

ТОБОЛЬСКІЯ

ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ВѢДОМОСТИ,

ИЗДАВЕМЫЯ ПРИ БРАТСТВѢ СВ. ВЕЛИКОМУЧ. ДИМИТРІЯ СОЛУНСКАГО.

№

Св. великомученика Димитрія Солунскаго.



12.

16 іюня

1909 года.

Выходятъ два раза въ мѣсяцъ: 1 и 16 чиселъ.

ТОБОЛЬСКЪ.

Типографія Епархіальнаго Братства.

ОТЪ СОВѢТА

ИМѢЮЩЕЙ ОТКРЫТЬСЯ ПСАЛОМЩИЧЕСКОЙ ШКОЛЫ

въ г. Тобольскѣ.

Во вновь открываемую псаломщическую школу въ г. Тобольскѣ принимаются лица какъ духовнаго званія, такъ и ино-сословныя, въ возрастѣ отъ 15 до 25 лѣтъ (женатыя не принимаются), съ экзаменомъ по предметамъ въ предѣлахъ курса начальной школы, но при непремѣнномъ условіи, чтобы испытуемый имѣлъ хорошій голосъ и способность къ пѣнію.

Приемъ въ школу будетъ производиться съ 20 сентября с. г.

Прошения о приемѣ подаются на имя Совѣта псаломщической школы въ г. Тобольскѣ, съ приложеніемъ метрической справки, свидѣтельства объ образованіи, удостовѣренія отъ мѣстнаго причта о благоповеденіи и письменнаго обязательства родителей вносить установленную плату по полугодіямъ и доставлять въ достаточномъ количествѣ одежду, обувь и бѣлье.

Въ школу имѣютъ быть приняты 20 человекъ.

Всеѣ учащіеся должны помѣщаться въ общежитіи при школѣ, изъ нихъ 5 человекъ духовныхъ сиротъ, или дѣти бѣдныхъ родителей духовнаго званія будутъ пользоваться епархіально-церковнымъ содержаніемъ, а остальные имѣютъ жить съ платою по 100 рублей въ годъ, кромѣ одежды, обуви, бѣлья, которыя должны быть свои, въ достаточномъ количествѣ и приличны.

Для присутствованія при богослуженіяхъ и на экзаменахъ, каждый долженъ имѣть и одѣвать подрясникъ чернаго цвѣта и ременный послушническій поясъ.

Плата за содержаніе при школѣ вносится два раза, именно: въ началъ учебнаго года и въ январѣ мѣсяцѣ.

Предсѣдатель Совѣта псаломщической школы,
протоіерей *Димитрій Смирновъ*.

ТОВОЛЬСКІЯ ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ВѢДОМОСТИ,

издаваемыя при Братствѣ св. великомученика Димитрія Солунскаго.

№ 12.

16-ГО ІЮНЯ 1909 Г.

Цѣна годовому из-
данію съ достав-
кою и пересылкою
5 рублей.

Подписка прини-
мается въ Совѣтъ
Братства,
въ г. Тобольскѣ.

ВЫХОДЯТЪ ДВА РАВА ВЪ МЯСЯЦЪ: 1 и 16 ЧИСЕЛЪ.

ОТДѢЛЪ ОФФИЦІАЛЬНЫЙ.

Епархіальныя извѣстія.

ПО ВЫСОЧАЙШЕМУ повелѣнію Его Преосвященство, Преосвященнѣйшій Епископъ Антоній, Тобольскій и Сибирскій вызванъ въ С.-Петербургъ для присутствованія въ Св. Синодѣ на лѣтнюю сессию и отбылъ изъ Тобольска 10 іюня въ 2½ часа пополудни.

Открытіе и замѣщеніе священно-церковно-служительскихъ мѣстъ.

Перемѣщены: священникъ церкви села Голоцуновскаго, Ялуторовскаго у., Михаилъ *Щетинскій* къ церкви села Юминскаго, Тюменскаго у.; священникъ церкви Верхне-Пельмскаго, Туринскаго у., Константинъ *Словцовъ* къ церкви села Кашмакскаго, того же у.; діаконъ церкви села Чесноковскаго, Курганскаго у., Ілія *Бирюковъ* къ церкви села Чинѣвскаго, того-же

у.; состоявшій на иподіаконской вакансіи при Тобольскомъ кафедральномъ соборѣ діаконъ Павелъ *Рождественскій* на вакансію діакона при томъ же соборѣ; состоявшій на псаломнической вакансіи при означенномъ соборѣ діаконъ Гавріилъ *Махлановъ* на вакансію діакона при томъ же соборѣ; псаломщикъ церкви села Кайлинскаго, Тарскаго у., Николай *Свинцовъ* къ градо-Тобольской Кладбищенской церкви; псаломщики церквей сель: Пѣтуховскаго, Ишимскаго у., Павелъ *Иванцовъ* и Болчаровскаго, Тобольскаго у., Георгій *Поповъ* одинъ на мѣсто другого; псаломщикъ церкви села Тевризскаго, Тарскаго у., Александръ *Шалобановъ* къ церкви села Бѣлозерскаго, Курганскаго у.; псаломщикъ церкви Битюковскаго, Ялуторовскаго у., Левъ *Заровскій* къ церкви села Устьламенскаго, Ишимскаго у.

Рукоположены въ санъ священника діаконы: церкви села Елошанскаго, Курганскаго у., Алексѣй *Семеновъ* (24 мая), съ назначеніемъ къ церкви села Першинскаго, того же у.; церкви села Новаго, Тобольскаго у., Василій *Кремлевъ* (7 іюня), съ назначеніемъ къ церкви села Буренскаго, того же у.

Уволены заштатъ псаломщики: градо-Тобольской Кладбищенской церкви Петръ *Головинъ*; церкви села Устьламенскаго, Ишимскаго у., Петръ *Каюковъ*.

Открытъ самостоятельный приходъ при церкви села Семискульскаго, Ялуторовскаго у., съ причтомъ изъ священника и псаломщика и съ жалованьемъ отъ казны священнику по триста (300) рублей, и псаломщику по сто (100) рублей. (Указъ Св. Синода отъ 27 мая за № 7475).

Отъ Комитета, завѣдывающаго кассами духовенства епархіи.

(Къ свѣдѣнію духовенства).

Въ маѣ мѣсяцѣ сего года изъ Сиротской Кассы выданы пособія, по 450 р., семьямъ умершихъ участниковъ кассы: священника церкви села Кашмакскаго, Туринскаго у., Матѳея *Кибардина* и діакона церкви села Калмакскаго, Ишимскаго у., Евлампія *Щичковскаго*.

Отъ Тобольской Духовной Консисторіи.

Къ свѣдѣнію духовенства Тобольской епархіи.

I.

Опредѣленіемъ Святѣйшаго Синода, отъ 7—19 марта 1909 года за № 1798, напечатаннымъ въ № 16 „Церковныхъ Вѣдомостей“ за 1909 годъ постановлено: разрѣшить главному управленію Россійскаго общества Краснаго Креста произвести *6-ю августя 1909 года* за богослуженіями въ церквахъ Имперіи тарелочный сборъ съ тѣмъ, чтобы суммы сбора сдавались въ мѣстныя духовныя консисторіи для направленія ихъ въ Главное Управленіе Россійскаго общества Краснаго Креста (Спб. Инженерная ул., д. № 9).

Посему консисторія предлагаетъ причтамъ тарелочный сборъ въ 6 августа с. г. не позже 10 августа представить мѣстнымъ благочиннымъ, а симъ послѣднимъ—сборъ этотъ, по полученіи отъ причтовъ, безотлагательно отослать непосредственно въ Главное Управленіе Россійскаго общества Краснаго Креста, а о времени отсылки донести консисторіи.

II.

Въ № 16—1909 г. „Церковныхъ Вѣдомостей“ напечатано: 1) Святѣйшій Синодъ, призывая всепоспѣшествующее Божіе благословеніе на святое дѣло сооруженія въ г. С.-Петербургѣ, согласно ходатайству главнаго совѣта союза русскаго народа, благолѣпнаго храма въ увѣковѣченіе 300 лѣтія благополучнаго царствования Дома Романовыхъ, опредѣленіемъ 7 апрѣля текущаго 1909 г. постановилъ: сдѣлать по духовному вѣдомству распоряженіе, чрезъ напечатаніе въ журналѣ „Церковныя Вѣдомости“, чтобы ежегодно въ теченіе времени построенія означеннаго храма былъ производимъ во всѣхъ церквахъ Имперіи тарелочный или кружечный сборъ пожертвованій на этотъ предметъ за *всенощною на канунъ праздника Покрова Пресвятыя Богородицы и за литургію въ самый праздникъ* и чтобы собранныя въ церквахъ пожертвованія сдавались въ Синодальныя Канторы, въ мѣстныя духовныя консисторіи, въ канцелярію завѣдывающаго придворнымъ духовенствомъ и въ духовное правленіе при протопресвитерѣ военнаго и морскаго духовенства, по принадлежности, для отсылки изъ сихъ

учреждений въ хозяйственне Управление при Святѣйшемъ Синодѣ, которому поручить направлять собранныя суммы въ Государственный Банкъ для сосредоточенія въ главной кассѣ Комитета по сооруженію вышеозначеннаго храма.

По сему консисторія предлагаетъ причтамъ означенный тарелочный сборъ, какъ въ текущемъ 1909 году, такъ и въ послѣдующіе годы представлять не позже 5 октября мѣстнымъ благотворительнымъ, а симъ послѣднимъ — по полученіи отъ причтовъ — безотлагательно представить въ консисторію.

III.

Въ № 16 — 1909 года „Церковныхъ Вѣдомостей“ напечатано: Святѣйшій Синодъ, по выслушаніи поступившаго на имя Г. Синодальнаго оберъ-прокурора отношенія завѣдывающаго канцелярією Ея Величества Государыни Императрицы Александры Ѳеодоровны, секретаря Ея Величества, объ исходатайствованіи у Святѣйшаго Синода разрѣшенія всероссійскаго церковнаго тарелочнаго сбора въ пользу состоящаго подъ Августѣйшимъ Ея Величества и подъ Августѣйшимъ предѣдательствомъ Ея Императорскаго Высочества Великой Княгини Ольги Александровны Комитета для сооруженія храма въ память доблестно павшихъ въ минувшую кампанію русскихъ воиновъ сухопутной арміи и для устройства и поддержанія въ достоуважаемомъ порядкѣ мѣсть погребенія ихъ останковъ, опредѣленіемъ отъ 7 апрѣля текущаго 1909 года за № 2674, постановлено: 1) разрѣшить вышеозначенному особому комитету по сооруженію храма въ память доблестно павшихъ въ минувшую кампанію русскихъ воиновъ сухопутной арміи и по устройству и поддержанію въ достоуважаемомъ порядкѣ мѣсть погребенія ихъ останковъ произвести во всѣхъ церквахъ Имперіи тарелочный сборъ за всенощною *наканунъ праздника Воздвиженія Честнаго и Животворящаго Креста Господня и за литургією въ самый праздникъ 14 сентября 1909 года*, съ тѣмъ, чтобы сбору этому предшествовало или соотвѣтствующее значенію сбора слово священнослужителя прихожанамъ или прочтенія воззванія комитета и чтобы сумма сбора сдавалась въ мѣстные духовныя консисторіи для направленія ихъ въ Государственныя кредитныя учрежденія на счетъ комитета и 2) дозволить коми-

тету разослать по приходамъ воззванія его чрезъ редакцію „Церковныхъ Вѣдомостей“ при выходящихъ нумерахъ сего изданія.

Посему консисторія предлагаетъ причтамъ означенный тарелочный сборъ представить не позже 20 сентября мѣстнымъ благочиннымъ, а снмъ послѣднимъ, по полученіи отъ причтовъ, безотлагательно представить въ консисторію.

IV.

ГОСУДАРЬ ИМПЕРАТОРЪ, въ 13 день марта сего 1909 года, Высочайше соизволилъ на установленіе повсемѣстнаго въ предѣлахъ Имперіи сбора добровольныхъ пожертвованій, въ теченіе 3 лѣтъ, на окончаніе постройки новаго собора и на реставрацію древняго Георгіевскаго собора въ гор. Юрьевъ-Польскомъ, Владимірской епархіи, съ тѣмъ, чтобы таковой сборъ производился помощью подлинныхъ и сборныхъ листовъ, о чемъ и объявляется духовенству епархіи съ присовокупленіемъ, что пожертвованія должны быть отсылаемы во Владимірскую духовную консисторію.

V.

(О фальшивыхъ гербовыхъ маркахъ).

Управляющій Tobольскою казенною палатою, отношеніемъ, отъ 21 мая сего года за № 21185 сообщилъ Tobольской духовной консисторіи, что по имѣющимся въ департаментъ окладныхъ сборовъ свѣдѣніямъ въ предѣлахъ Азіатской Россіи водворяются фальшивыя гербовыя марки, изготовленныя въ Японіи.

Въ виду сего управляющій палатою проситъ имѣть тщательное наблюденіе за гербовыми марками, коими уплачиваются гербовый сборъ, по бумагамъ, актамъ и документамъ, представляемымъ въ правительственныя установленія и къ должностнымъ лицамъ. Давая знать объ изложенномъ, духовная консисторія предлагаетъ духовенству Tobольской епархіи, чтобы всѣ возбуждающія сомнѣніе въ подлинности гербовыя марки, въ случаяхъ обнаруженія ихъ, незамедлительно препровождать въ Tobольскую казенную палату, на предметъ представленія таковыхъ въ департаментъ окладныхъ сборовъ для производства экспертизы.

О Б Ъ Я В Л Е Н І Е .

Съ 1 іюня 1909 года, подъ редакціей священника Александра Филиппова, имѣетъ издаваться проповѣдническій листокъ „**ПАСТЫРЬ — ПРОПОВѢДНИКЪ**“. Задача его: дать пастырямъ краткія, но содержательныя, простыя, общедоступныя поученія на воскресныя и праздничныя дни, а также поученія катехизическія. Выходить будетъ ежемѣсячными выпусками — листами, за мѣсяць до того времени, на которое назначены. Подниеная цѣна съ пересылкою 1 р. 30 коп. въ годъ.

Адресъ: Сысертскій заводъ Пермской губ., редакціи листка „Пастырь — Проповѣдникъ“.



Содержаніе официальной части. Епархіальная извѣстія. Отъ Комитета заведывающаго кассами духовенства епархіи. Отъ Тобольской Духовной Консисторіи. О сборахъ въ пользу приходскаго попечительства.

ТОВОЛЬСКІЯ ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ВѢДОМОСТИ. № 12.

16-го іюня 1909 г.

ОТДѢЛЪ НЕОФФИЦІАЛЬНЫЙ.

Древнія церковныя правила для чтенія и пѣнія за Богослуженіемъ:

(καλῶς καὶ εὐφρόνως καὶ ὠραίως ψάλλειν)

1) доблорѣчивость (εὐλαλία), то есть отчетливость и ясность произношенія;

2) дѣвственная свѣжесть (παρθενία) голоса;

3) цѣломудріе душевное (σωφροσύνη), то есть цѣлокупность, нетронутость грѣхомъ жизни духовной;

4) сердечное вниманіе (προσοχή) къ читаемому и поемому;

5) сладкопѣніе (γλυκύτης τοῦ μέλους), то есть вѣрная тональность, отсюда происходящая пріятность чтенія и пѣнія;

6) бодрость, ясность, свѣтлость (ἡλαρότης) голоса;

7) великое благоговѣніе (εὐλάβεια πολλή);

8) звучность (φαιδρότης) голоса, „яко являтися гласовомъ исходящимъ изо устъ и изъ ноздрей и изъ ушей чтеца и пѣвца; такъ ангельскій голосъ (Іоанна Кукузеля) далекимъ эхомъ переливался и замиралъ мелодическими своими звуками“;

9) радостопечаліе (χαρμολύπη), то есть сраствореніе покаяннаго душевнаго настроенія съ вѣрой и надеждой на Искупителя нашего, Господа Іисуса Христа;

10) сердечное умиленіе и трогательность (κατάνυξις καὶ πόθος τῆς καρδίας), то есть глубокое сердечное чувство, соотвѣтственное содержанію читаемаго и поемаго.

Епископъ Антоній, Тобольскій и Сибирскій.

Адвентизмъ седьмого дня.

Среди сектъ сильныхъ своей организаціей и духомъ прозелитизма нужно отмѣтить секту адвентистовъ. Въ настоящее время это—самая модная и самая вредная для православной церкви секта. Адвентизмъ удачно эксплуатируетъ религіозно-эсхатологическую настроенность русскаго народа; онъ прекрасно пользуется бѣдностію и невѣжествомъ русскаго мужичка и мало-по-малу приобрѣтаетъ себѣ послѣдователей, которыхъ въ Европейской Россіи насчитываетъ уже нѣсколько тысячъ.

Теперь адвентисты устроили свои взоры на Сибирь. Въ сибирскихъ труппахъ они видятъ такой лакомый кусокъ, которымъ не поживиться непростительно.

Что же за секта адвентизмъ седьмого дня?

Секта адвентистовъ не русскаго происхожденія. Какъ многія другія секты, она образовалась въ Америкѣ, затѣмъ появилась въ Западной Европѣ, откуда и занесена была въ Россію въ 90-хъ годахъ прошлаго столѣтія.

Основателемъ секты былъ американецъ Вильямъ Миллеръ изъ Массачусетса, родившійся въ 1781 году. Это былъ деистъ. Онъ считался человѣкомъ умнымъ, религіознымъ, посвятившимъ все свои силы на разрѣшеніе религіозныхъ истинъ. Разрѣшивъ многія религіозныя положенія въ духѣ баптизма, Миллеръ въ 1816 году въ штатѣ Нью-Йоркъ присоединился къ баптистской общинѣ. Здѣсь онъ встрѣтился съ ученіемъ о послѣднихъ дняхъ міра и о второмъ пришествіи на землю Спасителя. Непреодолимое желаніе уразумѣть эту тайну заставило В. Миллера пересмотрѣть и подробно изучить все тѣ мѣста св. Писанія, которыя такъ или иначе говорятъ объ этомъ. И къ чему же онъ пришелъ? Онъ рѣшилъ, что второе пришествіе Спасителя близко. Онъ сталъ утверждать, что только „день и часъ“ пришествія Христа сокрыты, а годъ опредѣлить можно. И теперь потому особенно, что все, что должно предшествовать второму пришествію Спасителя, исполнилось. Евангеліе теперь, говорилъ В. Миллеръ, провозвѣщено вездѣ (Матѣ. 8. 11), сатана освобожденъ и „малое время его свободы прошло“, антихристъ пришелъ (Апок. 20. 1—6), все пророчества исполнились (Матѣ. 24 гл.). Было и знаменіе, особое „пришествіе—не мірское явленіе, а небесное“. Это „простираніе

паденія звѣздъ въ 1853 году“, о которомъ писалъ проф. Ольшпедтъ.

Словомъ, по ученію В. Миллера, исполнилось все, чему нужно исполниться. Скоро наступитъ второе пришествіе Іисуса Христа, а съ нимъ и блаженное царство святыхъ баптистовъ, которое будетъ продолжаться въ теченіе 1000 лѣтъ.

В. Миллеръ, хотя и говорилъ, что „день и часъ“ пришествія Господня неизвѣстенъ (2 Сол. 2. 1—3), однако попытался точнѣе вычислить ихъ. На основаніи пророчествъ, онъ нѣсколько разъ указывалъ годъ и мѣсяцы наступленія „царства праведниковъ“— это сначала 14 апр. 1844 года, затѣмъ май того же года и, наконецъ, окончательно 22 октября 1844 года.

Искренняя и горячая проповѣдь, подтвержденная выписками изъ книгъ св. Писанія и научными, повидимому, данными убѣдила сторонниковъ В. Миллера. Они приняли и увѣровали въ его ученіе. И вотъ, рассказываютъ, начались приготовленія къ встрѣчѣ грядущаго на облакахъ Судіи. „Ожиданія сектантовъ росли; волненія усиливались; одни продали свои имѣнія, другіе оставили свои служебныя обязанности, иные разрывали семейныя узы, а всѣ вообще дни и ночи проводили въ молитвенныхъ собраніяхъ. Когда наступилъ назначенный день, сектанты, облекшись въ бѣлыя одѣжды, вышли изъ города на широко разстилавшееся поле и стали напряженно смотрѣть на небесную высь; каждый желалъ первымъ услышать трубный звукъ, каждый хотѣлъ первымъ увидать грядущаго на небесахъ Іисуса Христа“. Но увы! Не дождались пришествія Господня Миллеръ и иже съ нимъ. Надежды сектантовъ не сбылись...

Увлеченіемъ В. Миллера послѣ этого, конечно, въ большинствѣ разочаровались. Они поняли, что обмануты своимъ вождемъ, и бросили его. Но окончательно и тогда сектанты не образумились. Часть ихъ осталась и на одномъ собраніи въ апрѣлѣ 1845 г. приняла ученіе о скоромъ времени второго пришествія Христа и выдѣлилась изъ баптизма въ особую адвентистскую общину. Къ этому ученію у адвентистовъ въ это же время присоединились и слѣдующіе пункты: о воскресеніи мертвыхъ, какъ праведныхъ, такъ и неправедныхъ, о томъ, что послѣ воскресенія мертвыхъ настанетъ 1000-лѣтнее царство Христа, при чемъ отрицалось пророчество объ обращеніи ко Христу всего міра раньше этого времени, а также и то, что святые входятъ въ наслѣдіе вѣчной жизни или получаютъ вознагражденіе по смерти.

Самъ В. Миллеръ не перенесъ сильнаго нравственнаго пораженія. Онъ никакъ не могъ согласиться съ тѣмъ, что вычисленія ошибочны, а его вѣрованія и убѣжденія невѣрны. Послѣ 22 окт. 1844 г. онъ заболѣлъ и, прохваравъ не долгое время, померъ. Умирая, онъ однако оставилъ завѣтъ своимъ послѣдователямъ, чтобы они ожидали пришествія Господня, которое несомнѣнно будетъ скоро, и позаботились о точнѣйшемъ опредѣленіи этого времени.

И вотъ ученики Миллера адвентисты снова вступили на тернистый путь своего учителя, слова занялись вычисленіями. Имъ особенно хотѣлось выяснитъ,—почему же Господь не пришелъ въ опредѣленное ихъ руководителемъ время и когда снова нужно ждать царства праведниковъ?

Оказалось, по новымъ изысканіямъ адвентистовъ, что въ 1844 г. они напрасно и ждали Господа—Онъ въ это время не долженъ былъ и не могъ придти. Объ этомъ ясно и подробно говорилъ и самъ ихъ наставникъ: „многіе очистятся, убѣлятся и переплавлены будутъ въ искушеніи; нечестивые же будутъ поступать нечестиво и не уразумѣтъ сего никто изъ нечестивыхъ, а мудрые уразумѣютъ“. Что же значить это? То, что 22 октября 1844 г. это былъ своего рода „искусъ“ для адвентистовъ, пробный камень ихъ вѣры, Въ этотъ день Іисусъ Христосъ вошелъ только въ небесное святилище, по апостолу: „Христосъ вошелъ не въ рукотворенное святилище, по образу истиннаго устроенное, чтобы предстать нынѣ за насъ предъ лице Божіе и не для того, чтобы многократно приносить Себя, какъ первосвященникъ ходитъ во святилище каждагодно съ чужою кровію (Евр. IX. 24-25). Теперь Христосъ въ этомъ святилищѣ; Онъ предстоитъ предъ Престоломъ Божіимъ за адвентистовъ; Онъ теперь приготовляетъ Себя и, главное, то царство, котораго ожидаютъ съ такимъ нетерпѣніемъ адвентисты.

Когда же теперь окончится, по мысли адвентистовъ, это приготовленіе? Когда же снова нужно ждать Господа? Оказывается и это открыто въ писаніи. „Чтѣй да разумѣть“—слово Божіе прямо говоритъ: „истинно говорю Вамъ: не преидетъ родъ сей, какъ все сіе будетъ“. Значить, какъ „преидетъ сей родъ“, т. е. всѣ бывшіе 22 окт. 1844 г. умрутъ, то и нужно ждать пришествія Господня. Когда же будетъ это? И это оказывается, объяснено въ свц. Писаніи ясно и опредѣленно: „родъ сей,“ можетъ жить на землѣ—„70 лѣтъ, аще въ силахъ 80 лѣтъ“ (Пс. 89. 10). Слѣдовательно, чрезъ 70—80 лѣтъ придетъ Спаситель,

т. е. въ 1914 году. Въ это время и нужно ждать пришествія на землю Христа и начала блаженнаго адвентистскаго царства.

Такъ американскіе адвентисты обосновывали свое главное положеніе.

Оно, оказалось, не могло сплотить ихъ и удержать въ единствѣ. Скоро адвентистская община раздѣлилась на части, которыя стали рѣзко отличаться одна отъ другой и своей догматикой, и своимъ устройствомъ. Изъ этихъ частныхъ адвентистскихъ общинъ важны слѣдующія: 1) Церковь адвентистскихъ христіанъ, 2) Евангелическіе адвентисты, 3) Адвентисты седьмого дня, 4) Церковь Божія, 5) Общество жизни и второго пришествія и 6) Церковь Бога во Христвъ Иисусѣ.

Для насъ большое значеніе имѣютъ евангелическіе адвентисты и адвентисты седьмого дня, такъ какъ адвентизмъ у насъ распространяется въ формѣ вѣроученія названныхъ двухъ общинъ. Причемъ евангельскихъ адвентистовъ въ Россіи всетаки очень мало, большинство же адвентистовъ седьмого дня.

Евангельскіе адвентисты вѣрують, что души послѣ смерти находятъ въ сознательномъ состояніи, и что душа безсмертна. Святые воскреснутъ, по ихъ ученію, прежде злыхъ—для участія въ тысячелѣтнемъ царствѣ Христа, послѣ страшнаго суда—для вѣчной жизни. Злые воскреснутъ по окончанчаніи тысячелѣтняго царства—для вѣчныхъ мученій. Евангелическіе адвентисты пѣзнають близость пришествія Христа. Имѣютъ они конгрегаціонное церковное управленіе

Адвентисты седьмого дня вѣрують, что пророческій періодъ, о которомъ говорится въ книгѣ прор. Давііла 2300 дней—дѣйствительно закончился въ 1844 году и что Христосъ пришелъ на этотъ годъ, какъ священникъ—на дѣло очищенія небснаго святилища или храма отъ присутствія нашего грѣха“. Вѣрують они, что второе пришествіе будетъ предшествовать тысячелѣтнему царству; что состояніе мертвыхъ безсознательное и что погруженіе—истинная форма крещенія. Учатъ, что Зетхій Завѣтъ Христомъ не отмѣненъ и празднують субботу. На литургіи совершаютъ обрядъ омовенія ногъ *).

Вотъ въ такомъ видѣ американскій адвентизмъ былъ занесенъ къ намъ въ Европу и свилъ себѣ теплое гнѣздо сначала въ Баземѣ, а по-

*) См. Кіев. Епарх. Вѣд. 1908 г. № 5.

томъ въ Гамбургѣ. Здѣсь адвентизмъ нашель для себя подходящее поле дѣятельности. Протестантство и само по себѣ и въ своемъ сектантствѣ заключало всѣ данныя для развитія и укрѣпленія адвентистской пропаганды. Адвентизмъ росъ и развивался. Въ цѣляхъ пропаганды онъ образовалъ здѣсь особое издательское общество — „Международное трактатное общество“. Здѣсь секта создала свои журналы, выпустила и выпускаеть много брошюръ и листовъ, которые или особыми лицами развозятся по разнымъ мѣстамъ, или прямо отправляются по почтѣ всѣмъ, кому только придется. Въ Гамбургѣ адвентисты окончательно выяснили свое вѣроученіе. Здѣсь выросли и воспитались тѣ воодушевленные проповѣдники, которые насадили ученіе адвентизма и у насъ въ Россіи.

Первое извѣстіе о существованіи въ Россіи адвентистовъ относится къ 1889—1890 годамъ. Въ это время изъ губерній Киевской, Херсонской и Екатеринославской получаемы были свѣдѣнія, что тамъ разѣзжаетъ какой-то проповѣдникъ съ брошюрами о второмъ близкомъ пришествіи Спасителя, празднованіи субботы, смертности человѣческой души. Оказалось, что ученіе новаго проповѣдника привилось среди нѣмцевъ-баптистовъ и чеховъ-колонистовъ. Самъ проповѣдникъ остановился въ нѣмецкой колоніи Шенвизѣ, близъ Александровска, откуда и ведетъ тайную пропаганду своего ученія. Проповѣдникъ — это нѣкто „Иванъ Петровичъ“ — Іоганъ Перкъ, агентъ Гамбургскаго Международнаго трактатнаго Общества — нѣмецъ, пріѣхавшій просвѣщать своимъ ученіемъ Россію.

Немного спустя пріѣхала на югъ Россіи и дѣятельная помощница Перка нѣкая „Антоновна“, настоящее званіе и фамилія которой неизвѣстны.

Скоро обнаружались и слѣды дѣятельности названныхъ лицъ. Адвентизмъ скоро сталъ распространяться не только по названнымъ губерніямъ, гдѣ уже окончательно и твердо укоренился, но и по всѣмъ почти губерніямъ Европейской Россіи. Въ Екатеринославской губерніи свѣдѣнія нашель себѣ ревностнаго защитника каменотеса Романа Юркина, а въ Киевѣ дѣятельнаго агитатора Кондрата Малеваннаго.

Незамедлитель адвентизмъ появиться и въ нашихъ столицахъ. Москва познакомила съ нимъ въ 1905 году, когда сюда пріѣхалъ молодой работникъ Шамковъ; зѣмъ въ томъ же году сюда пріѣхалъ и бр. М. Р. Юркины. Въ настоящее время тамъ усердно работаетъ нѣкто Вильгрубе. Въ С.-Петербургѣ ведетъ дѣятельную пропаганду адвентизма отставной полковникъ Ванъ-Бейнингъ, проповѣдь котораго привлекаеть

тысячи народа. Проповѣдь его тѣмъ особенно опасна, что Бейнингенъ издаетъ много популярныхъ статей. Одна изъ нихъ — „Близость второго пришествія Спасителя“ — пользуется особенной извѣстностью.

Вообще, почти въ каждомъ городѣ у адвентизма имѣются свои проповѣдники. Большинство ихъ — не русскіе и не владѣющіе русскимъ языкомъ, напр. проф. Бетхеръ (Рига), Кабальничъ (Кіевъ), Ицманъ и др. Этимъ, безусловно, задерживается пока развитіе адвентизма. Но скоро явятся обученные русскіе проповѣдники. Адвентистскій журналъ „Маслина“ сообщаетъ, что въ Фриденсау оборудована уже русская семинарія, гдѣ скоро окончатъ курсъ 19 человѣкъ — 10 братьевъ, 9 сестеръ. Сверхъ того тамъ же обучаются 2 брата и двѣ сестры — не русскіе, но изучающіе русскій языкъ и готовящіеся для Россіи.

Перейдемъ теперь къ изложенію (краткому) основныхъ пунктовъ вѣрованія адвентизма.

Леонидъ Соловьевъ.

(Продолженіе слѣдуетъ).

О паломническомъ странствованіи моемъ на ближней Востокъ въ Турціи *).

Не поддаются описанію чувства, испытываемыя на морѣ въ лунную ночь.

Когда на небеса взгляну,
На дѣло рукъ Твоихъ, о Боже,
Взгляну на звѣзды, на луну,
Тогда я думаю: „о что-же,
Что значить смертный, что его
Ты, Боже мой, не забываешь?
Что онъ?... достоинъ ли того,
Что на него съ небесъ зриаешь?..

Не далеко поставилъ Ты
Его отъ ангеловъ и словно
Вѣнцемъ величья, красоты
Ты увѣнчалъ его, Державный!
И все ему Ты покорилъ;
Онъ царь надъ тварію Твоею;
Ему владыкой быть судилъ
Ты надъ морями и землею.

*) См. № 7 „Тобольскія Епархіальныя Вѣдомости“ за 1909 г.

Всѣ звѣри подѣ его рукою,
Всѣ птицы—жители Эѳира,
Всѣ рыбы въ глубинѣ морской,
И все, что есть въ пространствѣ міра,
И самый міръ покоренъ весь
Ему до тверди отдаленной,—
До края моря.. Царь небесъ,
Ты славень, чуденъ во вселенной!“.

(М. Чернышевъ).

Рано утромъ на восходѣ солнца встали мы на якорь у мѣстечка Мерсины, гдѣ до 2-хъ часовъ дня пароходъ нагружалъ хлопокъ, т. е. вату (здѣсь ея родина). 2-го мая въ 11 часовъ дня приплыли къ острову Хиосу въ городъ того-же названія на Эгейскомъ морѣ, гдѣ вода замѣчательно синяя. Черезъ 1^{1/2} часа стоянки—мы отправились въ Смирну, куда благополучно прибыли того же дня вечеромъ, предъ заходомъ солнца, такъ что командиръ парохода успѣлъ взять „пропускъ“, и потому въ полночь—снялись мы (съ якоря) въ городѣ Солоники (родина св. Димитрія Солунскаго),—последній портовый городъ къ „старому Аѳону“, куда стремился я на обратномъ пути. Тутъ начало пароходъ слегка покачивать—чѣмъ дальше, тѣмъ сильнѣе, и къ 11 часамъ слѣдующаго дня (3-го мая) разыгралась сильнѣйшая боковая „качка“,—пароходъ почти кляло на бокъ, это продолжалось до полуночи, когда—приплыли въ Солунь. Пароходъ здѣсь стоитъ очень мало времени, котораго далеко не достаточно для поклоненія древнимъ святынямъ. Самое лучшее, кому желательно, побывать въ Солоникахъ ѣхать изъ Аѳона сухимъ путемъ, на что понадобится 2—3 дня. И стоитъ полюбоваться красавцемъ городомъ! Съ моря онъ весьма живописенъ,—весь утопаетъ въ садахъ. Древнимъ Фессалоникійцамъ (Солунянамъ) первоверховный апостолъ Павелъ писалъ два посланія. Древній храмъ на мѣстѣ погребенія и—мученической темницы св. Димитрія Солунскаго обращенъ теперь въ мечеть; гдѣ (достойно примѣчанія) надъ гробовой плитой теплится неугасимая лампада, возжигаемая муллами. Наконецъ, настало, вождѣльное утро (чуть „забрѣзжилось“) 5 мая, когда мы пристали къ берегамъ Аѳона, освященнаго стопами Препеорочи и Дѣвы Маріи во время Ея земной жизни, высадившейся въ такъ называемой Климентовой пристани, гдѣ въ настоящее время—Иверскій греческій монастырь, а теперешняя пристань „Дафна“ находится уже въ другомъ

мѣстѣ. Отъ Солуни до Аѳонской горы, сказали намъ матросы, ѣзды всего часовъ 10, между тѣмъ мы плелись около сутокъ, благодаря сильному вѣтру, который, къ счастію, дулъ въ такомъ направленіи, что—не производилъ противной качки.

На „Дафнинской“ пристани у крупныхъ келліотовъ имѣются свои подворьяца, которыя помѣщаются все подъ одной общей крышей, я остановился въ „Бѣлозерско-Николаевскомъ“, т. к.—познакомился съ двумя иноками этой кельи еще на пароходѣ. До глубины души были мы разстроганы отеческою встрѣчею насъ Аѳонцами и—почувствовали себя здѣсь совершенно, какъ дома. Затѣмъ изъ разныхъ русскихъ скитовъ и келлій приведены были для паломниковъ верховые мулы и ослы, но я въ религіозномъ восторгѣ отказался ѣхать, а отправился съ нѣкоторыми товарищами и проводникомъ пѣшій чрезъ живописнѣйшія ущелья и горы до кельи во имя св. Николая, т. наз. „Бѣлозерка“ (вер. 15), гдѣ и была моя квартира въ теченіе 2-хъ недѣльнаго пребыванія на св. горѣ, впрочемъ, все это время провелъ я въ ненасытномъ хожденіи по „Жребію Божіей Матери“.

Весь Аѳонскій полуостровъ „Архипелага“ имѣетъ въ длину 80 и ширину 20 верстъ; принадлежитъ онъ Турціи и находится отъ ея столицы, Константинополя, въ разстояніи 500 верстъ. Главная пристань св. Аѳона — „Дафна“, гдѣ есть русская почта и агентство. Русскіе пароходы совершаютъ рейсы сюда два раза въ мѣсяцъ. Женскій полъ на Аѳонѣ отнюдь не допускается, по волѣ Богоматери, какъ повѣствуетъ о семъ преданіе (относительно Плакидіи, дочери Византійскаго императора, Θεодосія Великаго). Замѣчательно, что такому постановленію святогорскихъ отцовъ безупрочено подчиняются и турки со времени завоеванія Византійской имперіи Магометомъ въ XV вѣкѣ. Въ русскихъ святогорскихъ обителяхъ никакой роскоши или мясной пищи вовсе нѣтъ. Все русскіе иноки существуютъ здѣсь, главнымъ образомъ, добродетельными даяніями, за что совершается поминовеніе благодѣтелей во всехъ монастырскихъ, скитскихъ и келейныхъ храмахъ круглый годъ, кромѣ дней, когда не положено уставомъ. Аѳонскіе монахи всегда памятуя слова св. Духа: „Мерзость Господеви всякій помысль неправедный“. Вотъ для такихъ-то Христолюбцевъ и составляетъ Аѳонъ истиннѣ безцѣнное мѣсто, гдѣ великолѣпнѣ самой природы располагаетъ душу горячо любить Творца Небеснаго и не прилѣпляться къ міру. Пустынничество воз-

сіяло на Аѳонѣ съ VII вѣка, а до того времени опъ именовался Апполоніадою (отъ мнимаго бога солнца). Достойно вниманія, что теперь на Аѳонѣ хоронять покойниковъ въ землю только на три года, по истеченіи коихъ, ихъ опять выкапываютъ, и если тѣло истлѣло, то это признается за признакъ благопріятный, въ отношеніи спасенія души, такіа кости вынимають и складываютъ въ усыпальницу, черепъ-же ставится на особую полку съ написаннымъ на немъ именемъ почившаго; если-же тѣло еще не сгнило, то вновь засыпають его въ могилѣ, за тѣмъ о спасеніи души этого умершаго возносятъ братія усиленныя моленія къ Мздоводаютелю съ упованіемъ на милость Божію. Такое отношеніе къ судьбѣ душъ, отшедшихъ въ вѣчность, привлекаетъ на Аѳонѣ многихъ, жаждущихъ истоваго, уставнаго богослуженія. О старцахъ—келліотахъ и келліяхъ горы Аѳонской Корольковъ въ своей книжкѣ пишетъ слѣдующее: „Иноческая жизнь на Аѳонѣ раздѣляется, главнымъ образомъ, на два вида, а именно: на жизнь въ монастыряхъ и—пустынныхъ келліяхъ. Большинство избирають послѣднюю, ибо жизнь въ монастыряхъ вообще спокойная, обезпеченная, за немногимъ исключеніемъ; жизнь-же въ келліяхъ отличается суровостью и усиленными трудами. Сознавая это, многіе, проживъ недолго въ этой или другой обители, удаляются въ пустынные келліи, въ землянки или небольшіе шалаши—каливы. Одиноко живущихъ, однако, не особенно много,—соединяясь человекъ по 10—20, иноки основываютъ общину, т. е. воздвигаютъ церковь, строятъ около нея нѣсколько необходимыхъ зданій для житія и другихъ потребностей, разводятъ садъ, виноградникъ, огородъ и среди молитвенныхъ подвиговъ проводятъ всю свою жизнь, не покидая своихъ соработниковъ на нивѣ Господней. Такіе иноки называются келліотами, ибо на св. горѣ келліа не означаетъ какъ у насъ, одну комнату въ обители, но представляетъ собой небольшой уединенный монастырь, не блестящій богатствами, но—съ довольно строгимъ уставомъ и суровою жизнію. Многіе великіе, прославленные Богомъ, подвижники древняго Аѳона именно избирали жизнь въ келліяхъ, часто удаляясь для этого изъ основанныхъ ими монастырей, тяготясь игуменствомъ и многолюднымъ братствомъ. Келліи, основанныя иноками-подвижниками, какъ, на примѣръ, Іоаннъ Кукузель, Петръ и Павелъ Аѳонскій, св. Григорій Палама, св. Димитрій, Ниль Муроточивый, Антоній Кіевопечерскій, и донныѣ отличаются суровою жизнію. Истинные подвижники Аѳона—это и есть келліоты. Много подвиговъ молитвенныхъ, мно-

го и трудовъ, и почти никакого отдыха. Безпрекословно подчиняясь во-лѣ своего настоятеля, опытнаго въ подвигахъ старца, не начиная безъ его благословенія никакого дѣла, получая довольно скудно даже все необходимое, келліоты часто и это считаютъ за жизнь не достаточно суровую, и потому удаляются въ деревянные шалаши, гдѣ живутъ въ совершенномъ уединеніи, оставаясь все-же подъ духовнымъ наблюденіемъ игумена своей келліи“.

Далѣе краткое описаніе аеонскихъ обитателей начну не обычно—со шпиля, или лика св. горы, гдѣ вовсе нѣтъ жительства, а только стоитъ небольшой греческій храмъ во имя Преображенія Господня—изъ мѣстнаго мрамора, принадлежащій Лаврѣ св. Аѳанасія. Еще издали—съ моря восхищался я созерцаніемъ этой природной громады и, по высадкѣ на аеонскій берегъ, неудержимо влекло меня первѣе всего—спазить на вершину; такъ и сдѣлалъ. На другой день настоятель „Бѣлозерской“ келли, о. Петръ, далъ проводника—послушника (Ивана), и мы компаніей „понеслись“ въ вышину (на попутныхъ обитателяхъ лока и останавливаюсь). У подошвы горы, въ мѣстности „Карашахъ“, находится русскій скитъ во имя Георгія Побѣдоносца съ красивѣйшими постройками; отсюда до вершины горы будетъ приблизительно версть 20. Половину дороги отъ Георгіевской обители нужно подниматься по тропинкѣ черезъ скалы и крутизны, мимо глубочайшихъ пропастей. Не вдалькѣ отъ вершины на широкомъ уступѣ стоитъ полуразвалившаяся келейная церковь Пресвятыя Богородицы, гдѣ въ настоящее время никто не живетъ; тутъ мы отдохнули, скипятивъ чайники съ чаемъ, потомъ съ свѣжими силами поднялись на самый пикъ, гдѣ лежалъ еще снѣгъ, хотя мокрый, тамъ въ храмѣ удостоился я грѣшный, какъ на небесахъ, прочитатъ акаѳистъ Иисусу Сладчайшему, а толпа русскихъ спутниковъ—пѣла съ необыкновеннымъ увлеченіемъ. Церковь эту раньше, говорятъ, разбивало грозою, почему теперь кругомъ ея устроены громоотводы. Облака, проносящіяся ниже вершины, заволакиваютъ всю окрестность ея, по ту сторону церкви начинается почти отвѣсная скалистая пропасть—болѣе 1¹/₂ версты глубиною (какъ передаютъ святогорцы)...

Резиденціей Синода, или Протата, изъ аеонскихъ старцевъ („проезостосовъ“) и—турецкой власти служить бывшая келейная лавра; современная же „Карей“ болѣе похожа на небольшой городокъ, гдѣ единственно монахи сбываютъ свои рукодѣлія, больше же всего торгуютъ здѣсь

разными товарами свѣтскіе люди, преимущественно греки. Въ Кареѣ имѣется турецкій телеграфъ и почтовая операція; изъ святынь тутъ въ древнемъ Успенскомъ соборѣ помѣщается чудотворная икона „Достойно есть“. Отъ кареи въ разныя стороны пойдуть слѣдующія молитвенныя мѣста: 1) Монастырь „Котломушъ“; 2) „Старый Руссикъ“ (русскій)—скитъ во имя св. Пантелеимона; 3) Иверскій монастырь (съ чудотворной иконой „Вратарница“ и—мѣсто посѣщенія Богоматери); 4) Филоеѣ (кромя Благовѣщенскаго собора, есть 7 придѣловъ—„Параклисовъ“); Каракалъ; 6) Скитъ Лагъ; 7) Лавра св. Аѳанасія (когда-то отпадала въ унию, есть чудотворныя иконы „Экономисса“ и „Кукузеловская“); 8) Кавсакаливскій скитъ; 9) Каруля (съ русскими отшельниками)—въ отвѣсной скалѣ надъ моремъ, сюда мы спускались по веревкѣ и желѣзной цѣпи, иноки питаются подаваніемъ съ приходящихъ судовъ, куда—спускають корзины. Въ Карулѣ я насчиталъ всѣхъ 18 келлій и каливъ, въ томъ числѣ 3 келлейныхъ церкви (во имя Рождества Христова, Георгія Побѣдоносца и св. Иннокентія), отшельниковъ 26 человекъ; 10) Молдавскій (съ молдованской братіей) скитъ прославившійся „Самописанной“ чудотворной иконой; 11) Скитъ св. Анны (часть стопы прав. Анны) 12)—малый Скитъ Ея; 13) Богородице-Рождественскій скитъ; 14) Монастырь св. Павла (часть даровъ, принесенныхъ волхвами Богомладенцу); 16) Монастырь Діонисіатъ; 16) Симонопетръ (на самомъ краю морского берега,—монастырскія стѣны продолжаютъ природную скалу); 17) Григоріатъ; 18) Ксиропотамъ (древнѣйшій, оснѣв. въ V в.); 19) Руссикъ (русскій, а предыдущіе—греческіе)—Пантелеимоновскій монастырь (глава св. муч. Пантелеимона); 20) Ксенофъ (цѣлебный минеральный ключъ); 21) Ксенофскій скитъ (глава св. Амвросія Медиоланскаго); 22) Костафонитъ (чуд. икона „Предвозвѣстительница“); 23) Дахіаръ (самый высокій на Аѳонѣ храмъ и—чуд. ик. „Скоропослушница“); 14 Зографъ (приверженцами униі—сожжено 30 человекъ въ 1824 году; 5 чудот. иконъ: В. М.—„Акафистной“ и „Услышательницы“ и три—великомученика Георгія); 25) Хиландаръ (чуд. ик. „Троеручица“), здѣсь преподобный Маркъ видѣлъ Богородицу съ Аѳонскими святыми, осѣняющую Зѣребій Свой; 26) Есфигмень, гдѣ жилъ Антоній Кіево-печерскій; 27) Ватопедъ съ (IV вѣка), въ немъ находится величайшая святыня—полюсъ Богоматери и три Ея иконы чудот.—„Закланная“, „Живопріятная“ и „Отрада“; 28) Скитъ св. Димитрія Солунскаго (съ IV вѣка); 29) весьма древній Скитъ Бо-

городицы; 30) Пантократоръ; 31) Русскій скитъ св. пророка Иліи (самый старѣйшій изъ русскихъ обителей на Аѳонѣ); 32) монастырь Ставроникита (чудот. икона святителя Николая); 33) Русскій Свято-Андреевскій скитъ (чуд. ик. „Утѣшеніе въ скорбяхъ и печаляхъ“).

Небольшія русскія кельи при греческихъ монастыряхъ: 34, 35, 36) св. Димитрія Солунскаго—три; 37, 38) Іоанна Богослова—двѣ; 39, 40, 41) св. Іоанна Предтечи—три; 42) Преп. Макарія; 43) св. великомученика Георгія; 44) св. Иннокентія; 45, 46, 47) Рождества Богородицы—три; 48) св. Троицы; 49, 50, 51, 52, 53, 54) св. Николая—шесть; 55) Тихона Задонскаго; 56) Митрофана Воронежскаго; 57) Сергія Радонежскаго; 58, 59) Введенія во храмъ Пресвятыя Богородицы—двѣ; 60) Космы и Даміана; 61) 12 Апостоловъ; 62) „Скоропослушницы“ Б. М.; 63) Срѣтенія Господня (настоятель кротчайшій о. Викторъ,—духовникъ мой); 64) Казанской иконы Б. М.; 65) Трехъ святителей; 66) Апостола Андрея; 67) Св. муч. Климента; 68) Усп. Пресв. Богородицы; 69) Вознесенія Господня; 70) Преображенія; 71) Преп. Евѳимія великаго; 72) Иверской Б. М. 73) св. великомуч. Варвары; 74) Благовѣщенія; 75) Михаила Архангела.

Болѣ крупныя келліи, представляющія изъ себя небольшой уединенный монастырекъ, управляемый старцемъ-келліотомъ: 76, 77) св. Іоанна Златоустаго—двѣ; 78) Апостола Іоанна Богослова; 79) Игнатія Богоносца; 80) 3-хъ Святителей; 81) Благовѣщенія Пр. Б. 82, 83) Св. Троицы—двѣ; 84) Св. Николая чуд. „Бѣлозерка“ (моя квартира); 85) Покрова Пр. Б.; 86) Черный Виръ (принадлеж. греч. Заграфскому монастырю, рѣдко упоминается въ описаніяхъ Аѳона и мало извѣстенъ среди паломниковъ); 87) Св. Артемія (богатая); 88) Крестовоздвиженская; 89) Св. Георгія; 90) Положенія пояса Богородицы; 91) Петра и Онуфрія. Принадлежація русскому Пантелеимоновскому монастырю,—92) „Кромница“ и 93) „Новая Оиваида“. Кромъ того, любятъ посѣщать паломники—94) пещеру св. Аѳанасія Аѳонскаго, который часто уединялся сюда, отдыхая въ тиши и—бесѣдуя съ Богомъ, съ дозволенія Аѳонской лавры и теперь уединяются здѣсь по два или—три отшельника; 96) Мореино—въ память уединившейся тутъ царской дочери Мореины, когда еще не было на Аѳонѣ иночества, вполнѣдствіи на этомъ мѣстѣ была „Амолифитанская“ обитель (упоминаемая извѣстнымъ путешественникомъ Муравьевымъ), отъ которой остались однѣ развалины; 96) Живоносный источ-

никъ въ косогорѣ, чудесно-изведенный, по повелѣнію Б. М., св. Аѳанасіемъ, вода изъ устроеннаго жолоба падаетъ съ горы рукавомъ (подъ которымъ мы—выкупались и затѣмъ—отдохнули на имѣющейсѣ вверху бесѣдѣ).

Изъ перечисленныхъ обителей обращаю особенное вниманіе по истовому Богослуженію на „Бѣлозерку“, въ предѣлахъ Хиландарской лавры, съ 2-хъ этожнымъ домовымъ храмомъ (настоятельствуеъ ревностный келліотъ—о. Петръ), и пустынную келлію Златоустовскую, гдѣ я служилъ своему тезоименитому св. всенощную и литургію; эта обитель находится въ предѣлахъ Иверскаго монастыря. Храмъ древній, греческаго стиля; принадлежащая ей земля (10 дес.) очень плодородная; изобилующая виноградниками и маслинами. Въ окрестностяхъ монастыря есть два источника и 3-й—внутри зданія, открывшійся въ день памяти св. Іоанна Златоустаго и имѣющій цѣлебныя свойства. Хранятся части Животворящаго Древа Господня и свв. мощей. Настоятель и устроитель келліи, схимонахъ Константинъ, по происхожденію—Донской казакъ, родился въ 1842 году; онъ прослужилъ земному царю съ 1861 по 1881 г., принимая участіе въ войнахъ и прибылъ на Аѳонъ послужить Царю Небесному. Устроивъ обитель, о. Константинъ довелъ число братій до 25 человѣкъ, что стоило ему многихъ трудовъ и скорбей. Въ настоящее время въ обители 3 іеромонаха, въ томъ числѣ молодой намѣстникъ—милый о. Симеонъ, который во время всей моей службы превосходно пѣлъ и читалъ на клиросѣ, и старичекъ о. Іеронимъ, изъ малороссовъ, отличался замѣчательнымъ смиреніемъ. Старецъ Константинъ не чуждается также духовнаго общенія и съ православною Русью, гдѣ онъ состоитъ членомъ „Краснаго Креста“, Императорскаго, Человѣколюбиваго и Миссіонерскаго обществъ. Богъ дастъ, при своей долготѣтней опытности и духовной мудрости, онъ утвердитъ братію своей сравнительно еще юной обители (съ 1887 г.).

С—л—х—в.

(Окончаніе слѣдуетъ).

СЕКТАНТЪ*).

(Изъ дневника сельскаго священника).

21 февраля. Зашелъ къ сектанту. Не успѣлъ еще, какъ слѣдуетъ, оглядѣться, какъ онъ съ особенною яростію напалъ на меня за то, что я хожу къ „богатымъ, поѣдающимъ дома вдовиць“. Развѣ, говоритъ, Христось за этимъ приходилъ? Слушай! И онъ нервно зачиталъ: „Духъ Господень на мнѣ; ибо Онъ помазалъ меня благовѣствовать нищимъ, и послалъ меня исцѣлять сокрушенныхъ сердцемъ, проповѣдывать плѣннымъ освобожденіе, слѣпымъ прозрѣніе, отпустить измученныхъ на свободу“. (Лук. 4, 18.).

— „Да, Яковъ, все это ты прочиталъ вѣрно, но еще не докончилъ всего, что Христось пришелъ „призвать грѣшниковъ на покаяніе“ (Мат. 9, 13). Вспомни притчи Христа „о заблудшей овцѣ“ (Лук. 15, 3, 7) „о потерянной драхмѣ“ (Лук. 15, 8—10).

Вспомни Заххея, который, вслѣдствіе посѣщенія и вразумленія Христа сказалъ: „Господи! половину имѣнія моего я отдамъ нищимъ, и, если кого чѣмъ обидѣлъ, воздамъ вчетверо“ (Лук. 19, 8).

Ты вотъ упрекнулъ меня, что я посѣщаю дома богачей, которые разбогатѣли на счетъ вдовиць и бѣдняковъ, но въ виду всего выше сказаннаго, какъ думаешь, не долженъ-ли я быть тамъ, чтобы имъ — слѣпымъ дать зрѣніе христіанское, проповѣдывать имъ освобожденіе отъ діавола, и въ случаѣ сокрушенія сердцемъ предложить исцѣленіе!? А? Что скажешь!?”

Но сектантъ, не давая прямого отвѣта, старался укорять меня тѣмъ да другимъ, — то я такъ-то хожу, такъ-то вотъ служу, то-то вотъ говорю.... На всѣ его обвиненія я ему отвѣтилъ, что во всемъ, что онъ высказалъ, ничего нѣтъ зазорнаго для человѣка вообще и для пастыря вѣстности.

Укорить меня или осудить тебѣ подсказываетъ злое сердце, но въ виду этого, говорю, прочитай посланіе ап. Павла къ Рим. Гл. 14, ст. 4—11: „Кто ты, осуждающій чужаго раба? Предъ своимъ Господомъ стоитъ онъ, или падаетъ.... А ты что осуждаешь брата твоего? Или и ты, что унижаешь брата твоего? Всѣ мы предстанемъ на судъ Христовъ“.

* См. № 11 „Тобольск. Епарх. Вѣд.“ за 1909 г.

Случайная бесѣда о моемъ поведеніи запала въ сердце. Два глаза враждебныхъ мнѣ зорко слѣдили за мной и я твердо рѣшилъ быть всегда на сторожѣ въ своемъ поведеніи, чтобы не дать врагу лишняго оружія въ случаѣ столкновенія при прихожаняхъ.

28 апрѣля. Былъ у другого сектанта Здасюка, единомышленники Якова. На видъ человекъ пожилой и болѣзненный. Поговоривъ о его болѣзни, которая будто бы не даетъ ему посѣщать храмъ, я спросилъ его, а почему же онъ не очищаетъ своей души частымъ покаяніемъ. Въдѣ болѣзнь есть иногда слѣдствіе грѣховности (Іоан. 5, 14).

Въ оправданіе свое онъ указалъ, что священники рассказываютъ другимъ чужіе грѣхи.

Въ общемъ у него сектантскаго мало. Все его отщепенства навѣяно сектантомъ Яковомъ. Стоитъ только умѣючи подойти къ его наболѣвшей одинокой душѣ, истомившейся вдали отъ родины его, залонить образъ сектанта и онъ будетъ православнымъ.

3 и 9 іюня. Проходя мимо „хаты“ сектанта, услышалъ довольно громкое чтеніе. Зашелъ къ нему, чтобы узнать, одинъ онъ или еще есть кто. Оказался одинъ.

— „Что, говорю, читаешь?“

— „А вотъ читаю бесѣду Христа съ самаряною, да и думаю: „Христось сказалъ, что надо поклоняться Богу духомъ и истинною, а вы, православные, креститесь рукою, кланяетесь головою, падаете на колѣни... Не исполняете повелѣніе Христа, а зовете себя христіанами. Забыли къ тому же и слова Давида царя Богу „духъ сокрушенъ, сердце сокрушенно“ нужно, а не поклони....

— „Позволь, Яковъ, замѣтить тебѣ, что слова Господа Іисуса Христа: „должно кланяться духомъ и истинною“ были сказаны, какъ видно изъ бесѣды, самарянь по извѣстному поводу. Самаряне вѣрили, что служить и покланяться Богу можно и должно только „всесоженіемъ на горѣ Гаризинь“. Но съ пришествіемъ Христа Сына Божія на землю такое служеніе и поклоненіе Богу, связанное съ извѣстнымъ мѣстомъ и съ всесоженіемъ, отмѣнено, ибо „Богъ—Духъ, идѣже хочетъ дышетъ“ и ищетъ „милости, а не жертвы“. Теперь должно служить Богу духомъ и истинною на всякомъ мѣстѣ, какъ Яковъ, ты самъ видишь, мы и дѣлаемъ. Мы жертвъ всесоженія не приносимъ и молимся на всякомъ мѣстѣ.

Приведенныя тобою слова Спасителя не говорятъ противъ крестнаго знаменія и поклоновъ. Не запрещаютъ ихъ и слова св. пророка Давида. Ты говоришь, что нужно, стоя на молитвѣ, сокрушаться духомъ. Но ты развѣ не знаешь, что духъ нашъ облеченъ плотію и что только черезъ нее можешь себя проявлять въ мірѣ. Радостна моя душа—веселое мое лицо. Грустно на душѣ—печально мое лицо. Вспомни Господа Иисуса Христа при воскрешеніи Лазаря. „Иисусъ, когда увидѣлъ ее (Марію) плачущую и пришедшихъ съ нею іудеевъ плачущихъ, самъ воскорбѣлъ духомъ и возмутился..... и прослезился“. (Іоан. 11, 33, 35).

И почему же мнѣ въ порывѣ горячей молитвы не поднять очи или руки горѣ, когда и я имѣю на это указанія или примѣры въ словѣ Божиѣмъ? „И было, когда поднималъ Моисей руку свою, одолевая Амалекъ“ (Ис. 17, 11). А вотъ тебѣ примѣръ изъ Новаго Завѣта: „Иисусъ же возвелъ очи къ небу и сказалъ: Отче! благодарю Тебя, что Ты услышалъ Меня“ (Іоан. 11. 41). Почему же мнѣ, въ виду тяжелаго положенія или благодарности не упасть предъ лицемъ всевидящаго Бога на колѣни?

Вѣдь сказалъ же царь Давидъ: „поклонюсь въ святомъ храмѣ Твоемъ съ благоговѣніемъ къ Тебѣ“ (Ис. 5, 8). А Иисусъ Христосъ, когда былъ въ Геосиманскомъ саду, какъ молился? „И отошедъ немного, палъ на лице Свое, молился.....“ (Мат. 26 г. 39 ст.).—Такъ то, Яковъ! Христосъ Спаситель, склоняясь Самъ передъ Богомъ Отцемъ, не запрещалъ людямъ кланяться Ему, какъ Богу—Сыну, наприм. при исцѣленіи прокаженныхъ (Лук. 17 г. 16. ст.). Или читаемъ въ другомъ мѣстѣ „подошелъ къ Нему нѣкоторый начальникъ и, кланяясь Ему, говорилъ: дочь моя теперь умираетъ; но приди, возложи на нее руку Твою, и она будетъ жива (Мат. 9, 18).

И апостолы, видѣвшіе все это, тоже, когда Господь Иисусъ Христосъ возносился на небо, „поклонились Ему“ (Лук. 24, 52).

Наконецъ св. ап. Павелъ заповѣдалъ на молитвѣ „воздѣвать руки“ (Тим. 2 пос. 2 г. 8 ст.), и говорилъ: прославляйте Бога и въ тѣлахъ вашихъ, и въ душахъ вашихъ, которыя суть Божіи“ (1 кор. 6 ч. 20 ст.). А такъ какъ насъ на молитву собирается ни

одинъ не два, то у насъ и установленъ опредѣленный порядокъ, согласно наставленію апостола „только все должно быть благопристойно и чинно“ (1 Кор. 14, 40).

На этотъ разъ сектантъ слушалъ внимательно, не перебивалъ меня и не дѣлалъ никакихъ замѣчаній.

С. С. Л.

(Продолженіе слѣдуетъ).

О ПѢНІИ

въ единовѣрческихъ церквахъ и исполнителяхъ
онаго единовѣрческихъ псаломщикахъ.

Въ концѣ истекшаго столѣтія въ нѣкоторыхъ единовѣрческихъ приходяхъ среди прихожанъ начало пробуждаться сознаніе улучшить родные, возлюбленные, церковные знаменныя напѣвы, доселѣ испорченные пѣвцами изъ среды своихъ же прихожанъ, такъ называемыхъ вольнонаемныхъ псаломщиковъ*). Стремленіе въ этомъ направленіи въ единовѣрцахъ, какъ видно, годъ отъ года постепенно прогрессируетъ и усиливается.

— „Какъ же это такъ; гдѣ и въ чемъ именно наши напѣвы испорчены?—съ удивленіемъ спросилъ насъ единовѣрческій псаломщикъ.—„Въ единовѣрціи пѣніе существуетъ уже цѣлую сотню лѣтъ и сколько я ни запомню, мы поемъ всегда одинаково!“—добавилъ онъ въ защиту исполняемаго имъ пѣнія.

— Совершенно вѣрно, что единовѣрческіе псаломщики поютъ всегда одинаково, съ этимъ нельзя не согласиться, но какъ поютъ и какъ искажены напѣвы,—видно будетъ изъ дальнѣйшаго.

Какія же причины побуждаютъ единовѣрцевъ улучшить и, такъ сказать, облагородить знаменныя, путевыя, демественныя и другіе единовѣрческіе древніе напѣвы.

Во первыхъ поднятіе уровня умственнаго развитія въ молодомъ поколѣніи нашего единовѣрческаго общества путемъ школъ и чтенія.

Во вторыхъ, преподаваніе въ школахъ пѣнія и въ особенности въ нѣкоторыхъ церковно-приходскихъ, правда еще юныхъ въ сравненіи

*) Въ порчѣ напѣвовъ виноваты не одни только вольноначальные псаломщики, но и штатные.

съ земскими и министерскими, но въ искусствѣ пѣнія зарекомендовавшихъ себя съ самой наилучшей стороны. Въ этихъ питомникахъ христіанскаго благочестія слѣдовало-бы обращать особенное вниманіе на преподаваніе церковнаго пѣнія. Дѣти единовѣрцевъ, учась въ церковной и земской школѣ, слышатъ здѣсь пѣніе стройное, гармоничное, отличное отъ единовѣрческаго, по большей части грубаго, униссоннаго и до неузнаваемости испорченнаго самими же пѣвцами, научившимися пѣть отъ дѣдовъ и прадѣдовъ и то лишь не во гнѣвъ имъ будь сказано,— „по наслышкѣ“.

Въ третьихъ, публичныя чтенія съ хорами пѣвчихъ въ нѣкоторыхъ людныхъ мѣстахъ и концерты, какъ духовные, такъ и свѣтскіе тоже немало способствуютъ развитію музыкальнаго вкуса единовѣрцевъ.

Въ четвертыхъ, посѣщеніе мѣстными преосвященными единовѣрческихъ храмовъ, гдѣ сносно поставлено пѣніе, похвалы владыкѣ причту, старостамъ и прихожанамъ за хорошее исполненіе пѣнія и наоборотъ, сожалѣніе архіереевъ объ упадкѣ пѣнія въ большинствѣ единовѣрческихъ церквей и побужденіе архипастырей сихъ причтовъ въ возможному усовершенствованію знаменныхъ пѣснопѣній.

Въ пятыхъ, шутки, а иногда и неумѣстныя насмѣшки по адресу единовѣрческаго пѣнія, его исполнителей и прихожанъ, съ мужествомъ слушающихъ несущіеся съ влироса дивіе вопли, которыми дѣйствительно можно и крѣпкіе уши надорвать у слушателя, случайно зашедшаго въ единовѣрческій храмъ помолиться.

Чтобы не отстать въ церковномъ благочиніи и благолѣпіи, наши прихожане и стремятся по возможности улучшить, не искажая характера мелодіи, дорогія для единовѣрцевъ, вѣками освященныя пѣснопѣнія.

Но бѣда вся въ томъ, что нѣтъ у насъ въ единовѣрціи людей съ музыкальными практическими и теоретическими знаніями, которые бы могли взяться за это дѣло какъ слѣдуетъ. Здѣсь встаетъ упомянуть, что въ извѣстной намъ Екатеринбургской епархіи псаломщиковъ, знающихъ хорошо крюки, человѣка 4—5 не болѣе, въ пятилинейной системѣ и теоріи музыки — нѣтъ ни одного, хотя-бы мало-мальски свѣ-

дущаго челоуѣка и это при „33-хъ единовѣрческихъ церквахъ“ *). Всѣ мы учились пѣть по крюкамъ самымъ стариннымъ и, если можно такъ выразиться, примитивнымъ способомъ: посадятъ раба Божія за Октай (Октоихъ), дадутъ въ руки длинную-предлинную указку, у меня помню и ея не было, а замѣняло указку длинное веретено. Крюки на первый разъ представились моимъ глазамъ въ такомъ видѣ: окунуть живого таракана въ чернила, а потомъ отпустить его на бумагу и когда онъ, спасаясь отъ гибели, побѣжитъ по бумагѣ, оставляя позади себя чернильные слѣды, то какъ нельзя лучше изобразить наши единовѣрческіе крюки.

Прежде всего, какъ и полагается, начали учить I-го гласа воскресную „на Господи возвахъ“ стихиру: „Вечернія наша молитвы“, и зубришь цѣлый день: „ми, фа, соль, фа, ми, ре, фа!“ Долбишь до тѣхъ поръ, пока окончательно не оступѣешь, а спросишь, бывало своего ментора, почему, молъ, это поется такъ, а не иначе?

— „А я-то почему знаю! Насъ самихъ такъ-же учили безъ всякихъ „объясненіевъ“ — категорически отрѣжетъ „матушка“ Марья (я учился у старообрядческой монахини, извѣстной на Уралѣ среди старообрядцевъ „пѣвунья“).

Всѣ наши единовѣрческіе псаломщики учились точно такъ же, какъ и я **), но очень не многимъ изъ насъ удавалось окончить этотъ пѣвческій курсъ: одни, не выдержавъ, бросали октоихъ на первомъ гласѣ на блаженнѣ „Снѣди ради изведе врагъ Адама“, другіе на антионахъ 4-го гласа и если кто изъ учащихъся преодолевалъ 4-й гласъ, тотъ уже въ большинствѣ случаевъ кончалъ весь октоихъ и Евангельскія стихиры. Блаженна I-го и антионы 4-го гласовъ, — это камень преткновенія для многихъ изучающихъ крюковое пѣніе. Учители крюкового пѣнія хорошо знаютъ этотъ „пень“, на который большинство изъ учениковъ садятся съ тѣмъ, чтобы далѣе ни на пядь не подвинуться; конечно, не ученики въ этомъ виноваты, а сами

*) О Тобольской епархіи ничего сказать не могу, хотя и служу здѣсь около 2-хъ лѣтъ, но не былъ ни въ одномъ единовѣрческомъ храмѣ.

**) Методъ преподаванія крюкового пѣнія у старообрядцевъ и единовѣрцевъ и донинѣ не улучшенъ и система обученія какъ у тѣхъ, такъ и у другихъ одинаково не пригодна.

учителя и их невѣжество и неумѣнье преподавать какъ слѣдуетъ. Они обыкновенно такъ говорятъ забастовавшему на блаженнѣ І-го гласа:

— „Адама врагъ вывелъ изъ Рая изъ-за снѣди, а тебя безтолковаго врагъ выводитъ отъ ученья октая изъ-за снѣдной ѳиты, (особенный разводъ крѣковыми згаками) сумѣлъ, вишь, супостатъ затмить твой умъ, чтобы не понять тебѣ въ этой ѳитѣ ничего. Хитрая, братъ, штука эта ѳита, а сколько еще ихъ впереди-то, страсть!“

Непонимающему въ антиѳонахъ 4-го гласа ученику невѣжда учитель говоритъ въ этомъ-же родѣ: „Вишь что написано: „мнози борють мя страсти“, а ниже посмотри-ка: „священно тайно“, оттого и понять-то ничего не можешь, что тебя обуяли страсти, а написано „тайно“, не можешь, значить, проникнуть въ тайну, — вотъ и весь тебѣ сказъ, отучился, значить, и баста, гуляй на всѣ четыре стороны!“

Изъ всѣхъ учениковъ доучивается самое большее 25%; остальные-же, не выдержавъ борьбы съ октоихомъ, складывали свое оружіе, т. е. бросали длинныя указки и веретена, закрывали книгу и со слезами на глазахъ уходили домой.

— „И что ты, родимый мой, — говоритъ старуха — мать, желавшая внучить сына древнему пѣнію, — ужъ кому — кому мы не молились, и Ивану Дамаскину и Роману-то пѣвцу, — нѣтъ, што хошь дѣлай, не дается моему дитяткѣ святое пѣніе, да и только!“

Итакъ, „дитятко“, не доучавшись, идетъ потомъ въ единовѣрческіе вольно-наемные псаломщики, гдѣ рекомендуетъ себя знающимъ пѣніе по крюкамъ. Такими „учеными мужами“ и переполнены большинство нашихъ единовѣрческихъ церквей. Эти пѣвцы не только квадратной и круглой нотъ, а даже крѣковъ, которые по долгу своего служенія въ единовѣрїи они обязаны-бы знать, но и этого къ величайшему сожалѣнію не знаютъ и поютъ они десятки лѣтъ такъ, какъ Богъ на душу положить. Отъ этихъ пѣвцовъ — самоучекъ учится и молодое поколѣніе, посѣщающее по праздникамъ церковную службу и, такимъ образомъ, въ единовѣрческомъ приходѣ испорченное пѣніе, благодаря невѣжеству псаломщика, становится господствующимъ.

Попробуйте теперь въ этомъ приходѣ возстановить лучшее пѣніе, т. е. начните пѣть правильно по крѣкамъ, какъ написано въ ихъ-же церковно-пѣвческихъ книгахъ, да раздѣлите мальчиковъ по парті-

ямъ, и васъ, какъ новатора, послѣ первой же пропѣтой вами „по новому“ литургіи выгонять изъ церкви со срамомъ.

Почему-же выгонять, за что? спросить насъ читатель.

Потому, что псаломщикъ этого пѣнія не слыхалъ и не знаетъ, а чего онъ не знаетъ, то ему и не нравится. Старики-псаломщикъ, который хотя и кончилъ ученіе крюковъ на первомъ гласѣ, да еще лѣтъ 40 тому назадъ, отнюдь не считаетъ себя недоучкой, а пожалуй воображаетъ себя чуть-ли не лучшимъ дидакаломъ въ пѣніи. Разговаривая съ вами, онъ принимаетъ высокоумный тонъ и выпрямившись во весь ростъ съ важностію произноситъ: „У насъ принято“.... „мы поемъ“.... „насъ учили“.... „въ нашемъ храмѣ“.... и непременно въ концѣ бесѣды расскажетъ вамъ знаменательный изъ своей жизни случай, какъ „такой-то“ блаженной памяти владыка „имя рекъ“, „царство ему небесное“!—набожно добавитъ онъ, за его отличное пѣніе и голосъ всенародно тутъ-же, не выходя изъ церкви, расхвалили его и при этомъ, какъ бы въ знакъ особеннаго къ нему, пѣвцу, благоволенія потрепалъ десницею по плечу.

Все это онъ вамъ скажетъ въ подробностяхъ, какъ заученное, но не безъ достоинства,—понимай, моль, смертный, кто съ тобой говоритъ и чинно повернувшись, важно отойдетъ, оставивъ васъ въ большомъ сомнѣніи относительно похвалы и трепанія по плечу.

— „Конечно,—скажете вы мысленно,—потрепать, почему не потрепать, только не по плечу, а за волосы, въ вознагражденіе за такое исполненіе пѣнія; это, пожалуй, будетъ внушительнѣе и цѣлесообразнѣе“.

Бывшій единовѣрческій псаломщикъ М. О.

(Продолженіе слѣдуетъ).

О Ч Е Р К И

изъ исторіи Тобольской духовной семинаріи.

(По архивнымъ даннымъ).



Тобольская семинарія при ректорѣ архимандритѣ
Филаретѣ Амфитеатровѣ (1810—1813 г.) ¹⁾.

I.

Назначеніе ректоромъ Тобольской семинаріи архимандрита Филарета. Свѣдѣнія о первоначальныхъ годахъ его жизни и службы. Сообщенія о немъ Оренбургскаго начальства.

Указомъ Св. Синода отъ 11 октября 1809 г. ректоръ Тобольской семинаріи архимандритъ Михаилъ Бурдуковъ былъ вызванъ въ Петербургъ на чреду священнослуженія. Распоряженіемъ преосвященнаго Тобольскаго Амвросія Келембета временно исправляющимъ должность ректора былъ назначенъ настоятель Тюменскаго монастыря, архимандритъ Гавриилъ, который, впрочемъ, не долго завѣдывалъ и управлялъ семинаріей: 13 сентября 1810 г. онъ скончался и резолюціей преосвященнаго исполненіе должности ректора возложено было на префекта семинаріи, протоіерея Льва Земляницына. ²⁾ Затѣмъ, указомъ Св. Синода отъ 18 октября 1810 года архим. Михаилъ Бурдуковъ былъ назначенъ настоятелемъ первокласснаго Троицкаго Калязинскаго монастыря, Тверской епархіи, а на мѣсто его настоятелемъ Тоб. Знаменскаго монастыря былъ переведенъ настоятель третьекласснаго Оренбургской епархіи Уфимска-

¹⁾ См. печатавшіеся въ Тобольскихъ Епарх. Вѣдомостяхъ за 1903—1908 г. г. „Очерки изъ исторіи Тобольской духовной семинаріи“. Очерки эти подъ заглавіями—I. Тобольская дух. семинарія въ 1791 году. II. Тобольская семинарія при ректорѣ Геннадіи (1792—1794 г.) III. Тобольская семинарія при ректорѣ Веніаминѣ (1794—1799 г.), и IV. Тобольская семинарія при ректорѣ, архимандритѣ Михаилѣ Бурдуковѣ (1799—1809 г.) перепечатаны потомъ во 2, 3, 4, 5, 6 и 7 выпускахъ „Тобольскаго Церковнаго Древлехранилища“.

²⁾ Дѣло сем. архива 1810 г. № 103. Указы за 1810 г. № 98, ук. 98. Смерть архим. Гавриила вызвала долгую переписку о семинарскихъ суммахъ, народившихся у него на рукахъ,—библіотечныхъ, строительныхъ, штрафныхъ и пр., всего 521 р. 52³/₄ коп. (ibid № 106, ук. 106). Всѣ эти деньги, числившіеся за покойнымъ, были въ концѣ концовъ переданы епархіальнымъ начальствомъ въ семинарское правленіе. (Дѣло сем. архива 1811 г. № 111: Указы, № 27, ук. 85; № 91, ук. 91). Къ характеристикѣ скрупулезности семинарскаго хозяйства можно указать на тотъ фактъ, что 19 листовъ бумаги, найденной въ имуществѣ архим. Гавриила, были признаны принадлежащими семинаріи и возвращены по принадлежности (Цитов. дѣло сем. арх. 1810 г. № 103: указы, № 141, ук. 141).

го Богородицкаго монастыря архим. Филареть. Указъ этотъ въ Тобольскѣ былъ полученъ 11 ноября, 16 декабря прибылъ и самъ архим. Филареть. Резолюціей преосвященнаго, отъ того же 16 декабря, онъ былъ опредѣленъ ректоромъ семинаріи, присутствующимъ консисторіи и семинарскаго правленія и благочиннымъ надъ монастырями Тобольской епархіи ³⁾).

О первоначальныхъ годахъ жизни и службы архим. Филарета, закончившаго свою жизнь въ санѣ митрополита Кіевскаго и Галицкаго, довольно обстоятельныя свѣдѣнія сообщаются въ существующей литературѣ о немъ ⁴⁾).

По словамъ біографовъ, архим. Филареть—въ мѣрѣ Феодоръ Егоровичъ Амфитеатровъ—былъ сынъ священника и родился 17 апрѣля 1779 г. въ селѣ Высокомъ, Орловской губ. Послѣ домашней первоначальной подготовки, онъ прошелъ обычную духовную школу, закончивъ въ 1797 г. свое образованіе въ Орловской дух. семинаріи, находившейся тогда въ г. Съвекѣ, гдѣ обучался латинскому языку, російской и латинской поэзіи, философіи, богословію, также исторіи и географіи, нѣмецкому и французскому языкамъ. Съ 1798 г. началась его служба при родной семинаріи, гдѣ онъ былъ опредѣленъ учителемъ грамматики и греческаго языка. Вскорѣ же по сердечному влеченію, замѣчавшемуся въ немъ съ дѣтства, молодой учитель принялъ монашество; 7 ноября 1798 г. 20 лѣтъ отъ роду онъ былъ постриженъ въ Съвскомъ архіерейскомъ домѣ, 9 ноября того же года посвященъ во іеродіакона, а 13 января 1779 г.—іеромонаха. Съ принятіемъ монашества, согласно указу Св. Синода 1796 г., Филареть былъ зачисленъ въ число соборныхъ іеромонаховъ Московскаго ставропигіальнаго монастыря.

На первыхъ порахъ своей службы молодой инокъ быстро двинулся по служебной лѣстницѣ. 2 іюля 1801 г. онъ былъ назначенъ и. д. префекта и учителемъ философіи, 13 февраля 1802 г. былъ произве-

³⁾ Дѣло консист. архива 1810 г. № 92: По указу Св. Синода о переводѣ Уфим. Богородицкаго монастыря архим. Филарета въ Тобол. Знамен. монастырь.

⁴⁾ Архим. Сергій (Василевскій), — Высокопреосвященный Филареть, въ схимонасѣхъ Феодосій (Амфитеатровъ), митрон. Кіевскій и Галицкій. Т. I—III. Казань. 1888 г. Біографическій очеркъ святителя въ Калуж. Епарх. Вѣдомостяхъ за 1884 и 1885 г. На основаніи этихъ пособій составлена прот. Ф. Знаменскимъ довольно подробная біографія в-го Филарета, помѣщенная въ №№ 38 и 40 „Прибавленій къ Церковн. Вѣдомостямъ“ за 1904 г.

день во игумена въ Брянскій Свѣтскій монастырь, 19 марта того года назначенъ присутствующимъ Орловской консисторіи и, наконецъ, 13 мая 1802 же года опредѣленъ ректоромъ семинаріи и учителемъ богословіи. Такимъ образомъ о. Филаретъ чрезъ 3 года службы, имѣя только 23 года отъ роду, занялъ уже видный и отвѣтственный постъ ректора семинаріи.

Но вскорѣ затѣмъ молодой ректоръ возбудилъ противъ себя неудовольствіе тогдашняго преосвященнаго Орловскаго Досіоея, вслѣдствіе стараній котораго предъ высшимъ начальствомъ Филаретъ указомъ Св. Синода 10 октября 1804 г. былъ переведенъ, съ производствомъ въ архимандрита, настоятелемъ Уфимскаго Успенскаго монастыря и ректоромъ и учителемъ богословіи Оренбургской семинаріи, — такъ именовалась тогда Уфимская семинарія; по прибытіи въ Уфу 29 октября онъ былъ опредѣленъ присутствующимъ консисторіи ⁵⁾.

На новомъ мѣстѣ своего служенія архим. Филаретъ былъ милостиво встрѣченъ своимъ епархіальнымъ преосвященнымъ Амвросіемъ Келембетомъ. Но съ переводомъ послѣдняго на архіепископскую кафедру въ Tobольскъ, архимандрита Филарета постигли въ Уфѣ бѣды и напасти еще большія, чѣмъ въ Сѣвскѣ. Новый преосвященный Уфимскій Августонъ, по личнымъ свойствамъ своего тяжелаго характера и по навѣтамъ преосвященнаго Орловскаго Досіоея, не взлюбивъ архим. Филарета, подвергалъ его постояннымъ преслѣдованіямъ, налагая на него, иногда публично, унижительныя наказанія, не щадя самолюбія его предъ семинаристами. Отношенія между преосвященнымъ Августиномъ и ректоромъ Филаретомъ обострились настолько, что послѣднему грозило совершенное устраненіе отъ духовно-учебной службы и даже наложенія на него послушанія въ какомъ-нибудь монастырѣ. Изъ тяжелаго положенія, въ которомъ обазался ректоръ Филаретъ, онъ вышелъ только благодаря предстательству за него предъ С.-Петербургскимъ митрополитомъ Амвросіемъ Подобѣдовымъ извѣстнаго духовнаго композитора, протоіерея П. Турчанинова, его знакомаго по службѣ въ Сѣвскѣ. По этому предстательству, состоялся переходъ архимандрита Филарета въ Tobольскъ, причемъ, по словамъ его біографовъ, новое мѣсто служенія высшимъ начальствомъ разсматривалось,

⁵⁾ Дѣло сем. архива 1811 г. № 114: Вѣдомости за 1811 г.; ср. дѣло консист. арх. 1814 г. № 203: Вѣдомости за 1813 г.

какъ послѣднее, назначенное для испытанія качествъ молодого монаха, какъ человѣка и начальника учебнаго заведенія. По указанію тѣхъ же біографовъ, преосвященному Тобольскому послѣдовало даже предписаніе о томъ, чтобы онъ по третямъ года доносилъ о поведеніи архимандрита Филарета Петербургскому митрополиту. Однако извѣстные намъ архивные документы, ничего не говоря о такомъ предписаніи, сообщаютъ только о томъ, что Оренбургское начальство не оставляло нѣкоторое время въ покоѣ архим. Филарета и на новомъ мѣстѣ его служенія. Именно, 10 января 1811 г. Оренбургская консисторія, сообщая Тобольской консисторіи, что указъ мѣ Св Синода отъ 19 декабря 1810 г. дѣло объ оказанныхъ ректоромъ архимандритомъ Филаретомъ преосвященному Августину и консисторіи личныхъ оскорбленійхъ за выбитіемъ его изъ вѣдомства Оренбургской епархіи предписано прекратить, просила объявить о семъ архим. Филарету съ подпиской, которую и препроводить въ Оренбургскую консисторію. Что за „личныя оскорбленія“ нанесъ архим. Филаретомъ свосму непосредственному начальству, изъ бумаги Оренбургской консисторіи не видно и, повидиму, дѣло должно считаться поконченнымъ послѣ сообщенія Тобольской консисторіи синодальнаго указа отъ 19 декабря 1810 г. Однако другою бумагою отъ того же 10 января 1811 г. Оренбургская консисторія постаралась поставить Тобольское начальство въ извѣстность относительно дѣлъ, касавшихся новаго ректора Тобольской семинаріи. Правда, въ этой бумагѣ ничего опредѣленнаго о „личныхъ оскорбленіяхъ“ не говорится, а сообщается вообще о привлеченіи архим. Филарета къ отвѣтственности по преступленіямъ его по должности, но обидчивое начальство въ самыхъ оправданіяхъ архим. Филарета во взводимыхъ на него обвиненіяхъ могло усмотрѣть такія оскорбленія. Именно, Тоболькой консисторіи сообщалось: 3 января 1811 г. Оренбургская консисторія представляла преосвященному Августину основанное на законахъ мнѣніе 12 іюля 1810 г. о удаленіи Уфимскаго Успенскаго монастыря настоятеля, Оренбургской семинаріи ректора и богословія учителя архим. Филарета отъ занимаемыхъ имъ нынѣ должностей и объ оставленіи въ полной зависимости Его Преосвященства для возложенія на него монастырскихъ послушаній, какъ оказывагося: 1. Въ причиненіи бывшимъ въ семинаріи ученикамъ Ильину и Яковлеву и другимъ сотоварищамъ ихъ жестокостей. 2. Въ безпорядкахъ и упущеніяхъ при сдачѣ семинарской бібліотеки. 3. Въ неисполненіи должности ректорской и учи-

тельской, нехожденіемъ въ семинарію съ 1-го по 18-е сентября въ 1809 г. и 4. Въ употребленіи на строеніе того монастыря каменной церкви штатной и неокладной суммы 6056 р. 21 к. безъ письменнаго на то отъ епархіальнаго начальства дозволенія, которое мнѣніе представлено было Св. Синоду при доношеніи Его Преосвященства отъ 20 іюля 1810 г. Но означенное мнѣніе Оренбургской консисторіи объ архим. Филаретѣ, утвержденное преосвященнымъ, указомъ Св. Синода отъ 19 декабря 1810 г. отмѣнено ⁶⁾.

Повидимому, цѣлью этихъ сораній было поставить Тобольское епархіальное начальство въ извѣстность относительно того, какой, въ лицѣ архим. Филарета, опасный человѣкъ, неисправный по должности, плохой педагогъ, расточитель казенныхъ суммъ, не останавливающийся предъ личными оскорбленіями начальства, — попалъ ректоромъ Тобольской семинаріи. Но если такова была затаенная цѣль Оренбургскаго начальства, то она не была достигнута. Скоро своими личными качествами и достоинствами, какъ начальника и учителя, архим. Филаретъ заслужилъ полное расположеніе преосвященнаго Тобольскаго Амвросія, знавшаго его еще по своей службѣ въ Уфѣ. По словамъ біографовъ Филарета, Тобольскій преосвященный въ первомъ же донесеніи своемъ о Филаретѣ митрополиту Амвросію писалъ, что ему прислали на испытаніе не человѣка, а ангела во плоти.

(Продолженіе слѣдуетъ).

Н. Бирюновъ.

Разныя извѣстія и замѣтки.

Вниманію духовенства Тобольской епархіи.

(С. Курьи, Камышловскаго у. Отъ собств. корреспондента).

Въ 15 верстахъ отъ ст. Богдановича, Пермской желѣзной дороги, въ чудной, живописной мѣстности, среди лѣсовъ и горъ, раскинулось на большомъ пространствѣ, по обѣимъ сторонамъ рѣки Пышмы, село Курьи, ежегодно привлекающее, въ лѣтніе мѣсяцы, много дачниковъ, желающихъ пользоваться курортнымъ леченіемъ желѣзистыми ваннами.

Среди больныхъ приходится встрѣчать и лицъ духовнаго званія — священниковъ и діаконовъ.

Вотъ это именно послѣднее обстоятельство и побудило меня взяться за перо, чтобы, на страницахъ нашего епархіальнаго органа, предложить вниманію духовенства Тобольской епархіи одинъ

⁶⁾ Дѣло конс. архива 1811 г. № 147: по сообщеніямъ Оренбургской консисторіи о объявленіи прописанныхъ въ тѣхъ сообщеніяхъ рѣшеній Св. Синода Тоб. сем. ректору архим. Филарету.

проектъ, отъ осуществленія котораго должна получиться одна только несомнѣнная польза.

Я думаю, что одна только польза и при томъ громадная будетъ для лицъ духовнаго званія,—если имъ, требующимъ, на прим., для поправленія здоровья, леченія желѣзистыми ваннами,—будетъ выдаваться пособие для поѣздки въ Курьи.

Скажу даже болѣе. Можно было-бы войти въ сношеніе съ управленіемъ водъ,—которое, я думаю, согласилось-бы на предоставленіе ваннъ для больныхъ священо и церковно служителей съ значительной уступкой, если не совершенно бесплатно.

Вотъ наглядный и разительный примѣръ.

На-дняхъ захожу я въ мѣстное почтовое отдѣленіе. Справляюсь о корреспонденціи на мое имя.

Начальникъ почтоваго отдѣленія г. И... оказался очень любезнымъ и внимательнымъ собесѣдникомъ.

Разговорились. Вотъ онъ-то и сообщилъ мнѣ, что его перевели сюда, на мѣсто, для леченія, изъ Оханска, уѣзднаго городка Пермской губерніи, и что, по ходатайству своего пачальства, онъ ежедневно получаетъ бесплатно ванну.

Нѣчто подобное, на нашъ взглядъ, могло-быть предоставлено и большому духовенству.

Жизнь въ Курьяхъ, сравнительно очень недорогая.

Рублей за 35—40 въ лѣто можно найти очень приличную избу, съ дровами, водой и услугами.

Провизія тоже недорогая. Ежедневно ее во множествѣ носятъ передъ окнами деревенскія бабы. Для приѣзжающихъ имѣется и гостинница отъ управленія водъ, гдѣ цѣны, конечно, значительно выше, чѣмъ въ деревнѣ.

Имѣется здѣсь же чудный паркъ въ сосновомъ лѣсу для прогулокъ.
* * *

Предлагаемый мною проектъ—не новость. Въ одной изъ южныхъ губерній (въ Симферопольской епархіи) есть даже особый санаторій, выстроенный на мѣстныхъ средства специально для духовенства. Леченіемъ и содержаніемъ здѣсь могутъ пользоваться священо и церковно-служители не только Таврической епархіи, но и другихъ епархій. Но этотъ курортъ и далеко и пользованіе имъ сопряжено съ большими матеріальными затратами.

А между тѣмъ и Курьи и рядомъ съ ними Обуховскіе воды отъ насъ недалеко и поѣздки на нихъ, особенно при матеріальной поддержкѣ въ видѣ выдачи пособия и возбужденія соотвѣтствующаго ходатайства передъ управленіемъ водъ,—явится вполне возможной и полезной.

Отчего-бы не выдвинуть этого вопроса на слѣдующемъ очередномъ съѣздѣ духовенства епархіи.

Вѣдь ассигновалъ же послѣдній съѣздъ духовенства епархіи въ 1907 году, по 500 рублей, ежегодно, въ пособие больнымъ учащимъ церковныхъ школъ.

Отчего бы не сдѣлать подобнаго же ассигнованія и для своихъ старшихъ братій.

А если ассигновать еще, единовременно, рублей 1000—1500,— то за эти деньги можно выстроить очень приличный домикъ, вродѣ гостиницы, для прїѣзжающаго духовенства.

Да и вообще не одни больные ѣздятъ въ Курьи. Здѣсь чудный, горный воздухъ,—прекрасное дачное мѣсто для людей, ищущихъ отдыха послѣ шумной и пыльной жизни города. **Мѣстный.**

◆ Изъ лѣтописи Большаковскаго прихода. Преданіе говоритъ, что село Большаковское получило свое названіе отъ фамиліи „Большаковыхъ“, которая и сейчасъ сохранилась въ Большаковскомъ приходѣ.

Село Большаковское расположено по правую сторону рѣки „Емуртлы“, а по лѣвую сторону приходится сосновый боръ; боръ этотъ протянулся по теченію рѣки, болѣе сорока верстъ. Рѣка Емуртла вытекаетъ изъ болота, немного повыше деревни Нѣмковой (Пороги), версты за 2 отъ деревни. Рѣка небольшая, всего протекаетъ не болѣе 60-ти верстъ, но мѣстами имѣетъ довольно глубокія ямурины—„Омута“; поэтому въ ней купаться страшно опасно; часто бываютъ утопленники, которыхъ съ большимъ трудомъ отыскиваютъ. Вода рѣки оч. хорошая.

По правую сторону рѣки Емуртлы до заселенія ея жителями то же былъ непроходимый боръ. Старожилы рассказываютъ, со словъ своихъ дѣдовъ, что, когда они стали заселять этотъ боръ, то каждый срубилъ себѣ домъ со всѣми пристройками на томъ самомъ мѣстѣ, на которомъ основался, даже не нужно было лошади для подвозки лѣса. Въ этомъ то бору и поселились вначалѣ три брата по фамиліи „Большаковы“. Пришли сюда Большаковы изъ Евр. Россіи—въ прежнее время такихъ переселенцевъ называли „Самоходами“. Занятіе у нихъ было: хлѣбопашество и скотоводство, а между дѣлами варили вино—„Самосядку“. Въ послѣдующее время къ нимъ стали постепенно присоединяться другіе переселенцы Евр. Россіи.

Приходъ Большаковскаго старинный, но ни чѣмъ не замѣчательный, даже мало извѣстный. Есть, напр., деревня въ Большаковскомъ приходѣ *Камисарская*, смежная съ с. Большаковскимъ, которая отдѣлялась доселѣ отъ села только поскотиной—ту далеко знаютъ; а если спросятъ: гдѣ тутъ село Большаковское? то многіе скажутъ: не знаю! Пишущему эти строки пришлось спрашивать про свой приходъ, ѣдучи на мѣсто въ 1886 году, въ селѣ Мокроусовскомъ: далеко-ли до Большакова? Ему отвѣчали: не знаемъ! впрочемъ, тамъ гдѣ-то, за Пятковой—еще верстъ 12. Почему это такъ мало знаютъ, старинный приходъ? А потому, что онъ находился въ глуши, куда не заглядывало ни какое начальство,—народъ-то жилъ, какъ какіе-нибудь дикари, ничего не свѣдущіе, ничего не понимающіе.

Изъ статистики, составленной въ 1846 г., по распоряженію Высокопреосвященнаго Георгія, архіепископа Тобольскаго и Сибирскаго, видно, что приходъ Большаковскій открытъ въ 1760 году, за пять лѣтъ до заложенія церкви, а церковь заложена въ 1765 году октября 7 дня во имя св. пророка Божія Іліи—деревянная. Освящена въ 1768 году Іюля 20 д. по благословенію митрополита Павла. Земли отведено ей—пахатной и сѣнокосной 33 десятины.

Документовъ: ни метрикъ, ни росписей при церкви не имѣется съ 1760 г. по 1788 г.; потомъ опять нѣтъ ни метрикъ, ни росписей, и

приходо-расходныхъ книгъ за 1791, 1792 и 1793 годы. Приходо-расходныхъ книгъ нѣтъ съ 1793 г. по 1804-й годы.

Раскольники записаны въ Большаковскомъ приходѣ въ 1-й разъ въ 1811-мъ году.

Надо полагать, что сначала приходъ былъ очень маленькій и храмъ тоже. Храмъ въ 1768 году оцѣненъ только въ 300 р. ассигнаціями; а въ 1788 г. было въ приходѣ 94 двора, что составить 376 д. м. п., женскаго пола было немного болѣе.

◆ Два примѣра. Отецъ знаменитаго митрополита Кіевскаго Филарета священникъ села Высокова, Орлов. г., рассказываетъ о своемъ пощѣненіи своего сына — архіерея въ г. Калугѣ слѣдующее:

— «Ну вотъ и меня сподобилъ Господь увидѣть сына моего ... Боюсь уже назвать его Феденькой, какъ прежде называлъ его вамъ. Я видѣлъ преосвященнаго архипастыря Филарета. Вотъ какъ это было. Собрался я послѣ ярового посява въ Калугу; запрягли мнѣ пару въ простую телѣжку; взялъ я съ собою мальчика деревенскаго и поѣхалъ. Дорогой, конечно, самъ и запрягалъ лошадей, самъ и подмазывалъ повозку: мальчикъ-то былъ малъ. Въѣзжаю я въ Калугу, взялъ самъ возжи и правлю лошадей. Это было часу въ первомъ по полудни. Погода была прекрасная. Должно быть какой-нибудь тогда былъ небольшой праздникъ: идетъ народъ изъ церкви, и я спрашиваю у проходящихъ: гдѣ архіерейскій домъ? Вдругъ слышу позади меня кричить фореиторъ: правѣй съ дороги!—Я тотчасъ поворотилъ въ сторону, и мимо меня проѣхала карета четверней въ растяжку, съ фореиторомъ. Не успѣлъ я опять повернуть моихъ лошадокъ на дорогу, какъ вижу, карета остановилась впереди: отворяютъ дверцы, и изъ нея выходятъ архіереи. Я не зналъ, что и дѣлать; испугался чего-то, что бросилъ возжи изъ рукъ, схватилъ съ себя шляпу и сталъ на вытяжку въ своемъ изношенномъ и запачканномъ подрясникѣ. А это былъ мой сынокъ, что я называлъ Феденькой. Онъ увидѣлъ меня изъ кареты, тотчасъ же велѣлъ кучеру остановиться и вышелъ ко мнѣ. Народъ, проходившій по улицѣ, увидѣвъ, что архіерей среди города зачѣмъ-то вышелъ изъ кареты, сбѣжался посмотрѣть, зачѣмъ онъ вышелъ. А онъ мой драгоценный»....

— Старецъ Божій не могъ говорить при этомъ — заплакалъ потомъ продолжалъ: «а онъ обнялъ меня запачканнаго и запыленнаго и крѣпко сталъ цѣловать меня; мало этого — схватилъ было мою руку и хотѣлъ поцѣловать ее, но я вырвалъ у него свою руку и, бросивъ шляпу на землю, протянулъ къ нему обѣ руки свои и говорю: благослови преосвященнѣйшій владыка!—онъ благословилъ меня, и когда я сталъ цѣловать его руку, онъ и самъ ухватилъ мою и поцѣловалъ ее. Слезы полились у меня градомъ. Такое смиреніе! такая любовь сыновняя!—Потомъ онъ взялъ меня подъ руку и ведетъ къ своей каретѣ, чтобы посадить въ нее. А я упираюсь и говорю: владыка! что ты? Мнѣ ли деревенщинѣ съ тобой въ карету! Я поѣду на своей телѣжкѣ.—«Нѣтъ! нѣтъ! говорить, ни за что не сяду теперъ одинъ».—Такъ таки силою посадилъ меня съ собой;

приказаль мальчику ѣхать за нами, и мы отправились въ архіерейскій домъ. Повѣрите ли, я не могъ ничего ѣсть въ тотъ день. Онъ меня подчуетъ и тѣмъ, и тѣмъ, а я и рта не раскрою, чтобъ проглотить кусокъ; такъ былъ радъ и такъ смущенъ, что усердный сынокъ мой безпрестанно спрашивалъ меня: «да чѣмъ же мнѣ Васъ, батюшка, подчивать? да чѣмъ мнѣ угостить Васъ?»—О Боже! какое счастье имѣть такого сына! Прожилъ я у него въ архіерейскихъ покояхъ два мѣсяца: и времени не видалъ—словно въ раю пожилъ. Мнѣ кажется, ни одна мать не лелѣетъ такъ единственнаго своего сына, какъ онъ заботился о мнѣ. Бывало, пріѣдутъ къ нему важные гости—князья и графы: я уйду въ свою комнату, чтобы скрыться отъ нихъ; а онъ какъ будто занятъ однимъ мною, начнетъ всякому рассказывать: «а ко мнѣ мой родитель пріѣхалъ; ужъ какъ я радъ ему!»—Пойдетъ и приведетъ, бывало, меня къ нимъ; да еще станетъ при нихъ благодарить меня за воспитаніе. А я скажу ему: какое же мое воспитаніе, владыко? Не я грѣшный, простакъ, а Господь милосердный воспиталъ тебя и теперъ призвалъ на величайшую степень архіерейства».

Въ «Русской старинѣ» (май—1909 г.) рассказывается, какъ приходилъ повидаться съ министромъ финансовъ Ѳ. П. Вронченко отецъ его — сельскій священникъ. Десятистолѣтній его отецъ, сельскій священникъ, до котораго какимъ-то необычайнымъ случаемъ донесло вѣсть, что его Оеда—сіятельный графъ, не безъ труда и не сразу уразумѣвъ такое чудо, рѣшилъ въ немъ убѣдиться, посмотрѣть собственными своими старыми глазами, пока они еще что-нибудь видѣли, на своего сыннишку—графа, и пустился въ Петербургъ. Добрался онъ до самого графа, т. е. до его швейцарской. Спрашиваетъ повидать его сіятельнаго. Разумѣется ему отказываютъ. «Графъ сію минуту съ докладомъ во дворецъ ѣдетъ». — «Въ самый царскій дворецъ, мобыть и до самого царя!»—приходить въ священннй ужасъ деревенскій поникъ и оправляетъ на себѣ плохенькую рясу. Ждетъ. Вдругъ съ лѣстницы спустился курьеръ съ портфелемъ въ рукахъ, за нимъ тяжело шагая большими ступнями сошелъ въ звѣздахъ и лентѣ самъ графъ.

Здравствуй, твое сіятельство, сынокъ мой любезный,—выступилъ нерѣшительный старикъ:—дай поглядѣть на тебя, голубчика, въ твоей лѣпотѣ превыспренней.

Что это за человекъ? сердито спрашиваетъ Вронченко:—что ему отъ меня надо».

„Оеденька, родной! Оедюшенька! не узналъ ты меня, отца-то своего? съ коихъ поръ не видались, и то правда?“

Не узналъ. Да и не знаю вовсе:—отвѣчалъ графъ, и прослѣдовалъ къ каретѣ, которая стояла у подъѣзда.

Бѣдняга на минуту оторопѣлъ; потомъ ринулся съ отчаяніемъ на сына.

«Федька, подлець!»—завопилъ онъ:—«отца родного не признаешь. Будь же ты анаѳема проклять»!. И рухнулся на полъ, разбитый параличемъ. Къ пріѣзду графа изъ дворца тѣло бѣднаго деревенскаго священника убрали, и графъ не спрашивалъ, конечно, куда оно дѣлось. ¹⁾

1) „Рус. Стар.“ май 1909 г., 232—233 стр.

Прибавленіе къ сему № официальн. части.

СПИСОКЪ

ВАКАНТНЫХЪ МѢСТЪ ПРИ ЦЕРКВАХЪ ТОБОЛЬСКОЙ ЕПАРХІИ

КЪ 14-му ІЮНЯ 1909 ГОДА.

СВЯЩЕННИЧЕСКІЯ:

Село-Куреинской	:	:	:	:	:	Курганск. у.	
„ Давыдовской (1-я)	:	:	:	:	:		
„ Пауло-Шаимской	:	:	:	:	:		Туринск. у.
„ Тугулымской (2-я)	:	:	:	:	:		Тюменск. у.
„ Кротовской	:	:	:	:	:		Ишимск. у.
„ Слободчиковской	:	:	:	:	:		Тарскаго у.
„ Голопуховской	:	:	:	:	:		Ялутор. у.
„ Ваховской	:	:	:	:	:	Сургутск. у.	

ПСЛОМЩИЧЕСКІЯ:

Градо-Тобольской Христорожественской.

Градо-Сургутской

Село-Шишкинской	:	:	:	:	:	Тобольск. у.
„ Битюковской	:	:	:	:	:	Ялутор. у.
„ Пельмской	:	:	:	:	:	Туринск. у.



Школьный Листокъ

при Тобольск. Епархіальн. Вѣдомостяхъ 1909 г.

№ 12.

Б Ы Л И Н К А.

Родилась былинка весною
Изъ влажной и теплой земли.
Ей солнца лучи золотые
Привѣтъ отъ него принесли.
Ласкають и грѣють малютку
И смотритъ на небо она,
И тянется выше и выше,
Горячихъ стремлений полна.
Желаеть былинка до солнца
Листочки свои дотянуть,
Къ его лучезарной коронѣ
На вѣчные вѣки прильнуть,
Я та же былинка. И грѣеть
Ученье Христово меня,
И пламеннымъ сердцемъ ищу я,
Предвѣчное Солнце, Тебя!

Учительница *Харитина Мжжатова.*

Къ свѣдѣнію г. г. учащихся въ одноклассныхъ церковно-приходскихъ школахъ Тобольской епархіи *).

Приемы занятій учащихся съ тремя группами учениковъ.

Въ этомъ отношеніи нужно отличать 1) общіе уроки учащихся съ дѣтьми и 2) самостоятельныя работы учащихся.

1) Многіе отдѣлы изъ Закона Божія одинаково доступны ученикамъ всѣхъ трехъ группъ. Назначая такіе уроки спеціально для одной группы, учащіе могутъ заставить слушать ихъ и учениковъ другихъ группъ, а для возбужденія вниманія задавать послѣднимъ вопросы изъ объясненнаго. Съ большимъ удобствомъ примѣнять это можно при объясненіи богослуженія. Можно также заставлять дѣтей (всѣхъ выѣсть) слушать рассказы изъ свѣщ. исторіи Ветхаго и Новаго завѣта. При этомъ для повторенія разсказанной исторіи нужно сначала вызывать старшихъ дѣтей; ихъ же можно заставлять дѣлать изъ разсказа и нравственныя выводы. Особою таксе привлеченіе и старшихъ учениковъ къ слушанію священно-историческихъ разсказовъ полезно при повтореніи курса въ старшемъ отдѣленіи. Иногда можно соединить для общаго урока не три, а два отдѣленія, напр. младшее и среднее, при прохожденіи свѣщ. исторіи; среднее и старшее при изученіи катихизиса.

2) Въ качествѣ *самостоятельной* работы ученикамъ старшей и средней группы могутъ учащіе давать чтеніе и заучиваніе по книжкѣ новаго урока, ранѣе ими объясненнаго, или повтореніе стараго, который будетъ еще выясняться, также черченіе плана храма или его частей. Что касается учениковъ младшей группы, то на первое время, когда они не умѣютъ еще читать, можно давать имъ разсматривать картины изъ свѣщ. исторіи о томъ событіи, которое было разсказано законоучителемъ или учащими, и потомъ по картинѣ же проводить урокъ. Когда же дѣти научатся читать и писать, можно заставлять ихъ списывать съ классной доски на грифельную употребляющіеся въ священно-историческихъ разсказахъ трудныя имена лицъ, названія городовъ и странъ, — приглашать чертить планъ скинии ветхозавѣтной, — по книжкѣ воспроизводить объясненный урокъ, а также заучивать молитвы, сивовѣ вѣры и заповѣди“.

Пользуясь этою же книгою (*методика учебныхъ предметовъ начальной школы*) К. Смирнова, учащіе могутъ ознакомиться съ приемами и способами преподаванія и другихъ предметовъ одноклассной церковно-приходской школы. Но особому ихъ вниманію рекомендуется „Методика Сосновскаго“ и издавныя Тобольскимъ Епархіальнымъ учи-

*) См. Тоб. Епар. Вѣдомости 1909 г. Школьный Листокъ № 10.

лицнымъ Совѣтомъ въ 1904 году „Замѣтки о преподаваніи по новой программѣ одноклассной церковно-приходской школы“. При послѣдней кн. имѣется и примѣрное расписаніе уроковъ, въ двухъ таблицахъ № 1 и № 2. Для учащихся, еще не освоившихся съ дѣломъ учительства въ начальныхъ школахъ, это примѣрное расписаніе уроковъ послужитъ очень для успѣшности ихъ занятій въ теченіе года и сохранитъ не мало времени, для нихъ драгоценнаго, при обширности существующей для начальной ц. школы программы.

По славянскому языку, кромѣ сего можно рекомендовать учащимъ кн. сваяц. Коштева; по церковному пѣвію—руководство сваяц. А. Корвина.

Въ заключеніе остается сказать еще нѣсколько словъ о первоначальныхъ приегахъ при обученіи дѣтей *письму*. Нѣкоторыми, въ томъ числѣ и Усть-Ламенскимъ уѣзднымъ отдѣленіемъ, рекомендуется при обученіи дѣтей письму начинать письмо не карандашемъ, а чернилами. „Опытъ многихъ школъ, говорятъ они, показалъ, что дѣти очень быстро пріучаются владѣть перомъ и внослѣдствіи не нужно будетъ тратить дорогое время на переучиваніе ихъ, какъ это приходится дѣлать при передачѣ съ письма карандашемъ на письмо чернилами“. Это такъ. Но утверждающіе это забываютъ, что дѣти, вновь поступившіе въ школу часто не умѣютъ еще и ручки-то съ перомъ держать, что, естественно, вызываетъ нежелательную *при чистописании* пачкатию тетрадей. Поэтому было бы желательно, чтобы первые приемы обученія письму производились съ помощью карандаша. А когда дѣти навькнутъ обращаться съ нимъ, бумагою для письма и тетрадями, тогда уже переходитъ и къ письму съ ручкою и перомъ. Времени на это уйдетъ не болѣе педѣли. Переучивать дѣтей едва-ли придется. Выгода же отъ такого способа несомнѣнна: учащимъ не придется лишній разъ тратить свое дорогое время на внушенія дѣтямъ аккуратности при письмѣ, соблюденія чистоты на рукахъ и въ тетрадяхъ и всегда вездѣ желательной опрятности.

Тобольскій епархіальный наблюдатель церковно-приходскихъ школъ, протоіерей *Никаноръ Грибцевъ*.

В Л К А.

27-го декабря 1908 года сель Ниж.-Лумпокольскомъ была устроена елка. Ее устроилъ мѣстный священникъ о. С. Тверитинъ на свои средства для учениковъ, а также и для другихъ дѣтей нашего села. Многіе изъ дѣтей никогда не видѣли елки и съ нетерпѣніемъ ждали праздника и назначенаго дня. Елка была устроена въ домѣ священника, т. е. въ школѣ очень тѣсно; кромѣ того, по случаю ремонта храма здѣсь совершается богослуженіе. 26-го числа были распределены подарки дѣтямъ, а 27-го въ 5-ть часовъ вечера собравшихся дѣтей ввели въ комнату и ихъ взорамъ представилась елка, нарядно убраная различными игрушками, конфектами и бусами. Нельзя было не видѣть дѣтскаго восторга, который они выражали шумными восклицаніями, разспросами и разсужденіями. Послѣ осмотра елки ученики пропѣли гимнь: „Боже Царя храни!“ Дочь священника прочитала стихотвореніе: „Елка“. Пропѣли хоромъ пѣсню пахаря, ученикъ 3-го отдѣленія А. Алкосаревъ исполнилъ стих.: „Лѣтомъ“. Далѣе слѣдовала игра съ пѣніемъ: „Ходитъ царь.“ Ученица 2-го отд. Н. Кондратьева проч. стихотв.: „Дружно братцы“. Зимняя ночь въ селѣ—пропѣлъ хоръ. Ученица 3-го отдѣл. Е. Носырева прочитала стих.: „Всѣ люди—братья“, а хоръ пропѣлъ „Міра заступница“. Ученица 1-го отд. исполнила стих.: „Утро“. „Что ты сишишь, мужичекъ?“—хоръ. Ученица 2-го отд. Кондратьева прочит. стих.: „Ласточка“. Игра съ пѣніемъ „Зайпка во садочѣ“. Ученикъ 3-го отд. прочиталъ стих. „Осиротѣлая птичка“. Игровая пѣсня: „Ахъ попалась, птичка, стой!“ Уч. 2-го отд. К. Тверитина пр. стих.: „Богъ сиротъ не оставляетъ“. „Ивушка“—хоръ. Носырева читала стих.: „Не осуждай“. Потомъ сѣбли хоромъ „Боже Царя храни!“ Стали раздавать игрушки, конфекты, орѣхи, флаги, а ученикамъ еще кромѣ того дали по книжкѣ. Ученики поблагодарили священника и его семью за ихъ заботы о школѣ и довольные разошлись по домамъ. Долго потомъ всѣ разсуждали о красавицѣ елкѣ. А сколько радости для дѣтей! Дѣйствиительно, нынѣшній праздникъ Рождества Христова дѣти радостно встрѣтили и проводили. Сердечное спасибо священнику о. С. Тверитину и его семейству за ихъ заботы о школѣ.

Учительница З. Любимова.

Церковно-школьная выставка въ С.-Петербургѣ.

11-го мая сего года въ С.-Петербургѣ открыта церковно-школьная выставка. Редакція Тоб. Енарх. Вѣд. получила №№ 1—7 „Листка Всероссійской Церковно-Школьной выставки“, который сталъ издаваться училищнымъ совѣтомъ при Св. Синодѣ со времени открытія выставки. по своему содержанию „Листокъ“ очень интересенъ. Онъ даетъ свѣдѣнія о текущей жизни выставки. Приведемъ изъ него нѣкоторыя выдержки.

18 мая было предложено чтеніе Владимірскимъ есархіальнымъ наблюдателемъ В. Г. Добровровымъ на тему: „Изъ жизни церковныхъ школъ, на основаніи историческихъ записокъ, поступившихъ на „Выставку“. Среди разнообразныхъ экспонатовъ на церковно-школьной Выставкѣ есть весьма цѣнный, хотя мало замѣтный экспонатъ— это историческія записки объ отдѣльныхъ церковныхъ школахъ; въ нихъ излагаются обычно исторія возникновенія, устройства и постепеннаго развитія школы, выясняются условія существованія и проч. Историческія записки являются необходимымъ дополненіемъ и иллюстраціей къ статистическимъ выводамъ и отчетамъ о школахъ енархіальныхъ: въ нихъ изображены такія черты церковно-школьнаго дѣла, которыя трудно перевести на цифры или обобщать.

Съ особенною обстоятельностью изображены въ историческихъ запискахъ труды и заботы приходскихъ священниковъ при созиданіи церковныхъ школъ, которыхъ обычно не несутъ дѣятели по открытію школъ земскихъ.

Лекторъ привелъ очень много любопытныхъ фактовъ, свидѣтельствующихъ о томъ, какъ во многихъ случаяхъ священники жертвуютъ своими личными удобствами, личными средствами, личнымъ трудомъ. Особенно подробно лекторъ знакомилъ публику съ историческими записками о школахъ Ильинской Владикавказской енархіи, Зименской при ст. Зима Сибирской жел. дороги и Балдѣвской Тверской енархіи.

При построеніи Ильинской школы священникъ самъ на своей лошади, а затѣмъ на лошади наблюдателя вывозитъ лѣсъ для школы. Лѣтомъ приводитъ яркую картинку, какъ наблюдатель и завѣдующій общими усиліями вытаскиваютъ въ оврагъ бревно. При ст. Зима стараніями священника въ 1901 году открывается школа на 22 ученика, а къ 1909 г. число учениковъ возрастаетъ почти до 300 и для школы устроено 3 дома. Все это создано инициативой и энергіей мѣстаго священника при препятствіяхъ и тормозахъ съ разныхъ сторонъ.

Довольно большую публику привлекло также чтеніе А. Трошина, прослушанное съ видимымъ интересомъ на тему: „Къ вопросу объ отношеніи интеллигенціи къ церковно-народному просвѣщенію въ Россіи“. Вопросъ объ отношеніи интеллигенціи къ церковно-школьному дѣ-

ду, какъ справедливо говорилъ лекторъ, чрезвычайно сложень и важенъ. Лекторъ коснулся самаго понятія „интеллигенція“ и выяснилъ кризисъ, какой испытываетъ она въ настоящее время въ своихъ отношеніяхъ къ народу. Сложность вопроса заключается въ томъ, что съ одной стороны интеллигенція внесла чрезвычайно многое въ дѣло церковно-приходской школы. Пользуясь указаніемъ на экспонаты, лекторъ познакомилъ публику съ нѣкоторыми замѣчательными попечителями школъ, которымъ школы обязаны всею, что имѣютъ, у которыхъ даже личная и семейная жизнь слилась со школой. Но это „интеллигенція“ сознавшая и опредѣлявшая свое отношеніе къ церк.-народной школѣ и къ народу“. Объ этой интеллигенціи нѣкогда Рачинскій сказалъ, что „безъ нея церковно-приходская школа невозможна“. Съ другой стороны, интеллигенція была и самымъ сильнымъ противникомъ школы. И здѣсь лекторъ остроумно сравнивалъ принципы „интеллигентской“ педагогіи и педагогіи церковно-народной. Между той и другой педагогіей въ нѣкоторыхъ случаяхъ дѣло доходило до трагическаго непониманія, наприм., одна говорила о школахъ „грамотности“ (названіе нелѣпное; какъ нелѣпо было бы вѣсто „школа живописи“, сказать „школа живописности“); въ церковно-народной педагогіи школа называлась „школой грамоты“; при чемъ подъ грамотой разумѣлись „іера грамота“ (по гречески), т. е. священныя книги, священное писаніе; стало быть у народа и духовенства въ сознаніи предносился идеальный образъ школы, которая давала бы не только умѣнье „еле еле читать“, но доводила бы человѣка до сознательнаго и толковаго чтенія св. книгъ.

Особенно подробно авторъ развилъ мысль, что „радикальной интеллигенціи“ собственно нечего дѣлать въ школѣ. Школа не можетъ быть орудіемъ для соціальныхъ переворотовъ. Все великіе перевороты въ судьбѣ человѣчества совершались не путемъ школы, а вопреки школѣ, подобно тому, какъ переворотъ въ католичество (реформація) совершился не новой школой, а представителями, вышедшими изъ старой католической школы.

Въ концѣ чтенія докладчикъ утверждалъ, что для самой интеллигенціи пужень „процессъ религіознаго оздоровленія“, который освободилъ бы ее отъ религіозной близорукости и сдѣлалъ бы ее дѣйствительнымъ помощникомъ въ церковномъ дѣлѣ. Для изображенія этого процесса докладчикъ умѣло воспользовался сочиненіями Рачинскаго, котораго онъ считаетъ высокимъ прототипомъ того нормальнаго отношенія, которое должно быть у интеллигенціи къ церковно-школьному дѣлу. Оказывается, что въ сочиненіяхъ Рачинскаго этотъ религіозный процессъ, необходимый для интеллигенціи, изображенъ съ потрясающей силой.

† Некрологъ.

27 апрѣля с. г. въ селѣ Калмакскомъ, Ишимскаго уѣзда, отъ эпидеміи тифа, волею Божіею, скончался учитель церковно-приходской школы, *діаконъ Евлампій Викентьевичъ Шинковскій*, 26 лѣтъ. Покойный былъ сынъ крестьянина, родился въ д. Воробьевой Бердюжскаго прихода, Ишимскаго же уѣзда. Сначала обучался въ мѣстной школѣ грамоты, а потомъ въ Бердюжской второкласной церковно-приходской школѣ, въ которую поступилъ въ годъ ея открытія, въ 1899 году. Въ школѣ, не смотря на то, что приняты были по конкурсу только лучшіе изъ экзаменованныхъ, Евлампій Викентьевичъ въ скоромъ же времени обратилъ на себя вниманіе способностями, прилежаніемъ и въ особенности благопріемъ. Онъ былъ религіозенъ; отличался рѣдкою среди молодежи скромностью, мягкимъ характеромъ, необыкновенною задумчивостью и въ то же время твердостью въ своихъ убѣжденіяхъ, такъ что всѣ попытки товарищей вовлечь его въ ту или иную сдѣлку относительно ли кого-нибудь изъ товарищей или учащихся, никогда ни къ чему не приводили.

По окончаніи курса въ 1902 г. онъ былъ опредѣленъ въ Сивковскую школу грамоты, а въ 1903 г. по сдачѣ экзамена на званіе учителя церк.-прих. школы, былъ переведенъ въ Калмакскую школу, гдѣ и оставался до дня своей смерти. Дѣло школьнаго образованія покойный велъ вполне успѣшно, хотя учащихся у него за послѣднее время ежегодно бывало не менѣе 70 человекъ. И замѣчательно, что при такомъ непосильномъ трудѣ добродушіе и веселость никогда его не покидали. Желчность, разочарованіе и ненависть были чужды его душѣ, и при встрѣчахъ глубокой душевной смѣхъ, какимъ рѣдко смѣются выигрѣ, не умолкалъ ни на минуту. А между тѣмъ и горя и матеріальной нужды было достаточно, но онѣ, какъ бы не задѣвали его, такъ чиста и возвышенна была его душа, такъ онъ умѣлъ устроить свою жизнь, что, по слову апостола, было только истинно, честно и справедливо, что было добродѣтель, о томъ онъ помышлялъ. Удивительно ли поэтому, что его оплакиваетъ теперь все населеніе прихода?

Не смотря на тяжелыя условія жизни, Е. В. не пропускалъ случая поработать надъ пополненіемъ своихъ знаній, какъ въ общемъ развитіи, такъ и по своей спеціальности: онъ не пропустилъ почти ни однихъ курсовъ для учащихся и, когда не получалъ командировки, отправлялся на свои скудные средства.

Въ 1907 г. Е. В. женился на учительницѣ церковной же школы, а 24 мая 1908 года Преосвященнѣйшимъ Епископомъ Антоніемъ былъ рукоположенъ въ санъ діакона на штатную вакансію при Калмакской церкви съ оставленіемъ въ должности учителя; послѣ этого о. діаконъ велъ свои занятія безвозмездно.

И вотъ, когда онъ только что проложилъ себѣ дорогу тяжкимъ трудомъ и терпѣніемъ, подкралась смерть и вырвала изъ рядовъ нашихъ беззащитнаго труженника и симпатичнѣйшаго человѣка, оставивъ тяжелое чувство обиды и разочарованія отъ его утраты.

У покойнаго остались жена и ребенокъ.

Друзья и сослуживцы! Помянемъ добрымъ словомъ и горячею молитвой усопшаго собрата—онъ достоинъ этого, ибо во своей жизни являлъ добрый примѣръ не только учителя, но и человѣка—христіанина.

Миръ праху твоему, дорогой и незабвенный Евлампій Викентьевичъ!

Пусть ко гробу твоему не зарастаетъ народная трона!

Твой бывшій учитель и товарищъ, свящ. *Гр. К—овъ.*

Журналь „Хуторъ“.

Журналомъ Епархіальнаго Училищнаго Совѣта, отъ 15 мая с. г. за № 22, утвержденнымъ Его Преосвященствомъ, постановлено, между прочимъ, иллюстрированный ежемѣсячный сельско-хозяйственный журналь „ХУТОРЪ“, издаваемый въ С.-Петербургѣ подъ редакціей и при ближайшемъ участіи ученаго агронома П. П. Елагина, рекомендовать чрезъ напечатаніе въ „Школьномъ Листкѣ“ о.о. завѣдующимъ для пріобрѣтенія въ учительскія библіотеки церковныхъ школъ Тобольской епархіи, такъ какъ въ названномъ журналѣ сообщается много не бесполезныхъ для учащихся въ сельскихъ школахъ указаній по улучшенію мелкихъ хозяйствъ и онъ выгодно отличается отъ другихъ подобныхъ изданій полностію содержания, обиліемъ рисунковъ, а главное—общедоступностію по цѣнѣ (2 р. въ годъ) и ясностію по изложенію.

Содержаніе неофициальной части. Древнія церковныя правила для чтенія и пѣнія за Богослуженіемъ.—Адвентизмъ седьмого дня. О паломническомъ странствованіи моемъ на ближній Востокъ въ Турціи.—Сектантъ. О пѣніи въ единобѣрческихъ церквахъ и исполнителяхъ онаго. Очерки изъ исторіи Тобольской духовной семинаріи.—Разныя извѣстія и замѣтки.—Школьный листокъ.

Редакторъ А. ГОРОДКОВЪ.

Дозволено цензурою. 16 іюня 1909 года.