

Рисун

ср
дун

XVIII 36
7

Государственная
Библиотека
СССР
ИМ. С. С. Давыда

71524-52

КИШИНЕВСКАЯ

ЕПАРХИАЛЬНАЯ ВѢДОМОСТИ

Выходить два раза въ мѣсяць 1-го и 13-го числа.

Цена годовому издаванію съ пересылкою и доставкою на домъ 6 рублей.

№ 23

Подписка принимается въ редакціи Епархіальныхъ Вѣдомостей при духовной семинаріи въ Кишиневѣ и у мѣстныхъ благочинныхъ.

1876 годъ

1—15 декабря.



ОТДѢЛЪ ОФФИЦІАЛЬНЫЙ

Опредѣленія Святѣйшаго Синода.

— Отъ 8 24 октября 1876 года, за № 1,765, о предъявленіи на почтовыхъ станціяхъ лицами, командированными по дѣламъ службы, свидѣтельствъ или предписаній своего начальства, что они подутъ по казенной, а не по частной надобности. — По указу Его Императорскаго Величества, Святѣйшій Правительствующій Синодъ слушали предложеніе господина исправляющаго должность синодальнаго Оберъ-Прокурора, отъ 27 минувашаго сентября, за № 4,000, съ приложеніемъ отношенія г. министра путей сообщенія слѣдующаго содержанія: «Съ отмѣною, согласно Высочайше утвержденнаго въ 24 день мая 1874 года

мнѣнія Государственнаго совѣта, подорожныхъ для проѣзжающихъ, какъ по казенной, такъ и частной надобностямъ, управляющій министерствомъ внутреннихъ дѣлъ, циркуляромъ на имя начальниковъ губерній, отъ 21 сентября 1874 г., № 15,901, помѣщеннымъ въ «Правительственномъ Вѣстникѣ», отъ 22 того же сентября, № 219, и послѣдовавшимъ по соглашенію министерствъ внутреннихъ дѣлъ и финансовъ, установилъ правило, чтобы проѣзжающіе по казенной надобности обязательно предъявляли на почтовыхъ станціяхъ предписанія своихъ начальствъ о командированіи по дѣламъ службы, или особыя свидѣтельства тѣхъ же начальствъ о проѣздѣ по казенной надобности. Необходимость предъявленія подобныхъ свидѣтельствъ при взиманіи шоссейнаго сбора признана также и Правительствующимъ Сенатомъ, о чемъ объявлено въ указѣ Сената на имя министра путей сообщенія, отъ 21 мая 1875 года, за № 21,814. При примѣненіи означенныхъ свидѣтельствъ на практикѣ, между прочимъ выяснилось, что нѣкоторыми лицами, командируемыми отъ разныхъ вѣдомствъ, въ настоящее время предъявляются на шоссейныхъ заставахъ вѣдомства путей сообщенія установленныя свидѣтельства для разѣздовъ по дѣламъ службы, выданныя еще въ 1874 году, безъ означенія срока, по каковымъ безсрочнымъ свидѣтельствамъ могутъ разѣзжать и тѣ лица, кои впослѣдствіи времени, за назначеніемъ на другія должности, увольненіемъ отъ службы или выходомъ въ отставку, лишены права разѣздовъ по выданнымъ имъ свидѣтельствамъ. Вслѣдствіе сего, признавая необходимымъ, чтобы въ свидѣтельствахъ, выдаваемыхъ должностнымъ лицамъ отъ ихъ начальствъ, въ удостовѣреніе того, что они ѣдутъ по

казенной, а не частной надобности, подобно формѣ, установленной для подорожныхъ, были объясняемы: должность, чинъ и фамилія командируемаго чиновника, въ какую мѣстность дана командировка, имѣеть ли таковая характеръ единовременнаго порученія, или она дана для поѣздокъ, сопряженныхъ съ известною должностію, и чтобы въ послѣднемъ случаѣ, примѣняясь къ трехмѣсячному сроку, установленному по 1,113 ст. III т. Уст. о служ. гражд., для отпуска суточныхъ денегъ при командировкахъ, свидѣтельства выдавались не далѣе, какъ на трехмѣсячный срокъ, министръ путей сообщенія просилъ господина исправляющаго должность синодальнаго Оберъ-Прокурора объ оказаніи содѣйствія къ примѣненію означеннаго правила по вѣдомству Святѣйшаго Правительствующаго Синода. Приказали: объ изъясненномъ требованіи г. министра путей сообщенія о выдачѣ должностнымъ лицамъ, при командированіи ихъ по дѣламъ службы, свидѣтельствъ въ удостовѣреніе того, что они ѣдутъ по казенной, а не по частной надобности, сообщить по духовному вѣдомству, къ надлежащему исполненію, чрезъ «Церковный Вѣстникъ».

— Отъ 4 февраля—18 августа—27 октября 1876 года, за № 1,409, о вмѣненіи въ обязанность начальствующихъ монастырей исполнять въ точности установленныя Святѣйшимъ Синодомъ для причтовъ приходскихъ церквей правила о храненіи церковныхъ суммъ. — По указу Его Императорскаго Величества, Святѣйшій Правительствующій Синодъ слушали: дѣло по предложеннымъ господиномъ синодальнымъ Оберъ-Прокуроромъ, отъ 15 января и 24 февраля 1876 года,

рапортамъ секретаря московской духовной консисторіи о похищеніи изъ келліи настоятеля московскаго Срѣтенскаго монастыря, архимандрита Виктора, монастырскихъ денегъ. Справка: циркулярнымъ указомъ Св. Синода, отъ 9 сентября 1873 года, предписано всемъ епархіальнымъ пресвященнымъ: 1) строжайше подтвердить церковнымъ причтамъ и старостамъ, чтобы они, согласно Высочайшему повелѣнію, объявленному въ циркулярномъ указѣ Св. Синода, 28 октября 1865 года, ни подъ какимъ видомъ не сставляли при церквахъ болѣе ста рублей; 2) чтобы на внесенныя въ кредитныя учрежденія церковныя суммы были приобрѣтаемы непременно именныя билеты на имя церквей, и 3) чтобы могущіе оказать у церквей билеты внутреннихъ съ выигрышами займовъ, неотложно были передаваемы, подъ росписки на имя церквей, для храненія, въ Государственный банкъ или въ мѣстныя конторы и отдѣленія онаго. При семъ предвартить церковныя причты и старость церковныхъ, что въ случаѣ неисполненія сего указа виновные будутъ подвергнуты ответственности по всей строгости законовъ. Приказали: усматривая изъ предложенныхъ господиномъ синодальнымъ Оберъ-Прокуроромъ рапортовъ секретаря московской духовной консисторіи, что похищеніе значительной суммы, принадлежащей московскому Срѣтенскому монастырю, произошло отъ неосмотрительности настоятеля того монастыря, архимандрита Виктора, дозволившаго оставить въ своей келліи упомянутую сумму, Святѣйшій Синодъ опредѣляетъ: предписать чрезъ припечатаніе въ «Церковномъ Вѣстникѣ» всемъ епархіальнымъ пресвященнымъ и ставропигіальнымъ монастырямъ о томъ, чтобы установленныя циркулярнымъ указомъ Св. Синода,

отъ 9 сентября 1873 года, для причтовъ приходскихъ церквей правила о храненіи церковныхъ суммъ были исполняемы въ точности и начальствующими монастырей.

— Отъ 20 октября — 5 ноября 1876 года, за № 1,821, относительно учениковъ, несвоевременно являющихся въ училище (изъ отпусковъ. — По указу Его Императорскаго Величества, Святѣйшій Правительствующій Синодъ слушалъ предложенный господиномъ синодальнымъ Оберъ-Прокуроромъ журналъ Учебнаго Комитета, № 216, съ правилами относительно учениковъ, несвоевременно являющихся въ училища изъ отпусковъ. Приказали: согласно заключенію Учебнаго Комитета при Св. Синодѣ постановить относительно учениковъ, несвоевременно являющихся въ училища изъ отпусковъ, слѣдующія правила: а) учениковъ выпускнаго класса духовныхъ училищъ, не являвшихся по болѣзни на уроки въ теченіе цѣлаго учебнаго года или болѣею части онаго и сдавшихъ неудовлетворительно испытаніе, не считать окончившими полный училищный курсъ; б) всѣмъ таковымъ воспитанникамъ, при выходѣ изъ училища, выдавать свидѣтельства наравнѣ съ увольняемыми изъ училища до окончанія курса, не воспрещая однако желающимъ изъ нихъ остаться на повторительный курсъ въ IV классѣ, если училищное начальство не встрѣтитъ къ сему препятствій со стороны способностей и поведенія сихъ учениковъ и если въ классѣ имѣются для нихъ свободныя вакансіи; в) учениковъ всѣхъ классовъ училища, не являющихся въ оное по болѣзни, числить въ спискахъ не болѣе года, а затѣмъ уволь-

нять изъ училища; г) воспитанниковъ, выбывшихъ изъ училища по болѣзни и возвращающихся въ училище въ томъ же году, въ которомъ они выбыли, принимать въ прежніе классы безъ испытанія; если же они возвратятся въ училище послѣ окончанія учебнаго года, то принимать ихъ не иначе, какъ по испытаніи, согласно съ требованіями устава (примѣнительно къ опредѣленію Св. Синода отъ 31 января—24 февраля 1870 года). О чемъ, для руководства по духовнымъ училищамъ, сообщить циркулярно чрезъ «Церковный Вѣстникъ» установленнымъ порядкомъ.

Государственная
Библиотека
СССР
Им. В. И. Ленина

КИШИНЕВСКІЯ ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ВѢДОМОСТИ

1876 года. № 23 1—15 декабря.

ОТДѢЛЪ НЕОФФИЦІАЛЬНЫЙ

Бесѣды православнаго съ старообрядцемъ.

О перстосложеніи для благословенія ¹⁾

БЕСѢДА 1-Я.

Старообрядческое перстосложеніе для благословенія.

Православный. Какъ у васъ слагаютъ ваши священники персты для благословенія?

¹⁾ Вопросъ о перстосложеніи для благословенія разсматривается въ слѣдующихъ книгахъ: 1) Выписки изъ старопечатныхъ и старописменныхъ книгъ—Озерскаго, ч. 2, ст. 263—278; 2) Истинно—древняя и истинно-православная Христова Церковь—Архіепископа Григорія, ч. 2, ст. 118—138; 3) Свидѣтельство VIII вѣка о сложеніи перстовъ въ священническомъ благословеніи: Православный Соборъ 1858 г., ч. 2, ст. 465—467; также статьи Архимандрита Никанора и Архіепископа Макарія; Православ-

Старообрядецъ. Точно также, какъ мы слагаемъ персты для изображенія на себѣ крестнаго знаменія, т. е.

большой палецъ и два послѣднихъ пальца (безымянный и мизинецъ) соединяются оконечностями, указательный и средній простираются, при чемъ средній должно немного наклонить.



Православный. Значить, у васъ употребляется и для благословенія и для изображенія на себѣ крестнаго знаменія одно и тоже перстосложеніе?

Старообрядецъ. Такъ точно. А у васъ же какое перстосложеніе употребляется для благословенія?

Православное перстосложеніе для благословенія.

Православный. У насъ употребляется для благословенія, такъ называемое, именованное перстосложеніе. Указательный и средній пальцы соединяются вмѣстѣ; при этомъ указательный палецъ долженъ быть въ прямомъ положеніи, а средній нѣсколько въ наклонномъ. Большой палецъ серединою своею долженъ лежать на

вгноромъ суставъ безымяннаго пальца, который долженъ быть въ наклонномъ положеніи; къ послѣднему прислоняется мизинецъ, который при этомъ нѣсколько наклоняется. Сложен



ный Собесѣдникъ 1870 г. ч. 1, 2 и 3; Братское Слово 1875 г. кн. 1, т. 40—46; 4) О перстосложеніи для крестнаго знаменія. Псковъ 1874 г. 5) Раскольническія мудрованія объ именованномъ благословеніи. Статья протоіеря Вишневекаго, Прав. Соб. 1862 г., ч. 2, ст. 1—15.

ные такимъ образомъ персты: указательный и средний образуютъ буквы ІС, т. е. Иисусъ, — большой и безымянный — букву Х, мизинецъ — букву С, т. е. Христосъ. И такъ перстосложеніе, о которомъ идетъ рѣчь, образуетъ нѣкоторыя буквы, входящія въ составъ имени Христа Спасителя. По этому называется оно именованнымъ, или именованнымъ перстосложеніемъ.

Теперь скажите намъ, на какомъ основаніи вы употребляете и для благословенія, и для крестнаго знаменія одно и то же перстосложеніе?

Основанія старообрядческаго перстосложенія и разборъ ихъ.

Старообрядецъ. Мы употребляемъ одно и то же перстосложеніе и для крестнаго знаменія, и для благословенія на основаніи преданія свѣтыхъ отецъ: Мелетія и Теодорита и опредѣленія Стоглаваго собора. «Подобаетъ три персты совокупити низу, говорится въ 31 главѣ Стоглава, а два верхніи кушно, тѣми (перстами) благословити и знаменатися въ божество и чловѣчество, также Мелентій Севастійскій и Теодоритъ научаютъ насъ»¹⁾.

Православный. Свѣдѣтельства эти намъ уже извѣстны. Вы ссылались на нихъ, когда доказывали необходимость изображать на себѣ крестное знаменіе двумя перстами. Тогда же мы доказали вамъ подложность, такъ называемаго, Теодоритова слова, а также и то, что мнимо — Теодоритово слово во многихъ, и при томъ древнѣйшихъ, спискахъ его говорило только о крестномъ знаменіи, не говоря вовсе о священническомъ благословеніи²⁾; а потому неосновательно ссылаться на него въ подтвержденіе вашего — старообрядческаго перстосложенія для благосло-

¹⁾ Стоглавъ, изд. Кожанчикова 1863 г. ст. 104.

²⁾ См. 4-ю бесѣду.

венія. Что касается сказанія о Мелетіѣ антиохійскомъ, то и на него неправильно ссылаются вы; ибо во 1-хъ) въ томъ видѣ, въ какомъ приведено оно въ Стоглавъ, оно само по себѣ не ясно, что вы и сами доказали ¹⁾, стараясь пояснить его въ пользу своего перстосложенія; во 2-хъ) въ Стоглавъ оно внесено въ поврежденномъ видѣ. Все это нами доказано въ пятой бесѣдѣ. По этому мы не будемъ здѣсь повторять сказаннаго уже. Припомнимъ, пожалуй, теперь, что сказаніе о Мелетіѣ, какъ оно приведено въ Стоглавъ, скорѣе говоритъ въ пользу нашего именовсловаго перстосложенія, употребляемаго для благословенія, чѣмъ вашего двуперстнаго сложенія. «Мелентій, говорится въ Стоглавъ, два перста совокупь и три пригнута, и благослови люди» (ст. 105). Это мѣсто Стоглава можно толковать въ пользу именовсловаго перстосложенія, въ которомъ два перста сокупаются, а три пригибаются. Но мы не станемъ ссылаться на это свидѣтельство, потому что оно въ Стоглавъ приведено въ искаженномъ видѣ; въ подлинномъ же оно говоритъ въ пользу троеперстія.

Остается опредѣленіе о двуперстіи Стоглаваго собора. Въ 3-й бесѣдѣ мы разобрали это опредѣленіе. Мы видѣли, что Стоглавъ, заповѣдуя двуперстіе для крестнаго знаменія и благословенія, не имѣлъ на это достаточныхъ основаній. Повелѣвая креститься и благословлять двуперстно и употребивъ для подкрѣпленія своего повелѣнія вѣское выраженіе: «якоже предаша святии отцы», Стоглавъ сослался на Θεодоритово слово и на сказаніе о Мелетіѣ. Между тѣмъ ни то, ни другое не можетъ служить основаніемъ для опредѣленія Стоглава; ибо первое изъ нихъ подложное, а послѣднее поврежденное. Какова же должна быть судьба того зданія, которое основано на такомъ непрочномъ фундаментѣ? Оно неизбѣжно должно

¹⁾ См. 5-ю бесѣду.

рушиться само собою. Притомъ Стоглавъ, взявши за основаніе двуперстія Теодоритова слово и сказаніе о Мелетіѣ, извлекъ изъ нихъ гораздо больше того, что въ нихъ находится (ни въ томъ, ни въ другомъ ясно не указано, какіе персты нужно соединить вмѣстѣ и какіе наклонить или пригнуть; между тѣмъ Стоглавъ говоритъ уже вполне опредѣленно о перстахъ, и при этомъ допускаетъ толкованіе положенія перстовъ совершенно противное основанію, (Теодоритову слову), проповѣдуя даже ересь). Если мы отъ основанія, взятаго Стоглавомъ для двуперстія, перейдемъ къ самому опредѣленію собора о двуперстіи, то и здѣсь увидимъ запутанность и противорѣчія. Повелѣвая въ началѣ 31-й главы креститься и благословлять двуперстно, въ концѣ главы соборъ заповѣдуетъ троеперстіе. Заповѣдуя двуперстіе, онъ учитъ слагать персты не такъ, какъ вы слагаете: онъ требуетъ наклоненія указательнаго перста, а не средняго. То вдругъ Стоглавъ заповѣдуетъ какое-то новое перстосложеніе, похожее на наше — именованное. Таково-то опредѣленіе Стоглава о двуперстіи. Судите сами, — можно ли основываться на такомъ опредѣленіи.

Старообрядецъ. Почему же нельзя основываться? Вѣдь это опредѣленіе не частнаго лица, а цѣлаго собора.

Православный. Изъ того, что опредѣленіе о двуперстіи — опредѣленіе соборное, еще не слѣдуетъ, что на немъ должно основываться и его держаться. Если бы опредѣленіе это было согласно съ истиною, то, понятно, мы должны были бы держаться его, а если нѣтъ, то мы имѣемъ полное право не принимать его, тѣмъ болѣе, что соборъ 1667 года, гораздо болѣе Стоглава, соборъ, состоявшій не изъ однихъ русскихъ іерарховъ, а и патріарховъ греческихъ, признавъ написанное въ книгѣ Стоглавъ написаннымъ «неразумно простотою и невѣжествомъ», отмѣнилъ постановленія Стоглаваго собора¹⁾. При

¹⁾ Дьян. моск. собора 1667 г. ст. 29.

этомъ нужно правду сказать, вы сами нарушаете опредѣленія Стоглава даже касательно перстосложенія, крестясь не такъ, какъ заповѣдуетъ соборъ. Соборъ требуетъ въ двуперстїи наклонять указательный перстъ, а вы наклоняете средній; онъ повелѣваетъ креститься и троеперстно, а вы креститесь только двуперстно. Нарушаете также и другія постановленія Стоглава: вы читаете 8-й членъ символа вѣры: вѣрую «и въ Духа Святаго Господа истиннаго и животворящаго», а Стоглавъ въ 9-й главѣ запрещаетъ такое чтеніе, повелѣвая употреблять одно слово—или «Господа», или «истиннаго»¹⁾. Не ясно ли, что вы сами не придаете значенія постановленіямъ Стоглаваго собора?

(Старообрядецъ молчитъ).

Православный. Не желаете ли вы представить еще какія либо свидетельства въ подтвержденіе двуперстія для благословенія?

Старообрядецъ. Въ чинѣ принятія хвалисянъ (армянъ) ясно повелѣвается благословлять двуперстно, съ угрозой проклятїемъ нарушителямъ двуперстія: «иже не благословляетъ двѣма персты, якоже и Христоръ, да будетъ проклятъ», сказано въ упомянутомъ чинѣ. А чинъ этотъ древле-греческій.

Православный. Чинъ при соединенїи хвалисянъ дѣйствительно древле греческій; но статья о двуперстїи, помещенная въ немъ, не древле-греческая. Въ 3-й бесѣдѣ мы разъяснили, что статья о двуперстїи внесена въ чинъ у насъ на Руси въ XIV вѣкѣ и направлена противъ армянъ, считавшихся монофизитами, которые крестились однимъ перстомъ. Двуперстіе, какъ наглядное выраженіе вѣры въ два естества во Христвѣ, должны были принимать отреакавшїеся отъ монофизитства, какъ внѣшній знакъ

¹⁾ Вып. Озерскаго, ч. 2, ст. 162.

своего отреченія отъ ереси и исповѣданія православія. Поэтому на проклятіе не крестящихся двумя перстами должно смотрѣть, какъ на запрещеніе благословлять однимъ перстомъ, подобно монофизитамъ, а не какъ на заповѣдь, воспрещающую именованное перстосложеніе для благословенія, и предписывающую старообрядческое. Православные пастыри, образуя своимъ перстосложеніемъ начальныя буквы достопоклоняемаго имени Христа Спасителя, соединяютъ съ такимъ перстосложеніемъ православную вѣру въ Иисуса Христа, въ Которомъ, при единствѣ ипостаси, пребываютъ два естества не слитно и не раздѣльно. А потому вы совершенно неосновательно ссылаетесь на чинъ принятія хвалсянъ противъ именованнаго перстосложенія.

Старообрядецъ. Если ваше пятиперстное перстосложеніе для благословенія правильное, то почему оно проклинается въ древнемъ чинѣ принятія латинянъ?

Православный. Напрасно вы относите проклятіе латинскаго пятиперстнаго благословенія, помѣщенное въ чинъ принятія въ православіе латинянъ, къ именованному перстосложенію. Между тѣмъ и другимъ нѣтъ ничего общаго. Извѣстно, что латиняне изображаютъ на себѣ крестное знаменіе и благословляютъ, простирая пять перстовъ. Православные же пастыри, благословляя, слагаютъ персты такъ, что ими образуются начальныя буквы имени Спасителя; поэтому и называется перстосложеніе нашихъ пастырей не пятиперстнымъ, а именованнымъ. Если же вы будете называть это послѣднее пятиперстнымъ на томъ основаніи, что въ немъ участвуютъ всѣ пять перстовъ и отнести къ нему проклятіе, помѣщенное въ чинъ принятія латинянъ, то съ одинаковымъ правомъ и мы можемъ назвать ваше перстосложеніе пятиперстнымъ, потому что и въ немъ участвуютъ съ извѣстнымъ значеніемъ всѣ пять перстовъ, а вмѣстѣ съ этимъ проклятіе должно быть отне-

сено и къ вашему перстосложенію. Къ такому выводу вы неизбежно прійдете, если станете относить къ именовсловному перстосложенію проклятiе, помѣщенное въ чинѣ прiятiя латинянъ. Что не къ именовсловному перстосложенію относится упомянутое проклятiе, весьма ясное доказательство этому находимъ мы въ Требникѣ митрополита кievскаго, св. Теогноста, прибывшаго къ намъ на Русь за 324 года до патриаршества Никона. На листѣ 87-мъ этого Требника читаемъ: «Проклинаю иже не благословляютъ римляне о имени Исъ Христовъ по восточнымъ чрезъ І указательнаго, и чрезъ С, средняго перстовъ, тако ІС, а чрезъ первый палець приложениемъ чрезъ возлѣ средняго, и чрезъ С, мааго мало наклонениемъ, и будеть кратко ХС: но благословляютъ не слагая тако, по просто пятію персты, да будутъ прокляты»¹⁾. Не ясно ли, что латиняне потому именно и проклинаются, что не слагаютъ перстовъ такъ, какъ мы—именословно? Разсудите теперь, правильно ли вы поступаете, стараясь относить проклятiе, помѣщенное въ чинѣ прiятiя латинянъ, къ именовсловному перстосложенію?

Стярообрядецъ. Если ваше херословное перстосложеніе правильное, то представьте намъ доказательства въ подтвержденіе этого.

Употребленіе на Руси съ древнихъ временъ двухъ перстосложеній: одного для крестнаго знаменія, а другаго для благословенія.

Православный. Извольте. Но прежде мы должны замѣтить, что неприлично вамъ повторять глупую острогу

¹⁾ Пращана, л. 28 (въ концѣ), изд. 1752 г. Требникъ м. Теогноста переведенъ съ греческаго на славянскій языкъ въ 1329 году; вѣрность его засвидѣтельствована собственноручнымъ подписомъ м. Теогноста; хранится онъ межу рукописями въ московской синодальной библиотекѣ. Карамзинъ, ист. гос. Росс. т. 8, въ прим. на ст. 140 и 150.

вашихъ писахъ: *херословное перстосложеніе*. Наше перстосложеніе не «херословное», а *Иисусо-Христословное*. Почему вы оставили безъ вниманія буквы *ІС*, означающія *Иисусъ*, и буквы *ХС*, означающія *Христосъ*, и остановились только на буквъ *Х*? Для остроты? Но честно ли это и похвально ли? Вы постоянно жалуетсяь, что православные архипастыри обругали имя *Иисусъ*, и мы, не обинуясь, сказали вамъ, что непочтительно говорить объ имени *Иисусъ* не слѣдуетъ; и ни разу никакого вашего обряда не обругали и не осмѣивали. Зачѣмъ же вы такъ непочтительно говорите о нашемъ именованномъ перстосложеніи, выражающемъ имя Спасителя *Иисусъ Христосъ*, и называете его «херословнымъ»?.. Да и не ругаетесь ли вы этой остротой надъ словомъ *Христосъ*, которое и у васъ начинается также, какъ и у насъ, буквой *Х* (херь)? Не будутъ ли херословными и ваши надписи на св. иконахъ *ІС ХС*?... Берегитесь шутить такими предметами, шутка надъ которыми какъ разъ можетъ обратиться въ кощунство.

Теперь представимъ вамъ прежде всего доказательство того, что въ Греціи и Россіи съ древняго времени употреблялось для крестнаго знаменія и для благословенія не одно и тоже перстосложеніе, а различное.

Въ Степенной книгѣ (степень 14-я, ст. 37 и 70) и въ Четь-миней (Мартъ 31 день, житіе св. Іоны митрополита) разсказывается слѣдующій случай изъ жизни всероссійскаго митрополита Фотія. Однажды м. Фотій пришелъ въ Симоновъ монастырь.—Зашедши въ пекарню, онъ увидѣлъ спящаго инока Іону. Присмотрѣвшись къ нему, Фотій замѣтилъ, что Іона держитъ на своей головѣ руку свою, персты которой были сложены какъ бы для благословенія. Такое сложеніе перстовъ у простаго монаха, какъ не собственное послѣднему, не мало удивило м. Фотія, и побудило его изречь предъ окружавшими его слѣдующее

пророчество: «разумѣйте, о чада, яко инокъ сей Іона будетъ великъ святитель въ странахъ Русскія земли»¹⁾. Пророчество это, какъ извѣстно, впоследствии времени исполнилось: Іона былъ русскимъ митрополитомъ. Этотъ краткій разсказъ даетъ намъ положительное основаніе сдѣлать слѣдующіе выводы: 1) во времена м. Фотія (въ первой половинѣ XV в., за долго до Стоглаваго собора) существовало одно перстосложеніе для благословенія, и другое для крестнаго знаменія. Въ противномъ случаѣ, т. е. если бы существовало одно и тоже перстосложеніе и для благословенія, и для крестнаго знаменія, удивленіе м. Фотія, при видѣ перстосложенія инока Іоны и при признаніе его перстосложеніемъ для благословенія, будетъ совершенно для насъ непонятнымъ. И въ самомъ дѣлѣ, чему было бы удивляться м. Фотію, при видѣ перстосложенія Іонина, и какъ онъ могъ видѣть въ немъ сложеніе перстовъ для благословенія, если бы для моленія и благословенія существовало одно перстосложеніе? Не естественнѣе ли всего было усмотрѣть въ сложеніи перстовъ св. Іоны сложеніе ихъ для молитвы? Не естественнѣе ли всего было подумать, что инокъ молился и среди молитвы заснулъ съ перстосложеніемъ, какимъ онъ изображалъ на себѣ крестное знаменіе? При одномъ перстосложеніи и для молитвы, и для благословенія, это былъ бы самый естественный взглядъ на сложеніе перстовъ св. Іоны, и видѣть въ немъ указаніе на святительство Іоны и удивляться этому сложенію перстовъ не было ни какого основанія. Между тѣмъ м. Фотій выражаетъ удивленіе и предсказываетъ, что инокъ Іона будетъ святителемъ. На какомъ основаніи? На томъ, что онъ держитъ руку, какъ бы благословляя ея. Очевидно, для благословенія существовало особое перстосложеніе; только подъ этимъ усло-

¹⁾ Бесѣды къ глаголемому старообрядцу, изд. 1855 г. ст. 221—222.

вѣтъ можно было признать св. Іону держащимъ руку, какъ бы благословляя ея. При одномъ и томъ же перстосложеніи и для благословенія, и для молитвы, нельзя было бы знать: для молитвы ли сложены пальцы руки инока Іоны, или же для благословенія. 2) Не одно и тоже перстосложение употреблялось для благословенія и для крестнаго знаменія и въ Греціи, и въ Россіи. Этотъ послѣдній выводъ мы дѣлаемъ на слѣдующемъ основаніи: м. Фотій былъ родомъ грекъ; прибылъ онъ къ намъ на Русь изъ Греціи (въ 1410 г.) за 43 года до взятія Константинополя турками. Если бы въ Греціи употреблялись не различныя перстосложенія для благословенія и для крестнаго знаменія, то, увидѣвши инока Іону, онъ не выразилъ бы удивленія. Далѣе, употреблялось различное перстосложение и у насъ въ Россіи еще во времена Фотія, ибо въ противномъ случаѣ иноки, окружавшіе м. Фотія въ Симоновомъ монастырѣ, вовсе не поняли бы, на какомъ основаніи пророчествуетъ м. Фотій объ инокѣ Іонѣ. Они съ недоумѣніемъ отнеслись бы къ тому, что м. Фотій основываетъ свое пророчество о святительствѣ Іоны на перстосложеніи, если бы только у насъ употреблялось одно и тоже перстосложение и для молитвы, и для благословенія.

Какъ при м. Фотіѣ, до Стоглава, на Руси употребляли для благословенія перстосложение не такое, какое употреблялось для молитвы, такъ и послѣ Стоглава, до п. Никона. Въ подтвержденіе этого укажемъ на Служебникъ, изданный въ Кіево-печерской лаврѣ въ 1629 году. Въ Служебникѣ этомъ на страницѣ 58 читаемъ: «таже въ склонь (іерей) главу съ умиленіемъ. и въздвигъ десницу свою, и сложивъ прѣсты аки благословити»¹⁾. Очевидно, что выраженіе это можетъ имѣть смыслъ только при упо-

¹⁾ Выпски Озерскаго, ч. 2, ст. 278.

требеніи двоякаго перстосложенія: одного для молитвы, другого для благословенія.

Старообрядецъ. Какое же, по вашему, употреблялось въ древности перстосложеніе для благословенія?

Письменные свидетельства касательно именовсловаго перстосложенія. Свидѣтельство патріарховъ—Германа и Леонтія Вальсамона.

Православный. Въ древности, въ Греціи, употреблялось тоже самое перстосложеніе для благословенія, какое употребляется и въ настоящее время, — такъ называемое, именовсловное перстосложеніе. Въ подтвержденіе этого представимъ вамъ сначала письменныя свидѣтельства. Изъ свидѣтельствъ этого рода, весьма ясно доказывающихъ, что въ Греціи употреблялось для благословенія именовсловное перстосложеніе, особенно извѣстны свидѣтельства константинопольскихъ патріарховъ: Германа, жившаго въ VIII вѣкѣ, и Леонтія Вальсамона, жившаго за долго до взятія Константинополя турками.

Патріархъ Германъ, раздѣляя мнѣніе, существовавшее въ первые вѣка Христіанства, что по истеченіи 1000 лѣтъ отъ рождества Христова, или же по истеченіи 6500 лѣтъ отъ сотворенія міра, послѣдуетъ второе пришествіе Иисуса Христа ¹⁾, говоритъ въ своей книгѣ («Тайноводственное созерцаніе церковныхъ службъ и обрядовъ» ²⁾), что на число 6500, — годъ втораго пришествія Христова, указываетъ перстосложеніе арміерейское, употребляемое имъ для благословенія ³⁾. Спрашивается теперь: какъ же

¹⁾ Мнѣніе это высказывали—св. Ипполитъ римскій, Кириллъ іерусалимскій, св. Іоаннъ Златоустъ и др.

²⁾ Переводъ этой книги помѣщенъ въ «Христ. Чтеніи» за 1855 годъ.

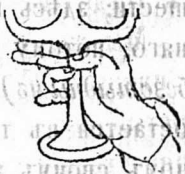
³⁾ Въ древности былъ извѣстенъ способъ изображать различныя числа посредствомъ извѣстнаго, условно принятаго сложенія перстовъ.

нужно сложить персты, чтобы вышло число 6500? Указаніе этого мы можем найти въ книгахъ латинскаго писателя Беды достопочтеннаго († 735 г.), въ которыхъ сохранилось подробное изложеніе способа считать посредствомъ пальцевъ,—способа, заимствованнаго Бедой изъ сочиненій Николая Смирнскаго. «Тысяча, говоритъ Беда, изображается на правой рукѣ, какъ единица изображается на лѣвой; двѣ тысячи, какъ два на лѣвой; три тысячи, какъ три—на лѣвой и т. д. до девяти тысячъ». Слѣдовательно 6000 изображались на правой рукѣ, какъ число 6 на лѣвой. Опять обращаясь къ счету Беды, находимъ, что числа отъ 1 до 9 изображались посредствомъ различныхъ положеній послѣднихъ трехъ перстовъ лѣвой руки: мизинца, безымяннаго, великосредняго; говоря: разъ, два, три, ихъ пригибаю, одинъ за другимъ, къ среднѣй ладони. «Когда ты, продолжаетъ Беда, говоришь: четыре, выпрями мизинецъ; когда говоришь: пять, подними и второй отъ мизинца (т. е. великосредній) палецъ; когда говоришь: шесть, подними третій (т. е. указательный), а средній (т. е. безымянный, называется онъ у Беды среднимъ потому, что занимаетъ средину между тѣми тремя пальцами, которые служатъ для изображенія чиселъ отъ единицы до шести; здѣсь подъ среднимъ нельзя разумѣть великосредняго, потому что этотъ послѣдній у Беды называется — *безстыдныиъ*), называемый лекарскимъ, одинъ только пусть остается въ томъ положеніи, какъ былъ уставленъ концомъ своимъ въ средину ладони». И такъ, чтобы изобразить число 6000 нужно пальцы правой руки—указательный, великосредній и мизинецъ протянуть, а безымянный наклонить къ ладони. Остается еще число 500. «Число 500, по словамъ Беды, изображалось на правой рукѣ, какъ 50 на лѣвой; а именно: когда говоришь: пятьдесятъ, то согнувъ крайній (верхній) суставъ большаго пальца, на подобіе греческой буквы Г, приклони его къ ладони»,

Если мы къ пальцамъ, расположеннымъ уже известнымъ образомъ и изображающимъ собою число 6000, присоединимъ еще большой палецъ, наклонивъ его къ ладони на подобіе буквы Г (который такимъ образомъ, долженъ падать на наклоненный безымянный палецъ), то и выйдетъ число 6500, а вмѣстѣ съ этимъ образуется перстосложение, въ которомъ пальцы: указательный и великосредній и мизинецъ протянуты, безымянный наклоненъ къ ладони, а большой въ согнутомъ видѣ, на подобіе буквы Г, положенъ на второй суставъ безымяннаго пальца.



Очевидно, что это есть именованное перстосложение; то самое, какое православная Церковь употребляетъ и въ настоящее время. Нельзя при этомъ не замѣтить, что въ Евхологіонѣ греческой Церкви, изданномъ Гоаромъ (въ XVII вѣкѣ), находится изображеніе св. Германа, благословляющаго одною правою рукою; персты руки его сложены именованно такъ, какъ должно быть, по наставленію Беды, чтобы составилось перстосложение, дающее число 6500. Въ этомъ же Евхологіонѣ изображенъ св. Меѳодій, тоже патріархъ константинопольскій, освящающій народъ свѣщниками (дикириемъ и трикириемъ), при чемъ персты рукъ его, держащихъ свѣтильники, имѣютъ такое же сложение ¹⁾.



Употребленіе въ древней грековосточной Церкви именованнаго перстосложенія для благословенія еще съ большею ясностію подтверждается свидѣтельствомъ патрі-

¹⁾ Прав. собес. 1858 г. ч. 2, ст. 465—467; *Coar. Euchologion grecorum, edit. secund., Venetiis, an. M. DCC. XXX, pag. 98 et 109.*

арха константинопольскаго Леонтія Вальсамона. Въ отвѣтъ своемъ латинянамъ, упрекавшимъ православныхъ восточныхъ пастырей въ томъ, будто они не по преданію святыхъ апостолъ и святыхъ отецъ благословляютъ христіанъ, п. Вальсамонъ говоритъ слѣдующее: «Не мы благословляемъ не по преданію святыхъ Апостолъ и святыхъ отецъ, но вы латинищцы, обаче и вы не изъ начала тако благословляти пріясте, но есте ново умыслили уже по отступленіи отъ святыхъ восточныхъ Церкви. Но убо не сія точію у васъ новумысленная по отступленіи, но и иная многая множества, противная святой Церкви восточной. Мы же слагаемъ ручныя персты на благословіе Христоуменитыхъ людей не ново, но по древнему преданію святыхъ апостолъ и святыхъ отецъ, паче же по обѣтованію самаго Бога, его же обеща Аврааму сице глаголя: *и благословятся о сѣмени твоёмъ вси языцы земнии.* И сіе Божественное обѣтованіе церковь мати наша разумѣтъ сице: яко сѣмя Авраамле Иисусъ Христъ, о Немъ же вси благословихомся языцы, иже прежде прокляти быхомъ. И егда же хоташе вознестися отъ земли на небо Владыка нашъ Иисусъ Христъ, тогда воздвигъ руку Свою, и благослови святыхъ Своихъ учениковъ. Благословилъ же ихъ тогда Иисусъ Христъ, Владыка нашъ, Самъ Собою»

Мы же, раби Его, благословляемъ не сами собою, но именемъ Его. Сего ради тако слагаемъ ручныя наша персты, яко письмами написующе имя Иисусъ Христово сице: указательный перстъ стоя прямо, и се знаменуетъ І., а великосредній перстъ имѣетъ мало наклонень, и се знаменуетъ С., и тако будетъ отъ обоихъ сихъ совокупленныхъ перстовъ кратко ІС., а положеніемъ перваго перста чрезъ четвертый по числу: и тако будетъ Х., а послѣднимъ знаменуетъ С. И тако отъ сихъ трехъ перстовъ тако сложенныхъ будетъ краткое ХС. И тако мы восточніи сложивше персты благословляемъ именемъ Иисусъ

Христовымъ, а не якоже вы западницы овогда двѣма то-
чию, овогда же всѣми патию просто простертыми и несло-
жными. И сіе всяко чуждо Восточныя Церкви»¹⁾).

Свидѣтельство это, съ такою опредѣленностію ука-
зывающее древность употребленія православною греко-
восточною Церковію именованнаго перстосложенія, при-
водится въ Требникѣ всероссійскаго митрополита, св. Тео-
гноста, родомъ грека, прибывшаго къ намъ на Русь въ
1328 году. Внесши въ свой Требникъ отвѣтъ патріарха
Вальсамона, св. Теогностъ засвидѣтельствовалъ тѣмъ, что
и онъ раздѣляетъ взглядъ патріарха на древность и пра-
вильность именованнаго перстосложенія.

*Свидѣтельства отъ иконъ въ пользу именованнаго персто-
сложенія.*

Если мы отъ письменныхъ свидѣтельствъ перейдемъ
къ древней иконной живописи, то и здѣсь найдемъ под-
твержденіе древности употребленія въ православной греко-
восточной Церкви именованнаго перстосложенія.

Архитекторъ Фоссати, при реставраціи бывшаго грече-
скаго Софійскаго собора, открылъ, подъ штукатуркой,
на стѣнахъ нѣсколько мозаическихъ и фресковыхъ изобра-
женій, сдѣланныхъ никакъ не позже VI вѣка. На этихъ
изображеніяхъ представлены святыя съ именованнымъ
перстосложеніемъ. А именно: подъ главнымъ куполомъ
храма св. Софій, на восточной сторонѣ, въ аркѣ изобра-
женъ Спаситель съ именованнымъ благословіемъ. На
южной сторонѣ храма изображены священно-мученикъ Ан-
фимъ и св. Василій великій. Священномученикъ Анфимъ
благословляетъ именованно. На той же сторонѣ храма
изображены святители: Николай чудотворецъ и Григорій
арменскій. Оба правыми руками благословляютъ имено-

¹⁾ Пращица, л. 25—28 (въ концѣ книги).

словнымъ перстосложеніемъ, а лъвыми держатъ Евангелія. На сѣверной сторонѣ храма изображены святые: Григорій Богословъ и Діонисій Ареопагитъ; оба они благословляютъ именованно ¹⁾).

Касательно именованнаго перстосложенія на древнихъ греческихъ иконахъ преосвященный Никифоръ, архі-епископъ астраханскій, родомъ грекъ, говоритъ: «По искренней совѣсти мы можемъ вамъ старообрядцамъ свидѣтельствовать, что ни на какой греческой иконѣ изъ тѣхъ, кои мы видѣли (видѣли же мы неизчетное количество, между коими были и самыя древнѣйшія), не было изображеній благословляющихъ въ два перста. На всѣхъ же, гдѣ написаны благословящія изображенія, благословляли именованно, какъ благословляютъ всѣ православные. Первый разъ въ Россіи видѣли мы изображенія благословящія въ два перста, и о семъ почудившись, вопрошали предстоящихъ, для чего такъ персты пишуть? На сіе отвѣчали: раскольники де спорять, что такъ должно благословлять, и сіи суть ихъ иконы».

«О семъ дѣль, если хотите, легко можете вы бытъ увѣрены, пославъ изъ своихъ кого либо въ Грецію, Палестину, Аравію. Да идетъ онъ въ монастыри аѳонскія, въ монастырь на островѣ Патмосѣ, въ церкви константинопольскія, и въ монастыри, состоящія въ малыхъ островахъ близъ Константинополя. Да идетъ онъ въ монастыри іерусалимскіе, въ монастырь горы Синайской. Во всѣхъ сихъ увидитъ древнѣйшія иконы. Да идетъ на островъ Кипръ, гдѣ есть монастырь Кика; въ Пелопонесѣ, гдѣ есть монастырь Спилеа. Въ сихъ двухъ монастыряхъ находятся двѣ иконы Богородицы, писанныя св. евангелистомъ Лукою. Сей посланникъ, возвратившись къ вамъ,

¹⁾ Снимки съ этихъ изображеній находятся въ книжцѣ «о перстосложеніи для крестнаго знаменія». Псковъ, 1874 г.

если онъ будетъ вѣрнъ и правдоглаголивъ, о томъ васъ увѣрить, поелику ему болѣе, можетъ быть, вѣрить восхотете»¹⁾.

Такое же точно перстосложеніе встрѣчается на многихъ древнихъ иконахъ и русской Церкви. Укажемъ на нѣкоторыя изъ нихъ: въ Кіево-софійскомъ соборѣ мозаическія изображенія представляютъ нѣсколько рукъ Спасителя и святителей, благословляющихъ именованно. Въ московскомъ Успенскомъ соборѣ на чудотворной иконѣ Божіей Матери, называемой іерусалимской, Богомладенецъ изображенъ съ именованнымъ перстосложеніемъ. Въ томъ же соборѣ на корсунскомъ крестѣ Спаситель изображенъ благословляющимъ именованно²⁾. Въ Троицко-Сергіевой лаврѣ, въ Троицкомъ соборѣ, на царскихъ вратахъ есть изображеніе св. Іоанна Богослова, благословляющаго именованно; съ такимъ же перстосложеніемъ изображенъ на древней иконѣ, находящейся въ иконостасѣ противъ лѣваго клироса, преподобный Сергій, Радонежскій чудотворецъ. Тамъ же есть древняя икона святителя Николая. Кромѣ древности, икона эта замѣчательна еще тѣмъ, что, во время осады Троицко-Сергіевой лавры поляками, въ нее ударило ядро непріятельское; не причинивъ вреда иконѣ, оно оставило на ней неизгладимый слѣдъ. Святитель изображенъ на этой иконѣ съ именованнымъ перстосложеніемъ. Въ ризницѣ Троицко-Сергіевой лавры есть нѣсколько саккосовъ, шитыхъ жемчугомъ, принадлежавшихъ русскимъ святителямъ: Петру, Алексію, Кипріану, Фотію. На нихъ вышиты изображенія Спасителя, святителей съ именованнымъ перстосложеніемъ. Съ такимъ же перстосложеніемъ изображенъ Спаситель на поручахъ п. Филарета. И, что всего

1) Отвѣты на вопросы старообрядцевъ, от. 7, стр. 268—269.

2) Пращица, отв. 111.

замѣчательнѣе, на тѣхъ самыхъ ризахъ, въ которыя облачался и въ которыхъ священнодѣйствовалъ любимый и уважаемый вами п. Юсифъ (№ 11 и 39 синод. риз.), выгипсанная въ кругахъ изображенія Спасителя, сидящаго на престолѣ, представляютъ перстосложеніе именованное. Въ той же ризницѣ есть пелена, пожертвованная современнѣе м. Фотію, великимъ княземъ московскимъ, Василиемъ Дмитриевичемъ (1359—1425) на гробъ преподобнаго Сергія. На пеленѣ этой изображенъ самъ преподобный Сергій, правая рука его изображена благословляющей именованно. Въ патріаршей московской ризницѣ есть древнѣйшій омофоръ, относящійся ко времени 6-го вселенскаго собора (680 г.). На этомъ омофорѣ вышито изображеніе возносящагося Спасителя. Персты божественныхъ рукъ Его сложены именованно ¹⁾. А вотъ не угодно ли вамъ рассмотреть любящіяся у насъ снимки съ древнихъ иконъ. Вотъ снимокъ съ иконы Спасителя, находящейся въ старолужской церкви св. Георгія,—церкви, устроенной еще въ XII вѣкѣ. Присмотритесь хорошенько къ этому изображенію. Какъ видите, Спаситель изображенъ сидящимъ на престолѣ и окруженнымъ ангелами; Онъ благословляетъ правой рукой именованно ²⁾. Еще не угодно ли рассмотреть другой снимокъ тоже съ древней иконы. Это икона Знаменія пресвѣтой Богородицы; написана она въ XV в.; теперь эта икона находится въ Мирожскомъ монастырѣ, во Псковѣ. Здѣсь пресв. Богородица изображена съ воздытыми къ небу руками; по сторонамъ Ея изобра-

¹⁾ Богъе подробное указаніе на древнія изображенія съ именованнымъ перстосложеніемъ находится въ «Выпискахъ» Озерскаго, ч. 2, ст. 265—278.

²⁾ Христіанскія древности и археологія, изд. Прохоровымъ, 1871 г., кн. 2.

жены — князь псковскій Довмонтъ и супруга его, а на груди Богородицы — Бого-Младенецъ, благословляющій обѣими руками именовсловно ¹⁾. Эти древнія изображенія русской Церкви не ясно ли свидѣтельствуютъ, что и у насъ на Руси съ раннихъ временъ употреблялось для благословенія именовсловное перстосложеніе.

Старообрядецъ. Что же вы указываете только на тѣ иконы, на которыхъ изображено ваше перстосложеніе, а о тѣхъ иконахъ древняго письма, на которыхъ изображено двуперстное сложеніе, вы умалчиваете?

Православный. Мы думаемъ, что на такіа иконы укажете намъ вы.

Ссылка старообрядца на иконы въ пользу двуперстіа и разборъ ея.

Старообрядецъ. Въ синодальной библиотекѣ есть сборникъ великаго князя Святослава, написанный въ 1073 году по рождествѣ Христовомъ. Въ этомъ сборникѣ есть изображеніе св. Василя великаго съ двуперстнымъ сложеніемъ. Также въ новгородскомъ Софійскомъ соборѣ на древнихъ мѣдныхъ западныхъ вратахъ, привезенныхъ изъ Греціи, есть изображеніе святителя Александра; благословляющая его рука сложена двуперстно.

Православный. Что касается перваго изображенія, то очевидцы, къ числу которыхъ принадлежитъ и купецъ Адрианъ Озерскій, свидѣтельствуютъ, что св. Василій великій изображенъ не съ двуперстнымъ, а съ именовсловнымъ перстосложеніемъ, ибо три перста святителя: большой, безымянный и мизинецъ не соединены вмѣстѣ оконечностями, какъ требуется вашимъ перстосложеніемъ. Здѣсь большой палецъ среднюю свою частію лежитъ на второмъ суставѣ безымяннаго, образуя букву X, а мизинецъ наклоненъ болѣе, чѣмъ бываетъ въ именовсловномъ персто-

¹⁾ Русскія древности, издав. Прохоровымъ, 1871 г., кн. 6.

сложеніи; тѣмъ не менѣе онъ изображаетъ букву С. А известно, что эти буквы влояты въ составъ именовсловаго перстосложенія. Что касается изображенія епископа Александра на вратахъ новгородскаго Софійскаго собора; то здѣсь дѣйствительно епископъ Александръ благословляетъ двуперстно. Но на это нужно сказать, что врата эти влито не въ Греціи, а въ латинской землѣ. Доказывается это латинскими надписями, сдѣланными на этихъ вратахъ, — и еще болѣе тѣмъ, что епископъ Александръ изображенъ безъ бороды и съ остриженной головою, по обычаю западной Церкви и одѣтъ въ западное облаченіе ¹⁾ Латинская надпись: Александръ епископъ де Блуцихъ, также показываетъ епископа западной Церкви. На этихъ же вратахъ изображенъ другой западный епископъ Вихманъ Магдебургскій, жившій въ XII столѣтіи ¹⁾. После этого судите сами, приходится ли ссылаться на эту икону. Впрочемъ, мы не отвергаемъ, что на нѣкоторыхъ древнихъ иконахъ, дѣйствительно, встрѣчается наше перстосложеніе. У насъ подъ руками есть снимки съ такихъ иконъ: съ двуперстнымъ перстосложеніемъ изображенъ святитель Николай на одной иконѣ въ староладожской церкви. Между иконами этой древней церкви есть и такія, на которыхъ изображены святые съ особаго рода перстосложеніемъ: у пророковъ Іереміи и Данила, также у Давида и Соломона персты благословляющей руки сложены такъ: пальцы — указательный и мизинецъ протянуты вверхъ, большой, средній и безымянный соединены вмѣстѣ оконечностями. Но на всѣ перстосложенія такого рода нужно смотреть, какъ на перстосложеніе именовсловаго, только худо разсмотрѣнное и непонатое нѣкоторыми иконописцами или же, по неумѣнью, не выполненное ими надлежащимъ обра-

³⁾ Выписки Озерскаго, ч. 2, ст. 272—276.

зомъ. Кстати замѣтить при этомъ, что въ такихъ то не исправныхъ иконахъ и должно искать началъ вашего августперстія.

СЛОВО ВЪ ДЕНЬ СВЯТАГО АПОСТОЛА АНДРЕЯ Первозваннаго *)).

Не безъ особеннаго предусмотрѣнія Божія св. храмъ нашъ посвященъ имени св. апостола Андрея Первозваннаго, память котораго мы сегодня празднуемъ. Конечно, милосердый Господь, желающій всёму человѣкамъ спасенія и въ разумъ истины прійти, хочетъ, чтобы мы имѣли въ лицѣ св. ап. Андрея не только своего храмоваго святаго, но и наставника и руководителя въ своей жизни и дѣятельности. Въ этомъ послѣднемъ изъясненіи воли Божіей и заключается та невѣдомая для насъ, но дѣйствительная причина, по которой Божественное Провидѣніе опредѣлило, чтобы храмъ нашъ былъ посвященъ имени св. апостола Андрея Первозваннаго.

Въ чемъ же св. ап. Андрей можетъ быть для насъ наставникомъ и руководителемъ?

Нынѣшнее евангеліе повѣствуетъ, что св. Андрей первымъ послѣдовалъ за Господомъ І. Христомъ, почему и называется *Первозваннымъ*. Онъ былъ простой и скромный рыбарь; но это не мѣшало ему имѣть духъ возвышенный и сердце доброе, и въ то время, когда онъ погружалъ свои сѣти въ волны

*) Произнесенное 30 ноября въ Св.-Андреевской церкви въ кишиневской гимназіи во время причащенія при Архіерейскомъ служеніи.

Галилейскаго озера, душа его была погружена въ другія волны, — въ тѣ волны, которыя изливаются съ неба и увлекають душу человѣка въ иное море — въ море истины, свѣта и добра. Онъ былъ одинъ изъ тѣхъ, которые чаяли *Утѣхи Израилевы* — обѣтованнаго Спасителя, и когда раздался гласъ воиющаго въ пустынѣ о приготовленіи людей къ принятію Обѣтованнаго, — онъ первый внялъ этому гласу и вмѣстѣ съ Іоанномъ и другими сдѣлался ученикомъ Іоанна Крестителя. Когда Предтеча, на другой день послѣ крещенія Спасителя, указалъ на Него своимъ ученикамъ и возгласилъ: *се Агнецъ Божій вземляй грѣхи міра!* — св. Андрей, услышавъ это радостное и желанное благовѣстіе, оставилъ Іоанна Крестителя и первымъ послѣдовалъ за І. Христомъ. Цѣлый день пребылъ онъ у Сладчайшаго Учителя и Господа — и все существо его наполнилось живою и крѣпкою вѣрою въ приходшаго Спасителя.

Съ радостію поспѣшилъ онъ къ брату своему Симону и сказалъ ему: *обрѣтохомъ Мессію!* и привелъ его къ Іисусу. Симонъ повѣрилъ, пришелъ къ Господу, названъ имъ Петромъ и сдѣлался первоверховнымъ апостоломъ. — Вотъ тѣ немногія черты, которыми изображаетъ намъ св. апостола Андрея евангеліе. Но достаточно и этихъ немногихъ чертъ, чтобы представить прекрасный и свѣтлый образъ Первозваннаго апостола. Мы видимъ въ немъ человѣка глубоко вѣрующаго и любящаго Бѣга. Онъ честно исполняетъ свои скромныя житейскія обязанности; но для него нѣтъ ничего дороже и выше Того обѣтованнаго Мессіа, о Которомъ писали Моисей и пророки, котораго ожидали всѣ истинные израильтяне и Который былъ предметомъ чаянія и для язычниковъ. Съ какимъ восторгомъ онъ говоритъ

своему брату: *обрътохомъ Мессію!* Въ этихъ двухъ словахъ выразилась вся душа св. Андрея. Для него нѣтъ [ничего выше и дороже Мессіи; въ Немъ вся его надежда, его радость и все его счастье! — Но эта радость его будетъ еще болѣе исполнена, если и мы, вѣрующіе въ Господа І. Христа, будемъ подражать ему, если и для насъ Господь І. Христосъ, будетъ первымъ предметомъ всѣхъ нашихъ желаній, надеждъ и стремленій, если мы, исполняя каждый честно и свято свои обязанности, будемъ больше всего заняты мыслями о Спасителѣ, — любить Его св. ученіе и исполнять Его заповѣди. Въ этомъ мы найдемъ высшую радость и высшее счастье. Ничто земное не дастъ намъ этой радости и этого счастья. Никакія познанія, никакое образованіе не могутъ замѣнить для насъ того душевнаго счастья, какое даетъ вѣра въ Спасителя и надежда на Его Божественную помощь и милосердіе. Не замѣчаемъ ли мы, какъ иногда и самыя усиленныя старанія бывають безуспѣшны, и самыя лучшіе успѣхи — безплодны, и самое тщательное воспитаніе и образованіе — неплодотворны, безжизненны и бесполезны? Если бы мы внимательно изслѣдовали причины этихъ печальныхъ явленій, то увидѣли бы, что онѣ кроются въ недостаткѣ вѣры, въ отсутствіи или же въ превратномъ направленіи христіанскихъ религіозныхъ началъ и убѣжденій. Кто имѣетъ живую и сердечную вѣру въ Бога, тотъ не перестаетъ трудиться, хотя бы его старанія на первыхъ порахъ казались безуспѣшными; тотъ сумѣетъ приложить къ дѣлу свои успѣхи, тотъ не употребитъ во зло своего воспитанія и образованія.

Вѣра христіанская — это великая нравственная сила, которая сильнѣе всякой другой силы движетъ чловѣка на путь истины, преуспѣянія и добра. И

такъ, братія, будемъ сохранять и поддерживать въ себѣ эту силу, этотъ даръ небесный, утѣшающій насъ въ бѣдахъ и скорбяхъ и оживляющій насъ на всякую мысль добрую, на всякое дѣло благое.

Но какъ сохранять и поддерживать въ себѣ вѣру Христову — поучимся опять у св. апостола Андрея Первозваннаго. Ничто такъ не отличаетъ св. апостола Андрея въ сонмѣ другихъ апостоловъ, какъ его необычайная, возвышенная и святая скромность. Будучи Первозваннымъ, онъ казалось бы долженъ занимать самое видное мѣсто въ средѣ другихъ учениковъ Христовыхъ; ему по всему праву должно было бы принадлежать и первенство, и близость къ Божественному Учителю, котораго онъ первый, послѣ Юнна Крестителя, исповѣдалъ Мессією. Но св. Андрей является самымъ кроткимъ и смиреннымъ изъ учениковъ Господа. Тогда какъ другіе ученики постоянно обращаются къ Господу, вопрошаютъ Его, недоумѣваютъ, сомнѣваются, тогда какъ даже родной братъ его Петръ то рѣшается защищать Господа вооруженною рукою, то отрекается отъ Него, — св. Андрей всегда хранитъ молчаніе и является самымъ скромнымъ и самымъ добрымъ ученикомъ Спасителя. Онъ не вопрошаетъ Его, онъ не сомнѣвается въ Немъ, онъ разъ навсегда исповѣдалъ Его Мессією и другимъ сказалъ: *обрътохомъ Мессію*, — и этого довольно для его добраго, вѣрующаго и любящаго сердца. Какъ много величія въ этой скромности ап. Андрея! Но не восхищаться намъ нужно этою апостольскою скромностью, а усвоить ее себѣ и проводить ее въ свою жизнь и дѣятельность. Для того Господь и предназначилъ нашему храму носить имя ап. Андрея, чтобы мы, взирая на своего покровителя и заступника предъ Богомъ, подражали ему

и старались быть такими же скромными какъ онъ. Скромность — вообще прекрасное качество, для всѣхъ любезное и привлекательное. Но ни въ комъ оно не имѣетъ такой красоты, и прелести, какъ въ отрокѣ и юношѣ; никогда оно не проявляется такъ благотворно, какъ въ періодѣ воспитанія и ученія. Скромность даетъ особенную цѣну и достоинство всѣмъ трудамъ, познаніямъ и успѣхамъ; безъ скромности даже невозможны хорошіе успѣхи, потому-что въ комъ нѣтъ скромности, тотъ не можетъ сосредоточиться въ самомъ себѣ, углубиться въ дѣло, замѣтить свои ошибки и недостатки и исправить ихъ, — тотъ постоянно разсѣвается и развлекается и пріобрѣтаетъ плохую привычку относиться ко всему невнимательно и небрежно. Такъ, братъ, послѣ вѣры, скромность есть побочная нравственная сила, которая способствуетъ сохраненію вѣры и помогаетъ доброму преуспѣянію.

Но какъ вѣра безъ дѣла мертва есть, такъ и скромность, замкнутая сама въ себѣ, не имѣетъ плодотворнаго значенія. Необходимо, чтобы скромность, одушевляемая вѣрою, проявлялась въ *трудолюбіи, дѣятельности*. И въ этомъ отношеніи мы еще разъ обратимся за урокомъ къ св. апостолу Андрею.

Постоянно слѣдуя за І. Христомъ, онъ неустанно подвизается вмѣстѣ съ другими апостолами, проповѣдуя евангеліе царствія Божія по городамъ и весямъ. А когда, въ сѣшествіи св. Духа, получилъ и высшее полномочіе на проповѣдь Евангелія, потекъ, какъ живоносная вода, по разнымъ странамъ міра дѣлиться высокою радостію со всякимъ. Удивительны подвиги и труды Первозваннаго апостола. Онъ обходитъ самыя отдаленныя и малоизвѣстныя тогда страны; онъ былъ не только въ Греціи и въ раз-

личныхъ римскихъ провинціяхъ, но и на берегахъ Чернаго моря, въ Мингрелии, Абхазіи, Скиѣи или нынѣшнемъ Новороссійскомъ краѣ, въ древней Сарматіи, въ древней Иверіи и Арменіи или нынѣшнемъ Закавказьи и наконецъ доходилъ до предѣловъ нынѣшней внутренней Россіи, былъ на кievскихъ горахъ, гдѣ водрузилъ крестъ и предсказалъ, что на этихъ горахъ оснуется городъ великій и возсіяетъ благодать Божія. Это только краткій географическій перечень апостольскихъ трудовъ св. Андрея. А что сказать о внутренней силѣ и значеніи этихъ трудовъ? Мы не востояніи исполнѣ понять и оцѣнить ихъ. Мы только съ благоговѣніемъзираемъ на тѣ страны, по которымъ ступали красныя ноги великаго апостола Христова и видимъ, что на нихъ обитаетъ теперь великій христіанскій народъ, къ которому и мы имѣемъ счастье принадлежать. Видно много болѣзней и скорбей перенесъ св. Андрей, видно много онъ пролилъ слезъ въ этихъ странахъ, чтобы превратить ихъ изъ дикихъ пустынь, населенныхъ свирѣпыми язычниками, въ столь прекрасную и великую страну, каково нынѣшнее наше отечество!

Нужно ли послѣ этого доказывать, какую великую силу имѣетъ трудъ? Онъ все побѣждаетъ, онъ пустыни обращаетъ въ плодоносныя страны, онъ преобразовываетъ грубыхъ и дикихъ людей въ сыновъ церкви и членовъ благоустроеннаго государства. И на всѣхъ степеняхъ человѣческаго развитія трудъ возвышаетъ, облагораживаетъ и обогащаетъ людей. Трудъ есть главное и необходимое условіе успѣха въ періодъ воспитанія и ученія.

Возможно ли что нибудь знать безъ труда? Возможно ли достигнуть добраго успѣха не трудясь?

Нѣтъ! Безъ труда нѣтъ плода. *Аще кто не трудится, ниже да ястъ*, говоритъ слово Божіе. Самъ Господь Богъ дѣлаетъ: *Отецъ Мой досель дѣлаетъ, и Я дѣлаю*, говоритъ Спаситель. Святые апостолы трудились и трудами достигали того величія, что мы ихъ теперь прославляемъ и величаемъ. Всѣ великіе люди трудились и почитали трудъ великимъ благомъ чело-вѣка. Намъ ли не трудиться для своего собственнаго блага и блага своихъ ближнихъ? Намъ ли смотрѣть на трудъ, какъ на что-то лишнее, тяжелое и обременительное? Нѣтъ, братіе, не будемъ избѣгать труда. Намъ предоставлено все необходимое для нашего развитія и преуспѣянія, и намъ остается только собственнымъ стараніемъ и усердіемъ усвоить себѣ то добро, которое предоставлено намъ съ такою заботливостію и любовью.

Будемъ же, братіе, подражать въ трудолюбіи св. апостолу Андрею Первозванному — этому величайшему труженику Христову, не забывая при этомъ, что трудъ не можетъ быть вполне плодотворенъ безъ скромности, и что трудъ и скромность приобретаютъ силу и величіе только подъ условіемъ искренней и живой вѣры въ Божественнаго Спасителя нашего. Аминь.

Св. А. К—ій.

ШАБСКИЙ—ВОЗНЕСЕНСКИЙ

МОНАСТЫРЬ.

(Окончаніе).

Описаніе торжества встрѣчи и провозжанія чудотворной иконы Божіей Матери Гербовецкой.

Во дню принесенія въ Шабскій монастырь чудо-

творнаго лика Божіей Матери Гербовецкой, что началось съ 1870 года и бываетъ ежегодно въ субботу предъ Петровымъ постомъ, собирается въ монастырь много народа изъ-за Днѣстра, такъ-какъ молва о временномъ пребываніи въ монастырь иконы чудотворной далеко уже разнесена поклонниками; бывають также и бессарабскіе жители въ небольшомъ количествѣ, но почти только при встрѣчѣ и провожаніи св. иконы, — между тѣмъ какъ русскіе остаются здѣсь дня на-два-на-три, а нѣкоторые и на всю недѣлю.

Встрѣча и провожаніе св. иконы бывають однообразны.

1) Въ пятницу предъ вечерней отправляются изъ монастыря іеромонахъ и іеродіаконъ въ с. Сенатовку, отстоящее отъ монастыря на 4 версты, куда въ этотъ день, по расписанію, послѣ вечерни должна быть приносима св. икона, и служатъ тамъ съ вечера — всенощное бдѣніе, а на другой день утромъ, не позже 7 час., — и литургію, послѣ которой бываетъ молебенъ и выносъ иконы, въ коемъ участвуютъ собирающіеся для этого изъ окрестныхъ селеній священники.

2) Въ тотъ же день — въ пятницу въ монастырь бываетъ всенощное бдѣніе въ честь Божіей Матери.

3) Въ субботу, въ 6 час. утра, начинается литургія; а если многіе изъ богомольцевъ, пришедшіе предъ этимъ дня за-два-за-три, отправляются въ этотъ день домой, то и ранѣе; и по окончаніи литургіи изображеніе чудотворной иконы Бож. Матери Гербовецкой, которое имѣется въ монастырь и которое стоитъ всегда вмѣсто намѣстной иконы при

царскихъ вратахъ, унеситя въ настоятельскія келліи.

4) Тотчасъ же почти послѣ литургіи, по звону въ колоколъ, собираются всѣ монахи и послушники въ церковь и, отдавъ народу крестъ, двѣ хоругви, идутъ за ними по-парно къ амвону, что на границѣ земли монастырской при дорогѣ въ Сенатовку (въ церкви остаются только пономарь и продавецъ свѣчей), — монахи въ мантияхъ, а два діакона въ стихаряхъ и клобукахъ и съ кадицами, — и становятся тамъ отъ амвона къ монастырю по два въ рядъ (какъ шли) по старшинству: схимонахи, іеромонахи, іеродіаконы, монахи и послушники, и впереди ихъ люди съ крестомъ и двумя хоругвями; а о. настоятель въ мантии и эпитрахили, съ 2 діаконами и посешникомъ, ждетъ пришествія иконы на амвонѣ.

5) По выходѣ иконы изъ Сенатовки, два старшіе іеромонаха становятся впереди амвона и при приближеніи иконы къ мѣсту, положивъ земной поклонъ, берутъ ее на руки и вносятъ на амвонъ, гдѣ становятся лицомъ къ востоку.

6) Тогда одинъ изъ діаконовъ начинаетъ эктению: «Помилуй насъ Боже...» и по окончаніи ея и отпуста, провозглашаетъ многолѣтіе (эктенія и многолѣтіе написаны въ себѣй на этотъ случай книжкѣ): 1) Императорскому Дому, 2) Св. Синоду, 3) Епископу нашему и настоятелю съ братією, и 4) всѣмъ православнымъ христіанамъ, ревнующимъ о благоденствіи и преуспѣяніи св. обители Шабской подаждь Господи благоденствіе, миръ, тишину, избиліе плодовъ земныхъ и многая лѣта. По окончаніи многолѣтія о. настоятель беретъ икону въ руки, чтобы осѣнять ею народъ на всѣ четыре стороны, а

діаконы съ кадилами становятся прямо иконы и одинъ изъ нихъ начинаетъ говорить: «ко Пресвятѣй Владычицѣ нашей Богородицѣ помолимся, рцемъ вси»; и пѣвцы, во время осѣненія иконою, поютъ: «Пресвятая Богородице спаси насъ», а діаконы кадятъ на икону. Потомъ настоятель съ иконою обращается на западъ, діаконы же переходятъ и становятся предъ иконою и тогда опять одинъ изъ нихъ провозглашаетъ тоже: «ко Пресвятѣй Владычицѣ нашей...» и пѣвцы поютъ: «Пресвятая Богородице спаси насъ». За тѣмъ икона обращается на сѣверъ и югъ и бываетъ тоже самое.

7) По окончаніи о. настоятель отдаетъ икону двумъ, прежде державшимъ ее іеромонахамъ, которые, сойдя съ амвона, передаютъ икону нести братіи-схимонахамъ, а тѣ — іеромонахамъ и т. д. и процессія направляется къ монастырю съ постояннымъ пѣніемъ по-русски и по-молдавски: «Пресвятая Богородице спаси насъ», — въ слѣдующемъ порядкѣ:

- а) съ крестомъ;
- б) съ хоругвями,
- в) сельскіе священники въ ризахъ, которые нарочно для этого пріѣзжаютъ, по два въ рядъ;
- г) пѣвчіе и послушники монастырскіе по два въ рядъ;
- д) монахи, также;
- е) іеродіаконы;
- ж) іеромонахи;
- з) схимонахи;
- и) два діакона съ кадилами, которые, часто обращаясь, кадятъ на икону;
- і) Чудотворный Образъ, который во всю дорогу несутъ братія по-очередно;
- к) о. настоятель съ посошникомъ. Если изъ

архимандритовъ еще кто-либо бываетъ, то идетъ рядомъ съ нимъ.

8) По пути крестный ходъ * направляется чрезъ монастырское кладбище, гдѣ, посреди его, шествіе останавливается и гдѣ старшіе два іеромонаха опять берутъ икону на руки и бываетъ тамъ литія о почившихъ отцахъ и братіяхъ, ту лежащихъ.

9) Съ кладбища прямой дорогой идутъ къ монастырю и тамъ на амвонѣ опять останавливаются съ иконою и бываетъ подобное же моленіе съ осбнѣніемъ иконою, какъ и прежде.

10) Съ амвона идутъ въ монастырь на могилу покойнаго о. архимандрита Кассіана, гдѣ икону ставятъ вверху памятника, поддерживая ее, ликомъ на западъ, и бываетъ литія о почившемъ на томъ мѣстѣ, около 30 лѣтъ бывшемъ настоятелемъ обители Шабской и устроившемъ ее во всѣхъ отношеніяхъ.

11) Отсюда процессія идетъ въ церковь, направляясь кругомъ ея, и, по входѣ во храмъ, икона вкладывается въ рамы и ставится на мѣсто, а пѣвцы въ это время поютъ: «Архангельскій гласъ вопіемъ Ти, Чистая, радуйся...» Братія же, по множеству народа, становятся на клирость.

12) Здѣсь, по окончаніи величанія, въ третій разъ говорится діакономъ таже эктенія и многолѣтіе. Послѣ чего братія прикладываются къ иконѣ и утомленные длиною дорогою старцы (отъ мѣста

*) Во все то время, когда икону несутъ, въ монастырѣ звонятъ во всѣ колокола и останавливаютъ звонъ, когда икону приносятъ уже на другой амвонъ, что при вратахъ монастырскихъ, и начинаютъ его снова, когда процессія входитъ въ монастырь: также поступаютъ и тогда, когда икона пойдетъ въ церковь съ могилы покойнаго настоятеля архимандрита Кассіана, положеннаго при самой церкви съ сѣверной ея стороны. Пономарь, когда процессія придетъ въ монастырь, зажигаетъ всѣ свѣчи и обавиваема.

встрѣчи до монастыря будетъ версты три) расходятся по келліямъ, а назначенный іеромонахъ начинаетъ служить молебенъ съ акаѣистомъ, во время котораго прикладывается къ иконѣ народъ и одинъ изъ іеромонаховъ помазуетъ его.

13) Одинъ іеромонахъ и нѣсколько пѣвцовъ изъ послушниковъ, или учениковъ (въ теченіе дня братія чередуютъ) постоянно бываютъ въ церкви, которая, во время пребыванія иконы въ монастырѣ, съ утра до поздняго вечера не запирается, и правятъ предъ иконою для народа молебны и акаѣисты, а въ промежутки между ними пѣвцы и даже нѣкоторые изъ богомольцевъ, не умолкая, поютъ по-русски и по-молдавски, попеременно: «Пресвятая Богородице спаси насъ». Равнымъ образомъ постоянно бываетъ при иконѣ кто-либо изъ іеромонаховъ и для помазыванія елеемъ народа. Само собою разумѣется, что продавецъ свѣчъ, записывающій имена для поминовенія при молебнахъ, и пономарь во весь день бываютъ при церкви.

Во все время, пока бываетъ икона въ монастырѣ, правятся съ вечера всенощныя бдѣнія въ честь Божіей Матери съ литією и величаніемъ, соборне (на дворѣ предъ церковью, когда бываетъ народа много, куда для величанія выносятся икону два іеромонаха въ мантияхъ); соборомъ же служатъ: литургію — во всю недѣлю, а въ послѣднюю субботу и воскресенье — предъ литургіей и молебенъ съ акаѣистомъ. Икона выносится также среди монастыря и для елеосвященій и напутственныхъ молебновъ поклонникамъ, по множеству которыхъ не бываетъ возможности исправлять эти требы въ церкви.

Икона провожается изъ монастыря въ воскре-

сеице предъ вечерней въ такой же процессіи, какъ и встрѣчается.

Монастырскія преданія. Архивъ. Синодикъ. Рукописи.

Преданія о жизни братіи въ монастырѣ Шабскомъ сохранились въ устахъ старца *Паисія*, постриженнаго въ монашество въ половинѣ прошлаго вѣка и скончавшагося въ Шабкѣ въ 1828 г. на 115 году жизни. Этотъ старецъ охотно передавалъ изъ старины своей въ разказахъ монастырской братіи; и доселѣ въ монастырѣ Шабскомъ сохраняются преданія, полученные отъ старца *Паисія*.

Этими преданіями воспользовался іеромонахъ *Максимиліанъ* для составленія монастырскаго «Синодика», который былъ составленъ имъ и напечатанъ въ нашихъ Епархіальныхъ Вѣдомостяхъ въ 1872 г. Іеромонахъ *Максимиліанъ* (въ мірѣ *Михаилъ Иконниковъ*) обучался въ вятской семинаріи и, не окончивъ курса въ ней, во время Крымской войны поступилъ въ военную службу унтеръ-офицеромъ; по окончаніи войны служилъ на Кавказѣ; за тѣмъ, уволенный въ отставку, поступилъ въ вятскій *Трифоновъ* монастырь, постриженъ въ монашество въ слободскомъ *Кресто-воздвиженскомъ* монастырѣ и въ 1868 году перешелъ въ Шабскій монастырь. Іеромонахъ *Максимиліанъ* разобралъ и привелъ въ порядокъ монастырскій архивъ, составивъ опись архива, переписалъ въ одну книгу всѣ документы монастыря на землю и угодыя, переведенныя съ молдавскаго языка на русскій, число коихъ простирается до 150. Нынѣ іеромонахъ *Максимиліанъ* перешелъ въ черниговскую епархію вмѣстѣ съ бывшимъ настоятелемъ Шабскаго монастыря, архимандритомъ *Іеронимомъ* (*Гейшнеромъ*).

Библиотека монастырская не богата и не представляет ничего замѣчательнаго. Въ монастырской библиотекѣ хранится нѣсколько рукописей XVIII в.: 1) книга во святыхъ отца нашего Аанасія Александрийскаго свидѣтельства отъ писанія о Пресвятѣй Троицѣ; 2) блаж. епископа фотикійскаго Діадоха, главизны дѣятельны разума и разсужденія духовнаго; 3) житіе вкратцѣ аввы Іоанна, игумена св. горы Синайскія, прозваніемъ Схоластика; 4) св. Григорія Синаита творенія. Эти рукописи составляютъ списки тѣхъ переводовъ св.-отеческихъ твореній съ греческаго языка на славянской, которые предприняты были въ прошломъ вѣкѣ въ Полянмерульскомъ, Драгомирскомъ и Нямецкомъ молдо-влахійскихъ монастыряхъ.

Всеподданнѣйшіе адреса.

I.

С.-Петербургскаго городского общества.

Всемилоствѣйшій Государь!

С.-петербургское городское общество съ благоговѣйною преданностію приняло слова, сказанныя Вашимъ Императорскимъ Величествомъ въ Москвѣ 29 октября при пріемѣ тамошняго дворянства и городского общества.

С.-петербургское городское общество непоколебимо вѣруетъ въ великое историческое призваніе Россіи, вѣруетъ, что она должна имѣть рѣшительное вліяніе на судьбы христіанства на Востокѣ; оно пропикнуто вѣрою, что Ваше Величество приведете къ желанному концу поднятый нынѣ вопросъ о судьбѣ

нашихъ братьевъ по вѣрѣ и крови на Балканскомъ полуостровѣ.

С.-петербургское городское общество готово съ безграничнымъ самоотверженіемъ идти по тому пути, какой укажетъ ему Ваша, Государь, державная мудрость и любовь къ Россіи.

II.

Одесскаго городского общества.

Ваше Императорское Величество,
Всемиловѣйшій Государь!

Москва, какъ сердце Россіи, уже выразила Вамъ чувства ее одушевляющія въ виду настоящихъ событий, и Вы, Всемиловѣйшій Государь, принявъ благосклонно это выраженіе, соизволили, вмѣстѣ съ тѣмъ, удостоить ее высшей награды — Высочайшаго довѣрія, что она, когда Вы потребуете, подастъ примѣръ Россіи исполненіемъ своего долга.

Мы, граждане Одессы, уступая честь перваго слова сердцу Россіи, не можемъ, не въ силахъ теперь сдерживать чувствъ, давно насъ одушевляющихъ, и вѣрноподданнической готовности принести достояніе и жизнь по указанію Твоему, обожаемый Монархъ.

Находясь ближе всѣхъ Твоихъ городовъ къ мѣсту совершающихся и предстоящихъ событий, и вполне сознавая такое свое положеніе, Одесса, созданная и взысканная благоволеніемъ Твоихъ предковъ и Твоими милостями, единодушно говоритъ, что и на далекой окраинѣ Твоей пространной Державы русское сердце наше бьется не менѣе горячо, какъ и въ центрѣ ея. Въ любви же и преданности къ Тебѣ, мы не уступимъ никому перваго мѣста и, по мановенію Твоему, всё исполнимъ долгъ свой въ

свѣтой борьбѣ, для защиты человѣческихъ правъ нашихъ братьевъ на Балканскомъ полуостровѣ.

III.

Вспѣхъ сословіи мещовскаго ульда.

Августѣйшій Монархъ!

Твердое и рѣшительное слово Вашего Императорскаго Величества остановило потоки крови нашихъ братьевъ-славянъ; но, когда по волѣ судьбы, къ величію Россіи, Ваше Величество, избранникъ Божій, для освобожденія славянъ отъ позорнаго мусульманскаго ига найдете необходимымъ поднять оружіе, то да вѣдаютъ враги миролюбивой политики Царя-Освободителя, что Россія, по первому зову своего обожаемаго Монарха, возстанетъ, какъ одинъ человѣкъ, что наша жизнь и имущество въ несчастную годину принадлежатъ Вашему Величеству и дорогому отечеству, какъ то завѣщали намъ наши предки своимъ примѣромъ, что наши жены, побуждаемыя примѣромъ Августѣйшихъ покровительницъ и утѣшительницъ раненыхъ, послѣдуютъ за нами и будутъ нести всѣ обязанности, налагаемыя «Краснымъ Крестомъ».

Чувства, выраженные нами нынѣ, присущи всѣмъ русскимъ людямъ, которые и повергають къ священнымъ стопамъ Царя-Освободителя свою жизнь и достояніе.

IV.

Вспѣхъ сословіи медынскаго ульда.

Всемилоствѣйшій Государь!

Державныя слова Твои, Царь Православный, сказанныя въ первопрестольной столицѣ Твоей, обле-

тѣли изъ края въ край землю русскую и глубоко запечатлѣлись въ сердцахъ Твоихъ вѣроподданныхъ. Дѣды и отцы наши лили кровь свою на защиту единсвѣрцевъ нашихъ, и мы, сыны великаго Твоего Царства, съ безграничною преданностію къ престолу и отечеству, готовы въ войнѣ и мирѣ исполнить святой нашъ долгъ. Если воля Царская направить насъ на защиту нашихъ угнетенныхъ братьевъ, жизнь и все наше — Твое, Государь.

V.

Въ воскресенье, 14 ноября, Государь Императоръ изволилъ принимать депутацію отъ с.-петербургскаго дворянства, въ составѣ и. д. губернскаго предводителя дворянства, коллежскаго ассесора графа Бобринскаго, шталмейстера двора Его Величества графа Бобринскаго и тайнаго совѣтника графа Орлова-Давыдова. При семъ неправяющимъ должность губернскаго предводителя дворянства прочитанъ събдующій всеподданиѣйшій адресъ с.-петербургскаго дворянства:

Государь!

Съ гордымъ воодушевленіемъ услышали мы твердыя слова Вашего Величества, произнесенныя въ защиту измученныхъ на Балканскомъ полуостровѣ христіанъ. Дни 18 и 29 октября останутся незабвенными.

Указанныя Вашимъ Императорскимъ Величествомъ основы исполненной безкорыстіемъ политики даютъ намъ право надѣяться, что затрудненія на Востокѣ будутъ устранены мирнымъ путемъ ко славѣ и чести Россіи.

Если же такой исходъ окажется невозможнымъ, то мы, по примѣру предковъ, готовы, Государь, по

первому Твоему знаку, пожертвовать нашимъ достоинствомъ за правое дѣло и запечатлѣть кровью нашею слово возлюбленнаго Монарха.

VI.

Петербургскаго губернскаго земскаго собранія.

Государь!

Вамъ благоугодно было избрать Москву, собирательную земли русской, для выраженія въ лицѣ ея всей Россіи возрѣвѣвшей и намѣреній Вашего Императорскаго Величества по вопросу, волнующему умы и сердца всего Вашего народа.

Нани московскіе собратья удостоились услышать изъ Вашихъ устъ Царское слово и имѣли счастье раньше другихъ изнѣтъ предъ Вашимъ Величествомъ одушевляющія ихъ вѣрноподданническія чувства.

Въ вопросахъ о чести и достоинствѣ Россіи и объ исполненіи ея историческаго призванія между русскими нѣтъ разномыслія: сказанное Вамъ представителями московской губерніи Вамъ скажутъ и представители всей Россіи.

Народъ русскій не ищетъ завоеваній; онъ желаетъ лишь обезпечить человѣческія права обитателямъ страны, сзавившей его свѣтомъ христіанской истины, и избавить идущихъ подъ знаменіемъ креста отъ уничтоженія и гибели; онъ надѣется, что миролюбивыя условія Вашего Величества къ облегченію участи балканскихъ христіанъ достигнуть желанной цѣли. Если же этой надеждѣ не будетъ суждено осуществиться, то всѣ сословія съ готовностью понесутъ тягости, вызываемыя войною, принятою за правое дѣло.

С.-петербургское губернское земское собраніе счастливо, что можетъ въ настоящую торжественную для Россіи минуту повергнуть предъ престоломъ Вашего Императорскаго Величества свои вѣрнопо-данническія увѣренія, что созданныя Вами земскія учрежденія выполнять свой долгъ предъ отече-ствомъ.

Молимъ Всевышняго, да поможетъ Онъ Вамъ исполнить святое призваніе Россіи.

VII.

Орловскаго дворянства.

Всемиловѣйшій Государь!

Въ отеческихъ попеченіяхъ Вашего Величества о благоденствіи русскаго народа, Вы, Государь, обратили взоры Ваши на братій нашихъ по вѣрѣ и происхожденію, изнемогающихъ подъ гнетомъ ислама, и положили обезпечить дѣйствительное улучшеніе ихъ быта. Съ свѣтлымъ упованіемъ на будущее, благоговѣнно внимаемъ мы рѣчамъ мудрости Вашей, и, движимые чувствомъ безпредѣльной любви и преданности къ престолу Вашего Величества, по одному Державному слову Вашему готовы мы ополчиться на враговъ за вѣру, Царя и отечество.

VIII.

Лифляндскаго дворянства.

Всемиловѣйшій Государь!

На слова, произнесенныя Вашимъ Императорскимъ Величествомъ въ Москвѣ, откликнулась вся Россія. Возвѣщеніе о принятомъ Вашимъ Величествомъ твердомъ рѣшеніи стать защитникомъ угнетенныхъ и страждущихъ христіанъ на Востокѣ,

исполнило радостью всё сердца вѣрноподданныхъ Вашихъ. Мы твердо уповаемъ на то, что доблестный и миролюбивый Царь нашъ, ознаменовавшій Себя столь великими подвигами на поприщѣ гражданскомъ, не нарушитъ мира, столь нужнаго Россіи, пока не будетъ вынужденъ къ тому необходимостью. Но если Богомъ предназначено заставить Васъ, Государь, для достиженія священной цѣли прибѣгнуть къ силѣ оружія, то всякій вѣрный сынъ отечества радостно явится на призывъ возлюбленнаго своего Монарха.

Лифляндское дворянство, сохраняя унаслѣдованныя отъ предковъ чувства глубокой преданности къ Царственному Дому Вашего Императорскаго Величества, и при неразрывной связи всѣхъ частей великой Русской Имперіи, считаетъ священнымъ долгомъ и въ настоящую торжественную минуту повергнуть къ столамъ Вашего Величества свою безграничную вѣрность и призвать благословеніе Божіе на Избранника Его.

IX.

Эстляндскаго дворянства.

Всемилоствѣйшій Государь!

Произнесенныя Вашимъ Императорскимъ Величествомъ въ Москвѣ Державныя слова нашли себѣ восторженный отголосокъ въ сердцахъ эстляндскаго дворянства.

Государь! Мы глубоко сознаемъ священную обязанность Вашего Императорскаго Величества стать защитникомъ угнетенныхъ братьевъ-христіанъ на Балканскомъ полуостровѣ: да будетъ предназначено Вамъ обезпечить за этими народами, страдавшими въ продолженіе цѣлыхъ вѣковъ подъ невыносимымъ

игомъ рабства, достойное человѣка существованіе.

Мы твердо вѣримъ, что Всемогущій Богъ, столь явственно благословлявшій до сихъ поръ царствованіе Вашего Императорскаго Величества, и въ настоящее торжественное время не откажетъ въ своей помощи дѣяніямъ Вашимъ, направленнымъ ко благу и чести христіанскаго человѣчества.

Мы вѣдаемъ, Государь, что Вы, Державный Защитникъ христіанства и гуманности, питаете самое искреннее желаніе достигнуть рѣшенія поднятаго вопроса путемъ мира; если же политическія событія заставятъ Васъ, Государь, прибѣгнуть къ силѣ оружія, то и эстляндское дворянство будетъ на томъ посту, который ему постоянно указывали любовь и вѣрность Вашему Императорскому Величеству и Государству. Съ непоколебимымъ довѣріемъ ожидаемъ мы рѣшеній Вашего Императорскаго Величества.

Сердца наши соединены для молитвы: да нишошлетъ Всемогущій и въ этотъ важный моментъ благословеніе Свое на слова и дѣянія Ваши. Да сохранитъ Богъ Ваше Императорское Величество.

X.

Жителей города Варшавы.

Всемилютейшій Государь!

Слова, сказанныя Вашимъ Императорскимъ Величествомъ въ Москвѣ, встрѣтили отголосокъ въ нашихъ сердцахъ, и мы, поляки, искренно присоединяемъ заявленія своей вѣрноподданнической преданности къ всѣмъ тѣмъ, которыя идутъ къ Вамъ, Государь, со всѣхъ частей Вашей великой имперіи.

Если благія усилія Вашего Величества, направ-

лепныя къ ограниченію человѣчества отъ бѣдствій войны, окажутся безуспѣшными, мы будемъ готовы ко всѣмъ пожертваніямъ, какія Вамъ благоугодно будетъ потребовать отъ Вашего народа для улучшенія участи нашихъ братьевъ на югѣ.

Какъ члены одной славянской семьи, мы наравнѣ съ нашими одноплеменниками станемъ вокругъ Васъ, Государь, со всецѣлою преданностію для осуществленія высокихъ предначертаній Вашихъ.

Осмѣливаемся повергнуть это искреннее выраженіе нашихъ вѣрноподаническихъ чувствъ къ стопамъ Вашего Императорскаго Величества.

Епархіальная Хроника.

— *Архіерейскія служенія.* Въ воскресенье, 14 ноябрѣ, день рожденія Ея Императорскаго Высочества Цесаревны, Великой Княгини Маріи Θεодоровны, Его Преосвященство совершилъ божественную литургію и молебствіе по случаю дня рожденія Ея Императорскаго Высочества, Благовѣрной Государыни Цесаревны и Великой Княгини Маріи Θεодоровны въ каедральномъ соборѣ. Въ служеніи участвовали: архимандритъ Венедиктъ, протоіерей—В. Пуришкевичъ, В. Пархомовичъ, Г. Постика, Θ. Балтага, Л. Лашковъ и священники І. Бутукъ, Х. Бочковскій. Проповѣдь говорилъ свящ. Н. Василевскій.

— 21 ноября, въ воскресенье и праздниѣ введенія во храмъ Пресвятой Богородицы, литургію въ каедральномъ соборѣ совершалъ Преосвященнѣйшій Павелъ, Епископъ Кишиневскій и Хотинскій—въ сослуженіи архимандрита Венедикта, протоіереевъ—В. Пуришкевича, Г. Галина, Г. Постики, священниковъ—Н. Василевскаго и Е. Кровецкаго.

Въ концѣ литургіи сказано было Его Преосвященствомъ слово, предметомъ котораго служило *изображеніе двухъ возможныхъ направленій въ воспитаніи челоука: направленія мірскаго и плотскаго—имѣющаго съ виду благо временное и направленія духовнаго, имѣющаго въ виду благо вѣчное.* Представимъ ходъ мыслей въ словѣ Архипастыря.

«Въ настоящій день св. церковь представляетъ намъ въ поученіе два нравственные характера, не только различные между собою, но и совершенно противоположные. Въ лицѣ богача, о которомъ повѣствовало слышанное вами сегодня воскресное еванге-

ліе, оно представляет намъ характеръ чловѣка плотскаго, мірскаго, мечтающаго о томъ, какъ бы ему хорошо и въ свое удовольствіе пожить въ мірѣ семъ; а въ лицѣ Пресвятой Дѣвы Богородицы, коей введе- ніе во храмъ празднуется нынѣ,—характеръ духов- ный, характеръ чловѣческой личности, стремящейся къ нравственному совершенству и достигшей его. Поставивши рядомъ эти два противоположные харак- тера,—св. церковь хотѣла чтобы мы, братіе, всма- триваясь въ низость и суетность плотскаго характе- ра, представляемаго богачемъ,—глубже поняли воз- вышенность характера духовнаго, представляемаго личностію Пресв. Богородицы.

Вы слышали, братіе, что за чловѣкъ былъ ны- нѣшній евангельскій богачъ. Онъ окруженъ былъ всевозможными благами міра сего; но онъ наслаждал- ся ими одинъ, ни о комъ другомъ не думая. Его удовольствіе состояло въ томъ, чтобы постоянно уве- личивать свое богатство. Счаствіе видимо благопріят- ствовало ему. Вотъ—у него въ полѣ оказался бога- тый урожай, ему предстояла возможность оказать до- бро другимъ отъ избытка своего. Но вѣтъ богачъ и задается вопросомъ: что ему дѣлать съ новымъ богат- ствомъ, такъ печально приложившимся къ его преж- нему богатству? Вы, понятно, думаете, что онъ вспо- мнить теперь о Богѣ—Благодѣтелѣ, вознесетъ ему сердечную благодарность за ниспосланный имъ при- бытокъ, начнетъ помышлять о томъ, какъ бы ему по- мочь ближнимъ—неимущимъ... Ошибаетесь... Богачъ помышляетъ только о себѣ. Ни о какихъ пожертво- ваніяхъ онъ не думаетъ. Его заботитъ мысль, какъ бы ему поскорѣе сложить въ житницы новое свое бо- гатство. Его видимо охватило самолюбиво-радостное чувство, что можно теперь обезпечить себѣ доволь-

ство на многіе, многіе годы. И вотъ онъ задумываетъ разрушить старыя свои житницы и построить новыя. Въ его душѣ уже рисуется картина его будущаго довольства... Но въ чемъ онъ полагаетъ свое будущее счастье? Въ удовлетвореніи чисто животныхъ побужденій... Онъ радъ, что ему можно будетъ на многіе годы беззаботно—спать, ѣсть, пить и веселиться.—Но чѣмъ оканчивается это самолюбивое и животное торжество богача? Оканчивается тѣмъ, что въ тотъ самый моментъ, когда богачъ предавался своекорыстной радости по поводу обильнаго урожая, — въ этотъ самый моментъ его постигаетъ судъ Божій... По этому суду богачъ получаетъ названіе безумнаго—и въ то же время Господь Богъ изрекаетъ богачу такой приговоръ, по выслушаніи котораго самъ богачъ не можетъ не видѣть, что онъ дѣйствительно безумецъ; именно, Господь Богъ изъясняетъ богачу, что въ наступающую ночь истребятъ его душу—и онъ долженъ будетъ разстаться съ этимъ міромъ, съ этою временною жизнію... «Кому же достанется все то, что ты заготовилъ?»—спрашиваетъ безумца Господь Богъ...

Совсѣмъ другой нравственный характеръ представляетъ собою Пресвятая Дѣва Марія. Вотъ она—только еще трехлѣтняя отроковица; а между тѣмъ уже съ этого времени, по благочестивому обѣту своихъ родителей, начинаетъ подготавливаться къ тому, чтобы посвятить себя на служеніе Богу. Она оставляетъ домъ отца и матери—и вводится во храмъ Божій, для того, чтобы, подъ руководствомъ служителей храма, нравственно воспитаться и самой сдѣлаться достойною служительницей Господа... Здѣсь при храмѣ—она получила задатки для всей своей послѣдующей жизни. Она приобрѣла здѣсь такую

любовь къ Богу, такое горячее и самоотверженное желаніе благотворить людямъ, что никакіе послѣдующіе труды, скорби и лишения не могли отклонить ее отъ этой любви къ Богу и ближнимъ.—

— Не правда ли, братіе, нужно имѣть много нравственнаго безчувствія и безвѣрія, чтобы изъ этихъ двухъ, представляемыхъ намъ сегодня церковію, характеровъ предпочесть низкій и пошлый характеръ богача и не избрать для подражанія высокой и самоотверженный характеръ Пресв. Дѣвы?..

— Какъ же развиваются въ жизни такіе противоположные характеры, когда всѣ люди одарены способностями къ познанію и совершенію добра?

— Одно изъ главнѣйшихъ условій развитія въ человѣкѣ такихъ или иныхъ нравственныхъ началъ, добрыхъ или дурныхъ—это воспитаніе. Конечно, не у всѣхъ людей, но по крайней мѣрѣ въ большинствѣ воспитаніе имѣетъ преобладающее вліяніе на всю дальнѣйшую судьбу человѣка.. Человѣкъ большею мѣстою оканчиваетъ свою жизнь въ томъ направленіи, какое получено имъ отъ воспитанія—во время дѣтства, отрочества и юности.—Какое же бываетъ воспитаніе?—Есть воспитаніе плотское, мірское. Оно заботится о томъ, какъ бы сдѣлать человѣка способнымъ пріобрѣтать блага міра сего и пользоваться ими съ наслажденіемъ; чувственная сторона, виѣшнее довольство составляютъ существенную цѣль этого воспитанія.—Есть воспитаніе духовное, христіанское. Оно стремится развить лучшія и благороднѣйшія стремленія и потребности человѣка, то, что называется духомъ въ человѣкѣ; оно хочетъ направить личность человѣка такъ, чтобы она постоянно стремилась къ нравственному самоусовершенію и чтобы показала это постоянное совершенствованіе себя въ

искренней и ревностной любви къ Богу и въ самоотверженной любви къ ближнимъ.— Воспитаніе мірское худо не потому, что оно стремится приготовить человѣка для земли, къ исполненію различныхъ требуемыхъ сею временною жизнью обязанностей и отношеній... И христіанское воспитаніе не отвергаетъ совершенно помысла о земномъ... Оно хорошо понимаетъ, что человѣкъ, имѣя тѣло и живя на землѣ, имѣетъ нужду въ удовлетвореніи различныхъ тѣлесныхъ потребностей и что для этого онъ долженъ имѣть соотвѣтствующія средства... Потому-то оно и считаетъ одною изъ важнѣйшихъ своихъ обязанностей — приучить человѣка къ труду—съ тѣмъ, чтобы онъ этимъ честнымъ личнымъ трудомъ пріобрѣталъ необходимыя средства къ жизни не только для себя, но и для другихъ нуждающихся—болѣе или менѣе близкихъ къ нему людей. Еще Адаму въ раю заповѣдано было Богомъ трудиться—хранить и воздѣлывать рай; а послѣ грѣха онъ осужденъ на трудъ въ потѣ лица своего. Да и вообще все высочайшіе представители духовно-нравственной жизни признавали настоятельную необходимость различныхъ житейскихъ и общественныхъ нуждъ и потому въ практической жизни были труженниками—для пріобрѣтенія средствъ къ удовлетворенію тѣхъ нуждъ. Самъ Господь нашъ Іисусъ Христосъ, живя у своего названнаго родителя—древодѣля Іосифа,—помогалъ послѣднему въ его тектонскомъ трудѣ. Пресвятая Матерь Господа тоже трудилась надъ различными женскими работами. И апостолы, когда сеговалось у нихъ свободное время отъ проповѣданія евангелія,—спускали събѣ пропитаніе трудами рукъ своихъ.—Такъ,—говоримъ,—не тѣмъ мірское воспитаніе вредно, что заботится приучить и приспособить человѣка къ зем-

лѣ и земнымъ благамъ... А тѣмъ оно худо, что все вниманіе свое устремляетъ только къ землѣ, всю важность придаетъ только земнымъ, плотскимъ, интересамъ—до забвенія о благѣ другихъ людей, о Господѣ Богѣ, высшихъ цѣляхъ земной жизни... И что же? Исключительная любовь къ земнымъ благамъ имѣетъ такое свойство, что неизбѣжно превращается въ самолюбіе, въ своекорыстіе, заставляющее человѣка недружелюбно и даже враждебно относиться къ другимъ людямъ. Обладаніе земными благами не любитъ раздѣленія; оно дѣлается наслажденіемъ только подъ тѣмъ условіемъ, если человѣкъ чувствуетъ себя въ этой области безъ соперниковъ. Такъ человѣкъ имѣющій богатство,—или опасается, чтобы оно не оскудѣло и потому принимаетъ всѣ мѣры къ тому, чтобы оградить его отъ сообщенія другимъ, отчего само собою дѣлается самолюбцемъ, только о себѣ думающимъ скупцомъ;—или же онъ старается объ увеличеніи богатства—и потому опять-таки, если онъ и расточаетъ и, такъ сказать, на время отчуждаетъ отъ себя свое богатство, свои капиталы,—то и въ этомъ случаѣ онъ такъ поступаетъ не съ цѣлями благотворными, имѣющими въ виду благо ближнихъ, а съ цѣлями, имѣющими въ виду самое же его богатство; значитъ опять-таки самолюбивыми. Такъ точно и другое земное благо—почести. И почести суть такое благо, которымъ человѣкъ любитъ пользоваться только одинъ, безъ соперниковъ... Каждая ступень на лѣстницѣ почестей такъ тѣсна, что на ней для другого нѣтъ мѣста. Если же случайно найдется такой другой, то его скоро сталкиваютъ.—Такъ точно и удовольствія. Они представляютъ собою сладкую чашу только въ томъ случаѣ, если человѣкъ сознаетъ, что онъ одинъ можетъ пить ее. И вотъ вся-

кій старается только себя предоставить эту чашу. И вот такимъ образомъ изъ-за благъ земныхъ завязывается борьба и вражда между людьми.— Выступаютъ на сцену всё худшія стороны и стремленія человѣческой природы; пускаются въ ходъ всё преступнѣйшія средства. Для того, чтобы обогатиться, человѣкъ рѣшается на обманъ, грабежъ, убійство.— Ища почестей, онъ безъ всякаго сожалѣнія сталкиваетъ всѣхъ, кто мѣшаетъ ему на этомъ пути.—Горя жаждою удовольствій плотскихъ, тѣлесныхъ удовольствій,—онъ готовъ разрушить всякія нравственныя дѣла; онъ не щадитъ въ этомъ случаѣ ни чьихъ правъ, ни чьей личности, ни чьего соперничества; объятый страстнымъ желаніемъ испить чашу удовольствій, не обращаетъ ни какого вниманія, что онъ этимъ развращаетъ и портитъ другихъ.—Какой же бываетъ конецъ всему этому? Еще здѣсь—на землѣ—всѣ эти и подобные имъ люди часто испытываютъ лишенія тѣхъ благъ, коихъ они такъ страстно желали. Вдругъ буря несчастія разметываетъ житницы богача, сокрушаетъ всѣ его надежды, оставляетъ его ни съ чѣмъ—и вотъ его богатство достается такимъ лицамъ, о которыхъ онъ даже и не думалъ и коимъ удѣлить и крупинки онъ не желалъ. У другаго—на высотѣ достигнутыхъ имъ почестей закружилась голова—и вотъ онъ внезапно, отъ какого-нибудь незначительнаго по видимому обстоятельства, падаетъ стремглавъ, а его мѣсто занимаетъ другой, часто тотъ самый, котораго онъ недавно предъ этимъ столкнулъ.—Третій, предавшійся всецѣло удовольствіямъ,—подвергается вдругъ болѣзнямъ, порождаемымъ излишествами и пресыщеніемъ, и сразу лишается способности продолжать свое любимое наслажденіе. Ненасытное желаніе мучитъ его,—но онъ

уже не можетъ пить изъ прежней чаши, хотя еще чувствуетъ воображеніемъ, какъ сладка она.—Отъ этого тяжесть его горя еще болѣе увеличивается. А въ концѣ концовъ такихъ людей, кромѣ всѣхъ постигшихъ ихъ лишеній, а иногда еще въ то время, когда они находятся въ самомъ, такъ сказать, разгарѣ своего земнаго и плотскаго довольства,—въ концѣ концовъ постигаетъ ихъ Божій судъ. Господь Богъ обращается къ каждому изъ такихъ людей, хотя бы голосомъ ихъ собственной совѣсти: *Безуміе!* Вотъ оканчивается твоя земная жизнь... Душу твою ты уже потерялъ... Что же пользы тебѣ во всемъ томъ, что ты имѣлъ и чѣмъ наслаждался?.. Какіе задатки для дальнѣйшей вѣчной жизни?—Да, дѣйствительно, человѣкъ, пріученный мірскимъ и плотскимъ воспитаніемъ только къ земнымъ цѣлямъ, ничего въ концѣ концовъ не будетъ имѣть, когда ему прійдется идти въ тотъ дальній путь — въ вѣчность. «Безумецъ»!— вотъ итогъ всей его земной жизни. Его дальше ожидаютъ одни лишь страданія. Ибо въ царство Божіе—царство мудрости—безумные не входятъ, и удѣломъ безумнаго плотоугодника дѣлается вѣчная погибель.

„Совсѣмъ другой характеръ и другіе плоды имѣетъ *духовное, христіанское воспитаніе*. Оно, — какъ мы уже разъяснили, — не считаетъ вообще земныхъ цѣлей и земныхъ нуждъ не стоящими вниманія человека. Напротивъ, оно признаетъ обязательнымъ удовлетвореніе создаваемыхъ этою землею тѣлесною жизнію потребностей. Потому-то оно и поставляетъ непремѣнной своей задачей пріучить своего воспитанника *къ труду* — для того, чтобы онъ могъ этимъ путемъ удовлетворять и своимъ нуждамъ, и нуждамъ ближнихъ. Какъ строго смотритъ христіанское воспитаніе на обязанность человека трудиться

и только трудомъ снискивать себѣ кусокъ хлѣба — видно изъ заповѣди апостола Павла: *не трудившися да не ястѣ...* Далѣе, христіанское воспитаніе понимаетъ, что человѣкъ долженъ жить въ обществѣ. А въ общественной жизни существуютъ разныя обязанности, разные спеціальныя труды и работы. Потому-то оно не отвергаетъ необходимости готовить человѣка къ достойному исполненію всѣхъ этихъ общественныхъ обязанностей и служеній... Напротивъ, оно всегда заботится о томъ, чтобы человѣкъ, вступая въ жизнь, — былъ человѣкомъ подготовленнымъ, способнымъ съ честью и пользою нести такіе или другіе возлагаемые на него обществомъ порученія и труды. — Христіанское воспитаніе понимаетъ, наконецъ, и то, что не для скорбей и разнаго рода тѣлесныхъ лишеній предназначена собственно наша настоящая земная жизнь... А потому оно не возстаетъ противъ удовольствій и развлеченій хотя и *тѣлесныхъ*, но благородныхъ, укрѣпляющихъ тѣло и тѣмъ самымъ способствующихъ лучшей работѣ духа... Но — дѣло въ томъ, — что христіанское воспитаніе стремится къ тому, чтобы удовлетвореніе всѣхъ житейскихъ нуждъ, исполненіе всѣхъ общественныхъ служеній, наслажденія земными удовольствіями не были *цѣлью* сами для себя, но чтобы они были только *средствомъ*, приготавливающимъ человѣка къ жизни *не земной*, вѣчной. «Живи на землѣ, исполняй все земное — необходимое, но главное попеченіе имѣй всегда о небѣ» — вотъ какое правило хочетъ вложить въ характеръ и направленіе человѣка воспитаніе духовно-христіанское. И вотъ въ этихъ видахъ оно внушаетъ человѣку, что Богъ есть *начало и конецъ* всего, что ничто не происходитъ безъ Его воли, что все стремится къ предназначенной Имъ, какъ Творцемъ

всего цѣли. Слѣдовательно никогда человекъ не можетъ поставять для своего земнаго счастья цѣлей, удовлетворяющихъ только его личному самолюбію, но не согласныхъ съ волею и направленіями Творца-Бога. Значитъ, стремленіе къ богатству, почестямъ и удовольствіямъ, если оно наполняетъ жизнь человека безъ мысли о достиженіи, при помощи этихъ средствъ, Божіихъ предначертаній о людяхъ, — составляетъ зло и ведетъ только къ гибели. И вотъ, когда человекъ, пропитанный такими воспитательными идеями, имѣетъ всегда и во всемъ въ виду Бога, Который все видитъ и все знаетъ, — то онъ бережется *зла*, т. е. страшится проявлять столь свойственное грѣшной человѣческой природѣ самолюбіе. Постоянная мысль о Богѣ связываетъ его дурныя похоти. А когда онъ, проникая въ глубину размышленій о Богѣ, — видитъ, что Богъ есть высочайшая любовь и полнота нравственнаго совершенства, что все опредѣленія Божіи суть святая и правосудныя, — то и самъ онъ возгорается стремленіемъ не только уклоняться отъ зла, подавляя въ себѣ худыя инстинкты, — но и наполнять свое сердце положительною любовью къ Богу и нравственному совершенству. — Далѣе, христіанское воспитаніе внушаетъ человеку, что *вся люди — братья*, все равно дѣти одного Отца Небеснаго, произшедшіе отъ одной четы. А потому у всехъ у нихъ — одинаковыя нужды тѣлесныя и духовныя. А если такъ, то человекъ невольно обязывается помогать своему ближнему, когда онъ испытываетъ какое-нибудь горе. Человекъ въ такомъ случаѣ естественно самъ ставитъ себя на мѣсто страждущаго ближняго — и тѣмъ самымъ сильнѣе побуждается совершать дѣла утѣшенія, дѣла любви. Христіанское воспитаніе внушаетъ чело-

вѣку, что его долгъ — постоянно заботиться о *нравственной чистотѣ* своей души. И вотъ оно налагаетъ на человѣка трудную работу постоянного самоуправленія и самоусовершенствованія... Нравственный идеаль никогда не умираетъ въ человѣкѣ, получившемъ христіанское духовное воспитаніе... Онъ постоянно влечетъ человѣка впередъ и тѣмъ предохраняетъ его отъ житейской *гордыни*, отъ этого столь пагубнаго нравственнаго самоуслажденія... Напротивъ, онъ постоянно внушаетъ человѣку глубокое *смиреніе*... Посмотрите въ самомъ дѣлѣ на Пресвятую Дѣву Марію... Сколько было въ ней чистоты, смиренія и самоотверженной любви къ Богу! Да, чистота нравственная была въ Ней высочайшая, — а любовь Ея къ Богу была такова, что Самъ *Богъ любви* благоволилъ воплотиться изъ Ней! —

„Вотъ, братіе-христіане, какіе два противоположные нравственные характера можетъ создать такое или иное воспитаніе! Одно, дѣйствуя по закону плоти, создаетъ самолюбца, думающаго только о себѣ и о благахъ временныхъ; другое, дѣйствуя по закону духа и его высшихъ стремленій, — создастъ человѣка добраго, заботящагося о ближнихъ и думающаго постоянно о благахъ вѣчныхъ... Образчикомъ перваго характера служить нынѣшній евангельскій богачъ; высочайшимъ образцомъ втораго — Пресвятая Дѣва Богородица... Нечего и говорить, что все мы, братіе, должны подражать этому второму высочайшему образцу. Если мы поставимъ своей заботой подохнуть ему, то нашу душу будутъ святить всѣ тѣ добродѣтели, которыя проявляла въ себѣ Пресвятая Дѣва — это именно: чистота, смиреніе и любовь къ Богу и людямъ. Но нечего также говорить и о томъ, что между нами больше такихъ характеровъ,

которые подобны нынѣшнему евангельскому богачу... Большинство изъ насъ живетъ и дѣйствуетъ въ такомъ направленіи, какое даетъ воспитаніе мірское, *воспитаніе по плоти*. Многие изъ насъ совсѣмъ даже погрязли въ томъ самолюбіи, въ той грѣховной чувственности, въ которой засталъ евангельскаго богача судъ Божій... Неужели же нѣтъ уже для такихъ возврата изъ этой пропасти?... Неужели и къ нимъ уже готово примѣниться изреченіе суда Божія? Нѣтъ! Человѣкъ есть существо свободное, а потому онъ можетъ измѣнить свой дурной характеръ, свое чувственное направленіе, унаслѣдованное отъ воспитанія. Съ трудомъ, но можетъ... Нужна только твердая рѣшимость исправиться — измѣнить себя во что бы то ни стало, — и, при вседѣйствующей помощи Божіей, онъ можетъ достигнуть успѣха въ своемъ рѣшительномъ стремленіи сдѣлаться лучше, можетъ возстать отъ нравственнаго сна... *Востани же спяй и воскресни отъ мертвыхъ, и осептииъ тя Христосъ!* (Ефес. V, 14). Пусть только такой человѣкъ старается узнавать, въ чемъ состоитъ *воля Божія благая и совершенная*, и пусть съ этихъ поръ уже не *приобшачается къ дѣламъ неплоднымъ тьмы* — разнымъ чувственнымъ удовольствіямъ и наслажденіямъ, а пусть направитъ свои мысли и стремленія къ дѣламъ духовнымъ — нравственно-плодоноснымъ. Пусть старается проводить время не тамъ, гдѣ постоянное *козломасованіе и пьянство*, а пусть идетъ проводить время туда, гдѣ поются молитвы во славу Бога — *псалмы, пѣнія и пѣсни духовныя*... Тогда его стремленіе къ нравственному возрожденію увѣнчается успѣхомъ и тогда подражаніе Пресвятой Дѣвѣ укажетъ ему тотъ путь, который приведетъ его на небо — къ блаженству въ жизни вѣчной. Аминь“.

Въ пятницу, 26 ноября, по случаю кавалерскаго праздника ордена св. в. мученика Георгія, въ присутствіи Ихъ Императорскихъ Высочествъ, Великихъ Князей Николая Николаевича Старшаго и Николая Николаевича Младшаго и военныхъ и гражданскихъ чиновъ Его Преосвященствомъ совершено молебствіе въ кафедральномъ соборѣ и по окончаніи онаго знамена окроплены св. водою. Сослужащими были: протоіерей В. Нуришквичъ, Е. Понятовскій, Г. Постика, Ѳ. Балтага, священники Н. Василевскій и В. Спиевичъ.

Въ воскресенье, 28 ноября, Его Преосвященство совершалъ божественную литургію въ кафедральномъ соборѣ. Сослужащими были: протоіерей В. Нуришквичъ, Г. Постика, Л. Лашковъ и священникъ Г. Дынга.

Во вторникъ, 30 ноября, день св. апостола Андрея Первозваннаго, по случаю храмоваго праздника, Его Преосвященство совершалъ божественную литургію въ гимназической церкви. Въ служеніи участвовали: протоіерей В. Пархомовичъ, Г. Постика, Ѳ. Балтага, Л. Лашковъ. Проповѣдь говорилъ законоучитель священникъ А. Конскій.

Въ воскресенье, 5 декабря, въ присутствіи Ихъ Императорскихъ Высочествъ, Великихъ Князей Николая Николаевича Старшаго и Николая Николаевича Младшаго Его Преосвященствомъ, соборне съ городскимъ духовенствомъ, совершено предъ литургіею молебствіе по случаю совершеннолѣтія Великаго Князя Николая Николаевича Младшаго и затѣмъ божественная литургія въ кафедральномъ соборѣ. Въ служеніи участвовали: протоіерей В. Нуришквичъ, Г. Постика, Г. Галинъ, П. Перожинскій, священники И. Тесельскій и І. Каптаренко.

Въ понедѣльникъ, 6 декабря, день святителя Николая Чудотворца, въ присутствіи Ихъ Императорскихъ Высочествъ, Великихъ Князей Николая Николаевича Старшаго и Николая Николаевича Младшаго, Его Преосвященство совершилъ божественную литургію и послѣ оной молебнъ по случаю тезоименитства Высочайшихъ Особъ. Служащими были: архимандритъ Венедиктъ, протоіерей В. Пурішкевичъ, В. Пархомовичъ, Г. Постика, священники Н. Василевскій и Е. Кровецкій.

Въ воскресенье, 12 декабря, Его Преосвященство совершалъ божественную литургію въ кафедральномъ соборѣ. Въ сослуженіи были: протоіерей В. Пурішкевичъ, Е. Понятовскій, священники І. Бутукъ и Г. Дынга.

Пожертвованія въ пользу страждущихъ славянъ, присланныя на имя Его Преосвященства. Отъ добрушскаго монастыря 28 руб. 91 коп., отъ шабскаго монастыря 30 руб. 75 к., отъ каларашевскаго монастыря 36 руб. 18 коп., отъ сахарянскаго монастыря 16 р. 15 к., отъ кошелевскаго свита 3 р. 75 коп. и 26 фунтовъ кориці. Чрезъ священника хотинскаго уѣзда села Широуць-Вышихъ Сергія Благослонова 15 р., чрезъ благочиннаго 4-го округа сорокскаго уѣзда свящ. Теодора Хомицкаго 10 р., чрезъ благочиннаго 1-го округа яесскаго уѣзда свящ. Іоанна Курмея 44 р., чрезъ благочин. 2-го округа хотинскаго уѣзда свящ. Димитрія Калина 5 р. 85 к., отъ діакона сел. Чумлекіой Георгія Груева 10 руб., чрезъ благочин. 2-го округа сорокскаго уѣзда протоіерей Теодора Партю 144 р. 30 к., чрезъ благочиннаго 5-го округа оргѣвскаго уѣзда свящ. Іоанна Мошана 49 руб. 8 к., чрезъ протоіерей Петра Краснопольскаго 10 р. 20 к.,

через священника яскаго уѣзда сел. Пеленіи Стефана Проценка 22 руб. Итого 426 руб. 17 к., а съ прежними 3760 р. 33¹/₂ к.

— *Пожертвованія въ пользу страждущихъ славянъ, отправленныхъ въ разныя мѣста.* Черезъ благочиннаго 2-го округа сорокского уѣзда протоіерея Θεодора Нартю отправлены въ Петербургскій Отдѣлъ Славянскаго благотворительнаго комитета 112 р. 60 к., отъ причта м. Атакъ туда же 15 р., отъ причта с. Аріонештъ туда же 11 р. 40 к., благочинный 3-го округа яскаго уѣзда священникъ Георгій Игнатовичъ отослалъ туда же 18 руб. 7 к., онъ же препроводилъ туда 6 фунтовъ корпіи, изготовленной женою свящ. с. Новыхъ-Лембенъ Іоанна Игнатовича, и 4 рубахи.

Итого 157 руб. 7 к., а съ прежними 1924 р. 80¹/₂ коц. Всего 5,685 р. 14 к.

— *Некрологъ архимандрита Іеронима.* Изъ шабскаго монастыря! архим. Іеронимъ въ 1873 г. былъ переведенъ въ нѣжинскій, а отсюда въ 1875 г. въ оренбургскій, гдѣ нынѣ и скончался. Покойный былъ изъ нѣмцевъ, фамилія Гейпнеръ. Обучался въ варшавскомъ университетѣ, по закрытіи котораго вслѣдствіе событій 1831 г. былъ посланъ для продолженія ученія въ дерптскій университетъ, гдѣ пробылъ три года. Затѣмъ по присоединеніи изъ евангелическаго исповѣданія къ православію въ соловецкомъ монастырѣ, учился въ кіевской академіи (1837—1839) и по окончаніи курса удостоенъ степени старшаго кандидата съ правомъ получить черезъ два года степень магистра. Покойный архимандритъ Іеронимъ очень извѣстенъ Бессарабіи. Онъ былъ учителемъ и инспекторомъ кишиневской семинаріи (1856—59), цензоромъ катихизическихъ поученій въ Кишиневѣ (1857—59), директоромъ попечительнаго о тюрьмахъ

комитета въ Кишиневѣ (1859—63), членомъ кишиневской духовной консисторіи и въ тѣже время членомъ губернскаго училищнаго совѣта (1869—1871). Сверхъ этого покойный былъ настоятелемъ бессарабскихъ монастырей гербовецкаго (1857—63), и шабскаго (1868—73) и благочиннымъ монастырей и скитовъ въ Бессарабіи (1859—63, 1869—71). Изъ литературныхъ трудовъ покойнаго намъ извѣстны „Поученія и рѣчи на разные случаи“ (Санктпетерб., 1872 г.). Въ этихъ поученіяхъ и рѣчахъ много особенностей, характеризующихъ автора. Нигдѣ у нашихъ проповѣдниковъ намъ не приходилось встрѣчать столько *ироніи*, какъ въ поученіяхъ покойнаго автора.—Въ одномъ надгробномъ поученіи, наприм., авторъ говорить о ничтожествѣ проповѣдническаго слова. «Ели гдѣ, то у гроба дѣлю проповѣдническое не легко. Ибо о чемъ говорить здѣсь? Объ умершемъ? Но не рѣдко бываетъ, что умершій проповѣднику вовсе неизвѣстенъ, и весьма часто случается, что проповѣдникъ видитъ умершаго впервые . . . въ гробѣ. Говорить о томъ, «какъ мы предахомся тлѣнію, и како сопрягохомся смерти?» Но вопросы эти по глубинѣ своей мало удобны для бесѣды подобной настоящей: *да къ тому рѣшенію, какое они обыкновенно получаютъ у насъ, рѣдко удовлетворяетъ сердцу, а еще рѣже — пылливому уму нашему, постоянно стремящемуся найти основаніе для того, что предлагаетъ ему въра*» (стр. 4). Въ другомъ надгробномъ поученіи (7 апрѣля 1868 г.) проповѣдникъ обращается къ самому себѣ, и говоритъ о *своемъ юбилейномъ праздникѣ*. «Двадцать пять лѣтъ тому, въ этотъ день, а было это въ среду на срастной седмицѣ, меня постригли въ мѣнѣи. Двадцать пять лѣтъ прожить подъ тягестію всякаго рода лишений и скорбей, не поле пройти; но, благодареніе Богу,

онъ прожиты; и когда я собирался, среди братіи моей, благодарно воспомянуть всё милости, кои явилъ ко мнѣ Господь въ продолженіи этого некраткаго времени, *меня, печально, нежданно для меня, позволило тлѣвать усопшаго. Что сіе, еже о мнѣ бысть, таинство? Вѣроятно оно означаетъ то, что и мои дни възвѣшены и сочтены, и что мнѣ, двадцать пять лѣтъ тому назадъ отплетому, пора лечь на покой»*. (стр. 26). Въ маѣ 1867 года покойный архимандритъ встрѣчалъ въ слободскомъ Крестовоздвиженскомъ монастырѣ вновь прибывшаго на вятскую паству преосвященнаго епископа Аполлоса. На встрѣчу преосвященному вынесенъ былъ желѣзный крестъ преподобнаго Трифона, хранящійся въ монастырѣ, и покойный настоятель произнесъ рѣчь, въ которой между прочимъ сказалъ слѣдующее. «Оставляя крестъ свой здѣсь, преподобный первоначальникъ нашъ должно быть предвидѣлъ, что обители, имъ основанной, предстоитъ, по крайней мѣрѣ до времени, вѣкъ желѣзный, т. е., вѣкъ скудости, запущенія и неустройства. И если такъ, то предчувствіе его вполнѣ оправдалось; ибо обители наша, до штатовъ богатая вещественными средствами, не устроила даже помѣщенія для своихъ подвижниковъ, и самыя храмы свои оставила безъ всякихъ украшеній, вѣроятно не потому, что не доставало средствъ у ней, а потому что, подобно евангельскому расслабленному, *въ продолженіи всего почти трехсотлѣтія существованія своего, не находила человека»* (стр. 18).

Если покойному проповѣднику случалось говорить къ общественнымъ дѣателямъ, онъ раскрывалъ предъ ними настоятельныя нужды общественныя и требовалъ ихъ удовлетворенія. «Вамъ предстоитъ, говорилъ онъ между прочимъ представителямъ слободскаго земства,

прежде всего: общая мать наша святая церковь православная, коей служители во многих мѣстахъ нашего уѣзда крайне нуждаются въ средствахъ содержанія, а оттого, обремененные заботами житейскими, можетъ быть не съ тою рачительностію, съ какою, бы слѣдовало, исполняютъ дѣло служенія своего; предстанеть и, простирая руки къ вамъ, будетъ просить и молить,—да поспѣшите на помощь ея служителямъ и займетесь улучшеніемъ ихъ быта. Не стану распространяться, Госнода; скажу вамъ только, что *всякая копейка, которую земство дастъ на улучшение быта своихъ священниковъ, ему же принесетъ сториичный плодъ, такъ какъ на жизнь народа ничто такъ не вліяетъ, какъ жизнь его отцовъ духовныхъ. Обеспечивъ своихъ священниковъ, земство вправъ будетъ и требовать, чтобы они ходили достойно званія своего.*—Вамъ предстанеть народъ, довѣрившійся вамъ, со всеми его нуждами, кои въ нѣтъ числа. Говорить ли объ этихъ нуждахъ? Но, Госнода, вы все сами вышлі изъ среды народа, и нужды его вамъ не могутъ быть безъизвѣстны. Главная и насущная нужда народа—*училища.* Земство, если оно хочетъ быть достойнымъ своего имени, всѣчески должно стараться о разведеніи училищъ, дабы народъ могъ стать въ уровень съ милостями, кои излилъ на него Государь, и выйти изъ состоянія невѣжества и уничиженія, въ коемъ обрѣтается.—Вамъ предстануть еще и меньшіе о Христѣ братія наши, требующіе отъ васъ помощи и унокоепія. Слободской нашъ уѣздъ по пространству чутьли не вдвое больше какого нибудь Саксонскаго королевства, а мы имѣемъ всего одну богадѣльню, да и то, кажется, по имени только, и на весь уѣздъ два—три лѣкаря. Госнода, какъ хотите, *а все это вопіетъ на небо, и настоятельно требуетъ улучшенія»* (Стр. 8—9).

Покойный архимандритъ Иеронимъ велѣлъ большую перенеску съ разными знаменитостями, между прочимъ съ известнымъ кievскимъ митрополитомъ Арсеніемъ. Намъ случилось видѣть у покойнаго цѣлыя томы перенески: всѣ свои письма онъ записывалъ въ книгу, равнымъ образомъ и полученныя также занесли въ особую, назначенную для того книгу.

Будемъ молить Господа, да ризію заслугъ крестной смерти Своея покроетъ грѣхонаденія его.

ЗАМѢТКИ О НОВЫХЪ КНИГАХЪ.

— *Жизнь Иисуса Христа*, Фредерика В. Фаррара, въ двухъ частяхъ, переводъ съ англійскаго *Θ. Маттева*. Цѣна 2 р. 50 к., съ пересылкою 3 р.

Печатаются и скоро выйдутъ: примѣчанія къ книгѣ „Жизнь Спасителя“, соч. Фредерика Фаррара, и его же пять лекцій, читанныхъ въ 1870 году, въ кембриджской коллегіи, подъ названіемъ «Историческія свидѣтельства о Иисусѣ Христѣ».

Можно выписать изъ книжныхъ магазиновъ Андрея Николаевича *Ферипонтова*, на Никольской улицѣ, въ Москвѣ.

— *Жизнь Иисуса Христа по евангеліямъ и народнымъ преданіямъ* (съ литографированнымъ изображеніемъ лица Спасителя). Сочиненіе заслуженнаго ординарнаго профессора кievской академіи, *Константина Ивановича Скворцова*. Кievъ, 1876 года. Цѣна 2 руб. Адресоваться въ редакцію «Трудовъ духовной Академіи» въ г. Кievъ.

— *Полное собраніе сочиненій А. С. Норова*. Пять томовъ. Томы 1 и 2—путешествіе по Египту и Нубіи въ 1834 и 1835 годахъ—служатъ введеніемъ къ «Путешествію по святой землѣ». Томы 3 и 4—путешествіе по святой землѣ. Томъ 5-й—путешествіе къ 7 церквамъ, упоминаемымъ въ Апокалипсисѣ, и изслѣдованіе объ Атлантидѣ, съ подробнымъ указателемъ мѣстъ священнаго писанія, приводимыхъ въ путешествіяхъ, А. С. Норова. 2 изд. Цѣна всѣмъ пяти томамъ 3 рубля.

— *Истина и величіе христіанства*—апологическія, общедоступныя чтенія *Ците*, перев. съ нѣмецкаго протоіерея А. *Тачалова*. 2-е изд. Франкфуртъ—на Майцѣ. 1876 г. Цѣна 75 к.

Последніи три сочиненія можно выписать изъ книжнаго магазина Д. О. Федорова, въ С.-Петербургѣ, по Большой Садовой улицѣ, противъ государственнаго банка, въ третьемъ каменномъ корпусѣ, № 12. Пересылка на счетъ магазина.

— *Библейскія исторія*, сокращенно извлеченная изъ священныхъ книгъ ветхаго и новаго завѣта протоіереемъ *Иоанномъ Базаровымъ*. Шестнадцатое изданіе, исправленное и дополненное, съ 110 новыми картинами, вновь рисованными художникомъ *Крюковымъ* и гравированными ксилограф. *Стариковымъ*, С. П. Б. 1876 года. Цѣна 35 к., въ коленкоровомъ переплетѣ 60 к.

— Только что отпечатана и поступила въ продажу новая книга, заслуживающая полное вниманіе подъ названіемъ: «*Полныя духовныя законы*» для православныхъ: священно и церковно-служителей, монашествующихъ, настоятелей монастырей, благочинныхъ, членовъ консисторій, архіереевъ и другихъ начальствующихъ лицъ, съ приложеніемъ подробныхъ узаконеній для церковныхъ старостъ и попечительствъ. Книга эта составлена по св. зак., духовному регламенту и уст. духовныхъ консисторій, печ. по опредѣленію Святейшаго Правительствующаго Синода. Москва, 1876 г., цѣна 2 р., въ хорошемъ коленкоровомъ переплетѣ 3 руб.

Адресъ: въ Москву, издателю Алексѣю Дмитриевичу *Ступину*. Почтовую пересылку издатель принимаетъ на себя.

ОБЪЯВЛЕНІЯ.

О ПРОДОЛЖЕНІИ ИЗДАНІЯ ЖУРНАЛА

„ТРУДЫ КІЕВСКОЙ ДУХОВНОЙ АКАДЕМІИ“

въ 1877 году.

«Труды Кіевской духовной Академіи» будутъ издаваться въ 1877 году по прежней программѣ.

Въ «Трудахъ Кіевской духов. Академіи» будутъ помѣщаться:

- I. Переводъ съ еврейскаго ветхозавѣтныхъ книгъ.
- II. Лекціи наставниковъ Академіи и произносимыя ими церковныя собесѣдованія.
- III. Диссертациі на ученые академическія степени и сочиненія на преміи, также диссертациі pro usua legendi.
- IV. Трактаты, очерки и изслѣдованія по наукамъ преподаваемымъ въ Академіи.
- V. Переводы иностранныхъ сочиненій замѣчательныхъ въ религіозномъ отношеніи.
- VI. Статьи, имѣющія предметомъ критическое обзорѣніе произведеній современной, по преимуществу богословской и философской литературы, какъ отечественной, такъ и иностранной.
- VII. Памятники, относящіеся къ исторіи русской церкви и русской духовной литературы, могущіе имѣть интересъ не для однихъ только специалистовъ, но и для большинства читателей духовныхъ журналовъ.
- VIII. Извѣстія церковно-археологическаго Общества при Академіи.
- IX. Въ приложеніи къ журналу будутъ печататься протоколы засѣданій академическаго Совѣта.

«Труды Киевской духовной Академіи» выходятъ книжками отъ 12 до 20 листовъ ежемѣсячно, и притомъ *въ началѣ того мѣсяца, на который книга назначается*. Цѣна годовому изданію на мѣсть 6 рубл. 50 к., съ пересылкою въ другіе города и доставкою на домъ въ г. Киевъ 7 руб.

Подписка принимается *гласнымъ образомъ въ редакціи «Трудовъ Киевской духовной Академіи»*, а также 1) въ книжныхъ магазинахъ П. Я. Оглоблина (бывшихъ С. И. Литова) — въ Киевѣ, на Крещатикѣ, д. С. И. Литова и въ С.-Петербургѣ, на Малой Садовой, д. № 4, и 2) у книгопродавца А. Н. Ораповтова — въ Москвѣ.

Въ редакціи можно получать «Воскресное Чтеніе» за слѣдующіе годы существованія журнала при Академіи. I (1837—38), II (1838—39), V (1841—42), VI (1842—43), VII (1843—44), X (1846—47), XI (1847—48), XII (1848—49), XV (1851—52), XVII (1853—54), XVIII (1854—55), XIX (1855—56), XX (1856—57), XXI (1857—58), XXIII (1859—60), XXIV (1860—61), XXV (1861—62), XXVII (1863—64), XXVIII (1864—65),

XXIX (1865—66), XXX (1866—67), XXXI (1867—68), XXXII (1868—69), XXXIII (1869—70), XXXIV (1870—71).

Воскресное Чтеніе продается на мѣсть по 2 р. за годовой экземпляръ безъ перес., а съ перес. и укупоркою 2 руб 60 к.

«Труды Кіевской духовной Академіи» продаются по уменьшенной цѣнѣ: 1860—1869 гг. по 2 р. безъ перес., а съ перес. 2 р. 60 к.; за 1870—73 гг. по 3 р. 50 к. безъ пер., а съ пер. 4 р. 60 к.; за 1874 г. 4 р. 50 к. на мѣсть, съ перес 5 р. 50 к., за 1875 г. по 6 р., за 1876 г. 7 р.

Выписывающимъ одновременно не менѣе 10 годовыхъ экземпляровъ «Трудовъ» и «Воскреснаго Чтенія» дѣлается уступка по 25 к. съ р.; выписывающіе Воскресное Чтеніе получаютъ сверхъ того указатель къ первымъ 25 годамъ этого журнала.

Мѣсячныя книжки «Трудовъ» 1860—1873 гг. отдѣльно продаются на мѣсть по 65 коп., съ перес. 75 коп.

Въ редакціи продаются книги:

(Цѣны на некоторыя книги значительно понижены)

Толкованіе на первые 26 псалмовъ. Высокопреосвященнаго Арсенія, Митрополита Кіевского (въ 8 д. 634 стр.). Ц. (вмѣсто трехъ руб.) 1 руб. 50 к., съ пер. 1 р. 75 коп.

2) Изъяненіе Божественной Литургіи, Высокопреосвященнаго Арсенія, Митрополита Кіевского (въ 8 д. 450 стр.). Ц. 1 р. 50 к. съ пер. 1 р. 75 к.

Бесѣды сельскаго священника съ прихожанами, 25 бесѣдъ. Ц. 40 коп. съ пер. 55 к.

Книга для назидательнаго чтенія. Изданіе второе. Ц. 40 к. съ пер. 55 к.

Сборникъ статей изъ Воскр. Чтенія (для народныхъ шк.). Ц. 20 к. съ пер. 30 к.

Пятидесятилѣтній юбилей Кіевской духовной Академіи (28 сент. 1869 г.). Ц. 1 р. 25 к., съ пер. 1 р. 40 к.

Исслѣдованіе о талмудѣ. Ц. 40 к., съ пер. 50 к.

Девягь историческихъ книгъ св. Писанія ветхаго завѣта, въ русск. перев. съ евр., съ примѣч. М. С. Гуляева. Ц. 1 р. 25 к. (вм. 1 р. 80 к.)

Жизнь и творенія блаж. Августина. Ц. 40 к., съ пер. 50 к.

- Яковъ Космичъ Амфитеатровъ. Ц. 30 в. (вм. 70 к.)
- Последніе дни жизни преосвящ. Филарета, митрополита Кіевскаго. Ц. 25 к. (вм. 50 к.)
- Описаніе 50-лѣтняго юбилея Высокопреосвященнаго Арсенія митрополита кіевскаго и галицкаго. Ц. 50 к. съ пер. 60 к.
- Списокъ начальниковъ, наставниковъ и воспитанниковъ кіевской духовной академіи первыхъ ХХХ курсовъ (1819—69) съ пер. 10 к.
- Указатель Воскреснаго Чтенія. Ц. 30 к. съ пер. 40 к.
- Примѣч. При покупкѣ этихъ 14 сочиненій на большую сумму редація дѣлаетъ уступку съ ц. книгъ и съ пер. суммы: 10 к. съ р. при покупкѣ ихъ на 10—15 р., 15 к. съ р. при покупкѣ на 15—20 р. и 25 к. съ р. выписывающ. болѣе, чѣмъ на 20 р.
-
- Христіанская наука, или основанія св. герминевтики, твореніе блаж. Августина. Ц. 25 к. съ пер. 35 к. (вм. 90 к.)
- Ученіе св. отцовъ подвижниковъ о благодати Божіей. Ц. 25 к., съ пер. 35 к. (вм. 65 к.)
- Императоръ Θεодосій Ц. 25 к., съ пер. 35 к. (вм. 45 к.)
- Императоръ Юстиніанъ и его заслуги для церкви. Ц. 25 к., съ пер. 35 к. (вм. 65 к.)
- Софроній патріархъ іерусалимскій. Ц. 25 к., съ пер. 35 к. (вм. 55 к.)
- Михаилъ Керулларій. Ц. 25 к., съ пер. 35 к. (вм. 65 к.)
- О времени крещенія св. Ольги. Ц. 10 к., съ пер. 16 к.
- Кіевъ съ его древнѣйшимъ училищемъ академію. В. И. Аскоченскаго. Два тома. Ц. 1 р. съ пер. 1 р. 50 к. (вм. 3 р.)
- Историческое обозрѣніе богослужебныхъ книгъ. Ц. 25 к., съ пер. 35 к. (вм. 75 к.)
- О чинѣ православія. Ц. 25 к., съ пер. 35 к. (вм. 65 к.)
- О первоначальномъ переводѣ св. Писанія на славянскій языкъ. Ц. 10 к., съ пер. 20 к. (вм. 30 к.)
- Библейская хронологія. Ц. 60 к. съ пер. 75 к.
- Польская грамматика. Ц. 25 к. съ пер. 35 к. (вм. 45 к.)
- Собраніе сочиненій студентовъ кіевск. дух. академіи Т. 1 ц. 75 к. съ пер. 1 р. (вм. 1 р. 25 к.)

Ученіе о церкви въ первые три вѣка христіанства. Инсп. кievск. акад., архимандр. Сильвестра. Ц. 1 р. 20 к., съ пер. 1 р. 50 коп.

О книгѣ премудрости Соломона. Д. В. Поспѣхова. Ц. 2 р. съ пер. 2 р. 50 к. (см. 3 р.)

Мелетій Пигасть и его участіе въ дѣлахъ русск. церкви, т. 1, Ив. Игнат. Малышевскаго. Ц. 3 р. съ пер. 3 р. 50 коп. (см. 4 р.)

Руководство къ начальному обученію. Ц. 50 к. съ пер. 60 к. (см. 70 к.)

Обзоръ философскихъ ученій. П. Ив. Линицаго. Ц. 1 р. 25 к. (см. 1 р. 60 к.)

Ученіе Платона о божествѣ. П. И. Линицаго. 1876 г. Ц. 1 р. 50 к.

Философія отцовъ и учителей церкви (періодъ древнихъ апологетовъ христіанства). К. Ив. Скворцова. Ц. 1 р. 85 к. съ пер. 2 р.

Объ авторѣ сочиненій, извѣстныхъ съ именемъ св. Діонисія Ареопагита. К. Ив. Скворцова. Ц. 65 к., съ пер. 80 к.

Блаженный Августинъ, какъ психологъ. К. Ив. Скворцова. Ц. 1 р. 35 к. съ пер. 1 р. 50 к.

Записки по церковному законовѣдѣнію, прот. И. М. Скворцова, изд. 4-е. Ц. 90 к., съ пер. 1 р. 5 к.

О видахъ и степеняхъ родства. Прот. И. М. Скворцова. Ц. 35 к. съ пер. 45 к.

О происхожденіи и составѣ римско-католической литургіи и отличіи ея отъ православной. Ив. М. Бобровницаго. Ц. 65 к., съ пер. 80 к.

Синайское дѣло. А. Д. Воронова. Ц. 80 к., съ пер. 90 к.

Сборникъ изъ лекцій бывшихъ наставниковъ кievск. духадад. архимандрита Иннокентія, прот. Ив. М. Скворцова, П. С. Авсеньева (архимандрита Θεотана) и Я. К. Амфитеатрова. Ц. 2 р. см. 3 р. 40 к.

Объ отношеніи древней христіанской церкви къ римскому гусуд. П. А. Лашкарева. Ц. 30 к. см. 40 к.

Кievская архитектура въ X—XII вв. П. А. Лашкарева, ц. 30 к.

Беконъ Верудамскій. Куно-Фишера съ портретомъ Беконна. Ф. А. Терновскаго. Ц. 20 к. съ пер. 30 к. см. 40 к.

Иаученіе византійской исторіи и ея приложеніе въ древней Руси. Ф. А. Терновскаго. Выпускъ 1. 1875 г. Цѣна 1 р. 50 к. Вып. 2 1876 г., ц. 1 р. 50 к., за оба вып. 3 р.

Общедоступная христіанская бібліотека, т. 1. Послѣдніе дни Іерусалима. Переводъ прот. К. Л. Кустодіева., ц. 1 р., съ пер. 1 р. 15 к.

Пособіе къ изученію евангельской исторіи. Д. Державина, ц. 50 к., съ пер. 60 к.

О богослуженіи воскресномъ и праздничномъ въ соединенной церкви Англіи и Ирландіи. Кіевъ. 1870 г., ц. 25 к. съ пер. 35 к.

Логика Гагемана. Пер. Богоявленскаго., ц. 65 к., съ пер. 80 к.

Очерки быта древнихъ евреевъ., ц. 50 к. съ пер. 65 к.

Патріархъ Кирилль Лукарисъ и его заслуги для православной церкви. Архимандрита Арсенія., ц. 75 к.

Св. Григорій Палама, митрополитъ солунскій. Архимандр. Модеста., ц. 75 к.

Апокрисисъ Христофора Филалета и исторія Флорентійскаго собора, въ перев. на современ. рус. языкъ съ предислов., приложен. и примѣч. Изд. въ память юбилея кіевск. дух. акад. 28 сент. 1869 г., больш. т. болѣе 600 стр., ц. три р.

Ветхозавѣтная исторія. Прот. И. М. Скворцова., ц. 70 к.

О богослуженіи православной церкви. И. М. Скворцова ц. 80 к.

Призваніе Авраама и церковно-историческое значеніе этого событія соч. Н. Ив. Щеголева., ц. съ пер. 1 р. 20 к.

Правило пастырское св. Григорія В. Двоеслова. Перев. Д. А. Подгурскаго., ц. 1 р. 25 к. съ пер.

Адрианка. Комедія Теренція. Перев. Д. А. Подгурскаго., ц. 50 к. съ пер.

Описаніе рукописей церковно-археологическаго музея при кіевск. дух. акад. Н. И. Петрова. вып. 1 1875 г., ц. 1 р. 50 к. съ пер. 1 р. 75 к.

О происхожденіи и составѣ славяно-русс. печати. пролога. Н. И. Петрова. 1875 г., ц. 1 р. 25 к., съ пер. 1 р. 50 к.

Судьбы древнихъ памяти, св. земли. 1875 г. А. А. Олесницкаго., ц. 35 к.

Св. земля А. А. Олесницкаго болѣе 35 печатныхъ листовъ съ 62 рисунками и планомъ грунта Иерусалима. 1875 г., ц. 2 р. 50 к.

Отвѣтъ на предложенную старокатоликами схему о Св. Духѣ. Архимандр. Сильвестра. 1875 г., ц. 1 р.

Кіевъ по описанію Гордона. С. А. Терновскаго. 1875 г., ц. 30 к.

Историческій характеръ книги Гудинь. Н. М. Дроздова. 1876 г., ц. 65 к.

Происхожденіе и литургическій характеръ таинствъ. О. А. Смирнова, ц. 40 к., съ пер. 55 к.

Богослуженіе христіанское со времени апостоловъ до четвертаго вѣка. О. А. Смирнова. 1876 г., ц. 2 р.

Матеріалы для исторіи славянскаго языкознанія. Литература изслѣдованій о церковно славянскомъ и русс. языкахъ. Ив. Ив. Балицкаго. 1876 г., ц. 1 р. 25 к., на лучшей бумагѣ 1 р. 50 к.

Жизнь Иисуса Христа по евангеліямъ и народнымъ преданіямъ. К. И. Скворцова. 1876 г., ц. 2 р.

Подложное письмо половца Ивана Смеры къ велик. князю Владимиру святому. Ив. Иги. Малышевскаго. 1876 г., ц. 75 к.

Открыта подписка на 1877 годъ.

на газету — журналъ

„ГРАЖДАНИИЪ“.

Въ 1877 году газета-журналъ «Гражданинъ» будетъ издаваться въ томъ же объемѣ и выходить каждую недѣлю, по воскресеньямъ, какъ и въ прошломъ 1876 году. Журналъ будетъ издаваться по слѣдующей программѣ:

1. *Важнѣйшія узаконенія и распоряженія правительства:* манифесты, указы, правительственныя сообщенія и т. п.

2. *Особыя статьи по вопросамъ какъ православной, такъ и иновѣрческихъ церквей, по вопросамъ политической, государственной, общественной, экономической и семейной жизни.*

3. *Внутреннее обозрѣніе.* Въ этотъ отдѣлъ войдутъ: а. «Русская лѣтопись» или обозрѣніе законодательной дѣятельно-

сти и всѣхъ выдающихся явленій во внутренней жизни Россіи. б. Постоянныя замѣтки о московской жизни. в. «Областное или Провинціальное Обзорніе», а также выдающіеся факты и явленія изъ епархіальной жизни. г. Земское обзорніе. д. Отдѣльныя статьи по народному образованію вообще и о *народ. школь*—въ особенности. е. Внутреннія корреспонденціи или мѣстные провинціальныя *очерки* всего заслуживающаго вниманія. И ж. Фельетоны.

4. *Иностранное обзорніе*. Сюда войдутъ: а. *Обсужденіе* всѣхъ выдающихся событій и явленій *политической* жизни. б. «Иностранныя Событія» или постоянный обстоятельный *отчетъ* обо всѣхъ, заслуживающихъ вниманія, фактахъ и явленіяхъ политической и вообще иностранной жизни. И в. *Особыя заграничныя* корреспонденціи: *изъ Сербіи, Черногоріи и другихъ славянскихъ земель, а также: Парижа, Лондона, Берлина, Вѣны, Нью-Йорка, Италіи* и другихъ мѣстъ.

5. *Литература*. а. Романы, повѣсти, рассказы, очерки, драматическія произведенія и стихотворенія. б. Критика и библиографія или обзорніе выходящихъ книгъ и журналовъ въ томъ числѣ и духовныхъ. И в. обзорніе разныхъ *иностранныхъ европейскихъ литературъ*.

6. *Юридическая и судебная хроника*, съ критическою оценкою выдающихся фактовъ и явленій въ судебной жизни и *теоритическія юридическія статьи* по разнымъ, интересующ. мѣ общество, вопросамъ.

7. *Послѣдняя Страничка* или сводъ всего удивительнаго, страннаго, смѣшнаго и особенно характернаго въ разныхъ областяхъ современной жизни.

Подписка принимается; въ С.-Петербургѣ, въ редакціи (*Надеждинская, 24, кв. 1,*) или въ главной конторѣ «Гражданина», при книжномъ магазинѣ *Я. А. Исакова* (Гостинный дворъ, № 24); а въ Москвѣ—въ книжныхъ магазинахъ *И. Г. Соловьева, Васильева и Живарева*. Иногородные адресуются *исключительно* въ С. Петербургъ: *въ редакцію журнала «Гражданинъ»*.

Подписчики благоволятъ обозначать при подпискѣ тѣ ближайшія станціи, гдѣ есть *почтовые* учрежденія, такъ какъ С.-Петербургскій почтамтъ за исправную пересылку не отвѣчаетъ, если журналъ посылается другими путями.

При возобновленіи подписки слѣдуетъ присылать прежній печатный адресъ (бандероль), съ исправленіями, если они окажутся нужными.

ПОДПИСНАЯ ЦѢНА:

На годъ безъ доставки 7 р.

» » съ доставкою и пересылкой . 8 »

» полгода съ доставкою и пересылкой 5 »

» треть г. » » » 4 »

Заграницю въ предѣлахъ всеобщаго почтоваго союза на годъ 9 р.—На полгода 5 р.—и на треть года 4 р.

Для народныхъ учителей и народныхъ училищъ, безъ различія вѣдомствъ, и волостныхъ правленій, редація *понижаетъ* подписную цѣну съ 8 на 6 р. Этимъ же правомъ могутъ пользоваться и священнослужители, *бесплатно обучающіе* въ народныхъ школахъ.

Для народныхъ учителей и училищъ, волостныхъ правленій, священно-церковно-служителей, а также для служащихъ допускается *разсрочка* въ платежѣ подписной суммы— съ платой за каждую треть или каждые три мѣсяца *впередъ* по 2 р., при чемъ желающіе пользоваться разсрочкой благоволятъ съ точностью заявлять объ этомъ въ своихъ письмахъ.

Для подписчиковъ нынѣшняго 1876 года печатается премія «Русскій Сборникъ», который будетъ разосланъ въ декабрь. Эта книга будетъ составлена изъ нѣсколькихъ интересныхъ статей, какъ-то: романа, разсказа, статей о славянахъ, отчета о зспрствіяхъ турокъ въ Болгаріи, очерка войны славянъ съ турками, очерка движенія русскаго общества въ пользу славянъ и т. п.

Новые подписчики на 1877 годъ т. е. тѣ которые не подписывались въ нынѣшнемъ 1876 г., получаютъ также *бесплатно* «Русскій Сборникъ», если они: 1. подпишутся на 1877 г., *заблаговременно*, не позже 1 января и 2. при подпискѣ заявятъ, что новые подписчики и желаютъ получить «Сборникъ». Въ противномъ случаѣ редація не ручается за разсылку «Русскаго Сборника» новымъ подписчикамъ, такъ какъ все заготовляемые экземпляры могутъ разойтись.

Съ 1 января 1877 года начнется печатаніе, по возможности въ каждомъ № «Гражданина», «Дневника» извѣстнаго нашего сотрудника—князя *Владимира Петровича Мецкерскаго*. «Дневникъ» князя будетъ вестись аккуратно и просто; по возможности изо-дня-въ-день. Авторъ ежедневно будетъ записывать все интересное—слышанное, видѣнное и прочитанное имъ въ теченіе дня о событіяхъ и лицахъ какъ въ высшихъ, такъ и во всѣхъ другихъ сферахъ жизни, о политикѣ внѣшней и внутренней, о новыхъ книгахъ, о предметахъ искусства, о газетахъ и журналахъ, русскихъ и иностранныхъ, о происшествіяхъ, толкахъ и слухахъ,—и такимъ образомъ наши читатели получатъ возможность еженедѣльно, въ легкой и занимательной формѣ, слѣдить за всѣмъ выдающимся въ Россіи и Европѣ.

ОБЪ ИЗДАНИИ „СОВРЕМЕННЫХЪ ИЗВѢСТІЙ“ ВЪ 1877 году.

Въ будущемъ году *Современныя Извѣстія* выйдутъ, какъ обыкновенно, въ количествѣ 360 №№, ежедневными выпусками, не исключая дней слѣдующихъ за воскресными и праздничными.

Программа прежняя: ежедневныя телеграммы, политическія и торговыя; руководящія статьи по важнѣйшимъ изъ текущихъ вопросовъ политическихъ и общественныхъ, не исключая церковныхъ, ученыхъ и художественныхъ; извѣстія о происходящемъ внутри и за границей, по возможности полныя; корреспонденціи изъ внутреннихъ городовъ и тѣхъ мѣстъ за границей, куда событія направляютъ особенное вниманіе общества.

Введенный нынѣшнимъ годомъ фельетонъ, помимо легкихъ бытовыхъ замѣтокъ, далъ нѣсколько статей серьезнаго содержанія, ученаго, политическаго и критическаго; постоянными отчетами знакомилъ съ изящною литературой русскихъ журналовъ. Въ будущемъ году предполагаются въ фельетонѣ сверхъ того повѣсти и рассказы.

Форматъ будетъ увеличенъ.

Съ направлениемъ *Современныхъ Известій* минувшія девять лѣтъ достаточно ознакомили читателей; не безъ утѣшенія видимъ, что великими событіями, совершающимися и предстоящими, выдвинуты на первенствующее мѣсто политическіе взгляды, распространенію которыхъ мы служили болѣе всего.

цѣна изданія:

Въ Москвѣ 12 мѣс. 9 р., 11 мѣс. 8 р. 40 к., 10 мѣс. 7 р. 80 к., 9 мѣс. 7 р. 15 к., 8 мѣс. 6 р. 50 к., 7 мѣс. 5 р. 75 к., 6 мѣс. 5 р., 5 мѣс. 4 р. 20 к., 4 мѣс. 3 р. 40 к., 3 мѣс. 2 р. 60 к., 2 мѣс. 1 р. 75 к., 1 мѣс. 90 к. На города: 12 мѣс. 10 р., 11 мѣс. 9 р. 25 к., 10 мѣс. 8 р. 50 к., 9 мѣс. 7 р. 75 к., 8 мѣс. 7 р., 7 мѣс. 6 р. 25 к., 6 мѣс. 5 р. 50 к., 5 мѣс. 4 р. 60 к., 4 мѣс. 3 р. 70 к., 3 мѣс. 2 р. 80 к., 2 мѣс. 1 р. 90 к., 1 мѣс. 1 р.

Издатель-редакторъ *Н. Гуляровъ-Платоновъ.*

Содержаніе.

Отдѣлъ оффиціальный. Опредѣленія Св. Синода.
Отдѣлъ неоффиціальный. 1) Бесѣды православнаго съ старообрядцемъ. 2) Слово въ день св. ап. Андрея Первозваннаго. 3) Шабскій Вознесенскій монастырь. 4) Всеподданнѣйшіе адреса. 5) Епархіальная хроника. 6) Замятки о новыхъ книгахъ. 7) Объявленія.

Редакторы { Свящ. *Х. Бочковскій.*
 М. Галицкій.

Дозволено цензурою. Кишиневъ, 15 декабря 1876 г.
Цензоръ, инспекторъ семин., протоіерей *Гр. Галицъ.*

Печ. въ тип. архіерейскаго дома.

