

XVIII 36  
7

ГОСУДАРСТВЕННАЯ  
ОРДСНА ЛЕН НА  
БИБЛИОТЕКА СССР  
ИМ. В. И. ЛЕНИНА  
пч32-49

# КИШИНЕВСКІЯ

# ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ВѢДОМОСТИ

1-15-го апрѣля № 7. 1883-го года

МОСКОВСКАЯ  
ЕПАРХІАЛЬНАЯ  
БИБЛИОТЕКА

## ОТДѢЛЪ ОФИЦІАЛЬНЫЙ

### ОПРЕДѢЛЕНІЕ СВЯТѢЙШАГО СИНОДА

отъ 16 февраля—1 марта 1883 г. за № 351, объ усыновленіи священнослужителями и причетниками православнаго исповѣданія.

По указу Его Императорскаго Величества, Святѣйшій Правительствующій Синодъ слушали: предложеніе г. синодальнаго Оберъ-Прокурора, отъ 16-го февраля 1883 г. за № 28, при коемъ предложено Высочайше утвержденное 25 января 1883 г. мнѣніе Государственнаго Совѣта объ усыновленіи священнослужителями и церковными причетниками православнаго исповѣданія, слѣдующаго содержания: «Государственный Совѣтъ, въ департаментѣ законовъ и въ общемъ собраніи, разсмотрѣвъ представленіе Оберъ-Прокурора Святѣйшаго Синода о порядкѣ усыновленія лицами духовнаго состоянія, мнѣніемъ положилъ: Въ дополненіе подлежащихъ статей законовъ гражданскихъ (свод. зак. Т. X., ч. 1), постановить: 1) священнослужителямъ и церков-

нымъ причетникамъ (дьячкамъ, пономарямъ и псаломщикамъ) православнаго исповѣданія предоставляется усыновлять съ тѣмъ, чтобы при этомъ соблюдались: а) относительно тѣхъ изъ означенныхъ лицъ, которыя принадлежать къ дворянству, — правила, установленныя для сего состоянія, б) относительно не принадлежащихъ къ дворянству: священнослужителей — узаконенія объ усыновленіи личными дворянами, а церковныхъ причетниковъ — постановленія объ усыновленіи почетными гражданами. 2) Независимо отъ документовъ, которые должны быть прилагаемы при прошеніяхъ объ усыновленіи, упомянутые священнослужители и церковные причетники представляютъ также свидѣтельства о разрѣшеніи онаго епархіальнымъ архіереемъ». Приказали: для напечатанія означеннаго мнѣнія въ «Церковномъ Вѣстникѣ» препроводить въ редакцію сего журнала выписку изъ настоящаго опредѣленія по принятому порядку.

Списокъ лицъ свѣтскаго званія, Всемилостивѣйше пожалованныхъ, въ 18-й день фѣвраля 1883 года, знаками отличій, за отличія не-служебныя по духовному вѣдомству въ кишиневской епархіи.

*Золотою медалію для ношенія на груди на лентѣ станиславской* крестьянинъ **Сергѣй Лыковъ**.

*Серебряною медалію для ношенія на груди на лентѣ станиславской 2-й гильдіи купцы:* **Михаилъ Шмаковъ** и **Николай Кантаржіевъ**.



Социалистическая  
революция  
В. И. ЛЕНИНА  
И. В. И. ЛЕНИНА  
h.ч.32-49

# КИШИНЕВСКІЯ

## ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ВѢДОМОСТИ

1—15 апрѣля № 7. 1883-го года.



ОТДѢЛЪ НЕОФИЦІАЛЬНЫЙ

**ПСАЛОМЪ 117-й.**

*Аллилуіа.*

Слово «аллилуіа» стоитъ, какъ надписаніе, въ переводахъ LXX-ти и славянскомъ, надъ 20 псалмами: 104—106, 110—118, 134—135 и 145—150, а въ русскомъ—надъ 19-ю (надъ тѣми же, за исключеніемъ 104 пс.); въ еврейской же Библии оно стоитъ, въ качествѣ надписанія, только надъ 9-ю слѣд. псалмами (по евр. исчисл.): 106, 111—113, 135, 146 и 148—150 (по нашему исчисленію—надъ 105, 110—112, 134, 145 и 148—150). Въ некоторыхъ псалмахъ въ еврейской Библии слово это составляетъ заключеніе, не смѣшиваясь съ текстомъ псал-

мовъ, напр: (по исчисл. евр.) въ 105, 113, 115, 116 и др.; въ славянскомъ же переводѣ и LXX-ти ни одинъ псаломъ не имѣеть его въ концѣ. Разбираемое слово есть еврейское, читается «*הלелуיה*» и, состоя изъ двухъ словъ: «*הלелу*» и «*יה*», порусски значить: «*хвалите Бога*». Надписаніе это указываетъ, такимъ образомъ, на характеръ псалма, обозначая, что *предметъ* такого псалма, надъ которымъ оно стоитъ, есть *прославленіе* Господа; и потому такіе псалмы могутъ быть названы по преимуществу прославительными, *хвалебными*, какъ призывающіе къ прославленію Господа. Таковъ, дѣйствительно, по содержанію своему, какъ увидимъ сейчасъ и 117-й (по евр. 118-й) псаломъ, хотя онъ въ еврейской Библии и не имѣеть указанного выше слова ни въ надписаніи, ни въ концѣ своемъ, начинаясь, впрочемъ, подобозначащими словами: «*славте Господа*».

Въ самомъ дѣлѣ, бывшій архіепископъ московскій Амвросій, въ своемъ «новомъ славянскомъ переводѣ Псалтири», озаглавливаетъ 117-й псаломъ такъ: «*благодарственный псаломъ, прославляющій милосердіе и чудеса Божія* <sup>1)</sup>». И содержаніе псалма вполне соотвѣтствуетъ такому заглавію. Онъ состоитъ изъ 29 стиховъ и можетъ быть раздѣленъ на 5 частей. Въ *первой* части (1—4 ст.) говоритъ самъ псалмопѣвецъ, увѣщавая а., народъ израильскій, б., священниковъ и в., всѣхъ боящихся Господа прославлять милость Господню: «*Исповѣдайтесь Господеви (славте Господа), яко благъ, яко въ вѣкъ милость Его. Да речетъ убо (нынѣ) домъ Израилевъ: яко благъ, яко въ вѣкъ милость Его. Да речетъ убо (нынѣ) домъ Ааронъ (Аароновъ): яко благъ, яко въ вѣкъ милость Его. Да рекутъ убо (ны-*

<sup>1)</sup> Изданіе редакціи «Правосл. Обзорѣнія», Москва 1878 г.



нѣ) *вси, болящіяся Господа: яко блазъ, яко въ влкъ милость Его*». Этими словами, по объясненію Е. Зигабена <sup>1)</sup>, псалмопѣвецъ говоритъ: «пусть простой народъ израильскій и родъ Аароновъ, т. е. священники, и всѣ, боящіеся Господа, т. е. пришельцы, притекавшіе къ вѣрѣ изъ язычниковъ, скажутъ, что Господь милостивъ къ исповѣдающимся, и что милость Его постоянна къ тѣмъ, которые приносятъ покаяніе; потому что всѣ они получили отъ Бога въ приличныя времена и различными способами благодать и милость». Псалмопѣвецъ въ приведенныхъ стихахъ раздѣлилъ вѣрующихъ въ Иегову такъ же, какъ и въ псалмѣ 113, 17—21 ст. По словамъ Евсевія, «въ упомянутыхъ здѣсь трехъ разрядахъ среднее мѣсто занимаетъ священническій чинъ, такъ что какъ бы по одну сторону поставленъ Израиль, по другую — боящіеся Господа, а въ срединѣ — священники, которыхъ называлъ псалмопѣвецъ домомъ Аароновымъ <sup>2)</sup>».

Во второй части (5—18 ст.) псалмопѣвецъ изображаетъ великую милость Божію къ себѣ, и въ этомъ указываетъ народу и священникамъ побужденіе къ прославленію Господа. Понятно, если бы псалмопѣвецъ имѣлъ въ виду помощь Божію, оказанную исключительно ему одному, онъ не рѣшился бы (еслибы даже творецъ псалма былъ самъ царь Давидъ) за себя одного побуждать и народъ и священниковъ прославлять Господа. Поэтому, если псалмопѣвецъ говоритъ въ этой части въ первомъ лицѣ единств. числа, то говоритъ отъ лица всего народа, какъ представитель его, и, потому, изображаетъ помощь Божію *такую*, которой удостоился весь народъ вмѣстѣ съ нимъ, — взявшимся выразить благодарныя чувства народа, по поводу

<sup>1)</sup> В. Ч. 1876 г. Т. 1. стр. 200.

<sup>2)</sup> Ibid. стр. 200, вынос. 1.

полученной милости Божіей. Такой взгляд на эту часть имѣютъ и нѣкоторые изъ толкователей <sup>1)</sup>. Такимъ образомъ на личное мѣстоименіе един. числа слѣдуетъ здѣсь смотрѣть, какъ на коллективное, т. е. какъ на: *мы*. Итакъ въ этой части отъ лица своего и всего народа псалмопѣвецъ изображаетъ милость Божію, за которую должны прославлять Господа—Іегову и израильяне и священники ихъ и всѣ, боящіеся Господа, такъ: въ тѣсныхъ, затруднительныхъ обстоятельствахъ былъ я (были мы), но воззвалъ ко Господу,—и Онъ Милосердый, услышавъ мой молитвенный вопль, вывелъ меня изъ тѣсноты на просторъ, даровалъ свободу: «(5 ст.) *отъ скорби (изъ тѣсноты) призвалъ Господа, и услыша мя въ пространство* (и на пространное мѣсто вывелъ меня Господь)». Эта настоящая милость Божія такъ велика, что народъ имѣетъ полное основаніе укрѣпить въ себѣ надежду на помощь Божію и впредь, и, притомъ,—на такую помощь, которой не можетъ ослабить, а тѣмъ болѣе отстранить, ни одинъ человѣкъ, никакой врагъ: «(6—9 ст.) *Господь мій помощникъ* (Господь за меня), *и не убоюся* (не ѹстрашусь): *что сотворитъ мнѣ человекъ; Господь мій помощникъ: и азъ воззрю* (буду смотрѣть, т. е. смѣло, безъ боязни) *на враги моя. Благо* (лучше) *есть надѣяться на Господа, нежели надѣяться на человека. Благо* (лучше) *есть уповати на Господа, нежели уповати на князи*». Въ этомъ я убѣдился осязательно: «(10—13.) *вси языцы обыдоша* (окружили) *мя, и (но) именемъ Господнимъ противляхся* (я низложилъ ихъ) *имъ. Обышедше обыдоша мя* (обступили меня, окружили меня), *и (но) именемъ Господнимъ противляхся имъ* (я низложилъ ихъ). *Обыдоша* (окружили) *мя, яко пчелы*

<sup>1)</sup> В. Ч. 1877 г. Т. 2. стр. 252



*сотъ, и разоръшася* (угасли, т. е. скоро), *яко оны въ тернии: и именеъ Господнимъ противляхся имъ. Отриновень превратихся пасти* (сильно толкнули меня, чтобы я упалъ), *и (но) Господь пріятъ мя* (поддержалъ меня)». Итакъ Господь былъ *силою* для народа; Онъ Спаситель его; поэтому Онъ и предметъ прославленія его: «(14.) *крѣпость (сила) моя и пѣніе (пѣснь) мое Господь, бысть ми во спасеніе* (Онъ содѣлался моимъ спасеніемъ)». Итакъ вся радость и веселіе людей, спасенныхъ Богомъ, должны выражаться въ прославленіи Господа, какъ *силы*, какъ могущественнаго защитника ихъ: «(15—16 ст.) *гласъ радости и спасенія въ селеніихъ (жилищахъ) праведныхъ* (т. е. долженъ состоять въ слѣд. прославленіи Господа въ св. храмѣ): *десница Господня вознесе (высока) мя, десница Господня сотвори силу*». Поэтому псалмопѣвецъ съ народомъ даетъ обѣтъ прославлять Господа: «(17—18) *не умру, но живъ буду, и повѣмъ (буду возвѣщать) дѣла Господня: наказуя наказа (строга наказалъ) мя Господь, смерти же не предаде мя*».

Въ *третьей* части (19—25 ст.) псалмопѣвецъ съ либующимъ народомъ опредѣляетъ мѣсто, гдѣ преимущественно спасенный народъ долженъ прославить и въ будущемъ прославлять Господа — Избавителя и Помощника своего, — это храмъ Божій. Намекъ на это можно видѣть уже въ 15-мъ стихѣ, въ словахъ: *селеніихъ праведныхъ* (срав. Пс. 14, 1—2 и дал. Пс. 23, 3. и дал.), подъ которыми слѣдуетъ разумѣть именно храмъ (на что указываетъ самый 19-й стихъ и затѣмъ 20-й), а не всю страну, въ которую возвратились евреи изъ плѣна, какъ думаютъ нѣкоторые <sup>1)</sup>, и не Сіонъ, равно какъ подъ *вратами Господними* (19 и 20 ст.) — не врата города Іе-

<sup>1)</sup> См. В. Ч. 1877 г. Т. 2. стр. 252.

русалима или Сиона, какъ думаютъ другіе <sup>1)</sup>). Опредѣляя это мѣсто, псалмопѣвецъ 1., представляетъ себя (съ людьми) стоящимъ *уже* предъ *затворенными* вратами храма (можно предполагать, еще неосвященного) и взывающимъ: «*отверзите мнѣ врата правды: вшедѣ въ ня* (войду въ нихъ), *исповѣмся Господеву* (прославлю Господа)»; 2., передастъ слова священниковъ и левитовъ, находившихся внутри затвореннаго храма, съ которыми они обратились къ народу, стоящему предъ затворенными вратами храма: «(20 ст.) *сія врата Господня; праведные войдутъ въ нихъ*»; 3., приводитъ слова, которыми многочисленный хоръ народа, священниковъ и левитовъ, (послѣ приведеннаго выше (ст. 20) отвѣта священнослужителей, находившихся внутри храма, — отвѣта, обучающаго народъ — съ какими чувствами слѣдуетъ входить въ храмъ), вошедши въ отворенный храмъ, торжественно прославлялъ Господа: «(21 ст.) *исповѣмся Тебѣ* (славлю Тебя), *яко услышалѣ мя еси, и былѣ еси мнѣ во спасеніе*». Здѣсь же псалмопѣвецъ, 4., передаетъ, какъ народъ (вмѣстѣ съ нимъ), входя въ храмъ и прославляя Господа, высказалъ опредѣленно, хотя и образно, въ чемъ обнаружилъ Господь милость Свою къ нему. Онъ — народъ еврейскій — былъ поработенъ язычниками, былъ взятъ въ плѣнъ, въ плѣну былъ презираемъ и, казалось, былъ окончательно отвергнутъ, считаемъ былъ не за народъ; но Господь защитилъ свой народъ; изъ народа, отвергнутаго язычниками, какъ бы уже погибшаго, или, по крайней мѣрѣ, обреченнаго на гибель, Господь содѣлалъ его снова важнымъ, главнымъ, избраннымъ народомъ, спасши его изъ плѣна. Это народъ выразилъ въ слѣдующихъ словахъ: «(22—23) *камень, его же небрегоша зиждущи* (который отвергли строители, т. е. язычники, тогдашніе устроители

<sup>1)</sup> См. «Изобр. Мессіи въ псал.» свящ. Н. Каменскаго, стр. 148 въ выноскѣ и 138.



міровыхъ судьбъ), *сей бысть во главу угла* (содѣлался главою угла, т. е. главнымъ, основнымъ въ зданіи). *Отъ Господа бысть сей* (сіе) *и есть дивенъ* (дивно) *во очесѣхъ нашихъ*». Народъ увѣренъ, что это сотворилъ Господь все- сильный; поэтому прославляя Господа, особенно въ этотъ нарочитый день (быть можетъ, въ день освященія храма), онъ высказываетъ свой восторгъ, какбы поощряя другъ-друга къ радости: «(24) *сей день* (сотворилъ Господь), *его же сотвори Господь: возрадуемся и возвеселимся въ оны*». Наконецъ, 5., псалмопѣвецъ передаетъ, какъ народъ, радуясь о настоящемъ, простираетъ свои взоры и къ будущему и, потому, просилъ, чтобы Господь и впредь не лишалъ его своей милости: «(25 ст.) *о, Господи, спаси же; о, Господи, поспѣши* (споспѣшествуй) *же!*» Такъ, по третьей части псалма, совершилось вшествіе псалмопѣвца и народа въ храмъ. Такъ молился и такъ лиговалъ онъ съ народомъ, *входя въ новый* (повидимому) храмъ.

Въ *четвертой* части (26 — 28 ст.) псалмопѣвецъ описываетъ, что совершилось въ храмѣ. Здѣсь, 1., онъ передаетъ слова, которыми находящіеся въ храмѣ священнослужители привѣтствовали входящій въ храмъ народъ: «(26 и 1-я полов. 27 ст.) *Благословенъ грядый во имя Господне! Благословихомъ вы* (благовляемъ васъ) *изъ дому Господня. Богъ—Господь* (т. е. есть), *и явися намъ* (и осіялъ насъ). Затѣмъ 2., псалмопѣвецъ передаетъ, съ какимъ внушеніемъ священнослужители обратились къ народу, послѣ перваго привѣтствія. Они возбуждали народъ къ соотвѣтственному милости Божіей выраженію праздничной радости, праздничнаго торжества, кромѣ изъявленія внутреннихъ, наполнявшихъ его души, чувствъ,—къ видимому, наружному, выраженію благодаренія Богу, посредствомъ принесенія Ему обильныхъ жертвъ: «(2-я полов. 27 ст.)

*составите праздник во учающихся до рогъ олтаревыхъ* (вяжите вервями жертву, ведите къ рогамъ жертвенника; по пер. Амвросія: *связуйте аины (въ жертву) ужами (ведуще) даже до рогъ олтаревыхъ*»), и какою послѣдовалъ на внушеніе священнослужителей отвѣтъ народа. Онъ *всячески* будетъ восхвалять Господа за оказанную ему милость: «(28 ст.) *Богъ мой еси Ты, и исповѣмся Тебѣ* (буду славить Тебя); *Богъ мой еси Ты, и вознесу Тя* (буду перевозить Тебя); *исповѣмся Тебѣ, яко услышалъ мя еси, и былъ еси мнѣ во спасеніе* («буду славить Тебя, ибо Ты услышалъ меня и содѣлался моимъ спасеніемъ» — этихъ словъ въ евр. нѣтъ)».

На 29-й стихъ, составляющій коротенькую пятую часть псалма, можно смотрѣть, какъ на заключеніе его. Въ немъ заключаются слова, которыми начинается псаломъ: «*Исповѣдайтесь Господеву* (славьте Господа), *яко блазъ, яко въ вѣкъ милость Его*». Этими словами или священнослужители, или съ ними творецъ псалма, побуждаютъ народъ вторично, по изображеніи милости Господней, прославлять Господа.

Итакъ, очевидно, этотъ псаломъ составленъ въ формѣ діалогической (разговорной). Въ немъ выступаютъ съ рѣчью: то псалмопѣвецъ, то народъ, то священники съ левитами. Такъ смотритъ на этотъ псаломъ и Амвросій, архіеп. московскій. Онъ говоритъ: «псаломъ сей содержитъ въ себѣ родъ разглагольствія, на подобіе Пѣсни Пѣсней <sup>1)</sup>». Содержаніе же псалма даетъ основаніе заключать, что онъ пѣтъ былъ антифонно то священнослужителями—пѣвцами, то народомъ, частію во время процессіи ихъ къ храму, частію

<sup>1)</sup> Псалтирь въ новомъ славян. перев. Амвросія архіеп. москов. стр. 159, въ выноскѣ.



въ самомъ храмѣ, по случаю какого-то важнаго торжества, которое и послужило для псалмопѣвца поводомъ къ составленію его.

*Къмъ* же, или, по крайней мѣрѣ, *когда* составленъ этотъ псаломъ, и что это за *милость* Божія, сопровождавшая такимъ торжественнымъ прославленіемъ Господа и послужившая поводомъ къ составленію псалма, и кому она оказана Господомъ?

Собственно говоря, есть два мнѣнія относительно поставленныхъ нами вопросовъ <sup>1)</sup>. Не смотря на то, что св. І. Златоустъ и св. Аѳ. Александрійскій въ своихъ толкованіяхъ выражаются о творцѣ этого псалма весьма неопредѣленно, называя его только пророкомъ <sup>2)</sup> или псалмопѣвцемъ <sup>3)</sup>, многіе изъ древнихъ толковниковъ <sup>4)</sup> считаютъ авторомъ 117 псалма Давида, а поводомъ къ составленію его—или признаніе Давида царемъ всѣми колѣнами, или же подчиненіе Давиду языческихъ сосѣднихъ народовъ <sup>5)</sup>. Е. Зигабень, признавая авторомъ этого псалма Давида, о случаѣ къ написанію его выражается такъ: «этотъ псаломъ есть благодарственный Богу за полученныя Давидомъ отъ

<sup>1)</sup> Мнѣнія: составленіе 117 пс. относится ко времени чудеснаго избавленія Богомъ царя Езекии отъ Ассиріянъ и ко времени его болѣзни, и: происхожденіе псалма относится ко времени Маккавеевъ и частиѣе къ поставленію Симона вождемъ и первосвященникомъ, когда іудеи были обложены непріятелями—(1 Мак. 3, 52.) считаются единичными и совершенно несостоятельными (См. Изобр. Мес. въ Псал. свящ. Н. Каменскаго, стр. 137 и 138).

<sup>2)</sup> Бесѣда на пс. 117 І. Злат. Т. II. стр. 109—130.

<sup>3)</sup> Толк. 117 пс. Аѳан. Алекс. Твор. его ч. IV, стр. 407—410.

<sup>4)</sup> В. Чт. 1877 Т. 2. стр. 251—252.

<sup>5)</sup> Ibid. стр. 252.

Него благодаренія <sup>1)</sup>»; слѣд. и милость, за которую прославляется въ этомъ псалмѣ Богъ, есть милость частная, личная, оказанная Богомъ Давиду, котораго, поэтому, слѣдуетъ разумѣть, хотя въ прообразовательно—мессіанскомъ значеніи, и подъ камнемъ, отвернутымъ строителями, но содѣлавшимся главнымъ, краеугольнымъ въ зданіи (ст. 22). Этому же мнѣнію строго держится и одинъ изъ экзегетовъ нашего времени, о. Н. Каменскій, считая его «несравненно основательнѣйшимъ» всѣхъ другихъ мнѣній <sup>2)</sup>. Смотри на 117 псаломъ, какъ на благодарственно-хвалебную пѣснь Богу, вылившуюся изъ богодухновенной души Давида <sup>3)</sup>, онъ, кромѣ указываемыхъ Белярминомъ, преосвящ. Приземъ и Белемъ случаевъ къ написанію псалма (возшествіе Давида на царскій престолъ, или перенесеніе ковчега завѣта изъ дома Аведдара въ Іерусалимъ) <sup>4)</sup>, считаетъ этотъ псаломъ написаннымъ Давидомъ, послѣ множества случаевъ чудеснаго заступничества Божія и ближайшимъ образомъ послѣ избавленія Давида отъ нападенія многихъ народовъ, когда Давидъ торжественно вступилъ въ Іерусалимъ (2 Цар. 10, 6—19, 12, 29—31. слич. 1 Цар. 18—20 гл.). Можетъ быть, говоритъ почтенный экзегетъ, Давидъ впервые и произнесъ эту пѣснь предъ вратами Іерусалима, <sup>5)</sup> триумфальный входъ въ который, по желанію триумфатора—побѣдителя, долженъ былъ завершиться торжественнымъ жертвоприношеніемъ <sup>6)</sup>. Поэтому, передавая содержаніе псалма, о. Н. Каменскій говоритъ: «здѣсь въ

<sup>1)</sup> В. Ч. 1876 Т. 1, стр. 200.

<sup>2)</sup> Изобр. Мес. въ псал. стр. 138.

<sup>3)</sup> Ibid. стр. 141.

<sup>4)</sup> Ibid. стр. 140 и вынос. 1.

<sup>5)</sup> Ibid. стр. 141.

<sup>6)</sup> Ibid. стр. 140.



драматической формѣ представляется, какъ пѣвецъ сначала выразилъ приглашеніе ко всемъ прославить Господа за избавленіе (1—4 ст.), потомъ, какъ онъ, обращаясь болѣе къ себѣ, вкраткѣ упомянулъ, въ связи съ недавнимъ случаемъ милости Божіей, о множествѣ другихъ такихъ случаевъ, бывшихъ съ нимъ (5. 10—13. 14—16. 18). Здѣсь онъ излагаетъ и тѣ нравственные уроки, которые необходимо слѣдовали изъ этого (6—9. 14. 15. 17). Далѣе представляются благодарственно—молитвенныя мысли пѣвца къ Богу, которыя онъ высказалъ, предъ самымъ входомъ во врата (т. е. города, 19—20) и по входѣ, когда ему особенно стало ясно, какъ онъ, будучи прежде подобнымъ отверженному камню, сдѣлался теперь, напротивъ, краеугольнымъ камнемъ (22), по волѣ Божіей, дѣйствіе которой дивно и для окружающихъ его, а потому все они также возбуждаются пѣвцемъ къ радости (23—24). Воспроизводя въ послѣдствіи эту пѣснь, псалмопѣвецъ присоединилъ къ ней и то, какъ привѣтствовали его встрѣчавшіе и сопровождавшіе (25—26) и какъ, наконецъ, триумфаторъ, сдѣлавши распоряженіе относительно жертвоприношеній, снова прославилъ Бога, обѣщавъ прославить Его, и снова обратился къ окружающимъ его съ тѣми же словами, какъ и въ началѣ: «славьте Господа, ибо Онъ благъ, ибо во всемъ милость Его (27—29»<sup>1)</sup>).

Другіе же изъ толкователей, напр: Оригенъ и Иеронимъ<sup>2)</sup> бл. Феодоритъ, Беда и др.<sup>3)</sup> относятъ разбираемый пса

<sup>1)</sup> См. «Изобр. Мес. въ псал.» свящ. Н. Каменскаго стр. 141.

<sup>2)</sup> Ibid. стр. 137. Также: Sacr. Scr. curs. complet. Т. XVI. стр. 213. См. «о проих. псалт.» свящ. Н. Вишнякова стр. 475, вын. 1.

<sup>3)</sup> Ibid. у Вишнякова, также: В. Ч. 1877 г. Т. 2, стр. 275 и 1876 г. Т. 1. стр. 200, вынос. 1.

ломъ, вмѣстѣ съ другими, имѣющими надписаніе «аллилуія», къ различнымъ случаямъ послѣ плѣна Вавилонскаго <sup>1)</sup> и приписываютъ ихъ то Ездру, то Аггею, то Захарію, то Малахію <sup>2)</sup>. Даже такіе изъ древнихъ церковныхъ толкователей, которые (напр. св. І. Златоустъ и др.) вообще держались мнѣнія, что всѣ псалмы принадлежатъ Давиду, находили въ нѣкоторыхъ псалмахъ, принадлежащихъ къ группѣ псалмовъ съ надписями: «аллилуія» и «пѣснь пѣсней», отношеніе ко времени не прежде возвращенія іудеевъ изъ плѣна Вавилонскаго, и потому они старались такого рода псалмы объяснять какъ пророчества Давида о состояніи іудеевъ во время или послѣ возвращенія изъ плѣна Вавилонскаго <sup>3)</sup>. Въ настоящее время почти всѣ ученые изслѣдователи и толкователи псалмовъ согласны въ томъ, что безъимянные псалмы пятой части Псалтири, по своему происхожденію, не восходятъ ранѣе послѣ—плѣннаго періода <sup>4)</sup>, и что въ частности 117 псаломъ *воспѣтъ* неизвѣстнымъ псалмопѣвцемъ или при закладкѣ Зоровавелева храма (1 Ездр. 3. 10—11. ср. ст. 1—4 и 22 ст. 117 пс.), или при освященіи его и вѣрнѣе—на праздникъ освященія храма (1 Ездр. 6, 15. 16 и дал. ср. ст. 19. 26. 27 пс. 117 <sup>5)</sup>). Этому послѣдвяго мнѣнія, съ полною увѣренностію въ несомнѣнности его, держится другой, современный намъ, взгледъ о. Н. Вишняковъ. Считаая всѣ анонимные псалмы, содержащіяся въ послѣдней части Псалтири, съ надписаніемъ «аллилуія», принадлежащими ко времени не прежде

<sup>1)</sup> См. у Каменскаго стр. 137 и вынос. 3. Также у Вишнякова стр. 467—468.

<sup>2)</sup> Толк. на псалмы еп. Палладія стр. XIII. См. также у Калм толков. на эти псалмы.

<sup>3)</sup> См. у Вишнякова стр. 468—469, и вын. на стр. 469-й—1.

<sup>4)</sup> Ibid. стр. 469.

<sup>5)</sup> Воскр. Чт. 1877, Т. 2 стр. 252.



возвращенія іудеевъ изъ плѣна Вавилонскаго <sup>1)</sup>, почтенный авторъ «изслѣдованія о происхожденіи Псалтири» смотритъ на 117-й псаломъ въ частности, какъ на пѣснь, *поводомъ* къ написанію которой для неизвѣстнаго псалмопѣвца *послужило празднество освященія втораго храма Іерусалискаго* <sup>2)</sup>. Псаломъ этотъ, говоритъ онъ, «представляетъ цѣлую, законченную поучительную картину созданія втораго храма, — отъ времени возвращенія изъ плѣна, когда только-что дано было еще позволеніе на его построеніе, до совершенія освященія его при радостныхъ хвалебно-благодарственныхъ восклицаніяхъ священниковъ и народа и многочисленныхъ жертвоприношеніяхъ, такъ что при разсмотрѣніи содержанія псалма въ полномъ его составѣ и послѣдовательной связи, не остается никакого сомнѣнія въ томъ, что мы имѣемъ предъ собою (въ этомъ псалмѣ) пѣснь на освященіе втораго храма іерусалимскаго <sup>3)</sup>», написанную подъ живымъ впечатлѣніемъ исполнившагося пророчества Захаріи (Зах. 4, 7 и дал. 3, 9.) <sup>4)</sup>. Отсюда и многознаменательный образъ *камня*, отвергнутаго строителями, но, по дивному устроенію Господа, сдѣлавшагося главою угла (22—23 ст.), о. Н. Вишняковъ пріурочиваетъ *прежде всего* къ исторіи построенія и освященія храма, не смотря на многоразличныя препятствія, оконченнаго, основной камень котораго, нѣкогда презрѣнный и отверженный строителями, теперь, по дѣйствию божественнаго Промысла, содѣлался предъ глазами торжествующаго народа краеугольнымъ — поддерживающимъ цѣлое зданіе храма <sup>5)</sup>; *затѣмъ* — символи-

1) «О проих. Псалт.» свящ. Н. Вишнякова стр. 468.

2) Ibid. стр. 473.

3) Ibid. стр. 475.

4) Ibid. стр. 474.

5) Ibid. стр. 474.

чески — въ отношеніи къ исторіи еврейскаго народа, который былъ угнетаемъ и презираемъ тогдашними могущественными языческими народами, считавшими себя устроителями міровыхъ судьбъ, но, по возвращеніи изъ плѣна, по всеблагому Промыслу Божію, снова занялъ высокое историческое положеніе и сталъ краеугольнымъ камнемъ устрояемаго Промысломъ величественнаго зданія царства Божія на землѣ<sup>1)</sup>; *наконецъ*, прообразовательно — въ отношеніи къ Мессіи, Господу нашему Иисусу Христу, который былъ отвергнутъ строителями церкви іудейской, но, послѣ своего уничтоженія до смерти крестной, былъ превознесенъ и содѣлался основаніемъ новаго зданія церкви искупленныхъ (Мат. 21, 42. Мар. 12, 11. Лук. 20, 17. Дѣян. Ап. 4, 11. 1 Петр. 2, 7.)<sup>2)</sup> Само собой понятно изъ этого, что милость Божія, которая послужила поводомъ къ торжественному прославленію Господа, а слѣдовательно и къ составленію разбираемаго псалма, оказывается милостію *общей*, милостію для псалмопѣвца и всего народа еврейскаго. При такомъ взглядѣ на время и поводъ написанія 117 псалма, о. Н. Вишняковъ опредѣляетъ его, по содержанію, какъ «праздничную пѣснь (ст. 24), пѣтую Антифонно между двумя левитскими хорами и народомъ въ торжественномъ шествіи (въ родѣ описаннаго у Нееміи при освященія стѣнъ Іерусалима, см. 12, 31. 38. 41), направлявшемся къ храму для прославленія въ немъ Господа, которое и останавливается при воротахъ храма, обращаясь къ встрѣчавшимъ Его при входѣ священникамъ и левитамъ съ воззваніемъ: *«отворите врата правды, войду въ нихъ, прослаблю Господа (ст. 19. 3).»* На слова 20 ст. *«вотъ врата Гос-*

<sup>1)</sup> Ibid. стр. 473.

<sup>2)</sup> Вишняковъ, стр. 373.

<sup>3)</sup> Ibid. стр. 472



*подни, праведные входятъ въ нихъ*» онъ смотритъ какъ на отвѣтъ (пѣвцовъ—священниковъ и левитовъ изъ храма), заключающій въ себѣ такія слова, какія возглаголены были пѣвцами при подобномъ же торжествѣ освященія Сионской скинии (ср. ис. 23, 7—10 ст.); на остальные выраженія — какъ на указаніе частію на предшествующія празднованію событія плѣна, освобожденія изъ него (ст. 17—18) и построенія храма,—какъ-то: ненадежность обѣщаній и вѣроломство персидскихъ царей (ст. 8—9. ср. 1 Ездр. 4, 6—22.), враждебныя дѣйствія Самарянъ, старавшихся всѣми мѣрами препятствовать построенію храма, и ниспроверженія ихъ замысловъ помощію Божіею (ст. 10—16 ср. 1 Ездр. 4, 1. 4—6. 5, 5 и др.), частію же какъ на указанія на обстоятельства, сопровождавшія самое освященіе храма, каковы: молитвенное благодареніе со стороны народа Господа Бога за великія къ нему милости (ст. 21—24. и др.) и принесеніе многочисленныхъ жертвъ Господу на новоустроенномъ Ему во храмѣ жертвенникѣ (ст. 27. ср. 1 Ездр. 6, 17) <sup>1)</sup>.

Какое же изъ этихъ двухъ, одно другому противоположныхъ, мнѣній можно считать вѣроятнѣйшимъ? — Мы склоняемся на сторону послѣдняго мнѣнія, вмѣстѣ съ почтеннымъ критикомъ «Изображенія Мессіи въ Псалтири» о. Н. Каменскаго—г. С. Писаревымъ <sup>2)</sup>.

Въ самомъ дѣлѣ, какъ ни удобоприложимымъ представляется содержаніе 117 псалма къ Давиду, къ обстоятельствамъ его жизни и его времени,—къ Давиду, который, *съ одной стороны*, —будучи младшимъ изъ своихъ братьевъ, сначала пастухомъ, потомъ предслѣдуемымъ придворнымъ, наконецъ царемъ, но царемъ такимъ, народъ котораго ото-

<sup>1)</sup> Ibid. стр. 472, 473, 474 и 475.

<sup>2)</sup> См. Прав. Обоз. 1880 г. Іюнь—Іюль, стр: 362—364.

всюду былъ осаждаемъ враждебными народами и который испыталъ измѣны и возстанія противъ себя даже со стороны самыхъ близкихъ—родныхъ ему—лицъ,—могъ считаться *отверженнымъ* камнемъ въ устроении того зданія, которое представлялъ изъ себя Израиль, *а съ другой*,—не смотря на такія свои обстоятельства, сдѣлавшись царемъ, одержавши множество побѣдъ, перенесши на Сіонъ кивотъ завѣта и, особенно, получивши мессіанское обѣтованіе, сталъ *основою*, на которой зиждилась политическая и религіозная жизнь еврейскаго народа, такъ что Давидъ могъ считаться *не только* камнемъ *отверженнымъ*, но и *сдѣлавшимся* потомъ, болѣе чѣмъ всѣ другіе цари Израиля, *краеугольнымъ*, какъ старается доказать о. Каменскій <sup>1)</sup>, ссылаясь даже на то, что Давиду усвоится такое названіе въ Таргумѣ, въ Талмудѣ, въ книгѣ Зогаръ и у многихъ другихъ авторовъ, хотя (прибавляетъ онъ) и въ различныхъ смыслахъ <sup>2)</sup>; но соображенія и критическія основанія, которыми о. Вишняковъ доказываетъ составленіе этого псалма послѣ плѣна, вызванное торжествомъ освященія втораго храма іерусалимскаго, представляются намъ болѣе убѣдительною. Вотъ эти основанія: 1., принимая во вниманіе спеціальныя замѣчанія Генстенберга, Делича и др. <sup>3)</sup> объ особенностяхъ языка и внѣшняго построения псалмовъ послѣдней части псалтири, въ которой находится и 117 псаломъ, о. Вишняковъ находитъ въ этихъ псалмахъ «особенный колоритъ языка, изобилующаго позднѣйшими арамейскими словами, грамматическими формами и оборотами

<sup>1)</sup> См. «Изобр. Мес. въ Псал.» стр. 139. строк. 22—29 и 13—21 сверху.

<sup>2)</sup> Ibid. стр. 139, вынос. 1.

<sup>3)</sup> См. о прояс. псалт. стр. 467, вынос. 1.



рѣчи <sup>1)</sup>». 2., Обращая вниманіе на начальную форму этихъ псалмовъ: «славьте Господа, ибо Онъ благъ, ибо во вѣкъ милость Его» или «Хвалите Господа»... «Хвалите имя Господне», онъ утверждаетъ, вопреки о. Каменскому <sup>2)</sup>, что это позднѣйшая богослужебная формула, невосходящая ранѣе времени послѣднихъ царей и написанія книгъ Паралипоменонъ и Ездры, и что она вмѣстѣ съ другою позднѣйшею же богослужебною формулою: «*аллелуіа*»,—которою большинство этихъ псалмовъ надписывается по еврейскому или греческому тексту и въ другихъ переводахъ,—составляетъ отличительную принадлежность псалмовъ послѣдней позднѣйшей, части псалтири, и что въ частности хвалебное, богослужебное воззваніе: «*аллелуіа*» въ первый разъ встрѣчается только въ пѣсняхъ отъ времени плѣна Вавилонскаго <sup>3)</sup>. 3., Обращая вниманіе на содержаніе этихъ псалмовъ, онъ видитъ въ нихъ болѣе или менѣе ясныя указанія на времена плѣна и освобожденія изъ онаго <sup>4)</sup>, а въ 117 пс., въ частности, избраніе псалмопѣвцемъ много

<sup>1)</sup> Ibid. стр. 467.

<sup>2)</sup> О. Н. Каменскій смотритъ на начальную фразу псалма какъ на любимую въ пѣснопѣніяхъ Давида и что Давидъ въ первый разъ сообщилъ ее Асафу и его братьямъ, при поставленіи ковчега завета въ Сионъ. Основаніе для этого онъ находитъ въ 1 Парал. 16, 7—36 (Кам. стр. 138.); а о. Н. Вишняковъ 7 ст. 16 гл. 1 Пар., согласно евр. тексту и переводу LXX (см. стр. 446) объясняетъ внѣ всякой связи съ послѣдующею пѣснію (ст. 8 и дал.) и понимаетъ замѣчаніе 7 ст. въ томъ смыслѣ, что въ день перенесенія ковчега Давидъ въ первый разъ устроилъ славословіе Господу, въ примѣръ котораго писатель Паралипоменонъ и приводитъ далѣе священныя пѣсни своего времени (см. у Вишнякова стр. 445).

<sup>3)</sup> О происх. Псалт. свящ. Н. Вишнякова, стр. 444 и 467.

<sup>4)</sup> Ibid. стр. 468.

знаменательнаго образа камня, по мнѣнію о. Вишнякова, необходимо требуетъ предположить особенную близость его (образа) къ тогдашнимъ представленіямъ псалмопѣвца и народа, и какое либо болѣе или менѣе близкое отношеніе его къ обстоятельствамъ времени <sup>1)</sup>; а такими обстоятельствами являются обстоятельства построения втораго храма и освященія его. Отсюда и выраженіе о *камень* онъ объясняетъ такъ, какъ мы изложили выше.

Дѣлая выводъ изъ своихъ основаній и соображеній, о. Вишняковъ говоритъ: «все это не оставляетъ никакого сомнѣнія въ томъ, что указанные псалмы (послѣдней части Псалтири) принадлежатъ ко времени не прежде возвращенія Іудеевъ изъ плѣна Вавилонскаго <sup>2)</sup>», а о 117 псалмѣ въ частности выражается: «при разсмотрѣніи содержанія псалма въ полномъ его составѣ и послѣдовательной связи, не остается никакого сомнѣнія въ томъ, что мы имѣемъ предъ собою (въ немъ) пѣснь на освященіе втораго храма іерусалимскаго <sup>3)</sup>».

Почтенный критикъ изслѣдованія «*Изображеніе Мессіи въ Псалтири* (о. Каменскаго)» С. Писаревъ, сравнивши аргументы о. Каменскаго и о. Вишнякова, и останавливая вниманіе читателей на доказательствѣ послѣдняго, которое онъ беретъ отъ многознаменательнаго образа *каменя*, заключаетъ: «такъ о. Вишняковъ аргументируетъ свое предположеніе о написаніи 117 псалма по поводу освященія втораго храма. И эта естественность и непринужденность, а слѣдовательно удовлетворительность, съ какою объясняется избраніе псалмопѣвцемъ разсматриваемаго образа изъ пред-

<sup>1)</sup> Ibid. стр. 473.

<sup>2)</sup> Ibid. стр. 468.

<sup>3)</sup> Ibid. стр. 475.

полагаемаго повода къ написанію псалма, по нашему мнѣнію, служить однимъ изъ болѣе ясныхъ и наглядныхъ признаковъ его дѣйствительнаго происхожденія по означенному поводу. Между тѣмъ, при предположеніи происхожденія псалма отъ Давида и при примѣненіи рассматриваемаго образа къ обстоятельствамъ жизни его, нельзя видѣть, почему именно такой, а не какой либо другой образъ былъ избранъ псалмопѣвцемъ, и тѣмъ болѣе что этотъ образъ не встрѣчается въ другихъ псалмахъ Давида<sup>1)</sup>».

За недостаткомъ, впрочемъ, несомнѣнныхъ, определенныхъ, данныхъ, нельзя не считать оба эти мнѣнія спорными, хотя большая вѣроятность на сторонѣ предположенія о Вишнякова, не смотря на то, что почти подобный образъ выраженія о *камень* мы находимъ уже у Исаи: «*такъ глаголетъ Господь: се Азъ полагаю во основаніе Сіону камень многоцѣненъ, избранъ, краеуголенъ, честенъ, во основаніе ему, и въруай въ оныя не постыдится* (28, 16.)... Слова эти произнесены были гораздо раньше Захаріи (4, 7. 3, 9), но за то и гораздо позже Давида.

Какъ бы то ни было, для насъ важно то, что разбираемый псаломъ *мессіанскій*, или точнѣе—*преобразовательно—мессіанскій*. Не смотря на то, что, «по изясненію христіанскихъ толковниковъ», какъ заявляетъ одинъ, современный же намъ, экзегетъ, «въ этомъ псалмѣ изображается Мессія, который, по воскресеніи своемъ, славословитъ Бога и призываетъ церковь къ славословію Бога, воскресившаго Его изъ мертвыхъ и спасаго отъ всѣхъ враговъ<sup>2)</sup>», а въ переводѣ псалтири, сдѣланномъ М.

1) См. ст. г. С. Писарева: Критич. обзор. о Псалтири, Прав. Обоз. 1880 г. Іюнь—Іюль, стр. 364.

2) Г. Х. М. Орда. Рук. къ послѣд. чт. учит. кн. В. З. 1871 г. стр. 140.



Лютеромъ этотъ псаломъ озаглавляется такъ: «благодарственная пѣснь за благодаренія, приобрѣтенныя страданіями Христа <sup>1)</sup>», т. е. не смотря на то, что многіе трактуютъ *весь* этотъ псаломъ, какъ мессіанскій, — мы съ другими толкователями <sup>2)</sup> считаемъ заключающими въ себѣ мессіанско-прообразовательныя черты собственно слѣдующіе стихи 117 псалма: 22—23 — «камень, егоче небрегоша зиждущи, сей бысть во главу угла, отъ Господа бысть сей, и есть дивенъ во очесѣхъ нашихъ», и 25—26 — о, Господи, спаси же, о, Господи, поспыши же. *Блаженъ грядый во имя Господне*. И это потому, что эти именно стихи считаютъ таковыми св. Отцы и Учили церквы, Самъ Иисусъ Христосъ и Его св. Апостолы. Объясняя первые стихи, св. Аѳ. Александрійскій говоритъ: «о Тебѣ, Который насъ ради содѣлался отверженнымъ камнемъ, *небрегоша зиждущи*. Но, по обращеніи язычниковъ, сталъ Ты главою другаго угла. Какъ же это? Сочеталъ оба народа во единого новаго челоуѣка (Еф. 2, 15) <sup>3)</sup>». «Что эти слова относятся ко Христу, говоритъ Іоаннъ Златоустъ, извѣстно всякому, потому что Самъ Онъ въ евангеліи приводитъ это пророчество (Матѳ. 21, 42). Зиждущими псалмопѣвецъ называетъ іудеевъ, — законоучителей, книжниковъ, фарисеевъ, которые отвергли Христа и говорили: *самарянина еси ты и блса и маши* (Іоан. 8, 48); и еще: *Онъ не отъ Бога, но льститъ народы* (Іоан. 7, 12). И такъ, смыслъ словъ пророка слѣдующій: отвергнутый и униженный іудеями (Христосъ) оказался столь дивнымъ, что не только вошелъ въ составъ здания, но и соединилъ двѣ стѣны его — увѣровавшихъ изъ

<sup>1)</sup> См. перев. 118 пс. по евр. исчисл. стр. 118.

<sup>2)</sup> См. у о. Каменскаго, стр. 136.

<sup>3)</sup> Твор. его Ч. IV, стр. 409.

іудеевъ и язычниковъ, какъ и Павелъ говорить: *Той бо есть миръ нашъ, сотворивый обоя едино...* и еще: *названи быше на основаніи Апостолъ и Пророкъ, сущу краеугольну самому Иисусу Христу* (Еф. 2, 14. 15. 20). Эти слова — великое обличеніе для іудеевъ, что они, созидавая, не узнали годнаго камня, но отвергли, какъ негодный, тотъ камень, который могъ сдержать зданіе<sup>1)</sup>). «Очевидно, это пророчество о Христѣ, но не имѣеть тѣсной связи съ предыдущими словами», говоритъ Е. Зигабенъ. «Такъ пророчества, обыкновенно, пресѣкають связь рѣчи и помѣщаются между другими словами... *Зиждущими*, говоритъ онъ, псалмопѣвецъ называетъ, по словамъ Феодорита, архіереевъ, книжниковъ и учителей іудейскихъ, какъ поставленныхъ отъ Бога, чтобы назидали и усовершеншали народъ на основаніи закона; а отверженнымъ камнемъ называетъ Христа — по причинѣ твердости и непреклонности Его во грѣху (Ис. 53, 9), а отверженнымъ, потому что іудейскіе архіереи и книжники отвергли и презрѣли Его, какъ бесполезнаго въ строеніи. Какъ же Христось содѣлался краеугольнымъ камнемъ? — Соединивъ два народа — іудейскій и языческій одвою вѣрою. Или угломъ называетъ церковь вѣрующихъ: потому что какъ уголъ соединяетъ собою въ одно цѣлое двѣ стѣны, такъ и церковь Христова соединяетъ два народа; а глава ея — Христось, какъ одинаго тѣла, и не только глава ея, но и союзъ и основаніе<sup>2)</sup>). Отнесъ къ себѣ эти слова, хотя и прикровенно, и Господь нашъ Иисусъ Христось, по произнесеніи притчи о злыхъ виноградаряхъ, разумѣя подъ *зиждущими* руководителей народа іудейскаго, которые отвергли Его (Матѣ. 21, 42. 33 — 45. Мар.

1) Бесѣд. его на псалм. Т. 2. стр. 123—125.

2) Толк. псал. Е. Зигабена. См. В. Ч. 1876 г. Т. 1. стр. 206.

12, 1—12. Лук. 20, 9—19). Что подь *камнемъ* Христось разумѣль себя, это становится яснымъ при сопоставленіи Лук. 20, 2. 8. и 17—18; но свершенно ясно и опредѣленно относить разбираемые стихи къ Иисусу Христу, разумѣя подь отвергшими Его начальниковъ іудейскихъ и вообще неувѣровавшихъ іудеевъ, Апостоль Петръ. Сказавши въ рѣчи своей предь членами синадріона, что хромой исцѣленъ чудодѣйственною силою Иисуса Христа, Ап. Петръ со смѣлостію произнесъ о Христвѣ, распятомъ, но воскресшемъ изъ мертвыхъ, слѣдующія слова: «*Онъ есть камень, пренебреженный вами зиждущими, но сдѣлавшійся главою угла, и нѣтъ ни въ комъ иномъ спасенія* (Дѣян. Ап. 4, 10—12)». Съ такою-же опредѣленностью, но съ большею подробностію, онъ же разобралъ эти слова и въ 1-мъ своемъ посланіи, во 2 гл. 3 — 8 ст. *Краеугольнымъ камнемъ* называетъ Иисуса Христа и Апостоль Павелъ, называя вѣрующихъ святымъ храмомъ въ Господѣ, *утвержденнымъ на основаніи Апостоловъ и пророковъ, краеугольнымъ камнемъ котораго есть Иисусъ Христосъ* (Еф. 2, 13 — 22).

Итакъ, Пророкъ Исаія предсказалъ, какъ мы сказали выше, что на Сіонѣ будетъ устроенъ величественный храмъ (ср. Евр. 12, 22—24), въ основаніе котораго будетъ положенъ камень испытанный, *краеугольный, драгоценный* (Ис. 28, 16). Этотъ же пророкъ, сказавши, что вѣрующій въ этотъ камень не постыдится (28, 16), назвалъ этотъ камень сначала *вообще* Богомъ, а ниже усвоилъ Ему (Богу) такія свойства (*будетъ Онъ освященіемъ и камнемъ преткновенія и скалою соблазна для обоихъ домовъ Израиля, петлею и сѣтью для жителей Иерусалима*), что подь именемъ Бога слѣдуетъ разумѣть Бога Сына (ср. Ис. 8, 13 — 15 и Лук. 20 18. Рим. 9, 31 — 33 Лук. 2, 34.



и под.). Псалмопѣвецъ, быть можетъ, самъ пр. Захарія, предсказалъ въ разбираемомъ псалмѣ, что этотъ камень будетъ отвергнутъ строителями этого зданія, какъ негодный, но, вопреки имъ, онъ содѣлается главнымъ, краеугольнымъ. Иисусъ Христосъ и Его св. Апостолы опредѣленно разъяснили намъ, что подъ этимъ камнемъ разумѣется Спаситель рода человѣческаго, Онъ— Иисусъ Христосъ, отверженный, какъ Мессія, заправителями невѣрующихъ іудеевъ, но содѣлавшійся, какъ истинный Мессія, Искупителемъ рода человѣческаго и создавшій новозавѣтную церковь такъ, что и врата ада не разрушатъ ее (Мат. 16, 18), составивши ее изъ вѣрующихъ іудеевъ и язычниковъ (Еф. 2, 14—18). На этомъ краеугольномъ камнѣ, *на основаніи Апостолъ и пророкъ*, строится святой духовный храмъ (Еф. 2, 20—21) изъ живыхъ же камней—христіанъ, оживотворенныхъ Духомъ Святымъ, живущимъ въ нихъ (Рим. 8, 11). «Этотъ камень видѣлъ отторгшимся безъ ругъ и божественный Данилъ<sup>1)</sup>». (Срав. 9 п. кан. Апостоламъ и св. Николаю, равно какъ и 1-й ст. этой пѣсни).

Слова 25—26 стиховъ отцами и учителями церкви объясняются, какъ пророчество о торжественномъ входѣ Иисуса Христа въ Іерусалимъ и о привѣтствіи, какимъ встрѣчали Его многіе изъ Іудеевъ и прославляли еврейскіе отроки. «*Къ кому* относится сіе», говоритъ Аѳанасій Александрійскій, «показало *то* славословіе въ Іерусалимѣ (Мат. 21, 9)»<sup>2)</sup> «Въ сихъ словахъ псалмопѣвецъ показалъ, къ кому относится пѣснопѣвіе іерусалимскихъ отроковъ», говоритъ бл. Теодоритъ. «Ибо сіи отроки произнесли Владыкѣ сіи слова въ обличеніе тѣхъ, которые обѣщались учить о Богѣ

<sup>1)</sup> Зигабенъ. См. В. Ч. 1876 г. Т. 1. стр. 207, вын. 1.

<sup>2)</sup> Твор. его Ч. IV, стр. 409.

и не хотѣли разумѣть истиннаго смысла Писанія: тогда какъ книжники называли Владыку уничижительно самаряниномъ, отроки именовали Его *идуцимъ* и признавали *благословеннымъ*. Въ томъ же пророчествѣ находится и *Осанна*, такъ какъ слово: *спаси же* въ еврейской псалтири выражено словомъ «*осанна* 1)». Слова: «*о, Господи, спаси же*», говоритъ преосвящ. Палладій, выражаютъ значеніе слова: *Осанна* 2), воспѣтаго еврейскимъ народомъ Спасителю при входѣ въ Іерусалимъ 3). Слова: «*Благословенъ грядый во имя Господне*» означаютъ, продолжаетъ онъ, что благословенъ Богомъ тотъ, кто идетъ во имя Господне не только спасать людей, но и судить ихъ. Самъ Спаситель относитъ сіи слова къ Себѣ и внушаетъ невѣрующимъ Іудеямъ, что настанетъ время, когда они, увидя Его идущимъ на облакахъ судить людей, невольно выскажутъ эти слова, т. е. признаютъ Его Господомъ и Мессією (Мат. 23, 39) 4). Дѣйствительно, если обратить вниманіе на еврейскія слова: *ана יהוה וישׁיג на*, которыми начинается 25 ст. и изъ которыхъ образовалось греческое слово *ὠσαννά*, то нельзя не видѣть соответствія между привѣтствіемъ, которымъ встрѣчали Іисуса Христа Іудеи, и словами, которыми начинается 25 стихъ; потому что еврейскія начальныя слова этого стиха вполнѣ соответвуютъ словамъ славянскимъ: «*о, Господи, спаси же*» и сокращенному изъ еврейскихъ словъ греческому: «*ὠσαννά*». Если такъ, то и дальнѣйшія слова привѣтствія, очевидно, заимствованы отсюда же, изъ 26 ст. псалма. Вотъ это полное привѣтствіе,

1) Θεοδορίτης, по Ζιγαβένου. См. В. Ч. 1876 г. Т. 1. стр. 214, вѣн. 2.

2) *Осанна* — радостное восклицаніе: спаси, сохрани (Толк. на псал. еп. Палладія, стр. 493, вон. 3).

3) Еп. Палладія Толк. на псал. стр. 493.

4) Ibid. стр. 494.

тождественное словамъ 25 и 26 стиховъ: «*Осанна Сыну Давидову! Благословенъ грядущій во имя Господне! Осанна съ вышнихъ*», съ которымъ обратился народъ (предшествовавшій и сопровождавшій) къ Иисусу Христу, торжественно шествовавшему въ Иерусалимъ за шесть дней до праздника еврейской пасхи (Мат. 21, 9. Іоан. 12, 13. Мар. 11, 9—10). Такимъ образомъ, не только христіанскіе и іудейскіе толковники <sup>1)</sup>, но и современники Иисуса Христа, какъ видно изъ употребленія, какое сдѣлалъ народъ еврейскій изъ этого псалма, при вшествіи Иисуса Христа въ Иерусалимъ, считали разбираемое выраженіе относящимся къ Мессію. И Спаситель челоуѣчества своими словами подтвердилъ вѣрность пониманія евреями этого выраженія. Первосвященникамъ и книжникамъ, негодовавшимъ за прославленіе Его въ храмъ дѣтьми: *осанна сыну Давидову*, Онъ сказалъ: *да! разве вы никогда не читали: изъ устъ младенцевъ и грудныхъ дѣтей Ты устроилъ хвалу* (Мат. 21, 15—16)? — считая, такимъ образомъ, и *привѣтствіе* дѣтей, прославлявшихъ Его, какъ обѣтованнаго Мессію, *исполненіемъ* мессіанскаго выраженія 25—26 ст. 117 псалма, и указывая на *невинныя существа*, которыя, также по пророчеству (Псал. 8, 3), *должны были*, вмѣстѣ съ взрослыми, *произнести*, какъ и на самомъ дѣлѣ произнесли, это *привѣтствіе*. Въ частности, какъ упомянуто выше, на слова 26 стиха Иисусъ Христосъ, по евангелію, ссылается еще какъ на пророчество о второмъ своемъ пришествіи (Мат. 23, 39), когда Онъ явится, не какъ милостивый защитникъ и искупитель рода челоуѣческаго, но какъ грозный Судія для неувѣровавшихъ въ Него.

Кромѣ этого, 24-й ст. 117 псалма, по святоотеческому объясненію, равно какъ и по вѣрованію всей нашей и рим-

<sup>1)</sup> В. Ч. 1877 г. Т. 2 стр. 253, вынос. 10.



ско-католической церкви <sup>1)</sup>, указывает на день воскресения Христова <sup>2)</sup>, а 19 и 20 стихи весьма сходны съ 7—10 ст. 23 псалма, которые большинствомъ св. Отцевъ относятся къ Вознесению Иисуса Христа на небо <sup>3)</sup>.

Неудивительно, послѣ этого, что многіе толкователи Писанія влагаютъ этотъ псаломъ въ уста воскресшему Спасителю <sup>4)</sup>, Который и называется въ немъ *камнемъ, его же небрегоша зиждущи*, Который былъ преданъ Иудеями на смерть, но былъ воздвигнутъ отъ мертвыхъ силою Божіею, за что Онъ и Самъ славословить Бога и призываетъ къ тому же церковь <sup>5)</sup>. Неудивительно, наконецъ, и то, что, по свидѣтельству бл. Иеронима, 117-й псаломъ находился у древнихъ Евреевъ въ числѣ молитвъ, посредствомъ которыхъ испрашивалось пришествіе Мессіи <sup>6)</sup>...

Но если признать разсмотрѣнный псаломъ мессіанскимъ, или, точнѣе, прообразовательно-мессіанскимъ; то какимъ образомъ можно признать прообразовательное значеніе въ отношеніи къ Мессіи — Иисусу Христу народа еврейскаго, который, по изложенному нами объясненію этого псалма, долженъ первоначально считаться камнемъ, *его же небрегоша зиждущи*, но который содѣлался *краеугольнымъ*?

<sup>1)</sup> См. у свящ. Н. Каменскаго стр. 146.

<sup>2)</sup> Твор. Аѳ. Алекс. Ч. IV стр. 409. Бес. I. Злат. на пс. Т. 2, стр. 126. Объясн. на псал. бл. Θεодорита, см. преосв. Палладія Толков. на псал. стр. 493. Объясн. Зигабена, см. В. Ч. 1876, Т. 1, стр. 213.

<sup>3)</sup> См. у свящ. Н. Каменскаго, стр. 149.

<sup>4)</sup> В. Ч. 1877 г. Т. 2. стр. 254. См. также «Руков. пособие къ пониманію псалтири» свящ. Х. М. Орды, о 117 пс. изд. 1882 г. Также «Рук. къ послѣдов. чтенію Учит. кн. В. З. его же, стр. 140.

<sup>5)</sup> Рук. къ послѣд. чт. Уч. кн. В. З. Свящ. Х. М. Орды, стр. 140.

<sup>6)</sup> См. у свящ. Н. Каменскаго, стр. 148.

Отвѣтомъ на это можетъ служить прекрасное объясненіе, принадлежащее одному изъ современныхъ же намъ тружениковъ по изъясненію св. Писанія священнику Х. М. Ордѣ: «Евреи были замѣчательнѣйшимъ народомъ только потому, что были носителями мессіанскихъ обѣтованій; только потому, что отъ нихъ долженъ быть произойти Мессія, Которымъ благословятся все народы. По этому они могли о себѣ сказать, что они *уголовый камень*, глава угла; они въ теченіи вѣковъ, такъ сказать, въ утробѣ свсей (Сирах. 24, 13) носили Мессію, который издавна, особенно со времени обѣтованія Аврааму и законодательства на Синаѣ, таинственно дѣйствовалъ среди нихъ; поэтому когда Онъ видимо явился, то могъ съ полнымъ правомъ примѣнить къ Себѣ то, что въ этомъ псалмѣ сказано *о народѣ, какъ носитель Мессіи*; въ немъ Іудейскій народъ, оставаясь вѣрующимъ и исполняющимъ волю Божію, достигъ своего высшаго развитія. Какъ Израиль былъ преслѣдуемъ язычниками и съ презрѣніемъ отвергнутъ (*небрегоша*), такъ Мессія отвергнутъ былъ іудеями, по духу язычниками; но какъ Израиль силою Божіею былъ освобожденъ изъ плѣна, изъ опасности гибели, такъ отверженный Мессія, Котораго уже навсегда считали умершимъ, воскресъ изъ мертвыхъ. Воскресши и возсѣдши одесную Бога, Онъ въ полномъ смыслѣ сталъ *главою угла*, соединивши камни двухъ родовъ, іудеевъ и язычниковъ (Еф. 2, 14), въ одно зданіе царства (ср. Дѣян. 4, 10—12. Мат. 21, 42—43. Еф. 2, 20) <sup>1)</sup>». И, прибавимъ мы, какъ Израиль, не смотря на многообразныя препятствія, довелъ дѣло построенія второго

См. В. ч. 1877 г. Т. 2. стр. 353. Также особое изданіе: «Руковод. пособіе къ пониманію псалтири» свящ. Х. М. Орды, изд. 1882 г., см. о 117 пс. стр. 282.

храма до благополучнаго конца; такъ и Иисусъ Христосъ, не смотря на уничтоженное состояніе свое на землѣ, вопреки всѣмъ враждебнымъ дѣйствіямъ невѣрующихъ иудеевъ и язычниковъ, совершивъ великое дѣло спасенія рода человеческого, создалъ св. церковь, какъ пристанище спасаемыхъ, такъ что никакая вражеская сила не въ состояніи *одольтъ* ее. Какъ лучшіе изъ израильтянъ, содѣлавшись вѣрующими во Христа, послужили зародышемъ, сѣменемъ, первымъ малымъ камешкомъ, горчичнымъ зерномъ, изъ котораго образовалось растение живое, зданіе большое, дерево великое—общество вѣрующихъ во Христа громадное, предѣловъ и границъ не имѣющее; такъ и Иисусъ Христосъ, Мессія обѣтованный, былъ тѣмъ камнемъ, который, по Данилову толкованію сна Навуходносорова, истребивши громадный истуканъ, разросся въ громадную гору и наполнилъ всю землю, послуживши, такимъ образомъ, первымъ, малымъ, но прочнымъ основаніемъ для этой великой горы (Даніил. 2, 34. 44): Онъ воздвигъ на себѣ царство, которое во вѣки не разрушится, не будетъ передано другому народу; оно сокрушитъ и разрушитъ всѣ царства, а само будемъ стоять вѣчно, въ лицѣ истинно вѣрующихъ въ Него, какъ своего Спасителя, и составляющихъ это вѣчное царство—св. церковь Его.

Итакъ, въ данномъ случаѣ могъ служить прообразомъ Иисуса Христа и народъ еврейскій, на котораго символически указывалъ буквально понимаемый образъ камня, признаннаго негоднымъ, но содѣлавшагося основнымъ въ построенномъ второмъ іерусалимскомъ храмѣ, подобно тому, какъ Давидъ служилъ прообразомъ Христа же многими чертами своей жизни. Народъ еврейскій былъ лучшимъ народомъ въ мірѣ, *коренемъ святымъ* (Рим. 11, 16). Израильтянамъ принадлежали усыновленіе, и слава, и завѣты, и



законоположеніе, и богослуженіе, и обѣтованія; ихъ и отцы и отъ нихъ Христось по плоти, сущій надъ всѣми Богъ, блаженный во вѣки (Рим. 9. 4—5). Полнымъ и точнымъ протопипомъ или первообразомъ этого народа, въ данномъ случаѣ, болѣе чѣмъ Давида, представляется *«камень нерукотворный отъ пасткомыя горы—Дѣвы отсѣченный краеугольный—Христось, совокупивый разстоящая естества, какъ поетъ св. церковь (9 пѣснь кан. Апостоламъ и св. Николаю)...*

Будемъ же, христіане, призывать на помощь вочеловѣчившееся Божіе Слово, во время гоненія и бѣдствій въ Немъ искать для себя защиты, посылаемой съ неба, Ему приносить благодареніе за побѣду надъ врагами нашими и исповѣдывать Его всегда и предъ всѣми какъ Господа Бога, Который называется въ разобранномъ псалмѣ *камнемъ*, отвергнутымъ зиждущими—невѣрующими, но ставшимъ во главу угла, содѣлавшимся главнымъ, краеугольнымъ въ созиданіи нашего спасенія. Были и будутъ отвергающіе славу Сына Божія, отрицающіеся Его и, чрезъ это, претыкающіеся и виспровергающіе себя въ бездну вѣчной гибели... Но мы, какъ говоритъ св. Апостоль Петръ, вкусили, что (Иисусъ Христось) *благъ Господь*; поэтому, приступая къ Нему, камню живому, челоуѣками (невѣрующими) отверженному, но Богомъ избранному, драгоценному, и сами, какъ живые камни, будемъ устроить изъ себя домъ духовный, священство святое, чтобы приносить духовныя жертвы, благопріятныя Богу Иисусомъ Христомъ. Этотъ камень для насъ драгоценность: вѣруя въ Него и проводя добродѣтельную жизнь, мы не будемъ постыждены никогда (1 Петр. 2, 3. 4. 5. 7. 6. 12).

А. Пархомовичъ.

## Молитва Иисуса Христа въ саду Геосиманскомъ, какъ образецъ молитвы христіанской.

БЕСѢДА, СКАЗАННАЯ ВЪ ЧЕТВЕРГЪ СТРАСТНОЙ СЕДМИЦЫ.

*Матѣ.* 26, 35—44; *Марк.* 14, 32—41; *Лук.* 22, 39—46.

Страданія Иисуса Христа начались въ саду Геосиманскомъ, продолжались въ Іерусалимѣ и окончились на горѣ Голгоѣ.

Страданія Иисуса Христа начались, говоримъ, въ саду Геосиманскомъ, когда онъ, преклонивши колѣна, палъ лицомъ на землю, и молился, чтобы Господь освободилъ Его отъ предстоящихъ страданій. Объ этой молитвѣ, о свойствахъ этой молитвы и обстоятельствахъ, сопровождавшихъ ее, мы предлагаемъ вамъ бесѣду, благочестивые христіане. Мы хотимъ раскрыть мысль, что молитва страждущаго Иисуса Христа должна служить образцемъ христіанской молитвы.

Послѣ установленія таинства евхаристіи на тайной вечери, воспѣвши пѣснь, Иисусъ пошелъ съ учениками своими, по своему обыкновенію, на гору Елеонскую. При входѣ въ геосиманскій садъ Христосъ оставилъ своихъ учениковъ, сказавъ имъ: «посидите тутъ, пока Я пойду, помолюсь тамъ. Молитесь и Вы, чтобы не впасть въ искушеніе». Взявши съ собою любимыхъ учениковъ своихъ Петра, Іакова и Іоанна, Христосъ удалился въ уединенное мѣсто сада. Здѣсь онъ началъ скорбѣть и тосковать.

Отошедши отъ учениковъ своихъ на такое разстояніе, на какое человекъ можетъ бросить камень, и, преклонивъ здѣсь колѣна, Онъ палъ лицомъ на землю, и молился: «Отче мой, если возможно, да минуетъ Меня чаша сія:

впрочемъ не какъ Я хочу, но какъ Ты». Кровавый потъ каплями падалъ на землю. И повторилъ ту же молитву три раза.)

Для чего евангелисты съ такою подробностію указываютъ всё эти обстоятельства, сопровождавшія молитву Господа нашего Иисуса Христа въ саду Геосиманскомъ? Для того, чтобы научить христіанъ, какова должна быть христіанская молитва.

Иисусъ Христосъ молится ночью. Съ прекращеніемъ дня прекращается трудъ человѣческій; съ наступленіемъ ночи наступаетъ тишина, такъ необходимая для молитвы. Подражая Господу нашему Иисусу Христу, и святая церковь установила совершать всеобщія бдѣнія предъ великими праздниками; по воспоминанію объ этомъ обыкновеніи Господа нашего во многихъ истинно христіанскихъ семействахъ утвердился назидательный обычай общей вечерней молитвы; по воспоминанію объ этомъ обыкновеніи Господа нашего и въ наше время, не смотря на оскудѣніе вѣры и духа христіанскаго, многіе благочестивые люди, во время ночной тишины, посвящаютъ себя на молитву и благочестивыя размышленія. Эти примѣры мы приводимъ не для того, чтобы сказать, что мы должны посвящать всю ночь на молитву, что было бы не по силамъ нашей немощной природѣ, но для того, чтобы внушить вамъ, что вы никогда не должны ни начинать, ни оканчивать дня безъ молитвы, что вы должны искать тишины и сосредоточиваться, когда хотите молиться.

Иисусъ Христосъ молится въ уединеніи. При входѣ въ Геосиманскій садъ Иисусъ Христосъ оставилъ своихъ учениковъ, сказавъ имъ: *посидите тутъ, пока я пойду, помолюсь тамъ. И, взявъ съ Собою Петра и обоихъ сыновей Зеведеевыхъ, т. е. Іакова и Іоанна, началъ скорбѣть и*



*тосковать. Тогда говоритъ имъ Иисусъ: душа Моя скорбитъ смертельно, побудьте здѣсь, и бодрствуйте со Мною. И отошедъ немного, палъ на лице свое и молился (Мат. 26, 36—38). Евангелисты замѣчаютъ, (Лук. 32, 39; Иоан. 18—24), что Господь всегда избиралъ уединенныя мѣста для молитвы. Это значить, что для молитвы необходимы уединеніе и тишина. Онѣ удаляютъ отъ человѣка причины и предметы развлеченія, во вторыхъ онѣ очень удобны для молитвы, или, что то же, для бесѣды съ Богомъ. Какая цѣль молитвы? Для чего мы молимся? Для того, чтобы открыть предъ Богомъ свои нужды и печали, высказать предъ Нимъ свои моленія, выразить свои желанія. Но это еще не главная причина молитвы; болѣе важная и главная цѣль молитвы есть та, чтобы занять духъ человѣка Богомъ и предметами Божественными и поставить человѣка въ общеніе съ Богомъ. Но въ уединеніи мы легче обрѣтаемъ Бога, глубже проникаемся чувствомъ Его присутствія, живѣе и сильнѣе проникаемся мыслію о Его величій и своемъ недостойнствѣ. Потому то Господь нашъ въ своей нагорной рѣчи говоритъ намъ: *ты когда молишься, войди въ комнату свою и затворишь дверь свою, помолись Отцу твоему, который тайно, и Отецъ твой, видящій тайное, воздастъ тебѣ явно (Матѣ. 6 - 6)*. Исполняя это наставленіе Божественнаго Основателя христіанства, Господа Иисуса Христа, безчисленные послѣдователи Его, объятые любовію къ молитвѣ, удалялись отъ міра и искали уединенія въ пустыняхъ, въ лѣсахъ и въ монастыряхъ. А мы, живущіе среди міра, должны искать уединенія, такъ необходимаго для молитвы, во храмѣ Божіемъ, называемомъ также домомъ молитвы, можемъ и въ жилищахъ своихъ уединиться для молитвы, когда, становясь на молитву, налагаемъ молчаніе на свои воспоминанія, перестаемъ думать*

о своихъ земныхъ и мірскихъ занятіяхъ, когда на крыльяхъ сосредоточенной, внимательной и благоговѣйной молитвы, всѣми мыслями и всѣми чувствами своими возносимся къ Отцу небесному.

Иисусъ Христосъ совершалъ молитву съ колѣнопреклоненіемъ: *и преклонивъ колѣна, Онъ палъ на землю, и молился.* Этимъ обстоятельствомъ внушается намъ, что молитва наша должна сопровождаться смиреніемъ или, правильнѣе сказать, смиреніе есть существенная, необходимѣйшая принадлежность молитвы.

Это смиреніе должно быть внутреннее и внѣшнее. Требуется внутреннее смиреніе, потому что предъ лицомъ Всемогущаго Бога мы должны чувствовать себя и жалкими, и ничтожными, и виновными. Въ самомъ дѣлѣ, что такое молящійся человекъ? Грѣшникъ, преступникъ предъ Богомъ. Но свойственно ли, позволительно ли преступнику быть гордымъ? Прославляетъ ли Бога въ своей молитвѣ, просить ли Его о своихъ духовныхъ и вещественныхъ нуждахъ, благодарить ли Его за Его великія благодѣянія и милости, во всякомъ случаѣ человекъ долженъ быть смиреннымъ. Никакая молитва не бываетъ доброю и спасительною, если она не сопровождается смиреніемъ внутреннимъ и внѣшнимъ. Припомните, что написано въ евангеліи о фарисеѣ, пришедшемъ въ храмъ помолиться; да, онъ пришелъ во храмъ помолиться, а въ самомъ дѣлѣ не молился, а тщеславился, хвалилъ себя. Въ пустомъ самообольщеніи онъ сравниваетъ себя съ другими людьми, и считаетъ себя лучше всѣхъ: благодарю тебя, Боже, что я не таковъ, какъ прочіе люди, или какъ сей мытарь. Мытарь же, стоя вдали, у дверей храма, не смѣлъ даже поднять глазъ на небо, но, ударяя себя въ грудь, говорилъ: Боже! будь милостивъ ко мнѣ грѣшному (Лук. 18, 11—13).

А фарисей какъ бы такъ говорилъ Богу: зачѣмъ я буду молиться Тебѣ? Я не имѣю ничего просить у Тебя, я ни въ чемъ не нуждаюсь; я человекъ хороший, и все идетъ хорошо въ моемъ домѣ и въ моемъ хозяйствѣ. Можетъ быть, дѣйствительно этотъ фарисей не былъ ни воръ, ни обидчикъ, ни прелюбодѣй, потому что евангеліе сказала бы, еслибы онъ былъ таковъ, но ему не доставало смиренія. Положеніе тѣла во время молитвы не есть также дѣло безразличное; оно должно служить выраженіемъ внутренняго смиренія. Безъ сомнѣнія во время слабости и болѣзни не возможно дать тѣлу положеніе, приличествующее молитвѣ; но когда нѣтъ этого препятствія, то наше тѣлесное положеніе во время молитвы должно выражать смиреніе, пребывающее въ сердцѣ. Къ этому мы присовокупимъ: не берите примѣра съ тѣхъ, которые приходятъ въ церковь какъ въ какое либо мірское мѣсто и стоять въ церкви безъ молитвы, не говоримъ уже безъ поклоновъ и колѣнопреклоненій, даже въ самыя важныя и торжественныя минуты. Подобное положеніе тѣла не только не христіанское, но даже неприличное, потому что благоприличіе требуетъ отъ благовоспитаннаго человѣка, чтобы онъ давалъ своему тѣлу такое положеніе, которое сообразно было бы и съ важностію мѣста, гдѣ онъ находится, и съ важностію дѣйствій, совершаемыхъ человекомъ. Приличное положеніе тѣла во время нашего присутствія въ церкви и, во время молитвы утверждено древнимъ обычаемъ, который долженъ быть уважаемъ христіаниномъ. Этотъ древне-христіанскій обычай требуетъ отъ молящагося такого положенія тѣла, которое выражало бы его вѣру и смиреніе его сердца. Никогда не забывайте, что молитва смиреннаго проникаетъ до небесъ. А самое лучшее положеніе тѣла, приличествующее молитвѣ, есть поклонъ, осѣненіе себя крестнымъ знаменіемъ и



колѣнопреклоненіе. Отець церкви святой Василій великій такъ изъясняетъ значеніе всякаго поклона и колѣнопреклоненія: «Во всякомъ колѣнопреклоненіи и возстаніи послѣ него мы самымъ дѣломъ показываемъ, что за грѣхъ мы низвержены на землю, пали, а человеколюбіемъ Сотворившаго насъ опять призываемся на небо». Молитва, которую совершалъ Иисусъ Христосъ въ Геосиманскомъ саду, заключаетъ въ себѣ немного словъ. Изъ этого мы видимъ, что нашъ Божественный Учитель молитвы сообразуется съ Своимъ собственнымъ наставленіемъ, которое Онъ далъ Своимъ ученикамъ относительно молитвы. *Молясь, не говорите лишняго, какъ язычники; ибо они думаютъ, что во многослаголаніи своемъ будутъ услышаны. Не уподобляйтесь имъ; ибо знаетъ Отець вашъ, во чемъ вы имѣете нужду, прежде вашего прошенія у него.* (Мате. 6, 7—8). И такъ, достоинство молитвы полагайте не въ многослаголаніи, и при томъ безъ вниманія и размышленія. Какъ же понимать наставленіе Господа: молясь, не говорите лишняго? Это наставленіе Господне надобно понимать такъ: когда молитесь, то не измышляйте своихъ собственныхъ словъ для молитвы, а руководствуйтесь тою молитвою, которую Я далъ вамъ въ образецъ, или тѣми молитвами, которыя составила святая церковь, на основаніи слова Божія. Молясь, не говорите лишняго, не значитъ мало употреблять времени для молитвы. Какъ мы можемъ сказать это, когда знаемъ, что Господь нашъ проводилъ цѣлыя ночи въ молитвѣ, когда мы читаемъ въ евангеліи наставленія о томъ, что нужно всегда молиться, что нужно молиться безпрестанно, что никогда не должно ослабѣвать въ исполненіи обязанности молиться? Посвящайте на молитву время свободное отъ вашихъ служебныхъ или хозяйственныхъ обязанностей, паче же всего имѣйте молит-

венный духъ, расположеніе и любовь къ молитвѣ, ощущайте потребность молиться; но молитесь болѣе духомъ, нежели тѣломъ, болѣе мыслію, нежели языкомъ, болѣе сердцемъ, нежели устами.

Господь нашъ Іисусъ Христосъ повторилъ одну и ту же молитву три раза. «И, отошедъ немного, палъ на лице Свое, молился и говорилъ: Отче Мой! если возможно, да минуетъ Меня чаша сія: впрочемъ не какъ Я хочу, но какъ Ты. И приходитъ къ ученикамъ, и находитъ ихъ спящими, и говоритъ Петру: такъ ли не могли вы и одинъ часъ бодрствовать со Мною? Бодрствуйте и молитесь, чтобы не впасть въ искушеніе. Духъ бодръ, плоть же немощна. Еще отошедъ въ другой разъ молился, говоря: Отче Мой! если не можетъ чаша сія миновать Меня, чтобы Мнѣ не пить ея; да будетъ воля Твоя. И пришедши находитъ ихъ опять спящими; ибо у нихъ глаза отяжелѣли. И, оставивъ ихъ, отошелъ опять, и помолился въ третій разъ». (Мат. 26, 39—44).

Такъ Господь нашъ Іисусъ Христосъ нѣсколько разъ молился объ одномъ и томъ же предметѣ. Да послужитъ это урокомъ для насъ, иногда лѣнивыхъ къ молитвѣ, иногда непостоянныхъ, иногда нетерпѣливыхъ. Мы молимся иногда, но мы хотимъ быть скоро услышаны Богомъ, мы хотимъ, чтобы наши желанія и моленія исполнялись безъ промедленія. Какъ ведетъ себя большая часть христіанъ? Когда они находятся подъ ударомъ испытанія, или когда они просятъ у Бога какой либо милости, то въ первыя минуты они находятъ въ сердцѣ своемъ пламенное желаніе, потомъ пламень этотъ быстро потухаетъ, ихъ упованіе ослабѣваетъ. Затѣмъ наступаетъ колебаніе, послѣ колебанія сомнѣніе, уныніе, печаль, а иногда отчаяніе и оставленіе молитвы. Въ Евангеліи сказано: *просите, и дано будетъ вамъ; и*

щите, и найдете; стучите и отворятъ вамъ. Ибо всякій просящій получаетъ, и ищущій находитъ, и стучащему отворятъ (Мат. 7, 7—8); но не сказано: дано будетъ скоро, отворятъ вамъ немедленно. Безъ сомнѣнiя Богъ можетъ услышать наши молитвы тотъ часъ, какъ они произнесены; Онъ и дѣлаетъ это иногда, какъ видимъ изъ свящ. писанiя и изъ житiй святыхъ угодниковъ Божiихъ; но часто бываетъ угодно Богу, чтобы мы болѣе или менѣе продолжительное время чувствовали нашу нужду и зависимость отъ Его Промысла. Въ самомъ дѣлѣ мы вовсе перестали бы молиться, забыли бы Бога и перестали бы ходить на богослуженiе, если бы молитвы наши немедленно получали исполненiе, если бы за четверть часа молитвы мы получали все, чего желаемъ. Но Богу угодно, чтобы мы были усердны къ молитвѣ, потому что постоянство и усердiе къ молитвѣ бываетъ весьма благотворно для человѣка; оно располагаетъ душу къ богомыслию и размышленiю о божественныхъ предметахъ и наполняетъ душу чувствами вѣры, воодушевляетъ его христіанскою надеждою и пробуждаетъ чувство любви къ Богу и благодарности къ милосердию Божію. Богъ дѣйствуетъ не такъ, какъ люди: эти не любятъ и даже гнѣваются, когда къ нимъ обращаются по нѣскольку разъ съ одними и тѣми же просьбами; Богъ, напротивъ, любитъ и желаетъ, чтобы мы какъ можно чаще обращались къ Нему съ своими моленiями и прошенiями, потому что это полезно для человѣка. Наши частыя молитвенныя обращенiя къ Богу суть какъ бы ласки дитяти къ своей матери, которая никогда не отвергаетъ ихъ, но всегда встрѣчаетъ ихъ и принимаетъ съ чувствомъ радости. По примѣру Иисуса Христа и мы должны постоянно пребывать въ молитвѣ, и получимъ воздаянiе отъ Бога не только на небѣ, но и на землѣ.



Господь нашъ Иисусъ Христосъ чѣмъ больше страдаетъ, тѣмъ болѣе молится; съ усиленіемъ испытаній, страданій и скорбей усиливаетъ и Свою молитву. Не такъ поступаютъ многіе изъ насъ. Правда, мы бываемъ болѣе религіозны въ несчастіи, нежели въ счастіи, въ болѣзни, нежели во время здоровья; но, къ несчастію, замѣчаемъ и совершенно противное. Много есть христіанъ, которые, во время испытаній напр. во время болѣзни, или другихъ какихъ либо несчастій, ведутъ себя вовсе не нравственно, потому что отдаются недобрымъ чувствамъ, теряютъ вѣру въ благодать и милосердіе Божіе, ропщутъ на милосердіе и провидѣніе Божіе, и перестаютъ молиться. Исправьте этотъ нравственный недостатокъ: онъ совершенно противоположенъ жизни святыхъ людей и истинныхъ послѣдователей Иисуса Христа. Изъ житія ихъ мы видимъ, что чѣмъ болѣе они страдали, тѣмъ усерднѣе и пламеннѣе они молятся. *Злостраждетъ ли кто изъ васъ, пусть молится*, говоритъ св. ап. Іаковъ. (Іак. 5, 13). Вотъ драгоценный совѣтъ. Да, противъ испытаній настоящей жизни, противъ печали, противъ злостраданій единственное и самое вѣрное средство есть молитва. Примѣромъ намъ служить Самъ Иисусъ Христосъ, который, чувствуя смертную скорбь, прибѣгаетъ къ молитвѣ и болѣе продолжительной и пламенной. Маловѣрующіе и невѣрующіе, застигнутые какимъ либо несчастіемъ, когда они ничего уже не ожидаютъ отъ людей, предаются отчаянію; истинные же христіане, когда всякая надежда на людей, повидимому, потеряна, не теряютъ надежды на Бога, обращаются къ Богу и на Него одного уповаютъ. Бываютъ иногда трудныя обстоятельства въ ихъ жизни, когда вѣра ихъ и надежда подвергаются жестокимъ испытаніямъ; враги ихъ какъ бы говорятъ: ихъ Богъ не внемлетъ имъ, ихъ Богъ не исполняетъ ихъ мо-

лений, но надежда истинныхъ христіанъ на Бога никогда не смущается; въ тотъ день, когда никто не ожидаетъ, помощь приходитъ свыше. Итакъ, чѣмъ болѣе увеличиваются наши опасности и страданія, тѣмъ болѣе и чаще, если мы истинные христіане, должны обращаться съ молитвою къ Богу, который одинъ можетъ помочь и спасти насъ.

Молитва страждущаго Иисуса Христа сопровождалась всецѣлою покорностію волѣ Божіей. *Отче Мой!* молился Иисусъ Христосъ, *если возможно, да минуется чаша сия: впрочемъ не какъ Я хочу, но какъ Ты.* *Отче Мой!* молился Онъ въ другой разъ, *если не можетъ чаша сия миновать Меня, чтобы Мнѣ не пить ея: да будетъ воля Твоя.* И помолится въ третій разъ, сказавъ тоже слово (Мат. 26, 39—44). Да будетъ воля Твоя! Эта молитва—поистинѣ божественная молитва! Молитва, изшедшая изъ устъ Богочеловѣка! Человѣкъ не умѣетъ, не способенъ такъ молиться! Онъ не въ состояніи такъ всецѣло отречься отъ своей личной воли. Потому то до Иисуса Христа и не было такой молитвы въ человѣческомъ родѣ. Только послѣ Иисуса Христа, только въ христіанскомъ мірѣ такое моленіе вошло въ составъ молитвы; только христіане такъ молятся, потому что они позаимствовали образецъ этой молитвы у Господа своего Иисуса Христа, молитвы, исполненной искренной и всецѣлою преданности волѣ Божіей. Это есть совершеннѣйшая молитва; но, Боже мой, какъ рѣдка такая молитва и между христіанами! Въ самомъ дѣлѣ, съ какимъ расположеніемъ сердца, съ какими чувствами мы молимся! Во первыхъ, мы пламенно просимъ у Бога только того, чего пламенно желаемъ, а пламенно желаемъ земныхъ благъ; во вторыхъ, мы хотимъ, чтобы и Самъ Богъ желалъ того, чего мы желаемъ. Но справедливо ли это? Разумно ли это? Христіанинъ долженъ просить у Бога прежде все-

го благъ духовныхъ, а потомъ уже вещественныхъ, земныхъ: ищите прежде царства Божія и правды Его и все это приложится вамъ (Матѣ. 6, 33); во вторыхъ, онъ долженъ предавать себя волю Божіей во всемъ, и въ молитвѣ, и во всей жизни своей, потому что Богъ есть Отецъ нашъ небесный, Который желаетъ одного добра и счастья своимъ чадамъ. Ахъ! Какъ совершенъ тотъ христіанъ, который молится о томъ, чтобы познать волю Божію, который стремится къ тому, что Богъ заповѣдалъ для его дѣятельности, любить то, что Богъ любитъ, желаетъ того, чего Богъ желаетъ.

Но духъ бодръ, плоть же немощна. Тяжело бываетъ для человѣка бороться съ немощами плоти; тяжело бываетъ для него отреченіе отъ своей воли. Тяжело, — это правда; но мы должны просить Бога, чтобы Онъ Своею божественною благодатію подкрѣплялъ нашъ духъ и давалъ ему силу торжествовать надъ чувственною (нашею) природою, чтобы воля наша согласовалась съ волею Божіею, чтобы воля Божія руководствовала насъ во всей нашей жизни и дѣятельности. Да будетъ воля Твоя, Отецъ нашъ небесный!

Но всегда ли получаемъ просимое, когда выполняемъ всѣ требованія истинной молитвы, когда пламенно и съ полною преданностію волю Божіей молимся въ уединеніи среди ночной темноты? Какъ видимъ изъ Евангелія, Господь нашъ не получилъ просимаго, чаша не миновала Его; онъ долженъ былъ испить ее до дна. То же самое бываетъ и съ нами. Что же дѣлать тогда? Неужели роптать на Бога, не признавать пользы и необходимости молитвы, отказываться отъ молитвы? Нѣтъ, мы должны подражать Иисусу Христу и согласовать свою волю съ волею Божіею,



смиренно покоряться волѣ Божіей. Да будетъ воля Твоя, Отецъ нашъ небесный!

Будемъ же усердны къ молитвѣ даже тогда, когда мы не получаемъ всего того, что составляетъ предметъ нашей молитвы. Молитва всегда бываетъ благотворна; она всегда приноситъ какое либо благо. Вѣрьте этой истинѣ, и будьте увѣрены въ ней. Если вы, творя молитву, находитесь въ такомъ расположеніи сердца, если вы, молясь, предпочитаете блага вѣчныя благамъ временнымъ, волю Божию—своей волѣ, если въ то же время молитва ваша воодушевлена вѣрою и преисполнена упованія на Бога, то молитва ваша никогда не останется безплодною для васъ, и вы непременно получите какое либо благо. Аминь.

Священникъ *Хр. Бочковскій.*

## Пожертвованія.

Кишиневская духовная консисторія симъ извѣщаетъ, что, по донесенію священника села Гриманкауцъ хотинскаго уѣзда Іоанна Синькевича отъ 12-го истекшаго января за № 48, Гриманкоуцкіе прихожане приобрѣли для мѣстной церкви слѣдующія вещи: прекрасное на престольное облаченіе, два трехъ-свѣчника на престоль, лампадка въ иконамъ-аплике, чаша-аплике вызолоченная; катапетазма красной шерсти, два ставника большихъ и одинъ малый выносный; Евангеліе малое-аплике; двѣ кадильницы-аплике и т. п. вещи; всего на сумму 150 р. сер.

Пожертвовано въ пользу семинарскаго братства благотворнымъ 4-го округа оргѣвскаго уѣзда священникомъ о. Александромъ Агапьевымъ 3 р. и имъ же собрано отъ прихожанъ 4 р; внесено по книжкѣ члена братства А. М. Пархомовича за № 11 полученныхъ имъ отъ архимандрита добрушскаго монастыря о. Порфирія 6 р. и отъ секретаря консисторіи Л. С. Родкевича 3 р.

## ТАКСА

лѣснымъ матеріаламъ, составленная бессарабскою губернскою земскою управою, на основаніи Высочайше утвержденнаго 15 мая 1867 года мнѣнія государственнаго совѣта и утвержденная губернскимъ земскимъ собраніемъ 25 января 1883 года <sup>1)</sup>.

### 1. Лѣса естественнаго насажденія.

За дерево толщиною въ нижнемъ отрубѣ по окружности:

до 2-хъ вершковъ . . . . .

тъ 2-хъ до 4-хъ вершковъ . . . . .

» 4 » 6 » . . . . .

» 6 » 8 » . . . . .

» 8 » 10 » . . . . .

» 10 » 12 » . . . . .

» 12 » 14 » . . . . .

» 14 » 16 » . . . . .

» 16 » 18 » . . . . .

» 18 » 20 » . . . . .

» 20 » 22 » . . . . .

» 22 » 24 » . . . . .

» 24 » 26 » . . . . .

» 26 » 28 » . . . . .

» 28 » 30 » . . . . .

» 30 » 32 » . . . . .

ПО УѢЗДАМЪ.			
Хотинскому, Сорокскому, Лескому и Оргѣвскому.	Кишиневскому.	Бендерскому и Аккерман- скому.	
		Руб.	К.
отъ 30 до 50 в.	отъ 33 до 55 в.	отъ 36 до 60 в.	
		Руб.	К.
1 р.	1 10	1	20
2 »	2 20	2	40
3 »	3 30	3	60
5 »	5 50	6	—
6 »	6 60	7	20
7 »	7 70	8	40
8 »	8 80	9	60
10 »	11 —	12	—
12 »	13 20	14	40
14 »	15 40	16	80
16 »	17 60	19	20
19 »	20 90	22	80
22 »	24 20	26	40
25 »	27 50	30	—
28 »	30 80	33	60

<sup>1)</sup> Для свѣдѣнія духовенства печатается согласно отношенію въ редакцію кишиневской духовной консисторіи отъ 2-го сего апрѣля за № 2165.

За дерево толщиною въ нижнемъ отрубѣ свыше 32 вершковъ опредѣляется за каждый вершокъ . . . . .

2	»	2	20	2	40
---	---	---	----	---	----

Каждое дерево, съ котораго снята жора, оцѣнивается въ двѣ трети настоящей таксы за порубку, согласно толщинѣ дерева

За пучекъ млажи (годовая липовая поросль, употребляемая для подвижки винограда), лозы, годичныхъ побѣговъ другихъ породъ, а также и скупшіи (название кустарника, вѣтви и листья котораго употребляются при выдѣлкѣ кожъ), толщиною въ окружности до 12 вершковъ . . . . .

3	60	»	3	96	4	32
---	----	---	---	----	---	----

За пучекъ толщиною въ окружности свыше 12 вершковъ опредѣляется за каждый вершокъ . . . . .

»	30	»	—	33	—	36
---	----	---	---	----	---	----

За одну квадратную сажень пространства вырубленныхъ терновниковъ и другихъ кустарниковъ . . . . .

3	»	»	3	30	3	60
---	---	---	---	----	---	----

*Примѣчаніе 1-е.* Длина и порода не принимается въ расчетъ.

*Примѣчаніе 2-е.* Означенная выше такса понижается до половины оной за вражу и рубку буреломныхъ деревь и валежника.

## II. Лѣса искусственнаго насажденія и сада.

За порубку и поврежденія въ лѣсахъ искусственнаго насажденія взыскивается втрое противъ таксы, опредѣленной за лѣса естественнаго насажденія; за деревья же, посаженные вокругъ домовъ и на площадяхъ — вчетверо противъ таксы за лѣсныя деревья.

За порубку фруктовыхъ деревьевъ и поврежденіе оныхъ снятіемъ коры, смотря по качеству, возрасту и сорту,



толщиною до 6 вершковъ.	отъ 1 р. до 10 р.	отъ 1 р. 10. к. до 11 р.	отъ 1 р. 20 к. до 12 р.
отъ 6-ти до 12-ти вершковъ.	отъ 10 до 20 р.	отъ 11 до 22 р.	отъ 12 до 24 р.
» 12       » 18       »	отъ 20 до 40 р.	отъ 22 до 44 р.	отъ 24 до 48 р.
» 18       » 24       »	отъ 40 до 60 р.	отъ 44 до 66	отъ 48 до 72 р.
За дерево толщиною въ окружности въ нижнемъ отрубѣ 24 вершковъ опредѣляется за каждый вершокъ.	3 р.	3 р. 30 к.	3 р. 60 к.

## С о д е р ж а н і е.

*Оффиціальная часть.* 1) Опреѣленіе Святѣйшаго Синода.

*Часть неоффиціальная.* 1) Псаломъ 117. 2) Молитва Іисуса Христа въ саду Геесиманскомъ, какъ образецъ молитвы христіанской. 3) Пожертвованія. 4) Такса лѣснымъ матеріаламъ.

---

Кишиневскія Епархіальныя Вѣдомости выходятъ два раза въ мѣсяць — 1 и 15 чисель.

Цѣна годовому изданію съ пересылкою и доставкою на домъ 6 рублей.

Подписка принимается въ редакціи Епархіальныхъ Вѣдомостей при духовной семинаріи и у мѣстныхъ благочинныхъ.

Редакторы { Свящ. Х. Бочковскій.  
П. Чудецкій.

---

Дозволено цензурою. Кишиневъ, 15 апрѣля 1883 г. Цензоръ прстоіерей  
Василій Пархомовичъ.

---

Печатано въ типографіи Губернскаго Правленія.

# Содержание

Оформление актов. 1) Определение Святейшего Синода.  
 Часть неоформленных. 1) Псалом 117. 2) Молитва. 3) Чтение  
 Евангелия на еку. 4) Чтение псалмов. 5) Чтение митрополитских  
 указов. 6) Чтение синодальных указов. 7) Чтение  
 синодальных указов. 8) Чтение синодальных указов.

Императорские Высочайшие Высочайшие Высочайшие  
 Высочайшие Высочайшие Высочайшие Высочайшие  
 Высочайшие Высочайшие Высочайшие Высочайшие  
 Высочайшие Высочайшие Высочайшие Высочайшие



Редакторы } Санд. X. Повноевскій.  
 П. Увердинъ.

Дополнено печатанием, вышедшим 15 апреля 1883 г. Ценою 1 рубль.  
 Печатно въ типографіи Увердинскаго Печатнаго