




ОРДОВСКІЯ

ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ВѢДОМОСТИ.

ГОДЪ ДВАДЦАТЬ ПЯТЫЙ.





№ 13.



ОРЕЛЪ.  
Типографія В. П. Матвѣева.

1889.



# ОРЛОВСКАЯ

## ЕПАРХИАЛЬНЫЯ ВѢДОМОСТИ

ГОДЪ ДВАДЦАТЬ ПЯТЫЙ.

1-го Юля № 13. 1889 года.

### ОТДѢЛЪ ОФИЦІАЛЬНЫЙ.

Объявляется всему духовенству Орловской епархіи къ руководству и должному исполненію резолюція Его Преосвященства, послѣдовавшая 30 мая сего года, относительно охраненія св. алтарей бдительнымъ надзоромъ за ихъ запоромъ слѣдующаго содержанія: „а) чтобы всѣ алтари храмовъ, въ коихъ совершается богослуженіе, были заперты на ключъ, который долженъ храниться у совершающаго богослуженіе священника, безъ вѣдома коего никто изъ причта не долженъ ключи отъ алтарей брать, и еслибы кому либо изъ лицъ, непринадлежащихъ къ причту, была нужда войти въ запертый алтарь; то не иначе можетъ быть допущенъ, какъ въ присутствіи члена причта, получившаго ключъ отъ священника, на отвѣтственности коего единственно и лежитъ попеченіе послѣ вы-

дачи ключа по окончаніи богослуженія, осмотрѣть цѣлость святыни и утвари въ томъ алтарѣ; б) чтобы запоры въ царскихъ вратахъ алтарей были устроены такъ, дабы невозможно было ихъ отмыкать рукою извнѣ алтаря, и в) воспрещается совершенно возжигать лампы и свѣчи въ алтаряхъ, въ коихъ не совершается богослуженіе, и кои должны быть заперты“.

Ваше Высокопреосвященство,  
Всемилолюбивѣйшій Архипастырь!

По совѣту лицъ, ведущихъ борьбу съ расколомъ, я предпринялъ трудъ составить сборники: „Свѣтъ во тьмѣ раскола“ и „Наказанные раскольники за Богохульство“ и составилъ уже три таковыхъ сборника. При составленіи ихъ я имѣлъ въ виду: 1) дать самое интересное и доступное чтеніе для народа въ интересующемъ его вопросѣ о расколѣ, дабы возможно было ему самому, въ крайнихъ случаяхъ, вести борьбу съ своими домашними врагами и съ достоинствомъ защищаться;— 2) ознакомить наше православное духовенство съ самыми сокровенными тайнами вѣроученія раскольниковъ, дабы удобнѣе и вѣрнѣе было вести борьбу съ ними и, 3) показать ложь расколоучителей во всей ея наготѣ, ихъ фарисейство, поразительное упорство и нечестныя средства къ распространенію своего лжеученія, дабы всякому воочію было видно, сколько пагубно быть раскольникомъ.

Вмѣстѣ съ сими книгами я издалъ три сборника и для чтенія при внѣбогослужебныхъ собесѣдованіяхъ, каковы: „Народный Собесѣдникъ“ „Свыше наказанные на-

рушители десяти заповѣдей“ и „Другъ Народа“. Въ эти сборники, кромѣ послѣдняго, вышли 3-мъ изданіемъ, и объ нихъ есть лестные отзывы въ духовныхъ журналахъ (Руководство для С. П. № 9-й 1886 г., Церковныя В. № 11-й 1888 года).

Представляя на благоусмотрѣніе Вашего Высокопреосвященства три сборника по расколу, я осмѣливаюсь покорнѣйше просить Васъ, Ваше Высокопреосвященство, оказать мнѣ Ваше высокое содѣйствіе къ распространенію среди духовенства ввѣренной Вамъ епархіи, какъ сихъ сборниковъ по расколу, если они окажутся того достойны, такъ и указанныхъ сборниковъ для чтенія при вѣбогослужбныхъ собесѣдованіяхъ. Подписано сіе учителемъ Владимірскаго Духовнаго Училища Павломъ Новгородскимъ, и на ономъ послѣдовала резолюція Его Преосвященства 29 мая сего года, между прочимъ, такая: „Препроводить въ Редакцію Орловскихъ Епархіальныхъ Вѣдомостей для отпечатанія сего въ Вѣдомостяхъ съ рекомендаціею духовенству выписать въ церковныя бібліотеки отъ автора изданныя имъ сборники, какъ весьма полезное пособіе при собесѣдованіи пастырей съ пасомыми“.

## ОБЪЯВЛЕНІЯ.

Отъ Редакціи Орловскихъ Епархіал. Вѣдомостей.

Въ Редакціи получены деньги отъ слѣдующихъ учреждений и лицъ: причта села Розсошнаго, Ливенскаго уѣзда, 6 р. 50 к., церковнаго старосты села Васильевскаго-Скарятіно, — 30 р., благочиннаго священника Петра Покровскаго 110 р. 50 к., благочиннаго священника Николая Любомудрова 84 р. 50 к., и д.

благочиннаго, священника Василя Святскаго 78 р., благочиннаго Василя Хохлова 123 р. 50 к., благочиннаго, протоіерея Іоанна Козловскаго 117 р., и. д. благочиннаго, протоіерея Николая Аракина 123 р. 50 к., благочиннаго, священника Георгія Славскаго 117 р., и. д. благочиннаго, священника Димитрія Архангельскаго 97 р. 50 к., благочиннаго, протоіерея Матвѣя Троицкаго 104 р., (не доставлено 6 р. 50 к.), благочиннаго, священника Іоанна Кедрова 91 р., и. д. благочиннаго, священника Іосифа Кедрова 30 руб., священника Петра Петровскаго 6 р. 50 к., Правленія Ливенскаго духовнаго училища 6 руб. 50 к., благочиннаго, священника Сергѣя Тезавровскаго 100 р., смотрителя Сѣвскаго духовнаго училища В. Гороневича 6 руб. 50 к., священника Николая Преображенскаго 6 р. 50 к., благочиннаго священника Петра Богословскаго 143 р., благочиннаго, священника Іоанна Васильевскаго 117 р., благочиннаго, священника Андрея Діесперова 91 руб., благочиннаго, протоіерея В. Петропавловскаго 111 р. 35 к., благочиннаго, священника Іоанна Синельникова 91 р., благочиннаго священника Н. Ливанова 182 р., благочиннаго, протоіерея Стефана Красовскаго 6 р. 50 к., и. д. благочиннаго, священника Аеанасія Орлова 97 р. 50 к., благочиннаго священника М. Милосердова 104 р., благочиннаго, протоіерея Іосифа Святитскаго 97 р. 50 к., благочиннаго, священника Василя Хохлова 123 р. 50 к., и. д. благочиннаго, священника Николая Макарова 136 р. 50 к.

Для объявленія духовенству Орловской епархіи припечатать въ Орловскихъ Епархіальныхъ Вѣдомостяхъ, что пріемныя испытанія въ Орловскомъ Епархіальномъ женскомъ училищѣ для вновь поступающихъ воспитанницъ имѣють быть произведены 21 и 22 Августа 1889 года, а перекзаменовки 17 и 18 тогоже Августа.

С.  
 (Отзы)  
 1887  
 вклю  
 «Слов  
 другіе  
 на эт  
 внима  
 Люби  
 «необ.  
 Слава  
 книг  
 правос  
 Новоз  
 «конч  
 «веде  
 «вѣст  
 «лик  
 «Петр  
 1889

Справочный и объяснительный

## СЛОВАРЬ КЪ НОВОМУ ЗАВѢТУ.

(Удостоенъ полной преміи Митрополита Макарія).

(Отзывъ редакціи „Русской Старины“ см. октябрьскую книгу 1887 г., стр. 243—244; см. ноябрьскую книгу 1888 г., стр. 547—548).

Ихъ Императорскія Величества всемилостивѣйше повелѣли включить свои Августѣйшія имена въ число подписчиковъ на „Словарь“. Государь Великій Князь Наслѣдникъ Цесаревичъ и другіе члены Императорской фамиліи также изволили подписаться на это изданіе.

Св. Синодъ и г. Оберъ-Прокуроръ рекомендовали „Словарь“ вниманію епархіальныхъ архіереевъ. — Императорское Общество Любителей Древней Письменности признало этотъ „Словарь“ необходимымъ пособіемъ для ближайшаго изученія Церковно-Славянскаго текста Новаго Завѣта, могущимъ служить настольною книгою въ семьѣ и школѣ и вообще у каждаго образованнаго православнаго Христіанина, для справокъ при чтеніи и изученіи Новозавѣтной части Библіи“.

Шесть книгъ (всего 2,520 печатныхъ страницъ). Изданіе окончено.

Цѣна: на обыкновенной бумагѣ пятнадцать (15) руб.; на веледевой — двадцать (20) руб. на слоновой бумагѣ (осталось 5 экземпляровъ) 55 руб. за экземпляръ. Требованія на „Словарь“ вмѣстѣ съ деньгами (безъ денегъ „Словарь“ не высылается ни лицамъ, ни учрежденіямъ), должны быть адресованы исключительно Петру Андреевичу Гильдебрандту, Петербургъ, Кабинетская, 13.

В. В. Вслѣдствіе весьма значительнаго повышенія (съ апрѣля 1889 года) платы за пересылку книгъ по почтѣ, лица, живущія

за 2000 верстъ отъ Петербурга и выписывающія „Словарь“, приплачиваютъ на каждую тысячу верстъ (т. е. 2001—3000 в., 3001—4000 в., и т. д.) 1 р. за одинъ экземпляръ „Словара“ на обыкновенной бумагѣ, и 1 р. 50 к. на велевой.

— Діаконъ Мпенскаго Николаевскаго Собора, студентъ Семинари, Іоаннъ *Кушневъ*, рукоположенъ во священника въ село Чернякъ, Ливенскаго уѣзда.

— Окончившій курсъ Богословскихъ наукъ въ Семинари Николай *Благовъщенскій* опредѣленъ псаломщикомъ въ село Красное-Скарятино, Малоархангельскаго уѣзда.

— Воспитанникъ Орловской Духовной Семинари Сергій *Смирновъ* рукоположенъ во діакона къ церкви села Парамонова, Болховскаго уѣзда.

— Воспитанникъ Орловской Духовной Семинари, низшаго отдѣленія, Николай *Мусатовъ* рукоположенъ во діакона въ село Покровское, Елецкаго уѣзда.

— Воспитанникъ 3-го кл. Орловской Духовной Семинари Николай *Тихомировъ* опредѣленъ штатнымъ діаконномъ въ село Большое, Ливенскаго уѣзда.

— Воспитанникъ Духовнаго уѣзднаго Училища Александръ *Голубовъ* опредѣленъ псаломщикомъ въ село Молотъково, Брянскаго уѣзда.

— Сверхштатный псаломщикъ села Барановки, Сѣвскаго уѣзда, Семень *Воскресенскій* опредѣленъ штатнымъ псаломщикомъ въ село Студеный Колодезь, Ливенскаго уѣзда.

— Псаломщикъ села Сергеевскаго Голицина, Ливен-

скаго уѣзда. *Иванъ Бунинъ* перемѣщенъ въ село Введенское, того же уѣзда.

— Сверхштатный псаломщикъ села Баранова, Ливенскаго уѣзда, *Василій Силуановъ* опредѣленъ штатнымъ псаломщикомъ въ село Сергѣевское Полицино, того же уѣзда.

— Псаломщикъ села Льгова, Болховскаго уѣзда, *Семень Вавиловъ* рукоположенъ въ санъ діакона къ церкви при Маріи-Магдалининскомъ женскомъ общежительномъ монастырѣ.

— Сверхштатный псаломщикъ села Старого, Карачевского уѣзда, *Стефанъ Остроловскій* опредѣленъ штатнымъ псаломщикомъ въ село Льговъ, Болховскаго уѣзда.

— Сверхштатный псаломщикъ села Бучнево, Карачевского уѣзда, *Алексѣй Говоровъ* опредѣленъ штатнымъ псаломщикомъ въ село Рѣчицу, того же уѣзда.

— Псаломщикъ села Ржаного Поля, Мценскаго уѣзда, *Михаиль Дмитревскій* рукоположенъ во діакона къ церкви села Оболмасова, Карачевского уѣзда.

— Псаломщикъ—діаконъ села Краснаго Скарятина, Малоархангельскаго уѣзда, *Теодоръ Преображенскій* опредѣленъ въ семь селъ штатнымъ діаконномъ.

— Сверхштатный псаломщикъ села Юшкова, Карачевского уѣзда, *Михаиль Голубевъ* опредѣленъ штатнымъ псаломщикомъ въ село Муравельникъ, того же уѣзда.

— Сверхштатный псаломщикъ села Богословскаго въ Ловчиковѣ, Орловскаго уѣзда, *Николай Аванасьевъ* опредѣленъ штатнымъ псаломщикомъ въ село Архангельское въ Собакинѣ, того же уѣзда.

— Брянскаго уѣзда, села Молотькова штатный псаломщикъ *Михаиль Голубовъ* почисленъ заштатъ.

— Штатное діаконское мѣсто въ селѣ Барановѣ, Ливенскаго у., состоитъ празднымъ.



Умерли: священникъ села Покровскаго, Ливенскаго у., Николай *Орловъ*; священникъ села Слободы, Кромскаго у., Максимъ *Платоновъ*; псаломщикъ с. Никитскаго, Орловскаго у., Михаилъ *Доброславскій*; псаломщикъ Карачевской Воскресенской церкви Василій *Архангельскій*; псаломщикъ села Рѣчицы, Карачевскаго у., Петръ *Воскресенскій*; псаломщикъ села Муравельника, Карачевскаго у., Алексѣй *Тропольскій*; псаломщикъ села Лютаго, Ливенскаго у., Дмитрій *Руденскій*.

Дозв. Ценз. Орелъ. Юля 1-го дня 1889 года.

ОТДѢЛЪ НЕОФФИЦІАЛЬНЫЙ

**РѢЧЬ**

къ Орловской паствѣ, предъ отбытіемъ въ Минскую епархію Преосвященнѣйшаго Сумеона, Епископа Орловскаго и Сѣвскаго, произнесенная въ Орловскомъ Петропавловскомъ Каѳедральномъ Соборѣ, по совершеніи Божественной Литургіи 1889 г. Іюня 18 дня.

Возлюбленные о Господѣ братіе и чада!

Изволеніемъ и милостію Верховнаго Пастыреначальника Господа и Бога нашего Іисуса Христа, Ему же *дается всяка власть на небеси и на земли* (Матѣ. 28 18), чрезъ повелѣніе Благочестивѣйшаго Помазанника Его, призванъ я къ иному мѣсту пастырскаго служенія. — Неожиданно для меня было сіе призваніе и врученіе новаго жребія, и потому, поймете братіе, не безъ страха и смущенія въ сердцѣ приѣмлю я жребій сей отъ Десницы Господней! Только съ вѣрою въ умъ и сердцѣ, съ исповданіемъ на устахъ глаголю: воистину, Господи, отъ Тебе Единого Благаго и Премудраго *стопы чловѣку исправляются* (Псал. 36, 23). Не безъ страха приѣмлю новый жребій мой, ибо Господь Глава Церкви Своей Святой не открываетъ намъ ни причинъ, ни дѣлей промыслительныхъ дѣйствій о ней, и *кто есмь азъ*, окаянный, *могій возбранити Бога* (Дьян. 11, 17)? Не безъ смущенія въ сердцѣ иду въ иную страну, ибо не знаю, способенъ ли буду повести бремя, на меня возложенное. — Но обязанъ творить волю Пославшаго, иду съ упованіемъ на

милость Его, съ готовною любовію трудиться по мѣрѣ дарованія отъ Него мнѣ разума и силъ, во славу и созиданіе Св. Церкви Его въ подлежащемъ мнѣ поприщѣ служенія.— Вѣрую Господи, Спасителю мой, что сила Твоя въ немощи совершается (2 Коринѣ. 12, 9),— все зависитъ отъ Твоея свыше всесильной помощи, а не отъ нашей земной глѣнной немощи! Буди воля Твоя святая, Господи, во всѣхъ и во всемъ!

Возлюбленные братіе мои! глубоко скорбны для меня настоящія минуты сіи, тревожно состояніе духа, тяжело мнѣ говорить: въ послѣдній разъ я вижу паству сію— начало и духовныхъ трудовъ и духовнаго веселія моего въ служеніи пастырскомъ,— среди которой, по силамъ моимъ, я шесть лѣтъ и мѣсяца три трудился съ любовію, и которая вниманіемъ, расположеніемъ и пакою молитвою со мною постоянно утѣшала меня и облегчала труды и заботы; тяготитъ меня мысль, что много могъ и обязанъ быть сдѣлать, и не сдѣлалъ, или упустивъ благоприятное для сего время, или уступивъ препятствіямъ въ безъ надлежащаго усилія преодолѣть ихъ; страшно подумать мнѣ, что за все и всѣхъ пасомыхъ долженъ буду отдать отчетъ на судѣ Христовомъ! Все сіе, братіе, отяготило на сердцѣ моемъ, когда я вступилъ въ Св. Храмъ сей для совершенія послѣдней жертвы предъ Господомъ о своихъ грѣсѣхъ и о спасеніи вашемъ (Евр. 7:27). Но не могу не сказать вамъ, возлюбленные братіе, о послѣднемъ своего пастырскаго слова.— Что же сказать въ послѣдній разъ тебѣ, возлюбленная паства Орловская! Чего пожелать вамъ, братіе, разставаясь съ вами навсегда! Скажу тоже и пожелаю того же и въ послѣдній разъ, чего пожелаю при первомъ свиданіи: *благодати Господни нашего Иисуса Христа, и любви Бога и Отца, и общеніе Святаго Духа*

да б  
всегд  
Мило  
Его  
на п  
союз  
нимъ  
всѣх  
детъ  
цахъ  
чина  
всяк  
паст  
кажд  
част  
дати  
якор  
наш  
Ю,  
(Ма  
вамъ  
свои  
ским  
Гос  
вѣро  
Кот  
бамъ  
вѣн  
къ  
цѣн  
мин

да будетъ во всѣмъ вами (2 Коринѳ. 13, 13)! Да будетъ всегда и вездѣ! Всѣмъ сердцемъ не престану молить Милостиваго Бога и по отшествіи моемъ, да пребудеть Его благословіе на васъ; да пребудеть благодать Божія на пастыряхъ и пасомыхъ въ ихъ постоянномъ крѣпкомъ союзѣ. Миръ и благословіе отъ Бога тебѣ Богохранимый градъ сей! Да будетъ миръ и благоденствіе и во всѣхъ прочихъ градахъ и въсѣхъ страны сей; да пребудеть всегда благословіе Божіе на чадахъ и домочадцахъ вашихъ; да благословляетъ Господь всѣ благія начинанія и дѣла ваши: да ниспосылаетъ вамъ Господь всякое благо и отвращаетъ отъ васъ всякую бѣду и напасть, паче же да устрояетъ ваше спасеніе, да срѣтитъ каждаго изъ васъ милосердіе Божіе въ тотъ послѣдній часъ, когда ничего не будетъ нужно вамъ, кромѣ благодати и милости Божіей!

Вѣруйте и крѣпко держитесь, какъ за спасительный якорь, за вѣру въ Господа Иисуса Христа Спасителя нашего, *по насъ душу Свою положившаго* (Іоан. 3, 16; 10, 17); любите другъ друга, вси бо вы братія о Христѣ (Мате. 23, 8.)—и Господь васъ возлюбитъ и подастъ вамъ блага земныя и небесныя; располагайте поступки свои не по духу вѣка сего, а по заповѣдямъ Евангельскимъ. — Въ счастіи не забывайте Подателя всѣхъ благихъ Господа; не изнемогайте во дни скорбей, но укрѣпляйтесь вѣрою и упованіемъ на милосердіе Отца Небеснаго, Который если и наказуетъ, то Онъ же и милуетъ; скорбями очищаетъ души наши, чтобы свободить ихъ отъ вѣчной погибели. — Земная жизнь—только приготовленіе къ вѣчной жизни на небѣ; и только то должно быть цѣнно, что облегчаетъ путь на небо. Пройдетъ радость, минуетъ печаль, какъ прахъ разсыется всѣ помыслы о

славѣ, заградятся всѣ стремленія къ стяжаніямъ—одни *дѣла пойдутъ вслѣдъ насъ* (Апок. 14, 13). Блаженъ рабъ, иже предстанетъ предъ лице Господа во свѣтѣ дѣлъ благихъ, *мзда его многа на небесахъ* (Матѣ. 5, 12). Да поможетъ вамъ благодать Божія ходити путемъ заповѣдей Его (2 Іоан. 1, 6) и содѣвать свое спасеніе (Филип. 2, 12), пока Долготерпѣливый Господь даетъ каждому и время и силы къ покаянію и спасенію (Римл. 2, 4); со смиреніемъ и вѣрою пользуйтесь, братіе, тѣми средствами ко спасенію, которыя въ обилии даетъ Церковь всѣмъ и каждому. Съ полнымъ довѣріемъ и послушаніемъ, возлюбленные братіе, внимайте гласу Пастыря, котораго Господь послалъ къ вамъ возвѣщать волю Божію и путь спасенія, ибо самъ Господь сказалъ: *слушайъ васъ, Мене слушаетъ; и отметаеяся васъ, Мене отметаеся* (Дѣян. 20, 27; Луки 10, 16). Вотъ вамъ, братіе, послѣднее мое желаніе, мой послѣдній совѣтъ и завѣтъ мой!

О, братіе! Берегите вѣру отцевъ вашихъ! Не забывайте Бога и вѣчности, не забывайте души и совѣсти, не забывайте смерти и суда страшнаго, не забывайте покаянія и любви христіанской! Большея радости, большаго утѣшенія духовнаго не будетъ для меня, какъ слышать, что вы холите въ любви, правдѣ и истинѣ; что среди васъ живетъ духъ искренняго уваженія взаимнаго; что дома и чада ваша украшаются чистотою нравовъ, скромностію, послушаніемъ младшихъ старшимъ. О семь молилъ я Господа здѣсь, о семь же буду молиться и вездѣ; и среди другой паствы по прежнему буду считатьъ васъ присными своими. Взаимно прошу, возлюбленные братіе, и отъ васъ себѣ мира и молитвы.— Простите и напутствуйте меня благословеніями.— По

мѣрѣ  
свой:  
совер  
разъ  
бить  
неви  
духо  
недо  
треб  
мнѣ!  
шені  
семъ  
стол  
недо  
возд  
сотв  
и пу  
меня  
грѣш  
я го  
люби  
хотя  
скрѣ  
сою  
нико  
и те  
стад  
Исус  
чалот  
милу

мѣръ силъ моихъ я старался исполнять пастырскій долгъ свой; но сознаю, что далеко не достигъ пастырскаго совершенства. Могу я, по немощи человѣческой, много разъ ошибаться въ распоряженіяхъ своихъ, могу оскорбить кого-либо словомъ или дѣломъ, могу не защитить невиннаго, не угодить кому либо неудовлетвореніемъ его духовной или вещественной нужды; огорчилъ кого-либо недостаткомъ вниманія, неумѣніемъ подать кому-либо потребное наставленіе, вразумленіе, утѣшеніе. Простите мнѣ! Да покроетъ любовь ваша мои ошибки и прегрѣшенія предъ вами и, когда будете собираться паки въ семь храмъ на молитву, то вспомните, что у сего престола предстоялъ человѣкъ, который, не смотря на свое недостойнство, укрѣпляясь вѣрою, со дерзновеніемъ воздѣвалъ о васъ руки къ небу, и, вспомянувъ о семь, сотворите о мнѣ молитву, да благопоспѣшитъ Господь и путь и новое служеніе мое.—Если же услышите, что меня не будетъ въ живыхъ на землѣ; то помяните меня грѣшнаго въ молитвахъ вашихъ!

Возлюбленные! Еще при первомъ свиданіи съ вами я говорилъ вамъ, что первый признакъ, главное звѣно любви, связующей пастыря съ пасомыми, есть молитва, хотя въ житіи могло быть не мало и другихъ узъ къ скрѣпленію любви.—А отнынѣ—одинъ союзъ между нами—союзъ вѣры, любви и молитвы! Да не разрывается онъ никогда! Да даруетъ Господь срълиться намъ, вѣкогда и тамъ, гдѣ и всѣ пастыри и всѣ пасомые будутъ едино стадо у Единаго вѣчнаго Пастыреначальника Господа Іисуса Христа, гдѣ сгидѣвшись, уже никогда не разлучаются.

Господь Богъ благодатію Своею да проститъ и помилуетъ всѣхъ насъ!

Разлучаясь съ вами, *предаю васъ, братіе, Богови... ,* *могущему* сохранить, помиловать, избавити и *дати вамъ* *наслѣдіе* въ блаженномъ и вѣчномъ царствіи своемъ (Дѣяній 20, 32). Аминь.

**О значеніи Воскреснаго дня въ жизни христіанина \*)**

Поминай Господа Иисуса Христа, *вставшаю* *отъ мертвыхъ* (2 Тим. 2, 8).

Святость седмаго дня недѣли была извѣстна людямъ еще въ раю. *И соверши Богъ въ день шестый дѣла своя, яже сотвори,* *и говори въ день седмый отъ дѣлъ своихъ...* *И благослови Богъ день седмый, и освяти его* (Быт. 2, 2—3). Божественное опредѣленіе о святости этого дня, сообщенное первымъ челоуѣкамъ въ невинномъ ихъ состояніи, не могло быть забыто ими и послѣ грѣхопаденія, но, какъ драгоценное наслѣдіе рая, должно было переходить изъ рода въ родъ, отъ поколѣнія къ поколѣнію, пока, наконецъ, не сдѣлалось опредѣленною заповѣдію для всего богоизбраннаго народа Израильскаго. Вотъ что заповѣдалъ Господь Иегова о седмомъ днѣ недѣли у завѣтной горы Синая: *Помни день субботный, еже святити его: шесть дней дѣлай, и сотвориши (въ нихъ) вся дѣла твоя: въ день же седмый, суббота Господу Богу твоему: да не сотвориши всякаго дѣла въ оны, ты, и сынъ твой, и дщерь твоя, и рабъ твой, и раба твоя, и волъ твой, и ослъ*

\*) Братское чтеніе въ Крестовоздвиженской города Орла церкви, предъ началомъ Вечернаго богослуженія, 8-го Января 1889 года.

твое,  
Зане  
и ест  
его (Д  
празд  
воспо  
ни м  
огер  
завѣт  
наго  
устан  
служ  
наш  
пото  
для  
вели  
Госп  
вимъ  
знач  
въ н  
радос  
Бож  
ност  
ковъ  
земн  
обхо  
нова  
мног  
приз  
вали  
16)..

твое, и всякій скотъ твой, и пришлецъ обиталъ у тебе. Зане въ шести днѣхъ сотвори Богъ небо и землю, море, и вся яже въ нихъ, и почи въ день седмый, и освяти его (Исх. 20, 8—11). Такова ветхозавѣтная заповѣдь о празднованіи седмаго дня недѣли, установленномъ въ воспоминаніе благодѣяній Божіихъ, явленныхъ въ твореніи міра и человѣка.

Для насъ, братія—христіане, какъ сыновъ новаго завѣта Божія, установленъ и новый день для еженедѣльнаго празднованія: вмѣсто ветхозавѣтной субботы, по установленію новозавѣтной Церкви, мы посвящаемъ на служеніе Богу тотъ день недѣли, въ который Господь нашъ Іисусъ Христосъ воскресъ изъ мертвыхъ и который потому именуется у насъ днемъ воскреснымъ. Основаніемъ для такого установленія новозавѣтной Церкви послужили величайшія благодѣянія Божіи, явленные въ воскресеніи Господа нашего Іисуса Христа, на которыхъ мы и остановимъ наше вниманіе, чтобы посильно выразумѣть великое значеніе для насъ Воскреснаго дня и достойно чтить его въ нашей жизни.

Воскресеніе Христово есть такое всемірное событіе, радостнѣе котораго нѣтъ во всемъ домостроительствѣ Божіемъ: оно, прежде всего, убѣдило міръ въ божественности Господа нашего Іисуса Христа и утвердило Церковь Христову на незыблемомъ основаніи.—Во время земнаго служенія роду человѣческому, Іисусъ Христосъ, обходя города и веси и проповѣдуя всѣмъ наступленіе новаго царства Божія, успѣлъ собрать вокругъ Себя многихъ послѣдователей, изъ которыхъ нѣкоторые явно признавали уже Его своимъ Мессіею и открыто исповѣдывали Его „Христомъ, Сыномъ Бога живаго“ (Матѣ. 16, 16)... Однакожь, какъ слаба, неполна и несовершенна



еще была вѣра послѣдователей Иисуса Христа до воскресенія Его изъ мертвыхъ! Извѣстно, что въ страшную ночь предательства поколебались въ своей преданности къ Нему самые близкіе Его ученики: „тогда, оставивъ Его, — говоритъ евангелистъ Маркъ, — все бѣжали“ (Марк. 14, 50). Во время незаконнаго суда надъ Нимъ не устоялъ въ своей вѣрности и преданнѣйшій изъ Его апостоловъ, и трижды отрекся отъ Него, говоря: „не знаю чело-вѣка сего“ (Марк. 14, 71). Послѣдовавшія затѣмъ крестныя страданія и смерть Богочеловѣка довершили смущеніе всѣхъ Его послѣдователей и учениковъ. Тьма, покрывавшая землю въ часы крестныхъ мученій Господа, служила нагляднымъ выраженіемъ того духовнаго мрака, въ которомъ пребывала тогда юная церковь Христова т. е. — кто любилъ Его при жизни, кто чаялъ въ Немъ спасенія Израилю. „А мы надѣялись было,“ — говорили двое изъ учениковъ Его, шедшихъ въ Эммаусъ, — что Онъ есть тотъ, который долженъ избавить Израиля; но со всѣмъ тѣмъ, уже третій день нынѣ, какъ это произошло“ (Лук. 24, 21)... Что чувствовали Эммаусскіе путники; то было на душѣ и у другихъ учениковъ Господа, находившихся подъ бременемъ страшныхъ Голгоетскихъ событій. Казалось, послѣ этого, они все готовы были сложить съ себя высокое званіе апостольства и возвратиться къ прежнимъ житейскимъ занятіямъ въ Галилеѣ... что же такъ внезапно и неожиданно перемѣнило ихъ мысли, что они опять собрались вокругъ распятаго Христа? Что оживило и утвердило въ нихъ вѣру въ Него такъ, что они предались уже Ему всею своимъ умомъ, волею и сердцемъ? Этого не могло бы быть, если бы не воскресъ Христосъ и они не увидѣли Его воставшимъ изъ гроба. Мысли ихъ, не смотря на неоднократныя предсказанія

Господ  
строено  
вѣрили  
„они,  
Лука,  
что е  
сердца  
это Я  
плоти  
сказав  
отъ  
имъ: е  
часть  
ними“  
глубо  
Христ  
было  
учени  
скорби  
Его р  
отъ  
повѣр  
домъ  
когда  
миръ  
сюда,  
въ ре  
Оома  
(Иоан  
и апо  
ній и  
нежел

Господа о своемъ воскресеніи, были такъ мрачно настроены, что когда Воскресшій явился имъ, они не повѣрили своимъ глазамъ и приняли Его за призракъ: „они, смутившись и испугавшись, — говоритъ евангелистъ Лука, — подумали, что видятъ духа. Но Онъ сказалъ имъ: что смущаетесь, и для чего такія мысли входятъ въ сердца ваши? Посмотрите на руки Мои и на ноги Мои; это Я Самъ; осяжите Меня, и рассмотрите; ибо духъ плоти и костей не имѣетъ, какъ видите у Меня. И сказавъ это, показалъ имъ руки и ноги. Когда же они отъ радости еще не вѣрили и дивились, Онъ сказалъ имъ: есть ли у васъ здѣсь какая пища? Они подали Ему часть печеной рыбы и сотоваго меда. И взявъ, ѣлъ предъ ними“ (Лук. 24, 36—43). Къ счастью для міра, ищущаго глубочайшаго убѣжденія въ истинѣ воскресенія Иисуса Христа, но къ глубокой скорби апостола Томы, его не было при этомъ явленіи Воскресшаго, и когда „другіе ученики сказали ему: мы видѣли Господа,“ удрученный скорбію апостоль отвѣчалъ: „если не увижу на рукахъ Его ранъ отъ гвоздей и не вложу перста моего въ раны отъ гвоздей, и не вложу руки моей въ ребра Его; не повѣрю“. — „И вотъ, послѣ восьми дней опять были въ домѣ ученики Его, и Тома съ ними. Пришелъ Иисусъ, когда двери были заперты, сталъ посреди ихъ, и сказалъ: миръ вамъ! Потомъ говоритъ Томъ: подай перстъ твой сюда, и посмотри руки Мои; подай руку твою, и вложи въ ребра Мои; и не будь невѣрующимъ, но вѣрующимъ. Тома сказалъ Ему въ отвѣтъ: Господь мой и Богъ мой“ (Іоан. 20, 25—28)! Кромѣ ближайшихъ своихъ учениковъ и апостоловъ Иисусъ Христосъ являлся еще по воскресеніи и мѣроносицамъ, и Эммаусскимъ путникамъ, и болѣе нежели пяти стамъ братій вмѣстѣ. Такимъ образомъ,

при свѣтъ воскресенія Христова, создалось несокрушимое убѣжденіе апостоловъ въ божественности Господа нашего Иисуса Христа, а чрезъ нихъ оно сдѣлалось убѣжденіемъ и всего христіанскаго міра.

На воскресеніи Христовомъ, какъ на незыблемомъ основаніи, возросла и умножилась Церковь Христова во всей вселенной. Звѣдательное значеніе этого событія для новозавѣтной Церкви не укрылось отъ враговъ и распинателей Спасителя. „На другой день, который слѣдуетъ за пятницу“, когда Спаситель былъ распятъ, умеръ и погребенъ, „собрались первосвященники и фарисеи къ Пилату, и говорили: господинъ! мы вспомнили, что обманщикъ тотъ, еще будучи въ живыхъ, сказалъ: послѣ трехъ дней воскресну. Итакъ прикажи охранять гробъ до третьяго дня, чтобъ ученики Его, пришедши ночью, не украли Его, и не сказали народу: воскресъ изъ мертвыхъ. И будетъ послѣдній обманъ хуже перваго“ (Мате. 27, 62—64). Получивъ позволеніе, „они пошли, и поставили у гроба стражу, и приложили къ камню печать“ (Мате. 27, 66). Когда же „нѣкоторые изъ стражи“ объявили первосвященникамъ о всемъ, что послѣдовало у гроба Господа, „сіи, собравшись съ старѣйшинами, и сдѣлавъ совѣщаніе, довольно денегъ дали воинамъ, и сказали: скажите, что ученики Его, пришедши ночью, украли Его, когда мы спали. И если слухъ объ этомъ дойдетъ до правителя, мы убѣдимъ его, и васъ отъ не-приятности избавимъ. Они, взявъ деньги, поступили, какъ научены были; и пронеслось слово сіе между Іудеями до сего дня“ (Мате. 28, 12—15). Такими мѣрами узкой предосторожности и низкаго коварства враги Спасителя думали воспрепятствовать распространенію вѣсти о воскресеніи Христовомъ и утаить эту величайшую истину отъ

міра  
сеевъ  
къ я  
измы  
авит  
Учит  
оста  
отъ  
и из  
гальс  
стра  
наго  
извъ  
спал  
тите  
чему  
пред  
бы  
свое  
слух  
слух  
Іуде  
При  
спод  
перв  
дѣлс  
Учи  
рыб  
кры  
лиц  
свое  
рай

мира. Но коварное измышление первосвященниковъ и фари-  
сеевъ выдаетъ само себя. Объятыя злобою, они обратились  
къ жалкимъ, самымъ невѣроятнымъ и противорѣчивымъ  
измышлениямъ. — Откуда гну учениковъ Христовыхъ могла  
явиться такая смѣлость, чтобы похищать тѣло своего  
Учителя въ присутствіи римской стражи, и когда же они  
оставили Господа еще въ осаду Песиманскомъ и бѣжали  
отъ стража? Или на что имъ нужно было это поруганное  
и изъязвленное мертвое тѣло, чтобы изъ-за него подвер-  
гаться грозной опасности? Не такова была ни римская  
стража, чтобы предаваться сну и безпечности въ вѣрен-  
наго ей поста; — строгость римской дисциплины была  
извѣстна всему свѣту. И допять: если римская стража  
спала, то какимъ образомъ она могла примѣтить похи-  
тителей? А если она замѣтила фактъ похищенія, то по-  
чему не установила его на мѣстѣ преступленія и не  
предала виновныхъ въ руки правосудія? Наконецъ, если  
бы ученики и взяли какимъ — нибудь образомъ мертвое  
своего Учителя; къ чему бы имъ привелся сомнѣнный  
слухъ о Его воскресеніи? Для того развѣ, чтобы такимъ  
слухомъ поднять противъ себя эту злобу начальниковъ  
Иудейскаго народа, о какую они питали къ самому Христу?  
Приписывая апостоламъ похищеніе мертвора тѣла Го-  
спода съ намѣреніемъ пустить молву о воскресеніи Его,  
первосвященники Иудейскіе думали все это представить  
дѣломъ вмести со стороны апостоловъ за смерть ихъ  
Учителя. Но мыслимо ли дѣло, чтобы горсть бѣдныхъ  
рыбарей отважилась на мѣсть, или, что то же, на от-  
крытую борьбу съ Синедріономъ, отъ когда притомъ они  
лишились уже своей Главы, когда всѣ надежды ихъ на  
своего Учителя, какъ Мессію, имѣвшаго избавить Из-  
раиля, такъ неожиданно для нихъ рушились, и они дол-

жны были показаться въ глазахъ всѣхъ жалкими и недостойными укоризны за свое легковѣріе? Въ подобныхъ обстоятельствахъ людямъ естественно упрекать самихъ себя въ легкомысліи и сторониться отъ взора другихъ, могущихъ уличить ихъ въ несбыточности лелѣянныхъ ими надеждъ, а не упорствовать въ ослѣпленіи и не пытаться поддерживать то, что могло бы сдѣлать ихъ еще болѣе несчастными и достойными осмѣянія. И если бы апостолы не увидѣли своего Учителя живымъ по смерти и многими опытами не увѣрились въ воскресеніи Его изъ мертвыхъ; то, конечно, они и поступили бы такъ, какъ поступаютъ люди, разочарованные въ своихъ планахъ и надеждахъ... и тогда міръ не услышалъ бы уже изъ устъ ихъ проповѣди о Распятіи!

Слово крестное казалось для язычниковъ *юрродствомъ*, безуміемъ; а потому они смотрѣли и на воскресеніе Иисуса Христа, какъ на обманъ или обольщеніе со стороны Его учениковъ. Такіе взгляды раскрывали въ своихъ сочиненіяхъ многіе языческіе писатели\*\*), старавшіеся увѣрить въ томъ и современное имъ общество. Но извѣстно, что всякій обманъ, а тѣмъ болѣе такой, изъ-за котораго измышляющій его подвергаетъ опасности свою честь, благосостояніе и самую жизнь, необходимо предполагаетъ какую-либо корыстную цѣль, выгоду, интересъ. Обманъ Иудейскихъ первосвященниковъ понятенъ: они не терпѣли обличеній Господа и боялись утратить свою власть, которую дорожили болѣе всего на свѣтѣ, а потому, какъ при жизни Иисуса Христа недоумѣвали въ своихъ замыслахъ противъ Него и коварно совѣщались: „что намъ

\*\*) Такими были языческіе ученые: Лукіанъ Самосатскій, Цельсъ (жившіе во 2-мъ вѣкѣ), Порфирій, Герокль (въ 3-мъ вѣкѣ) и др.

ми и до-дѣлать? Этотъ человекъ много чудесъ творить. Если одобрныхъ оставимъ Его такъ; то все увѣруютъ въ Него\* (Иоан. 11; 47, 48); такъ и по смерти, въ виду послѣдовавшаго воскресенія Его, готовы были на всякій обманъ и безчестный подкупъ, лишь бы только достигнуть своей цѣли и не лишиться влiянiя надъ народомъ... Какую же выгоду могли имѣть въ виду апостолы, распространяя ложный слухъ о воскресенiи своего Учителя среди того самаго народа, который вмѣстѣ съ первосвященниками и книжниками, излиха вопiялъ къ Пилату: „возьми, возьми, распни Его!“ и всю отвѣтственность за кровь неповиннаго Страдальца бралъ на себя и на дѣтей своихъ? При жизни Спасителя, Апостолы пожертвовали для Него всеми выгодами скромнаго своего положенiя, — оставили обычныя свои занятiя, отказались отъ семейныхъ радостей; но тогда они надѣялись еще вознаградить себя за все лишенiя тѣми преимуществами, какiя откроются для нихъ въ земномъ царствѣ Мессii; теперь же, когда все въ земнымъ надеждамъ апостоловъ положенъ былъ роковой предѣлъ, что могло побуждать ихъ не только остаться вѣрными своему Учителю, но и прибѣгать изъ-за Него къ обману, который долженъ былъ принести имъ одни несчастiя? Обыкновенно ли изъ-за пустаго обмана полагать свою душу, идти на неизбежную опасность? Кто изъ людей былъ когда-либо явнымъ врагомъ самому себѣ? Каждому своя жизнь и благосостоянiе дороги. Но вотъ что говорятъ апостолы предъ иудейскимъ Синедриономъ, который успѣлъ уже наложить на нихъ свои руки и заключить въ темницу: „судите, справедливо ли предъ Богомъ слушать насъ болѣе, нежели Бога? мы не можемъ не говорить того, что видѣли и слышали“ (Дѣян. 4; 19, 20). Поставленные въ другой разъ на судъ того же

Синедріона за проповѣдь о Воскресшемъ, апостолы ни угрозы первосвященниковъ и старѣйшинъ народа іудейскаго — не запретили ли мы вамъ накрѣпко учить имени семъ? — отвѣчали рѣшительно: должно повиноваться больше Богу, нежели чловѣкамъ. Богъ отцовъ нашихъ воскресилъ Иисуса, Котораго вы умертвили, повѣсивъ на дрѣвѣ. Его воскресилъ Богъ Десницею своею въ Начальника и Спасителя, дабы дать Израилю покаяніе и прощеніе грѣховъ. Свидѣтели Ему въ семъ мы и Духъ Святой, Котораго Богъ далъ повинующимся Ему“ (Дѣян. 5; 29—92). Такъ говорить и настаивать на судѣ, въ рукахъ котораго жизнь и смерть, возможно только при глубокаѣйшемъ убѣжденіи въ истинѣ словъ своихъ. И вотъ, за такое открытое, непоколебимое и безбоязненное исповѣданіе Воскресшаго первосвященники и старѣйшины тогда же умышляли умертвить апостоловъ; только разсудительный Гамалииль отклонилъ кровавый умыселъ начальниковъ народа іудейскаго, и они ограничили въ отношеніи апостоловъ тѣмъ, что били ихъ и, запретивъ имъ говорить о имени Іисуса, отпустили ихъ“ (Дѣян. 5; 40). Въ виду того, что совершилось у гроба Спасителя и что совершали апостолы именемъ Воскресшаго, первосвященники не отвергали факта воскресенія Христова и ставили въ вину апостоламъ только то, что они не исполняютъ строгаго наказа Синедріона — не учить о имени Іисуса; и вотъ въ наполнили Іерусалимъ ученіемъ вашимъ; и хотите навести на насъ кровь того чловѣка“ (Дѣян. 5; 28). При такихъ обстоятельствахъ дальнѣйшая проповѣдь апостоловъ была бы совершенно невозможна, если бы они только обольщались относительно воскресенія своего Учителя, а не были его самовидцами и не имѣли въ томъ совершеннѣйшаго убѣжденія. Рабъ

нымъ  
анъ ед  
какъ н  
ста, пр  
Дамаск  
его съ  
„Напо  
Корин  
вы и  
спасае  
благо  
Ибо я  
нялъ,  
Писав  
третій  
двѣна  
братій  
нынѣ  
Іаковъ  
и мнѣ  
бину  
Тимое  
свидѣ  
знаю,  
сохра  
А въ  
деніе,  
благо  
вамъ  
ногъ  
заяви  
отече

нашимъ образомъ, что побудило и Савла изъ гонителя христіанъ сдѣлаться преданнымъ христіаниномъ и апостоломъ, какъ не глубочайшее убѣжденіе въ воскресеніи Иисуса Христа, пріобрѣтенное чрезъ явленіе ему Господа на пути въ Дамаскъ и восполненное непосредственнымъ общеніемъ его съ апостолами, самовидцами Слова (Гал. 1; 18, 19)? „Напоминаю вамъ, братія, Евангеліе, — пишетъ ап. Павелъ Коринтянамъ, — которое я благовѣствовалъ вамъ, которое вы и приняли, въ которомъ и утвердились, которымъ и спасаетесь, если преподаанное удерживаете такъ, какъ я благовѣствовалъ вамъ, если только не тщетно увѣрвали. Ибо я первоначально преподавалъ вамъ, что и *самъ* принялъ, то есть, что Христосъ умеръ за грѣхи наши, по Писанію, и что Онъ погребенъ былъ, и что воскресъ въ третій день, по Писанію, и что явился Кифѣ, потомъ двѣнадцати. Потомъ явился болѣе нежели пяти стамъ братій въ одно время, изъ которыхъ большая часть донынѣ въ живыхъ, а нѣкоторые и почилы. Потомъ явился Иакову, также всѣмъ Апостоламъ“. А послѣ всѣхъ явился и мнѣ, какъ нѣкому извергу (1-е Кор. 15, 1—8). Глубину своей вѣры Ап. Павелъ выражаетъ въ посланіи къ Тимоѣю съ такимъ наставленіемъ ему: „не стыдись свидѣтельства Господа нашего Иисуса Христа... Ибо я знаю, въ Кого увѣрвалъ, и увѣренъ, что Онъ силенъ сохранить залогъ мой на оный день“ (2-е Тим. 1; 8, 12). А въ посланіи къ Галатамъ высказываетъ такое убѣжденіе, что „если бы даже мы, или Ангель съ неба стали благовѣствовать вамъ не то, что мы благовѣствовали вамъ, да будетъ анаѡема“ (Гал. 1, 8). Воспитанный у ногъ Гамалиила, обладавшій глубокою ученостію и рано заявившій предъ Синадрісномъ особенную ревность къ отеческимъ законамъ, Савль могъ бы разчитывать на



блестящую будущность среди своих соотечественников; однакожь онъ говоритъ о себѣ: „что для меня было преимуществомъ, то ради Христа я почелъ тщетою. Да и все почитаю тщетою ради превосходства познанія Христа Иисуса, Господа моего. Для Него я отъ всего отказался, и все почитаю за соръ (Филип. 3; 7, 8). „Христосъ Иисусъ умеръ, но и воскресъ; Онъ и одесную Бога. Онъ и ходатайствуетъ за насъ. Кто отлучитъ насъ отъ любви Божіей: скорбь, или тѣснота, или мечь?.. Ибо я увѣренъ, что ни смерть, ни жизнь, ни Ангелы, ни Начала, ни Силы, ни настоящее, ни будущее, ни высота, ни глубина, ни другая какая тварь не можетъ отлучить насъ отъ любви Божіей во Христѣ Иисусѣ, Господѣ нашемъ“ (Римл. 8; 34, 35, 38, 39). Думать, какъ думали языческіе писатели, что апостолы разносили своимъ ученіемъ обманъ, значить — не понимать духа и характера ни самихъ апостоловъ, ни ихъ ученія. Лжецы и обманщики всегда своекорыстны, а апостолы дышали ко всѣмъ одною чистотою, святою любовію и готовы были на всѣ личныя жертвы для блага другихъ. „Отъ великой скорби и стѣсненнаго сердца я писалъ вамъ, — обращается Ап. Павелъ къ Коринтянамъ, — со многими слезами не для того, чтобы огорчить васъ, но чтобы вы познали любовь, какую я въ избыткѣ имѣю къ вамъ. Вмѣстите насъ въ сердцахъ нашихъ, такъ чтобы вмѣстѣ и умереть и жить“ (2-е Кор. 2; 4; 7, 2—3). „Помни Господа Иисуса Христа, отъ сѣмени Давидова, воскресшаго изъ мертвыхъ, по благовѣствованію моему, за которое я страдаю даже до узъ, какъ злодѣй; но для слова Божія нѣтъ узъ. Посему я все терплю ради избранныхъ, дабы и они получили спасеніе во Христѣ Иисусѣ съ вѣчною славою“ (2-е Тим. 2, 8—10). „Истину говорю во Христѣ, не лгу, свидѣ-

тельс  
ликая  
моему  
за бр  
ильтя  
и зав  
ванія  
любве  
и сал  
ложь  
и без  
Его  
Апос  
встав  
лиль  
казал  
сказа  
лютя  
пред  
велик  
вѣкъ;  
разсѣ  
Иуда  
но он  
палис  
и ост  
отъ ч  
вы не  
оказа  
же А  
лось,

енниковъ; тельствуетъ мнѣ совѣсть моя въ Духѣ Святомъ, что великая для меня печаль и непрестанное мученіе сердцу моему: я желалъ бы самъ быть отлученнымъ отъ Христа за братьевъ моихъ, родныхъ мнѣ по плоти, т. е. Израильтянъ, которымъ принадлежитъ усыновленіе, и слава, и завѣты, и законоположеніе, и богослуженіе, и обѣтованія“ (Римл. 9, 1—4). Могли ли такіе люди, какъ любвеобильный Павелъ и всѣ апостолы, полные любви и самоотверженія, руководиться въ своихъ дѣйствіяхъ ложью и обманомъ?

Какъ безъ солнца не было бы на землѣ дня, такъ и безъ воскресенія Іисуса Христа не было бы Церкви Его въ мірѣ. Когда іудейскіе первосвященники судили Апостоловъ въ Синедріонѣ и умышляли умертвить ихъ, вставъ въ Синедріонѣ, нѣкто фарисей, именемъ Гамалииль, — законоучитель, уважаемый всѣмъ народомъ, приказалъ вывести Апостоловъ на короткое время, каимъ сказалъ: мужи Израильскіе! подумайте сами съ собою о людяхъ сихъ, что вамъ съ ними дѣлать. Ибо не задолго предъ симъ явился Ѳевда, выдавая себя за какого-то великаго, и къ нему пристало около четырехъ сотъ чело-вѣкъ; но онъ былъ убитъ, и всѣ, которые слушались его, разсѣялись и исчезли. Послѣ него во время переписи явился Іуда Галилеянинъ, и увлекъ за собою довольно народа; но онъ погибъ, и всѣ, которые слушались его, разсѣялись. И нынѣ, говорю вамъ, отстаньте отъ людей сихъ и оставьте ихъ; ибо если это предпріятіе и это дѣло отъ чело-вѣкъ, то оно разрушится; а если отъ Бога, то вы не можете разрушить его; берегитесь, чтобы вамъ не оказаться и богопротивниками“ (Дѣян. 5, 33—39). Дѣло же Апостоловъ во имя воскресшаго Господа не разрушилось, а постоянно приносило свои великіе плоды; Гош

сподъ ежедневно прилагать спасаемых къ Церкви“ (Дѣян. 2, 47). Такъ было въ Иерусалимѣ, во всей Іудеѣ, Самаріи и до послѣднихъ земли. Еще при жизни Апостоловъ Церковь Христова пустила свой живыя вѣтви отъ Испаніи и до Индіи; все алкавшіе и жаждавшіе правды, нищіе духомъ, труждающіеся и обремененные спѣшили укрыться подъ сѣнію новаго древа и жизни питались отъ благодатныхъ плодовъ его. И при какихъ обстоятельствахъ расширялась и умножалась Церковь Христова? „Думаете ли вы, что Я пришелъ дать миръ землѣ?“ говорилъ Спаситель. — „Нѣтъ, говорю вамъ, но раздѣленіе. Ибо отнынѣ пятеро въ одномъ домѣ будутъ раздѣляться, трое противъ двухъ, и двое противъ трехъ. Отецъ будетъ противъ сына, и сынъ противъ отца; мать противъ дочери, и дочь противъ матери; свекровь противъ невестки своей, и невестка противъ свекрови своей“ (Лук. 12, 51—53). „Возложатъ на васъ руки и будутъ гнать васъ, предавая въ синагоги и въ темницы, и поведутъ предъ царей и правителей за имя Мое.. Преданы также будете и родителями, и братьями, и родственниками, и друзьями; и нѣкоторыхъ изъ васъ умертвятъ. И будете ненавидимы всѣми за имя Мое“ (Лук. 21, 12, 16, 17). „Если Меня гнали, будутъ гнать и васъ.. даже наступаетъ время, когда всякій, оубивающій вась, будетъ думать, что онъ тѣмъ служитъ Богу“ (Іоанн. 15, 20; 16, 2). Все, предъ сказанное Спасителемъ относительно Его учениковъ и послѣдователей, и сбывалось надъ нѣдѣлью христіанъ гнали іудеи и язычники; противъ нихъ воздвигали казни Римскіе императоры и областные правители; на нихъ возставала невѣжественная чернь и философы; какимъ только родамъ мученій не подвергались христіане!.. И однакожь Церковь Христова, сильная вѣрою въ Воскресшаго,

устоял  
ее в  
ли эт  
и не  
шаго  
леонъ,  
Церкв  
убжд  
даль  
на вер  
смерт  
франц  
кумир  
какъ  
ловъ,  
Не та  
Царю  
послѣ  
ганія,  
скорби  
лтъ  
Его  
Тако  
челов  
В  
велико  
тѣмъ  
мертв  
скимъ  
Воскр  
и вась  
4; 13,

Церкви  
ей Иудей,  
вни Апо-  
и вѣтви  
ждавшіе  
ныя спѣ-  
и пита-  
тъ обсто-  
въ Хри-  
земль?  
дѣленіе.  
блѣтятся,  
ѣ будетъ  
дочери,  
и своей,  
—53)...  
преда-  
тъ царей  
будете и  
ружьями;  
авидимы  
и Меня  
въ время,  
что онъ  
е, пред-  
иковъ и  
гнали  
ни Рим-  
возста-  
только  
накожь  
есшаго,

устояла въ неравной борьбѣ и вышла побѣдительницею; ее не могли одолѣть и врата ада! Не доказательство ли это божественности Основателя Церкви христіанской и непреложности вѣры оея въ распятаго, но и воскресшаго Господа! Говорятъ, что и великій воитель Наполеонъ, озирая своимъ проницательнымъ умомъ судьбы Церкви Христовой на землѣ, перешелъ отъ невѣрія къ убѣжденію въ божественности Іисуса Христа; онъ разсуждалъ приблизительно такъ: „я вознесъ мою Францію на верхъ могущества и славы, даровалъ ей великія, безсмертныя побѣды, сдѣлалъ ее владычицею народовъ; и французы гордились моимъ именемъ, — я былъ для нихъ кумиромъ. Но что же? давно ли я заточенъ на островъ, какъ подданные забыли меня; нѣтъ при мнѣ ни маршаловъ, ни вѣрной гвардіи; для всѣхъ я сталъ не нуженъ... Не таковы подданные — христіане въ отношеніи къ своему Царю — Христу. Въмѣсто богатства Онъ общалъ своимъ послѣдователямъ нищету, вмѣсто славы завѣщалъ поруганія, вмѣсто благополучія обрекъ на одни лишенія, скорби, напасти, гоненія, — и вотъ они почти двѣ тысячи лѣтъ остаются Ему вѣрными, неустанно сражаются подъ Его знаменемъ и готовы служить Ему самою жизнію! Такое царство можетъ создать только Богъ, а не простой человѣкъ! Да, Христосъ былъ Богочеловѣкъ!“ (1-е Кор. 2-е Кор. 4: 13, 14). „Вѣрно слово: если мы съ Нимъ умерли, то Воскресеніе Господа нашего Іисуса Христа есть великое торжество побѣды надъ смертію, а вмѣстѣ съ тѣмъ несомнѣнный залогъ и нашего воскресенія изъ мертвыхъ.“ Мы вѣруемъ, — пишетъ Ап. Павелъ Коринѣскимъ христіанамъ, — „потому и говоримъ, зная, что Воскресившій Господа Іисуса воскреситъ чрезъ Іисуса и насъ, и поставитъ предъ Собою съ вами“ (2-е Кор. 4: 13, 14). „Вѣрно слово: если мы съ Нимъ умерли, то

съ Нимъ и оживемъ“ (2-е Тим. 2, 11). Наше жителство на небесахъ, откуда мы ожидаемъ и Спасителя, Господа нашего Иисуса Христа, Который униженное тѣло наше преобразить такъ, что оно будетъ, подобно славному Тѣлу Его, силою, которою Онъ дѣйствуетъ и покоряетъ Себѣ все“ (Филип. 3, 20—21). О горнемъ помышляйте, а не о земномъ“, наставляетъ Апостоль Колосскихъ христіанъ, Ибо вы умерли, и жизнь ваша сокрыта съ Христомъ въ Богѣ. Когда же явится Христосъ, и жизнь ваша, тогда и вы явитесь съ Нимъ во славу“ (Кол. 3, 2—4). Не хочу оставить васъ, братья, говоритъ Апостоль въ посланіи къ Фессалоникійцамъ, въ невѣдѣніи о умершихъ, дабы вы не скорбѣли, какъ прочіе, и не имѣющіе надежды. Ибо если мы вѣруемъ, что Иисусъ умеръ и воскресъ, то и умершихъ во Иисусѣ Богъ приведетъ съ Нимъ. Ибо сіе говоримъ вамъ словомъ Господнимъ, что мы живущіе, оставшіеся до пришествія Господня, не предупредимъ умершихъ; и потому что Самъ Господь при возвѣщеніи, при гласѣ Архангела и трубъ Вожіей, сойдетъ съ неба, и мертвые во Христѣ воскреснутъ прежде; потомъ мы, оставшіеся въ живыхъ, вмѣстѣ съ ними восхищени будемъ на облакахъ, въ срѣтеніе Господу на воздухѣ, и такъ всегда съ Господомъ будемъ“ (1-е Фессал. 4, 13—17). Съ особенною же полнотою, ясностію и убѣдительностію раскрываетъ Апостоль ученіе о воскресеніи мертвыхъ въ посланіи къ Коринѣянамъ, между которыми возникло сомнѣніе въ этой отраднѣйшей для челоѣчества истинѣ. Приникнемъ нашимъ слухомъ и разумѣніемъ къ божественнымъ вѣщаніямъ Апостола языковъ: Если во Христѣ проповѣдуется, что Онъ воскресъ изъ мертвыхъ, то какъ нѣкоторые изъ васъ говорятъ, что нѣтъ воскресенія мертвыхъ? Если нѣтъ

воскр  
если  
на, ти  
лжесв  
Котор  
воскр  
Христ  
вѣра  
и уме  
жизни  
челов  
нець  
такъ  
Адам  
дый  
Христ  
Онъ  
всяко  
лежит  
подъ  
Потом  
сказан  
Котор  
тогда  
детъ  
ся для  
бѣдсти  
въ то  
Христ  
ческом  
мнѣш  
и пита

жигель-асителя, иже не о образно гвуетъ и горнемъ. Апостольнъ ваша ся Хри-Нимъ во брата, и кийцамъ, ли, какъ вѣруемъ, о Иисусѣ, словомъ ишествія что Самъ и трубъ и воскресъ, вмѣстѣ срѣтеніе будемъ олнотою, Апостоль Кориней-ой отрад-нашимъ щаніямъ ется, что изъ васъ ели нѣтъ

воскресенія мертвыхъ, то и Христосъ не воскресъ. А если Христосъ не воскресъ, то и проповѣдь наша тщетна, тщетна и вѣра наша. При томъ мы оказались бы и лжесвидѣтелями о Богѣ, что Онъ воскресилъ Христа, Котораго Онъ не воскрешалъ, если, то есть, мертвые не воскресаютъ; ибо если мертвые не воскресаютъ, то и Христосъ не воскресъ. А если Христосъ не воскресъ; то вѣра ваша тщетна; вы еще во грѣхахъ вашихъ. Поэтому и умершіе во Христѣ погибли. И если мы въ этой только жизни надѣемся на Христа; то мы несчастіе всѣхъ человѣковъ. Но Христосъ воскресъ изъ мертвыхъ, первенецъ изъ умершихъ. Ибо какъ смерть чрезъ челоѣка, такъ чрезъ челоѣка и воскресеніе мертвыхъ. Какъ въ Адамѣ всѣ умираютъ, такъ во Христѣ всѣ оживутъ, каждый въ своемъ порядкѣ: первенецъ Христосъ, потомъ Христовы, въ пришествіе Его. А за тѣмъ конецъ, когда Онъ предастъ царство Богу и Отцу, когда упразднитъ всякое начальство и всякую власть и силу. Ибо Ему надлежитъ царствовать, доколѣ низложитъ всѣхъ враговъ подъ ноги Свои. Послѣдній же врагъ истребится — смерть. Потому что все покорилъ подъ ноги Его. Когда же сказано, что Ему все покорено; то ясно, что кромѣ Того, Который покорилъ Ему все. Когда же все покоритъ Ему, тогда и Самъ Сынъ покорится Покорившему все Ему, да будетъ Богъ все во всемъ. Иначе, что дѣлаютъ крестящіеся для мертвыхъ? Для чего и мы ежечасно подвергаемся бѣдствіямъ? Я каждый день умираю: свидѣтельствуюсь въ томъ похвалою вашею, братія, которую я имѣю во Христѣ Иисусѣ Господѣ нашемъ. По разсужденію челоѣческому, когда я боролся со звѣрями въ Ефесѣ, какая мнѣ польза, если мертвые не воскресаютъ? Станемъ ѣсть и пить; ибо завтра умремъ! Не обманывайтесь: худыя

сообщества развращаютъ добрыя нравы. Отрезвитесь, какъ должно, и не грѣшите; ибо, къ стыду вашему скажу, нѣкоторые изъ васъ не знаютъ Бога. Но скажетъ кто нибудь: какъ воскреснутъ мертвые? и въ какомъ тѣлѣ прийдутъ? Безразсудный! то, что ты сѣешь, не оживетъ, если не умретъ. И когда ты сѣешь, то сѣешь не тѣло будущее, а голое зерно, какое случится, пшеничное, или другое какое. Но Богъ даетъ ему тѣло, какъ хочетъ, и каждому сѣмени свое тѣло. Не всякая плоть такая же плоть; но иная плоть у человѣковъ, иная плоть у скотовъ, иная у рыбъ, иная у птицъ. Есть тѣла небесныя, и тѣла земныя: но иная слава небесныхъ, иная земныхъ. Иная слава солнца, иная слава луны, иная звѣздъ; и звѣзда отъ звѣзды различается въ славѣ. Такъ и при воскресеніи мертвыхъ. Сѣется въ тлѣніи, востаетъ въ нетлѣніи; сѣется въ уничиженіи, востаетъ въ славѣ; сѣется въ немощи, востаетъ въ силѣ; сѣется тѣло душевное, востаетъ тѣло духовное. Есть тѣло душевное, есть тѣло и духовное. Такъ и написано: первый человекъ Адамъ сталъ душею живущею (Быт. 2, 7), а послѣдній Адамъ есть духъ животворящій. Но не духовное прежде, а душевное, потомъ духовное. Первый человекъ изъ земли перстный; второй человекъ Господь съ неба. Каковъ перстный, таковы и перстные; и каковъ небесный, таковы и небесные. И какъ мы носили образъ перстнаго, будемъ носить и образъ небснаго. Но то скажу вамъ, братія, что плоть и кровь не могутъ наследовать Царства Божія, и тлѣніе не наследуетъ нетлѣнія. Поворую вамъ тайну: не все мы умремъ, но все измѣнимся, вдругъ, во мгновеніе ока при послѣдней трубѣ; ибо вострубить, и мертвые воскреснутъ нетлѣнными, а мы измѣнимся. Ибо тлѣнному сему надлежитъ облечься въ нетлѣніе, и

смерт  
ное с  
въ бе  
цена  
жало  
смерт  
Богу,  
Исус  
будет  
дѣлѣ  
предѣ  
послѣ  
воскр  
нѣког  
изъ н  
неско  
въ М  
послѣ  
явилъ  
безко  
наста  
быть  
постал  
желан  
узнал  
рядом  
воскр  
для ис  
„Для  
смерт  
со Хр  
1, 21

смертному сему облечься въ безсмертіе. Когда же тлѣнное сіе облечется въ нетлѣніе, и смертное сіе облечется въ безсмертіе, тогда сбудется слово написанное: поглощена смерть побѣдою (Исаи 25, 8). Смерть! гдѣ твое жало? ахъ! гдѣ твоя побѣда (Осіи 13, 14)? Жало же смерти — грѣхъ; а сила грѣха — законъ. Благодареніе Богу, даровавшему намъ побѣду Господомъ нашимъ Іисусомъ Христомъ! Итакъ, братія мои возлюбленные, будьте тверды, непоколебимы, всегда преуспѣвайте въ дѣлѣ Господнемъ, зная, что трудъ вашъ не тщетенъ предъ Господомъ“ (1-е Кор. 15, 12—58). Возможно ли послѣ такого полного и всесторонняго раскрытія истины воскресенія мертвыхъ сомнѣваться въ томъ, что наступитъ нѣкогда день, когда всѣ умершіе во Христѣ возстанутъ изъ праха, освободятся отъ тлѣнія и возродятся къ новой, нескончаемой, блаженной жизни? Кто изрекъ: „вѣрующій въ Меня имѣетъ жизнь вѣчную... и Я воскрешу его въ послѣдній день“ (Іоан. 6; 40, 47) и силу своего слова явилъ въ собственномъ воскресеніи изъ мертвыхъ; Тотъ безконечно силенъ поднять и другихъ изъ персти, когда настанетъ предопредѣленный для того день. Ничего нѣтъ и быть не можетъ отраднѣе такой надежды для человѣчества, поставленнаго между неизбѣжною смертію и не угасимымъ желаніемъ жизни. И вотъ съ той самой поры, какъ міръ узналъ о побѣдѣ Христа надъ смертію, жало смерти потеряло уже свою остроту, и сладкая надежда на всеобщее воскресеніе примирила людей съ страшною могилою. Что для истиннаго христіанина смерть, гробъ, могила и тлѣніе? „Для меня — говоритъ Ап. Павелъ — жизнь — Христосъ и смерть — пріобрѣтеніе“ „имѣю желаніе разрѣшиться и быть со Христомъ, потому что это несравненно лучше“ (Фил. 1, 21—25). Подобно апостоламъ смотрѣли на смерть и Св.



мученики, и первенствующіе христіане, когда дни смерти мучениковъ называли „днями ихъ рожденія“ въ новую, блаженную жизнь и воспоминали ихъ, какъ дни радостнаго праздника. И вотъ, что такъ ужасало язычниковъ, немѣвшихъ упованія; то, при свѣтъ воскресенія Христова, едѣлось для людей блаженнымъ пристанищемъ, желаннымъ берегомъ безсмертія, концомъ всѣхъ земныхъ печалей и началомъ небесныхъ радостей. О, какъ безконечно очастливленъ родъ человѣческой вѣрою въ воскресшаго Господа!

Таковы основанія для празднованія Воскреснаго дня новозавѣтною Церковію. День этотъ, называвшійся у первенствующихъ христіанъ „первымъ днемъ недѣли“, „днемъ Господнимъ“ и „днемъ солнца“, былъ днемъ радости и святаго торжества; въ этотъ день богослуженіе начиналось у первыхъ христіанъ еще до разсвѣта и было особенно продолжительно; вѣрующіе проводили этотъ день безъ поста и молились безъ колѣнопреклоненія. Когда открылись гоненія; христіане, не взирая ни на какія опасности, собирались на воскресныя богослуженія въ мѣстахъ уединенныхъ, на кладбищахъ и въ катакомбахъ. „Христіане—доносили намѣстникъ Вионіи, Плиній младшій, Римскому императору Траяну—имѣютъ обыкновеніе собираться въ опредѣленный день предъ солнечнымъ восходомъ и пѣть общія пѣсни Христу, какъ Богу, и связываютъ себя обѣтомъ не совершать никакихъ преступленій и особенно въ томъ, чтобы сохранять себя чистыми отъ грабежа, воровства, прелюбодѣянія, лжи и обмана“ (письмо 10, 96). Въ воскресный день—пишетъ Св. Іустинъ философъ о христіанахъ своего времени—бываетъ собраніе всѣхъ, которые живутъ въ городахъ или селеніяхъ, и тамъ читаются писанія апостоловъ или книги

пророковъ  
обращенія  
нїа (Апол.  
ворить  
для то  
бы пр  
гл. 39)  
и дви  
свяща  
собира  
цимъ.  
Павел  
я оуст  
день.  
и себ  
не пѣ  
кото  
достав  
16, 1-  
сти, о  
тельно  
ское в  
ми, ну  
при це  
выкуп  
лась п  
помощ  
свидѣ  
по св  
стояте  
сирота

пророковъ... Затѣмъ, когда чтеніе окончено, предстоятель обращается къ собранію съ словомъ назиданія и увѣщанія ревностно подражать тѣмъ славнымъ примѣрамъ (Апол. 1. 63, 67). „Молитвою заканчивается у насъ—говоритъ Тортулліанъ—все собраніе и мы расходимся, не для того, чтобы заниматься бездѣльемъ на улицахъ, но чтобы продолжать свое упражненіе въ добродѣтели“ (Апол. гл. 39). Въ то же время, слѣдуя апостольскому наставленію и движенію собственнаго сердца, первые христіане посвящали воскресные дни на дѣла благотворительности, собирали милостыню и разносили ее бѣднымъ и немощнымъ. „При сборѣ же для святыхъ—наставляетъ Ап. Павелъ Коринескихъ христіанъ—поступайте такъ, какъ я установилъ въ церквахъ Галатійскихъ. Въ первый день недѣли каждый изъ васъ пусть отлагаетъ у себя и берегаетъ, сколько позволитъ ему состояніе, чтобы не дѣлать сборовъ, когда я прийду. Когда же прийду, то которыхъ вы выберете, тѣхъ отправлю съ письмами, для доставленія вашего подаенія въ Иерусалимъ“ (1-е Кор. 16, 1—4). Апостольское завѣщаніе о благотворительности, особенно по воскреснымъ днямъ, сдѣлалось обязательнымъ для христіанскихъ церквей и въ послѣ-апостольское время. На братскія средства, собираемыя епископами, пресвитерами, діаконами и діакониссами, содержались при церквахъ вдовы и сироты, питались нищіе и странники, выкупались плѣнники, погребались безродные, оказывалась помощь узникамъ и всемъ нуждающимся въ братской помощи. „Состоятельные и благорасположенные люди—свидѣтельствуетъ Иустинъ философъ—удѣляютъ каждый по своему желанію, и собранные дары передаются настоятелю, который оказываетъ ими помощь вдовицамъ и сиротамъ, посвященнымъ болѣзню, находящимся въ тем-

ницѣ и всѣмъ, которые находятся въ нуждѣ. Такъ  
благословѣли предъ святостию Воскреснаго дня первен-  
ствующие христіане и такой высокой примѣръ препро-  
вожденія его оставили на память всѣмъ намъ! . I . (ЛопА)  
Будемъ же и мы, братіе, внимательны къ святости  
и неприкосновенности Воскреснаго дня, посвященнаго  
Церковію на служеніе Богу, въ воспоминаніе искупив-  
шаго насъ крестными страданіями и воскреснаго изъ-  
мертвыхъ Господа Іисуса Христа. Мы свято и богоугодно  
проведемъ этотъ день тогда, когда, по зову нашей матери  
Церкви, отложивъ житейскія попеченія, невольно при-  
течемъ въ храмъ Божій и будемъ тамъ внимательны ко  
всему, чѣмъ назидаетъ насъ Св. Церковь. Кто подѣ-  
разными предлогами — житейскаго досуга, купли, про-  
дажи, утомленія отъ шестидневнаго дѣланія и т. п., не  
постыжается общественнаго богослуженія въ воскресные  
дни; тотъ нарушаетъ заповѣдь Божию о субботствованіи  
седмаго дня недѣли, лишаетъ себя благодатнаго молитвен-  
наго утѣшенія и необходимой помощи Божіей на новое ше-  
стидневное дѣланіе. Глубоко и печально заблуждаются тѣ  
изъ насъ, которые, бывъ изнурены шестидневными тру-  
дами и житейскими обязанностями, думаютъ подкрѣпить  
себя полнымъ домашнимъ досугомъ во время Воскреснаго  
дня и потому уклоняются отъ церковнаго богослуженія.  
Въ самомъ дѣлѣ, что наиболѣе изнуряетъ людей во  
всеглашней ихъ дѣятельности, — самый ли трудъ, столь  
неразлучный съ жизнію человѣка необезпеченнаго, или же  
житейская суета, горькая забота, разныя неудачи и пре-  
пятствія на пути къ цѣли, неувѣренность въ обезпеченіи  
семейства, колебаніе воли, сомнѣніе, нерѣшительность,  
досада и тому подобныя душевныя состоянія? Тѣлесная  
усталость, какъ извѣстно, легко и скоро вознаграждается

умѣреннымъ сномъ, а душевная тревога часто лишаетъ человека и спокойнаго сна; и излѣчивается она не продолжительностію сна и ничего—недѣланіемъ, а единственно теплою молитвою, предающею насъ въ волю Божию и проливающею миръ въ сердце наше. Вотъ чего лишаютъ себя тѣ изъ насъ, которые не освящаютъ седмаго дня недѣли участіемъ въ богослуженіи! Не отъ того ли и такъ умножились теперь нервнаго свойства болѣзни, что люди забываютъ истинную свою лечебницу—Церковь? Исконныя у человѣческихъ врачей лѣкарства иногда облегчаютъ болѣзнь, но не въ силахъ излѣчить человѣчество отъ охватившей его нервозности. Болѣзнь эта со всеми своими симптомами—мелкимъ эгоизмомъ, раздражительностію, разочарованіемъ въ жизни, такъ-называемою „мировою скорбію“ или жалкимъ пессимизмомъ, все болѣе и болѣе охватывающая человѣчество и не щадящая даже молодого поколѣнія, призваннаго по преимуществу къ жизни и дѣятельности, есть печальное послѣдствіе охлажденія вѣры, недостатка преданности волю Божіей и уклоненія отъ молитвы, а потому можетъ быть и излѣчена только богодарованными Церкви средствами. Первенствующіе христіане, глубоко вѣровавшіе, во всемъ предававшіе себя волю Божіей и пламенно молившіеся, умѣли сохранять мужество духа и во время кровавыхъ на нихъ гоненій, а мы и среди глубокаго внѣшняго мира не имѣемъ внутренняго спокойствія, лишены душевныхъ устоевъ, спускаемся при всякой неудачѣ, теряемся, волнуемся, раздражаемся..

Но посѣтить храмъ Божій и участвовать въ церковномъ богослуженіи—не значитъ еще исполнить все наши обязанности въ отношеніи Воскреснаго дня. День этотъ есть день Господень. Это мы должны помнить и

по выходѣ изъ храма, и такъ располагать свои занятія въ остальное время святаго дня, чтобы они были посильнымъ служеніемъ воскресшему Господу. Кто ищетъ въ этотъ день забавы и шумнаго развлечения въ обществѣ, тотъ проводитъ его не какъ день Господень. Мы свято и богоугодно проведемъ этотъ день тогда, когда посвятимъ его на служеніе Господу и въ самой домашней нашей церкви. Какъ этого достигнуть, — знаетъ всякій богобоязненный христіанинъ. Кто, на примѣръ, грамотенъ, тотъ, прежде всего, займись чтеніемъ Св. Писанія и другихъ духовно-нравственныхъ книгъ, могущихъ умудрить тебя во спасеніе; а если ты и отецъ семейства, то собери вокругъ себя твоихъ присныхъ, — пусть и они при чтеніи твоёмъ получаютъ съ тобою духовное назиданіе; не чуждайся при этомъ общества и вѣрныхъ слугъ твоихъ, помня, что Апостоль называетъ раба Онисима „возлюбленнымъ своимъ братомъ“ и проситъ господина его, Филимона, принять Онисима, какъ его „сердце“ (Филим. 1, 12—16). Если же ты, глава семейства, и всѣ домашніе твои не обучены грамотѣ; вспомни о томъ, чему поучала тебя въ Воскресный день Св. Церковь; научи своихъ домашнихъ молитвамъ, какимъ научили тебя благочестивые родители твои; побесѣдуй съ твоими дѣтьми о томъ, что можетъ привести ихъ къ добродѣтели и отклонить отъ порока; избѣгай въ этотъ день всякой вражды, ссоры, брани, и наблюдай, чтобы и домашніе твои соблюдали сей день свято и богобоязненно. Исполнивъ сей святой долгъ воскреснаго богомыслия, ты, благочестивый христіанинъ, можешь навѣститъ своихъ сродниковъ по плоти, а также и друзей по сердцу, дабы утѣшиться взаимнымъ свиданіемъ, подѣлиться скорбями и радостями о Господѣ, получить или преподавать благо-

време  
той л  
сооби  
Особ  
на д  
перве  
хрис  
и не  
скуде  
помо  
По с  
юшай  
отъ  
Ты  
лежи  
его  
о те  
стома  
рите  
мира  
твори  
Воск  
пред  
дней  
нась  
буде  
миръ,  
ход  
устро  
слово  
дѣла

занятія  
посиль-  
детъ въ  
ществѣ,  
и свято  
посвя-  
машней  
всякій  
мотень,  
санія и  
умуд-  
ства, то  
и они  
виданіе,  
твоихъ,  
возлюб-  
на его,  
Филим.  
домаш-  
ь, чему  
научи  
тебя  
твоими  
дѣтели  
всякой  
машніе  
Испол-  
благо-  
родни-  
ы угѣ-  
бями и  
благо-

временный совѣтъ, но всякій разъ помни, въ какой свя-  
той день ты исходишь изъ своего дома, и что „худыя  
сообщества развращаютъ добрые нравы“ (Кор. 15, 33).  
Особенно же благовременно посвящать дни воскресные  
на дѣла христіанской благотворительности. По примѣру  
первенствующихъ христіанъ, отлагай и ты, православный  
христіанинъ, часть своего прибытка въ пользу бѣдныхъ  
и неимущихъ, вспоминая, что Господь призрѣлъ и на  
скудную лепту вдовицы. Къ тебѣ простираюгь руку о  
помощи при выходѣ изъ храма, удѣли имъ, что можешь.  
По сосѣдству съ тобою живетъ сиротская семья, нужда-  
ющаяся въ пропитаніи; пошли ей нѣкоторыя крупинцы  
отъ стола твоего, какимъ благословилъ тебя Господь.  
Ты знаешь, что тамъ, недалеко отъ твоего жилища,  
лежитъ больной, требующій братскаго участія; посѣти  
его и поддержи твоимъ советомъ и возможною заботою  
о его здоровьи. Ничто такъ не сближаетъ насъ со Хри-  
стомъ, Господомъ нашимъ, какъ христіанская благотво-  
рительность, и ничто столько не даруетъ душѣ нашей  
мира, какъ благодѣтельное участіе въ судьбѣ ближняго.  
Упражняясь въ молитвѣ, богомыслии и дѣлахъ благо-  
творительности, каждый изъ насъ достойно проведетъ  
Воскресный день и вмѣстѣ съ тѣмъ укрѣпитъ себя на  
предстоящіе ему труды въ теченіе слѣдующихъ шести  
дней служебнаго и житейскаго дѣланія. У каждаго изъ  
насъ будетъ тогда два дорогихъ міра, изъ которыхъ мы  
будемъ черпать все нужное для себя: первый, внѣшній  
міръ, служебный и трудовой, доставитъ намъ все необ-  
ходимое для тѣла, а второй, духовный и божественный,  
устроитъ нашу душу и низведетъ на нее миръ и благо-  
словеніе Божіе. Воскресный день, среди шестидневнаго  
дѣланія нашего, есть тоже, что желанный базисъ среди

долгаго странствованія по знойной пустынь. Путникъ изо дня въ день изнуряется трудомъ и зноемъ; а жизнь, со всею своею суетою и злобою дней, развѣ легко дается людямъ? И вотъ, какъ усталый путникъ находитъ себѣ отдохновеніе и успокоеніе на цвѣтущемъ оазисѣ, такъ и христіанинъ, послѣ шестидневной мірской суеты, успокоивается по воскреснымъ днямъ въ храмѣ Божіемъ, этомъ благодатномъ оазисѣ вѣры, надежды и любви, насажденномъ самимъ Господомъ нашимъ Іисусомъ Христомъ. И чѣмъ чаще кто будетъ прибѣгать въ этотъ благодаренный намъ оазисъ, чѣмъ больше будетъ здѣсь вдыхать въ себя благоуханіе небснаго міра и соединяться съ Богомъ въ пламенной молитвѣ; тѣмъ бодрѣе будетъ совершать онъ жизненный путь свой, тѣмъ безстрашнѣе станетъ у общей пристани людей — смерти и никакая „мировая скорбь“ не сведетъ его въ преждевременную могилу. Поистинѣ, братія, мы много теряемъ нравственной устойчивости и душевнаго міра, вносимъ печальный разладъ въ семейства свои и общества, окрашиваемъ всю жизнь нашу колоритомъ скорбей и печали, и дрожимъ предъ смертію потому только, что тонемъ въ морѣ житейскихъ попеченій и рѣдко, рѣдко взираемъ на тотъ берегъ, къ которому рано ли, поздно ли, а должна же будетъ пристать утлая ладья наша! Пристанеть она... и тогда какъ мы будемъ бѣдлы, жалки и безпомощны! Прощлое наше покажется какъ въ туманѣ, а для будущаго ничего не будетъ у насъ! Но если такъ велика уже нравственная дремота наша, что подъ напоромъ житейской суеты мы готовы всю жизнь спать для вѣчности; то пусть будить насъ хотя звонъ воскреснаго колокола и, привлекая насъ подъ своды Божьяго храма, даетъ разумѣть намъ о днѣ Господнемъ! День Воскресный

послуж  
скаго  
гнемт  
Членъ  
онько  
-рч  
нрч  
жнотр  
лвнн  
ными  
ніе со  
нить  
сердце  
средст  
религі  
подъ  
XXXI  
и бѣд  
тотъ  
XIX,  
(III)  
тивны  
тельно  
но и  
никъ  
наго  
лями  
очисти  
еуевр  
ктеру  
лались

послужить намъ спасительнымъ якоремъ среди житей-  
скаго моря и, подъ охраною его, мы безопасно дости-  
гнемъ истиннаго отечества нашего, которое на небесахъ.  
Членъ Братства, преподаватель Семинаріи Г. Пясецкій.

### Иудеи по книгѣ пророка Іезекіиля.

Плѣнь вавилонскій разсматривается ветхозавѣт-  
ными писателями не какъ одно исправительное наказа-  
ніе согрѣшившихъ іудеевъ, послѣ котораго Господь измѣ-  
нить нравственное существо Своего народа, давъ ему  
*сердце ново и духъ новъ* (Іезек. XI, 19), но и какъ  
средство объединенія іудейства и язычества на почвѣ  
религіознаго вѣдѣнія, чтобы образовалось одно царство  
подъ управленіемъ *раба Божія Давида—царя* (Іезек.  
XXXIV, 23—24). Такимъ образомъ въ своемъ несчастьи  
и бѣдствіи іудеи должны были открыто выступить на  
тотъ путь своей предназначенной Богомъ миссии (Исх.  
XIX, 5—6), начало которой положено было Соломономъ  
(III кн. ц. VII гл.), но послѣ него, вслѣдствіе сепара-  
тивныхъ стремленій самихъ іудеевъ, мысль о просвѣти-  
тельномъ значеніи Израиля не только была оставлена,  
но и извращена: не іудей вліялъ на язычника, но язык-  
никъ на іудея, стоявшаго на низшей степени культур-  
наго развитія. Но прежде чѣмъ выступить просвѣтите-  
лями язычниковъ, іудеямъ нужно было сперва самимъ  
очистить себя отъ всего наноснаго, отъ тѣхъ прираженій  
суетвѣрій, которыя, благодаря вообще воспримчивому хара-  
ктеру семитическихъ племенъ, вошли въ ихъ существо, сдѣ-  
лались ихъ какъ-бы неотъемлемою собственностію и иско-



решить которыя человеческими средствами было невозможно. Пророкъ Іезекіиль стоялъ на своей пророческой стражѣ тогда, когда растлѣніе и гибель народа Божія уже назрѣли; пророку изъ чужой земли дано было видѣть растлѣніе народнаго духа и готовящіяся удары Божіаго правосудія, слѣдовательно, издали онъ могъ спокойно оцѣнивать факты, совершавшіяся безъ его личнаго участія, — безпристрастно относиться къ нимъ, въ чемъ іудеи обвиняли пророка Іеремію, современника его. Но что же видѣлъ пророкъ? Ему было показано, какъ обѣтованная земля и на ней городъ Іерусалимъ, св. гора Сіонъ и храмъ, — образы лучшихъ благъ, — у растлѣннаго народа отнимаются, самый народъ грозно отвергается Богомъ и теократія ветхозавѣтная разрушается, — кругомъ пророка облегалъ глубокій мракъ, который могла только освѣтить Божественная благодать, предуказавшая ему, *яко будетъ въ послѣдняя дни* (Ис. II, 1).

Пророкъ Іезекіиль въ началѣ своей книги свидѣтельствуетъ самъ, что призванъ онъ былъ къ пророческой дѣятельности въ *пятый день четвертаго мѣсяца пятаго года отъ плнненія царя Іоакима* (Іезек. I, 1—2), т. е. когда надъ оставшимися въ Іудеѣ Израильтянами царствовалъ послѣдній царь Седекія. Уведенный въ плѣнъ вмѣстѣ съ другими іудеями въ годъ смерти Іоакима, или вмѣстѣ съ Іехоніей царемъ, пророкъ поселился въ области Тельавивской, орошаемой рѣкой Ховаръ. Но природѣ своей склонный къ самоуглубленію, пророкъ не разъ и не два уединялся, чтобы поразмыслить о происходящемъ, найти выходъ изъ той тьмы, которая всюду облегалась его. Любимымъ мѣстомъ уединенія Іезекіиля была рѣка Ховаръ, гдѣ пророкъ, ничѣмъ и никѣмъ неразсѣваемый, могъ поразмыслить о обѣтвіяхъ, постигшихъ его.

родную землю. Мысли пророка, естественно, вращались  
возлѣ того жгучаго вопроса, который раньше такъ сму-  
щаль пророка Аввакума, заставляя его невольно воскли-  
цать: *доколе, Господи, воззову, и не услышиши, возопию  
къ тебѣ, обидимъ, и не избавиши, — вскую мнѣ показалъ  
еси труды и болзны, смотриши страсть и нечестіе...  
Вскую призираси на презорливия; премолчаваяши,  
егда пожираетъ нечестивый праведнаго; и сотвориши  
человѣки яко рыбы морскія, и яко гады не имущія  
старійшинны...* (Аввак. I, 2—3, 13—14). Какъ пророка  
Аввакума, такъ и пр. Іезекіиля занимала постоянно мысль:  
почему Господь допускаетъ на расхищеніе Свое наслѣдіе —  
израильскій народъ — язычникамъ, не знающимъ и не при-  
зывающимъ имени Его (пс. LXXVIII, 6), и почему городъ  
Іерусалимъ — мѣсто славы Божіей и храмъ — мѣсто оби-  
танія Божія должны быть разрушены, какъ это извѣстно  
было Іезекіилю изъ словъ пророковъ, жившихъ раньше его.  
Въ отвѣтъ на эти мучительные вопросы Іезекіиль  
сподобляется особаго видѣнія, которое должно было разъяс-  
нить вопрошавшему о путяхъ Промысла Божія, со-  
крытыхъ отъ не просвѣщеннаго естественнаго ума чело-  
вѣка. Пророкъ видѣлъ чудную колесницу, составленную  
изъ представителей четырехъ видовъ животнаго царства —  
человѣка, тельца, льва и орла, служившихъ опорой  
трона, на которомъ возсѣдалъ имѣющій подобіе чело-  
вѣка (Іезек. I, 26). Пророкъ самъ не объясняетъ значенія  
своего видѣнія, а только кратко замѣчаетъ: *такое было  
видѣніе подобія славы Господней* (Іезек. II, 1), какъ бы  
не находя на языкѣ чело-вѣческомъ словъ, могущихъ вы-  
разить мысль его; но что пророкъ оставилъ безъ объ-  
ясненія, то становится понятнымъ само собою. Богъ  
открываетъ себя пророку не въ храмѣ Іерусалимскомъ,

какъ центрѣ религиознаго вѣдѣнія юдеевъ, а въ храмѣ нерукотворенномъ, храмѣ природы, чтобы показать, что вся земля, представители которой служили опорой Его престола, является Его царствомъ, въ которомъ имѣютъ право на участіе все люди, созданные *по образу Божію*. Достоинство примѣчанія также и то, что самая колесница, какъ престоль Бога живаго, двигалась не съ запада, а съ сѣверовостока, именно съ того мѣста, которое заселено было языческими народами, жившими *по вѣку міра сего, по князю власти воздушныя* (Ефес. II, 2), измѣнившими *Славу нетлѣнную Бога въ подобіе образа тлѣнна человека, и птицъ, и четвероногихъ и гада* (Римл. I, 23), а потомъ въ особомъ видѣніи пророку было показано, что слава Господня, обитавшая досель въ храмѣ Іерусалимскомъ, снявшись съ порога храма, отлетѣла на востокъ<sup>1)</sup>. (Іезек. VIII, 18 сравн. XI, 23).

<sup>1)</sup> Въ объясненіе чудесной колесницы, двигающейся съ сѣвера, блажен. Іеронимъ говоритъ: „Читающе *вѣтеръ и вѣяніе бури* понимаютъ это въ томъ смыслѣ, что съ сѣвера идетъ гнѣвъ и ярость Божія, т. е. Навуходоносоръ, и Іерусалимъ чрезъ шесть лѣтъ будетъ взятъ..... Понимающіе же въ противоположную сторону, т. е. въ хорошую, полъ уносящимъ или возносящимъ духомъ разумѣютъ Духа Святаго, который совлекаетъ съ человѣка пороки и грѣхи или возноситъ находящихся внизу на высоту и удаляетъ отъ крайне холоднаго сѣвернаго вѣтра... Великое облако относятъ также къ лицу Христа, который пришелъ въ Египетъ міра сего на облакѣ легкомъ и собственно называется великимъ сравнительно съ меньшими, т. е. съ пророками, апостолами и всеми святыми. Также блистающій огонь и сіяніе вокругъ его понимаютъ согласно съ онымъ написаннымъ: *Богъ оный потребляяй есть*. Относительно его Спаситель говоритъ, что для ниспосланія его Онъ пришелъ на землю и желаетъ, чтобы онъ горѣлъ въ насъ и во всехъ вбрующихъ (Лук. XII, 49); принося страхъ и наказанія грѣшникамъ, онъ однако блеститъ сіяніемъ и полонъ свѣта и блеска, обжигая

Такимъ  
ихъ с  
казан  
откр  
чрезъ  
даться  
но по  
ся рас  
шей и  
язычи  
соверш  
на низ  
сами  
ной м  
характ  
ствую  
быль  
снаго  
дѣль  
и освѣ  
ное ис  
селенъ  
средет  
Израи  
Я нос  
будеш  
зумля  
смерт  
говори  
насъ д  
радост  
вн. пр.

Такимъ образомъ пророку, разсуждавшему о судьбѣ своихъ современниковъ, было особымъ знаменіемъ предсказано, что теперь настало время, когда Божественное откровеніе, бывшее доселѣ достояніемъ одного народа, чрезъ временное страданіе этого народа, должно передаться другимъ народамъ, невѣдающимъ истиннаго Бога, но по своей религіозной восприимчивости уподобляющимся раскаленной палящими лучами солнца пустынь, жаждущей воды (Ис. XXXV, 1). Притомъ, самое знакомство язычниковъ съ ученіемъ о единомъ Богѣ должно было совершиться чрезъ непосредственное воздѣйствіе Иудеевъ на нихъ. Но теперь возникаетъ вопросъ, насколько сами іудеи приготовлены были къ такой просвѣтительной миссіи? Рѣчи пророка Іезекіиля, которыя являются характеристикой современныхъ ему іудеевъ, свидѣлствуютъ, что Божій народъ, глубоко растлѣнный, долженъ былъ въ бѣдствіи сперва очистить себя отъ всего (наоборотнаго, чтобы то золотое сокровище, которымъ онъ владелъ и которое было прикрыто грязью, снова заблестало и освѣтило вселенную. Такое очищеніе или нравственное исправленіе тѣхъ евреевъ, которые уже были переселены въ Вавилонъ, должно было начаться подъ непосредственнымъ воздѣйствіемъ пророка, какъ стража дома Израилева. *Сынъ человеческій!* говорилъ Богъ пророку: *Я поставилъ тебя стражемъ дому Израилеву, и ты будешь слышать слово изъ устъ Моихъ, и будешь вразумлять ихъ отъ Меня. Когда Я скажу беззаконнику смертію, умрешь!* а ты не будешь вразумлять его, и не говоришь, чтобы остеречь беззаконника отъ беззаконнаго.

насъ для того, чтобы чистымъ и очищеннымъ даровать болѣе радости". Твор. блажен. Іеронима Стридонскаго, ч. X. Толк. на вѣн. пр. Іезек. кв. 1, стр. 6—7.

пути его, чтобъ онъ живъ былъ: та беззаконникъ тотъ  
умретъ въ беззаконіи своемъ, и Я възыщу кровь его отъ  
рукъ твоихъ. И если праведникъ отступитъ отъ правды  
своей, и поступитъ беззаконно, когда Я положу предъ  
нимъ преткновеніе, и онъ умретъ: то если ты не вра-  
зумлялъ его, онъ умретъ за грѣхъ свой, и не припомнитъ  
ся ему праведныя дѣла его, какія дѣлалъ онъ, и Я  
возыщу кровь его отъ рукъ твоихъ (Иезек. III, 17—18,  
20).  
Но Иезекиль пророкъ былъ не только стражемъ  
дома Изралева, но и знаменіемъ мятежному народу,  
остававшемуся еще на родинѣ (Иезек. XXIV, 24 сравн.  
27); и такъ какъ страданія плѣна нѣкоторыхъ пересе-  
ленцевъ уже отрезвили (см. СXXXVI, 5—6), такъ что  
они почувствовали отвращеніе къ самимъ себѣ за то зло,  
какое они дѣлали во вѣхъ мерзостяхъ своихъ (Иезек.  
VI, 9), то духовный взоръ пророка преимущественно  
устремленъ былъ на поведеніе своихъ современниковъ,  
остававшихся еще на родинѣ и поступающихъ по своему  
произволу, не научившись примѣромъ уже переселенныхъ  
своихъ собратій. Самъ пророкъ какъ бы двойся: тѣломъ  
онъ жилъ съ переселенцами, а духомъ съ іудеями, оста-  
вавшимся въ Іудеѣ, за поведеніемъ которыхъ онъ зорко  
слѣдилъ, не оставляя безъ обличенія ни одного проступ-  
ка, безъ объясненія ни одного факта. Пророка особенно  
возмущало, что Іерусалимъ—этотъ центръ теократіи и  
служенія Богу истинному, представлялъ собою въ это  
время мѣсто идолопоклонства, мѣсто паденія и растлѣнія  
правовъ. Чтобы нагляднѣе изобразить религіозноправ-  
ственное паденіе народа, Иезекиль, какъ и другіе ветхо-  
завѣтные писатели, прибѣгаетъ къ образу брака, выясня-  
ющему лучше всего и яснѣ всего духовный союзъ Еврей-

скаго і  
Іерусал  
нев іѣр  
картин  
теократ  
времен  
говори  
его, и  
салима  
отецъ  
жденіи  
не отр  
и сол  
чей г  
къ теб  
броше  
въ дев  
и увид  
твоихъ  
Такъ,  
жилъ  
больш  
отвѣ  
Іерони  
кренъ  
что въ  
(ибо X  
племен  
ждтъ  
этому  
которо  
которы  
зуміе.

и къ тотъ скаго народа (жена) съ Богомъ (мужемъ) и олицетворивъ  
его отъ Иерусалимъ съ женщиной, онъ, подъ видомъ отношеній  
из правды невѣрной жены къ мужу, представляетъ намъ цѣльную  
сю предъ картину возникновенія и учрежденія въ Иерусалимѣ  
не вра- теократіи и постепенное паденіе избраннаго народа до со-  
помнимъ временнаго пророку растлѣнія его. „Сынъ: чловѣческій!  
тѣ, и Я говорилъ Богъ пророку, выскажи Иерусалиму мерзости  
17—18, его, и скажи: такъ говоритъ Господь Богъ дщери Иеру-  
салима: твой корень и твоя родина въ землѣ Ханаанской;  
праждемъ отецъ твой Аморрей и мать твоя Хеттеянка;<sup>2)</sup> при ро-  
народу, жденіи твоёмъ, въ день, когда ты родилась, пупа твоего  
4 сравн. не отрѣзали, и водою ты не была омыта для очищенія,  
и пересе- и солью не была осолена, и пеленами не повита. Ни-  
такъ что чей глазъ не сжался надъ тобою, чтобъ изъ милости  
и тѣ зло, къ тебѣ сдѣлать тебѣ что нибудь изъ этого; но ты вы-  
з (Иезек. брошена была на поле, по презрѣнію къ жизни твоей,  
ественно въ день рожденія твоего. И проходилъ Я мимо тебя,  
нниковъ, и увидѣлъ тебя, брошенную на попраііе въ кровяхъ  
ю своему твоихъ, и сказалъ тебѣ: „въ кровяхъ твоихъ живи“!  
ленныхъ Такъ, я сказалъ тебѣ: „въ кровяхъ твоихъ живи“! Умно-  
и: тѣломъ жиль тебя какъ полевья растенія; ты выросла и стала  
и, оста- большая, и достигла превосходной красоты: поднялись

<sup>2)</sup> Въ объясненіе происхожденія жителей Иерусалима бл.  
Иеронимъ говоритъ: „Хотя мы можемъ землю ханаанскую, какъ  
особенно корень Иерусалима и родъ его, понимать примѣнительно къ тому,  
кратіи и что въ Египтѣ былъ призванъ народъ и жилъ тамъ долгое время  
въ его (ибо Хамъ, отецъ Ханаана, былъ родоначальникомъ сеііопскаго  
аствлѣнія племени); однако мы должны сказать, что земля египетская слу-  
злонрав- жать корнемъ Иерусалима по причинѣ сходства злодѣяній. По  
е ветхо- этому и отецъ его называется Аморреемъ, что значитъ тотъ, о  
выясня- которомъ много говорятъ, и мать твоя Хеттеянка, т. е. такая,  
въ Еврей- которая иди-сама неистовствуетъ или другихъ вовлекаетъ въ без-  
зуміе.“ Толк. на кн. пр. Іезек., стр. 175.

грудь и волосы у тебя выросли; но ты была нага и непокрыта. И проходилъ Я мимо тебя, и увидѣлъ тебя, и вотъ это было время твое, время любви; и простеръ Я воскрилія призъ Моихъ на тебя, и покрылъ наготу твою; и поклялся тебѣ, и вступилъ въ союзъ съ тобою, и говоритъ Господь Богъ; и ты стала Моею. Омылъ Я тебя водою, и омылъ съвѣтъ кровью твою, и помазалъ тебя елеемъ. И надѣлъ нагтебя дурчатое платье, и обулъ тебя въ сафьянныя Хсандалія; и опоясалъ тебя виссономъ; и покрылъ тебя шелковымъ покрываломъ. И нарядилъ тебя въ наряды, и положилъ на руки твои запястья и на шею твою ожерелье. И надѣлъ тебѣ кольцо на твой носъ и серьги къ Ншамъ твоимъ, и на голову твою прекрасный вѣнецъ. Такъ и украсилась ты золотомъ и серебромъ, и одежда твоя была виссонъ и шелкъ и дурчатая ткань; питалась ты хлѣбомъ изъ лучшей пшеничной муки, медомъ и елеемъ, и была чрезвычайно красива, и достигла царственнаго величія. И пронеслась по народамъ слава твоя ради красоты твоей, потому что зона была вполне совершенна при томъ великолѣпно въ нарядѣ, который Я возложилъ на тебя, говоритъ Господь Богъ. Но ты понадѣялась на красоту твою, и, пользуясь славою твоею, стала блудить и расточала блудоустройство твое на всякаго мимоходящаго, отдаваясь ему <sup>3)</sup> И взяла изъ одежды твоихъ, и сдѣлала

<sup>3)</sup> Слово блудитъ на языкѣ священныхъ ветхозавѣтныхъ писателей означаютъ отступленіе народа Еврейскаго отъ завета съ Богомъ и служеніе идоламъ. Начиная со времени выхода Евреевъ изъ Египта и полученія ими на Синаѣ законовъ, заветныя отношенія Израиля къ Богу ветхозавѣтными писателями представляются въ образѣ брака мужа и жены. Богъ, призвавшій Евреевъ въ народъ свой, — это мужъ, а Израиль, послѣдовавшій голосу Бога, — это жена; Синайское законодательство — это условіе союза со стороны Бога — мужа, предъявленныя къ Евреямъ — женѣ.

себѣ р  
какъ н  
ныя те  
которы  
ня, бл  
твои и  
и оими  
пшени  
тебя, о  
и это  
твоихъ  
принос  
было в  
дилищ  
вышен  
потому  
Привят  
супруж  
забвені  
кіль,  
разумѣ  
такъ ка  
азіа)  
въ Перу  
провожд  
съ цар  
жертвен  
Молоху  
культу,  
такъ ж  
еще еп  
жертву  
состоял  
предвар  
русск.

и непо- себя разноцвѣтными высотами, и блудодействовала на нихъ,  
я, и вотъ какъ никогда не случится и не будетъ. И взяла наряд-  
воскри- ные твои вещи изъ Моего золота и Моего серебра, ко-  
ю; и по- торья Я далъ тебѣ, и сдѣлала себѣ мужскія изображе-  
говорить ня, блудодействовала съ ними. И взяла узорчатая платья  
и водою, твои и одѣла ихъ ими, и ставила предъ ними елей Мой  
елеемъ. и еиміамъ Мой. И хлѣбъ Мой, который Я давалъ тебѣ,  
тебя въ пшеничную муку, и елей, и медь, которыми Я питалъ  
ь, и по- тебя, ты поставляла предъ ними въ приятное благоволеніе,  
иль тебя и это было, говоритъ Господь Богъ. И взяла сыновей  
на шею твоихъ и дочерей твоихъ, которыхъ ты родила Мнѣ, и  
и серьги приносила въ жертву на съѣденіе имъ. 4) Мало ли тебѣ  
вънець. было блудодействовать?.. Когда ты строила себѣ блу-  
одежда дилища при началѣ всякой дороги, и дѣлала себѣ воз-  
италась вышенія на всякой площади, ты была не какъ блудница,  
ь и еле- потому что отвергала подарки, но какъ прелюбодѣйная  
арствен- Принятіе и соблюденіе божественныхъ законовъ Евреями—это  
воля ради супружеская вѣрность жены мужу, напротивъ—нарушеніе ихъ съ  
ршенна забвеніемъ Бога—прелюбодѣяніе со стороны жены. Пророкъ Езе-  
зложилъ кіиль, обличая современныхъ ему Евреевъ въ любодѣяніи, могъ  
тлалась на разумѣть и идолослуженіе ихъ и блудъ въ собственномъ смыслѣ,  
блудить такъ какъ служеніе идоламъ сопровождалось развратомъ.  
дѣлающаго, 4) Съ появленіемъ Ассирійцевъ въ Иудеѣ, говоритъ Кейль,  
сдѣлала въ Иерусалимѣ получило широкое развитіе служеніе Молоху, со-  
гхозавѣт- провождавшееся принесеніемъ дѣтей въ жертву, особенно начиная  
отъ за- съ царствованія Ахаза, который соорудилъ въ долинѣ Енномской  
и выхода жертвенники для этого ужаснаго культа и принесъ въ жертву  
ь, за вѣт- Молоху собственнаго сына (III Пар. XVI, 3). Происхожденіе этого  
ми пред- культа, продолжаетъ Кейль, покрыто мракомъ неизвѣстности точно  
извавший еще спорною и совершенно невыясненною. Принесеніе дѣтей въ  
довавший жертву выражено фразою: проводить дѣтей въ огонь Молоху; оно  
о условія состояло не въ простомъ очищеніи чрезъ огонь, но въ сожженіи  
—женѣ. предварительно закалавшихся дѣтей. Археол. Кейля, стр. 585, —  
русск. пер.



жена, принимающая вместо своего мужа мужихъ. Всѣмъ блудницамъ дають подарки, а ты сама давала подарки всѣмъ любовникамъ твоимъ, и подкупала ихъ, чтобъ они со всѣхъ сторонъ приходили къ тебѣ блудить съ тобою. Посему выслушай, блудница, слово Господне! Такъ говоритъ Господь Богъ: за то, что ты такъ сыпала деньги твои, и въ блудолюбствѣ твоихъ раскрываема была нагота твоя предъ любовниками твоими, и предъ всѣми мерзкими идолами твоими, и за кровь сыновей твоихъ, которыхъ ты отдавала имъ, за то... Я буду судить тебя судомъ прелюбодѣйца и проливающихъ кровь, — и предамъ тебя кровавой ярости и ревности; предамъ тебя въ руки ихъ, и они разорятъ блудница твою, и раскидаютъ возвышенія твои, и сорвутъ съ тебя одежды твои, и оставятъ тебя нагою и непокрытою. И созовутъ на тебя собраніе, и побьютъ тебя камнями, и разрубятъ тебя мечами своими (Иезек. XVI, 1—20, 31—33, 35—36, 38—40).

Въ этой картинѣ нравственнаго и политическаго паденія іудеевъ, нарисованной пророкомъ, предугазана и дальнѣйшая судьба ихъ, которую пророкъ для наглядности, по повелѣнію Божію, изображаетъ и въ особыхъ символическихъ дѣйствіяхъ. Съ воцареніемъ Седекіи (600—591 г. до Р.-Хр.), еслибы іудеи съ своимъ царемъ пребыли вѣрными Навуходоносору, не предпринимая никакихъ попытокъ къ восстановленію своей независимости, великодушный побдитель предоставилъ бы имъ жить по своимъ законамъ, имѣя въ своихъ рукахъ въ видѣ аманатовъ тѣхъ евреевъ, которые были выселены имъ изъ Іудеи при Іоакимѣ царѣ и его сынѣ, Іехоніи. Но, по замѣчанію историка писателя, іудеи, оставшіеся еще на родинѣ, не только не слушались голоса благоразумныхъ

людей,  
пренебр  
Его, де  
такъ ч  
16). К  
лбомъ  
прежде  
ствован  
окончи  
повелѣн  
слѣбую  
кирпич  
водитъ  
которо  
между  
планом  
его.  
дому  
вину  
понесъ  
саромъ  
пророк  
триста  
Латинс  
несеть  
боку с  
5).  
ся непр  
рическо  
нимъ т  
въ деся  
Салман:

Всѣмъ  
юдарки  
объ они  
дбою  
съ гово  
деньги  
была  
всѣмъ  
твоихъ,  
гь себя  
и пре  
бъ тебя  
раски  
ы твои,  
зуть на  
зрубать  
5—36,  
ческаго  
казана  
нагляд  
собыхъ  
Седеки  
царемъ  
мая ни  
имости,  
ъ жить  
ъ видѣ  
ны имъ  
Но, по  
еще на  
умныхъ

людей, но *издѣвались надъ посланными ротъ Бога, и пренебрегали словами Его и ругались надъ пророками Его, доколь не сошелъ гнѣвъ Господа на народъ Его, такъ что не было ему спасенія* (II. Паралип. XXXVI, 16). Къ этимъ то сынамъ Израилевымъ съ *крѣпкимъ лбомъ и жестокимъ сердцемъ* (Иезек. III, 7.) пророкъ прежде всего обращается. Еще въ самомъ началѣ царствованія Седеки, когда никто и не предполагалъ, чѣмъ окончится царствованіе этого царя, Иезекииль получаетъ повелѣніе отъ Бога въ глазахъ переселенцевъ употребить слѣдующее символическое дѣйствіе. Пророкъ беретъ кирпичъ, чертитъ на немъ планъ города Іерусалима, возводитъ укрѣпленія и насыпаетъ вокругъ него валъ, на которомъ разставляетъ стѣнобитныя машины и затѣмъ между собою и кирпичемъ, съ начертаннымъ на немъ планомъ Іерусалима, ставитъ желѣзную стѣну и осаждаетъ его. *Это будетъ*, говорилъ Богъ пророку, *знаменіемъ дому Израилеву* (Иезек. IV, 1—3). Потомъ опредѣляя вину дома Израилева, который въ одной части своей понесъ уже наказаніе (разсѣяніе Израильтянъ Салманассаромъ за р. Курой), а въ другой долженъ еще понести, пророкъ, по повелѣнію Божію, лежа на одномъ боку триста девяносто дней (въ Греческомъ, Славянскомъ и Латинскомъ переводахъ число 390 измѣнено въ 190), несетъ беззаконіе дома Израилева, а лежа на правомъ боку сорокъ дней,<sup>5)</sup> несетъ беззаконіе дома Іудина. Во

<sup>5)</sup> Цифрами 390 и 40 толкователи кн. пр. Іезекиіля стараются непременно опредѣлить какой нибудь періодъ времени въ исторической жизни народа Израильскаго и Іудейскаго. Блажен. Іеронимъ такъ напр. объясняетъ эти числа: „Какъ въ Израиль, т. е. въ десяти колѣнахъ, отъ Факея, царя Израильскаго, при которомъ Салманассаръ многое опустошилъ у народа Израильскаго, до сорока

все это время неподвижного покоя сперва на лѣвомъ, а потомъ на правомъ боку, пророкъ долженъ былъ питаться невкуснымъ хлѣбомъ, приготовленнымъ изъ пшеницы, ячменя, Х бобовъ, Пчечевицы, пшена и полбы и притомъ въ ограниченномъ размѣрѣ (по 20 сиклей въ день) и пить воду тоже въ ограниченной пропорціи (по шестой части гина). Этотъ символъ былъ предуказаніемъ, съ коваго года Ассуира (по Иерониму Артаксерксъ Мнемонъ) мы насчитываемъ триста девяносто лѣтъ, — до того времени, когда утихло преслѣдованіе всего іудейскаго народа, такъ отъ перваго года Іехоніа, когда большая часть Іерусалимлянъ была переселена въ Вавилонъ, до перваго года Кира, царя персидскаго, т. е. до тринадцатаго года запусѣнія храма, когда было облегчено положеніе іудейскихъ плѣнниковъ и возвращена свобода народу, насчитывается сорокъ лѣтъ. (Толкован. на кн. пр. Іезек., стр. 50). Другіе толкователи предполагаютъ, что временемъ 390 лѣтъ пророкъ называлъ періодъ отъ раздѣленія царствъ до разрушенія Іерусалима, а временемъ 40 лѣтъ — отъ возстановленія законнаго богослуженія при царѣ Іосіа до разрушенія Іерусалима. Третьи (іудейскіе) толкователи, соединяя 390 лѣтъ Израіля и 40 лѣтъ Іуда, полагаютъ, что числомъ 430 лѣтъ опредѣляется періодъ времени угнетенія народа еврейскаго Римлянами, начиная со втораго года Веспесіана, когда Іерусалимъ былъ взятъ, а храмъ разрушенъ, послѣ чего народъ возвратится снова въ прежнее состояніе. Были и еще толкователи, которые думали, что 430 лѣтъ, составившіяся изъ 390 и 40, исполнятся отъ крещенія Спасителя до кончины міра. Но уже самое разногласіе толкователей въ пониманціи и объясненіи давняго мѣста показываетъ, что мнѣнія ихъ производны. Остается предположить, что пророкъ Іезекіиль не имѣлъ въ виду строгаго опредѣленнаго періода и употребилъ 390 и 40, какъ круглыя числа, подобно другимъ ветховавѣтнымъ писателямъ (Быт. XV, 13; Амосъ I, 3, 6, 9), для того, чтобы показать, что вина царства Израільскаго на столько больше вины царства іудейскаго, на сколько 390 больше 40. Что дѣйствительно древніе толкователи понимали такъ эти цифры, это видно уже изъ того, что у ІЕХХІІІ вмѣсто 390 лѣтъ стоитъ 190 л.

одной  
нечисл  
Господ  
указы  
сокру  
будут  
нитъ  
недост  
смотр  
своемъ  
И  
ствіамъ  
войны  
какъ  
дѣлае  
волосъ  
сы, ра  
сожиг  
бае  
по вѣ  
вае  
и брос  
своего  
говор  
его ср  
милъ  
чником  
земли  
и по  
сему  
тебя,  
замы

одной стороны, для переселенцевъ, что они будутъ есть нечистый хлѣбъ свой среди тѣхъ народовъ, къ которымъ Господь изгонитъ ихъ (Иезек. IV, 13), а съ другой — указывать остававшимся на родинѣ, что когда Господь сокрушитъ въ Иерусалимѣ стѣны и хлѣбную, то они будутъ есть хлѣбъ въ сомнѣніи и печали, и воду будутъ пить зморою и въ зныніи. Потому что у нихъ будетъ недостатокъ въ хлѣбѣ и водѣ; и они съ ужасомъ будутъ смотреть другъ на друга, и изчахнутъ въ беззаконіи своемъ. (Иезек. IV, 16—17).

Изобразивъ вышеозначенными символическими дѣйствіями бѣдственное положеніе народа своего во время войны на родинѣ и на чужбинѣ въ разбѣяніи, пророкъ, какъ повелѣлъ ему Богъ, предъ глазами переселенцевъ дѣлаетъ слѣдующее: онъ бритвою брадобрѣвъ брѣетъ волосы на головѣ и бородѣ своей; затѣмъ снятые волосы, развѣсивъ ихъ поровну на три части, одну изъ нихъ сожигаетъ огнемъ посреди города, другую мечемъ разрубаетъ въ окрестностяхъ его, а изъ третьей, развѣянной по вѣтру, онъ беретъ небольшое число волосъ и завязываетъ въ полы своей одежды, откуда беретъ еще часть и бросаетъ въ огонь (Иезек. V, гл.). Въ объясненіе такого своего дѣйствія пророкъ переселенцамъ сказалъ: *Такъ говоритъ Господь Богъ: это Иерусалимъ! Я поставилъ его среди народовъ, и вокругъ него земли. А онъ поступилъ противъ постановленій Моихъ, нечестивые язычниковъ, и противъ уставовъ Моихъ хуже, нежели земли вокругъ него; ибо они отвергли постановленія Мои и по установленіямъ Моимъ не поступаютъ... Посему такъ говоритъ Господь Богъ: вотъ я противъ тебя, Я Самъ, и произведу среди тебя судъ предъ глазами язычниковъ. И сдѣлаю надъ тобою то, чего я ни-*

когда не дѣлалъ, и чему подобнаго впредъ не буду дѣлать, за всѣ твои мерзости. За то отцы будутъ псть сыновей среди тебя <sup>6)</sup> и сыновья будутъ псть отцовъ своихъ, и произведу надъ тобою судъ, и весь остатокъ твой развѣю по вѣтмъ вътрамъ... Третья часть у тебя умретъ отъ язвы, и погибнетъ отъ голода среди тебя; третья часть падетъ отъ меча въ окрестностяхъ твоихъ; <sup>7)</sup> а третью часть развѣю по вѣтмъ вътрамъ, и

<sup>6)</sup> Пророкъ Іеремія въ своей книгѣ Плачъ такъ описываетъ страданія Іерусалимлянъ отъ язвы и голода во время осады города халдеями:

„Взгляни о Іегова и посмотри:  
Кому Ты дѣлалъ подобное,  
Чтобы ѣли женщины плодъ свой,  
Младенцевъ пеленаемыхъ?....  
Руки женщинъ мягкосердыхъ  
Сварили дѣтей своихъ;  
Они сдѣлались пищею имъ  
При разореніи дочери народа моего.  
Счастливыѣ сраженные мечемъ,  
Чѣмъ сраженные голодомъ;  
Тѣ, которые истекли кровью проколотые,  
Чѣмъ гибнущіе отъ недостатка плодовъ полевыхъ  
(II, 20; IV, 9—10).

<sup>7)</sup> Тотъ же пророкъ и въ той же книгѣ о истребленіи Халдеями и другими народами спасавшихся бѣгствомъ изъ Іерусалима отъ ужасовъ осады говоритъ:

„Легче были преслѣдовавшіе насъ,  
Чѣмъ орлы небесныя;  
По горамъ гнались за нами,  
Въ пустынь охотились на насъ.  
Дыханіе ноздрей нашихъ, помазанникъ Іегова,  
Попалъ въ сѣти ихъ,  
Тотъ, о которомъ мы говорили:  
„Подъ тѣнію его заживемъ между народами“ (IV, 19—20).

обнаже  
голод  
кровь  
Госпо  
III E  
старѣ  
чалуя  
проро  
цевъ  
—  
облече  
руки  
возни  
жеств  
шивш  
язычн  
ему п  
я, го  
и при  
голов  
небом  
сали  
ствер  
ющій  
лимск  
долж  
земл  
литвѣ  
и не  
прид  
(III к  
душу  
щимъ

обнажу мечъ вслѣдъ за ними... И пошлю на васъ  
голодъ и мотыхъ зѣрей, и обезчадятъ тебя; и язва и  
кровь пройдетъ по тебѣ, и мечъ наведу на тебя; Я,  
Господь изрекъ сіе (Иезек. VI, 5—8, 12, 17).

III ВЪ то время когда Іезекииль вмѣстѣ съ другими  
старѣйшинами сѣтоваль о бѣдствіи своего народа, пе-  
чалуясь о наступленіи времени, когда у народа не будетъ  
пророческаго видѣнія, у священниковъ — ученія, у стар-  
цевъ — совѣта, когда царь будетъ сѣтовать, и князь  
облечется въ ужасъ, и у народа земли будутъ дрожать  
руки (Иезек. VII, 26—27); когда у пророка, быть можетъ,  
возникло недоумѣніе относительно справедливости Бо-  
жественнаго приговора надъ народомъ, хотя и согрѣ-  
шившимъ, но и въ грѣховности своей стоявшаго выше  
язычниковъ, какъ бы въ разъясненіе недоумѣнія Іезекииля,  
ему показано было въ духѣ слѣдующее видѣніе. Видѣлъ  
я, говоритъ пророкъ, подобіе (мужа) какъ бы огненное...  
и простеръ онъ какъ бы руку, и взялъ меня за волосы  
головы моей, и поднялъ меня духъ между землею и  
небомъ, и принесъ меня въ видѣніяхъ Божіихъ въ Іеру-  
салимъ ко входу внутреннему вратъ, обращенныхъ къ  
сѣверу, гдѣ поставленъ былъ идолъ ревности, возбужда-  
ющій ревнованіе (Иезек. VIII, 2—3). Въ храмѣ Іеруса-  
лимскомъ, о которомъ еще Давидъ говорилъ, что онъ  
долженъ быть на славу и украшеніе предъ всеми  
землями (I Паралип. XXII, 5), а Соломонъ, въ своей мо-  
литвѣ при освященіи его исповѣдавъ всеприсутствіе  
и невѣстимость Бога, предрекъ, что сюда для молитвы  
придутъ также и язычники, услышавъ о великомъ имени Его  
(III кн. Ц. VIII, 22—53), во времена пророка іудеи изливали  
душу свою и открывали свое сердце не предъ всевѣду-  
ющимъ, неизображаемымъ Богомъ, а предъ нѣмыми идо-

лами, служеніе которымъ покровительствовало нравствен-  
ной безразданныости. Пророку было показано, что съ  
сѣверной стороны жертвенника поставлена была статуя  
Астарты, служеніе которой состояло въ прелюбодѣянн  
и развратѣ, и по свидѣтельству IV кн. Царствъ (XXIII,  
7), при храмѣ Иерусалимскомъ въ честь этой богини  
отведены были даже особые блудилищныя дома. 8).

Но послѣдуемъ за пророкомъ, и посмотримъ, что ему  
показалъ Господь еще въ видѣнн. *И сказалъ ко мнѣ (Богъ):  
сынъ человеческій! Видиши ли ты, что они дѣлаютъ?  
великія мерзости, какія дѣлаютъ дома Израилевы здѣсь,  
чтобы Я удалился отъ святилицы Моего; но обратись*

(8) Астарта — божество финиійское и хананейскихъ племенъ  
олицетворяла луну, не какъ чистое небесное свѣтло, а какъ про-  
изводительную силу природы животныхъ и людей. Эта богиня  
считалась родоначальницею и покровительницею древнѣйшихъ  
Сидонянъ и Финиційнъ. Въ качествѣ богини луны, Сидонская  
Астарта у Грековъ и Римлянъ отождествлялась и съ богоней любви.  
У Евреевъ Астарта составляла одно, какъ съ *Ашерою*, которой  
Ахавъ соорудилъ въ Самаріи храмъ (III. Цар. XVI, 13); гдѣ ей  
служило 400 человѣкъ жрецовъ (VI. Цар. XVII, 19), такъ и съ  
*царшею небесною*, которую Иудеи чтили возліяннми каждевіемъ  
ошнма и пирогами, на которыхъ изображалась эта богиня и пече-  
ніемъ которыхъ занимались женщины (Иерем. VII, 18 сравн. XLIV,  
17—19). По свидѣтельству Санхуніаона Астарта изображалась  
или съ бычачею головою и рогами (съ серпами луны) или же съ  
человѣческою женскою головою, которая окружалась луннымъ  
серпомъ. Въ послѣднемъ видѣ она изображена на монетахъ, най-  
денныхъ въ Аскалонѣ; принадлежностями этой богини были: лун-  
ный серпъ, копье и голубь. — Служеніе этому божеству женскаго  
рода отличалось грубою чувственностію, при этомъ главную роль  
играли женщины; при храмахъ этой богини жили особыя храмовныя  
блудницы, которыя въ теченн цѣлаго года предавались распутству  
какъ въ самыхъ храмахъ, такъ и на улицахъ и назывались *посвя-  
щенными* (кедешотъ).

и ты  
ко  
сважи  
стнну,  
и по  
дла  
изобра  
и всяк  
намъ  
дома  
Сафан  
и густ  
VIII,  
ства  
Халде  
зано  
мистер  
скихъ.  
лева  
емъ (с  
кажды  
что эт  
родъ,  
9)  
взятой  
19)  
египте  
историч  
бытія;  
Служен  
Фигурам  
ннми,  
Лѣтопи

и ты увидишь еще большія мерзости. И привелъ меня ко входу во дворъ, и воззглянулъ, и вотъ въ стѣнѣ скважина. И сказала мнѣ: сынъ человеческій! пройди стѣну, и вотъ какая — то дверь. И сказалъ мнѣ: войди и посмотри на отвратительныя мерзости, какія они дѣлаютъ здѣсь. И вошелъ я, яти вижу, и вотъ всякія изображенія прѣсмькающихся и нечистыхъ животныихъ, и всякіе идолы дома Израилева, написанныя по стѣнамъ кругомъ. И семьдесятъ мужей<sup>9)</sup> изъ старѣйшинъ дома Израилева стоятъ передъ нами, и Іезанія, сынъ Сафановъ среди ихъ: и у каждаго въ рукѣ свое кадило, и густое облако куреній возносится къверху. (Іезек. VIII, 6—12). Изъ описаннаго новаго вида идолопоклонства видно, что пророкъ въ духѣ приведенъ былъ изъ Халдеи къ восточнымъ воротамъ храма, гдѣ ему показано было, какъ старѣйшины дома Израилева совершали мистеріи въ честь Озириса и Изиды — божествъ египетскихъ.<sup>10)</sup> Выраженіе пророка: *яже старцы дому Израилева творятъ здѣ, каждый на ложѣ тайнѣ своей* (старѣйшины дома Израилева дѣлаютъ въ темотѣ, каждый въ сокрытой спальнѣ своей) (ст. 12) показываетъ, что этотъ культъ особенно распространенъ былъ въ народѣ, такъ что въ числѣ старѣйшинъ Израилевыхъ,

<sup>9)</sup> Священное число дровяныхъ, состоящее изъ семь разъ взятой декады и означающее всеобщность, полноту.

<sup>10)</sup> Озирисъ сынъ Себа (Сатурна) въ причисленъ жрецами египетскими къ династїи боговъ, правившихъ Египтомъ въ доисторическое время. Богъ этотъ былъ символомъ совершавшагося бытія; онъ выражалъ собою то, что было вчера, и что прошедшее. Служеніе Озирису совершалось въ подземельяхъ, росписанныхъ фигурами всякаго рода животныхъ и іероглифическими надписанїями, въ входъ туда былъ доступенъ только жрецамъ и князьямъ. Лѣтописи и памятники древнихъ народовъ, Бругшъ, стр. 92.



чествовавшихъ Озириса и Изиду, мы находимъ и Іезанію сына Шафана, ближайшаго придворнаго царя Іосія, содѣйствовавшаго еще такъ недавно этому царю въ уничтоженіи идолопоклонства и восстановленіи служенія Богу истинному (4 пар. XXII—XXIII, 28). Что идолопоклонство было всеобщимъ, что кланялись идоламъ и женщины еврейскія, современныя пророку, имѣвшія своего особаго бога, котораго и чествовали своеобразно, это открывается изъ дальнѣйшихъ словъ Іезекіиля, перенесеннаго въ духъ отъ восточныхъ воротъ храма снова къ сѣвернымъ: *И привелъ меня (Господь), говоритъ пророкъ, ко входу, во врата дома Господня, которыя къ сѣверу, и вотъ тамъ сидятъ женщины, плачущіе по Таммузъ.* (Іезек. VIII, 14).

Повсемѣстному распространенію идолопоклонства способствовали священники, которые, вмѣсто совершенія законнаго служенія Богу на священномъ алтарѣ, сами боготворили свѣтила небесныя: *И ввелъ меня (Господь) во внутренній дворъ дома Господня,*

<sup>11)</sup> Египетское божество Таммузъ и греческое Адонисъ — божества однородныя. Изъ Египта культъ этому божеству распространился въ Сирію и Грецію, а въ послѣднія времена царства іудейскаго перешелъ и къ іудеямъ. Таммузъ былъ олицетвореніемъ жизни, проявляющейся въ міровомъ круговращеніи, въ правильной смѣнѣ исчезновенія и возникновенія, истощанія и восстановленія. Торжество въ честь этаго божества у Финикіянъ сопровождалось отчасти печальнымъ и праздничнымъ, во время котораго женщины оплакивали въ самыхъ нескромныхъ пѣсняхъ потерю бога, а отчасти радостнымъ празднованіемъ среди крайняго разгула, въ которомъ воспоминалось нахожденіе его. Усвоили ли Іудеи весь культъ Таммуза и цѣликомъ, или ограничивались только однимъ празднованіемъ печальныхъ торжествъ въ честь его — вопросъ спорный.

вотъ,  
жерт  
отпра  
муже  
лица  
солни  
За т  
лет  
въ у  
VIII  
-нкв.  
днот  
Выс  
дннн  
Квао  
С—ri  
вон  
Спнн  
снрзв  
оква  
восп  
ріях  
бене  
1777  
въ ]  
чата  
ннн  
подн  
онд  
моли  
наго  
сила

вотъ, у дверей храма Господня, между притворомъ и жертвенникомъ (мѣсто назначенное для священниковъ, отправлявшихъ богослуженіе), около двадцати пяти мужей стоятъ спинами своими къ храму Господню, а лицами своими на востокъ, и кланяются на востокъ солнцу. <sup>12)</sup> и вѣтви подносятъ къ носамъ своимъ. <sup>13)</sup> За то и Я стану и дѣйствовать съ яростію; не пожалѣетъ око Мое, и не помилю; и хотя бы они зывали въ уши Мои громкииъ голосомъ, не услышу ихъ (Иезек. VIII, 16—18).

(Продолженіе слѣдуетъ).

### Высокопреосвященнѣйшій Платонъ, митрополитъ Московскій и Коломенскій.

#### Жизнь его и дѣятельность.

(Продолженіе).

Кромѣ епархіальныхъ дѣлъ и дѣлъ по учебной и воспитательной частямъ въ подвѣдомственныхъ Семинаріяхъ у Платона было множество другихъ занятій, особенно когда онъ былъ архіепископомъ Московскимъ съ 1775 года. Такъ по указу государыни Екатерины Второй въ 1785 году митрополиту Платону дано было право печатать всѣ книги духовнаго содержанія, по его усмотрѣнію.

<sup>12)</sup> Обрядъ религіи Зороастра во время утренней молитвы поднимать руки къ восходящему солнцу и кланяться.

<sup>13)</sup> Жрецы и маги персидскіе имѣли обыкновеніе во время молитвы держать на устахъ или только въ рукахъ вѣтви священнаго дерева barsomъ изъ породы Тамариска, которому приписывалась сила отгонять демоновъ.

Тогда же указомъ ему предписывалось рассмотреть всѣ книги, напечатанныя въ типографіи Новикова и въ другихъ вольныхъ типографіяхъ, причемъ книги, подозрительныя по содержанию, предписывалось печатать или запрещать согласно его замѣчаніямъ. По указу же государыни, переводимыя Обществомъ Московскихъ литераторовъ сочиненія Вольтера не могли быть изданы безъ цензуры Платона. По замѣчанію и донесенію Платона запрещены были слѣдующія книги: О заблужденіяхъ и истинѣ, Апологія, или запрещеніе вольныхъ каменщиковъ, Братское увѣщаніе, Хризомандерь, аллегорическая и сатирическая повѣсть, Карманная книжка, Парацельса Химическая псалтирь. Самъ Новиковъ отданъ былъ Платону на испытаніе въ православіи. Платонъ донесъ послѣ о Новиковѣ государынѣ, какъ объ истинномъ христіанинѣ, хотя о книгахъ, вышедшихъ изъ типографіи Новикова, тогда же доносилъ, что однѣ изъ нихъ полезныя, другія — мистическаго содержанія, которыхъ самъ Платонъ не понималъ, потому и судить о нихъ не могъ; третьи книги совершенно вредныя, развращающія нравы и ниспровергающія святую вѣру Христову. Сии то книги слѣдовало уничтожить, по донесенію Платона. Его надзору подчиненъ былъ Московскій Университетъ и, когда профессоръ Университета греческой и латинской словесности, Мельманъ, открыто на лекціяхъ высказывалъ свои атеистическія убѣжденія, считая основою религіи — философію, а основаніемъ нравственности — языческихъ писателей, Платонъ возразилъ ему, доказывая, что основаніемъ религіи служитъ священное писаніе и что истинная философія можетъ быть заимствована только изъ него, которое одно содержитъ въ себѣ чистое нравственное ученіе. Это нравственное ученіе, почерпаемое изъ Слова Божія, — одно только

и можетъ сообщить обязательную силу для нашей нравственности. Мельманъ не согласился съ убѣжденіемъ Платона. Отзывъ митрополита былъ не въ его пользу, и онъ долженъ былъ удалиться съ кафедры.

Въ то же время Платонъ заботился и о раскольникахъ. Противъ нихъ онъ написалъ увѣщаніе къ раскольникамъ. При его содѣйствіи устроились единовѣрческія церкви (въ царствованіе Павла Петровича).

Платонъ вступилъ на Московскую архіепископскую кафедру послѣ убійства чернио архіепископа Амвросія. Архіерейскій домъ въ Кремль въ это время былъ разоренъ.

Платонъ построилъ на мѣсто его новое зданіе, получивши для этого отъ щедротъ государыни до 70 тысячъ рублей. Это зданіе потомъ обращено было въ Николаевскій дворецъ. Кроме того Платонъ устроилъ тамъ же Крестовую церковь во имя апостоловъ Петра и Павла. Онъ возобновилъ и украсилъ Чудовскія церкви, а также возобновилъ заброшенный домъ митрополита Тимофея Щербачкаго въ селѣ Черкизовѣ — дѣтнемъ приютѣ Московскихъ святителей, начиная съ митрополита Алексѣя.

Въ самой Лаврѣ вмѣсто вѣдхой Платонъ построилъ обширную ризничью палату, гдѣ размѣстилъ по описи богатую Лаврскую утварь, по большей части, — царскіе вклады. Онъ позолотилъ главы въ Лаврскихъ церквахъ. Поставилъ памятники у Троицкаго собора изъ дикаго камня съ надписью въ прославленіе Лавры и въ славу мужей ея: Святаго Сергія, архимандрита Іоасафа, Діонисія и келаря Авраамія. Поставилъ скромный памятникъ надъ Пересвѣтомъ и Ослябѣмъ, на Куликовскомъ полѣ окончившими жизнь свою, памятникъ съ надписью въ древней церкви Рождества Пресвятыя Богородицы.

Въ 1775 году, когда Платонъ опредѣленъ былъ архі-

Павель

епископомъ на Московскую кафедру, государыня Екатерина Вторая еще посѣщала Лавру и Троицкую Семинарію изъ Москвы пѣшкомъ. Всѣ иностранные министры и посланники, а также и цесаревичъ съ супругой и дворъ государыни сопровождали ее также пѣшкомъ. Со всѣхъ сторонъ стекались толпы народа видѣть это религіозное путешествіе въ Лавру — къ преподобному Сергію. Платонъ встрѣтилъ государыню со всѣмъ духовенствомъ въ селѣ Клементьевѣ — предмѣстьѣ Лавры съ хоругвями, крестами и святыми иконами, причемъ говорилъ ей рѣчь и потомъ сопровождалъ ее въ святую обитель. У святыхъ воротъ семинаристы встрѣтили государыню, стоя въ рядъ по обѣ стороны до собора, при этомъ пѣли кантъ и производили встрѣчу со всѣми церемоніями, какія были въ посѣщеніе государыней Лавры въ 1762 году. Шестъ дней пребыла государыня въ Лаврѣ. Во время своего пребыванія она присутствовала на диспутахъ въ Семинаріи и явно выражала знаки своего удовольствія. Дни ея пребыванія въ Лаврѣ были торжественными днями для Лавры и Семинаріи. Днемъ раздавался колокольный звонъ, вечеромъ горѣли на стѣнахъ Лавры щиты и феерверки. Въ день отъѣзда Платонъ совершилъ литургію въ сослуженіи избраннаго духовенства. При возгласеніи многолѣтня государыня стрѣляли изъ пушекъ. Въ знакъ благоволенія своего государыня пожаловала Лаврѣ и Семинаріи 6000 р. Начальнику Лавры, т. е. Платону, государыня подарила золотыя часы, богато украшенныя брилліантами. Государыня и послѣ бывала въ Лаврѣ и Семинаріи, при чемъ всегда оставляла пожертвованіе. Въ 1767 году, во время посѣщенія, она пожертвовала на Семинарію 660 рублей, а Павелъ Петровичъ 140 р. Эти деньги раздѣлили между собою учителя и ученики.

К  
гидя  
нія, П  
частіе  
За тѣ  
вѣсту  
тонъ  
восла  
вальс  
ѣздил  
вать  
возмо  
же от  
Плат  
тябр  
Всѣм  
перв  
увѣд  
момъ  
во ве  
чувст  
моем  
сына  
и зд  
чтоб  
диль  
его,  
усер  
несе  
отъ  
овое  
В.  
вѣрн

Когда первая супруга Павла Петровича, великая княгиня Наталія Алексѣевна, умирала отъ болѣзней рожденія, Платонъ напутствовалъ ее исповѣдью и святымъ причастіемъ, а при погребеніи произнесъ надгробное слово. За тѣмъ Павелъ Петровичъ обручилъ себѣ другую невесту — принцессу Штутгартскую Марію Феодоровну. Платонъ былъ ея законоучителемъ, воссоединилъ ее съ православною церковію и при совершеніи брака привѣтствовалъ словомъ. Послѣ этого событія высокопреосвященный ѣздилъ въ Калугу, по распоряженію государыни, открывать намѣстничество, — при чемъ Калужская паства имѣла возможность слышать его назидательное слово. Таковое же открытіе намѣстничества, по распоряженію государыни, Платонъ совершилъ и въ Москвѣ въ 1782 году въ октябрѣ мѣсяцѣ.

Въ 1776 году у Павла Петровича родился сынъ — первенецъ, Александръ Павловичъ. Павелъ Петровичъ уведомилъ по этому случаю Платона слѣдующимъ письмомъ. „Подѣлите со мною радость мою. Вы участвующій во всемъ томъ, что до меня касаться можетъ, Вы знающій чувства мои и притомъ расположеніе мое къ отечеству моему: вторагонадесять сего мѣсяца даровалъ мнѣ Богъ сына, который названъ Александромъ. Хорошіе признаки и здоровое сложеніе его подають надежду о немъ. Желая, чтобъ онъ усердіемъ къ Богу и отечеству своему походилъ на меня. При принятіи на себя бремени воспитанія его, первый мой предметъ будетъ, въ него поселить сіе усердіе и къ тому и другому. Благодарю В. Пр. за принесеніе Всевышнему молитвъ о счастливомъ разрѣшеніи отъ бремени жены моей, которая поручила мнѣ Васъ за оное также благодарить и притомъ кланяться. Прося В. Пр. благословенія сыну моему, пребываю Вашимъ вѣрнымъ  
„Павелъ“.

Въ Московскомъ Успенскомъ Соборѣ Платонъ возблагодарить Господа за дарованіе императору первенца. Въ проповѣди по этому случаю онъ предсказывалъ, что новорожденный князь, заимствуя кровь и бытіе свое отъ столь славныхъ началъ, несомнительную подастъ надежду, что будетъ онъ во время свое украшеніемъ царскому роду, подпорою благочестія, утѣхою Россіи.<sup>1</sup>

При такихъ условіяхъ жизни высокопреосвященный Платонъ не оставлялъ занятій своихъ по Синоду, какъ членъ его, когда проживалъ въ Петербургѣ, не оставлялъ и проповѣданія Слова Божія въ то же время въ придворной церкви, въ присутствіи императорскихъ особъ. Между тѣмъ и на епархіальныхъ дѣлахъ Московской губерніи въ эти годы Платонъ обращалъ особенное свое вниманіе, посвящая для этого не малое время, особенно во время пребыванія своего въ Москвѣ или Лаврѣ. Въ своемъ жизнеописаніи онъ говоритъ, что епархіальныхъ дѣлъ у него было великое множество и что при исполненіи ихъ онъ не щадилъ ни труда, ни здоровья. Для сего онъ постановилъ себѣ за правило каждый день, кромѣ воскресныхъ и праздничныхъ дней, съ 7 часовъ утра до 1 часа или до 2, разбирать прошенія, постановлять по нимъ рѣшенія письменныя или устныя, разсматривать консисторскія дѣла, дѣла Духовныхъ Правленій и благотворныхъ и по нимъ дѣлать рѣшенія. Всѣ къ нему имѣли доступъ невозбранный. Всѣ дѣла принималъ и писалъ резолюціи, безъ помощника, самъ. Письмоводитель только записывалъ, куда какое дѣло должно отослать. Самъ онъ не бралъ денегъ и за подчиненными слѣдилъ, чтобы не было мздоимства и особенно, чтобы не было злонамѣренной проволочки въ дѣлахъ. Таковыя занятія были у Платона епархіальными дѣлами.

впостѣ  
снѣ  
ликая  
рошѣ,  
тонь  
тѣйше  
данно  
въ Мо  
и при  
быль  
вавши  
Послѣ  
ратор  
разго  
Москв  
о раз  
Втора  
наше  
отвѣч  
- по  
за св  
быль  
обход  
дѣла,  
интер  
болше  
дурну  
пятст  
самы  
добны  
полру  
и пол  
шеніе

Въ 1781 году Павелъ Петровичъ и супруга его великая княгиня Марія Феодоровна путешествовали по европѣ, подъ именемъ графа и Графини Сѣверныхъ. Платонъ отправился въ Петербургъ для засѣданія въ Святейшемъ Синодѣ. Въ слѣдующемъ 1782 году онъ неожиданно получилъ воть отъ государыни приказаніе отправиться въ Москву для торжественнаго открытія наместничества и присутственныхъ мѣстъ. Въ это время въ Москву прибылъ Римскій императоръ Іосифъ Второй, путешествовавшій по Россіи подъ именемъ графа Фалкенштейна. После своего пріѣзда въ Москву, на третій день Императоръ посѣтилъ Платона на Троицкомъ подворьи, долго разговаривалъ съ нимъ; осматривалъ все достопамятности Москвы и Троицкой Лавры; разсуждалъ съ Платономъ о разныхъ ученыхъ предметахъ и о религіи. Екатерина Вторая, при свиданіи съ нимъ, спрашивала его, что онъ нашелъ достопримѣчательнаго въ Москвѣ? «Видъ Платона», отвѣчалъ императоръ Іосифъ.

Платонъ былъ неутомимъ въ своей дѣятельности и за свои умныя и благонамѣренныя распоряженія любимъ былъ своею властью, но безъ зависти и его дѣла не обходились. И му него были завистники, осуждавшіе его дѣла, онаходя можетъ быть для себя въ этомъ выгоду и интересы свои. Это прискорбно было для Платона, тѣмъ болѣе, что, по влѣянью, эти завистники могли набрасывать дурную тѣнь на распоряженія Платона, могли даже препятствовать совершиться этимъ распоряженіямъ. Платонъ самъ говоритъ о себѣ въ жизнеописаніи, что онъ въ подобныхъ случаяхъ чувствовалъ себя просто связаннымъ по рукамъ. Можетъ быть по этой причинѣ, а можетъ быть и по другимъ, только Платонъ подалъ государынѣ прошеніе, чрезъ двѣнадцать лѣтъ своего Архіепископства,



объ увольненіи его отъ епархіи въ о дозволеніи жить на покое въ Троицкой Лаврѣ, имъ любимой. Онъ извѣстилъ объ этомъ великаго князя Павла Петровича. Наслѣдникъ престола на это извѣщеніе отвѣтилъ Платону письмомъ, въ которомъ выразилъ свои сердечныя, искреннія, исполненныя глубокой любви отношенія къ святителю Московскому, своему бывшему наставнику. Намѣреніе ваше оставить мѣсто свое, писалъ Павелъ Петровичъ Платону, не только меня удивило, но и опечалило, какъ любящаго свое отечество и какъ друга вашего; я нахожу его и съ той и другой стороны осудительнымъ. Въ необыкновенномъ теченіи вещей качества душевныя показываются, а при трудностяхъ, гдѣ онѣ испытываются, тутъ прямо ихъ достоинство и цѣна имъ узнаются. Извините, если противорѣчу вамъ; но къ сему долѣ меня обязываетъ. Если чему либо научило меня путешествіе: то тому, чтобы въ терпѣніи искать отрады во всѣхъ случаяхъ. Исправляя свою должность, взирая спокойнымъ окомъ на тѣ вещи, которыя собою исправить не можемъ (ибо слабости повсюду существуютъ), мы можемъ на всякомъ мѣстѣ имѣть безмятежную совѣсть; а сія на всякомъ мѣстѣ владычествуетъ. Не знаю, предупѣю ли въ моемъ предпріятіи отворотить васъ отъ вашего намѣренія; но иного во мнѣ быть не можетъ, какъ сообразнаго вашему добру; ибо васъ люблю, и есмь вамъ вѣрный другъ“. 1) Платонъ хранилъ это письмо съ особеннымъ благоговѣніемъ въ рамкѣ настѣнѣ. На прошеніи объ увольненіи государыня написала, что онъ и безъ увольненія можетъ быть свободнымъ, и предоставила ему право жить въ Лаврѣ, а управленіе Московскою епархіею поручить викарію, епископу Сѣвскому, его помощнику Амвросію Подобѣдову, бывшему

1) Жизнь М. М. Платона. Снегиревъ, стр. 80. г. 1891. 2-е изд.

впослѣдствіи митрополитомъ Новгородскимъ и Петербургскимъ.

Получивши разрѣшеніе отъ государыни пребывать въ Лаврѣ, Платонъ посѣщалъ въ это время и Перервинскій монастырь. Въ это-то мѣсто, лѣтомъ, пѣшій изъ села Коломенскаго часто приходилъ къ литургіи великій князь Александръ Павловичъ, когда въ 1785 и 1786 годахъ проживалъ въ Коломенскомъ, гдѣ онъ часто вступалъ въ бесѣду съ преосвященнымъ Платономъ.

Въ жизни Платона особенно замѣчательнъ 1783 г., когда онъ положилъ основаніе Спасо-Виѣанской обители. Платонъ всегда стремился къ жизни уединенной, гдѣ бы, какъ монахъ, онъ могъ вести себя какъ можно дальше отъ міра, вовсе не развлекаясь суетою его. Въ 1783 году между другими цѣлями главнымъ образомъ и для этой цѣли онъ устроилъ Виѣанію, или Спасо-Виѣанскую пустынь—уже послѣ названную монастыремъ, въ трехъ верстахъ отъ Лавры, на рѣчкѣ Копчурѣ, на свои средства. Въ Виѣаніи, основанной среди луговъ и прудовъ, въ красивомъ мѣстоположеніи, но долго оставляемомъ въ запустѣніи, высокопреосвященный Платонъ желалъ окончить дни своей жизни въ безмятежной тишинѣ и спокойствіи. Конечно, при этомъ, по всей вѣроятности, была у Платона и другая высокая мысль—основать въ Русской землѣ Виѣанію.

Трудно и не многимъ изъ Русскихъ удавалось побывать въ Виѣаніи, — лежащей близъ Иерусалима, — видѣть селеніе, гдѣ неоднократно пребывалъ Спаситель, во время земной своей жизни, — гдѣ Лазаря воскресилъ изъ мертвыхъ. Трудно, говоримъ, но желаніе такое у всякаго православнаго русскаго христианина есть и было. Было такое желаніе и у святителя Платона. Побуждаемый такимъ

желаніемъ, святитель Московскій рѣшился въ своей родной землѣ устроить Виѳанію, во всемъ подобную евангельской Виѳаніи, лежащей близъ Иерусалима, — основать съ тою цѣлю, чтобы русскому сердцу, съ малолѣтства напоенному любовію ко всемъ мѣстамъ Палестины, освященнымъ стопами Богочеловѣка, доставить услажденіе душевное и отраду, когда оно не можетъ лично посѣтить евангельской Виѳаніи, созерцать оную въ своей родной землѣ; чтобы каждый православный русскій могъ по крайней мѣрѣ легко побывать въ этой Виѳаніи и посѣщая ее легче и отчетливѣе могъ бы припоминать всѣ событія, совершенныя Господомъ нѣкогда въ евангельской Виѳаніи и самую евангельскую Виѳанію и отсель почерпать для себя назидательные уроки для души своей. Мысль высокая. По такимъ своимъ мыслямъ и побужденіямъ — устроить Виѳанію, высокпреосвященнѣйшій Платонъ совершенно согласуется съ патриархомъ Никономъ, по тѣмъ же самымъ побужденіямъ основавшимъ Новый Иерусалимъ, или Воскресенскій монастырь, — его любимое мѣстопробываніе, недалеко отъ Москвы. Платонъ любилъ Виѳанію. Первоначально она назначалась, какъ кладбище для погребенія Лаврскихъ монаховъ. И самъ святитель любилъ уединяться въ Виѳаніи. До 1797 года она считалась пустынею. Императоръ Павелъ Петровичъ посѣтилъ ее въ этомъ году и повелѣлъ возвести на степень второкласснаго штатнаго монастыря, но такъ, чтобы архимандритами ея всегда были намѣстники Лавры и чтобы сама Виѳанія оставалась мѣстомъ кладбища для погребенія Лаврскихъ монаховъ. Тогда же государь ассигновалъ 30000 рублей на устройство зданій для открытія и заведенія Семинаріи въ Виѳаніи и 4000 руб. годоваго оклада жалованья; хотя самъ Платонъ не ходатайствовалъ предъ госуда-

ремь  
рыт  
импе  
вори  
намя  
биль  
проц  
вая  
кажд  
Плат  
жаю  
пост  
мина  
рарх  
ея ц  
выш  
гошу  
тонъ  
валс  
омы  
дитс  
два  
наст  
пусь  
тоно  
торы  
и да  
въ б  
жені  
Оаво  
Сама

ремь объ учрежденіи Семинаріи въ Виѳаніи. Мысль — открыть Семинарію въ Виѳаніи исключительно принадлежит императору Павлу Петровичу. Въ благодарность благодарительному монарху высокопреосвященный воздвигъ памятникъ внутри обители Виѳанской. Платонъ очень любилъ Виѳанскую обитель. Онъ называлъ ее „пустынею процвѣтшею, яко кривъ.“ Сама Виѳанія, какъ основанная Платономъ, на каждомъ лагу, можно сказать, даже каждую вещь свою напоминаетъ Платона. Духъ и умъ Платона обитаютъ въ ней. Его вкусъ и характеръ отражаются во всѣхъ памятникахъ, во всѣхъ украшенияхъ и постройкахъ Виѳаніи. Все въ ней яркими чертами напоминаетъ Платона, — этого великаго, замѣчательнаго іерарха русской церкви, служившаго лучшимъ украшеніемъ ея цѣлыя полувѣка. Виѳанія основана на небольшомъ возвышеніи при устьѣ рѣки Кончурь, впадающей въ Торгошу, среди рошей, лѣсовъ и прудовъ. Вверху рѣчку Платонъ задержалъ каменною плотиною, — отъ чего образовался прудъ, раздѣленный на три залива. Этотъ прудъ омываетъ самыя стѣны монастыря. Въ монастырѣ находится соборная церковь, колоколья, братскія келліи въ два этажа, архіерейскій домъ и домъ для настоятеля монастыря. Семинарія находится внѣ ограды, тамъ же корпусъ для преподавателей Семинаріи и богадѣльня, Платономъ же построенная для престарѣлыхъ бѣдныхъ, которымъ, кстати сказать, самимъ же Платономъ написана и дана была инструкція, какой образъ жизни вести имъ въ богадѣльнѣ.

Въ Виѳаніи замѣчательная церковь во имя Преображенія Господня. Внутри ея искусственно устроена гора Фаворская, на самой вершинѣ ея алтарь находится. Самая гора искусственно убрана мхомъ и кустарникомъ.

Есть даже звѣрки, — искусно устроенные, какъ будто въ ущеліяхъ горы водящіяся. Входъ къ алтарю устроенъ по лѣстницамъ съ двухъ сторонъ, за выпуклостію горы представляющійся мало замѣтнымъ. Подъ горой, въ мѣстѣ, устроенномъ на подобіе пещеры, находится другой алтарь, посвященный воспоминанію воскрешенія Лазаря четверодневнаго. Здѣсь же находится меньшая пещера, гдѣ хранится гробъ, въ которомъ обрѣтены мощи преподобнаго Сергія. Здѣсь же мѣсто вѣчнаго упокоенія и самого митрополита Платона, избранное имъ еще при жизни. Церковь Преображенія Господня съ хорами подъ мраморъ, — держащимися на колоннахъ. На хорахъ разставлены изображенія святыхъ отцевъ и учителей церкви. Надъ ними поставлена икона Спасителя. Платонъ часто выражался объ этихъ хорахъ съ изображеніями, что это „Христова академія съ ректоромъ своимъ.“ Въ этомъ храмѣ находится образъ, присланный Платону Іерусалимскимъ патріархомъ. Находится также образъ апостола Петра и на немъ надпись въ стихахъ, составленная Платономъ. Это изображеніе на полотнѣ. Въ надписи Платонъ совѣтуетъ не надѣяться католикамъ на ключи апостола Петра, потому что „у нихъ есть свой ключарь.“ Въ архіерейскомъ домѣ, находящемся въ Виѳаніи же, церковь во имя Святаго Духа. Въ этой церкви Платонъ часто служилъ, какъ простой іеромонахъ, или іерей. Въ этой церкви вмѣсто иконостаса однѣ царскія двери, съ двумя образами на стеклѣ по сторонамъ. Въ настоящее время въ этомъ архіерейскомъ домѣ проживаютъ ректоры Виѳанской Семинаріи. Стѣны помѣщеній этого дома увѣшаны портретами. Здѣсь же портретъ и самого Платона, съ надписью подъ нимъ на французскомъ языкѣ, въ стихахъ, въ которыхъ Платонъ сравнивается съ блаженнымъ Августиномъ и Іоанномъ Зла-

тоуст  
на ст  
ликим  
вичам  
1787  
князе  
ценс  
отъ  
знак  
обо  
благ  
Моск  
и ме  
не р  
Тепе  
преб  
Алек  
тинъ  
болѣ  
греч  
пись  
за п  
жені  
есть  
позн  
нані  
ваш  
гора  
— 07  
дома  
по с

тоу-стому. Здѣсь же находятся въ рамкахъ за стекломъ на стѣнѣ письма, писанныя къ митрополиту Платону великими князьями—Александромъ и Константиномъ Павловичами. Письмо Александра Павловича писано 23 іюля 1787 года, когда онъ былъ еще малолѣтнимъ великимъ княземъ. Содержаніе письма слѣдующее: „Ваше Преосвященство! Весьма васъ благодарю за пріятное письмо ваше отъ 12 іюля. Я чрезвычайно радъ, что имѣлъ счастье познакомиться съ вами. Очень для меня лестно жъ, что вы обо мнѣ помните и я постараюсь сохранить вашу ко мнѣ благосклонность. Жалѣю, что короткое наше житіе въ Москвѣ помѣшало мнѣ видѣть многія близлежащія мѣста и между прочими Троицко-Сергіеву Лавру, гдѣ вы, думаю, не рѣдко бываете. Но надѣюсь оное исполнить впредь. Теперь же покорно прося вашего ко мнѣ благословенія, пребываю навсегда вамъ усердный и доброжелательный—Александръ. Царское село. 23 іюля 1788 года.“ Константинъ Павловичъ, хотя младшій нѣсколько лѣтами, писалъ болѣе твердою рукою. Въ концѣ письма подписался по гречески весьма красиво и правильно. Вотъ содержаніе письма. „Ваше Преосвященство! Покорнѣйше благодарю за письмо. Пріятно мнѣ видѣть изъ него благорасположеніе къ намъ жителей Московскихъ. Заслуживать оное есть долгъ мой. Не менѣе радуюсь, что имѣлъ случай познакомиться съ вашимъ преосвященствомъ. Воспоминаніе ваше мнѣ всегда пріятно будетъ.....

Поручаю себя вашимъ святымъ молитвамъ и прошу вашего благословенія, пребываю всегда къ вамъ съ благорасположеніемъ Константинъ. 28 Іюля 1787 года.

На дворѣ Виѣанскомъ противъ оконъ архіерейскаго дома поставленъ памятникъ императору Павлу Первому, по случаю посѣщенія имъ Виѣаніи послѣ коронаціи. На

памятникъ написанъ разговоръ посѣтителя съ Виоаніей о причинахъ ея радости. Въ воротахъ монастырскихъ изображены событія евангельскія, совершившіяся въ древней Виоаніи. Здѣсь же находится и надпись въ стихахъ:

Въ Виоанію Христосъ пришелъ

И водворился тутъ.

О еслибъ онъ и здѣсь покой нашель!

Не тщетны бы были кошь и трудъ.

На кладбищѣ примѣчательна надпись на могилѣ игумена Варнавы, бывшаго когда то экономомъ архіерейскаго дома, сдѣланная на камнѣ. Читается такъ:

Скрываетъ камень сей игумена Варнаву,

Хозяинъ добрый былъ, хотя простаго нраву.

Умѣлъ и собирать,

Умѣлъ и раздавать...

Тамъ же на могилѣ есть мечъ, обвитый четками.

Надпись говорить, что Николай монахъ былъ воинъ, сражавшійся и шпагой съ врагами отечества и четками съ врагомъ всѣхъ людей. Надпись Ипполиту монаху, который возжигалъ церковныя свѣчи и самъ какъ свѣча горѣлъ, тоже въ стихахъ.

Все это принадлежитъ Платону, потому что безъ его воли ничего не дѣлалось. Самъ онъ въ простомъ монашескомъ платьѣ нерѣдко любилъ сидѣть у воротъ Виоаніи съ старцами Виоанскими, — гдѣ встрѣчалъ иногда пугникова и самъ, не открывая своего сана, показывалъ имъ свою новоустроенную обитель. Семинарія находится внѣ Виоаніи на берегу пруда. Въ залѣ ея замѣчательнъ портретъ митрополита Платона. Онъ представленъ въ кругу воспитанниковъ, между которыми находится и турченокъ, любимецъ Платона и его крестный сынъ. Тамъ же на хорахъ находится органъ, подаренный Платономъ Семинаріи.

Плато  
него С  
друга  
тонъ  
во мн  
Тамъ  
еанск  
рый со  
дастся  
ство  
Е  
ная,  
Плато  
суеты  
Е  
ской  
поруч  
терин  
Плато  
русск  
потом  
При  
смерт  
ставл  
Е  
послѣ  
прибы  
номъ  
митро  
клубу  
валос  
свите

Платонъ любилъ музыку и пѣніе. Изъ семинаристовъ у него былъ дѣльный оркестръ. Они обязывались учить другъ друга. Лѣсъ, окружавшій Семинарію и Корбуха, гдѣ Платонъ любилъ прогуливаться съ учениками и наставниками, во многихъ мѣстахъ отмѣчены классическими надписями. Тамъ есть Парнасъ, Темпейская долина и проч. Въ Виѳанской Семинаріи Платономъ сдѣланъ вкладъ, на который содержится нѣсколько семинаристовъ. Ученикамъ этимъ дается и фамилія Платоновыхъ. Таково начало и устройство Спасо-Виѳанскаго монастыря Платономъ въ 1783 г.

Виѳанія, равно какъ и Семинарія при ней устроенная, были постояннымъ, любимымъ мѣстопробываніемъ Платона, — гдѣ онъ уединялся, скрываясь отъ житейской суеты, отъ заботы и попеченій мірской жизни.

Кромѣ занятій по устройству Виѳаніи и по Московской епархіи, у Платона митрополита были занятія и по порученію государыни. Въ 1785 году императрица Екатерина Вторая въ бытность свою въ Москвѣ поручила Платону составить списокъ великихъ и удѣльныхъ князей русскихъ, ихъ предковъ, женъ и дѣтей и дальнѣйшихъ потомковъ, похороненныхъ при церквахъ Московскихъ. При этомъ требовалось означить день ихъ рожденія и смерти. Государыня сама въ это время занималась составленіемъ записокъ по русской исторіи.

Въ 1787 году императрица снова прибыла въ Москву, послѣ того какъ она совершила путешествіе въ Крымъ, прибыла со внуками своими Александромъ и Константиномъ Павловичами и рѣшили возвести Платона въ санъ митрополита. Для Платона уже изготовленъ былъ бѣлый клобукъ, но возведеніе въ санъ митрополита останавливалось по проискамъ духовника императрицы, протопресвитера Іоанна Памфилова, не расположеннаго къ Пла-



тону. Въ 29 день іюня мѣсяца 1787 года, въ день тезоименитства Павла Петровича, каковой день былъ вмѣстѣ и днемъ рожденія и тезоименитства мірскаго самого Платона, государыня съ двумя внуками своими Александромъ и Константиномъ Павловичами и съ знатнѣйшею свитою была на литургіи въ большемъ Успенскомъ соборѣ. Платонъ совершалъ богослуженіе. Между прочимъ государыня отдала указъ духовнику на имя Синода предъ самымъ богослуженіемъ о возведеніи Платона въ санъ митрополита, когда самъ Платонъ этого не зналъ, и приказала духовнику и придворному протодіакону провозгласить Платона митрополитомъ во время богослуженія. Послѣ „достоинно есть“ служившій съ Платономъ духовникъ государыни въ установленной молитвѣ провозгласилъ Платона митрополитомъ Московскимъ, тоже повторилъ и придворный протодіаконъ въ царскихъ вратахъ. Платонъ замѣтилъ Памфилову, что „сего не должно дѣлать при совершеніи святѣйшихъ таинствъ“; Памфиловъ отвѣтилъ, что „такъ велѣно.“ Тогда Платонъ, убѣдившись въ истинѣ, благодарилъ государыню изъ царскихъ вратъ поклономъ, а послѣ литургіи проповѣдію. Неожиданностію и торжественностію государыня желала придать болѣе важности и значенія самой награды. Послѣ литургіи она пригласила Платона къ себѣ на обѣдъ, поздравляла его и какъ имянника и какъ получившаго высшую степень іерархіи Русской Церкви — санъ митрополита; тутъ же пожаловала ему серебрянное вызлащенное блюдо и солонку съ хлѣбомъ и солью. На другой день прислала ему бриллиантовый крестъ на клобукъ.— Утѣшенный и благодарный святитель проводилъ государыню изъ Москвы въ Петербургъ до села Всѣхсвятскаго.

Платонъ на 55-мъ году своей жизни чувствуя сла-

бость  
имѣя  
ненно  
въ 17  
жить  
какъ  
кую,  
въ Тр  
сутст  
каріс  
въ то  
съ ли  
Ярос.  
Алек  
ваош  
Осма  
ріалы  
рой  
рѣва  
кото  
тельс  
монас  
Моск  
тонъ  
ныхъ  
удале  
и во  
рѣш  
При  
воду  
Плат

бость силъ, часто подвергаясь болѣзнямъ, и въ тоже время имѣя внутреннее стремление какъ монахъ къ жизни уединенной, подалъ прошеніе государынѣ объ увольненіи его въ 1792 году отъ епархіальныхъ дѣлъ и о дозволеніи жить на покоѣ въ Виѣни. Государыня и въ этотъ разъ, какъ и прежде, написала резолюцію на его прошеніи такую, что „онъ и безъ увольненія отъ епархіи можетъ жить въ Троицкой Лаврѣ сколько разсудитъ, а во время отсутствія своего можетъ поручить правленіе своему викарію.“ Послѣ такого разрѣшенія государыни Платонъ въ томъ же году посѣтилъ частію съ религіозною, частію съ любознательною цѣлю города: Переяславль, Ростовъ, Ярославль, Кострому, Суздаль, Владимиръ, Юрьевъ и Александровъ. Посѣтилъ въ нихъ всѣ обители съ почитающими въ нихъ угодниками и всѣ чудотворныя иконы. Осматривалъ всѣ библиотеки въ нихъ, отыскивая матеріалы для исторіи Русской Церкви,—преподаваніе которой онъ желалъ ввести въ духовныхъ училищахъ. Обозрѣвая Калужскую епархію, былъ въ Оптиной пустынѣ, которую призналъ очень удобною для пустынно-общественнаго жительства и устроилъ его тамъ, по образцу Пѣшношскаго монастыря. (Калужская епархіа приписана была тогда къ Московской).

Хотя съ разрѣшенія государыни митрополитъ Платонъ и могъ поручить и поручилъ исполненіе епархіальныхъ дѣлъ викарію своему и самъ могъ жить въ Лаврѣ въ удаленіи отъ дѣлъ, тѣмъ не менѣе и въ это время, какъ и во всякое другое, онъ важныя епархіальныя дѣла рѣшалъ самъ. Проповѣданія Слова Божія не пропускалъ. При всякомъ удобномъ случаѣ поражалъ невѣріе, вольнодумство и своеволіе, проповѣдуемое на Руси во время Платона французами и поляками. Не оставялъ безъ вни-

манія какъ въ это, такъ и во всякое другое время своихъ любимыхъ разсадниковъ духовнаго просвѣщенія Семинаріи и училища, гдѣ старался поощрить и отличить хорошія дарованія и примѣрное прилежаніе и поведеніе.

(Продолженіе будетъ).

## „НОВОСТИ ДНЯ“

(Годъ VII). (Ежедневная газета). (Годъ VII).

Цѣль газеты „Новости Дня“ въ общедоступной формѣ служить для читателя живымъ и яркимъ отраженіемъ интересовъ текущей дѣйствительности. „Новости Дня“ удовлетворяютъ, какъ столичныхъ читателей, быстро схватывая на лету злобу столичнаго дня, такъ и провинціальныхъ, давая въ отдѣлѣ беллетристики легкое и занимательное чтеніе въ формѣ романовъ, повѣстей, очерковъ и разсказовъ, помѣщаемыхъ въ ежедневномъ фельетонѣ.

Полугодовая Подписка — съ 1-го іюля на 6 мѣс.: съ до-  
ставкою въ Москвѣ — 5 р. 50 к., за-границу — 7 р. 90 к.

Въ истекающей половинѣ года, между прочимъ, напечатаны слѣдующіе обѣщанные оригинальные романы и повѣсти: „Дама Самъ-Третей“, пов. соч. кн. С. В. Голицына, „Въ Лунную Ночь“, соч. И. Н. Ге, „Муки Прометея“, пов. соч. Н. А. Хлопова, „Двѣ Сестры“, пов., С. М. Нестерова, „Персть Божій“, ист. пов. Д. Дмитриева.

Печатаются: „Черный-Витязь“, ром. изъ современной жизни. К. В. Назаревой, „Современный Герой“, ром., Н. Осипова, „За Сто Тысячъ“, ром., В. Ривалиа, а послѣ 1-го іюля — „Безприданница“, ром. въ 2 ч., соч. кн. С. В. Голицына, „Полоненная Москва“, истор. романъ изъ эпохи отечественной

войны,  
„Нов.  
Парижа  
„И  
въ увел  
цѣна ос  
Го  
романъ  
платою.  
Новым  
-опавш  
Густой  
пороб  
на оск  
Ванжи  
Гиния  
возвѣс  
9882  
Со  
школь,  
распоря  
узаконе  
увеличе  
Со  
приходе  
Синодѣ:  
личныхъ  
ныхъ се  
повинно  
школь;  
приходе  
попечите

войны, Д. С. Дмитриева и друг. Кромѣ того, на страницахъ „Нов. Дня“ появляются обстоятельныя корреспонденціи изъ Парижа о всемирной выставкѣ.

„Новости Дня“ съ 1-го января текущаго года выходятъ въ увеличенномъ до размѣра большихъ газетъ форматѣ, приче-мъ цѣна осталась прежняя.

Годовымъ подписчикамъ высылается отдѣльно отпечатанный романъ В. Риваля — „Купленный Мужъ“; полугодовымъ — съ при-платою 1 р.; въ отдѣльной продажѣ цѣна романа 2 руб.

Новымъ полугодовымъ подписчикамъ будутъ посланы первыя главы печатающагося романа К. В. Назаревой, подъ

### „ЧЕРНЫЙ ВИТЯЗЬ“

Адресъ: Москва, Мясницкая, д. бр. Сытовыхъ.

## НОВАЯ КНИГА.

Сборникъ правилъ и программъ для церковно-приходскихъ школь, съ относящимися къ нимъ опредѣленіями Св. Синода, распоряженіями министерства народнаго просвѣщенія и другими узаконеніями. Составилъ Д. Тихомировъ. Изданіе 2-е, значительно увеличенное. С.-Петербургъ, 1888. Ц. 45 к.

Содержаніе: Высочайше утвержденныя правила о церковно-приходскихъ школахъ; инструкція Училищному Совѣту при Св. Синодѣ: правила объ Узѣдныхъ Отдѣленіяхъ Епархіальныхъ Учи-лищныхъ Совѣтовъ; правила для образцовыхъ школь при духов-ныхъ семинаріяхъ; правила для выдачи льготныхъ по воинской повинности свидѣтельствъ воспитанникамъ церковно-приходскихъ школь; опредѣленія и указы Св. Синода по устройству церковно-приходскихъ школь; циркуляры министра народнаго просвѣщенія попечителямъ учебныхъ округовъ относительно церковно-приход-

скихъ школъ; изданныя Св. Синодомъ программы учебныхъ предметовъ для церковно-приходскихъ школъ. Въ приложеніи: Высочайше утвержденное 25 мая 1874 г. положеніе о начальныхъ народныхъ училищахъ; правила для выдачи по вѣдомству министерства народнаго просвѣщенія льготныхъ по воинской повинности свидѣтельствъ ученикамъ начальныхъ школъ; извлеченіе изъ устава о воинской повинности; циркуляръ министра народнаго просвѣщенія попечителямъ учебныхъ округовъ о правахъ лицъ, окончившихъ курсъ четырехъ общихъ классовъ духовныхъ семинарій, въ отношеніи къ званію начальнаго учителя; списокъ книгъ и учебныхъ пособій, допущенныхъ Св. Синодомъ къ употребленію въ церковно-приходскихъ школахъ; примѣрный списокъ книгъ для библиотекъ церковно-приходскихъ школъ, одобренный Оберъ-Прокуроромъ Св. Синода.

Съ требованіями обращаться въ С.-Петербургъ, въ книжный складъ Д. Д. Полубояринова, Николаевская, 18. Епархіальнымъ Училищнымъ Совѣтамъ дѣлается уступка на 30%.

Св. Григорій Нисскій, какъ Моралистъ. Этико-историческое изслѣдованіе. Д. Тихомирова. Могилевъ на Днябрь, 1886. Ц. 2 р. 50 в. съ пересылкою.

Съ требованіями обращаться или на имя автора по адресу: въ Могилевъ губ., преподавателю духовной семинаріи Д. И. Тихомирову, или въ книжный складъ Полубояринова, С.-Петербургъ, Николаевская, 18.

Росси

состояща

Императ

Воскресе

тически

и духовн

рисунки

Вл

Краснаг

дѣлахъ;

ныя свѣ

8. Смѣ

Кл

ложеніе

помѣща

Для по

5 карт

длинн

состоян

тѣхъ, п

снять с

въ буд

ны буд

-орло

Гр

ан С

Адресъ

въ гл

снни

# ВѢСТНИКЪ Россійскаго Общества Краснаго Креста,

состоящаго подъ Августѣйшимъ покровительствомъ Государыни Императрицы, будетъ выходить, какъ всегда, еженедѣльно по Воскресеньямъ и состоятъ изъ разнообразныхъ статей какъ политическихъ, такъ и литературныхъ общаго содержания свѣтскихъ и духовныхъ. Въ статьяхъ будутъ помѣщаться соотвѣтствующіе рисунки.

Въ газетѣ будутъ слѣдующіе отдѣлы: 1. Свѣдѣнія Общества Краснаго Креста; 2. Политическія извѣстія объ иностранныхъ дѣлахъ; 3. Внутреннія извѣстія; 4. Изъ жизни духовенства; 5. Научныя свѣдѣнія; 6. Хозяйственныя свѣдѣнія; 7. Повѣсти и рассказы; 8. Смѣсь.

Кромѣ еженедѣльной газеты, будетъ выходить особое Приложение ежемѣсячно отдѣльными книжками, въ которыхъ будутъ помѣщаться романы, повѣсти и рассказы. Для подписчиковъ съ Приложеніемъ будетъ выдана въ срединѣ года

## БЕЗПЛАТНАЯ ПРЕМІЯ,

состоящая изъ большой хромофотографической картины, одной изъ тѣхъ, копіи съ которыхъ разрѣшено Государемъ Императоромъ снять съ картинъ, находящихся въ Зимнемъ дворцѣ. Къ картинѣ будетъ приложенъ пояснительный текстъ; величина же картины будетъ 16 вершковъ длины и 12 вышины — 192 кв. вершкамъ:

### ПОДПИСНАЯ ЦѢНА:

Газета безъ приложенія 2 руб. 75 коп.

Съ Приложеніемъ 6 руб. 50 коп.

Адресъ. етербургъ, Картографическое заведеніе г. Ильина. Въ Редакцію „Вѣстникъ Краснаго Креста“.

Тамъ-же въ редакціи „Вѣстника Краснаго Креста“ можно получать слѣдующія изданія:

1) Житія святыхъ: 12 книжекъ, по числу мѣсяцевъ въ году. Одобрено Святѣйшимъ Синодомъ для духовно-учебныхъ заведеній и приходскихъ церквей. Цѣна 4 р. съ пересылкою.

2) Война 1877—78 годовъ въ Европейской Турціи. Съ картою, планами и множествомъ рисунковъ. Составлена для всякаго понятнымъ и интереснымъ образомъ. Цѣна 6 р. съ пересылкою.

3) Война въ Азіатской Турціи. Также съ планами и рисунками. Цѣна 4 р. 50 к. съ пересылкою.

4) Сочиненія А. Пушкина. Два тома. Цѣна 1 р. съ пересылкою. Подробный каталогъ всѣхъ изданій „Вѣстника Краснаго Креста“ печатается въ самомъ Вѣстникѣ и, кромѣ того, высылается всѣмъ желающимъ БЕЗПЛАТНО.

Подписчики на газету съ Приложеніемъ, при выпискѣ книгъ, пользуются уступкою 20% съ цѣны безъ пересылки. Тою же уступкою пользуются: духовенство, земства сельскія общества и учебныя заведенія всѣхъ родовъ и наименованій, какъ-то: земскія, городскія и церковно-приходскія школы.

## БОЕВЫЯ КАРТИНЫ РУССКАГО НАРОДА.

Въ последнее время явилось въ продажѣ множество картинъ, сдѣланныхъ красками. Къ сожалѣнію, между ними нѣтъ ни одной, которая бы, по содержанию своему, взятому изъ дѣйствительной русской жизни, воспроизводила сюжеты, вполне достойные воспроизведенія, и которыя были бы поучительны для русскаго человѣка на какой бы степени образованія и умственнаго развитія онъ ни стоялъ. А между тѣмъ русская исторія записала на своихъ страницахъ множество доблестей русскаго народа, проявленныхъ на поприщахъ гражданскомъ, военномъ и духовномъ. Козьма Мининъ,

воодуше  
жертву  
вый въ  
благосл  
до посл  
обезсме  
подвиго  
чертога  
по закл  
никами.  
В  
держан  
его арм  
краскам  
П  
лядно  
арміи,  
также  
О  
5 карт  
длины  
ный те  
П  
Въ отд  
цѣна к  
-Мо  
П  
Ильина.  
л. № 1

воодушевивший народъ для спасенія отечества, Иванъ Сусанинъ жертвующій жизнью для спасенія своего Царя; священникъ, готовый взлетѣть на воздухъ и въ то же время съ крестомъ въ рукѣ благословляющій взрывъ; наконецъ всякій военный отъ генерала до послѣдняго солдата оставили по себѣ слѣды русской славы и обезсмертили свои имена. Но наглядныхъ изображеній всѣхъ этихъ подвиговъ не имѣется для русскаго общества, и только въ Царскихъ чертогахъ есть картины, на которыхъ эти подвиги изображены по заказу Русскихъ Государей русскими и иностранными художниками.

Въ видахъ возможности познакомить русское общество съ содержаніемъ картинъ, изображающихъ доблести русскаго народа и его арміи, Государю Императору благоугодно было разрѣшить снять красками копии съ этихъ картинъ и издать ихъ въ свѣтъ.

Подобныя картины, вполне художественно исполненныя, наглядно представляющія геройскіе подвиги русскаго народа и его арміи, одинаково пригодны для стѣнъ гостиныхъ и казармъ, а также и школь всѣхъ родовъ и наименованій.

Означенныя картины будутъ выходить выпусками отъ 4 до 5 картинъ въ каждомъ выпускѣ, величина картины 16 вершковъ длины и 12 вершковъ вышины; при картинѣ будетъ пояснительный текстъ,

Подписная цѣна на 1-й выпускъ 6 руб., съ перес. 7 руб. Въ отдѣльной продажѣ, если останутся экземпляры отъ подписки, цѣна каждой картины 1 руб. 50 коп., съ перес. 2 рубля.

Первый выпускъ уже вышелъ и разсылается подписавшимся.

Подписка принимается въ картографическомъ заведеніи г. Ильина. Уголь Екатерингофскаго просп. и Большой Мастерской, д. № 11—43. Въ редакціи Вѣстника Краснаго Креста.



Открыта подписка на еженедѣльную  
противораскольническую и противосектантскую газету

## «ДРУГЪ ИСТИНЫ»

на 1889 годъ.

Въ составъ газеты входятъ:

1) Объясненіе св. Писанія; 2) раскрытіе христіанскаго вѣроученія; 3) разборъ лжеученій раскола и сектъ; 4) событія изъ жизни раскола и сектъ; 5) библиографическія свѣдѣнія о сочиненіяхъ противъ и за расколъ и секты.

Годовая цѣна 3 руб. сер., полугодовая 2 руб. сер.

Адресъ редакціи: Таганка, Москва.

Р. Д. И.

Цѣна годовому изданію съ  
пересылкою и доставкою  
6 р. 50 коп.

Адресъ Редакціи:  
г. Орель—Орловская Ду-  
ховная Семинарія.

### СО Д Е Р Ж А Н І Е.

I. Распоряженія Епархіальнаго Начальства.—II. Рѣчь къ Орловской паствѣ, предъ отбытіемъ въ Минскую епархію Преосвященнѣйшаго Сумеона, Епископа Орловскаго и Сѣвскаго.— О значеніи Воскреснаго дня въ жизни христіанина.— Іудей по книгѣ пророка Іезекіиля.— Высокопреосвященнѣйшій Платонъ, митрополитъ Московскій и Коломенскій.— Объявленія.

Редакторъ, ректоръ семинаріи, Архимандритъ *Варсонофій*.  
Орель. Типографія В. П. Матвѣева, бывш. Кн. Оболенскаго.

Дозв. Цензурою. Орель. Іюля 1-го дня 1889 г.