

№

10.

# АСТРАХАНСКІЯ ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ВЪДОМОСТИ.

10 апрѣля

1913 годъ



ГОДЪ XXXVIII

Астраханскія Епархіальныя Въдомости выходятъ 3 раза въ мѣсяць 10, 20 и 30 чисель въ размѣрѣ 2 печатныхъ листовъ.

Подписка принимается въ редакціи Астраханскихъ Епархіальныхъ Въдомостей въ духовномъ училищѣ. Подписная цѣна 6 р. Печатавіе объявленій по особому соглашенію.

---

# ОТДѢЛЪ ОФФИЦІАЛЬНЫЙ.

---

## ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ИЗВѢСТІЯ.

### 1) Перемѣны по службѣ.

**Опредѣлены:** а) *на священническія вакансіи:* къ церкви села Ново-Николаевки, Енотаевского уѣзда, окончившій курсъ Духовной семинаріи Вячеславъ **Поспѣловъ**, 4 апрѣля; къ церкви села Золотухина, Енотаевского уѣзда псаломщикъ Покровской церкви, гор. Астрахани Іустинъ **Васильковскій**, 6 апрѣля.

б) *на псаломщическія вакансіи, и. д.:* къ церкви села Ремонтнаго, Черноярскаго уѣзда, бывшій и. д. псаломщика Порфирій **Зоринъ**, 31 марта; къ церкви села Богородскаго, того же уѣзда, бывшій и. д. псаломщика Іоаннъ **Свиридовъ**, 31 марта; къ церкви поселка Вышки Астраханскаго уѣзда, крестьянинъ Степанъ **Герасимовъ**, 7 апрѣля.

**Назначенъ къ рукоположенію во священника** къ церкви поселка Солянки, Царевского уѣзда, діаконъ церкви села Пологаго Займища, того же уѣзда, Митрофанъ **Молчановъ**, 15 марта.

**Зачислено псаломщическое мѣсто** при Покровской церкви г. Астрахани за воспитанникомъ Духовной Семинаріи Михаиломъ **Капустинымъ**, 7 апрѣля.

**Перемѣщены на священническія вакансіи:** къ Кладбищенской Духосошестввенской церкви, г. Астрахани священникъ Казанской церкви, г. Астрахани Симеонъ **Буйловъ**, согласно прошенію, 2 апрѣля; къ Казанской церкви, г. Астрахани, священникъ церкви села Ново-Николаевки, Енотаевского уѣзда, Ѳеодоръ **Добросердовъ**, 2 апрѣля.

**Перечисленъ на псаломщическую вакансію перваго штата** Покровской церкви села Заплавнаго, Царевского уѣзда, псаломщикъ второго штата той же церкви **Іоаннъ Шапошниковъ**, а временно допущенный къ н. д. псаломщика, той же церкви, **Степанъ Алексѣевъ**, на вакансію второго штата, 2 апрѣля.

**Утверждены въ должностяхъ:** а) *штатныхъ псаломщиковъ* на занимаемыхъ мѣстахъ: н. д. псаломщика церкви станицы Копановской, Епотаевского уѣзда, **Николай Покровский** (Кривоносоевъ), 31 марта; н. д. псаломщика церкви станицы Сѣроглазневской, Епотаевского уѣзда, **Стефанъ Ястребовъ**, 31 марта.

б) *законоучителей:* Сокрутовскаго начальнаго училища, Епотаевского уѣзда, священникъ **Георгій Колосковъ**, съ 1 марта с. г.; второго Вязовскаго начальнаго училища, Черноярскаго уѣзда, священникъ **Александръ Тихановъ**, съ 1-го ноября 1912 г.—3 апрѣля.

в) *церковныхъ старостъ:* церкви села Старицы, Черноярскаго уѣзда, крестьянинъ **Василій Щербаковъ**, 3 апрѣля; Ильинской церкви г. Астрахани, коллежскій секретарь **Павель Ивановъ**; церкви села Алексѣевки, Астраханскаго уѣзда, крестьянинъ **Мартинъ Петровъ**; церкви села Бережновки, Царевского уѣзда, крестьянинъ **Евѣмій Солодченко**; церкви села Садоваго, Черноярскаго уѣзда, крестьянинъ **Иванъ Толочко**, всѣ четверо 4 апрѣля.

**Уволены:** а) *отъ исправленія псаломщическихъ обязанностей* церкви поселка „Вышка“ приписной къ Четырехбугорской церкви Астраханскаго уѣзда, **Василій Силантьевъ**, согласно прошенію по болѣзни, 2 апрѣля.

б) *отъ священническаго мѣста* при церкви села Золотухина, Епотаевского уѣзда, священникъ **Михаиль Орловъ**, за принятіемъ его на службу въ Саратовскую епархію, 4 апрѣля.

**Исключенъ изъ списковъ за смертію**, 31 марта, протоіерей **Кладбищенской Духосошестввенской церкви г. Астрахани Михаилъ Благоднравовъ**.

**Награждены:** а) *скуфьями* священники церквей—Христорождественской, г. Астрахани, Викторъ **Ставровъ**; села Ново-Николаевки, Енотаевского уѣзда, Осодоръ **Добросердовъ**; Покровской церкви села Волхучь, того же уѣзда, Сократъ **Царевскій**; Николаевской церкви села Заплавнаго, Царевского уѣзда, Иоаннъ **Орловъ**; Параскевинской церкви села Ново-Никольскаго того же уѣзда, Константинъ **Гранитовъ**; села Быкова, того же уѣзда, нынѣ смотритель Епархіальнаго Свѣчнаго Завода, Владиміръ **Покровскій**; села Басовъ, Астраханскаго уѣзда, Константинъ **Поспѣловъ**, 2 апрѣля.

б) *набедренниками* священники церквей—села Николаевки, Астраханскаго уѣзда, Михаилъ **Колпиковъ**; села Михайловки, Енотаевского уѣзда, Иоаннъ **Клочковъ**; села Ново-Николаевки, того же уѣзда, Василій **Мирандовъ**; состоящій на діаконой вакансіи при Черноярскомъ соборѣ Михаилъ **Любимовъ**; села Обильнаго, Черноярскаго уѣзда, Алексій **Фортунаговъ**; села Ремонтнаго, того же уѣзда, Иоаннъ **Добросердовъ**; села Элиеты, того же уѣзда, благочинный Михаилъ **Доктусовъ**; миссіонеръ Улань-Эргенскаго стана іеромонахъ **Иринархъ**; села Батаевки, Царевского уѣзда, Евгенийъ **Изнаирскій**; села Зубовки, того же уѣзда, Дмитрій **Соколовъ**,—2 апрѣля.

**Преподано Архицастырское благословеніе** Его Преосвященства, Преосвященнѣйшаго Иннокентія, Епископа Царевского, временно управляющаго Астраханской епархіей, 28 марта, за пожертвованія на устройство иконостаса въ Введенской церкви, г. Астрахани: Астраханскому купцу Алексію **Пономареву**—100 руб., отставному уряднику Георгію **Склярову**—200 руб., вдовѣ отставнаго поручика Евдокіи **Довбня**—100 руб.; Астраханскимъ мѣщанамъ: Натальи **Борисовой**—200 руб., Пелагіи **Турбиной**—140 руб., Гавриилу **Янцеву**—100 руб., Сергѣю **Масленкову**—100 руб.; за пожертвованія на прибрѣтеніе церковной утвари въ церковь села Федосѣвки, приписной къ церкви села Торговаго, Черноярскаго уѣзда, вдовѣ Астраханской купчихѣ Любови **Макаровой**, женѣ Астраханскаго купца Елизаветѣ **Меркулевой**, мѣстному церковно-приходскому попечительству, крестьянамъ: Порфирію

Бойкову, вдовѣ Целалин Назіевой; съ дѣтьми Евоніемъ и Іоакимомъ, Евтхію Горбаневу 1 апрѣля, оставшему уряднику Казачебургровской станицы Аггѣю Влинову за пожертвованіе 1100 руб. на постройку часовни на мѣстномъ кладбищѣ.

### 2) Праздныя мѣста.

Наименованіе мѣсть	По штату положено			Доля деп. подлежачаго лица	Жалованье		Земли для причта		Пашатъ Сѣнок.	Пашатъ пашатъ обою пола	Раскормки обою пола	Раскормки верстъ отъ губерн. гор.
	Святи	Диа.	Цсаа.		Казен.	Общ.	Пахат.	Сѣнок.				
Діаконскія.												
С. Полог.-Займиц., Цар. у.	2	1	2	Общ.	—	—	—	99 д.	5662	—	—	261

## Отъ Правленія кассы братской взаимопомощи Духовенства Астраханской епархіи.

Въ 1912 году Правленіе кассы выдало пособія семействамъ слѣдующихъ лицъ:

### По первому разряду

1. Заштатнаго священника с. Травина Гавріила Чаева, умершаго 9 ноября 1911 года .....	900 р.
2. Заштатнаго священника Александро-Невской церкви слободы Николаевской Петра Краснова, умершаго 22 янв. 1912 г.	450 р.
3. Заштатнаго священника Владимірской церкви слободы Владиміровки Іоанна Кортнева, умершаго 18 февраля того же года	450 р.
4. Священника села Торговаго Іакова Царевского, умершаго 29 февраля того же года .....	900 р.
5. Священника села Джамбай Фавія Колпикова, умершаго 30 май того же года .....	900 р.
6. Заштатнаго священника Покровской церкви г. Астрахани Митрофана Волосевича .....	450 р.
7. Заштатнаго священника Александра Севастьянова...	450 р.
8. Заштатнаго священника села Садовки Іоанна Попова	450 р.
9. Заштатнаго протоіеря Смоленской церкви г. Астрахани Михаила Боровкова, умершаго 27 августа того же года ....	900 р.
10. Священника села Быкова Виталія Бенедиктова, умершаго 15 октября того же года.....	900 р.
11. Священника села Вязовки Сергія Осипова, умершаго 23 октября того же года .....	900 р.
	<hr/>
	7650 р.

### По второму разряду

1. Діакона села Теплинскаго Михаила Рождественскаго умершаго 15 мая 1912 года .....	600 р.
2. Діакона села Средне-Ахтубинскаго Василя Воронцова, умершаго 1 сентября того же года .....	600 р.
	<hr/>
	1200 р.

### По третьему разряду

1. Псаломщика села Крестовъ Михаила Венгржановскаго, умершаго 6 декабря 1911 года .....	300 р.
2. Псаломщика с. Уланъ-Эрге Алексѣя Брѣвкина, умершаго 5 апрѣля того же года .....	300 р.
3. Псаломщика с. Средис-Погромнаго Алексѣя Цевелева, умершаго 15 апрѣля того же года .....	300 р.
	<hr/>
	900 р.

Съ членовъ кассы по первому разряду причитается внести на пополненіе своихъ авансовъ по 24 руб. 62 коп., съ членовъ по второму разряду по 8 руб. 60 коп. и съ членовъ по третьему разряду по 3 руб. 69 коп.

Списки членовъ кассы съ причитающимися съ нихъ взносами разосланы чрезъ мѣстныхъ о. о. благочинныхъ.

---

По благословенію Святѣйшаго Синода, 9 мая сего 1913 года, въ праздникъ перенесенія мощей Святителя Николая Чудотворца изъ Муръ-Ликійскихъ въ Баръ-градъ, тарелочный сборъ на построеніе храма и пріюта для русскихъ богомольцевъ въ Баръ-градѣ имѣеть производится такимъ образомъ:

1. Воззваніе о семь сборѣ, а равно настоящія правила для его производства, печатаются въ мѣстныхъ епархіальныхъ вѣдомостяхъ.

2. Духовная Консисторія заблаговременно доставляетъ во всѣ безъ исключенія церкви епархіи полученные отъ Высочайше учрежденнаго Барградскаго Комитета пакеты съ надписями для сборныхъ блюствъ, воззваніями и актами по сбору.

3. По полученіи въ церкви воззваній, священнослужители, на внѣбогослужебныхъ бесѣдахъ и чтеніяхъ, знакомятъ, по возможности, своихъ прихожанъ съ значеніемъ и цѣлью настоящаго сбора, причемъ при входѣ въ церковь раздаются прихожанамъ бесплатно воззванія.

4. За недѣлю до дня сбора къ наружнымъ входнымъ дверямъ церкви прикрѣпляютъ особое, на большомъ листѣ, воззваніе Комитета о предстоящемъ сборѣ.

5. Въ дни сбора молящіеся въ храмѣ ознакомляются съ значеніемъ и цѣлью сбора посредствомъ устной проповѣди или прочтенія съ амвона пастырскаго слова, особо на сей случай составленнаго.

6. Самый сборъ производится посредствомъ обхожденія съ блюдомъ во время всѣхъ богослуженій праздника (на литургіи послѣ чтенія Евангелія, а на всенощной или утрени — послѣ чтенія шестопсалмія).

7. Производство этого сбора принимаетъ на себя, буде пожелаетъ, одинъ изъ священнослужителей, или церковный староста, или тотъ изъ почетныхъ прихожанъ, котораго на сіе благословятъ о. настоятель.

8. О собранныхъ деньгахъ составляется актъ за подписью о. настоятеля, членовъ причта, церковнаго старосты и лица, производившаго сборъ.

9. Собранныя деньги, вмѣстѣ съ актомъ, представляются, не позже мѣсяца со дня сбора, черезъ благочиннаго, въ Духовную Консисторію, которая доставляетъ ихъ въ Высочайше учрежденный Барградскій Комитетъ (С.-Петербургъ, Вознесенскій пр., 36).

# ОТДѢЛЬ НЕОФФИЦІАЛЬНЫЙ

## Православно-христіанское нравоученіе.

(Обобщеніе).

**Любовь христіанна къ своему отечеству, требующая жертвъ и самоотверженія.** Христіанинъ долженъ любить свое отечество по примѣру Христа, который, хотя пришелъ снасти все чело-вѣчество, однако прежде всего проповѣдалъ Евангеліе Своему народу (Мѡ. 15, 24) и плакалъ о грядущей гибели Іерусалима (Лк. 19, 41). Истинная любовь къ отечеству требуетъ отъ каждаго жертвъ и самоотверженія не только во время общественныхъ бѣдствій — войны, голода, эпидеміи и т. п. но и всегда — примѣромъ самоотверженнаго трудолюбія на пользу родины. **Истинный патриотизмъ** не преувеличиваетъ достоинствъ отечества и не закрываетъ глазъ на недостатки его, но трудится надъ исправленіемъ ихъ. Для блага отечества онъ разумно и осторожно заимствуетъ отъ другихъ народовъ полезное для него и самъ братски дѣлится съ ними своимъ добромъ. **Несостоятельность космополитизма.** Космополитизмъ требуетъ, чтобы мы *одинаково* любили все государства. Но такое требованіе неестественно: чело-вѣку естественно особенно любить ту природу, среди которой онъ родился и выросъ, привязываться къ тѣмъ людямъ, къ которымъ онъ привыкъ, къ тѣмъ учрежденіямъ, которымъ онъ обязанъ своимъ благосостояніемъ. Это законъ природы, а законъ природы есть выраженіе воли Божіей. **Божественное происхожденіе власти.** Ни семья, ни войско, ни корабль, ни одно гражданское общество не возможны безъ власти. Христіанство во властяхъ земныхъ видитъ проявленіе власти и воли Бога. Христосъ о власти Пилата говоритъ, что она дана ему «свыше» (Іоан. 19, 11); Ап. Павелъ говоритъ, власти «отъ Бога учинены» (Рим. 13, 1) **Верховная власть.** — это та власть, выше которой нѣтъ въ государствѣ. Ея важность видна изъ божественности ея происхожденія, на что указываетъ въ словахъ: «Божіею милостію». Ея права: Главѣ государства принадлежитъ вся полнота законодательной, судебной, пра-

вительственной власти внутри государства и власть сносятся съ другими государствами. **Отношеніе между правительствомъ и подданными.** Верховная власть и лица, чрезъ которыхъ она управляетъ, составляютъ Правительство. Представители власти должны быть вѣрны Главѣ государства, поступать съ подчиненными по закону и служить ихъ благу. Подданные должны почитать Государа: «Бога бойтеса, Царя чтите» (1 Петр. 2, 17), повиноваться Ему и его уполномоченнымъ: «повинитеса челоувѣчу начальству... царю и княземъ, отъ него посланнымъ» (1 Петр. 2, 13), нести повинности, платить подати: «воздадите всѣмъ должная—ему же урокъ-урокъ, ему же дань-дань (Рим. 13, 17), молитеса «за Царя и за всѣхъ, иже во власти суть» (1 Тим. 2, 1).

**Прохожденіе христіаниномъ общественнаго служенія.** Каждый долженъ выбрать опредѣленное занятіе. Выборъ зависитъ отъ личной склонности и отчасти отъ обстоятельствъ жизни. Избранное общественное поприще должно проходиться добросовѣстно, какъ дѣло, назначенное Самимъ Богомъ. Службу, по возможности, не перемѣнять: «кійждо въ званіи, въ немъ же призванъ бысть, да пребываетъ» (1 Кор. 7, 20). **Христіанскій взглядъ на трудъ и собственность.** Основой общественныхъ отношеній долженъ быть трудъ. Еще въ раю челоувѣку заповѣданъ былъ трудъ (Быт. 2, 5), тѣмъ болѣе трудъ сталъ необходимъ по изгнаніи изъ рая, когда условія жизни измѣнились къ худшему. Въ притчѣ Спасителя о талантахъ осужденъ рабъ лѣнивый. «Кто не хочеть трудитися, тотъ и не ѣшь» говоритъ Ап. Павелъ (2 Сол. 3, 10).— Результатъ труда—собственность. Христіанство не осуждаетъ пріобрѣтеніе собственности, но предостерегаетъ, чтобы собственность считалась не цѣлю, а только средствомъ къ внутреннему усовершенствованію. **Демократическій социализмъ и его атеистическій характеръ.** Въ основѣ демократическаго социализма лежать три основныхъ положенія: 1) испроверженіе существующаго государственнаго строя и организація единой міровой республики на началахъ свободы, равенства и братства; 2) уничтоженіе частной собственности (коммунизмъ) и семьи, и 3) отрицаніе религіи, въ особенности христіанской. Но первое—организація міровой республики—никогда не осуществится, потому что каждый народъ дорожитъ своею самостоятельностью. „Свобода“ въ республикѣ невозможна, такъ какъ ни одно общественное учрежденіе не обходится безъ администраціи и подчиненныхъ ей. „Равенство“ въ матеріальномъ отно-

шеніи практически не осуществимо, въ виду разности дарованій чело-  
вѣка и возможно только при насиліи, въ такомъ случаѣ „братство“  
здѣсь—пустое слово. Общность имущества (коммунизмъ) при отрицаніи  
собственности есть уравниеніе тружениковъ съ лѣнтяями. Дозволяя су-  
пругамъ въ любое время сходиться и расходиться, социализмъ подры-  
ваетъ крѣпость семьи и чрезъ нее—самаго государства. Соціализмъ  
атеистиченъ: „общество наше атеистично“ (§ 1 программы социализма).  
Соціализмъ видитъ въ челоѣкѣ только животное, поэтому социализмъ  
ненавидитъ все, что дѣлаетъ жизнь челоѣка не похожею на жизнь  
животныхъ — семью, собственность, церковь. Соціализмъ, въ противопо-  
ложность христіанству, отрицаетъ безсмертіе и ограничиваетъ существо-  
ваніе челоѣка только предѣлами земной жизни, въ которой видитъ одну  
только цѣль—наслажденіе. **Средства къ мирному разрѣшенію  
соціального вопроса.** Въ противоположность социализму христіан-  
ство не допускаетъ насилія надъ челоѣкомъ, цѣни его выше имуще-  
ственного и соціального положенія, не признаетъ возможнымъ залѣчить  
соціальныя раны одгѣми реформами. Оно видитъ источникъ нравствен-  
наго зла въ сердцѣ челоѣка (Мѣ. 15, 19) и его считаетъ источникомъ  
возрожденія. Оно призываетъ челоѣка къ забвенію личныхъ интере-  
совъ для блага другихъ. Если бы челоѣчество внило этому призыву,  
по примѣру многихъ святыхъ, на землѣ безъ насильственныхъ пере-  
воротовъ водворились бы свобода, братство и равенство, о которыхъ  
мечтаетъ социализмъ. **О войнахъ съ христіанской точки зрѣ-  
нія.** Исусъ, говоря о войнахъ какъ тяжкихъ бѣдствіяхъ, добавляетъ:  
„подобаетъ всѣмъ симъ быти“ (Мѣ. 24, 6). Это значитъ, что война—  
неизбѣжное зло, пока живетъ на землѣ грѣхъ. Страсти, производя  
вражду въ отдѣльныхъ лицахъ, могутъ посорить и цѣлыя государства.  
Зло это однако является необходимымъ для отвращенія другого, боль-  
шаго зла. У ап. Павла сказано, что начальникъ не напрасно мечъ  
носитъ, но „въ наказаніе дѣлающимъ злое“ (Рим. 13, 4). **Обязан-  
ности война христіанина**—строгое подчиненіе военной дисци-  
плинѣ, готовность пожертвовать своею жизнью за вѣру, царя и оте-  
чество. **Обязанность христіанина во всѣхъ обстоятель-  
ствахъ жизни и въ затрудненіяхъ руководствоваться  
ученіемъ свящ. Писанія и св. Церкви.** Мы изложили обязан-  
ности христіанина въ отношеніи къ Богу, къ ближнимъ, къ себѣ, къ

сѣмь, къ государству. Однако нельзя обсуждать всевозможные случаи жизни. Широкия нравственныя знанія даетъ св. Писаніе, (гдѣ нравственная жизнь изображена и въ добродѣтеляхъ и въ грѣховныхъ паденіяхъ и въ возстаніи) и правила Церкви — непогрѣшивой (1 Тим. 3, 15) руководительницы христіанина.

## З а к л ю ч е н і е.

Царство Божіе, какъ цѣль мірозданія и сущность дѣла Христова. Царство Божіе это вся вселенная. До грѣхопаденія міръ пребывалъ въ единеніи со своимъ Творцомъ — былъ царствомъ добра и славы Божіей. По грѣхопаденіи ангеловъ и челоуѣка, въ это царство Божіе вторглось зло и теперь вѣтъ на землѣ въ чистомъ и цѣльномъ видѣ царства Божія. Между тѣмъ міръ и созданъ-то для того, чтобы въ немъ отпечатлѣлись совершенства Божія. Началось возстановленіе царства Божія тотчасъ послѣ грѣхопаденія, продолжалось чрезъ ветхозавѣтн. Израиля, въ особенности чрезъ Иисуса Христа, — сущность дѣла Котораго и состояла въ томъ чтобы освободить челоуѣка отъ грѣха и воссоединить его съ Богомъ, т. е. возстановить на землѣ царство Божіе. Созиданіе царства Божія силою Божіею и подвигомъ христіанина подтверждается Самимъ Иисусомъ Христомъ: Онъ сравнилъ образованіе царства Божія съ ростомъ сѣмени. Ростъ сѣмени зависитъ и отъ сѣятеля и отъ растительной силы сѣмени и отъ свойства почвы и отъ окружающихъ физическихъ условій. Значитъ, царство Божіе единеніе съ Богомъ, спасеніе челоуѣка содѣвается благодатію Божіею и собственными усиліями христіанина.

Протоіерей Тих. Березинъ.

## Вынужденное и неудачное оправданіе баптистовъ, или правда о баптистахъ.

(Продолженіе; см. № 7).

Для баптистовъ, говоритъ Павловъ, важно преемство духа, ученія и жизни апостоловъ. Посмотримъ, какое значеніе баптисты придаютъ ученію Слова Божія.

По ученію Иисуса Христа: „если кто не родится отъ воды и Духа, не можетъ войти въ Царство Божіе“ (Іоан. 3, 5) и

апостоловъ: „покайтесь, и да крестится каждый изъ васъ во имя Иисуса Христа для прощенія грѣховъ и получите даръ Св. Духа“; „Встань, крестись и омой грѣхи твои, призвавъ имя Господа Иисуса“ (Дѣян. 2; 38; 22, 16. — 1 Коринѣ. 6, 9—11) крещеніе есть таинство, въ которомъ вѣрующій чрезъ возрождающую силу Св. Духа получаетъ прощеніе грѣховъ и омываетъ въ водѣ скверну своея плоти; баптисты же учатъ, что крещеніе есть простой обрядъ. Иисусъ Христосъ на тайной вечери преподавъ Своимъ ученикамъ для вкушенія Тѣло и Кровь Свою, заповѣдалъ творить это въ Его воспоминаніе, т. е. преподавать Тѣло и Кровь Его вѣрующимъ (Лук. 22, 19), что апостолы и исполняли. Такъ апостолъ Павелъ писалъ христіанамъ: „Чаша благословенія, которую благословлялъ, не есть ли приобщеніе Крови Христовой? Хлѣбъ, который преломляемъ, не есть ли приобщеніе Тѣла Христова“? (1 Коринѣ. 10, 15—16). Баптисты утверждаютъ, что какъ апостолы, такъ и вѣрующіе, вкушали простой хлѣбъ и простое вино. Право отпускать людямъ грѣхи предоставлено исключительно апостоламъ: „Примите Духа Святаго“, сказали Господь ученикамъ, „Кому простите грѣхи, тому простятся; на комъ оставите, на томъ останутся“ (Іоан. 20, 22—23). Пользуясь этимъ правомъ „многіе изъ увѣровавшихъ приходили (къ апостоламъ), исповѣдуя и открывая дѣла свои“ (Дѣян. 19, 18), они передали его своимъ преемникамъ (1 Тимов. 5, 17—22), баптисты же предвосхитили это право себѣ. Право учительства принадлежало только ученикамъ Господа и въ настоящее время принадлежитъ достойно избраннымъ и законно поставленнымъ лицамъ: „идите, научите весь народъ“ (Мт. 28, 19); „какъ проповѣдывать, если не будутъ посланы“ (Римл. 10, 15); „проповѣдуй слово, настой во время и не во время, обличай, запрещай, увѣщывай. .. ибо будетъ время, когда здраваго ученія принимать не будутъ“ (2 Тимов. 4, 2—3); у баптистовъ же каждому члену общины не возбраняется учить и проповѣдывать Слово Божіе: „Братія мои, пишетъ апостолъ, не многіе дѣлайтесь учителями, зная, что мы подвергнемся большому осужденію“ (Іаков. 3, 1); „никто самъ собою не пріемлетъ этой чести, но призываемый Богомъ, какъ и Ааронъ“ (Евр. 5, 4); „Богъ поставилъ однихъ (иъкоторыхъ, а не всѣхъ) апостолами, другихъ пророками, иныхъ евангелистами, иныхъ пастырями и учителями“ (Ефес. 4, 11). Апостолъ Іаковъ

повелѣваетъ: „*болень ли кто изъ васъ, пусть призоветъ пресвитероу Церкви и пусть помолѣтся надъ нимъ, помазавши его елеемъ во имя Господне. И молитва вѣры исцѣлитъ болящаго*“... 5, 14—15. Баптисты этой заповѣди совсѣмъ не исполняютъ. Пресвятая Дѣва, Матерь Господа нашего Иисуса Христа, предрекла Св. Духомъ, что все народы будутъ «ублажать» ее (Лук. 1, 48), а баптисты отказываютъ въ почтеніи Той, кто была честиѣншею херувимовъ. Апостолы ублажали праведниковъ, баптисты совершенно не почитаютъ ихъ (Іак. 5, 11). Иисусъ Христосъ на просьбу учениковъ научить ихъ, какъ должно молиться, отвѣтилъ: „*Отче нашъ, сущій на небесахъ! да святится Имя Твое*“.... (Лук. 11, 2;—Матѣ. 6, 9), т. е., далъ вѣрующимъ образецъ молитвы. Баптисты же, замѣнивъ эту молитву своими молитвами, никогда не читаютъ ея (впрочемъ, въ послѣднее время иногда стали прочитывать). Апостолъ Павелъ ничѣмъ не желалъ хвалиться, какъ только крестомъ Христовымъ (Галат. 6, 14), а баптисты, не только не почитаютъ креста Господня, но конунственно называютъ его «висялицей». Апостолы учатъ, что „*безъ вѣры угоудитъ Богу невозможно*, но что и *вѣра безъ добрыхъ дѣлъ мертва*“ (Евр. 11, 6);—Іаков. 2, 26); баптисты утверждаютъ, что для спасенія достаточно одной вѣры, а дѣла не имѣютъ значенія. Иисусъ Христосъ сказалъ, что „*Царство Божіе силою берется*“ (Матѣ. 11, 12) и что войти въ животъ вѣчный можетъ только употребляющій усаліе и исполняющій заповѣди Его; а баптисты увѣряютъ, что только вѣрой и ты спасешься. Слово Божіе учить, что кто говоритъ про себя, что онъ грѣха не имѣетъ, тотъ обманываетъ себя и истины въ томъ дѣтъ (1 Іоан. 1, 8), а баптисты считаютъ себя «безгрѣшными», «святыми», въ то время, какъ апостолъ не считалъ себя совершеннымъ: „*ради Христа, сказалъ ап. Павелъ, я все почитаю за соръ, чтобы приобрѣсть Христа. Говорю такъ, не потому, чтобы я уже достигъ, или усовершеншился; но стремлюсь, не достигну ли я, какъ достигъ меня Христосъ Иисусъ*“ (Филип. 3, 8—14). Апостолъ Павелъ писалъ: „*Я самъ не сужу о себѣ... потому не судите никакъ прежде времени, пока не придетъ Господь, Который и освѣтитъ скрытое во мракъ и обнаружитъ сердечныя намѣренія, и тогда каждому будетъ похвала отъ Бога*“ (1 Коринт. 4, 3—5); баптисты же до суда считаютъ себя спасенными, имѣющими право занять мѣсто въ

обителяхъ Отца Небеснаго, забывая слова того же апостола: *„хвалитъся хвалился о Господь. Ибо не тотъ достоинъ, кто самъ себя хвалитъ, но кого хвалитъ Господь“* (2 Коринь. 10, 17—18). Разбойнику было сказано Господомъ: *„нынѣ со Мною будешь въ рай“* (Лук. 23, 43), а баптистъ самъ себя говоритъ: я знаю, что буду въ рай.

Кажется, достаточно сказаннаго, чтобы убѣдиться въ томъ, какое значеніе баптисты придаютъ Слову Божію и можно ли послѣ этого считать ихъ преемниками ученія апостоловъ. Одинъ изъ православныхъ, совратившійся въ баптизмъ, но потомъ раскаявшійся, говорилъ: „трудно найти чловѣка болѣе гордаго, чѣмъ баптистъ. Вотъ уже истинные фарисеи и книжники, презирающіе мытарей и самарянъ (за кого признаютъ баптисты православныхъ). Вражды, зависти, споровъ и другихъ грѣховныхъ дѣлъ плоти среди „дорогихъ братьевъ и сестеръ“, какъ баптисты любятъ величать себя, не оберешься. Лицемеріе и фарисейство, чѣмъ они маскируются и прикрываются—главная черта баптистовъ. Чаще всего отъ нихъ мы слышимъ осужденныя Господомъ возгласы: *„я не таково, какъ прочіе люди: грабители, обидчики и прелюбобы“* и пр. Лук. 18, 11. Кажется, что смиреніе, кротость, несужденіе и всепрощающая любовь—составляютъ главные качества истиннаго христіанина. Въ снисхожденіи и любви къ ближнимъ смыслъ, весь духъ ученія Іисуса Христа. Могутъ ли послѣ этого баптисты считать себя преемниками духа и жизни Евангельскаго ученія? Про жизнь баптистахъ (конечно не всѣхъ) было сказано выше. Здѣсь упоминаемъ только, что среди „святыхъ и спасенныхъ дѣтей Божіихъ“, каковыми считаютъ себя положительно всѣ баптисты, не мало пьяницъ, воровъ, блудниковъ, убійцъ и т. п.

Въ первомъ отдѣлѣ „правды о баптистахъ“ намъ остается разсмотрѣть сравненіе, которое употребилъ Павловъ.

„Они“ (баптисты), говоритъ Павловъ, *«подобны рѣкѣ, которая идетъ своимъ путемъ отъ горъ до моря и никогда не пересыхаетъ, но мѣстами протекаетъ по тѣснымъ ущельямъ, по непроходимымъ пустынямъ и подземнымъ пещерамъ, но мы знаемъ, что гдѣ либо течетъ, хотя и не можемъ указать слѣда ея; но мы узнаемъ ее, когда она снова появится на свѣтъ Божій—болѣе полноводной и быстрой»* Сравненіе не доказательство; и послѣ него утвержденіе о существованіи баптистовъ въ первые

вѣрка можетъ находить себѣ мѣсто развѣ только въ воображеніи самихъ баптистовъ. Оказывается, они очень чудесный народъ! Они, появившись на свѣтъ когда-то и гдѣ-то, безслѣдно исчезаютъ, а потомъ снова гдѣ-то и когда-то появляются. Допустимъ, что рѣка при своемъ дальнѣйшемъ теченіи можетъ скрываться, всетаки она беретъ свое начало въ источникѣ, но гдѣ источникъ баптистскаго ученія? Претиворѣчіе баптистовъ всему Слову Божию свидѣтельствуемъ, что они получили свое начало не отъ апостоловъ. Нѣтъ, время въ 1500 лѣтъ, отдѣляющее баптистскую вѣру и общину отъ первыхъ дней христіанства,—цѣлая бездна, которую не заполнить баптистамъ своими воображеніями и чувствами. Между церковью Христовой и баптистами утверждена пропасть великая, чрезъ которую не построить имъ соединительнаго моста. При своемъ преклоненіи предъ Онкенами, Виллерами, Уггерами, Кальвейтами и т. п., баптисты забыли ученіе Божественнаго Учителя и Его апостоловъ и вынуждены прибѣгать къ различнымъ натяжкамъ и прамѣрамъ, которые ровно ничего не доказываютъ. Въмѣсто того чтобы ходить по непроходимымъ пустынямъ и подземнымъ пещерамъ и безплодно отыскивать тамъ несуществующаго, а потому и безслѣдно и исчезающаго баптиста, не лучше ли было баптистамъ сознать свое заблужденіе и покориться истинѣ Евангельской и церкви Христовой? Она, согласно Слову Божию, скрыться никогда не могла. Господь сказалъ своимъ ученикамъ: *«Вы — свѣтъ міра. Не можетъ укрыться городъ, стоящій на верху горы. И зажегши свѣчу, не ставятъ ее подъ сосудомъ, но на подсвѣчникъ, и свѣтитъ всемъ въ домъ. Такъ да свѣтитъ свѣтъ вашъ предъ людьми, что бы они видѣли ваши дѣла и прославляли Отца вашего Небеснаго»* (Матѳ. 5, 14—16). Апостолъ Павелъ писалъ: *«мы неизвѣстные, но насъ узнаютъ, насъ почитаютъ умершими, но сотъ мы; въ отчаянныхъ обстоятельствахъ, но не отчаиваемся; мы гонимы, но не оставлены; низлагаемы, но не погибаемъ»* (2 Коринѳ. 6, 9; 4, 8—9). Въ силу заповѣди Спасителя,—идите, научите все народы,—апостолы, какъ свидѣтели дѣла Господни (Лук. 24, 48), пошли покорять для Него міръ съ полной увѣренностію въ своемъ успѣхѣ. Послѣ проповѣди ихъ появились христіане въ Малой Азіи (Ефесяне, Колоссяне, Галатійцы), въ Греціи (Коринѳяне, Солуняне) въ Римѣ и т. п. Такъ что вполне сираведливо воскликнулъ апостолъ Іоаннъ: *«сія побѣда, побѣдишая»*

міръ, вѣра наша“! 1—Іоан. 5, 4. Жизнь первыхъ христіанъ свидѣтельствуешь о существованіи церкви Христовой, ибо они служили свѣтильниками для окружающихъ. „Вы сіяете“, говорилъ апостоль, „какъ свѣтила въ міръ среди строптивого и развращеннаго рода“ Филип. 2, 15. Достаточно прочитавъ апостольскія посланія, особенно Дѣянія св. апостоловъ,—эту исторію христіанской Церкви, написанную Евангелистомъ Лукой, чтобы убѣдиться въ исполненіи словъ Господнихъ: «не. можетъ укрыться городъ, стоящій на верху горы». Свѣтильникъ, зажженный Іисусомъ Христомъ, долженъ свѣтить воѣмъ и всегда (Церковь Его), а баптистскій свѣтильникъ (община) то угасаетъ, то неизвѣстно кѣмъ, гдѣ и когда снова зажигается. Не будемъ говорить объ открытомъ существованіи церкви съ 313 года, когда Св. Константинъ Великій, сдѣлавшись христіаниномъ, издалъ манифестъ, коимъ христіанская вѣра была признана господствующею среди подданныхъ. Излишне также говорить о существованіи христіанской церкви во времена вселенскихъ соборовъ, когда каждое явленіе изъ жизни ея становилось достояніемъ исторіи. Но и съ 1-го вѣка до 3-го жизнь церкви Христовой протекала не за угломъ Дѣян. 26, 26. Она, какъ свѣтильникъ, ярко освѣщала тьму язычества, а не укрывалась въ непроходимыхъ пустыняхъ и подземныхъ пещерахъ, какъ думаетъ Павловъ. О преслѣдованіи христіанъ, которое въ сердцѣ вѣрующаго вызываетъ чувство ужаса, свидѣлствуютъ воѣ историкъ. Предъ нашимъ воображеніемъ протекають тяжелые дни христіанской церкви въ царствованіе Римскихъ императоровъ, начиная съ Траяна (съ 98—117 годъ по Рожд. Христ.) и кончая Діоклетіаномъ въ 305 году. (См. ист. С. Смирнова 47—63 стр., „Первые дни Христіанства“ Фаррара, перев. А. Лопухина, 627—767 стр., «Исторія Христіанск. церкви» Джемса Робертсона 1 часть 1—185 стр.). Тысячи мучениковъ, положившихъ душу свою за вѣру и свидѣтельство Іисусово, убѣдили, наконецъ, язычниковъ, что никакія силы человѣческія не могутъ уничтожать ихъ. Христіанская церковь, по слову Христа во вѣкъ неодолимая силами ада, не могла погибнуть отъ злобы людской.

На защиту преслѣдуемыхъ христіанъ выступали учителя церкви и сѣбя обличали императоровъ, римскій сенатъ и народъ. Таковыми защитниками были, напр.; св. Іустинъ (мученикъ и философъ), умершій въ 166 году, Тертуллианъ (160—220 годъ) и другіе. Последній пр-

салъ: „мы народъ вчерашняго дня, и однако же мы наполнили всякое принадлежащее вамъ мѣсто — города, острова, замки, поселенія, собранія, ваши собственный лагерь, ваши племена, общества, дворецъ, сенатъ, форумъ. Мы оставляемъ вамъ только ваши храмы. Мы можемъ сосчитать ваши войска; численность наша въ одной провинции будетъ больше“. (Дж. Робертсонъ 1 ч. 72 стр.). Онъ же, перечисляя народы, принявше Евангеліе, поименовываетъ кромѣ тѣхъ, которые не присутствовали въ Иерусалимѣ въ великій день Пятидесятницы, — туліанъ, мавровъ, испанцевъ, галловъ, британцевъ; за предѣлами римскаго владычества — сарматовъ, докійцевъ, германцевъ скивовъ (тамъ же стр. 141). Св. Іустинъ мученикъ писалъ: „не существуетъ народа греческаго или варварскаго или какого нибудь другаго рода людей, какими бы названіями или обычаями они ни отмѣчались, какъ бы ни были невѣдомы въ искусствахъ или земледѣліи, живутъ ли они въ палаткахъ или странствуютъ въ покрытыхъ телѣгахъ, среди которыхъ молитвы и благодаренія не возносились бы, во имя Распятаго Іисуса, Отцу и Творцу всѣхъ вещей“ (тамъ же 140 стр.).

Свящ. Алексѣй Луцкий.

(Продолженіе будетъ).

## Символико-аллегорическія изображенія въ древне-русской иконописи.

(Продолженіе).

### 2) Икона „Трѣипостасное Божество“.

На этой иконѣ Богъ Отецъ изображенъ во весь ростъ въ полномъ святительскомъ облаченіи; правою рукою Онъ благословляетъ, а въ лѣвой держитъ опущенный мечъ. Въ лонѣ Отца (на груди) — Сынъ, воссѣдающій въ видѣ молодого воина въ доспѣхахъ и съ мечемъ на крестѣ<sup>7)</sup>, на

<sup>7)</sup> Подобныя изображенія Іисуса Христа начали проникать къ намъ въ XV—XVI в., это была совершенно новая черта въ нашей иконографіи, которая (черта), по словамъ проф. Голубцова, переноситъ насъ въ самую раннюю пору иконографіи креста Христова и представляетъ повтореніе одной подробности древнѣйшаго типа идеальныхъ распатій. Какъ извѣстно, древніе христіане долго не изображали распатія Христова въ собственномъ видѣ и поэтизировали этотъ сюжетъ разнаго рода комбинаціями, замѣнявшими прямое изображеніе Распятаго. Къ числу этихъ комбинацій при-

которомъ распятъ серафимъ съ бѣлыми крыльями<sup>8)</sup>. По обѣ стороны Бога Отца нарисовано по одному ангелу, при чемъ у одного изъ нихъ небольшой кругъ съ сидящимъ на немъ крылатымъ младенцемъ, а у другого—опрокинутый сосудъ, изъ котораго вверхъ ногами летить въ бездну діаволь.

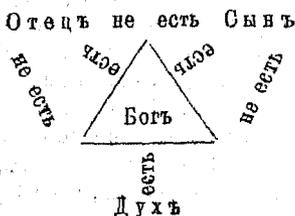
3) Икона Спасителя съ тремя лицами и четырьмя глазами, но съ одной головой<sup>9)</sup>.

4) Икона „*Единородный Сыне Божій*“<sup>10)</sup>. Вверху иконы помѣщено изображеніе ветхозавѣтной Троицы, а ниже—Господь Саваоѣвъ въ видѣ старца. Духъ св. въ видѣ голубя покоится въ нѣдрахъ Отца,

надлежало изображеніе Христа въ медальонѣ на верхнемъ отрогѣ креста или по срединѣ его, въ мѣстѣ пересѣченія поперечной его части съ продольною, а для выраженія идей торжествующаго Христа изображали Его въ идеальномъ типѣ—молодымъ, безбородымъ, въ юношескомъ возрастѣ, безъ отхоженія къ дѣйствительнымъ лѣтамъ Его жизни. (Изъ исторіи древне-русской иконописи „*Душен. Чтеніе*“ 1897 г., 566—567). Въ изображеніи же на описываемой иконѣ Христа возсѣдающимъ на крестѣ, юнымъ, молодымъ нужно видѣть не что иное, какъ повтореніе обоихъ приемовъ древняго христіанскаго искусства въ его стремленіи къ идеализаціи распятія Христова.

<sup>8)</sup> „Подобной замѣны распятаго Христа серафимомъ въ древне-христіанскомъ искусствѣ, говорятъ проф. Голубцовъ, не встрѣчается, но она имѣла отношеніе къ тогдашнимъ христо-логическимъ спорамъ о духовномъ тѣлѣ Іисуса Христа, недоступномъ будто бы страданію и смерти и получила права гражданства въ позднѣйшемъ искусствѣ Западномъ“ (Тамъ же, стр. 568).

<sup>9)</sup> Подобныя изображенія Св. Троицы, по мнѣнію проф. Н. Покровскаго („*Цер. Арх. Музей при СІВ. Дух. Академіи*“, стр. 98), появились къ намъ съ запада не ранѣе XVIII вѣка. Западная богословская средневѣковая мысль, стараясь постигнуть и наглядно изобразить таинственнѣйшій изъ христіанскихъ догматовъ, даетъ намъ различныя изображенія Св. Троицы: то подъ формою трехъ взаимно соединенныхъ круговъ, то въ видѣ трехъ смѣшанныхъ треугольниковъ, то одного треугольника, вписаннаго въ кругъ и т. под. Къ этому разряду попытокъ реализовать догматъ Св. Троицы несомнѣнно относится и рассматривая нами икона. При чемъ нерѣдко къ такому изображенію наши иконописцы присоединяли пояснительныя надписи. Такъ, напр., на одной среди другихъ подобныхъ иконъ Кіевского Ц.-Арх. Музея равенство и различіе Лицъ Божества графически изображено на груди трехлицаго Христа слѣдующимъ образомъ:



<sup>10)</sup> № 4466 (Кіев. Ц.-Арх. Музей). Сюжетъ „*Единородный Сыне*“ имѣетъ нѣсколько вариаций, которыя отличаются между собою въ несущественныхъ деталяхъ. Относится къ XVII.

Который правой рукою держитъ кругъ съ символами Евангелистовъ<sup>11)</sup>, а въ лѣвой—другой большой кругъ, въ которомъ возсѣдаетъ на херувимахъ Единородный Сынъ въ юношескомъ возрастѣ. Изъ усть Саваоа исходитъ дыханіе наподобіе луча, который, пройдя чрезъ небольшой шарикъ, развѣтвляется на три малые луча, идущихъ къ Богородицѣ, имѣющей въ своихъ нѣдрахъ Младенца. По сторонамъ Бога Отца два ангела держатъ солнце и луну, изображенныхъ въ видѣ человѣческихъ ликовъ<sup>12)</sup>. На лѣвой сторонѣ нарисована Богородица, а у Ея груди Младенецъ въ обнаженномъ видѣ; на лѣвой—изображены: Василий Великій, Іоаннъ Златоустъ и Григорій Богословъ, а передъ ними чаша съ летищемъ въ ней нагимъ младенцемъ.

Внизу иконы, посрединѣ помѣщенъ сюжетъ «Не рыдай Мене, Мати», слѣва—въ видѣ скелета смерть съ косою въ рукѣ и со стрѣлами въ колчанѣ за спиною; она ѣдетъ на львѣ по трупамъ умершихъ, къ которымъ со всѣхъ сторонъ сметаются птицы и сбѣгаются звѣри. Спаситель на крестѣ въ воинскихъ доспѣхахъ и съ мечемъ, при чемъ крестъ нижнимъ концомъ внѣдряется въ животъ діавола. Остальные демоны въ ужасѣ разбѣгаются<sup>13)</sup>.

5) Не менѣе оригинальна по своей композиціи и икона Кіевскаго Археологическаго Музея № 142. На ней художникъ изобразилъ Богородицу съ Младенцемъ во чревѣ, при чемъ изъ усть Бога Отца исхо-

<sup>11)</sup> Четыре евангелиста, обыкновенно, изображаются подъ эмблемою четырехъ крылатыхъ фигуръ: челоука, льва, тельца и орла. Первый типъ такого символа приходится у пророка Іезекіили (гл. 1), потомъ онъ встрѣчается въ Апокалипсисѣ (IV, 6—7). По мнѣнію бл. Августина и Іеронима каждый изъ этихъ символовъ указываетъ на какую нибудь черту характера того или другого евангелиста; по мнѣнію же Амвросія Медиоланскаго символическія животныя напоминаютъ различныя обстоятельства земной жизни Іисуса Христа. Въ самой же глубокой древности евангелисты символически изображались въ видѣ четырехъ рѣкъ большого рая. Каждую рѣку усвоили одному изъ евангелистовъ: Геонъ, что значитъ земной—Матвею, Тигръ (быстрота)—Марку, Евфратъ (обиліе)—Лука и Фисонъ (вдохновеніе)—Іоанну. (См. Подольскія Епарх. Вѣд. 1874 г. „Объ украшеніи христіанскихъ храмовъ священными изображеніями“).

<sup>12)</sup> Объясненіе этихъ символовъ будетъ дано ниже.

<sup>13)</sup> Разсматриваемая икона есть ни болѣе ни менѣе, какъ иллюстрація къ словамъ извѣстной богослужебной пѣсни „Единородный Сынъ“... Центральной ея идеей служить идея искупленія рода человѣческаго. Христосъ, Сынъ Божій, воплотившійся отъ Пресвятой Дѣвы Маріи, есть Агнецъ Божій, взявшій на себя грѣхи міра, умершій на крестѣ, но и крестомъ побѣдившій смерть и ея виновника—діавола,—такое краткое содержаніе иконы „Единородный Сынъ“...—Для усиленія догмата искупленія весьма оригинальную композицію представляетъ описанная въ ст. проф. Н. Покровскаго „Благословеніе Пр. Б-цы въ намитникахъ иконографіи преимущественно византійской

дить дыханіе и въ немъ Духъ Святый въ видѣ голубя, направляющагося въ утробу Богоматери<sup>14)</sup>.

6) Икона „Ты еси іерей во зѣки“<sup>15)</sup>

На этой иконѣ среднюю часть занимаетъ земной шаръ, окруженный двумя лучистыми сферами. Въ верху иконы—Господь Саваоѣ въ архіерейской одеждѣ и царской коронѣ съ обѣими благословляющими руками. Въ нѣдрахъ Саваоѣ—Еммануилъ. Ниже, на восьмиконечномъ крестѣ изображенъ распятый серафимъ; внизу подъ крестомъ—Адамова голова и двѣ кости, а по угламъ—символы евангелистовъ.

7) Подобное же изображеніе находимъ мы среди снимковъ въ атласѣ В. П. Лихачева<sup>16)</sup> (№ 613) подъ именемъ: „ты еси царь прежде всѣхъ зѣкъ“. Богъ Отецъ и здѣсь изображенъ въ архіерейскихъ одеждахъ, въ лонѣ Его—Еммануилъ, по сторонамъ—солнце и луна въ ликахъ, а подъ ногами—черепъ. Сверху иконы надпись: «ты

и русской“ (Хр. Чт. 1891, т. I) икона Благовѣщенія, принадлежащая кисти русскаго мастера XVIII в. На этой иконѣ Богоматерь изображена въ царской коронѣ, въ роскошныхъ палатахъ; на груди Ея Младенецъ-Христосъ, а подъ ногами-драконъ. Между Богоматерью и Архангеломъ художникъ изобразилъ гору, а въ ея нѣдрахъ человѣческой черепъ. Вверху надъ палатами—Богъ Отецъ и Св. Духъ. Мысль иконы, согласно помѣщенной на ея оборотѣ надписи, такова: Благовѣщеніе есть „главизна“ нашего спасенія, или начальный актъ искупленія; при этомъ авторъ сопоставляетъ искупленіе паденію. Тотъ змѣй, который вѣкогда прельстилъ Еву, здѣсь копируется ногами, первая жена, будучи матерью всѣхъ живущихъ, стала рабою грѣха, Богоматерь-же Царица, избавляющая людей отъ грѣха „Мати сущи Живота“. Въ нѣдрахъ земли черепъ—символь смерти, а въ нѣдрахъ Богоматери—„несѣкомой горы“—источникъ жизни—Христосъ.

<sup>14)</sup> При написаніи этой иконы художникъ, очевидно, былъ занятъ мыслью, какъ можно рельефнѣе изобразить безсѣмянное зачатіе Христа. Отцы собора 1667 г. запретили такія изображенія Богоматери, почитая ихъ благочестивою, но ни на чемъ не основанною, фантазіей иконописца. „Еще же, говоритъ соборное опредѣленіе, пишутъ въ иконахъ святому Благовѣщенію то же Саваоѣ, иже отъ устъ дшетъ, и то дыханіе идетъ во чрево Пресвятыя Б-и, и кто то видѣ, или кое писаніе о семъ свидѣтельствуеъ и откуда сіе взято? Явственно есть, яко таково обычай и ино подобныя отъ нѣкоторыхъ суетумрыхъ или паче рещи буетумрыхъ и безумныхъ пріятися и обыче. Сего ради повелѣваемъ отнынь то суетумріе да престанетъ“ (Кн. Соб. дѣлій 1667 г. л. 28 обор.). По мнѣнію проф. Буслаява подобныя изображенія Благовѣщенія появились у насъ въ противовѣсъ еретическому ученію Запада, по которому зачатіа Христа совершенно не было, но въ утробу Маріи былъ данъ Младенецъ съ неба въ моментъ Благовѣщенія (Сочин. т. I, стр. 175).

<sup>15)</sup> Описываемая икона относится къ XVII вѣку и хранится въ Сибирскомъ Археологическомъ Музеѣ.

<sup>16)</sup> „Матеріалы для исторіи русскаго иконописанія“. Атласъ снимковъ т. I и 2-я.

еси царь прежде всѣхъ вѣкъ въ родъ и родъ во вѣкъ вѣка. Отецъ въ Сынѣ. Сынъ въ Отцѣ со Святымъ Духомъ.... во свѣтѣ свѣтъ и при крестѣ пообтитель (?) и во тмѣ свѣтъ»... А внизу: «возносите Господа Бога нашего и поклоняйтесь подножію ногу Его, яко свято есть. Свѣтомъ трисолнечнымъ просвѣщающій міръ»<sup>17)</sup>.

8) Особенною сложностью сюжета, а вмѣстѣ и обиліемъ аллегорій отличаются изображенія: „*Страшнаго суда*“.

Обыкновенно, центральное мѣсто на картинахъ страшнаго суда занимаетъ «знаменіе Сына человѣческаго» — крестъ и Христось, сидящій на облакахъ<sup>18)</sup>. Иногда рисуется престолъ и на немъ разгнутая книга; по всей же картинѣ извивается громаднѣйшій змѣй, голова котораго достигаешь самыхъ высокихъ облаковъ; на тѣлѣ змѣя, въ видѣ надѣтыхъ на него колець, помѣщены надписи человѣческихъ пороковъ. Подъ «знаменемъ» обыкновенно помѣщаются вѣсы, какъ символъ правосудія Божія. Иногда вѣсы эти держитъ рука (кисть), выходящая изъ облаковъ, а надъ чашками вѣсовъ помѣщаются надписи: надъ лѣвой — «кривда», а надъ правой — «правда». Два діавола стараются перетянуть лѣвую чашку внизъ, но это имъ не удается. Внизу по угламъ расположены рай и адъ; при чемъ послѣдній, обыкновенно изображается въ видѣ чудовища съ раскрытою пастью, которая поглощаетъ грѣшниковъ. Средину нижней части картины занимаетъ изображеніе воскресенія мертвыхъ, при чемъ нерѣдко рисуется здѣсь и сама смерть (человѣческой скелетъ), побѣжденная и повергнутая на землю. На лѣвой сторонѣ нижней части картины изображаются падающіе въ бездну бѣсы и опрокинутый столъ, символизирующій паденіе царства демоновъ<sup>19)</sup>.

9) Не менѣе интересна по своей композиціи и содержанію икона Спасителя „*Недреманное око*“.

<sup>17)</sup> Смыслъ обѣихъ иконыхъ (№№ 6—7) одинъ и тотъ же, именно: художникъ изображаетъ на нихъ божественное достоинство Іисуса Христа, Его предвѣчное рожденіе отъ Бога Отца, изображаетъ Его, какъ Царя (корона) и какъ Первосвященника („великаго Архіерея“), принесшаго Себя въ искупительную жертву за грѣхи людей и поправшаго смерть (черепъ).

<sup>18)</sup> Сюжетъ, несомнѣнно, взятъ изъ Евангельскаго повѣствованія о второмъ пришествіи Христа на землю.

<sup>19)</sup> Обстоятельное изслѣдованіе „*Страшнаго Суда*“ даетъ проф. Покровский въ своей статьѣ „*Страшный Судъ въ памятникахъ византийскаго и русскаго искусства*“ (Труды VI Арх. Съѣзда, т. III),

На имѣющейсѣ въ Кіевскомъ Церк.-Арх. Музеѣ подобной иконѣ (№ 2680) Христосъ-Младенецъ изображенъ спящимъ на крестѣ, который лежитъ на землѣ; въ рукахъ у Христа трость, а около разбросаны орудія казни и страданій: молотокъ, гвозди, копье, губка, сумка съ деньгами и проч. Надъ головою спящаго Младенца нарисованъ пѣтухъ <sup>20</sup>).

10) Икона Св. Іоанна Предтечи *крылатого*, при чемъ въ лѣвой рукѣ пророка свитокъ <sup>21</sup>), а въ правой сосудъ съ отсѣченною собственною же головою <sup>22</sup>).

(Продолженіе будетъ).

---

### Нѣкоторыя наставленія и назиданія новаго нашего Архипастыря Преосвященнѣйшаго Никодима, Епископа Астраханскаго и Енотаевскаго, Полоцкому духовенству, благопотребныя духовенству всѣхъ епархій.

Въ Архипастырской бесѣдѣ своей съ депутатами Полоцкаго Епархіяльнаго Съѣзда духовнаго Преосвященнѣйшій Епископъ Никодимъ (15 сент.

<sup>20</sup>) Икона эта имѣетъ нѣсколько варіацій; иногда спящему предстоятъ — у ногъ ангель, а въ головахъ Богоматерь (икона № 4667 Кіев. Арх. Музея), иногда предстоятъ только Богоматерь (тамъ же — икона № 2602) и проч. Общая же мысль настаивающаго изображенія всегда одна и та же: художникъ хотѣлъ изобразить, что мессіанское сознаніе было и у Христа Младенца, что Ему уже въ дѣтствѣ со всею ясностью и подробностью предносились въ сознаніи тяжелые часы страданій за міръ на крестѣ

<sup>21</sup>) Эмблемы проповѣди и покаянія. Свитки были въ употребленіи древнихъ народовъ, — Евреевъ, Египтянъ, Грековъ, Римлянъ и служили знакомъ ораторскимъ Свитокъ изображали и первенствующіе христіане, только сообразно съ духомъ новой религіи придавали ему особенное значеніе, именно, какъ символа учительства. Поэтому со свитками по преимуществу изображались апостолы и епископы.

<sup>22</sup>) Снимокъ съ подобнаго изображенія Предтечи находится подъ № 31 въ „Описаніи“ СПб. Церк.-Арх. Музеѣ проф. Н. Покровскаго. Икона, съ которой сдѣланъ этотъ снимокъ, по мнѣнію профессора относится ко второй половинѣ XVII в., мотивомъ же къ изображенію Крестителя съ крыльями ангела послужили слова Евангелія (Мат. XI, 10; Лк. VII, 27 и др.), указывающія на ангельскую миссію. „Въ основаніе крылатому типу Предтечи, говоритъ проф. Вуслаевъ, наша иконопись приписываетъ Евангелійскій текстъ: „якоже писано въ пророчѣхъ: се азъ посылаю Ангела Моего предъ Лицемъ Твоимъ, иже уготовитъ путь Твой предъ Тобою“ (Мр. I, 2). Такъ какъ въ дѣянїяхъ Предтечи, т. е. въ Крещеніи и въ другихъ событіяхъ его жизни этотъ типъ не употребляется и пишется Предтеча обыкновенно безъ крыльевъ..., то этотъ крылатый типъ долженъ означать Іоанна Предтечу, уже не какъ лицо историческое, а какъ священный идеалъ, вознесенный изъ здѣшняго житія въ горній міръ, существо небесное ангельское. Поэтому, не подчиняясь законамъ природы, онъ имѣетъ двѣ головы: одна на немъ, другую держитъ онъ въ сосудѣ или на блюдѣ въ рукѣ, или же, какъ лицо символическое, имѣетъ въ чашѣ лица въ видѣ Предвѣчнаго Младенца“ (томъ I, 143—147).

1911 г. № 39) сказалъ между прочимъ, отвѣчая на многочисленные вопросы духовенства, слѣдующее: (приводимъ въ извлеченіи въ своей группировкѣ). На первыхъ порахъ моего служенія здѣсь мнѣ хотѣлось бы знать нѣкоторые условія жизни епархіи, нѣкоторые обычаи пастырскаго дѣйствованія. Я слышу, что въ нѣкоторыхъ приходяхъ священники не ходятъ съ крестомъ по домамъ прихожанъ, даже въ такіе дни, какъ праздники Рождества Христова. Я усматриваю изъ этого, что священники ждутъ, когда прихожане придутъ въ церковь; а придутъ-то, вѣдь не всѣ, придутъ только можетъ быть 50%, а остальные останутся дома, многіе утомившись отъ праздничныхъ работъ, иные по семейнымъ обстоятельствамъ, многія женщины вследствие беременности, многіе пошли бы, да не на кого дома оставить; а вѣдь и они должны слышать Слово Божіе, а когда они услышатъ? Знаю, что у васъ существуетъ обычай объѣзжать приходъ съ молитвой, такъ называемая коляда. Это старинный обычай, для обезпеченія духовенства; что же дѣлать! Но я не объ этомъ говорю; нужно идти въ приходъ не собирать, а *только* благоговѣвать, какъ дѣлали и апостолы; надо идти и въ одинъ домъ и въ другой, и по всему приходу, идти путемъ благоговѣвательнымъ, а не молитвеннымъ. Идти съ молитвой—хорошо, но только нельзя въ тоже время благоговѣвать. Для молитвеннаго хожденія будетъ свое время, скажемъ недѣля; за это время надо всѣхъ обойти, надо спѣшить, а то придетъ позже, молитва уже не будетъ имѣть того значенія, уже васъ могутъ не принять, а благоговѣвать и некогда. Хожденіе же съ благоговѣваніемъ совсѣмъ другое дѣло: пришелъ въ домъ, въ другой, побесѣдовалъ и все. А чтобы не задумываться надъ тѣмъ, о чемъ бесѣдовать, берите съ собой новый завѣтъ, выбирайте не трудныя мѣста, ить, —разъясняйте удобообъяснимое. Берите изъ новаго завѣта хотя такія мѣста: «со страхомъ свое спасеніе содѣлавайте», или другія и бесѣдуйте; а бесѣду ведите въ то время, когда народъ не занятъ. Когда вы напр. идете съ колядой, то вѣдь я людей не найдешь, кто гдѣ по работѣ; для благовѣстическаго путешествія—лучшее время по уборкѣ хлѣба, по окончаніи полевыхъ работъ, когда народъ отдыхаетъ.... Школа не должна служить препятствіемъ; придетъ въ школу на урокъ, а послѣ урока посѣдите дома. Не благоговѣвать значитъ паствы не знать. Обученіе въ школахъ маленькихъ дѣтей не можетъ замѣнить благовѣствованія; начнетъ ребенокъ вырастать и все сметется, какъ пыль.... И библиотеки

не замѣнять благоустроенія; если прихожанинъ до церкви не доберется, то и до библиотеки не доберется; да и что особеннаго онъ получить отъ книжки, когда еле читаетъ. Два три слова, сказанныхъ благоустроеніемъ, глубоко западутъ въ душу крестьянина, а писанное, что не въ состояніи онъ будетъ разобрать, онъ постарается свернуть въ сигарку... Принаравливать благоустройство къ известнымъ случаямъ также не полезно... На погребеніи о чемъ будете говорить? Всѣ въ горѣ, всѣ плачутъ; тутъ можно преподать лишь утѣшеніе, наставленіе о будущей жизни. Поминая—дѣло хорошее, но только тогда, когда на нихъ не бываетъ водки; при водкѣ нельзя преподать благоустроенія; одна рюмка уже лишаетъ теченіе мысли... Я говорю вамъ о благоустроеніи въ домахъ, о томъ чтобы непременно въ каждомъ домѣ благоустроивалось Слово Божіе. Соединять благоустройство съ хожденіемъ по селу съ иконой также неудобно; чтобы благоустроить по домамъ при хожденіи съ иконой, надо быстро сѣять; одному священнику скажетъ: Иванъ, вотъ ты въ церковь не ходишь, это не хорошо; а другому ты, Петръ, выпиваешь, а ты нехорошо ведешь себя въ другомъ отношеніи... Здѣсь благоустройство, наставленіе въ видѣ афоризмовъ... и народу такіа наставленія очень понятны. Но не всякій въ состояніи быстро сѣять. Неопытному пастырю хорошо имѣть такъ называемую пастырскую книжку; въ которой должно быть все записано о каждомъ прихожанинѣ, кто какой; забылъ про одного—взглянуть въ книжечку и знаешь, что ему сказать... Чтобы знать свою паству, необходимо записывать; подобная запись—это живая картина прихода. Я самъ былъ молодымъ священникомъ, любилъ говорить съ народомъ, любилъ народъ; сталъ я говорить разъ, другой, смотрю—въ глазахъ слушателей ожитися радость; перестанешь говорить, а они просятъ—батюшка, поговори еще разъ. Я 10 лѣтъ работалъ священникомъ. Духъ Божій есть духъ вразумляющій, дѣйствуетъ то Онъ; Онъ побѣдитъ и страхъ, который отъ діавола внушается. Начинаютъ тебѣ надѣдать эти бесѣды, оставь на нѣкоторое время, пока успокоишься, а потомъ опять берись за благоустройство. Твой примѣръ возбудитъ соревнованіе и всѣ одинъ за другимъ начнутъ трудиться, а особенно молодые. А тамъ и старецъ посмотритъ,—какъ же такъ, вы молодой и вотъ что сдѣлали, а я въ сѣдинахъ и ничего; надо и мнѣ потрудиться. Онъ конечно не достигнетъ того, что молодой; у него не будетъ того порыва, той энергіи; а въ

молодомъ возрастѣ вы обязательно должны благовѣствовать, только лѣтняя можетъ ничего не дѣлать. Не скоро можетъ быть пользу увидишь; но что же дѣлать? все идетъ своимъ чередомъ, какъ и самъ человѣкъ. И начнетъ паства смотрѣть на васъ другими глазами. Вы начнете въ приходѣ работать, и Господь благословитъ васъ. Народъ жаждетъ знанія; если вы ему не дадите этого знанія, дадутъ другіе, но дадутъ не то, что народу нужно, стоитъ только появиться баптистамъ и дѣло плохо. Народъ любитъ божественное, у него о божественныхъ предметахъ и языкъ особенный и строй рѣчи возвышенный. Уловите это.... Назидайте народъ.—Укажу вамъ еще на одинъ способъ назиданія прихожанъ при помощи посланій, не писанныхъ посланій, а устныхъ посланій.... (Объ этомъ способѣ благовѣствованія см. ниже особое посланіе Преосвященнѣйшаго Епископа Никодима Полоцкой паствѣ, напечатанное почти во всѣхъ періодическихъ духовныхъ изданіяхъ и обративши общее вниманіе духовенства въ другихъ епархіяхъ,—напечатано въ № 5 Полоцк. Еп. Вѣд. 1913 г.).

Въ прежнее время можно было и меньше благовѣствовать народу, такъ какъ народъ жилъ можно сказать праведною жизнью; тогда добродѣтели были сильны развиты. А вотъ теперь пришли враги, посѣяли плевелы и эти плевелы растутъ; если мы не возьмемъ за дѣло, то останемся не у дѣла, придутъ баптисты и разметутъ все... Не можетъ паства смотрѣть на это равнодушно...

Эти чисто апостольскія назиданія духовенству Полоцкой епархіи, сказанныя Преосвященнымъ Архипастыремъ отъ души и съ болью въ сердцахъ, какъ плодъ опытнаго въ дѣлѣ назиданія и благовѣствованія дѣланія самаго Архипастыря, столь жизненны и назидательны, столь практически исполнимы, что не могутъ потерять своего жизненнаго значенія во всякое время и вполнѣ доступны для выполненія всякому пастырю.

Заслуживаетъ особеннаго вниманія, какъ писали мы выше, предложеніе Преосвящ. Епископа Никодима Полоцкой Консисторіи, въ которомъ онъ констатируетъ фактъ рѣдкой посѣщаемости прихожанами храмовъ Божіихъ и указываетъ *необходимость „устныхъ посланій“* пастыря своей паствѣ. Изъ знакомства съ клировыми вѣдомостями и изъ бесѣдъ съ духовенствомъ владыкою усмотрѣно, что подавляющее большинство приходовъ Полоцкой епархіи состоитъ изъ массы деревень, отъ 20 до

55 количествомъ, принадлежащихъ къ одной церкви и разбросанныхъ отъ нея на значительное разстояніе приблизительно отъ 6 до 15 верстъ. При такихъ условіяхъ посѣщеніе прихожанами церкви не можетъ быть не только частымъ, но несомѣнно есть случаи, когда тотъ или другой прихожанинъ попадаетъ въ храмъ въ годъ 1—2 раза, а въ общемъ—въ самый лучшемъ случаѣ прихожане посѣщаютъ храмъ въ количествѣ не болѣе 50%, а остальные 50% храма Божія не посѣщаютъ. Въ число непосѣщающихъ входятъ прежде всего, конечно, масса лѣнвивыхъ и небрежныхъ въ религіозномъ отношеніи, а въ послѣднее время — и атеистически настроенныхъ, масса старцевъ и старицъ, женщины бездѣтныя, женщины многодѣтныя, у которыхъ дѣти въ несовершенномъ еще возрастѣ, женщины въ послѣднемъ періодѣ беременности и, наконецъ, масса больныхъ мужскаго и женскаго пола. Всѣ эти 50% населенія прихода не присутствующіе въ церкви, естественно, лишаются того пастырскаго назиданія, которое они получали бы, слушая проповѣдь своего приходскаго священника за богослуженіемъ. И очень не скоро они могутъ услышать хотя какое либо слово назиданія, такъ какъ, въ довершеніе этого непосѣщенія храма, и самъ пастырь не бываетъ у нихъ въ домѣ, не имѣя обычая посѣщать ихъ дома съ иконами и крестомъ въ Пасху, Рождество, и Крещеніе, и храмовой праздникъ. Только въ рѣдкихъ случаяхъ, при совершеніи напутствій и выносовъ покойниковъ, священникъ можетъ удосужиться сказать 2—3 слова назиданія, если придетъ усердіе и будетъ для этого удобное время, что однако не всегда бываетъ. И такимъ образомъ *глохнетъ жизнь паствы* и постепенно забывается даже все то, что когда то знала она и носила въ религіозныхъ обычаяхъ отъ своихъ благочестивыхъ предковъ.— Вотъ, въ устраненіе такого печальнаго положенія, преосвященный и предлагаетъ священникамъ воздѣйствовать на отсутствующихъ при богослуженіи посредствомъ посланій, не письменныхъ, а устныхъ по примѣру св. Апостоловъ, писавшихъ церквамъ, напримѣръ „что Сила или Тимофей придуть и объясятъ имъ о томъ, что нужно“. При подаеніи назиданій посредствомъ таковыхъ устныхъ посланій, и время и матерія самой проповѣди и способъ изложенія ихъ будутъ и должны быть уже совершенно другіе, довольно отличные отъ проповѣди собственно церковной. Эта проповѣдь должна быть провозносима во первыхъ послѣ литургіи, во время прикладыванія народа ко кресту; она должна быть взята по матеріи своей изъ слу-



Въ Пол. Еп. Вѣд. напечатано еще много Архипастырскихъ наставленій миссіонерамъ и законоучителямъ. Оставляя ихъ до свѣд. №, помѣстимъ

## С Л О В О

**Преосвященнаго Епископа Никодима при прощаніи его съ бывшею Полоцкою паствою.**

*Возлюбленные чада и братія моя!*

И такъ настала послѣдній часъ моего прощанія съ вами. Великій и исполненный скорби этотъ часъ. Въ этотъ часъ окончательно порываются тѣ внутреннія духовныя связи, которыя установились между нами. Въ этотъ часъ должны будутъ прекратиться тѣ житейскія отношенія, которыя существовали между нами во все время моего пребыванія среди васъ. Все приятное, все дорогое, все составлявшее глубокій интересъ общенія должно въ этотъ часъ перестать существовать и мы: вы и я — должны будемъ имѣть это уже не какъ жизненный фактъ, а какъ только одно воспоминаніе, участь котораго постоянно будетъ ослабѣвать и затѣмъ замереть въ забвеніи. А между тѣмъ ничто не только не должно, но и не можетъ предаться забвенію въ жизни людей Божіихъ. Жизнь людей церкви Божіей, сыновъ Божьяго царства, есть хотя таинственный, но въ тоже время вполне ясный планъ домостроительнаго дѣйствія спасенія людей. Все въ этой жизни устроено и направлено ко спасенію людей, все составляетъ таинственную заботу и дѣйствіе Духа Божія, ведущаго Церковь Господа Іисуса Христа къ ея великой цѣли — спасенію міра. А по сему и это мое перемѣщеніе отъ васъ несомнѣнно имѣетъ особое промыслительное дѣйствіе Божіе, направленное несомнѣнно ко благу лично моему, ко благу вашему и будущей моей паствы. Какъ и въ чемъ это благо — нашей немощію слѣдуетъ не разобратъ и не уразумѣть. По сему, всецѣло отдавшись волѣ Божіей, примемъ сей фактъ своего отшествія отъ васъ, какъ событіе многополезное, хотя тяжелое и скорбное. Скорбное особенно для меня. Какъ извѣстно, прибывая къ вамъ, я не зналъ ни вашего внутренняго душевнаго склада, не зналъ ни уклада вашей жизни, ни вашихъ скорбей и радостей, ни вашихъ дѣлъ, ни вашихъ стремленій — Но прошло полтора года и я позналъ все это во всей точности, я сроднился съ вами, вошелъ во внутреннюю жизнь

вашу, я полюбилъ васъ, полюбилъ истинною Христовою любовію. Для меня теперь мое отшествіе отъ васъ уже есть, поэтому, скорбь души моей, есть внутреннее болѣзненное разрываніе глубокой нравственной духовной связи, есть надрывъ любви сердечной, любви о Господѣ нашемъ Іисусѣ Христѣ. Поэтому то для меня это разставаніе наше въ настоящую минуту представляетъ живое подобіе прощанія св. Апостола Павла съ Ефесскими пресвитерами. Глубоко трогательно было его прощаніе. Св. Апостолъ съ глубокою сердечною любовію и, видимо, скорбными чувствами изложилъ предъ ними все тѣ заботы и ту дѣятельность, которую имѣлъ онъ, Апостолъ, во время трехлѣтняго общенія съ ними въ дѣлѣ ихъ спасенія, какъ онъ работалъ и трудился во благовѣстїи, не пропуская ничего полезнаго, съ какою любовію онъ оберегалъ ихъ отъ волковъ, хотящихъ внити въ стадо ихъ послѣ его отшествия и съ какою твердою вѣрою онъ предастъ ихъ Богу и Слову благодати Его, могущему чизидать ихъ болѣе и даровать наслѣдіе со всеми освященными. Подобно сему св. Апостолу, и я, прощаясь съ вами, поставлю для себя священнымъ долгомъ привести вамъ на память все тѣ дѣла и заботы, которыя я имѣлъ о вашемъ спасеніи и о вашемъ преуснѣваніи въ вѣрѣ и благочестіи. Зная прежде всего, что молитва ко Спасителю нашему Господу о вѣренной паствѣ, является могучимъ и преимущественнымъ средствомъ въ дѣлѣ спасенія, я со всеимъ усердіемъ приносилъ молитву сію и утромъ и вечеромъ и во все моменты умиленія въ своей жизни, прося Господа, да помилуетъ Онъ, милосердый, и сохранить мою паству отъ всякихъ бѣдъ и скорбей и да даруетъ ей чистоту и святость, исполнить ея сердце правдою, миромъ и радостью о Духѣ святѣ. Но особенно стремился я и любилъ приносить за паству свою безкровную жертву, таинство Св. Тѣла и Крови Христовыхъ, твердо зная, что никакая другая молитва несравнима съ сею молитвою, что Таинство Тѣла и Крови Христовыхъ очищаетъ человѣка отъ грѣховъ, освящаетъ его, содѣлываетъ святымъ и полагаетъ залогъ его таинственного общенія съ Господомъ. И ничто: ни недуги, ни немощи, ни сознаніе своего недостойнства, ни естественное утомленіе не могли отвлечь меня отъ сего великаго служенія и отъ принесенія великой жертвы Господней, потому что я ни на минуту не могъ забыть, что не служеніе мое по той или иной причинѣ лишаетъ мою паству спасительнаго дѣйствія Св. Евха-

ристiи въ дѣлѣ прощенiя и оставленiя грѣховъ ся. Дѣло совершенiя святой Евхаристiи я считалъ и считаю всегда единственно-могуществопнымъ средствомъ спасенiя людей и потому я боялся опускать это совершенiе ея, боялся явиться черезъ то разрушителемъ тайны спасенiя, данной церквамъ христiанскимъ до окончанiя мiра, дондеже придетъ Господь. И я радуюсь отъ всего сердца моего, что это служенiе мое не было бесплодно. Всегда полный соборный храмъ во время моего служенiя людьми всѣхъ званiй и состоянiй глубоко радовалъ мое сердце и давалъ мнѣ увѣренность, что совершенiе таинства св. Евхаристiи всегда соединяетъ наши сердца въ одинъ духъ о Господѣ и въ этомъ таинственномъ общенiи уносятъ насъ, наше вниманiе и наши чувства, въ небесныя обители Господни. А это полагасть крѣпкую основу нашего спасенiя въ Господѣ.

Второю заботою моею (открою вамъ тайну души моей) было насажденiе въ сердцахъ моей паствы и въ моемъ собственномъ сердцѣ, любви Христовой. Любовь Христова—это плодъ Евхаристiи, это сознание того, что всѣ въ церкви Божией—суть чада Единаго Господа Отца и Сына и Святаго Духа, что мы всѣ суть едино съ Господомъ и въ Господѣ и что кто не имѣетъ этой любви, тотъ и не состоитъ въ общенiи съ Господомъ, а слѣдовательно не можетъ быть и участникомъ св. Евхаристiи. Чтобы насадить такую любовь въ сердцахъ пасомыхъ и въ моемъ собственномъ сердцѣ, для этого нужны не простыя естественныя средства, которыя въ семъ случаѣ недѣйствительны, а средство сверхъестественное, какъ сверхъестественна самая любовь Христова. Этимъ сверхъестественнымъ средствомъ и является молитва ко Господу о дарованiи этой любви. И я со всѣмъ своимъ усердiемъ и искреннимъ рвенiемъ возносилъ молитву: объ этомъ каждодневно и утромъ и вечеромъ и въ другiе моменты своего умиленiя, а въ особенности за Божественную литургiею. Не прошло ни одной божественной литургiи, чтобы мною не была вознесена особая, нарочитая молитва объ этомъ ко Господу. Я всегда взывалъ ко Господу: Господи Милосердый! Насади въ сердцѣ моемъ любовь Христову къ паствѣ моей и взаимную отвѣтную любовь ея ко мнѣ. И молился я объ этомъ всегда съ упованiемъ, съ надеждою, съ дерзновенiемъ. И вѣрую я, искренно и глубоко вѣрую, что не тщетна была эта молитва моя, что Господь услышалъ эту молитву мою и зерно любви Христовой уже затеплилось въ сердцахъ на-

шихъ. Въ особенности это чувствую я. Вотъ теперь я отхожу отъ васъ и не думаю, чтобы отходилъ на худшее; но сердце мое уже разрывается отъ скорбнаго чувства при разставаніи, что-то внутри меня какъ бы надрывается и мнѣ начинаеть становиться жаль, что я не умеръ среди васъ. Это ясный и очевидный признакъ любви Христовой, поселившейся въ сердце моему. Увѣренъ, что и многіе изъ васъ чувствуютъ то же.

Наконецъ, третіе, о чемъ заботился я, управляя своею паствою— это то, чтобы всѣ дѣйствія мои были направлены къ наученію сопастырей своихъ дѣланію славы Божіей въ житейскихъ отношеніяхъ. Для совершанія сего дѣла Божіе съ любовію, усердіемъ и разумомъ, всегда испрашивая въ сихъ дѣлахъ благословеніе Господа. Научая своихъ сопастырей дѣланію на славу Божію, я давалъ имъ и устно и письменно указанія, какъ совершать богослуженіе, какъ проповѣдывать слово Божіе въ церкви, въ домахъ и во всякихъ случаяхъ жизни паствы, какъ управлять приходомъ, направляя жизнь сію по заповѣдямъ Господнимъ и установленіямъ церковнымъ, какъ научать дѣтей Закону Божию въ школахъ и какъ и чѣмъ бороться съ врагами церкви. И увѣрую и надѣюсь, что эти мои дѣланія и поученія не были тщетными. Имѣю радостную увѣренность, что многіе и многіе сопастыри мои приняли къ сердцу мои наставленія и иные съ великимъ усердіемъ трудились въ осуществленіи ихъ. Господь Богъ видимо благословлялъ и это мое дѣланіе. Въ своихъ рѣшеніяхъ по дѣламъ сопастырей моихъ я стремился къ достиженію взаимной справедливости. Всякое судебное, на примѣръ, рѣшеніе я тщательно и глубоко обдумывалъ, а иногда вызывалъ къ Господу съ молитвою, чтобы Онъ далъ мнѣ мудрость въ рѣшеніи дѣла. Всякое прошеніе объ опредѣленіи на мѣста мною тщательно было обдумываемо, сопоставляемо было съ прочими прошеніями; я бралъ во вниманіе заслуги по службѣ, по поведенію; но наиболѣе всего имѣлъ въ виду многосемейность, чтобы придти на помощь въ воспитаніи дѣтей. И свидѣтельствуюсь Господомъ, я стремился дѣлать это дѣло, какъ дѣло Божіе, а не, какъ простое жидейское дѣло.

Напомявъ вамъ, по примѣру св. Апостола, все то, что дѣлалъ я среди васъ для созданія вашего спасенія, я и закончу сіе прощальное слово мое къ вамъ также по примѣру Апостола. Какъ Онъ сказалъ: «нынѣ предаю васъ, братія, Богу и слову благодати Его». Такъ и я

недостойный преемникъ его зываю къ вамъ пишу о томъ, что и я предаю васъ Господу въ Его святую волю и усердно молю Его, да почиетъ въ сердцахъ вашихъ Духъ Божій; да растетъ въ васъ и живетъ Слово Его и умножается въ дѣлахъ спасенія, благотворенія и взаимной горячей любви вашей другъ къ другу, да возрастаетъ и укрѣпится въ васъ единеніе во Господь какъ чрезъ общеніе въ храмъ святомъ, такъ и чрезъ неукланное общеніе въ св. Евхаристіи. Такіе плоды вѣры и единенія въ Господь въ васъ и въ вашей жизни для меня будутъ источникомъ великой и глубокой радости. Въ заключеніе, по примѣру тѣго же Апостола, прощавшагося съ Ефесскими пастырями, и я скажу вамъ, какъ и онъ говорилъ, что вы послѣ моего отшествія отъ васъ уже не увидите болѣе лица моего: *я отхожусь отъ васъ навсегда*. О, какое это страшное, тяжелое и невыносимое слово — „*навсегда*“. Это — могила мыслей, чувствъ, желаній, стремленій и ощущеній.... И это слово было бы въ тысячу разъ еще страшнѣе и ужаснѣе, если бы, къ счастью нашему, Господь въ милосердіи своемъ не положилъ нашего общенія за гробомъ въ Его небесныхъ обителяхъ, и затѣмъ въ радостный день нашего общаго воскресенія изъ мертвыхъ. И это — наша радость и наше счастье, скрашивающее тяготу нашего настоящаго разлученія. Будемъ же вѣровать и надѣяться, что мы увидимся тамъ.... А теперь здѣсь примите мой поклонъ и простите меня, въ чемъ я согрѣшилъ предъ вами, хотя свидѣтельствуюсь предъ Богомъ, со всею искренностію души моей, что я никогда ничего и ни противъ кого не имѣлъ въ сердцѣ своемъ. Аминь.

Епископъ *Никодимъ*.

## Не оскорбляйте Великаго Праздника.

Пасха великій праздникъ во всякой странѣ христіанской. У многихъ круглый годъ религіозная холодность и ихъ не манитъ храмъ, а въ Пасху каждому хочется пойти въ церковь, не поспать ночь, зажечь свѣчу и выслушать дивныя пасхальныя пѣсноушнія. Храмы полны свѣта, полны народа. Неумолкаемый звонъ. Священнослужители въ свѣтлыхъ облаченіяхъ, блестящія ризы иконъ, одушевленное пѣніе. Всюду умиленные лица,

радость, движеніе, восторгъ. Великій праздникъ!... Кончилась служба. Проходить нѣсколько часовъ — и ликоваііе торжествующаго духа смѣняется разгуломъ опьяненнаго тѣла. Всюду пьяно. Пьяныя привѣтствія, пьяныя поздравленія, пьяныя лбызанія. На ряду съ этимъ творятся ужасы со злобой и ненавистью, кулачная расправа, сквернословіе, пьяный, безсмысленный и безобразный гомонъ, — валяются мертвецки пьяные, стопутъ, корчатся, отравленные водкой. Рыдаютъ жены, плачутъ избитыя дѣти, слышится звонъ разбиваемой посуды, выбиваемыхъ оконъ, глухіе звуки наносимыхъ побоевъ. И вотъ день, который долженъ быть для каждаго христіанина духовно свѣтлымъ, къ вечеру становится грустнымъ и страшнымъ. Наконецъ, послѣ тяжелаго утомленія и пьянаго угара, все засыпаетъ кошмарнымъ сномъ. И послѣ ужасовъ этого дня у многихъ невольныхъ страдальцевъ искренне вырывается вздохъ: „слава Богу, прошелъ день.“ — Горе наше, великое горе въ томъ, что Пасха встрѣчается и провожается съ бутылкою водки въ рукахъ „Христосъ воскресъ“ на устахъ и рюмка водки въ рукахъ. Жестоко пьетъ въ эти дни св. Русь и сквернитъ и омрачаетъ свѣтлость праздника. У насъ изстари такъ ужъ повелось, что гдѣ праздникъ, тамъ не только вино, но и мянство, и такъ срослась выпивка съ праздниками, что безъ нея, кажется, и нѣтъ праздника. Это старинный болѣзненный наростъ на праздникахъ христіанскихъ. Вино — отравя и пагуба представляется вѣрнымъ другомъ въ радости, какъ и въ горѣ. Не хотятъ видѣть, что этотъ вкрадчивый услужливый другъ много обѣщаетъ и грубо обманываетъ. Сколько на Пасху выпивается, пропивается, терлется оцля, здоровья, калѣчатся жизни? не чересчитать! Водка — радость на мигъ, а горе на годы. *Братъ Христіанинъ! Не покупай къ Пасхѣ спиртныхъ напитковъ, не угощай ими и не пей ихъ, не подавай соблазна ближнимъ, подумай, сколько хорошихъ людей погибло отъ первой рюмки водки. Замѣни ихъ напитками безъ хмѣля, какъ это многие уже дѣлаютъ. Не бойся насмѣшекъ глупыхъ людей. Не будь рабомъ глупаго обычая. Не омрачай свѣтлости праздника и тебѣ не придется переживать тяжелыхъ минутъ упрековъ и горестнаго раскаянія и будетъ у тебя Праздникъ миромъ, чистою радостью, любовью, освѣщеніемъ духовныхъ и тѣлесныхъ силъ. Бѣдный, несчастный братъ — христіанинъ — пристрастный къ спирту, побойся Бога: радостные дни Праздника Пасхи не превращай въ дни скорби и плача, не убѣгай отъ дверей рай, которыя Господь отверзъ, не бросаешься въ адъ, который Онъ разрушилъ, не оскорбляй Воскресшаго Христа.*

*Прот. Т. Б — нъ.*



# „ЛИРА“

самый большой въ г. Астрахани и на Юго-Восточной  
Россіи.

ФАБРИЧНЫЙ СКЛАДЪ

ГРАММОФОНОВЪ, ПАТЕФОНОВЪ И ПЛАСТИНОВЪ

*Разнообразнѣйшій выборъ пластинокъ*

Духовнаго пѣнія

Знаменитыя концертныя

ПИАНИНО „СМИДТА И ВЕГЕНЕРА“

Лучшія изъ существующихъ — Единственныя, вполне замѣ-  
няющія рояль. Цѣна 575 и 650 руб.

Допускается разсрочка отъ 15 р. въ мѣсяцъ.

Сравнительно не дорогая цѣна и указанная разсрочка даютъ  
возможность и лицамъ съ небольшими средствами приобрести  
эти чудныя пианино.

ДЕШЕВЫЯ ПИАНИНО

въ 350 и 400 рублей.

РАЗСРОЧКА ОТЪ 10 РУБ. ВЪ МѢСЯЦЪ

окончательно уничтожаетъ прокатъ. — Теперь пианино до-  
ступно всѣмъ!

Складъ часовъ, иконъ и церковной утвари

# Дмитрій БУЛАХТИНЪ

Астрахань д. Смирнова, прот. казен. вѣсовъ,  
телефонъ № 461.

Получилъ больш. транспортъ

## ПАРЧИ

золотой, серебряной, вкладной по никелю.

Высокаго качества.

Самыхъ послѣднихъ рисунковъ.

Цѣны добросовѣстныя внѣ всякой конкуренціи.

Имѣются священническія и діаконоскія облаченія готовые и на заказъ.

Величайшій выборъ

бриллиантовыхъ, алмазныхъ, золотыхъ, серебряныхъ и мельхиоровыхъ вещей.

С.-Петербургск., Московскихъ и заграничн. фабрикъ и лучшихъ ювелировъ.

Иконы, иконы для церквей, подношеній. Золотыя серебряныя съ драгоценн. камнями.

Художественн. выполнен. и проч.

Полная церковная утварь.

Содержаніе отдѣла официального: Епархіальныя извѣстія.

Содержаніе отдѣла неофициального: Православно-христіанское правоученіе.—Выпущенное и неудачное оправданіе баптистовъ, или правда о баптистахъ.—Символическо-аллегорическія изображенія въ древне-русской иконописи.—Нѣкоторые наставленія и назиданія новаго нашего Архiepастыря Преосвященнѣйшаго Никодима, Епископа Астраханскаго и Вьотгаевскаго, Полоцкому духовенству, благопотребныя духовенству всѣхъ епархій.—Слово Преосвященнаго Епископа Никодима при прощаніи его съ бывшею Полоцкою паствою.—Не оскорбляйте Великаго Праздника Объявленія.

Редакторъ *Иванъ Лютничій.*

Печатать дозволяется. Цензоръ, Протоіерей Николай Пальмовъ.

Паровая Губернская Типографія.