

ПЕРМСКІЯ ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ВѢДОМОСТИ

Выходятъ еженедѣльно по
средамъ. Цѣна за годъ 5
руб., за 8 мѣсяцевъ 1867 го-
да 3 руб. 35 коп.

№ 8.

Подписка принимается въ
Редакціи Епархіальныхъ Вѣ-
домостей, при Пермской ду-
ховной семинаріи, въ Перми.

21 Февраля 1868 года.

ОТДѢЛЪ ОФФИЦІАЛЬНЫЙ.

Содержаніе: Извлеченіе изъ отчета г. Оберъ-Прокурора св. Синода по вѣдомству православнаго исповѣданія за 1866 годъ (продолженіе). Благодарность семинарскаго правленія. Перемены по службѣ лицъ епархіальнаго вѣдомства. Праздное мѣсто. О служеніи Его Высокопреосвященства. Отъ правленій Вологодской и Воронежской семинарій.

I. ИЗВЛЕЧЕНІЕ ИЗЪ ВСЕПОДДАННѢЙШАГО ОТЧЕТА ОБЕРЪ-ПРОКУРОРА СВЯТѢЙШАГО СУНОДА ПО ВѢДОМСТВУ ПРАВОСЛАВНАГО ИСПОВѢДАНІЯ ЗА 1866 ГОДЪ.

(Продолженіе).

Присоединенія изъ раскола.

Приобрѣтенія православной церкви изъ раскола были весьма знаменательны и утѣшительны по осязательному проявленію въ нихъ благодатной силы Божіей надъ сердцами заблуждающихъ. Къ числу наиболѣе замѣчательныхъ случаевъ въ этомъ родѣ слѣдуетъ отнести присоединеніе въ Архангельскѣ главнаго расколо-учителя безпоповщинской секты филипповскаго толка, отставнаго матроса Артемія Ситкова, 90-лѣтняго старца. Въ продолженіе 50-ти лѣтъ не знавшій ни церкви православной, ни ея таинствъ, онъ былъ привлеченъ въ православный храмъ, когда въ немъ, при первой вѣсти о чудесномъ спасеніи драгоцѣнной жизни Вашего Величества 4-го апрѣля, совершаемо было благодарственное Господу Богу молебствіе въ собраніи всего духовенства, необыкновеннаго множества гражданъ, мѣстныхъ чиновъ и иностранныхъ консуловъ.

По окончаніи молебствія, принимая отъ архіерея благословеніе, Ситковъ обратилъ на себя вниманіе по необычайно старческому виду и, услышавъ отъ преосвященнаго слова: „молись за Царя“, зарыдалъ какъ дитя. Вслѣдъ за тѣмъ, прибывъ къ преосвященному, онъ заявилъ, что, тронутый всенародною молитвою въ храмѣ, въ которой участвовали даже всѣ иновѣрцы, и обращенными къ нему словами архипастыря, онъ возненавидѣлъ филипповскій толкъ, запрещающій молиться за Царя, и, обливаясь слезами, колѣнопреклоненный, горячо просилъ принять его въ нѣдра православной церкви. По удовлетвореніи его желанія, Ситковъ расположилъ къ принятію православія двухъ своихъ сотоварищей по расколу.

Заслуживаютъ также особеннаго вниманія продолжающіяся обращенія въ православіе вліятельнѣйшихъ членовъ австрійской іерархіи. Выраженное при представленіи Вашему Величеству присоединившихся къ церкви въ 1865 г. раскольническихъ іепастрей, молитвенное желаніе, чтобы доброму примѣру ихъ послѣдовали другіе, принесло благословенные плоды. Въ истекшемъ году оставили заблужденія раскола іеіеродіаконы Θεодосій и Геннадій и іеархимандритъ Викентій. Кромѣ того изъявилъ намѣреніе присоединиться къ православной церкви одинъ изъ трехъ заграничныхъ раскольничьихъ іеархіереевъ, тульчинскій іеєпископъ Іустинъ. Всѣ эти лица пользовались въ кругу раскольниковъ большимъ уваженіемъ и вліяніемъ. Θεодосій извѣстенъ строго иноческою жизнію, которой онъ посвятилъ себя съ 12-ти лѣтняго возраста въ разныхъ раскольническихъ скитахъ. Викентій обладаетъ значительными способностями; довѣріе къ нему было такъ велико, что еще въ санѣ іеродіакона онъ представлялъ лицо своего іеєпископа на московскомъ раскольническомъ іеєсоборѣ въ 1863 г.; по возвращеніи изъ Москвы Константинъ произвелъ его въ іеархимандриты по рекомендаціи іеархіереевъ московскаго іеєсобора и передалъ ему все епархіальное управленіе. Оставаясь въ расколѣ, Викентій дѣлалъ не мало вреда православію совращеніемъ неслѣдующихъ. Оба, Θεодосій и Викентій, поколебленные въ правотѣ своихъ вѣрованій не устройствами и безпорядками въ средѣ раскола и ближайшимъ знакомствомъ съ духовными его вождями, окончательно расположились къ принятію православія частью примѣромъ, частью личными собесѣдованіями съ единовѣрческимъ инокомъ Пафнутіемъ, присоединившимся изъ раскольническихъ іеіерарховъ. Іустинъ, по имѣющимся достовѣрнымъ свѣдѣніямъ, человекъ убѣжденія и по своимъ нравственнымъ качествамъ вполне безукоризненный. По собственному его признанію, внимательнымъ чтеніемъ и изученіемъ священныхъ книгъ и церковной исторіи пришелъ онъ къ убѣжденію, что австрійская іерархія долж-

ная, основана на грубости, невѣжествѣ, фанатизмѣ; что совершаемые имъ церковные обряды и требы, подъемлемые труды и священныя обязанности—все это ложь и обманъ; что Богъ его накажетъ, если онъ не послѣдуетъ за побужденіями души и совѣсти своей. Искренность и чистота его намѣреній выше всякаго сомнѣнія: онъ покидаетъ архіерейскій санъ, цѣлую епархію, приноситъ въ жертву свое независимое положеніе, полную свободу дѣйствій, хорошо зная, что впереди не ожидаетъ его ничего, кромѣ скромной кельи инока въ какой-либо православной обители.

Не ограничиваясь описанными выше случаями, возвращеніе заблуждающихъ на путь истины производилось мѣрами пастырскихъ вразумленій и увѣщаній. Этотъ трудъ несли на себѣ какъ приходскіе священники, такъ и особые миссіонеры, учрежденные въ нѣкоторыхъ епархіяхъ, болѣе зараженныхъ расколомъ, напримѣръ Олонецкой (4 миссіонера), Пермской (8) и другихъ. Для изобличенія неправды раскольническихъ лжеученій были употребляемы преимущественно святоотеческія сочиненія и книги, уважаемыя самими себятатами. Такимъ образомъ возсоединено съ церковью до 2.209 раскольниковъ. Сравнительно большее число ихъ обращено въ епархіяхъ Пермской (394) и Оренбургской (489). Были и другіе добрые плоды пастырскаго дѣйствования. Многіе изъ православныхъ, слабые въ вѣрѣ, удержаны отъ отпаденій; многіе раскольники хотя коснѣютъ еще въ своихъ заблужденіяхъ, но видимо обнаруживаютъ болѣе расположенія къ православной церкви, болѣе склонности къ сближенію съ ея пастырями. Извѣстны примѣры, что отцы семействъ, оставаясь сами въ расколѣ, заставляютъ православныхъ членовъ своей семьи неопустительно ходить къ церковнымъ службамъ, исполнять долгъ исповѣди и святаго причастія въ положенные церковью посты; сами приглашаютъ въ свои дома православнаго священника для христіанскаго напутствования дѣтей ихъ въ случаяхъ болѣзни, или для собесѣдованія о предметахъ вѣры; въ Московской епархіи замѣчено, что при архіерейскихъ служеніяхъ въ единовѣрческихъ церквяхъ раскольники входятъ въ церковь, чинно стоятъ и даже нѣкоторые принимаютъ архіерейское благословеніе.

При такомъ настроеніи раскольниковъ, сооруженіе единовѣрческихъ церквей, образованіе единовѣрческихъ приходовъ, учрежденіе единовѣрческаго монастыря въ мужскомъ отдѣленіи Преображенскаго богадѣленнаго дома не остаются безъ вліянія на болѣе мирныхъ и благомыслящихъ изъ нихъ. Московская единовѣрческая обитель, устроенная пожертвованіями московскихъ единовѣрцевъ, въ особенности купца Аласина, открыта и освящена 16-го мая преосвященнымъ Леонидомъ, викаріемъ московскимъ, въ сослуженіи единовѣрче-

скаго духовенства, при многочисленномъ стеченіи народа и въ присутствіи начальственныхъ лицъ столицы. Для настоятельства и духовнаго благоустройства ея вызванъ архимандритъ керженскаго Благовѣщенскаго монастыря старецъ Тарасій. Въ новооткрытомъ монастырѣ помѣщены иноки, принявшіе въ 1865 году единовѣріе, изъ членовъ австрійской лжеіерархіи, исключая инока Пафнуція, оставленнаго въ Чудовѣ монастырѣ, какъ мѣстъ болѣе удобномъ для собесѣдованія съ раскольниками. Церковь возлагаетъ надежды, что подвижники новой обители съ пользой послужатъ дѣлу духовнаго просвѣщенія бывшихъ своихъ собратій по расколу.

Успѣхамъ православія не мало способствуютъ современные неурюстройства въ нѣдрахъ самаго раскола, носящія на себѣ печать внутренняго его разложенія. Дробленіе раскола на безчисленное множество противорѣчащихъ взаимно сектъ, толковъ и согласій, это неизбежное послѣдствіе непризнанія апостольскаго авторитета православной церкви, единой вѣрной хранительницы божественнаго откровенія, далеко не прекратилось. Появились двѣ новыя секты, изумляющія крайнею нелѣпостью и произвольностью своихъ ученій. Въ Саратовской епархіи открыта секта численниковъ, отрасль безпоповщинской, приверженцы которой, основываясь на книгѣ, полученной будто бы съ неба, стали праздновать воскресенье въ среду. Въ главнѣйшемъ средоточіи раскола, Бѣлой Криницѣ, лжемитрополитъ Кириллъ впалъ въ ересь, ученіемъ которой отрицается и разрушается его собственное іерархическое положеніе между раскольниками. По ученію новой ереси, въ великоросійской церкви царствуетъ антихристъ; отъ него раскольники принимали священниковъ, которые ихъ крестили и напутствовали въ будущую жизнь. Тотъ антихристъ зачатъ наитіемъ Св. Духа словомъ архангела Гавріила, подъ именемъ „Иисуса“, родился спустя 8 лѣтъ послѣ Рождества Христова и распятъ на крестѣ. Ересь главы раскольниковъ заграничныхъ и значительной части находящихся въ предѣлахъ Россійской Имперіи не могла не произвести потрясающаго впечатлѣнія. Чтобы уничтожить произведенный соблазнъ, они составили за границей нѣсколько соборовъ изъ своихъ лжеіерарховъ. Но эти соборы ничего не достигли и будутъ памятны лишь по происходившимъ на нихъ безпорядкамъ и необузданному проявленію самыхъ дикихъ страстей и глубокаго антагонизма между представителями австрійскаго лжесвященства. Дѣло кончилось тѣмъ, что изобличенный въ ереси Кириллъ запрещенъ подчиненными ему лжеепископами въ священнослуженіи и въ свою очередь самъ наложилъ на духовныхъ судей своихъ запрещеніе. Тѣ же безпорядки, тотъ же духъ непримиримой вражды, постоянныхъ раздоровъ и раздѣленій господствуютъ и между другими раско-

ло-учителями разныхъ сектъ, кои находятъ себѣ приверженцевъ внутри нашего отечества.

Значеніе подобныхъ явленій вполне понятно для людей, доступныхъ внушеніямъ истины и совѣсти, и они мало-по-малу уходятъ изъ раскола. Тѣмъ не менѣе опасность отъ раскола во многихъ мѣстностяхъ Имперіи еще велика. Въ большинствѣ простонародья расколъ держится крайнею необразованностію и неразвитостію своихъ послѣдователей, примѣромъ отцовъ и дѣдовъ, неумѣяемъ отличить догмата отъ обряда, слѣпымъ довѣріемъ къ лжеучителямъ. По симъ причинамъ и православные простолюдины часто дѣлаются жертвой обмана и оболъченной раскольническихъ наставниковъ. Съ другой стороны, богатые и сильные вліяніемъ на прочихъ раскольники, изъ-за личныхъ своекорыстныхъ расчетовъ, стараются держать въ своихъ рукахъ простонародье и давать ему свое направленіе. Искусные изъ руководителей раскола поддерживаютъ связи съ столичными раскольниками, получаютъ отъ нихъ деньги, книги, свѣдѣнія о состояніи раскольническаго общества въ разныхъ центрахъ и концахъ Россіи, фотографическіе портреты раскольническихъ наставниковъ, картины въ раскольническомъ вкусѣ и увѣреніе въ свободѣ, будто бы дарованной правительствомъ, всякому по желанію обращаться въ расколъ. Эта увѣренность много поддерживается невозбраннѣмъ размноженіемъ въ послѣдніе годы австрійской лжеіерархіи. Въ Москвѣ извѣстно, въ какихъ домахъ служатъ лжеархіереи; въ гуслицкой окрестности считаютъ до 18-ти лжесвященниковъ, которые собираются для разсужденія о дѣлахъ своей секты; лжесоборы раскольническіе видимы въ печати.

Современное состояніе раскола указало духовному правительству на необходимость принять нѣсколько новыхъ мѣръ въ видахъ его ослабленія. Еще въ концѣ 1865 года, съ высочайшаго соизволенія Вашего Величества, внесено было въ святѣйшій Синодъ предположеніе мое объ учрежденіи викаріатствъ въ тѣхъ епархіяхъ, гдѣ содержаніе викарныхъ архіереевъ можетъ быть обезпечено предоставленіемъ въ ихъ распоряженіе достаточныхъ монастырей, съ цѣлію дать имъ возможность обратить на расколъ усиленное вниманіе. Святѣйшій Синодъ, принявъ въ разсужденіе настоящее развитіе порядка духовнаго управленія, требующаго лично отъ епархіальныхъ архіереевъ разрѣшенія или утвержденія по многоразличнымъ вопросамъ управленія и суда, и усиливающуюся въ послѣднее время дѣятельность расколоучителей, признавъ съ своей стороны весьма полезнымъ, въ помощь епархіальнымъ архіереямъ, учредить викаріатства во всѣхъ епархіяхъ, съ тѣмъ чтобы предварительно утвержденія столь важной мѣры были потребованы мнѣнія мѣстныхъ пресвя-

женныхъ, и соображенія ихъ о тѣхъ способахъ, какіе ихъ епархіи могутъ доставить для содержанія викаріевъ, не обременяя государственнаго казначейства новымъ расходомъ.

На сихъ основаніяхъ, удостоенныхъ высочайшаго утвержденія, учреждено въ одномъ году шесть викаріатствъ: въ Нижнемъ Новгородѣ, Костромѣ, Харьковѣ, Воронежѣ, Подольскѣ и Твери, съ наименованіемъ викарнаго преосвященнаго нижегородскаго балахнинскимъ, костромскаго кинешемскимъ, харьковскаго сумскимъ, воронежскаго острогожскимъ, подольскаго балтскимъ и тверскаго старицкимъ. Мѣстопробываніе викарнымъ архіереямъ положено имѣть: первому—въ нижегородскомъ Печерскомъ первоклассномъ монастырѣ, который предоставленъ въ его управленіе; костромскому—въ Ипатіевскомъ кафедральномъ монастырѣ, съ предоставленіемъ въ управленіе песоченскаго Игрицкаго монастыря; сумскому—въ харьковскомъ Покровскомъ монастырѣ, съ передачей въ его завѣдываніе старохарьковскаго Куряжскаго монастыря; острогожскому—въ воронежскомъ Алексіевскомъ монастырѣ, предоставляемомъ въ его управленіе; балтскому—въ каменецъ-подольскомъ Свято-Троицкомъ монастырѣ, съ предоставленіемъ въ его управленіе; старицкому—въ тверскомъ Желтиковѣ монастырѣ, съ порученіемъ его въ управленіе викарія.

На усиленіе содержанія нижегородскаго викарія, сверхъ настоятельскихъ жалованья и части братскихъ доходовъ Печерскаго монастыря, обращены 500 руб. въ годъ, производившіеся нижегородскому епархіальному преосвященному, по высочайше утвержденному въ 11-й день августа 1861 г. опредѣленію святѣйшаго Синода, изъ процентовъ съ капитала на улучшеніе содержанія епархіальныхъ архіереевъ.

Вмѣстѣ съ тѣмъ, на основаніи высочайшаго повелѣнія 17-го декабря 1865 г. сдѣлано было сношеніе съ министромъ государственныхъ имуществъ объ изысканіи способовъ къ матеріальному обезпеченію духовенства епархій Тамбовской, Рязанской, Нижегородской и Костромской, въ особо зараженныхъ расколомъ приходахъ, въ видахъ устраненія всякой зависимости причтовъ въ содержаніи отъ приходовъ. По полученному отзыву генералъ-адъютанта Зеленаго, для достиженія изъясненной цѣли не предвидится препятствія къ увеличенію нормальнаго надѣла причтовъ въ приходахъ раскольническихъ изъ прилегающихъ къ нимъ казенныхъ оброчныхъ статей, какъ скоро заявлено будетъ объ этомъ отъ духовенства, и контрактныя условія содержателей сихъ статей не представятъ затрудненій. Отзывъ министра переданъ на дальнѣйшее соображеніе подлежащихъ преосвященныхъ.

Учреждение миссіонерствъ въ Самарской епархіи.

Приволжскія области Россіи, заселенныя, кромѣ христіанъ православнаго исповѣданія, многочисленными инородцами-нехристіанами, а также иновѣрцами и раскольниками, представляли обширное поле для миссіонерскаго дѣйствованія. Разноплеменность населенія этого обширнаго края, разнообразіе мѣстныхъ условій вызывали и со стороны духовныхъ властей разнообразныя мѣры пастырской попечительности о насажденіи и распространеніи здѣсь свѣта вѣры Христовой.

Въ Самарской епархіи, въ полутора-милліонномъ населеніи которой насчитывается до 180 тыс. магометанъ, 4^{1/2} тыс. язычниковъ изъ чувашъ и вотяковъ и большое число раскольниковъ, въ октябрѣ 1866 года разрѣшено святѣйшимъ Синодомъ, согласно съ представленіемъ преосвященнаго Герасима, учредить пять миссіонерскихъ станомъ, одинъ между язычниками, два вблизи населенія магометанскаго и два для обращенія раскольниковъ. Миссіонеры имѣются уже въ виду епархіальнаго начальства и признаются имъ совершенно благонадежными и достаточно приготовленными для предназначаемаго имъ поприща. Содержаніе ихъ обезпечивается назначеннымъ отъ святѣйшаго Синода пособіемъ на первое время по 500 р. въ годъ изъ суммы, всемилостивѣйше пожалованной изъ капитула орденовъ на распространеніе христіанства между язычниками Имперіи, и обращеніемъ на этотъ предметъ кружечныхъ по Самарской епархіи сборовъ на распространеніе въ Имперіи христіанства.

Меры къ обращенію калмыковъ въ христіанство.

Въ Астраханской епархіи вниманіе духовнаго правительства озабочивалось съ давняго времени существованіемъ тамъ, вблизи одного изъ важнѣйшихъ торговыхъ городовъ Имперіи, откуда должно распространяться просвѣщеніе на весь Востокъ, самаго грубаго язычества. Кочующіе въ ея степяхъ калмыки до сихъ поръ держатся жалкаго ламайскаго суевѣрія. Просвѣщеніе едва ихъ коснулось; сколько-нибудь значительные случаи обращенія ихъ въ христіанство были очень рѣдки. Въ усердіи православныхъ пастырей никогда не было недостатка. Но для полнаго успѣха имъ недоставало общихъ руководительныхъ правилъ, строго соображенныхъ съ условіями и особенностями быта калмыковъ. Потребность въ составленіи правилъ сознана еще въ сороковыхъ годахъ, при разработкѣ нынѣ дѣйствующаго положенія объ управленіи калмыцкимъ народомъ. Но исполненіе этого предположенія было отложено впродъ до окончательнаго утвержденія мѣръ ко введенію у калмыковъ, на основаніи сказаннаго положенія, новаго административнаго и хозяйственнаго.

устройства. Настоящее время болѣе удобно для осуществленія этой важной мѣры. Въ Астраханской епархіи есть уже и готовые дѣятели для проповѣди: это пять православныхъ священниковъ, вполне знакомыхъ съ языкомъ, бытомъ и религіей калмыковъ; изъ нихъ трое сами природные калмыки, окончившіе курсъ въ мѣстной духовной семинаріи. Посему, во всеподданнѣйшемъ отчетѣ моемъ по обозрѣнію въ 1866 году учебныхъ заведеній Московскаго и Казанскаго учебныхъ округовъ, я имѣлъ счастье всеподданнѣйше докладывать Вашему Императорскому Величеству, что, по моему мнѣнію, крайне необходимо приступить немедля къ открытію въ Астраханской губерніи миссіонерскихъ дѣйствій для обращенія въ христіанство калмыковъ, начавъ исполненіе этой мысли предоставленіемъ астраханскому архіепископу, совокупно съ мѣстнымъ гражданскимъ начальствомъ, составить подробный планъ мѣропріятій, который разсмотрѣть впослѣдствіи въ особомъ комитетѣ.

По удостоеніи сего предположенія Всемиловѣйшаго вниманія Вашего Императорскаго Величества, сдѣланы всѣ нужныя распоряженія къ дальнѣйшему направленію этого дѣла.

Меры къ утвержденію въ православіи крещеныхъ татаръ.

Необходимость миссіонерскаго дѣйствованія еще съ болѣею настоячивостью вызывается настоящимъ религіознымъ состояніемъ татаръ Казанской и сосѣдственныхъ епархій. По одной Казанской губерніи всѣхъ татаръ считается свыше 446 тыс., въ томъ числѣ просвѣщенныхъ св. крещеніемъ 44 тыс. Изъ нихъ одни, старокрещеные, приняли православную вѣру въ XVI и XVII вѣкахъ, а другіе, новокрещеные, въ позднѣйшее время. Первыхъ до 28 тыс., а послѣднихъ — 16 тыс. Всѣ остальные — поклонники Магомета, обращеніе которыхъ въ христіанство есть дѣло будущаго. Но и положеніе крещеныхъ татаръ представляетъ весьма печальное зрѣлище. Съ 1865 года въ ихъ средѣ обнаружались попытки уклоненія въ магометанство. Въ короткое время движеніе это распространилось по многимъ мѣстностямъ уѣздовъ Чистопольскаго, Тетюшкаго, Свияжскаго, Чебоксарскаго, Цивильскаго и Лаишевскаго и даже перешло въ сосѣднія съ Казанскою губерніей. Увлеченные нѣсколькими вожаками-фанатиками, отступники прервали всякія духовныя связи съ православными священниками и вошли со всеподданнѣйшими просьбами къ Вашему Величеству о дозволеніи имъ исповѣдывать магометанство.

Прискорбный фактъ отпаденій лучше всего объясняется тѣмъ обстоятельствомъ, что всѣ уклоняющіеся отъ православія, подававшіе прошенія, за исключеніемъ двухъ деревень, принадлежатъ къ новокрещенымъ татарамъ и живутъ въ мѣстностяхъ съ преобладающимъ мусульманскимъ населеніемъ, чаще въ од-

нѣхъ деревняхъ съ магометанами, и притомъ въ самомъ незначительномъ меньшинствѣ. Племенное родство съ мусульманами, единство языка, постоянныя сношенія съ некрещеными по житейскимъ надобностямъ, не рѣдко матеріальная отъ нихъ зависимость сильно отражались на всемъ складѣ жизни новокрещенныхъ; весь домашній бытъ ихъ и даже костюмъ чисто татарскіе; они также брѣютъ голову, носятъ тюбетейки—этотъ символъ магометанства. Разбросанность православныхъ приходо́въ, отдаленность крещено-татарскихъ деревень отъ приходскихъ церквей на 12, 15 и даже на 20 верстъ затрудняли для приходскихъ священниковъ исполненіе долга неусыпной бдительности за нравственнымъ состояніемъ своихъ духовныхъ чадъ, сохраненіе ихъ твердыми въ чувствахъ преданности православно́й вѣрѣ и церкви. Сношенія съ ними священниковъ ограничивались по большей части случаями совершенія христіанскихъ требъ. Для православно-религіознаго просвѣщенія новокрещенныхъ татаръ, для распространенія между ними православно-русскихъ понятій до сихъ поръ не доставало многого: не было распространено въ достаточномъ количествѣ православныхъ книгъ; по отсутствію школъ для новокрещенныхъ, грамотность была между ними на самой низшей степени развитія: большинство ихъ почти вовсе не знаетъ даже русскаго языка. Опасность совра́щеній для нихъ была всегда велика, тѣмъ болѣе что въ каждой татарской деревнѣ, если въ ней не менѣе 200 мусульманъ, есть особый мулла, мечеть, школа; въ большихъ деревняхъ по двѣ школы и болѣе. Подъ вліяніемъ этихъ неблагопріятствующихъ условій, при духѣ пропаганды, весьма сильно развитомъ не только въ муллахъ, но и въ каждомъ послѣдователѣ ислама, между новокрещеными издавна были христіане ненадежныя, тайно приверженные къ магометанству. Это подтверждается и попытками отпаденій въ магометанство, бывшими въ 1827 году и даже ранѣе, въ 1803 г., вслѣдствіе распространившихся тогда слуховъ о дарованномъ будто бы правительствомъ дозволеніи свободно переходить въ магометанство. Тѣ же ложные слухи были распространяемы и предъ временемъ послѣдняго отступничества татаръ усиліями нѣкоторыхъ зачинщиковъ изъ среды ихъ же самихъ, которые разбѣзжали для этой цѣли по деревнямъ и базарамъ и увлекали простодушныхъ и легковѣрныхъ.

Самую надежною мѣрою къ подавленію отступническаго движенія является распространеніе между крещеными Татарами христіанскаго просвѣщенія и здравыхъ нравственно-религіозныхъ понятій. Соотвѣтственно сему, въ бытность мою лѣтомъ 1866 г да въ Казанской и другихъ приволжскихъ губерніяхъ, я вошелъ въ непосредственныя сношенія какъ съ духовными, такъ и

съ свѣтскими лицами, которыя могутъ имѣть вліяніе на просвѣщеніе татаръ, ознакомился на мѣстѣ съ тѣми средствами и личностями, коими могутъ располагать въ настоящее время въ этомъ дѣлѣ какъ церковь, такъ и правительство, и далъ надлежащія указанія. Святѣйшій Синодъ, съ своей стороны, обратилъ вниманіе епархіальныхъ начальствъ на необходимость, при настоящихъ обстоятельствахъ ихъ епархій, назначать въ татарскіе приходы пастырей вполне благонадежныхъ и способныхъ.

Всѣ эти распоряженія, въ совокупности, не остались безъ благотворнаго дѣйствія. Значительное число татаръ разныхъ деревень Казанской и Симбирской губерній сознали свое преступное намѣреніе и изъявили желаніе возвратиться въ православіе, а по послѣднимъ свѣдѣніямъ, полученнымъ отъ казанскаго преосвященнаго, во вѣрнной ему епархіи случаи отпаденія отъ христіанства съ нѣкотораго времени совершенно прекратились.

Между тѣмъ трудами нѣсколькихъ частныхъ лицъ, горячо къ сердцу принимающихъ дѣло православія, положено уже прочное начало религіозно-нравственному образованію татаръ. Съ 1864 года учреждена въ Казани, съ разрѣшенія управлявшаго учебнымъ округомъ, специальная школа для начального обученія татарскихъ дѣтей, преподавателемъ Казанскаго университета Ильминскимъ и крещенымъ татаринимъ Василіемъ Тимоеевымъ, происходящимъ изъ крестьянъ Казанской губерніи, въ послѣдствіи перечисленнымъ въ духовное званіе и состоящимъ въ качествѣ практиканта татарскаго языка при Казанской духовной академіи. Дѣло воспитанія ведется въ ней самимъ Тимоеевымъ, отличающимся замѣчательными педагогическими способностями и строгимъ православно-нравственнымъ направленіемъ. Предметами обученія здѣсь: чтеніе по-татарски и по-русски, письмо, православный катихизисъ, рассказы изъ священной и русской исторіи, ариметика, объясненія важнѣйшихъ священнодѣйствій церкви, изученіе общеупотребительныхъ церковныхъ молитвъ и пѣніе. Сперва дѣти учатся татарской грамотѣ по изданнымъ на народномъ татарскомъ языкѣ книгамъ Ильминскаго, который для этой цѣли перевелъ на простонародный татарскій языкъ нѣсколько русскихъ книгъ, въ томъ числѣ русскій букварь съ катихизисомъ, Книгу Бытія, Премудрости Іисуса сына Сираха, Евангелія, многія церковныя пѣнопѣнія и молитвы. Своимъ религіознымъ и нравственно-назидательнымъ направленіемъ, толковымъ и скорымъ образованіемъ школа видимо привлекаетъ къ себѣ сочувствіе старо-крещеныхъ татаръ, и они съ радостію спѣшатъ отдавать въ нее своихъ дѣтей. Въ первый годъ своего существованія школа имѣла всего трехъ воспитанниковъ, отъ которыхъ были лично знакомы Тимоееву; въ 1865 г. число ихъ возра-

сло до 20, а въ 1866 г. ихъ было уже 42. Теперь школа имѣеть уже нѣсколько отраслей. Подъ вліяніемъ и направліемъ ея открыты въ 1865 г. въ деревнѣ Арняшъ, мамадышскаго уѣзда, школа для мальчиковъ, въ которой теперь обучается уже 45 крещенныхъ татарскихъ мальчиковъ и въ деревнѣ Нигифоровой, родинѣ Тимошеева, школа для дѣвочекъ, гдѣ нынѣ 16 дѣвочекъ и 16 мальчиковъ, обучаемыхъ одною изъ бывшихъ воспитаницъ казанской школы. Такимъ образомъ образуется крѣпкое ядро ревнителей православія, и казанская школа постепенно приобретаетъ значеніе центрального и руководительнаго учрежденія, посредствомъ котораго удобно будетъ возможно шире раскинуть сѣть учебной миссіонерско-образовательной дѣятельности. Святѣйшій Синодъ, принявъ во вниманіе, что казанская школа можетъ послужить самымъ дѣйствительнымъ средствомъ къ утвержденію крещенныхъ татаръ въ православіи и внутреннему сближенію ихъ съ русскимъ народомъ, а вмѣстѣ съ тѣмъ и къ дальнѣйшему распространенію христіанства между некрещеными ихъ единоплеменниками, разрѣшилъ, для поддержанія столь полезнаго учрежденія въ самомъ его началѣ и для обезпеченія его дальнѣйшаго развитія, отпустить школѣ въ единовременное пособіе 1000 руб. изъ капитала, собираемаго на распространеніе православія между язычниками Имперіи. Благвременная помощь дала учредителямъ возможность приступить къ усиленному изданію книгъ на народномъ татарскомъ языкѣ и къ умноженію мѣстныхъ школъ; предположено открыть новыя школы въ шести пунктахъ Казанской губерніи.

Дальнѣйшихъ пастырскихъ мѣръ къ возвышенію религіозно-нравственнаго состоянія Казанской паствы и къ радикальному уврачеванію обнаружившагося въ ней зла и неурядицъ, святѣйшій синодъ съ довѣріемъ ожидаетъ отъ просвѣщенной попечительности преосвященнаго Антонія, призваннаго къ служенію на казанской кафедрѣ въ концѣ 1866 года.

Религіозное движеніе между черемисами.

Свѣтлую сторону въ жизни Казанской паствы представляетъ религіозное движеніе, начавшееся между горными черемисами. Принятіе пли христіанства нослѣдовало во второй половинѣ прошеднаго столѣтія. Но нужны были многіе годы для того, чтобы совершенно изгладить у нихъ слѣды язычества. Рядомъ съ христіанскими понятіями уживались здѣсь остатки прежней религіи въ древнихъ языческихъ обрядахъ, жертвенныхъ возліяніяхъ и приношеніяхъ; уцѣлѣла вѣра въ кереметей, ворожниковъ, сны, встрѣчи, примѣты. Въ этой-то темной, невѣжественной средѣ съ давняго времени совершается нравственный переворотъ, подготовленный многолѣтнею, разумною дѣятельностію мѣ-

стныхъ пастырей. Въ молодомъ поколѣннн черемисъ побудилоеь съ необычайною силою стремленіе къ православно - христіанскому просвѣщенію. Не одни дѣти, но и взрослые, 25—30 лѣтъ, принялись за ученіе. Предметы ученія—чтеніе преимущественно молитвъ, письмо и пѣніе. Въ короткое время множество черемисъ стали грамотными и пристрастились къ чтенію. Для чтенія обыкновенно избираются ими книги религиозно-нравственнаго содержанія, Св. Писаніе, Четь-Миней, духовные журналы и т. п. Болѣе ревностные изъ черемисъ добровольно и съ энергіей посвятили себя на трудъ учить другихъ грамотѣ и при ея посредствѣ проводить въ жизнь народа истины вѣры и правила жизни христіанской. Духъ благочестія въ народѣ возбужденъ въ высшей степени. Все молодое поколѣніе рѣзко отличается отъ стараго воздержною жизнію, набожностью и прилѣжностью къ св. храмамъ, самыми усердными заботами о развитіи церковнаго благолѣпія, строгимъ соблюденіемъ уставовъ церкви. Христіанскій долгъ исповѣди и св. причастія выполняется черемисами съ рѣдкимъ усердіемъ: они говѣютъ не только въ великій постъ, но и въ другіе, напримѣръ, въ усепенскій, не смѣтруя на трудную рабочую пору, и притомъ иногда цѣлыми деревнями. Прежнія языческія суевѣрія, обряды и обычаи теперь находятъ себѣ приверженцевъ только въ рядахъ людей неграмотныхъ и вообще въ старшемъ поколѣннн сихъ инородцевъ. Для твердаго противодѣйствія этой, все еще довольно многочисленной партіи, для окончательнаго искорененія остатковъ язычества въ странѣ, необходимо основаніе одного общаго, православно-просвѣтительнаго центра, который бы давалъ направленіе и поддержку новому противоязыческому направленію и имѣлъ бы своею ближайшею задачею развитіе въ краѣ образованія народнаго въ православно-русскомъ духѣ. Сами черемисы первые сознали эту потребность и ходатайствуютъ о дозволеніи имъ учредить мужескій монастырь со школой на средства, изысканныя ихъ благочестивымъ усердіемъ. Ходатайство сіе получило движеніе въ установленномъ порядкѣ.

Миссія иркутско-забайкальская и алтайская.

Насажденіе вѣры Христовой въ средѣ разноплеменныхъ инородцевъ, обитающихъ въ предѣлахъ Сибири, совершалось преимущественно трудами миссіи алтайской и иркутско-забайкальской. Благодаря возрастающему съ каждымъ годомъ общественному сочувствію къ дѣлу проповѣди Евангелія, миссіонерская дѣятельность постепенно пріобрѣтаетъ большее развитіе.

По учрежденіи въ 1861 году особаго викаріатства за Байкаломъ, съ цѣлію успѣшнѣйшаго распространенія христіанства, забайкальская миссія состояла изъ начальника ея, преосвященнаго Веніамина, и четырехъ штатныхъ

миссіонеровъ. Въ теченіе слѣдующихъ четырехъ лѣтъ число это увеличилось болѣе чѣмъ втрое, такъ что въ 1866 году въ забайкальской миссіи было 13 миссіонерскихъ становъ. 14 миссіонеровъ, въ томъ числѣ восемь іеромонаховъ и шесть священниковъ. Кромѣ того, въ иркутскомъ отдѣленіи миссіи, по сю сторону Байкала, трудились пять миссіонеровъ-священниковъ. Въ 1866 году назначенъ святѣйшимъ синодомъ особый начальникъ иркутскаго отдѣленія миссіи, архимандритъ Епифаній, бывший ректоръ кавказской семинаріи, который самъ изъявилъ желаніе потрудиться на миссіонерскомъ поприщѣ.

Алтайскую миссію составляютъ начальникъ ея архимандритъ Владиміръ, бывший инспекторъ С. Петербургской духовной академіи, помощникъ его, протоіерей Ландышевъ, четыре священника, четыре іеромонаха, одинъ іеродіаконъ и одинъ діаконъ.

Тѣмъ не менѣе наличное количество миссіонеровъ далеко не соотвѣтствуетъ потребности. Въ предѣлахъ дѣйствованія иркутско-забайкальской миссіи обитаютъ болѣе 200.000 инородцевъ изъ Бурятъ, Тунгусовъ и Карагазовъ, на протяженіи 3000 верстъ, отъ Иркутской губерніи до Амурской области, вдоль границъ Китайской имперіи. Среднимъ числомъ на каждаго миссіонера приходится до 10.000 душъ некрещеныхъ язычниковъ. Притомъ, вслѣдствіе мѣстныхъ условій, цифра инородцевъ неравномѣрно распредѣлена между миссіонерами: такъ напримѣръ въ иркутскомъ отдѣлѣ миссіи священникъ Родіоновъ одинъ несетъ на себѣ труды благовѣстія въ пяти инородческихъ вѣдомствахъ: кудинскомъ, капсальскомъ, верхоленскомъ, ленскомъ и ольхонскомъ, заключающихъ въ себѣ свыше 50.000 душъ.

Недостатокъ въ миссіонерахъ, при огромномъ числѣ язычниковъ, при обширности пространствъ, на которыхъ раскинуты инородческія кочевья, составляетъ главное препятствіе успѣхамъ миссіонеровъ. Еще большія затрудненія принятію христіанства инородцами противопоставляются со стороны самихъ язычниковъ, которые, коснѣя сами въ язычествѣ, стараются и другихъ своихъ соплеменниковъ удерживать отъ крещенія, а противъ крещеныхъ обнаруживаютъ открытое противодѣйствіе, что послужило поводомъ дать христіанамъ, для огражденія ихъ безопасности, право избирать изъ своей среды заеѣдателя въ степную думу. Ламайское духовенство, изъ-за своекорыстныхъ расчетовъ, также употребляетъ всѣ усилія держать народъ въ невѣжествѣ и кочевой жизни. Разъѣзжая въ огромномъ числѣ по улусамъ, ламы отклоняютъ Бурятъ отъ принятія христіанства хитрыми внушеніями, угрожаютъ желающимъ креститься рекрутскими наборами, отъ которыхъ инородцы освобождены по закону, земскими повинностями, кои ограничены у инородцевъ мѣ-

стными потребностями, принужденіемъ къ хлѣбопашеству, разными непомерными сборами на мѣстное управленіе христіанскихъ обществъ и т. п. Самую недостаточность христіанскихъ миссіонеровъ, въ противоположность многочисленности и полной своей обезпеченности, ламы выставляютъ какъ доказательство несочувствія правительства къ дѣлу миссіонеровъ. Къ этому присоединяется изувѣрная и сильная денежными средствами среднеазіятская пропаганда. Выходцы изъ Монголіи, хубилганы, распускаютъ въ народѣ нелѣпныя слухи о насиліяхъ и тяжкихъ послѣдствіяхъ крещенія, распространяютъ въ тысячахъ экземпляровъ разныя посланія и грамоты, упавшія будто бы съ неба въ назиданіе грѣшному міру, а въ этихъ посланіяхъ предсказываютъ страшныя бѣдствія всѣмъ тѣмъ, кои рѣшились бы измѣнить ламайской вѣрѣ.

Несмотря однакожъ на всѣ препятствія, дѣйствія иркутско-забайкальской миссіи сопровождалась значительнымъ успѣхомъ. Въ продолженіе 1866 года воспріяли св. крещеніе 1057 язычниковъ шаманскаго и ламайскаго суевѣрія. Члены миссіи въ то же время занимались обученіемъ инородческихъ дѣтей грамотѣ въ училищахъ, заведенныхъ при нѣкоторыхъ миссіонерскихъ станахъ и въ миссіонерскомъ посольскомъ монастырѣ. За немногими исключеніями, обучавшіяся дѣти содержались на средства самой миссіи.

Трудами алтайскихъ миссіонеровъ обращено къ вѣрѣ Христовой въ теченіе 1866 года 499 инородцевъ.

Алтайская миссія, сравнительно съ иркутско-забайкальской, находится въ болѣе благоприятствующихъ условіяхъ. Здѣсь на 26,000 душъ инородческаго населенія, на пространствѣ 1,400 верстъ, отъ Омской области до границъ Семипалатинской области и Китая, заведено 10 миссіонерскихъ становъ съ 11 церквями. Для образованія инородцевъ устроено 10 школъ.

Нѣкоторые изъ обученныхъ при миссіи русской грамотѣ и закону Божію на столько свѣдущи, что съ пользою могутъ быть помощниками причетниковъ по церквямъ и училищамъ миссіи и подають надежду сдѣлаться въ послѣдствіи хорошими миссіонерами. Такъ какъ приготовленіе миссіонеровъ изъ среды самихъ инородцевъ, съ обученіемъ ихъ въ духовныхъ училищахъ и съ возведеніемъ на степени священства, можетъ значительно способствовать успѣху евангельской проповѣди между язычниками, то святѣйшій синодъ призналъ полезнымъ, согласно съ ходатайствомъ начальника миссіи, облегчить молодымъ Алтайцамъ переходъ въ духовное званіе, затруднявшійся доселѣ отъ несогласія на увольненіе ихъ изъ инородческихъ обществъ со стороны некрещенныхъ ихъ единоземниковъ. Для устраненія этого неудобства найдено нужнымъ распространить на алтайскихъ инородцевъ изыатіе изъ общаго за

кона, допущенное въ отношеніи къ лицамъ податнаго состоянія въ 'російско-американскихъ колоніяхъ и въ Якутской и Приморской областяхъ Восточной Сибири, принимаемымъ въ духовное сословіе по сношенію съ ихъ начальствомъ, и соотвѣтственно сему сдѣлать дополненіе къ примѣчанію 270 ст. свода 1857 т. XI зак. сост. по продолж. 1863 года. Предположеніе это было внесено въ государственный совѣтъ и, согласно съ его мнѣніемъ, удостоено Высочайшаго утвержденія Вашего Величества въ 9-й день мая 1866 г.

Не ограничиваясь проповѣдью Евангелія язычникамъ, обученіемъ вѣрѣ и грамотѣ новокрещенныхъ, алтайскіе миссіонеры приучаютъ ихъ къ осѣдлой жизни, знакомятъ съ началами гражданственности. Слѣдуя правилу пріено-памятнаго основателя своего архимандрита Макарія, миссія поселяетъ по возможности всѣхъ новокрещенныхъ вблизи миссіонерскихъ становъ и заботится о водвореніи между ними русскаго быта, изъ собственныхъ небогатыхъ средствъ снабжая ихъ всѣмъ необходимымъ для первоначальнаго хозяйственнаго обзаведенія. Такихъ селеній заведено уже до 22.

Женская общежительная община, учрежденная въ 1863 г. въ главномъ станѣ миссіи, Улалѣ приноситъ большую помощь миссіи въ дѣлѣ ея служенія. 40 сестеръ этой обители изъ новообращенныхъ Калмычекъ и Татарокъ, подъ духовнымъ руководствомъ прибывшихъ въ Улалу двухъ опытныхъ инокинь Дивѣвской пустыни, подавая примѣръ благочестивой христіанской жизни своимъ соплеменницамъ, принимаютъ на свое попеченіе безпріютныхъ и сиротъ женскаго пола, учатъ новокрещенныхъ грамотѣ, руководѣлю, огородничеству, хлѣбопашеству, уходу за дѣтьми и домашнему хозяйству. Три изъ сестеръ отправлены въ чемальскій станъ миссіи, гдѣ собрали до 20 ученицъ.

Открытый не много позже Улалинскаго Чудышманскій Благовѣщенскій монастырь на Телецкомъ озерѣ, предназначенный служить средоточнымъ пунктомъ алтайской миссіи, оказывается въ высшей степени благотѣльнымъ учрежденіемъ для края. Новый монастырь постоянно привлекаетъ къ себѣ толпы окрестныхъ иновѣрцевъ; предлагаемое имъ благовѣстіе спасенія, а также исполненное глубокаго назиданія богослуженіе, отправляемое здѣсь какъ на русскомъ, такъ и на природномъ языкѣ Алтайцевъ, благодатно дѣйствуетъ на сердца. Число новообращенныхъ постепенно растетъ, такъ что миссія признала нужнымъ приступить къ постройкѣ, вблизи обители, пѣлой новой деревни, Казаковой, для поселенія новокрещенныхъ инородцевъ.

Миссіонерства въ Березовскомъ краѣ.

На сѣверѣ Сибири, въ Березовскомъ уѣздѣ Тобольской епархіи, трудятся на поприщѣ просвѣщенія язычниковъ священники с. Обдорска, г. Сургу-

та и монашествующіе Колдинскаго монастыря. Въ этихъ мѣстностяхъ обита-
етъ до 9.000 Остяковъ и до 3.000 Самоѣдовъ. Изъ нихъ около одной тре-
ти приняли уже вѣру христіанскую. Для успѣшнѣйшаго распространенія тамъ
христіанства, святѣйшій синодъ озабочивался изысканіемъ возможности увели-
чить число миссіонеровъ. Между прочимъ, по мысли архіепископа
тобольскаго Варлаама, святѣйшимъ синодомъ было сдѣлано пригла-
шеніе братству Соловецкой обители. На этотъ призывъ отозвался полною
готовностію посвятить себя на трудное миссіонерское служеніе іеромонахъ Со-
ловецкаго монастыря Иривархъ, изъ студентовъ Тобольской семинаріи, быв-
шій потомъ священникомъ въ Томской епархіи.

Миссіонерства въ Камчатской епархіи.

Въ Камчатской епархіи къ 1866 году было 11 миссіонеровъ, 5 въ
Америкѣ и 6 въ Азій. Кромѣ того, обязанность миссіонерства между сосѣ-
дями-язычниками возложена на священниковъ удскаго и гижигинскаго, и одно-
го изъ камчатскихъ. Главное затрудненіе для миссіонеровъ въ этомъ отдален-
нѣйшемъ краѣ Имперіи состоитъ въ неудобствахъ путей сообщенія, въ гро-
мадности пространствъ, которыя должны проѣзжать миссіонеры. Такъ альба-
зинскій священникъ на одно путешествіе свое къ Тунгусамъ, совершаемое ча-
стію на верховыхъ оленяхъ, частію водой, на разстояніи свыше 3.000 верстъ,
долженъ употреблять около семи мѣсяцевъ съ большими для себя издержками,
весьма тягостными при скудости миссіонерскаго жалованья. Всѣ эти Тунгусы,
большая часть которыхъ принадлежитъ по гражданскому управленію къ якут-
скому вѣдомству, давно окрещены и составляютъ приходъ альбазинскаго свя-
щенника. И между другими племенами, обитающими въ предѣлахъ Камчат-
ской епархіи, мало-по-малу распространяется свѣтъ истинной вѣры. Съ 1866
года начали принимать христіанство Гольды, живущіе по рѣкѣ Амуру. Ихъ
крещено 36 человекъ. Для новообращенныхъ предпринята уже постройка
отдѣльнаго храма и школы.

Школы имѣются и въ другихъ мѣстахъ епархіи. Кромѣ того, въ ви-
дахъ приготовленія своихъ толмачей для переговоровъ съ сосѣдними Манджу-
рами, десять старшихъ воспитанниковъ Благовѣщенскаго духовнаго училища
обучены чтенію и письму по манджурски.

Присоединенія къ православной церкви въ Грузіи.

Распространеніе христіанства въ Грузіи продолжалось съ прежнимъ у-
спѣхомъ. Къ болѣе замѣчательнымъ случаямъ въ этомъ родѣ слѣдуетъ отне-
сти просвѣщеніе св. крещеніемъ дальскаго князя Альмасхитъ Мартани, абха-
скаго князя Соулаха Инали Ипа и 149 душъ кистинъ въ тіонетскомъ округѣ.

Общее число принявших веру православную.

Общее число присоединившихся въ 1866 г. къ православной церкви простирается до 55.466. Достояно вниманія, что присоединенія совершались и совершаются даже при обстоятельствахъ, повидимому самыхъ не благопріятствующихъ торжеству православныхъ началъ. Въ Варшавской епархіи напри- мѣръ, состоящей изъ самой незначительной горсти православныхъ, разбросан- ныхъ среди сплошнаго иновѣрнаго населенія, ни когда не прекращалось при- ращеніе православной паствы. Въ самый разгаръ польскаго мятежа въ Цар- ствѣ, когда особенно затруднено было дѣйствованіе и вліяніе православной церкви, она приобрѣла изъ иновѣрія до 220 новыхъ чадъ; за тѣмъ въ 1865 году 186, а въ 1866 году 215.

(Продолженіе будетъ.)

II. Благочинный, священникъ Іаковъ Пономаревъ, при отношеніи отъ 8 января сего 1868 г. № 7, препроводилъ въ семинарское правленіе по- жертвованныя священно-церковно-служителями его благочинія деньги 15 руб., изъ коихъ 10 руб. пожертвовано на поправку семинарской Іоанно-Богослов- ской церкви и 5 руб. въ пользу Воскресной школы. Семинарское правленіе журналомъ отъ 31 января между прочимъ постановило и Его Высокопреосвя- щенство утвердилъ: „принявъ, благодарить жертвователей, о чемъ и припе- чатать въ Епархіальныхъ Вѣдомостяхъ.“

III. *Перемѣны по службѣ лицъ епархіальнаго вѣдомства.*

Допущенъ къ исправленію пономарской должности при Троицкой церк- ви соликамскаго уѣзда Рождественскаго села Василій Конюховъ (необучав- шійся въ училищѣ) сынъ дьячка той же церкви Алимуня Конюхова.

Почисленъ за тѣмъ діаконъ; состоящій на дьяческой вакансіи при градо-соликамской Преображенской церкви, Стефанъ Бабинъ.

IV. *Праздное мѣсто:*

Дьяческое—при градо-соликамской Преображенской церкви.

V. *О служеніи Его Высокопреосвященства.*

11 сего февраля въ недѣлю сырную Его Высокопреосвященство Боже- П. Е. В. № 8.

ственную литургію совершалъ въ крестовой св. Митрофана церкви въ сослуженіи крестовой братіи и соборнаго протоіерея Андрея Пуриккордова. Проповѣдь говорилъ учитель училища Илья Суворовъ.

VI. Отъ Вологодскаго семинарскаго Правленія.

При Вологодской семинаріи каеэдра по классу физико - математическихъ наукъ состоитъ вакантною. (Волог. Еп. Вѣд. № 2.)

VII. Отъ Правленія Воронежской дух. семинаріи.

Правленіе Воронежской дух. семинаріи объявляетъ симъ, что въ Воронежской семинаріи въ настоящее время состоитъ вакантною каеэдра всеобщей гражданской исторіи, русскои исторіи и греческаго языка, присовокупляя, что на замѣщеніе означенной каеэдры оно не имѣетъ въ виду кандидата, и потому предполагаетъ принять кандидатовъ, уже выдержавшихъ испытаніе по означеннымъ предметамъ въ конференціи Кіевской д. академіи. (Ворон. Еп. Вѣд. № 2.)



ОТДѢЛЪ НЕОФИЦІАЛЬНЫЙ.

Содержаніе: Слово въ недѣлю Православія. Распространеніе и утверженіе Христіанства въ древней Перміи (продолженіе). Нѣкоторыя историческія свѣдѣнія о градо-пермскомъ Петро-Павловскомъ соборѣ и его причтѣ (окончаніе). Разныя извѣстія. Объявленіе.

С Л О В О

въ недѣлю Православія.

*Равви, Ты еси сынъ Божій,
Ты еси Царь Израилевъ (Іоан.
1, 49).*

Такъ исповѣдалъ Іисуса Христа *Сыномъ Божиимъ и Царемъ израи-левымъ* Наанаиль, коего привелъ къ Нему Филиппъ, незадолго предъ симъ самъ увѣровавшій во Христа и призванный въ качествѣ ученика послѣдовать за нимъ. Высоко, рѣшительно и несомнѣнно исповѣданіе Наанаила! Еще не видѣлъ онъ великихъ и чудныхъ дѣлъ Іисуса Христа, кои Онъ долженъ былъ совершить въ доказательство Божественнаго Своего посланничества въ мірѣ, какъ одно замѣчаніе Спасителя, что *Онъ видѣлъ его подъ смоковницею*, открывши нѣкоторую сердечную тайну его, произвело въ немъ полную вѣру во Христа и подвигло уста его къ исповѣданію Его *Сыномъ Божиимъ и Царемъ Израилевымъ*. За такое исповѣданіе въ послѣдствіи, — послѣ совершенія многихъ чудесъ, — Христосъ нарекъ ученика своего Симона *Петромъ и далъ ему ключи царствія небеснаго*. (Мате. 16, 18. 19.) И теперь, прежде нежели Наанаиль произнесъ свое исповѣданіе, Христосъ, предвидя великую вѣру его, въ похвалу его сказалъ: *се воистинну Израилитянинъ есть, въ немъже мсти нѣсть*. (Іоан. 1, 47.). Въ настоящую недѣлю, братія, когда святая Церковь, въ торжественно совершаемомъ ею обрядѣ православія, по предоставленной ей власти отъ самаго Основателя оной, благословляетъ правыхъ исповѣдниковъ христіанскія вѣры, и объявляетъ отлученными отъ духовнаго общенія съ нею всѣхъ невѣрныхъ и неправовѣрныхъ, отвергающихъ, или суемудренно извращающихъ Божественную истину, возвѣщенную намъ Іисусомъ Христомъ и Его Апостолами, примѣръ праваго и твердаго исповѣ-

данія вѣры во Христа Наонаиломъ весьма поучителенъ для всѣхъ насъ. Посему мы и побесѣдуемъ нынѣ о томъ, какъ сами мы должны право содержать и исповѣдывать истинную христіанскую вѣру, дабы не подвергнуться еуду и осужденію Церкви, равно какъ и самаго Бога.

Но умѣстно ли говорить о исповѣданіи истинной вѣры православнымъ христіанамъ, кои исповѣдали оную еще въ таинствѣ святаго крещенія и постоянно состоятъ въ общеніи съ православною Церковію? Не могутъ ли сказать на сіе проповѣднику вѣры: развѣ мы язычники? развѣ мы не вѣруемъ во святую, единосущную и нераздѣльную Троицу—Отца, и Сына и Святаго Духа, и не исповѣдуемъ Ея? развѣ мы *не исповѣдуемъ также Иисуса Христа во плоти пришедшаго*, и не имѣемъ въ себѣ *Духа Божія* (1 Іоан. 4, 2)? развѣ мы не утверждены *на основаніи Апостоловъ и Пророковъ*, и не почитаемъ *краеугольнымъ камнемъ* и главнымъ *основаніемъ* вѣры *Самого Иисуса Христа* (Ефес. 2, 20)? Развѣ мы не слѣдуемъ *здравымъ словесамъ Господа нашего Иисуса Христа* (1 Тим. 6, 3.) и *превращаемъ благовѣствованіе Христово*, возвѣщенное и распространенное въ мірѣ святыми Апостолами (Гал. 1, 7. 8.)? Не отрицаемъ ни въ комъ изъ истинно-православныхъ христіанъ послѣдованія въ ученіи вѣры Иисусу Христу и Его Апостоламъ. Сохрани Богъ, чтобы въ нѣдрахъ Церкви явился такой нечестивецъ, который суемудренныя человѣческія мнѣнія выдалъ бы за откровенныя свыше истины вѣры. Такому вольнодумцу прямо грозитъ анаѳема Святыя Соборныя и Апостольскія Церкви: *Аще кто благовѣститъ вамъ иначе, еже пріяте, — не то, что вы приняли, анаѳема да будетъ* (Гал. 1, 9.). Такой человѣкъ, какъ невидимымъ дѣйствіемъ суда Божія, такъ иногда и видимымъ дѣйствіемъ церковной власти отсѣкается отъ тѣла Церкви, какъ поврежденный членъ, пока не вразумится и не раскается въ своемъ нечестіи. Для истинно вѣрующаго, послѣ осужденія Церковію, по словамъ Господа, онъ *долженъ быть, яко же язычникъ и мытарь* (Матѣ. 18, 17.), т. е. долженъ считаться лишеннымъ благодати спасенія и права на наслѣдіе небеснаго царствія Божія.

Но и въ самыхъ членахъ Церкви, находящихся въ видимомъ общеніи съ нею, вѣра можетъ быть иногда не истинною,—не такою, какою она должна быть. Ибо Христосъ не напрасно сказалъ что *много званыхъ* въ Церковь, *но мало* въ ней *избранныхъ* (Лук. 14, 24.), что и пояснилъ притчею о появленіи на полѣ міра плевель среди пшеницы и другими нѣкоторыми притчами. Итакъ мы должны еще заботиться о томъ, какъ содержать и исповѣдывать свою вѣру.

1) Надобно, чтобы вѣра наша жила и дѣйствовала въ самомъ сердцѣ нашемъ. *Сердцемъ вѣруется въ правду*, говоритъ апостоль Павелъ (Римл. 10, 20.). Апостоль Филиппъ находилъ возможнымъ крестить внука Евіопской царицы, *если онъ вѣруетъ отъ всего сердца своего* (Дѣян. 8, 37.). Сердце есть самое внутреннее существо души нашей, *источнице жизни* нашей (Притч. 4, 23.), какъ чувственной или тѣлесной, такъ и нравственной или духовной. Оно есть самъ человекъ чувствующій и живущій; въ немъ жизнь, теплота и горячность наша. Оно всего болѣе выражаетъ самую личность нашу. Хотя умъ нашъ, просвѣщаемый свѣтомъ истины, и свѣтитъ въ сознаниіи нашемъ, но этотъ свѣтъ подобенъ еще свѣту отдаленнаго зимняго солнца, которое не согрѣваетъ и не оживляетъ мертвой природы. Когда же умственный свѣтъ истины падетъ прямо на сердце наше, тогда онъ возбуждаетъ въ немъ теплоту и горячность, и произраститъ въ немъ благодіи плодъ, подобно лѣтнему солнцу, посылающему прямые лучи свои на землю и производящему на ней жизнь и многообразную растительность. Посему — то одна умственная вѣра холодна, *мертва, безжизненна*, какъ зима, и нечужда даже сомнѣній въ истинѣ ума пытливаго, или *колеблющагося и увлекающагося всякимъ вѣтромъ ученія* (Ефес. 4, 14.); тогда какъ вѣра — живущая въ сердцѣ, жива, сильна, горяча и плодоносна, какъ теплое лѣто. Одну умственную вѣру *имыютъ и блѣсы, но трепещутъ* (Гак. 2, 19.), какъ дрожжитъ на холодѣ человекъ, не согрѣваемый солнцемъ. Когда вѣра проникнетъ въ сердце наше, тогда она будетъ истинная и нелицемѣрная, твердая и несомнѣнная, живая, а не мертвая, плодоносная, а не безплодная. Ибо сердце наше есть средоточная — личная сила наша, которая въ своихъ стремленіяхъ къ однимъ и тѣмъ же предметамъ, двоятся не можетъ, какъ двоятся умъ, колеблющійся въ своихъ помыслахъ — при изслѣдованіи истины: вотъ почему и сказалъ Спаситель, что *никто изъ насъ не можетъ въ одно время слушать двумъ господамъ: ибо единого возлюбитъ, а другаго возненавидитъ* (Матѣ. 6, 24.). Отсюда прямо слѣдуетъ, что, если въ сердцѣ нѣтъ вѣры, въ немъ живетъ невѣріе; если же есть вѣра, оно чуждо всѣхъ сомнѣній. Итакъ надобно, чтобы вѣра наша была сердечная.

2) Надобно, чтобы вѣра наша была исповѣдуема устами нашими. Апостоль учитъ, что *сердцемъ вѣруется въ правду, усты же исповѣдуется во спасеніе* (Римл. 10, 10.). Спаситель говоритъ, что *отъ избытка, сердца уста глаголютъ*, и что *благодіи человекъ отъ благаго сокровища сердца износитъ благое* (Матѣ. 12, 34, 35.). *Въ ровахъ, тѣмъ же возмужаютъ* (Псал. 115, 1.), говоритъ Псалмопѣвецъ. Поелику уста наши, какъ

внѣшніе органы произношенія словъ, поставлены въ самой тѣсной связи съ внутренними нашими мыслями, чувствами и желаніями, то они всегда готовы выразить или произнести словами все, что только есть въ душѣ нашей. Посему естественно и внутренняя вѣра наша, если она истинная, выражается въ устномъ исповѣданіи, которое есть очевидный — внѣшній знакъ, или свидѣтельство вѣры нашея. Обнаруживать вѣру въ устномъ исповѣданіи слѣдуетъ:

а) потому, что естественно намъ произносить устами то, что мы мыслимъ въ умѣ и чувствуемъ въ сердцѣ нашемъ; б) потому, что исповѣданіе вѣры служитъ внѣшнимъ свидѣтельствомъ присутствія ея въ сердцѣ нашемъ: а безъ сего свидѣтельства какъ бы другіе вѣрующіе могли знать и цѣнить нашу вѣру и принять насъ въ общеніе съ собою? Ибо *кто вѣсть отъ человека, яже въ челоуцѣ, точію духъ челоуцка, живуцій въ немъ* (I Кор. 2, 11.)? и в) потому, что исповѣданіе вѣры служитъ пробнымъ камнемъ или испытаніемъ самой вѣры нашей, по коему познается твердость и истинность ея: ибо, если бы кто устыдился исповѣдать вѣру свою тогда и тамъ, когда и гдѣ слѣдовало бы показать ее, тотъ чрезъ сіе показалъ бы, что онъ не имѣетъ въ себѣ твердой и непостыдной вѣры. Посему-то Самъ Спаситель, осуждавшій лицемѣрное благочестіе, (состоящее *въ одномъ устномъ почитаніи Бога* — безъ всякаго благоговѣнія и любви къ Нему въ сердцѣ (Матѣ. 15, 8. 9.), высоко цѣнить истинное и сердечное исповѣданіе вѣры: *Всякъ, иже исповѣсться Мя предъ челоуцки, исповѣмъ его и Азъ предъ Отцемъ Моимъ, иже на небесахъ. А иже отвержется Мене предъ челоуцки, отвергуся его и Азъ предъ Отцемъ Моимъ, иже на небесахъ* (Матѣ. 10, 32. 33.). Поелику исповѣданіе вѣры есть внѣшнее выраженіе ея, то оно должно быть таково же, какъ и вѣра наша, т. е. истинное, нелицемѣрное, твердое, непостыдное и безбоязненное. Хотя мы, братія, и не отрекаемся отъ Христа въ мирное для Христіанской Церкви — наше время, когда никто не преслѣдуетъ насъ за вѣру, но *не стыдимся ли Его и Его словъ* (Лук. 9, 26.), и не измѣняемъ ли Ему устами нашими, когда напр. молчимъ, слыша въ обществѣ ложныхъ христіанъ, каковыя встрѣчаются иногда съ нами, слова кощунства и посмѣянія надъ священными предметами вѣры, происходящія отъ духа вольномыслія и *отъ мудрости стихійной, земной, душевной, бжсовской* (Кол. 2, 8; Іак. 3, 15.), когда оставляемъ безъ наставленія въ вѣрѣ таковыхъ заблуждающихъ братій нашихъ, и когда вообще стыдимся въ обществѣ мірскомъ завести спасительную рѣчь о Господѣ нашемъ Іисусѣ Христѣ, о Евангельскомъ ученіи Его и о великихъ дѣлахъ, кои Онъ совершилъ для нашего спасенія вмѣсто того, чтобы слушать иногда пустяки и

праздныя слова своихъ собесѣдниковъ, не питающія ни ума, ни сердца и услаждающія одинъ слухъ чувственнаго человѣка? Не стыдимся ли мы, при сихъ и подобныхъ случаяхъ, самой вѣры нашей, и не опасаемся ли мы произнести хотя одно слово, которое вѣрь показало бы, что мы не раздѣляемъ образа мыслей людей грѣховнаго міра и не сочувствуемъ ихъ обычаямъ, несогласнымъ съ духомъ истинной вѣры и чистой нравственности. О, точно мы стыдимся тогда Христа и вѣры нашей и не заслуживаемъ имени истинныхъ исповѣдниковъ ея, кои въ древности свидѣтельствовали свою вѣру предъ царями и владыками земными, и безбоязненно и даже съ радостію тегили за нее на мученія и смерть,—какъ бы на пиршество! Посему, дабы Христосъ—Сынъ Божій не постыдился и насъ, егда придетъ во славу Своей (Лук. 9, 26), и не отверся насъ предъ Ангелами Божиими (Лук. 12, 9.) и предъ самими Отцемъ своимъ, но исповдалъ насъ, какъ истинныхъ исповѣдниковъ вѣры въ него (Матѣ. 10, 32. 33.), и мы должны исповѣдывать на земли христіанскую вѣру твердо и нелицемѣрно, отъ всей души и сердца нашего.

Наконецъ 3) надобно, чтобы вѣра наша обнаруживалась и въ добрыхъ дѣлахъ, кои суть естественныя плоды ея. *Вѣра чиста и нескверна предъ Богомъ и Отцемъ сія есть, еже посещати сирыхъ и вдовицъ въ скорбехъ ихъ, и нескверна себе блости отъ міра* (Іак. 1, 27.), учить Апостоль Іаковъ. *Кая польза, братіе моя, говоритъ онъ же, аще вѣру глаголетъ кто имѣти, дѣлъ же не имати? Еда можетъ вѣра спасти его? Якоже бо тѣло безъ духа мертво есть, тако и вѣра безъ дѣлъ мертва есть* [Іак. 2, 14. 26.]. Дѣла любви къ Богу и ближнему суть плоды вѣры, и имѣютъ столь высокое нравственное значеніе, что безъ нихъ, *съ одною вѣрою, хотя бы она могла представлять и горы, мы еще—ничто* (Кор. 13, 2.), по словамъ Апостола Павла. Вѣра, не проявляемая въ добрыхъ дѣлахъ, есть мертвое и безплодное сѣмя добра, сухой и безжизненный корень, изъ котораго не можетъ возникнуть духовная жизнь и нравственная дѣятельность. Она подобна мертвому трупу, лишенаго движенія и жизни, свѣту—не согрѣвающему и не оживляющему. Она есть сухое и мертвое умозрѣніе, не оживляющее нашего сердца, и потому—не жизнь, не дѣло. А надобно, чтобы вѣра наша, благодатію Божіею усвоющая намъ Евангельскія истины, проникла все существо наше и была въ насъ живымъ сѣменемъ и корнемъ, способнымъ производить плоды добрыхъ дѣлъ, чтобы она была внутреннимъ дѣйствующимъ началомъ, оживляющимъ все существо наше и управляющимъ всеми нашими дѣйствіями, словомъ, чтобы она была жизненна, ибо истины вѣры суть основанія всѣхъ правилъ чистой христіанской нравственности и

заклучаютъ въ себѣ прямыя побужденія къ исполненію всѣхъ нашихъ обязанностей къ Богу, къ ближнимъ и къ себѣ самимъ. Вѣра же безъ добрыхъ дѣлъ мертва и безжизненна. И что за сила, если она не дѣйствуетъ? Что за начало, если оно не производитъ послѣдствій? Что за жизнь, если она не развивается? Что за христіанство если оно есть одно только имя? Что за духовная жизнь, если она только въ зародышѣ? Что за благодатное состояніе, если въ ономъ не исправляется грѣшникъ? Что за святость и спасеніе безъ добрыхъ дѣлъ, какъ не мечта? Что за рай, когда въ него могли бы входить и неисправимые грѣшники? И что наконецъ была бы за правда, если бы она удостоивала вѣчнаго блаженства людей порочныхъ и беззаконныхъ? Но истинная правда Господня вѣщаетъ: *Или не вѣсте, яко неправедницы царствія Божія не наследятъ? Не мстите себѣ: ни блудницы, ни идолослужители, ни прелюбодѣи, ни сквернителю, ни малакии, ни мужеложницы, ни лихоимцы, ни тати, ни пияницы, ни досадители, ни хищницы, царствія Божія не наследятъ* (1 Кор. 6, 9. 10.). Ибо не можетъ войти въ оное ничто нечистое и скверное (Апок. 21, 27.). Вотъ почему слово Божіе убѣждаетъ насъ *не воще принимать благодати Божію* (2 Кор. 6, 1.), укоренять и углублять сѣмя Евангельскаго ученія на благой и плодоносной почвѣ нашего сердца и *показывать вѣру въ дѣлахъ нашихъ* (Іак. 2, 18.). И такъ, брѣтя, для того, чтобы быть намъ истинными, а не мнимыми христіанами, принадлежать къ избранному стаду Христову и достигнуть небснаго царствія Божія, необходимо имѣть вѣру въ самомъ сердцѣ нашемъ и проявлять ее въ устномъ правомъ исповѣданіи и въ добрыхъ дѣлахъ, безъ коихъ мы, какъ *сухія* и *безплодныя вѣтви, отдѣлшіяся отъ Живоносной Лозы*—Христа, *свержены будемъ во оныи вѣныи* (Іоан. 15, 6.), и съ коими мы, какъ живыя и плодоносныя растенія въ виноградникѣ Церкви Божіей, пересаждены будемъ на святую землю небснаго града Божія—Іерусалима, коего и да удостоитъ насъ Небснныи Вертоградарь—Богъ и Отець Господа нашего Іисуса Христа, по правой вѣрѣ нашей, твердому исповѣданію и добрымъ дѣламъ. Аминь.

Священникъ Филаретъ Зубаревъ.

Распространеніе и утвержденіе Христіанства въ древней Пермїи.

(Продолженіе).

ПРЕЕМНИКИ СВ. СТЕФАНА:

1. *Исаакій, епископъ Велико - Пермскій.*

Св. Стефану, достойно прославляемому Церковію, наследовалъ Исаакій. О жизни сего святителя исторія сохранила намъ самыя скудныя памятники. Она передала только то, что Исаакій рукоположенъ былъ во епископа московскимъ митрополитомъ Кипріаномъ въ 1398 году, января 20 дня ⁽²⁵⁾, и что онъ по приглашенію самого митрополита (въ 1416 г. марта 12) присутствовалъ при посвященіи архіепископа Сумеона въ Новгородъ. Изъ сего съ достовѣрностію можно заключить только то, что Исаакій по своимъ личнымъ достоинствамъ былъ особенно извѣстенъ митрополиту. Но сколь были велики его труды, подъятыя на поприщѣ святительскаго служенія, исторія оставляетъ насъ въ совершенной неизвѣстности.

Нельзя сказать, чтобы юная церковь Пермская, только что просвѣщенная св. Стефаномъ, стояла тогда на совершенно твердомъ основаніи православной вѣры. Хотя св. Стефанъ, по насажденіи св. вѣры въ странѣ Пермской, и внушалъ новопросвѣщеннымъ ея обитателямъ первоначальныя и необходимыя правила христіанской вѣры и жизни; но это было только начало, требовавшее продолженія. Пермяки—народъ грубый и необразованный, могли ли вскорѣ усвоить полныя понятія о христіанской религіи, когда они только начали жить жизнью духовною, жизнью по Христу; ихъ чувственная природа, воспитанная въ язычествѣ, еще влекла ихъ къ грубымъ языческимъ обычаямъ; а волхвы и кудесники, видѣвшіе въ религіи христіанской свой собственный упадокъ, всячески старались помрачить ее, и для сего поддерживали древнія суевѣрія, которыя еще были сродны Пермскому народу, какъ не давно вышедшему изъ язычества. И такъ Исаакій безъ сомнѣнія старался продолжить труды св. Стефана, внушая новопросвѣщенной своей паствѣ, еще младенчествующей во Христу, первоначальныя и необходимыя правила христіанской вѣры, которыхъ они въ непродолжительное пребываніе у нихъ св. Стефана, по своей грубости и певѣжеству, еще не могли хорошенько усвоить. Навѣрное онъ училъ ихъ не болѣе, какъ изображать на себѣ крестное знаменіе,

(25) Истор. Карамз. Томъ V, примѣч. 232.

полагать поклоны, молиться каждый день по утру и по вечеру, предъ обѣдомъ и послѣ обѣда, читать извѣстныя молитвы, какъ на примѣръ: „Господи Іисусе Христе Боже нашъ—помилуй насъ“.... Богородице Дѣво радуйся“... Отче нашъ“.... А всего болѣе внушалъ пастырямъ Церкви, чтобы и они бесѣдовали о подобныхъ предметахъ съ своими пасомыми: поелику пастыри совершая христіанскія требы, имѣли съ ними весьма частыя сношенія. Таковая проповѣдь не могла не имѣть и благодѣтельныхъ послѣдствій, тѣмъ болѣе, что въ сіе время Пермскіе пастыри имѣли помощниковъ себѣ уже изъ самыхъ Пермяковъ (26); и потому они могли гораздо ближе бесѣдовать съ своими пасомыми и говорить съ ними о предметахъ религіи гораздо внятнѣе и вразумительнѣе.

Къ правленію Исаакія надобно отнести также строеніе вновь нѣкоторыхъ монастырей, потому что духовенство, жительствовавшее въ монастыряхъ, было довольно многочисленно при св. Стефанѣ; а со временемъ оно болѣе и болѣе размножалось, занимаясь исключительно просвѣщеніемъ народа, писаніемъ св. книгъ и св. иконъ. Въ правленіе сего же епископа Пермскіе миссіонеры—иноки новооснованной пустыни Троицкой, на рѣкѣ Печорѣ, въ 600 верстахъ отъ Усть-Сысольска, просвѣтили Зырянъ по берегамъ оной рѣки до Пустозерска и служили новообращеннымъ вмѣсто приходскихъ священниковъ (27). Исаакій скончался и погребенъ съ честію около 1416 года, правивъ Велико-Пермскою церковію не менѣе 19 лѣтъ (28).

2. Герасимъ, епископъ Велико-Пермскій.

Преемникомъ Исаакія былъ св. Герасимъ. Жизнь и дѣянія сего святителя намъ неизвѣстны. Но церковь Усть-Вымская, совершая память его 29 января, торжественными пѣснопѣніями восхваляетъ его. И въ одно и тоже время, восхваляя св. Герасима и его преемниковъ Питирима и Іону, она именуетъ ихъ пресвѣтлыми свѣтильниками, поборниками Троицы, наставниками православія, просвѣтителями новокрещенныхъ, учителями славными, непоколебимыми столпами Церкви (Христовой), крѣпкими основаніями вѣры, низложителями кумировъ Пермскихъ, истребителями печестія и прогнателями языческой прелести (29). Если Исаакій, предшественникъ св. Герасима, ревностно

(26) Надобно полагать, что въ правленіе Исаакія были уже священники, діаконы и дьячки изъ самыхъ Пермяковъ, потому что отъ основанія училищъ св. Стефаномъ въ землѣ Пермской было уже въ это время около 20 лѣтъ.

(27) Сказаніе о жизни и труд. св. Стефана епископа Пермскаго, страниц. 34.

(28) Рукоп. бывшаго исп. Перм. семин. іеромон. Гурія.

(29) Служб. св. Герасиму 29 января отпр. вл. мѣстно.

ныиъ прохожденіемъ своей свѣтительской должности осуществилъ въ жизни своихъ пасомыхъ первоначальныя правила христіанской жизни; то преемникъ его св. Герасимъ безъ сомнѣнія могъ уже возвышать свою проповѣдь: говорить своимъ пасомымъ о св. Троицѣ, объ Искупителѣ міра и о необходимости вѣры въ Него, внушать имъ о таинствахъ Церкви, какъ о средствахъ ко спасенію, о ихъ важности и силѣ, когда онѣ приѣмлются съ истинною и сердечною вѣрою; а всего болѣе онѣ долженъ былъ искоренять языческіе обычаи Пермьяковъ, существовавшіе въ его время во всей ихъ силѣ, — и надобно полагать, что онѣ прилагалъ особенное объ этомъ попеченіе. Изъ мученической кончины св. Герасима мы видимъ, что проповѣдь его была не безуспѣшна, особенно въ отношеніи господствовавшаго между Пермьяками обычая мести. Ибо когда Вогуличи сдѣлали несправедливое нападеніе на Усть-Вымь, многіе изъ Пермьянъ, страшась мести, какъ противной Богу, согласились лучше принять вѣнецъ мученической. Въ храмѣ во время литургіи, когда совершалась безкровная жертва, они вмѣстѣ со свѣтителемъ добровольно предались жестокииъ мучителямъ. Самъ свѣтитель задушенъ былъ омофоромъ отъ Вогула. Это случилось въ первой половинѣ XV столѣтія (30). Мучительна была смерть св. Герасима; но за то Богъ прославилъ его тѣло нетлѣвнѣиъ; и церковь Усть-Вымская до нынѣ чтитъ его, какъ угодника Божія, совершая память его 29 января.

(Продолженіе будетъ.)

Нѣкоторыя историческія свѣдѣнія о градо-Пермскомъ Петро-Павловскомъ соборѣ и его причтѣ.

(Окончаніе).

Въ 1784 году къ Петро-Павловскому собору причислена вновь устроенная кладбищенская Всесвятская церковь, которая по возобновленіи ея въ 1847 году блаженной памяти Иваномъ Филипповичемъ Любимовымъ и Михайломъ Гавриловичемъ Свѣдомскимъ, переименована въ Успенскую. По сооруженіи въ городѣ Перми въ 1787 году новой церкви въ честь Владимирскія Божія Матери, (нынѣ Рождество-Богородицкой), часть прихода отчислена отъ Петро-Павловскаго прихода къ новоосуженной церкви. По отдѣленіи же части прихода къ вновь устроенной въ Мотовилихинскомъ заводѣ церкви, въ 1790 году въ Петро-Павловскомъ приходѣ осталось всего

[30] Энциклоп. лекс. Томъ XII, см. Вымь.

397 дворовъ, и въ нихъ мужскаго пола 1416 душъ, а женскаго 1671 душа (8).

По открытіи въ Перми епархіи, съ наименованіемъ ея епископовъ Пермскими и Екатеринбургскими, и по прибытіи въ Пермь перваго епископа Іоанна, въ 1800 году данъ былъ указъ о перестройкѣ Петро-Павловскаго собора. Вновь перестроенный Петро-Павловскій соборъ освященъ въ 1801 году октября 20 дня.

Въ 1824 году, по настоянію бывшаго тогда губернатора Кирилла Яковлевича Тюфяева воздвигнуть въ теплой церкви, на лѣвой сторонѣ, третій придѣлъ во имя Святаго Великомученика Евстаѳіа (9), по благословію епископа Діонисія (10).

Въ 1845 году приходъ при Петро-Павловскомъ соборѣ еще уменьшился. По сооруженіи въ Перми Свято-Троицкой церкви на горѣ Слудѣ, часть прихожанъ, жившихъ на Слудѣ, отдѣлилась ко вновь строящейся церкви. Не смотря на это, по молитвамъ первоверховныхъ Апостоловъ, соборъ все болѣе и болѣе украшался. Въ 1847 году усердіемъ бывшаго тогда старосты Егора Ивановича Еремеева стѣны холоднаго храма украшены живописью. Его же стараніемъ поновлена каменная ограда вокругъ церкви (11). Но особенное благолѣпное украшеніе Петро-Павловскаго собора воспослѣдовало при сынѣ покойнаго Егора Ивановича Еремеева, нынѣ здравствующемъ пермскомъ купцѣ Ѳеодорѣ Егоровичѣ Еремеевѣ. При немъ сдѣлано росписаніе теплаго храма, при немъ же холодный храмъ соединенъ съ теплымъ. Его усердіемъ воздвигнуть въ главномъ храмѣ новый вызолоченный иконостасъ съ отличною рѣзбою, заведены новые посеребренные подсвѣчники къ мѣстнымъ иконамъ. За такую рачительность къ благолѣпію храма прихожане Петро-Павловскаго собора, движимые чувствомъ благодарности, въ день освяще-

(8) Указъ Пермской духовной консисторіи отъ 18 апрѣля 1800 года за № 332.

(9) Мѣсто, гдѣ устроенъ былъ алтарь, по сказанію старожиловъ, прежде огорожено было рѣшеткою, за которой во время службы стояли знатные прихожане.

[10] Рапортъ благочиннаго Квашнина 12 нояб. 1824 года за № 175.

(11) По сказанію старожиловъ ограда во кругъ собора устроена была иждивеніемъ владѣльца Тагильскихъ заводовъ Г. Демидова, тѣло котораго при перевезеніи его изъ Петербурга въ Нижне-Тагильскій заводъ поставлено было въ Петро-Павловскомъ соборѣ, гдѣ и отпавлена была бывшимъ тогда преосвященнымъ панихида по усопемъ.

нія Петро-Павловскаго храма 29 марта 1865 года, поднесли Ѳеодору Егоровичу благодарственный адресъ.

По переименованіи Петро-Павловской церкви въ соборъ, для священнослуженія въ ономъ и исправленія христіанскихъ требъ, по резолюціи преосвященнаго Лаврентія, опредѣлены были кунгурскій Благовѣщенскій протоіерей Антоній Поповъ, Банновскаго села священникъ Дометій Черепановъ и студентъ богословія Гавріиль Сапожниковъ (12). Первые два опредѣлены были присутствующими вновь открытаго въ Перми духовнаго правленія. При соборѣ положено было два діакона и четыре причетника. Сколь удаченъ былъ выборъ преосвященнаго въ протоіереи собора о. Антонія, видно изъ резолюціи преосвященнаго Лаврентія, изъясненной въ указѣ Пермскаго духовнаго правленія отъ 12 октября 1788 года за № 615. Резолюція эта такова: „*О кончинѣ покойнаго протоіерей Антонія мы сердечно жальемъ, потому что сей ученый мужъ много полезенъ былъ въ служеніи Евангелискаго благовѣстія и въ управленіи Христовой Церкви; но какъ все въ мірѣ селъ управляется и строится по волю Божіей невѣдомыхъ судьбъ, то и сіе жалостное приключеніе долъгъ есть намъ предать судьбамъ Божіимъ.*“

По смерти протоіерей Антонія на протоіерейскихъ мѣстахъ были протоіереи: Стефанъ Калачниковъ, переведенный изъ Новоусольскаго собора, Лука Каравановъ, Іоаннъ Загарскій, Ѳеодосій Будринъ, Григорій Поповъ, Никифоръ Пономаревъ, Іоаннъ Инсарскій, Василій Земляничинъ. По уничтоженіи Егошихинскаго завода причтъ Петро-Павловскаго собора пользовался для своего содержанія одними доходами. Не безъинтересно будетъ здѣсь упомянуть о матеріальномъ бытѣ Петро-Павловскаго причта. Изъ домашней записи одного изъ членовъ этого причта видно, что доходы священниковъ въ концѣ 18 столѣтія раздѣлялись на три категоріи: 1) доходы кружечные, 2) доходы исповѣдныя и 3) доходы крестинные. Взявъ пятилѣтнюю сложность съ 1789 по 1793 годъ включительно, мы находимъ, что на долю одного священника приходилось въ годъ кружечныхъ доходовъ 141 руб. 9 коп. ассигнаціями, исповѣдныхъ 74 руб. 71 коп., крестинныхъ 105 руб. 71 коп. Всего же на долю одного священника приходилось 321 руб. 51 коп. ассигнаціями. Не смотря на такую малую цифру доходовъ Петро-Павловскаго причта матеріальный бытъ его былъ довольно удовлетворителенъ. Чтобы объяснить себѣ какъ это могло быть, мы сдѣлаемъ извлеченіе изъ домашней записи годовыхъ расходовъ,—

[12] Отецъ Гавріиль въслѣдствіи измѣнилъ свою фамилію и писался Свѣдомскій.

записи веденной также однимъ изъ членновъ причта. Не смотря на то, что лицо ведшее эту запись имѣло тогда не менѣе пяти человѣкъ собственнаго семейства, расходы по дому его въ теченіе всего 1791 года простирались на 329 руб. 98 коп. Между тѣмъ въ это число расходовъ входили расходы по покупкѣ вѣсъ съѣстныхъ припасовъ, по покупкѣ чаю, сахару, дровъ свѣчь, сѣна, овса и проч., расходы по найму прислуги, расходы на одежду и даже расходы при разныхъ домашнихъ праздникахъ. Покупка всего этого на такую ничтожную цифру легко объясняется тогдашнею дешевизною на вѣ жизненныя потребности. Квартыры, напримѣръ, тогда были такъ дешевы, что домъ въ пять комнатъ съ мебелью отдавался въ мѣсяць за *четыре рубля мѣди*, мука ржаная продавалась тогда по 3 коп. мѣди за пудъ, говядина — по 3 коп. мѣди за фунтъ; сажень дровъ стоила тогда полтину мѣди.

Въ послѣдствіи времени въ пользу Петро-Павловскаго причта были нѣкоторыя вклады. Такъ напримѣръ чиновницею Пономаревой положены въ банкъ двѣ тысячи рублей для вѣчнаго поминовенія ея родныхъ съ тѣмъ, чтобы процентами съ этого капитала пользовался причтъ собора. Въ 1821 году для Петро-Павловскаго причта былъ купленъ церковный домъ, но домъ этотъ во время общаго въ Перми пожара въ 1842 г. сгорѣлъ, почему и имѣется нынѣ одно пустопорожнее мѣсто.

Прихожанами въ настоящее время при Петро-Павловскомъ соборѣ состоятъ чиновники, купцы и мѣщане г. Перми, а также приписанные къ нему въ 1862 году крестьяне деревень Горки, Суханки и Старехи.

Изъ этого краткаго очерка исторіи старѣйшей въ городѣ Перми церкви можно видѣть, что пермскій Петро-Павловскій соборъ съ первыхъ дней своего существованія, всегда находилъ и находить ревнителей своего благолѣпія. О благолѣпіи его заботились не только нѣкоторые бывшіе въ Перми градоначальники (13), но даже одна, какъ мы видѣли, изъ Царственныхъ Особъ.

Да почитъ благодать Божія на семь древнѣйшемъ храмѣ и ревнителяхъ Его благолѣпія и на будущее время!

Священникъ Василій Удинцовъ.

1868 года января 12 дня.
Пермь.

— [13] Съ открытія намѣстничества и до пріѣзда въ Пермь губернатора Лошкарева, губернаторскій домъ состоялъ постоянно въ Петро-Павловскомъ приходѣ. Нѣкоторые изъ губернаторовъ, какъ-то Кашкинъ, Тюфяевъ, Огаревъ Илья Ивановичъ, много заботились о благолѣпіи Петро-Павловскаго собора.

РАЗНЫЯ ИЗВѢСТІЯ.

Хиротонія. 12 января, въ пятницу, происходило нареченіе, а 14-го, въ воскресенье, рукоположеніе въ санъ епископа *Балахнинскаго*, викарія Нижегородскаго, бывшаго намѣстника Александроневской лавры, архимандрита *Поликарпа*, въ С. Петербургѣ.

Изъ письма митрополита Платона къ Меводію, еписк. Тульскому отъ 17 апр. 1800 г., по перечисленіи части коломенской епархіи въ составъ московской.

„Я примѣтилъ въ дѣлахъ отъ Васъ начатыхъ, при производствахъ во священники, что производимые обязываются брать за себя дочерей поповскихъ et caet. Я сего правила никогда не держался. Таковое сватанье всегда почиталъ чуждымъ епископскаго характера. Оставшіе сироты никакова права не имѣютъ въ избраніи во священство. Епископа, по избранію или одобренію прихожанъ, единственное дѣло то, чтобъ избрать достойнаго, а сватанье почитать никакъ себѣ не принадлежащимъ.— Человѣколюбіе-де сего требуетъ.— Конечно! Но оно не у мѣста: не должно его вмѣшивать въ столь важное избраніе: а изыскивать другихъ способовъ, кои бы совѣмъ въ сію сферу не входили.— Сіе пишетъ другъ къ другу.“ (*Сверн. Почта*).

— Въ „Полтавск. Еп. Вѣдом.“ читаемъ слѣдующую резолюцію мѣстнаго пресвященнаго на прошеніи одного священника и церковнаго старосты **объ увольненіи ихъ отъ подписки на мѣстныя Епархіальныя Вѣдомости.** „Чѣмъ такъ много озабочены просители? Пятью рублями, которые приходится выслать въ годъ за Епархіальныя Вѣдомости! Отъ этого у нихъ и колокольня не постройка, и самыя пожертвованія на храмъ прекратятся... Очень жалѣю, что они чувствуютъ себя въ такомъ затруднительномъ положеніи; однако мнѣ кажется, что имъ самимъ легко выйти изъ этого затрудненія. Я думаю, что священникъ и г. церковный староста, вмѣсто того, чтобы заводить бесполезную переписку, по предмету мало стоящему, въ случаѣ дѣйствительнаго недостатка церковной суммы, могли бы, безъ особеннаго ущерба въ своихъ интересахъ, выслать деньги за Вѣдомости и на свой счетъ, хоть для того по крайней мѣрѣ, чтобы на равнѣ съ другими оказать должное вниманіе къ распоряженіямъ начальства, которое достаточно обсудило—почему, для чего и для кого нужны и полезны Епархіальныя Вѣдомости при каждой изъ приходскихъ церквей, не исключая и ихъ церкви.“

— Черниговское епархіальное начальство, усматривая изъ дѣлъ, что получаемыя церквами „Епархіальныя Извѣстія“ (такъ называются Черниговскія Еп. Вѣд.), служащія для причтовъ руководствомъ и справочною книгою для знанія и приложенія къ дѣлу распорядженій высшаго духовнаго и епархіальнаго начальства, хранятся небрежно, безъ переплета по годамъ въ книжки, и отъ того нѣкоторые нумера утрачиваются и пропадаютъ по винѣ въ томъ приходскихъ священниковъ, какъ настоятелей церквей, и мѣстныхъ благочинныхъ, какъ блюстителей церковнаго порядка и благочинія, сдѣлано постановленіе о подтвержденіи епархіальному духовенству, чтобы „Епархіальныя Извѣстія“ во всѣхъ церквахъ епархіи содержались въ порядкѣ и въ переплетенныхъ по годамъ книгахъ, съ запискою оныхъ въ описяхъ церковнаго имущества.

(Херсонскія Епарх. Вѣд. № 1.)

— Въ слѣдующемъ учебномъ 186^{8/9} году имѣютъ быть подвергнуты полному преобразованію семинаріи и духовныя училища шести слѣдующихъ епархій: *смоленской, с. петербургской, псковской*, — с. петербургскаго духовно-учебнаго округа, *харьковской, кишиневской и херсонской* — кievскаго учебнаго округа.

(Харьк. Еп. Вѣд. № 1.)

ОБЪЯВЛЕНІЕ.

Отъ Пермскаго купца Кондратія Адрианова *Сорокина* симъ объявляетъ, что имъ вновь получены на дняхъ изъ *Москвы* разныя церковныя товары, которые продаются въ его лавкахъ по цѣнамъ, назначеннымъ въ прейсъ-курантахъ *Сытова и Хухлина*; по тѣмъ же цѣнамъ чрезъ его лавки можно выписывать отъ *Сытова и Хухлина* всѣ означенныя въ прейсъ-курантахъ церковныя товары.

— 2.

Редакторъ, Ректоръ семинаріи, Архимандритъ *Александръ*.

Дозволено цензурою. Пермь. 16 февраля 1868 г.

Печатано въ тилографіи Половой.