

СТАВРОПОЛЬСКІЯ ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ВѢДОМОСТИ.

Выходятъ два раза въ мѣсяцъ.
Подписка принимается въ Редак-
ціи Епархіальныхъ Вѣдомостей,
въ Ставрополь на Кавказѣ.

Цѣна за годовое изданіе Вѣ-
домостей 5 руб. въ листахъ,
и 5 руб. 50 коп. въ брошю-
рованномъ видѣ.

№ 5-й. 1891-й годъ. 1-го МАРТА.

ОТДѢЛЪ ОФФИЦІАЛЬНЫЙ.

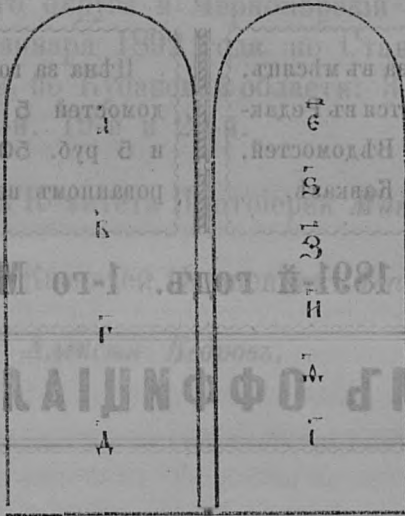
I.

ОПРЕДѢЛЕНІЕ СВЯТѢЙШАГО СИНОДА.

*Объ обозначеніи на скрижаляхъ заповѣдей на церковно-сла-
вянскомъ языкѣ.*

Святѣйшій Синодъ, обративъ вниманіе на то, что въ печатныхъ изданіяхъ, выпускаемыхъ съ разрѣшенія духовно-цензурныхъ комитетовъ, на скрижаляхъ, помѣщаемыхъ въ рукахъ пророка Моисея, заповѣди часто изображаются римскими цифрами, 30 января—8 февраля 1891 года опредѣлил: 1) поручить духовно-цензурнымъ комитетамъ имѣть наблюденіе за тѣмъ, чтобы на будущее время въ изданіяхъ, печатаемыхъ съ ихъ разрѣшенія, на скрижаляхъ, изображаемыхъ въ рукахъ пророка Моисея, заповѣди означались не римскими цифрами, а церковно-славянскими буквами, согласно прилагаемому при семъ рисунку; 2) обратить вниманіе епархіальныхъ преосвященныхъ на то, чтобы впредь на изображеніяхъ скрижалей съ заповѣдями, устраиваемыхъ для помѣщенія въ церквахъ, самыя заповѣди писались цер-

ковно-славянскими буквами соотвѣтственно помянутому рисунку. Для свѣдѣнія и исполненія по духовному вѣдомству напечатать о семъ въ „Церковныхъ Вѣдомостяхъ“.



Указомъ Святѣйшаго Синода, отъ 12 февраля 1891 г. за № 553, дано знать Преосвященному Евгенію, нашему Архипастырю, что, согласно ходатайству Его Преосвященства, определено: въ причтѣ Николаевской церкви села Ногутъ, Ставропольской губерніи, **открыть вакансіи** второго священника и второго псаломщика.

II.

УТВЕРЖДЕНІЕ ВЪ ЧИНЪ

Указомъ Правительствующаго Сената (по Департам. Герольдіи), отъ 11 февраля 1891 года за № 25, утверждень въ чинъ коллежскаго ассесора преподаватель Ставропольской духовной семинаріи, кандидатъ богословія **Константинъ Цветковъ**, со старшинствомъ съ 4 августа 1884 года.

III.

РАСПОРЯЖЕНІЯ ЕПАРХІАЛЬНАГО НАЧАЛЬСТВА.

Перемѣны по службѣ.—Епархіальному миссіонеру священнику **Константину Попову** поручено завѣдывать Ставропольскимъ Софійскимъ приходомъ въ качествѣ второго священника и заштатному священнику **Никанору Руденко** поручено завѣдывать Ставропольскимъ Георгіевскимъ приходомъ, обоемъ временно, впредь до особыхъ распоряженій, съ 22 февр.

Проживающій въ селѣ Развильномъ заштатный священникъ **Алексѣй Семѣновъ**, по прошенію, опредѣленъ къ Вознесенской церкви станицы Вознесенской, 23 февраля.

Предсѣдателю Комитета епархіальнаго свѣчнаго завода, числящемуся при Каѳедральномъ соборѣ, безприходному протоіерею **Митрофану Успенскому** поручено временно служить въ принисной къ Ставропольской Софійской церкви госпитальной Скорбященской церкви, 26 февраля.

Діаконъ **Александро-Невской** церкви—села **Солдатско-Александровскаго Іоаннъ Небовидовъ**, по прошенію, уволенъ за штатъ, 15 февраля.

Псаломщикъ **Преображенской** церкви станицы **Елисаветинской Климентъ Мокинъ**, по прошенію, опредѣленъ на діаконическое мѣсто къ **Михаило-Архангельской** церкви станицы **Казанской**, 16 февраля.

Діаконъ **Пантелеимоновской** церкви станицы **Славянской Валеріанъ Лавровъ** перемѣщенъ къ **Трехсвятит.** церкви стан. **Новоджереліевской**, 24 февраля.

Псаломщикъ **Христорожд.** церкви села **Обильнаго Михаилъ Никитскій**, по прошенію, уволенъ отъ псаломшчества, 18 февр.

Псаломщикъ **Покровской** церкви станицы **Марьинской**, **Владикавказской** епархіи, **Арсеній Покровскій**, по прошенію, опредѣленъ къ **Покровской** церкви села **Песчаноконскаго**, **Ставроп. губ.**, 18 февраля.

Псаломщикъ **Пантелеимоновской** церкви станицы **Славянской Василій Скрынченко** уволенъ за штатъ, 26 февраля.

IV. ИЗВѢСТІЯ.

Ремонтъ церкви.— 23 февраля разрѣшено причту и прихожанамъ церкви станицы Анастасіевской произвести ремонтировку приходской церкви на общественныя средства.

Пожертвованія.— Духовенство 2-го округа церковей Куб. обл. пожертвовало 141 р. 80 к. въ пользу круглыхъ сиротъ—дѣтей священника стан. Дядьковской Александра Смирнова. *Во вновь строющуюся при Ставропольскомъ духовномъ училищѣ церкви* пожертвованы: отъ 9 округа церковей Ставропольской губерніи—85 р. 45 к.; отъ причта Покровской церкви села Медвѣдскаго—гробница съ иконою Воскресенія; отъ 3-го округа церковей Ставропольской губ.—на обзаведеніе церкви 200 р.; отъ причта Митрофановской церкви села Бурлацкаго—на обзаведеніе церкви 5 р.; отъ 13-го округа Кубанской области—на обзаведеніе церкви 41 р. 50 к.; отъ кладбищенской Успенской церкви города Ставрополя—подержанныя плащаница и цокровцы; отъ 2-го округа церковей Ставропольской губ.—на обзаведеніе церкви 72 р. 50 к.; отъ 6-го округа церковей Ставропольской губ.—на обзаведеніе церкви 136 р.; отъ 10-го округа церковей Кубанской области—на обзаведеніе церкви 77 р.; отъ 4-го округа церковей Ставропольской губ.—на обзаведеніе церкви 200 р.; отъ свящ. Іоанна Побѣдоносцева 10 р.; отъ потомственнаго почетнаго гражданина Николая Михайлова—двѣ иконы въ серебряныхъ ризахъ для царскихъ вратъ; отъ Троицкаго собора гор. Ставрополя—два куса парчи по 9 арш. въ каждомъ и отъ священника села Новогорлыккаго Александра Михайлова—на приобрѣтеніе Евангелія для училищной церкви 300 р.

Присоединеніе къ православію и просвѣщеніе св. крещеніемъ. 9 апр. 1890 г. причтомъ Срѣт. церкви села

Благодарнаго присоединенъ католикъ, запасной рядов. **Стефанъ Феликсякъ**; 11 февр. 1891 г. священникомъ села Яшалты I. Бутаковскимъ крещенъ калмыкъ Бюдермисова рода **Есипъ Муджиновъ**, 25 л., нареч. Димитріемъ; 11 ноябр. 1890 г. причтомъ церкви стан. Николаевской присоединена изъ раскола австрійскаго толка дочь казака той же станицы **Вѣра Максим. Елецкая**, 28 л; 29 январ. 1891 г. причтомъ церкви стан. Екатериновской присоединенъ лютеранинъ, отставн. цирюльникъ кавк. № 1-й батал. **Христофоръ Иван. Паукштысь**, 67 л.; 2 февр. священникомъ села Мерчанъ Теодоромъ Теофанидисомъ крещенъ магометанинъ турецко-подданный **Фундукъ-оглы Мустафа Омеръ**, 35 л., нареч. Симеономъ; 13 янв. причтомъ церкви стан. Мартанской присоединена изъ раскола австрійскаго толка дочь казака стан. Суздальской **Капитолина Новосильцева**; 6 февр. причтомъ Николаевск. церкви стан. Лабинской крещенъ горецъ, житель селенія Натырбовскаго, магометанинъ **Теунъ Воздиміровъ**, 25 л., нареч. Василиемъ; 13 февр. тѣмъ же причтомъ крещенъ младенецъ, сынъ персидско-подданнаго, жителя гор. Урми Исаи **Иванова, Несторіанина**, нареч. **Алексѣемъ**; 21 янв. причтомъ церкви села Александрова крещенъ крестьянинъ изъ жидовствующихъ того же села **Іаковъ Иван. Фроловъ**, 15 л.; 10 февр. причтомъ церкви села Дербетовскаго присоединена лютеранка, жена бывшаго германско-подданнаго **Мина Клейлингъ**, нареч. Евдокіею; 22 января миссіонеромъ свящ. **Констант. Поповымъ** присоединенъ къ православію на правилахъ единовѣрія изъ раскола австрійскаго толка казакъ стан. Ханской **Илларионъ Петрушинъ**, 52 л.

Некрологъ.—17 февраля умеръ священникъ Покровской церкви г. Майкопа **Ананій Часовниковъ**, 50 л., отъ порока сердца, оставивъ жену, сына и дочь; 15 февраля умеръ псаломщикъ церкви станицы Баракаевской **Иванъ Царевскій**, 30 л., отъ скоротечной чахотки; былъ холостъ.

Отъ Епархіального Училищнаго Совѣта.

Постановленіемъ Ставропольскаго Епархіального Училищнаго Совѣта отъ 4 января сего 1891 г., утвержденнымъ Его Пресвященствомъ, *рекомендуется въ качествѣ учебнаго пособия* при обученіи русскому языку въ церковно-приходскихъ школахъ Ставропольской епархіи *книга Т. Лубенца: „Письменные самостоятельныя работы въ начальной школѣ. Книжка для учащихся“*, цѣна 15 коп. Можно получать въ книжномъ магазинѣ Луковникова. (С. Петербургъ, Лештуковъ переулокъ. № 2).

ОБЪЯВЛЕНІЕ О ВАКАНТНЫХЪ МѢСТАХЪ.

Вакантными состоятъ мѣста:

а) *Священническія* въ Ставрополѣ: при Софійской и Георгіевской церквахъ, въ Майкопѣ при Покровскій церкви; въ селахъ: Ивановскомъ, Новобурукшунскомъ, Ногутѣ, Преображенскомъ и Бурукшунѣ; въ станицахъ: Благовѣщенской, Брюховецкой, Ширванской, Натухайской, Староджерелевской, Старокорсунской, Медвѣдовской, Курганной и Камышеватской; въ поселкахъ: Англійскомъ и Михайловскомъ.

б) *Діаконско-учительскія*: въ селахъ Новомосковскомъ, Грушевскомъ, Ивановскомъ, Новогригорьевскомъ и Солдатско-Александровскомъ; въ станицахъ: Анастасіевской, Бѣлорѣченской, Шкуринской, Невинномысской и Славянской.

в) *Псаломщицкія*: при Ставроп. тюремной церкви; при Ейскомъ соборѣ; въ селахъ: Бараниковскомъ, Донскомъ, Правокумскомъ, Пелагіадѣ, Николиной-Балкѣ, Новогорлыкскомъ (Николаевск. церк.), Большой-Джалгѣ, Ногутѣ, Овощахъ, Обильномъ (Никол. цер.), Обильномъ (Христорожд. цер.), Рогуляхъ и Медвѣдскомъ; въ станицахъ: Баракаевской, Бекечевской, Елисаветинской, Новодимитріевской, Дагестанской, Камышеватской, Кореновской, Медвѣдовской, Петропавловской, Славянской, Старолеушковской, Курганной, Вознесенской, Таманской и Прочноокопской (единовѣрч.); въ поселкахъ: Михайловскомъ, Просянскомъ и Романовскомъ.

Редакторъ officialнаго отдѣла,
архіерейскій секретарь, В. АРДЫМСКІЙ.

СТАВРОПОЛЬСКІЯ ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ВѢДОМОСТИ.

№ 5-й. 1891-й годъ. 1-го МАРТА.

ОТДѢЛЪ НЕОФФИЦІАЛЬНЫЙ.

I.

Церковно-богослужебная терминологія.

(Продолженіе *).

Ж.

Жезль — трость, посохъ, палка. Жезль архіерейскій есть посохъ или трость особаго устройства, именно къ верху его придѣлываются змѣвидныя головы и посреди ихъ крестъ и кромѣ сего у рукоятки для украшенія привѣшивается обвивающій его (жезль) платъ, такъ называемый *суложъ*. Этотъ жезль вручается архіерею какъ знакъ власти его надъ подчиненными ему и отческаго его управленія своею паствою. „Жезль, который держитъ архіерей, говоритъ Симеонъ Солунскій, означаетъ власть Св. Духа, утвержденіе и пасеніе людей, силу путеводить, непокоряющихся наказывать и находящихся далече собирать къ себѣ“ (Нов. Скриж. ч. 1 гл. IV, § 21). Змѣвидныя головы на жезлѣ знаменуютъ мудрость архипастырской власти, а крестъ — что во имя и славу Христову архіерей долженъ пасти свою паству. „Сей жезль, говоритъ авторъ Нов. Скрижали, не безъ причины называется у грековъ *патерисса*, въ знакъ отческаго управленія паствою“, — Жезль безъ рожковъ

*) См. №№ 1, 2, 3 и 4-й Ставроп. Еп. Вѣд.

(змѣвидныхъ головъ) и сулка дается архимандритамъ и игуменамъ, какъ знакъ власти ихъ надъ обителью.

Жертва безкровная — это хлѣбъ и вино, благодатію Св. Духа претворяемая въ Тѣло и Кровь Христовы во время божественной литургіи.

Жертвенникъ (иначе Предложеніе) — особаго устройства столъ, поставляемый въ алтарѣ на сѣверной сторонѣ отъ престола. На немъ во время проскомидіи полагаются и предъ-готовляются хлѣбъ и вино, назначенныя для принесенія безкровной Жертвы. По толкованію патріарха Германа, жертвенникъ означаетъ вертепъ, въ которомъ родился Спаситель и мѣсто горы Голгоѣы, гдѣ Онъ былъ распятъ, — такъ какъ во время совершенія проскомидіи бываетъ воспомина-ніе и рожденія Христова и Его страданій (Изъясн. Лит., Дмитріевскій, § 59).

Жрецъ — священникъ, іерей. Такъ назывались преимуще-ственно священники ветхозавѣтные потому, что одною изъ главнѣйшихъ ихъ обязанностей было *жрети*, т. е. зако-лать, рѣзать животныхъ, приносимыхъ въ жертву Богу.

Жреть агнца крестовидно, глаголя: *жрется Агнецъ Божій* и проч. Во время проскомидіи священникъ, вырѣ-завъ изъ первой просфоры среднюю ея часть (агнца), обо-рачиваетъ эту часть печатью внизъ и *разрываетъ* ее на четыре части крестовидно (+), говоря: *жрется* (рѣжется, закалывается) *Агнецъ Божій* и проч.

3.

Заамвонная молитва. Такъ называется молитва, чита-емая іереемъ въ концѣ литургіи послѣ возгласа: съ миромъ изыдемъ! — называется такъ потому, что для чтенія іерей выходитъ *за амвонъ*, на средину церкви.

Завѣса (иначе катапетасма). Это — внутренняя завѣса надъ царскими дверями, обычно дѣлаемая изъ парчи, шелка или другой приличной матеріи. Во время богослуженія она то отверзается, то затворяется. *Отверстіе* означаетъ от-кровеніе тайны спасенія нашего и отверстіе царства небес-

наго чрезъ воплощеніе Сына Божія; а *затвореніе* означаетъ наше грѣховное состояніе, лишающее насъ наслѣдія царства небеснаго.

Завѣтъ ветхій и новыи — *соглашеніе, союзъ и условія* его, какія милосердому Богу угодно было постановить *между Собою и человечествомъ* въ древнее время до воплощенія Сына Божія и затѣмъ по воплощеніи Его, искупительныхъ страданійхъ и смерти и славномъ воскресеніи и вознесеніи Его на небо. — Отсюда уже *это названіе* присволяется и *книгамъ*, заключающимъ повѣствованіе о началѣ и постепенномъ развитіи сего завѣта. Книги эти носятъ общее названіе *Библии*. Въ ветхомъ завѣтѣ (т. е. въ книгахъ В. Завѣта) изображается древній союзъ Бога съ людьми, по которому Онъ обѣщаль имъ Божественнаго Спасителя, и приготовлялъ ихъ къ принятію Его, а новыи завѣтъ благовѣствуетъ объ исполненіи того обѣщанія о пришествіи на землю Божественнаго Спасителя, о Его земной жизни, ученіи, чудесахъ, страданійхъ, смерти, воскресеніи и вознесеніи на небо.

Задостойникъ. Въ праздники Пасхи, во всѣ двенадцатые, 1-го января, въ субботу Лазареву, въ великій четвергъ и въ великую субботу уставомъ положено пѣть на литургіи вмѣсто „Достойно есть, яко воистину“ ирмосъ 9-й пѣсни канона, положеннаго въ тѣ праздники, — каковыя ирмосы, пѣвасмые обычно съ припѣвами, и называются *задостойниками*.

Заклинаніе — это молитвенное обращеніе къ Богу во время совершенія таинства крещенія, *да отступитъ дьяволъ и всѣ слуги его* отъ приступающаго ко крещенію и въ другихъ послѣдованійхъ, наприм., на нивахъ или виноградѣ и проч. (Нов. Скриж. стр. 529).

Западныя двери — наружныя, въ небольшихъ храмахъ часто единственныя, претивоположныя той сторонѣ, гдѣ алтарь.

Запѣвъ — **вы.** Такъ называются стихи, избранныя изъ псалмовъ Давидовыхъ и полагаемыя предъ стихирами на

Господи возвахъ, на стиховнѣ, хвалитными и проч. (Изъясн. Богосл. Свирѣлина).

Затворникъ — ца. Такъ называется особый видъ преподобныхъ подвижниковъ и подвижницъ, которые ради спасенія своей души *добровольно*, отказавшись отъ общенія съ людьми, *затворялись въ тѣсную келью или пещеръ*, оставляя въ ней только небольшое отверстіе для притока свѣжаго воздуха и изрѣдка принятія хлѣба и воды. Такъ, напримѣръ, о препод. *Аванасіи*, затворникѣ Печерскомъ, преданіе говорить: „иде въ пещеру и заградивъ за собою двери, пребылъ тамъ 12 лѣтъ никуда ни выходя и не видя солнца; плакаше же день и ночь безпрестанно, хлѣба и воды мало едва на другой день вкушая и по вся тья лѣта не глаголаше никому же ничтоже“. † 1264 г. дек. 2 дня (Дни Богосл. Дебольскаго).

Зачало. Всѣ книги (новозавѣтныя) Св. Писанія кромѣ апокалипсиса для удобства чтенія и пониманія ихъ содержанія и особенно для церковнаго употребленія дѣлятся кромѣ главъ на болѣе мелкія части, отдѣлы, называемыя *зачалами*. Зачало заключаетъ въ себѣ или отдѣльный разговоръ или развитіе, разъясненіе одного какого либо ученія, догмата и проч. Каждое изъ четырехъ евангелій имѣетъ отдѣльный счетъ зачалъ, а книга апостоль имѣетъ общій счетъ зачалъ.

Звонцы. Всѣ епископы на саккосахъ и на мантии имѣютъ звонцы на подобіе тѣхъ звонцовъ, которые вѣкогда были на *ометъ* ризы Аароновой и возвѣщали *гласъ исходящія его предъ Господа*. Звонцы, носимые архіереемъ на мантияхъ, показываютъ, что и они должны по подобію ветхозавѣтнаго звонца златаго, всегда возглашать во храмѣ слово Божіе — учительное, запретительное, обличительное и умилительное (Нов. Скриж. ч. 1, гл. IV, § 16).

Звонъ — это колокольный звонъ во всѣ колокола, иначе *трезвонъ*. Благовѣстъ созываетъ прихожанъ къ Богослуженію церковному, извѣщаетъ о томъ, что имѣетъ быть совершенно извѣстное церковное Богослуженіе, а звонъ (трезвонъ), — что Богослуженіе уже начинается.

Звѣздица. Это двѣ медаллическія (б. ч. сребропозлащенныя) дуги, крестообразно сложенныя между собою. Она поставяется надъ агнцемъ на дискосѣ въ знакъ той звѣзды, что явилась волхвамъ (*и ста сверху, идъже бѣ Отроча*), чѣмъ и довели ихъ къ Богомладенцу для поклоненія Ему.)

Звѣрохищное — животное, пойманное, раненное или умерщвленное хищнымъ звѣремъ или птицею. По правиламъ св. Апостоловъ и Отцевъ (прав. 131), *иже ястъ мертвечину или звѣрохищное, сирѣчь волкомъ съядомое или птицею пораженное... священникъ извергается, мірскій отлучается.* (Нов. Скриж. ч. IV, XXIV, § 15).

Знаменіе крестное. Подъ именемъ крестнаго знаменія разумѣется *изображеніе Честнаго Креста Господня*, дѣлаемое на разныхъ предметахъ *рукою съ определеннымъ сложениемъ перстовъ*, или *рукою же, держащею* какую либо священную вещь (икону, евангеліе, крестъ и проч.).

И.

Игумень (греч. вождь) — начальникъ, настоятель монастыря, — а иногда почетный титулъ іеромонаха, низшій — архимандрита (см. это слово).

Идоложертвенное. Такъ назывались мясо, кровь животныхъ, мука, елей, вино и плоды, приносившіеся язычниками въ жертву богамъ ихъ. Еще св. Апостолами (Дѣян. XV, 20) христіанамъ запрещено было употребленіе въ пищу мяса и всего идоложертвеннаго, а правилами св. Отецъ за участіе въ языческомъ празднествѣ налагаются двухлѣтнее отлученіе отъ причастія Св. Тайнъ (Прав. 7 Анкирск. соб.).

Изобразительныя. Такъ называется одна изъ церковныхъ службъ, полагаемая въ Часословѣ послѣ службы Шестаго часа, и совершаемая вмѣсто литургіи, когда ея не бываетъ, или совершаемая съ литургіею вмѣстѣ (см. Антифоны). Названіе изобразительныхъ дано сему (послѣдованію) богослуженію потому, что оно есть *изображеніе*, т. е. нѣкоторое подобіе или *образъ* божественной литургіи, когда литургія почему либо не совершается (Слов. свящ. В. Михайлов.).

Икона (отъ греч. εἰκών — образъ, подобіе). Такъ называется живописное изображеніе Иисуса Христа, Св. Троицы, Богоматери и св. Божіихъ угодниковъ, — изображенія *дѣлъ* Божіихъ и святыхъ Его и вообще *событій*, извѣстныхъ изъ Св. Писанія и исторіи Церкви. *Первымъ* христіанскимъ *иконописцемъ* почитается св. Апостоль и Евангелистъ Лука, а *первою иконою* — Нерукотворенный образъ Иисуса Христа, посланный Имъ Авгарю, едесскому князю.

Иконоборство — ересь въ VIII и IX вѣкахъ, состоявшая въ непризнаніи, непочитаніи и гоненіи св. иконъ и осужденная *седьмымъ* вселенскимъ соборомъ, бывшимъ въ 787 году въ гор. Никее при патріархѣ Тарасіи и императрицѣ Иринеѣ.

Иконостасъ (греч. εἰκών — образъ и στάσις — подставка, мѣсто для постановленія) — значить *мѣсто для поставленія иконъ*. Это — стѣна или перегородка, отдѣляющая алтарь отъ внутренняго храма, и притомъ устроенная такъ, чтобы въ ней можно было поставить желаемое число иконъ. Смотра по высотѣ храма, иконостасъ устроится въ одинъ ярусъ, въ два или три яруса и болѣе, т. е. въ немъ помѣщается одинъ, два или три ряда иконъ. Въ срединѣ нижняго яруса обыкновенно устроются *царскія двери*, на коихъ помѣщаются иконы Благовѣщенія и четырехъ Евангелистовъ. *Направо* отъ царскихъ дверей располагаются иконы Спасителя, *храмового* праздника или святаго и другія, по желанію строителей иконостаса. *Налѣво* отъ царскихъ вратъ первое мѣсто занимаетъ икона Божіей Матери и потомъ слѣдуютъ иконы, избранныя по желанію строителей. Въ нижнемъ же ярусѣ иконъ, по обѣимъ сторонамъ царскихъ дверей, помѣщаются боковыя двери сѣверныя и южныя, на которыхъ изображаются или святые Ангелы или лики св. диаконовъ, а индѣ св. первосвященниковъ ветхозавѣтныхъ. Вверху царскихъ вратъ въ большинствѣ случаевъ помѣщается изображеніе Тайной Вечери и надъ симъ изображеніемъ Воскресеніе Господне, надъ коимъ возвышается Крестъ, вѣнчающій иконостасъ.

Икосъ (отъ греч. *οἶκος* — домъ, зданіе) есть пѣснь, въ противоположность кондака, обширнѣе и пространнѣе повѣствующая о жизни и добродѣтеляхъ святаго, или о важности воспоминаемаго священнаго событія, — полагается по 6-й пѣсни канона вслѣдъ за кондакомъ.

Илитонъ (греч. *ἐλίτων* — обертка, повязка), иначе *митонъ*. Это шелковый платокъ, въ который заворачивается автиминсъ. Онъ означаетъ *сударій*, которымъ была обвязана Глава Иисуса Христа во время положенія Его во гробъ.

Индиктъ (отъ лат. — налагаю) — періодъ времени, заключающій въ себѣ 15 лѣтъ. Этотъ періодъ установленъ римскими кесарями для сбора податей и раздѣленъ на три срока — три изтилѣтія. По прошествіи 15 лѣтъ начинался новый индиктъ и всегда съ 1-го сентября. Св. Отцами празднество это (начало индикта) установлено праздновать въ память побѣды царя Константина надъ Максентіемъ (Свирѣлинь).

Индиктіонъ — періодъ времени, состоящій изъ 532 лѣтъ, по прошествіи которыхъ круги лунный и солнечный сходятся вмѣстѣ и начинаются опять первыми годами. Отъ сотворенія міра идетъ теперь 14-й индиктіонъ (Свирѣлинь).

Индитія (греч.) — верхняя одежда престола, одѣваемая сверхъ бѣлой одежды, или срачицы, — дѣлается изъ парчи, шелка и вообще дорогихъ и свѣтлыхъ матерій. Она образуетъ славу Божию и ризы блистающія, какими онѣ видѣлись на Спасителѣ на Ѡаворѣ.

Ипакои (греч. вниманіе, послушаніе) есть стихира, требующая отъ слушающихъ особеннаго вниманія и благоговѣнія, почему во время чтенія или пѣнія ея не позволялось сидѣть; полагается эта стихира на праздничныхъ утреняхъ послѣ малой ектеніи, что произносится послѣ величанія предъ антифонами и прокимномъ.

Иподіаконъ (отъ греч. *ὑπό* подъ и *διάκονος* — служитель) — *подіаконъ*. Нынѣ иподіаконы нужны только при архіерейскомъ служеніи, прежде же ихъ обязанность была наблюдать за царскими дверями, чтобы никто изъ вѣдосвящен-

ныхъ не вошелъ въ нихъ, изводитъ оглашенныхъ и кающихся, готовить св. сосуды и покровы и прибирать ихъ и проч. (Катихиз. поуч. Стратилатова).

Ирмосъ (отъ греч. *εἶρω* — связываю, соединяю) значитъ *связь, соединеніе*. Такъ называется первый тропарь въ ряду другихъ тропарей, составляющихъ одну какую либо пѣснь канона. Ирмосъ есть образецъ, по которому составлены всѣ прочіе тропари той же пѣсни, такъ что всѣ они сходятвуютъ съ ирмосомъ числомъ предложеній и слоговъ, напѣвомъ, а иногда и содержаніемъ и самими оборотами рѣчи и потому составляютъ съ нимъ одно цѣлое, для котораго ирмосъ служить *связью*. Зная напѣвъ ирмоса, всегда можно правильно пѣть всѣ тропари, за нимъ слѣдующіе; поему ирмосъ полагается въ началѣ всякой пѣсни канона, чтобы по образцу его пѣть и прочіе тропари, составляющіе пѣснь. Въ древности *весь канонъ* (т. е. какъ ирмосы, такъ и тропари) *пѣлся*; въ настоящее же время обычай этотъ сохранился только при исполненіи Пасхальнаго канона, — во всѣхъ прочихъ канонахъ поются только ирмосы, а тропари вычитываются. — Главныя мысли и даже выраженія ирмосовъ избраны большею частію изъ пѣсней ветхозавѣтныхъ, прославляющихъ событія, которыя были прообразами событій Новаго Завѣта. Такъ:

Ирмосъ *первый* заимствованъ изъ пѣсни Моисея и Маріамны: *Поимъ Господеви* (Исх. XV), въ которой воспѣвается чудесный переходъ Израильтянъ чрезъ Черное море. Въ духовномъ смыслѣ эта пѣснь изображаетъ наше избавленіе отъ фараона мысленнаго — діавола и освобожденіе отъ вѣчнаго плѣна чрезъ побѣдителя ада и смерти, Господа І. Христа.

Образцомъ для *ирмоса второго* служитъ обличительная пѣснь Моисея народу еврейскому: *„Вонми небо“*... (Второзак. XXXII) и поется въ Великій постъ, т. е. въ дни покающія и сокрушенія. Если же 2-я пѣснь воспоминаетъ только путешествіе евреевъ по пустыни и прославляетъ Всемогущаго Бога, то она поется и не во дни поста. Такъ въ цвѣтной тріодѣ она полагается во всѣхъ трипѣсницахъ вторниковъ.

Третій ирмосъ заимствуется изъ благодарственной пѣсни Анны, матери Самуиловой: Утвердися сердце мое о Господѣ (1 Цар. III), которую она воспѣвала послѣ разрѣшенія неплодства своего. Новозавѣтная Церковь въ сей пѣсни изображаетъ молитвенныя чувствованія Церкви Христовой, прежде неплодной, а нынѣ веселящейся о многихъ чадахъ своихъ.

Четвертый ирмосъ заимствуется изъ пѣсни пророка Аввакума, созерцавшаго славу пришествія Господа: Господи, услышахъ слухъ Твой (Авв. III) и прославляетъ таинство пришествія Сына Божія на землю.

Пятый ирмосъ заимствуется изъ пѣсни пророка Исаи: Отъ нощи утреннуетъ духъ мой (Ис. XXVI, 6 и слѣд.) и напоминаетъ о благодатномъ просвѣщеніи, мирѣ небесномъ и другихъ плодахъ искупленія нашего чрезъ Иисуса Христа.

Шестой ирмосъ заимствуется изъ пѣсни пророка Іоны, медившагося во чревѣ китовѣ: Возопихъ въ скорби моеи ко Господу (Іон. II) и напоминаетъ о Христѣ, Господѣ нашемъ, Котораго тридневное воскресеніе прообразовалъ Іона, и возбуждаетъ въ насъ молитвенныя чувствованія о избавленіи отъ житейскихъ волнъ и опасностей для нашего спасенія.

Седьмой ирмосъ заимствованъ изъ пѣсни трехъ отроковъ: Благословенъ еси Господи Боже отецъ нашихъ (Дан. III) и прославляетъ Святую Троицу, благословеннаго Бога отцевъ нашихъ.

Осмой ирмосъ заимствованъ изъ той же пѣсни: Благословите вся дѣла Господня, Господа пойте... и призываетъ всю тварь пѣть и прославлять Владыку всѣхъ Господа, Спасителя нашего.

Девятый ирмосъ заимствованъ изъ пѣсни Захаріи, отца св. крестителя Господня Іоанна: Благословенъ Богъ Израилевъ (Лук. I, 69—79) и прославляетъ св. Дѣву, Матерь Спасителя нашего. (Изъяси. Богослуж. свящ. Свирѣлина).

Ирмологъ, — гій, — гіонъ. Такъ называется церковно-богослужебная книга, въ которой собраны ирмосы всѣхъ 8

гласовъ. Къ ирмолу присовокупляются и подлинныя тексты пѣсней, откуда взято содержаніе ирмосовъ (см. Ирмосъ), расположенныя такимъ образомъ, чтобы ихъ удобно можно было пѣть подобно антифонамъ на обоихъ клиросахъ, по стиху на клиросъ, каковое пѣніе называется *стихословіемъ пѣсней* и обычно совершается въ дни Великой Четырнадцатницы.

Исповѣдь. Такъ называется видимая, обрядовая принадлежность (часть, сторона), а часто и самое таинство Покаянія, состоящая въ томъ, что христіанинъ *предъ своимъ духовникомъ*, какъ уполномоченнымъ свидѣтелемъ Сына Божія, единога, имѣющаго власть отпущать грѣхи, съ сердечнымъ сокрушеніемъ и рѣшимостью впредь исправиться, *разсказываетъ свои согрѣшенія и содѣянную неправду.* Самая полная откровенность и искреннѣйшее сердечное сокрушеніе о содѣянныхъ прегрѣшеніяхъ съ рѣшимостью исправиться — необходимыя качества исповѣди.

Исповѣданіе вѣры. Чтобы быть не по имени только, а дѣйствительно истиннымъ христіаниномъ, недовольно одной вѣры въ Бога и Его Единороднаго Сына, Иисуса Христа, и Св. Духа, но необходимо эту вѣру *исповѣдывать*, т. е. обнаруживать ее въ своей жизни — въ своихъ словахъ и дѣйствіяхъ, особенно предъ невѣрующими.

Исповѣдникъ. Такимъ именемъ называется особый ликъ св. преподобныхъ и святителей, которые за твердое стояніе, проповѣданіе и защищеніе правой Вѣры и ученія, заповѣданныхъ св. апостолами и ихъ учениками, за обличеніе еретиковъ и ихъ послѣдователей потерпѣли разныя преслѣдованія — лишеніе должностей и имуществъ, изгнаніе, заточенія въ тюрьмы, біенія и раны и другія мученія, *но не до смерти.* Таковы: св. Максимъ исповѣдникъ (13 авг.), св. Харитонъ (28 сент.) и др.

Источники на архіерейской мантии. Это разноцвѣтныя полосы, нашитыя на архіерейской мантии, или безрукавнаго длиннаго плаща, надѣваемаго архіереями при началѣ и въ концѣ богослуженія. Источники эти означаютъ источники

благодати, долженствующіе истекать изъ устъ архіерея во время его архипастырства (Катехиз. бес. Стратилатова).

Исхода чтеніе (см. Бытія чтеніе).

Ис-полла-эти-деспота! (греч. на многая лѣта, господишь). Привѣтствіе архіерею, во время благословенія имъ предстоящаго народа, поемое клиромъ или пѣвчими.

I

Іерей (греч.) священникъ, пресвитеръ.

Іеромонахъ (греч.) монашествующій іерей, священникъ—монахъ.

Іеродіаконъ (греч.) діаконъ—монахъ.

Іерархія (греч.) — священноначаліе. Подъ именемъ іерархіи разумѣется такое учрежденіе Церкви Христовой, которое начальствующихъ и подчиненныхъ, учащихъ и научаемыхъ, пастырей и пасомыхъ соединяетъ въ одинъ священный союзъ, имѣющій цѣлю непрерывное возвышеніе въ духовной жизни и дѣятельности. Отъ высшихъ первосвященниковъ Церкви до послѣднихъ пасомыхъ всѣ члены Церкви суть въ тоже время и члены іерархіи въ томъ отношеніи, что первые суть члены священноначальствующихіе, а послѣдніе—священноначальствуемые, — а взаимныя отношенія тѣхъ и другихъ составляютъ ту систему (порядокъ) управленія Церковью, которая выражается словомъ *іерархія*, или *священноначаліе* (Словарь. свящ. В. Михайловскаго). Іерархія Церкви христіанской, по подобію небесной іерархіи, имѣетъ три степени: архіереи составляютъ *первую* высшую степень, а соборъ ихъ—особенную высшую степень церковной іерархіи; іереи—*среднюю* степень, а діаконы—*третью* низшую степень.

Іерархъ (греч.) тоже, что архіерей (арх—іер)—названіе архіерея, какъ представителя высшей степени церковной іерархіи, — епископъ.

Іорданъ — нь. Такъ называется главная и почти единственная рѣка Палестины, протекающая почти по прямому направленію отъ сѣвера къ югу чрезъ всю Палестину. Она

береть свое начало въ горахъ Ливанскихъ на сѣверъ отъ Палестины и, проходя чрезъ небольшое озеро Меромъ, впадаетъ въ озеро Геннисаретское или Тиверіадское, иначе называемое Галилейскимъ моремъ. Выходя отсюда, Иорданъ протекаетъ долиною іорданскою около 100 верстъ и впадаетъ въ Мертвое море. — Въ Иорданѣ принялъ крещеніе отъ Іоанна Господь нашъ Іисусъ Христосъ. Въ воспоминаніе сего крещенія *Иорданью* въ Россіи называется мѣсто, гдѣ въ праздникъ Богоявленія или Крещенія Господня (на рѣкахъ, озерахъ и проч.) совершается водоосвященіе.

Іисусъ-Христосъ—**Ника** (Иис.-Хс.-Ни-Ка). Слова греческія, значатъ: Іисусъ Христосъ Побѣдитель. Сіи слова обычно вырѣзываются на печатяхъ, прикладываемыхъ на проскомидійныхъ просфорахъ (см. печать), употребляемыхъ при совершеніи божественной литургіи.

К

Кадило—**кадильница**. Такъ называется особаго устройства металлическій сосудъ съ приерѣпленными къ нему таковыми же цѣпками, въ который влагаются горящіе древесные угли и на нихъ ладанъ (иначе ѳиміамъ), и которымъ діаконъ и священникъ совершаютъ въ положенное время кажденіе во время Богослуженія въ храмѣ, домѣ и проч.

Кажденіе дѣйствіе діакона и священника (по установленному образу и въ установленное время) кадиломъ съ горящими въ немъ углями и на нихъ ладаномъ предъ иконами и предстоящимъ народомъ въ храмѣ, домѣ, вообще въ томъ мѣстѣ, гдѣ совершается Богослуженіе, на коемъ по уставу положено кажденіе. Куреніе благовоннымъ ѳиміамомъ означаетъ горячія молитвы наши, возносимыя Богу, какъ ѳиміамъ, и благодать Св. Духа, услаждающую души истинныхъ христіанъ (Свирѣльнъ).

Кандило (отъ греч. *κανδήλα* или отъ лат. *candela*)—свѣча, подсвѣчникъ, сосудъ для возженія елея, у насъ называемый лампадою—вообще—это древнее названіе лампадъ и подсвѣчниковъ.

Кандиловжигатель—церковнослужитель, на обязанности котораго лежитъ возжигать свѣчи въ подсвѣчникахъ, лампы предъ началомъ Богослуженія и вообще въ положенное уставомъ время, словомъ — слѣдить за исправностью церковнаго освѣщенія.

Кандія — металлическій сосудъ особаго устройства, употребляемый для такъ называемаго малаго освященія воды. Сосудъ этотъ съ освященною въ немъ водою изображаетъ и *овчую купель*, въ которую ежегодно сходилъ Ангель и возмущала воду, отъ чего она дѣлалась цѣлебною (Ісан. V, 2—4), и источникъ Силоамскій, умывшись въ которомъ слѣпорожденный прозрѣлъ (Іоан. IX, 7, 11). (См. водоосвященіе).

Канонъ—ны (отъ греч. *κανών* — правило). Слово это имѣетъ двоякое значеніе. 1) *Канонами* называются *правила*, установленія, на основаніи *Евангельскаго ученія Господа нашего Иисуса Христа, данныя для руководства Церкви* св. Апостолами, св. Отцами и учителями Церкви. Правила эти просмотрѣны и утверждены на седми вселенскихъ и многихъ помѣстныхъ соборахъ. По содержанію своему эти каноны обнимаютъ все вѣро — и правоученіе христіанское, обрядность и порядокъ церковныхъ Богослуженій и проч. 2) *Канонами* въ церковно-богослужебныхъ книгахъ называются *пѣнопѣнія*, составленныя опредѣленнымъ порядкомъ и по извѣстному правилу, и состоящія изъ соединенія въ одно цѣлое нѣсколькихъ хвалебныхъ пѣсней въ честь Иисуса Христа, Богоматери, св. Ангеловъ, Пророковъ, Апостоловъ, святителей и проч., — именно 9 пѣсней, 8, 4, 3 и 2. По числу пѣсней, составляющихъ его, канонъ называется: состоящій изъ девяти и восьми — *полнымъ канономъ*, — изъ четырехъ — *четверопѣсницею*, — изъ трехъ — *трипѣсницею*, и изъ двухъ — *двупѣсницею*. Сообразно главной мысли, развиваемой въ канонѣ и особенно тому, въ честь и прославленіе какого событія и лица онъ составленъ, онъ получаетъ и особенное названіе. Такъ, есть каноны воскресные, крестовоскресные, богородичные, ангеламъ, пророкамъ, апостоламъ, святителямъ, мученикамъ и проч., каноны о умершихъ, о бездождіи,

ко свят. причащенію и проч. Каждая пѣснь канона содержитъ въ себѣ по нѣскольکو стиховъ. Изъ нихъ первый стихъ служить *образцомъ*, а вмѣстѣ и *связію* для всѣхъ послѣдующихъ стиховъ и называется *ирмосомъ* (см. это слово), а послѣдующіе стихи называются *тропарями* (отъ греч. *τρῶχον*—обрашаю), такъ какъ они *обращаются* къ ирмосу, *подчиняясь ему* въ размѣрѣ и напѣвѣ, и *отъ него* ведутъ порядокъ мыслей.— Тропари отдѣляются одинъ отъ другаго *запѣвами*, которые, по своему содержанию, соотвѣтствуютъ содержанию канона,— такъ, напримѣръ: въ воскресныхъ канонахъ запѣвъ: „слава, Господи, св. воскресенію Твоему!“—въ крестовоскресныхъ: „слава, Господи, Кресту Твоему честному и воскресенію!“—въ богородичныхъ: „Пресвятая Богородице, спаси насъ..!“— „Св. Ангеламъ, Апостоламъ, Пророкамъ, Святителямъ и проч.: „Св. Архангеле, Архистратиге, или Ангеле Хранителю..., Св. Апостоле..., Святителю Отче..., Преподобне Отче или Мати..., Свят. Мучениче... или Св. Стратотерпче... или Св. Стратотершии... моли Бога о насъ!“,—въ канонѣ объ умершихъ: „Дивенъ Богъ во Святыхъ Богъ Израилевъ“ и еще: Покой (или упокой), Господи, души усопшихъ рабъ Твоихъ (или раба—ы)“, —о бездождіи: „Дажь дождь земли жаждущей, Спасе!“,—ко св. Причащенію: „Сердце чисто созижди во мнѣ, Боже, и духъ правъ обнови во утробѣ моей!“ и: Не отвержи мене отъ лица Твоего и Духа Твоего Святаго не отыми отъ мене!“; въ канонѣ молебномъ Сладчайшему Іисусу: „Іисусе Сладчайшій, спаси мя!“ и проч.

II.

Приложеніе къ отчету о состояніи и дѣятельности Андреевскаго Братства въ Ставрополь на Кавказъ за 1889—90 братскій годъ.

С В Ъ Д Ъ Н І Я

о сектантахъ ст. Кальниболотской, Кубанской области, собранныя и представленныя окружнымъ миссіонеромъ, священникомъ Петромъ Даниловымъ.

(Окончаніе *).

Шалопутская іерархія.— Главаремъ всего шалопутства въ настоящее время признанъ Ейскій мѣщанинъ Р. П. Лихачевъ, занявшій званіе „живаго бога“ послѣ смерти Катарсонова, умершаго 6 декабря 1885 года. Онъ въ настоящее время проживаетъ въ Старошербиновской станицѣ Кубанской области. Лихачевъ типъ промышленника — шибая. Высокій ростъ, осанистая фигура, плавная, осмысленная рѣчь, вѣжливость въ обращеніи дѣлаютъ его пріятнымъ собесѣдникомъ. Самообладаніе и сдержанность при получаемыхъ имъ обидахъ, оскорбленіяхъ и непріятностяхъ рѣзко выдѣляютъ его изъ среды большинства. Умѣнье показать себя, когда этого требуютъ расчеты, или интересы секты, честнымъ, безкоростнымъ и великодушнымъ весьма рѣзко бросается въ глаза православнымъ, а на шалопутовъ это качество производитъ подавляющее впечатлѣніе. Всѣ перечисленныя достоинства шалопутскаго вожака много способствовали ему установить свой авторитетъ среди шалопутовъ и занять въ ихъ сектѣ столь высокое положеніе. Женижба же на дочери прославляемой и понынѣ ублажаемой шалопутами яркой пропагандистки этой ереси, извѣстной подъ именемъ „Ейской Гаши“, вполне устроила его карьеру. „Гаши“ была дочерью очень богатаго хлѣбопашца и скотовода, Ейскаго мѣщанина Башкатова. Будучи искреннимъ приверженцемъ секты, старикъ Башкатовъ, занятый хозяйствомъ, не имѣлъ

*) См. № 4-й Еп. Вѣд.

времени и возможности принимать дѣятельное участіе въ распространеніи ереси. Но за то дочь его „Гаша“ всецѣло была предана интересамъ секты. Главная заслуга ея для шалопутства состояла въ томъ, что она сумѣла соединить въ одну общину разбросанныхъ по разнымъ станицамъ Кубанской области и селамъ Ставропольской и Екатеринославской губерніи послѣдователей ереси, подчинивъ ихъ общимъ правиламъ и установленіямъ и заставивъ признать себя руководительницею своею, въ качествѣ „богородицы“. Съ этого времени секта шалопутовъ во всѣхъ указанныхъ мѣстностяхъ стала увеличиваться по числу прозелитовъ и обогащаться новыми правилами и статутами. Для наблюденія за жизнью и дѣятельностію членовъ организованной секты, для поддержанія единообразія въ вѣрованіяхъ и для сохраненія авторитета среди сектантовъ „Гаша“ сильно нуждалась въ помощникѣ, такомъ человекѣ, который былъ бы связанъ съ нею узами родства и единствомъ интересовъ. Выборъ ея упалъ на одного изъ служащихъ у ея отца, молодого, трезваго, расторопнаго и дѣятельнаго парня, шалопута Р. П. Лих—ва. Въ видѣ испытанія онъ былъ отправленъ съ миссіонерскою цѣлью по нѣкоторымъ станицамъ, гдѣ проживали приверженцы шалопутства, и первая же его поѣздка сопровождалась блестящими успѣхами для организаціи и преуспѣянія секты. Своимъ ласковымъ обращеніемъ, умѣньемъ говорить ясно, убѣдительно, своею находчивостію въ бесѣдахъ Лихачевъ успѣлъ склонить многихъ къ принятію ереси. Колебавшихся, готовыхъ выйти изъ секты, онъ успокоилъ, утвердилъ и разсѣялъ ихъ сомнѣнія. Словомъ, поѣздка Лихачева сразу выдвинула его среди сектантовъ такъ, что съ этого времени Лихачевъ занялъ видное мѣсто въ общинѣ. За этого-то избранника „Гаша“ рѣшила выдать единственную свою дочь Аннушку*), вопреки сильному нежеланію дѣда ея Башкатова. Послѣ женитьбы Лихачевъ принялъ на себя обязанности шалопут-

*) Какъ дочь „Гаши“, жена Лихачева пользуется большимъ уваженіемъ среди сектантовъ.

скаго миссіонера: посѣщаль станицы, гдѣ проживали сектанты, подолгу жилъ среди нихъ, устраивая порядокъ и вводя единообразіе въ вѣрованіяхъ и на молитвенныхъ собраніяхъ шалопутовъ. Для большаго успѣха въ своей дѣятельности Лихачевъ подбиралъ себѣ „ловкихъ на рѣчь“ помощниковъ, которыхъ разсылалъ съ цѣлью пропаганды въ мѣста жительства сектантовъ. Самымъ дѣятельнымъ изъ его агентовъ былъ Старощербиновскій урядникъ, нынѣ уже умершій, Леонтій Ѳедоровъ Ксенычъ. Лица, помогающія „живому богу“ въ управленіи общиною, посылаемыя имъ для наставленія въ вѣрѣ новообращенныхъ и для вразумленія вѣрныхъ, чѣмъ-либо нарушающихъ ученіе секты, называются сотрудниками и извѣстны въ общинѣ въ качествѣ „пророковъ“. Они занимаютъ второе мѣсто въ шалопутской іерархіи. На ихъ обязанности лежитъ предоставлять (санкціонировать) достоинство „старшаго брата“ тому лицу, котораго избираетъ община для себя въ руководители. Третій чинъ шалопутской іерархіи — *старшіе братья*, иначе называемые *пресвитеры*. Они избираются изъ болѣе опытныхъ, основательно изучившихъ кодексъ шалопутскихъ учреждений, вполне испытанныхъ и благонадежныхъ. Каждая отдѣльная община имѣетъ своего „старшаго брата“.

Молитвенныя собранія шалопутовъ. — Молитвенныя собранія ихъ бываютъ двухъ видовъ: одни совершаются послѣ обѣда каждый воскресный день, а другія устраиваются въ ночное время по случаю какого либо печальнаго для общины инцидента, или же — пріѣзда выдающагося по своему значенію въ сектѣ лица („живой праздникъ“). Воскресныя собранія шалопутовъ состоятъ изъ чтенія избранныхъ, такъ или иначе относимыхъ къ своему положенію шалопутами мѣстъ Новаго Завѣта, изъ апокрифическихъ повѣстей объ Іоасафѣ царевичѣ, Іосифѣ прекрасномъ и „Сонъ Пресвятой Богородицы“. Чтеніе сопровождается разъясненіемъ содержанія и прерывается очень часто пѣніемъ болѣе извѣстныхъ церковныхъ пѣснопѣній: молитвы Св. Духу, „Гласъ

Господень на водахъ“, „Днесъ благодать Св. Духа нась собра“. Собраніе заканчивается пѣніемъ „Достойно“.

Экстренныя молитвенныя собранія, или *раднія*, называющіяся у шалопутовъ „апостольскою, пророческою литургією“, „тайною вечерью“, почитаются ими за самое важное, спасительное и богоугодное дѣйствіе; такъ какъ Самъ Господь во время этихъ собраній непосредственно присутствуетъ среди вѣрующихъ и нѣкоторыхъ изъ нихъ, подвизающихся въ строгомъ постѣ и безпрестанной молитвѣ, сподобляетъ духодарованія.

Чинъ радній. — Въ назначенный „пресвитеромъ“ часъ братья и сестры шалопутской секты собираются въ указанный имъ домъ и, устроивши должный порядокъ, разсаживаются на скамьяхъ, дожидаясь прихода „старшаго братца“. „Пресвитеръ“, войдя въ комнату и поклонившись собранію до земли, привѣтствуетъ его такими словами: „миръ вашему собранію, духовные братцы и сестры“. Собраніе отвѣчаетъ: „миръ входу вашему“, и всѣ кланяются ему до земли. Тогда старшій занимаетъ первое мѣсто за столомъ, около него садится помощникъ, а вѣрующіе подходятъ по одному и, поклонившись ему до земли, говорятъ: „прости меня, братъ, за мои согрѣшенія“, и тутъ же передаютъ всѣ свои грѣхи. Пресвитеръ, выслушавъ исповѣдь, говоритъ: Богъ, батенька родимый, прости тебя. Ромаша и Анюра (въ другой общинѣ „Матрюша“) прощаютъ тебя“. Послѣ исповѣди всѣ снова разсаживаются по своимъ мѣстамъ. Тогда пресвитеръ, или его помощникъ прочитываетъ съ объясненіемъ содержанія нѣсколько стиховъ изъ Евангелія, послѣ чего начинается пѣніе сначала церковныхъ пѣсней, а затѣмъ и шалопутскихъ стиховъ. Между другими поются слѣдующіе стихи (въ началѣ):

Поможи намъ, Духъ святой,
Тайну Божию открыть,
Намъ про Батюшку Отца,
Про Искупителя Творца.
Хочетъ Батюшка родимый

Посмотрѣть златой престолъ.
Поскакаль нашъ Государь
По высокимъ облакамъ,
По соборамъ и церквамъ,
По царямъ и кораблямъ.
Онъ такую рѣчь держаль:
Вы, садовники, въ садахъ
Прививайте древеся,
Вы, пастыри, въ церквахъ
Погодуйте своихъ овецъ;
А васъ Батюшка родимый
Облекетъ въ златой вѣнецъ.

Другая пѣсня.

Въ девятнадцатомъ вѣкѣ
Народился Богатырь,
Какъ по имени Порфиръ (*).
Его люди дуже звали
И за Бога почитали.
Порфиръ людей набираль,
Къ Саваоѣу отсылаль.
Саваоѣ какъ увидаль
И радостно закричалъ:
Эхъ Порфиropy сыны,
Пожалуйте вы сюда;
Я васъ, дѣтки, поселю
Во златые сады.
Сына моего вы узнали,
Слова его исполняли.
Я васъ, дѣточки, прославлю.
Безъ награды не оставлю.

Пѣней, которыя шалопуты распѣвають на своихъ молитвенныхъ собраніяхъ, очень много. Выборъ ихъ зависитъ отъ „старшаго брата“. Сначала пѣсни поются печальнымъ мотивомъ, при чемъ нерѣдко слышатся всхлипыванія, тя-

*) Катасоновъ.

желые вздохи, которые часто переходят во всеобщій плачь, въ особенности при пѣннн: „Кому довѣмъ печаль мою и кого призову къ рыданію?“ или: „плачьте, сиротушки, вы, гонимые друзья.“ Печальныя пѣсни постепенно замѣняются веселыми, къ числу которыхъ принадлежитъ слѣдующая:

Какъ у насъ на Дону,

Самъ Спаситель во дому!...

Вовремя пѣннн нѣкоторые выходятъ на средину комнаты и какъ бы озаренные Духомъ пророчествуютъ, предсказывая кому-либо изъ вѣрныхъ его будущее, или раскрывая факты изъ его прошлаго. Другіе же въ это время со слезами на глазахъ ломаютъ руки, кривляются, нѣкоторые же доходятъ до крайняго изступленія: въ страшныхъ конвульсіяхъ падаютъ на землю и долго катаются по полу, нанося себѣ удары во всѣ части тѣла. Случаи подобной экзальтаціи приводятъ въ ужасъ и содроганіе всѣхъ участниковъ собранія. Они вѣрятъ, что это указаніе Божіе на слабость и грѣховную жизнь вѣрныхъ, вслѣдствіе этого все собраніе кается въ грѣхахъ и всѣ просятъ другъ у друга прощенія. Между тѣмъ пресвитеръ все время внимательно слѣдитъ за поведеніемъ собравшихся съ цѣлю выяснить для себя, съ какими чувствами и въ какомъ расположеніи находятся молящіеся. Результаты своихъ наблюденій онъ тутъ же обнаруживаетъ для обличенія и исправленія замѣченныхъ имъ въ неодобрительномъ поведеніи. Если пресвитеръ, подойдя къ кому-либо изъ вѣрныхъ, поклонится, — знакъ, что этотъ человекъ страдаетъ порокомъ гордости, не имѣетъ надлежащаго почтенія къ происходящему, или проявилъ знаки неуваженія къ нему, пресвитеру. Если даетъ кому либо свѣчу — знакъ, что въ этомъ человекѣ замѣчается недостатокъ теплоты сердечной и вѣры во Христа, живущаго на землѣ во плоти. Ножницы — знакъ искорененія злыхъ желаній и намѣреній; деревянная лопата — знакъ чрезмѣрныхъ погрѣшностей языкомъ, осужденіе, порицаніе и хула словами пресвитера; вѣникъ — знакъ недостатка нравственнаго преуспѣнія и духовной чистоты. Собраніе заканчивается

пѣніемъ „Достойно“, поклономъ „старшему брату“ и другъ-другу. Послѣ собранія все уходитъ домой за исключеніемъ лицъ, пользующихся почетомъ и уваженіемъ въ сектѣ и пріѣзжихъ. Для нихъ готовится ужинъ, называемый у шалопутовъ „вечерью любви“. Послѣ пици шалопуты не молятся, а цѣлуютъ другъ друга безъ различія пола. На молитвенныя собранія шалопуты являются въ самыхъ лучшихъ и дорогихъ одеждахъ. Какъ свои молитвенныя собранія, такъ равно все необычныя, совершаемыя въ изступленномъ (экзальтированномъ) состояніи дѣйствіи своихъ единомысленныхъ шалопуты основываютъ на 23 ст. 14 гл. 1 посл. къ Крѣм., на примѣрѣ апостоловъ, получившихъ по сошествіи св. Духа даръ вѣдѣнія языковъ и на подражаніи прор. Давиду, скакавшему и игравшему при перенесеніи сѣвнаго ковчега.

Секты молокановъ и баптистовъ въ Кальниболотской станицѣ. — Территорія, занимаемая нынѣ Ставропольскою епархією, уже съ давнихъ поръ была главнымъ убѣжищемъ всевозможныхъ сектъ, выдѣлившихся изъ православія. Сектанты переселялись сюда, — одни въ силу административныхъ распоряженій, а другіе въ виду жизненныхъ удобствъ и приволья, а главное — по отсутствію надзора за ними и въ силу полной свободы для нихъ въ отпращиваніи своего религіознаго культа. Переселившись сюда, сектанты и здѣсь не прекращали своей зловредной дѣятельности. Озлобленные насильственнымъ переселеніемъ за пропаганду своихъ лжеученій между православными своей родины, сектанты еще съ большимъ ожесточеніемъ и настойчивостію продолжали производить опустошенія въ православной Церкви, привлекая членовъ ея въ свое согласіе. Еще большій успѣхъ въ распространеніи своего вѣроученія имѣли сектанты, переселившіеся сюда по собственному желанію, побуждаемые хозяйственными расчетами и надеждами на быстрое обогащеніе. Главнѣйшими и самыми вліятельными между ними были „тавричане“*), придержающіеся молоканскаго толка.

*) Переселенцы изъ Таврической губерніи.

Явившись на Кавказъ съ огромнѣйшими богатствами, тавричане вскорѣ же по переселеніи подѣлались значительными владѣльцами земель, скупивъ всѣ продававшіеся участки офицеровъ и снявши въ арендное содержаніе всѣ свободныя въ Войскѣ Кубанскомъ земли. Черезъ это они привлекли въ свои мѣстожительства массу переселенцевъ и въ видѣ наемной прислуги (прикащиковъ, чабановъ, мастеровыхъ, дворовыхъ), и въ качествѣ стѣмщиковъ небольшихъ участковъ на арендованной и купленной ими землѣ. Этого-то закабаленный и попавшій въ денежную зависимость отъ нихъ людъ и былъ благодарною почвою, на которой быстро возрасли стѣмена молоканской ереси. Самымъ виднымъ и вліятельнымъ дѣятелемъ изъ всѣхъ пропагандистовъ молоканства былъ и понынѣ остается таковымъ извѣстнѣйшій богачъ овцеводъ И. М—сій, а въ особенности одинъ изъ его сыновей, теперь уже перемѣнившій прежнія свои религіозныя воззрѣнія и принявшій ученіе баптистовъ, Дѣй Ива--и--чъ Ма—й. Ярый фанатикъ молоканства, онъ остался таковымъ же, сдѣлавшись прозелитомъ баптизма. Изъ-за своихъ новыхъ религіозныхъ воззрѣній Дѣй разошелся было до открытой вражды съ отцомъ и матерью, оставшимися очень недовольными его перекруткою въ новую вѣру. Сектантъ этотъ, проникнутый сильнѣйшею ненавистію и злобою къ православію, всецѣло посвятилъ себя на дѣло пропаганды баптизма. Мало того, недовольный успѣхами въ распространеніи своей ереси чрезъ личную дѣятельность, онъ въ настоящее время сильно озабоченъ пріисканіемъ лица, единомышленнаго съ нимъ по религіознымъ воззрѣніямъ, русскаго по происхожденію, или свободно владѣющаго русскимъ языкомъ, чтобы поручить ему дѣло пропаганды ереси среди мѣстнаго православія. За труды его Дѣй обѣщается назначить ежегодный гонораръ въ 1500 руб. сер.

Пагубное вліяніе молоканской ереси коснулось народонаселенія всѣхъ станицъ, юртовья границы которыхъ соприкасаются съ землями, снятыми въ арендное содержаніе молоканами. Къ числу этихъ станицъ принадлежитъ и Кальни-

болотка. Здѣсь молоканство уже давно свило гнѣздо свое и въ послѣднее время угрожало принять значительные размѣры; стало быстро распространяться между православными жителями станицы. Первыми послѣдователями и пропагандистами ереси были вернувшіеся изъ военной службы за Кавказомъ два казака: Т. Кор—дъ и Тр. Д—ко. Еще до вступленія своего въ полкъ, они подъ вліяніемъ религіознаго движенія, происходившаго въ Кальниболотской станицѣ, наклонны были къ ереси и тогда уже отрицали нѣкоторые обряды и установленія церкви. Полкъ, въ которомъ Кор—дъ и Д—ко были зачислены, все время ихъ службы размѣшенъ былъ въ молоканскихъ селеніяхъ. Это обстоятельство послужило для нихъ поводомъ войти въ сношеніе съ сектантами, часто присутствовать на ихъ молитвенныхъ собраніяхъ и къ концу службы вполне воспріять ихъ религіозныя воззрѣнія. По возвращеніи изъ полка, оба сектанта мало того, что свободно пропагандировали свои еретическія воззрѣнія среди православныхъ, они еще открыто позволяли себѣ дерзко отзывать, порицать и глумиться надъ церковными учрежденіями *). Зловредная дѣятельность сектантовъ имѣла значительный успѣхъ, ибо почва для нихъ была уже подготовлена „книгоношами“, распространившими брошюры сектантскаго направленія, молоканами, живущими въ сосѣдствѣ, и шалопутами, еще ранѣе появившимися въ станицѣ. Адептами вновь появившейся въ станицѣ ереси вскорѣ сдѣлались нѣкоторые изъ жителей, именно: Тр. Б—ко, Авкс. М—ко (изъ шалопутовъ), Дубина, Несте—дъ, Павл—ко, К—ко. Всѣ эти лица заявили о своемъ выходѣ изъ православнаго общества, вынесши изъ своихъ домовъ

*) Возмутительный фактъ дерзкаго отношенія къ церковнымъ установленіямъ совершилъ Т. Кор—дъ въ годъ своего возвращенія изъ полка на первый день праздника Пасхи. Явившись на церковную площадь въ то время, какъ народъ выходилъ изъ храма съ освященными пасхами, Кор—дъ дерзко издѣвался, произносялъ богохульныя слова и въ самыхъ неопозволительныхъ выраженіяхъ порицалъ обрядъ освященія пасохъ.

иконы, нарушая посты и производя работы въ праздничные (въ честь Пр. Богородицы и Святыхъ) дни. Какъ единомысленные, они вошли въ сношенія съ сосѣдями молоканами— „тавричанами“, и принявшими новыхъ прозелитовъ своего толка съ распростертыми объятіями. Вместе съ матеріальною помощію „тавричане“ оказали всевозможное содѣйствіе въ учрежденіи и организациі новой молоканской общины. Особенно же дѣятельное участіе принялъ въ ней Дѣй Ма—й. Онъ пріѣзжалъ иногда самъ на молитвенныя собранія Кальниболотскихъ молоканъ для утвержденія и укрѣпленія „вновь просвѣщенныхъ“ въ ихъ вѣрованіяхъ. Съ этою же цѣлію Д. М—ай присылалъ въ Кальниболотку своего конторщика, бывшаго писаря станицы Незамаевской Д—на. Благодаря такимъ энергичнымъ усиліямъ, съ которыми вожаки молоканства пропагандировали свои воззрѣнія между жителями, въ теченіи первыхъ 2-хъ лѣтъ въ секту завербовано было ими около 30 семействъ, родоначальники которыхъ выдѣлялись между Кальниболотцами начитанностію въ словѣ Божіемъ, примѣрною жизнію и ревностію къ посѣщенію храма Божія. Примѣръ сокрушившихся заразительно дѣйствовалъ на другихъ, и предстояла большая опасность уклоненія въ секту еще большаго количества православныхъ, еслибы дальнѣйшему распространенію заразы не помѣшали два совершившіяся послѣдовательно одно за другимъ обстоятельства. Среди самихъ „тавричанъ“ возникло сильное религиозное броженіе въ пользу занесеннаго къ нимъ Могилевскими поселенцами баптизма и очень многіе изъ „тавричанъ“, ознакомившись съ ученіемъ новой секты, перемѣнили молоканскія заблужденія на баптистскія, и влѣдствіе этого религиозные диспуты съ страшнымъ ожесточеніемъ происходили постоянно между послѣдователями молоканства и его ренегатами. Къ числу послѣднихъ принадлежалъ нынѣшній проповѣдникъ — пресвитеръ баптизма Д. М—ай. Измѣнивъ своимъ прежнимъ воззрѣніямъ, Д—й отказался отъ хозяйственныхъ занятій и всѣ силы покладалъ на привлеченіе прозелитовъ въ баптизмъ. Между другими онъ намѣтилъ и

Кальниболотскихъ молоканъ, и съ этою цѣлю завелъ съ ними самыя оживленныя сношенія. И нѣтъ сомнѣнія, что уселенная и настойчивая дѣятельность его увѣнчалась бы полнымъ успѣхомъ, и Кальниболотцы — молокане перешли бы все въ баптизмъ...

Еще первыя посѣщенія Д. М—мъ и его клеветами воскресныхъ собраний Кальнеболотскихъ молоканъ породили ропотъ и неудовольствіе у православныхъ, озлобившихся на пріѣзжавшихъ за ихъ совращенія въ секту членовъ церкви. Чувство негодованія постепенно росло и усиливалось. Нуженъ былъ только поводъ къ его обваруженію. Въ февралѣ мѣсяцѣ 1886 года въ поселенія „тавричанъ“ явились выходцы изъ Молдавіи, приверженцы баптизма. Произвели пришельцы своими бесѣдами глубокое впечатлѣніе на Д. М—ая, или же онъ захотѣлъ заручиться авторитетомъ ихъ для скорѣйшаго привлеченія Кальниболотскихъ молоканъ въ баптизмъ; по его увѣдомленію, послѣдніе ожидали прибытія къ себѣ почетныхъ гостей съ большимъ нетерпѣніемъ. И когда молдаване явились, масса недоумѣнныхъ вопросовъ была предложена имъ для разрѣшенія. Все эти вопросы касались превосходства той, или другой секты (молоканства или баптизма). Отвѣты молдаванъ, утверждавшихъ истинность и правоту баптизма, были приняты не всеми; они удовлетворили только тѣхъ изъ Кальниболотцевъ, которые уже, по слову М—ая, готовы были принять новое ученіе, и таковыхъ оказалось около 10-ти человекъ. Остальные же разбились на двѣ партіи: одни остались съ прежними молоканскими воззрѣніями, а другіе, изъ отвѣтовъ и разъясненій молдаванъ убѣдившись въ несостоятельности своихъ вѣрованій и вмѣстѣ не довѣряя вполне вновь появившимся проповѣдникамъ, порѣшили снова возвратиться въ лоно православной Церкви. Таковыхъ оказалось болѣе 12-ти человекъ, а съ молоканскими убѣжденіями осталось всего четыре человека. Между тѣмъ православные жители Кальниболотки, узнавши о пріѣздѣ въ станицу молдаванъ и о происходившихъ среди отщепенцевъ волненіяхъ и спорахъ и

опасаясь, чтобы такое возбужденіе ихъ гибельно не отразилось на членахъ православной Церкви, собрали общественный сходъ, постановили привести приѣзжихъ и „по своему поучить новыхъ учителей“. Расправа была самая жестокая. Озлобленіе и вражда до того были сильны, что приведенныхъ на сходъ сектантовъ (приѣзжихъ и мѣстныхъ) били всѣмъ, кто что имѣлъ въ рукахъ: палками, веревками, желѣзными путами, пашками и другимъ. Избитыхъ молдаванъ съ большимъ трудомъ удалось вырвать изъ рукъ расходившейся толпы. Ихъ успѣшили усадить въ сани и выпроводить за станицу. Относительно же мѣстныхъ сектантовъ, кромѣ того, было постановлено на этомъ же сходѣ ходатайствовать предъ начальствомъ о выселеніи изъ станицы всѣхъ сектантовъ, которые не пожелаютъ оставить свои заблужденія и возвратиться въ церковь. Палочная расправа и общественное рѣшеніе внушительно подѣйствовали. Мѣры эти удержали въ православіи готовыхъ уже перейти въ секту; онѣ закрѣпили намѣреніе вернуться въ лоно Церкви у тѣхъ, которые послѣ бесѣды съ молдаванами, пришли къ этому рѣшенію. Въ данное время Кальниболотскіе сектанты—раціоналисты дѣлятся на два толка: на баптистовъ и молоканъ. Первою общиною руководить казакъ Т. Кор—дъ (въ его же домѣ сектанты устраиваютъ молитвенныя собранія). Она состоитъ подъ верховнымъ вѣдѣніемъ братьевъ Г. и Д. Мй—въ. Молокане признаютъ своимъ главаремъ казака А. М—ко. Члены этой общины, за исключеніемъ вожака, почти не живутъ въ станицѣ. Да и М—ко рѣдко бываетъ въ станицѣ. Съ нимъ въ теченіи моей службы въ Кальниболоткѣ я только разъ велъ бесѣду по содержанию 9 ст. 16 гл. Евангелія отъ Луки.

Вѣроученіе баптистовъ.—Основные положенія вѣроученія баптистовъ—чисто протестантскія. Источникомъ богознанія они признаютъ только одно Св. Писаніе, которымъ якобы единственно руководятся въ своихъ религіозныхъ воззрѣніяхъ. Кромѣ двухъ таинствъ крещенія и причащенія, всѣ остальные ими отвергаются. „Крещеніе, — говорятъ

сектанты,—не сообщает даровъ Св. Духа, могущихъ освободить челоуѣка отъ грѣховъ, и потому крещеніе не спасаетъ. Оно есть только знакъ, печать принадлежности челоуѣка къ обществу спасенныхъ чрезъ вѣру.“ Причащеніе, называемое у баптистовъ „*преломленіемъ*“, имѣетъ значеніе лишь какъ напоминаніе о важнѣйшихъ для каждаго христіанина событіяхъ нашего спасенія; хлѣбъ и вино суть святые знаки тѣла и крови Спасителя, вкушаемыхъ духовно, т. е. мысленно. Отвергая обряды и всѣ церковныя установленія, *яже къ животу и благочестію* (2 Петр. 1, 3), баптисты усвоиваютъ существенно—важное значеніе одной молитвы и съ нею соединяють нѣкоторыя видимыя дѣйствія, а именно: колѣнопреклоненіе, поднятіе глазъ къверху, паденіе ницъ, и только.

Въ дни особенно важныхъ событій изъ жизни Иисуса Христа и во всѣ Воскресенья баптисты двукратно собираются въ домѣ руководителя Кор—да. Утреннее богослужбное собраніе состоитъ изъ чтенія Новаго Завета для просвѣщенія и наученія въ Словѣ Божіемъ вѣрныхъ, изъ молитвъ, составленныхъ экспромптомъ, и изъ пѣнія стиховъ. Формула начала каждой молитвы: „Владыко Сердцевѣдецъ,“ (*) а содержаніе ихъ составляетъ благодареніе Бога за просвѣщеніе вѣрныхъ свѣтомъ Евангельскаго ученія, за осуществленіе и исполненіе ими законовъ божественныхъ и за очищеніе ихъ отъ грѣховъ.

Пѣніе стиховъ происходитъ по сборникамъ, которые имѣются у каждаго. Въ данное время у сектантовъ три разныхъ сборника: два изъ нихъ печатные съ цензурнымъ дозволеніемъ, одинъ носитъ названіе: „Любимые стихи,“ а другой—„Радостныя пѣсни Сіона.“ Рукописный сборникъ, безъ названія, содержитъ 65 номеровъ стиховъ самаго разнообразнаго содержанія. Вечернее собраніе, называемое у баптистовъ „*конференціею*“, состоитъ изъ чтенія новозавѣтныхъ книгъ, сочиненій и брошюръ сектантскаго направленія. Каждый очередной чтець долженъ выбрать изъ Еван-

(*) Дѣянія 1, 24.

гелія такое мѣсто, которое содержало бы въ себѣ, при разъясненіи предъ участниками въ собраніи, доказательства неправоты, отступленія и прямаго противорѣчія съ Евангельскимъ ученіемъ требованій и учрежденій православной церкви. Въ виду этого сектанты всѣ мѣры употребляютъ къ тому, чтобы заманивать на конференціи какъ можно больше православныхъ. И чѣмъ значительнѣе бываетъ число пришедшихъ на собраніе православныхъ, тѣмъ злѣе нападаютъ и обличаютъ сектанты Православную церковь за ея уклоненіе и нарушеніе ученія Спасителя.

III.

Бесѣды епархіальнаго миссіонера о. Константина Попова въ г. Майкопѣ, Кубанской обл., Ставропольской епархіи.

2 и 3 текущаго февраля мѣсяца епархіальный миссіонеръ о. Константинъ Поповъ велъ бесѣды въ Благовѣщенской церкви г. Майкопа при громадномъ стеченіи народа, но, къ сожалѣнію, при незначительномъ собраніи раскольниковъ, которыхъ, впрочемъ, въ Майкопѣ не особенно и много (всего 150 душъ обоего пола, исключая сектантовъ). Во всякомъ случаѣ бесѣды эти помимо того, что послужатъ образцомъ для священнослужителей, ведущихъ вынѣ внѣбогослужебныя собесѣдованія, не останутся безслѣдными и для прихожанъ, въ средѣ которыхъ живутъ раскольники и сектанты. На бесѣдахъ о. миссіонера, кромѣ массы простого народа, были купцы, чиновники, учителя, военные и, судя по тѣмъ отзывамъ о бесѣдахъ, которые намъ пришлось слышать, всѣ эти лица были внимательными слушателями бесѣды; достаточно усвоили предметъ ихъ и получили ясное представленіе о заблужденіяхъ раскола, что не бесполезно вообще для православныхъ, а для имѣющихъ столкновенія съ раскольниками въ особенности.

Первую бесѣду о. Константинъ Поповъ началъ вопросомъ: „правду ли говорятъ намъ, слушатели, именуемые старообрядцы, будто Грекороссійская церковь измѣнила вѣру православную, евангельское и апостольское ученіе, нарушила правила и постановленія св. соборовъ и вообще стала теперь не тою св. Церковью, какую создалъ Христосъ Спаситель, и которая была при св. апостолахъ и соборахъ вселенскихъ?“ Давши на этотъ вопросъ отрицательный отвѣтъ, миссіонеръ сталъ излагать православное ученіе Грекороссійской церкви о Богѣ единомъ, о св. Троицѣ и др. догматахъ вѣры, доказывая слушателямъ, что Грекороссійская Церковь вѣруетъ въ эти догматы вѣры именно такъ, какъ они изложены въ Словѣ Божіемъ и утверждены вселенскими соборами. Затѣмъ указалъ на символъ вѣры, который утвержденъ вселенскими соборами, и который читается Грекороссійскою церковью неизмѣнно, какъ онъ былъ составленъ, какъ читали его раньше и точно также читается теперь. Подлинность этого символа о. миссіонеръ засвидѣтельствовалъ въ концѣ концовъ и старопечатными книгами, въ которыхъ онъ также изложенъ, какъ и мы, православные, читаемъ его. Тутъ о. миссіонеръ указалъ на символъ вѣры, изложенный въ Большомъ Катихизисѣ патріарха Филарета. Если же, говорилъ о. миссіонеръ, именуемые старообрядцы разнятся съ нами, православными, въ чтеніи символа вѣры въ буквяхъ его изложенія, то въ буквяхъ онъ изложенъ не одинаково и въ старопечатныхъ книгахъ. Тутъ миссіонеръ сличилъ 2 символа вѣры, изложенныхъ одинъ въ Большомъ Катихизисѣ, а другой въ книгѣ Никона, игумена Черныя горы. Тотъ и другой символы были далеко не одинаковы и разнились между собою въ прибавкахъ словъ и убавленіи ихъ.

Доказавъ православіе Грекороссійской церкви, о. миссіонеръ перешелъ затѣмъ къ обвинителямъ, нашимъ старообрядцамъ. Онъ говорилъ, что старую вѣру нарушили именно глаголемые старообрядцы, но не православные сыны св. Церкви. Тутъ онъ сталъ излагать ученіе раскольниковъ,

которое опровергалось ихъ же книгами; затѣмъ указаль на время появленія раскола и на исправленіе книгъ при патриархѣ Никонѣ, какъ на главную причину его появленія; выдѣнили необходимость исправленія книгъ, право церкви исправлять книги, чѣмъ и уяснили неосновательность этой первой причины отдѣленія раскольниковъ отъ церкви. Въ это время одинъ изъ раскольниковъ, безпоповцевъ, С... попросилъ слова, но затѣмъ объявилъ себя неграмотнымъ и просилъ поучить его. О. миссіонеръ спросилъ у него: какого онъ ушванія, т. е. къ какому толку принадлежитъ? С. отвѣтилъ, что онъ поморець. „Вѣруешь ли ты“, спросилъ о. миссіонеръ, „что безъ семи таинствъ, установленныхъ Христомъ, спастись невозможно?“ „Вѣрую“, отвѣтилъ С... „Вѣруешь ли, что спастись можно только въ Церкви Христовой?“ продолжалъ миссіонеръ. „Вѣрую“, отвѣчалъ С... „Хорошо, если вѣруешь, — теперь покажи свою вѣру отъ дѣлъ. Есть ли у васъ безпоповцевъ таинство священства?“ — „Нѣтъ“. — „А безъ священства нѣтъ таинствъ, нѣтъ христіанства и самой св. церкви,“ сказалъ миссіонеръ. Прочитано изъ Б. Катихизиса и книги Маргариты опредѣленіе церкви и указаніе признаковъ еретика. — „Мы назидаемся вѣрою и житіемъ“, твердилъ на всѣ доводы миссіонера безпоповецъ и обѣщаль въ слѣдующую бесѣду приготовить болѣе всѣхъ возраженія на доказательства о. миссіонера. Вторая бесѣда, 3 февраля, началась краткимъ повтореніемъ прошлой бесѣды, а затѣмъ о. миссіонеръ перешелъ на разсмотрѣніе вопроса-составляютъ ли старообрядцы истинную Церковь Христову? Было дано понятіе объ истинной Церкви Христовой, въ которой только и можно спастись и подробно выяснено, что подъ это понятіе нельзя подвести ни раскольниковъ-поповцевъ, ни безпоповцевъ со всѣми ихъ 160 подраздѣленіями.

„Составляютъ ли поповцы истинную церковь?“ сказалъ миссіонеръ. „Нѣтъ, потому что у нихъ незаконное священство“. Подробная исторія этого священства. Старообрядцы похваляются, что они строго слѣдуютъ старопечатнымъ

книгамъ, а между тѣмъ тѣже книги ихъ и обличаютъ. Прочитано изъ В. Катихизиса о необходимости 7 таинствъ, а затѣмъ указано, что изъ числа 7 таинствъ у раскольниковъ не было таинства священства, а если они и завели 45 лѣтъ тому назадъ свою іерархію, то эта іерархія незаконная: іерархія основана Спасителемъ, а не людьми, отъ Него и должна вести начало истинная іерархія. У старообрядцевъ же іерархія амвросіевская, или вѣрнѣе купеческая, но не Христова. Церковь ни на минуту не можетъ остаться безъ священства, а у старообрядцевъ его не было около 200 лѣтъ. Эту настоящую нужду въ іерархіи старообрядцы сознавали всегда, чѣмъ и объясняется ихъ торжество, когда несчастный митрополитъ Амвросій рѣшился сдѣлаться основателемъ старообрядческой іерархіи. Но ослѣпленные въ своемъ торжествѣ старообрядцы не замѣтили того, какъ легко потеряли они вѣру въ тѣ старопечатныя книги, за измѣну одной буквѣ которыхъ предки ихъ проклинали Церковь Православную и, защищая эту букву, готовы были на всевозможныя лишеныя. Старопечатныя книги учатъ: „Безъ старѣйшаго ничтоже да творять епископы, а пресвитеры безъ воли своего епископа (34 и 39 прав. св. Ап.); старообрядцы же приняли властію попа Іеронима самовольно прибывшаго къ нимъ греческаго митрополита Амвросія. Старопечатныя книги учатъ: „Аще кій епископъ мірскихъ князь помощію пріиметь церковь, да извержется и отлучится“ (30 прав. св. Ап.). „Отречено есть отнюдь епископомъ переходеніе отъ церкви въ церковь во ину епископію, аще и отъ людей града молимъ есть“ (21 прав. Ант. соб.) „Епископъ хотя умрети да не поставитъ иного епископа вмѣсто себе. Соборъ достойнаго да поставитъ“ (23 прав. того же собора). Незаконно же поставленные „горше бѣсовъ, преобразующихся во ангела свѣтла“ и проч. Все это забыли старообрядцы австрійцы, принимая митрополита Амвросія, самовольно прибывшаго къ нимъ, самовольно поставившаго преемника себѣ и такимъ образомъ положившаго начало той призрачной іерархіи, кото-

рой удовлетворяются теперь неразумные раскольники—австрійцы „Правду ли говорю я о старообрядцахъ, спросилъ о. миссіонеръ, если нѣтъ, прошу возражать“. На этотъ разъ оппонентовъ не нашлось и о. Константинъ перешелъ къ доказательствамъ того, что и старообрядцы безпоповцы не составляютъ истинной церкви Христовой и живутъ не по старой, а по новой вѣрѣ. Въ этой части своей бесѣды о. миссіонеръ далъ ясное понятіе о безпоповцахъ; подробно изложилъ исторію раздѣленія ихъ на многочисленныя секты; живо и мѣтко охарактеризовалъ спасовцевъ, нѣтовцевъ, сухарниковъ и подобныхъ имъ сектантовъ и привелъ своихъ слушателей къ прямому заключенію, что и безпоповцы живутъ не по старой, а по новой вѣрѣ. „Истинные же послѣдователи старой вѣры и обрядовъ суть чада нашей православной греко-россійской церкви, но не раскольники“. Это были заключительныя слова о. Константина Попова, о которомъ долго будутъ съ удовольствіемъ вспоминать Майкопцы.

Протоіерей Е. Соколовъ.

СОДЕРЖАНІЕ. **Отдѣлъ Официальный.** I. Определеніе Святѣйшаго Синода. II. Утвержденіе въ чинѣ. III. Распоряженія Епархіальнаго Начальства. IV. Извѣстія. **Отдѣлъ Неофициальный.** I. Церковно богослужебная терминологія. II. Свѣдѣнія о сектантахъ ст. Кальниболотской, Кубанской области, собранія и представленія окружнымъ миссіонеромъ, священникомъ Петромъ Даниловымъ. III. Бесѣды епархіальнаго миссіонера о. Константина Попова въ г. Майкопѣ, Кубанской обл., Ставропольской епархіи. IV. Объявленія.

Редакторъ, преподаватель семинаріи К. КУТЕПОВЪ.

Дозволено цензурою. 28 февраля 1891 г. Ставрополь. Типографія
М. Т. Тимофеева.

О П Ы Т Ъ
П РАВОСЛАВНАГО П РАВСТВЕННАГО
БОГОСЛОВІЯ.

Сост. преподав. Ставропольской духовн.
семинаріи Иванъ Пятницкій.

1890 г.

Цѣна безъ перес. 1 р. 50 к., съ перес.
1 р. 75 к.

Учебнымъ Комитетомъ при Св. Синодѣ книга одоб-
рена къ употребленію въ дух. семинаріяхъ въ качествѣ
учебнаго пособія; Ученымъ Комитетомъ Министерства
Народнаго Просвѣщенія одобрена для приобрѣтенія въ
фундаментальныя библіотеки среднихъ учебн. заведеній.

Съ требованіями обращаться въ книжный магазинъ М. Т.
ТИМООБЕВА, въ Ставрополѣ-Кавказскомъ.

въ книжномъ магазинѣ

М. Т. ТИМОФЕЕВА,

Ставрополь, Николаевск., 21.

ПРОДАЕТСЯ

ЖУРНАЛЪ

ДЛЯ ЗАПИСЫВАНІЯ

ВЪ БОГОСЛУЖЕБНЫХЪ СОВЕСѢДОВАНІИ.

400 страницъ. Ц. **2** рубля.

Съ требованіями обращаться въ книжн. магазинъ
М. Т. Тимофеева, въ Ставрополь-Кавказскомъ.