

VIII 36
7

КИШИНЬСКИЯ



ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ВѢДОМОСТИ

1—15 іюня 1887 года.

№ 11.

ОТДѢЛЪ ОФФИЦІАЛЬНЫЙ.



ОПРЕДѢЛЕНІЯ СВЯТѢЙШАГО СУНОДА.

*Отъ 15 апрѣля—1 мая 1887 года, за № 665, о вос-
прещеніи създамъ духовенства слагать начеты по
растратъ или недоимкѣ училищныхъ суммъ.*

По указу Его Императорскаго Величества, Святѣйшій Правительствующій Синодъ слушали: предложеніе г. синодальнаго Оберъ-Прокурора, отъ 20 марта сего года, за № 4,421, въ коемъ изложено, что, при повѣркѣ экономическаго отчета по одному изъ духовныхъ училищъ за 1885 г., на смотрителя того училища сдѣланъ мѣстнымъ ревизіоннымъ комитетомъ начеть въ 1,567 руб., но създъ духовенства училищнаго округа, по постановленію своему, сложилъ съ смотрителя изъ насчитанной на него суммы тысячу рублей. Приказали: Принимая во вниманіе, что поступающія на содержаніе духовныхъ училищъ деньги, за исключеніемъ содержанія личнаго состава, пмѣютъ своимъ, почти исключительнымъ, источникомъ доходы отъ церквей, а не собствен-

ныя только средства духовенства между тѣмъ съѣздъ духовенства одного училищнаго округа постановленіемъ своимъ сложилъ съ зрителя училища недоимку въ 1,000 руб., Святѣйшій Синодъ признаетъ необходимымъ сообщить циркулярно, чрезъ «Церковный Вѣстникъ», епархіальнымъ преосвященнымъ, для объявленія подвѣдомымъ имъ причтамъ, что съѣзды духовенства не имѣютъ права, по своему лишь усмотрѣнію, слагать начеты по растратѣ или недоимкѣ училищныхъ суммъ, составляющихъ достояніе *собственно церквей*, которыя и безъ того обременены различными налогами.

Отъ 26 марта—27 апрѣля 1887 года, за № 630, о составленной священникомъ А. Ильяшевымъ «Таблицѣ».

По Указу Его Императорскаго Величества, Святѣйшій Правительствующій Синодъ слушали: представленный предсѣдателемъ Училищнаго при Святѣйшемъ Синодѣ Совѣта, отъ 3 декабря 1886 года, за № 463, журналъ Совѣта, № 104, о составленной священникомъ харьковской епархіи А. Ильяшевымъ «Таблицѣ, опредѣляющей порядокъ недѣль, седмичный гласъ и утреннія воскресныя Евангелія», изданной въ Харьковѣ. Училищный при Святѣйшемъ Синодѣ Совѣтъ полагаетъ: допустить означенную «Таблицу» къ приобрѣтенію въ бібліотеки церковно-приходскихъ школъ и школъ грамоты, о чемъ, къ свѣдѣнію епархіальныхъ училищныхъ совѣтовъ и завѣдующихъ церковными школами священниковъ, напечатать въ журналѣ «Церковный Вѣстникъ». Приказали: Заключение Училищнаго при Святѣйшемъ Синодѣ Совѣта о вышеозначенной «Таблицѣ» священника А. Ильяшева утвердить.

Отъ 24 апрѣля—7 мая 1887 года, за № 729, объ учрежденіи образцовой начальной школы при таврическомъ епархіальномъ женскомъ училищѣ.

По указу Его Императорскаго Величества, Святѣйшій Правительствующій Синодъ слушали: журналъ Училищнаго при Святѣйшемъ Синодѣ Совѣта, отъ 7 марта сего года, за

№ 27, по представленію преосвященнаго таврическаго, объ учрежденіи образцовой начальной школы при таврическомъ епархіальномъ женскомъ училищѣ. Въ представленномъ преосвященнымъ таврическимъ и исправленномъ Училищнымъ Совѣтомъ проектъ правилъ для означенной школы прописано слѣдующее: 1) Образцовая начальная школа при таврическомъ епархіальномъ женскомъ училищѣ устроится по типу церковно-приходскихъ школъ. Въ постановкѣ и объемъ преподаванія, а равно и въ методахъ и пріемахъ обученія, она руководствуется утвержденными Святѣйшимъ Синодомъ программами, приложенными къ нимъ объяснительными записками, а равно и другими руководственными указаніями Святѣйшаго Синода. 2) Образцовая школа состоитъ подъ ближайшимъ наблюденіемъ начальницы училища и руководствомъ инспектора классовъ и учителя дидактики. 3) На начальницу училища возлагается: а) приемъ письменныхъ прошеній и словесныхъ заявленій объ опредѣленіи дѣвочекъ въ школу и б) наблюденіе за исправностью въ посѣщеніи школы учащими лицами и исполненіи ими своихъ обязанностей. 4) Инспекторъ училища, по соглашенію съ начальницею училища и преподавателемъ дидактики, назначаетъ особые часы изъ класснаго времени для практическихъ уроковъ воспитанницъ въ образцовой школѣ. Росписаніе же очередныхъ занятій въ ней воспитанницъ лежитъ на обязанности преподавателя дидактики, какъ ближайшаго руководителя школы. Примѣчаніе. Послѣ-обѣденныхъ занятій въ школѣ, въ виду отдаленности училища отъ города, не назначается. 5) Законоучитель, учительница и учитель пѣнія образцовой начальной школы избираются начальницею училища совмѣстно съ инспекторомъ классовъ и учителемъ дидактики, и избранные представляются, чрезъ совѣтъ училища, на утвержденіе епархіальнаго преосвященнаго. 6) Въ хозяйственномъ отношеніи образцовая школа находится въ вѣдѣніи совѣта училища. 7) Переводные и выпускные экзамены ученицъ образцовой школы, оцѣнка успѣховъ учащихся и переводъ изъ одного отдѣленія въ другое, а равно обсужденіе прочихъ педагогическихъ вопросовъ производятся особымъ собраніемъ, состоящимъ изъ предсѣдателя епархіальнаго училищнаго совѣта, начальницы

училища, инспектора классовъ, наставника дидактики, законоучителя и учительницы начальной школы. 8) Начальница училища представляетъ совѣту училища не менѣе двухъ разъ въ годъ вѣдомости о поведеніи воспитанницъ училища во время практическихъ занятій ихъ въ школѣ, а также объ исправномъ посѣщеніи школы учащими лицами и о пропущенныхъ ими урокахъ, на основаніи записей въ классномъ журналѣ. 9) Ежегодный отчетъ о состояніи образцовой начальной школы въ учебномъ и хозяйственномъ отношеніяхъ составляется инспекторомъ классовъ совмѣстно съ начальницею училища и, по обсужденіи въ совѣтъ училища, подается епархіальному преосвященному, который отъ себя представляетъ его Святѣйшему Синоду вмѣстѣ съ годовымъ отчетомъ о церковно-приходскихъ школахъ епархіи. 10) Сверхъ предметовъ, назначенныхъ для церковно-приходской школы, дѣти обучаются рукодѣлію. Обучение это возлагается на воспитанницъ V класса подъ непосредственнымъ наблюденіемъ начальницы училища, или одной изъ воспитательницъ по назначенію начальницы. Приказали: Признавая вышеизложенный проектъ правилъ для образцовой начальной школы при таврическомъ епархіальномъ женскомъ училищѣ цѣли соотвѣтствующимъ, Святѣйшій Синодъ, согласно съ заключеніемъ Училищнаго при немъ Совѣта, опредѣляетъ: означенный проектъ утвердить и напечатать означенныя правила, для свѣдѣнія по духовному вѣдомству, въ журналѣ «Церковный Вѣстникъ».

Указъ Его Императорскаго Величества, Самодержца Всероссійскаго, изъ Святѣйшаго Правительствующаго Синода, преосвященному Сергію, Архіепископу Кишиневскому и Хотинскому, о разрѣшеніи допускать къ испытаніямъ на право полученія льготныхъ по воинской повинности свидѣтельствъ всѣхъ воспитанниковъ церковно-приходскихъ школъ безъ различія исповѣданій.

По указу Его Императорскаго Величества, Святѣйшій Правительствующій Синодъ слушали и имѣли сужденіе по

возбужденному нѣкоторыми Епархіальными преосвященными вопросу о допущеніи къ испытаніямъ на полученіе льготныхъ по воинской повинности свидѣтельствъ воспитанниковъ церковно-приходскихъ школъ не православнаго исповѣданія. Приказали: Обсудивъ возбужденный преосвященными нѣкоторыхъ Епархій вопросъ о допущеніи воспитанниковъ церковно-приходскихъ школъ католическаго исповѣданія и раскольниковъ къ испытаніямъ на право полученія льготныхъ свидѣтельствъ IV разряда по отбыванію воинской повинности и признавая сей вопросъ имѣющимъ общее значеніе для всѣхъ епархій Святѣйшій Синодъ опредѣляетъ: дать знать епархіальнымъ преосвященнымъ печатными циркулярными указами, что къ испытаніямъ на полученіе льготныхъ по воинской повинности свидѣтельствъ въ экзаменаціонныхъ комиссіяхъ, образуемыхъ по духовному вѣдомству, могутъ быть допускаемы всѣ воспитанники церковно-приходскихъ школъ, безъ различія исповѣданій, но съ тѣмъ, чтобы испытанія воспитанниковъ неправославнаго исповѣданія и раскольниковъ производились во всемъ согласно требованіямъ, изъясненнымъ въ изданныхъ по опредѣленію Святѣйшаго Синода отъ 8/15 октября 1886 года правилахъ для производства сихъ испытаній. Апрѣля 29 дня. 1887 года.

На указъ послѣдовала резолюція его Высокопреосвященства *«объявить по епархіи.»*



Распоряженія Епархіальнаго Начальства.

Н А З Н А Ч Е Н Ы:

11 мая священникъ села Хаджикіой, 4 округа измаильскаго уѣзда, Іоаннъ *Елевверіевъ*—впредь до усмотрѣнія, на должность законоучителя Карбалійскаго училища.

У В О Л Е Н Ы:

11 мая священникъ села Мусаить, 4 округа измаильскаго уѣзда, Іоаннъ *Лимонтовъ*—за штатъ.

11 мая священникъ села Гаваносъ, 4 округа измаильскаго уѣзда, Николай *Боларовъ* — отъ законоучительской должности въ Карбалійскомъ училищѣ.

У Т В Е Р Ж Д Е Н Ы:

27 апрѣля сверхштатный псаломщикъ села Лембень, 3 округа яесскаго уѣзда, Георгій *Галицъ* — въ званіи штатнаго псаломщика Лембенскаго прихода.

29 апрѣля сверхштатный псаломщикъ церкви села Каракушанъ, 5 округа хотинскаго уѣзда, Михаилъ *Михайловичъ* — штатнымъ псаломщикомъ при той же церкви.

30 апрѣля священникъ села Бочковецъ, 2 округа хотинскаго уѣзда, Іоаннъ *Кияницкій* — въ должности помощника благочиннаго.

30 апрѣля священникъ села Санковецъ, 2 округа хотинскаго уѣзда, Петръ *Раецкій* — въ должности цензора проповѣдей.

П Е Р Е М Ъ Щ Е Н Ы:

23 апрѣля священники аккерманскаго уѣзда селеній: Молдавки Іоаннъ *Погоревичъ* и — Слободы-Ханесы Константинъ *Кирика* — одинъ на мѣсто другаго.

27 апрѣля псаломщики хотинскаго уѣзда селеній: Санкоуць Прохоръ *Кульчицкій* и — Коленкоуць Макарій *Петровичъ* — одинъ на мѣсто другаго.

11 мая священникъ села Дельжилеръ 3 округа аккерманскаго уѣзда Константинъ *Димитріу* — на праздную священническую вакансію въ село Раилинку, того же округа и уѣзда.

13 мая послушникъ Курковскаго монастыря Георгій *Спылу* — въ число послушниковъ Фрумошскаго монастыря.

17 мая священникъ села Страшенъ, 1 округа Кишиневскаго уѣзда Николай *Медя* — обратно на священническое мѣсто въ село Суручены, того же округа и уѣзда.

17 мая священникъ села Михалкова, 3 округа хотинскаго уѣзда, Іоаннъ *Поляскій*—на открывшуюся въ селѣ Шебутинцахъ, того же округа и уѣзда, священническую вакансію.

ПРИСОЕДИНЕНЫ КЪ ПРАВОСЛАВНОЙ ВѢРѢ:

9 апрѣля протоіереемъ кишиневской Теодоро-Тироновской церкви Іоанномъ *Бутукомъ*—еврейка Рейзли 8-ми мѣсяцевъ, дочь кишиневской мѣщанки Голды Шимоновой Мѣльникъ, и наречена «Марією».

24 апрѣля кишиневскій мѣщанинъ, молочанской секты, Стефанъ Ивановъ Волковъ 23 лѣтъ, протоіереемъ Теодоро-Тироновской церкви Іоанномъ *Бутукомъ*.

26 апрѣля священникомъ села Кириеть-Лунги Бендерскаго уѣзда Ѳомою *Любовимъ*—земледѣлецъ колоніи Большой-Сейдеменухи херсонской губерніи и уѣзда, еврей Бенціонъ Хлавновъ Рубинъ 20 лѣтъ, и нарѣченъ «Василіемъ».

3 мая протоіереемъ кишиневской Теодоро-Тироновской церкви Іоанномъ *Бутукомъ*—еврейка аккерманскаго уѣзда села Раскаецъ, дѣвица Сурка Хаимова Шойхатъ 18 лѣтъ, и нарѣчена «Софією».

9 мая протоіереемъ кишиневской Теодоро-Тироновской церкви Іоанномъ *Бутукомъ*—еврей кишиневскій мѣщанинъ Мошко Рубиновичъ 18 лѣтъ, и наречень «Николаемъ».

9 мая протоіереемъ кишиневской Теодоро-Тироновской церкви Іоанномъ *Бутукомъ*—еврей Минской губерніи, гор. Борисова Хемга Берковъ Роземблюмъ, 34 лѣтъ и наречень «Петромъ».

УМЕРШЕ ИСКЛЮЧЕНЫ ИЗЪ СПИСКОВЪ:

29 апрѣля священникъ села Раилянки 3 округа аккерманскаго уѣзда Хрисанъ *Дубневичъ*.

29 апрѣля псаломщикъ села Чичмы 3 округа измаильскаго уѣзда Хрисанъ *Павловъ*.

1 мая архимандритъ Шабскаго монастыря Венедикъ (*Оларь*).

1 мая сверхштатный псаломщикъ села Багривешть, 1 округа яскаго уѣзда, Александръ *Мушинскій*.



КИШИНЬЕВСКІА

ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ВѢДОМОСТИ

1—15 іюня 1887 года.

№ 11.

ОТДѢЛЪ НЕОФФИЦІАЛЬНЫЙ.

С Л О В О

ВЪ НЕДѢЛЮ О САМАРЯНИНЪ.

(О НЕОБХОДИМОСТИ ЦЕРКОВНЫХЪ ОБРЯДОВЪ).

*Духъ есть Богъ и иже кланяет-
ся Ему, духомъ и истинною до-
стоитъ кланятися (Іоан. IV. 24).*

Бесѣдуя съ самарянякою, Господь нашъ Іисусъ Христосъ между прочимъ увѣрялъ ее, что скоро наступитъ такое время, когда поклоненіе Богу будетъ воздаваться не на горѣ только Самарійской Гаризинѣ и не въ Іерусалимѣ, но на всякомъ мѣстѣ и при томъ не внѣшними обрядами и жертвами, но духомъ и истинною. *Жено, говорилъ Онъ, вѣру ми ими, яко грядетъ часъ, егда ни въ горь сей, ни во Іерусалимѣхъ поклонитесь Отцу... Но грядетъ часъ и нынѣ есть, егда истиннии поклонници поклонятся Отцу духомъ и истинною: ибо Отецъ таковыхъ ищетъ*

поклоняющихся Ему. Духъ есть Богъ и уже кланяется Ему, духомъ и истинною достоинствѣмъ кланяются (Іоан. IV, 21, 23—24).

Значить, по слову Спасителя, поклоняющіеся Богу должны поклоняться въ духъ и истинѣ. Въ такомъ случаѣ не становится ли излишнимъ совершеніе разнаго рода церковныхъ обрядовъ?

Нѣтъ, братіе, церковная обрядность не только не лишняя, но даже необходима, ибо этого требуетъ существо челоуѣческой природы.

Справедливо, что Богъ есть Духъ; душа челоуѣческая также есть духъ; Богъ создалъ ее по своему образу и подобію (Быт. 1, 26—27). Слѣдовательно, челоуѣкъ духомъ своимъ долженъ поклоняться Творцу своему, служить Ему всѣми своими душевными силами и способностями; своимъ разумомъ, своею свободною волею, своимъ исполненнымъ чувства сердцемъ. Но челоуѣкъ имѣетъ и тѣло, которое даровалъ ему также Богъ (Быт. II, 7). Это тѣло въ такой тѣсной связи находится съ душею, что послѣдняя среди чувственныхъ предметовъ не можетъ ни жить, ни дѣйствовать безъ него. Богъ опредѣлилъ тѣло на служеніе души и сдѣлалъ орудіемъ ея, такъ что чрезъ посредство своего тѣла челоуѣкъ обнаруживаетъ все, что мыслить, чувствуетъ и чего хочетъ душа его. При такой тѣсной связи ихъ и цѣль бытія назначена имъ одна: этою цѣлію, какъ извѣстно вамъ, братіе, служить слава Божія и блаженство челоуѣка. Поэтому дѣятельность ихъ для достиженія указанной цѣли должна быть общая, совокупная; въ противномъ случаѣ челоуѣкъ будетъ дѣйствовать не полнымъ своимъ существомъ, а только частію его, т. е., либо душею, либо тѣломъ; значить, будетъ не вполне усвоить себѣ заслуги Искушителя и не всецѣло служить Ему. На такое совокупное дѣйствіе души и тѣла въ достиженіи назначенной имъ цѣли указалъ апостольскій языковъ, когда заповѣдалъ намъ: *прославите Бога въ тѣлесахъ вашихъ и въ душахъ вашихъ, яже суть Божія* (I Коринѣ. VI, 20). Вотъ почему и самъ Господь нашъ даровалъ и даруетъ челоуѣку блаженство не только духовное для души, но и вещественное для тѣла, напр.,

вещественный рай, нетлѣніе и др. Премудрому Творцу угодно было, чтобы духовная тварь—ангелы—славила Его духовно, а вещественная—чувственный міръ—вещественно. Но Ему угодно было также сотворить какъ-бы третій міръ, который, соединяя въ себѣ духовные и вещественные элементы, прославлялъ-бы Бога духовно-вещественно. Этотъ третій міръ и есть человѣкъ. Онъ отличается отъ міра ангеловъ, которые служатъ Богу только духовно, отличается и отъ міра вещественнаго, который прославляетъ Его только вещественно, такъ что безъ міра человѣческаго вмѣсто тройственнаго прославленія Бога было-бы только двойственное: духовное и вещественное.

Не разумно ли послѣ этого и—даже больше—не является ли отсюда необходимымъ, чтобы тѣло, какъ и душа, также служило Господу, чтобы оно обнаруживало наполняющія сердце чувства благоговѣнія и почтенія къ Богу? Неужели эти чувства могутъ быть заключенными въ сердце и не проявляться во внѣшнихъ знакахъ? Нѣтъ, это было-бы противъ природы человѣка. Какъ скорбящій плачетъ, веселый смѣется, страдающій вздыхаетъ, такъ молящійся падаетъ на колѣна, такъ кающійся бьетъ себя въ грудь, такъ, короче говоря, проникнутый благоговѣніемъ къ Богу различнымъ образомъ обнаруживаетъ чувства своего сердца.

Такимъ образомъ для человѣка при духовномъ служеніи Богу совершенно необходимо и тѣлесное,—необходимо, какъ выраженіе внутренняго служенія въ видимыхъ, соответственныхъ существу тѣла, дѣйствіяхъ, которыя у насъ въ смыслѣ обрядовъ богослуженія и называются обрядами.

Въ этой необходимости еще болѣе убѣждаютъ насъ дѣйствія самого Господа нашего Іисуса Христа. Всѣ обрядовыя предписанія Ветхаго завѣта Онъ исполнялъ въ точности: принялъ обрѣзанье, крестился, во всѣ важнѣйшіе праздники посѣщалъ Иерусалимскій храмъ. Самъ употреблялъ тѣ или другія символическія дѣйствія; такъ исцѣленіе глухонѣмаго совершилъ прикосновеніемъ слюною къ языку его и вложеніемъ перстовъ въ уши его (Мрк. VII, 33—34); на Тайной Вечери опоясался и умылъ ноги Своимъ ученикамъ, а предъ Вознесеніемъ поднялъ руки и благословилъ ихъ и т. п.

Употребляя тѣ или другіе внѣшніе знаки Самъ, Иисусъ Христосъ и послѣдователямъ Своимъ повелѣлъ духовныя средства усвоенія Его заслугъ соединять съ видимыми вещественными. Такъ, о таинствѣ Крещенія Онъ ясно заповѣдалъ: *аще кто не родится водою и духомъ, не можетъ внити въ царство небесное* (Іоан. III, 5), таинство Евхаристіи Онъ Самъ совершилъ подъ видомъ хлѣба и вина и послѣдователямъ своимъ повелѣтъ творить сіе въ Его воспоминаніе. Если же Онъ у колодца Іаковлева сказалъ самарянкѣ: «Богъ есть духъ и поклоняющіеся Ему должны поклоняться въ духъ и истинѣ» (Іоан. IV, 24), то въ данномъ случаѣ Онъ не имѣлъ въ виду выразить той мысли что изъ религіи должно быть изгнано все внѣшнее, какъ думаютъ штундисты и другіе отщепенцы православія, совершенно ложно понимая эти слова Христовы,—не хотѣлъ этимъ сказать, что отсель не будетъ ни храмовъ, ни праздниковъ, ни священниковъ, ни обрядовъ; нѣтъ, въ Его словахъ заключается только та мысль, что служеніе Ему будетъ преимущественно внутреннее, тогда какъ служеніе іудеевъ и самарянъ было преимущественно внѣшнее. Что дѣйствительно такъ должно понимать указанныя слова Спасителя, обратимъ вниманіе на поводъ, по которому они сказаны Іисусомъ Христомъ самарянкѣ.

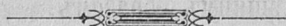
Вызвавъ признаніе со стороны самарянки, что у нея нѣтъ мужа (Іоан. IV, 17), Иисусъ Христосъ отвѣтилъ ей: «правду ты сказала. Ибо у тебя было пять мужей и тотъ, котораго нынѣ имѣешь, не мужъ тебѣ» (ст. 17 и 18). Раскрытіе тайной жизни ея человѣкомъ постороннимъ, котораго она видитъ только въ первый разъ, должно было возбудить невольное удивленіе въ самарянкѣ. «Этотъ человѣкъ, думала она, раскрывающій предо мною мои тайны грѣхи, пророкъ Божій. Вѣрно мои грѣхи велики, когда Господь обличаетъ меня чрезъ Своего служителя». вмѣстѣ съ такимъ сознаніемъ своей грѣховности въ душѣ самарянки родилось чувство сокрушенія, соединенное съ желаніемъ избавиться отъ этого тяжелаго бремени, умилоствовать Бога истиннымъ служеніемъ Ему, жертвоприношеніями за грѣхи. «Но будетъ ли приятнымъ Богу это служеніе? Умилоستвится ли Богъ

тѣми жертвами, которыя будутъ принесены Ему на горѣ сей—на горѣ Гаризинѣ? Вѣдь іудеи говорятъ, что только тѣ жертвы пріятны Богу, которыя приносятся въ Іерусалимѣ. Пророкъ Божій, который раскрылъ тайны моей грѣховной жизни, разрѣшить мои недоумѣнія и научить меня истиннымъ служеніемъ Богу загладить мои грѣхи предъ Богомъ». *«Господи, вижу, что Ты пророкъ. Отцы наши поклонялись на этой горѣ, а вы, іудеи, говорите, что мѣсто, идѣ должно поклоняться, находится въ Іерусалимѣ»* (ст. 19 и 20). Иисусъ Христосъ какъ бы такъ отвѣчаетъ на ея недоумѣніе. Іудейское богослуженіе совершеннѣе другихъ народовъ, но тѣмъ не менѣе оно имѣетъ временное значеніе. Оно служитъ только приготовленіемъ къ принятію Искупителя. А потому съ явленіемъ Мессіи оно должно уступить мѣсто религіи совершеннѣйшей, соответствующей духовности существа Божія и свойствамъ души человѣческой. Это время благодатнаго евангельскаго закона уже настало и законъ ветхій, законъ сѣней и гаданій, долженъ уничтожиться. Религія іудеевъ не угодна Богу. Она состоитъ изъ обрядовъ и жертвоприношеній, въ которыхъ мало участвуетъ сердце. Потому Отецъ ищетъ себѣ другихъ поклонниковъ,—поклонниковъ въ духѣ и истинѣ. Богъ есть духъ и требуетъ богопочтенія духовнаго, которое состоитъ не во внѣшнемъ обрѣзаніи плоти, но въ очищеніи сердца, въ отсѣченіи худыхъ мыслей и нечистыхъ пожеланій. Отъ истинныхъ Своихъ поклонниковъ Господь не требуетъ въ жертву овновъ и воловъ, а требуетъ, чтобы ни принесли въ жертву Ему свои души и тѣла,—тѣла чрезъ святые подвиги покаянія, бдѣнія, поста, молитвъ,—души чрезъ самоотверженіе и совершенную преданность волѣ Божіей.

Такимъ образомъ Спаситель, говоря о поклоненіи духомъ, отвергаетъ не то вещественное богослуженіе, которое всегда проникнуто поклоненіемъ духовнымъ, каково и есть богослуженіе православное, а то, которое нисколько не оживляется духомъ и которое уже отжило свое время, каковымъ и было богослуженіе Іудеевъ и Самарянъ, покланявшихся Богу преимущественно внѣшнимъ образомъ.

Если же Иисусъ Христосъ не только не отрицалъ обрядности, но и самъ употреблялъ ви́шніе знаки, то почему же мы не должны употреблять ихъ въ церковныхъ дѣйствіяхъ? И дѣйствительно, не было еще религіи безъ ви́шняго богослуженія и обрядовъ при совершеніи его, и только въ послѣднія столѣтія явились вольнодумцы, которые хотятъ имѣть религію безъ жертвы, безъ обрядовъ при богослуженіи. Люди этихъ столѣтій стремятся быть умѣе своихъ предковъ и даже Бога, который Самъ потребовалъ жертвы отъ Каина и Авеля, Самъ далъ свой законъ на Синаѣ при раскатахъ грома и трубныхъ звукахъ, Самъ предписалъ народу Іудейскому такое множество религіозныхъ обрядовъ. Или люди теперь стали иными? Можетъ быть, совлекшись тѣла, они стали чистыми духами?.. Нѣтъ, люди все тѣже, съ тѣми же слабостями и потребностями. Если бы мы сдѣлались ангелами, тогда дѣйствительно ви́шнія дѣйствія при богослуженіи были бы не нужны: мы не могли бы тогда иначе поклоняться Богу, какъ только духомъ. Но пока мы остаемся людьми, пока состоимъ изъ тѣла и души, мы не можемъ обходиться безъ ви́шнихъ дѣйствій при богослуженіи. Вотъ почему и Самъ Господь нашъ Иисусъ Христосъ не только не уничтожилъ ви́шняго богослуженія, но еще освятилъ его Своимъ примѣромъ и особыми учрежденіями. Потому-то и церковь установила для богослуженія, для совершенія таинствъ и другихъ церковныхъ дѣйствій ви́шніе знаки.

Будемъ же, братіе, держаться этихъ священныхъ и древностію почтенныхъ церковныхъ обрядовъ, начало которыхъ восходитъ ко временамъ апостольскимъ; но не будемъ, подобно Самарянамъ и Іудеямъ, ограничиваться однимъ ви́шнимъ исполненіемъ обрядовъ, а проникая въ ихъ внутреннюю духовную сторону, постараемся возбуждать и духъ нашъ къ служенію и прославленію Бога. *Прославимъ убо Бога* не только въ душахъ нашихъ, но и въ тѣлахъ нашихъ и не только въ тѣлахъ нашихъ, но и въ душахъ нашихъ, *яже суть Божія* (Крнѡ. VI, 20). Аминь.



ПРАЗДНИКЪ ВОЗНЕСЕНІЯ ГОСПОДНЯ.

(Марк. 16, 14—20; Лук. 24, 49—53; Дѣян. 1, 1—12).

Випбогослужебная бесѣда.

Праздникъ вознесенія Господня составляетъ великое и славное торжество Господа нашего Иисуса Христа; потому что этотъ праздникъ составляетъ завершеніе домостроительства спасенія нашего, которое Онъ приходилъ совершить въ этомъ мірѣ, и одно изъ самыхъ величественныхъ доказательствъ Его божества. Вознесеніе Господне ясно показало, что власть Его простирается не только на землѣ и на преисподнюю ада, но и самое небо подчинено Ему, такъ что Онъ есть верховный Владыка всѣхъ твореній. Это торжество церкви въ тоже время представляетъ великое утѣшеніе и для насъ; ибо Иисусъ Христосъ взошелъ на небо для того, чтобы сильнѣе привлекать наши сердца; чтобы приготовить тамъ мѣста, соотвѣтствующія нашимъ заслугамъ, быть посредникомъ за насъ предъ Своимъ Отцемъ, послать на насъ святаго Духа съ полнотою благодатныхъ даровъ, наконецъ, чтобы принять насъ на небо въ минуту нашей смерти, если мы пребудемъ до конца въ повиновеніи Его заповѣдямъ.

Истекали уже сорокъ дней, какъ божественный Спаситель нашъ воскресъ изъ мертвыхъ, и съ измѣненіемъ смертной жизни принялъ жизнь блаженную и безсмертную. Въ продолженіе этого времени Онъ часто утѣшалъ своихъ апостоловъ, и своими явленіями утверждалъ ихъ болѣе и болѣе въ вѣрѣ въ Свое воскресеніе и училъ ихъ царствію Божію (Дѣян. 1, 3), то есть всему тому, что относилось къ утвержденію церкви Божіей на землѣ. Наконецъ, когда наступилъ сороковый день, Онъ явился имъ въ послѣдній разъ. Евангеліе не говоритъ, въ какомъ мѣстѣ было это явленіе, но ясно, что оно было въ Иерусалимѣ, въ домѣ, гдѣ они имѣли обыкновеніе собираться. Пренедавши имъ миръ, Онъ упрекнулъ ихъ за то, что они такъ скоро увѣровали въ Его воскресеніе, несмотря на свидѣтельство тѣхъ, которые

видѣли Его воскресшимъ. Потомъ Онъ замѣтилъ имъ, что они сами видѣли исполненіе того, что Онъ предсказывалъ имъ до Своихъ страданій, когда Онъ былъ съ ними въ продолженіе Своей смертной жизни, то есть, что Онъ преданъ будетъ смерти, воскреснетъ въ третій день, и пошлетъ ихъ ко всѣмъ народамъ проповѣдывать покаяніе и прощеніе грѣховъ, какъ написано въ законѣ Моисеевомъ, въ псалмахъ и въ пророкахъ. Въ это же время, Онъ отверзъ имъ умъ разумѣть писаній, и познать въ нихъ исполненіе этихъ чудныхъ предсказаній; это окончательно разсѣяло всѣ ихъ сомнѣнія и недоумѣнія, какія оставались еще въ ихъ душѣ. Затѣмъ Онъ объяснилъ имъ, что недостаточно того, чтобы они вѣровали во всѣ эти истины, но они должны быть свидѣтелями и проповѣдниками во всемъ мірѣ; что для того, чтобы сдѣлать ихъ способными къ столь великому служенію, Онъ пошлетъ имъ Духа Святаго, котораго Онъ обѣщалъ имъ, и которымъ они будутъ крещены, подобно тому, какъ ученики святаго Іоанна крещены были водою; что въ ожиданіи этого блаженства, и пока облекутся этою небесною силою, они должны оставаться въ Іерусалимѣ и не отлучаться изъ него. Нѣкоторые изъ слышавшихъ сіи слова Господа спрашивали Его: въ сіе ли время Господи, возстановляешь Ты царство Израилю, и возвращаешь ему древнее величіе: такъ они были еще исполнены понятія о временномъ царствѣ Мессіи, и отъ каковаго заблужденія они освободились только послѣ сошествія на нихъ Духа Святаго! Іисусъ же сказалъ имъ, что не имъ принадлежитъ знать времена или сроки, которые Отецъ положилъ въ Своей власти; но что они должны расположить себя ко принятію силы божественной, которую сообщитъ имъ Духъ Святой, для того, чтобы проповѣдывать Его евангеліе въ Іерусалимѣ, во всей Іудеѣ, въ Самаріи и даже до края земли.

Такъ какъ не въ Іерусалимѣ должно было совершиться вознесеніе Господне, то онъ вышелъ изъ Іерусалима вмѣстѣ съ апостолами и со многими другими учениками, которые присоединились къ нимъ. Всѣ они вмѣстѣ проходили улицы Іерусалима. Іудеи могли хорошо видѣть апостоловъ и учениковъ, проходившихъ городъ съ ангельскою скромностію и

съ радостію на лицѣ. Но они не видѣли Спасителя, шедшаго съ учениками Своими, потому что Онъ былъ невидимъ для глазъ ихъ, недостойныхъ видѣть Его въ славномъ Его состояніи. Ненависть, которую Іудеи питали къ Нему и къ ученикамъ Его, могла заставить ихъ нанести оскорбленіе этому священному обществу; но Духъ Святый произвелъ на нихъ такое впечатлѣніе страха и уваженія, что они оставались какъ бы изумленные, и оставили ихъ спокойно совершать свой путь. Спаситель повелъ ихъ сперва въ Вифанію, вѣроятно въ домъ своихъ блаженныхъ друзей Лазаря, Мары и Маріи, гдѣ вѣроятно пресвятая Матерь Его и многія другія преданныя Ему лица ожидали Его. Благословивши всѣхъ ихъ въ послѣдній разъ, и преподавши имъ утѣшеніе, Онъ пригласилъ ихъ слѣдовать за Нимъ. Онъ направилъ путь свой на гору Елеонскую, гдѣ сорокъ дней раньше, Онъ скорбѣлъ и гдѣ взятъ былъ іудеями какъ преступникъ. Это именно было то мѣсто, которое Онъ избралъ для Своего вознесенія на небо. Достигши этого мѣста, Онъ далъ послѣднее благословеніе многочисленному собранію Своихъ учениковъ, повторилъ обѣщаніе свое, данное уже раньше, что Онъ пребудетъ съ ними вѣчно, и никогда не оставитъ ихъ, что Онъ пошлетъ имъ утѣшителя Духа, приготовить имъ мѣсто на небѣ, приметъ ихъ нѣкогда, когда они окончатъ добрый свой подвигъ на землѣ ради славы Его имени. Наконецъ, поднявши надъ ними руки, Онъ преподалъ имъ благословеніе, по обычаю іудеевъ, которые полагали или простирали руки надъ тѣми, которыхъ благословляли. Въ эту самую минуту онъ началъ возноситься на небо, не съ быстротою, и не чрезъ постороннюю силу, какъ нѣкогда Енохъ и Ілія, но Своею собственною силою, возносясь мало по малу, какъ поднимается облако, исходящее отъ ѳиміама, полсженного на горячія уголья.

Священное писаніе не говоритъ о томъ, что ветхозавѣтные праведники, которыхъ Спаситель освободилъ изъ ада, видимо участвовали въ этомъ торжествѣ. Однако существуетъ въ церкви вѣрованіе, что всѣ славные плѣнники, освобожденные изъ ада, участвовали въ этомъ торжествѣ Іисуса Христа, который взялъ ихъ съ Собою на небо. Этому

научаетъ насъ псалмопѣвецъ, и послѣ него святой апостолъ Павелъ слѣдующими словами: «возшедь Христосъ на высоту, плѣнилъ плѣнъ (Ефес. 4,8). Такимъ образомъ, мы можемъ созерцать вокругъ Него, въ торжествѣ Его вознесенія, тѣ великія лица, вѣра которыхъ и благочестіе такъ высоко восхвалены въ ветхомъ завѣтѣ: Авеля, Ноя, Авраама, Исаака, Іакова, Іосифа, Юва, Моисея, Самуила, Езекию, Елисея, Исаію, Іеремію, неустрашимаго мученика Елеазаря, и съ ними всѣхъ людей праведныхъ жившихъ по закону природы и закону писанному, которые содѣлали безсмертными свои имена, величіемъ своего нравственныхъ подвиговъ и добродѣтелей. Между ними находился Царь-пророкъ, которому Богъ открылъ, болѣе тысячи лѣтъ раньше, главныя обстоятельства этого торжества. Они всѣ совокупно восхваляли славныя дѣла своего Освободителя. Давидъ безъ сомнѣнія вновь воспѣлъ тѣ прекрасныя пѣсни, которыя онъ когда то пѣлъ предъ скиніею собранія. «Пойте Богу нашему, пойте имени Его, превозносите шествующаго на небесахъ»... Воспойте Господу новую пѣснь: ибо Онъ сотворилъ чудеса. (Псал. 67,33; 97,1). Дѣйствительно справедливо было, чтобы воспѣли въ этотъ день новую пѣснь, потому что торжество было совершенно новое. Слабая природа наша, о которой Богъ нѣкогда сказалъ: ты—прахъ, и въ прахъ возвратишься (Быт. 3,19), въ день торжества вознесенія Господня, превознесена, въ лицѣ Іисуса Христа, превыше небесъ, и заняла мѣсто на престолѣ Божества, одесную Отца небеснаго. Не новое ли было то, что святое челоѵчество Іисуса Христа прославлено было въ тѣлѣ Его? Въ продолженіе своей смертной жизни, тогда какъ духъ наслаждался блаженствомъ, которое доставляло ему созерцаніе божественной сущности, тѣло имѣло нечаль удѣломъ своимъ; и во время страданій особенно оно было погружено въ бездну горестей, но въ этотъ день, тѣло и душа имѣютъ совершенное общеніе въ благахъ, тѣло оставляетъ жилище, которое ему свойственно, чтобы вознестись въ мѣсто пребыванія духовъ, и чтобы обитать въ томъ мѣстѣ, куда имѣли доступъ одни духовныя существа.

Вѣруемъ также, что и ангелы вышли на встрѣчу своему Владыкѣ, чтобы восхвалить Его торжество, чтобы принять

участіе въ славномъ Его восхожденіи на небо и сопровож-
дать Его до престола Его власти. Это дастъ намъ разумѣть
слово Божіе устами тѣхъ двухъ ангеловъ въ бѣлой одеждѣ,
которые явились ученикамъ во время вознесенія Спасителя,
и возвѣстили имъ, что «сей Иисусъ вознесыйся на небо,
придетъ такимъ же образомъ» въ послѣдній день, чтобы
судить міръ. (Дѣян. 1, 11). Иисусъ Христосъ научаетъ насъ,
что въ этотъ послѣдній день Онъ явится во славу Своей,
окруженный множествомъ святыхъ ангеловъ (Лук. 9, 26).
Поэтому естественно думать, что они сопровождали Его так-
же и въ торжествѣ вознесенія; и какъ евангеліе научаетъ
насъ, что въ день рожденія Спасителя они славословили
эту велию благочестія тайну святымъ пѣніемъ, то можно
вѣрить, что и въ день вознесенія Спасителя они славосло-
вили Господа вмѣстѣ съ патриархами и пророками. Созерцая
это великое торжество пророкъ Давидъ восклицаетъ въ 46
псалмѣ. «Восшелъ Богъ при восклицаніяхъ, Господь при
звукѣ трубномъ, пойте Богу нашему, пойте; пойте Царю
нашему, пойте. Ибо Богъ Царь всей земли, пойте всѣ
разумно».

Помѣщаемъ здѣсь картинное изображеніе вознесенія
Господня изъ слова святаго Кирилла Туровскаго, жившаго
во второй половинѣ XII вѣка и бывшаго епископомъ въ
г. Туровѣ. (Минской губ.). «Пойдемъ и мы, братіе, нынѣ
на гору Елеонскую и мысленно посмотримъ на совершив-
шіяся тамъ преславныя событія. На ту пору пришелъ ны-
нѣ Самъ Господь Богъ нашъ и тамъ собрались чины всѣхъ
святыхъ, соборы праотцевъ, множество патриарховъ, толпы
пророковъ, лики апостоловъ и толпы вѣрныхъ съ семиде-
сятью учениками Христовыми; о нихъ сказалъ Павелъ:
Господь явился болѣе чѣмъ 500 братіямъ.

Тамъ нынѣ ангельскія силы и архангельскія воинства;
однѣ на крыльяхъ вѣтряныхъ приносятъ облака для взятія
отъ земли Христа Бога нашего; другія готовятъ херувимскій
престолъ. Богъ Отецъ ждетъ Того, котораго имѣлъ съ Собою
въ лонѣ; Духъ же святой повелѣваетъ всѣмъ ангеламъ Его:
возмите врата небесныя, да увидетъ Царь славы. Не-
беса веселятся, украшая свои свѣтила, чтобы удостоиться

благословенія отъ своего Творца, возносящагося плотію на облакахъ сквозь небесныя врата; земля радуется, видя на себѣ Бога, явственно ходящаго и вся тварь красуетя, будучи просвѣщаема отъ горы Елеонской, на которой, по повелѣнію Бога Отца, ангелы соединились съ святыми апостолами, ожидая пришествія Сына. Поэтому для насъ этотъ праздникъ важнѣе другихъ, и эта гора святѣ Синайской, ибо на ту сошелъ невидимо, а на этой явственно показался; ибо сошедъ на Синайскую, устранилъ всѣхъ, такъ какъ гора дымилась огнемъ, молнія же и громы умерщвляли всѣхъ, которые приступали къ горѣ, и только съ однимъ Моисеемъ бесѣдовалъ Богъ, а Христосъ, взошедши съ тѣлами святыхъ на Елеонскую, всѣхъ освятилъ и все утѣшаетъ. Ибо Елеонъ блистаетъ, какъ солнце, имѣя на себѣ чины святыхъ со Христомъ; вмѣсто тѣхъ громовъ и молній, слышатся пророческіе гласы, которые радостно ликовствуютъ, говоря: *вознесися силою Твоею, Боже, воспоемъ и поемъ силы Твоя*. Ангелы всѣхъ призываютъ говоря: *воскликните Богу вся земля, пойте имени Его* (Псал. 68, 2). Пѣснь начинаютъ патріархи: *се Богъ нашъ примиривый обоя и совокупивый во едино земная съ небесными*. Преподобные возглашаютъ: *вознесися на небеса, Боже, и по всей земли слава Твоя* (Псал. 86, 6). Праведники велегласно вопіють: *вознесися судій земли, да и мы во свѣтъ лица Твоего, Господи, поидемъ*. Давидъ, какъ старѣйшина ликовъ, уясняя слова пѣсней, говоритъ: *вси языцы воспещите руками, воскликните Богу гласомъ радванія, да въздетъ Богъ въ воскликновеніи, Господь во гласъ трубнъ* (Псал. 46, 2—6). Всѣхъ же голоса оганчиваетъ Павелъ, говоря: *Кто въздетъ на небеса Христа свести? Или кто снидетъ въ бездну, сирѣчь Христа возвести*. (Рим. 10, 6—7)? *Но той есть сшедый и пакы восшедый превъше вслхъ небесъ* (Еф. 4, 10). Здѣсь-же была и языческая церковь, уневѣщенная Христу; видя Его, нынѣ возносящагося на небеса, она скорбитъ, и, стеноя сердцемъ, съ Соломономъ взываетъ: *узвлена есмь любовію азъ Твоею, женише небесный, и потрудилась вслѣдъ Тебя и дней человеческихъ не возлюбила*. И, какъ бы провожая возлюб-

ленного, говорить: *да лобзаетъ мя отъ лобзаній устъ своихъ*. (Пѣснь пѣсней 2,5). Съ нею же и лигъ апостоловъ, взирая на своего учителя и Бога, какъ чада церковныя, жалостно зывали: *Владыко! Не остави сырыми насъ; ихже волею возлюбилъ еси, яко милостивъ, но посли, какъ обѣщалъ намъ, пресвятаго Твоего Духа*. Иисусъ, утѣшая ихъ милостію, отвѣчалъ имъ: *Съдите въ Иерусалимъ, Азъ бо восхожу къ Отцу Моему и Богу вашему, и пошлю, какъ обѣщалъ вамъ, иного утѣшителя, Духа Моего и Отца; и воздвигъ рущь, благословилъ ихъ*. И сказавъ это, вознесся на небо, и *тѣи поклонилася Ему, и облакъ свѣтелъ подъятъ Его отъ очію ихъ, ибо сказано: взыде на херувимъхъ и летъ на крылу вътрениую*. Имѣлъ же Богъ съ Собою и души человѣческія, которыя и вознесъ на небеса, въ даръ Своему Отцу и которыя поселилъ въ горнемъ градѣ. Это пишу, по разуму Іереміи, который говоритъ: души, которыя врагъ низвелъ въ преисподнюю, Господь возвелъ на небеса, сказавъ: *востаните, изыдемъ въ юрній Сіонъ*, который есть небесный Іерусалимъ. Впереди текли ангельскія силы со страхомъ и радостію, желая отворить небесныя врата, но вратари небесныя возбраняли имъ, восклицая: *сія врата Господня, пусть никто изъ земныхъ не проходитъ ими*, ибо что намъ заповѣдалъ Богъ, то не мимо идетъ; нынѣ же удивляемся, видя человѣка, сѣдящаго на херувимскомъ престолѣ и стремящагося пройти эти врата прежде серафимовъ. Ангелы же возвѣстили силу и достоинство Сына Божія; облеченнаго плотію и убѣждали не прерывать воли Бога, вся премудро устрояющаго: ибо Онъ сошелъ на землю, никѣмъ незамѣченный, и вотъ восходитъ, нося образъ раба. Они же отвѣчали: не будемъ покорны, если не услышимъ слова Божія. Тогда Христосъ возгласилъ: *отверзите Мнѣ врата правды* (Іерем. 31,6); *вшедши въ нихъ, возвѣщу Отцу Моему, что я сдѣлалъ на землѣ и какъ пострадалъ*. Познавъ гласъ Господа, все силы небесныя, падши, поклонились, говоря: хотя мы не видѣли Тебя, владыко, сходящимъ, се поклоняемся Тебѣ восходящему во славу. И Духъ святыи, изшедъ во срѣтеніе, вводитъ равнаго Себѣ Сына

Божія и, воздавая Ему почеть, говорить: *и да поклонят-ся Ему вси ангелы Божіи*. Самъ Богъ возгласилъ къ грядущему во плоти: *Сынъ Мой еси Ты, съди одесную Мене* (Псал. 44,1), *престолъ Твой, Боже, въ вѣкъ вѣкъ* (Псал. 88,12), *Твоя суть небеса и Твоя есть земля и исполненіе ея Ты основалъ* (Псал. 88,12). И посадивъ Сына на престолъ, Отецъ вѣнчаетъ Его Своею десницею, при пѣніи серафимовъ: *положилъ еси на главъ Его вѣнецъ отъ камене честна, славою и честію вѣнчалъ еси Его* (Псал. 20,4; 8,6). Послѣ сего оканчиваетъ помазаніемъ Божія существа, какъ свидѣтельствуемъ Давидъ: *сею ради помаза Тя, Боже, Богъ Твой елеемъ радости, паче причастникъ Твоихъ*».

Когда Господь нашъ возносился такимъ образомъ на небо, апостолы и другіе ученики слѣдили за Нимъ очами своими и сердцемъ. Но когда Онъ былъ на такомъ разстояніи, что они едва, едва могли примѣчать Его, облако окружило Его и совершенно сокрыло Его отъ взора ихъ. Вознесшись превыше небесъ Господь представилъ Отцу небесному тѣхъ славныхъ плѣнниковъ, которыхъ Онъ освободилъ изъ ада, принялъ славу высшую всякой славы и возсѣлъ одесную божественной славы Бога Отца, то есть Онъ вошелъ даже какъ человѣкъ въ неизреченное участіе въ божественномъ величїи, и превознесенъ былъ во славу и могущество превыше всѣхъ твореній, какъ Самъ Богъ возвѣстилъ слѣдующими словами: «сказалъ Господь Господу Своему, съди одесную Меня (Псал. 109). Святой апостолъ Павелъ объявляетъ это въ слѣдующихъ словахъ въ своемъ посланіи къ Ефессямъ: «Богъ воздѣйствовалъ во Христѣ, воскресивъ Его изъ мертвыхъ, и посадивъ одесную Себя на небесахъ превыше всякаго начальства, и власти, и силы, и господства, и всякаго имени, именуемаго не только въ семь вѣкѣ, но и въ будущемъ. И все покорилъ подъ ноги Его, и поставилъ Его выше всего, главою церкви, которая есть тѣло Его, полнота наполняющаго все во всемъ». (Ефес. 1, 20—23).

Хотя апостолы и ученики не видѣли уже вознесшагося Господа, однако не переставали смотрѣть на небо. Вдругъ предстали имъ два ангела въ бѣлой одеждѣ и сказали имъ:

«мужи галилейскіе! Что вы стоите и смотрите на небо? Сей Иисусъ, вознесшійся отъ васъ на небо, придетъ такимъ же образомъ, какъ вы видѣли Его восходящимъ на небо». (Дѣян. 1, 10—11). Тогда эти блаженные свидѣтели столь великой тайны сошли съ горы Елеонской и возвратились въ Иерусалимъ, какъ повелѣлъ имъ божественный ихъ учитель, чтобы уединеніемъ и молитвою приготовиться къ пришествію Духа святаго.

Праздникъ вознесенія Господня есть одинъ изъ древнѣйшихъ и величайшихъ праздниковъ церкви. Онъ установленъ во времена апостольскія. Постановленіями апостольскими повелѣвается праздновать вознесеніе Господне». (Постан. апост. кн. V, гл. 18; VIII, гл. 33). Блаженный Августинъ не сомнѣвается въ томъ, что праздникъ этотъ установленъ апостолами. Въ одномъ письмѣ своемъ онъ говоритъ слѣдующее объ апостольскомъ происхожденіи праздника вознесенія Господня, равно какъ воскресенія Христова и пятидесятницы: «что сохраниемъ мы не по писанію, а преданію, и что сохраняется во всемъ мірѣ, то предано или отъ самихъ апостоловъ, или отъ соборовъ. По ихъ спасительному установленію соблюдаются въ церкви правила и постановленія, напр. касательно ежегоднаго празднованія страданій, воскресенія, и вознесенія Господа на небо, и сошествія святаго Духа». (Письмо 118). Праздникъ этотъ съ особенною торжественностію праздновали на горѣ Елеонской, пока существовалъ тамъ большой храмъ, созданный святою равноапостольною Еленою на томъ самомъ мѣстѣ, откуда Иисусъ Христосъ вознесся на небо.

Въ заключеніе объяснимъ значеніе для насъ праздника вознесенія Господня. Если мы раземотримъ жизнь Спасителя, то увидимъ, что она была исполнена бѣдности, самоотверженія и страданій. Обратимъ взоры свои на событіе рождества Спасителя. Что мы видимъ тамъ? Полное лишеніе! Вертепъ служитъ мѣстомъ рожденія, ясли—колыбелю, солома—постелью. Послѣдуемъ за Нимъ въ Назаретъ: тамъ Онъ въ потѣ лица 30 лѣтъ несетъ труды вмѣстѣ съ своимъ воспитателемъ, праведнымъ Иосифомъ. Затѣмъ, вышедши на проповѣдь своего Евангелія, Онъ не имѣетъ ничего собствен-

наго, живетъ милостиней; жительствовадь подь открытымъ небомъ, ночь проводилъ на горахъ, спалъ на сырой землѣ. Во всей точности исполнилось въ жизни Его то, что Онъ самъ сказалъ человѣку, пожелавшему послѣдовать за Нимъ; «лисицы имѣють норы и птицы небесныя гнѣзда, а Сынъ человѣческій не имѣеть, гдѣ приклонить голову. (Мат. 8, 20).

Не меньшія были скорби и страданія, которыя Иисусъ претерпѣвалъ въ своей жизни. Враги называли Его то богохульникомъ, то врагомъ Кесаря, то соблазнителемъ народа; Онъ невинный былъ преслѣдуемъ, бичуемъ и осужденъ, и какъ послѣдній изъ злодѣевъ позорно распятъ на крестѣ посреди двухъ разбойниковъ.

Нынѣ же состояніе Иисуса Христа чуднымъ образомъ измѣнилось. Послѣ того, какъ Онъ до послѣдней степени униженъ былъ въ своей смертной жизни, нынѣ превознесенъ и препрославленъ превыше небесъ. Бѣдность Его Отецъ небесный вознаградилъ предоставленіемъ Ему неба и земли; обиды, понесенныя имъ, вознаградилъ вѣчными хваленіями отъ ангеловъ и человѣковъ; страданія Его—безконечными небесными радостями. Совершивши на землѣ дѣло искупленія человѣческаго рода, ради котораго приходилъ на землю, Иисусъ Христосъ возшелъ на небо, чтобы тамъ, сѣдя одесную Бога Отца, наслаждаться вѣчною славою, которую стяжалъ своимъ униженіемъ и страданіями. Онъ взошелъ на небо, какъ Царь нашъ и Спаситель, чтобы завершить торжество свое надъ міромъ, адомъ и грѣхомъ; Онъ взошелъ на небо, какъ Отецъ нашъ, чтобы приготовить тамъ обители небесныя своимъ чадамъ, которыхъ возродилъ на Крестѣ; какъ предтеча нашъ, чтобы открыть намъ путь и входъ въ царствіе небесное; какъ вождь, чтобы войти въ обладаніе своимъ царствомъ, и насъ содѣлать участниками Своего царства небеснаго; какъ нашъ ходатай и посредникъ, чтобы представить насъ Своему Отцу и даровать намъ доступъ къ Нему; наконецъ, какъ первосвященникъ, чтобы принести въ небесное святилище кровь, проліянную за насъ, и непрестанно приносить ее Богу Отцу, въ заглаженіе грѣховъ нашихъ.

Съ благоговѣніемъ и радостію созерцайте славу и величіе торжественнаго вознесенія Іисуса Христа на небо. Земнымъ царямъ побѣдителямъ подвластные имъ народы воздають славу и почести при торжественномъ возвращеніи въ свою страну послѣ побѣдъ. Нынѣ нашъ божественный вождь, Царь и Господь совершилъ торжественный входъ на небо и возсѣлъ одесную славы Отца небеснаго. Онъ вознесся отъ земли на небо не постороннею силою, какъ нѣкогда пророкъ Ілія, но своею божественною силою. Его сопровождали ветхозавѣтные патриархи и праведники, которые отъ начала міра ожидали въ преисподнихъ ада блаженной минуты своего освобожденія. Ахъ! Кто можетъ выразить радость этого священнаго соима праведниковъ, ихъ благословія и ликованія, которыми они сопровождали торжество своего освободителя! Кто можетъ выразить славу, окружавшую Его въ минуты восхожденія на небо! Всѣ небожители выходятъ къ Нему на встрѣчу, ангелы и архангелы, херувимы и серафимы и всѣ небесныя силы выходятъ принять божественнаго побѣдителя, воздать Ему почести, признать Его Царемъ неба и земли. «Достоинъ Агнецъ закланный принять силу, и богатство, и премудрость, и крѣпость, и чести, и славу, и благословіе. Сидящему на престолѣ и Агнцу благословіе и честь и слава и держава во вѣки вѣковъ». (Апок. 5, 12—13). Такова слава, которая воздается нынѣ Спасителю нашему и на небѣ и на землѣ.

Съдай одесную славы Бога Отца Господь нашъ Іисусъ Христосъ и святая церковь Его призываетъ и насъ въ эти обители славы. Итакъ, будемъ не престанно помнить, что небо есть наше отечество, что тамъ наше наслѣдіе и царство. Живя на землѣ, какъ странники и пришельцы мы должны духомъ и сердцемъ обитать на небѣ, очами вѣры непрестанно созерцать вознесшагося на небо Господа Іисуса Христа. Если мы, братіе, хотимъ имѣть участіе въ Его блаженствѣ и славѣ, то мы должны съ терпѣніемъ иереносить бѣдность, обиды и несчастія, какія Богъ посылаетъ намъ. Какъ Іисусу Христу надлежало пострадать и войти во славу свою (Лук 24, 26), такъ и намъ надлежитъ не другимъ путемъ достигать блаженства и славы, яже на небеси. «Побѣждаю-

щему дамъ съѣсть со Мною на престолѣ Его». (Апок. 3, 21). Съ высоты небесъ, гдѣ Иисусъ Христосъ возсѣлъ одесную Бога Отца, Онъ призываетъ и насъ во святой и пренебесный свой градъ, основатель и устроитель котораго есть самъ Богъ, туда призываетъ насъ царствовать съ Собою. Велики благодѣянія и милости, которыя благодать Божія изливаетъ на землѣ на всѣхъ безъ различія, на добрыхъ и злыхъ. «Благодать Господь всяческимъ, и щедроты Его на всѣхъ дѣлахъ Его». (Псал. 144, 9). Какъ же велико должно быть то блаженство, которое Господь уготовалъ на небѣ любящимъ Его и соблюдающимъ заповѣди Его! Тамъ покой совершенный и неизмѣнный, тамъ радость безконечная, тамъ блаженство вѣчное. Напрасно мы усиливались бы изобразить это неизреченное блаженство. Святой апостолъ Павелъ, котораго Богъ восхитилъ до третяго неба и показалъ ему только слабый свѣтъ своего величія, не въ состояніи былъ дать полное изображеніе благодати небесныхъ. Онъ говоритъ: «не видѣлъ того глазъ, не слышало ухо, и не приходило то на сердце человѣку, что приготовилъ Богъ любящимъ Его». (1 Кор. 2, 9). Представьте себѣ все, что когда нибудь земля видѣла самаго прекраснаго, самаго величественнаго и радостнаго, и вы будете имѣть только блѣдную тѣнь той славы, которую Богъ уготовалъ любящимъ Его. Блаженство ихъ превосходитъ всякое воображеніе, превышаетъ всѣ наши желанія; можемъ ожидать и желать этого блаженства, но не можемъ изобразить его.

(Окончаніе слѣдуетъ).

П О Ъ З Д К А

ВЪ НОВО-НЯМЕЦКІЙ МОНАСТЫРЬ.

Давно собирался я посѣтить эту святую обитель, о которой слышалъ такъ много хорошаго и поучительнаго. Давно хотѣлось мнѣ увидѣть это родное дѣтище знаменитой Ня-

мецкой лавры ¹⁾, претерпѣвшей столько гоненій и притѣсненій отъ враговъ православія въ правленіе Александра Кузы, князя Румыніи. Желалъ я, наконецъ, помолиться въ той святой обители, которой обязанъ своимъ семинарскимъ воспитаніемъ ²⁾.

Воспользовавшись временемъ свободнымъ отъ учебныхъ занятій, я, 13 мая, отправился двухъ-часовымъ поѣздомъ по направленію къ Тирасполю, чтобы поспѣть къ вечеру на всенощное бдѣніе, имѣвшее совершиться предъ великимъ праздникомъ Вознесенія Господня, имени котораго и посвященъ главный монастырскій храмъ. Уже изъ Бендеръ до Тирасполя я любовался величественнымъ куполомъ монастырской церкви, видимой далеко—далеко... Отъ Тирасполя до монастыря разстоянія около 8-ми верстъ. Мѣстность, по которой пролегаетъ дорога, весьма живописна; съ одной стороны Днѣстръ, широкою лентою извивающійся, а съ другой—густой лѣсъ, покрытый зеленою листвою, сквозь которую прокрадывались теперь лучи заходящаго солнца, серебра отяжелѣвшіе отъ дождя листья, придавая еще большую прелесть и безъ того красивому виду. Много богомольцевъ, а въ особенности богомолкъ встрѣчалъ я теперь; они спѣшили тоже въ монастырь, чтобы не опоздать къ началу бдѣнія. Во все время пути монастырь невиденъ; чаща лѣсовъ скрываетъ его; но выѣзжаете вы изъ нея, и передъ вами мона-

¹⁾ Нямецкая лавра находится въ Румыніи, въ Карпатскихъ горахъ; основана во второй половинѣ XIV столѣтія.

²⁾ Святѣйшій Синодъ, разрѣшивъ построить въ Бессарабіи монастырь, который почитался бы дочерью св. Нямецкаго монастыря, благоволилъ утвердить предложеніе иеромонаха Феофана, перваго ктитора этой новой обители, объ образованіи посредствомъ ежегоднаго взноса отъ лавры въ кредитное учрежденіе по 5000 р., постоянного капитала въ 50000 р. для воспитанія извѣстнаго числа молодыхъ людей въ кишиневской семинаріи и извѣстнаго числа дѣвицъ духовнаго званія въ кишиневскомъ епархіальномъ женскомъ училищѣ, а впредь, до образованія сего капитала, о доставленіи начальству кишиневской епархіи на означенный предметъ по 2500 р. изъ суммъ братства вновь учрежденнаго монастыря. Стипендіатомъ этого монастыря и я удостоился быть въ бытность мою въ семинаріи.

стырь во всемъ величїи, опоясанный густолиственнымъ лѣсомъ и протекающей не вдали отъ него рѣкою. Войдя въ монастырскую ограду, я былъ прїятно пораженъ прекраснымъ устройствомъ монастыря. Прямо предъ вами высится прекрасный и величественный однокупольный храмъ; не вдали отъ него другая церковь, по бокамъ расположены корпуса, кельи и другія зданія, во дворѣ разведенъ прекрасный садикъ; тутъ-же противъ главнаго храма—изящный мраморный фонтанъ; вообще во всемъ виденъ порядокъ, чистота и аккуратность. Во время входа моего въ ограду монастыря, монашеская братія и богомольцы выходили изъ трапезы, которая уготовлена была теперь раньше обыкновеннаго, въ виду имѣвшаго начаться въ 8-мъ часовъ всенощнаго бдѣнія. Войдя въ трапезную галерею, я умилился тою картиною, которая всегда производила на меня прекрасное впечатлѣніе, когда приходилось быть свидѣтелемъ ея. Отецъ игумень стоялъ при дверяхъ трапезы и благословлялъ выходящую братію; по другую сторону лежали ницъ нѣсколько лицъ: келарь, чтець, поваръ и другіе прислужники,—это они испрашивали прощеніе у выходящихъ братій; быть можетъ чѣмъ нибудь не угодили имъ, прислуживая за столомъ. Такой обычай мнѣ приходилось встрѣчать только на Аѳонѣ. По окончаніи этого, мы пошли въ соборную церковь, откуда, послѣ краткаго моленія, братія отправилась по кельямъ, чтобы приготовиться къ скоро имѣвшему начаться всенощному бдѣнію. Послѣ этого я представился Отцу игумену Андронику, который просто очаровалъ меня своимъ радушіемъ и добродушіемъ. Въ кельи о. игумена обратилъ на себя мое вниманіе портретъ во весь ростъ старца Паисія Величковскаго († 1794 г.), благоустроителя и основателя общежитія въ Нямецкой лаврѣ ¹⁾). Старецъ Паисій, имѣющій такое великое значеніе для лавры, а также и для новой

¹⁾ Старецъ Паисій, какъ видно изъ житія его, родился въ 1722 году. Сынъ полтавскаго протоіеря, съ юности питалъ любовь къ иноческой жизни, Паисій принялъ монашество въ своемъ отечествѣ; затѣмъ отправился на аѳонскую гору, устроилъ тамъ свой скитъ во имя св. пророка Іліи и собралъ къ себѣ много учениковъ—братьевъ изъ русскихъ и молдаванъ. Вслѣдствіе однакожь

нямецкой обители, представленъ здѣсь глубокимъ старцемъ, опирающимся правою рукою о посохъ и съ четками въ лѣвой рукѣ, тощее лицо обрамлено сѣдою окладистою бородою; въ умныхъ и выразительныхъ глазахъ его свѣтитея не-сказанная доброта. Нужно замѣтить при этомъ, что это—подлинный портретъ старца Паисія съ единственнаго надгробнаго изображенія его, находящагося въ Нямецкой лаврѣ. Нынѣшній отецъ игумень, желая имѣть предъ собою постоянно ликъ святаго старца, позаботился о подлинномъ изображеніи его. Оно доставлено было въ этотъ монастырь іеромонахомъ Нямецкой лавры Исихіемъ Доничемъ, ученикомъ о. игумена.

На Аѳонѣ, въ Ильинскомъ скиту, основанномъ старцемъ Паисіемъ Величковскимъ, я видѣлъ тоже изображение его. Но оно не похоже на изображение Паисія, находящееся теперь въ кельяхъ игумена. Это потому, какъ объяснилъ о. Андроникъ, что тамъ, по нѣкоему недоразумѣнію, изображение бывшаго въ 50-хъ годахъ этого столѣтія игумена монастыря Паисія принято за надлежащее изображение великаго старца Паисія Величковскаго.—Черезъ нѣсколько времени началось глѣпаніе въ било, а затѣмъ—и звонъ. Въ 8 часовъ началось бдѣніе, которое продолжалось до трехъ часовъ ночи. Обширная монастырская церковь едва вмѣщала въ себя богомольцевъ. Служеніе было торжественное и по своей благоговѣйности производило сильное впечатлѣніе на всѣхъ молящихся. Служеніе и пѣніе по уставу старца Паисія происходитъ поочередно на обоихъ языкахъ: молдавскомъ и славянскомъ. «Пѣніе на правой сторонѣ словенскимъ; а на лѣвой молдавскимъ языкомъ опредѣлили быти», гово-

крайней скудости средствъ къ своему существованію, вмѣстѣ съ братією своею онъ переселился отсюда въ Молдавію, гдѣ первоначально остановился въ драгомірскомъ монастырѣ (въ Буковинѣ), но послѣ того, какъ нѣмцами была захвачена часть Молдавіи, гдѣ находился этотъ монастырь, Паисій перешелъ въ монастырь Секу и черезъ нѣсколько времени сталъ настоятелемъ—архимандритомъ секульскаго и нямецкаго монастырей. Старецъ умеръ 1794 г. на 72 году отъ роду. Лавра чтитъ его имя, какъ благоустроителя ея и основателя общежитія въ ней.

рится въ житіи Паисія. Этотъ обычай соблюдается и въ настоящее время, только съ тѣмъ различіемъ, что теперь на правой сторонѣ поютъ молдавскимъ, а на лѣвой словенскимъ языкомъ. Клиросовъ здѣсь нѣтъ. Пѣвчіе помѣщаются въ такъ называемыхъ стасидіяхъ ¹⁾, устроенныхъ въ полукружіяхъ у сѣверной и южной стороны храма. Я принялъ тоже участіе въ пѣніи «словенскомъ», тѣмъ болѣе, что «благослови душе моя Господа» пѣвчіе пѣли по «обиходу», что мнѣ очень понравилось, такъ какъ подобное пѣніе само по себѣ очень мелодично и доступно, по своей простотѣ, даже самому малочисленному и не слишкомъ обученному хору, какимъ и является хоръ монастырскій, которому болѣе трудныя вещи были бы совершенно не подъ силу. Мелодія гласовъ здѣсь нѣсколько особенная, чѣмъ какую обыкновенно приходится слышать; она, какъ мнѣ кажется, представляетъ смѣсь кіевского, знаменнаго и другихъ распѣвовъ и наврядъ-ли представляетъ что нибудь самостоятельное; скорѣе всего она представляетъ искаженіе какого нибудь распѣва, который, переходя по традиціи, въ устахъ неопытныхъ пѣвцъ въ утратилъ первоначальную мелодію. Вообще, славянское пѣніе (замѣчу въ скобкахъ—и чтеніе) въ монастырѣ требуетъ довольно большой заботы, чтобы быть доведеннымъ до болѣе или менѣе желательныхъ результатовъ. Какъ я слыхалъ о игуменѣ прилагаетъ особенное стараніе къ улучшенію пѣнія, но не находитъ подходящихъ людей, которые съ успѣхомъ могли бы повести дѣло обученія монаховъ пѣнію. Что касается молдавскаго пѣнія, то и оно,

¹⁾ Стасидіи — по гречески *τά στασίδια*—что значитъ стояница, стойла (отъ *ἵστημι*, ставлю, возвр. становлюсь). Онѣ дѣйствительно представляютъ собою рядъ стойлъ или кресель (изъ голаго, ничѣмъ не обитаго и не покрытаго дерева), въ каждомъ изъ которыхъ можно свободно помѣститься одному человѣку. Онѣ сдѣланы въ одной общей связи, съ подъемными сидѣвьями, имѣя при этомъ высокую, въ ростъ человѣка спинку (одну, общую вѣсь имъ) и будучи отгорожены одна отъ другой высокими, но грудь человѣка, перегородками. Въ нихъ можно сидѣть и стоять: то опуская на подставки доски для сидѣнія, повѣшенныя на петли, то поднимая, на время стоянія, вверхъ.

на сколько я могу судить, не находится здѣсь въ желательномъ состояніи. Молдавское пѣніе вообще не превычно для нашего русско-славянскаго уха. Оно вполне похоже на греческое и по своему характеру монотонное. Молдавскій псалтъ *ad libitum* выкрикиваетъ, уносясь иногда въ заоблачную высь, а остальные сопровождаютъ, держа при этомъ основную ноту, такъ называемый «ἴσων». Это—для того, чтобы удержать псалта въ предѣлахъ извѣстной мелодіи, а то въ противномъ случаѣ онъ могъ бы сбиться. Такъ какъ это пѣніе, такъ сказать, зиждется на одномъ голосѣ, то понятно, чтобы оно производило хорошее впечатлѣніе, нужно особенное умѣніе и прекрасный голосъ псалта. О псалтахъ нямецкаго монастыря нельзя этого сказать. На вечернѣ мнѣ понравилось пѣніе по молдавски священной пѣсни «свѣте тихій», которую на срединѣ церкви пѣлъ о. игумень, прекрасно знающій молдавское пѣніе, съ сослужащими іеромонахами... Кончилось бдѣніе въ три часа. Народъ простоялъ въ церкви до конца.

На другой день предъ литургією, которая началась въ 10-ть часовъ утра, было чтеніе акаѳиста предъ иконою нямецкой Божіей Матери. На литургіи было еще больше народу, чѣмъ на всенощномъ бдѣніи. Пѣвчіе на лѣвомъ клиросѣ, между прочимъ спѣли «милость мира» довольно мелодическое, но не обиходное и не извѣстно какого распѣва. Разсматривая затѣмъ эту большую нотную книгу, изъ которой теперь пѣли, я нашелъ, что въ ней однимъ инокомъ Гудиломъ, какъ видно любителемъ пѣнія, собраны различные напѣвы. На оберткѣ этой книги значится: «написана книга сія, Ирмологіи, нотнымъ пѣніемъ въ свято-вознесенскомъ нямецкомъ монастырѣ иждивеньемъ честнаго іеродіакона Киръ Гудила въ собственную его пользу, или кому онъ отдать заблагоразсудить. Въ лѣто отъ сотворенія ||ЗТКЗ, отъ Рождества же по плоти Бога слова 1819». Здѣсь дѣйствительно списаны съ печатнаго ирмологія ирмосы. Но кромѣ ирмосовъ здѣсь собрано очень много другихъ пѣсноуѣній, поемыхъ на литургіи, вечернѣ и утрени, притомъ различныхъ распѣвовъ, которыхъ мнѣ и не приходилось слышать. Напр. здѣсь есть «Милость мира», названное по-

чему-то «дэнзовое»; «Достойно есть» — волоское (должно быть молдавскаго пѣва); «Достойно есть» маршовое (входное — при архіерейскомъ богослуженіи); «Милость мира» — немецкое. Есть здѣсь отдѣлъ, въ которомъ помѣщаются «херувими различныя» (стр. СЧД). Также обращаетъ на себя вниманіе названіе ирмосовъ въ недѣлю вай, которые названы здѣсь: «ирмосы ѣханію»; а въ другомъ мѣстѣ: «канонъ ѣханію Господню». Распѣвъ этихъ ирмосовъ — знаменный. Конечно, помѣщенные здѣсь «партесы» врядъ ли когда поются, — оно и лучше.

По окончаніи литургіи было освященіе воды у монастырскаго фонтана, находящагося какъ-разъ противъ главнаго храма, а затѣмъ крестный ходъ по всему монастырю съ иконою Божіей Матери, которую и я удостоился нести. Служеніе окончилось къ 12-ти часамъ дня. Затѣмъ мы въ кельи о. игумена привѣтствовали его и сослужащихъ іеромонаховъ ¹⁾ съ праздникомъ, они тоже насъ привѣтствовали. Черезъ нѣсколько времени насъ пригласили въ трапезу, которая здѣсь бываетъ общею для всей братіи и богомольцевъ. Въ этомъ случаѣ тоже соблюдается уставъ святой Аѳонской горы, перенесенный Паисіемъ Величковскимъ въ немецкую обитель: «трапеза всѣмъ общая, кромѣ больныхъ и весьма престарѣлыхъ и поврежденныхъ», говорится въ житіи старца Паисія (43 стр.) Шествіе въ трапезу началось изъ соборной церкви при пѣніи тропаря вознесенію Господню. Впереди шли два монаха — параэксисіарха въ мантияхъ, въ клобукахъ, и несли въ рукахъ по подсвѣчнику съ возженными свѣчами; позади ихъ шли пѣвчіе, а затѣмъ игумень съ нѣсколькими старшими братіями изъ іеромонаховъ и старцевъ. Такое торжественное вхожденіе отца игумена въ трапезу бываетъ только въ воскресные и двенадцатые праздники, а въ буденные дни и малые праздники этого не бываетъ. При входѣ игумена въ трапезу, всѣ встали и низкими поклонами привѣтствовали его. Затѣмъ, по прочтеніи предъобѣденныхъ молитвъ, отецъ игумень благословилъ

¹⁾ Въ числѣ сослужащихъ, впрочемъ, былъ и благочинный изъ гор. Бендеръ, о. Александръ Балцатеску.

ястіе и питіе и началось трапезованіе, при чемъ читаема была исторія Вознесенія Господня. Чтеніе, также какъ и пѣніе, бываетъ поочередно, въ одинъ день русское, въ другой молдавское. Во время трапезы строго воспрещается братіи смотрѣть по сторонамъ и производить между собою разговоръ или смѣхъ,—каждый вкушаетъ пищу молча, погружась въ слушаніе читаемаго.—Трапеза устроена недавно (около года) и помѣщается въ церкви во имя Воздвиженія св. Креста. Она очень свѣтла и очень удобна. Во всю длину ея до селен по обѣимъ сторонамъ находятся два ряда столовъ, за которыми можетъ вмѣститься около 60-ти человекъ. Трапеза представляетъ совершенно отдѣльное, прекрасно устроенное зданіе съ церковію, 14-ю келіями и погребомъ подъ трапезнымъ зданіемъ.—Въ силу того обстоятельства, что въ трапезѣ всѣ хранятъ молчаніе, здѣсь царитъ глубокая тишина; только мѣрные шаги трапезнаго или иначе—монастырскаго келаря нарушаютъ эту тишину. Монастырскій келарь необходимъ въ трапезѣ: ходя среди трапезной залы, онъ наблюдаетъ за порядкомъ и чиномъ трапезы и доставляетъ сидящимъ въ ней все то, что собиравшими на столъ по недосмотру было неподано, о чемъ сидящіе заявляютъ тихимъ намекомъ. Келарь, ходящій среди трапезы, какъ только замѣчаетъ, что поѣли, подходитъ къ игумену, или чередному іеромонаху, дѣлаетъ поясной поклонъ и удаляется къ заднему столу. Тогда игумень или въ отсутствіи его старшій священникъ ударяетъ въ колокольчикъ. По этому знаку всѣ встаютъ и начинается чтеніе и пѣніе послѣ-обѣденныхъ молитвъ. Впродолженіе сего разносятъ по всей братіи просфору, которая называется панагіей—въ честь Богородицы и Приснодѣвы Маріи. Каждый монахъ и мірянинъ, отламывая частицу отъ Богородичной просфоры, несомой однимъ эккисіархомъ, держитъ ее надъ кадильницею, которую носитъ второй эккисіархъ и, какъ только ее охватитъ благовоніе кадильнаго дыма, съ благоговѣніемъ съѣдаетъ. По разнесеніи панагіи и по молитвѣ, братія начинаетъ выходить изъ трапезы. Выходъ изъ трапезы установленъ по чину: сначала идутъ старшіе, за ними помоложе. Прежде всѣхъ выходитъ отецъ игумень и становится на лѣвой сторонѣ порога у корридор-

ныхъ дверей. При этомъ, какъ мы сказали, по другую сторону лежатъ ницъ на полу три лица: келарь, чтець и поварь,—это они испрашиваютъ прощеніе у выходящихъ братьевъ. Иногда случается видѣть лежащихъ и монаховъ, которые испрашиваютъ прощеніе у игумена, бывъ прежде наказаны за свои проступки поклонами во время трапезы. Послѣ этого всѣ идутъ еще въ церковь, гдѣ бываетъ краткое моленіе о живыхъ и умершихъ.

Такимъ образомъ, здѣсь вполне соблюдается уставъ святой Аѳонской горы. Подобныя установленія и обычаи дѣйствительно приходилось намъ видѣть въ аѳонскихъ монастыряхъ, но не во всѣхъ, а въ такъ называемыхъ киновіяхъ, или общежительныхъ монастыряхъ. Этотъ уставъ ввелъ въ Нямецкую обитель, оттуда онъ перешелъ и въ Ново-Нямецкую, старецъ Паисій. Считаемо нужнымъ привести здѣсь нѣкоторыя правила изъ этого устава, какъ они изложены въ житіи великаго старца ¹⁾. «И первѣе въ церкви положи чинъ святыхъ горы, по уставу православныя соборныя восточныя церкви... Пѣніе же на правой сторонѣ словенскимъ, а на лѣвомъ молдавскимъ языкомъ опредѣли быти. Второе, да никто же отъ братіи никаковымъ либо образомъ дерзнетъ нѣчто отъ вещей именовать мое или твое, но вся отъ Бога посылаема обща, твердо завѣщаваая хранить уставы общежитія; нужная же подавахуся всѣмъ отъ старца. Трапеза всѣмъ обща, кромѣ больныхъ и весьма престарѣлыхъ и поврежденныхъ. Внутри монастыря послушанія, въ поварнѣ, въ пекарнѣ, и прочая, самими братьями да совершаются. Рукодѣлія различная, нужная общему житію, братія со страхомъ Божиимъ, по силѣ своей, а не по насилію и смущенію да дѣлаютъ. Въ службахъ нѣкихъ сбщихъ преслушаніе, прекословіе и самочиніе, ими же разоряются заповѣди Божіи, отъ души всякаго брата да изгнана будутъ: по послушанію, смиренію, терпѣнію и миру, любовь же и страхъ Божій и надъ всѣми сими всесовершенное отсѣченіе своей воли и своего разсужденія; сія да первенствуютъ и царствую-

¹⁾ Житіе и писанія молдавскаго старца Паисія Величковскаго. Одесса. 1887 г. стр. 43—44.

ють въ нашемъ соборѣ. Въ общихъ послушаніяхъ, въ устѣхъ молчаніе, во умѣ же молитва тайно да дѣйствуется и хранится. И самъ старецъ частѣ съ братіями исхождаше на общее послушаніе, и дѣлалъ кунно со всѣми со всякимъ смиренномудріемъ, молчаніемъ же и молитвою, всѣмъ образъ смиренія и любви собою показуя и глаголя: братіе, да никто-же празденъ будетъ, кромѣ крайнія немощи и старости, зане отъ праздности раждается всякое зло. Въ келіяхъ на единѣ чтеніе богоносныхъ отецъ, и молитва умомъ въ сердцѣ художнѣ по предусмотрѣнію коегождо дѣйствуема, и поклоны по силѣ часты со слезами да бываютъ. Исповѣданіе помысловъ отъ всѣхъ, наче же отъ новоначальныхъ, на всякъ вечеръ да бываетъ къ духовнымъ отцемъ. Яко исповѣданіе есть основаніе истиннаго покаянія и грѣховъ прощенія, и надежда спасенія душѣ, съ печалью о грѣсѣхъ истинно кающейся. Аще ли же случилось бы между братіями нѣкое смущеніе, то отнюдъ въ той же день да будетъ истинное примиреніе, по писанію: солнце да не зайдетъ во гнѣвѣ вашемъ. Аще же нѣкто ожесточился бы, не хотя примиритися, такового отлучаше, да и на прагъ церковный не вступаетъ, и молитву, Отче нашъ, да не чтеть, дондеже смирится. На виѣшнія послушанія опредѣляше и посылаше братій таковыхъ, отъ нихже бы не могъ произойти нѣкій соблазнъ мірскимъ, ниже душѣ самихъ ихъ вредъ. Аще же слѣдовало бы неизбѣжно нѣчто, понуждающее къ преступленію заповѣди дѣла ради, повелѣваше оставить то: уче, глаголя, да погибнетъ дѣло то, неже презрѣти заповѣдь Божію, и подпасти вѣчному осужденію. Вся же вкупѣ рещи: въ соборѣ, внутрь и виѣ, во всѣхъ послушаніяхъ присно тщашеся Отецъ нашъ, да будетъ во всей братіи миръ и по Бозѣ любовь, благоговѣніе и страхъ Божій, смиреніе же и повиновеніе, съ отсѣченіемъ всесовершеннымъ своєю воли и своего разсужденія предъ старцемъ и другъ предъ другомъ».

Изъ этого, между прочимъ, видно, какіе подвиги налагаются правилами киновіи на монаховъ. Но за то киновія, по нашему мнѣнію,—составляетъ самый высшій родъ монашеской жизни и вполне соответствуетъ идеѣ монаше-

ства. Монашество, въ одномъ мѣстѣ писали мы ¹⁾, въ собственномъ смыслѣ слова тождественно съ анахоретствомъ: всякій монахъ по идеѣ есть анахоретъ. Но если подвигъ анахоретства и труденъ, потому что человѣкъ, созданный для общественной жизни, когда удаляется въ пустыню, идетъ, такъ сказать, наперекоръ своей природѣ, то киновія гораздо труднѣе. Правда, человѣкъ здѣсь живетъ въ средѣ подобныхъ себѣ, но, что самое главное, отрывается отъ своего я, отъ своей воли. Слово игумена принимается въ киновіи за изъявленіе Господней воли. А что стоитъ человѣку, одаренному великимъ даромъ свободы, подчинить свою волю другому, стѣснять себя въ дѣйствіяхъ и даже въ самой мысли и такимъ образомъ лишиться этого дара? Не подвигъ ли это? Въ киновіи въ полномъ смыслѣ—подвижники, и притомъ великіе подвижники, потому что ради Бога и своего спасенія, слѣдуя словамъ Спасителя, отреклись сами отъ себя и предали свою волю какъ-бы на крестное распятіе. Въ киновіяхъ—истинный путь крестнаго самоотверженія. Жизнь киновіатовъ и величайшіе изъ отцовъ считали слишкомъ высокою и не всѣми выносивою... И дѣйствительно, на Аѳонѣ, этомъ центрѣ монашества, не всѣ монастыри—киновіи. Но за то, что замѣчательно, въ общежительныхъ монастыряхъ и жизнь монашеская строже и монастыри благоустроеннѣе, чѣмъ въ монастыряхъ, такъ называемыхъ, штатныхъ. Это сознаютъ сами же монахи штатныхъ монастырей, говоря, что, по немощи своей, они не могутъ ввести у себя общежительныхъ правилъ.

Понятно, что для того, чтобы киновія вполне удовлетворяла своему назначенію, нужно, чтобы во главѣ ея были старцы опытные, испытанные. Въ данномъ случаѣ Ново-Нямецкій монастырь своимъ благоустройствомъ въ короткій промежутокъ времени обязанъ какъ киновійному характеру своему, такъ и лицамъ стоявшимъ и стоящимъ во главѣ ея.

Ново-Нямецкій монастырь существуетъ самостоятельно около 25-ти лѣтъ. Исторія его находится въ тѣсной связи

¹⁾ Дневникъ студента — паломника на Аѳонъ. 1886 года стр. 161—162.

съ исторією Нямецкой лавры, которая составляет митрополию ея. Не имѣя цѣли въ данномъ случаѣ излагать исторіи Нямецкой лавры ¹⁾, мы скажемъ о ней только нѣскольکو словъ, сколько нужно для того, чтобы показать, какъ зародилась настоящая нямецкая обитель.

Нямецкая лавра основана во второй половинѣ XIV столѣтія. Состоя подъ покровительствомъ духовныхъ владыкъ, при сильной поддержкѣ со стороны свѣтскаго правительства и добродѣтельныхъ жертвователей изъ среды румынскаго народа, она скоро увеличила свои богатства и приобрѣла сильное религиозное и нравственное вліяніе въ странѣ. Она сдѣлалась для Румыніи тѣмъ, чѣмъ были и въ настоящее время служатъ для Россіи и всего православнаго міра Кіево-печерская и Троице-Сергіева лавры. Въ ней въ години общественныхъ испытаній православные румыны искали утѣшенія въ скорбяхъ и ободренія. Изъ нея вышли многіе румынскіе святители—епископы и митрополиты, защищавшіе родную вѣру свою отъ невѣрія (ислама) и иновѣрія (протестантскаго и католическаго вѣроисповѣданія). Она входила въ живое общеніе съ единовѣрною ей православною Россіей и даровала русской церкви святителя Григорія Цамвлаха, митрополита кіевского, участвовавшаго на констанскомъ соборѣ. Высшаго процвѣтанія нямецкая лавра достигла во время управленія ею Паисія Величковскаго; число монашествующихъ съ этихъ поръ все болѣе увеличивалось, такъ что къ 50-мъ годамъ нынѣшняго столѣтія въ ней считалось около 1300 монашествующихъ. Но съ этихъ поръ начинается упадокъ ея и скорбная страница исторіи ея. Правительство Александра Кузы, князя Румыніи, видѣвшее въ православной церкви

¹⁾ На русскомъ языкѣ есть весьма краткая исторія нямецкаго монастыря, составленная П. И. Чудецкимъ. Эта исторія заимствована изъ многотомнаго, обширнаго рукописнаго труда нынѣшняго игумена ново-Нямецкаго монастыря отца Андроника, — труда написаннаго на молдавскомъ языкѣ. Было бы весьма желательно, чтобы этотъ трудъ былъ отпечатанъ, хотя-бы и на молдавскомъ языкѣ. Здѣсь заключается весьма много цѣнныхъ данныхъ какъ для исторіи нямецкой лавры, такъ и для состоянія православія въ Румыніи.

«мертвое учрежденіе» и желавшее для «оживленія» религіознаго духа ввести въ Румыніи католическую унію, наложило тяжелую руку свою на движимыя и недвижимыя имущества монастырей и рѣшилось учредить свое управленіе этими имуществами, безъ всякаго исключенія въ данномъ случаѣ по отношенію къ какимъ бы то ни было церковнымъ учрежденіямъ и мѣстамъ. Не избѣгла этой участи и знаменитая нямецкая лавра, несмотря на права ея, утвержденныя прежними правительственными узаконеніями. Вслѣдствіе этого многіе монахи оставили монастырь, а другіе подверглись преслѣдованію правительства. Нѣкоторые изъ монашествующихъ убѣжали въ нашу «русскую Бессарабію», гдѣ было нѣсколько имѣній нямецкой лавры: Нѣмцены, Копанка, Кицканы. Здѣсь жилъ въ это время уполномоченный отъ лавры надъ этими имѣніями іеромонахъ Теофанъ Кристи. Ему суждено было быть основателемъ Ново-нямецкаго монастыря и быть первымъ игуменомъ его. Личность это — дѣйствительно не дюжинная: онъ былъ прекрасно образованъ, зналъ нѣсколько языковъ, обладалъ твердою силою воли и духа и былъ глубоко религіознымъ. Благодаря этимъ качествамъ, онъ, въ виду такихъ трудныхъ обстоятельствъ для лавры, не потерялся, но возбудилъ ходатайство предъ русскимъ Святѣйшимъ Синодомъ объ устройствѣ монастыря въ Бессарабіи на вотчинѣ монастырской въ Кицканахъ. Много ему содѣйствовалъ въ этомъ тоже бѣжавшій изъ Нямецкой лавры іеросхимонахъ и духовникъ Андроникъ, настоящій игуменъ монастыря. Съ именемъ этихъ двухъ лицъ и связано основаніе и устройство Ново-Нямецкаго монастыря. Ходатайство ихъ, года чрезъ четыре, было уважено и разрѣшено устроить монастырь. Приведемъ этотъ важный указъ. 13 января 1864 г. Государь Императоръ, по всеподданнѣйшему докладу опредѣленія Св. Синода Высочайше соизволилъ, согласно съ ходатайствомъ іеромонаха Теофана Кристи, «разрѣшить братіи нямецкой лавры устройство въ вотчинахъ ея Копанкѣ и Кицканахъ новой обители подъ названіемъ ново-нямецкаго вознесенскаго монастыря по соблюдаемому въ лаврѣ, общезжительному уставу Аѳонской горы, съ предоставленіемъ имѣть въ этой новой обители до 50 лицъ монашествующихъ,

преимущественно изъ братства нямецкой лавры, а въ случаѣ недостатка таковыхъ—изъ другихъ молдавскихъ или мѣстныхъ монастырей съ тѣмъ, чтобы настоятель вновь устраиваемаго монастыря былъ избираемъ соборомъ его братіи, съ согласія нямецкой лавры, и утверждаемъ въ семъ званіи митрополитомъ Молдавіи, а во время вдовства молдавской митрополіи Св. Синодомъ, чтобы монастырь этотъ, какъ дочь нямецк ѣ лавры, состоя въ единеніи съ сею обителью, въ зависимости отъ митрополита молдавскаго, существовалъ не въ предосужденіе правамъ мѣстнаго епархіальнаго архіерея. Посему, къ преосвященному кишиневскому должны быть представляемы для церковнаго испытанія и рукоположенія избираемые настоятелемъ и старшею братією въ священныя степени; къ нему же монастырь долженъ обращаться по предметамъ, требующимъ какъ архіерейскаго разрѣшенія, каковы напр. освященіе церкви, снабженіе ея антиминсомъ и т. д., такъ и разрѣшенія Св. Синода, какъ напр. утвержденіе настоятеля. И хотя преосвященный не входитъ во внутреннее правленіе монастыремъ, но если уметреть нарушеніе церковной дисциплины, то дѣлаетъ напоминаніе настоятелю и, смотря по важности слѣчая, доносить Св. Синоду для принятія соотвѣтственныхъ мѣръ». Понятна послѣ этого радость монашествующихъ! Теперь оставалось позаботиться объ устройствѣ монастыря, а главное—монастырскаго храма. Правда, здѣсь была одна церковь во имя св. Николая. Она была до того времени приходскою церковію села Кицканъ. Но эта церковь была ветха и мала. Хотѣлось имѣть болѣе обширный храмъ. Съ Божіею помощію 1867 г. заложенъ былъ храмъ во имя Вознесенія Господня и чрезъ десять лѣтъ оконченъ и освященъ Высокопреосвященнѣйшимъ Павломъ. Храмъ—весьма величественный и громадный. Онъ имѣетъ въ длину 14 сажень, въ ширину 12, а въ высоту около 30; прочно сдѣланъ изъ тесаннаго камня и кирпича; верхъ купола позолоченъ чрезъ огонь. Благодаря тому, что храмъ находится на высокомъ мѣстѣ, онъ виденъ далеко—далеко—версть за 30. Онъ построенъ въ чисто византійскомъ стилѣ—крестообразно; полъ—мраморный, бѣлый; иконостасъ сдѣланъ изъ дерева, полированного золотомъ; иконы

писаны въ стилѣ византійскомъ художникомъ Платоновымъ и вполиѣ въ религіозномъ духѣ. Великую святыню храма составляетъ икона Нямецкой Божіей Матери—копія съ чудотворной иконы, находящейся въ Нямецкой лаврѣ. Копія снята для Ново-Нямецкаго монастыря во время гоненій Кузы. Іеромонахъ Теофанъ, повѣренный лавры надъ имѣніями ея въ Бессарабіи, слыша о притѣсненіяхъ со стороны правительства Кузы, пожелалъ имѣть копію чудотворнаго образа Божіей Матери. Съ этою цѣлію онъ пишетъ письмо духовнику Андронику, находившемуся тогда еще въ лаврѣ, и проситъ его позаботиться о снятіи копіи. Дѣло это тайно поручено было іеромонаху Даміану Павлову и монаху Митрофану Хамузу. Они добросовѣстно исполнили это дѣло, такъ что всѣ удивлялись замѣчательному сходству съ оригиналомъ. Съ этою копіею іеросхимонахъ Андроникъ, не будучи въ силахъ болѣе оставаться въ лаврѣ, вслѣдствіе все болѣе и болѣе усиливавшихся притѣсненій, оставивъ любимый монастырь, келью свою и родину, перешелъ тайно границу ночью противъ воскресенія въ 1-хъ, числа октября 1861 г., переплывъ черезъ Прутъ въ Бессарабію на обломкѣ доски. Онъ остановился на вотчинѣ монастырской въ Нѣмценахъ, гдѣ уже были нѣкоторые монахи, раньше убѣжавшіе изъ лавры. Іеромонахъ Теофанъ, хлопотавшій въ это время въ Петербургѣ о дозволеніи построить въ Бессарабіи Ново-Нямецкій монастырь, возрадовался, услышавъ, что Мать Божія—покровительница лавры здѣсь, съ ними, не имѣющими гдѣ и главы преклонить. Въ 1864 г. іеромонахъ Теофанъ, услышавъ о царской милости, по которой разрѣшено построить монастырь въ Кицканахъ, написалъ о. Андронику письмо, въ которомъ просилъ его прислать эту копію въ Петербургъ для отдѣлки и одѣянія ея. Здѣсь она была одѣта въ серебрянную ризу, позлащенную чрезъ огонь; сдѣланъ былъ для нея и кивотъ изъ дерева, тоже позлащенный. Затѣмъ она была доставлена на пароходъ въ Одессу, а оттуда въ монастырь, гдѣ до построения большой церкви находилась въ маленькой церкви во имя свят. Николая. Въ настоящее время она находится за солею на лѣвой сторонѣ соборнаго храма; она весьма чтится и многіе приходящіе съ

вѣрою получаютъ исцѣленіе отъ своихъ немощей.—Въ храмѣ очень много драгоценныхъ вещей. Но обращаетъ особенное вниманіе плащаница, стоимость которой опредѣляется въ 2110 руб.—Со времени построенія храма, Ново-Нямецкій монастырь все болѣе и болѣе устроялся, какъ при жизни перваго игумена его о. Теофана Кристи,—человѣка весьма энергичнаго и умнаго, который умеръ въ 1883 году, —такъ и продолжаетъ благоустраиваться въ игуменство отца Андроника, преемника о. Теофана, человѣка весьма религіознаго, опытнаго, добраго, энергичнаго и разсудительнаго. Здѣсь позволимъ себѣ сказать нѣсколько словъ объ о. Андроникѣ. Воспитанникъ нямецкой лавры, онъ въ 1831 году поступилъ на послушаніе въ этотъ монастырь и пробылъ въ немъ до 1861 г., постепенно восходя отъ простаго званія послушника до степени постриженія въ великую схиму. Въ 1861 году онъ, вслѣдствіе притѣсненій румынскаго правительства, ушелъ въ Бессарабію, гдѣ и былъ дѣятельнымъ помощникомъ о. Теофана по дѣлу объ устроеніи Нямецкаго монастыря въ Кицканахъ. Этотъ человѣкъ представляетъ образецъ неутомимаго трудолюбія; въ церковь онъ приходитъ первымъ и выходитъ послѣднимъ. Онъ по истинѣ является любящимъ и справедливымъ отцомъ всей братіи монастыря. Кромѣ того, это человѣкъ—книжный. Часы свободные отъ трудовъ молитвы, онъ посвящалъ и посвящаетъ литературнымъ трудамъ. Еще въ Нямецкой лаврѣ имъ начата, а здѣсь окончена обширная исторія лавры, представляющая собою собраніе матеріаловъ, относящихся къ внутренней жизни и внѣшней судьбѣ ея. Эта исторія написана на молдавскомъ языкѣ и представляетъ собою громаднѣйшій трудъ въ 10-ти весьма объемистыхъ томахъ. Намъ удалось было просмотрѣть нѣкоторыя части этого труда. Его нельзя назвать въ полномъ смыслѣ слова исторіею, а скорѣе—это лѣтопись лавры, написанная, по образу древнихъ лѣтописей, весьма просто, назидательно и поучительно. Здѣсь захватываются многія стороны общественной, государственной и церковной жизни Румыніи, на сколько онѣ соприкасаются съ исторіею лавры, имѣющей столь важное значеніе для страны. Не давно окончены также о. Андроникомъ новый трудъ (на мол-

давско́мъ языкѣ): «исторія начала, основанія и украшенія святаго божественнаго монастыря Вознесенія Господа Бога и Спасителя нашего Иисуса Христа, называемаго Нямецкимъ въ Русской Бессарабіи». Трудъ этотъ, заключающій въ себѣ полное собраніе и систематическое изложеніе всѣхъ документовъ, относящихся къ исторіи новаго монастыря, получаетъ большой интересъ въ виду того, что здѣсь повѣствуется и о послѣднихъ событіяхъ изъ государственной, общественной и религиозной жизни Румыніи въ правленіе Александра Кузы. Повторяемъ, — весьма желательно было бы, чтобы труды о. Андроника получили большее распространеніе посредствомъ печати, а не хранились въ монастырскомъ архивѣ. — Благодаря просвѣщенному старанію о. Андроника построена совсѣмъ отдѣльно бібліотека, совершенно обезопасенная отъ пожара. Несмотря на недавнее существованіе, бібліотека можетъ считаться очень хорошою. Здѣсь заключается, между прочимъ, очень много древнихъ рукописей ¹⁾ (напр. 14-го вѣка) на греческомъ и древне-славянскомъ языкахъ. Всѣ эти рукописи тайно увезены изъ лавры.

Однимъ словомъ, монастырь произвелъ на меня прекрасное впечатлѣніе. Я съ особеннымъ удовольствіемъ провелъ здѣсь три дня, пользуясь вниманіемъ высокочтимаго о. игумена и добрѣйшихъ инокъ монастыря, за что приношу имъ искреннѣйшую мою благодарность.

Авксентій Стадницкій.

ИЗВѢСТІЯ И ЗАМѢТКИ.

Отъ совета казанской духовной академіи о приѣмѣ въ августъ 1887 года студентовъ въ академію. Въ казанской духовной академіи имѣетъ быть въ августъ мѣсяцъ настоящаго года приѣмъ студентовъ въ составъ новаго курса на слѣдующихъ условіяхъ: 1) Въ студенты академіи принимаются лица всѣхъ состояній православнаго исповѣданія,

¹⁾ Каталогъ бібліотечныхъ рукописей напечатанъ въ Кишиневскихъ Епарх. Вѣдомостяхъ за 1880 г.

окончившія исполнивъ удовлетворительно курсъ семинаріи съ званіемъ студента или курсъ классической гимназіи. 2) Просьбы о приѣмъ въ студенты подаются на имя ректора не позже 15 августа. 3) Къ просьбамъ прилагаются слѣдующіе документы: а) билетъ на проѣздъ въ г. Казань; б) семинарскій или гимназическій аттестатъ о исполнивъ удовлетворительномъ выдержаніи экзамена изъ наукъ полного семинарскаго или гимназическаго курса; в) узаконенное метрическое свидѣтельство, (а не выписку или справку) о рожденіи или крещеніи для лицъ, поступающихъ въ академію не по назначенію семинарскаго начальства, а по собственному желанію; лица же, поступающія въ академію по назначенію семинарскаго начальства, могутъ представить, вмѣсто свидѣтельства, выписку изъ метрическихъ книгъ надлежаще удостоверенную мѣстною консисторією; г) свидѣтельства о привитіи оспы и состояніи здоровья; д) документы о состояніи, къ которому проситель принадлежитъ, и е) лица податнаго состоянія увольнительное отъ общества свидѣтельство; ж) лица, подлежащія въ настоящемъ году призыву къ отбыванію воинской повинности, обязаны представить свидѣтельство о припискѣ къ какому либо призывному участку и явкъ къ исполненію воинской повинности, если вышелъ къ тому срокъ. 4) Поведеніе желающихъ поступить въ академію должно быть обозначено балломъ 5 (пять); окончившіе курсъ въ среднемъ учебномъ заведеніи за годъ и болѣе до поступленія въ академію должны представить одобрительное свидѣтельство о своемъ поведеніи отъ мѣстнаго подлежащаго начальства. 5) Лица духовнаго званія, желающія поступить въ академію, обязаны представить при своемъ прошеніи одобрительное свидѣтельство епархіальнаго начальства о своемъ поведеніи. 6) Желающіе поступить въ студенты академіи, прежде принятія, подвергаются повѣрочному испытанію по слѣдующимъ предметамъ: а) по догматическому богословію (воспитанники гимназій по пространному катихизису); б) по общей церковной исторіи; в) по русской гражданской исторіи; г) по одному изъ классическихъ и д) по одному изъ новыхъ языковъ, по желанію экзаменуемыхъ. 7) Поступающіе въ академію, сверхъ означеннаго устнаго испы-

танія, должны дать два письменные отвѣта одинъ по св. писанію ветхаго завѣта, а другой по психологіи, а воспитанники классической гимназіи, если бы таковыя оказались, вмѣсто философскаго сочиненія должны написать сочиненіе по словесности, богословское же сочиненіе имѣютъ писать наравнѣ съ прочими. На сочиненіе будетъ обращать особенное вниманіе, какъ на одно изъ дѣйствительнѣйшихъ средствъ къ оцѣнкѣ зрѣлости сужденій и знанія отечественнаго языка. 8) Успѣшно выдержавшіе повѣрочное испытаніе принимаются въ студенты академіи: лучшіе—на казенное содержаніе, а остальные—на свое. 9) Своекостные студенты допускаются въ академію только въ качествѣ пансіонеровъ и живутъ въ зданіяхъ академіи, подчиняясь всѣмъ правиламъ, установленнымъ для казеннокостныхъ студентовъ; число ихъ опредѣляется вмѣстимостію академическихъ зданій (последнія могутъ вмѣстить изъ студентовъ, имѣющихъ поступить въ составъ будущаго перваго курса, вмѣстѣ съ казеннокостными, до 40 человекъ). Внѣ зданій академіи своекостнымъ студентамъ дозволяется жить только у родителей.



О Б Ъ Я В Л Е Н І Я .

Въ текущемъ 1887 году отпечатаны новымъ изданіемъ слѣдующія книги:

1) П О У Ч Е Н І Я

Священника Смоленской епархіи села Дубровы

О. МИХАИЛА СОКОЛОВА.

Изданіе редакціи журнала „ПАСТЫРСКІЙ СОБЕСѢДНИКЪ“.

Цѣна 1 р. 50 к. съ пересылкою 1 р. 75 к.

Прѣподѣдическіе труды о Михаила Соколова до нѣкоторой степени уже извѣстны среди духовенства, такъ какъ они печатались въ Руководствѣ для Сельскихъ Пастырей, въ „Пастырскомъ Собесѣдникѣ“ и Смоленскихъ Епарх. Вѣдомостяхъ. По обилію примѣровъ изъ житій святыхъ и разнаго рода назидательныхъ сказаній поученія о. Михаила Соколова, независимо отъ произнесенія съ церк. кафедръ, могутъ служить хорошимъ пособіемъ и при виѣбогослужебныхъ собесѣдованіяхъ съ православнымъ народомъ.

2) С Ѣ Я Т Е Л Ъ

СБОРНИКЪ ПРОПОВѢДЕЙ,

ПРИСПОСОБЛЕННЫХЪ КЪ ЖИЗНИ И ПОНИМАНІЮ
ПРОСТАГО НАРОДА.

Изданіе 10-е Цѣна 1 р. 25 к., съ пересылкою 1 р. 50 к.

По этому же адресу могутъ быть выписываемы и слѣдующія книги:

3) И З Б Р А Н Н Ы Я П О У Ч Е Н І Я НА РАЗНЫЕ СЛУЧАИ

Изданіе 3-е 1886 г. 380 стр. Цѣна 1 р. 40 к. съ пер.
1 р. 60 к.

4) ВОСКРЕСНЫЯ и ПРАЗДНИЧНЫЯ

ВНѢБОГОСЛУЖЕБНЫЯ

СОБЕСѢДОВАНІА,

какъ особый видъ церковно-народной проповѣди.

Издание 3-е 1885 г. Цѣна 1 р. 25 к., съ пересылкою 1 р. 40 к.

5) ВОСКРЕСНЫЙ ДЕНЬ

Сборникъ общедоступныхъ статей и разсказовъ религіозно-нравственнаго содержанія, составленный примѣнительно къ потребностямъ и задачамъ внѣбогослужебныхъ собесѣдованій.

Издание 2-е. 1886 года. 480 стр. Ц. р. 50 к. съ перес. 1 р. 75 коп.

6) ВНѢБОГОСЛУЖЕБНЫЯ

СОБЕСѢДОВАНІА

ПРИХОДСКАГО СВЯЩЕННИКА СЪ ПРОСТЫМЪ НАРОДОМЪ

ПО СВЯЩЕННОЙ ИСТОРИИ ВЕТХАГО ЗАВѢТА

Свящ. М. ЗЕЛЕНЕВА.

Издание редакціи «Пастырскій Собесѣдникъ». 1886 г. Цѣна 1 р. съ перес. 1 р. 20 к.

Основнымъ предметомъ бесѣды о. Михаила Зеленева служить Священная Исторія Ветхаго Завѣта, но въ его живомъ, простомъ и вмѣстѣ увлекательномъ разсказѣ библейскія событія постоянно сближаются съ явленіями современной, преимущественно народной, жизни и такимъ образомъ обращаются въ предметъ нагляднаго урока, поучительнаго примѣра, глубокаго назиданія.

7) ЦЕРКОВНОЕ БЛАГОУСТРОЙСТВО

Руководственные распоряженія по духовному вѣдомству и разъясненія по вопросамъ церковной практики. Изданіе 2-е, 1884 г.

Цѣна 1 р. 75 к., съ пересылкою 2 р.

ПЕЧАТАЮТСЯ НОВЫЯ КНИГИ:

8) ПРОСТОНАРОДНЫЯ ПОУЧЕНІЯ

О. ІОАННА ЯКИМОВА,

священника Курской Епархіи.

Цѣна 1 р. 50 к. съ пересылкой 1 р. 75 к.

9) ИЗБРАННЫЯ ПОУЧЕНІЯ

НА ДНИ ВОСКРЕСНЫЕ И ПРАЗДНИЧНЫЕ.

Изд. 3-е Цѣна 1 р. 30 к. съ пер. 1 р. 50 к.

Требованія на означенныя книги адресовать

Въ г. *Воронежъ* Редактору-Издателю еженедѣльнаго духовнаго журнала „Пастырскій Собесѣдникъ“ *Василію Абрамовичу Маврицкому*.



СОДЕРЖАНІЕ.

Оффиціальная часть. 1) Опреѣленія Святѣйшаго Синода. 2) Распоряженія епархіальнаго начальства.

Часть неоффиціальная. 1) Слово въ недѣлю о самарянынѣ. 2) Праздникъ Вознесенія Господня. 3) Поѣздка въ Ново-Нямецкій монастырь. 4) Извѣстія и замѣтки. 5) Объявленія.

Кишиневскія Епархіальныя Вѣдомости выходятъ два раза въ мѣсяць—1 и 15 чиселъ.

Цѣна годовому изданію съ пересылкою и доставкою на домъ 4 рубля.

Подписка принимается въ редакціи Епархіальныхъ Вѣдомостей при духовной семинаріи и у мѣстныхъ благочинныхъ.



Редакторъ протоіерей *Х. Бочковскій.*

Дозволено цензурою. Кишиневъ, 14 іюня 1887 года. И. д. цензора
Инспекторъ семинаріи Іеромонахъ *Менандръ.*
