

# ХОЖСКО-ВІРШАВСКІЙ ЕПАРХІАЛЬНЫЙ ВѢСТНИКЪ

ИЗДАВАЕМЫЙ

ПРИ ХОЖСКО-ВІРШАВСКОЙ АРХІЕПИСКОПСКОЙ КЛАДВРѢ.

Адресъ Редакціи: Долгая улица, домъ № 13, кв. 11.

Рукописи должны доставляться въ Редакцію четко переписанными, за полною подписью автора и съ обозначеніемъ адреса. По усмотрѣнію Редакціи рукописи подвергаются сокращеніямъ и исправленіямъ; авторы, несогласные съ этимъ, должны дѣлать оговорку предъ заглавіемъ рукописи.

ВЫХОДИТЬ  
ПО  
ВОСКРЕСЕНЬЯМЪ

Статьи, присланныя безъ указанія гонорара считаются бесплатными. Неприятны для печати рукописи возвращаются авторамъ или лично, или по почтѣ если присланы марки на пересылку. Рукописи, невостребованныя въ теченіе года, уничтожаются.

Годовая цѣна—5 руб.

## ОТДѢЛЪ ПЕРВЫЙ.

### ВЫСОЧАЙШІЙ МАНИФЕСТЪ.

БОЖІЕЮ МИЛОСТІЮ,

# МЫ, НИКОЛАЙ ВТОРЫЙ,

ИМПЕРАТОРЪ И САМОДЕРЖЕЦЪ ВСЕРОССИЙСКІЙ,

ЦАРЬ ПОЛЬСКІЙ, ВЕЛИКІЙ КНЯЗЬ ФИНЛЯНДСКІЙ

и прочая, и прочая, и прочая.

Объявляемъ всѣмъ вѣрнымъ Нашимъ подданнымъ:

Въ 30-й день сего іюля Любезнѣйшая Супруга Наша, Государыня Императрица Александра Феодоровна благополучно разрѣшилась отъ бремени рожденіемъ Намъ Сына, нареченнаго АЛЕКСѢЕМЪ.

Приемля сіе радостное событіе, какъ знаменованіе благодати Божіей, на Насъ и Имперію Нашу изливаемой, возносимъ вмѣстѣ съ вѣрными Нашими подданными горячія молитвы ко Всевышнему о благополучномъ возрастаніи и преуспѣяніи Нашего Первороднаго Сына, призываемаго быть Наслѣдникомъ Богомъ врученной Намъ Державы и великаго Нашего служенія.

Манифестомъ отъ 28 іюня 1899 года призвали Мы Любезнѣйшаго Брата Нашего Великаго Князя Михаила Александровича къ наслѣдованію Намъ до рожденія у Насъ Сына. Отнынѣ, въ силу основныхъ Государственныхъ Законовъ Имперіи, Сыну Нашему Алексѣю принадлежитъ высокое званіе и титулъ Наслѣдника Цесаревича со всѣми сопряженными съ нимъ правами.

Данъ въ Петергофѣ въ 30-й день іюля, въ лѣто отъ Рождества Христова тысяча девятьсотъ четвертое, Царствованія же Нашего десятое.

На подлинномъ Собственною Его Императорскаго Величества рукою подписано:

„НИКОЛАЙ”.



## Именной Высочайшій Указъ,

*Святѣйшему Правительствующему Синоду*

Рожденіе Любезнѣйшаго Сына Нашега Наслѣдника Цесаревича и Великаго Князя Алексѣя Николаевича повелѣваемъ праздновать въ 30 день іюля, а тезоименитство въ 5 день октября.

На подлинномъ Собственною Его Императорскаго Величества рукою написано:

„НИКОЛАЙ“.

Въ Петергофѣ, 31 іюля 1904 г.

## Опредѣленія Святѣйшаго Синода

*I. Отъ 2 августа 1904 г. за № 106. По Высочайшему Манифесту о рожденіи Государя Наслѣдника Цесаревича и Великаго Князя Алексѣя Николаевича.*

По указу Его Императорскаго Величества Святѣйшій Правительствующій Синодъ слушали: вѣдѣвіе Правительствующаго Сената, отъ 2 августа сего года, съ приложеніемъ Высочайшаго Манифеста, данаго въ 30 день сего іюля, о разрѣшеніи Ея Императорскаго Величества Государыни Императрицы Александры Ѳеодоровны отъ бремени Сыномъ, Наслѣдникомъ Цесаревичемъ и Великимъ Княземъ Алексѣемъ Николаевичемъ. Приказали: 1) Напечатать означенный Высочайшій Его Императорскаго Величества Манифестъ въ № 31 журнала „Церковныя Вѣдомости“, особымъ прибавленіемъ, предписать Московской и Грузино - Имеретинской Синодальнымъ Конторамъ, Синодальнымъ членамъ и прочимъ епархіальнымъ архіереямъ, завѣдывающему придворнымъ духовенствомъ, протопресвитеру военнаго и морскаго духовенства, начальствующимъ лавръ и монастырей и настоятелямъ всѣхъ соборныхъ, градскихъ и сельскихъ церквей, по полученіи помянутаго № „Церковныя Вѣдомостей“ и по предварительномъ сношеніи съ мѣстными гражданскими властями, обнародовать сей Манифестъ прочтеніемъ предъ божественной литургіей: въ городахъ на слѣдующій по полученіи сего № „Вѣдомостей“ день, а въ селахъ—въ первый воскресный или праздничный день, и совершить по случаю радостнаго событія благодарственное Господу Богу молебствіе съ колѣнопреклоненіемъ и цѣлдневнымъ звономъ, кромѣ тѣхъ церквей, гдѣ таковое совершено по особымъ распоряженіямъ, съ возношеніемъ на таковомъ молебствіи и впредь во всѣхъ священнослуженіяхъ, до изданія новой формы, такъ: И о Высоковорожденномъ Государѣ Наслѣдникѣ Цесаревичѣ и Великомъ Князѣ Алексѣи Николаевичѣ.

*II. Отъ 2 августа 1904 г. за № 107.*

По указу Его Императорскаго Величества, Святѣйшій Правительствующій Синодъ слушали: предло-

женные Г. Товарищемъ Синодальнаго Оберъ-Прокурора, отъ 31 сего іюля, № 5867, а) состоявшійся въ 31 день сего іюля Высочайшій Указъ о празднованіи дней рожденія и тезоименитства Его Императорскаго Высочества Государя Наслѣдника Цесаревича и Великаго Князя Алексѣя Николаевича и б) Высочайше утвержденную въ тотъ-же 31 день іюля новую форму возношенія на ектеиіи Высочайшихъ Именъ Августѣйшей Фамилии, каковая форма должна быть приведена въ исполненіе со дня святаго крещенія Его Императорскаго Высочества Высоковорожденнаго Государя Наслѣдника Цесаревича и Великаго Князя Алексѣя Николаевича. Приказали: 1) Означенный Именной Высочайшій Указъ о празднованіи дня рожденія Его Императорскаго Высочества Государя Наслѣдника Цесаревича и Великаго Князя Алексѣя Николаевича въ 30 день іюля и дня тезоименитства въ 5 день октября, объявить во всеобщее извѣстіе чрезъ припечатаніе въ „Сенатскихъ Вѣдомостяхъ“, „Церковныхъ Вѣдомостяхъ“ и „Правительственномъ Вѣстникѣ“, для чего и сообщить Правительствующему Сенату вѣдѣніемъ, съ приложеніемъ копии Именнаго Высочайшаго Указа, и засимъ дни рожденія и тезоименитства Государя Наслѣдника Цесаревича внести въ табель Высокопоздравительныхъ и Викториальныхъ дней, и 2) предписать подлежащимъ мѣстамъ и лицамъ духовнаго вѣдомства, чтобы впредь со дня святаго крещенія Его Императорскаго Высочества Высоковорожденнаго Государя Наслѣдника Цесаревича и Великаго Князя Алексѣя Николаевича совершали при богослуженіяхъ возношеніе Высочайшихъ Именъ Августѣйшей Фамилии по прилагаемой при семъ Высочайше утвержденной формѣ.

### ФОРМА

возношенія при богослуженіяхъ Высочайшихъ Именъ Августѣйшей Фамилии.

О Благочестивѣйшемъ, Самодержавнѣйшемъ, Великомъ Государѣ нашемъ ИМПЕРАТОРѢ НИКОЛАѢ АЛЕКСАНДРОВИЧѢ всея Россіи: о супругѣ ЕГО, Благочестивѣйшей Государынѣ ИМПЕРАТРИЦѢ АЛЕКСАНДРѢ ѲЕОДОРОВНѢ: о Матери ЕГО, Благочестивѣйшей Государынѣ ИМПЕРАТРИЦѢ МАРИИ ѲЕОДОРОВНѢ: о НАСЛѢДНИКѢ ЕГО, Благочестивѣйшемъ Государѣ ЦЕСАРЕВИЧѢ и Великомъ Князѣ АЛЕКСИИ НИКОЛАЕВИЧѢ, и о всемъ Царствующемъ Домѣ.

Холмско - Варшавская Духовная Консисторія ПРИКАЗАЛИ: изложенныя опредѣленія Святѣйшаго Синода и форму возношенія при богослуженіяхъ Высочайшихъ Именъ напечатать въ Епархіальномъ Вѣстникѣ для свѣдѣнія и исполненія причтами церквей епархіи (10 августа 1904 г.).



## Епархіальныя распоряженія и извѣстія.

Государь Императоръ, въ 30-й день іюня сего года, Высочайше соизволилъ на принятіе Лѣснинскимъ Св. Богородицкимъ женскимъ монастыремъ, Константиновскаго уѣзда, Сѣдлецкой губерніи, четырехъ участковъ земли изъ имѣнія Потокъ и колоніи Войцѣховки, Варшавскаго уѣзда и губерніи, гмины Млоцины, значащихся на планѣ подъ №№ 106, 107, 108 и 123, всего пространствомъ въ 828,97 кв. саж., съ виллою Войцѣховка на участкѣ № 123, состоящей изъ деревяннаго на каменномъ фундаментѣ зимняго дома въ 11 комнатъ съ холодными службами, жертвуемыхъ женою генераль-маіора въ отставкѣ Екатеринокъ Бѣляевою подъ условіемъ, чтобы на этой недвижимости основано было подворье названнаго монастыря, для поминовенія покойныхъ родителей жертвователыицы Георгія и Юліи.

## Отъ Епархіальнаго Училищнаго Совѣта.

Резолюціею Его Высокопреосвященства, отъ 21 іюля за № 310, положенною на журналѣ засѣданія Училищнаго Совѣта отъ 6 іюля, преподано Архипастырское благословеніе предсѣдателю Константиновскаго уѣзднаго отдѣленія священнику Михаилу Ганкевичу и дѣлопроизводителю того же отдѣленія діакону Павлу Яворовскому за усердное исполненіе ими обязанностей по отдѣленію и за понесенные ими труды по постройкѣ школьныхъ домовъ въ селеніяхъ Старомъ Павловѣ и Бучицахъ.

Редакторъ С. Москалевичъ.

## О Т Д Ъ Л Ъ II.

Римскій католицизмъ въ Западной Россіи и отношеніе къ нему митрополита Литовскаго Іосифа Сѣманьки.

Прошло уже 65 лѣтъ съ того времени, какъ унія съ Римомъ прекратила свое существованіе въ западной Россіи, и—36 лѣтъ со дня кончины главнаго виновника упраздненія уніи, высокопреосвященнѣйшаго Іосифа, митрополита Литовскаго и Виленскаго. Въ настоящее время нѣтъ ни одного уніата

въ предѣлахъ Россійской имперіи. Но въ западной Россіи живетъ и доселѣ болѣе двухъ съ половиною миллионъ послѣдователей римско-католической церкви. Большинство изъ нихъ—бѣлоруссы, говорящіе русскимъ языкомъ и, кромѣ религіи, почти ничѣмъ не отличающіеся отъ своихъ сосѣдей—православныхъ бѣлоруссовъ. Католичество въ западной Россіи представляетъ изъ себя силу, съ которой долго еще придется считаться и русскому обществу и правительству.

Самъ Іосифъ воспитывался въ польско-католической школѣ и получилъ высшее образованіе въ латино-униатской академіи при Виленскомъ польскомъ университетѣ. Нѣсколько лѣтъ онъ состоялъ членомъ римско-католической коллегии, въ которой сосредоточивалось высшее управленіе католическими дѣлами въ Россіи. Болѣе 30 лѣтъ онъ управлялъ Литовской епархіей, въ предѣлахъ которой на 700,000 воссоединенныхъ изъ уніи было 1½ миллионъ католиковъ. Мы не ошибемся, если скажемъ, что никто изъ іерарховъ русской церкви не зналъ и не понималъ такъ глубоко и всесторонне духа римскаго католицизма и его исторіи, какъ митрополитъ Іосифъ.

Вотъ почему вопросъ объ отношеніи Іосифа къ римскому католицизму и къ его послѣдователямъ въ западной Россіи заслуживаетъ особаго вниманія.

Извѣстно, что послѣ принятія христіанства св. Владиміромъ (988 г.), православіе быстро распространилось и укрѣпилось во всей западной Россіи. Сохранилось много древнихъ храмовъ и другихъ памятниковъ, неопровержимо свидѣтельствующихъ какъ объ исконномъ господствѣ православія въ западной окраинѣ Россіи, такъ и о весьма слабомъ распространеніи здѣсь римскаго католицизма до введенія уніи. Унія съ Римомъ впервые провозглашена была на Брестскомъ соборѣ только въ 1596 году, какъ средство для постепеннаго обращенія русскихъ православныхъ въ польскихъ католиковъ, съ цѣлью тѣснѣйшаго объединенія жителей двухъ соединившихся между собою государствъ—Литовскаго и Польскаго. Съ возвращеніемъ западно-русскихъ областей подъ власть Россіи, искусственно державшаяся унія быстро начала распадаться. Наименѣе олатинившіеся уніаты массами принимали православіе. Остальныхъ уніатовъ латино-польская партія поспѣшила свратить въ чистое латинство. „Римскій обрядъ въ западныхъ губерніяхъ“, писалъ м. Іосифъ въ знаменитой запискѣ отъ 5 ноября 1827 года, „возникъ и распространился на развалинахъ греко-россійскаго (православнаго) и униатскаго,—да и откуда явилось столько римскихъ епархій (цѣлыхъ шесть епархій во времена митроп. Іосифа) въ коренныхъ (западно) русскихъ областяхъ! Русская кровь течетъ въ сердцахъ нынѣ враждебныхъ матери своей—Россіи... Я увѣренъ, говоритъ въ заключеніе своей записки митроп.



Иосифъ, что мало отыщется въ римскомъ обрядѣ крестьянъ русскаго происхожденія, *которые бы не присоединились къ латинству уже во время російскаго правленія*“, т. е. начиная съ 1772 г. Изъ исторіи извѣстно, что незадолго до написанія указанной записки, въ одной Виленской губерніи совратилось въ латинство болѣе 20.000 уніатовъ. Полтора милліона остальныхъ уніатовъ, по словамъ Иосифа, ждали только благопріятнѣйшаго случая, чтобы ринуться на лоно католической церкви.

При осуществленіи глубоко-задуманнаго и широко составленнаго Иосифомъ плана воссоединенія уніатовъ, Иосифъ никогда не упустилъ изъ виду возможности и необходимости воссоединенія съ православною церковію не только уніатовъ, но и болѣе 2½ милліоновъ бѣлоруссовъ-католиковъ. Въ запискѣ отъ 1 декабря 1838 г. Иосифъ настойчиво проситъ правительство дозволить духовенству носить прежній латинскій костюмъ и брить бороду, мотивируя эту просьбу тѣмъ соображеніемъ, что сохраненіе наружнаго вида уніатскихъ священниковъ можетъ быть полезно для удобнѣйшаго обращенія въ православіе и „людей римскаго исповѣданія, по большей части, не чуждающагося уніатскаго духовенства“. Съ тою же цѣлью Иосифъ просилъ оставить на время нѣкоторыя несущественныя особенности уніатскаго богослуженія, „къ которымъ слишкомъ привержень былъ уніатскій и римскій народъ“. Святѣйшій Синодъ уважилъ эти просьбы Иосифа. Самъ Иосифъ и его викарный епископъ Михаилъ Голубовичъ до 1842 г. продолжали брить бороду и надѣвали рясу только въ торжественные случаи. Изыскивая способы и приготавливая средства къ возвращенію въ православіе болѣе 2½ милліоновъ западно-русскихъ католиковъ, Иосифъ, еще до перенесенія епархіальнаго управленія изъ Жировиць въ Вильну (въ концѣ 1841 г.), какъ глубоко знакомый съ положеніемъ въ зап. Россіи р. католической церкви, по предложенію правительства, написалъ подробнѣйшія замѣчанія о вновь составленныхъ штатахъ содержанія р.-католическаго духовенства и о взятіи въ казну духовныхъ населенныхъ имѣній. По его мнѣнію, слѣдовало бы, издавъ указъ о взятіи въ казну имѣній православнаго духовенства, черезъ недѣлю издать указъ о взятіи въ казну имѣній р.-католическаго духовенства, а также — о составленіи для него штатовъ содержанія по сравненію съ штатами православнаго духовенства. Болѣе всего настаиваетъ Иосифъ, чтобы при составленіи новыхъ штатовъ не оказано было преимущество католическому духовенству передъ православнымъ, получающимъ отъ бѣдныхъ прихожанъ ничтожное вознагражденіе за требы. Указывая на то, что на 2.500,000 р.-католиковъ въ Россіи существовало тогда 6 латинскихъ епархій (считая среднимъ числомъ по 416,000 жит. на епархію, тогда какъ на 7 православныхъ западно-рус-

скихъ епархій приходилось почти по милліону жителей на каждую епархію), Иосифъ предложилъ сократить по крайней мѣрѣ число штатныхъ канониковъ, учредивъ для каждой епархіи по особому капиталу ограничить число викарныхъ епископовъ и оставить въ каждой епархіи только по одной семинаріи (въ Могилевской еп. было 3 р.-кат. семинаріи). Настоящій моментъ Иосифъ считалъ болѣе удобнымъ и для сокращенія числа латинскихъ монастырей, которые онъ называетъ „крѣпостями для утвержденія чуждаго латино-польскаго вліянія“. Прежде всего слѣдовало закрыть, по мнѣнію Иосифа, монастыри ордена доминиканцевъ и миссіонеровъ, какъ основанныя съ цѣлью распространенія латинства среди русскаго населенія. Для избѣжанія нареканій слѣдовало бы, — по мнѣнію Иосифа, часть фундушей закрываемыхъ р.-католическихъ женскихъ монастырей употребить на учрежденіе новыхъ институтовъ для обученія дѣвиць. Нужно было прежде всего брать въ казну болѣе важныя имѣнія римскаго духовенства и замѣнять ихъ штатами. Мѣра эта освободила бы отъ вліянія римлянъ цѣлую массу населенія и избавила бы казну отъ излишнихъ расходовъ.

Большая часть предложеній Иосифа относительно взятія въ казну имѣній и учрежденія новыхъ штатовъ для р.-католическаго духовенства — скоро была приведена въ исполненіе, не смотря на всѣ противоdѣйствія римско-католической партіи. Между прочимъ, виленскій еп. Клонгевичъ публично заявлялъ, что онъ употребилъ всѣ средства, чтобы предотвратить предложенное правительствомъ и поддержанное Иосифомъ взятіе въ казну имѣній римскаго духовенства (Зап. Иосифа. II, 178—194). О проведеніи этой важной государственной мѣры хлопоталъ и генералъ-губернаторъ Мирковичъ. „Католическое духовенство, писалъ онъ во всеподданнѣйшемъ отчетѣ за 1841 годъ, отличаясь здѣсь богатствомъ, водворяетъ въ массѣ рѣшительное понятіе, что оно есть господствующее“. По мнѣнію Иосифа, отнятіе имѣній должно было ослабить, если не сокрушить, силу и могущество латино-польской партіи въ западной Россіи.

Около того же времени (въ 1841 г.) латинское духовенство, озлобленное рѣшительными дѣйствіями Иосифа по возвращенію въ православіе изъ латинства бывшихъ уніатовъ, по внушенію изъ Рима, подало формальную жалобу русскому правительству на притѣснительныя, будто бы, со стороны православныхъ и неправильныя дѣйствія при обращеніи уніатовъ въ православіе. Разсмотрѣніе этой жалобы поручено было митрополиту Филарету. Послѣдній обратилъ вниманіе прежде всего на то, что въ указанной жалобѣ не означены мѣста, лица и случаи и не представлены требуемыя закономъ доказательства. Жалующаяся сторона, по мнѣнію м. Филарета, сама подлежитъ отвѣтственности за то, что въ теченіе тридцати



лѣтъ удерживала за собою нѣсколько тысячъ совращенныхъ, обязанныхъ возвращенію въ православіе.— При этомъ митр. Филаретъ рѣшительно возсталъ противъ предположенія правительства поручить составленіе списка совращенныхъ самимъ латинскимъ священникамъ съ назначеніемъ для этого полугодоваго срока.

Продолжая отстаивать интересы православія противъ замысловъ р.-католиковъ, Іосифъ горячо возражалъ (въ 1843 г.) противъ проекта о перемѣщеніи кафедр латинскаго епископа изъ Житомира въ Кіевъ. Предположенное правительствомъ перемѣщеніе Іосифъ признавалъ вреднымъ какъ въ политическомъ, такъ и въ религіозномъ отношеніи. Когда возникло (въ 1843 г.) предположеніе правительства оставить въ покоѣ давно совратившихся уніатовъ въ латинство, Іосифъ также возражалъ противъ этого, совѣтуя вести дѣла о совращенныхъ уніатахъ въ правительственныхъ мѣстахъ, на общемъ основаніи законовъ о совращенныхъ, и рекомендуя — лучше держать латинство въ оборонительномъ положеніи. Занятые отстаиваніемъ прежнихъ пріобрѣтеній, латиняне поставлены будутъ въ невозможность стремиться къ новымъ.

Въ то же время Іосифъ всячески старался о возможно тѣснѣйшемъ сближеніи съ представителями р.-католической іерархіи, не теряя надежды склонить ихъ, съ теченіемъ времени, къ принятію православія, вмѣстѣ съ ихъ паствами. Въ письмахъ къ оберъ-прокурору Св. Синода отъ 1840 и 1841 г. Іосифъ съ грустью извѣщаетъ его, что, въ бытность Іосифа въ Вильнѣ, ему не представлялись и не участвовали въ данныхъ въ честь его обѣдахъ ни виленскій католическій епископъ, ни его викарій, по поводу чего въ городѣ говорили тогда о нихъ: „прячутся, какъ мухи передъ дождемъ“. Зато въ 1843 г. на всѣхъ торжественныхъ обѣдахъ, по случаю хиротоніи еп. Платона, участвовали, къ радости Іосифа, всѣ главнѣйшіе представители римской іерархіи и три раза посѣтили Іосифа въ его покояхъ. Іосифъ съ удовольствіемъ замѣтилъ, что „епископъ Цивинскій даже не поморщился, когда за однимъ изъ указанныхъ обѣдовъ провозгласили многолѣтіе за Св. Синодъ“.

Ко времени перенесенія епархіальнаго управленія изъ Жировиць въ Вильну и перехода самаго Іосифа въ это „сердце Литовскаго латинства“, закрыто было много латинскихъ монастырей, и введены, какъ мы знаемъ, подъ влияніемъ Іосифа, новые штаты, весьма невыгодные для латинскаго духовенства сравнительно съ прежнимъ содержаніемъ. Все это произвело значительное волненіе среди мѣстнаго р.-католическаго духовенства. Для возбужденія народнаго фанатизма, ксендзы распространили среди народа слухъ о мнимомъ намѣреніи Виленскаго епархіальнаго началь-

ства взять Остробрамскую икону Божіей Матери въ свое вѣдомство. Въ Лидскомъ уѣздѣ ксендзы, въ насмѣшку, остригли бороду и волосы одному православному священнику, пріѣхавшему въ гости къ ихъ собрату. Въ то же время чиновникъ Пейкертъ донесъ Іосифу о подслушанномъ имъ намѣреніи нѣкоторыхъ личностей подстеречь и убить Іосифа. Босые кармелиты не хотѣли уступить закрытый кармелитскій монастырь въ Вильнѣ духовному вѣдомству, — не смотря на Высочайшее повелѣніе и министерскія распоряженія. Озабоченный крайне враждебнымъ отношеніемъ къ православнымъ со стороны мѣстнаго лат. епархіальнаго управленія, Іосифъ неоднократно, писалъ министру внутреннихъ дѣлъ графу Перовскому, прося его замѣнить весь неблагонадежный составъ этого, преданнаго интересамъ польской партіи, управленія новыми лицами, изъ которыхъ многіе извѣстны были лично Іосифу или его подчиненнымъ по совмѣстному воспитанію въ главной семинаріи и другихъ училищахъ. Особенно рекомендовалъ Іосифъ вниманію графа Перовскаго прелата Жилинскаго (впослѣдствіи виленскаго митрополита) и жившаго тогда въ Петербургѣ епископа Дмоховскаго. Тогда же Іосифъ подалъ мысль о необходимости передать *высшее управленіе римско-католическихъ дѣлъ въ вѣдомство православнаго исповѣданія*, — съ тѣмъ, чтобы православные и католики имѣли одно и то же высшее управленіе. Іосифъ считалъ свой проектъ настолько важнымъ, что просилъ оберъ-прокурора Св. Синода графа Протасова повергнуть эту его мысль на Высочайшее благоусмотрѣніе (Зап. Іосиф., II, 324).

Послѣ заключенія Блудовскаго конкордата положеніе Іосифа становилось все болѣе и болѣе затруднительнымъ. Римскіе епископы стали чаще и съ необыкновенною помпою совершать поѣздки по своей епархіи. Католическаго бискупа встрѣчало и принимало съ почетомъ все, что было самаго блестящаго и богатаго въ мѣстахъ встрѣчи; тогда какъ православныхъ епископовъ встрѣчали только два-три представителя мѣстной власти да жалкіе простолудины. Не желая уронить званіе (престижъ) православнаго архіерея, Іосифъ съ 1847 г. ни разу не ѣздилъ по своей епархіи, возложивъ эту обязанность на своихъ викаріевъ. Около того же времени совращенія православныхъ въ латинство усилились. Дѣла о такъ называемыхъ спорныхъ прихожанахъ весьма туго подвигались впередъ, и бывали случаи, что латинскія власти отказывались исключить изъ списковъ незаконно совращенныхъ православныхъ. Множество латинскихъ монаховъ и безмѣстныхъ ксендзовъ пристроилось на мызахъ у помѣщиковъ и совершали службы безъ должнаго разрѣшенія въ закрытыхъ, по распоряженію правительства, капищахъ. Многіе помѣщики строили, также безъ разрѣшенія, костелы и филіи, въ которыхъ дѣятельно продолжалась латин-



ская пропаганда. Ксендзы всѣми средствами противились заключенію смѣшанныхъ браковъ между православными и латинянами. Въ Вильнѣ, въ воспитательномъ домѣ „Иисусъ Младенецъ“, было крещено въ 1851 г. въ православную вѣру 426 младенцевъ, и только  $\frac{1}{4}$  часть ихъ были католики. Тѣмъ не менѣе при этомъ заведеніи былъ костелъ, особый ксендзъ и 10 монахинь—латинянокъ, и не было православнаго священника. Все управленіе воспитательнаго дома состояло также изъ католиковъ,—во главѣ съ полкомъ Бялоцкимъ, правителемъ канцеляріи генералъ-губернатора. Въ томъ же году виленскій бискупъ Калинскій былъ торжественно возведенъ въ санъ митрополита, тогда какъ Іосифъ,—виновникъ воссоединенія униатовъ,—оставался какъ бы въ тѣни. Не встрѣчая со стороны мѣстныхъ властей поддержки своему дѣлу, Іосифъ, въ концѣ 1851 года, подалъ на Высочайшее имя прошеніе объ увольненіи его на покой. Въ этомъ прошеніи онъ съ грустью замѣчаетъ, между прочимъ, что онъ не въ силахъ осуществить свой завѣтный планъ—сдѣлать Вильну передовымъ постомъ возвращенія къ древнему православію, господствовавшему нѣкогда въ этомъ городѣ.—Ободренный вниманіемъ и поддержкою Государя, Іосифъ съ новою энергіей принялся за дѣло утвержденія православія среди враждебныхъ элементовъ.

Извѣстно, что послѣ Крымской войны со стороны русскаго правительства послѣдовала въ воззрѣніи на польское дѣло реакція. Мѣстныя власти въ Вильнѣ свидѣтельствовали, что путемъ примирительной политики удобнѣе достигнуть тѣснаго объединенія Западнаго края съ остальной Россіей, чѣмъ путемъ полицейскаго преслѣдованія. Латино-польская партія воспользовалась этими новыми вѣяніями. Въ 1858—1860 г. г. въ Порозовѣ, въ Діарвовичахъ и въ Клешеяхъ обнаружены были цѣлыя массы соvrращенныхъ въ латинство православныхъ прихожанъ. Ксендзы открыто вели пропаганду среди православныхъ, принимали ихъ на исповѣдь, крестили ихъ дѣтей по латинскому обряду. Ксендзъ Рутковскій, въ Свѣнцианскомъ уѣздѣ, публично проповѣдывалъ, что туда скоро прійдетъ латинскій бискупъ, который будетъ всѣхъ миропомазывать и опять возстановитъ унию, съ возстановленіемъ здѣсь Польши. Со стороны Іосифа требовалось много энергіи, такта и умѣнья, чтобы поставить преграду дальнѣйшей латинской пропагандѣ среди воссоединенныхъ прихожанъ и чтобы опять возвратитъ въ православіе простолюдиновъ, соvrращенныхъ въ латинство хитростію ксендзовъ.

Свѣтлые дни настали для православія скоро послѣ подавленія польскаго мятежа. Освобожденные отъ отбыванія „панцизны“ простолюдины, римско-католическаго исповѣданія, подъ влияніемъ православныхъ пастырей и при ревностномъ содѣйствіи нѣко-

торыхъ, прибывшихъ въ край, русскихъ дѣятелей, цѣлыми тысячами устремились на лоно православной церкви, къ которой нѣкогда принадлежали ихъ отцы и дѣды. Въ 1866 году въ одной Литовской епархіи присоединилось къ православію болѣе 25,000 католиковъ. Къ сожалѣнію, дѣятели этого новаго воссоединенія дѣйствовали въ разныхъ мѣстахъ разрозненно, безъ опредѣленнаго плана и системы. При обращеніи въ православіе бѣлоруссовъ-католиковъ мало обращали вниманія на ксендзовъ, пользующихся, какъ извѣстно, огромнымъ влияніемъ на свои паствы,—какъ бы игнорируя при этомъ примѣръ Іосифа, возвратившаго униатовъ въ православіе именно посредствомъ ихъ священниковъ. Крайній упадокъ силъ митрополита Іосифа и рѣзкая перемѣна въ воззрѣніяхъ высшей администраціи на дѣло распространенія православія въ Сѣверо-Западномъ краѣ не позволили тогда Іосифу стать во главѣ указаннаго движенія, которое, при болѣе благопріятныхъ обстоятельствахъ, могло бы завершиться, еще при жизни Іосифа, возвращеніемъ всѣхъ католиковъ-простолюдиновъ на лоно православной церкви. Массовое воссоединеніе западно-русскихъ униатовъ въ 1839 году и массовыя движенія латиняновъ къ православію въ 60 годахъ приводятъ насъ къ отрадному убѣжденію, что придетъ время, когда всѣ, соvrратившіеся нѣкогда въ латинство, жители западной окраины, снова возвратятся въ древнюю вѣру ихъ предковъ.—Въ ожиданіи этого благодатнаго момента намъ необходимо внимательно изучать силы и средства нашихъ противниковъ, ни на минуту не забывая, что мы живемъ среди козней воинствующаго католицизма.

Одинъ изъ недавнихъ представителей воинствующаго католицизма въ Россіи, ксендзъ Фелинскій (бывшій потомъ варшавскимъ архіепископомъ), въ своихъ лекціяхъ, читанныхъ ксендзамъ—студентамъ римско-католической академіи, слѣдующимъ образомъ характеризуютъ положеніе католичества въ Россіи. Въ Россіи правительство и римскій католицизмъ суть двѣ противоположныя, взаимно какъ бы исключаютія силы. Правительство всѣми мѣрами стремится уничтожить или по крайней мѣрѣ ослабить римскій католицизмъ въ свою очередь римскій католицизмъ тѣмъ слабѣе, чѣмъ болѣе уступокъ дѣлаетъ правительству. Полный идеалъ силы католичества требуетъ строго и послѣдовательно организованнаго единства ксендзовъ подъ епископами, а епископовъ подъ папою, дабы всякое непосредственное или посредственное соприкосновеніе правительства съ дѣлами римскаго католицизма встрѣчало себѣ дружный отпоръ и противодѣйствіе. Самымъ надежнымъ средствомъ къ охраненію римскаго католицизма въ Россіи служить, по мнѣнію Фелинскаго, пассивное сопротивление русскому правительству, во имя римскаго каноническаго права. Авторъ не боится внушить ксендзамъ даже неповиновеніе не только р.-католиче-



ской коллегіи духовныхъ дѣлъ, но и самимъ епископамъ, если ихъ распоряженія противорѣчатъ ксендзовской совѣсти; совѣсть же ксендза есть каноническое право римской церкви, претворившееся во внутреннюю сущность церковной его дѣятельности (Сборникъ Шолковича, 183). Въ своихъ лекціяхъ ксендзъ Фелинскій подробно знакомитъ насъ съ типомъ ксендза, по наружности преданнаго русскому правительству. Подобный ксендзъ всею душою преданъ Риму и папѣ и, стараясь увернуться отъ подчиненія правительству, обманываетъ его на каждомъ шагу, подъ предлогомъ преданности. Онъ не вѣнчаетъ смѣшанныхъ браковъ согласно внушенію изъ Рима, онъ не отказывается отъ притязаній на бывшихъ уніатовъ; съ амвона провозглашаетъ неповиновеніе императорскимъ указамъ: во имя повиновенія Риму, ни во что не вѣнчаетъ постановленія р.-католической коллегіи духовныхъ дѣлъ, если таковыя не одобрены епископомъ, работающимъ Риму, онъ признаетъ русское правительство орудіемъ наказанія Божія, ниспосланнаго за грѣхи; мечтаетъ въ преданности своей, о блаженномъ времени возстановленія возрожденной р.-католицизмомъ Польши; онъ умѣетъ мирить вѣрноподанническую присягу съ польскимъ патриотизмомъ, давая разрѣшеніе вѣроломному бунтовщику если дѣйствія сего послѣдняго направлены къ общему благу отчизны, а не къ личнымъ выгодамъ.

Отъ описаннаго типа ксендза 50 годовъ мало чѣмъ отличаются современные его собратья. Ксендзы не упускаютъ случая посѣять раздоръ между православными и католиками, пишутъ одинъ православный пастырь. Они воспитываютъ и руководятъ своихъ прихожанъ въ смыслѣ разобщенія и разъединенія съ православными, устраняютъ католиковъ отъ участія въ торжественныхъ православныхъ богослуженіяхъ, въ крестныхъ ходахъ и при погребеніи умершихъ; не дозволяютъ цѣловать православный крестъ при богослуженіяхъ и требоисправленіи. Даютъ деньги и убѣждаютъ принявшихъ православіе возвратиться въ латинство: нѣкоторыхъ православныхъ записываютъ въ „рожанцовое“ латинское братство, питаютъ ко всѣмъ православнымъ затаенную злобу, называя ихъ схизматиками, недовѣрками и считая ихъ вѣру хуже магометанской и еврейской. Они говорятъ, что у православныхъ нѣтъ „а пі Boga, а пі wiągu“. (Рукописное историко-статистическое описаніе приходоу Виленской губ. 1888 г., хранящ. въ консист.).

Теперь послушаемъ, какъ училъ относиться къ иновѣрцамъ Высокопреосвященный Иосифъ „Съ любовью, съ любовію и только съ любовію“, говорилъ онъ однажды съ церковной кафедры. „Но, скажете вы, они насъ не любятъ, насъ поносятъ, намъ недоброжелательствуютъ. Нѣтъ, они только не знаютъ, не понимаютъ насъ... Одна только любовь извинитъ заблужденіе, стараясь его разсѣять. Любовь отклонитъ прекословіе, жертвуя своимъ самолюбіемъ мину-

твой слабости ближняго. Любовь умирить страсти кротостію ангельскаго смиренія. Любовь перенесетъ скорби и напасти, ради спасенія заблудшихъ собратій. Любовь побѣдитъ ненависть, творя добро и ненавидящимъ насъ. Любовь устранить недоумѣнія, производящія непримиримый раздоръ, и, можетъ быть, соединитъ во едино то, что мы съ горестію сердца видимъ раздѣленнымъ вѣковыми заблужденіями и страстями. „Сердцевѣдче Господи!“ заключаетъ Иосифъ, „Ты знаешь, что исполненіе лежащаго на мнѣ долга никогда не сопровождалось во мнѣ неприязненными чувствами къ отдаленнымъ отъ насъ по вѣрѣ братьямъ; что всѣ мои съ ними сношенія растворялись чувствомъ любви и долготерпѣніемъ, части, можетъ быть, даже излишнимъ, что это чувство любви къ нимъ есть обѣтъ всей моей жизни, и малодушная ненависть не коснется моего сердца даже и тогда, когда бы мнѣ пришлось запечатлѣть кровію его душевное расположеніе“.

Вотъ, какой завѣтъ любви оставилъ всѣмъ намъ почившій 36 лѣтъ тому великій святитель, воссоединившій вѣкогда *любовію* полтора милліона уніатовъ, *отторгнутыхъ насиліемъ* отъ православной церкви! (Литов. Еп. Вѣд.). Г. Киприановичъ.

#### Изъ области церковно-богослужебной практики.

Наблюденіе показываетъ, что чинъ освященія храма, совершаемаго по благословенію епископскому іереемъ, въ разныхъ мѣстахъ нашей епархіи выполняется далеко не одинаково. Въ однихъ случаяхъ онъ слишкомъ замѣтно сокращается и утрачиваетъ должную торжественность, въ другихъ—произвольно расширяется и принимаетъ видъ архіерейскаго освященія. Причина заключается съ одной стороны въ томъ, что Требникъ не даетъ на сей предметъ всѣхъ указаній въ потребностяхъ, а съ другой—и прямыхъ указаній его подчасъ понимаются неправильно или толкуютъ произвольно. Во многихъ мѣстахъ принято пользоваться чиномъ *рукописнымъ*, неизвѣстно когда и кѣмъ составленнымъ, который принимается съ полнымъ довѣріемъ, не смотря на явные отступленія въ немъ отъ установленнаго церковію чиноположенія. Сколько ни приходилось встрѣчать этихъ рукописей, никогда не попадалось тождественной одной съ другою; но о всѣхъ можно сказать, что слишкомъ много вниманія онѣ отводятъ чисто *мѣстнымъ* особенностямъ.

Въ видахъ достиженія правильности и однообразія, помѣщаемъ на страницахъ Епархіальныхъ Вѣдомостей чинъ іерейскаго освященія храма, допуская въ немъ лишь тѣ мѣстныя особенности, которыя не противорѣчатъ прямымъ указаніямъ и общему духу церковнаго устава.



*Чинъ освященія храма священникомъ по благословенію епископскому.*

Къ освященію храма должны быть приготовлены слѣдующія вещи:

- 1) Мѣдная маленькая кострюлька для воскомастики, ручку коей обвиваютъ ленточкой, чтобы не обжечь рукъ.
- 2) Матеріаль для воскомастики: а) 1 ф. желтаго воска, б) по десяти золотниковъ: мастики, простого и роснаго ладона и алая, (а въ крайности бѣлой сѣры) изъ аптеки—толчевыхъ<sup>1)</sup>.
- 3) Четыре гвоздя для укрѣпленія трапезной доски.
- 4) Четыре камня (очищенныхъ) или молотка для вбиванія гвоздей.
- 5) Полотенца для служащихъ къ отиранію престола.
- 6) Красное вино (бутылка).
- 7) Розовая вода (бутылка).
- 8) Нѣсколько пузырьковъ духовъ.
- 9) Греція губы для отиранія престола, по числу служащихъ.
- 10) Ножъ столовый чистый (одинъ).
- 11) Шнуръ шолковый или бумажный 30—40 арш. смотря по величинѣ престола.
- 12) Ножницы для обрѣзанія шнура.
- 13) Невозженныя свѣчи.
- 14) Водосвятная чаша съ кропиломъ.
- 15) Теплая вода въ серебряной или хрустальной чашѣ<sup>2)</sup>.
- 16) Блюдо для соединенія вина и пр.
- 17) Мыло по числу служащихъ.

Всѣ эти вещи должны быть помѣщены на столѣ за престоломъ, гдѣ позволить мѣсто. На другомъ большомъ столѣ, (шириною не болѣе царскихъ вратъ), поставленномъ среди церкви, должны быть размѣщены принадлежности жертвенника и престола въ слѣдующемъ порядкѣ:

- а) на лѣвой половинѣ стола должны быть уложены поперекъ.
  - 18) Покрывало или пелена на жертвенникъ.
  - 19) Одѣяніе на жертвенникъ.
  - 20) Полотняная срачица на него же.
  - 21) Пелена для престола.
  - 22) Индитія.
  - 23) Срачица для престола полотняная.
  - 24) Воздухи и
  - 25) Илитонъ.

<sup>1)</sup> Воскомастика готовится въ день освященія предъ звономъ на водоосвященіе. Для этого берутъ вышеказанное количество желтаго воска, растопляютъ его на огнѣ, потомъ влагаютъ въ него и прочія, показанныя выше, толченныя вещи, но кипѣтъ всему этому составу много не даютъ, чтобы не полился изъ кострюльки.

<sup>2)</sup> Вода готовится предъ самымъ освященіемъ.

- б) на другой—правой половинѣ стола:
  - 26) Ковчегъ.
  - 27) Св. Евангеліе.
  - 28) Св. Крестъ.
  - 29) Потиръ, дискось, звѣздца, копіе, лжица, тарелочки, сосудъ для теплоты и губки, въ антиминсѣ и потиръ<sup>1)</sup>.

30) Кромѣ сего должны быть приготовлены: бѣлые запоны (фартуки) для священниковъ, по числу служащихъ, завѣса въ алтарь на царскія врата и завѣса близъ западныхъ дверей коленкорая, два каддила, фонарь для крестнаго хода, хоругви, полныя священническія и діаконскія облаченія, весь кругъ богослужебныхъ книгъ, діаконскія свѣчи, нѣсколько стульевъ или табуретовъ.

31) Наконецъ, принято подъ освящаемый престолъ полагать крестъ съ написаніемъ на ономъ грамоты освященія.

Наканунѣ освященія совершается въ новосозданномъ или обновленномъ храмѣ предъ алтаремъ при закрытыхъ царскихъ вратахъ и, обыкновенно, при закрытой завѣсѣ малая вечеря и всенощное бдѣніе. Предъ царскими вратами ставится столъ, покрытый свержъ скатерти или ковра пеленою, и на немъ полагаются указанные выше при освященіи престола предметы, и по угламъ стола ставятся четыре возженныя свѣчи въ свѣщницахъ<sup>2)</sup>. А предъ образомъ Спасителя, у царскихъ вратъ, ставится на аналоѣ дискось съ освященнымъ антиминсомъ (безъ илитона), покрытый звѣздицей и большимъ воздухомъ; предъ нимъ возжигается свѣча или лампада на всю ночь и не угашается до перенесенія антиминса на освященный уже престолъ<sup>3)</sup>.

<sup>1)</sup> Столъ поверхъ указанныхъ вещей долженъ быть покрытъ прозрачной бѣлой матеріей (напр., кисеей или тюлемъ).

<sup>2)</sup> Свѣчи эти нужны и для большаго свѣта во время всенощнаго бдѣнія, такъ какъ предъ мѣстными иконами, еще неосвященными, свѣчи не зажигаются.

<sup>3)</sup> Если есть другой—освященный храмъ, то утромъ, предъ освященіемъ воды, во время перезвона, св. антиминсѣ переносится туда священникомъ съ діакономъ въ преднесеніи свѣчи. Затѣмъ, по освященіи и облаченіи престола, какъ показано ниже, всѣ священнослужащіе идутъ за антиминсомъ съ крестнымъ ходомъ. Придя къ св. антиминсу, начальствующій, покадивъ, дѣлаетъ съ вошедшими въ алтарь сослужащими земное поклоненіе предъ антиминсомъ. Въ алтарь, гдѣ находится св. антиминсѣ, входятъ только начальствующій, слѣдующая за нимъ пара священниковъ и діаконъ съ книгою, а прочіе остаются у царскихъ вратъ. Діаконъ говоритъ въ алтарѣ малую ектенію, по которой возгласъ: „Яко святъ еси, Боже нашъ, иже на пострадавшихъ по Тебѣ честныхъ мученицѣхъ почиваеши, и Тебѣ славу возсылаемъ“.. Пѣвцы: „аминь“ и тропари: „Иже на камени вѣрнъ“... и т. д. по дважды и болѣе, смотря по надобности. Начальствующій съ тѣми же сослужащими вторично дѣлаетъ земное поклоненіе и, возложивъ на главу дискось съ антиминсомъ, идетъ съ крестнымъ ходомъ обратно къ освященному храму.



Предъ столомъ, на которомъ уготовано все принадлежащее къ освященію, ставится еще столецъ, на немъ свѣча, крестъ и евангеліе. Предъ нимъ и отъправляется всенощное бдѣніе.

Утромъ, когда начнется благовѣсть къ освященію и литургіи, священнослужители, по обычной молитвѣ облачась во все священныя одежды, выходятъ на среднюю церкви. Предстоятель раздастъ свѣчи и начинаетъ малое водоосвященіе (по чину 1-го августа) на томъ же столѣцѣ, гдѣ совершались вечерня и всенощное бдѣніе.

По окончаніи водоосвященія все священнодѣйствующие, по окропленіи св. водою поданныхъ діакономъ запоновъ или передниковъ, принимаютъ оныя отъ предстоятеля и надѣваются сверхъ ризъ, (въ это время трезвонятъ), берутъ св. воду на блюдъ, столецъ со свѣтинею а, по раскрытіи діакономъ царскихъ вратъ, вносятъ въ алтарь и ставятъ по правую сторону престола къ стѣнѣ, послѣ чего царскія двери заворачиваются.

Начальствующій беретъ кропило и, придерживая діакону св. воду, начинаетъ окроплять столбы престола, „ничтоже глаголя“. Потомъ священники подаютъ доску престольную, которая тоже окропляется по обѣ стороны—нижнюю и верхнюю и возлагается на столбы. Пѣвцы въ это время поютъ 144 псаломъ: „Вознесу Тя, Боже мой“.

Затѣмъ на углахъ доски въ проверченныя для гвоздей гнѣздышки столбовъ вливается воскомастика и очищается ножомъ, если окажется выше уровня доски. При этомъ поется псаломъ 22-й: „Господь посетитъ мя“. Потомъ второй изъ служащихъ священниковъ подаетъ и кладетъ на доскѣ гвозди и молотки или камни; все это окропляется св. водою и предстоятель, раздавъ камни сослужащимъ, вкладываетъ по угламъ доски въ пригтовленные мѣста гвозди, прибавивъ понемногу каждый, и когда доходитъ опять до перваго, начинаютъ все разомъ прибавлять и укрѣплять, послѣ чего камни кладутся подъ престолъ.

По утверженіи престола слѣдуетъ омовеніе его. Привосится возливалникъ съ теплою водою и мыло, которое по окропленіи раздается сослужащимъ, и когда предстоятель возливаетъ на престолъ воду, они руками омываютъ съ мыломъ доску и столбы престола до самаго пола, ничего не оставляя неомытымъ. Послѣ этого подаются полотенца и, по окропленіи, отираются ими престолъ до низу. При этомъ поется псаломъ 83-й: „Коль возлюбленна селенія Твоя Господи силъ“.

Подаются на престолъ красное вино, розовая вода, блюдо и губки; начальствующій, по окропленіи св. водою сихъ вещей, беретъ вино и воду, выливаетъ ихъ въ блюдо и изъ него возливаетъ крестообразно на престолъ, сослужащіе же священники вмѣстѣ съ нимъ руками растираютъ, это смѣшеніе по престолу и отираютъ губками до-суха.—Потомъ подаются благово-

нія, по окропленіи смѣшиваются въ блюдъ и также крестообразно возливаются на престолъ, но священнослужащіе не вытираютъ губками, а втираютъ руками въ доску престола и такъ оставляютъ<sup>1)</sup>.

Далѣе подается крестъ съ грамотою, окропляется и водружается настоятелемъ церкви на своемъ мѣстѣ подъ престоломъ на перекресткѣ<sup>2)</sup>.

Послѣ этого престолъ облачается въ одежды. Подается срачица, окропляется св. водою внутри и внѣ и надѣвается на престолъ. Потомъ подается шнуръ, окроплется и обвязывается поверхъ срачицы<sup>3)</sup>. При одѣваніи срачицы и опоясаніи престола шнуромъ поется псаломъ 131-й: „Помяни Господи Давида и всю кротость его; потомъ надѣвается, по окропленіи св. водою, индитія при пѣніи псалма 92-го: „Господь воцарися, въ лѣпоту облечеса“, и покрывается престолъ пеленою. Затѣмъ полагаются на престолъ: илиторъ, на престольное Евангеліе и св. крестъ.

<sup>1)</sup> Въ чинѣ освященія храма, совершаемомъ не Архіереемъ, о красномъ винѣ и благовоцныхъ жидкостяхъ не упоминается, но такъ какъ эти вещи вообще употреблены и приличны знаменованію престола какъ гроба Христова и Голгофы, то могутъ быть употреблены и при іерейскомъ освященіи храма. Никольск. Пособіе къ изуч. устава богослуж. СПб. 1900 г. изд. 6, стр. 817.

<sup>2)</sup> Форма грамоты на крестъ, который ставится подъ престоломъ: „Освятися жертвенникъ Господа Бога и Спаса нашего Иисуса Христа во храмѣ (имя рекъ кому посвященъ храмъ), при державѣ Благочестивѣйшаго Самодержавнѣйшаго Великаго Государя Императора NN всея Россіи; по благословеніи Преосвященнѣйшаго N Епископа священнодѣйствіемъ (N протоіерея и благочиннаго NN при настоятелѣ означенной церкви священникъ NN въ лѣто отъ Рождества Христова 19..., мѣсяца N, въ N день, на память святого NN (здѣсь пишется имя того святого, чья память празднуется въ день освященія престола)“. На водруженіе креста съ грамотой также нѣтъ указаній въ уставѣ, но оно по нашему мнѣнію, не представляетъ ничего противнаго духу устава.

<sup>3)</sup> Въ обвязаніи престола большая разница при освещеніи храма архіереемъ и священникомъ. Въ первомъ случаѣ оно совершается такимъ, что со всехъ четырехъ сторонъ шнуромъ образуются кресты, а именно: Отъ правой стороны, у перваго столба архіерей держитъ конецъ шнура и священники ведутъ по верху къ востоку до втораго столба, потомъ внизъ къ третьему, отъ сего понизу до четвертаго, а отъ сего вверхъ до перваго и связывается съ концомъ, гдѣ архіерей держитъ, потомъ внизъ ко второму и низомъ до третьяго и отъ сего вверхъ къ четвертому и потомъ внизъ къ первому (первый крестъ—спереди); отъ перваго столба понизу кругомъ до втораго и потомъ вверхъ до третьяго восточный крестъ), отъ третьяго внизъ къ четвертому (сѣверный крестъ), отъ четвертаго понизу кругомъ до перваго, а отъ сего вверхъ ко второму (южный крестъ) и потомъ трижды кругомъ поверху, второй же конецъ шнура связывается съ первымъ концомъ у перваго столба и остатокъ его обрѣзается.

Когда же престолъ освящается священникомъ, тогда престолъ опоясывается „просто“, т. е. на подобіе пояса, трижды обведеннаго вверхъ престола съ узломъ у перваго столба его.



Послѣ облаченія *украшается жертвенникъ одеж- дами, которыя сперва окропляются св. водою. На жертвенникъ ставятся священные сосуды, по освященіи св. водою, и жертвенникъ, какъ престолъ, покрывается пеленою*<sup>1)</sup>

Послѣ сего священнослужащіе снимаютъ законы и отворяются царскія двери.

Предстоятель кропитъ алтарь и храмъ весь св. водою и кадитъ въ предшествіи діакона съ необожженной и безъ огня свѣчей алтарь и весь храмъ при пѣніи псалма 25-го: „Суди ми, Господи, яко азъ незлобою моею ходихъ”<sup>2)</sup>.

Послѣ кропленія и кажденія алтаря и всего храма начальствующій входитъ въ алтарь, діаконъ подаетъ ему невозженную свѣчу, онъ возжигаетъ ее своими руками отъ огня изъ кадила и ставитъ на горнемъ мѣстѣ возлѣ престола<sup>3)</sup>.

Затѣмъ сходятся всѣ къ св. престолу, гдѣ предстоятель раздаетъ братіи сослужащей свѣчи, евангеліе, образа, а одинъ беретъ кропило и при немъ діаконъ св. воду, и при возгласѣ предстоятеля: „съ миромъ изыдемъ” выходятъ, имѣя въ рукахъ возженные свѣчи (каковыя раздаются и народу) къ святому антиминому.

Предстоятель, покадивъ св. антиминосъ и сотворивъ три земныя поклона, беретъ оный на дискосѣ покрытый воздухомъ на открытую голову и, предъидущимъ ему діаконамъ съ кадилами и священникамъ, а также народу съ крестами и хоругвями, исходятъ изъ храма и обходятъ оный трикратно, при чемъ пѣвцы поютъ тропари: „Иже на камени вѣры”, „Святіи мученицы”, „Слава Тебѣ, Христе Боже”, а священникъ съ кропиломъ окропляетъ наружныя стѣны и погостъ.

Поседши къ западнымъ дверямъ храма, становятся всѣ по чину, лицомъ къ востоку, а избранные пѣвцы внутри храма. Начальствующій, поставивъ дискосъ съ св. антиминомъ на приготовленномъ здѣсь, во время хода, столѣ, возглашаетъ: „Благословенъ еси, Христе Боже нашъ, всегда, нынѣ и присно, и во вѣки вѣковъ”; пѣвцы поютъ: „аминь”. Потомъ, приподнявъ св. дискосъ, говоритъ: „Возмите врата, князи, ваша, и возмיתесь врата вѣчная, и увидеть Царь славы”, и пѣвцы поютъ (однажды), вопрошая: „Кто есть сей Царь славы”. Затѣмъ діаконъ говоритъ: „Господу помолимся” и начальствующій чита-

етъ вслухъ молитву. „Боже и Отче Господа нашего”, а потомъ при главопреклоненіи читаетъ тайно молитву входа: „Владыко, Господи Боже нашъ”. Послѣ этого начальствующій, взявъ св. дискосъ, говоритъ, отвѣчая на вопросъ пѣвцовъ: „Господь силъ, Той есть Царь славы”. Пѣвцы поютъ тоже и начальствующій опять говоритъ: „Господь силъ, Той есть Царь славы”, знаменуетъ врата храма антиминомъ (на дискосѣ) крестообразно и при пѣніи пѣвцами тропаря: „Якоже вышнія тверди” входитъ въ алтарь и полагаетъ св. антиминосъ на престолѣ въ илтонъ, влагаетъ въ него губку, на немъ кладетъ св. евангеліе и, покадивши св. трапезу, читаетъ колѣнопреклоненно молитву въ алтарѣ: „Господи Боже нашъ”. Далѣе бываетъ малая ектенія и послѣ возгласа: „Яко святъ еси Боже нашъ, и на святыхъ о Тебѣ пострадавшихъ, честныхъ мученицѣхъ почиваеши, и Тебѣ славу возсылаемъ”... начальствующій беретъ св. крестъ и, ставъ посреди храма, осѣняетъ имъ по трижды на четыре стороны: на востокъ, на западъ, на югъ и на сѣверъ. При этомъ діаконъ кадитъ св. крестъ и говоритъ: „Господу помолимся”, а клирики поютъ: „Господи помилуй”, по трижды.

Послѣ этого начальствующій становится у св. вратъ, а діаконъ возглашаетъ многолѣтіе Царю и дому Его, св. Синоду и епархіяльному архіерею съ паствою, создателямъ, благотворителямъ и прихожанамъ храма. По цѣлованіи креста съ окропленіемъ, возвращаются въ алтарь и начинаютъ проскомидію, часы и литургію.

г. Ромны.

Протоіерей Д. Дмитревскій.  
(Полт. Еп. Вѣд.).

#### Оборотная сторона дѣла.

Когда слушаешь толки и пересуды родителей тѣхъ дѣтей, которыя воспитываются въ среднеучебныхъ заведеніяхъ, то представишь себѣ наши училища чѣмъ-то едва терпимымъ!

Между тѣмъ, прочитывая правила учебныхъ заведеній, напечатанныя въ дневникахъ, и всматриваясь въ жизнь городскихъ обывателей въ мѣстахъ публичныхъ, поражаешься тѣмъ, что правила нашихъ заведеній совершенно забываются не только учениками, но и ихъ родителями.

Напримѣръ, правилами воспрещается воспитанникамъ посѣщеніе баловъ и вечеровъ въ клубахъ и т. п. мѣстахъ увеселенія. Воспрещается имъ хожденіе въ театры безъ разрѣшенія начальства. Предписывается правилами для каждаго заведенія особая, строго опредѣленная форма одежды и т. п.

Всѣ эти правила вполнѣ разумны. Учебное начальство, отвѣтственное и за воспитаніе, и за образованіе дѣтей и юношества, не можетъ быть лишено

<sup>1)</sup> Жертвенникъ предварительно не освящается подобно престолу, ибо онъ есть мѣсто только приготовленія жертвы, а не совершенія ея. Никол., стр. 806.

<sup>2)</sup> При освященіи храма священникомъ стѣны не помазываются муромъ, какъ и престолъ, но во многихъ мѣстахъ принято помазывать освященнымъ (наканунѣ при освященіи хлѣбовъ) елеемъ написанныя на четырехъ стѣнахъ кресты, на что нѣтъ указанія въ требникѣ.

<sup>3)</sup> До сего времени, говорится въ требникѣ, во алтари свѣщи никаковыя не возжигали.



права стремиться къ тому, чтобъ ученики не увлекались развлеченіями и удовольствіями въ то время, когда нужно учиться, работать, или нужно вполне отдыхать, а не дышать удушливой атмосферой или не спать до разсвѣта. Кромѣ того, если дѣти богатыхъ родителей могутъ развлекаться въ ущербъ занятіямъ и здоровью, то дѣти бѣдныхъ или малолетнихъ родителей этого имѣть не могутъ. Отсюда неодинаковость условій жизни, зарождающая зависть, разъединяющая товарищество; является неравное отношеніе къ обязанностямъ, къ предметамъ образованія.

Отступление отъ формъ одежды точно также въ молодежи вселяетъ щегольство, излишнюю трату средствъ, извѣстнаго рода мотовство.

Войдите на любой танцевальный вечеръ и вы увидите массу учащагося юношества. А посмотрите на учениковъ: модные брюки самыхъ причудливыхъ фасоновъ, цвѣтовъ и т. п. блузъ, мундировъ. Ученицы въ платьяхъ самыхъ разнообразныхъ достоинствъ матерій, съ разными завитушками и т. д. и т. д.

Если учебнаго вѣдомства начальство станетъ требовать точнаго выполненія правилъ, служащихъ къ уравненію всѣхъ товарищей и подругъ, такъ на него родители сейчасъ же зашипятъ: „Это стѣсненія, это значитъ лишать дѣтей удовольствія!“

Между тѣмъ, точное соблюденіе правилъ учебныхъ заведеній, подчиненіе имъ дѣтей, есть приученіе дѣтей, юношей и юницъ къ порядку, къ уваженію правила, закона. Только при этомъ условіи явятся убѣжденіе, что право и законъ обязательны и возможны для соблюденія всѣмъ, не смотря на богатство или бѣдность. Это есть средство поселить гражданское сознаніе необходимости, живя въ извѣстномъ обществѣ, исполнять его законы, правила.

Начальство учебныхъ заведеній именно въ этомъ отношеніи и можетъ только воспитывать. Если родители не будутъ помогать начальству въ этомъ отношеніи, то нечего имъ сѣтовать на школу за то, что она не воспитываетъ.

Твердятъ родители и о томъ, что ученіе въ школахъ такъ трудно, такъ тяжело, что это отражается на здоровьѣ дѣтей.

А много ли такихъ родителей, которые смотрятъ за тѣмъ, чтобы дѣти могли выспаться и толкомъ поѣсть? Спектакль оканчивается въ 11½—12 часовъ. Пока ученики придутъ или пріѣдутъ домой да улягутся—часъ, второй ночи, а съ танцевальнаго вечера вернутся въ два, въ три часа. Вставать надо въ 7 ч., сна окажется всего 5—6 часовъ.

Отсюда вялость на другой день, усталость, отсутствие аппетита, легкость простуды. А самые развлечения: смотрѣть драмы Гауптмана, Зудермана да нѣкоторыя мелодрамы; на танцевальныхъ и т. п. увеселительныхъ вечерахъ у кого игра, а у кого и настоящій „флиртъ“. Все это одно раздѣргиваніе нервной системы.

Вотъ истинныя причины нервозности, усталости. Тутъ и безъ недостатковъ распределенія учебныхъ плановъ и курсовъ, что также можетъ вліять на здоровье учениковъ, вполне можно развить такое состояніе здоровья въ учащихъ, что они окажутся весной „зелеными“! Посему нечего родителямъ другого винить, видѣть у другого въ глазу сучокъ, а у себя не замѣчать въ глазу бревно.

(Соврем. Литтон.).

## БИБЛИОГРАФІЯ.

Опытъ всенароднаго церковнаго пѣнія въ селахъ и въ арміи. Краткое руководство. Священника Николая Курлова.— Спб. 1902 г. Цѣна 25 к.

Идея общенароднаго пѣнія недостаточно распространена, хотя во многихъ приходахъ уже она осуществлена. Неувѣренность въ успѣхъ этого новаго дѣла, его трудность, неумѣнье взяться за него, отсутствіе нужныхъ руководствъ служатъ главнымъ препятствіемъ къ повсемѣстному введенію простаго общенароднаго пѣнія. Кромѣ того, необходимо всецѣло проникнуться сознаніемъ важности этого благаго дѣла и воодушевиться мыслию о благодарности этого нелегкаго труда. На встрѣчу устройству общаго народнаго пѣнія пойдетъ удивительная любовь русскаго народа къ пѣнію. Потребность къ участию въ пѣніи во время богослуженія назрѣла давно. Народъ заучилъ множество пѣснопѣній по слуху и съ любовію повторяетъ ихъ внѣ церкви, среди семейнаго кружка или за работою. При религіозности русскаго народа, общее церковное пѣніе удовлетворитъ не только природной и сердечной потребности къ пѣнію, но и потребности религіозной. А такъ какъ человѣкъ всегда привязывается къ тому, въ чемъ ваходитъ удовлетвореніе, то, естественно, съ развитіемъ простаго общенароднаго пѣнія въ храмахъ, усилится привязанность народа къ самой церкви. Правда, ввести стройное общенародное пѣніе въ церкви—дѣло весьма трудное, но терпѣніе и трудъ, какъ гласитъ: народная пословица, все перетрутъ.

Въ виду изложеннаго нельзя не привѣтствовать и не рекомендовать брошюры священника Николая Курлова подъ заглавіемъ: „Опытъ всенароднаго церковнаго пѣнія въ селахъ и въ арміи“. Авторъ названной брошюры самъ вполне проникнутъ важностью общенароднаго пѣнія, одушевленъ его плодотворностью и убѣжденъ въ его успѣхъ при общихъ усиліяхъ и совмѣстномъ трудѣ. „Назовите меня мечтателемъ“, говоритъ онъ, „но я скажу: сегодня занимается новая заря въ исторіи церковнаго пѣнія; наше общество пуститъ корни, дастъ ростки въ иныхъ мѣстахъ Руси и разовьется въ одно мощное дерево—„всероссійское церковно-пѣвческое общество“ (стр. 96).



Нельзя не согласиться съ тѣмъ, что нѣтъ ничего невозможнаго въ осуществленіи идеи общенароднаго пѣнія въ церкви. Недалеко ходить за примѣромъ: въ протестантскихъ церквахъ поютъ всѣ прихожане. Да и въ древней христіанской церкви, какъ извѣстно, пока существовало простое, безыскусственное пѣніе, — въ храмахъ пѣли всѣ христіане.

### Замѣтка.

— Объ одномъ очень выносливомъ и неприхотливомъ кормовомъ растеніи. Такимъ растеніемъ, по свидѣтельству графа А. Уварова („Деревья“ № 1. 1902 г.), оказывается одна разновидность простого полевого гороха, извѣстная подъ именемъ пелюшки (*Pisum arvense*), очень распространенная въ Пруссіи, особенно въ восточныхъ провинціяхъ, хорошо извѣстная въ западныхъ губерніяхъ Россіи, но почти совсѣмъ не воздѣливаемая въ остальной Россіи. Какъ разновидность простого полевого гороха, очень близкая къ первоначальному некультурному виду, пелюшка не обладаетъ вкусовыми качествами и годится только на кормъ животнымъ въ видѣ муки. Но это растеніе при всемъ томъ отличается одной очень цѣнной особенностью, заслуживающей большого вниманія сельскихъ хозяевъ, заинтересованныхъ воздѣливаніемъ наименѣе прихотливыхъ кормовыхъ травъ: пелюшка отличается не только замѣчательной выносливостью къ климату, но и крайней неприхотливостью относительно почвы: она растетъ на всякой почвѣ. О ея неприхотливости въ этомъ послѣднемъ отношеніи можно судить потому, что даже на песчаныхъ буграхъ Восточной Пруссіи, гдѣ пропадаютъ самые невзыскательные сорта вики, пелюшка даетъ еще приличные урожаи сѣмянъ и хорошіе укусы зеленого корма. Въ виду такой крайней неприхотливости и выносливости пелюшки графъ Уваровъ указываетъ на нее, какъ на кормовое растеніе, вполне заслуживающее широкаго распространенія во всей Россіи. Мы не говоримъ уже о томъ, какого вниманія заслуживаетъ это растеніе со стороны тѣхъ нашихъ хозяевъ, на земляхъ которыхъ есть песчаные и т. п. участки, мало или совсѣмъ непригодные для воздѣливанія болѣе требовательныхъ кормовыхъ травъ. Въ заключеніе остается замѣтить, что, согласно указанію гр. Уварова, сѣять пелюшку на зеленый кормъ всего удобнѣе съ овсомъ, а на сѣмена слѣдуетъ предпочитать чистый посѣвъ; при чемъ въ первомъ случаѣ лучше всего смѣсь изъ 4—5 пудовъ пелюшки на 3—4 пуда овса на казенную десятину, а во второмъ случаѣ слѣдуетъ брать отъ 5 до 6 пудовъ пелюшки на ту же десятину.

## ОБЪЯВЛЕНІЕ.

О ПРОДОЛЖЕНІИ ИЗДАНІЯ

ЖУРНАЛА

„ЦЕРКОВНО-ПРИХОДСКАЯ ШКОЛА“

въ 1904—1905 подписномъ году.

Съ 1-го августа настоящаго 1904 года журналъ „ЦЕРКОВНО-ПРИХОДСКАЯ ШКОЛА“ вступаетъ въ восемнад-

цатый годъ своего изданія. Поставивъ задачею оказывать завѣдующимъ церковными школами и учащимъ въ нихъ возможное содѣйствіе въ дѣлѣ воспитанія и обученія, редакция журнала заботилась по мѣрѣ возможности о разъясненіи возникшихъ вопросовъ по преимуществу въ практическомъ смыслѣ, имѣя въ виду главнымъ образомъ потребности и нужды школъ церковныхъ. Редакция надѣется, что установившаяся въ теченіи минувшихъ лѣтъ живая духовная связь между нею и непосредственными церковно-школьными дѣятелями еще болѣе расширится въ будущемъ и что лица эти, содѣйствуя распространенію журнала въ средѣ учащихся, и съ своей стороны не откажутся знакомить насъ со всеми сторонами школьной жизни, условиями воспитанія и обученія, внѣкласснаго чтенія, внѣклассныхъ бесѣдъ занятій по садоводству, огородничеству, пчеловодству и проч. Школа въ этомъ отношеніи представляетъ такое же богатство и разнообразіе, какъ и всякій живой организмъ, какъ и самая жизнь.

Журналъ „Церковно-приходская Школа“ въ наступающемъ году изданія будетъ выходить попрежнему ежемѣсячно въ двухъ отдѣлахъ. Согласно съ утвержденною Святейшимъ Синодомъ программю, въ первомъ отдѣлѣ журнала, кромѣ дидактическихъ указаній по предметамъ обученія въ школахъ церковно-приходскихъ и грамоты, будутъ помещаемы статьи, касающіяся устройства школы вообще, внѣшнихъ порядковъ въ ней, способовъ содержанія и осуществленія этихъ способовъ на практикѣ въ различныхъ епархіяхъ, а также обзорнѣе выдающихся статей въ педагогическихъ журналахъ и разборъ книгъ, издаваемыхъ для школъ и народа. Во второмъ отдѣлѣ, назначаемомъ для чтенія въ школахъ и дома, будутъ помещаемы составленные примѣнительно къ дѣтскому пониманію, статьи и рассказы, которые по окончаніи года составятъ отдѣльный, законченный небольшой томъ для дѣтскаго и народнаго чтенія.

Цѣна годовому изданію съ пересылкою ТРИ рубля.

### Подписка принимается:

- Въ *Кіевѣ*: 1) въ редакціи журнала „Церковно-приходская Школа“;  
2) въ редакціи журнала „Руководство для сельскихъ пастырей“, при Кіевской духовной семинаріи.  
3) у книгопродавца И. А. Розова, въ Кіевѣ и Одессѣ.

Въ *С.-Петербургѣ*: 1) въ Синодальной книжной лавкѣ;  
2) въ книжномъ магазинѣ И. Л. Тузова.

Въ *Москвѣ*: въ книжномъ магазинѣ К. И. Тихомирова.

Редакторъ П. Игнатовичъ.

Содержаніе: Отдѣлъ I. Высочайшій манифестъ. — Именной Высочайшій Указъ. — Опрежденія Святейшаго Синода. — Епархіальныя распоряженія и извѣстія. — Отъ Епархіальнаго Училищнаго Совѣта. — Отдѣлъ II. Римскій католицизмъ въ Западной Россіи и отношеніе къ нему митрополита Литовскаго Юсіа Сѣмашки. — Изъ области церковно-богослужебной практики. — Оборотная сторона дѣла. — Библиографія. — Замѣтка. — Объявленіе.

Редакторъ, Протоіерей А. Ковальницкій.

Печатать дозволяется. — Варшава, августа 13 дня 1904 года. — Цензоръ, Каедральный Протоіерей П. Каллистовъ. Типографія Варшавскаго Учебнаго Округа Краковское-Предмѣстье, № 3.