



ИЗДАНИЕ БРАТСТВА ПРЕП. СЕРГІЯ И ГЕРМАНА.

№ 3.

МАРТЪ.

1927 г.

Подписная плата: на годъ — 25 ф. м. и на полгода — 15 ф. м. на одинъ мѣсяць — 3 м. Заграницу: на годъ — 1 долларъ.

Адресъ редакціи: Sortavala, Utrennaja Zarja — toimitus.
Адресъ конторы: Sortavala, pastori A. Kasanskiij.

ГЛАВНЫЙ РЕДАКТОРЪ
ПРОТОІЕРЕЙ

С. ОКУЛОВЪ
ВЪ СЕРДОБОЛЬ.

Журналъ выходитъ 1-го числа каждаго мѣсяца, въ объемѣ 8 страницъ.

Плата за объявленія на послѣдней страницѣ: по 1 м. 25 п. за квадр. см.

Въ великомъ посту.

Точно рыдающій звонъ колокольный
Въ храмъ христіанъ призываетъ въ посту.
Съ кроткими взорами людѣ богомольный
Душу очиститъ спѣшитъ ко Христу.

Двѣ-три лампы лишь чуть озаряютъ
Внутренность церкви и лики иконъ,
Въ траурной ризѣ священникъ читаетъ
Внятно и съ чувствомъ великій канонъ.

«Боже, съ чего я начну въ сокрушенъи
Плакать, страстями всечастью боримъ?
Въ чемъ положу я начинъ въ исправленъи? . . .
Но, Ты всеблагій, дай грѣхамъ оставленъе,
Милосердъ будь къ паденьямъ моимъ! . . .»

Съ клира несетъ: «Помилуй мя, Боже!»
Въ пѣніи слышатся скорби и плачь,
Совѣсть проснулась и за сердце гложетъ,
Какъ неподкупный и грозный палачъ.

Вотъ и канонъ покаянный Андрея
Критскаго конченъ и каждый идетъ,

Что-бъ исповѣдать грѣхи іерею,
Что-бы свалить съ сердца каменный гнетъ.

Робко вошелъ я за ширмы, и въ ноги
Старцу-священнику съ плачемъ упалъ . . .
«Сынъ мой! не будь ты къ себѣ очень строгій . . .»
Съ лаской любовной мнѣ старецъ сказалъ.

«Въ чемъ тебя совѣсть твоя упрекаетъ,
Кайся предъ Господомъ . . . кайся, сынъ мой . . .
Богъ покаянъе твое принимаетъ,
Я же предъ Нимъ лишь свидѣтель нѣмой.

Богъ милосердный, къ намъ грѣшнымъ радъ,
Хочетъ спасти насъ. Одинъ только вздохъ —
Онъ разбойника принялъ — злодѣя —
И даровалъ ему райскій чертогъ.

Онъ мытаря оправдалъ и блудницу . . .
Нѣтъ тѣхъ грѣховъ, что-бъ Господь не простилъ.
Будемъ же каяться . . . чаще молиться,
Что-бы немощи въ насъ исцѣлилъ.»

*И въ заключеніе, благословляя,
Старець сказалъ мнѣ: «теперь не грусти,
Съ миромъ гряди . . . но, прошу, умоляя:
Бѣгай грѣховъ, что-бы душу спасти.»*

*Такъ покаянемъ, въ банѣ духовной
Я отъ грѣховъ свою душу омыль,
Съ радостнымъ сердцемъ на путь вышель ровный
И Бога всецѣдраго благодарилъ.*

*Долгъ христіанскій насъ какъ-бы неволью
Всѣхъ побуждаетъ придти ко Христу
На покаянье, и Спасъ сердобольный
Въ храмъ призываетъ народъ богомольный
Съ ношей духовной въ великомъ посту.*

Монахъ Викентій.



О воспитаній и исканій внутренняго царствія Божія.

(По рисѣмамъ Епископа Феофана.)

»Всѣ мы, православные христіане, получаемъ благодать возрожденія въ таинствѣ св. крещенія и благодатные дары Святаго Духа въ таинствѣ миропомазанія. Это сѣмя благодатно-духовной жизни во Христвѣ Іисусѣ. Въ періодъ воспитанія слѣдуетъ развивать и его наряду съ развитіемъ естественныхъ силъ человѣческой природы, подобно тому, какъ св. Тимофею надлежало, по заповѣди св. апостола Павла, *возгрѣвать* въ себѣ полученный имъ даръ съ *возложеніемъ рукъ* священничества (2 Тим. 1, 6; 1 Тим. 4, 14): иначе это сѣмя заглохнетъ подъ гнетомъ злыхъ движеній и отравленій нашей жизни, какъ это и бываетъ нерѣдко, если не большею частію.

Берите послѣдній случай: сѣмя благодатно-духовной жизни заглушено, — и вы получите въ человѣкѣ, возмужавшемъ или вступающемъ въ жизнь, лицо безъ духа жизни о Христвѣ Іисусѣ. Нерадѣніе родителей и воспитателей раскрыть въ немъ начало и правила и требованія сей жизни, а еще болѣе недобрые примѣры дома и внѣ, въ старшихъ и сверстникахъ, оставляютъ полный просторъ раскрытію въ немъ всѣхъ естественныхъ недостатковъ поврежденнаго естества нашего. Но какъ раскрылся онъ, такъ потомъ начинаетъ жить и дѣйствовать подъ вліяніемъ всѣхъ страстныхъ склонностей и недобрыхъ привычекъ, особенно своихъ удѣльныхъ, ибо не у всѣхъ все. Онъ гнѣвливъ, своекорыстенъ, сластолюбивъ, гордъ, завистливъ, похотливъ, своенравенъ, и проч. Не то, чтобъ эти и подобныя имъ страсти дѣйствовали въ немъ поминутно, а какъ только выпадаетъ случай. Не то также, чтобъ онъ былъ зазорной жизни: нѣтъ, — наружно онъ бываетъ исправенъ и не позволить

себѣ осрамиться предъ другими дурнотою нрава, — жить на показъ главная его пружина. Не то, наконецъ, чтобы въ немъ не было ничего добраго: Создателемъ положено въ естество наше много добра, и мы, при всей испорченности нашей, не можемъ въ конецъ истребить его, такъ что оно проглядываетъ и проглядываетъ. Въ немъ смѣсь добра со зломъ, и перевѣсъ того или другаго зависитъ отъ случайностей. Нынѣ разсердился, завтра перенесетъ обиду; нынѣ обидѣлъ кого, завтра окажетъ услугу; нынѣ воздержался, завтра предается всему разгару утѣшной жизни, и т. п. Онъ дѣйствуетъ, какъ повлечетъ его свой нравъ и сплетеніе внѣшнихъ обстоятельствъ жизни, дѣйствуетъ по движенію душевно-тѣлесныхъ измѣненій и по теченію окружающихъ событій, позволяя себѣ самоуправленіе на столько, на сколько даетъ ему къ тому силъ его самолюбіе. Неотлучный спутникъ его — отчужденіе отъ всего божественнаго и духовнаго, отъ Церкви, отъ лицъ съ христіанскимъ характеромъ, отъ св. книгъ и бесѣдъ о святомъ, хоть случайно иногда и попадаетъ туда, гдѣ хотя — нехотя соприкасается со всѣмъ этимъ. Забота о своемъ спасеніи и о своей загробной участи никогда не посѣщаетъ и не тревожитъ его. При всемъ томъ, онъ пріятный членъ общества, увлекательный собесѣдникъ, пользуется общимъ вниманіемъ, уваженіемъ и славою. Только въ немъ ничего нѣтъ такого, что входитъ въ составъ жизни о Христвѣ Іисусѣ.

Берите другой случай. Обращаютъ вниманіе на христіанское воспитаніе, но не доводятъ его до конца, или оставляютъ безъ вниманія существеннѣйшія и труднѣйшія стороны христіанской жизни, останавливаясь на легчайшихъ, видимыхъ, внѣшнихъ. Это недоконченное или не какъ слѣдуетъ направленное воспитаніе даетъ лицъ, которые тщательно соблюдаютъ всѣ установившіеся порядки благочестивой жизни, но мало обращаютъ или и совсѣмъ не обращаютъ вниманія на внутреннія движенія сердца и на истинное преуспѣяніе внутренней духовной жизни. Это не то, что лицемѣры, которые намѣренно такъ себя держатъ для своихъ особыхъ цѣлей: нѣтъ, — они со всѣмъ усердіемъ и любовію все исполняютъ, и ограничиваются однимъ этимъ, или преимущественно этимъ, по незнанію лучшаго, по неощущенію недостаточности своего строя жизни. Они чужды смертныхъ грѣховъ, но за движеніями помысловъ сердечныхъ не смотрятъ. Оттого иногда и посудятъ и потщеславятся, и погордятся, и посерчаютъ въ чувствѣ правоты своего дѣла, увлекутся иногда красотою и утѣхами, иногда даже обидятъ въ порывахъ неудовольствія, полѣнятся молиться, и въ молитвѣ расхищаются въ помышленіяхъ суетныхъ, и прочее подобное — и ничего имъ. Движенія эти малозначительны для нихъ. Сходили въ церковь, или дома помолвились, подали милостыню, по заведенному порядку исправили свои обычныя дѣла,

— и совершенно довольны и покойны. А что при этомъ происходитъ въ сердцѣ, имъ мало заботы; между тѣмъ, оно можетъ *ковать злая*, и тѣмъ отнимать всю цѣну у ихъ исправной благочестивой жизни.

Это два класса людей — христіанъ только по имени, и христіанъ неполныхъ, ставшихъ на полдорогѣ. Какую часть христіанскаго общества составляютъ они, опредѣлять не смѣю. Осмотритесь, и увидите. Но нельзя не желать, чтобы первые опомнились и начали жить по-христіански; а вторые дополнили недостающее и возревновали стать полными христіанами. Берите теперь этотъ третій случай: нерадѣвшій о спасеніи и вѣчной жизни опомнился: совершавшій дѣло спасенія неполно пришелъ въ чувство этой неполноты, увидѣлъ невѣрность своего пути и ненадежность своего труда. Что дѣлаетъ и долженъ дѣлать первый, то подробно изображено въ статьѣ «Покаяніи». Не будемъ его касаться. По содержанію разбираемыхъ писемъ, намъ нужнѣе второй.

Такимъ образомъ, кто нибудь обращается отъ внѣшняго благочестія къ внутреннему. Наводятъ его на это или чтеніе книгъ о духовной жизни, или бесѣда съ знающими — въ чемъ существо христіанской жизни, или недовольство своими трудами, чутье, что чего-то недостаетъ, и все будто не такъ идетъ. При всей исправности, онъ не имѣетъ покоя внутренняго; нѣтъ въ немъ того, что обѣтовано истиннымъ христіанамъ — *мира и радости о Дусѣ Святы* (Рим. 14, 17). Когда зародится въ немъ это безпокойное помышленіе, тогда бесѣда съ знающими, или книга растолковываютъ ему, въ чемъ дѣло, и указываютъ существенный недостатокъ въ строѣ его жизни, недостатокъ вниманія къ внутреннимъ движеніямъ и самоуправленію. Уразумѣваетъ онъ, что существо жизни христіанской состоитъ въ томъ, чтобы стать умомъ въ сердцѣ предъ Богомъ въ Господѣ Иисусѣ Христѣ, благодатію Святаго Духа, и оттуда управляя всѣми движеніями внутренними и всѣми дѣйствіями внѣшними, все въ себѣ, и малое и великое, обращать въ служеніе Богу тріипостасному, пожершись Ему всецѣло сознаниемъ и свободою.

Уразумѣвъ это, онъ возлюбяетъ, и, возлюбивъ, начинаетъ ревновать о томъ, чтобы воспроизвести въ себѣ такой строй жизни внутренней. О, когда бы для этого достаточно было одного желанія и ревности! Задумаль — и все бы явилось. Но на дѣлѣ предложить долгій и утомительный трудъ надъ собою, чтобы все упорядочить внутри себя по написанному. И что же выходить? Цѣль видится свѣтлая, желаніе достигнуть сильно, трудъ для того несется неутомимо, и, однакожь, ничто не спѣется. Все будто валится изъ рукъ и когда думается, что вотъ-вотъ то, что такъ желательно, оказывается не тѣмъ, что желательно, словно миражъ воды жаждущему въ пустынѣ. Долго или коротко бываетъ такъ — зависитъ отъ благодати Божіей: иной годы, иной десятки годовъ проводить тру-

дьясь, пока успѣетъ стать въ сердцѣ, и получить искомое, потому что, при всемъ трудѣ и исканіи, строй тотъ производится не одними нашими усиліями. Его подаетъ Господь, но безъ исканія и усилія не подаетъ. Видитъ исканіе усердное, и трудъ болѣзненный, и томленіе жаждущаго сердца, — сжаливается и подаетъ чаемое благо. Почему Онъ такъ дѣлаетъ, — Ему единому вѣдомо: только безъ этого болѣзненного исканія никто не доходитъ до того нормальнаго строя. Это секретъ духовной жизни . . . Въ сокровищницу Божію нельзя вводить, не испытавъ вѣрности вводимаго.»

«Ищущій внутренняго царствія Божія, или живаго богообщенія, естественно думаетъ все о Богѣ, съ усиліемъ обращая умъ свой къ Нему, о Немъ только и читать ему хочется, о Немъ и бесѣдовать.»

Что это за царствіе Божіе? Царствіе Божіе въ насъ есть, когда Богъ царствуетъ въ насъ, когда душа во глубинѣ своей исповѣдуетъ Бога своимъ Владыкою и покорствуется Ему всѣми силами, и Богъ властно дѣйствуетъ въ ней и еже *хотѣти* и еже *дѣяти* о *благоволеніи* (Фил. 2, 13). Начало сему царствію полагается въ моментъ рѣшимости работать Богу въ Господѣ Иисусѣ Христѣ, благодатію Святаго Духа. Тогда человѣкъ — христіанинъ свое сознание и свободу, въ которыхъ состоитъ собственно существо человеческой жизни, предаетъ Богу, а Богъ принимаетъ эту жертву, и такимъ образомъ происходитъ союзъ человѣка съ Богомъ и Бога съ человѣкомъ, восстанавливается завѣтъ съ Богомъ, прерванный паденіемъ и прерываемый произвольными грѣхами. Этотъ внутренній союзъ запечатлѣвается, утверждается и дѣлается сильнымъ къ стоянію и самосохраненію, благодатною силою, въ Божественныхъ таинствахъ крещенія; а для падавшихъ по крещеніи — въ таинствѣ покаянія, и потомъ постоянно подкрѣпляется въ св. причащеніи. Такъ живутъ всѣ христіане, и всѣ, слѣдовательно, носятъ въ себѣ царствіе Божіе, то есть, покорствуютъ Богу, какъ Царю, и властвуютъ Богомъ какъ Церемъ. Говоря о царствіи Божіи въ насъ, всегда надобно прибавлять: въ Господѣ Иисусѣ Христѣ, благодатію Святаго Духа. Въ этомъ печать христіанскаго въ насъ царствія Божія. Богъ надъ всѣми Царь, какъ Творецъ и Промыслитель; но истинно въ душахъ царствуетъ Онъ, и въ душахъ истинно исповѣдуется Царемъ только по восстановленіи прерваннаго паденіемъ союза съ Нимъ душъ; а это совершается Духомъ Святымъ, въ Господѣ Иисусѣ Христѣ, Спасителѣ нашемъ.

Припомните теперь притчу Господню о квасѣ, скрытомъ въ трехъ сатѣхъ муки. Квасъ не вдругъ дѣлается замѣтнымъ, но нѣсколько времени остается скрытымъ, потомъ уже являетъ замѣтныя дѣйствія и, наконецъ, проникаетъ все тѣсто. Такъ и царствіе въ насъ сначала сокровенно содержится, потомъ обнаруживается, наконецъ, раскрывается, или является въ силѣ. Обнаруживается оно показанными неволь-

ными влеченіями внутрь предъ Богомъ. Тутъ душа не самовластна, а подлежить стороннему воздѣйствію. Кто-то беретъ ее и вводитъ внутрь. Это Богъ, благодать Духа Святаго, Господь и Спаситель: какъ ни скажи, сила слова — одна. Богъ показываетъ этимъ, что принимаетъ душу и хочетъ властвовать ею, и вмѣстѣ причаеетъ ее къ своему властвованію, показывая каково оно. Пока эти влеченія не покажутся, — а онѣ показываются не вдругъ, — человекъ, по видимому, дѣйствуетъ болѣе самъ, при скрытой помощи благодатной. Онъ напрягается вниманіемъ и благонамѣреніями быть въ себѣ, Бога помнить, отгонять пустомысліе и худомысліе, и всякое дѣло богоугодно совершать, напрягается и трудится до утомленія, но успѣтъ въ этомъ ему никакъ не удастся: и мысли его расхищаются, и страстныя движенія одолеваяютъ его, и въ дѣлахъ оказываются нестроенія и ошибки; все это оттого, что Богъ еще не являетъ Своего властвованія надъ душою. А какъ только покажется это (а показывается оно при сказанныхъ влеченіяхъ), тотчасъ все внутри приходитъ въ строй, — знакъ, что Царь тутъ. Пусть всякій припомнитъ, что бываетъ у него на душѣ, когда его повлечетъ внутрь, или когда ему захочется помолиться самому, безъ молитвенника. Вотъ это и есть то, о чемъ у насъ рѣчь. Тутъ разумѣется не необыкновенное какое состояніе, а такое, какое обще всѣмъ и какое бываетъ у всѣхъ, не нерадящихъ о спасеніи. Только бываетъ оно въ разныхъ степеняхъ силы и длительности, а въ существѣ одно и тоже, начиная съ легкихъ движеній, скоро преходящихъ, до невозмутимыхъ внутреннихъ предстояній Богу, продолжающихся иногда цѣлые часы. Богъ тутъ сказываетъ: «Вотъ чего ищи!» Кто пойметъ званіе и взыщеть, у того влеченія тѣ станутъ учащаться и болѣе длиться, пока достигнуть постояннаго и неизмѣннаго водворенія въ сердцѣ. У св. подвижниковъ относительно этого всюду предписывается одинъ законъ: не пропускать безъ вниманія этого состоянія, и не разстраивать его не только чѣмъ либо внѣшнимъ, но даже и внутреннимъ размышленіемъ, или какими либо предпріятіями, хотя бы они были и добрыя. Даже когда это бываетъ во время молитвословія, велятъ прекращать послѣднее и стоять предъ Богомъ такъ, полагая только поклоны малые и большіе. Побудетъ такъ на душѣ, и отойдетъ. Тогда опять начнется блужданіе мыслей и прираженіе страстныхъ движеній. Душа съ неба спускается опять на землю, изъ свѣта въ сумракъ, изъ легкаго покоя — въ многотрудное дѣланіе. Терпи и жди, пока опять придетъ это обнаруженіе царствія Божія въ сердцѣ. Такъ будетъ до тѣхъ поръ, пока Богу угодно будетъ закрѣпить это углубленное внутри пребываніе навсегда, и сдѣлать его неотходнымъ и неизмѣннымъ. Исканіе этого послѣдняго и есть собственно исканіе царствія Божія; появленія же его — раскрытіе царствія.»

Какъ проводятъ первую недѣлю великаго поста на Валаамѣ.

Въ 6 часовъ вечера въ воскресенье, или т. н. прощенный день, мощные звуки тысячепудоваго колокола, носящаго названіе «Андрей Первозванный», возвѣщаютъ братіи Валаамскаго монастыря, что насталь Великій Постъ — время особенныхъ духовныхъ подвиговъ, усиленной молитвы и покаянія. Всѣ спѣшатъ въ храмъ . . . Идетъ вечерня, за которою исполняемый соединенными хорами стариннымъ напѣвомъ великій прокимень: «Не отврати лица Твоего отъ отрока Твоего, яко скорблю, скоро услыши мя: вонми души моей и избави ю» уже сильнѣйшимъ образомъ призываетъ молящихся къ сердечному сокрушенію и располагаетъ къ умиленной молитвѣ. Въ 9 часовъ братія снова собирается на малое повечеріе, во время котораго исполняются пасхальныя пѣснопѣнія включительно до тропаря «Христось Воскресе». Этотъ обычай пасхальнаго пѣнія въ самомъ началѣ Великаго Поста ведетъ свое начало отъ сѣдой старины: въ 3—4 вв. монахи на востокѣ жили преимущественно отшельнически, изрѣдка только собираясь вмѣстѣ для общей молитвы; было въ обычаѣ собираться вмѣстѣ также и въ самомъ началѣ Великаго Поста, чтобы послѣ общей молитвы испросить другъ у друга прощеніе и затѣмъ опять разойтись по своимъ пустынямъ надолго. Но до слѣдующаго свиданія — въ радостный день Воскресенія Христова многіе изъ нихъ не дожидали и потому установился обычай молитвенно вспоминать этотъ праздниковъ праздникъ въ Великомъ Посту, которой является подготовленіемъ къ нему. Послѣ пѣнія пасхальныхъ ирмосовъ и чтенія молитвы на сонъ грядущій, о. игумень произноситъ отпускъ «Владыко многомилостиве . . .», во время котораго молящіеся простираются ницъ. Затѣмъ о. игумень обращается къ братіи со словами: «Благословите мя, отцы святіи и братія, и простите мнѣ грѣшному еже согрѣшихъ во вся дни живота моего словомъ, дѣломъ, немышленіемъ, осужденіемъ и всѣми моими чувствами, благодатию Своею Богъ да проститъ и помилуетъ всѣхъ насъ» и заключаетъ ихъ замнымъ поклономъ, на который братія отвѣчаетъ тѣмъ же. Послѣ этого къ о. игумену подходятъ намѣстникъ, казначей, ризничій и т. д. по чиноположенію, вплоть до послѣдняго мірянина-работника, со словами: «Прости меня Бога ради, отче святыи . . .» игумень отвѣчаетъ: «Богъ проститъ . . . прости и меня грѣшнаго.» Въ это время на клиросахъ тихо, но величественно поютъ стихиры: «Съде Адамъ прямо рая . . . и свою наготу; рыдая и плакаше: Увы мнѣ раю мой раю, прекрасный мой раю . . .» и «помышляю день страшный . . .» Трудно передать словами потрясающую картину монашескаго прощенія на Валаамѣ. Въ полутемномъ громадномъ

храмъ масса фигуръ, облаченныхъ въ черное одѣяніе, толпится у соли, въ центрѣ игумень со своими ближайшими сотрудниками . . . подъ сводами храма гулко раздается глухой рокоть человѣческихъ голосовъ, въ которомъ въ разныхъ тонахъ слышится одна и та же фраза: «Прости ради Бога . . . Богъ простить . . .» Но, вотъ обрядъ кончился и въ 11 часовъ вечера иноки тихо и безмолвно расходятся по своимъ келліямъ, чтобы дать немощному тѣлу краткое отдохновеніе предъ предстоящими утомляющими тѣло, но бодрящими духъ уставными богослуженіями великой четырехдесятницы.

Слѣдующій день — чистый понедѣльникъ — начинается полунощницей въ 5 часовъ утра. Въ концѣ службы о. игумень, поздравивъ братію съ наступленіемъ Великаго Поста и пожелавъ всѣмъ душевнаго спасенія, кладетъ начало чтенію псалтири. Послѣ него братія по-очереди читаетъ псалтирь, день и ночь, въ теченіе всего поста, по одному часу каждый. Въ половинѣ второго дня братіи раздается хлѣбъ — по 2 фунта на каждого — и по кружкѣ квасу — это ѣда на весь день. Въ 5 часовъ вечера служатся такъ назыв. мевимоны или канонъ Андрея Критскаго. Читаетъ о. игумень, каждый ирмосъ поется дважды. Затѣмъ служится повечеріе съ пѣніемъ по уставу, а также трехканоникъ съ акафистомъ.

Во вторникъ полунощница начинается въ 3 часа утра. Въ 10 час. утра — часы. Только въ 1 часъ дня братія получаетъ пищу; къ этому времени въ монастырской трапезной уже приготовлены деревянные чашки съ сырой капустой, безъ еля. Въ 5 час. вечера снова призывъ въ храмъ на молитву: то же вечернее богослуженіе, что и наканунѣ.

Въ среду снова полунощница въ 3 часа утра съ утреней. Въ 8 часы съ вечерней и сряду же литургія преждеосвященныхъ Даровъ. Умилительное пѣніе «Да исправится молитва моя . . .», «Нынѣ силы небесныя», «Вкусите и видите . . .» — все это наполняетъ душу молящихся невыразимымъ восторгомъ. По окончаніи литургіи братія идетъ въ трапезную, гдѣ за эти три дня въ первый разъ приготовлена горячая пища, но безъ еля. Въ 5 час. вечера снова служба съ канономъ Андрея Критскаго, какъ и въ предыдущіе дни. Отецъ настоятель въ этотъ день читаетъ канонъ въ скиту Іоанна Предтечи.

Въ четвергъ росписаніе церковныхъ службъ то же, что и во вторникъ. Трапеза одинъ разъ въ день, безъ еля. О. игумень читаетъ великій канонъ въ скиту Всѣхъ Святыхъ.

Въ пятницу полунощница въ 3 часа утра, затѣмъ въ половинѣ 8-го часы съ вечерней и литургія, въ концѣ которой служится молебенъ св. Θεодору Тирону. Въ 6 час. вечера великое повечеріе съ канономъ и акафистомъ Пресвятой Богородицѣ. Трапеза обычная — великопостная.

Въ этотъ день вся братія исповѣдуется, готовится на-завтра къ причастію.

Въ субботу полунощника въ 2 часа ночи, съ утреней и кряду же послѣ нея ранняя обѣдня, за которой братія приобщается Св. Таинъ. Поздняя литургія въ 9 часовъ утра. Въ этотъ день въ первый разъ за всю недѣлю братія получаетъ пищу съ елеемъ. Въ 5 час. вечера малое повечеріе съ акафистомъ, послѣ чего полагается ужинъ ради предстоящаго всенощного бдѣнія, которое оканчивается около 11 часовъ вечера.

Такъ въ великомъ воздержаніи отъ пищи и въ усиленной молитвѣ проводится первая недѣля Великаго Поста въ Валаамской обители.

* * *

25 марта.

*Къ пречистой Дѣвѣ безневѣстной
И славнѣйшей всѣхъ вышнихъ силъ
Посланникъ Господа — небесный
Предсталъ архангелъ Гавріиль.*

*«Марія, съ райскаго чертога
Тебѣ я «радуясь» принесъ . . .
Зачнешь Ты всѣхъ Творца и Бога . . .
Онъ міръ спасетъ отъ горкихъ слезъ.*

*Онъ будетъ Царь надъ всей вселенной
И воцарится безъ конца;
Онъ радостью неизгрѣченной
Исполнитъ всѣхъ людей сердца.»*

*Но, какъ то можетъ все случиться?»
Въ смущеніи Дѣва говоритъ
«Вѣдь я безмужняя — дѣвица . . .»
И ангелъ къ Ней: «Господь вселитъ*

*Въ Тебя Духъ Божій, благодати . . .
Совѣтъ предвѣчный я открылъ
Тебѣ Святая Дѣво-Мати . . .»
Вѣщаль Архангелъ Гавріиль.*

*«Раба Господня я . . .» сказала
Марія ангелу въ отвѣтъ
И въ сердцѣ радостномъ слагала
Она Божественный привѣтъ.*

*«Не бойся же, святая Дѣва,
Я все сказалъ, что Богъ велѣлъ
Тебѣ, избранница Царева . . .»
И гость небесный улетѣлъ.*

Монахъ Викентій.

* * *

Правда, сила и успѣхи современнаго православія.

При всемъ своемъ видимомъ уничиженіи, современное православное христіанство привлекаетъ къ себѣ всеобщее благоговѣнное уваженіе. Живущая въ немъ Божественная правда побѣждаетъ все, казалось бы, непреодолимыя затрудненія, возникающія и постоянно возрастающія во всехъ концахъ православнаго міра. Только этимъ, а не другими какими либо внѣшними условіями (напр., агитаціею, пропагандою и пр.) объясняются тѣ исключительные успѣхи, какіе дѣлаетъ современное православіе.

Въ сентябрѣ мѣсяцѣ 1926 года русскій Парижскій митрополитъ Евлогій, каноническій глава русской православной церкви въ Западной Европѣ, совершалъ торжественное богослуженіе въ одномъ изъ лондонскихъ храмовъ, въ сослуженіи двухъ викарныхъ архіепископовъ и нѣсколькихъ священниковъ. Обширнѣйшій храмъ былъ переполненъ англичанами, собравшимися для молитвы и полученія благословенія отъ русскаго первоіерарха. Все высшее англиканское духовенство также присутствовало въ храмѣ и съ чрезвычайнымъ вниманіемъ слѣдило за порядкомъ и обычаями православнаго богослуженія. По отзывамъ англійской прессы, православное богослуженіе и произнесенная въ концѣ литургіи проповѣдь митрополита Евлогія произвели чрезвычайно сильное и глубокое впечатленіе. (Times Church. London. 20. IX. 1926. N-о 1116.)

Вообще стремленіе нѣкоторой части англиканскаго общества къ духовному объединенію съ православною церковью все болѣе и болѣе крѣпнеть. Прогрессъ этого православно-англиканскаго движенія обуславливается, съ одной стороны, неудовлетворенностью англичанъ своимъ вѣроисповѣданіемъ, а съ другой стороны, тѣми великими духовными преимуществами, какими обладаетъ, по ихъ убѣжденію, основанному на тщательномъ и продолжительномъ изучаніи, православіе. Недавно профессоръ В. Коренчевскій, живущій въ Англии, на одномъ изъ публичныхъ собраній сдѣлалъ слѣдующее заявленіе: «Я пріѣхалъ изъ Великобританіи, мощной страны мощнаго народа, съ практическимъ умомъ, желѣзной волей, и въ существѣ своемъ, доброю душою. Это — тотъ англо-саксонскій народъ, который держитъ въ своемъ кулакѣ весь остальной міръ и по желанію котораго совершается исторія на землѣ. Я имѣю счастье имѣть среди англичанъ нѣсколькихъ друзей. Другу англичанинъ говорить то, о чемъ онъ предпочитаетъ молчать въ другихъ случаяхъ. И вотъ ихъ слова: «Мы — фактическіе властители міра, и все — въ нашей власти на землѣ. Пройдутъ годы, и будутъ улажены даже роковые вопросы соціальной несправедливости и нера-

венства. А счастья — нѣтъ и не будетъ. Ибо все — суета суеть и всяческая суета. Для чего все это, если все кончается смертью. Душа — пуста, жить нечѣмъ. Часть изъ насъ чувствуетъ источникъ вѣчной жизни у васъ, въ православіи. Поэтому и тяга такихъ англичанъ къ православію.» (Вѣстникъ русскаго студенческаго движенія. Парижъ. 1 декабря 1926 г., № 12, стр. 14).

И среди римско-католиковъ продолжается тяготѣніе въ сторону православія. Особенно замѣчательнъ въ этомъ отношеніи переходъ довольно значительнаго числа римско-католическихъ жителей острова Виса въ православіе. Висъ расположенъ на Адриатическомъ морѣ. На самомъ островѣ и кругомъ него находится сплошное римско-католическое населеніе, имѣющее прекрасные храмы, монастыри и множество духовенства. Вблизи почти совершенно нѣтъ ничего, напоминающаго православіе: ни храмовъ, ни монастырей, ни духовенства православнаго. И вотъ, при такихъ обстоятельствахъ, нѣсколько сотъ римско-католиковъ мужчинъ и женщинъ съ дѣтьми заявляютъ рѣшительное желаніе принять православіе. Православная сербская іерархія, убѣдившись, послѣ тщательнаго и всесторонняго изслѣдованія, въ полной искренности и свободѣ обращенія, послала на о. Висъ православнаго священника, который и совершилъ актъ воссоединенія. По сообщеніямъ независимой сербской печати, — кстати замѣтить, — довольно равнодушной къ вѣроисповѣднымъ вопросамъ, православное богослуженіе произвело на новообращенныхъ сильнѣйшее впечатленіе. Сейчас на о. Висѣ открыта православный приходъ, а новообращенные принимаютъ всевозможныя мѣры къ постройкѣ новаго православнаго храма. (Политика. Бѣлградъ, 4 августа 1926 г., № 6587). Римско-католическая церковная власть, съ своей стороны, старается установить истинныя причины неожиданнаго событія, усматривая ихъ (причины) въ матеріальныхъ и политическихъ соображеніяхъ, которыми, будто-бы, руководились новообращенные въ православіе (Nova Revija br. 12 а 1926 ц. р. 90—91).

Особенно поразительно торжество православія въ современной Россіи. По свидѣтельствамъ всехъ, посѣщавшихъ Россію, или выѣхавшихъ изъ нея недавно, тамъ на глазахъ всехъ совершается чудо: невыразимо гонимое и преслѣдуемое православное христіанство побѣждаетъ все злое, возставшее на него. И это *торжество своей православной истинѣ даетъ самъ народъ*. Народъ, это истинное тѣло церкви Христовой, по выраженію восточныхъ православныхъ патріарховъ въ ихъ извѣстномъ посланіи на имя британскихъ христіанъ, хранить свое истинное родное православіе во всей его чистотѣ и неприкосновенности. Одинъ изъ кievскихъ священниковъ недавно пишетъ намъ буквально слѣдующее: «Священство и особенно іерархія

ничему не научились. Заняты преимущественно борьбою между собою. *Одинъ народъ остался вѣрнѣн православію. Онъ одинъ не измѣнилъ ему. Онъ одинъ спасаетъ нашу церковь отъ разложенія. И теперь и слѣпые (духовно) начинаютъ видѣть, какъ торжествуетъ у насъ святое православіе.*

Дивные примѣры торжества православія продолжаютъ совершаться въ Польшѣ. Кажется, нигдѣ во всемъ мірѣ не преслѣдуется такъ тонко православіе, какъ въ Польшѣ. Современная Польша, видимо, повторяетъ роковыя ошибки Польши XVI—XVIII вв. Вотъ одинъ-два примѣра новѣйшаго торжества православія въ Польшѣ. Въ Перемышлѣ въ мартѣ 1923 года организовалась православная община. Объединилось до 1000 жителей г. Перемышля, окрестностей и русскихъ эмигрантовъ. Военное вѣдомство предоставило имъ маленькую кладбищенскую каплицу, построенную еще во время Австріи. Православные поремонтировали и украсили свою маленькую цер-

ковь. Торжественно отпраздновали въ 1924 году рождественскіе святки, Богоявленіе съ крестнымъ ходомъ на р. Сакъ и Пасху . . . Но все это было весьма неприятно кому-то. Начались тайныя интриги, кончившіяся тѣмъ, что 23 декабря 1924 года, т. е. какъ разъ передъ самымъ праздникомъ Рождества Христова, иконостасъ и вся церковная утварь были удалены изъ православнаго храма, а ключи отъ него были переданы о. о. Селезіанамъ . . . Но православные не потерялись. Нашлись и друзья у нихъ. Мѣстные лютеране уступили имъ одну свою кирку, а къ празднику Пасхи 1925 года была готова уже и своя собственная походная церковь, водруженная въ большомъ актовомъ залѣ мѣстной русской гимназіи. Тамъ теперь и молятся исповѣдники гонимой, но торжествующей вѣры (Воскресное Чтеніе. Варшава. 28 ноября 1926 г., № 48, стр. 752—754).

Протоіерей *Θ. Титовъ*,
ординарный профессоръ Бѣлградскаго Университета.

Современное состояніе восточноправославной вселенской Христовой церкви.

Восточно-православная сербская патріархія.

(Продолженіе.)

Сербско-православный епископатъ, при ближайшемъ знакомствѣ съ его представителями, производитъ отрадное впечатленіе со стороны школьной и научной подготовки его. Въ составѣ его имѣются прежде всего *одинадцать* архіереевъ, закончившихъ свое высшее образованіе въ различныхъ русскихъ духовныхъ академіяхъ (Варнава скоплянскій митрополитъ, Досифей нишскій, Иларіонъ чорньо-карловацкій, Ириной бачкій Ефремъ жичкій, Іосифъ битольскій, Михаилъ рашко-призренскій, Серафимъ злетовско-струмичскій, Михаилъ шабацкій, Веніаминъ бихачскій и Мордарій американско-канадскій), *четыре*, окончившихъ православный богословскій факультетъ въ Афинахъ, *три* окончившихъ черновицкій православный богословскій факультетъ (въ Буковинѣ), *три*, закончившихъ юридическій факультетъ въ Загребѣ и потомъ прошедшихъ курсъ сремско-карловацкой богословіи, *одинъ* — въ Буда-Пештѣ, *одинъ* — въ Парижѣ, *одинъ* — въ Лондонѣ, *два* — въ Боннѣ и только *четыре* — имѣютъ полное богословское (семинарское) образованіе. Кромѣ того, восемь сербскихъ православныхъ епископовъ имѣютъ высшую ученую *степень доктора богословія*.

Достойнѣйшею главою сербскаго православнаго епископата является *патріархъ Димитрій*. (см. «Утр. Заря» 1927 г. стр. 15). Полный титулъ его такой: «*Архіепи-*

скопъ Печскій, митрополитъ Бѣлградско-Карловацкій и патріархъ сербскій». Онъ родился въ половинѣ октября 1846 года. По окончаніи народной основной школы и бѣлградской богословіи, онъ 2 года былъ народнымъ учителемъ. Въ 1870 году онъ сдѣлался священникомъ — капелланомъ своего тестя въ с. Лаповѣ. Скоро овдовѣвши, онъ въ 1877 году поступилъ въ Великую Школу, какъ тогда назывался бѣлградскій университетъ. По окончаніи филологическаго отдѣленія, онъ въ 1878 году получилъ назначеніе на должность наставника богословіи. Въ 1884 году онъ былъ избранъ и хиротонисанъ епископомъ нишскимъ. Въ 1889 году, по политическимъ обстоятельствамъ, онъ оставилъ епархію и отправился въ Парижъ, гдѣ въ университетѣ три года изучалъ философію и литературу, и затѣмъ



ПАТРИАРШІЙ ДОМЪ.

два года агрономію въ національномъ агрономическомъ институтѣ. Въ 1894 году онъ возвратился на родину и тотчасъ же отправился на Афонъ для исполненія особаго порученія относительно сербскаго афонскаго монастыря — Хилендара, за что, по возвращеніи, былъ сдѣланъ членомъ государственнаго совѣта. Въ 1898 году онъ снова вступилъ въ составъ сербской іерархіи и былъ назначенъ епископомъ шабацкимъ, въ каковомъ званіи 19 августа 1905 года былъ избранъ митрополитомъ автокефальной церкви бывшаго королевства Сербіи. Во время міровой войны онъ вмѣстѣ со всею церковью и народомъ претерпѣлъ великія бѣдствія, причемъ на долго долженъ былъ совѣмъ оставить свою кафедру и отечество. 30 октября — 12 ноября 1920 года, какъ уже сказано, онъ былъ избранъ первымъ патріархомъ возстановленной сербской православной патріархіи, причемъ на другой день послѣ того онъ былъ интронизованъ въ бѣлградской кафедральной церкви, а 15/28 августа 1924 года была совершена торжественная интронизация его, съ участіемъ короля, всего епископата, членовъ правительства, многочисленнаго духовенства и народа, въ древней кафедрѣ сербскихъ патріарховъ — Печи. Не смотря на свой преклонный возрастъ, п. Димитрій доселѣ сохранилъ крѣпкое здоровье и полную энергію. Онъ ежедневно совершаетъ богослуженіе (литургію) или въ капеллѣ патріаршаго дома — бѣлградскаго, или сремско-карловацкаго, или въ кафедральной церкви, въ сослуженіи очереднаго священника и своего домоваго іеродіакона. Кораблемъ своей патріаршей церкви, которая, какъ мы то видѣли, находится въ очень сложномъ и неполнѣ организованномъ состояніи, онъ правитъ осмотрительно, осторожно, иногда сдерживая порывы своихъ молодыхъ сотрудниковъ. Въ 1925 году онъ наравнѣ съ главами др. автокефальныхъ православныхъ церквей получилъ приглашеніе въ Англію на такъ называемыя никейскія торжества; но ни самъ не поѣхалъ, и не послалъ никого изъ своихъ епископовъ, среди которыхъ имѣются горячіе сторонники возсоединенія англиканъ съ православною вселенскою церковью. Въ томъ же году архіерейскій соборъ сербской патріархіи единогласно высказался отрицательно къ провозглашенной безъ согласія и благословенія русскаго патріарха автокефаліи православной русской церкви въ Польшѣ; но, по окончаніи собора, онъ отправилъ благожелательное посланіе на имя русскаго варшавскаго митрополита Діонисія Валединскаго, при чемъ выразилъ желаніе и надежду, что православная русская церковь въ Польшѣ получитъ на свою самостоятельность благословеніе отъ своей матери церкви.

Восточно-православная сербская патріархія дѣлится на нѣсколько (сейчасъ 29) епархій. Каждая епархія, въ свою очередь, въ церковно-административномъ отношеніи раздѣляется на нѣсколько такъ

называемыхъ протопресвитерствъ (благочиній) и меньшихъ единицъ — намѣстничествъ. Сербскія епархія весьма неодинаковы по обширности своей территоріи и количеству православнаго населенія. Наибольшія епархія суть слѣдующія: нишская (809 тысячъ православнаго населенія), бѣлградская патріаршая (562 тысячи), жичкая (397 тыс.), банялущкая, чорньо-карловацкая и браничевская (313 тыс.), охридская (46 тыс.), печская (48 тыс.) и далматинско-истрійская (88 тыс.). Двѣ епархія восточно-православной сербской патріархіи значительными частями своей территоріи принадлежатъ къ другимъ государствамъ — будымская къ венгерскому, а темишворская — румынскому. Будымскій епископъ постоянно живетъ въ своей резиденціи около Буда-Пешта, откуда самъ управляетъ всею своею небольшою епархіею. Напротивъ, темишворскій епископъ, не смотря на то, что въ Темишворѣ имѣетъ великолѣпный дворецъ и др. епархіальныя зданія, остался жить въ наемномъ домѣ въ с. Великой Кикиндѣ (верхній Богадь), а въ Темишворѣ имѣетъ своего викарія въ званіи архимандрита.

Одинъ изъ патріаршихъ викаріевъ — епископъ скодарскій Викторъ — управляетъ православными албанцами, живущими на территоріи Югославіи.

Всего вообще въ сербской православной патріархіи, судя по Шематизму 1924 года, считается 98 протопресвитерствъ, 96 намѣстничествъ, 3687 церквей (въ томъ числѣ приходскихъ 2331, филиальныхъ — 1056 и капеллъ — 300), 2864 прихода (изъ нихъ 2479 замѣщенныхъ и 385 незамѣщенныхъ священниками), 2539 чел. духовенства (въ томъ числѣ 78 окружныхъ протопресвитеровъ, 77 намѣстниковъ, 1914 пароховъ (приходскихъ священниковъ), 392 администратора (преимущественно изъ русскихъ священниковъ и іеромонаховъ), 33 систематич. приходск. помощника, 39 капеллановъ и 6 діаконовъ на всю патріархію); или, по другому способу счисленія, 2539 духовныхъ лицъ, изъ коихъ 298 въ званіи протопресвитеровъ, 2235 — пресвитеровъ и 6 — діаконовъ.

Съ точки зрѣнія степени образованія, духовенство восточно-православной сербской патріархіи — очень разнообразно. Почти всѣ священники б. сремско-карловацкаго патріархата (епархія — сремско-карловацкая, бачская, вершацкая и темишворская — двѣ послѣднія въ Бонатѣ) имѣютъ полное богословское образованіе, которое они получили въ б. карловацкой богословіи. Но эта богословія не существуетъ съ 1920 года, а другія богословія (семинаріи) не удовлетворяютъ мѣстныхъ епископовъ, духовенство и населеніе, такъ какъ въ нихъ принимаются молодые люди безъ гимназической матуры (аттестата зрѣлости), что здѣсь весьма высоко цѣнится, едва ли не больше университетскаго диплома. Въ средѣ духовенства — особенно старшаго — другихъ, такъ называемыхъ пречанскихъ и особенно сербійскихъ и македонскихъ

епархій встрѣчаются лица съ образованіемъ низшей (основной) школы, иногда даже безъ всякаго нарочитаго образованія. Сербское духовенство включительно до епископата (п. Димитрій, напр., селянинъ и сейчасъ имѣетъ много родныхъ въ средѣ селянъ), по своему происхожденію, очень близко стоитъ къ простому сельскому народу. Съ другой стороны, изъ сербскаго духовенства многіе совершенно приобщились къ мѣстной интеллигенціи — профессурѣ, чиновничеству и т. д., которая здѣсь не имѣетъ аристократизма. Благодаря этому сербское духовенство пользуется большимъ уваженіемъ и авторитетомъ, при видимо грубовагомъ обращеніи, которое вообще характеризуетъ здѣшній бытъ. Сербское духовенство въ общемъ вполне достаточно обезпечено матеріально, а городское и особенно такъ называемое «пречанское» духовенство живетъ даже богато. Въ городахъ Сербіи почти всѣ священники имѣютъ собственные дома, а въ такъ называемыхъ «пречанскихъ» епархіяхъ, кромѣ хорошихъ приходскихъ домовъ (въ 4—5 комнатъ, изъ коихъ одна назначается подъ «канцелярію», а въ городахъ даже до 6—8 комнатъ), священники въ большинствѣ приходо-въ имѣютъ такъ называемую «сессию», т. е. земельный надѣлъ который, особенно въ такихъ областяхъ, какъ напр. Сремъ, Бачка и Банотъ, приноситъ весьма большой ежегодный доходъ. Сербское духовенство принимаетъ живое участіе въ политической жизни государства, причемъ, за весьма рѣдкими исключеніями, распределяются по политическимъ патріямъ и т. п. Недавно одинъ священникъ, занимающійся исключительно политикою, былъ министромъ въ роисповѣданій. Духовенство восточно-православной сербской патріархіи, тотчасъ же послѣ объединенія своей церкви, и само объединилось въ особое общество подъ именемъ «Свещеничкой Друженья». Задача «Друженья» заключается въ томъ, чтобы всѣми возможными средствами и способами, согласными съ канонами, содѣйствовать объединенію всей церкви и, прежде всего, самого духовенства, а также улучшенію его положенія, въ частности, матеріальнаго. На первыхъ порахъ Правленіе Общества особенно энергично занялось скорѣйшимъ разрѣшеніемъ вопроса о второмъ бракѣ вдоваго духовенства въ положительномъ смыслѣ, но, быть можетъ, вслѣдствіе крайней боевой позиціи, какую оно заняло, не имѣло особеннаго успѣха. Не сопровождалось успѣхомъ и усилія Общества, направленные къ тому, чтобы объединить духовенство всей церкви. Доселѣ, повидимому, большинство духовенства не входитъ въ составъ «Друженья». Общество имѣетъ ежегодныя очередныя общія собранія, происходящія въ различныхъ частяхъ объединенной церкви. Особенно неутѣшно было собраніе 1926 года (18—19 августа—1—2 сентября), происходившее въ Новомъ Саду (Бачка). «Пречанское» духовенство заняло во всемъ оппозиціонное положеніе. Свя-

щенническое Друженье имѣетъ свои печатные органы: еженедѣльный — Весник (церковно-политическая газета) и ежемѣсячный — Весник Србске Цркве.

Имѣются въ сербской патріархіи и др. печатные органы. Кромѣ официальнаго органа «Гласника Србске православне патріаршіе» (двухнедѣльнаго, печатающагося въ Ср. Карловцахъ) тамъ же издается довольно хорошій церковно-научный мѣсячникъ подъ заглавіемъ: «Хришчански Живот» (Христіанская Жизнь). Издателемъ этого журнала состоитъ б. министръ въ роисповѣданій, священникъ др. В. Іаничъ, а редакторомъ — одинъ изъ наставниковъ Святосавской богословіи (семинаріи), временно находящейся въ Ср. Карловцахъ. Кромѣ того, богословскій факультетъ бѣлградскаго университета издаетъ спеціаль- ный богословско-научный трехмѣсячникъ подъ заглавіемъ: «Богословье» (богословіе). Средства на первое время изданія послѣдняго журнала (въ количествѣ 50 тыс. динаръ) далъ патріархъ Димитрій. Нѣкоторыя епархіи имѣютъ свои особенные печатные органы, напр. скоплянская, подъ заглавіемъ: «Црква и вера», нишская — «Преглед цркве нишке епархије», жичская — тоже «Преклед . . .» и др. Въ Сараевѣ «Братство Св. Саве» печатаетъ довольно хорошій мѣсячникъ подъ заглавіемъ: «Братство. Лист за віерско и народно просвѣтчиванье».

Кромѣ періодическихъ изданій, печатаются отдѣльные книги и брошюры по религіозно-нравственнымъ вопросамъ съ цѣлью распространенія въ народѣ. Въ Ср. Карловцахъ существуетъ хорошая монастырская (фрушкогорскихъ мон.) типографія, печатающая всѣ книги до церковно-богослужебныхъ включительно. Имѣются и церковно-богословскія бібліотеки, открытыя для общаго пользованія. Таковы, напр., патріаршая бібліотека въ Ср. Карловцахъ, бібліотека богословскаго факультета въ Бѣлградѣ, изобилующая русскими богословскими изданіями. Кромѣ того, во многихъ фрушкогорскихъ монастыряхъ имѣются болѣе или менѣе значительныя бібліотеки, съ преобладаніемъ нѣмецкихъ книгъ.

Духовенство сербской патріархіи не носитъ длинныхъ волосъ на головѣ, за рѣдкими исключеніями среди старыхъ священниковъ и монаховъ. Большинство старыхъ епископовъ (въ томъ числѣ и патріархъ) и священниковъ подстригаютъ волосы на головѣ въ скобку. Длиныя бороды встрѣчаются чаще среди старыхъ архіереевъ и священниковъ, какъ и вообще среди старыхъ сербовъ (напр., министры Пашичъ, Л. Ювановичъ и др.). Молодые священники подстригаютъ волосы на головѣ и бороду болѣе или менѣе коротко. Нѣкоторые изъ «пречанскихъ» архіереевъ и священниковъ стригутся и брѣются совсѣмъ по свѣтски. Діаконы обязательно брѣются.

Сербскіе архіереи и священники официально носятъ установленную верхнюю одежду, состоящую изъ

двухъ т. н. мантий. Нижняя мантия представляетъ русскій подрясникъ, только безъ разрѣза отъ пояса до пола, и вверху сплошь застегнутый отъ шеи до пояса спереди. Верхняя мантия напоминаетъ въ общемъ рясу. Протопресвитерамъ (и архимандритамъ) предоставляется право употреблять красную шелковую подкладку въ рукавахъ и полахъ мантии. «Пречанскіе» архіереи носятъ мантии, обшитыя сплошь по краямъ краснымъ шнуромъ и украшенныя красными застѣжками и пуговицами.

Въ качествѣ головного убора священники употребляютъ обыкновенныя шляпы и шапки, а протоіереи, архимандриты и епископы — бархатныя камилавки. *Архіерейское специальное отличіе составляетъ шелковая черная лента по срединѣ камилавки.* Такъ какъ внѣ богослуженія сербскіе архіереи не носятъ панатіи, то сербскаго архіерея можно узнать въ пути и вообще внѣ дома только по этой лентѣ на камилавкѣ.

Въ качествѣ наградъ духовенству въ сербской церкви употребляются: 1) красный поясъ (всякій священникъ офиціально долженъ носить голубой шелковый поясъ); 2) протоіерейская камилавка и 3) наперсный крестъ, который составлялъ до послѣдняго времени весьма рѣдкое отличіе. Такимъ священнослужителямъ усвоено наименованіе ставрогоровъ.

Такъ какъ сербское духовенство состоитъ почти исключительно изъ священниковъ, то эти послѣдніе исполняютъ рѣшительно всѣ обязанности по церкви и приходу, т. е. поютъ, читаютъ, совершаютъ требы, ведутъ канцелярскую отчетность. Хоры при церквахъ, особенно сельскихъ, исключительно рѣдки. Въ городахъ встрѣчаются добровольныя пѣвческія общества, которыя выступаютъ въ храмахъ только въ самые торжественные государственные праздники (Видовъ день 15 іюня по ст. ст., день гибели самостоятельности Сербіи въ несчастной битвѣ на Коссовомъ полѣ въ 1389 году, день объединенія государства въ 1918 году — 1 декабря и т. п.). Богослуженіе во всей сербской патріархіи совершается одинаково. Присутствуя за богослуженіемъ въ самой захолустной церкви, вы можете быть увѣрены, что совершенно также, съ тѣми же особенностями въ пѣніи, чтеніи и обрядахъ, оно совершается и въ кафедральной патріаршей церкви и вообще во всякой сербской церкви. Богослуженіе совершается по уставу, особенно относительно времени: въ 4 часа вечера вечерня, въ 6 часовъ утра — утренняя и непосредственно послѣ нея, въ Бѣлградѣ и др. городахъ въ 10 часовъ утра, литургія. Постовое богослуженіе совершается особенно уставно, напр., заутреня въ Великую Субботу въ 3 часа утра, литургія — послѣ 10 час. утра. Пасхальная заутреня начинается въ 3—4 часа утра. Вотъ еще нѣкоторыя особенности сербскаго православнаго богослуженія: часы передъ литургіею не читаются, даже при патріаршемъ богослуженіи. На литургіи особенно внимательно и тор-

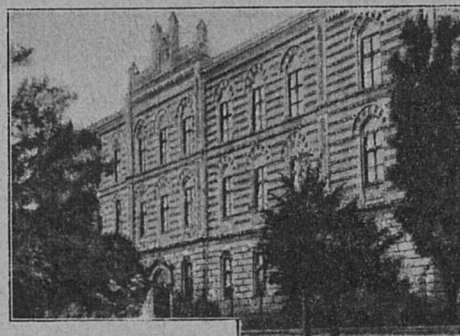
жественно поются «блаженства Господни» со стихирами, а послѣ малаго входа — всѣ тропари и кондаки, положенные по уставу; а на утрени — антифоны и хвалитныя псалмы. Это, можно сказать, конекъ сербскаго духовенства, и оно исполняетъ указанныя пѣсни съ особеннымъ воодушевленіемъ. Такъ какъ сербскіе священники сами же поютъ все, то каждый изъ нихъ долженъ имѣть хорошій голосъ и хорошо знать церковное пѣніе. Потому безголосые совершенно не принимаются въ богословіи (семинаріи). Въ священникѣ, равно какъ и въ архіереѣ, здѣсь особенно цѣнятся басъ и баритонъ, а для діакона — почти обязательны теноръ, и чѣмъ выше, тѣмъ лучше. Сербское церковное пѣніе почти исключительно одноголосое и оригинальное. Отчасти оно напоминаетъ греческое церковное пѣніе, подъ влияніемъ котораго, несомнѣнно, и образовалось. Но въ немъ имѣются и чисто народныя элементы. Оно напоминаетъ русское лаврское кievское пѣніе, конечно, въ одноголосномъ исполненіи его. Въ общемъ оно торжественно-грустное благолѣпное пѣніе. Среди сербскихъ епископовъ и священниковъ встрѣчаются великолѣпныя пѣвцы. Въ нѣкоторыхъ храмахъ (особенно въ «пречанскихъ» епархіяхъ) священнику въ церковномъ пѣніи помогаютъ учителя основныхъ школъ, а также любители изъ среды старшихъ прихожанъ. Раньше въ учительскихъ школахъ церковное пѣніе преподавалось такъ же полно и усердно, какъ и въ богословіяхъ. А учителя учили пѣнію не только своихъ учениковъ въ основной школѣ, но и жалающихъ изъ среды прихожанъ. Имѣются примѣры участія въ церковномъ пѣніи даже учительницъ (старыхъ).

Часть богослуженія, исполняемая посредствомъ чтенія, очень сокращается. Самое чтеніе — слишкомъ быстрое и невнятное. Благодаря этому вообще богослуженіе сокращается. На вечерни «Свѣте тихій», «Сподоби, Господи», на утрени «Шестопсалміе» и на литургіи «Символь вѣры» и «Отче нашъ», особенно въ праздничные и воскресные дни, читаетъ старшее духовное лицо, а если присутствуетъ епископъ или патріархъ, то они. Патріархъ, а также и всякій епископъ, когда не служитъ, всегда стоитъ въ своей стасидіи, сейчасъ же рядомъ съ правымъ клиросомъ.

Храмы въ современной сербской патріархіи большею частью невелики по размѣрамъ и весьма просты по устройству. Въ «пречанскихъ» епархіяхъ большинство храмовъ имѣетъ форму базиликъ, съ двумя башнями, одна изъ которыхъ служитъ колокольною. Сохранившіеся древніе храмы, напротивъ, поражаютъ своею величественностью, красотой и богатствомъ отдѣлки. Всѣ они, напр., дечанскій, печскій, студеніцкій, раваницкій, марковскій и др. построены изъ мѣстнаго мрамора и камня, въ византійскомъ стилѣ, и внутри росписаны хорошою фрескою. Среди новыхъ храмовъ въ б. сербскомъ королевствѣ также, хотя



ТИПИЧНЫЙ ДРЕВНИЙ ХРАМЪ ВЪ СЕРБІИ.



БЪЛГРАДСКАЯ БОГОСЛОВІЯ.

весьма рѣдко, встрѣчаются храмы византійскаго стиля. Нѣчто замѣчательное въ полномъ смыслѣ этого слова общаесть представлять храмъ въ Тополѣ (въ центрѣ б. королевства Сербіи), построенный въ 1920 году покойнымъ королемъ Петромъ, именуемымъ обыкновенно Великимъ Освободителемъ, и сейчасъ украшаемый на средства короля Александра. Вся внутренность его имѣетъ быть покрыта мозаикою. Оригиналы для мозаическихъ изображеній представляютъ возможно точнѣйшее воспроизведеніе иконъ и священныхъ изображеній, сохранившихся въ древнихъ сербскихъ храмахъ. Эти оригиналы готовятъ пять лучшихъ русскихъ художниковъ — иконописцевъ. Утварь современныхъ сербскихъ церквей обыкновенно весьма скромная, иногда совсѣмъ убогая. Сельскія церкви (въ епархіяхъ б. королевства Сербіи) не имѣютъ почти никакой утвари включительно до священныхъ сосудовъ и священническаго одѣянія. Недавно одинъ русскій священникъ, назначенный въ подобный приходъ, рассказывалъ, что когда онъ сталъ говорить своимъ прихожанамъ о необходимости имѣть церковную утварь, то услышалъ такой отвѣтъ: «го іе твоје брыга (забота). Дрвodelья (плотникъ) има своіу секиру и косар доноси са собом своіу косу: тако и поп моро (долженъ) да има своіу епитрахиль» . . .

Современная сербская православная патриархія имѣетъ вполне достаточное число школъ для приготовленія новаго поколѣнія духовенства. Кромѣ богословскаго факультета бѣлградскаго университета, составляющаго одинъ изъ шести факультетовъ и представляющаго почти точную копию б. русской духовной академіи, она имѣетъ 5 богословій (семинарій): бѣлградскую св. Саввы (временно помѣщается въ Ср. Карловцахъ), битольскую, сараевскую, цетиньскую и призренскую. Всѣ онѣ имѣютъ пятилѣтній курсъ съ количествомъ учениковъ отъ 102 до 192.

Остается еще сказать о современномъ религіозномъ состояніи сербскаго народа. Существуетъ весьма распространенное мнѣніе о полной нерелигіозности, даже чуть не безбожій сербовъ. Какъ на доказательство этого, ссылаются на весьма слабую посѣщаемость сербами богослуженія. Это справедливо, хотя и не вполне. Есть и въ современной Сербіи

мѣсто, напр., въ Южной Сербіи (особенно въ Пиротскомъ округѣ), гдѣ народъ весьма усердно посѣщаетъ храмовое богослуженіе и любитъ украшать свои жилища иконами и священными изображеніями. Поэтому справедливѣе будетъ сказать, что сербы религіозны, но выражаютъ свою религіозность иначе, чѣмъ русскіе, болгары и др. народы. Показывателями религіозности сербовъ служатъ слѣдующіе несомнѣнные факты: всѣ сербы безъ исключенія «восторженно» почитаютъ св. Савву, одного изъ древнихъ своихъ архіереевъ и государственныхъ дѣятелей. Авторъ самъ былъ однажды свидѣтелемъ того, какъ возмущенная публика едва не сбросила въ рѣку Дунай молодого рабочаго, позволившаго себѣ неуважительно выразиться о св. Саввѣ. Каждое сербское семейство имѣетъ и обязательно празднуетъ свою «славу» или «крестное имя», напр., св. Николая, архистратига Михаила, великомученика Георгія и т. д. Важнѣйшій моментъ сербской «славы» составляетъ «рѣзаніе калача» (особо приготовленнаго хлѣба). Послѣ предначинательныхъ молитвъ священникъ благословляетъ калачъ и трижды говоритъ: «Господи Исусе Христе Боже нашъ, благослови хлѣбъ и вино сіе Духомъ Твоимъ Святымъ всегда,



«РЪЗАНІЕ КАЛАЧА.»

нынѣ и присно и во вѣки вѣковъ. Аминь». Затѣмъ онъ же говорить: «Во славу и честь святого (Николая и т. д.) приносимъ ти сія Господи Боже, Его же молитвами прими всещедре жертву сію въ пренебесный Твой жертвенникъ». Послѣ этого священникъ особымъ способомъ разрѣзаетъ, а всѣ присутствующіе круговращательно двигаютъ хлѣбъ, поя: «Святіи мученицы», «Слава Тебѣ, Христе Боже» и «Исаіе ликуй». Наконецъ священникъ съ хозяиномъ преламаваютъ пополамъ хлѣбъ, поливаютъ виномъ и цѣлуются со словами: «Христосъ посреди насъ» и «и есть и будетъ»... «Слава» есть отличительный признакъ сербства. Кто «славить» (напр., въ Македоніи, гдѣ много болгаръ), тотъ обязательно сербъ. Имѣютъ свою «славу» отдѣльныя учреждения (университетъ и др.), приходы, монастыри.

приносится свежесрубленное дерево, которое кладется вечеромъ въ печь. Огонь поддерживается до утра. Дома и комнаты постилаются соломой, на которой семья ужинаетъ. Все это дѣлается въ память первой Христорождественской ночи въ пещерѣ Виолемской . . .

Среди сербовъ прежде и теперь распространенъ благочестивый обычай путешествія во св. Гору и св. Землю. Тѣ, которые совершали это путешествіе, пользуются исключительнымъ уваженіемъ въ народѣ. Имъ усвоится весьма почетное имя *хаджи* . . . Въ настоящее время эти путешествія совершаются группами и напоминаютъ русскія богомольческія путешествія въ Кіевъ, Саровъ, на Афонъ и св. Землю. Иногда цѣлые города съ окрестностями участвуютъ въ такихъ путешествіяхъ.



КРЕСТНЫЙ ХОДЪ ВЪ ДЕНЬ «СЛАВЫ».

На монастырскія «славы» стекается иногда великое множество народа. Напр., на «славу» мон. Рованицы (или Врдника, въ Фрушкой горѣ, гдѣ почиваютъ цѣлкупныя мощи св. царя Лазаря), совпадающую съ «Видовымъ» днемъ (15/28. VI), собираются многія тысячи народа. Изъ Бѣлграда и др. городовъ пускаются спеціальныя желѣзнодорожныя поѣзда.

Центральный моментъ монастырской «славы» составляетъ «литія», т. е. крестный ходъ по окончаніи литургіи на погостъ для совершенія водоосвященія и съенія калачей. Послѣднихъ приносятся тысячи вмѣстѣ съ фруктами, особенно виноградомъ . . .

О религіозности сербскаго народа говорятъ также многіе праздничные обычаи, бытовья историческія явленія и различныя народныя движенія. Сербь особенно торжественно празднуютъ Рождество Христово, именуемое здѣсь: «Божичъ». Рождество Христово празднуется ими торжественнѣе Пасхи. Сочельникъ называется у нихъ: «Бадньи день». Рано утромъ изъ лѣса

якъ. Путешествуютъ священники, учителя, торговцы, селяне, иногда подъ руководствомъ епископовъ . . .

Но особеннымъ показателемъ религіозности сербскаго народа служить такъ называемый «богомольческій покретъ» (богомольческое движеніе). Это явленіе недавнее. Религіозно настроенная масса стала искать удовлетворенія своему душевному чувству, духовному голоду и жаждѣ. Начали сами собираться или на развалинахъ старинныхъ храмовъ (ихъ очень много особенно въ Южной Сербіи, на мѣстахъ вѣковой борьбы съ турками . . .), или просто въ частныхъ домахъ. Здѣсь «богомольцы» читали св. писаніе, пѣли церковныя пѣсни, объясняли другъ другу непонятное и т. п. Духовенство было рѣшительно возстало противъ этого. Нѣкоторые видѣли въ этомъ сектанство. Иные требовали строгихъ мѣръ противъ богомольцевъ. Къ счастью, патріархъ и нѣкоторые епископы (Досифей нишскій, Николай охридскій) взяли боомольчество подъ свое покровительство. Сей-

часъ борьба стихла. Во главѣ богомольства сталъ молодой религіозный человѣкъ, окончившій богословскій факультетъ Бѣлградскаго университета Драголюбъ Милоевичъ. Въ послѣднее время онъ принялъ монашество на св. Горѣ и, подъ именемъ іеромонаха Діонисія-хилендорца, является предсѣдателемъ-руководителемъ богомольческаго движенія, обыкновенно называемаго: «православное народное христіанское Объединеніе». Оно имѣетъ свой печатный ежемѣсячникъ подъ заглавіемъ: «Православное Христіанское Единство» (5-й годъ изданія) и, кромѣ того, печатаетъ бібліотеку: «Житія Святыхъ».

И не только въ простомъ народѣ существуетъ стремленіе къ «усиленію вѣры и нравственности». Въ Бѣлградѣ уже нѣсколько лѣтъ существуетъ такъ называемый «Христіанскій женскій Покретъ», т. е. движеніе. Въ немъ объединились преимущественно наставницы женскихъ гимназій и основныхъ школъ Бѣлграда, также и др. набожныя женщины и дѣвушки. Подъ скромнымъ именемъ «секретаря», а въ дѣйствительности истинной предсѣдательницей и, такъ сказать, душою Общества является наставница первой женской гимназій Доринка Яношевичъ. Общество регулярно по четвергамъ, отъ 6 до 7 часовъ вечера имѣетъ собранія, на которыхъ профессора богословскаго факультета, семинаріи и др. священники разъясняютъ истины вѣры и нравственности членамъ его, которые, въ свою очередь, дѣлятся своими знаніями со своими знакомыми и близкими. Затѣмъ сербы, даже тѣ, которые обыкновенно слабо посѣщаютъ храмъ и богослуженіе, часто принимаютъ у себя священника и обращаются въ церковь. Не менѣе 4 разъ въ годъ (передъ Пасхою, на день св. Георгія, великомученицы Параскевы, Николая) священникъ освящаетъ воду и дома всѣхъ прихожанъ. Въ случаяхъ всякой серьезной болѣзни сербы спѣшатъ въ храмъ, прося положить имъ «кресты» (небольшіе металлическіе крестики) на больныя мѣста, или же прочитать «страшныя молитвы» (св. Василия Великаго о немощныхъ, по особому требнику).

Существуетъ парадоксъ, что наличность сектъ въ народѣ свидѣтельствуетъ объ его религіозности въ извѣстномъ отношеніи. Сербская православная церковь давно, въ древности, переживала тяжело и болѣзненно еретическое движеніе — богомильское. Въ новое время, можетъ быть, подъ вліяніемъ политическихъ событій, зависимаго рабскаго положенія, она не знала сектъ. И теперь не слышно о сектанскихъ движеніяхъ въ той части Югославіи, которая совпадаетъ съ территоріею б. сербскаго королевства, б. черногорскаго королевства и Македоніи. Напротивъ, въ такъ называемыхъ пречанскихъ епархіяхъ, гдѣ, казалось бы, условія церковной жизни болѣе благоприятны, встрѣчаются сектанты. Чаще всего приходится читать о появленіи то тамъ, то здѣсь такъ называемыхъ назорейхъ, субботниковъ и адвентистовъ.

Назорянство представляетъ рѣзко рационалистическое движеніе. Оно отрицаетъ всю обрядовую сторону православія, особенно священство, богослуженіе и храмъ. По воскресеньямъ они собираются по утрамъ и послѣ полудня и поютъ свои пѣсни, а по средамъ имѣютъ только утреннія собранія.

Субботниковъ мало въ Югославіи. Они чтутъ субботу, не ѣдятъ свинины, не пьютъ вина.

Адвентисты встрѣчаются среди пришлаго населенія Бѣлграда. Вѣрятъ въ скорое пришествіе Христа.

Въ послѣднее время въ Югославіи открыто и широко распространяется «слободно зидарство» (свободное каменничество), т. е. фран-масонство.

На основаніи всего сказаннаго можно заключить, что сербскій народъ религіозный, хотя и своеобразно. Онъ стремится знать Христову истину. Ему необходимо помочь въ этомъ. Невольно вспоминаются слова евангельскія: «И проходилъ Иисусъ грады вся и веси, уча на сонмищахъ ихъ, и проповѣдая евангеліе царствія . . . видѣвъ же народы, милосердствова о нихъ . . . глагола ученикамъ Своимъ: жатва убо многа, дѣлателей же мало. Молитесь убо Господину жатвы, яко да изведетъ дѣлатели на жатву свою» (Мф. IX, 35—38).

Протоіерей *Θ. Титовъ*,
ординарный профессоръ Бѣлградскаго Университета.

* * *

Посѣщеніе архіепископомъ Германомъ Вазаскаго прихода.

(Корреспонденція изъ Вазы.)

1—2 февраля 1927 года праздникъ Срѣтенія Господня для нашего небольшого Вазаскаго православнаго прихода были и остались великими днями. Въ эти дни мы имѣли великое счастье присутствовать на столь рѣдко для нашего прихода торжественномъ архіерейскомъ богослуженіи, которое совершалось въ стѣнахъ нашего храма Высокопреосвященнымъ архіепископомъ Германомъ, въ сослуженіи прибывшихъ съ Владыкою протоіереевъ М. Ильтонова и Н. Окулова, а также мѣстнаго настоятеля о. Е. Боротинскаго. Величественность служенія и задушевность проповѣди Владыки оставили незабываемое впечатленіе у всѣхъ присутствовавшихъ. Многіе изъ прихожанъ имѣли счастье довольно близко познакомиться съ Владыкою во время обѣда. Едва ли они когда-нибудь забудутъ ту простоту братской бѣсѣды, которую вель съ ними нашъ Архипастырь; его доступность и простота въ обращеніи невольны создавали между всѣми духовную близость и духовное единеніе. Высокій санъ Архипастыря, являвшійся раньше препятствіемъ для непосредственнаго общенія между духовнымъ отцомъ

и его духовными дѣтьми, теперь, наоборотъ, привлекалъ всѣхъ къ нему и всѣмъ хотѣлось удостоиться хоть скольконибудь поговорить съ нимъ и чтонибудь услышать отъ него. Къ сожалѣнію, пребываніе Владыки у насъ въ приходѣ было слишкомъ краткимъ: въ 7 час. 40 мин. вечера 2-го февраля нашъ Архипастырь уже долженъ былъ уѣхать. Прихожане, проводивъ своего высокаго гостя и группами возвращаясь съ вокзала, дѣлились между собою впечатленіями, у всѣхъ на устахъ было имя Архипастыря и всѣмъ казались слишкомъ краткими минуты духовнаго наслажденія, пережитыя во время богослуженія Владыки и его пребыванія среди насъ. Но мы надѣемся, что Владыка не забудетъ насъ и въ будущемъ снова посѣтитъ насъ.

* * *

Заграничное церковное обозрѣніе.

(Выдержки изъ русской заграничной печати.)

Конфликтъ между митрополитами Антоніемъ и Евлогіемъ.

— Разногласія между двумя митрополитами окончились тѣмъ, что митрополитъ Антоній настоялъ въ архіерейскомъ синодѣ на учрежденіи суда надъ митрополитомъ Евлогіемъ за «неподчиненіе его высшей церковной власти», т. е. архіерейскому синоду.

«Судъ» надъ митрополитомъ Евлогіемъ закончился принятіемъ слѣдующаго постановленія:

«Устранить митрополита Евлогія отъ должности управляющаго западно-европейскими русскими православными церквами, запретить его въ священнослуженіи и предать суду заграничныхъ епископовъ».

Кромѣ того, архіерейскій синодъ, «устраняя» митрополита Евлогія, обратился къ епископу Серафиму Лондонскому (бывш. Финляндскому) съ порученіемъ «принять отъ митрополита Евлогія управленіе дѣлами, находившимися въ его вѣдѣніи церквей».

Отвѣтъ епископа Серафима пока еще не извѣстенъ.

— *Отвѣтъ митр. Евлогія.* «Въ архіерейскій синодъ русской православной церкви.

На соборѣ русскихъ заграничныхъ епископовъ въ моемъ отсутствіи было проведено нѣсколько незаконныхъ постановленій, касающихся меня и ввѣренной мнѣ святѣйшимъ патріархомъ Тихономъ епархіи.

Въ ряду этихъ постановленій наиболѣе существеннымъ является произвольное, насильственное отторженіе отъ моей епархіи приходо въ Германіи. Всѣ мои стремленія убѣдить архіерейскій синодъ не приводятъ въ исполненіе этого незаконнаго и антиканоническаго постановленія до разрѣшенія этого вопроса авторитетомъ высшей, всероссійской церковной власти и, такимъ образомъ, не нарушаютъ мирнаго теченія

церковной жизни за границей не только не имѣли успѣха, но вызвали рядъ угрозъ и прещеній, закончившихся опредѣленіемъ о преданіи меня суду заграничныхъ русскихъ епископовъ и устраненіи меня отъ управленія епархіей съ запрещеніемъ въ священнослуженіи.

Архіерейскій синодъ въ этихъ опредѣленіяхъ превысилъ свою власть, присвоилъ себѣ никогда не принадлежавшія ему права полноправнаго собора, права верховной власти всероссійской церкви, требуя отъ меня полного и безусловнаго подчиненія и забывая, что источникомъ моихъ церковныхъ правъ и полномочій служатъ данные непосредственно мнѣ указы на мое имя святѣйшаго патріарха Тихона, и потому я не являюсь подчиненнымъ арх. синоду, а равно и не подлежу указываемому имъ суду. Вслѣдствіе этого, я по существу и формально не могу признать дѣйствительными и имѣющими для меня обязательную силу означенныя опредѣленія его, противныя канонамъ православной церкви, и вынужденъ обратиться для разрѣшенія этихъ вопросовъ къ путямъ, предудказаннымъ въ этихъ священныхъ канонахъ.

Всѣми вышеуказанными дѣйствіями архіерейскаго синода и собора не только нарушено выработанное на соборѣ 1923 года соглашеніе между мною и другими заграничными епископами о порядкѣ исполненія указа св. патріарха Тихона отъ 22 апрѣля (5 мая) 1922 года, но и совершенно игнорируется самый этотъ указъ. Такое явное и упорное нежеланіе арх. синода согласовать свои дѣйствія съ волею св. патріарха Тихона вынуждаетъ меня прервать официальные сношенія съ нимъ.

Несмотря на проявленную ко мнѣ вопіющую несправедливость, я не перестану возносить свои молитвы за допустившихъ эту неправду епископовъ, но вслѣдствіе ихъ неканоническихъ дѣяній долженъ организовать независимое отъ архіерейскаго синода управленіе своею епархіею на точномъ основаніи вышеупомянутаго указа св. патріарха Тихона и, разумѣется, въ тѣснѣйшемъ единеніи съ Матерью русскою православною церковью.

Объ этомъ почитаю долгомъ увѣдомить архіерейскій синодъ».

Митрополитъ Евлогія.

19 янв. (1 февр.) 1927.

— *Новое обращеніе митр. Евлогія.* Въ связи съ конфликтомъ, возникшимъ между архіерейскимъ синодомъ въ Карловцахъ и митрополитомъ Евлогіемъ и окончившимся преданіемъ архіерейскому «суду» митрополита Евлогія, послѣдній обратился ко всѣмъ вѣрующимъ со слѣдующимъ посланіемъ:

«Въ ходѣ нашихъ внутреннихъ разногласій въ заграничной русской церкви наступилъ новый моментъ. Пребывающій въ Карловцахъ русской загранич-

ный архіерейскій синодъ, все время требовавшій отъ меня подчиненія ему и отъмѣны распоряженій всероссійской церковной власти, въ виду рѣшительнаго моего несогласія на эти противныя священнымъ канонамъ требованія, издалъ опредѣленіе, въ которомъ онъ объявилъ объ отстраненіи меня отъ моей епархіи, ввѣренной мнѣ волею святѣйшаго патріарха Тихона, запрещеніи мнѣ священнослуженія и преданіи суду пребывающихъ за границей русскихъ архіереевъ-эмигрантовъ.

Собравшіеся въ Карловцахъ преосвященные не вняли многократнымъ моимъ просьбамъ не измѣнять существовавшаго положенія и тѣмъ сохранить миръ церковный, не пожалѣли они душъ русскихъ людей, которые въ тяжкомъ ихъ изгнаніи страдаютъ отъ нашего раздѣленія, не пощадили они и церковнаго достоянія, облегчивъ своимъ заявленіемъ о моемъ устраниеніи домогательства враговъ церкви на наши храмы какъ разъ тогда, когда я веду за нихъ рѣшительную борьбу.

Предъ лицомъ этихъ печальныхъ обстоятельствъ призываю къ твердости и спокойствію духа ввѣренное мнѣ духовенство и паству — въ сознаніи правильности избраннаго нами направленія церковной жизни въ полномъ согласіи съ волею въ Бозѣ почившаго святѣйшаго патріарха Тихона.

Исходящія же отъ заграничнаго архіерейскаго синода запрещенія и другія мѣры по отношенію ко мнѣ, къ моему духовенству и паствѣ не имѣютъ никакой канонической силы, ибо синодъ и заграничный архіерейскій соборъ въ нынѣшнемъ ихъ составѣ не являются моею каноническою властью и посему не могутъ вмѣшиваться въ дѣла моей епархіи и не могутъ вязать и рѣшить духовную совѣсть ввѣренной мнѣ паствы.

Отнынѣ наша западно-европейская митрополія становится на путь самостоятельнаго, независимаго отъ заграничнаго архіерейскаго синода, существованія, такъ же, какъ независимо отъ него живетъ вся американская русская православная церковь съ митрополитомъ Платономъ во главѣ и со всѣми его епископами, а также латвійская церковь съ архіепископомъ Іоанномъ, литовская съ архіепископомъ Елевферіемъ и другія.

Мы находимся и будемъ находиться въ лонѣ нашей родной матери русской православной патріаршей церкви, мы пребываемъ въ каноническомъ единеніи и общеніи Таинствъ и молитвъ со всѣми Престолами православнаго Востока, т. е. со всею вселенскою, святою, соборною и апостольскою церковью.

Пребывайте же вѣрными нашей архипастырской власти, взявшей за васъ отвѣтъ передъ Богомъ, и не принимайте никого, прелазящаго инудѣ (Іоаннъ, X, 1). Ни епископа, ни священника, ни мирянина, который возставалъ бы противъ насъ, пытался бы отторгать васъ и разрушать соединяющій насъ благодатный со-

юзъ любви, освященный Господомъ чрезъ благословеніе въ Бозѣ почившаго святѣйшаго патріарха Тихона, вручившаго мнѣ ваши души, повелѣвшаго мнѣ пасти васъ.

И да не устрашать васъ слова о судѣ, о расколѣ или о дѣйствительности Божественной Благодати въ нашихъ священнодѣйствіяхъ: мы въ церкви Христовой въ живомъ общеніи со всею ея цѣлокупностью, что же касается до угрозъ и прещеній, то онѣ не дѣйствительны, ибо исходятъ не отъ поддежащей, законной церковной власти.

Мы имѣемъ указанные священными канонами пути къ соборному окончательному разрѣшенію нашихъ разногласій авторитетомъ всероссійской церковной власти, или же судомъ православныхъ іерарховъ, возглавляющихъ помѣстные церкви, — къ чему мы теперь и обращаемся.

Богъ мира и любви да будетъ со всѣми вами».

Митрополитъ Евлогіи.

22 января (4 февраля) 1927 года.

— *Письмо мѣстоблюстителя патріаршаго престола митр. Сергія.*

30 августа 1926 года. 12 сентября.

Дорогіе мои Святители!

Вы просите меня быть судьей въ дѣлѣ, котораго я совершенно не знаю. Не знаю я, изъ кого состоятъ Вашъ Синодъ и Соборъ, и какія ихъ полномочія. Не знаю и предмета разногласій между Синодомъ и митрополитомъ Евлогіемъ. Ясно, что и судьей между Вами я быть не могу.

Ваше письмо даетъ мнѣ поводъ поставить вопросъ: можетъ ли, вообще, Московская Патріархія быть руководительницей церковной жизни православныхъ эмигрантовъ, когда между нами фактически нѣтъ отношеній?

Мнѣ думается, польза самого церковнаго дѣла требуетъ, чтобы Вы или общимъ согласіемъ создали для себя центральный органъ церковнаго управленія, достаточно авторитетный, чтобы разрѣшать всѣ недоразумѣнія и разногласія, и имѣющій силу пресѣкать всякое непослушаніе, не прибѣгая къ нашей поддержкѣ (всегда найдутся основанія заподозрить подлинность нашихъ распоряженій или объяснять ихъ недостаточной освѣдомленностью: одни будутъ ихъ признавать, другіе — нѣтъ, на примѣръ, митр. Евлогіи, какъ Вы пишете, ссылается на указъ Святѣйшаго Патріарха отъ 22 года, а Вы — на указъ 20 года и т. п.), или же, если такого органа, общепризнаннаго всей эмиграціей, создать, повидимому, нельзя, то ужъ лучше покориться волѣ Божьей, признать, что отдѣльнаго существованія эмигрантская церковь устроить себѣ не можетъ, и потому всѣмъ Вамъ пришло время встать на почву каноническую и подчиниться (допустимъ,

временно) мѣстной православной власти, напрімѣръ, въ Сербіи—сербскому патріарху, и работать на пользу той частной православной церкви, которая Васъ приютила.

Въ неправославныхъ странахъ можно организовать самостоятельныя общины или церкви, членами которыхъ могутъ быть и нерусскіе. Такое отдѣльное существованіе скорѣе предохранитъ отъ взаимныхъ недоразумѣній и распрей, чѣмъ стараніе всѣхъ удерживать власть и подчинить искусственно созданному центру.

Подумайте, пожалуйста, объ этомъ! Такая постановка дѣла, повидимому, болѣе соотвѣтствуетъ теперешнему положенію и нашей здѣшной церкви.

Желаю всѣхъ Васъ обнять и лично съ Вами побесѣдовать. Но, видно, это возможно для насъ лишь внѣ условій земной нашей многоскорбной и суетной жизни. Простите и помолитесь!

Господь да поможетъ Вамъ нести крестъ изгнанія и да сохранитъ отъ всякихъ бѣдъ!

О Христъ преданный и братски любящій

Митрополитъ Сергій.

Р. С. Между прочимъ, я долженъ подтвердить, что въ апрѣлѣ или мартѣ 1922 года Святѣйшій, дѣйствительно, издалъ распоряженіе объ упраздненіи заграничнаго русскаго Синода*). М. С.

*) Разумется, указъ патріарха Тихона отъ 5 мая 1922 года за № 349, которымъ Высшее Церковное Управление въ Карловцахъ закрывалось, члены его во главѣ съ митрополитомъ Антоніемъ привлекались къ суду, а новая организація поручалась митрополиту Евлогію. Митрополитъ Сергій подтверждаетъ этотъ указъ, такъ какъ карловацкіе руководители упорно продолжали отрицать его подлинность и настоящее письмо митрополита Сергія скрывали.

* * *

Изъ мѣстной церковно-приходской жизни.

Церковный соборъ.

На престоющій 13-го іюня сего года соборъ Финляндской православной церкви Церковное Управле-

ніе постановило внести со своей стороны слѣдующіе вопросы:

- 1) объ узаконеніи положенія относительно содержанія духовенства,
- 2) объ измѣненіи инструкціи монастырямъ,
- 3) о налогообложеніи членовъ причтовъ на нужды сиротско- вдовьей кассы,
- 4) о штатномъ содержаніи священниковъ, временно исполняющихъ священническія обязанности въ чужомъ приходѣ,
- 5) объ измѣненіи § 104 положенія о Финляндской православной церкви,
- 6) объ избраніи члена-мірянина и кандидата къ нему въ Высшій церковный судъ.

Петсамо.

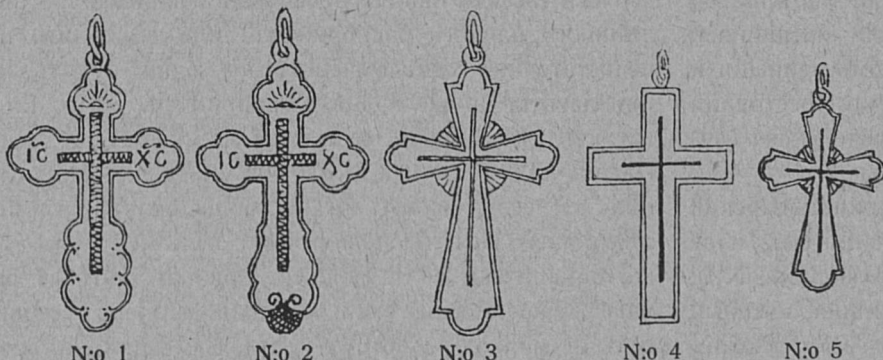
На нужды по духовному призрѣнію и по обученію закону Божьему православнаго населенія Петсамо-скаго края Учебное Министерство осигновало на 1927-й годъ 51000 марокъ.

Духовенство.

Учебное Министерство дало впредь на одинъ годъ разрѣшеніе священнику П. Николаеву исполнять обязанности третьяго сверхштатнаго священника Выборгскаго прихода, не будучи финляндскимъ гражданиномъ.

Церковные старосты.

Церковное Управление утвердило, согласно избранію, въ должности церковныхъ старостъ на трехлѣтіе 1927—1929 г.г. слѣдующихъ лицъ: крестьянина Н. Макарова — къ Иломанской церкви, В. Зайцева — къ Новокиркскаго прихода, купца И. Чичаева — къ приписной къ Выборгскому приходу Сорвальской церкви, И. Смирнова (и. о.) — къ Вазаскому церкви, ком. сов. Н. Матросова — къ Гельсингфорскому собору и купца Н. Баранова — къ Гельсингфорской Троицкой церкви.



НАТѢЛЬНЫЕ КРЕСТЫ.

№ 1 (серебряные, позолочен.)	10: —
№ 2 (серебряные)	8: —
№ 3	7: —
№ 4	6: —
№ 5	4: —

Имѣются въ Сердобольскомъ складѣ Братства преп. Сергія и Германа.

Адресъ завѣдующаго складомъ: **Sor-tavala, Rovastí D. Sotikov.**

При выпискѣ не менее 10 шт. скидка въ 20 %. Почтовые расходы на счетъ покупателя.