

ВОЛОГОДСКІЯ ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ВѢДОМОСТИ.

Цѣна годовому изданію безъ пересылки 4
рубля, за пересылку 60 коп., за укупорку
и брошюровку 40 копѣекъ. Выходятъ I и
15 чиселъ каждаго мѣсяца.

Сентября 15. № 18. 1873 года.

I.

ПРАВИТЕЛЬСТВЕННЫЯ ПОСТАНОВЛЕНІЯ.

Указъ Св. Синода.

Июня 3 дня, 1873 г. № 26. *О сочиненіи Бирнацкаго:
«Очерки и картины изъ Всеобщей Исторіи» въ переводѣ
Бѣлявскаго.*

По указу ЕГО ИМПЕРАТОРСКАГО ВЕЛИЧЕСТВА,
Святѣйшій Правительствующій Синодъ слушали предложен-
ный Господиномъ Оберъ-Прокуроромъ журналъ Учебнаго Ко-
митета, за № 45, о допущеніи къ употребленію въ качествѣ
книги для чтенія воспитанниковъ въ духовныхъ Семинаріяхъ,
переведеннаго съ нѣмецкаго языка преподавателемъ 1-й Мос-
ковской военной гимназій Александромъ Бѣлявскимъ сочиненія
Бирнацкаго подъ заглавіемъ: «Очерки и картины изъ Все-
общей Исторіи» въ трехъ книгахъ, (цѣна каждой книги 1 руб.)
съ тѣмъ, чтобы при новомъ изданіи сего сочиненія исправле-
ны были переводчикомъ указанные Учебнымъ Комитетомъ не-

достатки. Приказали заключеніе Учебнаго Комитета утвердить и для объявленія о семъ Правленіямъ духовныхъ Семинарій послать епархіальнымъ Пресвященнымъ печатный указъ, съ приложеніемъ, въ коши, журнала Учебнаго Комитета.

Ж У Р Н А Л Ъ

Учебнаго Комитета при Св. Синодѣ, за № 45.

О переведенномъ съ нѣмецкаго языка преподавателемъ 1 Московской военной гимназіи Бѣлявскимъ сочиненіи Бирнацкаго: «Очерки и картины изъ Всеобщей Исторіи въ 3. частяхъ (Москва. 1867—1869 г.)»

Сочиненіе «Очерки и картины изъ Всеобщей Исторіи» Бирнацкаго, переводъ Бѣлявскаго (3 книги), въ полномъ своемъ составѣ, уже было рассмотрѣно Ученымъ Комитетомъ Министерства Народнаго Просвѣщенія и рекомендовано имъ для фундаментальныхъ библиотекъ гимназій. Рассмотрѣнію Учебнаго Комитета подлежали только отдѣлы богословскаго характера.

Статьи богословскаго содержанія въ первой книгѣ Очерковъ и картинъ Бирнацкаго заключаются подъ рубриками: «Завѣса», гдѣ авторъ говоритъ, что начало міровой исторіи покрыто завѣсою отъ земли до неба и что только рука Бога могла открыть ее, т. е., что только изъ откровеннаго слова мы можемъ знать о началѣ міра и человѣческой исторіи; «первыя времена», гдѣ сочинитель описываетъ состояніе первобытнаго человѣка и его паденіе; «религіозный культъ», и «сцена», гдѣ изображается въ картинахъ языческое богопочитаніе у народовъ востока: мидянъ, индусовъ, египтянъ и высказывается взглядъ на положеніе и значеніе Евреевъ и ихъ религіи среди другихъ народовъ древняго міра, а также далѣе слѣдующія картины изъ Библейской исторіи подъ частными заглавіями: «Авраамъ, гробы праотцевъ, въ домѣ рабства, исходъ, дальнѣйшій путь, на Синаѣ, Святилище, пустыня, послѣдніе дни Моисея, Гедеонъ, Неемія».

Направленіе книги въ религіозномъ отношеніи безукоризненно. Цѣль ея, по словамъ автора, «содѣйствовать тому, чтобы укоренить христіанскій, евангельскій взглядъ на исторію. Содержаніе какъ всей книги, такъ и въ частности указанныхъ ея отдѣловъ, дѣйствительно, служитъ этой религіозной цѣли. Авторъ на первомъ планѣ ставитъ картину первобытнаго состоянія человѣка, руководясь библейскимъ разсказомъ, а затѣмъ картины изъ исторіи израильской. Основная мысль сей книги также вполне отвѣчаетъ библейскому воззрѣнію на исторію древняго міра,—это мысль, что язычество въ своемъ религіозномъ и нравственномъ бытѣ уклонилось отъ истиннаго пути и что еврейскій народъ одинъ хранилъ истину и былъ единственнымъ представителемъ нравственной правды на землѣ. Но, увлекаясь стремленіемъ представить нравственный и религіозный бытъ древнихъ временъ въ картинѣ, авторъ иногда позволяетъ себѣ произволь въ изображеніи этого быта и описываетъ его не всегда точно, и въ формѣ иногда не отвѣчающей священной важности предмета. Таково изображеніе первобытнаго состоянія человѣка и его паденія въ статьѣ «первыя времена», наполненной громкими, напыщенными фразами, которыя не даютъ все таки понятія о первобытной природѣ, тѣмъ менѣе умѣстное, что нынѣшняя природа не можетъ служить для насъ указаніемъ на этотъ исчезнувшій бытъ. «На востокѣ мерцаетъ заря. Свѣжій вѣтеръ, этотъ прощальный поцѣлуй улетающей весенней ночи, вѣетъ надъ прекрасно убранымъ садомъ. На легко движущихся листьяхъ липъ и акацій покачиваются первыя волны утренняго свѣта. Нѣжными перстами вѣтеръ касается деревь, украшенныхъ роскошныхъ цвѣтеніемъ, начинается тысячегласный, чудный шопоть, вѣика дрожить и т. д.» Такъ начинается авторъ описаніе рая. Переходя за тѣмъ къ изображенію человѣка въ состояніи паденія, онъ описываетъ состояніе его, между прочимъ, замѣчая: «Сонъ бѣжитъ отъ очей его,—онъ желалъ бы молиться и не можетъ, хотѣлъ бы испросить прощеніе, не можетъ». Почему первобытный человѣкъ, по паденіи, не могъ ни молить, ни просить Бога, непонятно—ни съ догматической, ни съ психологической точки зрѣнія. Отрицаніе этой возможности равнялось бы отрицанію всякихъ религіозныхъ обнаруженій въ павшемъ человѣкѣ (стр. 8). Описывая, далѣе, трудъ воздѣлыванія змли, утратившей первобытную производительность, авторъ говоритъ: «Адамъ поспѣшно встаетъ. Руками, покрытыми мозолями, онъ

береть заступъ, чтобы вырывать неподатливую почву. Онъ схватилъ колкій волчець и вотъ по пальцамъ течеть кровь. Наконецъ удалось вырвать вредную траву, съ негодованіемъ бросаетъ онъ ее въ сторону. Тутъ крапива тянется къ нему своими морщинистыми листьями, онъ схватилъ ее мощною рукою, дернулъ и бросилъ въ сторону. Но рука его горитъ, какъ будто въ огнѣ» (стр. 9). Здѣсь картинность уже переходитъ въ мелочность и вовсе не вызываетъ тѣхъ чувствъ, какія возбуждаетъ мысль о жалкомъ состояніи человѣка по паденіи. А вотъ такое же описаніе чувствъ, возбужденныхъ въ Адамѣ убійствомъ Авеля. «Съ поля пронесся глухой стукъ, словно упало что-то тяжелое. Послышался какой-то зловѣщій голосъ, потомъ опять все стихло. Адамъ вскочилъ...» При описаніи созданія золотого тельца Аарономъ во время пребыванія Моисея на Синаѣ, авторъ такъ описываетъ самое приготовленіе идола». «Ааронъ беретъ трифелъ и чертитъ изображеніе идола». Откуда заимствовано извѣстіе о томъ, что Ааронъ дѣйствовалъ этимъ нынѣшнимъ орудіемъ черченія, неизвѣстно.

Встрѣчаются въ книгѣ Бирнацкаго и мысли, выраженные не точно въ догматическомъ отношеніи и могуція подать поводъ къ недоразумѣніямъ; таковы на 4-й страницѣ, гдѣ авторъ рассуждаетъ объ откровеніи, какъ единственномъ источникѣ свѣдѣній о первобытномъ мірѣ, картинныя выраженія: «Первое слово (Бога) есть міръ, второе слово—исторія народовъ». Выраженія эти могутъ быть объяснены въ смыслѣ пантеистическомъ. Мысль объ обѣтованіи искупленія, данномъ первому человѣку, передана у автора слѣдующимъ образомъ: «потомство человѣка должно стереть главу змія, прельщенный побѣдить обольстителя». Сѣмя жены, о которомъ говорится въ библии, не значить только потомство вообще и побѣда надъ змиемъ или искушителемъ принадлежитъ не самому человѣку. Толкованіе, сдѣланное авторомъ, близко къ извѣстному раціоналистическому взгляду, по которому обѣтованіе объ искупителѣ значило побѣду человѣка надъ враждебными силами природы, представителемъ которыхъ для древняго первобытнаго человѣка служилъ змій.

Есть наконецъ, выраженія—неумѣстныя и не точно выражающія мысль. Таковы фразы: «голосъ прогнѣваннаго Господа *отдается въ саду*. Голосъ Бога, вѣчно праведный, разбиваетъ въ прахъ его (Адама) неосновательныя *увертки* (стр.

7)». «Подъ аркою мира (разумѣется радуга, явившаяся послѣ потопа) Господь заключилъ съ нимъ завѣтъ». Эта картинная фраза не выражаетъ мысли о значеніи радуги, какъ символа завѣта. «Богъ видитъ все это (поклоненіе золотому тельцу) съ своей Святой горы—Синая (стр. 63)». «Первосвященникъ 7 разъ омокнулъ (вм. омакнулъ) палець въ кровь (стр. 66)». Слѣдовало бы также переводчику библейскія названія лицъ употреблять не по нѣмецкому, а по русскому переводу Библии, Жена Моусея въ нашей Библии носитъ имя Сепфоры, а не Зипноры, какъ это въ книгѣ, переведенной г. Бѣлявскимъ (стр. 53).

Статей церковно-историческаго и вообще богословскаго содержанія въ 3-й части сочиненія Бирнацкаго, заключающей въ себѣ картины изъ исторіи востока и запада въ первые одиннадцать столѣтій по Рождествѣ Христовомъ, очень много. Почти весь первый отдѣлъ книги подъ заглавіемъ: «утренняя заря христіанскаго міра» касается исторіи явленія христіанства и его распространенія и утвержденія до Константина Великаго. II-й отдѣлъ подъ заглавіемъ «народныя движенія на востокъ и западъ» заключаетъ въ себѣ статьи о явленіи магнетанства, о христіанской церкви и ея ученіи въ первые четыре вѣка. Въ III, V и VI отдѣлахъ содержатся статьи «о христіанствѣ на нѣмецкой почвѣ, о борьбѣ нѣмецкаго государства съ папами, о свѣтской и духовной власти въ Италіи» и т. п. Въ прибавленныхъ отъ самаго переводчика очеркахъ изъ Русской Исторіи помѣщенъ отдѣлъ о просвѣщеніи Руси христіанствомъ. Наконецъ въ заключительномъ отдѣлѣ книги подъ заглавіемъ: «зачатки христіанскаго образованія» говорится о вліяніи христіанства и церкви на развитіе просвѣщенія и цивилизаціи въ средѣ христіанскихъ народовъ.

Общій характеръ разсужденій автора и общій взглядъ его на христіанство безукоризненъ и проникнутъ благоговѣйнымъ чувствомъ предъ его божественнымъ величіемъ, предъ его всемірно-историческимъ значеніемъ. Точно также частнѣйшія воззрѣнія и сужденія автора о началѣ христіанства, о св. апостолахъ и великихъ людяхъ въ исторіи церкви, о происхожденіи и значеніи ересей, о борьбѣ Церкви съ ея врагами и о вліяніи ея на гражданскую жизнь народовъ — вполне правильны, и говоря вообще, заслуживаютъ одобренія. Есть, впрочемъ, мѣста въ книгѣ, которыя не могутъ не вызывать замѣчаній съ церковно-исторической точки зрѣнія. Встрѣчаются во 1-хъ

историческія неточности и нѣкоторый произволь въ изложеніи историческихъ событій. Такъ въ рассказѣ о крещеніи Спасителя авторъ замѣчаетъ: «ни одинъ человѣческій глазъ не былъ свидѣтелемъ этого святаго, полнаго высокаго значенія дѣла, которое совершилъ послѣдній пророкъ ветхаго завета надъ первымъ пророкомъ новаго (стр. 6)». Евангелисты Матѳей и Маркъ не говорятъ о томъ, были-ли свидѣтели крещенія Спасителя, кромѣ самаго крестителя, но это не даетъ еще права на заключеніе о томъ, что ихъ дѣйствительно не было, и что чудеса, сопровождавшіе крещеніе Иисуса Христа и гласъ съ неба, торжественно свидѣтельствовавшій о Сынѣ Божіемъ, были видимы и слышимы только самимъ Іоанномъ, а Евангелистъ Лука прямо говоритъ, что крещеніе Спасителя совершено въ виду народа, крестившагося въ Іорданѣ отъ Іоанна (Лук. 3. 21.). Въ рассказѣ о Тайной вечери и объ омовеніи ногъ Спасителемъ дѣлается слѣдующее замѣчаніе касательно апостоловъ: «прилично было ученикамъ смиренно совершить этотъ обрядъ сзому Учителю, но никто изъ нихъ не взялся за это (стр. 13)» Евангеліе не говоритъ о такомъ предполагаемомъ авторомъ недостаткѣ смиренняго усердія апостоловъ къ Спасителю и мы въ правѣ думать, что на этотъ разъ они уступили смиренію самаго ихъ Учителя и Господа. Закончивъ рассказъ о Тайной вечери и о томъ, что на ней предложена была небесная вечеря любви и примиренія (предложеніе хлѣба и вина), авторъ заключаетъ: «съ этого времени они (апостолы) сдѣлались соучениками Его царства, сдѣлались достойными распространять по всей землѣ слово Его (стр. 14)». Непонятно, что разумѣетъ здѣсь авторъ, говоря о достоинствѣ апостоловъ — если ихъ готовность и способность распространять вѣру во Христа, то это совершилось въ день сошествія на нихъ Св. Духа, который и называется посему днемъ «рожденія Церкви», если ихъ нравственный характеръ, то онъ давалъ имъ право на участіе въ царствѣ Спасителя со дня ихъ избранія въ Апостолы. Изображая характеръ Апостола Петра, авторъ замѣчаетъ, между прочимъ: «Петръ слишкомъ пронигнуть былъ чувствомъ собственнаго достоинства, вслѣдствіе того, что Господь часто отличалъ его между учениками. Но по временамъ онъ падалъ духомъ изъ боязни за будущее (стр. 27)». Петръ дѣйствительно, по временамъ падалъ духомъ, но что онъ пронигнуть былъ не въ мѣру чувствомъ собственнаго достоинства и при томъ вслѣдствіе того, что Господь отличалъ его между

прочими учениками, это предположеніе произвольно и исторически не точно: Малодушіе Апостола или, какъ выразился авторъ, временное паденіе Апостола Петра объясняется изъ его характера, сильнаго, живо воспламеняющагося, но не всегда стойкаго, какимъ описываетъ его и самъ авторъ. То и другое свойство Апостола Петра, при своихъ обнаруженіяхъ, находило себѣ заслуженную оцѣнку: мы знаемъ изъ Евангелія, что апостоль Петръ слышалъ отъ Спасителя не похвалу только, но и порицаніе (Матѣ. 16, 23). Въ разсказѣ объ избраніи Апостола Павла авторъ говоритъ: «спутники Павла поражены сильнымъ свѣтомъ, но голоса они не слышатъ. Савлъ слышитъ, къ нему обращенъ голосъ, только онъ понялъ слово (стр. 36)». Выраженіе относительно спутниковъ Апостола Павла «голоса они не слышатъ» несогласно съ 7 ст. 9 главы кн. дѣяній, гдѣ говорится: гласъ убо слышаще, но никого же видяще». Правда, въ 9. ст. 22-й гл. той же книги Дѣяній говорится, по видимому совершенно противное: *со мною же сущи... гласа не слышаша глаголюща ко мнѣ*. Употребленіе и значеніе греческаго глагола: *ακούω*—и въ смыслѣ пониманія слышимаго и въ смыслѣ слышанія звука—объясняетъ эту видимую разность въ сказаніи одного и того же св. писателя объ одномъ и томъ же событіи. Точный историческій смыслъ этого повѣствованія, такимъ образомъ, долженъ быть слѣдующій: спутники Павла слышали голосъ (звуки), но не понимали рѣчи, обращенной къ Павлу. Повидимому, самъ авторъ говоритъ или хочетъ сказать именно это, когда замѣчаетъ далѣе: «только онъ понялъ слово». Во всякомъ случаѣ—это неточность, требующая болѣе опредѣленнаго и точнаго выраженія, если уже необходимо передавать разсказъ объ обрѣщеніи Ап. Павла со всею подробностію.

По мѣстамъ замѣчается въ сочиненіи Бирнацкаго и не вполне вѣрный историческій взглядъ. Такъ, говоря объ отношеніяхъ Константина Великаго къ христіанству, въ качествѣ покровителя церкви, авторъ замѣчаетъ: «конечно, самъ онъ еще ясно не сознавалъ свое положеніе, какъ христіанина, онъ откладывалъ крещеніе до самого смертнаго часа» (стр. 88). Такой взглядъ на отношеніе Константина Великаго къ Христіанству почти общепринятъ въ иностранной, особенно протестанской церковно-исторической литературѣ, но историческія свидѣтельства не дають на него права и то обстоятельство, что Константинъ подобно многимъ христіанамъ его времени, обра-

щавшимся изъ язычества, откладывая крещеніе до смертнаго часа, еще не доказываетъ, будто онъ колебался въ своихъ воззрѣніяхъ на христіанство или не ясно сознавалъ свое положеніе, какъ христіанина, и требуетъ себѣ объясненій инаго рода. Въ разсказѣ объ обращеніи Руси въ христіанство и о дѣятельности св. Владиміра по отношенію къ устройству церкви, между прочимъ, высказывается слѣдующее сужденіе о значеніи княжескихъ пировъ того времени: «Русскій народъ не понималъ службы, не зналъ христіанскихъ праздниковъ: кто растолкуетъ ему новую вѣру? Греки не знали языка славянъ. И вотъ князь начинаетъ устраивать въ христіанскіе праздники пиры и угощенія для своей дружины и для всего народа. Послѣ церковной службы въ княжескомъ теремѣ пиръ и т. д. И привыкаетъ Русскій народъ къ христіанству, замѣчаетъ праздничные дни и т. д.» (368 стр.). Этимъ совершенно новымъ и оригинальнымъ, но тѣмъ не менѣе неправильнымъ взглядомъ предполагается, что княжескіе пиры для дружины и народа, издавна обычныя у русскихъ князей, устроились почти исключительно съ цѣлію приучить народъ къ христіанскимъ праздникамъ, съ другой стороны—предполагается отсутствіе въ это время всѣхъ другихъ болѣе нравственныхъ средствъ и мѣръ къ воздѣйствію на народъ, обратившійся изъ язычества, что исторически не можетъ быть оправдано. Гораздо лучше было бы и исторически правильнѣе, еслибъ авторъ вмѣсто этого—полнѣе развилъ мысль о томъ, что при св. Владимірѣ эти княжескіе пиры нѣсколько измѣнили свой характеръ подъ вліяніемъ христіанскихъ воззрѣній, что при этомъ раздавалась милостыня нищимъ и т. п. Самъ авторъ высказываетъ это въ дальнѣйшемъ описаніи пировъ, но эта послѣдняя мысль у него заслоняется предъидущою, высказанною въ формѣ неумѣстной и совершенно безъ нужды. Въ статьѣ о христіанскомъ искусствѣ—причиною происхожденія и развитія христіанской символики—указывается единственно то обстоятельство, что, какъ выражается авторъ, отъ Иисуса Христа не осталось никакого физическаго изображенія, никакого образа—и вотъ, продолжаетъ онъ, сначала изъ священнаго страха не рѣшались на изображеніе Его лица, а взяли за символическое представленіе, именно такое, какое Онъ самъ далъ въ притчахъ (пастырь, агнецъ; стр. 389). Не вѣрно ни то, что отъ лица Иисуса Христа не осталось никакого образа, по крайней мѣрѣ это несогласно съ церковнымъ преданіемъ, ни то, что символика была слѣд-

ствіемъ священнаго страха предъ рѣшимостію изобразить лице Спасителя. Символика была общимъ отличительнымъ характеромъ христіанскаго искусства того времени и касалась не лица только Спасителя. Объясненій ея происхожденія нужно искать въ болѣе общихъ историческихъ и психическихъ причинахъ и основаніяхъ.

Есть, наконецъ, въ сочиненіи Бернацкаго и выраженія и мысли догматически двусмысленныя и неопредѣленныя. Такъ въ разсказѣ объ искушеніи Спасителя говорится: «Св. Исторія умалчиваетъ о томъ, что совершилось въ это время внутри Его существа. Она знаетъ только, что Онъ, какъ нѣкогда народъ Израильскій — подвергнулся искушенію и подобно Моисею — испыталъ непосредственную близость Отца (стр. 6)». Непосредственная близость къ Отцу, — говоря точнѣе, единство со Отцемъ — есть всегда принадлежащее Спасителю свойство, какъ Богочеловѣку и то непонятно, что хотѣлъ сказать авторъ замѣчаніемъ объ этой непосредственной близости Его къ Отцу во время искушенія. Повидимому сочинитель разсматриваетъ исторію искушенія Спасителя съ точки зрѣнія только антропологической, а не догматической. Этимъ только можно объяснить и его предъидущее замѣчаніе объ умолчаніи св. Исторіи касательно того, что произошло «внутри Его существа», т. е., повидимому, даетъ мысль, что, выдержавъ борьбу съ искушеніемъ, Спаситель нравственно укрѣпился и сталъ достойнымъ непосредственной близости къ Отцу. Такъ же и еще болѣе не точнымъ и не полнымъ въ догматическомъ отношеніи характеромъ отзывается и мысль, высказываемая авторомъ въ заключеніе разсказа объ искушеніи. «Искуситель оставилъ Иисуса..... Этимъ рѣшена была давняя борьба свѣта и тьмы. Князь тьмы навсегда побѣжденъ, царство свѣта и небеснаго мира праздновало вѣчный триумфъ» (стр. 7). Нѣтъ нужды доказывать ту общеизвѣстную догматическую истину, что побѣда надъ княземъ тьмы, равно какъ и искупленіе человѣка совершенно смертію и воскресеніемъ Спасителя. Нѣтъ нужды разъяснять съ другой стороны, что высказанный авторомъ взглядъ можетъ вести къ раціоналистическому воззрѣнію на заслуги Спасителя т. е. къ тому воззрѣнію такъ обычному, у протестантскихъ историковъ, которое все значеніе Спасителя и Его заслугъ ограничиваетъ только тѣмъ, что Онъ въ своемъ лицѣ представилъ намъ образецъ добродѣтели, что съ Его явленіемъ въ исторіи человѣчество узнало, уяснило себѣ идеаль

нравственной жизни. Также неопредѣлительность и неточность заключается и въ слѣдующихъ словахъ автора на стр. 9-й о нравственномъ характерѣ Спасителя: «такъ какъ Онъ въ себѣ самомъ представилъ высшую цѣль человѣческихъ стремленій, то и всѣ земныя желанія людей получили отъ Него удовлетвореніе, какъ скоро въ основаніи ихъ лежало стремленіе въ миру съ Богомъ». Неопредѣленно также и двусмысленно выражается авторъ о таинствѣ Евхаристіи, когда предлагаетъ слѣдующее объясненіе словъ Спасителя: «сія есть тѣло мое, и сія есть кровь моя»: «кто ѣстъ этотъ хлѣбъ и пьетъ это вино, тотъ вступаетъ съ Нимъ во внутреннѣйшее единеніе.» Лютеранинъ и даже Кальвинистъ не нашелъ бы, что возразить противъ этого, потому, что отвергая мысль объ Евхаристіи, какъ жертвѣ тѣла и крови, онъ также допускаетъ въ ней внутреннѣйшее общеніе (моральное) со Христомъ. Догматически произвольна также и та мысль о земномъ тѣлѣ Спасителя, какую высказываетъ авторъ въ своемъ разсказѣ о явленіяхъ Спасителя по воскресеніи: Земное тѣло Спасителя, по словамъ автора, «постепенно преобразалось въ небесное... оно болѣе и болѣе разрѣшалось отъ границъ пространства и времени. Постепенно готовится Его вознесеніе на небо». Евангеліе не даетъ намъ никакого права на заключеніе о томъ, что тѣло Спасителя по воскресеніи постепенно одухотворялось. Съ тѣмъ же тѣломъ, съ какимъ воскресъ, Онъ и вознесся на небо.

На основаніи изложеннаго и въ виду благонамѣреннаго въ религіозномъ отношеніи направленія книги Бирнацкаго: «Очерки и картины изъ Всеобщей Исторіи (3 части)»—въ переводѣ Бѣлявскаго, Учебный Комитетъ не находитъ препятствій къ допущенію этого сочиненія въ фундаментальныя бібліотеки духовныхъ семинарій, какъ полезной книги для чтенія воспитанниковъ, съ тѣмъ, однако же, чтобы при новомъ изданіи его исправлены были замѣченные Учебнымъ Комитетомъ недостатки.

II.

РАЗНЫЯ ИЗВѢСТІЯ ПО ЕПАРХІИ.

Производство съ слѣдующій чинъ., Указомъ Правительствующаго Сената, отъ 10 Августа 1873 г. за № 95, произведены за выслугу лѣтъ, со старшинствомъ, по Вологодской

Духовной Консисторіи: въ титулярные Совеѣтники—столоначальникъ, Коллежскій секретарь *Евгеній Писаревъ* съ 26 Іюля 1872 г.; въ коллежскіе секретари—столоначальникъ губерпскій секретарь *Александръ Мезенцевъ* съ 10 Марта 1872 г.; въ губерпскіе секретари—коллежскіе регистраторы: регистраторъ *Григорій Писаревъ* и канцелярскіе чиновники: *Степанъ Казанскій*, *Василій Кичановъ* и *Иванъ Покровскій*—всѣ четверо съ 26 Мая 1872 г. Въ коллежскіе регистраторы: канцелярскіе чиновники *Экзакустодіанъ Черняевъ* съ 20 Марта 1871 г., *Димитрій Поповъ* съ 7 Февраля и *Василій Клетиковъ* съ 22 Августа 1872 года.

Преподаніе Архипастырскаго благословенія. Діаконамъ г. Вологды церквей—Іоанно-Предтеченской Рощенской *Александру Пегову* и Екатерининской *Николаю Духовникову*, за отличную исправность и ревность къ службѣ, въ теченіи болѣе 10 лѣтъ и честное поведеніе, 21 Августа преподано Архипастырское благословеніе, съ выдачею на сіе грамотъ.

Объявленіе одобренія Епархіальнаго Начальства. Вслѣдствіе представленія благочиннаго Грязовецкаго у. свящ. Кирилла Федоровскаго—священникамъ его вѣдомства церквей—Покровской Комельской—*Филофеею Малиновскому* и Николаевской Слободской *Петрѣ Суворовцову*, по постановленію Епархіальнаго Начальства 10/14 Августа, изъявлено одобреніе Епархіальнаго Начальства, за усердную и честную ихъ службу въ семь санѣ въ теченіи четырехъ лѣтъ.

Награжденіе похвальнымъ листомъ. Вслѣдствіе представленія благочиннаго Кадниковскаго у. свящ. Александра Шайтанова—староста Николаевской Давыдовской ц., крестьянинъ *Савинъ Васильевъ Ярышевъ*, по постановленію Епарх. Начальства 21/27 Августа за усердное и полезное исправленіе своей должности въ теченіе двухъ трехлѣтій, награжденъ похвальнымъ листомъ.

Пожертвованія. Исправляющій должность благочиннаго Грязовецкаго у. свящ. Александръ Богословскій при репортѣ, отъ 5 Августа за № 72, представилъ вѣдомость о пожертвованіяхъ,—поступившихъ отъ разныхъ благотворителей, съ половины 1871 г. по настоящее время,—въ Спасо-Нуромскую церковь и на содержаніе причта сей церкви,—въ вѣдомости этой значатся слѣдующія пожертвованія: 1) бывшая прихожанка Спасо-Нуромской ц. крестьянская вдова *Надежда Васильева Скворцова* дер. Выпуска, нынѣ монахиня С.-Петербург-

скаго Воскресенскаго дѣвичьяго монастыря *Асенефа* пожертвовала накладнаго серебра раку на гробъ преподобнаго Сергія Нуромскаго, стоящую 850 руб.; 2) той же деревни крестьянская вдова *Евдокія* Епифанова *Скворцова*, нынѣ уже умершая, пожертвовала на украшеніе храма 630 руб.; она же на вѣчное поминовеніе ея самой и ея рода билетъ въ 500 руб., проценты съ котораго должны быть обращаемы въ пользу причта; 3) Самарская купеческая вдова *Анна* Алексѣева *Маслова* на украшеніе храма деньгами 240 руб. и на вѣчное поминовеніе мужа ея, раба Божія Льва,—билетъ въ 200 руб., проценты съ котораго должны поступать въ пользу причта; 4) деревни Дядинскаго крестьяниномъ *Виссаріономъ* Ивановымъ *Зоринымъ* пожертвованы во вновь устроенный иконостасъ двѣ мѣстныя живописныя иконы Спасителя и Божіей Матери, съ чеканною позолотою на сумму 135 руб., 5) крестьяниномъ деревни Боброва *Евгеніемъ* Пономаревымъ пожертвованы хромотографированные святцы на деревянныхъ дскахъ, и при нихъ живописный снимокъ съ Нерукотворенной Чудотворной иконы Спасителя съ чеканною позолотою, съ двумя большими кіютами на пьедесталахъ, на сумму 260 руб.; 6) дер. Олфорова крестьянской дѣвицей *Екатериной* Дмитревой на закліросную большаго размѣра икону Тихвинской Божіей Матери мѣдная высеребренная риза съ вызолоченными чрезъ огонь вѣнцами на сумму 145 руб.; 7) деревни Лукина крестьяниномъ *Василіемъ* Васильевымъ *Коровинымъ* три малыхъ колокола, вѣсомъ три пуда, стоящіе 75 руб.; 8) бывшимъ церковнымъ старостою, крестьяниномъ *Иваномъ* Филиповымъ *Городковымъ*, на устройство новаго иконостаса въ верхнемъ храмѣ 50 руб.; 9) устроены прежними членами церковно-приходскаго попечительства деревни Боброва, крестьянами *Федоромъ* Васильевымъ *Лукинымъ* и *Семеномъ* Васильевымъ *Малковымъ*, частию отъ своей собственности, частию на пожертвованныя прихожанами деньги: кіотъ за правый клиросъ на пьедесталѣ съ рѣзною иконою, изображающею Распятаго Спасителя съ предстоящими, и икона Спасителя съ четырьмя предстоящими, на сумму 160 руб.; 10) крестьянской дѣвицей деревни Шабанова *Екатериной* Ильичевой пожертвовано на устройство кіота для помѣщенія иконы Владимірской Божіей Матери и на позолоту икопъ за престольныхъ и балдахина надъ престоломъ—125 руб.; 11) крестьяниномъ дер. Шабанова *Василіемъ* Ивановымъ *Путковымъ* пожертвовано на украшеніе храма 40 руб.; имъ же

на вѣчное поминовленіе положено денегъ въ сберегательную кассу по книжкѣ 60 руб., проценты съ которыхъ долженъ получать причтъ; 12) деревни Шабанова крестьянской дѣвицей *Екатериной Алексѣевой Ильичевой*, частію изъ своей собственности, частію на собранныя отъ усердныхъ жертвователей—депъги, устроена мѣдная высеребренная риза на раку Преподобнаго Сергія Нуромскаго на сумму 100 руб., и 13)--, крестьянской вдовой деревни Выпуска *Цараскевой* Васильевой *Скворцовой* и крестьяниномъ деревни Дядинскаго *Флегонтомъ* Ивановымъ *Медведьковымъ* пожертвованы въ новый иконостасъ верхняго храма двѣ иконы, съ чеканною работою, изъ коихъ первая изображаетъ Тайную Вечерю, а вторая—Возстаніе изъ гроба Спасителя, на приобрѣтеніе коихъ употреблено ими 50 руб. А всего поступило пожертвованій въ означенную церковь на сумму 3620 руб. Вслѣдствіе сего донесенія Епарх. Начальствомъ $\frac{14}{10}$ Августа опредѣлено: благочестивымъ жертвователямъ, поименованнымъ въ вѣдомости, за усердныя ихъ пожертвованія и ревность къ благоустроенію и украшенію храма Божіа объявить признательность Епарх. Начальства чрезъ напечатаніе въ Епарх. вѣдомостяхъ, съ донесеніемъ въ свое время Св. Синоду о тѣхъ пожертвованіяхъ, кои не менѣе 100 руб.

Благочинный Сольвычегодскаго у. свящ. Аванасій Пахолковъ, отъ 28 Іюля донесъ, что стараніемъ приходскаго попечительства при Пырской Преображенской ц. прихожане оной въ текущемъ 1873 г. приобрѣли къ своей церкви новый колоколъ въ 51 пудъ 5 фунт., употребивъ на это 948 руб. и хоругви въ 30 руб. Вслѣдствіе сего Епарх. Начальствомъ $\frac{9}{10}$ Августа опредѣлено: Объ означенномъ приобрѣтеніи, выражающемъ похвальное усердіе Пырскихъ прихожанъ къ своему храму, для примѣра другимъ, напечатать въ Епарх. вѣдомостяхъ.

Открытіе приходскаго попечительства и выборъ новыхъ членовъ въ приходское попечительство. Сольвычегодскаго у. при Богородицкой Христофоровской ц., по приговору прихожанъ и съ согласія причта открыто приходское попечительство, въ коемъ предсѣдателемъ 27 Августа утвержденъ крестьянинъ *Александръ Амосовъ*.

Тотемскаго у. при Демьяновской Троицкой ц. по приговору прихожанъ и съ согласія причта, избраны на слѣдующее трехлѣтіе новые члены въ попечительство, коего предсѣдателемъ 25 Августа утвержденъ крестьянинъ *Филаретъ* Максимовъ *Ворошиловъ*.

Определение на должности, и перемѣны по службѣ.
Въ III округѣ Сольвычегодскаго у, по большинству голосовъ духовенства избраны и 17 Августа утверждены въ должностяхъ—благочиннаго—священникъ Ильинской Вилегодской ц. *Александръ Анцевъ*, бывшій и до сего времени благочиннымъ въ теченіе 5 лѣтъ, помощникомъ благочиннаго—священникъ М.-Архангельской Верхо-Лальской ц. *Іоаннъ Соколовъ* и депутата по дѣламъ слѣдственнымъ и хозяйственнымъ священникъ Спасской Поршенской ц. *Василій Дьяковъ*.

Во II округѣ Никольскаго у. по большинству голосовъ духовенства избраны на слѣдующее четырехлѣтіе и 16 Августа утверждены на слѣдующее четырехлѣтіе и 16 Августа утверждены Его Пресвященствомъ въ должностяхъ: благочиннымъ — священникъ М.-Архангельской Шарженской ц. *Петръ Гвоздевъ*, состоявшій уже въ сей должности болѣе 4-хъ лѣтъ, помощникомъ благочиннаго свящ. Халезской Богородской ц. *Василій Бѣлоруссовъ* и депутатомъ свящ. Халезской Введенской ц. *Алексій Мудровъ*.

Въ VII округѣ Вологодскаго у, по большинству голосовъ духовенства избраны на слѣдующее четырехлѣтіе и 16 Августа утвержены Его Пресвященствомъ, въ должностяхъ: благочиннымъ — свящ. Согожской Троицею ц. *Матвѣей Моностыревъ*, состоявшій уже въ сей должности около 4 лѣтъ, помощникомъ благочиннаго свящ. Мишехонской Благовѣщенской ц. *Николай Левитскій*, депутатомъ священникъ Спасоугольской ц. *Михаилъ Образцовъ*, и духовникомъ свящ. Николаевской Бесѣдинской ц. *Алексій Куперовскій*.

Въ V округѣ Вологодскаго у. въ благочиніи священника Іоанна Преображенскаго—вмѣсто бывшихъ двухъ духовниковъ по большинству голосовъ духовенства избранъ и 14 Августа утверждёнъ духовникомъ священникъ Николаевской Карачевской ц. *Алексій Городецкій*.

Въ IV округѣ Устюжскаго у. по большинству голосовъ духовенства избраны и 21 Августа утверждены въ должностяхъ: благочиннымъ протоіерей Лальскаго Воскресенскаго собора *Василій Поповъ*, состоявшій уже въ благочиннической должности 12 лѣтъ, помощникомъ благочиннаго свящ. того же собора *Николай Садоковъ*, и депутатомъ свящ. того же собора *Флегонтъ Соколовъ*.

Во 2 округѣ Сольвычегодскаго у., по большинству голосовъ духовенства избраны на слѣдующее четырехлѣтіе и 22 Августа утверждены въ должностяхъ: благочиннаго—священ-

никъ Успенской Пустынской ц. *Никаноръ Ржаницынъ*, бывшій уже благочиннымъ въ теченіи 4-хъ лѣтъ, и депутата—святц. Чабульской Преображенской ц. *Клеоникъ Кирилловъ*.

Въ 1-мъ округѣ Вологодскаго у. по большинству голосовъ духовенства избранъ на слѣдующее четырехлѣтіе и по поставленію Епарх. Начальства ²³/₂₇ Августа утвержденъ въ должности благочиннаго—святц. Богородской Говоровской ц. *Алексѣй Панцыревъ*, состоявшій и до сего времени благочиннымъ въ теченіи 6-лѣтъ.

Въ V округѣ Кадниковскаго у. по большинству голосовъ духовенства избраны на слѣдующее четырехлѣтіе и 25 Августа утверждены въ должностяхъ: благочиннымъ—старшій священникъ Троицкой Енальской ц. *Александръ Шайтановъ*, бывшій уже доселѣ благочиннымъ 15 лѣтъ, помощникомъ благочиннаго—младшій святц. тойже Енальской ц. *Алексѣй Бѣлышевъ* и депутатомъ по дѣламъ слѣдственнымъ и хозяйственнымъ—святц. Глубоковской Преображенской ц. *Константинъ Головковъ*.

Тотемскаго Богоявленскаго собора протоіерей *Цавель Арсеньевскій*, согласно прошенію его, 21 Августа уволенъ отъ должностей—протоіерея собора и смотрителя Тотемскаго Духовнаго училища, и опредѣленъ въ число братства Тотемскаго Спасо-Суморина монастыря, съ дозволеніемъ постричь его въ монашество.

Тотемскаго у. Старокуножской Троицкой ц. состоящій на дьяческой вакансіи діаконъ *Виссаріонъ Розовъ*, согласно прошенію его, 16 Августа перемѣщенъ на таковую же вакансію къ Кулойской Воскресенской ц. тогожь у.

Грязовецкаго у. Кохтошской Вознесенской ц. состоящій на причетнической вакансіи діаконъ *Іоаннъ Летуновъ*, согласно прошенію его, 16 Августа перемѣщенъ на таковую же вакансію къ сосѣдственной приписной Кохтошской I. Богословской ц.

Тотемскаго у. Старокуножской Троицкой ц. сверхштатный пономарь *Димитрій Бѣлоруссовъ* 21 Августа опредѣленъ въ штатъ сей ц. испр. должность псаломщика, а пономарская вакансія закрыта.

Тотемскаго у. Вотчинской Воскресенской ц. діаконъ *Викторъ Самсоновъ* и Лальскаго Воскресенскаго собора діаконъ *Андрей Нифантовъ*, по прошенію ихъ, 22 Августа перемѣщены одинъ на мѣсто другаго.

Устюжской градской Петро-Павловской ц. уволенный отъ

должности причетника *Иванъ Гоголицынъ* по постановленію Епарх. Начальства ²⁴/₂₇ Августа, уволенъ изъ духовнаго званія, для избранія рода жизни въ другомъ вѣдомствѣ.

Померли: Вологодскаго у. Георгіевской Суетинской ц. заштатный свящ. *Владиміръ Васильевскій*—10 Августа; того же у. М. Архангельской Норобовской п. дьячекъ *Арсеній Заостровскій*—7 Августа.



ПРИБАВЛЕНІЯ

КЪ ВОЛОГОДСКИМЪ

ЕПАРХІАЛЬНЫМЪ ВѢДОМОСТЯМЪ.

Сентября 15. № 18. 1873 года.

С Л О В О

НА ВЫСОКОТОРЖЕСТВЕННЫЙ ДЕНЬ СВЯЩЕННАГО ВѢНЧАНІЯ
НА ЦАРСТВО БЛАГОЧЕСТИВѢЙШАГО ГОСУДАРЯ ИМПЕРА-
ТОРА АЛЕКСАНДРА НИКОЛАЕВИЧА, САМОДЕРЖ-
ЦА ВСЕРОССІЙСКАГО. (*)

Среди царскаго торжества самое приличное и благовременное слово о Царѣ и царствѣ. Въ самомъ дѣлѣ, какое Русское око и чья вѣрноподданническая мысль въ настоящій день не устремлены на Благочестивѣйшаго Монарха нашего и не восторгаются благотворною славою тѣхъ великихъ царственныхъ дѣяній, которыя, къ истинному благу Россіи, доблественно предначертываетъ и совершаетъ самодержавная десница Его Величества?—Равнымъ образомъ, кто, днесъ, съ особенною любовію и утѣшеніемъ не обращаетъ своего вниманія и на замѣчательно—дивную судьбу царства намъ роднаго: какъ оно

(*) Произнесено въ Вологодскомъ кафедр. Софійскомъ соборѣ при архіерейскомъ литургійномъ служеніи 26 Августа, 1873 года.

вышло на дѣло свое и дѣланіе и достигло того высокаго политическаго значенія, которое принадлежитъ ему нынѣ въ ряду Европейскихъ Государствъ?

Для чего же, православные соотечественники, престоль царства Русскаго возвышается подобно горѣ Дома Божія? Для того, *да придутъ вси языцы, и пойдутъ языцы мнози и рекутъ: придите и взыдемъ на гору Господню, и домъ Бога Иаковля, и возвьститъ намъ путь свой и пойдемъ по нему* (Исаи 2, 3). И вотъ, Россія, вѣрная своему призванію, всегда являлась и является хранительницею истиной вѣры и кивотомъ православія. — Для чего Благочестивѣйшіе Помазанники наши превознесены паче царей земныхъ? Для того — *да судить будутъ посредь языкъ, и изблчнатъ люди мнози и раскуютъ мечи своя на орала, и копыя своя на серпы, и не возметъ языкъ на языкъ меча, и не навикнутъ къ тому ратоватися* (Ис. 2, 4). И вотъ, Самодержцы наши, внимательные къ своему великому долгу, неустанно стоя на стражѣ общественнаго блага и порядка народовъ, обнажаютъ мечь свою только противъ крамолы и нечестія! Но высота служенія отечества нашего посредь языкъ требовала и приготовления къ оному великаго.

За тысячу лѣтъ до нашего времени, тамъ, гдѣ теперь широко и далеко раскинулось Русское царство, лежали обширныя пустыни, среди которыхъ привольно кочевали различныя племена народа Славянскаго. Погруженные въ глубокой мракъ невѣжества, они не только не знали гражданственности, но чужды были и взаимнаго общенія между собою. Кто, смотря на эти, можно сказать, дикія орды, могъ гадать, что онѣ содѣлаются каменіемъ, на которомъ утвердится благодатное царство Христово, и упрочится великая и могущественная держава?! Но великое чудо сіе совершилось на Руси, и совершилось чрезъ Богодарованныхъ Самодержцевъ. Они, давши

понять разрозненнымъ племенамъ выгоды общежитія, совокупили ихъ въ одно цѣлое и образовали государство. Имъ же, рукою самодержавія создавшимъ государственный организмъ, достался благодатный жребій и воззвать оный къ жизни новой и высшей, вдохнувши въ него спасительное ученіе христіанства. Княземъ Русскимъ сталъ Владиміръ; свѣтлый умъ его прозрѣлъ, что страна, ввѣренная ему Богомъ, доколѣ не выйдетъ изъ состоянія дикости и не взойдетъ на степень государства благоустроеннаго, доколѣ въ ней будутъ стоять истуканы и куриться идольскія жертвы: она должна освятиться водами христіанскаго крещенія, переродиться въ банѣ пакибытія. И дикая, бесплодная вѣтвь едва успѣла привиться къ животворной маслинѣ, какъ уже и начала износить благіе плоды гражданственности и просвѣщенія.

Иже хощетъ по Мнѣ ити, да отвержется себе, и возметъ крестъ свой и по Мнѣ грядетъ (Мар. 8, 34), учитъ Спаситель нашъ. Значить не ясное небо временнаго счастья — удѣлъ Св. Вѣры на землѣ, а животворящій и спасительный крестъ лишеній и бѣдствій. Крестомъ она начинается, крестомъ укрѣпляется и вѣнчается. Чтобы достигнуть опытности и укрѣпиться въ духовной силѣ, предстояло и юной Церкви Русской пройти рядъ скорбей и испытаній, — и она прошла оный, прошла доблественно, спасая и себя и отечество. Вожди наши забыли, что только на самодержавіи создалось и упрочилось общественное благо Русскаго народа, и единую верховную власть раздѣлили между многими. Великую государственную погрѣшность, породившую и великія государственныя бѣдствія, надлежало исправить... Изъ глубины Азіи надвинулась на Россію туча варваровъ. Они внесли огонь и мечъ въ предѣлы наши; предтечею ихъ были страхъ и ужасъ, пожарища и развалины знаменовали путь ихъ ужаснаго шествія. Что будетъ теперь съ Россією? Будетъ то, что нѣкогда было съ дивною кушницею

при Хоривѣ: она станетъ горѣть въ огнѣ бѣдствія и не сгоритъ. Будетъ то, что варвары, прекративъ сношенія съ Западомъ, спасутъ ее отъ новизнъ и уклоненій отъ вѣры православнои, которыя, появившись тамъ, легко могли (черезъ усердныхъ рабовъ престола Римскаго) переселиться и къ намъ. Будетъ то, что Россія незамѣтно излечится отъ недуга многоначалія и неразлучныхъ съ нимъ смуть и междоусобій, и, обратившись къ единойдержавію, воспріиметъ силу свергнуть съ себя тяжелыя узы рабства.

Первые отрадные лучи свободы для поработеннаго отечества нашего засіяли надъ полями Куликовскими... Приснопамятный Іоаннъ III довершилъ то, что начато было героемъ Донскимъ. Татарское иго свергнуто, но Россія страдала еще однимъ недугомъ, который нужно было уврачевать. Многіе изъ сыновъ ея, привыкши, среди удѣльной независимости князей, видѣть верховную власть государства раздробленною, долго не могли привыкнуть относиться къ ней съ чувствомъ полного вѣрноподданческаго уваженія и преданности. Престоль самодержавія, по благословенію Святителя Петра, давно уже воздвигнуть былъ въ сердцѣ Россіи, а бурные вихри браней междоусобныхъ все еще возметали лице ея, и увлекали въ борьбу съ Москвою то отдѣльные города, то цѣлыя области. Даже нашлись люди, которымъ вообразилось, что облекаясь въ порфиру и садиться на царскій тронъ безнаказанно можно каждому... Тяжкій грѣхъ этотъ тяжело и наказанъ. За неповинную кровь Царевича Димитрія пролились цѣлыя рѣки крови Русской въ смутныя времена Самозванцевъ. Что будетъ теперь съ Россією? Кто и какъ возможетъ спасти ее, не только истощенную, но уже готовую и со своею короною отдаться въ плѣнъ иноземный?! — Не въ чертогахъ сильныхъ земли, не въ палатахъ вельможъ и князей, а въ мирной обители иноковъ заключено было спасеніе тяжко—

страждущаго отечества нашего. Здѣсь, вдали отъ мятежа человѣческаго, укрывался Тотъ, Которому суждено было, возложивъ на себя вѣнецъ Мономаха, утвердить въ Россіи самодержавіе и умиротворить оную.

Послѣ бурь самозванства, рукою самодержавія собранная воедино и умиротворенная, Россія почувала въ себѣ силы выступить на чреду всемірнаго служенія человѣчеству. Не доставало ей только образованія, которое уже давно процвѣтало въ государствахъ Европейскихъ. Скоро ли же она достигнетъ этой мѣры возраста мужа совершенна? Скоро ли и чрезъ кого возгорится и засіяетъ на тверди земли Русской свѣтъ науки и просвѣщенія? Это великое дѣло въ отечествѣ нашемъ опять дѣло власти самодержавной. Является великій Петръ, и Россія съ изумительною быстротою воззывается къ новой, лучшей жизни „Идя мысленно по слѣдамъ сего великаго Монарха, „невольнo мнишь идти, какъ выразился одинъ изъ бывшихъ „знаменитыхъ нашихъ Архипастырей, (*) во слѣдъ единого „изъ Богоизбранныхъ мужей древности, вооруженныхъ чудесами.“ Такъ широка и изумительна была дѣятельность великаго преобразователя земли Русской, пересоздавшего весь государственный строй ея!

Престоль царства Русскаго, возвеличенный могучимъ гениемъ Петра, преемниками духа его все болѣе и болѣе вышпается... Къ чему же Господь уготовляетъ и ведетъ избранный народъ свой? — Къ дѣламъ великимъ, къ дѣламъ славнымъ — для явленія міру судебъ милости и правды Божіей! Мѣра беззаконій многихъ народовъ Европы исполнилась, предстоялъ великій судъ надъ ними... Мы знаемъ, надъ кѣмъ и к'мъ произведенъ былъ этотъ судъ Божій. Благословенный Александръ, ставшій судіею языковъ, обнажилъ свой мечъ и

(*) Слова на дни торжествъ Преосв. Иннокентія. Стр. 10, изд. 1836 г. въ Кіевѣ.

не полагая онаго дотолѣ, пока на дымящихся развалинахъ алтарей и престоловъ не водворилъ всеобщаго мира. Россія исполнила свое великое призваніе!

Пораженные двадцать языкъ успокоились, но не успокоился тотъ мятежный духъ, который велъ ихъ на поля ратныя; подавленный ви́шшею силою, оный только затаился до поры благопріятной. И не прошло полустолѣтія, какъ пора эта настала: мятежный духъ народовъ воскресъ, и тѣмъ съ большею крѣпостію, чѣмъ сильнѣе былъ подавленъ... Посреди новаго тревоженія народовъ, Россія, въ лицѣ преемника Благословеннаго, почти тридцать лѣтъ стоявшаго на стражѣ общественнаго мира и порядка народовъ, снова свято исполнила свое призваніе!—Что представляетъ намъ и настоящее царствованіе Благочестивѣйшаго Государя нашего! Не прошло и двухъ десятилѣтій со времени восшествія Его на престолъ, а уже сколько явлено міру знаменательныхъ опытовъ высокаго служенія Россіи посредѣ языкъ?... И сколько прибавилось къ отечественнымъ лѣтописямъ, нашимъ страницъ самыхъ свѣтлыхъ и прекрасныхъ? По истинѣ надъ Царемъ нашимъ посылается Духъ Божій, зиждительною благодатію осѣняющій Его, а чрезъ Него, и всю нашу православную землю! Что будетъ послѣ?—Не знаемъ; ибо въ сокровенную даль будущаго никакое око, кромѣ Всевиद्याщаго, не можетъ проникать. Вѣдаемъ только, что *въ руцѣ Господни власть земли, и потребнаго воздвигнетъ во время на ней* (Спр. 10, 1). Вѣдаемъ, что самодержавная власть Царская есть душа и сила Русскаго царства: она, по волѣ Всевышняго, даровала ему жизнь, она утвердила и воспитала его, она и вознесла его на высоту славы и могущества.

И удивляться ли послѣ сего, что Русскій человѣкъ искони отличался любовію и преданностію къ Монархамъ, что для него Царь всегда былъ лицомъ не только высокимъ,

но и священнымъ, къ которому онъ постоянно относился съ довѣріемъ, любовію и благоговѣніемъ, которому онъ съохотно цѣловалъ крестъ, и для котораго, въ случаѣ надобности, жертвовалъ и своимъ достояніемъ и своею жизнію? Молимъ Господа, чтобы этотъ важный и поучительный урокъ, начертанный на историческихъ скрижаляхъ нашего отечества, не забывался и нынѣ, чтобы любовь и преданность къ престолу и Государю, завѣщанныя намъ отцами, не оскудѣвали и въ нашихъ сердцахъ. Аминь.

Протоіерей Н. Пухидинскій.

ИЗВЛЧЕНІЕ ИЗЪ ОТЧЕТА Г. ОБЕРЪ-ПРОКУРОРА СВ. СУНОДА ПО ВѢДОМСТВУ ПРАВОСЛАВНАГО ИСПОВѢДАНІЯ ЗА 1871 ГОДЪ.

(Продолженіе.)

Духовныя училища, обревизованныя въ минувшемъ году, найдены хотя и въ лучшемъ, сравнительно съ прежнимъ, но далеко еще не въ утѣшительномъ положеніи. Постановка и результаты учебной части оказываются въ нихъ болѣе или менѣе неудовлетворительными. Хотя, теперь, уже ни въ одномъ училищѣ не сохраняется своей силы распространенный въ прежнее время обычай назначать уроки по учебнику, безъ всякаго разъясненія, и требовать только изученія текста учебной книги, а каждый учитель обыкновенно предлагаетъ объясненіе назначаемаго урока, съ тою цѣлію, чтобы онъ былъ понятъ и усвоенъ учащимися; но съ этимъ приемомъ въ его ближайшемъ примѣненіи къ дѣлу не вполне освоились сами преподаватели, и на классныхъ занятіяхъ съ учениками почти у каждаго изъ нихъ встрѣчаются важные недостатки. Такъ одни изъ нихъ излагаютъ объясненіе урока въ долгихъ непрерыв-

внѣхъ монологахъ на подобіе лекцій, не заботясь о степени пониманія и даже вниманія со стороны ихъ учениковъ; при этомъ нѣкоторые, особенно молодые, наставники выражаются не точно и не приспособляются къ степени развитія своихъ учениковъ. Другіе, если и обращаются въ объясненіяхъ своихъ къ одному изъ учениковъ, то въ занятіи съ нимъ проводятъ цѣлый классъ, какъ бы забывая о присутствіи всѣхъ прочихъ. При такихъ приемахъ ученики, предоставленные самимъ себѣ, у иныхъ преподавателей предаются шалостямъ, играмъ, иногда ссорамъ между собою, у другихъ же—болѣе строгихъ, по меньшей мѣрѣ остаются безучастными къ предлагаемому разъясненію, которое проходитъ для нихъ безслѣдно. Нѣкоторые преподаватели держатся метода теоретическаго, т. е. предлагаютъ сначала отвлеченное правило, а потомъ приводятъ примѣры. Такой методъ преподаванія, при всей его неудовлетворительности, чаще всего встрѣчается у преподавателей древнихъ языковъ и ариѳметики. Почти во всѣхъ училищахъ учителя греческаго и латинскаго языковъ, назначая по учебнику правила и образцы для ученія, мало занимаютъ воспитанниковъ письменными упражненіями, въ особенности переводами съ русскаго языка на древній; упражненія эти даются обыкновенно на продолжительные сроки, а не входятъ въ самый методъ преподаванія; на урокахъ русскаго языка занимаютъ больше разборомъ частей рѣчи и предложенія, чѣмъ диктовкой и приученіемъ къ письменному изложенію своихъ мыслей; поданныя учениками письменныя упражненія часто остаются вовсе неисправленными, или исправляются небрежно: чтеніе въ низшихъ классахъ лишено выразительности; по славянски ученики читаютъ еще хуже, погрѣшая противъ удареній и не понимая самыхъ простыхъ оборотовъ, почти единственное исключеніе въ этомъ отношеніи составляетъ Казанское училище, гдѣ преподаваніе русскаго и церковно-славянскаго языковъ ведено

было вполне рационально. Точно также обучение арифметикѣ лишено свойственнаго ей развивающаго дѣйствія на мыслительную спотобность; воспитанники вообще не приучаются къ умственному счисленію и не выказываютъ сметливости въ рѣшеніи задачъ. Наставники на урокахъ по этому предмету, обыкновенно, излагаютъ сначала арифметическое правило, а потомъ приводятъ примѣры, вмѣсто того, чтобы идти обратнымъ порядкомъ; требуютъ отъ учениковъ главнымъ образомъ знанія правилъ, не обращая вниманія на пониманіе, отъ чего въ отвѣтахъ учениковъ выказывается одно механическое усвоеніе. При изученіи географіи, въ однихъ училищахъ вовсе не требуется черченіе картъ, въ другихъ предоставляется это желанію учениковъ, вслѣдствіе чего даже лучшимъ ученикамъ недостаетъ отчетливаго знанія границъ, свойства мѣстности, направленія рѣкъ и проч. Въ лучшемъ положеніи находятся преподаваніе и изученіе катихизиса и священной исторіи, успѣхи по этимъ предметамъ вообще удовлетворительны; но въ нѣкоторыхъ училищахъ дословно заучивается текстъ учебника и ученики затрудняются выразить мысль свободною рѣчью. На приемныхъ экзаменахъ въ семинарію оказывается мало учениковъ достаточно подготовленныхъ къ семинарскому курсу. Всѣ указанные недостатки преподаванія сравнительно въ большей степени обнаружены въ училищахъ Кременецкомъ и Житомирскомъ.

Въ болѣе удовлетворительномъ положеніи оказываются духовныя училища со стороны воспитательной. Грубыя и унижительныя мѣры взысканія, неразлучныя съ педагогіей прежняго времени, по воспрещеннымъ новымъ уставомъ, не допускаются ни въ одномъ училищѣ. Въ отношеніяхъ учащихся и начальствующихъ къ учащимся не замѣчается прежней сухости и жестокости, оттого и взаимныя отношенія между воспитанниками начинаютъ видимо смягчаться, въ отношеніяхъ къ другимъ воспитанники начинаютъ быть вѣжливыми и скромными

Грубые проступки (какъ напримѣръ, случаи воровства) между ними встѣчаются весьма рѣдко, даже случаи проступковъ незначительныхъ, напримѣръ, нерадѣнія, шалости, не особенно часты. Надзоръ за воспитанниками какъ въ общежитіяхъ при училищахъ, такъ особенно на наемныхъ квартирахъ, не вполне достаточенъ, вслѣдствіе чего ученики не рѣдко отлучаются изъ общежитій безъ дозволенія начальства, а живущіе на квартирахъ иногда не являются на уроки подъ разными предлогами. Въ нѣкоторыхъ училищахъ доселѣ существовалъ надзоръ посредствомъ старшихъ изъ самихъ учениковъ, но онъ былъ немедленно отмѣняемъ ревизорами. Наименѣе удовлетворительнымъ состояніемъ въ нравственномъ отношеніи выдаются также Кременецкое и Житомирское училища. Въ экономическомъ отношеніи положеніе училищъ, особенно не получившихъ полнаго преобразованія, найдено далеко не благоустроеннымъ. Училищныя зданія, по большей части, остаются не приспособленными къ новымъ условіямъ, требуемымъ реформой. Тѣснота и бѣдность помѣщенія для учениковъ составляютъ явленія почти общія всѣмъ училищамъ. Нерѣдко классы помѣщаются въ низкихъ и сырыхъ зданіяхъ; зимою мало отапливаются, отъ чего какъ ученики, такъ и наставники во время уроковъ не снимаютъ верхняго платья и отъ холода не имѣютъ возможности писать; въ иныхъ училищахъ даже не всѣ ученики имѣютъ мѣста въ классахъ и принуждены стоять на урокахъ. Въ другихъ училищахъ нѣтъ общежитій даже для сиротъ и бѣдныхъ дѣтей духовенства, содержимыхъ на счетъ епархіальныхъ суммъ, и всѣ ученики живутъ на наемныхъ квартирахъ, часто расположенныхъ на весьма далекомъ разстояніи одна отъ другой и въ улицахъ, съ трудомъ доступныхъ въ осеннее и весеннее время года, — чѣмъ значительно затрудняется хорошій надзоръ за учащимися.

Къ причинамъ такого не вполне удовлетворительнаго поло-

женія духовныхъ училищъ, особенно замѣченнаго въ тѣхъ изъ нихъ, которыя еще не получили полного преобразованія по новому уставу и штату, должно отнести прежде всего ихъ переходное состояніе, чѣмъ въ значительной степени обусловливается мало соотвѣтствующій интересамъ заведеній составъ на- чальниковъ и наставниковъ, въ средѣ которыхъ встрѣчались лица, сроднившіяся съ старыми, такъ долго жившими, порядками и не отвѣчающія новымъ требованіямъ; притомъ же нерѣдко ближайшіе начальники училищъ—смотрители, скудостью старыхъ окладовъ по этой должности вынужденные совмѣщать съ нею разныя стороннія занятія въ епархіальномъ вѣдомствѣ за множествомъ этихъ послѣднихъ, мало слѣдятъ за ходомъ учебно-воспитательнаго дѣла и не имѣютъ возможности постоянно руководить молодыхъ наставниковъ, въ числѣ которыхъ находятся люди мало подготовленные къ педагогической дѣятельности. Недостаточность надзора за образомъ жизни воспитанниковъ, замѣченная въ большей части училищъ, происходила, между прочимъ, и отъ того, что весь надзоръ возлагался исключительно на помощника смотрителя, который, при многочисленности учениковъ въ училищѣ, былъ поставленъ въ невозможность вести инспекцію надлежащимъ образомъ. Недостатокъ матеріальнаго благоустройства училищъ зависитъ отъ скудости окладовъ, отпускаящихся на содержаніе ихъ при дѣйствіи прежнихъ штатовъ,—а въ настоящее время отъ неимѣнія въ распоряженіи большинства духовенства, попеченію котораго ввѣрены училища, столь значительныхъ мѣстныхъ средствъ, какія потребны для того, чтобы одновременно и сполна покрыть широкія экономическія нужды этихъ заведеній.

На всѣ изложенные выше недостатки въ учебномъ и воспитательномъ строѣ духовныхъ училищъ Учебнымъ Комитетомъ при Святѣйшемъ Синодѣ обращено самое тщательное вниманіе, а Святѣйшимъ Синодомъ, согласно заключеніямъ Коми-

тета, послѣдовавшимъ по разсмотрѣніи ревизорскихъ отчетовъ; указаны надлежащія мѣры какъ для устраненія замѣченныхъ уклоненій отъ требованій устава, такъ вмѣстѣ съ тѣмъ и для улучшенія воспитательнаго дѣла въ означенныхъ заведеніяхъ.

(Продолженіе впречь.)

У С Т Ю Ж С К І Й

Ж В Т О И Х С Е Н Ъ Б ?

Когда и въѣмъ составлена первая лѣтопись г. Устюга, неизвѣстно. Изъ разныхъ древнихъ списковъ ея, около 1780 года составлена была полная лѣтопись Устюга священникомъ Устюжскаго Успенскаго собора Львомъ Вологдинымъ. Потомъ въ 1793 году, штабъ-лекаръ, корреспондентъ С.-Петербургской Императорской Академіи Наукъ, Яковъ Фризь, жившій сначала въ Устюгѣ, а потомъ въ Вологдѣ, составилъ вторую лѣтопись Устюга, съ физическимъ и топографическимъ описаніемъ его. Лѣтопись Вологодина доселѣ не была напечатана, а изъ лѣтописи Фриза помѣщена была въ журналѣ «Сѣверный архивъ 1822 года,» только одна хронологическая таблица событій въ Устюгѣ, и при томъ довольно краткая. Обѣ эти лѣтописи основаны на Двинскомъ, Новгородскомъ, Вологодскомъ и другихъ лѣтописяхъ. Кромѣ того, въ нихъ вошли извлеченія изъ отдѣльныхъ древнихъ сочиненій, относящихся къ исторіи Устюга, каковы: лѣтопись Устюжскаго Архангельскаго монастыря, составленная въ прошломъ столѣтіи, сказаніе о житіи и чудесахъ Святыхъ Прокопія и Іоанна, Устюжскихъ чудотворцевъ, сказаніе о нападеніи на Устюгъ Новгородцевъ въ 1398 году, о встрѣчѣ въ Устюгѣ коніи съ чудотворной иконы Благовѣщенія Божіей Матери въ 1747 г. и проч.

Печатаемый ниже « Устюжскій Лѣтописецъ » есть главнымъ образомъ сводъ вышеупомянутыхъ двухъ лѣтописей—священника Вологодина и штабъ-лекаря Фриза. Принадлежащій намъ экземпляръ этого лѣтописца имѣетъ слѣдующее заглавіе: *Списокъ съ лѣтописца города Устюга Великаго, составленный, изъ лѣтописцевъ же, Устюжскаго Успенскаго собора священникомъ Львомъ Володинымъ и Императорской Санктпетербургской Академіи Наукъ корреспондентомъ штабъ-лекаремъ Яковомъ Фризомъ, дополненный изъ сотной писцовой книги и разными любопытныхъ гражданъ другими записками, съ 1212 по 1822 годъ.*

Текстъ «Лѣтописца» передается безъ перемѣнъ; замѣченныя же въ немъ неточности, невѣрности въ показаніяхъ и невразумительныя выраженія указываются и поясняются въ подстрочныхъ примѣчаніяхъ. А такъ какъ въ принадлежащемъ намъ спискѣ Лѣтописца оказываются пропуски многихъ немаловажныхъ событій изъ исторіи Устюга, встрѣчаемыхъ или въ тѣхъ же лѣтописяхъ, которыми пользовались Вологодинъ и Фризь, или въ другихъ, неизвѣстныхъ имъ, историческихъ источникахъ: то эти пропущенныя событія вставляемъ въ самый текстъ Лѣтописца, обозначая такия вставки *звѣздочкою* при годахъ. Вставки эти заимствованы большею частію изъ статьи члена-корреспондента Волог. Губ. Стат. Комитета В. Ардашева, намечатанной въ Волог. Губ. Вѣдом. 1857 года, подъ заглавіемъ: «Лѣтопись семисотлѣтняго существованія города Устюга Великаго.»

Сказанія предлагаемаго Лѣтописца начинаются предварительнымъ извѣстіемъ о первоначальномъ мѣстѣ и названіи г. Устюга, о времени его основанія, о причинахъ и времени перенесенія его съ горы Гледена на нынѣшнее мѣсто; а за тѣмъ въ хронологическомъ порядкѣ излагаются событія города и области его, начиная съ 1212 года.

По достовѣрному повѣствованію лѣтописцевъ, городъ Устюгъ въ древнія времена имѣлъ основаніе свое на горѣ Гледенѣ; по сему самому и именовался тогда Гледепомъ, а жители назвались Устюжапами, по причинѣ пребыванія своего при устьѣ рѣки Юга. Гора же Гледенъ, лежащая разстояніемъ отъ нынѣшняго Устюга Великаго въ четырехъ верстахъ, вѣроятно получила названіе свое по пресврасному мѣстоположенію и что съ поверхности ея навсѣ окрестныя страны смотрѣть (глядѣть) удобно. Начальное же основаніе города Гледена лѣтописцы полагаютъ со времянь Великаго Князя Россійскаго Святослава Игоревича, который княжилъ съ 958 до 973 года по Рождествѣ Христовѣ. По какому случаю жители Гледена переселились въ «Черный Прилукъ»,—мѣсто, нынѣ городомъ занимаемое, о томъ свѣденія не имѣется; однако жъ за вѣрное полагать можно, что причиною оному были частыя непріятельскія нападенія безпокоившихъ въ тогдашнія времена народовъ и что гору Гледенскую рѣкою Югомъ годъ отъ году болѣе подрывать начало. Первобытное же основаніе нынѣшняго города Устюга, или переселеніе устюжанъ изъ Гледена на мѣсто, называемое тогда «Черный Прилукъ», происходило во время княженія Великаго Князя Всеволода 3-го Юрьевича, который княжилъ съ 1176 до 1212 года.

1212.

При державѣ благовѣрнаго Великаго Князя Константина Всеволодовича Ростовскаго, Устюжскаго уѣзда, Двинской трети Уфтюзской волости нѣкто земледѣлатель, презрѣвъ красная міра сего, воспріимъ на ся святыи монашескій образъ, и наречеса имя ему Кипріанъ. Сей по воспріятіи монашества, въ городѣ Устюгѣ Великомъ, по желанію и усердію гражданъ, убѣжденъ создати святую обитель при градѣ Устюгѣ на удобномъ мѣстѣ. Онъ же, обходя градъ и разсматривая приличная къ таковому населенію монашествоующихъ мѣста, избралъ

мѣсто при озерахъ за острожною осыпью, на которомъ сперва поставилъ себѣ малую келейцу; а потомъ въ лѣто отъ Р. Х. 1212 вышеупомянутый монахъ Кипріанъ началъ созидати обитель во имя Введенія Пресвятыя Богородицы и святаго Архистратига Божія Михаила. Таковое его богоугодное дѣло видѣвъше граждане, многая отъ иждивеній своихъ потребная на сооруженіе и содержаніе той святаго обители приносили, а нѣкоторые и жительство свое начали оттолѣ въкупѣ съ нимъ препровождати. Онъ же всѣхъ пріимаше съ радостію и любовію, наставляя многотруднымъ и непорочнымъ своимъ житіемъ, како спасеніе получитьи и вѣчныхъ мученій избѣжати; а потомъ все свое наслѣдственное имѣніе движимое, тако-жь и недвижимое, то есть, села, деревни, пашенную и непашенную приложилъ землю, которую онъ имѣлъ въ Уфюжской волости и въ прочихъ многихъ волостяхъ. И тако оттолѣ та святая обитель начала распространяться и всякимъ довольствомъ изобилovati; а преподобный отецъ, монахъ Кипріанъ, нареченъ бысть начальникъ той святаго обители.

1216.

Попеченіемъ начальника инока Кипріана созидаемая въ Устюгѣ деревянная обитель во имя Введенія Пресвятыя Богородицы и Архистратига Божія Михаила въ семь году постройки окончана.

1218.

Камскіе Болгары учинили нападеніе на Устюгъ и обольсти гражданъ обѣщаніями, взяли оный и раззорили, что самое свѣдавъ Великій Князь Юрій Всеволодовичъ послалъ съ войскомъ брата своего Святослава, который преслѣдуя Болгаръ разбилъ и нѣсколько городовъ ихъ опустошилъ, а при томъ не малое количество и людей въ плѣнъ взялъ. (*)

(*) Въ этомъ походѣ на Болгаръ участвовали и Устюжане. См. Ист. Гос. Росс. Карамз. издач. Эйверз. 1847 г. III. прил. 187.

1262.

По занятіи Татарами російскихъ княженій, ханъ Батый разослалъ для собранія дани чиновниковъ своихъ, изъ коихъ былъ нѣкто въ Устюгѣ, называемый Буга, который вмѣсто дани отъ одного гражданина взялъ дочь именемъ Марію и имѣлъ жительство съ нею долгое время. Когда же указомъ Великаго Князя повелѣно было по всей Россіи истребить находившихся за собраніемъ дани татарскихъ чиновниковъ (*) что самое и происходило по убіеніи уже Батгя въ царство сына его Сартака,—сіе повелѣніе слышавъ Буга, дабы избавиться отъ приближающейся гибели, послѣдовалъ совѣту Маріи, изъявля желаніе приять православное грекороссійское исповѣданіе вѣры и нареченъ Іоанномъ, послѣ чего совершилъ и бракъ съ Маріею. Черезъ нѣсколько времени сей Іоаннъ ѣздилъ за городъ съ соколомъ своимъ для ловли птицъ и летши на траву уснулъ, и въ то время слышалъ повелѣніе Святаго Іоанна Предтечи создати на мѣстѣ томъ храмъ во имя его; а потому, объяви откровеніе сіе тогдашнему устюжскому градоначальнику и испросивъ благословеніе митрополита Ростовскаго устроилъ церковь во имя Святаго Іоанна Предтечи: гора же та назвалась «Сокольею» и въ послѣдствіи времени на мѣстѣ томъ основанъ мужескій, что нынѣ женскій, монастырь.

1276.

Сентября 29 дня, въ субботу (***) преставися Архангельскаго монастыря начальниѣзъ инокъ Кириѣанъ и погребенъ

(*) Карамзинъ, на основаніи древнихъ лѣтописей, говоритъ, что княжескаго указа объ умерщвленіи татарскихъ сборщиковъ не было, а что народъ дѣйствовалъ въ этомъ случаѣ самъ собою. Томъ IV. прим. 106.

(**) Такъ какъ въ 1276 Году Сентября 29 число приходилось не въ субботу, то Карамзинъ полагаетъ, что или годъ преставленія Преп. Кириѣана въ лѣтописи означенъ невѣрно, или днемъ кончины Угодника было 26 Сентября означеннаго года. Карамз. т. III прим 186.

близъ святыхъ вратъ того монастыря; чрезъ протеченіе же нѣ котораго времени надъ гробомъ его сдѣлана деревянная часовня, а въ 1711 году и церковь каменная во имя Преполовенія Господня; гробъ же его внутрь церкви за лѣвымъ клиросомъ при стѣнѣ и надъ нимъ устроена гробница, которая и до нынѣ всѣми видима. Въ память преподобнаго Кипріяна и по сіе время въ монастырѣ хранится небольшой камень, который по преданію преподобный держалъ въ рукахъ своихъ тогда, какъ по немощи человѣческой преодолеваетъ будучи сномъ и испустивъ камень изъ рукъ, возбуждался стукомъ онаго камня къ бодрствованію и молитвѣ.

* 1286.

Князя Ростовскіе Димитрій и Константинъ Борисовичи раздѣлили свое наслѣдіе: Устюгъ съ Ростовомъ достался Константину, который тогда же отправился въ Устюгъ, но жилъ въ немъ не долго (*)

1290.

Ростовскій князь Димитрій Борисовичъ прислалъ изъ Ростова въ Устюгъ для освященія Успенскаго собора Епископа Тарасія и съ нимъ чудотворную икону Пресвятыя Богородицы Одигитрія и колоколь, называемый «Тюрикъ.» (**)

1295.

Вторично Устюгъ посѣщенъ Епископомъ Тарасіемъ, а

(*) Ист. Гос. Росс. томъ. IV прим. 168.

(**) Въ надписи на концѣ съ иконы Пресвятыя Богородицы Одигитрія, находящейся въ Устюжскомъ Успенскомъ соборѣ, означено это освященіе 1268 годомъ; но въ Архангел. и Устюжской лѣтописяхъ, а также и въ Воскресенской, означенъ 1290 ода,

вскорѣ потомъ и княземъ Константиномъ Борисовичемъ Ростовскимъ. (***)

(Продолженіе впрѣдъ.)

Н Е К Р О Л О Г Ъ.

Сентября 6-го дня сего 1873 года скончался старѣйшій изъ нынѣшнихъ монастырскихъ настоятелей Волгодской епархіи, архимандритъ Корниліево-Комельскаго монастыря *Арсеній*, на 77-мъ году отъ рожденія и на 33-мъ управленія этой обителию. Покойный родомъ былъ Вологодской епархіи, Бадликовскаго уѣзда, Шапшенской Николаевской церкви священнической снѣ; въ мѣрѣ именовался Алексѣй Іосифов. Авлецкій — Клиентовъ. (*) По окончаніи ученія въ Вологодскомъ духовномъ училищѣ въ 1818 году, 20 Сентября того же года поступилъ въ число послушниковъ Спасоприлуцкаго монастыря, изъ котораго въ 1819 году, 30 Сентября, по прошенію, перемѣщенъ въ Соловецкій монастырь и здѣсь въ 1822 году, 30 Марта постриженъ въ монашество; въ томъ же году, 30 Іюля произведенъ во іеродіакона. Въ 1827 году, 30 Іюля, рукоположенъ въ іеромонаха и 29 Августа опредѣленъ казначеемъ сего монастыря. Изъ Соловецкаго монастыря съ 1829 году, 4 Марта, по прошенію, перемѣщенъ въ первоклассный Юрьевъ монастырь Новгородской епархіи,

(*) Въ Новгородскомъ лѣтописцѣ объ этомъ событіи говорится слѣдующее: « въ лѣто 1293 придоша вси князи Русскія въ орду и владыка Тарасій Ростовскій; 1295 года сѣдѣ въ Ростовѣ на княженіе князь Константинъ Борисовичъ; тогожь лѣта владыка Тарасій Ростовскій ѣхалъ второе на Устюгъ и по немъ ѣхалъ князь Константинъ Борисовичъ и владыку поймалъ, а людей ограбилъ,

(*) Родовая фамилія его была Авлецкій: послѣдняя дана ему при поступленіи въ духовное училище.

гдѣ съ 1830 года проходилъ должность келліарха, а съ 1831 года должности уставщика по церкви и духовника братіи. Въ 1838 году, 2 Августа, изъ Юрѣва монастыря перемѣщенъ, по прошенію, въ число братіи Кіевскаго Златоверхо-Михайловскаго монастыря, гдѣ въ 1839 году, за ревностное отправление бого-служеній и примѣрно-честное поведеніе награжденъ набедренникомъ. Въ 1840 году, 30 Іюня, опредѣленъ намѣстникомъ Златоверхо-Михайловскаго монастыря. Въ 1841 году, 18 Мая, за отличное прохожденіе должности намѣстника и неуспѣшную дѣятельность, изъявлена ему полная признательность отъ преосвященнаго Іереміи, епископа Чигиринскаго, викарія Кіевскаго. Въ томъ же году, по перемѣщеніи изъ Кіевской епархіи въ Вологодскую, произведенъ преосвященнымъ Иннокентіемъ, епископомъ Вологодскимъ и Устюжскимъ, 15 Іюля во игумена и опредѣленъ настоятелемъ Корниліево-Комельскаго монастыря. Въ томъ же году, 21 Октяб-ря, опредѣленъ членомъ епаршеской свѣчной комиссіи и эконо-момъ Вологодскаго архіерейскаго дома. Въ 1842 году, 6 Ян-варя, за усердную службу и отличное поведеніе, награжденъ па-лицею. Въ 1844 году, 21 Апрѣля, за приведеніе въ благолѣ-пное состояніе Корниліево-Комельскаго монастыря и значитель-ное пріобрѣтеніе различныхъ вещей, изъявлена ему полная бла-годарность отъ преосвященнаго Иринарха, епископа Вологодскаго и Устюжскаго. Съ 1845 году, 21 Апрѣля, за отлично-хоро-шую жизнь и похвальные качества, **В ы с о ч а й ш е** награжденъ золотымъ наперснымъ крестомъ. Въ томъ же году, 16 Августа, **В ы с о ч а й ш е** утвержденъ членомъ Грязовецкаго уѣзднаго поще-чительнаго о тюрьмахъ комитета. Въ 1847 году, 26 Февраля, за пріобрѣтеніе значительнаго количества пожертвованій въ сос-тавъ монастырской ризницы, изъявлена ему полная признатель-ность отъ преосвященнаго Евламія, Епископа Вологодскаго и

Устюжскаго. Въ 1856 году, 17 Декабря, за устройство новаго храма во имя Преподобнаго Корнилія Комельскаго, изъявлена ему полная признательность отъ преосвященнаго Θεогноста, епископа Вологодскаго и Устюжскаго. Въ 1862 году, 2 Іюня, произведенъ въ санъ архимандрита. Въ 1866 году, 20 Апрѣля, за отлично-усердную службу по должности настоятеля монастыря, Высочайше награжденъ орденомъ св. Анны 3-й степени. Въ 1869 году, 7 Августа, за похвальный порядокъ и благоустройство въ монастырѣ, изъявлена ему полная благодарность отъ преосвященнаго Павла, епископа Вологодскаго и Устюжскаго. Въ 1871 году, 30 Апрѣля, Всемилостивѣйше сопричисленъ къ ордену св. Анны 2-й степени. Имѣлъ бронзовый на Владимірской лентѣ крестъ въ память войны 1853—1856 годовъ.

Погребеніе усопшаго происходило 10 Сентября. Заупокойную литургію совершалъ настоятель Арсеніево-Комельскаго монастыря игуменъ Анатолій, въ сослуженіи протоіерея Грязовецкаго Христорождественскаго собора Стефана Кубейнскаго и братія монастыря; на отпѣваніи участвовали, кромѣ вышеупомянутыхъ лицъ, еще двенадцать священниковъ отъ сосѣдственныхъ церквей Грязовецкаго уѣзда.

2-й заемъ
1866 г.

15-й тиражъ
1 Сентября 1873 г.

ОТЪ

ГОСУДАРСТВЕННОГО БАНКА.

На основаніи Высочайше утвержденнаго 14 Февраля 1866 года положенія о внутреннемъ 5% съ выигрышами займъ и согласно утвержденнымъ Г. Министромъ Финансовъ правиламъ для тиража выигрышей и тиража погашенія билетовъ займа, 1 Сентября 1873 года правленіемъ банка, въ присутствіи членовъ Совѣта Государственныхъ Кредитныхъ Установленій, депутатовъ отъ всѣхъ сословій по назначенію С.-Петербургской Городской Думы и депутатовъ отъ С.-Петербургской биржи и публики, произведены тиражъ выигрышей и тиражъ погашенія билетовъ 2-го займа 1866 г.

Выигрыши пали на слѣдующіе билеты:

| Нумера серій. | Нумера билетовъ. | Сумма выигрыша. | Нумера серій. | Нумера билетовъ. | Сумма выигрыша. |
|------------------|---------------------|--------------------|------------------|---------------------|--------------------|
| 00054 | 28 | 500 | 01565 | 12 | 500 |
| 00147 | 40 | 500 | 01566 | 30 | 500 |
| 00198 | 11 | 500 | 01586 | 34 | 500 |
| 00415 | 11 | 500 | 01653 | 31 | 5000 |
| 00512 | 40 | 8000 | 01781 | 21 | 1000 |
| 00693 | 7 | 1000 | 01838 | 8 | 500 |
| 00755 | 25 | 10000 | 01842 | 37 | 500 |
| 00779 | 21 | 500 | 01890 | 2 | 500 |
| 00871 | 8 | 500 | 02003 | 5 | 500 |
| 00908 | 46 | 500 | 02122 | 34 | 500 |
| 00919 | 30 | 5000 | 02137 | 40 | 500 |
| 00932 | 1 | 500 | 02302 | 22 | 500 |
| 01015 | 11 | 500 | 02373 | 4 | 500 |
| 01090 | 45 | 500 | 02388 | 39 | 500 |
| 01182 | 11 | 1000 | 02452 | 42 | 500 |
| 01220 | 43 | 500 | 02519 | 34 | 500 |
| 01517 | 37 | 500 | 02521 | 13 | 500 |
| 01543 | 11 | 500 | 02527 | 2 | 500 |

| Нумера серій. | Нумера билетовъ. | Сумма выигрыша. | Нумера серій. | Нумера билетовъ. | Сумма выигрыша. |
|------------------|---------------------|--------------------|------------------|---------------------|--------------------|
| 02536 | 41 | 500 | 05551 | 47 | 1000 |
| 02568 | 34 | 500 | 05559 | 17 | 500 |
| 02589 | 25 | 500 | 05650 | 19 | 8000 |
| 02664 | 22 | 500 | 05696 | 44 | 500 |
| 02666 | 50 | 500 | 05744 | 23 | 500 |
| 02736 | 14 | 500 | 05751 | 39 | 500 |
| 02747 | 47 | 500 | 05779 | 43 | 500 |
| 02836 | 31 | 500 | 06046 | 36 | 500 |
| 02954 | 34 | 500 | 06062 | 16 | 500 |
| 03090 | 27 | 500 | 06087 | 11 | 500 |
| 03218 | 23 | 500 | 06093 | 48 | 500 |
| 03239 | 8 | 1000 | 06119 | 4 | 5000 |
| 03244 | 38 | 500 | 06242 | 46 | 1000 |
| 03369 | 1 | 500 | 06282 | 31 | 1000 |
| 03454 | 19 | 8000 | 06291 | 3 | 500 |
| 03557 | 15 | 500 | 06351 | 12 | 500 |
| 03867 | 15 | 500 | 06391 | 4 | 500 |
| 03959 | 25 | 500 | 06392 | 16 | 500 |
| 04046 | 47 | 500 | 06465 | 18 | 500 |
| 04097 | 38 | 500 | 06474 | 43 | 500 |
| 04209 | 41 | 500 | 06510 | 18 | 1000 |
| 04230 | 8 | 500 | 06524 | 35 | 500 |
| 04247 | 3 | 500 | 06551 | 38 | 500 |
| 04624 | 2 | 500 | 06611 | 27 | 500 |
| 04627 | 25 | 8000 | 06722 | 24 | 500 |
| 04648 | 46 | 500 | 06864 | 37 | 500 |
| 04652 | 19 | 500 | 06900 | 47 | 500 |
| 04720 | 27 | 500 | 06981 | 2 | 1000 |
| 04760 | 8 | 500 | 06991 | 9 | 500 |
| 04847 | 43 | 500 | 07008 | 31 | 500 |
| 04871 | 32 | 500 | 07150 | 36 | 500 |
| 04977 | 50 | 500 | 07227 | 44 | 500 |
| 04996 | 31 | 500 | 07271 | 37 | 500 |
| 05235 | 35 | 500 | 07279 | 5 | 500 |
| 05289 | 16 | 500 | 07408 | 41 | 500 |
| 05353 | 19 | 500 | 07431 | 8 | 500 |

| Нумера серій. | Нумера билетовъ. | Сумма выигрыша. | Нумера серій. | Нумера билетовъ. | Сумма выигрыша. |
|------------------|---------------------|--------------------|------------------|---------------------|--------------------|
| 07445 | 32 | 500 | 09679 | 50 | 500 |
| 07468 | 43 | 500 | 09816 | 12 | 500 |
| 07573 | 4 | 500 | 09867 | 10 | 500 |
| 07580 | 49 | 500 | 09980 | 5 | 500 |
| 07613 | 21 | 10000 | 10275 | 38 | 500 |
| 07617 | 30 | 1000 | 10404 | 11 | 509 |
| 07651 | 14 | 500 | 10428 | 43 | 500 |
| 07697 | 5 | 500 | 10450 | 44 | 25000 |
| 07729 | 46 | 500 | 10453 | 7 | 500 |
| 07827 | 7 | 500 | 10511 | 50 | 500 |
| 07860 | 25 | 500 | 10550 | 20 | 5000 |
| 07869 | 33 | 500 | 10551 | 18 | 500 |
| 07928 | 31 | 500 | 10650 | 10 | 500 |
| 07936 | 11 | 200000 | 10695 | 48 | 500 |
| 08028 | 16 | 500 | 10808 | 32 | 500 |
| 08028 | 42 | 500 | 10814 | 11 | 500 |
| 08052 | 27 | 500 | 10860 | 38 | 500 |
| 08102 | 29 | 500 | 10888 | 37 | 500 |
| 08129 | 34 | 500 | 10942 | 4 | 500 |
| 08176 | 12 | 500 | 10980 | 6 | 500 |
| 08281 | 16 | 500 | 11088 | 23 | 500 |
| 08329 | 20 | 500 | 11163 | 14 | 500 |
| 08574 | 41 | 500 | 11327 | 29 | 500 |
| 08604 | 21 | 500 | 11477 | 4 | 500 |
| 08680 | 28 | 500 | 11477 | 44 | 500 |
| 08778 | 33 | 500 | 11541 | 17 | 5000 |
| 08963 | 5 | 500 | 11564 | 4 | 500 |
| 09106 | 28 | 500 | 11580 | 37 | 500 |
| 09122 | 31 | 1000 | 11633 | 38 | 500 |
| 09288 | 23 | 500 | 11694 | 39 | 500 |
| 09301 | 46 | 500 | 11875 | 34 | 40000 |
| 09307 | 25 | 500 | 11877 | 48 | 500 |
| 09326 | 23 | 500 | 12030 | 36 | 500 |
| 09338 | 12 | 500 | 12116 | 29 | 500 |
| 09416 | 29 | 500 | 12196 | 11 | 500 |
| 09450 | 24 | 500 | 12202 | 50 | 500 |

| Нумера серій. | Нумера билетовъ. | Сумма выигрыша. | Нумера серій. | Нумера билетовъ. | Сумма выигрыша. |
|------------------|---------------------|--------------------|------------------|---------------------|--------------------|
| 12219 | 20 | 500 | 14171 | 45 | 500 |
| 12220 | 42 | 500 | 14208 | 2 | 1000 |
| 12301 | 17 | 500 | 14248 | 11 | 500 |
| 12377 | 9 | 500 | 14317 | 41 | 75000 |
| 12379 | 47 | 500 | 14377 | 45 | 500 |
| 12384 | 19 | 500 | 14411 | 28 | 500 |
| 12426 | 4 | 500 | 14539 | 23 | 500 |
| 12528 | 15 | 500 | 14603 | 6 | 500 |
| 12557 | 2 | 500 | 14747 | 49 | 500 |
| 12568 | 25 | 500 | 14790 | 32 | 500 |
| 12589 | 11 | 500 | 14815 | 7 | 500 |
| 12649 | 19 | 500 | 14848 | 50 | 500 |
| 12662 | 42 | 500 | 15002 | 43 | 500 |
| 12729 | 14 | 500 | 15182 | 23 | 500 |
| 12794 | 42 | 500 | 15265 | 14 | 500 |
| 12870 | 31 | 500 | 15280 | 45 | 500 |
| 12966 | 26 | 500 | 15365 | 10 | 500 |
| 12973 | 5 | 500 | 15371 | 33 | 5000 |
| 13041 | 40 | 500 | 15415 | 44 | 8000 |
| 13141 | 46 | 500 | 15422 | 30 | 500 |
| 13161 | 34 | 500 | 15518 | 9 | 500 |
| 13154 | 32 | 500 | 15574 | 35 | 500 |
| 13219 | 13 | 1000 | 15661 | 34 | 500 |
| 13246 | 11 | 500 | 15746 | 25 | 500 |
| 13261 | 11 | 1000 | 15758 | 30 | 500 |
| 13331 | 19 | 500 | 15759 | 3 | 500 |
| 13420 | 11 | 500 | 15835 | 13 | 500 |
| 13457 | 26 | 500 | 15907 | 9 | 500 |
| 13686 | 5 | 500 | 16261 | 35 | 500 |
| 13703 | 35 | 500 | 16261 | 37 | 1000 |
| 13723 | 35 | 500 | 16264 | 32 | 500 |
| 13741 | 27 | 500 | 16287 | 31 | 1000 |
| 13893 | 46 | 500 | 16316 | 47 | 500 |
| 13916 | 27 | 500 | 16352 | 43 | 500 |
| 13994 | 16 | 500 | 16376 | 20 | 500 |
| 14009 | 26 | 500 | 16476 | 42 | 500 |

| Нумера серій. | Нумера билетовъ. | Сумма выигрыша. | Нумера серій. | Нумера билетовъ. | Сумма. выигрыша. |
|------------------|---------------------|--------------------|------------------|---------------------|---------------------|
| 16545 | 7 | 500 | 18153 | 24 | 500 |
| 16561 | 40 | 500 | 18159 | 10 | 1000 |
| 16861 | 15 | 500 | 18173 | 38 | 500 |
| 16868 | 2 | 500 | 18213 | 6 | 500 |
| 16939 | 46 | 500 | 18462 | 29 | 500 |
| 16983 | 18 | 500 | 18555 | 47 | 500 |
| 17256 | 10 | 500 | 18587 | 10 | 500 |
| 17278 | 37 | 500 | 18688 | 49 | 500 |
| 17306 | 41 | 500 | 18690 | 50 | 500 |
| 17340 | 37 | 500 | 18843 | 29 | 500 |
| 17405 | 8 | 500 | 18850 | 26 | 500 |
| 17423 | 3 | 500 | 18863 | 22 | 5000 |
| 17569 | 14 | 500 | 18933 | 10 | 500 |
| 17636 | 29 | 500 | 19368 | 12 | 10000 |
| 17642 | 19 | 500 | 19459 | 42 | 500 |
| 17668 | 50 | 500 | 19492 | 50 | 500 |
| 17717 | 28 | 500 | 19648 | 26 | 500 |
| 17752 | 29 | 500 | 19752 | 8 | 500 |
| 17866 | 11 | 500 | 19753 | 15 | 1000 |
| 17888 | 24 | 500 | 19925 | 29 | 500 |
| 17913 | 6 | 1000 | 19929 | 15 | 500 |
| 17928 | 45 | 5000 | 19933 | 9 | 500 |
| 17975 | 45 | 500 | 19989 | 30 | 500 |
| 18016 | 29 | 1000 | 19999 | 1 | 500 |

Уплата выигрышей будетъ производиться исключительно въ банкѣ, въ С.-Петербургѣ, съ 1 Декабря 1873 г.

ТАБЛИЦА

серій билетовъ 2-го внутренняго 5% съ выигрышами займа 1866 г. вышедшихъ въ тиражъ погашенія, произведенный въ правленіи государственнаго банка 1 Сентября 1873 г.

| №№ серій. | №№ серій. | №№ серій. | №№ серій. | №№ серій. |
|-----------|-----------|-----------|-----------|-----------|
| 00361 | 05537 | 11697 | 13299 | 16838 |
| 01082 | 06890 | 11730 | 13574 | 16990 |
| 01902 | 08025 | 11909 | 13672 | 17956 |
| 02382 | 09420 | 12230 | 13883 | 18079 |
| 02492 | 09494 | 12261 | 14351 | 18400 |
| 02632 | 10040 | 12439 | 14940 | 18473 |
| 03989 | 10957 | 12542 | 15218 | 18727 |
| 03993 | 10981 | 12599 | 15339 | 19576 |
| 05195 | 11393 | 12670 | 15706 | 19726 |
| 05208 | 11689 | 13120 | 16557 | 19832 |

Всего 50 серій, составляющія 2500 билетовъ.

Уплата капитала по вышедшимъ въ тиражъ билетамъ, по 120 р. за билетъ, будетъ производиться съ 1 Декабря 1873 года въ государственномъ банкѣ, его конторахъ и отдѣленіяхъ.

(Вечерн. Газ.)

ОБЪЯВЛЕНІЯ.

ОГЛАВЛЕНІЕ СЕДЬМОЙ КНИЖКИ МІРСКАГО ВѢСТНИКА
ЗА 1873 ГОДЪ.

Отд. 1. Городъ Назаретъ. (Въ Палестинѣ). (Съ 1 рис.) Св. Ноловцевъ. При доброй волѣ и помощи Божіей, всякое исправленіе возможно. (Разсказъ) Отдѣлъ П. Уставъ Гражданскаго Судопроизводства. (Продолженіе). Вредныя послѣдствія крестьянскихъ раздѣловъ. (Крестьянская замѣтка). В. Желнобобовъ. Бѣлгородская Учительская Семинарія. Отд. III. Черное море и значеніе его для Россіи. Глава I. Историческій очеркъ). Ю. Марковъ. Объясненіе законовъ природа и ея явленій. (Продолженіе). Что такое капельное жидкое тѣло?—Равновѣсіе воды. а) сообщающіеся сосуды; б) образованіе подземныхъ ключей; в) водопрово-

ды.—Вода, какъ двигатель колесъ въ водяныхъ мельницахъ. (Съ 9 рис.)
Верблюды. Наружный видъ одногорбатаго верблюда.—Гдѣ водятся верблюда.—Пища его. Свойства верблюда: выносливость, пугливость, упрямство, и бѣгъ его.—Двугорбый верблюдъ. (Съ 1 рис.) А. Мерлинъ. Отд. IV. Дядя Андрей, случай на охотѣ. (Разсказъ.) К—овъ, Библиографическія извѣстія. Списокъ подписчиковъ.

Въ этой книжкѣ помѣщены слѣдующіе рисунки:

1) Назаретъ.—2). (Къ ст. „Объясн. закоп. природы.“ 9 рис.)—3) Верблюдъ; всего 11 рисунковъ.

При этой книжкѣ прилагается подпискамъ на журналъ „Мірской Вѣстникъ“ согласно условію бесплатно: хромофотографированный снимокъ съ иконы св. Михаила Князя Черниговскаго и краткое изложеніе житія святаго.

СОДЕРЖАНІЕ ПУБЛИКОВАННОЙ КНИЖКИ ЧТЕН. ВЪ ОБЩ. ЛЮБ. ДУХ. ПРОСВ. 1873 г.

Отдѣлъ I.—Пророческія книги Ветх. зав. Изъ академическихъ чтеній Филарета митрополита Московскаго. II.—Исторія небесъ и земли; (продолженіе) б) Грѣхонаденіе (опять истолкованія 3-й гл. книги Бытія). П. Е. III.—Замѣчанія на текстъ исалтири по переводу [XX и славянскому. Св. Мих. Боголюбскаго. IV.—Св. Благовѣрный князь Михаилъ Черниговскій и бояринъ Егъ Феодоръ. Отдѣлъ II. V.—Церковная хроника. Болгарскій церковный вопросъ. П. М. Заграничныя извѣстія. С. Г. Н. Отдѣлъ III.—VI.—Свидѣнія для составителей церковныхъ летописей.

ПОДПИСКА НА ЖУРНАЛЪ „ШКОЛЬНАЯ ЖИЗНЬ“

ВЪ 1873 И 74 УЧЕБНОМЪ ГОДУ.

Годъ второй.

Педагогическій журналъ: „Школьная жизнь“ издается по слѣдующей программѣ:

1) Значеніе и задачи элементарной школы въ воспитательномъ, образовательномъ и гигиеническомъ отношеніяхъ. Средства къ развитію силъ физическихъ, умственныхъ способностей, нравственно-религіознаго и патриотическаго чувства въ ученикахъ. Искусства, ремесла, гимнастика и игры для учениковъ обоюдо поле. Исторія элементарныхъ школъ у насъ въ Россіи и у другихъ народовъ.

2) Предметы обученія. Методы обученія. Строй обученія. Учебныя пособія. Учебные матеріалы и принадлежности: здѣсь будутъ помѣщаться краткія статьи изъ церковной и политической отечественной исторіи, естествознанія и законовѣдѣнія. Къ этимъ статьямъ будутъ прилагаться

рисунки. (При этомъ отдѣлѣ предполагается давать иногда особыя приложенія.)

3) Біографическіе очерки учениковъ и учителей элементарной школы какъ у насъ въ Россіи, такъ и у другихъ народовъ. Воспоминанія о школьной жизни членовъ общества.

4) Библиографія. Указаніе книгъ пригодныхъ для элементарной школы.

5) Педагогическая мѣстопись. Всякаго рода современныя извѣстія, касающіяся воспитанія и устройства элементарныхъ школъ въ отечествѣ и за границей. Правительственныя узаконенія и распоряженія по отношенію къ элементарнымъ школамъ.

6) Смѣсь и разныя извѣстія. Здѣсь будутъ помѣщаться свѣдѣнія о выдающихся событіяхъ государственной жизни и частной, полезныя для учителей элементарныхъ школъ.

7) Объявленія.

Программа журнала „Школьная Жизнь“ была разсмотрѣна особымъ отдѣломъ Ученаго Комитета Министерства Народнаго Просвѣщенія и въ отзывѣ его сказано: разработка этой программы можетъ принести пользу дѣлу начального народнаго обученія.

Журналъ „Школьная Жизнь“ выходитъ въ продолженіи учебнаго года т. е. съ 1 Сентября по 15 Юня еженедѣльно, кромѣ двухъ съ половиною канцелярскихъ мѣсяцевъ, всего 42 номера въ учебный годъ.

Цѣна журнала „Школьная Жизнь“ за 42 номера, содержащія въ себѣ отъ 50 до 70 листовъ, четыре рубля съ пересылкою, за полгода 2 р. 50 к. т. е. съ 1 Сентября по 1 Января и съ 1 Января по 15 Юня 1874 г.

Подписка принимается въ С.-Петербургѣ: въ редакціи журнала „Школьная Жизнь“ по Фонтанкѣ, у Семеновскаго моста, домъ № 88, кв. № 24. Первый номеръ Журнала „Школьная Жизнь“ выйдетъ 4 Сентября во вторникъ и съ нимъ разослана будетъ Памятная карманная книжка для учителей элементарныхъ школъ.

КНИЖКИ ДЛЯ ШКОЛЬ,

изданныя редакціею народнаго журнала.
“МІРСКОЙ ВѢСТНИКЪ.”

Ученый Комитетъ Министерства Народнаго Просвѣщенія одобрилъ для употребленія въ начальныхъ народныхъ училищахъ, въ числѣ прочихъ и нижеслѣдующія изданія:

Народный журналъ „Мірской Вѣстникъ“ ежемѣсячный, 12 книгъ въ годъ съ безплатными приложеніями, цѣна 2 р. 90 к., а съ пересылкою 3 р. 40 к. Журналъ этотъ, Ученымъ Комитетомъ состоящимъ при IV Отдѣленіи Собственной Его Императорскаго Величества Канцеляріи, признанъ также полезнымъ для употребленія въ заведеніяхъ

И м п е р а т р и ц ы М а р и и .

ОДОБРЕННЫЯ КНИЖКИ ДЛЯ ШКОЛЬ.

Уроки русской грамматики. Изд. 3-е, 1870 г. Выпускъ 1-й О частяхъ рѣчи вообще.—Имя существительное.—Имя прилагательное.—Имя числительное и мѣстоименіе.—Глаголь. Цѣна 15 к. с.

Уроки русской грамматики. Изд. 8-е. 1871 г. Выпускъ II-й: О предложениі.—Придаточныя и вводныя предложения.—О правописаніи.—О знакопрелинаніи. Цѣна в 15 к.

Землемѣръ—самоучка. Разсказъ (съ 12-ю черт.) Изд. 3-е, 1872 г. Цѣна 7 к. с.

Прониси для сельскихъ школъ! Изд. 4-е, 1862 г. Ц. 35 к. с.

Жизнь Пресвятой Богородицы. Съ приложеніемъ снимка съ чудотворной иконы Казан. Вожіей Матери. Изд. 3-е; 1872 г. ц. 7 к. с.

Притчи Христовы;

Выпускъ 1-й. Притча о должникѣ немилосердномъ.—О мило сердномъ Самарянинѣ.—О безразсудномъ богачѣ. Съ 3 рис. цѣна 5 к.

Выпускъ 2-й. Притча о мытарѣ и фарисеѣ.—О талантахъ.—О десяти дѣвахъ. Съ 3 рис. ц. 5 к. с.

Выпускъ 3-й. Притча о сѣятелѣ.—О злыхъ виноградаряхъ.—О блудномъ сынѣ. Съ 3 р. ц. 5 к. с.

Выпускъ 4-й. Притча о богатомъ Лазарѣ.—О сѣмени и плевелахъ. О бесплодной смоковницѣ. съ 3 рис. ц. 5 к. с.

Выпускъ 5-й. Притча о благоразумномъ и безразсудномъ человѣкѣ.—О постройкѣ зданія,—О пастырѣ и наемникѣ.—О бражѣ сына царева. съ 2 рис. цѣна 5 к. с.

Выпускъ 6-й. Притча о дѣлателяхъ въ виноградникѣ.—О домоправителѣ.—О рабѣ, пришедшемъ съ поля. Съ 3 рис. ц. 5 к. с.

Выпускъ 7-й. Притча о званныхъ на большую ужию.—О добромъ пастырѣ и о наемникѣ,—О судѣ неуправедномъ. ц. 5 к. с.

Въ притчахъ Иисуса Христа изложено ученіе Спасителя, согласно тому какъ передано оно Святими Евангелистами.

Объясненіе Всенощнаго Бдѣнія. Изд. 3-е, 1872 года, цѣна 7 к. с.

О таинствѣ Святаго Крещенія. Изд. 2, 1869 года, цѣна 7 к. с.

О таинствѣ Причащенія или Евхаристіи. Изд. 4, 1872 года, цѣна 6 к.

О пути къ Вѣчному Блаженству. Изд. 1873 года, цѣна 5 к. с.

Святяни и древности великаго Града Кіева, съ 13 рис. Изд. 2-е, 1872 г. цѣна 20 к. с.

Христіанскій подвигъ солдата. Изд. 4, 1871 года, цѣна 10 к. с.

Примѣрная мать (разсказъ). Изд. 1870 года, цѣна, 10 к. с.

Странствователь по Прибалтійскому краю, С.-Петербургской губерніи (съ 10 рис.) цѣна 25 к. с.

Московская и Тульская губерніи (съ 4 рис.) цѣна 10 к. с.

Воронежская губернія и краткое описаніе житія св. Митрофана и Тихона (съ 4 рис.) цѣна 15 к. с.

Очерки Малороссіи. Изд. 1865 года, цѣна 15 к. с.

Графъ Суворовъ-Рымникскій. Генералимусъ русск. войскъ: Съ 6 рис: цѣна 25 к. с.

Русскіе въ тяжелую годину. Историческій разсказъ. Изд. 2-е 1873 года; исправл. и дополи: съ 2 рисун. цѣна 20 к. с.

Смоленскъ въ 1812 году: Изд. 1860 году., цѣна 5 к. с.

Два разсказа: 1) Добровольное признаніе; 2) Гдѣ тишь да гладь, тамъ Божья благодать. Изд. 3-е, 1865 года, цѣна 10 к. с.

Какъ слѣдуетъ жить, чтобъ быть здоровымъ, Изд. 2-е, 1872 года, исправленное и дополненное цѣна 25 к. с.

Святый Равноапостольный Великій Князь Владиміръ. Изданіе 1868 года, цѣна 7 к. с.

Житіе Святителя Христова Николая Муромскіекаго Чудотворца. Изд. 1869 года, цѣна 7 к.

ОГЛАВЛЕНІЕ ВОСЬМОЙ КНИЖКИ МІРСКАГО ВѢСТНИКА ЗА 1873 ГОДЪ.

Отд. I. Золотоношинскій Красногорскій женскій монастырь. (Съ 1 рис.) *Н. Половцевъ*. Права и обязанности женщины. (По ученію Слова Божія). *Б. Страховъ*. Отд. II. Уставъ Гражданскаго Судопроизводства. (*Продолженіе*). *Адріапъ Коробовъ*. (Крестьянская замѣтка по поводу правъ на собственность). *И. В. Савельевъ*. Отд. III. Черное море и значеніе его для Россіи. Глава II. (Географическое обозрѣніе Черпаго моря) *М. Шулепинковъ*. (Съ 1 рис.) Объясненіе законовъ природы и ея явленій. (*Продолженіе*). Свойство воздуха.—Отличіе воздухообразныхъ тѣлъ отъ твердыхъ.—Вѣсь.—Воздушный насос.—Атмосфера и ея давленіе.—Упругость воздуха. (Съ 11 рис.) Ветлы. (Разсказъ). Хозяйственныя замѣтки. Отд. IV. Неудачи пасѣчника. (Разсказъ). *Г. П. Д—скій*. Отд. V. Разныя извѣстія.

Въ этой книжкѣ помѣщены слѣдующіе рисунки:

1) Золотоношинскій Красногорскій женскій монастырь.— 2 карта Черпаго моря.—3) Къ ст. «Объясн. закон. природы» 11 рис.) всего 13 рисунковъ.

СОДЕРЖАНІЕ АВГУСТОВСКОЙ КНИЖКИ ЧТЕНІЙ. ВЪ ОБЩ. ЛЮБИТ. ДУХ. ПРОСВ. ЗА 1873 Г.

Отдѣлъ I. I.—Св. Евангеліе отъ Луки. Православное, критико-экзегетическое изслѣдованіе противъ Ф. Х. Баура. *А. Полотебнова*. II.—Апостоль Павелъ, какъ свидѣтель истинности евангельской исторіи. *В.—ва*. III.—Имѣла-ли языческая древность истинныя понятія о происхожденіи міра? *А. Лебедева*. IV.—Краткій очеркъ исторіи подлиннаго ветхозавѣтнаго текста *Н. Е.* Отдѣлъ II. V.—Церковная хроника. Вопросъ объ единовѣрїи въ Петербургскомъ отдѣлѣ общества любителей духовнаго просвѣщенія. Чтеніе *Т. И. Филиппова*. Замѣчанія, высказанныя протоіереемъ *І. В. Васильевымъ*, профессорами *Чистовичемъ* и *Чельцовымъ*. Рѣчь профессора *И. О. Нильскаго*. Заграничныя извѣстія. *Р.* Извѣстія възъ англійскихъ газетъ *С. I. Н.* VI.—Библиографія. Замѣтка о сочиненіи г. *Алонзія Цихлера* «Исторія раздѣленія церквей.» *I-К—та*.

Содержаніе:

1) — Слово на высокаторжественный день священнаго вѣнчанія на царство Благочестивѣйшаго Государя Императора Александра Николаевича, Самодержца Всероссійскаго. *Протоіеря Н. Пухидинскаго.* — 2) Извлеченіе изъ отчета Г. Оберъ-Прокурора Св. Синода по вѣдомству православнаго исповѣданія за 1871 (*продолженіе*). — 3) Устюжскій Лѣтописецъ. — 4) Некрологъ. — 5) Таблица тиража (Веч. газ.) — 6) Объявленія.

Съ этого номера, въ видѣ приложенія къ неофф. части, начаты печататься катихизическія поученія о семи св. таинствахъ Православной церкви.

~ ~ ~ ~ ~

*Редакторъ, ректоръ семинаріи,
Архимандритъ Аврамій.*

Дозволено цензурою. Сентября 14 дня, 1873 г. Вологда.
Въ типографіи Губернскаго Правленія.

Катихизическія поученія

О СЕДМИ СВ. ТАИНСТВАХЪ ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ. (*)

Поченіе вступительное.

Господь нашъ Иисусъ Христосъ, разставаясь съ учениками, въ послѣдней бесѣдѣ Своей предъ вознесеніемъ на небо, заповѣдывалъ и говорилъ имъ такъ: *Дадеса Ми всяка власть на небеси и на земли (Матѣ. XXVIII, г. 9) Шедше въ міръ весь, проповѣдите Евангеліе всей твари (Марк. XVI, 15.) Научите ося языки, крестяще ихъ во имя Отца и Сына и Святаго Духа, учаще ихъ блюсти вся, елика заповѣдахъ оамъ. (Матѣ. XXVIII, 20) Иже въру иметъ и крестится, спасенъ будетъ; а иже не иметъ въры, осужденъ будетъ. (Марк. XVI, 16.)* Этѣ слова Господа Иисуса ясно показываютъ, что Онъ, для того, чтобы возстановить и спасти падшій грѣхомъ родъ человѣческой, заповѣдалъ Апостоламъ не только проповѣдывать евангеліе, учить людей вѣрѣ и благочестію, но и совершать надъ вѣрующими нѣкоторыя особенныя таинственно-священныя дѣйствія; что для спасенія человѣка недостаточно одной вѣры, но необходимо еще и крещеніе: *иже въру иметъ и крестится спасенъ будетъ* Этѣ, столь необходимыя для спасенія человѣка, священныя дѣйствія извѣстны въ православной церкви подъ именемъ церковныхъ таинствъ.

Таинства, по ученію Православной церкви, суть такія священнодѣйствія, въ которыхъ чрезъ видимыя дѣйствія или вещественныя знаки, невидимо дѣйствуетъ на человѣка сила и благодать Духа Святаго: такъ, при погруженіи тѣла въ воду въ крещеніи, душа омывается и очищается отъ грѣховъ; вкушая хлѣбъ и вино въ евхаристіи, мы вкушаемъ и причащаемся истиннаго тѣла и крови Иисуса Христа. Подъ видимыми, вещественными знаками сообщается человѣку невидимая благодать Божія потому, что человѣкъ состоитъ изъ двухъ частей,

(*) Поченія эти разсмотрѣны и одобрены къ напечатанію Комитетомъ духовной цензуры при Московской Дух. Академіи, отъ 2 Августа, 1873 года.

невещественной души и вещественнаго тѣла. „Если бы ты былъ безтѣлесенъ, говорить Св. Златоустъ, то Христось сообщилъ бы тебѣ сии дары безтѣлесно; поелику же душа твоя соединена съ тѣломъ, то и духовное Онъ сообщаетъ тебѣ чрезъ чувственное.“ (на Матѣ. б. 82) И это нисколько не уменьшая величія духовности и святости дара, весьма много служить къ подерѣпленію нашей вѣры. Посредствомъ сихъ тайнодѣйствій, для очей вѣрующаго, Господь и пачѣ съ нами, какъ общался Апостоламъ.

Седмичное число таинствъ было прообразовано и предсказано еще въ Ветхомъ завѣтѣ. Пророкъ Исаія, описывая царство Мессіи и говоря о Святомъ Духѣ, исчисляетъ семь даровъ Его. (Ис. XI, 1—3). Такъ и Соломонъ о вѣчной Премудрости, Исусъ Христъ, говоритъ: *Премудрость созда себѣ домъ и утверди столповъ семь* (Притч. IX, 1.) И дѣйствительно, это столпы дома Премудрости, Церкви Христовой, неощенныя сокровища и неизсякаемые источники благодатныхъ дарованій и необходимыя условія спасенія человѣческаго, безъ коихъ не только никто не можетъ быть участникомъ обѣтованій, дарованныхъ намъ заслугами и крестною смертію нашего Икупителя, но и называться Христианиномъ. Потому то ими Православная церковь встрѣчаетъ человѣка при самомъ рожденіи и даруетъ ему рожденіе свыше; возвращаетъ и укрѣпляетъ духовныя силы его на борьбу съ міромъ и плотію; врачуетъ его духовныя немощи, питаетъ душу его нетлѣнною пищею; освящаетъ семейный бытъ его; даетъ ему власть и мраво не только самому пользоваться дарами благодати, но и преподавать ихъ другимъ, и врачуетъ страждущаго гедугами тѣлесными, и, когда не благоволитъ Господь возставить тѣлесное здравіе человѣка, то приготовляетъ его къ исходу и напутствуетъ въ жизнь загробную. Сии спасительныя дѣйствія или таинства суть: Крещеніе, Муропомазаніе, Причащеніе, Покаяніе, Священство, Бракъ и Елеосвищеніе.

Несомнѣнно, что всѣ сии таинства установлены самимъ Господомъ І. Христомъ, хотя и нельзя съ точностію указать мѣста и времени, гдѣ и когда каждое изъ нихъ установлено; но это потому только, что не всѣ дѣла и слова Спасителя описаны въ евангеліи, что, по замѣчанію самаго Евангелиста, *суть ина многа, яже сотвори Исусъ, яже не суть писана въ книгахъ сихъ* (Іоанн. XX, 30). Господь, по воскресеніи Своемъ до дня вознесенія на небо, *деньми четырьдесятьми являяся*

Апостоломъ и глаголя съ ними, яже о царствіи Божіи, (Дѣян. 1. 3.) конечно не преминалъ преподавать имъ Своихъ Божественныхъ наставленій и повелѣній о таинствахъ, какъ предметахъ самыхъ важныхъ, существенныхъ и необходимыхъ ко спасенію. Да это и не могло быть иначе, и ясно видно изъ самаго существа таинствъ. Ибо таинства, какъ сказали мы выше, суть такія дѣйствія, въ которыхъ чрезъ видимыя вещественныя предметы и дѣйствія невидимо дѣйствуетъ на человѣка благодать Духа Божіи. Кто же отъ человѣкъ невидимыя благодатныя дѣйствія Духа Святаго можетъ соединять съ видимыми, естественными и такимъ образомъ раздавать спасительныя дары благодати, кромѣ Единаго только Господа нашего І. Христа? Кто могъ дать простой водѣ силу омывать и очищать душу отъ грѣховъ, и съ помазаніемъ мѹра вещественнаго соединить помазаніе Духа Святаго? *Безъ мене, говоритъ Спаситель, не можете творити ничегоже* (Іоан. XV, 15). Потому то Апостолы, въ посланіяхъ своихъ, упоминая о всѣхъ семи таинствахъ, нигдѣ не называютъ себя ихъ установителями, но только стронтелями и служителями. *Такъ насъ да нелицуетъ человекъ, яко слугъ Христовыхъ и строителей таинъ Божіихъ* (1 Коринѣ. IV, 2). *Кто убо есть Павелъ, кто же ли Аполлосъ? Но точію служителіе* (III, 5) говоритъ Апостолъ Павелъ. *Еже видѣхомъ и слышахомъ, повѣдаемъ вамъ*, пишетъ Евангелистъ Іоаннъ Богословъ, показывая тѣмъ, что Апостолы въ дѣлахъ вѣры не только ничего не устанавливали сами собою, но даже и не говорили ничего, чего они не слышали отъ Господа, и что не было зановѣдано имъ.

Мы сказали, что таинства церкви объемлютъ и освящаютъ всю жизнь человѣка христіанина, отъ самаго рожденія его до гроба. А какъ случаи въ обстоятельства естественной жизни нашей не одинаковы, одни могутъ случаться съ нами часто, на примѣръ болѣзнь, жажда и голодь; иное же бываетъ только однажды въ жизни, каково на примѣръ наше рожденіе: то, соотвѣтственно симъ обстоятельствамъ жизни естественной, и освящающія ихъ спасительныя таинства однѣ повторяются, другія же, бывши надъ кѣмъ однажды совершены, уже не могутъ быть повторяемы. Не повторяются таинства: Крещенія, Мѹропомазанія и Священства.

Хотя, по тому же различію обстоятельствъ жизни нашей, въ каждомъ таинствѣ преподается намъ и различная благодать Духа Святаго; но, какъ во всѣхъ ихъ дѣйствуетъ, и

всѣ совершаетъ одинъ и тотъ же Духъ Святой, какъ говоритъ Апостоль Павелъ: *раздѣленія дарованій суть, а той же есть Духъ* (1 Коринѣ. XII, 4), то было бы съ нашей стороны величайшею дерзостію и оскорбленіемъ святыни, даже и подумать о томъ, что одно таинство выше и святѣе другаго, одно другаго важнѣе и необходимѣе, хотя онѣ и не всѣ для насъ обязательны. То, что не необходимо каждому отдѣльно, необходимо всѣмъ вообще, цѣлой церкви. Не нуждается, на примѣръ, младенецъ въ таинствѣ покаянія, для насъ же грѣшныхъ и вся надежда спасенія въ немъ; не каждый вступаетъ въ бракъ, но всѣ христіанскія супружества непременно должны быть освящены таинствомъ брака; сравнительно не многіе изъ насъ возводятся на степень священства; но всѣмъ и каждому необходимы священники, какъ строители таинствъ и раздатели даровъ благодати. Потому--го Православная церковь, съ самыхъ временъ Апостольскихъ, всегда такъ свято содержала всѣ святыя таинства, такъ дорожила ими, и почитала ихъ столько необходимыми для спасенія, что въ IV вѣкѣ по Р. Х., въ годину ересей и расколовъ, было даже сомнѣніе, не нужно ли надъ нѣкоторыми лицами повторять и самое крещеніе, и отцы 1-го Никейскаго собора рѣшеніе свое о неповторяемости онаго, должны были внести даже въ символъ вѣры, какъ и читаемъ: исповѣдую едино крещеніе.

Уже одно то, что святыя и спасительныя таинства церкви установлены и преданы намъ Самимъ Господомъ І. Христомъ, который *вчера и днесъ, Тойже и во вѣки* (Евр. XIII, 8) показываетъ, что въ нихъ не можетъ быть никакого измѣненія и, такъ называемаго, прогресса, а названіе ихъ таинствами даетъ разумѣть, что сіи дѣйствія высокотайственны и не могутъ быть обняты разумомъ и должны быть принимаемы вѣрою. А потому, намѣреваясь бесѣдовать съ вами, братіе, о седми спасительныхъ таинствахъ церкви Христовой, мы напередъ заявляемъ, что не можемъ сказать вамъ о нихъ ничего новаго, вамъ неизвѣстнаго; что мы будемъ повторять вамъ только то, что заповѣдали намъ о нихъ самовидцы Слова Апостола, чему всегда учила Православная Церковь. Слѣдовательно о новыхъ взглядахъ на предметъ здѣсь и рѣчи не должно быть. По высотѣ и таинственности предметовъ, и по немощи и слабости силъ нашихъ, мы будемъ преподавать вамъ не пищу крѣпкую (Евр. V, 3.), свойственную мужамъ совершеннымъ, не научное и глубоко-богословское объясненіе предметовъ; но яко младенцамъ о Хри-

стѣ (2 Коринѣ. III, 1.) словесное млеко (1 Петров. II, 2.), краткое и сколько возможно простое и общепонятное объясненіе святыхъ Таинствъ. Занимать васъ яркостію картинъ и живостію разсказа, увлекать искусствомъ оборотовъ и красотою рѣчи, блистать глубокомысленностію, оригинальностію и новизною взглядовъ, чтобы доставить вамъ удовольствіе и пріятное пророжденіе времени, и мастерскимъ и живымъ произношеніемъ обратить на себя ваше вниманіе и заслужить похвалу, мы не имѣемъ въ намѣреніи. Единственная цѣль наша, доставить вамъ душевную пользу и пазидаіе. Тѣмъ не менѣе мы дерзаемъ надѣяться на ваше благочестіе: что вы немощь нашу поддержите своею вѣрою, воодушевите насъ своимъ вниманіемъ и усердіемъ. Съ любовію сердечное отношеніе ваше къ дѣлу проповѣди, лучшее пониманіе, а всего болѣе усердное и благоговѣйное размышленіе и истинно христіанское приготовленіе къ принятію сихъ дивныхъ даровъ Божіихъ, и непрестанное памятованіе о томъ, чего они отъ насъ требуютъ, и чѣмъ мы обязаны за нихъ Богу—вотъ и все, чего бы мы въ семь случаевъ желали!

И въ литературѣ и въ обществѣ уже давно слышится недовольство нашимъ проповѣданіемъ, указываются его недостатки, и многое, чѣмъ страдаетъ наше общество, приписывается нашему нерадѣнію и бездѣйствію. Не будемъ оправдываться, кто безъ грѣха? *Нужды ми есть благовѣствовати, и горе мнѣ, аще не благовѣствую* (1 Коринѣ. IX, 16.), писалъ о себѣ великій учитель языковъ Апостоль Павелъ. И намъ, преемникамъ Апостольскаго служенія, великимъ и малымъ, гужда есть благовѣствовать. Мы должны быть свѣтомъ міра, солію земли, стражами и вождями общества, свѣтильниками, должны настоять благовременно и безвременно, обличать, запрещать и умолять, и горе намъ, аще не благовѣствуемъ! Должны быть вождями и стражами общества! Да часто ли намъ удастся бывать въ обществѣ, кромѣ развѣ одного случая, когда присутствуемъ при погребеніи и поминовеніи усопшихъ? Должны обличать и запрещать! Но что будетъ значить наше запрещеніе и обличеніе, когда мы поставлены въ такое положеніе, что по необходимости должны только просить? Вы сами можете видѣть и понять, отъ чего свѣтильники наши угасаютъ. Развѣ поставляютъ свѣтильникъ подъ спудомъ, развѣ можетъ онъ горѣть и свѣтить безъ елей? Елея, братія, елей вниманія вашего и любви! Тогда и самый малый свѣтильникъ, постав-

ленный на свѣщницѣ, не угаснетъ, а будетъ свѣтитъ всѣмъ
ниже въ храминѣ сущъ; тогда дѣлю проповѣди будетъ твориться
съ радостію, а не въздыхающе; тогда, отъ избытка сердца, уста
заговорятъ сами! А что говорится отъ сердца, какъ бы ни
было мало и безыскусственно, скорѣе всего и само найдетъ
дорогу къ сердцу.

Изъ устъ младенецъ и ссущихъ совершай хвалу, обща-
вый дати уста и премудрость, и буйствомъ проповѣди не на-
ученныхъ рыбарей Галилейскихъ побѣдивый мудрость міра сего,
Господи Иисусе Христе! Даруй намъ благодать Духа Твоего
Святаго вѣрно сказати и съ любовію послушати, кое богатст-
во благодсти Твоя даровано намъ естъ во святыхъ Твоихъ тай-
нахъ; дабы мы всегда съ благоговѣніемъ къ нимъ приступая
и съ вѣрою и любовію ихъ принимая, пми освящаемые и ук-
рѣпляемые, могли достигнуть туда, гдѣ уже не будетъ болѣе
тайствъ. Аминь.

О ТАИНСТВѢ КРЕЩЕНІЯ.

Поученіе 1-е.

Въ прошедшій разъ, слыша о намѣреніи нашемъ бесѣ-
довать съ вами, брѣтѣе, о святыхъ седми тайствахъ Церкви,
конечно никто изъ васъ не почелъ бесѣды этихъ излишними и
безнолезными для себя, хотя почти все св. тайства всѣмъ,
какъ христіанамъ православнымъ, извѣстны опытно. Тайства
суть величайшіе дары и залогн любви Божіей къ намъ, и
установлены и дарованы намъ самимъ Господомъ, и единствен-
но для нашего спасенія. Господь нашъ Иисусъ Христосъ, предъ
вознесеніемъ Своимъ на небо, желая утѣшить возлюбленныхъ
учениковъ Своихъ въ предстоящей съ Нимъ разлукѣ, общатся
не отлучаться отъ нихъ и пребывать съ ними невидимо: *се
Азъ съ вами есмь во вся дни до скончанія вѣка* (Мато:
XXVIII, 20), и дѣйствительно исполняетъ Свое Божественное
обѣтованіе. Посредствомъ св. тайствъ Господь и нынѣ всегда
съ нами; встрѣчая насъ при самомъ рожденіи, сопутствуя
намъ во всѣхъ случаяхъ и обстоятельствахъ нашей жизни, и
приготовляя и способствуя намъ къ самому нашему исходу;
то раждая насъ въ жизнь новую, то освящая и укрѣпляя ду-
ховныя ныни силы, то врачуя душевныя и тѣлесныя немощи
наши, то питая насъ собственнымъ Своимъ Божественнымъ

тѣломъ и кровію. Таинства церкви снова отверзаютъ намъ заключенное для насъ грѣхомъ небо; и чрезъ нихъ мы, чада падшаго и подвергшагося проклятію Адама, рабы грѣха и добыча смерти, тупе, даромъ получаемъ *область чадами Божиими быти*, (Іоанн: 1, 12.), снаслѣдниками Христу и причастниками Его Божественнаго естества, такъ что невидимое присутствіе Его съ нами вполне заѣмляетъ для насъ лишеніе видѣнія Его чувственно, и мы можемъ сказать о себѣ съ Апостоломъ: *Аще и разумѣхомъ по плоти Христа, но нынѣ къ тому не разумѣемъ.* (2 Коринѣ: V, 16.) И чего стоило Сыну Божію, Искупителю нашему, чтобы даровать намъ ихъ, и чрезъ то указать и облегчить путь къ вѣчному нашему блаженству! Мало того, что Онъ, Единородный Сынъ Божій, долженъ былъ принять на Себя естество наше и сдѣлаться человѣкомъ, тридцать три года переносить труды и лишеныя, хулы и безчестія, Онъ пролилъ для того кровь Свою, вытерпѣлъ самыя жестокия и страшныя мученія и умеръ на крестѣ между злодѣями, чтобы чрезъ то даровать намъ благодатныя дары Духа святаго, которые мы получаемъ нынѣ чрезъ святаго таинства. Что же, послѣ сего, можетъ быть для христіанина дороже ихъ и любезнѣе, что необходимѣе и полезнѣе, о чемъ бесѣда усладительнѣе и пріятнѣе? Не такъ должны быть пріятны и радостны, для лицъ далеко и долго находящихся на чужбинѣ, вѣсти и бесѣды объ оставшихся дома любимыхъ отцѣ и матери, супругѣ и дѣтяхъ, какъ для насъ, братія—Христіане, должны быть любезны и дороги бесѣды и размышленія о сихъ Богодарованныхъ намъ средствахъ нашего спасенія. Что было бы съ нами, если бы ихъ не было? Что укрѣпляло и поддерживало бы насъ на трудномъ пути жизни? Гдѣ и въ чемъ могли бы мы найти тогда успокоеніе для своего сердца? Предметомъ бесѣды нашей сегодня будетъ первое изъ нихъ—крещеніе! Когда крестили насъ, мы, по своему младенчеству, были еще не въ состояніи размыслить и понять надъ нами совершаемаго, что оно такое. Сдѣлаемъ же это нынѣ, побесѣдуемъ, если не для того, чтобы научиться уже извѣстному намъ, то для того, чтобы воспоминаніемъ обновить и возбудить въ насъ чувства любви и благодарности за то къ Богу.

И такъ что такое крещеніе?

Крещеніе есть таинство, въ которомъ, вѣрующій во Христа, при троекратномъ погруженіи въ воду, съ произношеніемъ

словъ: „крещается рабъ Божій—во имя Отца и Сына и Святаго Духа,“ разрѣшается отъ всѣхъ прежнихъ грѣховъ и наказаній за оныя, возраждается въ жизнь новую, благодатную, силою Духа Святаго, и становится сыномъ и наслѣдникомъ царства небеснаго. Благодать Божія, доселѣ только расплававшая и призывавшая грѣшника ко спасенію и возбуждавшая въ немъ вѣру во Христа, здѣсь въ первый разъ таинственно изливается на самое существо человѣка, мгновенно очищаетъ, освящаетъ и снова рождаетъ его; и потому крещеніе составляетъ первое и самое необходимое таинство Христіанской Церкви. Какъ естественная жизнь наша начинается рожденіемъ плотскимъ: такъ и жизнь новая, духовная, рожденіемъ свыше, отъ воды и Духа. *Аще кто не родится водою и Духомъ, не можетъ внити въ царствіе Божіе.* (Іоанн: III, 5.) Это единственная дверь, вводящая насъ въ благодатное царство Христова, святую церковь. Когда, въ слѣдъ за изгнаннымъ Адамомъ, затворилась дверь рая, долго міръ ждалъ, искалъ и не обрѣталъ ея, и долженъ былъ утѣшать себя одними только символами ея и прообразованіями. Такъ отцу вѣрующихъ Аврааму, за его великую вѣру и любовь къ Богу, дано было обрѣзаніе; приказано было, такъ сказать, выдѣлить потомство свое отъ міра, какъ часть принадлежащую Богу. Это было первое прообразованіе крещенія. Съ теченіемъ вѣковъ, по мѣрѣ приближенія времени спасенія рода человѣческаго, умножались и уяснялись и самые символы. По выраженію Апостола Моисей уже крестилъ израиля въ облакъ и морѣ, (1 Коринт.: X, 2.) Иорданъ былъ для Нсемана купелию очищенія отъ проказы тѣлесной; (4 Царств.: X 15.) пророки, предвозвѣщая пришествіе Мессіи, избавителя, стали чаще и чаще указывать на воду, какъ на одно изъ орудій и средствъ, которыми Мессія обновитъ міръ. (Исаиі XIII, 3. Іезекіил.: XXXVI, 25.) Наконецъ, предъ самымъ явленіемъ міру Спасителя, чтобы приставить народъ къ принятію Его, является въ пустынѣ Иорданской Іоаннъ Креститель, проповѣдуетъ крещеніе покаянія и погружаетъ кающихся въ водахъ Иордана. О крещеніи Іоанновомъ уже прямо сказано въ Евангеліи, что оно было съ небеси, (Марк. XI, 30.) и кромѣ того оно освящено примѣромъ Самаго Господа. Не требовалъ чистый и безгрѣшный омовенія и очищенія, и святѣйшій Сынъ Божій человеческого освященія; „не самъ си ко очищенію требую, но намъ Собою устроая порожденіе,“ (Литійн. стихир. Богоявл.)

Чтобы показать намъ всю важность и необходимость крещенія, которое имѣлъ установить Онъ Самъ, и все богатство благодатныхъ даровъ, которые будутъ получать крещающіеся, Онъ, Владыка, благоволилъ склонить главу Свою подъ руку раба и погрузиться въ водахъ Иорданскихъ. Для того въ минуту крещенія и сошелъ на Него видимо Духъ святой и изъ отверстыхъ небесъ слышанъ былъ гласъ Бога Отца, возлюбленнымъ Сыномъ Его именующій. Но и это крещеніе, при всемъ его величїи и святости, и даже крещеніе Апостоловъ, которое они совершали надъ Иудеями, по повелѣнію Самаго Иисуса Христа, во время Его земной жизни, до Его смерти и воскресенія, (Іоанн: IV, 1, .2) не были началомъ и основаніемъ нашего христіанскаго таинства, а служили только предъ указаніемъ его, какъ прообразы его и предначатки; это была заря предъ блистаніемъ полдневнаго солнца на небѣ: *Не убо бы Духъ святой, яко Иисусъ не убо прославленъ.* (Іоан: VII, 39.) По воскресеніи Своемъ отъ мертвыхъ, убивъ грѣхъ плотию Своею на крестѣ, (Ефес: 11, 16.) и кровію Своею примиривъ насъ Богу Отцу, (Римл: III, V.) и стяжавъ чрезъ то всяку власть на небеси и на земли, Иисусъ Христосъ, какъ царь міра торжественно законоположилъ и прямо и ясно повелѣлъ Апостоламъ: *идите, научите вся языки, крестяще ихъ во имя Отца и Сына и Святаго Духа, учаще ихъ блюсти вся, елика заповѣдахъ вамъ,* (Матѣ: XXVIII, 19.) и присовокупилъ: *иже въру иметъ и крестится, спасенъ будетъ; а иже не иметъ въры, осужденъ будетъ* (Марк. XVI, 16.) Такъ установлено и такъ началось, братіе, святое сіе и спасительное таинство!

Какъ Самъ Господь, заповѣдуя крещеніе, повелѣлъ учить крещаемыхъ исполнять Его заповѣди, и какъ ученики Его Апостолы всегда требовали отъ крещаемыхъ вѣры и покаянія: *покайтесь и да крестится кійждо васъ во имя Иисуса Христа во оставленіе грѣховъ,* (Дѣян: II, 37.) говорилъ Апостоль Петръ вѣровавшимъ Иудеямъ и Филиппъ на вопросъ кажепника: *се вода, что возбраняетъ ми крестится, отвѣчай: аще въруши отъ всего сердца твоего, можно ти естъ;* (Дѣян: VIII, 37.) то отъ крещаемыхъ всегда требовались вѣра и покаяніе, и потому крещенію предшествовало *олашненіе* исповѣданіе вѣры и отреченіе отъ прежней плотской жизни или покаяніе.

Въ древности, когда изъ язычества взрослые приступали

ко крещенію, оглашеніе происходило за долго до него, чтобы оглашаемыя удобно могли изучить всѣ догматы вѣры, и на самомъ дѣлѣ выказать перемѣну своей прежней жизни. Нынѣ, когда крещеніе совершается у насъ надъ младенцами, оглашеніе соединяется съ крещеніемъ и составляетъ какъ бы первую, приготовительную часть его. Приготовленіемъ же ко крещенію, по времени, можно назвать нареченіе имени младенцу, бывающее вскорѣ по его рожденіи, когда священникъ, знаменуя крестомъ чело, уста и перси его, нарекаетъ ему имя христіанское и молится, чтобы запечатлѣнъ былъ крестъ Христовъ въ сердцѣ его, и сдѣлался оный достойнымъ очистительной банн святаго крещенія. Самое же оглашеніе совершается уже предъ святою купелію, и пачинается разрѣшеніемъ и совлеченіемъ одежды оглашаемаго, въ знаменованіе совлеченія въ крещеніи ветхаго челоуѣка съ дѣяньми его (Колос. III, 9.) Послѣ сего священникъ, возложивъ руку на главу оглашаемаго, именемъ Святыя Троицы закликаетъ діавола отступити отъ младенца, для чего и дуеъ на чело, уста и перси его, и молить Господа говоря: изжени изъ него всякаго лукаваго и нечистаго духа, сокрытаго и гнѣздящагося въ сердцѣ его. Возложеніе руки и дуновеніе священника на оглашаемаго означаетъ сообщеніе ему, въ нѣкоторой степени, благодати Духа Святаго, чтобы оглашасмый могъ совершенно отречься сатаны и всецѣло предаться и сочетаться Христу. Это самое и совершаетъ оглашасмый, въ лицѣ своего воспріемника, обратившись на западъ, дуя и плюя на сатану, и тросекратно отрицаясь его, дѣлъ его и служенія ему, и потомъ, обратившись къ востоку, сочетаваясь Христу, исповѣдуя вѣру свою въ Него и покланяясь Святой Троицѣ.

Невѣжество необразованныхъ весьма часто многіе обыкновенные случаи и естественныя явленія природы приписывало дѣйствию злыхъ духовъ, и почти все подчиняло ихъ вліянію. Въ настоящее время замѣтно уклоненіе въ противоположную крайность; многіе изъ христіанъ или вовсе отрицаютъ бытіе злыхъ духовъ, или не вѣрятъ ихъ дѣйствию и вліянію на челоуѣка, вопреки прямому и ясному ученію о томъ Слова Божія, и потому смотрятъ на заклинанія и изгнаніе нечистаго духа изъ новорожденнаго младенца какъ на что-то несовременное, почти какъ на памятникъ и остатокъ суевѣрія, почитаютъ ихъ ненужными и излишними, даже иногда самые воспріемники, когда священникъ всѣми силами души своей вооружается на

діавола, закликають его и крестными страданіями, и тѣломъ и кровію Ісуса Христа, и вторымъ Его пришествіемъ и судомъ страшнымъ, и ихъ приглашають, вмѣсто крещаемого, отречься отъ сатаны, и дунуть и плюнуть на него, улыбаются, не считаютъ этого важнымъ, стоять разсѣянно и не имѣють должнаго вниманія къ совершаемому. Намъ самимъ случалось слышать, какъ говорятъ: сатана, если онъ и есть, долженъ быть духъ; такъ чтоже можетъ значить для него это наружное, словесное отрицаніе, допovenіе и плюовеніе на него? Вѣдь онъ плоти и кости не имѣеть! Но не такъ думали и смотрѣли на это древніе православные христіане, не такъ поступала св. Церковь, не рѣдко повторяя свои молитвы и заклинанія надъ оглашаемыми по нѣскольку разъ. У ней были даже назначены для совершенія этого особые лица—заклинатели. (Симеон. Солунск. том. II, 50.) Эти молитвы и заклинанія весьма важны; онѣ, по ученію Отцевъ, тоже, что огонь: очищаютъ душу, и прогоняють врага, онѣ божественны и изъ Божественныхъ писаній извлечены. (Кирилл. Іерус. I и V, и Августин. на LXX пс.) Мы не видимъ ничего особеннаго при совершеніи молитвъ и заклинаній надъ оглашаемыми; но если бы чисто было духовное око наше, если-бы намъ дано было прозрѣть хотя столько, какъ нѣкогда отроку пророка Елисея, (4 Царств: VI, 17) какое страшное зрѣлище представилось бы намъ, какая жестокая и упорная борьба и битва! Мы увидѣли бы цѣлый легионъ духовъ злобы, поражаемыхъ страшнымъ именемъ Господа, трепещущихъ и отъ страха исходящихъ и бѣгущихъ отъ оглашаемаго младенца. И такъ, кому случится изъ насъ, братіе, быть при совершеніи этого великаго священнодѣйствія, не будемъ своимъ невѣріемъ, невниманіемъ и холодностію мѣшать дѣйствовать священнослужителю и усиливать тѣмъ упорство в дерзости міродержителей и властей тмы вѣка сего, духовъ злобы поднебесныхъ; (Ефес. VI, 12) по призовокушимъ и наши молитвы къ молитвамъ священника, чтобы тѣмъ скорѣе побѣдить врага, присоединимся лучше къ сонму ангеловъ невидимо ему сослужащихъ и содѣйствующихъ, и съ великою радостію торжествующихъ на небеси избавленіе отъ власти темныя и спасеніе каждаго творенія Божія!

Но совершеніи оглашенія, когда ищущій просвѣщенія такъ ясно и твердо выразитъ вѣру свою во Христа, начинается совершеніе и самаго спасительнаго таинства торжественнымъ благословеніемъ Царства Отца и Сына и Святаго

Духа, и тѣмъ открывається крещаемому вся полнота Христіанскаго Богословія. Ибо крещеніе есть дверь въ благодатное царство Христово, и какъ всякій вошедшій въ дверь храма, уже тотчасъ видитъ всю красоту его: такъ и крещаемый долженъ знать всѣ тайны царствія Божія, и ничего не должно быть ему неизвѣстно изъ того, что необходимо къ животу и благочестію. Благовонный дымъ кадила и каженіе купели, предъ началомъ священнодѣйствія таинства, наглядно представляютъ и напоминаютъ собою то благотворное вѣянiе живительнаго Духа верху воды, когда Господь давалъ порядокъ и совершенство неустроенному міру, и что какъ бы снова готово повториться въ пересозданіи падшаго человѣка въ *нову тварь*. (Галат: VI, 15.) Какъ жизнь христіанина должна быть непрестаннымъ подвигомъ и браію съ міромъ, плотію и діаволомъ: то не только вода купели освящается молитвами, знаменіемъ креста и благословеннымъ и освященнымъ елеемъ, но и самъ крещаемый, какъ подвижникъ и борець, знаменуется и намащается елеемъ, и тогда уже погружается въ спасительную воду крещенія. Чистая, бѣлая риза, надѣваемая на него по крещеніи, должна напоминать ему обновленіе его естества и чистоту жизни христіанской, хожденіе вокругъ купели съ горящею свѣчю и пѣніемъ,—свѣтъ вѣры Христовой и ту духовную радость, которую онъ долженъ имѣть всегда, удостоившись благодатныхъ даровъ Божіихъ. Для всегдшняго же напоминанія крещаемому данныхъ имъ обѣтовъ, и во исполненіе словъ Спасителя: *Аще кто хочетъ по Мнѣ ити, да отвержется себѣ и возметъ крестъ свой и по Мнѣ грядетъ*, (Матѣ. XV, 24) возлагается на него крестъ святой, какъ символъ нашего спасенія, и оружіе на враговъ невидимыхъ, какъ видимый знакъ того, что крещаемый всю жизнь свою будетъ сраспинается Христу, и отсѣкать отъ себя всѣ страсти и желанія и поводы къ грѣху, въ знаменіе чего остригаются и самые волосы новопросвѣщеннаго и погружаются въ водахъ купели.

Всѣ сіи дѣйствія, соединяемая съ таинствомъ крещенія, ведутъ свое начало съ первыхъ временъ Христіанства, установлены отъ самыхъ Апостоловъ и ихъ ближайшихъ преемниковъ, и имѣютъ свое значеніе, а потому мы и должны взирать на нихъ съ благоговѣніемъ, хотя-бы и не понимали ихъ силы и знаменованія. Ибо то, чего мы не знаемъ плыѣ, имѣетъ свои причины, говоритъ свят. Діонисій Ареопажитъ,

нѣкоторыя изъ сихъ причинъ извѣстны Ангеламъ, а нѣкого-
рья и имъ неизвѣстны, но только одному Богу. (Церков.
іерарх. глав. VII.)

Далеко увлекла насъ, братіе, бесѣда наша о крещеніи, и
я утруждаю васъ и искушаю ваше терпѣніе продолжитель-
ностію ея; но прошу позволенія сдѣлать еще одно послѣднее
замѣчаніе. Св. Церковь преподаетъ младенцамъ таинство
крещенія подъ ручательство восприемниковъ, которые обяза-
ются воспитать своихъ крестныхъ дѣтей въ христіанскомъ
благочестіи, научить ихъ вѣрѣ и добродѣтели. Какъ смотрять
на это восприемники, какъ относятся къ принятымъ ими на
себя важнымъ обязанностямъ, стараются ли исполнять ихъ на
самомъ дѣлѣ свято и непорушимо, и не считается ли это
нынѣ уже однимъ только обрядомъ, ни къ чему не обязываю-
щимъ? Помнятъ ли восприемники о томъ, въ чемъ поручались
за дѣтей предъ Богомъ, и что Богъ потребуетъ отъ нихъ
отвѣта и отчета въ ихъ поручительствѣ? Восприемники и вос-
приемницы! Вы приняли отъ купели младенца чистымъ и не-
порочнымъ, какъ ангела Божія, обѣщались и должны старать-
ся таковымъ же представить его Христу. Что, если дитя отъ
вашего невниманія и безпечности будетъ невѣрно тѣмъ обѣ-
тамъ, которые произносили вы за него предъ Богомъ, и пой-
детъ путемъ печестія и пороковъ къ своей вѣчной гибели?
Что, если вы могли отстранить это зло, могли отвратить ди-
тя отъ перышекъ поползновеній къ грѣху и удержать его на
пути добродѣтели вашими совѣтами и убѣжденіями, вашимъ
добрымъ примѣромъ и понеченіемъ, даже вашимъ отеческимъ
страхомъ и наказаніемъ, и не сдѣлали этого? Вы потеряли
Христовъ талантъ, погубили царскую драхму, утратили со-
кровище, купленое кровію и смертію Сына Божія, и съ кого,
думаете, выпцетъ Господь за гибель его? *Игда соврѣтитъ
праведникъ отъ правды своихъ, и сотворитъ соврѣшеніе, той
умретъ, яко ты не воспретилъ еси ему: и во грѣсѣхъ своихъ
умретъ,* говоритъ Господь Богъ, *крови-же его отъ руки твоея
взыщу.* (Іезек. III, 29.)

О крещеніи 2-е.

Мы уже говорили о крещеніи, но говорили не столько о
самомъ таинствѣ, сколько о томъ, что съ перваго разу, при

совершеніи его, представляется взору нашему: объ обрядахъ предшествующихъ и сопровождающихъ его. Теперь поступимъ нѣсколько во глубину и побесѣдуемъ о самомъ святомъ таинствѣ.

Крещеніе, какъ таинство, имѣетъ видимую, вещественную сторону, и невидимую благодатную. Видимую сторону крещенія составляетъ троекратное погруженіе крещаемого въ водѣ, съ призываніемъ имени Отца и Сына и Святаго Духа. Господь избралъ воду знакомъ и матеріею таинства потому, что она ближе другихъ вещей подходитъ къ духовному свойству таинства омывать и очищать человѣка. Кромѣ того, Церковь Христова должна быть вселенскою, распространенною во всѣхъ странахъ. Потому надлежало, чтобы и крещеніе, какъ входъ и дверь въ церковь, составлено было изъ такой вещи, которую бы легко было найти повсюду. А въ этомъ отношеніи что можетъ быть удобнѣе воды, которая вездѣ есть, гдѣ только живутъ люди?

Какъ Самъ Іисусъ Христосъ крестился погружаясь въ рѣкѣ Іорданѣ, (Мар. 1, 10 апостолы Его крестили также погружательно, (Дѣян. VIII, 38) да и самое слово крещеніе, по Гречески *ваптисмосъ*, значитъ погруженіе: то Православная Церковь, начиная съ временъ апостольскихъ донынѣ, всегда содержала крещеніе погружательное; хотя, по случаю нужды, напримѣръ тяжкой болѣзни крещаемого, или скудости и недостатка воды, не придавая существенной важности обряду и образу совершенія, допускаетъ и поливательное крещеніе. Этого же, единственно правильнаго, образа совершенія крещенія, до VIII вѣка держалась и западная церковь; но съ сего времени, все болѣе и болѣе удаляясь и отпадая отъ единства церкви, и предаваясь своеволію и произволу, измыслила наконецъ уже въ XIII вѣкѣ, послѣ поливательнаго крещенія, троекратное окропленіе, котораго держится и донынѣ. Православный совершитель крещенія, исповѣдуя, что въ этомъ великомъ и святомъ таинодѣйствіи все совершаетъ Духъ Святой, а онъ самъ только смиренный служитель и орудіе для совершенія видимой вещественной стороны таинства, произноситъ: крещается рабъ Божій. «Мы, иишетъ Св. Златоустъ, говоримъ: крещается; ибо и Христосъ не сказалъ: Я крещая васъ Духомъ Святѣмъ, но *креститесь*,» т. е. будете крещены. Между тѣмъ какъ послѣдователи Римской церкви говорятъ: ego te baptizo, «я крещая тебя,» что нисколько не показываетъ, что человѣкъ

крестится добровольно, но какъ будто по принужденію, что только крещающій креститъ его по своей волѣ. Который изъ сихъ обрядовъ правильнѣе и лучше, рѣшить не трудно. И мы не придаемъ существенной важности обряду, виѣшности, но нужно же, чтобы обрядъ, видимое дѣйствіе, сколько возможно, болѣе изображало невидимое, чтобы образъ подобенъ былъ образуемому. Когда, на примѣръ, крещаемый погружается въ воду, то каждый можетъ видѣть, что онъ какъ бы умираетъ и погребается въ землю, страдаетъ и спогребается Христу, а когда возводится изъ воды; то какъ бы снова рождается и воскресаетъ. Видите, какъ самые символы или образы близки и сходны съ тѣмъ, что образуютъ! Какое же знаменованіе въ этомъ случаѣ можетъ имѣть кропленіе, похоже ли оно на погребеніе? И къ чему было перемѣнять то, что освящено тысячелѣтнею почти практикой всей церкви, примѣромъ апостоловъ и Самого Господа? Русское названіе таинства крещенія, напоминая собою крестъ, учить, что мы въ крещеніи являемся причастниками плодовъ крестной смерти Искупителя, какъ сказала апостоль: *Елицы во Христа Иисуса крестихомся, въ смерть Его крестихомся.* (Римл. VI, 3).

Крещеніе есть духовное рожденіе. А какъ никто же можетъ второе внити во утробу матери и родитися; (Іоан. III, 4) то ясно и несомнѣнно, что крещеніе должно быть едино, какъ и сказано въ символѣ вѣры: едино крещеніе во оставленіе грѣховъ, и никогда, ни подъ какимъ видомъ не должно быть повторяемо. Даже, если бы оно совершено было и не священникомъ, а міряниномъ, не имѣющимъ права совершать никакого священнодѣйствія, женщиною, и даже лицомъ неправославнымъ, но если оно совершено правильно, т. е. въ три погруженія, съ произношеніемъ имени Отца и Сына и Святаго Духа, то и оно есть истинное крещеніе, и не должно быть повторяемо. О дѣтствѣ св. Аѳанасія великаго пишутъ, что однажды въ игрѣ дѣти избрали его своимъ епископомъ, и какъ въ числѣ играющихъ, вмѣстѣ съ христіанскими дѣтьми были и дѣти язычниковъ, то нѣкоторые изъ нихъ и были крещены Аѳанасіемъ. Такъ какъ это происходило на берегу рѣки, недалеко отъ дому Александрійскаго Архіепископа: то тотчасъ же было замѣчено, дѣти приведены къ Архіепископу и обо всемъ подробно спрошены, и когда стало извѣстно, что дитя епископъ совершилъ крещеніе правильно, то и это крещеніе было признано истиннымъ таинствомъ и не было повторено.

Страшно согрѣшаютъ тѣ, которые, бывъ крещены во имя Отца и Сына и Св. Духа, повторяютъ надъ собою крещеніе; они снова возносятъ Христа на крестъ, (о прав. вѣр. кн. IV, гл. 10. Васил. Велик. о Св. Духѣ гл. XV, р. 325). Этотъ грѣхъ такъ великъ и тяжелъ, что Богъ, не хотѣй смерти грѣшника, иногда Самъ, чудеснымъ образомъ, удерживалъ отъ него заблуждающихъ. Такъ церковный историкъ Сократъ повѣствуетъ, что когда одинъ уже крещенный Іудей, выдавая себя за некрещеннаго, хотѣлъ креститься во второй разъ, и епископъ, не зная о томъ, совершивъ надъ купелию предварительныя молитвы, уже готовъ былъ погрузить въ ней Іудея, вода въ купели мгновенно исчезла, и это чудо обличило и привело Іудея въ раскаяніе. (Сокр. истор. гл. 18. Воскресн. Чт. 1851 г. № 49.) Уже въ наши дни одинъ изъ православныхъ, соvrщенный расколоучителемъ, и уже пришедшій къ лѣсному озеру для перекрещиванія, былъ удержанъ отъ грѣха тѣмъ, что увидѣлъ, какъ у его товарища, стоявшаго уже въ водѣ, выскочившіе изъ нея черные псы лижутъ тѣ части тѣла, которые были запечатлѣны святымъ муромъ, при совершеніи крещенія въ православной церкви. (Странникъ). Кто крестится въ другой разъ, тотъ отвергается перваго крещенія, попираетъ Сына Божія, и кровь завѣтную, которою освященъ былъ въ крещеніи, почитаетъ скверною и укоряетъ Духа благодати!

Знаютъ ли, слышали ли объ этомъ заблуждающіеся братья наши безпоповцы? Знаютъ ли эти несчастные, что то, чѣмъ они думаютъ спастись, угодить Богу, тѣмъ самымъ страшно прогнѣвляють Его и губить себя на вѣки, оскорбляя Духа Святаго и второе распіяя Господа? Они въ таинствѣ крещенія, совершаемомъ въ православной церкви, претыкаются болѣе всего хожденіемъ вокругъ купели, требуя хожденія посолонь, между тѣмъ какъ хожденіе это не составляетъ существенной и необходимой части таинства, и есть не болѣе какъ обрядъ, и изъ зачего отдѣляться отъ церкви безумно и непростительно. Когда крещеніе совершается въ рѣкѣ, какъ, напримѣръ крещены были предки наши при Святомъ Владимірѣ: то и никакое хожденіе невозможно, ни посолонь, ни противъ солнца. Велика награда была бы отъ Бога тому, кто, своими добрыми внушеніями, совѣтами и наставленіями, способствовалъ бы имъ къ открытію истины, познанію своего заблужденія и возвращенію во дворецъ Отца небеснаго, церковь православную. Кто обратитъ беззаконца отъ пути беззаконія,

тотъ тѣмъ спасеть душу его и покрыть мнѣжество грѣховъ. *Аще отъ недостойнаго изведеша честное, яко уста Моя будеша*, сказалъ Господь Богъ. (Перем. XV, 19).

Поелику же Господь Иисусъ Христосъ повелѣлъ учить людей вѣрѣ и совершать таинства только Апостоламъ, для чего ниспослалъ имъ и Духа Святаго и даровалъ право вязать и рѣшить; то въ православной церкви, съ самыхъ первыхъ временъ христіанства, право совершать всѣ св. таинства предоставлено только епископамъ, и пресвитерамъ или священникамъ, какъ преемникамъ апостольскаго служенія. Впрочемъ, какъ жена Моисея Сепфора, чтобы изъавить его отъ смерти, которою угрожалъ ему ангель, сама поспѣшила обрѣзать своего сына, хотя и не имѣла на то права, (Исход. IV, 25.) такъ и таинство крещенія, въ случаѣ нужды, чтобы не дать человѣку умереть безъ крещенія, и когда нѣтъ въблизи священника, можетъ совершить и каждый православный христіанинъ, только бы совершилъ правильно, какъ мы объ этомъ замѣтили и выше.

По тѣмъ же побужденіямъ, какъ только родится младенецъ, православная церковь спѣшитъ его омыть сею банею накибытія, хотя онъ еще и не можетъ сознавать совершаемаго надъ нимъ, неспособенъ приносить покаяніе и не имѣетъ вѣры, необходимой для каждаго крещающагося. Въ этомъ случаѣ вѣру крещасмаго младенца замѣняетъ вѣра его родителей, и въ особености его воспріемниковъ, какъ поручителей за него предъ церковію.

Отъ самыхъ временъ апостольскихъ таинство св. крещенія, по случаю нужды, дозволено было совершать всегда и вездѣ. Когда же не было необходимости спѣшить совершеніемъ его, то оно совершалось преимущественно въ извѣстныя назначенныя времена, предъ великими праздниками: Рождества, Крещенія, Воскресенія Христова и Пятидесятницы, и непременно всегда въ храмахъ, для чего во всѣхъ церквахъ и были устроены крещальни. А какъ величіе и святость таинства требуютъ достойнаго и приличнаго мѣста и для совершенія его, а уставъ и практика церкви особенно назначеннаго мѣста даже и для изліянія самой воды крещенія, какъ освященной Духомъ Святымъ; то и нынѣ не хорошо тѣ дѣлаютъ, которые, когда и церковь близко, и младенецъ не опасенъ, безъ нужды совершаютъ это святѣйшее таинство въ домахъ. Святое должно почитать честно!

Всѣ мы въ беззаконіяхъ зачинаемъ и во грѣсѣхъ раждаемъ; всякое плотское рожденіе неразлучно съ скверною и тѣлесною и духовною, и по ученію церкви не только сама родившая нечиста, но и всѣ *прикоснувшіеся къ ней* требуютъ очищенія и даже самое мѣсто рожденія, то родители младенца, изъ уваженія и благоговѣнія къ святости и важности таинства, по древнему неписанному преданію, не должны находиться при крещеніи ихъ.

Свята по установленію, достопочтенна по древности, высока и поучительна и вѣщная, видимая и обрядовая сторона таинства крещенія. Не угѣшеніе ли Православному Христіанину и нынѣ въ церкви, при совершеніи крещенія, видѣть тѣже обряды и чиноположеніе, съ которыми совершали оное Василій Великій, Златоустъ, Кирилль Іерусалимскій и другіе древнѣйшіе ихъ отцы и мужи апостольскіе? Вездѣ и все въ нихъ носятъ на себѣ печать самой глубокой древности, пропихнута духомъ апостольскаго смиренія и назидательности. Но это еще не болѣе какъ древній драгоценный ковчегъ, сокрывающій въ себѣ неоцѣненное сокровище, прекрасное тѣло, вмѣщающее въ себѣ несравненно болѣе прекрасную душу. Мы говорили нынѣ только о томъ, что въ крещеніи совершается орудіе, человекъ, а важнѣйшую и существенную сторону таинства составляютъ благодатныя дарованія Святаго Духа, то, что невидимо творить Самъ Богъ. Это, братіе, въ славу Господа, даровавшаго намъ величайшее счастье принять св. крещеніе въ православной церкви, и въ пользу и назиданіе наше, да будетъ предметомъ слѣдующей бесѣды нашей съ вами.

О крещеніи 3-а.

Вся слава дочери царицы внутрь:

Ежели когда и о чемъ можно со всею справедливостію повторить сіи слова Царя—пророка: то именно о нашихъ христіанскихъ таинствахъ. Много поучительнаго и назидательнаго видѣли мы, бесѣдуя съ вами въ прошедшій разъ, о вѣщней, видимой сторонѣ святаго крещенія, много такого, о чемъ христіанину надобно непрестанно помнить и стараться исполнять всегда, каковы, на примѣръ, обѣты наши при крещеніи; но мы видѣли еще одно то только, что совершается видимо

служителемъ церкви, человѣкомъ. *А вся слава дочери царевы онупрь* (Псал. XLV, 14). Важнѣйшую и существенную сторону крещенія, какъ и cadaго таинства, составляетъ невидимое, благодатныя дѣйствія Духа Святаго, то, что совершаетъ Самъ Богъ. Совершаемое священникомъ видитъ и знаетъ всякій; но каждый ли знаетъ и помнитъ о невидимомъ, и не нужно ли иногда напоминать намъ о томъ? Это напоминаніе, несомнѣнно нужное и необходимое для многихъ, едвали можно почесть излишнимъ и для кого бы то ни было. Такъ побесѣдуемъ же сегодня о томъ, какіе духовныя благодатныя дары получаемъ мы въ крещеніи?

Извѣстно вамъ, братіе, что *рожденное отъ плоти, плоть есть* (Іоанн. III, 6), а *плоть и кровь царствія Божія насладити не могутъ*, (Корин. I XV, 8.) что всѣ мы, какъ потомки прегрѣшившаго праотца, въ беззаконіяхъ зачинаемся и во грѣсѣхъ раждаемся, что выходя изъ утробы матерней, какъ наслѣдство какое, мы уже выносимъ на себѣ и грѣхъ прародительскій, и что *никто изъ насъ не можетъ быть чистъ отъ скверны, хотя бы и одинъ день былъ житія его на земль*. (Іов. XIV, 5). Нельзя безъ ужаса представить того, что было бы съ нами, если бы мы и навсегда оставлены были въ этомъ положеніи! Человѣкъ, нѣкогда назначенный быть царемъ видимаго міра, истинно былъ бы несчастнѣе всѣхъ земныхъ тварей; гнѣвъ Божій и клятва тяготея бы надъ нимъ во всю жизнь, вѣчная погибель и муки ожидали бы его за гробомъ. Въ таинствѣ же крещенія, когда тѣло видимо омывается водою, въ то самое время Духъ Святой невидимо омываетъ и очищаетъ душу крещаемого отъ всѣхъ грѣховъ, сколько бы кто ни былъ грѣшенъ; воды сятаго купели омываютъ съ насъ прародительскую клятву. Сколь дороги и возжеланны должны быть для насъ сіи священныя воды, какъ много должны мы благодарить за нихъ Бога! Отцы церкви предсказаніе объ этомъ благодатномъ дѣйстви крещенія находятъ въ словахъ пророка Іезекіиля: *и воскроплю на вы воду чисту и очиститесь отъ всѣхъ нечистотъ вашихъ*. (XXXV 25). Въ книгѣ дѣяній апостольскихъ Ап. Апанія уже прямо и рѣшиительно говоритъ гонителю церкви Савлу, въ послѣдствіи Ап. Павлу: *воставъ крестися и омый грѣхи твоя*, (Дѣян. XXII, 16). и самъ Павелъ пишетъ къ Коринтянамъ: *но омытиса, но освятитиса, но оправдистиса именемъ Господа нашего Іисуса Христа и Духомъ Бога нашего* (Кор. VI, 11). Потому св

Златоустъ и учитъ: хотя бы кто совмѣщалъ въ себѣ всякое зло человѣческое,—погрузившись въ купели всдѣ, опъ выходитъ чище лучей солнечныхъ. (Оглас. къ просв. т. 1. 2.) Когда же прощайтся человѣку всѣ грѣхи, то само собою ясно, что тѣмъ самымъ онъ освобождается и отъ всякаго наказанія за нихъ, какъ говоритъ Апостоль: *ни едино убо осужденіе суцимъ о Христь Исусъ* (Рим. I. VIII, 1. Послан. Восточ. патріарх. о правосл. вѣрѣ член. XVI).

Крещаемый, погружаясь въ воду, умираетъ грѣху, погребается, совлекается, какъ бы разстается съ тѣломъ грѣховнымъ, и когда поднимается и встаетъ изъ воды: то какъ бы снова рождается и воскресаетъ: въ одну минуту весь онъ измѣняется и, такъ сказать, перерождается, какъ и сказано: *и дамъ вамъ сердце ново и духъ новъ дамъ вамъ, и отъиму сердце каменное отъ плоти вашей, и дамъ вамъ сердце плотяно*, (Езек. XXXVI, 26.) почему Ап. Павелъ и называетъ крещеніе бапею *накибытія*. (Тит. III, 3.) Крещеніе, говоритъ св. Григорій Богословъ, изъ ветхихъ дѣлаетъ насъ новыми, изъ плотскихъ—богоподобными, разваря безъ огня и воссоединяя безъ разрушенія. (Слов. на крещен.) Крещеніе не просто отпускаетъ намъ грѣхи, учитъ св. Златоустъ, не просто очищаетъ насъ отъ беззаконій, но такъ, какъ бы мы вновь родились: ибо оно вновь творитъ насъ и образуетъ. Духовное дѣйствіе крещенія состоитъ въ рожденіи и возрожденіи или обновленіи (на Матѣ. бесѣд. LXXXII, п. 1.) Когда крестили насъ, мы не помнимъ нынѣ, что чувствовала тогда душа наша, да и чувствовала ли что, такъ какъ это было въ нашемъ младенчествѣ. Хорошо и поучительно узнать объ этомъ отъ кого нибудь изъ принявшихъ крещеніе въ возрастѣ: Вотъ что, по этому случаю, рассказываетъ о себѣ одинъ Африканскій риторъ, крестившійся уже въ преклонныхъ лѣтахъ, Фасцій Цецилій Киприанъ, впоследствии знаменитый Архіепископъ Карфагенскій и мученикъ: «когда я находился въ глубокой тѣмѣ ослѣпленія, и скитался по стезямъ заблужденія: то смотря на тогдашнюю жизнь свою, труднымъ и даже невозможнымъ считалъ я обѣтованіе благодати, чтобы кто либо могъ возродиться и одушевленный для новой жизни въ водѣ спасительнаго крещенія, могъ оглозить все то, чѣмъ былъ прежде. Какъ возможна, думалъ я, такая перемена? Возможно ли вдругъ совлечься того, что, родившись отъ грубой матеріи, вмѣстѣ съ нею отвердѣло, или отъ долговременнаго употреб-

ленія устарѣло вмѣстѣ съ лѣтами? Нѣтъ, зло слишкомъ глубоко пустило свои корни, поврежденіе слишкомъ далеко проникло въ сердце; . . . такъ часто размышлялъ я самъ съ собою. Но, когда дѣйствіемъ животворныхъ водъ крещенія смылись пятна прежней жизни, и свѣтъ небесный пролился въ очищенное сердце, когда по принятіи Духа небеснаго, новое рожденіе сдѣлало меня новымъ человѣкомъ, съ тѣхъ поръ чуднымъ образомъ, внезапно, твердъ я въ томъ, въ чемъ сомнѣвался; тайны открыты, мрачное стало свѣтлымъ, что казалось труднымъ, стало легкимъ и невозможное возможнымъ. (Письмо къ Донату Хр. Чт: 1825. част. 18).

Въ церковныхъ книгахъ есть описаніе слѣдующаго событія, какъ нельзя болѣе ясно, показывающаго благодатную силу таинства крещенія. При Іуліанѣ отступникѣ, когда и онъ самъ и его вельможи огнемъ и мечемъ гнали христіанство, а философы и риторы языческіе старались осмѣивать его и представлять въ искаженномъ видѣ, одному актеру, по имени Порфирію, также вздумалось на зрѣлищѣ поглумиться надъ христіанами, и осмѣять ихъ таинство крещенія, которое было ему извѣстно. Для этого онъ принялъ на себя самаго видъ крещаемаго, и, послѣ совершенія надъ водою крестнаго знаменія, по подобію христіанскихъ священниковъ, троекратно погрузился въ водѣ съ призываніемъ имени Святыя Троицы. Въ это время, всѣхъ призывающая ко спасенію, благодать Божія коснулась сердца заблуждающаго язычника, и онъ мгновенно измѣнился, и изъ посмѣятеля сталъ истинно вѣрующимъ христіаниномъ и за исповѣданіе вѣры во Христа былъ мученъ и преданъ смерти. (Четь Мнн. Сентября 15.) Дѣйствіе невидимой благодати измѣняющей и обновляющей человѣка, по вѣрѣ пріемлющихъ, иногда бываетъ такъ сильно и велико, что выражается даже видимо. Вспомните, каковъ былъ въ язычествѣ князь нашъ Владиміръ, и что случилось съ нимъ по крещеніи! Онъ въ святой купели не только совершенно измѣнился внутренно, но даже, будучи отъ болѣзни слѣпъ, прозрѣлъ и очами тѣлесными. Множество было и другихъ примѣровъ, что крещаемые въ водахъ святой купели получали исцѣленіе отъ тяжкихъ и неизлѣчныхъ болѣзней.

Если представить величіе и святость Творца нашего Бога, милосердіе и любовь Его къ твари Своей человѣку, и неблагодарность человѣка, дерзость и тяжесть преступленія его противъ Бога: то и этихъ благодатныхъ даровъ, туне, безъ

всякой съ нашей стороны заслуги и труда, сообщаемыхъ намъ въ крещеніи, г. о. прощенія грѣховъ и освобожденія отъ наказанія за нихъ, уже слишкомъ было бы довольно и много. Судя по человѣчески, уже не только желать, но даже и представить себѣ и помыслить о чемъ нибудь иномъ, большемъ, невозможно. Не награждать же тѣмъ еще преступника! Вина прощена, наказаніе снято, чего еще болѣе? Но таково именно и есть человѣколюбіе и милосердіе нашего Искупителя, что Онъ, *творяй милость въ тысячи* (Іерем. XXXII, 18.), въ таинствѣ вращенія, не только прощаетъ намъ всѣ грѣхи и освобождаетъ отъ наказанія за нихъ, но, измѣнивъ и обновивъ естество наше, и даровавъ намъ рожденіе свыше, дѣласть еще насъ наследниками царства небеснаго, и, чего не имѣютъ даже духи чистые, небесные ангелы, и что намъ браннымъ страшно даже и сказать, даетъ благодать быть сынами Божиими, причастниками Своего Божественнаго естества. *Кому рече когда отъ ангелъ: сынъ Мой еси ты?* (Евр. I, 5.) Крещающійся же, чрезъ погруженіе въ купели крещенія, изображая на себѣ страданія и смерть Спасителя, какъ бы и самъ вмѣстѣ съ Нимъ страдаетъ и умираетъ, и такимъ образомъ усваиваетъ себѣ заслуги Христа Спасителя, и чрезъ то дѣлается наследникомъ царствія, сыномъ Божиимъ и причастникомъ Его Божественнаго естества. *Или не разумете, учитъ Апостоль Павелъ, яко елицы во Христа Иисуса крестихомся, въ смерть Его крестихомся? Спогребохомся убо Ему крещеніемъ въ смерть; да якоже воста Христосъ отъ мертвыхъ славою Отца, тако и мы во обновленіи жизни ходити начнемъ. Аще бо сообразни быхомъ подобію смерти Его, то и воскресенію будемъ.* (Римл. VI, 3—5.) *Вси бо вы сынове Божіи есте върою о Христѣ Иисусѣ: елицы бо во Христа крестистеся, во Христа облекостеся.* (Галат. III, 28.) *Елицы пріяша Его, даде имъ область чадомъ Божіимъ быти. Иже не отъ крове, . . . но отъ Бога родишася* (Іоан. I, 11, 13.) говоритъ Іоаннъ Богословъ въ Евангеліи. *Честная намъ и великая обѣтованія даровашася, да сихъ ради будемъ Божественнаго причастницы естества,* (2 Петр. I, 4.) пишетъ Апостоль Петръ. И какъ велико чудо человѣколюбія и милосердія къ намъ нашего Искупителя! Погружаясь въ воду въ крещенія, мы изображаемъ только подобіе смерти и погребенія Его, участвуемъ въ нихъ образно, а плодами ихъ пользуемся истинно и дѣйствительно; дѣйствительно совоскресаемъ съ

Нимъ, и получаемъ обоженіе и благодать всыновленія. Истинно, братіе, честная намъ и многая обѣтованія даровашася!

Высокое назначеніе быть сынами Божиими, наследниками царствія небеснаго, конечно должно потребовать отъ насъ участниками собою и совершенствъ и добродѣтелей; человекъ же, какъ существо бренное, и по природѣ своей слабъ и по паденіи имѣеть несчастную склонность къ грѣху, такъ, что отъ юности прилежить ему попеченіе прилежно на всякая: то въ крещеніи, какъ сказали мы и выше, онъ измѣняется и обновляется, возвращаетъ себѣ ту праведность, которую имѣлъ въ раю, въ состояніи невинности и безгрѣшности (Правосл. исповѣд.) дѣлается *новымъ*, (Ефес. IV, 24.) съ склонностями, способными вводить его въ царствіе Божіе, дѣйствіемъ крещенія обновляются въ немъ всѣ силы духа и чрезъ то ослабляется и уменьшается дѣйствіе наследственной порчи, склонность къ злу, хотя она совершенно въ немъ и не искореняется и воля его всегда остается свободною, На крещаемого полагается въ семь таинствѣ неизгладимая печать благодати, отличающая его отъ невозрожденныхъ, и являющая въ немъ члена церкви Христовой, призваннаго къ наследію жизни вѣчной, хотя уже отъ него самаго зависитъ, сохранить ли ее цѣлою и невреденною, или дозволить себѣ омрачить свѣтлый и чистый ея образъ, хотя и возрожденные должны думать о себѣ, что: *еще речемъ, яко грѣха не имамы, себе прельщаемъ.* (1 Іоан. 1, 8.) Не отнята же у возрожденныхъ возможность паденія потому, что Богъ не хочетъ отнять у человека дара, однажды ему даннаго,—свободы, и насиловать его воли: *не раскаянни бо дарованія и званіе Божіе.* (Римл. XI, 29.) *Аще мы не вѣрны, Онъ отврѣнъ пребываетъ: отрещися бо себе не можетъ.* (2 Тимоо. 11, 10.) И если бы отнята была у человека свобода, то онъ пересталъ бы и быть человекомъ, существомъ разумно-свободнымъ и не заслуживать бы ни награды, ни наказанія.

Таковы, братіе, невидимыя, благодатныя дѣйствія св. крещенія! Въ немъ насъ, преступныхъ грѣшниковъ, безъ всякихъ съ нашей стороны трудовъ и заслугъ, туне, милосердый Господь не только прощаетъ и освобождаетъ отъ наказанія; но и дѣлаетъ сынами Божиими, наследниками царства небеснаго и причастниками Своего Божественнаго естества, членами тѣла церкви, главою котораго самъ Христосъ. Не сдѣлаетъ для насъ болѣе этого уже и Самъ всемогущій Богъ! Нѣтъ у

Бога другаго Еданороднаго Сына, чтобы еще послать Его за насъ на смерть, и чрезъ то даровать намъ для спасенія другою крещеніе и прочія таинства, къ которымъ оно служить для насъ дверью! Будемъ же непрестанно помнить сіи неизреченныя дары милосердія и человеколюбія нашего Искушителя, высокое назначеніе, славу и блаженство вамъ предназначенныя, и постараемся быть ихъ достойными! Истинно, братіе, недостойны всѣ страсти нынѣшняго вѣка къ славѣ хотящея явиться въ насъ! Вспомните, чего стоило Единородному Сыну Божію наше спасеніе, и помыслите, къ чему мы предназначены. Для того будемъ чаще вспоминать и размышлять объ обѣтахъ нашихъ, данныхъ нами при крещеніи. Мы тогда отреклись міра и сочетались Христу. *А иже Христовы суть, плоть распяша со страстьми и похотьми.* (Галат. V, 24).

О ТАИНСТВѢ МУРОПОМАЗАНІЯ.

Поученіе 1-е.

Богъ далъ дитя кому нибудь изъ васъ, и, къ удовольствію вашему, дитя здоровое и прекрасное; вы не можете порадоваться ему, ничего для него не жалѣете и охотно признаете его своимъ наслѣдникомъ. Но что будетъ съ нимъ, и много ли поможетъ ему вся ваша любовь, ежели вы не будете о немъ заботиться: пигать, покоить, одѣвать, согрѣвать и беречь его отъ всего для него вреднаго, когда младенческія силы его еще такъ слабы, что онъ не въ состояніи ничего для себя сдѣлать, когда одна переменна температура воздуха и даже слабое дуновеніе вѣтра весьма много могутъ вредить ему? Не должно ли оно тогда неминуемо умереть и погибнуть, хотя бы было и совершенно здорово и не чувствовало въ себѣ никакой болѣзни? Потому то вы всегда и окружаете младенца всевозможными попеченіями, потому то мать новорожденнаго и лелѣетъ его, сама собою замѣняетъ ему его руки и ноги, носитъ, одѣваетъ, поитъ и кормитъ, пока возрастуть и окрѣпнутъ младенческія его силы. Подобное сему творить съ нами и Отецъ нашъ небесный и истинная мать наша церковь Православная.

Вотъ человекъ крещенъ, и въ таинствѣ крещенія прощены ему всѣ грѣхи его; онъ уже избавился гнѣва Божія и получилъ благодать всыновленія; Отецъ небесный удостоилъ его быть наслѣдникомъ царства и причастникомъ естества Своего;

но довольно ли этого одного? Нужны силы, чтобы воспользо-
ваться дарованными правами, много твердости, терпѣнія и вѣ-
ры, чтобы отвергнуть и презрѣть всѣ соблазны міра, и без-
преткновенно шествовать узкимъ и тѣснымъ путемъ Христо-
вымъ, чтобы вести жизнь новую, духовную, святую! А гдѣ
ихъ взять новокрещенному? Правда, онъ ужъ разлюбилъ міръ
и отрекся отъ него; но эта рѣшимость еще такъ нова, не
окрѣпла и не испытана, а соблазны міра такъ приманчивы и
разсыпаны повсюду, а врагъ діаволь такъ лукавъ и силенъ, и
яко левъ рыкая ходитъ, искій кого поглотити. (1 Петр. V, 8.)
Исповѣдалъ новокрещенный вѣру свою во Христа и сочетался
Ему, но его вѣра, какъ *зерно горушично*, не успѣвшее стать дре-
вомъ велимъ, (Марк. IV, 31.) еще слаба и не утверждена дѣлами
добрыми, подвигами любви, терпѣнія и самоотверженія. А и
вѣра безъ дѣлъ ничто! (Іаков. 11, 26.) Однимъ словомъ, ново-
крещенный, какъ беспомощный младенецъ, находился бы въ
самомъ опасномъ положеніи, не смотря на все величіе и свя-
тость благодатныхъ даровъ, данныхъ ему въ крещеніи. Видѣло
это неизреченное человѣколюбіе нашего Искупителя, и вотъ
оно снова приходитъ на помощь человѣку, вѣетъ на него бла-
готворнымъ и живительнымъ воздухомъ для жизни духовной,
отверзаетъ другое сокровище Божественныхъ дарованій и даетъ
ему *пищу жизни*, (Ириней) какъ борца на брань духовную
намазываетъ *Божіимъ* елеемъ, (Феофилъ Антиохійскій) и какъ
на вѣрнаго раба Своего полагаетъ неизгладимую печать и да-
руетъ обрученіе духа въ сердце его. (2 Коринѣ. 1, 22.) Пра-
вославная церковь, тотчасъ по крещеніи, преподаетъ новопо-
свѣщенному новосъ благодатное средство къ спасенію—Муропо-
мазаніе.

Муропомазаніе есть такое таинство, чрезъ которое пре-
подается крестившемуся Духъ Святый, или сообщается хри-
стіанину, при помазаніи частей тѣла его освященнымъ муромъ,
съ произнесеніемъ словъ: *печать дара Духа Святаго*, благо-
датныя силы, необходимыя для укрѣпленія и возрастанія его
въ жизни духовной.

Муропомазаніе отличается отъ крещенія тѣмъ, что въ
немъ сообщается крестившемуся высшая степень благодати, и
при томъ подъ другими знаменіями, нежели какая и подъ ка-
кими знаменіями дарована была ему въ крещеніи. Тамъ въ
водѣ крещенія преподана была благодать, раждающая въ жизнь
духовную, здѣсь чрезъ святое муро возвращающая и укрѣпляю-

щая въ ней. Съ другой стороны крещеніе отличается отъ муропомазанія тѣмъ, что оно есть дверь въ царствіе Божіе, такъ, что кто не войдетъ сею дверью, не крестится, тотъ не войдетъ въ него, и потому оно необходимо всѣмъ; между тѣмъ какъ новорожденный духовный младенецъ, если бы вскорѣ умеръ, не успѣвши получить благодатнаго укрѣпленія, что случается тогда, когда таинство крещенія совершаетъ не священникъ, а мірянинъ, напримѣръ бабка, и когда младенецъ послѣ сего тотчасъ умираетъ, то онъ остается живымъ для Христа и несомнѣнно наслѣдуетъ небесное блаженство. Впрочемъ это единственный случай, когда таинство муропомазанія бываетъ чело-вѣку не необходимо. Сколь же оно для насъ необходимо, кромѣ этого единственнаго случая, яснѣе всего мы можемъ видѣть это изъ того, что Господь Іисусъ Христосъ, болѣе трехъ лѣтъ проведеннн въстѣ съ учениками, постоянно уча и наставляя ихъ, сотворивши предъ ними множество Божественныхъ чудесъ, преподавши, на тайной вечери имъ тѣло и кровь Свою, и увѣривши ихъ въ Своемъ воскресеніи, являясь имъ въ теченіи сорока дней, и даже вознесшись предъ ними на небо, еще находилъ ихъ слабыми и неспособными и не послалъ на проповѣдь, пока не излилъ на нихъ благодатныхъ даровъ Духа Святаго, которые преподаются въ муропомазаніи: *стѣдите, сказалъ Опъ имъ, во градъ Іерусалимстѣ, дондеже облечетесь силою свыше.* (Лук. XXIV, 49.)

Было муропомазаніе и въ Вѣтхомъ завѣтѣ, и тамъ, съ помазаніемъ муромъ вещественнымъ, соединялось помазаніе духовное; такъ въ книгѣ Царствъ читаемъ о Давидѣ: *и прія Самуилъ рогъ съ елеемъ и помаза его* (Давида) *посреде братіи его, и носашеся Духъ Господень надъ Давидомъ отъ того дне и потомъ.* (1 Царств. XVI, 13.) Но тамъ оно было достояніемъ только однихъ избранныхъ: царей, первосвященниковъ, пророковъ, которые потому и назывались помазанниками (христами). Въ новой же благодати даръ сей получаютъ всѣ просвѣщенные крещеніемъ, какъ и предсказывалъ о семъ еще пророкъ Іоиль: *и излію отъ Духа Моего на осяку плоть,* (Іоил. 41, 28.) и о чемъ уже свидѣтельствуютъ Апостолы Петръ и Іоаннъ: *вы, говоритъ Петръ, родъ избранъ, царское священіе, языкъ святъ, люди обновленія* (1 Петр. II, 9.) *Сотворилъ естъ насъ цари и іереи Богови,* пишетъ Богословъ въ откровеніи, (Апок. 1, 6.) и, въ Православной церкви, получаютъ тотчасъ по крещеніи, какъ и при крещеніи Самаго Го-

эпода Исуса *отверзся небо и сниде Духъ Святый* (Лук. III, 22,) въ то время, когда Онъ былъ *абие восходя отъ воды.* (Марк. 1, 10.) Наша церковь, въ материнской заботѣ о насъ, и въ этомъ случаѣ старается сблизить и сдѣлать насъ *сообразными образу Сына Божія*; (Римл. VIII, 29.) не скупила она въ отношеніи къ новопросвѣщенному, не отказывается на долго въ возможности получить благодать возвращающую и укрѣпляющую, но съ любовью спѣшитъ запечатлѣть его Духомъ Христовымъ и облечь во вся оружія Божія.

Не такъ поступаетъ церковь западная, Римская! Тамъ, съ времени Тридентскаго собора, кромѣ епископа ни одинъ священникъ не имѣетъ права совершать таинства муропомазанія (confirmatio) подъ страхомъ подвергнуться за то анаемѣ. (sessio 7, capit 2). А такъ какъ не возможно одному епископу самому лично во всей епархіи конфирмовать всѣхъ, то весьма многіе, особенно изъ простаго народа, не только на всю жизнь остаются не запечатлѣнными Духомъ Святымъ, но и умираютъ безъ того. Хорошъ ли же это? Кромѣ того и епископамъ положено совершать конфирмацію уже тогда, когда младенецъ подростетъ, сдѣлается юношею, способнымъ понимать, и выучить символъ вѣры, молитвы и катихизисъ. Но какъ же онъ будетъ возрастать и укрѣпляться въ жизни духовной безъ помощи Духа Святаго? Благоразумно ли лишать дѣтей соединенія съ Исусомъ Христомъ въ таинствѣ Евхаристіи, которая не можетъ быть никому преподаана ранѣ муропомазанія, лишать тѣла и крови Господней невзвѣжныхъ дѣтей? Не самъ ли Господь сказалъ: *оставите дѣти приходити ко Мнѣ и не брашите имъ, таковыхъ бо есть царствіе небесное?* И Римская церковь преподаетъ же новорожденному младенцу таинство крещенія, по вѣрѣ родителей и воспріемниковъ; почемужъ бы, на томъ же основаніи, не преподавать и муропомазанія и евхаристіи? Не явная ли и очевидная тутъ непослѣдовательность! Это сказали мы, впрочемъ, не для того, чтобы осуждать и порицать другихъ; но чтобы указать и яснѣе представить вамъ божественную мудрость и безграничную любовь къ намъ Православной церкви, которой не рѣдко приходится терпѣть укоры въ отсталости, односторонности и недѣятельности, и выслушивать о себѣ превратныя сужденія и чужихъ и своихъ.

Мы не знаемъ мѣста и времени, гдѣ и когда установилъ Господь и повелѣлъ совершать надъ крещаемыми таинство

мүропомазанія, какъ необходимое средство къ спасенію. Но это потому, что не всѣ дѣла и слова Его описаны въ Евангеліи, какъ замѣчали мы объ этомъ и рапѣ, и что Евангелія писаны съ особою извѣстною цѣлію. *Сія писана быша, да вѣруете, яко Иисусъ есть Христосъ Сынъ Божій, и вѣрующе живота имате во имя Его*, (XX, 31) говоритъ Іоаннь о своемъ Евангеліи. А какъ во времена Апостоловъ, по требованію времени и обстоятельствъ церкви, дары Св. Духа выражались даже видимо, знаніемъ языковъ и силою чудесъ: то и не было особенной нужды никого увѣрять въ ихъ необходимости ко спасенію. Это было извѣстно даже и такимъ плохимъ вѣрующимъ, какъ Симонъ волхвъ. Впрочемъ о тѣхъ благодатныхъ дарованіяхъ Духа Святаго, которыя мы получаемъ въ таинствѣ мүропомазанія, многократно упоминается и въ самомъ Евангеліи. Таинствомъ мүропомазанія въ точности исполняется обѣтованіе Спасителя о Святомъ Духѣ Утѣшителѣ, данное имъ на всѣ времена, когда Онъ, призывая къ Себѣ вѣрующихъ, обѣщаль отъ чрева ихъ источить *рѣки воды живы*, что, по объясненію евангелиста, сказано было *о Духѣ, Его же хотяху пріимати вѣрующіи во Имя Его* (Іоан. VII, 37.). Приближаясь къ страданіямъ, для утѣшенія учениковъ, Господь уже не подъ символомъ воды, но явнѣе выразилъ обѣтованіе Свое о Святомъ Духѣ: *Азъ умолю Отца, и иного утѣшителя дастъ вамъ, да будетъ съ вами въ вѣкъ Духъ истинны*. (Іоанн. XIV, 16.) Слова Спасителя: *да будетъ съ вами въ вѣкъ* ясно показываютъ, что это обѣтованіе о Духѣ относится не къ однимъ Апостоламъ, которые не долго послѣ Него пробыли на землѣ, но ко всѣмъ вѣрующимъ, имѣющимъ пребывать въ церкви Христовой до скончанія вѣка. Тоже обѣтованіе о ниспосланіи даровъ Духа Святаго Онъ повторилъ Апостоламъ и по воскресеніи Своемъ изъ мертвыхъ предъ вознесеніемъ на небо, высказавъ имъ и необходимость оныхъ для совершенія ихъ Апостольскаго служенія: *се азъ пошлю обѣтованіе Отца Моего на вы: вы же сидите во градѣ Иерусалимствѣ, дондеже облечетеся силою свыше*. (Лук. XXIV, 49.) Когда и какъ исполнилось это обѣтованіе Спасителя, извѣстно вамъ, братіе. День сей у насъ и до нынѣ почитается какъ самый торжественный и великій праздникъ, и извѣстенъ подъ именемъ дня Св. Троицы и Сошествія Святаго Духа.

Утѣшитель же, Духъ Святыи, Его же пошлетъ Отецъ

во имя *Мое*, той вы научить всему, и вспоманетъ вамъ ося, яже рѣхъ вамъ, (Іоан. XIV, 26,) говоритъ Господь въ предсмертной прощальной бесѣдѣ Своей Апостоламъ; и недолго привелось имъ ждать исполненія этого обѣщанія; и вотъ они, тотчасъ по сошествіи на нихъ Св. Духа, стали предлагать людямъ для спасенія какъ покаяніе, вѣру во Христа и крещеніе, такъ и дары Св. Духа, или, по нынѣшнему, муропомазаніе. Такъ Апостоль Петръ, въ самый день сошествія Св. Духа, говоритъ Іудеямъ: *покайтесь, и да крестится кійждо васъ во имя Іисуса Христа во оставленіе грѣховъ: и примете даръ Св. Духа.* (Дѣян. II, 38). Здѣсь онъ ясно различаетъ и указываетъ на три особія таинства: покаяніе, крещеніе и муропомазаніе, или дары Св. Духа, и говоритъ о нихъ какъ уже о предметахъ извѣстныхъ, несомнѣнныхъ и необходимыхъ ко спасенію. Самъ отъ себя не могъ говорить такъ Петръ; безъ всякаго сомнѣнія, что *наставилъ* его къ тому, и *вспоманулъ* ихъ ему Духъ истины; а потому несомнѣнно и то, что сообщеніе даровъ Св. Духа или муропомазаніе, какъ таинство, установлено и заповѣдано Самимъ Іисусомъ Христомъ, о чемъ тецерь и было вспомануто Петру Духомъ Утѣшителемъ.

Изъ книги дѣяній Апостольскихъ видно, что Апостолы сообщали крещаемымъ даръ Духа Святаго посредствомъ возложенія на нихъ рукъ своихъ. Такъ Ап. Павелъ, крестивши въ Ефесѣ учениковъ Іоанновыхъ (крестителя), возложениемъ на нихъ рукъ своихъ преподавъ имъ Духа Святаго, (Дѣян. XIX, 5, 6) и это право принадлежало только имъ однимъ и епископамъ. Посему, когда Самаряне приняли крещеніе отъ діавона Филиппа, то не получили Духа Святаго, и для сообщенія имъ Его посланы были изъ Іерусалима Апостолы Петръ и Іоаннь. (Дѣян. VIII, 14, 17.) Въ послѣдствіи времени, при распространеніи церкви по вселенной и умноженіи числа вѣрующихъ, когда Апостоламъ и епископамъ не предстало возможности самимъ лично, чрезъ возложеніе рукъ на каждаго, преподавать дары Святаго Духа крещаемымъ: то, по примѣру ветхозавѣтной церкви, для сообщенія Духа Святаго введено муропомазаніе, т. е. помазаніе крещаемого священнымъ муромъ, о чемъ многократно и ясно упоминается и въ самыхъ посланіяхъ апостольскихъ, писанныхъ чрезъ нѣсколько лѣтъ послѣ книги дѣяній. Такъ Іоаннь, который нарочно ходилъ изъ Іерусалима въ Самарію, чтобы своимъ руковожденіемъ

преподать Св. Духа крестившимся, въ посланіи своемъ ко всѣмъ церквамъ пишетъ: *и вы помазаніе имате отъ Святаго; и вѣстѣ вся. И вы, елико помазаніе пріестѣ отъ Него, въ васъ пребываетъ* (1 Іоан. II, 20, 21); и Апостолъ Павелъ, также въ Ефесѣ возложениемъ рукъ преподававшей дары Св. Духа ученикамъ Іоанновымъ, писалъ послѣ къ Коринѳянамъ *извѣстную намъ съ вами во Христѣ, и помазавый насъ Богъ, иже и запечатлѣ насъ и даде обрученіе Духа въ сердца наша*, (2 Кор. I. 21, 28.) и право совершать сіе помазаніе надъ крещаемыми предоставлено всѣмъ пресвитерамъ или священникамъ. Такъ оно въ Православной церкви совершается и донинѣ; и нынѣ одинъ епископы, какъ преемники Апостоловъ, освящаютъ миро, чтобы раздавать священникамъ для помазанія имъ всѣхъ крещаемыхъ.

Чинъ помазанія св. мѣромъ простъ и кратокъ, и соответствуетъ тому простому порядку, какимъ таинство сіе совершается было самими Апостолами. А какъ слова Апостола Павла къ Ефесянамъ: *не оскорбляйте Духа святаго Божія, имъ же знаменается въ день избавленія* (Еф. IV, 3) и примѣръ Апостоловъ ясно показываютъ, что оно совершалось имъ въ день крещенія; то и у насъ оно совершается непосредственно за крещеніемъ и соединяется съ нимъ въ одно священнодѣйствіе. Все приготовленіе къ нему ограничивается одною молитвою; потому что приготовленіе къ крещенію и самое крещеніе есть вмѣстѣ условіе и приготовленіе къ нему. А потому, какъ скоро крещаемый, по выходѣ изъ купели, облачится въ ризу, прерываюся на нѣсколько минутъ обряды, непосредственно къ крещенію относящіяся: хожденіе вокругъ купели съ пѣніемъ: елицы во Христа креститесе, чтеніе Апостола и Евангелія, совершаемыя уже послѣ помазанія крещаемого св. мѣромъ; священникъ молится о испосланіи возпросвѣщенному даровъ Духа Святаго, и тотчасъ же крестообразно помазуетъ всѣ главные члены тѣла его св. мѣромъ, говоря: печать дара Духа Святаго.

Нѣсколько торжественнѣе совершается таинство миропомазанія надъ иновѣрцами, отдѣльно отъ крещенія, при присоединеніи ихъ къ православію. Тогда приготовленіемъ къ нему служитъ отреченіе отъ ересей и расколовъ, исповѣданіе православной вѣры и обѣщаніе присоединяемаго быть послушнымъ православної церкви, бывающее въ притворѣ церковномъ, послѣ чего присоединенный получаетъ отпущеніе грѣ-

ховъ и вводится священникомъ въ церковь. Самое таинство начинается также, какъ и крещеніе и литургія, благословеніемъ царства Пресвятыя Троицы, на великой сктеніи, въ особыхъ прошеніяхъ испрашиваются присоединяемому благодатныя дары Духа Святаго, и по окончаніи молитвы священникъ помазываетъ присоединяемаго, съ тѣми же словами: печать дара Духа Святаго. Слова сии взяты изъ приведеннаго выше мѣста посланія Апостола Павла къ Коринтянамъ: (2 Кор. I, 21, 22) «Извѣстуй насъ съ вами во Христа и помазавый насъ Богъ, иже и *запечатъ* насъ и *даде* обрученіе *Духа* въ сердца наша.» — Такимъ образомъ запечатлѣваются св. муромъ члены нашего тѣла, какъ органы всѣхъ силъ и способностей души, и совокупно укрѣпляются благодатными силами обѣ части нашего состава, — души и тѣла. — «Печатію Св. Духа запечатлѣны всѣ входы въ душѣ твоей,» говоритъ Св. Ефремъ Сиринъ, „печатію помазанія запечатлѣны всѣ члены твои. Царь какъ бы положилъ на тебѣ письмо свое, положилъ на него печати огня, да не прочтутъ его чуждые и не испортятъ писемъ» (орега Syrin. t. II, p. 322)

Крестообразно или знаменіемъ креста запечатлѣваются члены наши св. муромъ потому, что ради крестной смерти Сына Божія дается намъ благодать Св. Духа. Если не употреблять знаменія креста или на челѣ вѣрующихъ, или надъ водою, которою они возраждаются, или при помазаніи, которымъ были помазаны, или надъ святой жертвой, которой питаемся: то все безплодно, говоритъ блаженный Августинъ (Tractat. in 118 Johann.) Таинство св. муропомазанія не повторяется: такъ какъ перасканныя дарованія Божія. (Римл. XI, 29.)

Во времена Апостоловъ возложеніе рукъ на крещаемыхъ сопровождалось видимыми необычайными знаменіями, — даромъ языковъ и пророчества, что ясно показывало и удостовѣряло невидимое сошествіе Духа Святаго. Но это были дѣйствія таинства необыкновенныя и чрезвычайныя, соотвѣтствовавшія потребностямъ первенствующей церкви, полезныя и необходимыя по мѣсту и времени, а не дѣйствія постоянныя и обыкновенныя, соединяемыя съ самымъ существомъ его. И въ купели крещенія Апостолъ Павелъ и князь Владиміръ получили исцѣленіе отъ слѣпоты тѣлесной и чудесно прозрѣли, и вкушеніе евхаристіи исцѣляло болѣзнь и возвращало здоровье тѣлесное весьма многимъ; но конечно никто не подумаетъ и не скажетъ того, что прямая цѣль крещенія и евхаристіи есть

врачеваніе болѣзней тѣлесныхъ. Впрочемъ, какъ видно изъ словъ Ап. Павла: *еда вси дарованія имутъ исцѣленій, еда вси языки глаголютъ, еда вси скажутъ?* (1 Коринт. XII, 20) и въ первенствующей церкви не всегда и всѣмъ муропомазуемымъ сообщались сіи чрезвычайныя дарованія, а только нѣкоторымъ, хотя возложеніе рукъ или муропомазаніе совершалось надъ всѣми крещаемыми. А потому не должно смущать насъ то, что мы не видимъ нынѣ излінія необычайныхъ даровъ Духа Святаго при совершеніи муропомазанія. «Эго были знаменія нужныя для того времени» говоритъ блаженный Августинъ. *Кто нынѣ ждетъ, чтобы тѣ, на которыхъ возлагается рука для преподаванія Духа Святаго, внезапно стали говорить языками? Но невидимо и тайно въ союзѣ мира сообщается сердцамъ любовь Божественная. Для того помазаль Онъ насъ, чтобы содѣлать борцами противу діавола.» (Август. о крещ. кн. III, гл. 16.) Важнѣе для насъ, братіе, невидимыя благодатныя дарованія, укрѣпляющія нашу душу, и возвращающія ее въ жизни духовной, и это да будетъ предметомъ слѣдующаго нашего собесѣдованія.

О Муропомазаніи 2-е.

Заключая прошедшую бесѣду нашу о таинствѣ св. муропомазанія, мы сказали, что не должно скорбѣть и смущаться тѣмъ, что, при совершеніи его, мы не видимъ нынѣ тѣхъ чрезвычайныхъ даровъ Духа Святаго, какими оно сопровождалось во времена Апостоловъ; что важнѣе для насъ его невидимые духовные плоды и послѣдствія,—то, что въ глубинѣ сердца нашего производитъ и тайнодѣйствуетъ Духъ Святой. Въ чемъ же состоитъ невидимое, таинственное дѣйствіе муропомазанія?—Въ сообщеніи вѣрующимъ Духа Святаго. Въ крещеніи мы только очищаемся отъ грѣховъ и возрождаемся силою Духа Святаго, но не удостоиваемся еще приять Его въ себя и содѣлаться Его храмамъ; чрезъ муропомазаніе преподается намъ Духъ Святой со всѣми Его благодатными дарамъ, необходимыми для жизни духовной. Тамъ Духъ Святой мгновенно обновляетъ все существо человѣка и содѣлываетъ его новою тварію; (Галат. VI, 15,) здѣсь Онъ вселяется въ человѣка и живетъ въ немъ. *Вы есте церкви Бога жива, якоже рече Богъ: яко вселюся въ нихъ, и повоюю, и буду*

имъ Богъ и тѣи будутъ мнѣ людѣ (2 Коринѣ. VI, 16.) Не вѣсте ли, яко храмъ Божій есте и Духъ Божій живетъ въ васъ, писалъ Апостоль Павелъ къ Коринѣянамъ (1 Кор. III, 16)?

Дары Святаго Духа, сообщаемые новопроевѣщенному въ таинствѣ св. миропомазанія, могутъ быть раздѣлены на два главные вида: одни изъ нихъ относятся къ просвѣщенію разума и сердца свѣтомъ истины, другіе къ утвержденію и укрѣпленію воли въ добрѣ. Пророкъ Исаія говоритъ о Христѣ, что на Немъ *почиетъ духъ премудрости и разума, духъ совѣта и крѣпости, духъ вѣдѣнія и благочестія и духъ страха Божія.* (Ис. XI, 2. 3) Изъ сихъ семи даровъ Духа, преизобильно имѣвшихъ излиться на Христа, первые три относятся къ совершенствамъ Его ума и сердца, остальные четыре къ совершенствамъ Его воли. Тѣже самые дары, хотя и въ меньшей мѣрѣ, сообщаются и каждому Христіанину въ таинствѣ миропомазанія; ими освящаются въ своемъ источникѣ, поддерживаются и укрѣпляются въ своемъ развитіи и влеются къ дальнѣйшему усовершенствованію всѣ умственные и нравственные силы души его. Черезъ помазаніе человѣка освященнымъ миромъ Духъ Святой, вселяясь въ него, просвѣщаетъ его разумъ и сообщаетъ ему благодать просвѣщающую и вразумляющую его въ истинахъ вѣры, какъ свидѣтельствуемъ о томъ святой Ап. Іоаннъ Богословъ: *вы помазаніе имате отъ Святаго, и вѣсте вся. И вы еже помазаніе пріяете отъ Него, въ васъ пребываетъ, и не требуетъ, да кто уишетъ вы: но яко то само помаваніе уишетъ вы о всемъ.* (1 Іоанн. II, 20. 21.) Духъ Святой, Духъ премудрости и откровенія, представляетъ умственному взору человѣка, *кое есть упованіе званія его, и кое богатство славы достоянія его во святыхъ.* И кое преслѣдующее величество силы Его *въ насъ вѣрующихъ,* (Ефес. I, 17.) показываетъ все неизреченное человѣколюбіе Отца небеснаго, и величіе и богатство благъ, уготованныхъ человѣку, водворяетъ чрезъ то въ сердцѣ его миръ и радость, и возбуждаетъ въ немъ чувства любви и благодарности; желаніе не только знать, что есть воля Божія, благая и совершенная, но и стараться всегда и во всемъ исполнять ее. Какъ солнце, освѣщая землю, согреваетъ ее, оживляетъ и возбуждаетъ на ней растительность, какъ драгоценное благовонное миро дѣлаетъ благоухающимъ и самый ссудъ, въ которомъ оно находится: такъ и Духъ Святой, вселяясь въ человѣка, не только просвѣщаетъ его разумъ, но, такъ сказать, проникаетъ и

облагодухастъ все существо его, возбуждаетъ и усиливаетъ въ человѣкѣ стремленіе къ истинѣ и добру, укрѣпляетъ его волю, сообщаетъ ей новыя *Божественныя силы, яже къ животу и благочестію* (2 Петр. 1, 3.) и утверждаетъ человѣка въ соблюденіи заповѣдей Божіихъ. *Извѣствуяй* (т. е. утверждающій) *насъ съ вами во Христа, и помазавый насъ Богъ, иже и запечатлѣ насъ, и даде обрученіе Духа въ сердца наша,* (2 Коринт. 1, 21, 22.) говоритъ Апостоль Павелъ. Жизнь Христіанина есть всегдашній подвигъ и непрестанная брань противъ міра, плоти и діавола, и не неготовымъ и безоружнымъ выходить онъ на брань сію; Духъ Святой чрезъ таинственное муропомазаніе облакаетъ его во вся оружія Божія, яко возмощи ему стати противу кознемъ діавольскимъ, (Ефес. VI, 11.) сообщаетъ ему такую твердость и крѣпость, что духовный врагъ не можетъ нанести никакого вреда душѣ его, (Правосл. испов. част. 1. вопр. 105.) и полагаетъ на душу его новую, неизгладимую печать, знаменуя его какъ подвижника и воина Христова, который, получивъ въ залогъ Духа сыноположенія, всецѣло принадлежитъ Богу, какъ возрожденный и усыновленный Ему и запечатлѣнный Духомъ Его. «Смотри, не почитай онаго мѹра не имѣющимъ благодати и святости, учить св. Кирилль Іерусалимскій, ибо какъ хлѣбъ евхаристіи, по призваніи Святаго Духа, уже не простой хлѣбъ, но тѣло Христово, такъ и сіе святое мѹро, по призваніи, уже не просто, не имѣющее благодати, но даръ Христа и Святаго Духа, присутвіемъ Его Божества содѣлывающійся дѣйственнымъ. И потому помазуются имъ образно чело и другіе твои органы чувствъ, и какъ чувственнымъ, видимымъ мѹромъ помазуется тѣло: такъ животворящимъ и всесвятымъ Духомъ освящается и запечатлѣвается душа.» (Слов. III.) Тѣлесно изливается помазаніе, но производитъ духовный успѣхъ, подобно какъ и въ крещеніи.—Тѣло знаменуется, дабы и душа укрѣпилась; тѣло освящается, дабы и душа просвѣтилась. (Тертулл о крещеніи гл. 7, и о воскрес. плоти, гл. 8.) Если предохранишь себя печатію, обезопасишь свою будущность лучшимъ и дѣйствительнѣйшимъ пособіемъ, ознаменовавъ душу и тѣло муропомазаніемъ и Духомъ, какъ древле Израиль ноцною и охраняющею червенцевъ кровію и помазаніемъ: то что можетъ тебѣ приключиться? пишетъ св. Григорій Богословъ. (Твор. Богослов. въ Русск. перев. ч. III, стр. 385.) Духъ идѣже хочетъ, дышетъ, не во всѣхъ муропомазанныхъ всѣ дары Его откры-

ваются вдругъ, но по мѣрѣ того, какъ человекъ очищаетъ себя и является достойнымъ, чтобъ они дѣйствовали, и сообразно требованію времени и обстоятельствъ, хотя Отецъ небесный, въ таинствѣ муропомазанія всеѣмъ отверзаетъ все неистощимыя сокровищницы Своея благодати, полагаетъ въ душѣ муропомазаннаго ихъ зачатки и даетъ ему возможность пользоваться и обогащаться ими. Такъ и Апостоль Павелъ, въ посланіи къ Галатамъ, исчисляя всеѣмъ доступные и болѣе необходимые для спасенія человека дары Духа Святаго, указываетъ только на *любовь, радость, миръ, долготерпѣніе, благодать, милосердіе, вѣру, кротость, воздержаніе*, (V, 22. 23) въ Коринтянамъ пишетъ уже: *ревнуйте дарованій большихъ*, (1 Кор. XII, 31) *подражателями мнѣ бывайте, яко же и азъ Христу*, (1 Кор. XI, 1) и Самъ Господь говоритъ во Евангеліи: *будите совершенны, якоже Отецъ вашъ небесный совершенъ есть*, (Матѣ. V, 48) на что потребна уже вся, наибольшая для человека, полнота даровъ Святаго Духа.

Такова, братіе, невидимая, сверхъестественная сила муропомазанія! Оно совершенствуемаго, т. е. муропомазуемаго дѣлаетъ благоухающимъ и соединяетъ съ богочначальнымъ Духомъ! Познать же умомъ неизреченнѣйшее нашествіе Духа, писатель книги Діонисія Ареопагита предоставляетъ самимъ сподобившимся сего умнаго, священнаго и богодѣйственнаго причастія Духа Божія, (Церковн. Іерарх. гл. 2) выразить же словами этого не возможно. Видите, какой чудный даръ сообщается человеку, по благодати Божіей, подъ симъ простымъ и удобоисполнимымъ вѣншиимъ дѣйствіемъ помазанія муромъ! Отцы церкви называютъ оное *печатію духовной* (Амвросій), *печатію жизни вѣчной* (Левъ великій), *печатію Господней* (Кипріанъ), *печатію дара Духа Святаго* (Вселенск. Конст. собор. прав. 7.) Печать же, налагаемая на какую нибудь вещь, служитъ несомнѣннымъ доказательствомъ принадлежности той вещи тому, чья на ней печать. И если таинство муропомазанія есть печать Господня: то какими и каковыми должны быть мы муропомазаные, кому принадлежать душою и тѣломъ, кому всецѣло посвящать всю дѣятельность ума своего и сердца? Мы запечатлѣны печатію Господней, избраны и отдѣлены на служеніе Ему: мы царское священство, языкъ святъ, люди обновленія, цари и іереи Богу! Печать святости должна лежать на всемъ существѣ нашемъ, ибо все оно освящено благодатію Духа Святаго, и все тѣлесныя органы дѣятельности

нашей запечатлѣны благодатнымъ муромъ. Печать царская, печать Христова положена на насъ; какі же мы должны стараться о томъ, чтобы сохранить ее всегда цѣлою и нерушимою, и какъ несчастны тѣ, которые не сохраняютъ ее на челѣ своемъ! Отъ тяжести мученій они будутъ искать смерти, и не найдутъ ее; пожелаютъ умереть, но и смерть убѣжитъ отъ нихъ! (Апок. XI. 4, 5, 6).

О Муропомазаніи 3-е.

Какъ заботливая и сердечно любящая дитя свое мать, лишь только оно простретъ къ ней свои руки и еще хочетъ просить о чемъ нибудь, тотчасъ бросается къ нему на помощь: такъ и мать наша церковь Православная, лишь только породила насъ банею пакибытія, тотчасъ же успѣшила укрѣпить слабыя силы наши силами Духа Святаго, и запечатлѣла всѣ члены наши печатію Божіею, чтобы не только врагъ не могъ найти въ насъ мѣста, въ которое бы поразить насъ, но, видя на насъ повсюду страшныя для него царскія печати, не смѣлъ даже и приступить къ намъ. Цѣлы ли же въ насъ эти божественныя печати, положенныя на насъ въ таинствѣ муропомазанія, сохранили ли мы ихъ свято и нерушимо? Запечатлѣно было святымъ муромъ чело наше для освященія ума. Уму въ таинствѣ муропомазанія сообщена благодать Св. Духа, просвѣщающая и вразумляющая насъ въ истинахъ вѣры, и открывающая намъ, что есть воля Божія благая и совершенная. Къ тому ли же нынѣ устремлены умы наши, то ли служить предметомъ изысканій, истина ли составляетъ цѣль стремленій нашихъ? Не напрягаются ли у насъ всѣ силы безсмертнаго ума нашего единственно къ достиженію цѣлей временныхъ и недостойныхъ, къ приобрѣтенію вещей ничтожныхъ и скоропреходящихъ? Не оскорбляемъ ли мы, братіе, Духа Божія и не угашаемъ ли Его въ себѣ, когда гоняемся за открытіемъ разныхъ мнимыхъ истинъ, забывая единую вѣчную истину, что едино естъ человекъ на потребу, что нѣтъ никакой пользы человеку, когда и весь міръ приобращаетъ, а душу свою отщепитъ; когда, какъ младенцы умомъ (1 Коринт. XIV, 20) влаемъ всякимъ вѣтромъ ученія, наполняемъ свои головы философіею землею, тщетною, бѣсовскою (Іаков. III, 15) и готовы вѣрить всякой легкомысленной книгѣ и устамъ, распространяющимъ

певѣріе и неуваженіе къ слову Божію и св. церкви, забывая, что она есть *столъ и утвержденіе истины* (1 Тимое. III, 13) и что разумъ должно плѣнять въ послушаніе вѣры (2 Кор. X, 5).

Помазаны святымъ муромъ очи для освященія зрѣнія. Зрѣніе, освященное благодатію Святаго Духа, должно служить для Христіанина проводникомъ чистыхъ и святыхъ впечатлѣній въ душу. Будемъ же, братіе, опасно блюсти зрѣніе наше, пользоваться имъ для созерцанія того, что можетъ доставить намъ пользу и назиданіе, и станемъ отвращать очи наши отъ суеты, отъ зрѣлицъ разсѣивающихъ и растлѣвающихъ, станемъ болѣе смотрѣть за собой, замѣчать собственные свои проступки погрѣшности, а не своего ближняго! Это будетъ самое лучшее и полезнѣйшее для насъ употребленіе сего прекраснаго дара Божія! Если же кто охотнѣе смотритъ на то, что льститъ его чувственности и вноситъ соблазнъ въ душу, нежели на то, что поучаетъ и назидаетъ: то онъ оскорбляетъ Духа Утѣшителя, освятившаго его зрѣніе; въ такомъ случаѣ и самая слѣпота не могла бы быть вреднѣе этого для души его. Нынѣ много пишутъ и говорятъ о необходимости и пользѣ театровъ и зрѣлицъ для искорененія пороковъ и исправленія нравовъ; стараются пріучить къ театрамъ и простой народъ. Не знаемъ, насколько Христіанину театры и зрѣлица могутъ быть полезны, и исправили ли, сдѣлали ли лучшимъ хотя одного кого нибудь, но разсѣиваютъ и растлѣваютъ тысячи, и соблазнили и погубили многихъ! Зрѣніе великій и чудный даръ Божій, но когда пользуются имъ безъ вниманія и осторожности, можетъ сдѣлаться проводникомъ грѣха въ душу и принести великій вредъ человѣку! *И видѣ жена, яко добро древо въ снѣдь, и яко угодно очима видѣти — воземши отъ плода его, яде* (Быт. III, 6).

Помазаны были святымъ муромъ поздри наши для освященія нашего обонянія и дыханія. Дыханіе же есть первый признакъ жизни, безъ дыханія она невозможна. Дышетъ человѣкъ, значитъ онъ живъ. Посему овященіе дыханія есть посвященіе всей жизни нашей во славу Божію. Она уже не есть собственность наша, не принадлежитъ намъ такъ, чтобы мы могли распорядиться ею по своему произволу, но должна всецѣло принадлежать Богу, какъ сказано: *да живущи не ктому себѣ живутъ, но умершему за насъ и воскресшему*. (2 Кор. V, 15) *Яко Христово благоуханіе есмь Богови*, (2 Корин.

Ц, 15) и о Немъ живемъ, движемся и существуемъ. И какъ чрезъ дыханіе мы обновляемъ и освѣжаемъ въ себѣ воздухъ: такъ должны обновлять въ себѣ памятованіе объ освятившемъ насъ Богѣ, и благодарность нашу за то къ Нему. Да не покажется это кому нибудь труднымъ и невозможнымъ. Это не уничтожить удовольствій и радостей жизни, но только сдѣлаетъ ихъ болѣе правильными и разумными, сообщитъ имъ святость и чистоту, и чрезъ то увеличитъ счастье и довольство человѣка. Ибо Господь, податель жизни, есть источникъ и податель истинныхъ радостей, и гдѣ нѣтъ памятованія о Немъ, тамъ не можетъ быть и истиннаго счастья и радости. Кто живетъ забывая подателя жизни Бога, не хранитъ ее, или употребляетъ на дѣла недостойныя: тотъ злоупотребляетъ чужою собственностію и оскорбляетъ освятившаго органъ жизни нашей Духа Святаго.

Помазаны святымъ муромъ уста наши для освященія вкуса и дара слова. Изъ безчисленнаго множества Божіихъ тварей, одинъ человѣкъ почтенъ симъ высокимъ даромъ, одинъ онъ можетъ свободно и ясно выражать свои мысли и чувства, и, къ несчастію, ни чѣмъ другимъ не злоупотребляетъ такъ часто, какъ имъ. Большая половина всѣхъ нашихъ несчастій и бѣдъ происходятъ именно отъ языка. Зависть и гнѣвъ, вражда и злоба, ссоры и драки, а часто и самая смерть начинаются отъ одного необдуманнаго и дерзкаго слова. На то ли же Господь даровалъ намъ даръ сей? Помни же, Христіанинъ, что *всяко слово праздно, еже аще рекуть чловѣцы, воздадутъ о немъ слово въ день судный. Отъ словесъ бо своихъ оправдишися, и отъ словесъ своихъ осудишися;* (Матѣ. XII. 36. 37) *отверзай уста твой на славословіе Божіе и молитву, на поученіе, утѣшеніе и пользу свою и ближняго, и слово гнилое да не изыдетъ изъ устъ твоихъ. Скажешь ты его, выпустишь изъ устъ и уже не возвратишь! Потому, аще хоцещи видѣти дни благи, удержи языкъ твой отъ зла, и устны твои еже не глаголати лъсти.* (Цсал. XXXIII, 4.) Чаше намъ приводится раскаяваться въ томъ, что говорили, нежели въ томъ, что промолчали!

Освященіемъ устъ, какъ органа вкуса, влущается намъ удалиться невоздержанія въ пищѣ и питіи, бѣгать чревоугодія и пѣанства, какъ и Самъ Господь заповѣдывалъ Апостоламъ: *блудите, да не когда отягчаютъ сердца ваша объяденіемъ и пѣанствомъ,* (Лук. XXI, 34) *ибо пѣяницы царствія Божія*

не насмѣдаться, (1 Кор. VI, 5) но соблюдать во всемъ умѣренность и воздержаніе, какъ писалъ Ап. Павелъ къ Коринѳянамъ: *Аще убо ясте, аще ли пѣете, вся въ славу Божию творите* (1 Кор. X, 36). Пьянство, это бичъ и смертельный недугъ нашего общества! Страшно подумать, сколько оно разстроило здоровья самаго надежнаго, и ускорило смерть людей въ цвѣтущемъ возрастѣ сколько раззорило домовъ и благосостояній и пустило спроть по міру, сколько убило талантовъ и способностей самыхъ блистательныхъ, разрушило надежды и ожиданій повидимому вѣрныхъ сколько людей честныхъ и добрыхъ совратило съ пути добродѣтели и довело до пороковъ и преступленій! Пьянство есть порокъ самый гнусный и отвратительный: оно человѣка, существо разумное, низводитъ до степени скота безсловеснаго и дѣлаетъ его даже худшимъ скота. *Кому горе, кому молва, кому судове, кому горести и свары, кому сокрушенія вотще, кому сини очи?— Не пребывающимъ ли въ винѣ и не назирающимъ ли, гдѣ пирове бывають? Аще на чаши и склянницы вда-си очи твои, послѣди имаши ходити нижайшій бѣльмьнаго древа. Послѣди же яко отъ змія уязвенъ прострется: и яко отъ кераста разливается ему ядъ. Очи твои егда узрятъ жену чуждую, уста твоя тогда возмалолютъ стропотная: И возляжеши, яко въ сердце моря, и яко кормчій во мнозѣ волненіи* (Притч. XXIII) говоритъ Соломонъ. Пьянству одолжена Вологда послѣднимъ погромомъ литовскимъ, когда сожжено было множество церквей и домовъ, убито, ограблено и илѣнно множество народа, когда пострадалъ и пренедобномученикъ Галактіонъ. «А все, господа, дѣлалось хмѣлемъ: пропили городъ Вологду воеводы,» писали тогда въ Москву уцѣлѣвшіе и оставшіеся Вологжане. И нынѣ, чрезъ столько лѣтъ, при гораздо большемъ просвѣщеніи и образованности, этотъ грубый и унижительный порокъ у насъ не только не уменьшается и не прекращается; но еще съ каждымъ годомъ распространяется и усиливается все болѣе и болѣе. У насъ во многихъ городахъ едва находится по одному св. храму, не въ каждомъ по училищу, и по нѣскольку десятковъ питейныхъ домовъ. И какое дѣло общественное или частное, начиная съ продажи и покупки какойнибудь ничтожной вещи, до предпріятій самыхъ важныхъ, или не начинается или не оканчивается попойкой? Въ какихъ случаяхъ и обстоятельствахъ жизни вино и попойка считаются неприличными и

не нужными? Пьютъ на родинахъ и крестинахъ, пьютъ на свадьбахъ, пьютъ на похоронахъ и поминкахъ, пьютъ съ радости и съ горя! О низшемъ классѣ народа, жителяхъ сель и деревень, и говорить нечего; пропиваютъ, несчастные, послѣднія силы и средства такъ, что видѣть юношу, едва вышедшаго изъ дѣтскаго возраста, уже претыкающимъ и шумнымъ отъ вина, тебѣ во все не рѣдкость. До чего же дойдетъ это, такъ ли надобно вести себя Христіанамъ Православнымъ, на то ли были освящены святымъ муромъ уста наши, братіе? Нами чрезъ это имя Божіе хулитса во языцѣхъ! (Рим. 1. 17, 24.)

По крайней мѣрѣ пьянство, какъ оно ни распространено и усилено, по своему безобразію, и потому, что уже очень скоро разстроиваетъ матеріальное благосостояніе, не пользуется сочувствіемъ и расположеніемъ общества; пьяницъ не любятъ, не уважаютъ, не довѣряютъ имъ и не поручаютъ ничего важнаго. Но не такъ относится общество къ другому пороку, столько же непростительному для Христіанина, какъ и пьянство, и не менѣе его вредному какъ для души, такъ и для тѣла, — чревоугодію, которое едва ли и считается непозволительнымъ. Многіе нынѣ, считая себя Православными, давно забыли уже святые посты и не знаютъ ни среды, ни пятка, безъ всякаго зазрѣнія совѣсти круглый годъ питаются мясною пищею. Не входящее въ уста, говорятъ они, свернитъ челоуѣка; ѣшь что хочешь, брашно не поставитъ насъ предъ Богомъ, и не ядый ядущаго да не осуждаетъ! А того не вспомнить, не подумаютъ, что первый долгъ каждаго Православнаго Христіанина состоитъ въ томъ, чтобъ быть послушнымъ сыномъ матери св. церкви, повиноваться ей и исполнять всѣ ея предписанія, что *якоже урѣхъ есть чарованіе, тако урѣхъ есть прѣтвненіе, и якоже урѣхъ есть идолослуженіе, тако непокореніе*, (1 Царств. XV. 28) что, кто преслушаетъ церковь, тотъ равенъ мытарю и язычнику, (Матѣ. XVIII, 17) что въ заповѣди Господней: *блюдите да не отягчаютъ сердца ваша обзяденіемъ и пилнствомъ*, и въ словахъ Апостола: *аще ясте, аще ли пиете*. обзяденіе и ястіе стоятъ на первомъ мѣстѣ. Ап. Павелъ, сказавши, что брашно не поставитъ насъ предъ Богомъ, говоритъ далѣе: *Аще брашно соблазняетъ брата моего, не имамъ мяса ясти овъьки. да не соблазню брата моего*. (Коринт. VIII. 13) *Добро не ясти мясо, ниже пити вина. Аще же брашна ради братъ твой скорбитъ, дже не по любви ходиши, не брашномъ твоимъ того поублаи,*

за него же Христосъ умре (Римл. XIV, 15). Ибо, по словамъ самаго Господа, горе чловѣку тому, имъ же соблазнъ приходитъ. (Матѣ. XVIII, 17.) А сколько бываетъ соблазна отъ этого? Многіе никогда бы и не подумали нарушать заповѣди о постѣ, если бы не были увлечены къ тому примѣромъ и словами другихъ, старшихъ и высшихъ себя по положенію въ свѣтѣ. *Брашно не поставитъ насъ предъ Богомъ*: а что же выгнало прародителей изъ рая? Напрасно чревоугодники стараются извинить и оправдать себя тѣмъ, что будто бы постная пища вредна имъ и они ѣдятъ скоромное по необходимости. Неправда эго, постная пища здоровѣе мясной! Пока люди питались одною растительною пищею, жили очень по долгу и не знали множества нынѣшнихъ болѣзней. Да и нынѣ кто болѣе пользуется цвѣтущимъ здоровьемъ и чаще достигаетъ глубокой старости, тѣ ли, которые нарушаютъ посты и питаются изысканною мясною пищею? О, нѣтъ! *Сомъ здравый отъ чрева умѣренна, трудъ, бдѣніе и холера съ чревоболіемъ съ мужемъ ненасытнымъ*. (Сирах. XXXI, 22.) А потому премудрый сынъ Сираховъ и говоритъ: *Не пресыщайся во всякой сладости и не разливайся на различіе брашна. Ибо во мнзгъхъ брашнахъ недугъ будетъ, и пресыщеніе приблизитъ даже до холеры: пресыщеніемъ бо мнози умроша, внимай же приложитъ житіе*. (XXXVII, 3, 2, 4.) Много и страшно согрѣшаютъ и жестоко оскорбляютъ Духа Святаго, освятившаго въ миропомазаніи уста наши, тѣ, которые, изъ угожденію чреву, нарушаютъ заповѣди церкви о постѣ! Они, сами того не вѣдая, впадаютъ тѣмъ въ порокъ идолопоклонства. *Таковии бо Господеви нашему Іисусу Христу не работаютъ, но своему чреву*, (Римл. XVI, 18.) дѣлая его для себя богомъ, какъ говоритъ Апостоль: *богъ имъ чрево*, которому они приносятъ въ жертву уставы и повелѣнія матерп своей св. церкви и свое собственное спасеніе, *имже кончина погибель*. (Филлипп. III, 19.)

Помазаны св. мвромъ наши уши для освященія слуха, чтобы мы отверзали его для слушанія Слова Божія, поученія въ законѣ Господни, къ принятію вразумленій и наставленій отъ людей благочестивыхъ и опытныхъ въ жизни духовной, не отвращали ушей своихъ отъ прошенія ближняго, воелей сироты и нищаго, просящихъ нашей помощи; чтобы всячески берегли свой слухъ отъ слушанія ученій вредныхъ и безбожныхъ, ропота и кощунства, злорѣчія и клеветы на ближняго,

разказовъ соблазнительныхъ, разговоровъ праздныхъ и суетныхъ и удалялись тѣхъ домовъ и обществъ, гдѣ такія рѣчи и слова составляютъ обыновенное занятіе и любимое препровожденіе времени. О, какъ было бы хорошо, сколько бы прибавилось счастья въ жизни, сколькихъ бы мы избѣжали бѣдъ и несчастій, если бы всегда затыкали уши свои даже отъ одной только клеветы и злорѣчія! Кто любитъ нѣжить слухъ свой звуками музыки и голоса, выражающими одну суету, праздность и нечистоту души, кто даже въ св. храмахъ за Божественной службой, услаждается одною только игрою искусственнаго пѣнія, ищетъ одного только удовольствія, не думая ни о чемъ болѣе, не вникая въ содержаніе пѣсней и не вознося мыслей и сердца къ совершаемому; тотъ окрадываетъ душу свою и оскорбляетъ Духа Святаго, освятившаго слухъ нашъ не для забавъ, а для поученія и пользы.

Глубоко сердце человеку наче встѣхъ, и кто познаетъ его? (Перем. XVII, 9.) То оно расширяется и уссыряется *яко млеко*, (Пс. CXVIII, 32, 70) то умягчается *яко воскъ таяй* (Пс. XXI, 15), то одевается, ожесточается (Евр. III, 8) и каменѣетъ (Иезек. XXXVI, 26), то смиряется, увываетъ и сокрушается, то опять презорствуетъ, (Авдій I, 3), *возносится въ силу своей, яко сердце Божіе* (Иезек. XXVIII, 5, 6) и *учиняется непокориво, не послушати закона Его*, (Захар. VII, 12) и трудно, очень трудно бываетъ повелѣть ему. Много надобно твердости воли и терпѣнія, чтобы указать ему путь и дать направленіе мыслямъ его!.. Между тѣмъ въ немъ заключаются *исходища живота*, (Притч. IV, 23) оно есть основа и начало жизни нашей. Все, чего желаетъ сердце наше, кажется намъ легкимъ и достижимымъ. Никакой трудъ, никакія препятствія не остановятъ насъ, никакія опасности и самопожертвованія не устрашатъ, ежели того хочетъ сердце наше. Посему Богъ, чтобы обновить жизнь нашу и тѣсный путь креста сдѣлать для насъ легкимъ и удобопроходимымъ, *измываетъ въ сердца наши любовь Свою*, (Римл. V, 5) и *посылаетъ въ нихъ Духа Сына Своего* (Галат. IV, 6.) *дая законы Свои въ мысли наши, и напишуй ихъ на сердцахъ нашихъ*, (Евр. VIII, 10.) и полагая на нихъ печать свою, (Пѣсн. пѣсн. VIII, 6.) для чего и помазаны были св. муромъ перси наши, какъ вмѣстилище сердца, чтобы сердце наше всегда устремлено было къ Богу, горѣло къ Нему любовію, и въ Немъ одномъ искало радости и счастья, и въ приближеніи къ Богу

и сообщеніи съ Нимъ находило для себя отраду и утѣшеніе; чтобы мы не пристращались и не привязывались чрезмѣрно къ благамъ и удовольствіямъ міра сего, дабы тѣмъ не ослабить и не угасить въ себѣ любви къ Богу. Ибо любовь къ міру есть вражда на Бога; а потому и невозможно служить Богу и мамонѣ, нельзя любить Бога и міръ вмѣстѣ. Запечатлѣніе сердца нашего св. муромъ требуетъ, чтобы мы бѣжали гордости и самомнѣнія и не увлекались порывами гнѣва и вражды, безумной радости и веселія, и чрезмѣрной скорби и унынія, совершенно предавши сердце свое Богу. Кто же хотя по видимому и чтитъ Бога; по чье сердце нѣтъ право (Дѣян. VIII, 21) и *далече отстоитъ отъ Него*; (Матѣ. VIII, 10) кто думаетъ угодить Богу исполненіемъ однихъ только наружныхъ требованій благочестія и пригошеніемъ даровъ матеріальныхъ, не стараясь въ тоже время сдѣлать сердце свое жертвою и престоломъ Господу, и всѣми силами души своей взывать Ему: *Боже сердца моего, и часть моя Боже во вѣкъ*; (Псал. LXXII, 26) тотъ обманываетъ самъ себя и оскорбляетъ Духа Утѣшителя, обновившаго и освятившаго сердце его въ день избавленія.

Помазаны св. муромъ руки и ноги наши для освещенія всей дѣятельности нашей, посредствомъ ихъ совершаемой. Этимъ заповѣдуются намъ честнымъ трудомъ списывать себѣ потребное для жизни, избѣгать праздности и пороковъ, совершаемыхъ руками и ногами, и простирать освещенныя и запечатлѣнныя руки и ноги свои только на то, что истинно полезно; внушается во всемъ поступать честно и справедливо, удаляться всего, что можетъ причинить ущербъ и обиду ближнему, и опасаться движеній, осуждаемыхъ Христіанскою скромностію, занятій бесполезныхъ и соблазнительныхъ, каковы на примѣръ представленія въ театрахъ, разныя игры, танцы и пляски. Трудятся воры и грабители, игроки, разные искусники и скоморохи, изобрѣтатели моды и танцмейстеры, и трудятся часто до поту; но къ чему ихъ трудъ и можно ли, по справедливости, назвать его трудомъ честнымъ и полезнымъ? Не для этого, не для глумленія и забавы Духъ Святый освятилъ органы труда руки и ноги наши, не для того на нихъ положены печати Христовы, чтобы ловчѣе было плясать или играть въ карты, но для труда честнаго и полезнаго! Правда, танцваніе уже вошло у насъ въ число предметовъ образованія дѣтей, особенно женскаго пола, и неумѣніе танцовать считается

первымъ признакомъ необразованности и грубости; по справедливо ли это? Это-то и худо, что оно уже и грѣхомъ не считается! Христіане должны и жить по христіански. А возьмите Библию, прочитайте всю до конца, что найдете въ ней про танцы и пляски, какой пророкъ или апостоль училъ имъ и заповѣдывалъ ихъ? Во всѣхъ священныя книгахъ встрѣтите имъ однѣ только порицанія и запрещенія. Плясаніе было причиною смерти Крестителя: танцы и пляски и ими растлѣваютъ многихъ и въ юныхъ сердцахъ убиваютъ стыдливость и цѣломудріе. Безбожно съ юнаго возраста приучать дитя къ тому, что Христіанину не слѣдовало бы знать и дѣлать во всю жизнь!

Братія христіане православныя! Великія духовныя дарованія и силы сообщены намъ въ таинствѣ св. муромомазанія: все въ насъ обновлено, укрѣплено и освящено, запечатлѣны всѣ тѣлесныя наши органы, и даровано все, необходимое къ животу и благочестію, *да совершенно будетъ Божій человекъ, и на всякое дѣло благое уготованъ.* Но великая предстоитъ намъ и отвѣтственность; придетъ день, когда Господь потребуетъ отъ насъ отчета въ употребленіи данныхъ намъ талантовъ, и горе тогда рабу, скрывшему сребро господина своего въ землю. Не будемъ же оскорблять Духа Святаго, которымъ мы запечатлѣны въ таинственномъ помазаніи, въ день избавленія, огорчать любви Его и возбуждать Его гнѣва! Будемъ помнить свое святое и высокое назначеніе, будемъ помнить, что со дня помазанія нашего св. муромъ, мы уже избраны и отдѣлены отъ міра, запечатлѣны и стали собственностію Господа, что мы языкъ святъ, люди обновленія, уже не принадлежимъ себѣ, и должны устроить жизнь свою не по нашему собственному произволу, но по волѣ Его, жить не такъ, какъ намъ хочется и какъ живемъ, а какъ должно жить и какъ велитъ Богъ.

О Муромомазаніи 4-е.

Въ предъидущихъ бесѣдахъ нашихъ мы уже довольно говорили о таинствѣ святаго муромомазанія; показали, какія въ немъ сообщаются намъ благодатныя дарованія и силы, и какія чрезъ то налагаются на насъ обязанности. Въ муромомазаніи преподана намъ благодать возвращающая и укрѣпляющая насъ въ жизни духовной, освящены и запечатлѣны всѣ

органы нашей дѣятельности, а потому на всей жизни нашей, на всѣхъ мысляхъ, сужахъ и дѣлахъ нашихъ должна лежать печать духовности и святости; мы, по выраженію Апостола, должны *ходить духомъ* (Галат. V, 16.). Между тѣмъ какъ, можетъ быть, иной, хотя и былъ муропомазанъ, или совсѣмъ не чувствуетъ, или мало чувствуетъ въ себѣ Духа, возвращающаго и укрѣпляющаго въ жизни благодатной.

Требованіе нелегкое! Много надобно имѣть въ себѣ вѣры, чтобы презрѣть настоящее извѣстное для будущаго еще неизвѣстнаго, много силы воли, терпѣнія и труда, чтобы, живя среди міра и занимаясь дѣлами житейскими, не только не пристраститься къ міру и не угасить въ себѣ Духа, (Солун. V, 19.) но еще со дня на день все болѣе и болѣе исполняться имъ (Ефес. V, 18), между тѣмъ какъ *прилежитъ помысленіе человеку прилежно на злоя отъ юности его!* (Быт. VIII, 21.) Но мы некогда и не думали ни отъ кого утаивать и скрывать этой трудности, когда Самъ Господь прямо и ясно проповѣдуетъ во Евангеліи, что *нудится царствіе небесное*, и что одни только *нуждницы восхищаютъ е.* (Матѣ. XI, 11, 12,) и увѣщаетъ Своихъ послѣдователей идти узкими враты и тѣснымъ путемъ. Да, дѣйствительно не легки требованія и обязанности, возлагаемыя на насъ въ таинствѣ муропомазанія и труденъ для плотскаго человѣка путь въ царство небесное! Но что намъ достается безъ труда? Развѣ эти мірскія блага, ничтожныя и скоропреходящія, достаются намъ даромъ? Развѣ для приобрѣтенія ихъ не трудимся изъ всѣхъ силъ своихъ, не жалѣя ни силъ, ни здоровья, не переносимъ все и холодъ и голодь, и непріяности и досады, чтобы только достигъ ихъ?— Да и при всемъ томъ, всегда ли достигаемъ и получаемъ ихъ? Не часто ли хлопочеть, бѣтается, бьется человѣкъ и все напрасно! А сдѣять ли онѣ того, дѣлаютъ ли насъ совершенно счастливыми, удовлетворяюгъ ли требованію безсмертной души нашей? Не легки требованія св. муропомазанія; за то исполненіе ихъ даетъ намъ царство небесное, такія блага, которыхъ мы нынѣ и представить не можемъ. *Ихъ же око не видѣтъ, ухо не слышитъ, и на сердце человеку не взыдоша, яже уготова Богъ любящимъ Его.* (1 Коринѣ. II, 9.) Есть изъ за чего постараться, мзда стоять труда! Если бы мы могли понять умомъ своимъ нынѣ, или хотя на минуту видѣть, однажды взглянуть на то, что намъ уготовано на небѣ, намъ не забыть бы того никогда, сердце наше постоянно стало бы стремить-

ся туда и опротивѣли бы намъ всѣ наши земныя радости и утѣхи. Истинно, *недостойны всѣ страсти нынѣшняго времени къ хотящей славы явитися въ насъ!* (Римл. VІІ, 18.)

Труденъ и прискорбенъ путь въ царствіе небесное; но не непроходимъ! Имъ прошли уже безчисленные сонмы святыхъ изъ всѣхъ возрастовъ, званій и состояній: и цари и вельможи, и воины и просголюдины, и дряхлые старцы, и слабыя женщины и юныя дѣти. Не всѣ они были иноками и отшельниками отъ міра, многіе изъ нихъ жили въ мірѣ, связаны были узами семейными, занимались дѣлами житейскими, и исполняли различныя обязанности гражданскія, и все это не воспрепятствовало имъ соблюсти себя чистыми отъ міра и *умерщвлять въ себѣ Духомъ дѣянія плотская* (Римл. VІІІ, 13.) Что же охраняло ихъ отъ тлетворнаго дыханія міра, укрѣпляло ихъ силы на трудномъ пути жизни, заставляло презирать опасности и скорби и побѣждать всѣ препятствія и препоны! Любовь къ Богу, *любовь крѣпкая яко смерть!* (Іѣсн. пѣсн. VІІІ. 6.) Ибо для истинной, крѣпкой любви нѣтъ ничего невозможнаго. *Кто ны разлучитъ отъ любви Божіа, скорбь ли, или тѣснота, или гоненіе, или гладъ, или нагота, или бѣда, или мечь? Извѣстихся, яко ни смерть, ни животъ ни Ангели, ни начала, ниже силы, ни настоящая, ни грядущая, ни высота, ни глубина, ни ина тварь кака возможетъ насъ разлучити отъ любви Божіа, яже о Христъ Исусъ Господь нашею,* (Римл. VІІІ, 35, 39.) говорить истинный Боголюбецъ Ап. Павелъ. Въ Апокалипсисѣ читаемъ, что херувимы, предстоящіе престолу Божію, *покоя не имутъ день и ночь глаголюще: святъ, святъ, святъ, Господь Богъ Вседержитель* (Апок. IV, 8.) Кто же не даетъ имъ покоя день и ночь, ужели Самъ Богъ требуетъ отъ нихъ этого? Нѣтъ! Она такъ любятъ своего Творца Бога, что отъ любви своей къ Нему они сами ни на одну минуту не могутъ удержаться, чтобы не хвалить Его, и въ томъ находятъ для себя радость и блаженство; любовь безпрестанный трудъ ихъ дѣлаетъ для нихъ утѣшеніемъ. Но примѣръ блаженныхъ и чистыхъ духовъ небесныхъ высокъ и неподражаемъ для насъ бранныхъ; возьмемъ примѣръ ниже, изъ обыкновеннаго житейскаго быта нашего, указавъ на любовь плотскую, земную; любовь жениха къ невѣстѣ, мужа къ женѣ, или любовь матери къ дѣтямъ. Что, на примѣръ, покажется труднымъ и псеудобоисполнимымъ сердобольной и любящей матери для того, чтобы сдѣлать пріятное,

доставить удовольствіе, утѣшить и обрадовать дитя свое? Какихъ устроятся препятствій и опасностей, какихъ не принесетъ жертвъ, на что не рѣшится она, чтобы спасти дитя свое, ежели ему угрожаетъ какая либо опасность? Часто матери жизнию своею жертвовали для спасенія дѣтей. *Еда забудетъ жена отроча свое, еже не помиловати исчадія чрева своего?* (Исаи XLIX, 15.) Ежели дитя находится предъ очами ея, не насмотрится она на него, не налюбуется имъ; а ежели оно находится вдали на чужбинѣ; то туда же къ любимцу своему устремляется и сердце ея, въ ту сторону чаще обращаются очи ея, и чѣмъ бы она ни занималась, чтобы ни дѣлала, одно у нея на умѣ, а часто и на устахъ, ея любимое дитя. Объ немъ постоянная дума ея, объ немъ ея любимыя разговоры, это ея радость и утѣшеніе; когда и спитъ, *сердце ея бдитъ.* (Пѣсн. пѣсн. V, 2.)

Но ежели такова бываетъ любовь матери къ дѣтямъ, часто обманывающимъ ея надежды и недостойнымъ: то какова должна быть любовь наша къ Богу, Творцу и Искупителю нашему, толико и нынѣ намъ благодѣющему, и въ будущемъ уготовавшему столько и такихъ благъ, что мы нынѣ и представить себѣ того не можемъ? Намъ заповѣдано: *Возлюбими Господа Бога твоего всѣмъ сердцемъ твоимъ, и всею душою твоею, и всѣмъ умомъ твоимъ, и всею крѣпостію твоею;* (Марк. XII. 30) но если любовь наша къ Богу будетъ даже и менѣе и равна только материнской любви къ дѣтямъ: то и тогда чего она не превозможетъ, какія требованія будутъ тяжелы и неудобноисполнимы? Скажемъ болѣе: еслибы мы имѣли любви къ Богу даже и столько, какъ къ благамъ міра сего; еслибы столь же охотно и усердно старались служить Ему и всегда и во всемъ исполнять Его волю, какъ стараемся достигнуть и получить то, чего намъ хочется; съ какой настойчивостію и неутомимостію стремимся къ достиженію предположенныхъ нами цѣлей, сколько переносимъ и терпимъ для полученія богатства, славы, почестей и тому подобнаго: то обязанности, возлагаемыя на насъ въ таинствѣ мурономазанія, жизнь духовная (Галат. V, 16.) и брань съ міромъ, плотію и діаволомъ (Ефес. VI, 12) не только ни для кого не были бы страшны и непреодолимы; но истинно показались бы нѣгомъ благимъ и бременемъ легкимъ. (Мате. XI, 30.) Любви, желанія и стремленія, пожалуй, и всегда бываетъ въ насъ столько, сколько необходимо: ибо сердце наше, какъ источникъ жизни

и дѣятельности, никогда не можетъ быть праздно и бездѣйственно, но оно постоянно стремится и желаетъ чего нибудь. Жалко только того, что не на то у насъ истрачиваются желанія, не къ тому обращаются, что часто ничтожная тлѣнная вещь привязываетъ насъ къ себѣ и занимаетъ гораздо болѣе, нежели то, что истинно полезно. По этому и надобно намъ благодарить Бога, даровавшаго намъ, въ таинствѣ муропомазанія, новый источникъ благодатныхъ дарованій Духа Святаго, просвѣщающаго и наставляющаго насъ на всякую истину, и возвращающаго и укрѣпляющаго духовныя наши силы, Который Самъ и указываетъ намъ путь, и даетъ силы шествовать по нему! Намъ нѣтъ нужды скрывать и утаивать и того печальнаго факта, что часто муропомазанные и сами не чувствуютъ, и нисколько не обнаруживаютъ поступками своими присутствія въ себѣ благодати Духа Святаго, возвращающей и укрѣпляющей ихъ въ жизни духовной, что часто между поступками Христіанина православнаго, запечатлѣннаго въ таинствѣ муропомазанія, и инославнаго, не муропомазаннаго и даже вовсе невѣрнаго не видно никакой разницы, что Самаряне бывають иногда даже лучше и челоуѣколюбивѣе священниковъ и левитовъ. (Лук. X, 36.) Но что же изъ этого слѣдуетъ? Не то, что будто бы таинство муропомазанія ничего не сообщало муропомазанному, или сообщало не всѣмъ и каждому. Нѣтъ! Дарованія Божіи не раскаяны! (Римл. XI, 29.) *Не яко челоуѣкъ Богъ колеблется, ниже яко сынъ челоуѣчскій измѣняется: Той глаголаше, не сотворитъ ли; речетъ и не пребудетъ ли?* (Числ. XXIII, 19.) Всѣмъ дано было все, на всѣхъ равно излиты дары благодати, всѣ муропомазанные находятся подъ обильнѣйшимъ осѣненіемъ Духа Святаго; но въ комъ не обнаруживается этого: то челоуѣкъ тотъ или, водясь злой волей своей, не хочетъ пользоваться дарами благодати,—противиться Духу Святому, или уже поступками своими угасилъ въ себѣ Духа Утѣшителя.

Мы и прежде говорили и теперь повторяемъ, что, при всемъ обиліи благодатныхъ даровъ Духа Святаго, изливаемыхъ въ таинствѣ муропомазанія на душу челоуѣка, свобода воли его остается всегда неограниченною и неприкосновенною, что Духъ Святой только возвращаетъ и укрѣпляетъ силы челоуѣка, внушаетъ и указываетъ ему цѣль, и способствуетъ къ достиженію оной; но не насилуетъ воли его, и не влечетъ къ ней безъ согласія на то его самаго, что челоуѣку

словъ: „крещается рабъ Божій—во имя Отца и Сына и свя-
таго Духа,“ разрѣшается отъ всѣхъ прежнихъ грѣховъ и на-
казаній за оныя, возраждается въ жизнь новую, благодатную,
силою Духа Святаго, и становится сыномъ и наслѣдникомъ
царства небеснаго. Благодать Божія, доселѣ только распла-
гавшая и призывавшая грѣшника ко спасенію и возбуждавшая
въ немъ вѣру во Христа, здѣсь въ первый разъ таинственно
изливается на самое существо человѣка, мгновенно очищаетъ,
освящаетъ и снова рождаетъ его; и потому крещеніе состав-
ляетъ первое и самое необходимое таинство Христіанской
Церкви. Какъ естественная жизнь наша начинается рождені-
емъ плотскимъ: такъ и жизнь новая, духовная, рожденіемъ
свыше, отъ воды и Духа. *Аще кто не родится водою и
Духомъ, не можетъ внити въ царствіе Божіе.* (Іоанн: III,
5.) Это единственная дверь, вводящая насъ въ благодатное
царство Христова, святую церковь. Когда, въ слѣдъ за из-
гнаннымъ Адамомъ, затворилась дверь рая, долго міръ ждалъ,
искалъ и не обрѣталъ ея, и долженъ былъ утѣшать себя
одними только символами ея и прообразованіями. Такъ отцу
вѣрующихъ Аврааму, за его великую вѣру и любовь къ Богу,
дано было обрѣзаніе; приказано было, такъ сказать, выдѣлить
потомство свое отъ міра, какъ часть принадлежащую Богу.
Это было первое прообразованіе крещенія. Съ теченіемъ вѣ-
ковъ, по мѣрѣ приближенія времени спасенія рода человѣче-
скаго, умножались и уяснялись и самые символы. По выра-
женію Апостола Моисей уже крестилъ израиля въ облакъ и
морѣ, (1 Коринт: X, 2.) Иорданъ былъ для Нсемана купелию
очищенія отъ проказы тѣлесной; (4 Царств: X 15.) пророки,
предвозвѣщая пришествіе Мессіи, избавителя, стали чаще и
чаще указывать на воду, какъ на одно изъ орудій и средствъ,
которыми Мессія обновитъ міръ. (Исаи XIII, 3. Іезекіил:
XXXVI, 25.) Наконецъ, предъ самымъ явленіемъ міру Спа-
сителя, чтобы приставить народъ къ принятію Его, является
въ пустынь Иорданской Іоаннъ Креститель, проповѣдуетъ кре-
щеніе покаянія и погружаетъ кающихся въ водахъ Иордана.
О крещеніи Іоанновомъ уже прямо сказано въ Евангеліи, что
оно было съ небеси, (Марк. XI, 30.) и кромѣ того оно освя-
щено примѣромъ Самаго Господа. Не требовалъ чистый и без-
грѣшный омовенія и очищенія, и святѣйшій Сынъ Божій
человѣческаго освященія; „не самъ си ко очищенію требую, но
намъ Собою устроая порожденіе,“ (Литійн. стихир. Богоявл.)