

О Ф Ф И Ц Я Ъ Н Ы Й О Т Д Ж А

МОСКОВСКИХЪ ЦЕРКОВНЫХЪ ВЪДОМОСТЕЙ.

Апрѣль 6.

№ 14-й.

1897 года.

Высочайшее повелѣніе.

Государь Императоръ по всеподданѣйшему докладу Г. Оберъ-Прокурора Святѣйшаго Синода Всемилостивѣйше соизволилъ въ 12 день текущаго марта на разрѣшеніе настоятелю Московскаго Срѣтенскаго монастыря архимандриту Димитрію принять и носить по установленію пожалованный ему Болгарскій орденъ „за гражданскія заслуги“ 3-й степени.

Опредѣленія Епархіальнаго Начальства.

Священникъ Димитрій Померанцевъ утвержденъ при Московской Теодоро—Студитской церкви на второй штатной священнической вакансіи.

Монаху Московскаго Никольскаго Единовѣрскаго монастыря Діонисію поручено исправленіе казначейской должности.

На вакансію псаломщика къ Троицкой, села Коледина, церкви, Подольскаго уѣзда, назначенъ заштатный псаломщикъ села Кондрева, Коломенскаго уѣзда, Николай Сахаровъ.

Вдова псаломщика Богородицерождественской, села Прусь, церкви, Московскаго уѣзда, Елисавета Багрецова назначена для исправленія просфорнической должности къ Казанской церкви, что въ селѣ Алешинѣ, Дмитровскаго уѣзда.

Просфорница Ильинской церкви, что въ селѣ Ильинскомъ, на Городищахъ, Звенигородскаго уѣзда, Александра Ваянова перемѣщена на мѣсто просфорницы къ Троицкой, села Троицкаго, на рѣкѣ Москвѣ, церкви того же уѣзда.

На просфорническое мѣсто къ Московской Воскресенской, что въ Императорскомъ Екатерининскомъ богадѣльномъ домѣ, церкви перемѣщена просфорница Параскевѣвской церкви села Качалова, Подольскаго уѣзда, Варвара Михайловская.

Просфорница Успенской, села Пречистенскаго, Богородицерождественской, села Васильевскаго,

Русскаго уѣзда и Преображенской, села Спасскаго на Нудоли, Клинскаго уѣзда, церковей Стефанида Ильинская, влѣдствіе прошенія, уволена отъ занимаемой ею должности просфорницы при сихъ церквахъ.

Отъ комитета для принятія пожертвованій на храмы, устрояемые въ Сибирскомъ краѣ.

Комитетъ, учрежденный въ Москвѣ при Каѳедральномъ Чудовѣ монастырѣ для принятія пожертвованій на храмы, устрояемые въ Сибирскомъ краѣ, объявляетъ что въ оный съ 1-го іюля 1896-го года по 21-ое марта сего 1897 года включительно, поступили слѣдующія пожертвованія: отъ дѣвицы Марьи Ивановны Тимоѣевой одна перемѣна воздуховъ, 5-ть пелень подъ крестъ, 1-а пелена на столикъ и 6-ть полотенецъ; отъ Московской Николо-Стрѣleckой, у Боровицкихъ воротъ, церкви: мѣдно-вызолоченный ковчежецъ для Св. Даровъ, мѣдно-вызолоченный пасхальный трехсвѣчникъ, мѣдно-высеребряный крестъ, т. е. Распятіе Господа съ ликами Богоматери и Св. Іоанна Богослова, 3 воздуха, изъ коихъ два по серебряному моару, расшитые шелковою синелью, — третій — парчевый; священническое и діаконское облаченіе изъ аппликовой парчи — при немъ набедренникъ, риза и стихарь изъ зеленой тканой матеріи съ позлащенными мипурными крестами, епитрахиль, стихарь, орарь, двѣ пары поручей — полубархатные, темно-пунцеваго цвѣта, при немъ набедренникъ, матеревая одежда на водосвятный столикъ, двѣ аналойныя пелены разныхъ матерей. Отъ Московской Богоявленской, что въ Елоховѣ, церкви: полное священническое и діаконское облаченіе золотой парчи крестами и разводами, 2-вѣ перемѣны воздуховъ разныхъ цвѣтовъ и матеріи, пелена на столикъ малиноваго бархата, воздухъ бѣлый шелковый для выноса креста, два шелковыхъ подризника, пелена подъ евангеліе парчевая. Отъ дѣтей Карташевскихъ: одна икона съ изображеніями Св. Апостола и Евангелиста Іоанна Богослова, Св. Великомученика Теодора Стратилата и Св. Княгини Ольги. Отъ Московской Троицкой, что въ Сыромятникахъ, церкви двѣ плащаницы по малиновому бархату, шитыя золотомъ. Отъ Теодора Иванова Сливошника: двѣ иконы,

изъ коихъ одна мѣрою 6 — 7 вершковъ, а другая 8½ — 10½ верш., въ срединѣ иконъ вѣзаны мѣдныя кресты съ Распятіемъ, по сторонамъ крестовъ изображенія Св. Угодниковъ Божіихъ и два шелковыхъ платка на престолъ и жертвенникъ для покрытія. Отъ неизвѣстнаго чрезъ члена комитета о. протоіерея К. І. Вогоявленскаго книги: службы, житіе и сказаніе о чудесахъ Св. Николая, напеч. 1891 г., псалтирь въ ¼ долю листа, служба съ акаѳистомъ Св. Архангелу Михаилу; Три иконы, оставшіяся послѣ умершаго московскаго купца Ивана Андреева; воздухи и принадлежности къ иконамъ, найденныя на улицѣ и доставленныя во Консисторію приставомъ 2-го уч. Суцевской части, 4-е иконы безъ ризъ, оставшіяся послѣ опеки надъ имуществомъ умершаго капитана Петра Петровича Жданова, хранившіяся въ ризницѣ Чудова монастыря, согласно указу Московской Духовной Консисторіи отъ 8 го октября 1896 го года за № 9011-мъ, причислены къ пожертвованіямъ во вновь устрояемые храмы въ Сибири. Отъ Варвары Александровны Коптевой: пелена, шитая шерстью по канвѣ. Отъ Успенской, села Симбухова, Верейскаго уѣзда, церкви: три шелковыхъ подризника, облаченіе на престолъ, одежда и пелена на аналогій, 12-ть паръ воздуховъ. Отъ неизвѣстнаго чрезъ о. благочиннаго Замоскворѣцкаго сорока священника Н. А. Копьева: два полныхъ священническихъ и діаконскихъ облаченія зеленой съ золотыми крестами парчи, двѣ перемѣны воздуховъ, двѣ пелены на аналогій изъ той же матеріи и два подризника изъ шелковой коричневой матеріи; означенная жертва назначена на поминовеніе въ Бозѣ почившихъ Маріи и Сергія. Отъ Московской Троицкой, что въ Зубовѣ, на Пречистенкѣ, церкви: шесть живописныхъ иконъ Святыхъ Апостоловъ и Евангелистовъ, 5-ть иконъ медальоновъ двенадцатыхъ праздниковъ и одна икона „Моленіе о чашѣ.“ Отъ Ивана Васильева Горшкова—образъ Св. Великомученика Пантелеимона въ кіотѣ. Отъ Московской Константино-Еленинской, Китайскаго сорока, церкви: потиръ, дискось, звѣздца, лжица, двѣ тарелочки серебряныя-вызолоченныя, крестъ молебный деревянный въ перламутровой оправѣ, 10-ть иконъ—изъ нихъ одна Преображенія Господня, 4-е иконы явленія Божіей Матери и 5-ть другихъ Св. угодниковъ Божіихъ, фелонь, епитрахиль, набедренникъ, поясъ, стихарь, орарь золотого глазета, одна пара поручей мишурной парчи, 41-а перемѣна воздуховъ разныхъ цвѣтовъ и матерій, пелена на престолъ полшелковая, 4 ре пелены на аналой, пелена на столикъ, 14-ть подзоровъ къ иконамъ, 34-ре ленты къ иконамъ, 5-ть шелковыхъ платовъ для престола, 6-ть висячихъ подсвѣчниковъ, 9-ть мѣдныхъ лампадъ, сосудъ для благословенія хлѣбовъ, мѣдное посеребренное кадило, подсвѣчникъ для панихиднаго столика. Отъ

Московской Покровской, въ Красномъ селѣ, церкви: полное священническое и діаконское парчевое желтое облаченіе аплике, двѣ иконы Господа Вседержителя и Нерукотвореннаго Спаса—въ кіотахъ, пожертвованныя крестьянкой Маврой Яковлевой Нестеревой. Отъ Московской Троице Зубовской ц.: одно полное парчевое серебряное золотыми цвѣтами священническое и діаконское облаченіе, такое же парчевое серебряное золотыми цвѣтами священническое и діаконское облаченіе безъ набедренника и одной поручи, епитрахиль, фелонь и стихарь серебряной желтой парчи. Иконы Спасителя Божіей Матери, Іоанна Предтечи и два металлическихъ креста, оставшихся послѣ опеки надъ имуществомъ умершей С.-Петербургской мѣщанки Елены Петровой Полуэктовой, согласно указу Московской Духовной Консисторіи отъ 13 го января 1897-го года, за № 161-мъ причислены къ пожертвованіямъ во вновь устрояемые храмы въ Сибирскомъ краѣ. Отъ Московской Николаевской, при Страннопріимномъ домѣ Кн. Куракиныхъ, церкви: облаченіе на престолъ и жертвенникъ шелковаго, голубаго глазета съ цвѣтами, облаченія на престолъ и жертвенникъ зеленого штофа, облаченіе на жертвенникъ бархатное полосами, 23-ри пары полныхъ воздуховъ и 2 покровца разныхъ цвѣтовъ и матерій, фелонь, поясъ и одна пара поручей шелковой матеріи, епитрахиль набедренникъ, поясъ, стихарь, два ораря и три пары поручей малиноваго атласа, фелонь, епитрахиль, набедренникъ, поясъ и одна пара поручей серебрянаго бѣлаго муаре, набедренникъ бѣлой мѣдной парчи, 9-ть поясовъ и 11-ть паръ поручей изъ разной парчи и глазета, 9-ть пеленъ большихъ и 16-ть малыхъ на аналогій подъ иконы разной парчи и матерій, 3-ри одежды съ каууннаго столика—двѣ чернаго плиса и одна крестовой парчи; отъ неизвѣстной 11-ть арш. ластика темно-коричневаго цвѣта. Отъ Московской Сimeoно-Столпнической, что у Яузскаго моста, церкви: плащаница съ предстоящими, шитая золотомъ по малиновому бархату. Отъ Введенской, на Лубянкѣ, церкви: полное священническое и діаконское облаченіе серебряной парчи безъ набедренника, фелонь, епитрахиль, поясъ и 1 пара поручей синей шелковой матеріи, стихарь и орарь шелковой блѣдно-синяго цвѣта матеріи, двѣ перемѣны воздуховъ разной матеріи, 17-ть богослужебныхъ книгъ, плащаница, писанная на шелковой голубой матеріи, пелена на аналогій золотистой парчи.

Всѣ вышеозначенныя вещи отправлены въ Канцелярію Комитета Сибирской желѣзной дороги при отношеніи отъ 21-го марта сего 1897 года за № 64-мъ, съ приложеніемъ подробнаго реэстра вещей.



МОСКОВСІЯ ЦЕРКОВНЫЯ ВѢДОМОСТИ

№ 14-й.

Подписная цѣна: безъ доставки на годъ 3 р. 50 к., на полгода 2 р., на 3 мѣсяца 1 р., на 1 мѣсяць 40 к.

Съ доставкою и пересылкою на годъ 5 р., на полгода 3 р., на 3 мѣсяца 1 р. 50 к., на 1 мѣсяць 1 р.

Отдѣльныя №№ по 10 копѣекъ.

ЕЖЕНЕДЕЛЬНАЯ ГАЗЕТА,

ИЗДАНІЕ ОБЩЕСТВА

ЛЮБИТЕЛЕЙ ДУХОВНАГО ПРОСВѢЩЕНІА.

Апрѣля 6-го

Адресъ редакціи: Якиманка, приходъ церкви св. Петра и Павла, квартира священника Іоанна Θεодоровича Мансветова.

Объявленія принимаются: за строку, или мѣсто строки за 1 разъ 15 к., за 2 раза 25 к., за 3 раза 30 к., на годъ по особому условію.



С Л О В О

Высокопреосвященнѣйшаго Митрополита
Московскаго Сергія

въ день Благовѣщенія Пресвятыя Богородицы.

*Слово Христово да вселяется въ васъ
богатно. Кол. 3, 16.*

На иконѣ Благовѣщенія Приснодѣва Марія изображается стоящею у наоя, на которомъ лежитъ раскрытая книга. Эта книга—ветхозавѣтная библия; Святая Дѣва часто читала ее, и когда явился Ей Архангелъ, Она занята была чтеніемъ и размысленіемъ.

Мы видимъ сіе изображеніе; но подражаемъ ли этому занятію? Читаемъ ли священное писаніе?

Кто бы о себѣ какъ ни отвѣтилъ, но общая наша обязанность изучать слово Божіе.

Всѣмъ намъ заповѣдуетъ апостолъ: «Слово Христово

да вселяется въ васъ обильно.» Мы обязаны стараться, чтобы заключающіеся въ немъ догматы, правила, повѣствованія усвояемы были нами, и усвоились не поверхностно, не случайно, не скудно, но сознательно, твердо, сердечно и обильно. Какъ же слово Божіе будетъ вселяться въ нашу душу, если нерадимъ читать, или слушать его?

Именуемся мы христіанами; но почему,—разъясненіе сего—въ новозавѣтномъ писаніи. Тамъ раскрыты основаніе и сущность этого названія, тамъ показано, какіе и гдѣ вѣрующіе первоначально стали именоваться христіанами.

Кто не по имени только вѣрующій, тотъ долженъ знать, въ Кого вѣруетъ. Богъ нашъ, въ Котораго вѣруемъ, Самъ многообразно открылъ Себя, и особенно ясно въ священномъ писаніи. Празднуемъ нынѣ мы великій праздникъ? Но что значитъ Благовѣщеніе, кому и для чего оно дано, какой предметъ его, какія послѣдствія,—все сіе изложено въ евангеліи.

Люди различнаго возраста и всякаго состоянія найдутъ въ писаніи подходящія себѣ наставленія. И нынѣ юнымъ дѣвамъ полезно читать, что читала Дѣва Марія. Блаженный Іеронимъ совѣтовалъ одной образованной дѣвицѣ: „Большую тебѣ пользу принесетъ чтеніе библии, когда ты будешь смотрѣть въ нее, какъ въ зеркало; видя въ немъ

образъ души твоей, исправляй свои недостатки, утверждай въ себѣ добрыя качества. Выучи наизусть тѣ мѣста писанія, которыя особенно надлежитъ знать тебѣ, и содержи ихъ всегда въ памяти“ *).

Вѣкъ прожить нельзя безъ огорченій, а гдѣ искать облегченія? Какъ слабы въ несчастіяхъ утѣшенія свѣтскія и житейскія. Чѣмъ, напримѣръ, успокоить себя чловѣкъ, пораженный кончиною ближнихъ его сердцу? Ничѣмъ лучше, какъ всемошнымъ словомъ Того, Кто сказалъ о Себѣ: *Азъ есмь воскресеніе и жизнь* (Іоан. 11, 25).

Неправильно думаютъ, будто обязанность заниматься священнымъ писаніемъ лежитъ только на лицахъ духовныхъ. Въ храмѣ священнослужители предначинаютъ, возглашаютъ, поучаютъ, а всѣ предстоящіе слушаютъ и молятся; такъ въ отношеніи къ слову Божію, пастыри обязаны не только знать его, но и разяснять, а всѣ—читать, слушать и поучаться. Древніе христіане и въ путешествіи, и въ работѣ не оставляли книгъ священныхъ; женщины носили съ собою малыя евангелія, подобно какъ нынѣ нѣкоторыя имѣютъ при себѣ краткіе молитвословы. Святые люди разсуждали: „Хотя бы и не все понятно было въ священныхъ книгахъ; но отъ самаго чтенія ихъ бываетъ великое освященіе. Одинъ видъ этихъ книгъ дѣлаетъ насъ болѣе воздержными на грѣхъ. Если гдѣ не можешь постигнуть того, о чемъ говорится; пойдѣ къ учителю, къ пастырю, спроси его о сказанномъ“ *).

Многихъ нынѣ увлекаетъ страсть читать, а множество печатаемыхъ книгъ и повременныхъ листовъ даетъ пищу этой страсти. Но какая польза для души? Что къ концу жизни останется утѣшительнаго?—Грядетъ Господь на вольныя страданія, и мы, Его послѣдователи, во дни сего поста приглашаемся сопровождать Его. Съ какимъ же душевнымъ стяжаніемъ пойдѣмъ за Нимъ? Достаточно ли знакомы мы съ повѣствованіями о послѣднихъ дняхъ Его, съ тѣми пѣснопѣніями и священными чтеніями, которыми церковь Его ублажаетъ? А вмѣстѣ, припоминая неизбежность и своей кончины, помыслимъ, что изъ прочитаннаго возьмемъ съ собою въ загробную жизнь? Какія произведенія, какого писателя могутъ облегчить предсмертное томленіе умирающаго чловѣка? Блаженна кончина того, кто, поживъ благочестиво, умирая, молится священными изреченіями, произноситъ стихи псалмовъ, готовясь въ предсмертномъ издыханіи проглаголатъ: *Господи Іисусе, приими духъ мой* (Дѣян. 7, 59). Аминь.



БОГОВОПЛОЩЕНІЕ И ЕВХАРИСТІЯ.

(Продолженіе. См. № 13).

Таинство Евхаристіи.

Мы указали, сколь необходимо для нашего спасенія великое дѣло Боговоплощенія. Однако одного Боговоплощенія чловѣку было бы недостаточно, чтобы быть спасеннымъ и достигнуть вѣчнаго блаженства. Черезъ Боговоплощеніе Богъ соединился съ чловѣчествомъ вообще, а не съ каждымъ вѣрующимъ въ частности. Боговоплощеніе означаетъ, что вообще чловѣческое естество черезъ Христа перестало быть отвергнутымъ Богомъ, но, конечно, не означаетъ того, что и каждый чловѣкъ въ отдѣльности находится въ единеніи съ Божествомъ. Поэтому, хотя весь родъ чловѣчскій искупленъ Іисусомъ Христомъ, однако никто не станеть утверждать, что всѣ въ дѣйствительности и спасаются. Если во Христѣ чловѣческое естество достигло всей полноты возможнаго ему совершенства, то отсюда не слѣдуетъ, что и каждый чловѣкъ непременно достигнетъ того же самаго. Мы можемъ спастись только въ томъ случаѣ, когда въ насъ будетъ *мудрствоваться еже и во Христѣ Іисусѣ* (Филипп. 2, 5), т. е. совершаться подобное тому, что во Христѣ — Богочловѣкѣ. Поэтому, какъ во Христѣ Божество соединено съ чловѣчествомъ вностапно, и мы должны быть въ единеніи съ Богомъ, какое только возможно для насъ, и только въ такомъ случаѣ просвѣтитесь въ возможной для насъ степени данный намъ Образъ Божій, чрезъ что мы и достигнемъ вѣчнаго блаженства. Итакъ «подобно тому какъ недостаточно стать при рѣкѣ, чтобы утолить свою жажду, но необходимо почерпнуть изъ нея воды; такъ недостаточно только имѣть Искупителя, чтобы быть примиреннымъ съ Богомъ, и достигнуть своего высокаго назначенія, но необходимо воспользоваться Его искупительными заслугами» (Златоустъ). Нужно, чтобы силы Божественной жизни Христа-Богочловѣка сообщились намъ, и мы сдѣлались причастниками Его Богочловѣчества. Какъ въ cadaго чловѣка отъ Адама проникъ ядъ грѣха, такъ должно, чтобы и въ cadaго изъ насъ излилось отъ Христа, втораго Адама (1 Кор. 15, 45, 47), оправданіе жизни (Римл. 5, 18). Нужно, чтобы принявшій чловѣческое естество Сынъ Божій вселился и въ cadaго изъ насъ, и только въ такомъ случаѣ въ насъ можетъ совершаться *еже во Христѣ Іисусѣ* (Фил. 2, 5). Это дѣйствительно и совершается чрезъ Святѣйшее Таинство *Евхаристіи*

*) Пис. къ Деметріадѣ.

*) Злат. бес. III, отд. 3.

сти⁶⁹⁾. Поэтому Евхаристія можетъ быть сопоставлена съ Боговоплощеніемъ и даже отчасти уподоблена ему: Она преискренне соединяетъ человѣка со Христомъ—Богомъ и, полагая начало обоженія человѣка, ведетъ его къ вѣчному блаженству. *Евхаристія*, такимъ образомъ, *есть*, хотя и въ слабой степени, *отраженіе Боговоплощенія*⁷⁰⁾. Это теперь мы и желаемъ раскрыть.

1. Необходимость вѣры и добрыхъ дѣлъ для вступленія человека въ единеніе съ Богомъ.

Мы говорили, что Иисусъ Христосъ явился на землю тогда, когда человѣчество было приготовлено къ Его принятію. Точно также и каждому въ отдѣльности человѣку, желающему спасенія, необходимо предварительно приготовиться къ примиренію съ Богомъ и соединенію съ Нимъ. На дурной почвѣ не взойдетъ и доброе сѣмя; такъ и *благодать Божія* останется недействительною, если въ душѣ человѣческой не найдетъ воздѣланной и обработанной для себя почвы. Нужно, такимъ образомъ, чтобы человѣкъ созрѣлъ къ принятію благодати; нужно, чтобы и для него пришла своя полнота времени, и только тогда Богъ пошлетъ ему Сына Своего Единороднаго (Гал. 4, 4), т. е. усвоитъ ему искупительныя заслуги Христовы.

Это приготовленіе человѣка ко спасенію состоитъ прежде всего въ томъ, что онъ самъ долженъ пожелать быть спасеннымъ. Богъ никогда не насилуетъ свободы,

⁶⁹⁾ Другія таинства, необходимыя для каждаго вѣрующаго, т. е. крещеніе, миропомазаніе и покаяніе, какъ увидимъ ниже, служатъ, такъ сказать, подготовленіемъ къ Евхаристіи, въздѣвие чего они, будучи необходимыя для нашего спасенія, однако одни, безъ Евхаристіи, являлись бы недостаточными для насъ, и не могли бы привести насъ ко спасенію.

⁷⁰⁾ Эту мысль нерѣдко раскрывали святые отцы церкви, напр.: *Иустинъ философъ* (1-я апологія, гл. 66; см. Сочин. св. Иустина философа въ русск. перев. о. *Преображенскаго*. Мев. 1864, стр. 07), *Іоаннъ Дамаскинъ* (Точн. Изд. Правосл. вѣры. Книг. 4, гл. 13 стр. 247—249), особенно же св. *Ириней Лионскій* (Сочин. св. Ириней Лионскаго въ русск. перев. о. *Преображенскаго*. Москв. 1874. Пять книгъ противъ ересей Книг. 4, гл. 18, 4. 5 6; стр. 467—469; Книг. 5, гл. 2, 2. 3; стр. 580—582). См. *Катанскаю А* „Догматическое ученіе о семи церковныхъ таинствахъ въ твореніяхъ отцовъ и писателей церковныхъ до Оригена включительно“. Сиб. 1877; стр. 101—113.

данной Имъ человѣку. Поэтому, хотя искупительная жертва Сына Божія есть дѣйствительно *очищеніе*⁷¹⁾ *о грѣсахъ нашихъ, не о нашихъ же точію, но и о всего міра* (1 Иоанн. 2, 2), но она усвоивается только тому, кто самъ пожелаетъ этого. Насъ ужасаетъ ученіе кальвинистовъ, будто Богъ по Своему произволу однимъ изъ людей, не взирая на ихъ дѣла, даруетъ вѣчное блаженство, а другихъ осуждаетъ на вѣчныя мученія. Мы называемъ такое ученіе «безуміемъ и нечестіемъ», «страшною клеветою на Бога и ужасною хулою на небо»⁷²⁾. Согласно съ Божественнымъ Откровеніемъ и ученіемъ святыхъ отцовъ церкви, мы признаемъ, что человѣкъ свободно и дѣятельно участвуетъ въ томъ, что совершаетъ въ немъ благодать Божія. Поэтому, если человѣкъ самъ не желаетъ своего спасенія, то спасеніе для него невозможно. «Если,— скажемъ словами святыхъ отцовъ,— Богъ и могъ сотворить человѣка безъ человѣка, то не можетъ спасти его безъ него». Какъ рабъ, если самъ не желаетъ освободиться отъ рабства, остается навсегда рабомъ, хотя бы за него и былъ данъ гѣмъ-либо выкупъ его хозяину; такъ и человѣкъ, не желающій воспользоваться удовлетвореніемъ, принесеннымъ за него Сыномъ Божиимъ, находится въ рабствѣ у діавола, и, слѣдовательно, далекъ отъ спасенія. Просящему даютъ,— сказалъ Иисусъ Христосъ, и толкующему отверзаютъ (Мат. 7, 8); слѣдовательно, человѣку нужно прежде всего самому пожелать спасенія, чтобы достигнуть его;— нужно самому постучаться въ двери того благодатнаго чертога, въ которомъ Глава его—Христосъ даетъ всѣмъ жизнь вѣчную, чтобы быть



И глагола ѿмъ (Пілатъ): се члвкъкъ. (Іоан. 6. 1. 7).

за него Сыномъ Божиимъ, находится въ рабствѣ у діавола, и, слѣдовательно, далекъ отъ спасенія. Просящему даютъ,— сказалъ Иисусъ Христосъ, и толкующему отверзаютъ (Мат. 7, 8); слѣдовательно, человѣку нужно прежде всего самому пожелать спасенія, чтобы достигнуть его;— нужно самому постучаться въ двери того благодатнаго чертога, въ которомъ Глава его—Христосъ даетъ всѣмъ жизнь вѣчную, чтобы быть

⁷¹⁾ Въ греческомъ текстѣ *ἁγιασμός*—собственно: умилостивительная, примирительная жертва. Но такъ какъ апостолъ Іоаннъ впереди приведенныхъ изъ его посланія словъ говоритъ, что Иисусъ Христосъ не только удовлетворилъ правдѣ Божіей за грѣхъ міра и этимъ заслужилъ намъ прощеніе грѣховъ, но и дѣйствительно очищаетъ насъ отъ нихъ (1, 7—9); то въ данномъ мѣстѣ *ἁγιασμός* можетъ имѣть значеніе—умилостивительная жертва, *очищающая* насъ отъ грѣховъ.

⁷²⁾ Посланіе восточныхъ патриарховъ, въ гл. 3.

принятымъ въ этотъ чертогъ и получить въ немъ *вся Божественныя силы, яже къ животу и благочестію* (2 Петр. 1, 3). — Вотъ что прежде всего требуется отъ человѣка, чтобы быть ему приготовленнымъ ко спасенію.

Но кто искренно желаетъ спасенія, тотъ необходимо долженъ вѣровать во Христа-Спасителя и творить добрыя дѣла, выражающія эту вѣру. Желаящій спастись долженъ сознать нужду въ спасеніи и невозможность достигнуть его своими силами. Кто не видитъ своей грѣховности и виновности предъ Богомъ, коснѣеть во грѣхѣ, отъ того далеко спасеніе; это — слѣпецъ, который спокойно идетъ къ зияющей предъ нимъ пропасти, не видя ея и не прося себѣ сторонней помощи избѣгнуть страшной гибели. Какъ такому человѣку, чтобы избавиться отъ грозящей опасности, нужно прозрѣть или узнать, куда онъ стремится; такъ и человѣку, не сознающему своей грѣховности, должно страхнуть съ своихъ духовныхъ очей эту слѣпоту, чтобы видѣть, что его ожидаетъ. Онъ тогда узнаетъ, что своими грѣхами заслужилъ вѣчныя мученія. Не находя въ себѣ достаточныхъ силъ избавиться отъ нихъ, онъ обратится ко Христу, чтобы воспользоваться Его искупительными заслугами. А для этого и нужна вѣра во Христа. Какъ въ безвыходномъ для себя положеніи мы обращаемся за помощію обыкновенно къ тѣмъ, о которыхъ знаемъ, что они могутъ намъ помочь; такъ необходимо вѣровать въ Сына Божія Искупителя, чтобы освободиться отъ ига грѣховнаго. Кто не вѣруетъ въ Христа — Спасителя, тотъ и не будетъ искать у Него спасенія. Развѣ будутъ полагать спасеніе тамъ, гдѣ, какъ увѣрены, его не можетъ быть? И — поэтому — развѣ станутъ просить помощи у Христа, не признавая Его сильнымъ подать такую помощь⁷³⁾? Но кто не желаетъ получить благодати Христовой, тому она и не можетъ быть подана. Въ запертое изнутри жилище нельзя войти, если находящіяся въ немъ не желаютъ отпереть дверей; такъ и благодать Божія не коснется сердца человѣческаго до тѣхъ поръ, пока не будетъ свободнаго на то произволенія со стороны человѣка: *се стою при дверехъ и толку*, — говоритъ Христосъ Спаситель, — *аще кто услышитъ гласъ мой, и отверзетъ двери, вниду къ нему, и вечеряю съ нимъ, и той со мною* (Апок. 3, 20). Нужно, слѣдовательно, чтобы человѣкъ самъ открылъ двери своего сердца и принялъ въ него благодать Божію, чего не можетъ быть въ невѣрующемъ⁷⁴⁾. Но если такъ, то спасеніе для невѣрующихъ невозможно чрезъ Иисуса Христа, ибо *нѣсть инаго имене подъ небесемъ даннаго въ человечьихъ, о немъ же подобаетъ спастися намъ* (Дѣян. 3, 12). Невѣрующій во Христа *уже осужденъ есть* (Іоанн. 3, 18), потому что, отвергнувъ единственное средство ко спасенію, онъ

и самъ будетъ отвергнуть Давшимъ такое средство. *Іерусалиме, Іерусалиме*, — съ глубокою скорбію говорить Иисусъ Христосъ, провидя будущую судьбу не хотѣвшаго увѣровать въ Него народа еврейскаго, — *колыкраты восхотѣхъ собрати чада твоя, якоже собираетъ кокоши птенцы своя подъ криль, и не восхотѣсте: се оставляется вамъ домъ вашъ пустъ* (Мтѣ. 23, 37—38). То же самое ожидаетъ и всякаго невѣрующаго во Христа: и его домъ оставляется пустъ, потому что не проникаетъ въ его душу благодать Христова; и онъ, какъ еврей, сдѣлавшись отвергнутымъ отъ Бога, этимъ самымъ навлекаетъ на себя страшный гнѣвъ Божій: *уже не ввернетъ въ Сына, не узритъ живота, но гнѣвъ Божій пребываетъ въ немъ* (Іоанн. 3, 36); а, по слову апостола, *страшно есть, еже впасти въ руку Бога живаго* (Евр. 10, 31), ибо *Богъ низъ огня подалъ есть* (Евр. 12, 29; Втор. 4, 24). — Итакъ невѣріе, удаляя отъ Христа, ведетъ къ вѣчной гибели. Вотъ почему и Самъ Иисусъ Христосъ во время Своей земной жизни требовалъ отъ всѣхъ просящихъ у Него милостей прежде всего вѣры въ Него.

Тотъ же, кто увѣруетъ во Христа, не можетъ не пожелать обратиться къ Нему. Вѣра необходимо породитъ въ Немъ такое желаніе. Лишь только она коснется сердца человѣческаго, какъ человѣкъ, озаренный такимъ поистинѣ Божественнымъ свѣтомъ, уже не можетъ не стремиться къ Своему Искупителю. Какъ растеніе, лишь только будетъ освѣщено лучемъ солнечнымъ, всегда обращается въ сторону солнца; такъ и душа человѣческая, лишь только прозрѣетъ вѣрою *Солнце правды*, не можетъ не желать единенія съ Нимъ. Развѣ, вѣруя въ Спасителя и будучи твердо убѣжденнымъ, что только чрезъ Него можно получить животъ вѣчный, человѣкъ не захочетъ воспользоваться такимъ Божественнымъ средствомъ? Неужели душа его не возжидаетъ къ Богу крѣпкому, живому (Псал. 41, 1—2)? Напротивъ не будетъ ли она стремиться къ Нему, какъ лань желаетъ къ истокамъ воды (—ст. 2—3)? Порождая же такое желаніе спасенія, вѣра всегда будетъ укрѣплять и усиливать его. Мы вѣрою воспринимаемъ тайну домостроительства нашего спасенія, но эта тайна вѣщаетъ намъ о такой глубинѣ любви Божіей къ человечеству, для которой все возможно, чтобы привести насъ ко спасенію. Нѣтъ грѣха, который не могъ бы быть омытъ Пречистою Кровію Христовою (1 Іоанн. 1, 7); нѣтъ средства, котораго не было бы дано намъ для спасенія (1 Петр. 1, 3). И не избранныхъ только, а всѣхъ жаждущихъ спасенія призываетъ къ Себѣ Христосъ, и всѣмъ подаетъ утоленіе такой жажды: *аще кто жаждетъ, да придетъ ко Мнѣ, и пить* (Іоанн. 8, 37). Для этого Онъ не требуетъ отъ человѣка невозможнаго и невыполнимаго: нѣтъ, что Его благо (Матѣ. 11, 30), заповѣди не тяжки (1 Іоанн. 5, 3). Правда, и теперь весь міръ во злѣ лежитъ (1 Іоанн. 5, 19), мы и теперь не можемъ вполне избавиться отъ грѣха, такъ что, *аще речемъ, яко грѣха не имамы, себе прельщаемъ, и истины нѣсть въ насъ* (1 Іоанн. 1, 8), но мы всегда можемъ очиститься отъ такой приражающей къ намъ скверны: *аще исповѣдаемъ грѣхи на-*

⁷³⁾ Мы говоримъ о совершенномъ невѣрїи, а не о маловѣрїи. Маловѣрующіе, какъ видно изъ евангельской исторїи, иногда просили у Иисуса Христа помощи, и Онъ не отвергалъ ихъ, а только обличалъ ихъ въ маловѣрїи, призывая къ сильнѣйшему укрѣпленію вѣры въ Него. Срви. Мрк. 9, 14 и сл.

⁷⁴⁾ Правда, бывають печальныя примѣры, когда и безъ вѣры принимаютъ благодатныя средства, напр., въ таинствахъ причащенія и покаянія, но такое принятіе не есть животворное проникновеніе благодати въ душу приемающаго, и не вѣчная блаженная жизнь со Христомъ ожидаетъ такого человѣка, а осужденіе на мученія: *судъ себе ятъ и пить*, — говоритъ св. апостолъ Павелъ, — о недостойно приступающемъ къ принятію святой Евхаристїи (1 Кор. 11, 29).

ша, вѣренъ есть и праведенъ, да оставитъ намъ грѣхи наша, и очиститъ насъ отъ всякія неправды (1 Иоанн. 1, 9). И въ царствѣ Христовомъ возможно паденіе, но въ немъ есть и всѣ средства къ возстанію. Зло и здѣсь не уничтожено вполне, но христіанинъ можетъ вооружиться противъ него такъ, что бываетъ въ силахъ *вся стрѣлы лукаваго разжженныя угасити* (Ефес. 6, 16). Укрывшись щитомъ вѣры (Ефес. 6, 16), онъ не боится козней дьявольскихъ, ибо вѣра въ Сына Божія, побѣдившаго власть дьявола, по-даетъ ему силы противостать врагу спасенія. Падеть ли онъ, вѣра укажетъ ему ту пропасть, въ которую онъ стремится, напоминая о дьяволѣ и проклятыхъ съ нимъ, осужденныхъ на вѣчныя мученія (Мтѣ. 25, 41, 46); но при этомъ она не приведетъ согрѣшившаго въ отчаяніе, а возстановитъ падшаго, открывая ему, что глубина любви Божіей превосходитъ всякую глубину нашего паденія: *идѣже умножися грѣхъ—преизбыточествова благодать* (Римл. 5, 20); *Сынъ человеческій придетъ взыскати и спасти погибшаго* (Матѣ. 18, 11); Онъ пришелъ не праведныхъ спасти, но грѣшныхъ призвать на покаяніе (Лк. 5, 32); Онъ, какъ Богъ, *мертвитъ и живитъ, низводитъ во адъ и возводитъ* (1 Цр. 2, 6). Гнететь ли вѣрующаго скорбь, тѣснить ли бѣдствія, обружаетъ ли ненависть и злоба, или преслѣдуютъ нужда и бѣдность, — и здѣсь вѣра не оставляетъ человѣка, утѣшая его упованіемъ на будущую блаженную жизнь (Мтѣ. 5, 11—12), или—говоря, что скорби необходимы для человѣка, чтобы очиститься чрезъ нихъ, какъ золото въ горнилѣ (1 Петр. 1, 6, 7), потому что *многими скорбми подобаетъ намъ внити въ царствіе Божіе* (Дѣян. 14, 22) и только *претерпѣвый до конца, той спасетъ* (Мтѣ. 24, 13). Словомъ, вѣра всегда и вездѣ хранитъ вѣрующаго. Ясно поэтому, что въ искренно желающемъ спасенія она все болѣе и болѣе укрѣпляетъ такое желаніе, убѣждая его въ возможности и лег-

кости достиженія желаемого при благодатной помощи Христовой.

Говоря, что желающій спасенія необходимо долженъ вѣровать въ Сына Божія, мы не разумѣемъ вѣру въ смыслѣ холоднаго разсудочнаго признанія догматическихъ истинъ. Такая вѣра должна бы быть названа мертвою, и потому, какъ такая, не могла бы привести къ вѣчной блаженной жизни: *и бѣси стругуютъ*, но не спасаются, а *трепещутъ* (Іак. 2, 19). Истинная вѣра необходимо должна оправдываться и дѣлами, быть поспѣшествуемой и любовью (Гал. 5, 6). «Если бы тебѣ, — говоритъ Филаретъ, митрополитъ Московскій, — блуждающему въ неизвѣстныхъ и опасныхъ мѣстахъ, сказалъ нѣкто: вотъ тропинка, по которой ты можешь придти въ безопасное мѣсто, и если бы ты, не имѣя причинъ сомнѣваться въ семь указаній, сталъ медлить или пошелъ въ противную сторону, можетъ быть, на встрѣчу звѣрю или разбойнику, — не была ли бы то пагубная дерзость и безуміе? такъ точно есть безуміе вѣровать въ слово Христово и не поступать по нему»⁷⁵). Итакъ, чтобы получить спасеніе, недостаточно только вѣровать, нужно и доказать свою вѣру дѣлами. Какъ недостаточно только пожелать чего бы то ни было, чтобы получить желаемое, но необходимо дѣятельно стремиться къ достиженію предмета желанія, употребляя всѣ возможные для этого средства; такъ точно искренно желаетъ спасенія только тотъ, кто оправдываетъ свое желаніе и на дѣлѣ. Въ противномъ случаѣ, его одна только вѣра будетъ тѣломъ безъ духа (Іак. 2, 6), однимъ призракомъ безъ жизни. Отсюда—мы чуждаемся протестантскаго ученія, будто человѣкъ оправдывается одною вѣрою безъ дѣлъ. Какъ человѣкъ, хотя бы и имѣлъ глаза и все видѣлъ предъ собою, но будучи лишень рукъ и ногъ, никуда не былъ бы въ состояніи пойти и ничего не могъ бы взять; такъ и имѣющій одну только вѣру, хотя она



И пріемъ чѣло Іосифъ, обвѣнчъ ѣ плащаницею чистою: И положи є въ нѣбѣмъ своѣмъ грѣбѣ... (Матѣ. 13, 56, 2).

⁷⁵ Сочиненія Филарета, митрополита Московскаго. Слова и рѣчи. Т. II. Москва 1874 стр. 51. Слово въ недѣлю престолопоклонную.

по истинѣ есть «око, озаряющее всякую совѣсть»⁷⁶⁾, еще не былъ бы въ силахъ стать на путь спасенія и пойти по нему: для этого требуется подтвержденіе своей вѣры правою жизнью. Мы даже называемъ протестантское ученіе нечестивымъ, потому что, слѣдуя ему, должно признать, что всѣ безъ исключенія признающіе Христа Искупителемъ, хотя бы и коснѣющіе во грѣхѣхъ, необходимо спасутся. «Вѣруемъ,—пишутъ: противъ ученія протестантовъ восточные патриархи въ своемъ посланіи (гл. 13),—что человекъ оправдывается не просто одною вѣрою, но вѣрою, споспѣшествуемою любовью, т. е. чрезъ вѣру и дѣла. Признаемъ совершенно нечестивою мысль, будто вѣра, замѣняя дѣла, пріобрѣтаетъ оправданіе о Христѣ: ибо вѣра въ такомъ смыслѣ могла бы приличествовать каждому и не было бы ни одного не спасающагося, что очевидно ложно. Напротивъ, мы вѣруемъ, что не призракъ только вѣры, а сущая въ насъ вѣра чрезъ дѣла оправдываетъ насъ во Христѣ».

Итакъ, кто желаетъ усвоить искупительныя заслуги Иисуса Христа, тотъ необходимо долженъ увѣровать въ Него, оправдывая свою вѣру дѣлами. Въ этомъ и состоитъ наше пріуготовленіе ко спасенію. Оно по отношенію къ каждому въ отдѣльности человеку, вступающему на путь спасенія, есть то же, что ветхій завѣтъ по отношенію ко всему вообще человечеству. Какъ ветхій завѣтъ воспитывалъ человечество къ принятію Грядущаго Мессіи (Гал. 3, 24), такъ и живая вѣра готовитъ душу человека къ усвоенію имъ спасенія. И съ другой стороны—какъ Спаситель Христосъ явился на землю въ то именно время, когда человечество пріуготовилось къ Его пришествію (Гал. 4, 4), такъ и спасеніе человека можетъ совершаться тогда, когда онъ чрезъ вѣру и добрыя дѣла сдѣлается отзывчивымъ къ дѣйствіямъ благодати Божіей, такъ что благодать не будетъ встрѣчать въ немъ противодѣйствій для себя.

II. Необходимость таинствъ крещенія, миропомазанія и покаянія для вступленія христіанина въ единеніе съ Богомъ.

Вѣра, хотя бы и воплощаемая въ добрыхъ дѣлахъ, составляетъ только необходимое условіе для нашего спасенія, а не есть дѣйствующая причина, вызывающая спасеніе, какъ необходимое свое слѣдствіе. По этому, какъ для всего человечества, чтобы ему получить примиреніе съ Богомъ, было недостаточно только сознать свою грѣховность и увѣровать, что Господь можетъ спасти его, но необходимо было дѣйствительное удовлетвореніе Правдѣ Божіей, истинная жертва; такъ и для спасенія каждаго въ отдѣльности человека недостаточно одной вѣры во Христа, но необходимо, чтобы отъ Него, какъ отъ цѣлебнаго источника для всѣхъ жаждущихъ спасенія, излились въ душу человеческую благодатныя силы. Мы тогда получаемъ желаемое, когда оно дѣйствительно подано намъ, а, конечно, не тогда, когда только знаемъ, что оно можетъ быть подано намъ; подобно этому и спасеніе получаетъ христіанинъ не тогда, когда онъ только бываетъ увѣренъ, что Христосъ

можетъ спасти его, но когда и въ дѣйствительности спасаетъ его. Такимъ образомъ для нашего спасенія необходима благодать Божія. Не вѣра спасаетъ человека, но благодать, дѣйствующая въ душѣ вѣрующаго. *Благодатию* (τῆ χάριτι),—говоритъ апостоль Павелъ,—*есте спасени чрезъ вѣру* (διὰ τῆς πίστεως): *и сіе не отъ васъ Божіей даръ, не отъ дѣлъ, да никтоже похвалится* (Ефес. 2, 8; срвн. Дѣян. 15, 11; Тит. 3, 4—5). Притомъ вѣра сама находится въ зависимости отъ благодати: она одинъ изъ даровъ ея (Ефес. 2, 8). Это—вслѣдствіе того, что человекъ, ослабленный грѣхомъ, не находитъ въ себѣ самомъ достаточно силъ для совершенія вообще чего либо добраго. Поэтому *никтоже*,—говоритъ Христосъ Спаситель,—*можетъ прійти ко Мнѣ, аще не Отецъ, пославый Мя, привлечетъ*⁷⁷⁾ его (Іоанн. 6, 44). «Какъ изъ сухой пшеницы,—разсуждаетъ св. Иринеи Ліонскій,—не можетъ быть сдѣлана одна масса и одинъ хлѣбъ безъ влаги, такъ и мы, какъ многіе, не могли сдѣлаться едино во Христѣ Иисусѣ безъ воды съ неба. И какъ сухая земля не приноситъ плода, если не получить влаги, такъ мы, будучи первоначально сухимъ деревомъ, никогда бы не произвели плода жизни безъ добровольнаго орошенія свыше»⁷⁸⁾. «Хотя и очень остро мое зрѣніе,—говоритъ также св. Григорій Богословъ о необходимости благодати,—однако же видимъ зримые предметы не сами собою и не безъ великаго свѣтила, которое освѣщаетъ мои глаза и само видимо для глазъ... Христосъ—мое дыханіе, моя сила, мое чудное богатство. Онъ содѣлываетъ меня зоркимъ и доброшественнымъ. А безъ Него всѣ мы—смертныя игралища суеты, живые мертвецы, смердящіе грѣхами. Ты не видывалъ, чтобы птица летала, гдѣ нѣтъ воздуха, чтобы дельфинъ плавалъ, гдѣ нѣтъ воды; такъ и человекъ безъ Христа не заноситъ вверхъ ноги»⁷⁹⁾.

Итакъ—какъ для спасенія всего рода человеческого необходимо было соединеніе Божества съ человечествомъ, т. е. Боговоплощеніе, такъ и для спасенія каждаго человека въ отдѣльности требуется взаимодѣйствіе

⁷⁷⁾ Слово *привлечетъ* (ἐλκεσθι) приводило многихъ въ недоумѣніе, такъ какъ имъ какъ будто бы указывается на непреодолимое дѣйствіе благодати Божіей въ человекѣ. Но мысль въ этомъ выраженіи совершенно иная, если разсматривать его въ контекстѣ рѣчи. Въ бесѣдѣ съ иудеями (Іоанн. гл. 6) Иисусъ Христосъ называлъ Себя хлѣбомъ небеснымъ (ст. 35 и сл.), чѣмъ указалъ на Свое небесное происхожденіе. Это возбудило ропотъ со стороны иудеевъ: *«озрѣпоташи на Него иудеи за то, что Онъ сказалъ: Я есмь хлѣбъ, сшедшій съ небесъ;—и говорили: не Иисусъ ли это, сынъ Іосифовъ, котораго отца и мать мы знаемъ? Какъ же говоритъ Онъ: Я сшелъ съ небесъ?»* (ст. 41—42)? Иисусъ Христосъ указалъ имъ причину ихъ недоумѣнія. Оно происходитъ у нихъ вслѣдствіе того, что ихъ не коснулася благодать Божія, между тѣмъ какъ въ дѣлѣ спасенія она безусловно необходима: *Никто не можетъ прійти ко Мнѣ, если не привлечетъ его Отецъ, пославшій Меня* (ст. 44) И объ этомъ,—говоритъ Христосъ—предсказывали еще ветхозавѣтные пророки: *«у пророковъ написано: „и будутъ вси научены Богомъ»* (Ісаи 54, 13). *Всякъ слышавшій отъ Отца и научившійся приходитъ ко Мнѣ* (ст. 45)—Такимъ образомъ слово *привлечетъ* указываетъ только на безусловную необходимость благодати для человека. Но это еще не исключаетъ участія самого человека въ совершеніи его спасенія, что видимъ изъ словъ самого Иисуса Христа: *«научившійся (μαθηὼν) приходитъ ко Мнѣ»*—говоритъ Онъ. Если всякое обученіе предполагаетъ совмѣстное дѣйствіе учителя и ученика; то въ приведенныхъ словахъ Господа прямо указывается на совмѣстное дѣйствованіе благодати съ дѣйствованіемъ человека. На такую совмѣстность указываетъ и самая форма μαθηὼν—причастіе не страд. зал., что выражало бы пассивное отношеніе обучаемого къ обученію,—а общ. зал., что говоритъ о дѣятельномъ участіи самого ученика въ дѣлѣ его обученія

⁷⁸⁾ Св. Иринеи Ліонскаго «Противъ ересей» (кн. 3, гл. XVII, 2) русск. перев. о. Преображенскаго. Мскв. 1871, стр. 339.

⁷⁹⁾ Св. Григорія Воислова творенія въ русск. перев. часть 4, Мскв. 1889, стр. 209. «Слово о человеческой добродѣтели».

⁷⁶⁾ См. св. Кирилла Іерусалимскаго творенія въ русск. перев. 5-е оглас. слово, 4. Москва 1855, стр. 75.

благодати Божіей съ силами человѣческими. *Благодатию Божию есмь*,—говоритъ св. апостолъ Павелъ, — *еже есмь, и благодать, яже во мнѣ, не твоя бысть, но паче всѣхъ потрудихся, не азъ же, но благодать Божія, яже со мною* (1 Кор. 15, 10).

Что же происходитъ съ человѣкомъ вслѣдствіе вселенія въ его душу благодати Божіей? Какимъ образомъ совершается спасеніе его? Мы раскрывали, что для спасенія рода человѣческаго Сынъ Божій принесъ Себя въ жертву, которая имѣетъ свое безконечное значеніе потому именно, что принесена была Сыномъ Божиимъ, принявшимъ человѣческое естество, чуждое всякаго грѣха. Такъ и каждый въ отдѣльности человѣкъ, чтобы получить спасеніе,—долженъ очиститься отъ грѣха. Какъ Христосъ рождается безгрѣшнымъ, такъ и христіанинъ долженъ возродиться къ жизни духовной, совершенно очищеннымъ отъ грѣха. Только въ этомъ случаѣ и не будетъ для него препятствій находиться въ единеніи съ Богомъ (2 Кор. 6, 14—15). Это и совершается въ таинствѣ крещенія. Черезъ него христіанинъ, спогребаясь Христу, умираетъ грѣху. *Или не разумете*,—говоритъ св. апостолъ Павелъ въ посланіи къ римлянамъ,—*яко елицы во Христа креститишася въ смерть его креститишася? Спогребомся убо ему крещениемъ въ смерть: да якоже возста Христосъ отъ мертвыхъ славою Отчюю, тако и мы во обновленіи жизни ходити начнемъ* (6, 3—4; срвн. Кол. 2, 12); т. е. въ крещеніи мы какъ-бы погружаемся въ смерть Христову, пользуясь плодами ея. «Здѣсь,—разсуждаетъ еп. Теофанъ, толкуя приведенныя слова апостола,—бываетъ то же, какъ если бы кто приготовилъ такой химическій составъ, который, когда погружать въ него какое нечистое бѣлье или платье, тотчасъ растворялъ и снѣдалъ бы всякую нечистоту: только погрузи въ него—и всякая нечистота будетъ снѣдена. Такъ и смерть Христова, какъ очистительная сила грѣха, снѣдаетъ всякій грѣхъ, какъ только кто погружается въ сію смерть крещениемъ. Въ крещенномъ и сила грѣха не остается: онъ умеръ ему»⁸⁰). И подобно тому какъ Христосъ умеръ и воскресъ, и христіанинъ, умирая для прежней грѣховной жизни, возстаетъ къ новой святой. «Нельзя говорить,—читаемъ мы въ посланіи восточныхъ патриарховъ,—что крещеніе не разрѣшаетъ отъ всѣхъ прежнихъ грѣховъ, но что они, хотя и остаются, однако же не имѣютъ уже силы. Учить такимъ образомъ⁸¹) есть крайнее нечестіе, есть опроверженіе вѣры, а не исповѣданіе ея. Напротивъ, всякій грѣхъ, существующій или существовавшій прежде крещенія, уничтожается и считается какъ-бы несуществующимъ или никогда несуществовавшимъ. Ибо всѣ образы, подъ которыми представляется крещеніе, показываютъ очи-

стительную его силу, и изреченія Священнаго Писанія касательно крещенія даютъ разумѣть, что черезъ него получается совершенное очищеніе, что видно изъ самыхъ названій крещенія. Если оно есть крещеніе Духомъ и огнемъ, то явно, что оно доставляетъ очищеніе совершенное, ибо Духъ очищаетъ совершенно. Если оно—свѣтъ, то всякая тьма прогоняется имъ. Если оно есть возрожденіе, то все ветхое мимоходитъ, а это ветхое есть нечто иное, какъ грѣхи. Если крещаемый совлекается ветхаго человѣка, то совлекается и грѣха. Если онъ облачается во Христа, то на самомъ дѣлѣ становится безгрѣшнымъ посредствомъ крещенія; ибо Богъ далеко отстоитъ отъ грѣшниковъ, и апостолъ Павелъ ясно говоритъ о семъ: *якоже послушаніемъ единого чловѣка грѣшни быша мнози, сице и послушаніемъ единого праведни будутъ мнози* (Римл. 5, 19). Если же праведны, то и свободны отъ грѣха, ибо не можетъ въ одномъ и томъ же человѣкѣ пребывать жизнь и смерть. Если Христосъ воистину умеръ,—слѣдственно и истинно отпущеніе грѣховъ черезъ Святаго Духа»⁸²).

Итакъ, крещаемый выходитъ изъ купели крещенія совершенно чистымъ отъ грѣха; но онъ еще не избавляется отъ его слѣдствій. Какъ выздоровѣвшій, хотя исцѣляется отъ недуга, которымъ страдалъ, однако долго чувствуетъ слабость въ своемъ организмѣ вслѣдствіе перенесенной болѣзни; такъ и крещаемый, хотя и топляется въ крещеніи всякую грѣховную скверну, но еще не имѣетъ силъ жить жизнью новою, святою, въ преискреннемъ единеніи съ Богомъ. Въ немъ еще сказываются слѣдствія грѣха: и удобопреклонность ко злу, и болѣзни, и смерть, и т. д. Слѣдовательно для него нужны особыя Божественныя силы, которыя способствовали бы ему избавиться и отъ слѣдствій грѣха. Это и совершается въ таинствахъ, которыя преподаются христіанину послѣ крещенія, и прежде всего въ миропомазаніи, въ которомъ вѣрующему сообщаются дары Духа Святаго, возвращающіе и укрѣпляющіе его въ жизни духовной, такъ что черезъ это таинство мы (христіане) «во первыхъ, дѣлаемся причастниками Святаго Духа, утверждаемся въ вѣрѣ Господа и возрастаемъ въ Божественной благодати, по словамъ апостола (Тит. 3, 5 и 6); во вторыхъ, силою Святаго Духа мы столько дѣлаемся твердыми и крѣпкими, что духовный врагъ нашъ не можетъ нанести никакого вреда душѣ нашей»⁸³). Миропомазаніе для крещаемого—это тоже, что для апостоловъ ниспосланіе Святаго Духа въ день пятидесятницы. Апостолы уже въ день воскресенія Иисуса Христа *пріяли* Духа Святаго (Юанн. 20, 23), но *исполнились* Духа Святаго (Дѣян. 2, 4), *облеклись* силою свыше (Лк. 24, 49), только *нашедшу* на нихъ *Святому Духу* (Дѣян. 1, 8) въ день пятидесятницы. Подобно этому и христіанинъ, хотя уже въ день своего воскресенія къ новой жизни (Римл. 6, 45) получаетъ избавленіе отъ всѣхъ своихъ грѣховъ (Ефес. 4, 30; Дѣян. 2, 38; 1 Кор. 6, 11), однако утверждается во Христѣ (2 Кор. 1, 21—22) тогда именно, когда черезъ

⁸⁰) Еп. Теофана. Толкованіе первыхъ восьми главъ посланія св. апостола Павла къ римлянамъ. Мскв. 1879, стр. 311.

⁸¹) Такъ учатъ протестанты (см. ихъ символическія опредѣленія этого ученія: Confess. Augustan. d. XVIII, 1, 2, 4, 9; Apolog. confess. augustan. d. I, 1, 3, 7—12, 15, 17—25, 28—43; VIII, 70, 73;—разъясненіе этого ученія можно находить въ символикахъ: Winer-a «Comparative Darstellung des Lehrbegriffs der verschiedenen christlichen Kirchenparteien.» 4. Aufl. von Ewald. Lpz 1882, S. 76—95; 178—181;—Marheineke, «Christl. Symbolik.» Berlin 1848. S. 130—136; Schmidt «Handbuch der Symbolik.» Berlin 1890. S. 301—308), которыхъ и опровергаютъ въ данномъ мѣстѣ восточные патриархи.

⁸²) Посланіе восточныхъ патриарховъ гл. 16.

⁸³) Правосл. исповѣданіе Какол. и апостольск. цркви восточной. Часть 1, отв. на вопр. 105; стр. 65.

помазаніе Святымъ Мѣромъ (1 Иоанн. 2, 20, 27) знаменуется Духомъ Божиимъ (Ефес. 4, 30), получая *вся Божественныя силы, яже къ животу и благочестію* (2 Петр. 1, 3)⁸⁴.

Очищенный отъ всякаго грѣха чрезъ крещеніе и одаренный чрезъ мѣропомазаніе Божественными силами утвердиться въ жизни святой, христіанинъ можетъ вступить въ единеніе съ Богомъ. И дѣйствительно, вслѣдъ за крещеніемъ и мѣропомазаніемъ онъ допускается до святѣйшаго таинства причащенія. Такъ бывало всегда въ древней церкви, въ которой крещаемые въ день же крещенія удостоивались въ первый разъ приступать къ принятію Святыхъ Таинъ⁸⁵). Такъ поступаетъ и теперь Церковь Православная, въ которой доселѣ сохраняется обычай приобщать крещенныхъ младенцевъ, если не въ самый день крещенія, то въ возможно скоромъ времени послѣ него, вслѣдствіе чего священникъ при совершеніи таинства мѣропомазанія и молится въ молитвѣ «по еже облеци младенца»: «Самъ Владыко, Всецарю Благоутробне, даруй тому и печать дара Святаго и всесильнаго, и поклоняемаго Твоего Духа, и причащеніе Святаго Тѣла и Честныя Крове Христа Твоего⁸⁶). Равнымъ образомъ и присоединяющіеся къ церкви православной изъ иныхъ исповѣданій, обыкновенно, въ день же присоединенія удостоиваются приобщенія Святыхъ Таинъ.

Но не должно забывать, что благодать Божія не дѣйствуетъ на человѣка насильственно. Поэтому христіанинъ и послѣ крещенія и мѣропомазанія можетъ укло-

няться съ пути праведнаго, и дѣйствительно уклоняется (1 Иоанн. 1, 8; Іак. 3, 2). Отсюда, — если ничто не препятствуетъ вѣрующему вступить въ единеніе съ Богомъ вслѣдъ за освященіемъ, полученномъ въ крещеніи и мѣропомазаніи, то послѣ этого онъ, снова осквернившись сдѣланными грѣхами, опять нуждается въ очищеніи. Скверна грѣховная опять не позволяетъ ему быть въ единеніи съ Всесвятымъ Существомъ. Для него необходимо новое крещеніе—*слезное*⁸⁷), т. е. таинство покаянія. Чрезъ это таинство «исповѣдующій грѣхи свои, при видимомъ изъявленіи прощенія отъ священника, невидимо разрѣшается отъ грѣховъ Самимъ Исусомъ Христомъ»⁸⁸). И такимъ образомъ, «какъ чрезъ грѣхъ мы теряемъ ту невинность, которую стяжали въ святомъ крещеніи, такъ опять приобретаемъ оную чрезъ покаяніе; также, — какъ чрезъ грѣхъ лишаемся благодати Божіей, такъ чрезъ покаяніе снова снискиваемъ оную; еще, — какъ чрезъ грѣхъ впадаемъ въ плѣнь діавола, такъ чрезъ покаяніе освобождаемся изъ онаго; и напоследокъ, — какъ чрезъ грѣхъ входятъ въ совѣсть нашу стыдъ и страхъ, такъ чрезъ покаяніе возвращается намъ миръ и такое дерзновеніе, какое имѣють дѣти къ своимъ родителямъ»⁸⁹). Таинство покаянія устраняетъ всякое препятствіе къ единенію съ Богомъ.

Итакъ, — какъ во Христвъ Исусѣ Божество соединилось съ совершенно безгрѣшнымъ человѣческимъ естествомъ, такъ и христіанинъ долженъ предварительно освободиться отъ грѣховъ, чтобы вступить въ единеніе съ Богомъ. Вотъ почему и требуется, чтобы предъ принятіемъ святыхъ таинъ христіанинъ *очищалъ себя покаяніемъ*⁹⁰), и чтобы отъявленные грѣшники не были допускаемы къ этой Божественной Трапезѣ⁹¹).

Свящ. Н. Добропоровъ.

(Окончаніе будетъ).

Пастырь, какъ совершитель литургіи Василія Великаго.

Служеніе литургіи, несомнѣнно, возбуждаетъ въ каждомъ пастырѣ высокое чувство умиленія, сообщаетъ ему рѣдкое въ обыденное время молитвенное настроеніе. Но особенно много чувства радости по Богѣ и молитвенныхъ воздыханій о своемъ недостойнствѣ и грѣхахъ паствы возбуждаетъ въ пастыряхъ литургія Василія Великаго во дни Великаго поста.

Великій постъ для пастырства — по преимуществу время плача и сѣтованія о грѣхахъ паствы, время самоосужденія, духовныхъ подвиговъ и постоянныхъ молитвословій. Испытаніе совѣсти пасомыхъ на исповѣди, назиданіе ихъ и умиротвореніе совѣсти тяжко согрѣшившихъ — все это во дни великаго поста, когда передъ пастырями проходятъ цѣлыя сотни людей съ открытыми душевными язвами, служить для нихъ источникомъ многихъ душевныхъ тревогъ и не можетъ не

⁸⁴ Такое сопоставленіе таинства мѣропомазанія съ сошествіемъ Святаго Духа на апостоловъ мы находимъ въ „Православномъ Исповѣданіи Католической и Апостольской церкви Восточной“ и въ „посланиіи восточныхъ патріарховъ“. „Таинство мѣропомазанія, — читаемъ мы въ первомъ (Часть 1-я отвѣтъ на вопр. 104; стр. 64), — получило начало свое съ того времени, какъ Духъ Святыи сошелъ на апостоловъ (Дѣян. 2), запечатывая ихъ Божественною Своєю благодатію, дабы они постоянно и неослабно проповѣдовали вѣру Христову. Въ таковой помощи имѣють нужду и крещаемые. И какъ тогда Духъ Святыи сошелъ на апостоловъ въ видѣ огня и взялъ на нихъ дары Свои; такъ и нынѣ, когда священникъ помазываетъ святымъ Мѣромъ крещаемого, изливается на него свыше дары Святаго Духа, что видно изъ словъ, которыя долженъ говорить священникъ при совершеніи сего таинства: *Печать дара Духа Святаго. Аминь.* Онъ какъ бы такъ говорить: чрезъ помазаніе сѣмъ Святымъ Мѣромъ на тебѣ запечатываются и утверждаются дары Святаго Духа, которые ты получаешь въ укрѣпленіе христіанской вѣры твоей“. Подобно говорить и восточные патріархи въ своемъ посланіи (гл. 15): „Таинство Святаго Мѣра, или Святаго Мѣропомазанія, основывается на словахъ Спасителя: *вы же сидите во градѣ Иерусалимъ, дождеже облечетеся силою свыше* (Лк 24, 49), каковою силою апостолы и облезились по сошествіи на нихъ Святаго Духа. Сила сія сообщается посредствомъ таинства Мѣропомазанія“. Въ Священномъ Писаніи также довольно ясно указывается, что дары Духа Святаго во всей полнотѣ, какия возможна для ограниченной и немощной природы человѣческой, излились на апостоловъ въ день пятидесятницы. Въ вечеръ дня воскресенія Христова они хотя и прияли Духа Святаго (Іоанн. 21, 23), но еще не исполнились Имъ. Исусъ Христосъ говоритъ имъ: *примите (вѣрите) Духъ Святы, а не: исполнитесь*; тогда какъ въ день пятидесятницы апостолы *исполнишася* (свѣдѣнъ Дѣян. 2, 4) Духа Свята, Богъ *излия* (свѣдѣнъ Дѣян. 2, 33) на нихъ Святаго Духа. Вслѣдствіе этого апостолы отъ дня воскресенія до сошествія на нихъ Святаго Духа еще не были чужды нѣкоторыхъ слабостей, напр., чувственныхъ мессіанскихъ возрѣшій на Христа-Спасителя (Дѣян. 1, 6). Только въ день пятидесятницы, когда „*въ видѣ огненнаго языка*“ (свѣдѣнъ Дѣян. 2, 3) „*силою Истиннаго Духа, палителнаю сквернѣ и всякаго ненавистнаго вещества*“ (2-й канонъ на утр. въ пятис. пѣснь 6, троп. 1), избавились отъ такихъ немощей.

⁸⁵ Объ этомъ сообщаетъ уже св. *Иустинъ Философъ* въ своей 1-й апологіи, гл. 61 и 67 (см. въ русск. переводѣ о. *Преображенскаго*, Мскв. 1864, стр. 100—102 и 106). Подробнѣе о prima communio можно найти у Augusti въ его Handbuch der Christlichen Archäologie 1836, Bd. II. S. 637 ff.

⁸⁶ У католиковъ (catechismus Romanus II, 4, 60; см. Winer Compar. Drst. S. 204) и протестантовъ (см. Marheineke's Christliche Symbolik. S. 555; и Schmidt, Handbuch. Symbolik. S. 71) запрещается приобщать младенцевъ Святыхъ Таинъ; у тѣхъ и другихъ допускаютъ до приобщенія только послѣ конфирмаціи (см. Augusti, Archäol. II. S. 640), хотя у протестантовъ конфирмація не признается таинствомъ. Правда, въ католической церкви бывали случаи допущенія до принятія Святыхъ Таинъ и неконфирмованныхъ, но въ ней же самой всегда порицалось это (см. Augusti, ibid. S. 641).

⁸⁷ Concyl. Carthag. V с. XI См. Догм. Богосл. *Макарія*, т. II изд. 1857 г., стр. 325.

⁸⁸ Простр. катихиз., стр. 66. Изд. 60-е.

⁸⁹ Правосл. испов. ч. I., отв. на вопр. 114.

⁹⁰ I Кр. 11, 28—29. Срвн. Правосл. испов. ч. I, отв. на вопр. 107; стр. 68. Катих. стр. 64. Подробнѣе о приготовленіи къ принятію Святыхъ Таинъ въ разныхъ христіанскихъ исповѣданіяхъ, см. у Augusti, Archäol. II, S. 627—634 и 643—650.

⁹¹ См. каноническія правила: св. *Василія Великаго* 73; св. *Григорія Нисскаго* 2; Перваго Вселенскаго Собора 12, и мног. другія.

отражаться на всей их нервной системѣ. Иной разъ пастырю приходится выслушивать сокрушенныя повѣствованія кающихся о такихъ дѣлахъ, о которыхъ страшно и подумать, давать разъясненія въ такихъ недоумѣніяхъ, гдѣ требуется отъ него змѣнная мудрость и апостольская осторожность... Понятно, что послѣ исповѣди пастырь всегда чувствуетъ себя не по себѣ: его гнететъ то бремя грѣховъ, которое онъ воспринялъ отъ кающихся, какъ посредникъ между ними и Христомъ, онъ сознаетъ всю тяжесть этого бремени и приходитъ домой усталый тѣлесно, и съ тревожной душою... Кромѣ того, ничто такъ не обнаруживаетъ пастырю всѣхъ язвъ его паствы, какъ исповѣдь: она воочію говоритъ ему, насколько высокъ уровень нравственности въ приходской общинѣ, насколько оказались плодотворными пастырскія поученія въ храмѣ и внѣ храма. И когда въ душѣ его все болѣе созрѣваетъ убѣжденіе въ томъ, что многое изъ посѣяннаго заглохло, не принесло никакихъ плодовъ, — тогда сердце его невольно объемлетъ скорбію. Бываетъ и такъ, что по испытаніи совѣсти другихъ, иной пастырь приходитъ къ убѣжденію, что онъ, какъ совершитель и строитель Таинъ Божіихъ, самъ въ своей жизни далекъ отъ тѣхъ дѣлъ, явить которыя онъ долженъ былъ бы въ себѣ самомъ въ поученіе и въ образецъ пасомыхъ, въ подражаніе Пастыреначальнику Христу, Его апостоламъ и св. отцамъ церкви. И тогда еще большая горестъ объемлетъ сердце пастыря: невольно является сознание своего недостоинства, слабости своей воли, — сознание, преисполненное мучительныхъ самоосужденій и самобичеваній!.. Тогда мысли пастыря принимаютъ такое направленіе: „христіане въ дѣлѣ своемъ трудятся, съ усердіемъ каются, воздыхаютъ о грѣхахъ своихъ: ты чего сталъ? Прочіе подвизаются противъ грѣха и діавола, міра и страстей: ты чего сталъ? Прочіе со тщаніемъ молятся, просятъ и толкутъ въ двери милосердія: ты чего сталъ? Прочіе, отрекшись себя и взявъ крестъ свой, идутъ за Христомъ и послѣдуютъ Ему терпѣніемъ, любовію, кротостію и смиреніемъ и идутъ за Нимъ въ вѣчную жизнь... Ты чего сталъ? Для чего туда же въ покойное, мирное и сладкое мѣсто не спѣшишь“ *)?

Послѣ сказаннаго понятно, что пастырю необходимо духовное отдохновеніе отъ тѣхъ трудовъ и тяжелыхъ, горестныхъ чувствъ, какія ему приходится еженедѣльно переживать во дни великаго поста, какъ отцу духовному.

Такое отдохновеніе онъ почерпаетъ въ литургіи Василия Великаго. Въ субботы великаго поста онъ, обыкновенно, всецѣло озабоченъ достойнымъ приготовленіемъ исповѣдниковъ къ принятію св. Таинъ Христовыхъ. Посему литургію Златоуста пастырь совершаетъ, полный думъ о имѣющихся причастникахъ, и ему въ это время не до себя. Иное дѣло, когда наступаетъ воскресенье, когда по уставу, совершается литургія Василия Великаго. Мысль, что недѣля кончена, кающіеся исполнили долгъ исповѣди и удостоены св. причастія, радостно отзываясь на душѣ пастыря и, преисполненный умиленія, пастырь старается въ молитвѣ облегчить возложенное на него иго грѣховъ паствы и почерпнуть силы къ продолженію своихъ трудовъ.

Такому умиленію способствуетъ и самый характеръ литургіи Василия Великаго. Тягучее съ какими-то грустными длиннотами пѣніе, возвышенныя и умилительныя молитвы св. отца,

какихъ нѣтъ на литургіи Златоустовой, радостное настроеніе причастниковъ — все это болѣе, чѣмъ когда либо, трогаетъ и умиляетъ душу пастыря и особенно повышаетъ молитвенное настроеніе его, какъ совершителя литургіи.

Насколько хватить нашего разумѣнія, позволяемъ себѣ болѣе подробно изложить *переживаемое* пастыремъ при совершеніи литургіи Василия Великаго.

Молитвенное настроеніе пастыря, зарождается въ душѣ его на утренѣ. Сначала молитва сходитъ съ устъ совершителя утрени какъ-то вяло, не затрогивая глубокихъ струнъ сердечныхъ. Какъ будто еще витаетъ сонъ надъ головою его и онъ „хладенъ“ къ молитвѣ... Чѣмъ дальше, тѣмъ молитвенное настроеніе все болѣе и болѣе повышается. Впрочемъ на утренѣ пастырю приходится то выходить для кажденія, то на литію, то съ евангеліемъ; все это отвлекаетъ вниманіе его отъ сосредоточенности въ молитвѣ.

Но вотъ утрени кончилась. Немного усталый, пастырь приступаетъ къ совершенію проскомидіи.

Въ алтарѣ зачинается въ образахъ хлѣба и вина великое таинство! Молитвенно настроенный и сосредоточенный, пастырь — совершитель въ полномъ облаченіи приготовляетъ св. Агнецъ. Онъ весь ушелъ въ самого себя... Сознание величія имѣющаго быть совершеннымъ Таинства Тѣла и Крови Христовыхъ съ одной стороны, и мысль о своемъ недостоинствѣ — съ другой, отображаются на всей смиренной, благоговѣнно наклоненной надъ жертвенникомъ фигурѣ священнодѣйствующаго...

Вотъ пастырь беретъ четвертую просфору и начинаетъ вынимать частицы о здравіи Государа и за Царствующій Домъ, за Синодъ и Епископа, своихъ присныхъ и за членовъ паствы. Пѣлый вереницей проходятъ десятки лицъ, которыхъ молитвенно поминаетъ онъ. Иногда мысль его дальше останавливается на извѣстномъ лицѣ, напр. болящемъ и требующемъ помощи Божіей, или тяжко согрѣшающемъ, и проч. — и тогда онъ усиливаетъ свои молитвы о такомъ членѣ паствы, прося у Господа иному милостей, иному вразумленія... Но вотъ въ рукахъ совершителя проскомидіи послѣдняя просфора — пятая, изъ которой онъ вынимаетъ частицы за усопшихъ. И снова предъ мысленнымъ взоромъ десятки именъ, но уже лицъ отшедшихъ въ иной міръ. Невольно поднимаются въ душѣ новыя воспоминанія, умножаются молитвенныя воздыханія...

Какъ много значатъ такія молитвенныя настроенія священника при совершеніи проскомидіи! Здѣсь особенно живо чувствуется соединеніе церкви земной и небесной, духовная связь пастыря съ пасомыми. Кратковременныя такія настроенія; но какъ онѣ содержательны, какъ много они возбуждаютъ чувствованій въ совершителяхъ! И возможно ли передать тѣ молитвенныя ощущенія, которыя быстро, одно за другимъ, смѣняются въ душѣ пастыря, когда онъ поминаетъ живыхъ и мертвыхъ членовъ церкви земной и небесной?! Въ наше время пастырь съ одинаковымъ умиленіемъ и всепрощеніемъ молитвенно поминаетъ и знатныхъ и простыхъ членовъ паствы, богатыхъ и бѣдныхъ, убогихъ и нищихъ, благочестивыхъ и тяжко прегрѣшающихъ, благотворителей храма и причта и всѣхъ христіанъ церкви православной...

Такому всепрощающему молитвенному настроенію его во время проскомидіи невидимо содѣйствуютъ св. небожители. По словамъ Златоуста, „какъ скоро іерей начинаетъ совершать святую проскомидію, внезапно блаженныя силы, во множествѣ сошедши съ неба, облаченныя въ пресвѣтлыя нѣсія ризы, съ босыми

*) Духов. лечебникъ Преосв. Іеремія отшельника, — Душеп. Чтеніе 1897 г. янв., стр. 191.

ногами, съ внимательныхъ взоромъ, съ преклоненнымъ долу лицомъ, въ благоговѣннѣ, великомъ безмолвіи, и, молча, окружалъ жертвенникъ, предстоятъ до совершенія страшнаго таинства... Потомъ разошедшись по всему досточтимому храму, каждый изъ нихъ здѣсь и тамъ содѣйствуетъ, помогаетъ и подаетъ силы находящимся въ храмѣ епископамъ, пресвитерамъ и діаконамъ, всѣмъ, раздающимъ Тѣло и Честную Кровь“ *).

Проскомидія приходитъ къ концу; частицы изъ подавнхъ просфоръ изыты... Послѣ заключительныхъ молитвъ по служебнику, начинается самая литургія.

„Благословенно Царство Отца и Сына и Св. Духа“... велегласно восклицаетъ священнодѣйствующій. И, смиренно преклоняя вью предъ всевидящимъ и невидимо въ храмѣ пребывающимъ Господомъ, молится тайно, да призритъ Господь съ высоты небесной на молитву его и предстоящихъ, да благословитъ предстоящее молитвословіе, да сподобитъ совершить во благополучіи литургію, да удостоитъ быть достойнымъ совершителемъ и причастникомъ святѣйшаго таинства Тѣла и Крови Христовыхъ!.. Все теперь зависитъ отъ состоянія силъ и здоровья пастыря. Но развѣ съ нимъ, пастыремъ, не можетъ приключиться какойнибудь бѣды? Могутъ измѣнить силы, внезапно посѣтитъ недомоганіе, головокруженіе, обморокъ,—и мн. тому подобные случаи могутъ нарушить спокойное теченіе службы и даже прекратить ее! И мысль объ этомъ невольно беспокоитъ сердце пастыря и онъ усиленно молить Господа избавить его и паству „отъ всякія мірскія злыя вещи“ и дать крѣпость докончить начатую службу. Эта предварительная молитва естественно возникаетъ, зрѣтъ въ душѣ каждаго совершителя литургіи, сообразно условіямъ его здоровья и инымъ обстоятельствамъ, при которыхъ ему приходится начинать службу.

Обѣдня идетъ установленнымъ порядкомъ. До *херувимской* молитвенное настроеніе священнодѣйствующаго еще не достигаетъ надлежащей сосредоточенности. Этому препятствуютъ частыя отхожденія пастыря къ жертвеннику для изытія частицъ изъ просфоръ, приносимыхъ вѣрующими, не попадающими къ началу обѣдни.

Но вотъ—послѣдняя предъ *херувимской* краткая эктенья и тайная молитва пастыря о томъ, чтобы „Господь, поставившій грѣшнаго и недостойнаго пастыря предъ святою славою Своею, укрѣпилъ его въ служеніи предъ св. жертвенникомъ силою Св. Духа, даровалъ слово при отвергнн устъ его, чтобы достойно призывать благодать Св. Духа на имѣющіе предложиться Дары“... **)

Отверзаются царскія врата; совершается великое кажденіе храма и предстоящихъ діакономъ; наступаютъ торжественныя минуты *великаго входа*...

Священнодѣйствующій читаетъ тайно молитву. Приступая къ страшному тайнодѣйствію, онъ весь преисполненъ мыслями о своемъ недостойнствѣ... Какъ человекъ живущій въ мірѣ, постоянно обуреваемый волнами житейскаго моря, пастырь не свободенъ отъ грѣховныхъ пожеланій... Но „кто изъ связанныхъ пожеланіями и наслажденіями,—молится онъ,—достойнъ приступать или приближаться къ Господу Славы? Кто дерзнетъ совершать службу Господу, когда служить Ему страшно и самимъ небеснымъ силамъ“ ***)? И преклоняетъ долу главу

свою, вспоминая все содѣянное имъ и неизреченную святость пастыреначальника Христа. Сердце пастыря объемлется страхомъ, душа приходитъ въ трепетное состояніе... „Но Господь,— читаетъ дальше онъ,—сталъ для насъ человекомъ, принялъ на себя имя Архіерея нашего, и передалъ намъ священнодѣйствіе служебной и безкровной жертвы по своему неизреченному и безмѣрному человеколюбію“ *). Это милосердіе Божіе, низвело на землю Сына Божія, *да всякъ вѣрующій въ Онъ не погибнетъ, но имать животъ вѣчный* (Іоан. 3, 16). Это милосердіе Божіе содѣлало то, что Сынъ Божій „Себе умалилъ зракъ раба примъ... Смирилъ Себѣ, послушливъ бывъ даже до смерти“ (Филип. 2, 7). Это милосердіе Господа, по Златоусту, „неизмѣримо и благодать Его неизреченна“. Искра, падающая въ море: „можетъ ли оставаться тамъ или быть видимою? Что искра предъ моремъ, то и зло человеческое предъ благодію, и даже.. благодать гораздо больше. Море, какъ оно ни велико, имѣетъ предѣлы, а благодать Божія не имѣетъ границъ“. **) „Таково человеколюбіе Божіе! Никогда Онъ не отвергаетъ искренняго раскаянія, но хотя бы кто дошелъ до самой крайней порочности, а потомъ рѣшился бы возвратиться опять оттуда на путь добродѣтели,—и такого Онъ принимаетъ и приближаетъ къ Себѣ и дѣлаетъ все, чтобы привести его въ прежнее состояніе“ ***).. При такомъ благоговѣнномъ размышленіи, и при сознаніи своего недостойнства, надежда на милосердіе Божіе все сильнѣе разгорается въ душѣ пастыря и, съ дерзновенной мыслию, что „и *насаждающій, и поливающій есть ничто, а все Богъ возвращающій*“ (1 Кор. 3, 7), онъ поднимаетъ къ нему свои очи и умиленно взываетъ ко Господу: „Тебя молю Единаго благого и благопослушливаго: *призри на меня грѣшнаго и непотребнаго раба Твоего, и очисти мою душу и сердце отъ совѣсти лукавыя, и удостой меня силою Св. Твоего Духа, меня,—облеченнаго благодатію священства, предстать со святыми Дарами предъ Святою сею Трапезой Твоей и на ней священнодѣйствовать Святое и пречистое Тѣло Твое и Честную Кровь. Къ Тебѣ приступаю и съ преклоненной вней Тебѣ молюсь—не отврати лица Твоего отъ меня и не изринь меня изъ числа Твоихъ слугъ, но сподоби—да принесу Дары сіи я, грѣшный и недостойный рабъ Твой“ †)..*

Вслѣдъ за этою молитвою священнодѣйствующій читаетъ псаломъ Давида: *Помилуй мя Боже*, дабы еще болѣе проникнуться сознаниемъ своего недостойнства и надеждою на неизреченное милосердіе Божіе къ кающемуся грѣшнику и тѣмъ еще болѣе возбудить въ душѣ своей молитвенное настроеніе.

А въ то время, когда священникъ переживаетъ такіа молитвенныя ощущенія, ликъ поетъ умиленную и торжественную *Херувимскую* пѣснь. Эту пѣсню предстоящіе приглашаются отложить всякія заботы о земномъ, чтобы открытъ входъ въ свои сердца Царю всѣхъ тварей—Господу Иисусу Христу, который, невидимо сопровождаемый чинами ангельскими, грядетъ къ намъ въ образѣ Св. Даровъ и имѣетъ явиться на св. Престолѣ таинственною жертвою за насъ и брашномъ, чтобы отсюда быть предложеннымъ въ снѣдъ вѣрующимъ. И эта пѣснь, оглашая своды храма, возбуждая моли-

*) Тамъ же.

**) Твор. Златоуста т. 1. стр. 50, изд. Церк. Вѣсти.

***) Тамъ же, стр. VIII.

†) Молит. во время Херувимской.

*) Письмо пр. Илаа Синайскаго еп. Анастасію; Москов. Церк. Вѣд. 1897 г. № 3.

**) Служеб. молитва предъ херувимской въ сокращен. видѣ.

***) Служеб. молитва во время Херувимской.

твенный духъ въ предстоящихъ, проникаетъ и въ сердце пастыря и подвигаетъ его къ болѣе возвышенному молитвенному настроенію...

Великій входъ. Священнодѣйствующій—предъ св. жертвенникомъ и со страхомъ и трепетомъ подѣмлетъ Св. Дары, которые торжественно переносятся имъ на св. престолъ, изображая шествіе Христа—Царя славы. Кто опишетъ тѣ высокія молитвенныя чувства, которыя испытываетъ въ эти великія минуты пастырь, неся святыню, которая имѣетъ стать истиннымъ Тѣломъ и истинною Кровію? Нужно самому пережить величіе этихъ моментовъ, чтобы судить объ этихъ чувствахъ.

Св. Дары на престолѣ. Царскія врата затворяются; задергивается завѣса и священнодѣйствующій на долгое время остается въ алтарѣ одинъ. Внѣшняя связь пастыря съ пасомыми на время какъ-бы прекращается. Пастыря уже не видитъ народъ, и только голосъ его слышится предстоящимъ, во время возгласовъ. Такое положеніе особенно способствуетъ сосредоточенности священнодѣйствующаго въ его молитвенныхъ подвигахъ. И, хотя онъ не видитъ самъ предстоящихъ, но все время чувствуетъ духовную связь свою съ пасомыми. Отвѣты на пастырскіе возгласы со стороны лика, тотъ едва уловимый, глухой какъ бы, шелестъ паствы, когда она творитъ молитву, тѣ „воздыханія“, которыя изрѣдка раздаются въ церкви со стороны тѣхъ, которые умиляются церковною службою до слезъ,—все это касается сердца пастыря, которое въ это время особенно чутко къ проявленіямъ молитвеннаго настроенія молящихся. Сколько самыхъ разнообразныхъ ощущений приходится перенести въ это время пастырю! Сколько молитвенныхъ воззваній—изъ нѣдръ молитвенно настроенной души и за себя, какъ строителя Таинъ Божіихъ, и за всю паству, и за весь міръ христіанскій! То печаль о грѣхахъ своихъ и людскихъ, то сознаніе величія Божія и святости переживаемыхъ минутъ, то радость благодати къ Господу славы,—все это производитъ въ душѣ пастыря быструю смѣну самыхъ разнообразныхъ ощущений. И каждое изъ такихъ ощущений оставляетъ глубокий слѣдъ въ душѣ священнодѣйствующаго и все болѣе и болѣе повышаетъ его молитвенную настроенность...

Свящ. В. Булгаковъ.

(Продолженіе будетъ).

Четвертое богословское чтеніе.

13 го марта 1897 года.

Чтеніе это было собственно „Библейской бесѣдой на 16-ю главу книги пр. Исаіи и на 16—22 стихи 4-й главы св. Луки—о тайнѣ служенія Иисуса Христа, какъ Божественнаго Учителя“. Лекторомъ былъ законоучитель Константиновскаго Межеваго Института, протоіерей А. Г. Полотебновъ. Чтеніе привлекло особенно многочисленную публику, такъ что въ залѣ и на хорахъ не оставалось свободныхъ мѣстъ. Присутствовалъ пресвященный Несторъ, еп. Дмитровскій. Много было лицъ изъ высшаго свѣтскаго общества, изъ учительскаго персонала и учащихся въ высшихъ учебныхъ заведеніяхъ.

Бесѣда, какъ мы слышали отъ лектора, полностью будетъ напечатана въ издаваемомъ имъ журналѣ „Радость христіанина при чтеніи Библии какъ Слова жизни“; поэтому мы ограничимся краткимъ содержаніемъ ея. Чтеніе предварено было сти-

хомъ изъ великаго покаяннаго канона св. Андрея Критскаго, выражающимъ сущность бесѣды: „Въ нощи житіе мое преидохъ присно, тѣма бо бысть и глубока мнѣ мгла ношь грѣха; но яко дне сына, Спасе, покажи мя“ (1-й ст. 5-й пѣсни понед.). Въ началѣ, напомнивъ объ одномъ собраніи ученаго общества по вопросу о сущности христіанства, какъ жизненнаго ученія, лекторъ показалъ, что, во 1-хъ, свѣтскіе передовые мыслители наши, слиящіеся реформировать насъ въ дѣлѣ вѣры и жизни по вѣрѣ, суть порожденія только новой философіи и оторваны умомъ и сердцемъ отъ духа и жизни Божественныхъ глаголовъ Библейскихъ и вѣщаній ихъ духовноносными воспитателями чадъ Церкви Христовой, и—что, во 2-хъ, причина усиливающагося у насъ распространенія такъ называемаго интеллигентнаго сектанства заключается въ невѣдѣніи въ свѣтскомъ обществѣ нашемъ первоисточника христіанства—Евангелія и другихъ свящ. книгъ Новаго Завѣта, равно какъ и Библейскихъ книгъ Ветхаго Завѣта, особенно пророческихъ, характеризующихъ спасительное служеніе Мессіи, а также въ совершенномъ невѣдѣніи твореній посредниковъ нашихъ въ дѣлѣ усвоенія Евангельскихъ истинъ, посредниковъ между нами и Богодуховенными писаніями апостоловъ, въ невѣдѣніи твореній преемниковъ апостольскихъ—святыхъ отцовъ и учителей Церкви первыхъ вѣковъ христіанства. При семъ указано было на пессимизмъ нашего времени, какъ на слѣдствіе уклоненія отъ руководства Церкви. Прочитавъ затѣмъ 61-ю главу книги пр. Исаіи и нѣкоторые стихи 42-й (1—8) и 51-й (11—12) главъ, лекторъ показалъ, что вся проповѣдь Мессіи, по ученію пророка, было благовѣстіе—Евангеліе—возвѣщеніе одной радости всемъ *сътворяющимъ*—жалкимъ, несчастнымъ, ослѣпленнымъ страстями, подавленнымъ грѣхомъ, злобою жизни,—сокрушеннымъ духомъ, и что все учительское служеніе Спасителя было озареніе душъ животворнымъ свѣтомъ истины, открытіе очей ума и сердца,—исцѣленіе сердецъ, израненныхъ страстями, освобожденіе отъ мучительнаго рабства грѣху и отъ всякой силы зла, возведеніе душъ изъ мрака къ свѣту—изъ оковъ и темницы въ свободу чадъ Божіихъ—чистыхъ, свѣтлыхъ, могучихъ силою свыше и вѣчно блаженныхъ; словомъ, проповѣдь Спасителя была *изліаніемъ елея радости* на раны сердецъ, чтобы дуновѣніемъ Божественной благодати развѣялся пепелъ унылаго духа и облекся бы человекъ *въ славную одежду—въ ризы спасенія* и „увѣчался бы въвнѣшнѣ славы въ чертогѣ Сына Царева“ (св. Ефр. Сир.).—Спаситель былъ *Учитель всѣхъ труждающихся и обремененныхъ, кротостію сердца* возлагавшій *иго благое и легкое* и даровавшій *покой душамъ*,—Онъ—Утѣшитель и Свободитель душъ таинственнымъ воздѣйствіемъ Божественной *благодати* сердца Своего на людей. Прочитавъ затѣмъ сказаніе Ев. Луки о проповѣди Спасителя въ Назаретской синагогѣ—4 гл. 16—22 стихи, по словамъ пророчества Исаіи 61-й главы, лекторъ остановился на подробномъ выясненіи слова *χρηστότης*—благодать, которымъ въ Новомъ Завѣтѣ опредѣляется тайна воздѣйствія Божественной силы сердца Спасителя на сердца людей, особенно въ посланіи апостола Павла къ Титу—3 гл. 3—4 ст. (по переводу св. Алексія митроп. Московскаго), въ контекстѣ рѣчи. При этомъ въ связи со многими текстами Новаго Завѣта, съ указаніемъ на силу Назаретской и Нагорной проповѣди и на примѣры „внутреннаго учительства“ Господа (Блаж. Август.)—Лук. 7. 36—50 и Иоан. 8, 1—12.,

читаны были замѣчательныя выдержки изъ твореній святыхъ отцовъ: Кодрата, еп. Аонискаго, Густина философа, Василия Великаго и др. Выяснены также были изреченія Спасителя объ ученіи Его какъ *словахъ духа и жизни, освобождающихъ истинно отъ рабства грѣху послѣдователей Его, пребывающихъ въ нихъ*—Иоан. 6, 63. 8, 31—36 ст. и наименованіе Имъ Себя *Утѣшителемъ*—Иоан. 14, 16.

Въ выводахъ своихъ лекторъ остановился на должномъ отношеніи къ Евангелію, какъ къ „глаголамъ жизни вѣчной“, по словамъ Иоан. 6, 68. Іак. 1, 18. І Петр. 1, 23. Евр. 4, 12., чтобы благодатно воздѣйствовало оно на сердца наши, и на существенно-отличительномъ въ христіанствѣ—благодатной жизни христіанъ, въ общеніи со Христомъ, по словамъ Иоан. 15, 1—II. Рим. 8, 8—17. І Кор. 13, 5. Ефес. 3, 14—21, и др.,—при чемъ, по многимъ мѣстамъ Нового Завѣта, дано полное и ясное опредѣленіе христіанскаго религіознаго чувства.

Заключительныя слова лектора приблизительно были слѣдующія: кто послѣ всего высказаннаго, изъ вѣдущихъ тайну Божественнаго служенія Христа, какъ Учителя, отважится сопоставлять Его съ какими либо земными учителями мудрости жизни, хотя бы съ самыми великими философами,—младенчески сравнивая, по извѣстному видѣнію Блаж. Августина, необозримый океанъ съ величиною капель, зачерпнутыхъ раковинкою человѣческаго ума, солнце съ тусклымъ свѣточемъ ночника?!.. Въ трепетномъ благоговѣніи преклонись всякій предъ Упостасною Премудростію Божіею, неизреченною *благодатию* Своею совершающею утѣшеніе всѣхъ обращенныхъ къ небу сердецъ, исполняя ихъ всякимъ богатствомъ разумнѣя Тайны Лица Его, *въ Немъ же суть вся сокровища премудрости и разума сокровенна*. (Кол. 2. 2)—3)!!

Библейская бесѣда окончена была призываніемъ къ дружному соединенію всѣхъ ревностныхъ чадъ послушанія Церкви Христовой въ братство, которое способствовало бы правильному жизненному усвоенію истинъ Божественнаго Откровенія и огражденію Священнаго текста Библии отъ произвольныхъ толкованій, для развитія и укрѣпленія началъ истиннаго христіанства въ общественной жизни нашей,—посредствомъ изученія и разъясненія памятниковъ, выражающихъ преданіе древней православной Церкви: твореній св. отцевъ и учителей Церкви, Богослужебныхъ молитвъ и пѣснопѣній, иконографіи и обрядовъ церковныхъ.—Чтеніе выдержки изъ знаменитаго слова Филарета митрополита Московскаго на освященіе храма при Моск. Университетѣ (т. IV, изъ стр. 65—68, изд. 1882 г.) было достойнымъ заключеніемъ бесѣды.

Бесѣда продолжалась почти полтора часа, но она легко была прослушана всѣми, благодаря живости ея, при громкомъ и отчетливомъ произношеніи, оригинальности въ постановкѣ вопросовъ, съ возбужденіемъ интереса въ рѣшеніи ихъ, а также пастырской воодушевленности лектора.

Г.

Слово по случаю особой Царской милости
Константиновскому Межевому Институту

законоучителя института Протоіеря А. Г. Полтебнова.

4-го марта въ Константиновскомъ Межевомъ Институтѣ происходило особенное торжество, по случаю пожалованія Государемъ Императоромъ серебряныхъ медалей 79-ти воспитанникамъ инженернаго и землемѣрнаго отдѣленій института, участвовавшихъ въ парадѣ въ дни Священ-

наго Коронованія.—Въ 12-мъ часу дня всѣ служащіе въ Институтѣ и воспитанники собраны были въ актовомъ залѣ, гдѣ директоромъ Института генераль-майоромъ Лялинымъ было объявлено о послѣдовавшей Монаршей милости. Громогласное „ура“ было отвѣтомъ на привѣтствіе директора. Затѣмъ всѣ перешли въ церковь, гдѣ совершено была благодарственное Господу молебствіе сербскимъ ахимандритомъ Кирилломъ (товарищемъ законоучителя Института по Моск. Дух. Академіи), въ сослуженіи протоіеря М. Я. Геликонскаго и законоучителя. *Предъ тѣнью Тебе Бога хвалимъ* произнесено было помѣщаемое слово. Послѣ молебствія, въ актовомъ залѣ начальникомъ инженернаго отдѣленія, извѣстнымъ ученымъ геодезистомъ дѣйств. ст. сов. Д. П. Рашковымъ сказана была воодушевленная рѣчь объ особенныхъ заслугахъ Конст. Меж. Института и о важномъ воспитательномъ значеніи великой милости Царской. Послѣ пѣнія гимна съ оркестромъ музыки изъ воспитанниковъ и восторженнаго „ура“, всѣ перешли въ столовую института, гдѣ провозглашеніе тостовъ закончило торжество. По приказу Его Императорскаго Высочества Московскаго Генераль Губернатора Великаго Князя Сергія Александровича, ученіе въ Институтѣ прекращено было на два дня и воспитанники отпушены были по домамъ.

Якоже возмечися душа Помазанника во очю мою, тако да возмечится душа моя предъ Господемъ, и—да покрываетъ мя и изметъ отъ всякія печали (1 Цар. 26, 24).

Величіе чрезвычайной милости Царской, вознесшей насъ среди высшихъ гражданскихъ учебныхъ заведеній, настолько смиряетъ душу, охватывая и сладостно подавляя ее, что мы не въ силахъ сами отъ себя достойно прославить словомъ *день сей, его же сотвори намъ Господь* (Псал. 117, 24). Но что всегда дѣлаетъ вѣрующая душа, когда мысли ея и чувства внезапно *емлются крѣпкою рукою Божіею, да вознесетъ ю* силою Своею (1 Петр. 5, 6)?—Смирненно прислушивается она къ небеснымъ глаголамъ Божественнаго Откровенія. Приникнемъ и мы благодарными сердцами къ ученію Богодухновенной премудрости Виблейской.—Такимъ является намъ краткій сводъ священныхъ текстовъ на сей *день, возвещающій намъ разумъ* (Пс. 18, 3).

Великія милости Господа посылаются, да радостно *благословятъ предъ лицемъ Его* (Пс. 129, 4. 15, 11),—чтобы *любовь Божія, излившаяся въ сердца наши* являла насъ достойными *чадами Божіими, сонаследниками Христу, дабы съ Нимъ и прославиться* (Рим. 5, 5. 8, 14—17); такъ и милости Помазанника Божія—*Царя по сердцу Божію* (Дѣян. 13, 22) и *сердце котораго въ руцѣ Божіей* (Притч. Сол. 21, 1.), изливаются—да будетъ лице Его *какъ Ангела Божія* предъ нами (2 Цар. 19, 27), *да возмечится душа Помазанника во очю нашу и тако да возмечатся души наши предъ Господемъ, и—да покрываетъ насъ Господь и изметъ отъ всякія печали* (1 Цар. 26, 24).—Вотъ поученіе Премудрости Божественной на сей великій день нашъ!

Да изольется же любовь Царева въ сердца наши и да содѣлаетъ ихъ, силою животворнаго возвышающаго чувства благоговѣнія предъ Нимъ, могущими являть въ насъ достойныхъ чадъ великой семьи царства Его, чтобы съ Нимъ и прославиться и—*покрытыми быть отъ Господа, а въ дни тяжкихъ испытаній, если угодно будетъ Промыслу послать ихъ намъ, извѣтными быть отъ всякія печали*.

„Се уже третіе“ отъ великихъ щедротъ престола Царскаго въ исторіи ста двадцати лѣтъ жизни дорогаго нашего Института.—Государь Императоръ Николай I-й даровалъ Межевому Институту права высшаго учебнаго заведенія, Государь Императоръ Александръ II-й въ высокоторжественный день столѣтняго юбилея Института даровалъ Высочайшую грамоту свою, высоко поднявшую значеніе Института для блага отечества нашего, и—*вотъ благоденственно царствующій Импера-*

торъ Николай II-й украшаетъ грудь каждаго воспитанника инженернаго и землемѣрнаго отдѣленій Института свѣтлыми коронаціонными знаками своей исключительной милости къ Институту, какъ разсаднику высокополезныхъ дѣятелей въ отечествѣ нашемъ.

Гдѣ причина такого возвышенія Института?

Въ основахъ воспитанія у насъ. Согласно Высочайшему рескрипту Государя Императора Александра II-го, мы смѣло можемъ сказать, что Институтъ вносится въ жизнь межеваго вѣдомства въ Россіи: крѣпкія убѣжденія вѣры, беззаветная преданность Царской службѣ и знамени своему, начертанному надъ уставомъ межевыхъ учрежденій рукою Великой Екатерины: „Каждый при своемъ“. Никакія пережитыя нами смуты печальныхъ годовъ, никакія волненія умовъ не могли поколебать въ дѣятеляхъ межеваго вѣдомства, вращающихся всегда среди народа, могучей силы нашего девиза, ограждающаго неприкосновенность права важнѣйшей собственности въ государствѣ — поземельной, — права безумно испиравагося у насъ нѣкоторыми своими же соотечественниками. И — это потому, конечно, что основы вѣры, нравственности и вѣрнопопданности Престолу Цареву приняты у насъ и все ближе укрѣпляются, какъ начала всей семейной жизни нашей въ Институтѣ. — Императоръ Александръ II-й, „вспоминая“ въ рескриптѣ своемъ „о полезной вѣковой дѣятельности межеваго Института, неоднократно обращавшей на себя вниманіе предшественниковъ“ Его, и „объявляя Институту особое благоволеніе“, указываетъ въ жизни воспитанниковъ института на „обогащеніе свѣтомъ истиннаго знанія и усвоенныя ими начала доброй нравственности, чувства чести и долга“, для „достоиннаго и полезнаго служенія Престолу и Отечеству“.

Послѣ дарованія Императоромъ Николаемъ I-мъ правъ высшаго учебнаго заведенія Межевому Институту великій святитель Московскій митрополитъ Филаретъ обращалъ особенное милостивое вниманіе свое на Институтъ, предпочтительно даже предъ другими высшими учебными заведениями. — Самъ бывая всегда на экзаменахъ по Закону Божию, и съ высшими представителями Московскаго духовенства, онъ любилъ бесѣдовать еще съ воспитанниками, жившими лѣтомъ въ лагеряхъ на Перервѣ, каждый годъ почти самъ проживалъ нѣкоторые лѣтніе дни въ Николо-Перервинскомъ монастырѣ. Въ одномъ изъ отчетовъ по Институту записаны слѣдующія замѣчательныя слова его директору Института: „воспитанники Межеваго Института, сохранивъ дѣтскій характеръ, кротки и разсудительны.“ („Очерки исторіи К. М. И.“ А. Анухтина. СПб. 1879 г. стр. 110).

Да будутъ слова эти великаго святителя священнымъ завѣтомъ нашимъ, во исполненіе завѣта Божія, изреченнаго Библейскимъ учителемъ мудрости жизни — Сирахомъ: *помни завѣтъ Всевышняго, что нитъ црны благовоспитанной души* (Премудр. Сир. 28, 8, 26, 17.). И — тогда только *возвеличатся*, по силѣ воздѣйствія милости Царевой на насъ, *души наши предъ Господемъ, и — покрываетъ насъ Господь, и изметъ отъ всякія печали.*

Заклѣчимъ словами благословенія и обѣтованія Ап. Петра: *Богъ всякія благодати, призвавъ васъ въ вѣчную Свою славу о Христѣ Иисусѣ, — Той да совершитъ вы, да утвердитъ, да укрѣпитъ, да оснуетъ!.. Тому слава и держава во вѣки вѣковъ! Аминь* (I Петр. 5, 10, 11.).

МОСКОВСКАЯ ХРОНИКА.

Служеніе Его Высокопреосвященства Въ воскресенье 30 марта, въ кафедральномъ во имя Христа Спасителя соборѣ, божественную литургію совершалъ Его Высокопреосвященство, Высокопреосвященнѣйшій Митрополитъ Московскій Сергій, съ Чудовскимъ намѣстникомъ, архимандритомъ Товіемъ, кафедральнымъ протоіереемъ и прочимъ духовенствомъ. Во время „малаго входа“ Владыка возложилъ набадренникъ на эконома Троицкаго митрополичьяго подворья о. Нила, а послѣ литургіи долго благословлялъ богомольцевъ, во множествѣ присутствовавшихъ въ соборѣ за богослуженіемъ.

Въ тотъ же день Великую вечерню въ этомъ соборѣ съ чтеніемъ акаѣиста преподобному Сергію совершалъ въ пятомъ часу вечера преосвященный Тихонъ, епископъ Можайскій.

Царскія панихиды. Въ понедѣльникъ 31 марта, въ Архангельскомъ соборѣ, согласно новой „рописи“ панихиды, была совершена панихида по въ Возѣ почившихъ Императорѣ Павлѣ I, Великой княгинѣ Ольгѣ Феодоровнѣ и прочимъ Особамъ Царской Фамиліи, скончавшимся въ мартѣ мѣсяцѣ.

По жертвованіи св. иконъ. Одинъ изъ прихожанъ церкви св. Иоанна Предтечи, что у Яузскаго моста, пожертвовалъ въ этотъ храмъ цѣнный вызолоченный налой съ иконой святителя Феодосія архіепископа Черниговскаго въ дорогой серебрянной вызолоченной ризѣ. Имъ уже пожертвованъ въ такомъ же металлическомъ налоѣ икона Иверской Божіей Матери въ серебрянной вызолоченной ризѣ, четыре массивныхъ серебрянныхъ вызолоченныхъ лампадъ съ эмалью къ мѣстнымъ иконамъ вѣсомъ около тридцати фунтовъ и два дорогихъ облаченія.

Концертъ Чудовскаго хора. Во вторникъ 25 марта въ большой залѣ благороднаго собранія состоялся концертъ Чудовскаго хора, сборъ съ котораго поступилъ въ пользу благотворительнаго общества при хорѣ и въ пользу Суцескаго городского попечительства о бѣдныхъ. Чудовской хоръ изстари пользуется вполне заслуженной славой, какъ по своему составу, изъ наилучшихъ голосовъ, такъ по искусству исполненія церковныхъ пѣнопѣній. Между тѣмъ въ послѣднее время замѣчалось, какъ будто, нѣкоторое охлажденіе къ хору среди любителей духовнаго пѣнія, которые не съ тѣми симпатіями судили о нихъ, какъ было прежде. Не беремъ судить о причинѣ этого; быть можетъ, нѣкоторое основаніе для такихъ сужденій заключалось въ томъ, что въ прошломъ году Чудовской хоръ не могъ, по независящимъ отъ него обстоятельствамъ, дать духовнаго концерта. Концертъ 25 марта доказалъ, что Чудовской хоръ существуетъ по прежнему во всемъ своемъ величьи, и повидимому несложная программа, состоящая изъ общеизвѣстныхъ духовно-музыкальныхъ произведеній, была исполнена такъ, что знакомила слушателей съ тѣмъ характеромъ, какимъ должно отличаться собственно церковное пѣніе, которое должно способствовать религіозному направленію молящихся, а не развлекать ихъ, какъ это часто дѣлается.

Концертъ начался исполненіемъ одного изъ лучшихъ произведеній протоіерея Турчанинова „Сподоби Господи“, исполненнымъ съ замѣчательнымъ искусствомъ и благоговѣніемъ. Далѣе слѣдовало одно изъ лучшихъ произведеній Багрецова „Слава въ Вышнихъ Богу“, гдѣ на словахъ „и уста моя возвѣстятъ“ присутствовавшіе слышали чудные аккорды хора.

Во второмъ отдѣленіи глубокое впечатлѣніе на публику произвело превосходное исполненіе ирмосовъ Великаго четверга протоіерея Турчанинова и стихиры „Предстояще Кресту“ Урусова. Это—прекрасное произведеніе, написанное съ замѣчательнымъ искусствомъ и въ строгомъ стилѣ. „Вѣрую“ Чайковского было пропѣто такъ хорошо, какъ мы еще не слышали его при исполненіи другими хорами, гдѣ на первомъ планѣ стоятъ выполненіе музыкальныхъ звуковъ, а не заключающихся въ нихъ скрытыхъ оттѣнковъ, которые переданы были Чудовскимъ хоромъ.

Такимъ образомъ Чудовской хоръ, ввѣренный управленію регента г. Зубатова, и въ настоящее время хранитъ свои старыя традиціи относительно умѣлаго, осмысленнаго исполненія церковныхъ дѣснопѣній съ сохраненіемъ молитвеннаго религіознаго характера.

Концертъ закончился блестящимъ исполненіемъ величественнаго концерта Бортиянскаго „Тебѣ Бога хвалимъ“ и народнаго гимна.

СОДЕРЖАНІЕ: Слово Высокопреосвященнаго Митрополита Сергія въ день Благовѣщенія Пресвятыя Богородицы.—Боговоплощеніе и Евхаристія.—Пастырѣ, какъ совершитель литургіи Василя Великаго.—Четвертое богословское чтеніе.—Слово по случаю особой Царской милости Константиновскому Межевому Институту.—Московская хроника.—Объявленія.

ОБЪЯВЛЕНІЯ.

поступили въ продажу:

1) Сборникъ статей по истолковательному и назидательному чтенію

ЧЕТВЕРОЕВАНГЕЛІЯ

съ бібліографическимъ указателемъ.

Изданіе второе въ 2-хъ большихъ томахъ 1893 г. Цѣна за оба тома 4 р., на пересылку прилагается въсвыхъ за 6 фунт. по разстоянію.

2) Сборникъ статей по истолковательному и назидательному чтенію

дѣяній св. апостоловъ и апокалипсиса

съ бібліограф. указател., въ одномъ большомъ томѣ 1894 г.

Цѣна 3 р., на пересылку прилагается въсвыхъ за 3 ф. по разстоянію. Оба сборника составлены инспекторомъ симбирской Дух. Семинаріи М. В. Барсовымъ по святоотеческимъ твореніямъ, духовнымъ журналамъ и сочиненіямъ православныхъ митрополитовъ, архіепископовъ, епископовъ, архим., извѣстнѣйшихъ протоіереевъ и проф. богословія. Складъ изданія: въ Москвѣ, у священника Воскресенской, на Ваганьковскомъ кладбищѣ, церкви В. А. Быстрицкаго 3—1

ИКОНОСТАСНАЯ МАСТЕРСКАЯ

ПОЛИТЕХНИЧЕСКАГО МУЗЕЯ АРХИТЕКТУРНАГО ОТДѢЛА

МАСТЕРА

Ивана Андреевича

СОКОЛОВА

Грузины, Средній Тишинскій переулокъ, домъ пустова

ВЪ МОСКВѢ.

ВЫШЛИ ВЪ СВѢТЪ

ВНѢБОГОСЛУЖЕБНЫЯ ЦЕРКОВНЫЯ СОБЕСѢДОВАНІЯ СЪ НАРОДОМЪ

Протоіерея Іоанна Петропавловскаго:

- 1-я беседа: Господь Іисусъ Христосъ—нашъ Первообразъ.
2-я беседа: Значеніе православной христіанской Церкви въ исторической жизни русскаго народа.
3-я беседа: О трехъ началахъ нашей государственной жизни: православіи, самодержавіи и народности.
4-я беседа: О храмѣ и его значеніи для нашей жизни.
5-я беседа: Какова должна быть истинно-христіанская жизнь.
6-я беседа: О благотворительности.
7-я беседа: О супружеской жизни.
8-я беседа: О семейномъ воспитаніи дѣтей.
9-я беседа: О трудѣ.
10-я беседа: О счастіи.
11-я беседа: О грѣхахъ противъ заповѣди о любви къ ближнимъ.

Складъ изданія исключительно у Товарищества И. Д. Сытина.

3—1.

МАГАЗИНЪ ОРДЕНОВЪ И ЗНАКОВЪ ОТЛИЧІЯ

В. И. ЖИВАГО

(Существуетъ съ 1822 г.)

Москва, Тверская, д. Коммиссарова.

Высылаетъ наложеннымъ платежомъ ВЫСОЧАЙШЕ Утвержденные 20 апрѣля 1896 года

КРЕСТЫ

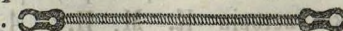
для всѣхъ іереевъ монашествующаго и блага духовенства:

- Крестъ серебр. массив. ювелир. работы съ серебр. цѣпью 16, 20, 24, 28, 30 р.
Крестъ особо художественной работы 40 р.
Медаль Александра III съ лентой 2 р.
Крестъ кандидатскій лучшей работы 11 р.

Пересылка на счетъ магазина.

ЗУБНОЙ ВРАЧЪ ГЕОРГІЙ СТЕПАНОВИЧЪ ФЕДОРОВЪ.

Леченіе, пломбированіе и извлеченіе зубовъ по вторникамъ, средамъ, пятницамъ и воскресеньямъ отъ 12 до 2 ч. дня; изготовленіемъ же искусственныхъ зубовъ занимается специально

Иванъ Осиповичъ Чернецкій, ученикъ зубного врача Андрея Петровича Брешъ,—дома можно застаѣ въ всякое время. Поварская, д. п.  Бориса и Глѣба.

ЗУБО-ЛѢЧЕБНЫЙ КАБИНЕТЪ Д-ТА ВИНАВЕРЪ.

Безплатный приемъ по зуб. болѣзн. лицъ съ ихъ семейств. духовнаго званія, церковно-служителей, монаховъ, монахинъ, преподавателей и воспитан. семинаріи, црков. хоръ и пр., вставленіе же искусственныхъ зубовъ, починка, передѣлка ихъ и пломбированіе за полъ цѣны, удаленіе зубовъ безъ боли въ присутствіи врача. Петровка, близъ Кузнец. моста, д. Михалкова, подъѣздъ съ Петровки. 12—4

Зубо-врачебный кабинетъ врача Василя Ивановича Куркинскаго. Приемъ до 6 час. ежедн., кромѣ праздн. (вставленіе, пломбированіе и удаленіе зубовъ). Петровка, прот. Столешникова пер., д. Волкова. 5—3