есть въ тебѣ, научить тебя тому, что превыше тебя. Какъ умъ, рождающій слово, рождаетъ безъ болѣзни, не раздѣляется, не истощается и не подвергается чему нибудь, бывающему въ тѣлахъ; такъ и Божественное рожденіе безстрашно, неизреченно, непостижимо и чуждо дѣленія“ (Златоустъ).

Далѣе, символъ называетъ Сына Божія Единороднымъ. Такъ назвалъ Себя и Самъ Господь Іисусъ Христосъ. Тако, говоритъ Онъ въ Евангеліи, *возлюби Богъ міръ, яко и Сына Своего Единороднаго далъ есть, да всякъ вѣрующій въ Онъ не погибнетъ, но имать животъ вѣчный* (Іоан. 3, 16). Что-же значитъ *Единородный*?—То, что одинъ только Сынъ у Бога Отца и нѣтъ другого подобнаго Ему. Хотя и Ангелы Божіи и даже люди вѣрующіе называются сынами Божіими, по слову Ап. Павла: *все вы сынове Божіи есте вѣрою о Христѣ Іисусѣ*; но это сыны не по природѣ, а по благодати и по вѣрѣ въ Единороднаго Сына Божія, Іисуса Христа. Христосъ-же есть Одинъ и Единственный по существу Сынъ Божій. Священное Писаніе ясно учитъ, что Сынъ Божій есть Единородный: *видѣхомъ славу Ею, славу яко Единороднаго отъ Отца*, и далѣе: *Единородный Сынъ, сый въ лонѣ Отчи* (Іоан. 1, 14 и 18).

Онъ рожденъ „отъ Отца прежде всѣхъ вѣкъ“, какъ продолжаетъ символъ вѣры. Образъ рожденія Сына Божія отъ Бога Отца—это тайна Божества, непостижимая для ума человѣческаго. „Родиль Его Отець, не какъ могъ-бы представить себѣ кто-либо изъ людей, но какъ вѣдаетъ Онъ Одинъ“, говоритъ св. Кириллъ Іерус. Мы должны знать только то, что рожденіе Сына Божія отъ Отца есть духовное

и совершилось не во времени, т. е. не такъ, чтобы Рожденный сталъ существовать послѣ Родившаго. Для сего-то и прибавлены въ символъ слова „прежде всѣхъ вѣкъ“, которыми означается то, что Иисусъ Христосъ по Божеству Своему родился отъ Отца прежде всякаго времени, отъ вѣчности. Поэтому Онъ такъ-же вѣченъ, какъ вѣченъ Богъ-Отецъ. Для большаго-же выраженія той мысли, что Сынъ во всемъ равенъ Отцу, символъ присоединяетъ еще слова: „свѣта отъ свѣта, Бога истинна отъ Бога истинна“. Священное Писаніе одинаково называетъ свѣтомъ и Бога Отца и Сына Божія. Такъ, о Богѣ Отцѣ говоритъ св. Ап. Іоаннъ: *Богъ свѣтъ есть, и тьмы въ Немъ нѣтъ ни единыя*“ (1 Іоан. 1, 5). Христосъ Спаситель Самъ сказалъ о Себѣ: *„Азъ есмь свѣтъ міру; ходяи по Мнѣ, не имать ходити во тьмѣ, но имать свѣтъ животный“* (Іоан. 8, 12). Богомъ называется въ писаніи Сынъ Божій въ томъ-же истинномъ смыслѣ, какъ Богъ Отецъ. Св. Церковь учитъ, что какъ Отецъ есть вѣчный, безначальный истинный Богъ и Божественный Свѣтъ, такъ и Сынъ есть совѣчный, собезначальный Отцу истинный Богъ и Божественный Свѣтъ.

Для большей полноты и опредѣленности правильныхъ понятій о Сынѣ Божіемъ и дабы ни одна недостойная мысль не унизила Божественнаго достоинства лица Спасителя нашего Іисуса Христа, въ символъ, далѣе, сказано, что Сынъ Божій „рожденъ, несотворенъ, единосущенъ Отцу, Имже вся быша“. Были люди, какъ напр. Арій, которые по слѣпотѣ ума и развращенію сердца дерзали судить о Сынѣ Божіемъ иначе и колебали истинную вѣру, преданную Апостолами и св. Отцами. Въ обличеніе нечестиво мыслящихъ и для утвержденія правовѣрующихъ и положено въ символъ исповѣдывать, что Христосъ, какъ Сынъ Божій, хотя рожденъ, но предвѣчно и непостижимо, Онъ не сотворенъ, подобно прочимъ тварямъ, Онъ единосущенъ Отцу, т. е. одного и того-же Божескаго существа съ Богомъ Отцомъ; Онъ есть истинный Богъ и Творецъ всѣхъ тварей, ибо Отецъ все сотворилъ Сыномъ Своимъ, какъ вѣчною премудростію Своею и вѣчнымъ Словомъ Своимъ. О семъ такъ свидѣтельствуемъ св. Іоаннъ въ Евангеліи: *вся Тьма, т. е. Словомъ или Сыномъ Божіимъ, быша и безъ Него ничтоже бысть, еже бысть* (1, 3).

„Итакъ“, заключимъ рѣчь свою словами св. Кирилла, „Христосъ

есть Единородный Сынъ Божій и Творецъ міра. „Въ міръ бѣ, и міръ Тъмъ бысть“ (Іоан. 1, 10) и „во Своя прииде“ (11), какъ учитъ насъ Евангеліе. Христосъ не только видимыхъ, но и невидимыхъ есть Творецъ, маниемъ Отца „О Немъ создана быша всяческая, по словамъ Апостола, яже на небеси, яже на земли, видима и невидима; аще престолы, аще господствія, аще начала, аще власти, всяческая Тъмъ и о Немъ создашася. И Той есть прежде всего, и всяческая о Немъ состоятся“ (Колос. 1, 16—17). Если бы ты сталъ говорить и о самыхъ вѣкахъ, то и оныхъ Творецъ по мавію Отца есть Іисусъ Христосъ. Ибо въ послѣдокъ дній сихъ глагола намъ въ Сынъ, *Егоже положи наследника всего, Имже и вѣки сотвори* (Евр. 1, 2). Да будетъ Ему слава, честь и сила со Отцемъ и Святымъ Духомъ, нынѣ и всегда, и во вѣки вѣковъ. (11 оглас. сл.).

8. Насъ ради челоуѣкъ и нашего ради спасенія сшедшаго съ небесъ....

Братіе! Въ сихъ словахъ третьяго члена символа вѣры заключается ученіе о томъ, что, по вѣрованію Церкви, Сынъ Божій Іисусъ Христосъ *сошелъ съ неба ради насъ — людей и ради нашего спасенія.*

Онъ, какъ Богъ, вездѣсушъ и потому всегда находится и на небѣ, и на землѣ; но на землѣ прежде Онъ былъ невидимъ, а потомъ явился во плоти: въ этомъ смыслѣ и сказано, что Онъ *шелъ съ небесъ.* О сошествіи на землю Самъ Христосъ говоритъ въ Евангеліи: *никтоже взыде на небо, токмо сшедый съ небесе Сынъ челоуѣческій, сый на небеси* (Іоан. 3, 13). Пришелъ же на землю Сынъ Божій не для одного какого-либо народа и не для нѣкоторыхъ людей, но для всего челоуѣческаго рода вообще. Всѣхъ насъ людей воплотившійся Сынъ Божій спасъ отъ грѣха, проклятія и смерти. Проклятіе и смерть суть слѣдствія грѣха; грѣхъ-же перешелъ на людей отъ діавола. *Творяй грѣхъ отъ діавола есть; яко исперва діаволъ согрѣшаетъ,* говоритъ св. Іоаннъ Богословъ (1 Іоан. 3, 8). О томъ, какъ духъ злобы и лукавства заразилъ весь челоуѣческій родъ грѣхомъ и что отъ того произошло, Священное Писаніе повѣствуетъ слѣдующее.

Богъ, какъ мы уже говорили вамъ, сотворилъ первыхъ людей

Адама и Еву — по образу Своему и по подобію. По душѣ они обладали чистымъ умомъ, непорочнымъ сердцемъ, благою и свободою волею, а по тѣлу были благообразны, безболѣзненны и способны жить вѣчно. Поселены они были въ рай, т. е. въ прекрасномъ саду, въ которомъ среди множества разнообразныхъ растеній и деревьевъ отличались особенными свойствами своихъ плодовъ два. Одно изъ нихъ называлось *древомъ жизни*, такъ какъ плоды его сообщали вкушающимъ ихъ безболѣзненность и безсмертіе. Другое носило имя *древа познанія добра и зла*. Богъ, сотворивъ человѣка для вѣчнаго блаженства, хотѣлъ, чтобы человѣкъ заслуживалъ это блаженство своею любовью и покорностью Творцу. И вотъ Господь для упражненія и укрѣпленія человѣка въ добрѣ и послушаніи Своему Создателю далъ Адаму заповѣдь не вкушать плодовъ древа познанія добра и зла, угрожая за нарушеніе заповѣди предать смерти. Узналъ объ этомъ діаволь, самъ за гордость и преслушаніе отверженный отъ Бога, и вздумалъ въ отмщеніе Творцу разрушить заповѣдь Божію, прельстить нашихъ прародителей, сдѣлать ихъ преступниками предъ Богомъ и такимъ образомъ погубить ихъ. Съ этой цѣлью онъ вошелъ въ хитрѣйшее животное — змія и началъ обольщать Еву, зная, что она, какъ женщина, не такъ тверда разумомъ и волею, какъ мужъ. Сперва змій клеветаетъ на Бога, якобы Онъ не для пользы ихъ запретилъ имъ вкушать отъ этого дерева, обѣщаетъ ей не смерть и гибель, а знаніе и славу Божественную; потомъ возжигаетъ въ ней желаніе вкусить плода и, наконецъ, успѣваетъ въ своемъ зломъ намѣреніи. Ева, а по увлеченію ея и Адамъ берутъ запрещенный плодъ, ѣдятъ и оба разоряютъ завѣтъ Божій. Такъ произошло паденіе нашихъ прародителей! Нельзя въ немъ винить Бога — Творца людей, такъ какъ Онъ, „по благи Своей давшій человѣку свободную волю, естественно расположенную любить Бога“, невиненъ въ томъ, что „человѣкъ употребилъ во зло сію свободу“ (Филаретъ). Испушеніе отъ діавола тоже не можетъ совершенно оправдать ихъ; оно только уменьшаетъ степень грѣховности и виновности ихъ. И такъ грѣхъ прародителей весьма великъ: они оскорбили величіе Божіе „въ крайней степени преступнымъ и мятежнымъ желаніемъ *быть яко боги*; произвольнымъ отступленіемъ отъ закона они обнаружили невѣріе, непослужаніе, неблагодарность, гордость противъ Бога“ (онъ-же).

Адамовъ грѣхъ имѣеть чрезвычайно громадное значеніе въ жизни какъ самого Адама, такъ и всего человѣчества. Слѣдствіями сего паденія св. отцы и учителя Церкви признають: 1) *потерю благодати*, о чемъ такъ говоритъ блаженный Августинъ: „какъ только совершилось нарушение заповѣди, тотчасъ оставила праотцевъ благодать Божія, и они устыдились наготы тѣлъ своихъ“, 2) *болѣзни, скорби, изнеможеніе*, какъ изображаетъ св. Теофиль Антиохійскій: „изъ грѣха, какъ будто изъ источника, излились на тѣло человека болѣзни, скорби, страданія“, и св. Иринеи: „въ осужденіе за грѣхъ мужъ пріялъ печали и земный трудъ и то, чтобы вкушать хлѣбъ въ потѣ лица своего.., правно и жена пріяла печали и труды, и воздыханія, и болѣзни рожденія“, 3) *смерть тѣлесную*, потому что, по словамъ Василія Великаго, „Адамъ, какъ согрѣшилъ по причинѣ худого произволенія, такъ умеръ по причинѣ грѣха: *оброуць бо грѣха смерть* (Рим. 6, 23); въ какой мѣрѣ удалился отъ жизни, въ такой приблизился къ смерти, потому что Богъ — жизнь, а лишеніе жизни — смерть; поэтому Адамъ самъ себя уготовалъ смерть чрезъ удаленіе отъ Бога, по написанному: *удаляющіе себя отъ Тебя погибнутъ* (Псал. 72, 27), 4) *помраченіе разума*, какъ замѣчаетъ св. Златоустъ: „нѣтъ ничего хуже грѣха: вошедши въ насъ, онъ (грѣхъ) не только наполняетъ насъ стыдомъ, но и дѣлаеть безумными людей, прежде разумныхъ и отличавшихся великою мудростію“, 5) *искаженіе образа Божія*, на что указываетъ св. Василій Великій: „человѣкъ сотворенъ по образу и по подобію Божію; но грѣхъ исказилъ красоту образа, увлекая душу въ страстныя пожеланія“, 6) *извращеніе воли* и преклонность ея *болѣе ко злу, нежели къ добру*, по ученію того же св. Василія: „векорѣ сталъ Адамъ внѣ рая, внѣ оной блаженной жизни, содѣлавшись озлымъ не по необходимости, но по безразсудству“, 7) *изгнанія изъ рая*, какъ повѣствуетъ Библия: „и изгна его (Адама) Господь Богъ изъ рая сладости, и дѣлаша землю, изъ нея же взята бысть“ (Быт. 3, 23), 8) *проклятіе земли въ дѣлахъ человека*, по слову Господа: „*проклята земля въ дѣлахъ твоихъ*“ (Быт. 2, 17). (Изреченія св. отцевъ извлечены изъ Катихизической Христоматіи Двяченко).

Прародительскій грѣхъ со всеми перечисленными послѣдствіями перешель отъ Адама ко всему человѣческому роду, такъ какъ все мы тогда находились въ Адамѣ и потому чрезъ одного Адама грѣхъ

распространился на всѣхъ насъ. Мы и зачинаемся и рождаемся съ этимъ грѣхомъ, какъ пишетъ Апостолъ: „*Единъмъ человекомъ грѣхъ во мiръ вниде, и грѣхомъ смерть и тако смерть во вся человеки вниде, во немже вси согрѣшиха*“ (Рим. 5, 12). Слѣдовательно, справедливо Правосудный Богъ опредѣлилъ Адаму со всѣмъ его потомствомъ смерть и вѣчное мученіе. Однако-же Господь, какъ весьма благій и милостивый, тогда еще обѣщаль имъ (Адаму и Евѣ) и всѣмъ по нимъ имѣющимъ быть людямъ послать избавленіе. Онъ изречь, что „*сѣмя жены сотрѣтъ главу змія*“ (Быт. 3, 15). Сѣмемъ жены здѣсь назвавъ Иисусъ Христосъ, который родился на землѣ безъ мужа отъ Пресвятой Дѣвы Маріи, побѣдилъ діавола, прельстившаго человеконъ, и избавилъ ихъ отъ грѣха, проклятія и смерти. Получивши это обѣщаніе, люди могли надѣяться на спасеніе, вѣруя въ грядущаго Избавителя. Впрочемъ не многіе люди сохранили вѣру въ обѣщаннаго Спасителя; большая же часть человечества забыла обѣщаніе Божіе о Немъ, хотя Господь и не однократно повторилъ его. Такъ, напр., Аврааму далъ Онъ обѣщаніе о Спасителѣ въ слѣдующихъ словахъ: *благословятся о сѣмени твоємъ вси языцы земни* (Быт. 22, 18); то же повторилъ и Давиду: *возставлю сѣмя по тебѣ и управлю престолъ Его до вѣка* (2 Цар. 7, 12—15).
Итакъ, братіе, повѣримъ сему, что Богъ на землю ради насъ пришелъ, да насъ на небо возведетъ, и напишемъ великое сіе дѣло на сердцахъ нашихъ, — тогда непрестанно будемъ удивляться тому дѣлу, воспѣвающе и поюще въ сердцахъ нашихъ Господеви; тогда истинно возлюбимъ явленіе Его и отворотимся отъ суеты міра сего; тогда не токмо имѣній нашихъ, но и насъ самихъ не пожалѣемъ ради имени Его... Онъ лицепріятія не имѣетъ, но какъ ради всѣхъ, какъ ради тебя и меня, не потребно, пришелъ. Слава щедротамъ Его!“ (Св. Тихонъ Задонскій). *Свящ. М. Земляничинъ.*

ТОВОЛЬСКІЯ ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ВѢДОМОСТИ.

№ 24.

16-го декабря 1903 года.

ОТДѢЛЪ НЕОФФИЦІАЛЬНЫЙ.

КАТАХИЗИЧЕСКІЯ ПОУЧЕНІЯ.*)

9. Воплотившагося отъ Духа Свята и Маріи Дѣвы и вочеловѣчшася.

Въ предыдущемъ поученіи, братіе, мы говорили о томъ, что, по заключающемуся въ первой половинѣ третьяго члена Символа вѣры ученію, Второе Лице Пресвятыя Троицы, Сынъ Божій Господь нашъ Іисусъ Христосъ явился на землю для избавленія людей отъ первороднаго грѣха и соединенныхъ съ нимъ проклятій и смерти. Теперь же вникнемъ во вторую половину этого члена, которая содержитъ указаніе на образъ явленія Бога Сына людямъ. Частіе, здѣсь указывается: 1) на воплощеніе Сына Божія, 2) на Богочеловѣчество Іисуса Христа и 3) на приснодѣвство Пресвятой Богородицы.

Слово „*воплощеніе*“ означаетъ то, что Сынъ Божій принялъ на Себя плоть человѣческую, кромѣ грѣха, и сдѣлался человѣкомъ, не переставая быть Богомъ. „Слово, т. е. Сынъ Божій, *плоть бысть, и вселися въ ны*“, говоритъ Св. Евангелистъ Іоаннъ Богословъ (Іоан. 1, 14). Какъ Всесовершенный, Высочайшій и Безпредѣльный Духъ облекся плотію, сдѣлался человѣкомъ,—этого мы не можемъ понять. Посему воплощеніе Бога Сына есть вторая, послѣ тайны Св. Троицы, величайшая христіанская тайна, недоступная уму не только человѣскому, но и ангельскому. „*Велія есть благочестія тайна*, говоритъ апостоль, *Богъ явися во плоти*“ (1 Тим. 3, 16). „Итакъ, скажемъ словами Св. Кирилла Іерусалимскаго, должно поклоняться Ему (Хри-

*) См. Тоб. Епарх. Вѣд. № 14.

ту), какъ Богу, и вѣрить, что Онъ и вочеловѣчился. Нѣтъ пользы говорить, что Онъ человѣкъ безъ Божества; равно нѣтъ спасенія не признавать въ Немъ вмѣстѣ съ Божествомъ *человѣчества*“ (Огласит. сл. 12).

О томъ-же, какъ соединилось во Христѣ Божество Его съ *человѣчествомъ*, Св. Церковь учитъ, что онѣ соединены, съ одной стороны, *неслитно и неизмѣнно*, а съ другой — *нераздѣльно и неразлучно*. Ни Божественное естество не измѣнилось въ *человѣческое*, ни *человѣческое* въ Божественное естество, но то и другое пребыло совершеннымъ, въ единомъ лицѣ, со всѣми своими свойствами, кромѣ грѣха, принадлежащаго естеству *человѣческому*. При чемъ оба онѣ составляютъ во Христѣ одно, а не два лица, Единую *Упостась* Богочеловѣка и со времени зачатія Иисуса Пресвятою Дѣвою никогда не разлучались и на вѣки останутся неслитно соединенными. Собразно сему виду соединенія двухъ естествъ Господь Иисусъ имѣетъ двѣ естественныя воли, или два хотѣнія, и потому два естественныя дѣйствія, согласно сочетавшіяся между собой, такъ какъ *человѣческая* Его воля не противорѣчитъ, или *противоборствуетъ*, а *уступаетъ* и *подчиняется* Его Божественной и всемогущей волѣ. Такимъ образомъ, Спаситель нашъ Иисусъ Христосъ есть истинный Богъ, предвѣчно рожденный отъ Бога Отца, и истинный *человѣкъ*, во времени родившійся отъ Дѣвы Маріи. Какъ Богъ, Онъ творилъ чудеса, исцѣлялъ больныхъ, ходилъ по водамъ, воскрешалъ мертвыхъ, Самъ, будучи распятъ, воскресъ изъ мертвыхъ и вознесся на небо; и Онъ-же, какъ *человѣкъ*, странствовалъ, утомлялся, алкалъ и жаждалъ, страдалъ, умеръ и погребенъ былъ. Тако православная Церковь исповѣдуетъ воплотившагося и вочеловѣчившагося Сына Божія!

Въ Евангельскомъ повѣствованіи о воплощеніи Бога Слова мы читаемъ, что, когда Сынъ Божій благоизволилъ сойти съ небесъ на спасеніе рода *человѣческаго*, посланъ былъ отъ Бога архангелъ Гавріиль во градъ Галилейскій Назаретъ къ Дѣвѣ Маріи. Эта Святая Дѣва происходила изъ племени Авраама и Давида, въ потомствѣ которыхъ надлежало, по древнему обѣтованію Божію, явиться Спасителю міра, и была уже обручена старцу Іосифу изъ того же племени, дабы онъ хранилъ Ее; ибо Она была посвящена Богу съ обѣтомъ навсегда остаться Дѣвою. Архангелъ, явившись Дѣвѣ Маріи, сперва

привѣтствовалъ Ее словами: „*Радуйся, Благодатная, Господь съ Тобою*“, а потомъ возвѣстилъ Ей, что Она зачнетъ во чревъ и родить Сына. Марія, выслушавъ столь необычайное благовѣстіе, спросила его, какъ это можетъ быть, когда Она не жена, а Дѣва. Гавріиль отвѣтилъ Ей: „*Духъ Святый найдетъ на Тя, и сила Вышняго осянеть Тя; тѣмже и рождаемое Свято, наречется Сынъ Божій*“ (Лук. 1, 27 — 35). Богоизбранная Дѣва покорно приняла волю Божию и съ тѣхъ поръ зачала по челоуѣчеству Сына Божія. Такъ какъ зачатіе Господа Іисуса Христа произошло сверхъестественнымъ образомъ, по дѣйствию Св. Духа, то Пресвятая Марія пребыла и пребываетъ Дѣвою и прежде рожденія Спасителя, во время рожденія и послѣ Его рожденія и потому называется и есть *Приснодѣва*. На основаніи вышеприведенныхъ словъ Архангела и древняго преданія, идущаго отъ временъ самихъ апостоловъ, Св. Церковь въ своимъ символахъ исповѣдуетъ, что Пренепорочная Богородительница сохранила обѣтъ своего дѣвства до конца и вѣчно пребываетъ Дѣвою; всѣ частные пастыри и всѣ вѣрующіе тоже постоянно именовали Ее Дѣвою, такъ что, по свидѣтельству Св. Епифанія, имя Дѣвы сдѣлалось какъ-бы собственнымъ именемъ Маріи (Прот. ерес. 78). Пресвятая Дѣва Марія родила не простого челоуѣка, но Бога истиннаго, и не просто Бога, но Бога въ плоти, не съ небесе принесшаго тѣло и прошедшаго чрезъ Нее, какъ черезъ каналъ, но пріятшаго отъ Нее плоть, единую и сущую намъ. Поэтому и Св. Писаніе поучаетъ насъ исповѣдывать Ее *Богородицею* и Св. Церковь всегда именуетъ Ее такъ. Въ писаніи еще пр. Исаіею предсказано, что *Дѣва во чревъ приметъ и родитъ Бога съ нами. Еммануила*, т. е. Бога, воспринявшаго въ единство Своего Лица наше естество. Также Праведная Елисавета называетъ Пресвятую Дѣву *Матерью Господа*. А такое названіе равносильно наименованію Богородицы. Церковь непрестанно привѣтствуетъ Ее: „*Богородица Дѣво, радуйся, благодатная Марія, Господь съ Тобою; благословенна Ты въ женахъ, и благословенъ плодъ чрева Твоего, яко Спаса родила еси души нашихъ*.“ Какъ Матерь Господа, Приснодѣва превосходитъ благодатию и приближеніемъ къ Богу, а, слѣдовательно, и достоинствомъ, всякое сотворенное существо. Поэтому Церковь превозноситъ Ее выше Херувимовъ и Серафимовъ и почитаетъ стоящею одесную Бога Сына Своего во всякой чести и

славѣ, какъ говоритъ Псалмопѣвецъ: „Предста Царица одесную Тебе, въ ризахъ позлащенныхъ одѣяна преиспещрена“ (Псал. 44, 10). Церковное привѣтствіе каждый православный христіанинъ долженъ знать и читать по часту съ благоговѣніемъ, моля Пресвятую Дѣву о ходатайствѣ; ибо молитва Матери много содѣйствуетъ умилоствленію Сына.

„Да поклоняемся рожденному отъ Дѣвы Господу; и да познаютъ дѣвы вѣнецъ своего состоянія; да познаетъ и чинъ монашескій славу чистоты... Всѣхъ да течемъ поприще чистоты при помощи благодати Божіей, *юноши и дѣвы, старцы со юношами* (Псал. 12). Да не предаемся невоздержанію, но да хвалимъ имя Христово. Познаемъ славу чистоты; ибо она есть вѣнецъ ангельскій, вещь превышающая человѣка. Будемъ хранить тѣло, имѣющее возсіять подобно солнцу. Для малаго удовольствія не осквернимъ сего, столь славнаго тѣла. Въ краткое время, въ одинъ часъ совершается грѣхъ, а стыдъ чрезъ многіе годы вѣчно продолжится. Старающіеся о чистотѣ суть ангелы, живущіе на земли. Дѣвы имѣютъ часть съ Маріей Дѣвою. Да отвергнуть онѣ всякое излишнее украшеніе, всякій нечистый взоръ, всякую небрежную поступь, всякій блескъ одежды и приманку сладострастія — благовонные запахи. Благовоніемъ же для всѣхъ да будетъ благовонная, съ добрыми дѣлами соединенная, молитва и святость тѣлесная, дабы родившійся отъ Дѣвы Господь какъ о насъ хранящихъ чистоту мужахъ, такъ и о достойныхъ вѣнца женахъ, сказалъ: „*всеюся въ нихъ и похожду, и буду имъ Богъ, и тѣи Мнѣ будутъ людіе*“ (2 Кор. 6, 16, Лев. 26, 11, 12). Слава Ему во вѣки вѣковъ!“ (Кирилл Огласит. слово 12).

Святи. М. Земляничны. (Продолженіе будетъ).

ТОВОЛЬСКІЯ ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ВѢДОМОСТИ.

№ 6.

16-го марта 1904 года.

ОТДѢЛЪ НЕОФФИЦІАЛЬНЫЙ.

КАТехизическія поученія.*)

10. Распятаго-же за ны при Понтійстѣмъ Пилатъ, и страдавша и погребенна.

Такъ, братіе, читается четвертый членъ Символа вѣры. Онъ учитъ, во первыхъ, той истинѣ, что Господь нашъ Іисусъ Христосъ былъ распятъ, т. е. пригвожденъ ко Кресту, за насъ — людей; во вторыхъ — той истинѣ, что Онъ претерпѣлъ дѣйствительныя, а не призрачныя страданія, и смерть и, въ третьихъ, указываетъ историческое время земной жизни и смерти Богочеловѣка.

Какъ было сказано при объясненіи третьяго члена Символа, Сынъ Божій сталъ человѣкомъ для избавленія людей отъ грѣха, проклятія и смерти. Совершилъ Онъ это избавленіе Своею крестною смертію. Сами мы не могли умилостивить Бога, избавиться отъ гнѣва Его и казней, определенныхъ правосудіемъ Его за грѣхи наши. Для избавленія такого множества и столь великихъ грѣшниковъ, каковъ весь родъ человѣческій, мало было человѣка; нуженъ былъ Богочеловѣкъ. И вотъ Сынъ Божій, принявъ наше человѣческое естество, принимаетъ на Себя и все дѣло нашего спасенія, исполняетъ все то, что намъ за самихъ себя слѣдовало исполнить, но чего мы не были въ состояніи выполнить. Своими крестными страданіями и смертію Онъ удовлетворилъ правду Божію и примирилъ человѣка съ Богомъ. Подвигъ Іисуса Христа, т. е. дѣла, которыя Онъ совершилъ на землѣ, исполняя волю Отца Небеснаго, Его страданія и смерть, служатъ выкупомъ или цѣною, которую изъ любви къ роду человѣческому принесъ Онъ Отцу Своему въ удов-

*) См. «Тобольск. Епархіальн. Вѣдом.» за 1903 г. № 24-й.

летвореніе правдѣ Его за грѣхи людей. Сынъ Человѣческой, говоритъ Спаситель, не приде, да послужатъ Ему, но послужити и дати душу Свою избавленіе за многихъ,—отдать душу Свою для искупленія многихъ (Матѣ. 20, 28). Ап. Павелъ пишетъ: „О Немже (Иисусъ Христъ) имамы избавленіе (искупленіе) кровію Его и оставленіе грѣховъ“ (Кол. 1, 14). Объ истребленіи грѣховъ нашихъ крестомъ Христовымъ Св. Ап. Петръ говоритъ: Христосъ грѣхи наша Самъ вознее на тѣль Своемъ на древо, да отъ грѣхъ избывше правдою поживемъ: Его же язвою исцелесте (1 Петр. 2, 24). Христосъ Единою о грѣсѣхъ нашихъ пострада, праведникъ за неправедники (3, 18). Врази бывше, говоритъ Ап. Павелъ, примиримся Богу смертію Сына Его (Римл. 3, 10). Христосъ, Сынъ Божій, принявъ на Себя проклятіе, тяготѣвшее надъ людьми со времени паденія Адамова, упразднилъ его на крестѣ. Христосъ ны искупилъ есть отъ клятвы законныя, бывъ по насъ клятва; писано бо есть: проклятъ всякъ висай на древь (Галат. 3, 13). Своею смертію Онъ побѣдилъ смерть, постигшую людей въ навазаніе за первородный грѣхъ и даровалъ намъ жизнь вѣчную. Христосъ за всѣхъ умре, да живущіи не ктому себѣ живутъ, но умершему за нихъ и воскресшему (2 Корин. 5, 15). Самъ Господь учитъ: Якоже Моисей вознесе змію въ пустыни; тако подобаетъ возвестися Сыну Человѣческому, да всякъ вѣруяй въ Онъ не погибнетъ, но имать животъ вѣчный (Іоан. 3, 14—15). Господь Іисусъ, пострадавъ и бывъ погребенъ плотию, какъ человѣкъ, сошелъ съ душою во адъ, какъ Богъ, плѣвилъ діавола, раззорилъ царство его и насъ избавилъ отъ владычества его. Ап. Павелъ пишетъ: понеже дѣти приобщилися плоти и крови, и Той, т. е. Христосъ, приискреннъ приобщися тѣхъ же, да смертію упразднитъ и мушцаго державу смерти, сирѣчь діавола, и избавитъ ихъ, елици страхомъ смерти чрезъ все житіе повинни бѣша работѣ (Евр. 2, 14—15). Наконецъ, смерть Іисуса Христа есть источникъ благословеній. Богъ воздвигъ Отрока Своего Іисуса посла Его благословляюща васъ, учитъ Апостоль (Дѣян. 3, 26).

Какимъ образомъ крестная смерть Господа нашего Іисуса Христа избавляетъ насъ отъ грѣха, проклятія и смерти, Слово Божіе объясняетъ это чрезъ сравненіе Христа съ Адамомъ. Адамъ естественно есть глава человѣчества, которое составляетъ одно съ нимъ, такъ какъ все люди произошли отъ него. Іисусъ Христосъ, какъ Основатель благодатнаго царства, есть глава новаго общества людей, которыхъ соединяетъ съ Собой посредствомъ вѣры. Чрезъ Адама все люди подверглись грѣху, проклятію и смерти; чрезъ Христа все вѣрующіе въ Него избавляются отъ рабства грѣху и послѣдствій его. Искупительная заслуга Христа, какъ Безрѣшнаго и Богочеловѣка, имѣетъ великую цѣну предъ Богомъ. Она совершенно удовлетворяетъ правосудію Божію, осудившему насъ за грѣхъ на смерть; она не только освободила вѣрую-

щихъ во Христа отъ смерти, но и обновила самую природу ихъ, сообщаетъ имъ новую благодатную жизнь и всѣ дары Св. Духа. Поэтому Апостоль говоритъ, что плоды искупленія, совершеннаго Иисусомъ Христомъ, несравненно выше послѣдствій грѣха и осужденія. *Аще бо единою претрѣшеніемъ смерть царствова единьмъ, множае паче избытокъ благодати и даръ правды пріемлюще, воцарятся въ жизни единьмъ Иисусъ Христомъ* (Римл. 5, 17).

Сынъ Божій принесъ Себя въ жертву за всѣхъ людей и всѣмъ посылаетъ благодать и спасеніе. Но получаетъ дарованное отъ Него спасеніе тотъ, кто добровольно принимаетъ участіе въ страданіяхъ Его, сообразуясь смерти Его (Филип. 3, 10). Участвовать же въ страданіяхъ и смерти Христа мы можемъ посредствомъ живой сердечной вѣры, посредствомъ Таинствъ и наконецъ посредствомъ распинанія плоти своей съ ея страстями и похотями. *Азъ, говоритъ Апостоль, закономъ закону умрохъ, да Божови живъ буду, Христови сраспяхся; живу же не тому азъ, но живетъ во мнѣ Христосъ; а еже нынѣ живу во плоти, вѣрою живу Сына Божія, возлюбившаго мене и предавшаго Себѣ по мнѣ* (Галат. 2, 19—20). *Или не разумѣете, яко елицы во Христа Иисуса крестихомся, въ смерть Его крестихомся* (Римл. 6, 3). *Иже Христовы суть, плоть распяша со страстьми и похотьми* (Гал. 5, 24). Подъ именемъ распинанія плоти Апостоль разумѣетъ воздержаніе отъ страстей и похотей и подавленіе ихъ посредствомъ совершенія противоположныхъ имъ добродѣтелей.

Сынъ Божій пострадалъ за насъ на крестѣ не призрачно, но на самомъ дѣлѣ, въ дѣйствительности, и умеръ тѣмъ самымъ естествомъ человѣческимъ, которое принялъ отъ Дѣвы Маріи. Это видно изъ словъ Евангелія: *и возгласивъ гласомъ велимъ Иисусъ рече: Отче! въ руцѣ Твои предаю духъ Мой. И сія рекъ испусти духъ.* (Лук. 23, 46). Пострадалъ же Христосъ по плоти, а не по Божеству; такъ какъ Божество Его не страдало, не пригвождалось ко кресту, не принимало заплеваній и заушеній и не умирало. Что Онъ страдалъ одною плотію, о семъ ясно говоритъ Апостоль: *Нынѣ же примири въ тѣлѣ плоти Его смертію Его, представи васъ святыхъ и непорочныхъ, и неповинныхъ предъ Собою* (Колос. 1, 22). Впрочемъ Божество Его ни во время страданій и крестной смерти, ни послѣ смерти не отдѣлялось отъ человѣческаго естества; и хотя душа Его отдѣлилась отъ тѣла, но Божество отъ души не отдѣлялось. Посему и во время смерти Лице Христово было одно и то же.

Для большаго удостовѣренія въ томъ, что Господь Иисусъ дѣйствительно умеръ на крестѣ, Символь напоминаетъ, что Христосъ былъ поребенъ; ибо враги Его приставляли даже стражу ко гробу Его и запечатывали оный, какъ повѣствуетъ Евангеліе (Матѣ. 27, 64—66).

А дабы указать и время, когда Иисусъ Христосъ жилъ на землѣ, страдалъ и умеръ, Символь называетъ бывшаго тогда во Іудеи правителя—Понтія Пилата. Сей Пилать, родомъ римлянинъ, былъ поставленъ начальникомъ евреевъ отъ Римскаго Императора Тиверія, которому были подвластны Іудеи. Отсюда видно, что народъ Іудейскій уже лишился своей государственной самостоятельности и подчинялся иноземному царю, управлялся начальниками не изъ своей среды. Это обстоятельство достойно вниманія, такъ какъ оно свидѣтельствуешь объ исполненіи пророчества патріарха Іакова, указавшаго на прекращеніе князей изъ колѣна Іудина, какъ на признакъ пришествія Мессіи: *не оскудѣетъ князь отъ Іуды, и вождь отъ чреслъ ея, дондеже придутъ отложенная ему (Примиритель): и Той чаяніе языковъ* (Быт. 49, 10).

Такъ какъ въ семь членѣ упоминается о распятіи Іисуса Христа, а распять Онъ былъ на крестѣ, то въ заключеніе скажемъ нѣсколько словъ о крестѣ. О немъ такъ говоритъ Ап. Павель: *Слово крестное полюбавшимъ убо юродство есть, а спасаемымъ намъ сила Божія есть* (Корин. 1, 18). Знаменіемъ креста мы прогоняемъ бѣсовъ не только отъ насъ самихъ, но и отъ всѣхъ нашихъ вещей. Посему Св. Кирилль Іерусалимскій совѣтуетъ: «Твори знаменіе честнаго креста, когда принимаешь пищу и питіе; когда сидишь, стоишь, бесѣдуешь, ходишь, и не начинай никакого дѣла, не ознаменовавъ себя честнымъ крестомъ ни въ домѣ, ни на пути, ни днемъ, ни ночью, и ни въ какомъ мѣстѣ» (Оглас. сл. 13).

Свящ. М. Земляничинъ.

(Продолженіе будетъ).

ТОВОЛЬСКІЯ ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ВѢДОМОСТИ.

№ 7.

1-го апрѣля 1904 года.

ОТДѢЛЪ НЕОФФИЦІАЛЬНЫЙ.

КАТАХИЗИЧЕСКІЯ ПОУЧЕНІЯ.*)

11. И воскресшаго въ третій день по писаніемъ.

Братіе! Пятый членъ Символа вѣры учитъ насъ вѣровать тому, что умершій на крестѣ и погребенный Господь нашъ Іисусъ Христосъ воскресъ изъ мертвыхъ на третій день послѣ смерти, какъ объ этомъ было предсказано въ писаніи Ветхаго Заветъ, въ особенности въ книгахъ пророческихъ.

При размышленіи о семъ ученіи рождаются вопросы: гдѣ былъ и что дѣлалъ Христосъ въ теченіе трехдневной смерти Своей, каково было Его воскресеніе по отношенію къ тѣлу Его, какія имѣются въ Священномъ Писаніи свидѣтельства о трехдневномъ возстаніи Христа и наконецъ какое значеніе въ дѣлѣ нашего спасенія имѣетъ воскресеніе Спасителя нашего? Разсмотримъ сіи вопросы и дадимъ на нихъ краткіе отвѣты по разуму Слова Божія и ученія Церкви.

Состояніе, въ которомъ былъ Іисусъ Христосъ послѣ смерти Своей и прежде воскресенія, изображается съ совершенной опредѣленностью въ слѣдующей церковной пѣсни: „Во гробѣ плотски, во адѣ-же съ душою яко Богъ, въ раи же съ разбойникомъ, и на престолѣ былъ еси, Христе, со Отцемъ и Духомъ, вся исполняяй неописанный“ (Тропарь пасхальн. час.). Сошествіе Господа во адъ ап. Петръ полагаетъ непосредственно вслѣдъ за смертію Его: Хри-

*) См. «Тобольск. Епархіальн. Вѣдом.» за 1904 г. № 6-й.

стость умерщвленъ убо бывъ плотію, оживъ же духомъ, о немъ же и сущимъ въ темницу духовомъ сошедъ проповѣда (1 Петр. 3, 18 - 19), Въ то время, какъ пречистое тѣло почивало во гробѣ, душа Христова сошла туда, куда сходили души всѣхъ людей, - въ темницу духовъ - адъ, чтобы разрушить силу діавола въ самой твердынѣ его и освободить узниковъ, заключенныхъ тамъ отъ вѣка и съ вѣрою ожидавшихъ Его пришествія. Онъ сокрушилъ „вѣчныя веревки“ ада и избавилъ отъ узъ тѣхъ, которыхъ, по замѣчанію св. Аѳанасія Александрійскаго, „во время жизни ихъ во плоти соблюлъ благодатью Своею въ вѣрѣ и благочестіи“, т. е. ветхозавѣтныхъ праведниковъ.

Въ какомъ тѣлѣ воскресъ Спаситель нашъ? Это можемъ мы узнать только отъ апостоловъ, предъ которыми Онъ „постави Себе жива по страданіи Своемъ, во мнозѣхъ истинныхъ знаменіяхъ“, являлся имъ въ продолженіи сорока дней (Дѣян. 1, 3). А изъ сказаній апостольскихъ видно, что Іисусъ Христосъ, по воскресеніи, имѣлъ истинное тѣло человѣческое: ибо не только ходилъ, говорилъ, вкушалъ и совершалъ различныя дѣйствія, какъ всякій человекъ, но и дѣйствительно имѣлъ *плоть и кости*, на которыя Самъ указывалъ въ доказательство того, что Онъ не духъ или какой нибудь призракъ. *Осяжите Мя*, говорилъ Онъ ученикамъ Своимъ, и видите, *яко духъ плоти и кости не имать, якоже Мене видите имуща* (Лук. 24, 39). Ученики и подлинно осязали Его, а одинъ изъ нихъ Тома влагалъ даже руку свою въ ребра Его (Іоан. 20, 24 - 28) и, увѣрившись чрезъ это въ истинѣ воскресенія Его изъ мертвыхъ, они рѣшительно говорятъ: *еже видѣхомъ очима нашими, еже узрѣхомъ и руки наша осязаша, то свидѣтельствуемъ и возвѣщаемъ вамъ* (Іоан. 1, 1 - 2). Тѣло Іисуса Христа по воскресеніи было то самое, какое Онъ носилъ во время земной жизни. Это видно изъ того, что на рукахъ, ногахъ Его и въ ребрахъ находились тѣ язвы, которыя нанесены Ему при распятіи. *Видите руку Мои и нозъ Мои*, говорилъ Онъ ученикамъ, и убѣдитесь изъ сего, *яко Азъ Самъ есмь*, — что Я подлинно Тотъ Учитель вашъ, котораго распяли іудеи (Лук. 24, 39). Впрочемъ, хотя тѣло Христа, по воскресеніи, было въ сущности своей то самое, какое Онъ имѣлъ во время земной жизни; но въ свойствахъ его произошло великое измѣненіе. Оно сдѣлалось нетлѣннымъ и бессмертнымъ, ибо, какъ пишетъ апо-

столь, Христосъ, *возставъ отъ мертвыхъ, ктому уже не умираетъ, смерть Имъ ктому не обладаетъ* (Рим. 6, 9); крѣпкимъ, сильнымъ и безболѣзненнымъ; весьма легкимъ и тонкимъ, иначе сказать, духовнымъ, небеснымъ тѣломъ, какъ объ этомъ должно заключить изъ того, что воскресшій Спаситель мгновенно являлся въ различныхъ мѣстахъ и могъ дѣлаться невидимымъ; величественнымъ и свѣтозарнымъ, каковымъ должно предположить его не только потому, что апостоль именуетъ его *славнымъ тѣломъ* (Филип. 3, 21), но и по чудному преображенію на *Θаворѣ*.

Слова Символа *по писаніемъ* взяты изъ слѣдующаго мѣста въ посланіи ап. Павла къ Коринѳянамъ: *предахъ бо вамъ исперва, еже и пріяхъ, яко Христосъ умре грѣхъ нашихъ ради, по писаніемъ: и яко погребенъ бысть, и яко воста въ третій день по писаніемъ* (1 Корин. 15, 3—4). Онѣ означаютъ, что Иисусъ Христосъ умеръ и воскресъ точно такъ, какъ о томъ пророчески написано въ книгахъ Ветхаго Завѣта. Напримѣръ, о страданіяхъ Христа было предсказано прор. Исаіей: *Той язвенъ бысть за грѣхи наша, и мученъ бысть за беззаконія наша; наказаніе міра нашего на Немъ, язвою Его мы исцѣлѣхомъ* (Ис. 53, 5). На то, что Христосъ будетъ погребенъ и въ третій день воскреснетъ, указываетъ прообразъ прор. Іоны, по словамъ Самого Спасителя: *якоже бѣ Іона во чревь китовъ три дни и три ноци; тако будетъ и Сынъ человѣческій въ сердцы земли три дни и три ноци* (Мѡ. 12, 40). На то же обстоятельство, по толкованію св. Златоуста, указывается въ прообразѣ купивы въ пустынѣ: какъ она горѣла и не сгорала, такъ и тѣло Христово было мертво, но не удержано смертію навсегда.

Воскресеніе Господа нашего Иисуса Христа служитъ доказательствомъ Божества Иисуса Христа. Утвержденіе же вѣры въ воскресеніе Христово есть дѣло великой важности для христіанства. Главная сила христіанства состоитъ въ томъ, чтобы признать Господа Иисуса Спасителемъ міра, согрѣшившаго противъ Бога и Богомъ осужденнаго на смерть. Воскресеніе же Христа является непоколебимымъ утвержденіемъ истины всего Евангельскаго ученія и совершеннѣйшимъ удостовѣреніемъ того, что *І. Христосъ* есть истинный Богъ, имѣющій начало жизни въ Самомъ Себѣ. Поэтому то ап. Павелъ писалъ римлянамъ: *Господь родился отъ сѣмени Давидова по плоти и от-*

крылся Сыномъ Божиимъ въ силу, по духу святыми, чрезъ воскресеніе изъ мертвыхъ (Рим. 1, 4), и Коринтянамъ: *иже Христосъ не воста, суетна вѣра ваша* (1 Кор. 15, 17); *нынѣ же Христосъ воста отъ мертвыхъ, начатокъ умершимъ бысть* (ст. 20). Но Христосъ поистинѣ воскресъ; и потому вѣра въ Него непоколебима, какъ вѣра въ истиннаго Бога, Побѣдителя смерти.

Затѣмъ, воскресеніе Христово есть несомнѣнное свидѣтельство того, что обѣтованное людямъ спасеніе совершено, правда Божія удовлетворена, проклятіе, тяготѣвшее надъ родомъ Человѣческимъ со времени паденія первыхъ прародителей, уничтожено, смерть потеряла силу. *Преданъ Господь за грѣхи наши и воскресъ для оправданія нашего* (Рим. 4, 25). *Кто будетъ обвинять избранныхъ Божиихъ? Богъ оправдываетъ ихъ. Кто осуждаетъ? Христосъ Иисусъ умеръ, но и воскресъ: Онъ и одесную Бога, Онъ и ходатайствуетъ за насъ* (Рим. 8, 33—34). Теперь всемы открытъ свободный доступъ къ Богу Отцу чрезъ вѣру въ Господа Иисуса Христа: преграда, которую грѣхъ полагалъ между Богомъ и человѣкомъ, разрушена безцредѣльными заслугами вѣчнаго Ходатая. Теперь, скажемъ словами Филарета, митрополита Московскаго, „не только небо сдѣлалось досягаемымъ, но даже соединилось съ землей, ибо и на землѣ является Божество и на небеси человѣчество... Что адъ послѣ того, какъ по сошествіи во адъ, Христосъ воскресъ? Крѣпость, въ которую подъ видомъ плѣнника вошелъ побѣдитель; темница, у которой врата сокрушены и стражи разсѣяны... Наконецъ и насъ самихъ не иными-ли уже, противъ прежняго, сдѣлало воскресеніе Христово? *Христосъ воста отъ мертвыхъ, начатокъ умершимъ бысть* (1 Кор. 15, 20), т. е. воскресеніе Христово есть начало воскресенія всѣхъ умершихъ людей, воскресенія уже не въ жизнь временную, какъ было воскресеніе Лазаря и другихъ прежде Его, но въ жизнь вѣчную“ (Христ. Дьяченко).

И такъ воскресеніе Христово есть истинное торжество вѣры нашей. Оно есть начало новой, Божественной жизни, источникъ безсмертія, основаніе будущаго нашего воскресенія.

Свящ. М. Земляницынъ.

(Продолженіе будетъ).

ТОВОЛЬСКІЯ ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ВѢДОМОСТИ.

№ 9.

1-го мая 1904 года.

ОТДѢЛЪ НЕОФФИЦІАЛЬНЫЙ.

КАТИХИЗИЧЕСКІЯ ПОУЧЕНІЯ.*)

12. И восшедшаго на небеса и сѣдѣща одесную Отца.

Братіе! Сей шестой членъ Символа вѣры учитъ насъ той истинѣ, что Спаситель нашъ оставилъ земную жизнь, вознесшись на небо, и тамъ возсѣлъ по правую сторону Бога Отца. Дабы въ семъ ученіи о вознесеніи Господа Іисуса на небо не осталось для насъ ничего темнаго и непонятнаго, размыслимъ о томъ, какъ согласуется ученіе о вознесеніи Іисуса Христа и сѣденіи Его одесную Отца съ ученіемъ о вездѣсущи и совершенной духовности Бога, — что разумѣется подъ небомъ, на которое вознесся Христосъ, и почему Господь Іисусъ не остался навсегда на землѣ, но удалился отъ людей послѣ Своего воскресенія.

Прежде всего должно замѣтить, что заключающееся въ семъ членѣ изображеніе вознесенія Господа заимствовано изъ слѣдующихъ изреченій Священнаго Писанія: „Сшедый Той есть и восшедый превыше встьхъ небесъ, да исполнитъ всяческая“ (Ефес. 4, 10). „Такова имама Первосвященника, Иже сѣде одесную престола величества на небесъхъ“ (Евр. 8, 1).

Іисусъ Христосъ, какъ истинный Богъ, всегда пребывалъ и пребываетъ на небѣ и во всякомъ мѣстѣ. Слѣдовательно, вознесеніе Его нельзя относить къ Божеству Его. Вознесся Онъ, какъ человекъ, въ томъ самомъ тѣлѣ, которое однажды принялъ отъ Дѣвы

*) См. «Тоб. Епарх. Вѣдт.» № 7-й за 1904 г.

Маріи, которымъ пострадалъ и воскресъ изъ мертвыхъ. Сѣденіе-же Иисуса Христа одесную Бога Отца должно понимать въ томъ смыслѣ, что Богочеловѣкъ Христосъ имѣеть одинаковое могущество и славу съ Богомъ Отцемъ. Хорошо говоритъ объ этомъ св. Златоустъ: „*Рече Господь Господеви Моему: сѣди одесную Мене, дондеже положу враги твоя подножіе ногъ твоихъ*“ (Псал.: СІХ, 1). Для чего Господь говоритъ Христу сѣдѣть одесную Его? Для того, чтобы показать, что Онъ имѣеть съ Нимъ и равную честь, и равную власть, а отнюдь не нисшую; ибо слуги не сидятъ предъ господиномъ, но предстоятъ предъ нимъ. Сѣдѣніе есть признакъ владычественнаго достоинства и власти, такъ-же, какъ предстояніе показываетъ подчиненное и служебное существо... Вездѣ въ Писаніи ты находишь, что умныя силы небесныя предстоятъ, Господь возсѣдитъ. Посему, когда слышишь, что и Сынъ Божій имѣеть сѣдѣніе одесную Бога Отца, то и Его достоинство долженъ представлять себѣ не какъ служебное, но какъ господственное достоинство Владыки“. При чемъ достоинство это Господь Иисусъ имѣеть не послѣ восшествія на небеса въ плоти. „Ибо Онъ не въ послѣдствіи времени получилъ престоль, но отъ начала, какъ Онъ существуетъ. Онъ всегда пребываетъ рожденнымъ Сыномъ и сѣдитъ со Отцемъ... Не послѣ пришествія во плоти Онъ получилъ честь сего сѣдѣнія, но прежде всѣхъ вѣковъ Единородный Сынъ Божій, Господь нашъ Иисусъ Христосъ имѣеть всегда престоль одесную Отца“ (св. Кирилл о гл. сл. г. 14).

Что слѣдуетъ думать о томъ небѣ, на которое вознесся пречистой плотію Своею Иисусъ Христосъ? Слово „небо“ въ Священномъ Писаніи употребляется въ различныхъ смыслахъ. Подъ небомъ разумѣется, во первыхъ, облачное и воздушное небо, потомъ звѣздное небо, на которомъ находятся свѣтила; но и то и другое небо принадлежатъ къ видимому міру и вмѣстѣ съ нимъ подлежатъ измѣненію, „*прейдутъ*“ (Ис. СІ, 26—28). Есть еще „*третье небо*“ (2 Кор. 12, 2), высшее предыдущихъ, невидимое, рай—жилище блаженныхъ духовъ, куда восхищенъ былъ нѣкто (Ап. Павелъ) и слышалъ тамъ неизреченныя слова, гдѣ Богъ особеннымъ и совершеннѣйшимъ образомъ открываетъ Свое присутствіе, Свою славу и величіе святымъ ангеламъ и душамъ совершенныхъ праведниковъ. Это высшее духовное небо—„*градъ Бога Живаго, небесный Иерусалимъ*“; тамъ, по словамъ Ап. Павла, торжествующая Церковь первенцовъ, тамъ „*Судія всѣхъ Богъ и Ходатай новаго завета Ии-*

сусъ“ (Евр. 12, 22—24). Туда, гдѣ нѣтъ тлѣнія и разрушенія, гдѣ вѣчная жизнь и блаженство, вошелъ пречистымъ тѣломъ Своимъ Господь Иисусъ.

Отвѣтимъ на послѣдній изъ поставленныхъ выше вопросовъ, на вопросъ о томъ, почему Господь Иисусъ Христосъ не остался навсегда на земли, но удалился послѣ воскресенія Своего на небо? Сдѣлалъ Онъ такъ для того, чтобы, какъ говоритъ Св. Димитрій Ростовскій, *устроить намъ полезнѣйшее*. „Уне есть вамъ, говорилъ Онъ ученикамъ Своимъ, да *Азъ иду; аще бо не иду Азъ, Утѣшитель не придетъ къ вамъ: аще-ли же иду, пошлю Его къ вамъ*“ (Іоан. 16, 7). Какъ-бы такъ говорить: внимайте разумно, возлюбленные ученики Мои; каждому изъ васъ должно будетъ изыти на проповѣдь Слова Божія въ міръ весь, а въ міръ скорбни будете; восплачете и возрыдаете вы, а міръ возрадуется; вы же скорбни будете (Іоан. 16, 20). Надобно, чтобы въ той скорби, въ тѣхъ плачахъ и рыданіяхъ кто-либо утѣшилъ, укрѣвилъ и успокоилъ васъ. Пойду убо ко Отцу и пошлю вамъ Утѣшителя Духа Святаго, отъ Отца исходящаго, да утѣшаетъ васъ выну во всѣхъ скорбяхъ и печаляхъ вашихъ. Потому уне есть вамъ, да *Азъ иду*. Во вторыхъ, восшелъ Господь на небо, *да съ высоты призираетъ на насъ, какъ Отецъ на чада*, да видитъ всякаго, да узритъ каждую нужду и требованіе, да подастъ каждому благовременную помощь. Восшелъ на горняя, да смотритъ съ высоты на подвигъ каждаго; добрымъ подвижникамъ да сплетаетъ вѣнцы, изнемогающимъ да простретъ руку скорой помощи, да возставитъ падшихъ, а гонящимъ насъ да поставитъ преграду. Въ третьихъ, восшелъ Господь на небо, *да устроитъ намъ путь къ небеси и будетъ предтечею намъ въ горнія страны*. До Христа Спасителя не было человѣку пути къ небеси. Не могъ никто прежде взойти на небо, хотя-бы и праведенъ былъ и святъ. Когда же Господь нашъ, облечшись въ человѣческое естество, восшелъ на небо, тотчасъ отверзся путь къ небеси всему человѣческому роду. Симъ путемъ потекли во слѣдъ Христа души святыхъ, имъ вошли апостолы, святители, мученики, имъ и нынѣ восходятъ достойные и праведные люди, послѣдующіе стопамъ Христовымъ. Далѣе, Иисусъ Христосъ, вознесшись, ходатайствуетъ за насъ предъ Небеснымъ Отцемъ Своимъ, сѣдя одесную Его и представляя Ему въ умилостивительную жертву раны Свой, какъ живое свидѣтельство претерпѣннаго Имъ за насъ страданія. Св. Іоаннъ Богословъ

говорить: *аще кто соуръшитъ, Ходатая имамы къ Богу Отцу Иисуса Христа Праведника, Той очищеніе есть о грѣсьхъ нашихъ*“ (1 Иоан. 2, 2); и Св. Ап. Павель въ посланіи къ евреямъ пишетъ: *„не въ рукотворенная святая видѣ Христосъ, но въ самое небо, нынѣ да явится лицу Божію о насъ“* (Евр. 9, 24), и въ посланіи къ Римлянамъ пишетъ: *„Христосъ Иисусъ умерый:—паче же и воскресый, Иже и есть одесную Бога; Иже и ходатайствуетъ о насъ“* (Рим. 8, 34). Наконецъ, Самъ Спаситель, предупредая учениковъ о Своемъ отшествіи ко Отцу, сказалъ: *„Иду уготовати мѣсто вамъ. И аще уготовлю мѣсто вамъ, паки прииду и поиму вы къ Себѣ: да, идѣже есмь Азъ, и вы будете“* (Иоан. 14, 2—3).

Однако не должно думать, что Спаситель нашъ Иисусъ Христосъ, вознесшій на небо, совсѣмъ оставилъ землю и разлучился съ нами навсегда. Онъ Самъ предъ вознесеніемъ Своимъ сказалъ апостоламъ: *„Се, Азъ съ вами есмь во вся дни до скончанія вѣка“* (Матѳ. 28, 20). Онъ всегда съ нами, хотя и невидимо для насъ. Не забывайте, что Онъ Богъ, а потому вездѣсущъ; Онъ всегдѣ и вездѣ, на небѣ и на земли, и на престолѣ со Отцемъ, и съ нами и въ насъ, если мы того достойны. А будетъ время, когда онъ опять придетъ на землю и видимо явится къ намъ. Поэтому, утѣшайтесь, братіе, въ терпѣніи и скорбяхъ, *„ждуще блаженнаго упованія и явленія славы великаго Бога и Спаса нашего Иисуса Христа“* (Тит. 2, 13), и не забывайте, что *„наше житіе на небесъхъ есть, отонудуже и Спасителя ждемъ Господа нашего Иисуса Христа“* (Филип. 3, 20).

Священникъ М. Земляничинъ.

ТОВОЛЬСКІЯ ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ВѢДОМОСТИ.

№ 11.

1-го іюня 1904 года.

ОТДѢЛЪ НЕОФФИЦІАЛЬНЫЙ.

КАТИХИЗИЧЕСКІЯ ПОУЧЕНІЯ.*)

**13. И паки грядущаго со славою судити живымъ и мертвымъ,
Егоже царствію не будетъ конца.**

Братіе! Въ седьмомъ членѣ Символа вѣры Церковь излагаетъ свое вѣрованіе въ то, что 1) Іисусъ Христосъ вторично явится на землю со славою, 2) будетъ судить всѣхъ людей и 3) послѣ суда настанетъ Его вѣчное царство.

Ученіе Церкви о второмъ пришествіи Сына Божія на землю основано на точныхъ словахъ Священнаго Писанія. Самъ Господь сказалъ въ Евангеліи: „*приити иматъ Сынъ Человѣческій во славу Отца Своего со Ангелы Своими*“ (Матѳ. 16, 27). Во время вознесенія Христа Ангелы говорили Апостоламъ: „*Сей Іисусъ, вознесыйся отъ васъ на небо, такожде приидетъ, имже образомъ видѣсте Его идуща на небо*“ (Дѣян. 1, 11). Ап. Павелъ уже послѣ вознесенія Христа на небо пишетъ къ Солунскимъ христіанамъ: „*Самъ Господь въ повелѣніи, во гласъ архангеловъ, и въ трубѣ Божіи снидетъ съ небесе*“ (1 Солун. 4, 16). Второе пришествіе Господа Іисуса будетъ совершенно отлично отъ перваго. Первое явленіе Его было тайное, смиренное и уничиженное, а второе будетъ открытое, торжественное и славное. Предвѣстіемъ Его будутъ необычайныя измѣненія во всей природѣ: „*будутъ знаменія въ солнцѣ и лунѣ, и звѣздахъ; и на земли ту-*

(* С м. «Тоб. Епарх. Вѣд.» № 9-й за 1904 г.

іа языкомъ отъ нечаянія, шума морскаго и возмущенія, издыхающимъ челоукомъ отъ страха и чаянія бѣдствій, грядущихъ на вселенную. (Луки 21, 25—26). Абіе-же въ тѣя дни, по скорби той, солнце померкнетъ, и луна не дастъ свѣта своего, и звѣзды спадутъ съ небесе, и силы, яже на небесныхъ, подвижуются“ (Матѹ. 24, 29). Послѣ этихъ ужасныхъ потрясеній въ мірѣ видимомъ „явится знаменіе Сына Человѣческаго на небеси и тогда восплачутся вся колѣна земная, и узрятъ Сына Человѣческаго, грядущаго на облацяхъ небесныхъ силою и славою мноюю“ (ст. 30). Знаменіе Сына Человѣческаго, по согласному объясненію Св. Отцевъ, есть крестъ, который „первый явится на небесѣ со всѣмъ воинствомъ ангельскимъ, озаряя всю землю отъ концевъ и до концевъ ея, паче свѣтлости солнечной, и возвѣщая пришествіе Владыки-Христа“ (Св. Ефремъ Сир.). Самое же явленіе Господа произойдетъ внезапно и поразительно: „якоже молнія исходитъ отъ востокъ и является до западъ, тако будетъ пришествіе Сына Человѣческаго“ (Матѹ. 24, 27). О времени Своего второго пришествія Спаситель говорилъ: „О дни-же томъ и часъ никтоже вѣсть, ни ангели небесніи, токмо Отецъ Мой единъ“ (Матѹ. 24, 36). Если и для такого ума, каковъ умъ ангельскій, недоступно точное знаніе времени пришествія Христова; то тѣмъ болѣе оно недоступно для ума челоуческаго. Спаситель, показывая это, прибавилъ, что только Отецъ Небесный знаетъ день и часъ второго явленія Сына. Когда апостолы спрашивали воскресшаго Господа: „аще вѣлѣто сіе устраеши царство израилево?—Онъ сказалъ даже: „нѣсть ваше разумѣти времена и лѣта, яже Отецъ положи во Своей власти“ (Дѣян. 1, 6—7). Причину умолчанія о времени второго пришествія Христова Св. Василій Великій находитъ въ томъ, что „не полезно было людямъ слышать о семъ, ибо всегдашнее ожиданіе дѣлаетъ болѣе ревностными въ благочестіи, а знаніе, что до суда еще долго, сдѣлало-бы болѣе нерадивыми въ благочестіи по надеждѣ, что можно спастись, покаившись впоследствии“. Итакъ, не зная, скоро-ли придетъ Иисусъ Христосъ на судъ, надобно жить такъ, чтобы всегда быть готовымъ къ суду. „Бдите убо, яко не вѣсте дне, ни часа, въ онъже Сынъ Человѣскій придетъ“ (Матѹ. 25, 13).

Будучи такимъ образомъ не въ состояніи точно опредѣлить время второго пришествія Христова, мы можемъ однако указать, на основаніи

Слова Божія, нѣкоторые признаки приближенія послѣдняго суда. А именно: а) въ сердцахъ людей оскудѣють вѣра и любовь, а пороки и бѣдствія умножатся: *Сынъ Человѣческій придетъ обрящетъ ли вѣру на земли?* (Лук. 18, 8). *За умноженіе беззаконія оскудѣетъ любви многихъ* (Матѳ. 24, 12); б) Евангеліе будетъ проповѣдано всѣмъ народамъ, о чемъ сказалъ Спаситель: *Проповѣстся Евангеліе всей твари во свидѣтельство всѣмъ языкомъ, и тогда придетъ кончина* (Матѳ. 24, 14); в) явится антихристъ, о которомъ Ап. Павелъ пишетъ: *да не обольститъ васъ никто никакимъ образомъ. Ибо день тотъ (Христовъ) не придетъ, пока не придетъ прежде отступленіе, и не откроется человѣкъ грѣха, сынъ погибели, противящійся и превозносящійся прежде всего, называемаго Богомъ или Святынею, такъ что въ храмъ Божіемъ сядетъ онъ, какъ богъ, выдавая себя за бога... откроется беззаконникъ, котораго пришествіе по дѣйствию сатаны будетъ со всякою силою и знаменіями и чудесами ложными, и со всякимъ неправеднымъ обольщеніемъ погибающихъ* (2 Солун. 2, 3—10). Этотъ противникъ Христу, находясь подъ особеннымъ вліяніемъ сатаны, будетъ употреблять всевозможныя средства къ тому, чтобы истребить христіанство, но вмѣсто того самъ погибнетъ ужаснымъ образомъ. *Господь Іисусъ убьетъ (его) духомъ устъ Своихъ и истребитъ явленіемъ пришествія Своего* (2 Сол. 2, 8).

По уничтоженіи антихриста Сынъ Божій совершитъ судъ надъ вселенной. *Егда придетъ Сынъ Человѣческій во славу Своей и вси святіи Ангели съ Нимъ, тогда сядетъ на престолъ славы Своея и соберутся предъ нимъ вся языцы* (Матѳ. 25 31—32), говорилъ Самъ Христосъ. Ап. Павелъ къ Коринѳянамъ учитъ: *всѣмъ намъ явится подобаетъ предъ судомъ Христовымъ, да приметъ кійждо, яже съ тѣломъ содѣла, или блага или зла* (2 Кор. 5, 10); *придетъ Господь, иже во свѣтъ приведетъ тайныя тьмы и обявитъ совѣты сердечныя и тогда похвала будетъ комуждо отъ Бога* (1 Кор. 4, 5). Судъ сей будетъ торжественнымъ, такъ какъ совершать его будетъ Владыка неба и земли, облеченный полною славою Божества и въ присутствіи всѣхъ ангеловъ. Затѣмъ Онъ будетъ всемірнымъ, такъ какъ будетъ простираться на злыхъ безтѣлесныхъ духовъ (Іуд. 1, 6) и на всѣхъ людей (христіанъ и нехристіанъ) безъ

изъятія, которые дадутъ отчетъ не только во всѣхъ дѣлахъ своихъ, но даже словахъ и тайныхъ мысляхъ. Далѣе, судъ этотъ будетъ праведенъ и нелицепріятенъ: *тогда воздастъ каждому по дѣламъ его* (Матѹ. 16, 27). Наконецъ, судъ сей будетъ послѣднимъ и рѣшительнымъ, такъ какъ наказаніе грѣшнымъ и награда праведнымъ будутъ опредѣлены на немъ *вѣчныя* (Матѹ. 46). Производиться-же онъ будетъ слѣдующимъ образомъ.

По послѣдней трубѣ Архангела всѣ мертвые воскреснутъ, а живые измѣнятся; ангелы соберутъ избранныхъ Божіихъ (Матѹ. 24, 31) и грѣшниковъ (Матѹ. 13, 41, 49); первыхъ поставятъ по правую сторону Судіи, а вторыхъ по лѣвую (Матѹ. 25, 32—33). Затѣмъ вѣдомою Одному всевѣдущему и всемогущему Судіи силою въ такомъ свѣтѣ будутъ представлены и съ такою строгостью испытаны всѣ дѣла и мысли людей, что не только присутствующіе на судѣ, какъ свидѣтели, ангелы, но и сами люди въ совершенной ясности увидятъ все содѣянное ими, признаютъ праведность суда и приговора Христова. А приговоръ будетъ произнесенъ такой: *тогда речетъ (Судія-Христосъ) сущимъ одесную Его: приидите благословенніи Отца Моего, наследуйте уготованное вамъ царствіе... Тогда речетъ и сущимъ ошуюю Его: идите отъ Мене проклятіи во огнь вѣчный* (Матѹ. 25, 34—41). *Посль сего праведные пресвѣтятся яко солнце въ царствіи Отца ихъ* (Матѹ. 13, 43). Въ царствѣ Іисуса Христа наступитъ блаженство праведныхъ, которому не будетъ конца, откроется новый небесный рай, который уже никогда не разорится. Слово Божіе ясно свидѣтельствуешь, что Царство Христово настанетъ послѣ суда вѣчное. Архангелъ Гавріиль, благовѣствуя о зачатіи Спасителя, сказалъ о немъ Богоматери: *Сей будетъ велий, и Сынъ Вышняго наречется: и дастъ ему Господь Богъ престолъ Давида Отца Его, и воцарится въ дому Іаковли во вѣки, и царствію Его не будетъ конца* (Лук. 1, 32—33).

Въ заключеніе сообщимъ мнѣніе Св. Іоанна Златоуста о пользѣ памятованія страшнаго суда. Если ты хочешь, говоритъ онъ, содѣлать душу свою жилищемъ, достойнымъ Бога, то воспоминай непрерывно о томъ страшномъ днѣ, въ который собранные у подножія престола Христова мы должны будемъ дать отчетъ о всемъ, что сдѣлали на землѣ, — въ который грѣхи наши объявлены будутъ передъ цѣлымъ свѣтомъ, и

всѣ наши дѣйствія, даже тѣ, которыя давно забыты нами, откроются, — въ который мы увидимъ рѣку огненную и червя неусыпающаго, — въ который разогнутся книги нашихъ сердець и съ высоты судилища прочтется исторія нашей жизни и объявятся всѣ наши дѣянія, какъ тайныя, такъ и явныя, какъ тѣ, которыя совершены подъ покровомъ ночей, такъ и тѣ, которыя сдѣланы при свѣтѣ солнца. Все, что сдѣлано нами по недоразумѣнію, что даже забыто нами, все откроется предъ лицомъ неба и земли! Тамъ не только наши дѣянія, но слова и даже помысленія составятъ предметъ суда, и тяжкія наказанія будутъ опредѣлены за грѣхи, которые мы считаемъ легкими“.

Священникъ М. Земляницинъ.

ТОВОЛЬСКІЯ ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ВѢДОМОСТИ.

№ 14.

16-го іюля 1904 года.

ОТДѢЛЪ НЕОФФИЦІАЛЬНЫЙ.

КАТѢХИЗИЧЕСКІЯ ПОУЧЕНІЯ.*)

14. И въ Духа Святаго Господа Животворящаго, иже отъ Отца исходящаго, иже со Отцемъ и Сыномъ споклоняема и сславима, глаголавшаго пророки.

Братіе! Восьмой членъ симеола вѣры излагаетъ ученіе Православной Церкви о третьемъ лицѣ Святой Троицы—Духъ Святомъ, Котораго Церковь признаетъ Истиннымъ Богомъ, Единосущнымъ и равнымъ Отцу и Сыну,—исходящимъ отъ Отца, Животворящимъ, открывавшимъ волю Божию чрезъ святыхъ людей.

О Божествѣ Св. Духа ясно учитъ Священное Писаніе. Такъ, Ап. Петръ, обличая Ананію, говоритъ: *Ананіе, почто исполни сатана сербце твое солати Духу Святому; не человекомъ солалъ еси, но Богу* (Дѣян. 5, 3—4). Слѣдовательно, Духа Святаго апостоль признаетъ Богомъ. Самъ Іисусъ Христосъ въ заповѣди о крещеніи поставилъ Духа Святаго наравнѣ съ Богомъ Отцемъ и Собой: *„шедше, сказалъ Онъ апостоламъ, научите вся языки, крестяще ихъ во имя Отца и Сына и Святаго Духа* (Матѹ. 28, 19). Ап. Павелъ привѣтствуетъ вѣрующихъ словами: *благодать Господа нашего Іисуса Христа, и любви Бога и Отца, и общеніе Святаго Духа со всеми вами* (2 Кор. 13, 15). Онъ-же говоритъ въ первомъ посланіи къ Коринѹянамъ: *Духъ вся испытуетъ и глубины*

(* См. «Тоб. Епарх. Вѣд.» № 11-й за 1904 г.

Божія (1 Кор. 2, 10), т. е. приписываетъ Духу Св. не только знаніе всего, но даже знаніе тайнъ Божіихъ; а это, по объясненію того-же апостола, означаетъ, что Духъ Св. не есть умъ сотворенный, но Богъ. *О бездна богатства и премудрости и вѣдѣнія Божія! Какъ непостижимы судьбы Его и неизслѣдимы пути Его! Кто-бо разумъ умъ Господень; или кто совѣтникъ Ему бысть?* (Рим. 11, 33—34) Еще яснѣе мысль свою о Духѣ Св. выразилъ ап. Павелъ, когда, объясняя свои слова о всевѣдѣніи Св. Духа, сказалъ далѣе: *Кто-бо вѣсть отъ чловѣкъ, яже въ чловѣцѣ, точію духъ чловѣка, живущій въ немъ; такожде и Божія никтоже вѣсть, точію Духъ Божій* (1 Кор. 2, 13). Это сравненіе отношенія Духа Божія къ Богу съ отношеніемъ духа чловѣческаго къ чловѣку ясно и съ полною силою выражаетъ ту мысль, что Духъ Божій имѣетъ общеніе съ Божествомъ по самой природѣ. Въ приведенныхъ словахъ апостола Св. Василій Великій видитъ главное доказательство единосущія Духа Св. съ Отцемъ и Сыномъ. Онъ говоритъ: „самымъ важнѣйшимъ доказательствомъ, что Духъ соединенъ съ Отцемъ и Сыномъ, служитъ сказанное, что Онъ такое-же имѣетъ отношеніе къ Богу, какое и къ каждому чловѣку имѣетъ духъ, находящійся въ немъ“ (о Св. Духѣ, гл. 16). Изъ этого ученія о Божествѣ Духа Св. вытекаетъ обязанность для христіанъ прославлять Его наравнѣ съ Богомъ Отцемъ и Сыномъ. Ибо, если третье Лице Св. Троицы Божествомъ, силою и достоинствомъ равно первымъ двумъ, то по всей справедливости честь и поклоненіе должно воздавать и Ему такое-же, какъ Отцу и Сыну.

Личное свойство, которымъ отличается Духъ Св. отъ Отца и Сына, называется *исхожденіемъ* Его отъ Отца. Ученіе объ исхожденіи основано на ясномъ и опредѣленномъ изрѣченіи Самого Христа Спасителя, который въ прощальной бесѣдѣ Своей сказалъ ученикамъ: *Егда-же приидетъ Утѣшитель, Его-же Азъ пошлю вамъ отъ Отца, Духъ истины, Иже отъ Отца исходитъ, Той свидѣтельствуетъ о Мнѣ* (Іоан. 15, 26). Здѣсь слова: *иже отъ Отца исходитъ* показываютъ вѣчное, неизмѣнное, личное свойство Духа Св., имѣющаго, по выраженію Василія Великаго, корень и источникъ въ Отцѣ. Словами-же: *Его-же Азъ пошлю вамъ отъ Отца* означено временное посланіе Св. Духа Сыномъ по одинаковости Божественнаго естества и по порядку участія въ возстановленіи падшаго чловѣка,

Итакъ личнымъ свойствомъ Св. Духа должно признавать *исхожденіе* Его отъ Отца. Сущность этого свойства и отличие его отъ *рожденія* Сына для нашего разума непонятны и потому ученіе о Духѣ Св. должно принимать вѣрою, не подвергая его какому-либо разсужденію человѣческому.

Ученіе сіе не подлежитъ никакому измѣненію или дополненію, во первыхъ, потому, что и Православная Церковь въ немъ повторяетъ точныя слова Самого Іисуса Христа, а Его слова, безъ сомнѣнія, суть достаточное и совершенное выраженіе истины; а, во вторыхъ, потому, что второй вселенскій соборъ, утвердившій истинное ученіе о Св. Духѣ, безъ сомнѣнія, удовлетворительно изложилъ сіе ученіе въ символѣ вѣры; и Церковь признала сіе такъ рѣшительно, что третій вселенскій соборъ седьмымъ правиломъ своимъ запретилъ составлять новый символъ.

По дѣйствіямъ Своимъ во всѣхъ тваряхъ и особенно въ обновленіи человѣческаго рода Духъ Св. названъ въ символѣ *животворящимъ*. Этимъ наименованіемъ выражается вѣрованіе въ то, что Духъ Св. даетъ бытіе и жизнь всѣмъ тварямъ и поддерживаетъ законы природы въ томъ порядкѣ и взаимномъ сочетаніи, каковыя необходимы для продолженія существованія всего міра. *Послещи Духа Твоего, и созиждутся, и обновится лице земли* (Псал. 103, 30), сказалъ св. царь пророкъ Давидъ. Но особенно благотворно и живоносно дѣйствуетъ Св. Духъ въ Церкви христіанской. Такъ, Онъ во всей полнотѣ излилъ Божественные дары Свои на апостоловъ и всѣхъ вѣрующихъ въ день Пятидесятницы и съ тѣхъ поръ не престаётъ и никогда не престанетъ пребывать въ Церкви Христовой, сообщая всѣмъ Божественную благодать и духовную жизнь. О такомъ пребываніи Св. Духа въ Церкви и съ вѣрующими возвѣстилъ Самъ Господь І. Христосъ апостоламъ предъ страданіями Своими: *Азъ умолю Отца и иного Утѣшителя дастъ вамъ, да будетъ съ вами во вѣкъ, Духъ истины* (Іоан. 14, 16—17). Посему-то *Духъ Святый*, какъ говоритъ Ап. Павелъ, *вся дѣйствуетъ единъ* (1 Кор. 12, 11). Онъ поставляетъ въ Церкви пастырей и учителей (Дѣян. 20, 28), даетъ имъ слово премудрости и разума (1 Кор. 12, 8) и дѣлаетъ ихъ слугами Христовыми и строителями таинъ Божіихъ (4, 1). Онъ подаетъ вѣрующимъ дарованія исцѣленій, явля-

еть дивныя знаменія и совершаетъ безчисленныя чудеса (12, 9—10). Онъ возрождаетъ насъ въ духовную жизнь въ таинствѣ крещенія (Іоан. 3, 5); запечатлѣваетъ благодатными дарами въ таинствѣ миропомазанія (2 Кор. 1, 22); дѣйствуетъ въ таинствѣ причащенія, предлагая хлѣбъ и вино въ тѣло и кровь Христову, и освящаетъ прочими таинствами. Онъ производитъ въ насъ вѣру, ибо, по словамъ ап. Павла, *никтоже можетъ реши Господа Исуса, точію Духомъ Святымъ* (1 Кор. 12, 3); совершаетъ въ насъ молитву, *о чемъ бо помолимся, не вѣмы, какъ говоритъ тотъ же апостоль, но Самъ Духъ ходатайствуетъ о насъ воздыханіи неизглаголанными* (Рим. 8, 26); дѣлаетъ насъ добродѣтельными и праведными, такъ какъ всѣ христіанскія добродѣтели, по свидѣтельству Ап. Павла, *суть плодъ духовный* (Галат. 5, 22). Онъ сообщаетъ намъ, наконецъ, дары Свои, которыхъ, по исчисленію пр. Исаи, семь: духъ страха Божія, духъ познанія, духъ силы, духъ совѣта, духъ разумѣнія, духъ мудрости, духъ Господень или даръ благочестія и вдохновенія въ высшей степени (Исаи 11, 1—3).

Дѣйствія Духа Святаго въ Ветхомъ Завѣтѣ съ особенной силой проявлялись чрезъ пророковъ. Онъ просвѣщалъ благочестивыхъ людей во времена ветхозавѣтныя, открывалъ имъ тайны Божіи и управлялъ ихъ словомъ и писаніемъ. Эти люди, по внушенію Св. Духа, учили современниковъ, открывая имъ истинный смыслъ обрядоваго закона Моисеева, обличая ихъ нечестіе и предсказывая будущее, въ особенности относительно пришествія обѣтованнаго Мессіи, за что и получили наименованіе пророковъ. Объ этомъ Ап. Петръ пишетъ въ посланіи: *не бо волею бысть когда человекомъ пророчество, но отъ Святаго Духа просвѣщаеми глаголаша Святіи Божіи человецы* (2 Петр. 1, 21).

Тотъ же Духъ Св. сошелъ на апостоловъ и просвѣщалъ ихъ. Объ этомъ умолчено въ символѣ потому, что хорошо извѣстно всей христіанской Церкви и всѣмъ вѣрующимъ, въ какомъ обиліи благодатныхъ даровъ излился Св. Духъ на апостоловъ въ день Пятидесятницы. *И исполнишася вси Духа Свята, и начаша глаголати иными языки, якоже Духъ даяше имъ проповѣсавати* (Дѣян. 2, 4), повѣствуетъ Св. Лука. Пророкамъ, говоритъ также Ап. Петръ, *открыся яко не имъ самѣмъ, но намъ служаху сія, яже нынѣ воз-*

*въстѣшася вамъ благовѣствовавшими вамъ Духомъ Святымъ; посланнымъ съ небесе (1 Петр. 1, 12). Если же Духъ Св. говорилъ устами пророковъ и апостоловъ, то слѣдовательно всяко писаніе бо-
годухновенно есть (2 Тим. 3; 16); всѣ книги Священнаго Писанія; написанныя пророками и апостолами; суть откровеніе Святаго Духа и потому должны быть принимаемы; читаемы и слушаемы не аки слово чело-
вѣческо; но; якоже есть воистину; слово Божіе (1 Солун. 2, 13).*

Такъ, братіе; учить насъ Церковь о Св. Божественномъ Духѣ и такъ должны мы вѣровать въ Него.

Свящ. М. Земляничинъ.

15. Во едину, святую, соборную и апостольскую Церковь.

Братіе! Сей девятый членъ символа вѣры говоритъ намъ о Церкви и указываетъ тѣ признаки, по которымъ всякій можетъ узнать истинную правую церковь и отличить ее отъ заблуждающейся. А такъ какъ въ Церкви нѣтъ спасенія, и потому каждый долженъ быть въ ней, а, слѣдовательно, и знать ее, то со всѣмъ вниманіемъ послушаемъ о томъ, какова должна быть Церковь по ученію Слова Божія и Святыхъ Отцовъ.

Церковь Христова есть общество вѣрующихъ во Христа, установленное Господомъ, соединенное Словомъ Божиимъ, таинствами и священноначаліемъ. Такое понятіе о Церкви даетъ намъ ап. Павелъ: *всѣ мы едино тѣло: ибо единого тѣла причащаемся... Единымъ духомъ всѣ мы во едино тѣло крещены... и всѣ Единымъ Духомъ напоены* (1 Кор. 10, 17; 12, 12, 13); *внимайте себѣ и всему стаду, въ немже Духъ Св. постави вы епископы пасти церковь Бога жива* (Дѣян. 20, 28).

*) Продолженіе. См. Епарх. Вѣд. № 14.

Церковь подобно всякому обществу людей имѣетъ двѣ стороны: внутреннюю — невидимую и внѣшнюю — видимую. Благодать Духа Св. невидимо оживляетъ всякую вѣрующую душу. Тѣло земной Церкви Христовой есть благоустроенный составъ живущихъ на землѣ членовъ Церкви, раздѣляющихся на священноначальниковъ и мірянъ. Такъ, именно, составъ Церкви Христовой опредѣляется въ Словѣ Божіемъ, когда апостоль называетъ ее живымъ тѣломъ, въ которомъ подъ главою — Христомъ благодать Духа Св. возвращаетъ людей, пока достигнуть въ мѣру полного возраста Христова (Еф. 4, 7—13; Кол. 1, 18, 24).

Церковь основана Самимъ Господомъ Иисусомъ и имѣетъ пребыть вѣчно. Такъ, Самъ Онъ сказалъ Петру: *созижду церковь Мою и врата ада не одолѣютъ ей* (Матѳ. 16, 18) и всѣмъ ученикамъ: *Азъ съ вами есмь до скончанія вѣка, аминь* (Матѳ. 28, 20). Св. Павелъ пишетъ: *И той (нисшедшій и восшедшій Господь) далъ есть овы убо апостолы, овы-же пророки, овы-же учителя, къ совершенію святыхъ въ дѣло служенія, въ созиданіе тѣла Христова* (Еф. 4, 11—12). Онъ-же называетъ Господа Иисуса краеугольнымъ камнемъ Церкви (Еф. 1, 12), основаніемъ ея (1 Кор. 3, 11), а апостоловъ, распространившихъ ученіе Христово, — служителями Господа (1 Кор. 3, 5). О назначеніи Церкви ап. Павелъ говоритъ: *истинствующе въ любви да возрастимъ въ Него всяческая, иже есть Христосъ* (Еф. 4, 15). Цѣль, для которой основанъ союзъ церковный, есть полное познаніе Сына Божія и такое духовное совершенство человѣка, какъво совершенство во Христѣ Иисусѣ, или другими словами — спасеніе людей.

Христова Церковь *едина* по своему началу или происхожденію, потому что Господь Иисусъ основалъ не многія общества вѣрующихъ, а одно, почему и молился Отцу Небесному: *да вси (вѣрующіе) едино будутъ, якоже Ты, Отче, во Мнѣ, и Азъ въ Тебѣ, да и тѣи въ насъ едино будутъ* (Іоан. 17, 21). Затѣмъ, Церковь *едина* по своему внутреннему устройству: въ ней одно христіанское ученіе для всѣхъ, одни и тѣ же таинства, одни законы для управленія, одна благодать Св. Духа, одушевляющаго ее: *единъ Господь, едина вѣра, едино крещеніе* (Ефес. 4, 5). Единству Церкви не противорѣчитъ существованіе самостоятельныхъ и отдѣльныхъ церквей христіанскихъ,

какъ, напр., Греческой, Россійской и др. Эти церкви различаются между собой только мѣстомъ, нарѣчіемъ и не существенными обычаями, догматы-же вѣры онѣ исповѣдуютъ одни и тѣже, имѣютъ единую главу—Христа и единый духъ вѣры и благочестія. Единство сіе выражается видимо общеніемъ въ молитвахъ и таинствахъ и поддерживается единствомъ высшей власти церковной, которая сосредоточивается во вселенскихъ соборахъ. Слѣдовательно, это суть только главныя части одной и той же вселенской Церкви. Точно также не нарушается единство Церкви раздѣленіемъ ея на земную и небесную. Вѣрныя, принадлежащія къ Церкви подвизающейся на землѣ, принося молитвы Богу, призываютъ въ то же время на помощь Святыхъ, принадлежащихъ къ Церкви небесной: и сіи, стоя на высшихъ степеняхъ приближенія къ Богу, своими посредствующими молитвами очищаютъ, подкрѣпляютъ и приносятъ предъ Бога молитвы вѣрныхъ, живущихъ на землѣ, и по волѣ Божіей благодатно и благотворно дѣйствуютъ на нихъ или невидимою силою, или чрезъ свои явленія и нѣкоторыя другія средства. Св. Кирилль Іерусалимскій въ изъясненіи Божественной литургіи говоритъ: „поминаемъ и прежде почившихъ, во первыхъ, патріарховъ, пророковъ, апостоловъ, мучениковъ, чтобы ихъ молитвами и предстательствомъ принялъ Богъ моленіе наше“ (Поуч. Тайновод. 5, 9). И св. Іоаннь Дамаскинъ пишетъ: „мощи святыхъ, аки спасительные источники, дарова намъ Владыка Христосъ, яже многоразличныя благодѣянія источаютъ“. Какъ-бы въ объясненіе сего замѣчаетъ онъ: „яко посредствомъ ума и въ тѣлеса ихъ вселился Богъ“.

Истинная Церковь Христова—*святая*, потому что она освящена Иисусомъ Христомъ чрезъ Его страданія, чрезъ Его ученіе, чрезъ Его молитву и чрезъ таинства. *Христосъ возлюбилъ Церковь, и Себя предаде за ню, да освятитъ ю, очистивъ банею водою въ глаголь; да представитъ ю Себѣ славному церковью, не имущу скверны или порока, или нѣчто отъ таковыхъ, но да будетъ святая и непорочна* (Ефес. 5, 25—27), говоритъ ап. Павелъ. Это значитъ, что христіанамъ дается начатокъ святости въ крещеніи, которое оправдываетъ ихъ, дѣлаетъ невинными. Кромѣ крещенія въ Церкви совершаются и другія освящающія христіанъ таинства; есть въ ней и святые по жизни члены, хотя мы не всегда можемъ знать ихъ. Впро-

чемъ и нечистая, порочная жизнь многихъ христіанъ не препятствуетъ всей Церкви быть святою, потому что согрѣшающіе, но отъ чистаго сердца кающіеся христіане снова очищаются отъ грѣховъ въ таинствѣ покаянія и освящаются пріобщеніемъ тѣла и крови Христовой; нераскаянные же грѣшники или видимымъ дѣйствіемъ церковной власти или невидимымъ дѣйствіемъ суда Божія, какъ мертвые члены, отсѣкаются отъ тѣла Церкви, и такимъ образомъ она въ семъ случаѣ остается святою. *Аще кто Божій храмъ растлитъ, растлитъ сего Богъ, храмъ бо Божій святъ есть, иже есте вы* (1 Кор. 3, 17). *Измите злого отъ васъ самъхъ* (1 Кор. 5, 13).

Церковь называется *соборною*, иначе сказать, *каѳолическою* или *вселенскою*. Эти наименованія означаютъ, что она не ограничивается однимъ какимъ-либо народомъ, извѣстнымъ мѣстомъ, но собирается или составляется изъ всѣхъ народовъ, такъ что здѣсь *нѣсть* (т. е. не различаются) *іудей, ни еллинъ, нѣсть рабъ ни свободъ* (Галат. 3, 28); она заключаетъ въ себѣ истинно—вѣрующихъ всѣхъ мѣстъ, временъ и народовъ. Соборной церкви предназначено существовать во всѣ времена, до скончанія вѣка. *Созижду церковь Мою и врата адава не одолѣютъ ей*, сказалъ Господь, утверждая ее на землѣ (Матѳ. 16, 18). Отсюда слѣдуетъ заключить, что Церковь, вѣчно пребывая Церковью Христа, не можетъ ни отпасть отъ вѣры, ни погрѣшить въ ней. „Несомнѣнно исповѣдуемъ, какъ твердую истину, что Каѳолическая Церковь не можетъ погрѣшать или заблуждаться и изрекать ложь вмѣсто истины: ибо Духъ Святой, всегда дѣйствующій чрезъ вѣрно служащихъ отцовъ и учителей Церкви, предохраняетъ ее отъ всякаго заблужденія“ (Посл. Вост. Патр. о православной вѣрѣ, гл. 12).

Наконецъ, Церковь Христова называется *апостольскою*, такъ какъ апостолы были первыми распространителями ея въ мірѣ, и преданіями ихъ, заключенными впоследствии въ писмена, Церковь всегда руководилась и руководствуется въ свершеніи таинствъ и управленіи духовномъ. Отъ апостоловъ, какъ первыхъ архіереевъ, особеннымъ образомъ удостоившихся Св. Духа, досель чрезъ непрерывное и преемственное рукоположеніе сохраняется въ Церкви священство, и слѣдовательно чрезъ нихъ же истекаетъ благодать Божія на всѣхъ христіанъ. Поэтому слѣдуетъ твердо держаться *ученія и преданій апо-*

стольскихъ и удаляться отъ такого ученія и такихъ учителей, которые не утверждаютъ на ученіи Апостоловъ. Ап. Павелъ говоритъ: *тѣмъ же убо, братіе, стойте и держите преданія, имже научистеся или словомъ, или посланіемъ нашимъ* (2 Солун. 2, 15). Самъ Христосъ далъ Церкви своей власть судить членовъ ея. *Повѣждь церкви, аще-же и церковь преслушаетъ* (братъ твой), *буди тебѣ якоже язычникъ и мытарь* (Матѣ. 18, 17). Отсюда вытекаетъ долгъ подчиненія православныхъ христіанъ Церкви въ лицѣ Богоучрежденной духовной власти. Какъ безъ корабля нельзя переплыть море и достигнуть тихаго пристанища, такъ нельзя безъ повиновенія ученію Православной Церкви достигнуть спасенія душевнаго. Ее возлюби, какъ мать, ей повинуйся, и самое Слово Божіе бойся толковать по своему, ей даны ключи разумѣнія, и она одна непогрѣшная его истолковательница. Помни: „кому Церковь не мать, тому Богъ не отецъ“!

Свящ. М. Земляничинъ.

— 291 —

ТОВОЛЬСКІЯ
ЕПАРХИАЛЬНЫЯ ВѢДОМОСТИ.
№ 21.

1-го ноября 1904 года.

ОТДѢЛЪ НЕОФФИЦІАЛЬНЫЙ.

КАТИХИЗИЧЕСКІЯ ПОУЧЕНІЯ¹⁾.

16. Исповѣдую едино крещеніе во оставленіе грѣховъ.

Братіе! Въ десятомъ членѣ Символа вѣры церковь исповѣдуетъ, что для оставленія грѣховъ каждый человекъ долженъ однажды принять крещеніе. А такъ какъ крещеніе есть первое и начальное таинство, то упоминаніе о немъ даетъ намъ поводъ побесѣдовать о всѣхъ таинствахъ церковныхъ. Прежде всего должно замѣтить, что подъ именемъ таинствъ православной церкви разумѣются такія священнодѣйствія, въ которыхъ подъ видимыми знаками и образами сообщается человеку и дѣйствуетъ на него Божественная благодать Св. Духа— особенная сила Божія, необходимая для спасенія. Всѣхъ таинствъ семь, а именно: *Крещеніе, Мгропомазаніе, Причащеніе, Покаяніе, Священство, Бракъ, Елеосвященіе.*

Крещеніе есть такое таинство, въ которомъ вѣрующій, при троекратномъ погруженіи тѣла въ воду, съ призываніемъ Бога—Отца и Сына и Святаго Духа, умираетъ для жизни плотской, грѣховной, и возрождается отъ Духа Святаго въ жизнь новую, свягую. Оно освящено примѣромъ Самого Іисуса Христа, который принялъ его отъ Іоанна. По воскресеніи же Своемъ Господь далъ торжественное повелѣніе апостоламъ: *идите убо научите вся языки, крестяще ихъ во имя Отца, и Сына, и Св. Духа* (Матѳ. 28, 19). Самымъ главнымъ дѣйствіемъ при совершеніи крещенія является троекратное по-

¹⁾ См. Тоб. Епарх. Вѣд. № 17.

груженіе крещаемого въ воду съ произнесеніемъ словъ: „крещается рабъ Божій (имя) во имя Отца, и Сына, и Св. Духа.“ Отъ желающихъ креститься прежде всего требуется *покаяніе и вѣра. Покайтесь, и да крестится кійждо васъ во имя Іисуса Христа во оставленіе грѣховъ: и приимете даръ Святаго Духа* (Дѣян. 2, 38). *Иже вѣру иметъ и крестится, спасенъ будетъ* (Марк. 16, 16). Поэтому то и было положено правило прежде крещенія давать уроки о предметахъ вѣры христіанской, извѣстные подъ именемъ „оглашенія.“ Если нынѣ совершается крещеніе надъ младенцами, ничего непонимающими, то это дѣлается по желанію ихъ родителей вѣрующихъ и по засвидѣтельствованію вѣры крещаемого воспріемниками, которые обязываются научить ихъ вѣрѣ, когда они будутъ приходить въ возрастъ. Къ второстепеннымъ дѣйствіямъ крещенія относятся: возложеніе на крещаемого *бѣлой одежды* въ знакъ чистоты его души и *креста* въ знакъ того, что отнынѣ онъ — христіанинъ и спасается вѣрою въ распятаго на крестѣ Іисуса Христа, и *троекратное хожденіе* вокругъ купели *со свѣтильникомъ* въ знакъ духовной радости о просвѣщеніи его души. Такъ какъ крещеніе есть духовное рожденіе, а родится человекъ однажды, то и креститься положено тоже однажды.

За крещеніемъ слѣдуетъ *мвропомазаніе*. Оно состоитъ въ томъ, что просвѣщенный крещеніемъ помазуется крестообразно освященнымъ мвромъ, и при помазаніи произносятся слова: *печать дара Духа Святаго*. О внутреннемъ дѣйствіи сего таинства на человека апост. Іоаннъ говоритъ: *и вы помазаніе имате отъ Святаго, и вѣстє вся. И вы еже помазаніе пріястє отъ Него, въ васъ пребываетъ и не требуетє, да кто учитъ вы; но яко то само помазаніе учитъ вы о всемъ, и истинно есть, и нѣсть ложно; и якоже научи васъ, пребывайте въ немъ* (1 Іоан. 2, 20, 27). Изъ этихъ словъ видно, что на помазываемаго мвромъ сходитъ Духъ Святый, какъ на апостоловъ, полагаетъ на него неизгладимую печать, сообщаетъ ему благодатные дары, возвращающіе и укрѣпляющіе его въ жизни духовной, и освящаетъ всего человека, — его умъ, волю, чувства и всѣ дѣла. О мврѣ должно замѣтить, что оно составляется изъ деревяннаго масла, вина, бальзама, ладона и разныхъ душистыхъ кореньевъ и травъ и освящается архіереями.

Таинство *причащенія* состоитъ въ томъ, что хлѣбъ и вино, приносимые на литургіи, молитвою и благословеніемъ священнодѣствующаго, архіерея или священника, при таинственномъ наитіи Св.

Духа, предлагаются — хлѣбъ въ тѣло Христово, а вино въ кровь Христову. Самъ Господь установилъ это таинство, совершивши его въ первый разъ предъ страдаіемъ Своимъ и причастивъ апостоловъ, въ тоже время Онъ далъ имъ заповѣдь всегда совершать его. *Сіе*, сказалъ Онъ, *творите въ Мое воспоминаніе* (Матѳ. 26, 26—28; Лук. 22, 19). Поэтому апостолы, по вознесеніи Христа и по сошествіи на нихъ Святаго Духа, стали совершать таинство причащенія. Они и ихъ преемники, пастыри церковныя, въ память объ Іисусѣ Христѣ, присоединили къ совершенію сего таинства разныя священныя дѣйствія и молитвы, изображающія всю земную жизнь Спасителя, — и такимъ образомъ составилось общественное богослуженіе, называемое *литургіей* или *обѣдней*. Литургія можетъ быть совершена только епископомъ или священникомъ, облеченными во всѣ ихъ священныя одежды, въ храмъ, трапеза (иначе престоль) котораго или по крайней мѣрѣ антиминсъ освященъ архіереемъ. Богослуженіе это состоитъ изъ *проскомидіи*, во время которой приготавлиются хлѣбъ и вино для совершенія таинства, *литургіи оглашенныхъ*, въ которой вѣрующіе приготавливаются къ таинству, и *литургіи вѣрныхъ*, въ которой совершается самое таинство. Важнѣйшими дѣйствіями этой послѣдней части служатъ произнесеніе словъ, которыя сказалъ І. Христосъ при установленіи таинства: *примите, ядите, сіе есть Тѣло Мое: пейте отъ нея вси, сія бо есть Кровь Моя новаго завета* (Матѳ. 26, 26—28), и потомъ призываніе Св. Духа и благословеніе Даровъ, т. е. принесеннаго хлѣба и вина. При этихъ дѣйствіяхъ хлѣбъ и вино предлагаются или пресуществляются въ истинное Тѣло Христово и въ истинную Кровь Христову. Словомъ *пресуществленіе* не объясняется способъ, которымъ хлѣбъ и вино дѣлаются Тѣломъ и Кровію Господней, ибо сего нельзя постичь никому, кромѣ Бога, но показывается только то, что истинно, дѣйствительно и существенно хлѣбъ бываетъ самымъ истиннымъ Тѣломъ Господнимъ, а вино самою Кровью Господней. Такъ какъ причащающійся Тѣла и Крови Христовой тѣснѣйшимъ образомъ соединяется съ Самимъ Іисусомъ Христомъ и въ немъ становится причастнымъ вѣчной жизни, очищаясь отъ грѣховъ своихъ, то Церковь требуетъ, чтобы каждый, ревнующій о благоговѣйномъ житіи, приступалъ къ сему таинству четырежды въ годъ, а всѣ христіане непременно однажды въ годъ, приготавливаясь къ тому постомъ, молитвою и покаяніемъ.

Покаяніе есть таинство, въ которомъ исповѣдающій грѣхи свои, при видимомъ прощеніи отъ священника, невидимо разрѣшается отъ грѣховъ Самимъ Іисусомъ Христомъ. Оно установлено Господомъ, который далъ апостоламъ, а въ лицѣ ихъ и пастырямъ Церкви, власть прещать грѣхи, сказавши: *Примите Духъ Святъ; имже отпусти-*

те грѣхи, отпустятся имъ; и имже держите, держатся (Іоан. 20, 22—23). Дабы получить прощеніе грѣховъ на исповѣди, кающійся долженъ сокрушаться о грѣхахъ, имѣть намѣреніе исправить свою жизнь, вѣрить во Христа и надѣяться на Его милосердіе.

Священствомъ называется таинство, въ которомъ Духъ Святыи правильно избраннаго, чрезъ рукоположеніе архіерейское, поставляетъ совершать таинства и пасти стадо Христово, т. е. наставлять христіанъ въ вѣрѣ, благочестіи и добрыхъ дѣлахъ. *Тако насъ да непушетъ человекъ, яко слугъ Христовыхъ и строителей таинъ Божіихъ* (1 Кор. 4, 1). *Внимайте убо себѣ и всему стаду, въ немъ же васъ Духъ Св. постави епископы пасти Церковь Господа и Бога, юже стяжа кровію Своею*, говорилъ св. ап. Павелъ Ефесскимъ пресвитерамъ (Дѣян. 20, 28). Священство имѣетъ три степени: епископскую, пресвитерскую и діаконскую. Діаконъ служитъ при совершеніи таинствъ; пресвитеръ или священникъ совершаетъ таинства, въ зависимости отъ епископа; епископъ-же не только самъ совершаетъ всѣ таинства, но имѣетъ власть и другимъ чрезъ рукоположеніе преподавать благодатный даръ священства.

Бракъ есть такое таинство, въ которомъ, при свободномъ предъ священникомъ и Церковью обѣщаніи женихомъ и невѣстою взаимной ихъ супружеской вѣрности, благословляется ихъ супружескій союзъ, во образъ духовнаго союза Христа съ Церковью, и испрашивается имъ благодать чистаго единодушія къ благословенному рожденію и христіанскому воспитанію дѣтей. Не для всѣхъ обязательно принимать это таинство, ибо, по ученію Слова Божія, дѣвство выше супружества, если кто можетъ въ чистотѣ сохранить свое цѣломудріе. Объ этомъ именно сказалъ Христосъ: *не вси вмощаютъ словесе сею, но имже дано есть: мойи вмощити, да вмощитъ* (Матѣ. 19, 11—12).

Наконецъ, таинство *елеосвященія*, или соборованіе, состоитъ въ томъ, что при помазаніи больного освященнымъ елеемъ, призывается на него благодать Божія, исцѣляющая отъ болѣзней душевныхъ и тѣлесныхъ. Начало сему таинству положено при Самомъ Спасителѣ апостолами, которые, получивъ отъ Христа власть, *мазаху масломъ многи недужныя, и исцѣльваху* (Марк. 6, 13). Ап. Іаковъ такъ говоритъ о немъ: *Болитъ-ли кто въ васъ, да призоветъ пресвитеры церковныя, и да молитву сотворятъ надъ нимъ, помазавше его елеемъ во имя Господне; и молитва вѣры спасетъ болящаго, и воздвигнетъ его Господь: и аще грѣхи сотворилъ есть, отпустятся ему* (Іак. 5 14—15).

Таково въ общихъ чертахъ ученіе Церкви о таинствахъ!

Свящ. М. Земляницинъ.

(Продолженіе будетъ).

ТОВОЛЬСКІЯ ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ВѢДОМОСТИ.

№ 23.

1-го декабря 1904 года.

ОТДѢЛЪ НЕОФФИЦІАЛЬНЫЙ.

КАТИХИЗИЧЕСКІЯ ПОУЧЕНІЯ¹⁾.

17. Чаю воскресенія мертвыхъ и жизни будущаго вѣка.

Братіе! символъ вѣры, изложивши всѣ важнѣйшіе догматы православно-христіанской вѣры, въ заключеніе поучаетъ насъ *чаять*, т. е. съ вѣрою ожидать, *воскресенія мертвыхъ* и *повой жизни въ будущемъ вѣкѣ*.

Слово Божіе говоритъ намъ, что весь видимый тлѣнный міръ посредствомъ огня преобразится въ нетлѣнный. „*Нынѣшняя небеса и земля тлѣныя же словомъ* (т. е. Божіимъ) *сокровена суть, огню блюдома на день суда и погибели нечестивыхъ чловѣкъ*“ (2 Петр. 3, 7). „*Нова-же небеса и нова земли по обѣтованію Его чаемъ, въ нихже правда живетъ*“ (2 Петр. 3, 13). При концѣ сего міра дѣйствіемъ всемогущества Божія всѣ тѣла умершихъ людей соединятся опять со своими душами, оживутъ и будутъ духовны и бессмертны, а тѣла тѣхъ, которые до времени общаго воскресенія останутся въ живыхъ, измѣнятся, превратятся мгновенно изъ грубыхъ въ духовныя подобныя тѣлу воскресшаго Господа. „*Съется тѣло душевное, востаетъ тѣло духовное*“ (1 Кор. 15, 44). „*Подобаетъ-бо тлѣнному сему облещися въ нетлѣніе, и мертвенному сему облещися въ бессмертіе*“ (1 Кор. 15, 53). „*Вси бо не уснемъ, вси же измѣнимся вскорѣ, во мновеніи ока, въ послѣдней трубѣ: вострубитъ-бо, и мертвіи востанутъ нетлѣнни, и мы измѣнимся*“ (1 Кор. 15. 51 - 52). „*Иже (Христось) преобразитъ тѣло смиренія нашего, яко быти сему сообразну тѣлу славы Его*“ (Филип. 3,

¹⁾ См. Тоб. Епарх. Вѣдом. № 22.

21). „Вѣмы, яко, егда явится (Христосъ), подобни Ему будемъ“ (1 Иоан. 3, 2).

Послѣ того, какъ мертвые воскреснутъ, а живые измѣнятся, настанетъ послѣдній судъ Божій, на которомъ каждый человекъ получитъ полное воздаяніе по дѣламъ своимъ. Ап. Павелъ говоритъ: „прочее убо соблюдается мнѣ вънець правды, елиже воздастъ ми Господь въ день онъ, праведный Судія: не токмо же мнѣ, но и всѣмъ возлюбльшимъ явленіе Его“ (2 Тим. 4, 8). И еще: „всѣмъ бо явится намъ подобаетъ предъ судищемъ Христовымъ, да приметъ кійждо, яже съ тѣломъ содѣла, или блага или зла“ (2 Кор. 5, 10). Изъ этихъ словъ апостола слѣдуетъ заключить, что до послѣдняго суда участь людей еще не рѣшена окончательно. Души, исшедшія изъ тѣлъ людей, покаявшихся передъ смертію, но не сотворившихъ плодовъ достойныхъ покаянія, бываютъ удерживаемы на мытарствахъ. Но прежде послѣдняго суда ни праведные, ни грѣшныя не получаютъ совершеннаго воздаянія, хотя и не всѣ души находятся въ одинаковомъ состояніи и не въ одно и тоже мѣсто отсылаются; души умершихъ блаженствуютъ или мучатся, смотря по дѣламъ. Разлучившись съ тѣлами, они тотчасъ переходятъ или къ радости, или къ печали и скорби, впрочемъ не чувствуютъ ни совершеннаго блаженства, ни совершеннаго мученія. Души праведныхъ находятся во свѣтѣ и покоѣ и въ назначеніи вѣчнаго блаженства; а души грѣшныхъ въ противоположномъ сему состояніи. При чемъ тѣ изъ грѣшниковъ, которые умерли съ вѣрою, но не успѣли принести плодовъ покаянія, могутъ получить облегченіе по безконечной благодати Бога чрезъ молитвы церкви и благотворенія, совершаемыя за умершихъ, а особенно силою безкровной жертвы Тѣла и Крови Христовой. Св. Кирилль Іерусалимскій говоритъ: „превеликая будетъ польза душамъ, о которыхъ моленіе возносится въ то время, какъ святая предлежитъ и страшная жертва“ (Тайновод. поуч. 5, гл. 9). Св. Василій Великій въ молитвахъ Пятидесятницы говоритъ, что Господь сподобляетъ принимать отъ насъ молитвенныя умолющенія и жертвы *о иже во адѣ держимыхъ*, съ надеждою для нихъ *мира, ослабленія и свободы*.

Послѣ воскресенія мертвыхъ и всеобщаго суда Христова настанетъ новая жизнь будущаго вѣка. Въ ней не будетъ нынѣшней жи-

тейской суеты, погони за почетомъ и богатствомъ, не будетъ изнурительныхъ трудовъ, не будетъ неправды. Для людей вѣрующихъ, любящихъ Бога и дѣлающихъ теперь на землѣ добро, загробная жизнь будетъ столь блаженною, что мы сего блаженства во всей полнотѣ и вообразить не можемъ. „*Не у явися что будемъ,*“ говоритъ св. ап. Іоаннъ Богословъ (1 Іоан. 3, 2). „*Въмъ челоуѣка о Христвѣ,* пишетъ ап. Павелъ, *который восхищенъ бысть въ рай, и слыша неизреченны глаголы, ихже не мѣтъ есть челоуѣку глаголати*“ (2 Кор. 12, 2—4). Онъ-же поучаетъ въ другомъ мѣстѣ, что „*око не видѣтъ, ухо не слыша, и на сердце челоуѣку не въздоша, яже уготова Богъ любящимъ Ею*“ (1 Кор. 2, 9). О будущемъ блаженствѣ праведныхъ св. Іоаннъ Златоустъ говоритъ: „представь себѣ состояніе той жизни, сколько возможно это представить, ибо къ надлежащему изображенію ея не достанетъ никакого слова; только изъ того, что слышимъ, какъ-бы изъ какихъ-нибудь загадокъ, мы можемъ получить нѣкоторое не ясное представленіе о ней. *Отбѣже, сказано, болѣзнь, и печаль, и въздыханіе* (Исаіа 35, 10). Что можетъ быть блаженнѣе этой жизни? Не нужно тамъ бояться бѣдности и болѣзни; не видишь ни обижающаго, ни гнѣвающагося, ни завидующаго...; ибо вся буря нашихъ страстей перестанетъ, и все будетъ въ мирѣ, веселіи и радости; все тихо и спокойно, все день и ясность, и свѣтъ, свѣтъ не этотъ нынѣшній, но другой во столь кратъ свѣтлѣе этого, во сколько этотъ (солнечный) ярче свѣта отъ свѣчи. Ибо тамъ свѣтъ не помрачается ни ночью, ни набѣгомъ облаковъ, не жжетъ и не палитъ тѣлѣ, потому что нѣтъ тамъ ни ночи, ни вечера, ни холода, ни жара, ни другой какой переменны временъ; но иное какое-то состояніе, такое, которое узнаютъ одни достойные. Нѣтъ тамъ ни старости, ни спутниковъ старости; но все тѣльное изгнано, потому что всюду господствуетъ нетѣльная слава. А что всего этого важнѣе, — это непрерывное наслажденіе общеніемъ со Христомъ, вмѣстѣ съ ангелами, съ архангелами, съ горними силами. Посмотри теперь на небо и перейди мыслию къ тому, что выше неба; представь себѣ преобразованною всю тварь; потому что она не останется такою, но будетъ гораздо прекраснѣе и свѣтлѣе и сколько золото блестящѣе олова, столько тогдашнее устройство будетъ лучше настоящаго, какъ блаженный Павелъ говоритъ: „*яко сама тварь свободится отъ рабо-*

ты истлѣнія“ (Рим. 8, 21). Нынь она, какъ причастная тлѣнію, терпитъ многое, что свойственно терпѣть такимъ тлѣламъ; но тогда, совлекшись всего этого, представитъ намъ нетлѣнное благолѣпіе... Не нужно тамъ бояться ни діавола, ни демонскихъ козней, ни угрозы геенской, ни смерти—ни этой нынѣшней, ни той, которая гораздо страшнѣе этой; но всякій такого рода ужасъ прекращень будетъ“ (Христоматія Дьяченко).

Блаженное состояніе праведныхъ произойдетъ отъ созерцанія Бога во свѣтъ и славу и отъ соединенія съ Нимъ. „Видимъ убо нынь якоже зеркаломъ въ гаданіи, тогда же лицемъ къ лицу; нынь разумю отъ части, тогдаже познаю, якоже позналъ быхъ“ (1 Кор. 13, 1-). „Будетъ Богъ всяческая во всѣхъ“ (1 Кор. 15, 28). Блаженство будетъ вѣчное (*праведницы послѣ Суда идутъ въ животъ вѣчный*, Матѳ. 25, 96), но не для всѣхъ одинаковое, такъ какъ будутъ разные степени блаженства, по мѣрѣ того, какъ кто здѣсь подвизался въ вѣрѣ, любви и добрыхъ дѣлахъ. „Ина слава солнцу, и ина слава лунѣ, и ина слава звѣздамъ; звѣзда-бо отъ звѣзды разнствуетъ во славу. Такожде и воскресеніе мертвыхъ“ (1 Кор. 15, 41—42).

Люди не вѣрующіе и беззаконники, „зане любви истины не пріяша, во еже спастися имъ“ (2 Солун. 2, 10), будутъ преданы вѣчной смерти, или иначе сказать, вѣчному огню, вѣчному мученію, вмѣстѣ съ діаволами. „Иже не обратятся въ книзь животный написанъ, вверженъ будетъ въ озеро огненное“ (Апок. 20, 15). „И се есть смерть вторая“ (ст. 14). „Идите отъ Мене проклятіи во онь вѣчный, уготованный діаволу и ангеломъ его“ (Матѳ. 25, 41). Мученія грѣшниковъ будутъ состоять, по изображенію Слова Божія, въ удаленіи ихъ отъ Бога и въ проклятіи, въ лишеніи всѣхъ благъ царства небеснаго, въ угрызеніяхъ совѣсти, въ сожительствѣ съ демонами и, наконецъ, въ тѣлесныхъ страданіяхъ отъ особеннаго огня, который будетъ жечь, не сожигая.

„Поминай часто, наставляетъ св. Тихонъ Задонскій, смерть, суль Христовъ, вѣчную муку, и вѣчную жизнь и неотмѣнно міръ со всѣми своими похотями и прелестями омерзѣетъ тебѣ. Не пожелаешь въ міръ семъ быть богатымъ, славнымъ и веселиться; у тебя будетъ одна забота о томъ, чтобы Богу угодить, блаженно скончаться, на судѣ ономъ Христовомъ не посрамиться, вѣчной муки избавиться и въ царствіе Божіе внити. Воистину великое и сильное средство, чтобы челоуку суетою міра сего не прельститься и быть въ истинномъ покаяніи и сокрушеніи сердца, что неотмѣнно нужно всякому хри-

стіанину. Воистинну память сія и вѣрное разсужденіе всякаго чело-
вѣка и всякаго развращеннаго можетъ подвигнуть и въ страхѣ со-
держать. Одно имя сіе вѣчность несчастливая или мучительная — въ
трепетъ и ужасъ челоуѣка приводитъ. Что люди къ суетѣ прилѣ-
пляются и грѣшатъ, то воистинну отъ того происходитъ, что забы-
ваютъ о вѣчности. О вѣчная мука, коль горька и память твоя! Страшно
и горестно въ муку оную понасть; но страшно и горестно Бога и
вѣчнаго живота на вѣки лишиться! Поминай убо послѣдняя сія, и
во вѣки не согрѣшиши“ (Наставл. стр. 15).

ТОБОЛЬСКІЯ ЕПАРХІАЛЬНА ВѢДОМОСТІ.

№ 24.

16-го декабря 1904 года.

ОТДѢЛЪ НЕОФФИЦІАЛЬНЫЙ.

КАТИХИЗИЧЕСКІЯ ПОУЧЕНІЯ¹⁾.

18. Заключительное къ поученіямъ на Символь вѣры.

Братіе! Съ Божіей помощью мы объяснили Вамъ, какія истины вѣры заключены въ Никео-цареградскомъ Символѣ и показали, во что и какъ долженъ вѣровать всякій истинный христіанинъ для спасенія души своей. Теперь повторимъ въ общихъ чертахъ ученіе о важнѣйшихъ догматахъ или истинахъ нашей вѣры, чтобы привести все прежде сообщенное въ общую связь и тверже запомнить.

„Прежде всего, въ душѣ вашей да будетъ положенъ въ основаніе догматъ о Богѣ, именно, что Богъ только Единъ, не рожденъ, безначаленъ, неизмѣняемъ, не во времени началъ жить и не скончается когда либо; благъ, правдивъ, Одинъ Создатель неба и земли, ангеловъ и людей.

Вѣруйте и въ Сына Божія, Единаго и Единственнаго, Господа нашего Иисуса Христа, Бога, рожденнаго отъ Бога, во всемъ подобнаго Родшему, не во времени получившему бытіе, но рожденнаго отъ Отца прежде всѣхъ вѣковъ, превѣчно и непостижимо.

Вѣруйте, что Сей Единородный Божій Сынъ по причинѣ грѣховъ нашихъ снисшелъ съ небесъ на землю, воспринявъ на Себя подобострастное намъ челоуѣчество, и родился отъ Святой Дѣвы и Святаго Духа. Въ Немъ два естества. Повидимому Онъ челоуѣкъ, а

¹⁾ См. Тоб. Епарх. Вѣдом. № 23.

не по невидимому Богъ. Подобно намъ, дѣйствительно вкушалъ, какъ человекъ, потому что имѣлъ подобную нашей плоти. Онъ, дѣйствительно, былъ распятъ за наши грѣхи, что-бы мы освободились отъ нихъ. Онъ дѣйствительно положенъ былъ въ каменномъ гробѣ и свиселъ въ преисподнюю. Но свисшедшій въ преисподнюю паки восшелъ и погребенный Иисусъ паки дѣйствительно въ третій день воскресъ и явился снова ученикамъ. Свидѣтелями Его воскресенія были ученики Его, удостовѣрившіе истину воскресенія не увлекательными словами, но мученіями и смертію. По воскресеніи Иисусъ паки восшелъ на небеса на подъявшемъ Его облакѣ. Сей восшедшій І. Христосъ придетъ паки съ небесъ, а не отъ земли, судить живыхъ и мертвыхъ и будетъ царствовать въ небесномъ, вѣчномъ и нескончаемомъ царствѣ.

Вѣруйте и въ Духа Святаго и имѣйте о Немъ ту же мысль, какую внушено вамъ имѣть объ Отцѣ и Сынѣ. Вамъ должно знать, что сей Духъ Св. есть единый, нераздѣльный, имѣетъ много силъ и много производить дѣйствій, но Самъ не дѣлится на части, знаетъ тайны, „вся испытуетъ, и глубины Божія“ (1 Кор. 2, 10), нисшелъ на Господа Іисуса Христа въ видѣ голубинѣ, дѣйствовалъ въ законѣ и пророкахъ; и нынѣ во время крещенія запечатлѣваетъ твою душу. Всякое разумное естество имѣетъ потребность въ Его святости. Если дерзнетъ кто изречь на Него хуру, то не получитъ онъ отпущенія *ни въ сей вѣкъ, ни въ будущій* (Матѣ. 12, 32). Духу Святому со Отцемъ и Сыномъ принадлежитъ слава Божества. Ибо Единъ Богъ—Отецъ Христа, и Единъ Господь Иисусъ Христосъ, единого Бога Единородный Сынъ; Единъ и Духъ Св., всѣмъ подающій освященіе, глаголавшій въ пророкахъ и апостолахъ, въ ветхомъ и новомъ завѣтѣ“ (4 огл. сл. Кирилла).

Вѣруйте также, что вы находитесь въ истинной Церкви Христовой—въ томъ обществѣ соединенныхъ между собой вѣрою и священноначаліемъ людей, которое установлено Самимъ Богомъ, освящено страданіемъ и смертію Единой Главы Своей—Христа, распространено и утверждено на землѣ чрезъ апостоловъ и которое неизмѣнно хранитъ ихъ ученіе и преданіе. Въ этой Церкви чрезъ посредство особенныхъ священно-дѣйствій, называемыхъ таинствами, сообщается вѣрующимъ благодать Св. Духа, очищающая отъ грѣховъ и возрож-

дающая въ новую жизнь въ *крещеніи*, укрѣпляющая въ совершеніи христіанскихъ добродѣтелей при *мгропомазаніи*, оправдывающая въ грѣхахъ при *покаяніи*, соединяющая таинственно со Христомъ и дѣлающая участникомъ Его вѣчной жизни въ *причащеніи*, подающая особенные дары и силы совершать таинства и пасти стадо Христово въ *священствѣ*, благословляющая супружескій союзъ въ *бракѣ* и, наконецъ, исцѣляющая огъ болѣзней душевныхъ и тѣлесныхъ въ *елеосвященіи*.

„Пріобрѣтя вѣдѣніе о сей вѣрѣ, познай и себя самого, а именно познай, что человекъ двойственъ, состоитъ изъ тѣла и души, и что Самъ Богъ есть Творецъ души и тѣла. Знай также, что душа твоя свободна и есть превосходное Божіе твореніе, созданное по образу Сотворшаго, что она бессмертна по милости Бога, дающаго ей бессмертіе, и есть существо живое, разумное, нетлѣнное, по милости Даровавшаго ей это; имѣетъ власть дѣлать, что хочетъ. Душа бессмертна, и воѣ души у мужей и женъ подобны; различны только тѣлесные члены. Нѣтъ особеннаго чина душъ, по природѣ согрѣшающихъ или творящихъ правду; но те и другое зависитъ отъ произволенія, потому что души всѣхъ въ существѣ своемъ однородны и подобны. О тѣлѣ своемъ не думай, что оно совершенно чуждо Богу. Кто вѣритъ, что тѣло есть нѣчто чуждое Богу, и что душа живетъ въ немъ, какъ въ чуждомъ сосудѣ, тотъ съ готовностью предастъ его и блуду. За что же осудили это достойное удивленія тѣло? Чего не достаетъ въ немъ для благолѣсія? Что не отличается художествомъ въ его устройствѣ?... Береги тѣло и знай, что будешь воздвигнуть изъ мертвыхъ, что-бы съ тѣломъ симъ предстать на судъ. Если же покажется тебѣ дѣло это невозможнымъ, то, обративъ вниманіе на себя самого, заключай о невидимомъ. Ибо разсуди, гдѣ былъ самъ ты за сто или болѣе лѣтъ? Изъ какой малости, изъ какого незначительнаго существа возросъ до такой мѣры и достигъ такой высокой красоты? Притомъ Кто тебя несуществовавшаго привелъ въ бытіе, Тотъ ужели не можетъ снова возставить уже существующаго и падшаго? Кто пшеничное зерно, для насъ сѣемое и умирающее, ежегодно воскрешаетъ, Тому трудно-ли воскресить и насъ самихъ, ради которыхъ и Онъ воскресъ? Видишь, что деревья столько мѣсяцевъ стоятъ теперь безъ плодовъ и безъ листьевъ, но по прошествіи зимы

всѣ, какъ-бы возставъ изъ мертвыхъ, снова оживутъ; не тѣмъ-ли паче гораздо удобнѣе ожить намъ? Жезль Моисеевъ по волѣ Божіей преложень въ несходное съ нимъ естество змія; ужели же человекъ, подвергшись смерти, не будетъ снова возстановленъ въ самого себя?

Не слушай тѣхъ, которые говорятъ, что не возстанетъ тѣло сіе. Оно возстанетъ: свидѣтель тому Исаія, который говоритъ: „воскреснутъ мертвіи и востанутъ иже во гробѣхъ“ (Исаіи 26, 19). И по слову Даніила: „мнози отъ спящихъ въ земнѣй персти возстанутъ, сіи въ жизнь вѣчную, а онѣи въ стыднѣе вѣчное“ (Дан. 12, 2). Воскреснутъ предлежитъ всѣмъ человекамъ; воскресеніе-же не для всѣхъ одинаково. Всѣ получимъ вѣчныя тѣла, но не всѣ одинаковыя. Ибо праведные получаютъ, что-бы вѣчно ликовать съ ангелами, а грѣшныя, чтобы во вѣки терпѣть мученіе за грѣхи“ (Изъ 4 оглас. сл. св. Кирилла).

Вотъ, братіе, основныя, важнѣйшія догматы благочестія, на которыхъ утверждено все ученіе нашей православно-христіанской вѣры и безъ признанія которыхъ нѣтъ для насъ пользы отъ самыхъ добрыхъ дѣлъ! Всѣ эти истины равно необходимо почитать священными и непреложными, ибо увичтоженіе одной неминуемо приведетъ къ отрицанію остальныхъ. Но въ особенности важенъ для насъ догматъ о воскресеніи мертвыхъ и вѣчной жизни. „Корень всякаго добраго дѣла есть надежда воскресенія, говоритъ св. Кирилль Іерусалимскій, ибо ожиданіе награды укрѣпляетъ душу въ доброй дѣятельности. Поэтому, вѣрующій, что тѣло воскреснетъ, хранитъ свою одежду и не оскверняетъ тѣла любодѣйствомъ; а не вѣрующій воскресенію предаетъ себя любодѣйству, не радѣя о своемъ тѣлѣ, какъ-бы о чужомъ“ (18 оглас. сл.). Итакъ паче всего помните, что настанетъ нѣкогда день всеобщаго воздаянія, въ который участь каждаго будетъ рѣшена на всю вѣчность!

Свящ. М. Земляничинъ.