

Саратовскія
Епархіальныя Вѣдомости.

ВЫХОДЯТЪ ДВА РАЗА ВЪ МѢСЯЦЪ.



1 Октября, № 13.

ОТЪ КАНЦЕЛЯРІИ

Его Преосвященства, Пресвященнѣйшаго Алексія, Епископа Саратовскаго и Царицынскаго.

Его Преосвященство, Преосвященнѣйшій Алексій, Епископъ Саратовскій и Царицынскій принимаетъ по слѣдующему росписанію отъ 11 час. утра до 1 часу по полудни:

ВЪ ПОНЕДѢЛЬНИКЪ—Второй Викарій Саратовской Епархіи, Преосвященнѣйшій Діонисій, Епископъ Петровскій, о. Ректоръ Семинаріи (онъ же Предсѣдатель Епархіальнаго Училищнаго Совѣта и Братства Св. Креста), Секретарь Консисторіи, о. Смотритель Дух. Училища, Предсѣдатель Комитета Епархіальнаго Свѣчнаго Завода и просители.

ВО ВТОРНИКЪ—Предсѣдатель Совѣта Епархіальнаго Іоанникіевскаго Женскаго Училища, Епархіальный Наблюдатель, о. о. Епархіальные Миссіонеры, Предсѣдатель Уѣзднаго Отдѣленія Епархіальнаго Училищнаго Совѣта (онъ же Предсѣдатель Епархіальнаго Миссіонерскаго Комитета), Предсѣдатель Издательской Комиссіи и просители.

ВЪ СРЕДУ—Редакторъ Саратовскихъ Епархіальныхъ Вѣдомостей, Городское и Сельское духовенство, Церковные старосты, Предсѣдатели Церковно-Приходскихъ попечительствъ и просители.

Секретарь Его Преосвященства *А. Воскресенскій.*

О Ф Ф И Ц И А Л Ъ Н Ы Й О Т Д Ъ Л Ъ .

Резолюціями Его Преосвященства предоставлены мѣста:

Священническія:

Отъ 9 сентября 1913 года за № 5997 священникъ Богородицкой церкви села Исаковского Костромской епархіи Алексій Горскій опредѣленъ на 1-е священническое мѣсто къ церкви села Ольховки, Царицынскаго уѣзда.

Отъ 10 сентября 1913 г. за № 6029, священникъ Михаило-Архангельской церкви села Новой Михайловки, Балашовскаго уѣзда Николай Лавровъ перемѣненъ къ Покровской церкви села Жирнаго, Камышинскаго уѣзда.

Отъ 10 сентября 1913 г. за № 6030, священникъ Соборной церкви гор. Петровска Іоаннъ Алѣевъ перемѣненъ къ Казанской церкви села Марѣина, Аткарскаго уѣзда.

Отъ 11 сентября 1913 года за № 6056, священникъ села Еланскаго, Токалинскаго уѣзда, Омской епархіи Іоаннъ Алексинскій опредѣленъ священникомъ къ Спасо-Преображенской церкви села Новоспасскаго, Хвалынскаго уѣзда.

Отъ 13 сентября 1913 г. за № 6099, учителю Старо-Жуковской церковно-приходской школы, Вольскаго уѣзда, окончившему курсъ Саратовской Духовной Семинаріи Григорію Исакову предоставлено священническое мѣсто при Михаило-Архангельской церкви села Новой Михайловки, Балашовскаго уѣзда.

Діаконскія:

Отъ 6 сентября 1913 г. за № 1317, псаломщикъ села Терновки, Балашовскаго уѣзда Сергій Харитонинъ опредѣленъ экономомъ Вольскаго Духовнаго училища, съ возведеніемъ его въ санъ діакона.

Отъ 27 сентября 1913 г. № 6333, окружному миссіонеру Балашовскаго уѣзда Кириллу Иванову, онъ же Тимофеевъ, представлено штатное діаконское мѣсто при Покровской церкви села Чернавки, Балашовскаго уѣзда.

Отъ 13 сентября 1913 г. за № 6098, учителю Кунчеровской церковно-приходской школы, Кузнецкаго уѣзда, изъ мѣщанъ г. Кузнецка Іоанну Недурову предоставлено штатное діаконское мѣсто при Николаевской церкви села Базарнаго Карбулака, Саратовскаго уѣзда.

Псаломщическія:

Отъ 13 сентября 1913 г. за № 6097, бывшему старшему учителю Даниловской второклассной учительской школы, Аткарскаго уѣзда, студенту Саратовской Семинаріи Андрею Султанову предоставлено псаломщическое мѣсто при Богородице-Владимірской церкви гор. Саратова.

Отъ 16 сентября 1913 г. № 695, бывший воспитанникъ Саратовской Духовной Семинаріи, сынъ псаломщика Александръ Боголюбовъ назначенъ псаломщикомъ къ Іоанно-Богословской церкви села Ивановки, Царицынскаго уѣзда.

Уволены:

Отъ 1-го сентября 1913 г. за № 643, псаломщикъ Покровской церкви села Большой Березовки, Аткарскаго уѣзда, Александръ Тиховъ уволенъ, согласно прошенію, за штатъ съ причисленіемъ къ заштатному духовенству означенной церкви.

Отъ 31 августа—5 сентября 1913 г. за № 459, и. д. псаломщика села Караваинки, Царицынскаго уѣзда, нынѣ заштатный, Аркадій Шереметьевъ признанъ уволеннымъ отъ должности по суду, безъ причисленія къ заштатному духовенству Саратовской епархіи.

Отъ 14 сентября 1913 г. за № 6138, псаломщикъ Крестовоздвиженской церкви гор. Царицина Александръ Завьяловъ уволенъ отъ должности за поступленіемъ его въ Казанскій ветеринарный институтъ.

Исключены изъ списковъ:

Заштатный псаломщикъ Михаило - Архангельской церкви села Давыдовки, Царицынскаго уѣзда Симеонъ Добровъ умеръ 22 Августа 1913 года.

Заштатный священникъ села Берцовки, Сердобскаго уѣзда Димитрій Боголюбовъ, по резолюціи Преосвященнаго Самарскаго отъ 3 Сентября 1913 г. за № 11371, принять въ Самарскую епархію и опредѣленъ на священническое мѣсто села Озинки, Николаевскаго уѣзда.

Священникъ Николаевской церкви села Пилюгина, Вольскаго уѣзда, Димитрій Февралевъ умеръ 8 сентября 1913 года.

Псаломщикъ Вознесенской церкви г. Кузнецка Василиій Силантьевъ умеръ 15 сентября 1913 года.

Псаломщикъ села Мордовскаго Карая, Балашовскаго уѣзда, Александръ Мягкосердовъ умеръ 30 августа 1913 года.

Законоучитель Камышинской женской гимназiи священникъ Владиміръ Челноковъ, за назначеніемъ его законоучителемъ Ирбитской учительской семинаріи, съ 16 августа 1913 года.

Разныя извѣстія.

Указомъ Святѣйшаго Синода отъ 20 августа 1913 года за № 12985, закрыта вакансія діакона при Духосошестввенской церкви села Топлага, Петровскаго уѣзда.

Отъ 14 сентября 1913 г. за № 6146 священникъ села Урусова, Сердобскаго уѣзда, Владиміръ Финансовъ утверждень въ должности 2-го помощника Благочиннаго 2 округа Сердобскаго уѣзда.

Отъ 13 сентября 1913 г. за № 1720, сверхштатный священникъ Саратовскаго Алексанеро-Невскаго Каѳедральнаго Собора Константинъ Соловьевъ, въ виду зачисленія его въ число студентовъ Казанской Духовной Академіи уволенъ за штатъ съ причисленіемъ къ заштатному духовенству означеннаго собора.

Отъ 12 сентября 1913 г. за № 6073, и. д. псаломщика Николаевской церкви села Шилова, Камышинскаго уѣзда Стефанъ Фофановъ утверждень въ названной должности.

Указомъ Святѣйшаго Синода отъ 3 сентября 1913 года за № 15894, настоятельница Свято Духовскаго женскаго монастыря города Царицына монахиня Арсенія, согласно ея прошенія, уволена отъ занимаемой ею должности.

Попечителемъ Казанскаго учебнаго округа законоучителемъ Камышинской женской гимназiи, за перемѣщеніемъ о. Челнокова въ Ирбитскую учительскую семинарію, назначень священникъ Скрябинскаго, Сердобскаго уѣзда, женскаго монастыря о. Софѣтовъ.

Праздныя мѣста

Священническія:

Въ селѣ Елшанкѣ, Петровскаго уѣзда, при Свято-Параскевiйской церкви.

Въ селѣ Вшивкѣ, Петровскаго уѣзда, при Михаило-Архангельской церкви.

Въ г. Вольскѣ, при Іоанно-Предтеченскомъ каѳедральномъ Соборѣ.

Въ селѣ Новомъ-Чирковѣ, Хвалынскаго уѣзда, при Иоанно-Предтеченской церкви.

Въ г. Саратовѣ при Маріе-Магдалинской церкви Маринскаго дѣтскаго пріюта.

Въ г. Саратовѣ, при Михаило-Черниговской церкви учебно-исправительнаго Галкинскаго дѣтскаго пріюта.

Въ селѣ Жуковкѣ, Петровскаго уѣзда, при Рождество-Богородицкой церкви.

Въ г. Кузнецкѣ, при Николаевской церкви.

Въ селѣ Пилюгинѣ, Вольскаго уѣзда, при Николаевской церкви.

Псаломщическія.

Въ г. Царицынѣ, при Свято-Духовскомъ женскомъ монастырѣ.

Въ г. Вольскѣ, при Крестовоздвиженской церкви кадетскаго корпуса.

Въ г. Камышинѣ, при Троицкой церкви.

Въ селѣ Ключахъ, Саратовскаго уѣзда, при Михаило-Архангельской единовѣрческой церкви.

Въ г. Саратовѣ, при Маріе-Магдалинской церкви Маринскаго дѣтскаго пріюта.

Въ селѣ Усовкѣ, Саратовскаго уѣзда, при Христорождественской церкви.

Въ г. Хвалынскѣ, при Казанской соборной церкви.

Въ селѣ Большой Березовкѣ, Аткарскаго уѣзда, при Покровской церкви.

Въ г. Царицынѣ, при Крестовоздвиженской церкви.

Въ с. Терновкѣ, Балашовскаго уѣзда, при Казанской церкви.

Въ г. Кузнецкѣ, при Вознесенской церкви.

Въ селѣ Мордовскомъ Караѣ, Балашовскаго уѣзда, при Покровской церкви.

ПОЖЕРТВОВАНІЯ.

Въ пользу церкви села Арапина, Кузнецкаго уѣзда поступили слѣдующія пожертвованія: 1) прихожанами церкви с. Арапина 185 рублей, 2) собрано попечителемъ Е. Дураевымъ пожертвованій отъ лѣсныхъ торговцевъ въ с. Шемышейкѣ 75 руб., 3) попечителемъ Дураевымъ внесено личныхъ суммъ 100 руб.

4) церковнымъ старостой Я. Николаевымъ собранныхъ и имъ пожертвованныхъ 100 руб., 5) пожертвованы въ церковь попечителемъ Е. Дураевымъ двѣ запрестольныя иконы Спасителя и Божіей Матери на тумбахъ цѣною 45 руб., 6) пожертвованъ тѣмъ-же попечителемъ Дураевымъ колоколь цѣною 13 руб., 7) пожертвована прихожаниномъ церкви Вирясовымъ Икона Божіей Матери (Афонскаго письма) въ кіотѣ цѣной 100 руб., 8) церковнымъ старостой Я. Николаевымъ и прихожанкой Агафіей Федоськиной на плащаницу цвѣты и покровъ цѣною 5 руб., 9) прихожанкой Акилиной Дураевой и другими неизвѣстными прихожанками икона—цѣною 8 руб. и деньгами 16 руб., 10) церковнымъ старостой Я. Николаевымъ занавѣсъ на церковныя врата цѣной 5 р., 11) неизвѣстными лицами 20 полотенецъ на иконы и воздухи и покрывала на аналой—цѣною 11 руб.

Саратовская мѣшанка Анастасія Михайлова Жарова пожертвовала въ Троицкую церковь г. Саратова металлическое серебропозлащенное, съ рельефными священными изображениями по сторонамъ, облаченіе на Св. Престолъ въ честь Святыя Троицы, стоимостью въ 800 руб.

Отставной генераль-маіоръ Леонъ Константиновичъ Тифеско пожертвовалъ въ Кладбищенскую церковь г. Петровска 5% Государственное свидѣтельство крестьянскаго поземельнаго банка въ 100 р. на вѣчное поминовеніе его дочери, младенца Анны.

Епархіальныя извѣстія.

13 сентября Его Преосвященство, Преосвященнѣйшій Алексій, Епископъ Саратовскій и Царицынскій изволилъ совершить всенощное Богослуженіе и во время него чинъ Воздвиженія святаго животворящаго Креста въ Саратовскомъ Крестовоздвиженскомъ женскомъ монастырѣ.

14 сент. Его Преосвященство, Преосвященнѣйшій Алексій, Епископъ Саратовскій и Царицынскій совершилъ Божественную Литургію въ Крестовоздвиженской церкви г. Саратова.

Въ этотъ же день состоялось празднованіе духовно-учебными заведеніями г. Саратова 1600-лѣтія со времени изданія Миланскаго эдикта. Въ Киновійскомъ залѣ собрались учащіе и учащіяся духовной семинаріи, духовнаго училища и епархіальнаго женскаго училища, многіе изъ духовенства г. Саратова, нѣкоторые начальники свѣтскихъ среднихъ учеб. заведеній и другіе. Къ 2-мъ часамъ дня въ залъ прибылъ Его Преосвященство, Преосвященнѣйшій Алексій, Епископъ Саратовскій и Царицын-

скій. Общимъ хоромъ воспитанниковъ и воспитанницъ послѣ молитвы „Царю Небесный“ исполненъ свѣтиленъ праздника Воздвиженія Честнаго и Животворящаго Креста Господня «Крестъ Хранитель всея вселенныя», Перелож. А. Архангельскаго. О. ректоръ семинаріи произнесъ рѣчь: «на 1600-лѣтіе со времени изданія Миланскаго Эдикта». Тѣмъ же хоромъ исполнены стихиры на праздникъ Воздвиженія Честнаго Животворящаго Креста: 1) «Радуйся, Живоносный Кресте»—знаменнаго распѣва, перелож. П. Мироносицкаго; 2) «Придите, вѣрніи, Животворящему Древу поклонимся»—перелож. Архіепископа Никанора и 3) „Днесъ Владыка Твари“—переложение іеромонаха Геронтія. Послѣ заключительной рѣчи Его Преосвященства, Преосвященнѣйшаго Алексія, Епископа Саратовскаго и Царицынскаго и провозглашенія имъ здравицы Православному Русскому Царю, общій хоръ всѣхъ присутствующихъ воодушевленно исполнилъ «Боже, Царя Храни» съ звучнымъ «ура». Торжество закончилось молитвой «Достойно есть».

15 сент. Его Преосвященство, Преосвященнѣйшій Алексій, Епископъ Саратовскій и Царицынскій изволилъ присутствовать на открытіи сельско-хозяйственныхъ курсовъ.

26 сентября, въ память Іоанна Богослова, мѣстная духовная семинарія справляла свои годовой праздникъ. Послѣ торжественной архіерейской литургіи, Его Преосвященствомъ, Преосвященнѣйшимъ Алексіемъ, епископомъ Саратовскимъ и Царицынскимъ, въ сослуженіи съ преосвященнымъ Діонисіемъ, о. ректоромъ, кафедральнымъ духовенствомъ, оо. членами семинарскаго правленія совершенъ торжественный молебенъ святому Іоанну Богослову съ произнесеніемъ многолѣтія Царствующему Дому, Святѣйшему Синоду, архипастырямъ, учащимъ и учащимся въ семинаріи. Въ 1 часъ дня подъ предѣлательствомъ Преосвященнѣйшаго владыки Алексія, въ присутствіи многихъ гостей, Преосвященнѣйшаго Діонисія, директоровъ—Карпова, Каттерфельда, профессора богословія А. Преображенскаго, многихъ изъ духовенства г. Саратова и преподавательскихъ корпорацій всѣхъ духовно-учебныхъ заведеній г. Саратова состоялся торжественный актъ. Актъ открылъ свою рѣчью Преосвященнѣйшій владыка Алексій, въ которой отмѣтилъ, что Іоанновъ день—общесеминарскій праздникъ, большая часть семинарскихъ храмовъ посвящена св. Іоанну Богослову, какъ образцу самаго глубокаго и православнаго богословствованія, раскрылъ замѣчательныя черты этого святого и призвалъ молодыхъ богослововъ подражать въ своемъ обученіи святому Іоанну Богослову.

Хоръ семинарскихъ пѣвчихъ мощно, воодушевленно и художественно исполнилъ „Благослови, душе моя, Господа». Препо-

даватель гомилетики—прот. В. Воробьевъ произнесъ прочувствованную рѣчь на тему: „Святѣя сокровенныя переживанія пастырства, какъ достояніе религиозно-историческаго опыта“.

Секретарь правленія — преподаватель В. Д. Сергѣевъ доложилъ собранію краткій отчетъ о состояніи духовной семинаріи за 1912—13 учебный годъ. Актъ закончился общимъ пѣніемъ народнаго гимна и „Достойно есть“. Послѣ акта присутствующіе гости были приглашены въ квартиру о. Ректора раздѣлить съ хозяевами праздничную трапезу.

30 сентября Его Преосвященство, Преосвященнѣйшій Алексій, Епископъ Саратовскій и Царицинскій изволилъ совершить божественную литургію въ Крестовой церкви. За литургіей Его Преосвященство произнесъ глубоко назидательную рѣчь о «Смиренной Вѣрѣ».

СЪѢЗДЪ ЗАКОНОУЧИТЕЛЕЙ

свѣтскихъ средне-учебныхъ заведеній Саратовской епархіи въ 1913 году.

Согласно Указу Святѣйшаго Правительствующаго Синода отъ 11-января 1913 года за № 1, съ 6 по 14 Августа сего 1913 года въ городѣ Саратовѣ былъ устроенъ съѣздъ законоучителей свѣтскихъ средне-учебныхъ заведеній Саратовской епархіи.

Работамъ названнаго съѣзда предшествовали труды подготовительной комиссіи, которая въ засѣданіяхъ своихъ: 11 Іюня и 1 Августа сего года разработала вопросъ о времени и мѣстѣ созыва поименованнаго съѣзда, избравъ временемъ съѣзда 6—10 Августа 1913 года и мѣстомъ съѣзда указавъ городъ Саратовъ. Постановленія комиссіи были своевременно сообщены Г. Управляющему Казанскимъ Округомъ, который и сообщил 18 Іюля 1913 года письмомъ за № 16184 о томъ, что имъ сдѣлано распоряженіе о прибытіи на предстоящій съѣздъ: законоучителямъ мужскихъ средне-учебныхъ заведеній Саратовской епархіи на казенный счетъ и законоучителямъ женскихъ гимназій на пособія отъ попечительныхъ совѣтовъ гимназій.

Въ составъ подготовительной къ съѣзду комиссіи были назначены слѣдующія лица: въ званіи предсѣдателя магистръ богословія Каѳедральный Протоіерей Петръ Поздневъ, въ званіи членовъ—профессоръ богословія при Саратовскомъ Университетѣ магистръ богословія протоіерей Алексій Преображенскій, законоучитель Саратовской 1-й мужской гимназій, кандидатъ богословія протоіерей Николай Свѣтовидовъ, законоучитель 1-го Саратовскаго реальнаго училища кандидатъ богословія протоіерей Евгений Цвѣтковъ, законоучитель Саратовской 2-й женской гимназій студентъ семинаріи протоіерей Михайлъ Протасовъ, законоучитель Саратовской женской гимназій Штокфишъ кандидатъ богословія священникъ Леонидъ Фіалковскій,

членъ консисторіи кандидатъ богословія священникъ Михаилъ Степановъ и преподаватель гомилетики Саратовской духовной семинаріи кандидатъ богословія протоіерей Владимиръ Воробьевъ.

Подготовительная комиссія программу сѣзда указала обсужденіе восьми вопросныхъ пунктовъ, касающихся преподаванія Закона Божія и постановки религіознаго воспитанія учащихся среднихъ свѣтскихъ школъ, каковыя вопросныя пункты указаны въ Указѣ Святѣйшаго Синода отъ 11 Января 1913 года за № 1. При этомъ комиссія выразила пожеланіе о томъ, чтобы труды сѣзда были производимы въ строго-церковномъ и неизмѣнно-православномъ направленіи (протоколъ 11 іюня); постановивши также на предстоящемъ сѣздѣ обсудить записку Высокопреосвященнѣйшаго Антонія, Архіепископа Волынскаго и Житомирскаго о введеніи изученія Священнаго Писанія въ старшихъ классахъ средне-учебныхъ заведеній (протоколъ 1 августа).

6 — 7 августа 1913 года происходили совѣщанія законучителей средне-учебныхъ заведеній г. Саратова по вопросу о порядкѣ работъ сѣзда, при чемъ предсѣдателемъ сѣзда былъ избранъ Каѳедральный протоіерей Петръ Поздневъ, а секретаремъ сѣзда — членъ консисторіи священникъ Михаилъ Степановъ.

8 Авгус. с. г. въ 11 часовъ утра послѣ молебна, совершеннаго братією Каѳедрального Собора, было открыто первое засѣданіе сѣзда законоучителей, на которомъ было составлено росписаніе порядка засѣданій сѣзда и избраны были три секція сѣзда: первая подъ предсѣдательствомъ преподавателя гомилетики духовной семинаріи кандидата богословія протоіерея Владимира Воробьева, для обсужденія общихъ вопросовъ о воспитательномъ воздѣйствіи на учащихся о. о. законоучителями и о мѣрахъ къ усиленію ихъ религіознаго воздѣйствія на учащихся; вторая секція подъ предсѣдательствомъ члена консисторіи кандидата богословія священника Михаила Степанова, для разсмотрѣнія учебниковъ и программъ по Закону Божию въ среднихъ школахъ; третья секція подъ предсѣдательствомъ законоучителя Саратовскаго 1-го реальнаго училища кандидата богословія протоіерея Евгенія Цвѣткова, для разсмотрѣнія учебныхъ пособій и книгъ для чтенія учащихся по Закону Божию.

Въ виду того что на открытіе сѣзда явились одни только законоучители средне-учебныхъ заведеній г. Саратова въ числѣ 10 человекъ и законоучитель одного только уѣзднаго города Вольска (Законоучитель кадетскаго корпуса протоіерей Стефанъ Каверзневъ), телеграммою было доложено Г. Управляющему Казанскимъ Учебнымъ Округомъ о состоявшемся открытіи сѣзда, на что Г. Управляющій Округомъ отвѣтилъ предложеніемъ перенести сѣздъ на 12 Августа.

Но въ виду состоявшагося уже открытія сѣзда (протоколъ 8 Августа, резолюція № 1079), признано было возможнымъ продолжать начавшіяся работы секцій, а къ 12 Августа приурочить лишь первое общее засѣданіе сѣзда.

Въ секціяхъ были разработаны доклады, каковыя и были заслушаны на общихъ собраніяхъ съѣзда, состоявшихся въ залѣ Братства Святого Креста въ г. Саратовѣ: 1) въ 10 часовъ утра 12 Августа; 2) въ 6 ч. вечера 12 Августа подъ предсѣдательствомъ Его Преосвященства, Преосвященнѣйшаго Алексія, Епископа Саратовскаго и Царицынскаго, преподавашаго руководственныя указанія членамъ съѣзда по вопросамъ программы религіозно-нравственнаго воспитанія учащихся; 3) въ 6 ч. вечера 13 Августа и 4) въ 10 ч. утра 14 Августа, послѣ чего общемою молитвою закончены были труды съѣзда.

Его Преосвященство, Преосвященнѣйшій Алексій, Епископъ Саратовскій и Царицынскій, въ засѣданіи съѣзда 12 Августа изволилъ сказать приблизительно слѣдующее:

„Положеніе Закона Божія въ свѣтской школѣ только на бумагѣ первостепенное, на дѣлѣ—оно только терпимое.

„Ненормальность положенія Закона Божія въ школѣ печально отразилась и на жизни: теперь замѣтно оскудѣніе вѣры въ образованномъ русскомъ обществѣ, чѣмъ обезпокоено и правительство, и Церковь. Законоучительскіе съѣзды главною цѣлью имѣютъ оживленіе религіозной жизни общества. Поэтому и главнымъ вопросомъ настоящаго съѣзда долженъ быть вопросъ объ оживленіи религіозной жизни среди учащихся.

„Достичь послѣдняго можно прежде всего устроеніемъ въ каждомъ учебномъ заведеніи особой школьной церкви, въ которой законоучитель и проповѣдуетъ, и священнодѣйствуетъ, а учащіеся во главѣ съ учителями неопустительно присутствуютъ на богослуженіяхъ.

„Только при помощи церкви и богослуженія законоучитель дѣлается и воспитателемъ, а это-то особенно и цѣнно. Что же касается второстепеннаго вопроса—объ учебникахъ по Закону Божію, то не слѣдуетъ рекомендовать придерживаться навсегда одного учебника потому, именно, что учебники Закона Божія со стороны научной, какъ учебники и всякой науки, могутъ развиваться, послѣдовательно совершенствоваться и замѣняться одинъ другимъ.

„О курсѣ Закона Божія въ VII и VIII классахъ гимназіи нужно сказать, что дѣйствительно, существующіе курсы вѣроученія и правоученія неудовлетворительны. Лучше всего въ этихъ классахъ изучать Священное Писаніе съ апологетическимъ толкованіемъ. Система науки догматической и нравственной создается здѣсь при самомъ изложеніи текста Священнаго Писанія, отдѣльныя книги коего написанны по системѣ—вспомните, напр., посланіе къ Галатамъ. Изученіе Священнаго Писанія дастъ и ученикамъ знанія опредѣленныя и точныя. При этомъ и не нужно стремиться къ изученію всего текста Священнаго Писанія: можно изучить отдѣльныя книги или тексты Священнаго Писанія и указать ихъ вѣроучительное, правоучительное и апологетическое содержаніе“.

Въ работахъ сѣзда приняли участіе всего 46 человекъ законоучителей, каковыя распредѣляются слѣдующимъ образомъ:

1) по образованію:

Окончившіе курсъ Академіи	Окончившіе курсъ Университета.	Окончившіе курсъ семинаріи
19	1	26

2) по учебнымъ заведеніямъ:

Мужская гимназія.	Женская гимназія.	Реальн. училища.	Коммерч. училище	Кадетск. корпусъ.	Духовная семинар.	Епарх. женское училище.	Гор. и профессиональн. школы.
9	22	9	1	1	1	1	2

3) по участію въ секціяхъ сѣзда:

I	II	III
15	20	10

14 Августа сѣздъ былъ объявленъ закрытымъ.

На послѣднемъ засѣданіи сѣзда были высказаны пожеланія о напечатаніи трудовъ настоящаго сѣзда и объ образованіи въ г. Саратовѣ постоянной комиссіи по вопросамъ мѣстныхъ законоучительскихъ сѣздовъ (протоколъ 14 Августа. Резолюція № 1144).

Въ главнѣйшихъ положеніяхъ постановленія составшагося сѣзда можно выразить въ слѣдующихъ пунктахъ:

1) Хотя учащимися среднихъ свѣтскихъ школъ и пріобрѣтается въ настоящее время знаніе учебниковъ по Закону Божію и въ большинствѣ учащихся создается православное міросозерцаніе, однако въ то же время среди учащихся наблюдается незнакомство съ богословской литературой и среди нѣкоторыхъ учащихся замѣтно равнодушное отношеніе къ вѣрѣ и Церкви.

2) Для повышенія религіозной настроенности учащихся и для усиленія воспитательнаго воздѣйствія на нихъ уроковъ Закона Божія желательно, чтобы въ каждомъ средне-учебномъ заведеніи былъ храмъ и чтобы посѣщеніе богослуженій было обязательно не только для учащихся, но и для учащихся: желательно говѣніе учащихся не только Великимъ постомъ, но и въ Рождественскій постъ, устройство паломничества по святымъ мѣстамъ и принесеніе въ учебныя заведенія во время ученія чудотворныхъ и мѣстнотимыхъ иконъ. Отдѣлъ религіозно-нравственныхъ книгъ въ ученическихъ бібліотекахъ долженъ быть увеличенъ подъ наблюденіемъ о. законоучителя и съ разрѣшенія Епархіальнаго Преосвященнаго. Преподаваніе и уроки Закона Божія желательно вести воодушевленнѣе и ближе къ нравственному, жизненному его приложенію

3) Для улучшенія преподаванія Закона Божія въ свѣтскихъ средне-учебныхъ заведеніяхъ нужно возможно обширное пользованіе кар-

тинами и наглядными пособиями при изучении Священной истории Ветхаго и Новаго Заветовъ и при изучении Богослуженія. При изученіи Катехизиса желателно указаніе нравственнаго значенія догматовъ православной вѣры и поясненіе катехизическаго ученія наглядными примѣрами исторіи, свѣтской литературы и жизни. При изученіи Церковной Исторіи главное вниманіе нужно обратить на нравственное и жизненное вліяніе христіанскаго ученія, почему нужно подробнѣ изучать отдѣлы—о гоненіяхъ на христіанъ, о распространеніи христіанства и житія святыхъ съ указаніемъ важнѣйшихъ мѣстъ изъ твореній святыхъ отцевъ. На уроки вѣроученія и нравоученія нужно отвести три часа въ недѣлю въ каждомъ классѣ.

4) Препятствіемъ къ успѣшному преподаванію Закона Божія служатъ: малое количество уроковъ при обширныхъ программахъ, несовершенство существующихъ учебниковъ, отсутствіе нравственной поддержки и сочувствія о. законоучителю со стороны коллегіи преподавателей и со стороны родителей, вредное вліяніе современной печати, театра и кинематографовъ на настроеніе учащихся.

5) Программы по Священной Исторіи Ветхаго и Новаго Заветовъ, приложенныя къ Указу Святѣйшаго Синода, отъ 31 Августа 1910 года за № 28, вполне достаточны и пригодны для свѣтскихъ средне-учебныхъ заведеній. Желателно введеніе единообразной программы по всемъ курсамъ Закона Божія въ среднихъ школахъ разныхъ типовъ, но учебники допустимы различныя. Учебники по Священной Исторіи должны быть близки къ библейскому тексту, а св. Евангеліе и библейскія хрестоматіи должны быть настольными книгами для учащихся. Наболѣе близки библейскому тексту изъ существующихъ учебниковъ: „Священная Исторія Ветхаго Завета“—новое изданіе П. Смирнова и „Священная Исторія Новаго Завета“ прот. Д. Соколова. Весьма неудачны учебники по Священной Исторіи В. Гладкова, какъ искажающія мѣстами библейскій текстъ. По Богослуженію достаточно обычной гимназической программы, но удовлетворительнаго учебника по сему курсу еще нѣтъ. Лучше другихъ составлень учебникъ Никанора (не Аполлонія) Темномѣрова „Ученіе о богослуженіи Православной Церкви“. По Церковной Исторіи достаточно обычная гимназическая программа. Недостатками существующихъ учебниковъ по сему курсу служить отсутствіе отдѣловъ о внутренней жизни Церкви и о духовной литературѣ. Программы по вѣроученію и нравоученію требуютъ измѣненій чрезъ дополненіе апологетическаго матеріала т толкованія Слова Божія. Изученіе Священнаго Писанія въ старшихъ классахъ средне-учебныхъ заведеній желателно не въ качествѣ особаго предмета, а въ качествѣ главнѣйшаго отдѣла въ системахъ вѣроученія и нравоученія. Программа Катехизиса достаточна, но желателно изданіе переработаннаго и доступнаго по слогу учебника по Катехизису. Курсъ методики Закона Божія въ VIII

классъ женскихъ гимназій требуетъ сокращеній или же введенія практическихъ уроковъ по методикѣ (не менѣе одного часа въ недѣлю) на урокахъ Закона Божія въ подготовительномъ классѣ гимназій. Кромѣ методики Закона Божія въ VIII классѣ женскихъ гимназій желательно ознакомленіе учащихся съ Священнымъ Писаніемъ Неваго Завѣта. Въ VII классѣ реальныхъ училищъ желательно введеніе курса апологетики и изученіе Священного Писанія, взамѣнъ принятыхъ курсовъ по вѣроученію и нравоученію.

6) Лучшими изъ наглядныхъ пособій по Закону Божию съѣздъ призналъ: картины изданія Ильина и Фену, карту Палестины изданія Бамберга, Виблейскую Христоматию прот. Лебедева, учебникъ по богослуженію священника Антонова.

Было отмѣчено, что учащіеся съ большею охотою читаютъ книги духовнаго содержанія, составленныя свѣтскими авторами и изложенныя простымъ, доступнымъ слогомъ.

Съѣздъ рекомендовалъ слѣдующіе журналы для выписки въ библиотеки средне-учебныхъ заведеній: „Душеполезное Чтеніе“, „Божія Нива“, „Кормчій“, „Воскресный День“, „Русскій Паломникъ“, „Отдыхъ Христіанина“, а для чтенія законоучителямъ — журналы Императорскихъ Духовныхъ Академій и „Законоучитель“.

О Т Ч Е Т Ъ

о миссіонерскихъ курсахъ для монахинь женскихъ монастырей Саратовской епархіи, организованныхъ въ г. Саратовѣ, въ іюлѣ мѣсяцѣ 1913 года.

Миссіонерскіе курсы для монахинь организованы были Совѣтомъ Братства Св. Креста по инициативѣ и распоряженію Его Преосвященства, Преосвященнѣйшаго Алексія, Епископа Саратовскаго и Царицынскаго.

Цѣль курсовъ, по мысли Его Преосвященства, — подготовить лицъ женскаго пола, могущихъ противодѣйствовать сектантской (и особенно баптистской) пропагандѣ, которая за послѣднее время усилилась и приняла особыя формы дѣятельности. Такъ, замѣчено, что баптисты стали засылать своихъ проповѣдниковъ даже въ монастыри, подъ видомъ богомольцевъ; стали посылать своихъ проповѣдниковъ въ монастыри, во время особеннаго наплыва въ нихъ богомольцевъ, по случаю мѣстныхъ монастырскихъ праздниковъ, особо чтимыхъ народомъ; завели особыхъ проповѣдницъ женщинъ, которыя сѣютъ лжеученія въ поѣздахъ желѣзныхъ дорогъ и по хуторамъ. Для противодѣйствія такой именно пропагандѣ баптизма и организованы были курсы.

Курсамъ ставилось задачей сообщить монахинямъ православное ученіе по пререкаемымъ сектантами вопросамъ вѣры, выяснить заблужденія сектантовъ по этимъ вопросамъ, сообщить необходимыя свѣдѣнія по обличенію сектантства и научить главнымъ приемамъ полемики съ сектантами, — подготовить монахинь настолько, чтобы онѣ могли служить Церкви въ качествѣ книгоношъ и при случаѣ съ успѣхомъ могли бы вести бесѣды съ сектантами.

Курсы организованы были при Саратовскомъ женскомъ монастырѣ и продолжались весь іюль мѣсяцъ.

На курсы явились изъ 4-хъ монастырей (Саратовскаго, Грязновскаго, Балашовскаго и Дубовскаго) по 3 монахини и изъ 7-ми монастырей (Вольскаго, Гусевскаго, Крайшевскаго, Каменнобродскаго, Скрябинскаго, Таловскаго и Панновскаго) — по 2 монахини. Всего изъ 11-ти женскихъ монастырей епархіи слушали курсы 26 монахинь.

Завѣдываніе административною и хозяйственною частью курсовъ приняла на себя настоятельница Саратовскаго женскаго монастыря, игуменія Антонія. Лекторами назначены были Его Преосвященствомъ епархіальный миссіонеръ, протоіерей Павелъ Соколовъ, которому было поручено и завѣдываніе и общее руководство курсами, — и уѣздный миссіонеръ, священникъ Георгій Носковъ. Вознагражденіе за труды положено было Совѣтомъ Братства Св. Креста — завѣдующему курсами и лектору о. Соколову 75 рублей и лектору о. Носкову 50 рублей. Содержаніе и помѣщеніе для курсистокъ было дано даромъ отъ Саратовскаго монастыря игуменіей Антоніей. Всѣ курсистки были снабжены Библиями въ русскомъ переводѣ и необходимыми миссіонерскими пособиями за счетъ монастырей, изъ которыхъ онѣ были командированы на курсы. Занятія съ курсистками ведены были въ помѣщеніи монастырской школы.

Открытіе курсовъ состоялось 1-го іюля. Въ этотъ день совершено было торжественное Богослуженіе въ монастырскомъ храмѣ и. об. предсѣдателя Совѣта Братства Св. Креста, протоіереемъ о. Владиміромъ Воробьевымъ въ сослуженіи обоихъ миссіонеровъ-лекторовъ. О. Соколовымъ за литургіей, а о. Воробьевымъ предъ молебномъ, были произнесены соотвѣтствующія событію поученія. Самое открытіе курсовъ совершено было Его Преосвященствомъ, Преосвященнѣйшимъ Епископомъ Алексіемъ. Послѣ положенной молитвы, Его Преосвященство обратился къ курсисткамъ съ рѣчью, въ которой выяснилъ необходимость и важное значеніе открываемыхъ курсовъ и далъ Архипастырское наставленіе монахинямъ какъ они должны относиться къ изученію Св. Библии, чтобы быть полезными дѣятельницами на нивѣ Христовой. Послѣ Преосвященнаго сказалъ соотвѣтствующее событію краткое слово и епархіальный миссіонеръ-руководитель курсовъ.

Для занятій монахини были раздѣлены на двѣ группы — по числу лекторовъ.

Занятія велись по слѣдующей программѣ: 1) краткія свѣдѣнія по

исторіи сектантства 2) о священномъ писаніи и св. преданіи, 3) о Церкви Христовой и священствѣ, 4) о таинствѣ св. крещенія, 5) о крещеніи младенцевъ, 6) о таинствѣ св. Причащенія, 7) о св. храмѣ. 8) объ иконопочитаніи, 9) о почитаніи креста Господня и крестномъ знаменіи и 10) о спасеніи. Кромѣ того, по распоряженію Его Преосвященства, для нагляднаго ознакомленія курсистокъ съ практическими приѣмами полемики съ сектантами, обоими миссіонерами-лекторами, по воскреснымъ днямъ, въ обширномъ Клиновійскомъ залѣ Братства Св. Креста, велись публичныя бесѣды съ сектантами. На бесѣдахъ неизмѣнно присутствовали всѣ курсистки. Всѣхъ бесѣдъ проведено было 4: о св. преданіи, о таинствѣ Св. Крещенія и крещеніи младенцевъ, о спасеніи и о св. храмѣ. На всѣхъ бесѣдахъ были возражатели сектанты и масса народа.

1-го августа произведенъ былъ Его Преосвященствомъ и представителями отъ Совѣта Братства Св. Креста—и. об. предѣдателя Совѣта, протоіереемъ о. Воробьевымъ и преподавателемъ духов. семинаріи по обличенію раскола и сектантства А. Я. Лебедевымъ—экзамень курсисткамъ.

Изъ 26 монахинь, занимавшихся на курсахъ, держали экзамень 25,—одна предъ экзаменами выбыла по болѣзни. Изъ 25-ти, державшихъ экзамены, 11 признаны сдавшими экзамень отлично, 6—очень хорошо, 4—хорошо, и 4—удовлетворительно.

Устройство миссіонерскихъ курсовъ для монахинь—первый опытъ въ этомъ родѣ въ Саратовской епархіи. И опытъ вышелъ, какъ показали экзамены, очень удачнымъ, не смотря на неподготовленность монахинь къ такимъ занятіямъ, несмотря на краткость срока и на неудобство занятій въ июльскую жару.

Всѣ вопросы программы пройдены съ курсистками по самой Библии; изучены по Библии всѣ извѣстныя возраженія сектантовъ и по библии-же изучены во всей полнотѣ опроверженія сектантскихъ возраженій. Благодаря этому методу занятій, курсистки приобрѣли навыкъ въ обращеніи съ Библией—свободно отыскивать по Библии требуемыя мѣста Писанія. Къ миссіонерскимъ занятіямъ монахини проявили живѣйшій интересъ и выказали рѣдкую трудоспособность и терпѣніе.

По окончаніи испытаній, Его Преосвященство обратился съ рѣчью къ курсисткамъ, присутствовавшей на экзаменѣ игуменіи и лекторамъ. Въ своей рѣчи Его Преосвященство выразилъ удивленіе достигнутымъ въ такой короткій срокъ результатамъ; благодарилъ игуменію Антонію за пріютъ курсисткамъ и лекторовъ за труды, а затѣмъ сказалъ глубоко-назидательное слово курсисткамъ, благословивъ ихъ на отбытіе въ свои обители, а потомъ и на миссіонерско-книгоношескій трудъ.

Затѣмъ отслуженъ былъ благодарственный молебенъ, и курсы были закрыты.

Епархіальный миссіонеръ, протоіерей Павель Соколовъ.



ОТДѢЛЪ НЕОФФИЦІАЛЬНЫЙ.

**Слово Его Преосвященства Преосвященнѣйшаго
Алексія, Епископа Саратовскаго и Царицынскаго
при открытіи сельско-хозяйственныхъ курсовъ
въ г. Саратовѣ 15 сентября 1913 г.**

Поздравляю, васъ, господа, съ открытіемъ сельско хозяйственныхъ курсовъ! Вотъ, учрежденіе, которое болѣе чѣмъ какое-либо другое отвѣчаетъ духу христіанскаго ученія и задачамъ человѣческой жизни. Трудъ и именно трудъ земледѣльческій заповѣданъ людямъ Богомъ въ самомъ началѣ исторіи человѣчества «Въ потѣ лица твоего ѣшь хлѣбъ твой»—сказалъ Богъ падшему Адаму при изгнаніи его изъ рая. Здѣсь завязанъ тотъ узелъ, которымъ соединенъ человѣкъ съ землею, здѣсь положено начало той борьбѣ за существованіе, которая составляетъ драму всего человѣчества и безъ которой, однако, человѣчество не имѣло бы своей исторіи. Здѣсь началась та работа человѣка надъ землею, которая создала культуру человѣчества, плодами которой пользуемся я мы. Трудъ не легкій, и работа, соединенная со страданіями, работа, отъ которой, по словамъ св. Писанія—*потъ градомъ катится по лицу работника*. Но почему же такъ? Зачѣмъ этотъ тяжелый трудъ, эти страданія въ добываніи средствъ къ жизни? Всѣмъ намъ извѣстно, что земля создана для человѣка и ради человѣка, для того, что бы она питала и кормила его. Когда Богъ сотворилъ первыхъ людей, онъ сказалъ имъ «роститеся и множитесь и обдайте землею».

Дѣйствительно, земля щедро открывала первымъ людямъ свои сокровища, она безъ всякихъ усилій со стороны человѣка питала ихъ своими плодами. Откуда же явилась эта перемѣна въ отношеніяхъ человѣка къ землѣ? Грѣхъ, вошедшій въ міръ чрезъ

паденіе первыхъ людей, создалъ эту перемѣну. Онъ наложилъ свою печать злобы, ненависти, вражды, недовѣрія на отношенія человѣка къ природѣ и наоборотъ. Земля теперь открыла свои сокровища отъ человѣка, она какъ бы спрятала ихъ въ глубину своихъ нѣдръ, и человѣкъ съ лопатой и молотомъ въ рукахъ долженъ добывать себѣ изъ земли средства къ жизни. Нѣкогда производившая злаки, полезные для человѣка, которыми она питала и кормила его, теперь она, по слову Божию, стала производить тернии и волчцы: *«Проклята земля въ дѣлахъ твоихъ, тернии и волчцы произрастутъ тебѣ»*, и этимъ обрекла она человѣка на тяжелый трудъ добыванія средствъ. Какимъ прекраснымъ педагогическимъ средствомъ въ рукахъ Божественнаго Правосудія явилась такая перемѣна. Она смирила человѣка въ его гордости, заставила его понять свое ничтожество, обратиться съ мыслию къ Творцу и Промыслителю всего.. Поставляя человѣка въ юдоль труда и страданій, Богъ какъ бы такъ говорить ему, «ты возгордился, ты отвергъ Меня, ты захотѣлъ сдѣлаться безъ Меня царемъ вселенной, но вмѣсто этого ты сдѣлался рабомъ, который въ потѣ лица своего долженъ добывать себѣ хлѣбъ, и это для того, чтобы ты понялъ, что твоя жизнь, твое благополучіе зависятъ отъ Меня, и, понявъ это, ты смирился бы и снова обратился бы ко Мнѣ, чтобы Я помиловалъ тебя». Господа будущіе студенты сельско-хозяйственныхъ курсовъ, я хотѣлъ, чтобы вы остановились вашимъ вниманіемъ на этихъ богооткровенныхъ истинахъ и извлекли-бы изъ нихъ для себя урокъ благочестія. Вы желаете быть учеными сельскими хозяевами. Вы будете изучать научную постановку сельскаго хозяйства, обработку земли, посѣва и проч. Но знайте, что всѣ ваши научныя начинанія будутъ имѣть успѣхъ въ томъ случаѣ, если на нихъ почіетъ благословеніе Божіе. Знайте, что наилучшая обработка земли, наилучшій посѣвъ и приспособленія для искусственныхъ орошеній останутся бесполезными, если Тотъ, Кто создалъ небо и землю, не осіяетъ ваши нивы живительными лучами солнца и не пошлетъ на нихъ благодатнаго дождя. Итакъ, для того, чтобы ваша научная постановка сельскаго хозяйства имѣла успѣхъ, нужно молить Того, Кто повелѣлъ солнцу сіять на добрыя и злыя и посылать дождь на праведныя и неправедныя, ниспослать на ваши труды

Свое благословеніе, или другими словами, для того, чтобы быть хорошимъ сельскимъ хозяиномъ, нужно быть вѣрующимъ добрымъ христіаниномъ. Смотрите на землю не только какъ на средство для добыванія средствъ, но какъ твореніе Божіе! Приступайте къ обработкѣ ея съ вѣрою въ Бога и любовью къ природѣ, которая есть твореніе Божіе! Поднимите природу до уровня вашего христіанскаго настроенія! Освятите ее вашими чувствами вѣры въ Бога и любви къ Его творенію! Вложите въ нее плоды вашего христіанскаго духа для того, чтобы получить взаимно обильные плоды земли!..

Епископъ Алексій.

Слово Преосвященнаго Алексія, Епископа Саратовскаго и Царицынскаго,

сказанное въ праздникъ Рождества Пресвятыя Владычицы нашей Богородицы и Приснодѣвы Маріи.

(О паденіи семейнаго начала въ современномъ обществѣ).

Духовно торжествуя праздникъ Рождества Пресвятой Владычицы нашей Богородицы и Приснодѣвы Маріи, мы, возлюбленная бр., невольно переносимся чувствами и мыслями въ мирный уголокъ семейной жизни благочестивой четы—святыхъ Іоакима и Анны, родителей Богородицы. Какимъ миромъ, какимъ духовнымъ благоуханіемъ вѣетъ отъ семейной жизни этой святой четы. Они дожили до старости и не имѣли дѣтей. Старость тяжела вообще; но старость безъ дѣтей, безъ поддержки, когда нѣтъ того, кто напоилъ—накормилъ-бы, успокоилъ бы, а въ часъ смертный закрылъ бы любящей рукой глаза,—тѣмъ тяжелѣе. И, однако, праведные старцы не роптали на Бога за то, что Онъ не давалъ имъ дѣтей; но чѣмъ дольше они жили, тѣмъ ближе, тѣмъ тѣснѣе сливались душой другъ съ другомъ, тѣмъ дороже становились другъ для друга. И когда Господь послалъ имъ дитя, они увидѣли въ немъ даръ Божій, который скоро же и возвратили Богу. Что же скрѣпляло эту благочестивую чету въ такой тѣсный, близкій, неразрывный семейный союзъ? Любовь. Не любовь человѣка къ человѣку, какъ такому, а любовь къ человѣку черезъ любовь къ Богу, или лучше—любовь въ Богѣ. Если мы любимъ Бога, то мы любимъ и Его заповѣди и исполняемъ ихъ, а въ противномъ случаѣ мы не любимъ Бога, а если и говоримъ, что любимъ Его, то только

словомъ и языкомъ, а не самимъ дѣломъ. Но въ числѣ главнѣйшихъ заповѣдей Божіихъ находится и заповѣдь о взаимной любви супруговъ, о храненіи въ чистотѣ и святости брачнаго союза, о супружеской вѣрности, вѣрности до крови, до гроба. Тотъ супругъ, который любить Бога, боится Его, будетъ свято соблюдать и эту заповѣдь о супружествѣ и будетъ честнымъ, вѣрнымъ, любящимъ супругомъ. Такими супругами и были праведные Іоакимъ и Анна. Они любили другъ друга, но любили для Бога, потому что эту любовь заповѣдалъ Богъ и этой любовью Онъ прославляется; они жили, какъ одна душа, и одно сердце; ибо такая именно жизнь заповѣдана Богомъ супругамъ и такую жизнь Онъ прославляется. «Оставитъ человекъ отца своего и мать свою и прильпится къ женѣ своей и будутъ два одна плоть» (Быт. 2, 24). Вотъ, что дѣлаетъ семейную жизнь крѣпкою, здоровою, счастливою и доставляетъ супругамъ и ихъ дѣтямъ счастье здѣсь на землѣ и вѣчное блаженство тамъ, на небѣ.

Но какъ далеко отъ этого идеала уклонилась современная христіанская семья. Скучно и холодно въ современной семьѣ: нѣтъ того священнаго огня, который согревалъ бы сердца супруговъ и привлекалъ бы ихъ другъ къ другу. Отъ этого холода и скуки супруги ищутъ развлеченій на сторонѣ и бѣгутъ отъ семейнаго очага: мужья находятъ развлеченія въ клубахъ, въ картахъ, театрахъ, жены—въ нарядахъ, балахъ, танцахъ, общественныхъ собраніяхъ и проч., а дѣти остаются безъ всякаго надзора, на рукахъ нянекъ. Дѣти для такихъ родителей—это развлеченіе въ тѣ немногіе часы досуга, которые остаются у нихъ послѣ театровъ, клубовъ и т. п. И родители удивляются, откуда у нихъ дурныя дѣти, которые чуждаются своихъ родителей, бѣгутъ отъ нихъ? Дѣти бѣгутъ отъ родителей, потому что родители отъ нихъ бѣгали. Но по божественному плану семья—это та форма человѣческаго общежитія, которая создана для того, чтобы дать человѣку счастье, миръ и спокойствіе на землѣ. Семья именно и создана потому, что *не добро человеку быти единому*, сказалъ Богъ въ раю. И когда была создана жена, то Адамъ, увидѣвъ ее, сказалъ: «Се плоть отъ плоти моей и кость отъ кости моей, сія наречется жена, яко отъ мужа своего взята бысть сія». И въ самомъ дѣлѣ, сколько счастья приноситъ человѣку здоровая семья! Она доставляетъ ему мирную, спокойную жизнь, она утѣшаетъ его въ скорбяхъ, она вливаетъ въ него силы для дѣятельности. Но отчего же въ современной семьѣ такъ скучно? Почему современная семья не доставляетъ человѣку того счастья, для котораго она создана Богомъ? Мы уже указали причину этого явленія—это ослабленіе вѣры въ Бога и вообще ослабленіе религиозныхъ чувствъ въ

людахъ. Религія всегда составляла основу здоровой, крѣпкой семьи. Это справедливо какъ относительно язычества, такъ и относительно христіанства. И въ язычествѣ въ основѣ семейной жизни лежала религія. Въ каждомъ языческомъ домѣ были свои домашніе боги, *пэнаты*, и постоянно теплился священный огонь, который былъ символомъ того, что мысли и чувства живущихъ въ домѣ были обращены къ Богу. Еще болѣе это справедливо относительно древней христіанской семьи первыхъ вѣковъ христіанской эры. Въ первое время христіанства, когда религіозная стихія обнимала всѣ стороны человѣческой жизни, было *едино сердце и единъ духъ у всѣхъ вѣрующихъ*. А каждая христіанская семья была малой домашней церковью. Такъ извѣстны домашнія церкви Лидіи, Стефана и др. Это значитъ, что кромѣ общаго единенія всѣхъ вѣрующихъ въ духѣ любви было болѣе тѣсное, болѣе близкое родственное единеніе членовъ семьи между собою. И основой его было служеніе Богу.

И наша древняя русская семья была устроена по образу первой христіанской семьи и долго держала этотъ строй. Вся домашняя обстановка св. древне-русской семьи, св. иконы, постоянно теплившіяся передъ ними лампы, общія утреннія и вечернія молитвы, благочинная трапеза и т. д., все напоминало обстановку древней христіанской семьи. И царила любовь въ отношеніяхъ мужей и женъ, родителей и дѣтей. Это была семья здоровая и крѣпкая, доставлявшая счастье, миръ и спокойствіе членамъ ея и служившая залогомъ общественнаго и политическаго благополучія.

Итакъ, возлюбленные братія, если хотите сдѣлать вашу семью здоровой, постройте ее на началахъ вѣры и любви къ Богу. Мужья, хотите, чтобы ваши жены любили васъ, любите вы ихъ, смотрите на вашихъ женъ, какъ на помощницъ, данныхъ вамъ Самимъ Богомъ. Жены, хотите, чтобы ваши мужья любили васъ, любите вы ихъ, любите какъ главу семейства, не за страхъ, а за совѣсть, смотрите на нихъ не какъ на такихъ лицъ, отъ которыхъ вы можете получать себѣ средства на ряды, всевозможныя удовольствія и т. п., а какъ на руководителей семьи, данныхъ ей Самимъ Богомъ. Родители, хотите, чтобы дѣти любили васъ, не позволяйте ихъ воспитывать другимъ, воспитывайте ихъ сами въ духѣ Христовой вѣры.

Построенная на такихъ началахъ семейная жизнь будетъ служить залогомъ благополучія на землѣ и спасенія на небѣ.

Епископъ Алексій.

Мысли святителя Теофана, Вышенскаго затворника, о святой православной церкви и ея спасительныхъ учрежденіяхъ (противъ современныхъ сектантовъ).

„Въ одиночку никто не спасается. Господь изъ всѣхъ вѣрующихъ благоволилъ сочетать единое тѣло и Самъ сталъ Главой его. Спасается каждый не иначе, какъ въ церкви, т.-е. въ живомъ союзѣ со всѣмъ сонмомъ вѣрующихъ, чрезъ церковь и съ Самимъ Господомъ, какъ главою ея. Господь назвалъ церковь Свою винограднымъ деревомъ, въ коемъ Онъ Самъ—лоза или стволъ дерева, а всѣ вѣрующіе—вѣтви на лозѣ; посему церковь есть единое нераздѣльное цѣлое, живо сочетанное съ Господомъ и въ себѣ и во всѣхъ частяхъ. Какъ вѣтвь, отложившись отъ дерева, засыхаетъ и перестаетъ жить, такъ перестаетъ жить и всякій, кто какимъ-либо образомъ отдѣляется отъ церкви Божіей, а чрезъ то и отъ Господа. Святый Павелъ еще яснѣе представляетъ этотъ живой союзъ вѣрующихъ съ церковію и Господомъ, называя церковь тѣломъ Господа. Мы всѣ вѣрующіе—тѣло Христово, Христосъ же Господь есть Глава сего тѣла. Какъ въ тѣлѣ всякій членъ живетъ не своею, а общею всему тѣлу жизнію, и если отдѣлится отъ тѣла, умираетъ и истлѣваетъ, такъ и каждый вѣрующій не живетъ особнякомъ, но живетъ общею всей церкви жизнію, и, если отдѣлится отъ нея, замираетъ духовно и погибаетъ (Іоан. 15; 1 Кор. 12; Ефес. 4). Такъ доселѣ всѣ истинно вѣрующіе закономъ жизни, ведущей ко спасенію, полагаютъ союзъ съ церковію. Церковь есть мать наша. И вѣрно слово: «кому церковь не мать, тому и Богъ не Отецъ».

Подъ Церковію-же преосвященный Теофанъ разумѣетъ не всякую носящую имя Христовой церкви, а только святую православную восточную церковь. Ни римско-католическую, ни тѣмъ болѣе протестантскую общины не слѣдуетъ, по преосвященному Теофану, признавать Христовыми церквами. Латинская церковь хотя имѣетъ Апостольское происхожденіе, но она отступила отъ Апостольскихъ преданій. Главная ея страсть—ковать новые догматы по своему смышленію и своеволію. Всѣ ея новоизобрѣтенные догматы (объ исхожденіи Святаго Духа отъ Отца и Сына, о непорочномъ зачатіи Божіей Матери и непогрѣшимости папы)—чужды Апостольскому преданію и, какъ измышленія чловѣческія, похотятъ на пристройки къ зданію изъ другаго матеріала, не по плану и стилю зданія, и портятъ святую вѣру, Апостолами преданную. Тѣмъ болѣе протестантскія общества нельзя называть Христовыми церквами, потому что они устроены людьми самочинно и по плану, ими самими сочиненному. Протестанты говорятъ, что указаніе на устроеніе своихъ общинъ они взяли изъ

Священнаго писанія. Но идея и планъ построенія церкви не указаны въ Писаніи, а съ дѣйствительнымъ устройствомъ церкви Божіей Апостольской они не пожелали ознакомиться. Протестанты разорили прежнее зданіе Церкви Божіей, брали изъ обломковъ ея, что казалось имъ годнымъ, прибавляли свое и изъ смѣси того и другаго слагали свою общину. При томъ каждый изъ нихъ находилъ свой планъ; и вышло: сколько умовъ, столько плановъ, столько и церквей протестантскихъ. А такъ какъ всѣ онѣ строены не по Божію плану, а по самоизмышленному, то ни одна изъ нихъ не можетъ быть истинною Христовою Церковію. Истинная Христова церковь та, которая устроена святыми Апостолами по начертанію и плану Самого Господа, уясненному и утвержденному Духомъ Святымъ, и доселѣ вѣрно хранить все въ ней Богоучрежденное чрезъ святыхъ Апостоловъ. Такова единая, святая православная восточная церковь, къ которой мы имѣемъ счастье принадлежать. Съ нею-то, единою истинною церковію Христовою, и необходимо быть въ живомъ союзѣ всякому желающему спасенія. Быть въ союзѣ съ истинною церковію Христовою значитъ удостоиться принять благодать сокровищъ, пріобрѣтенныхъ Самимъ Господомъ чрезъ воплощенное домостроительство, узрѣть ихъ и затѣмъ, подъ руководствомъ церкви, собственными трудами содѣлать спасеніе, потому что одна православная церковь есть сокровищница всѣхъ благъ спасенія, только въ ней одной можно найти и указаніе руководствъ, и все потребное для содѣланія спасенія. Совершивъ дѣло спасенія, Господь нашъ вознесся на небеса, а блага, пріобрѣтенныя Имъ для насъ, Онъ оставилъ на землѣ, во святой церкви, и помимо ея не даетъ сихъ благъ. И прежде всего, Господь Спаситель преподалъ Божественную премудрость, божественную истину святымъ Апостоламъ. Апостолы, по Его заповѣди, передали ее всѣмъ вѣрующимъ изъ всѣхъ языковъ и заповѣдали своимъ преемникамъ блюсти ее. И такимъ образомъ православная церковь стала вѣрною хранительницею Божественной истины, преданной Апостолами отъ Господа Спасителя. Отсюда, говорить преосвященный Теофанъ, обязанность всякаго христіанина вѣровать такъ, какъ вѣруетъ вся церковь отъ начала ея доселѣ, ея голосомъ повѣрять всякое свое или чужое соображеніе, и ни подъ какимъ видомъ не позволять себѣ допускать что-либо, хотя на волосъ несогласное съ ученіемъ церкви, ибо она есть *столпъ и утвержденіе истины*. Святая церковь есть сокровищница не истины только, но и благодати. Своею искупительною кровною жертвою Спаситель открылъ путь нисхожденію къ намъ Святаго Духа, со всѣми благодатнѣйшими силами, безъ которыхъ спасеніе наше невозможно. Но Духъ Святой непосредственно сошелъ только на

Апостоловъ; послѣ же нихъ благодать Святаго Духа сообщается вѣрующимъ не иначе, какъ черезъ таинства, по указанію Господа Духомъ Святымъ чрезъ Апостоловъ учрежденныя. Таинства-же вѣрены Господомъ святой православной Церкви и совершаются особыми приставниками, преемниками святыхъ Апостоловъ, получившими особую на то благодать въ таинствѣ священства которое есть верхъ таинствъ благодатныхъ. И святая Церковь семью спасительными источниками благодати обильно питаетъ и напаяетъ всѣхъ приходящихъ къ ней. Но два изъ нихъ текутъ неразлучно съ теченіемъ всей жизни спасаемаго. Это таинство покаянія и святаго причастія, дающія благодать оправданія и освященія. Въ церкви Божіей, по заповѣди Господа, непрерывно, въ каждое мгновеніе, по всей землѣ приносится жертва Тѣла и Крови Его во оставленіе грѣховъ. Господь ходатайствуетъ о насъ на небѣ предъ лицемъ Бога и Отца, Онъ же на землѣ, въ святой церкви Своей, какъ Глава ея, благоволяетъ таинственно источать кровь Свою въ таинствѣ Тѣла и Крови во оставленіе грѣховъ. Такъ оправдательный и ходатайственный покровъ простертъ и непрерывно стоитъ надъ Церковью, привлекая къ намъ всякія милости Божіи. Отсюда, говоритъ преосвященный Теофанъ, чтобы быть причастнымъ сихъ милостей Божіихъ, нужно имѣть постоянное живое общеніе съ церковію, чрезъ пріятіе отъ нея спасительныхъ таинствъ, въ которыхъ человѣческое нѣтъ освящается Божественнымъ, сколь можно чаще бывать при жертвѣ Тѣла и Крови Христовой, молиться при ней съ сокрушеніемъ и плачемъ, чаще приступать къ таинствамъ покаянія и причащенія, подающимъ благодать оправданія и освященія.

По принятіи благодати возрожденія и обновленія духа, вѣрующему предстоитъ трудъ, и трудъ долгій и прискорбный, во всю жизнь, облегчить душу и тѣло, совсѣмъ освободить отъ худыхъ наклонностей и страстей, а намѣсто ихъ водворить добрыя расположенія, чтобы сдѣлать ихъ храмомъ Трїностаснаго Бога, по обѣтованію Спасителя. И для нашего труда въ дѣлѣ спасенія необходимо быть въ живомъ союзѣ съ церковію, исполнять ея чины, учрежденія и порядки, такъ какъ всѣ они цѣлесообразны и вѣрно направлены къ содѣланію спасенія всѣми вѣрующими. Свои уставы и законоположенія святая церковь принаравливаетъ къ наставленію Спасителя въ нагорной бесѣдѣ о дѣлахъ благочестія. Она назначила обязательно для всѣхъ святые посты однопдневные и многодневные, для смиренія плоти и угашенія похотей ея; дѣла благотворенія съ устройствомъ разныхъ благотворительныхъ учреждений для удаленія изъ души страстныхъ движеній (гнѣва) и воспитанія добрыхъ чувствъ и расположеній; непрерывное послѣдованіе молитвословій церковныхъ, для возвы-

шенія духа горѣ, для общенія его съ областію Божественнаго. Въ то же время святая церковь не оставляетъ своимъ материнскимъ попеченіемъ тѣхъ чадъ своихъ, которыя кромѣ общеобязательныхъ подвиговъ избираютъ свои частныя, но только заповѣдуетъ начинать ихъ по совѣту и указанію духовныхъ отцевъ и предлагаетъ примѣры къ подражанію въ прежде жившихъ отцахъ и братіяхъ, чтобы при нашемъ неумѣнн подвиги не повредили дѣлу спасенія.

Истинные христіане всегда находятся въ живомъ союзѣ съ церковію Христовой, живутъ по ея уставамъ, дѣлаются причастниками благодатныхъ сокровищъ и спокойно, подъ материнскимъ покровомъ ея, содѣваютъ свое спасеніе. Но равнодушные и безпечные въ дѣлѣ спасенія тяготятся союзомъ со святою Церковію, а самоувѣренные отступники отъ святой Церкви, лжеучители, сектанты, прямо порицаютъ всѣ церковныя порядки, отвергаютъ ихъ и изобрѣтаютъ свой путь спасенія. И рѣ и другіе, въ оправданіе своего отступленія отъ церковной жизни, говорятъ: тамъ (въ церкви православной) все обряды и обряды, и больше ничего. Тамъ христіанство оплотянено, отвлесено; а оно должно быть чисто духовнымъ, ибо *Богъ духъ есть, и иже кланяется Ему, духомъ и истинною достоинъ кланятися*. Глубоко основательный отвѣтъ даетъ почившій святитель на эти кажушіяся многимъ сильными возраженія относительно церковной жизни, церковныхъ порядковъ. Христіанство, говоритъ преосвященный Теофанъ, въ высшей степени духовно, ибо благодатно, но невидимо. И христіане истинные въ высшей степени духовны, ибо облагодатствованы; но не безплотны. Почему, при всей духовности, они не могутъ не дѣйствовать тѣлесно не только въ отношеніи къ людямъ, но и въ отношеніи къ Богу. Отсюда подъ видимымъ въ церковной жизни непременно скрывается невидимое, духовное. Существо церковныхъ обрядовъ и чиновъ — рядъ духовнѣйшихъ молитвословій, возносимыхъ къ Богу; внѣшнія же видимыя дѣйствія и положенія совершающихъ обряды и участвующихъ въ нихъ — только обстановка, неизбѣжная потому, что мы пространственны и временны и, что ни станемъ дѣлать, дѣлаемъ въ свое время, въ своемъ мѣстѣ и въ извѣстномъ порядкѣ. Вотъ примѣръ. Старушка проситъ священника отслужить панихиду на могилѣ сына или внука. Священникъ идетъ на могилу, надѣваетъ епитрахиль, читаетъ и кадитъ; причетникъ поетъ; старушка кладетъ поклоны, стоя на колѣняхъ. Затѣмъ почитали, попѣли, покадили и пошли домой. Въ чемъ тутъ существо дѣла? Въ томъ духѣ вѣры, съ которымъ старушка пригласила священника, а священникъ совершилъ молитвенное поминовеніе по установленію церкви. Все же видимое—не-

избѣжная обстановка, соответствующая значенію служенія и настроенію совершающихъ и участвующихъ въ немъ. Кромѣ того, священникъ съ предстоящими ему совмѣщаетъ въ себѣ всю церковь, и молитва его столь же сильна, сколько сильна вся церковь. Церковь преисполнена небесныхъ силъ. Кто соприкасается съ нею, тотъ самъ и причащается силъ ея. Въ соприкосновеніе же съ нею вводятъ разнообразныя церковныя молитвословія, или молитвенные чины. Они то же въ жизни, что въ физическихъ опытахъ проволоки, проведенныя къ сильной электрической батарее. За какую проволоку ни возьмись, хоть самую тоненькую, сила протока электричества опредѣлится не проволокою, а батареею. Такъ и въ жизни: чрезъ какой чинъ ни прикоснешь къ Церкви, ты коснешься всей ея силы, потому что Господь, какъ Глава ея, преисполняетъ ее всю и во всемъ. Внѣ церкви, что ни дѣлай, ничего не будетъ выходить.

Такъ и въ другихъ церковныхъ порядкахъ существо дѣла не во внѣшнемъ и видимомъ, а во внутреннемъ настроеніи духа: въ постѣ—не въ одномъ отказѣ въ пищѣ и снѣ, а въ духѣ покаяннаго смиренія и сокрушенія и въ отрѣшеніи отъ всякаго самоугодія; равно милостынетвореніе не въ однихъ обѣдахъ для нищихъ или подачахъ по тюрьмамъ и богадѣльнямъ или на папертяхъ церковныхъ, а во внутреннемъ настроеніи—милостивости, по примѣру и заповѣди Господа и во славу Его имени. Необходимость внѣшнихъ чиновъ и обрядовъ преосвященный Теофанъ еще доказываетъ домостроительствомъ нашего спасенія. Если для нашего спасенія Богъ, Чистѣйшій Духъ, благоволилъ воплотиться, жить на землѣ и дѣйствовать тѣлесно, то какъ же можно намъ, естественно—тѣлеснымъ, содѣлать свое спасеніе безтѣлесно и духовно? Далѣе, Господь благоволилъ духовныя блага, стяжанныя Имъ, заключить въ вещественные сосуды, Божественныя таинства, и пользоваться ими повелѣлъ видимо, тѣлесно, чрезъ видимыя, Имъ же Самимъ чрезъ Апостоловъ утвержденныхъ посредства: благодать возрожденія пріимать чрезъ погруженіе тѣла въ воду, благодать общенія съ Господомъ—чрезъ вкушеніе Тѣла Его и Крови. И кромѣ того, всѣ сокровища благодатныя пріемлются чрезъ тѣло. Такимъ образомъ ни благами спасенія не можемъ мы пользоваться какъ-либо мысленно, ни содѣлать свое спасеніе—лишь духовно. Такъ благоволилъ устроить Самъ Спаситель нашъ. Справедливо, что Богу надо служить духовно; но чтобы дойти до духовнаго служенія, надо прежде поупражняться во внѣшнемъ, и затѣмъ, достигши духовнаго, если кому Богъ дастъ, необходимо поддерживать и оживлять духовное опять тѣмъ-же внѣшнимъ, подобно тому, какъ жаръ печи поддерживается подкладываніемъ дровъ. Таковъ по-

рядокъ въ церкви Божіей. Такъ поступали всѣ угодники Божіи.

Еще говорятъ: у насъ слишкомъ много обрядовъ: и все это человѣческаго происхожденія; и все это безъ всякой нужды и пользы. И на это преосвященный Теофанъ прекрасно отвѣчаетъ. — Много? Чтожь? Горевать отъ этого? Въ какомъ домѣ всего много, охаютъ тамъ отъ этого? Церковь есть домъ Божій. Если въ ней всего много по экономіи, т. е. по устроению спасенія чадъ ея и—слава Богу!—Много у насъ церковности оттого, что насъ много и потребностей у насъ много. Святая Церковь обнимаетъ свою церковностію всего человѣка и во всю жизнь: она принимаетъ его въ свои объятія тотчасъ по рожденіи, сопутствуетъ ему по всему теченію жизни и препровождаетъ его на тотъ свѣтъ. Такъ слава Богу, что въ церкви всего много. — Наконецъ, уклоняющіеся отъ живаго союза со святою Церковію по равнодушію и безпечности, или же по духовной гордости и противленію (сектанты, отступники), съ укоромъ говорятъ: всѣ церковные чины, законоположенія и уставы человѣческаго происхожденія, а потому, будто-бы, необязательны и совершенно не нужны и даже бесполезны въ дѣлѣ спасенія. И на эти возраженія и укоризны почившій святитель даетъ глубоко-основательные отвѣты. Святая Церковь, говоритъ онъ, не обыкновенное человѣческое общество, а есть тѣло, состоящее подъ Главою Христа Господа, Духомъ Святымъ руководимое и животворимое и благовеленіемъ Бога Отца объемлемое. Если въ тѣлѣ нашемъ ничего не дѣется безъ зависимости отъ головы, то тѣмъ болѣе (надо вѣрвать, такъ есть) въ Церкви Божіей, какъ тѣлѣ Господа, ничего не бываетъ ни большаго, ни меньшаго безъ Господа, Который есть Глава ея. Потому все въ ней не одного человѣческаго происхожденія и обязательно не потому, что всѣ рѣшили быть такъ, а потому что такъ благоизволилъ Трѣипостасный Богъ. Внѣшніе чины святой Церкви, порядки, уставы въ главномъ и существенномъ учреждены святыми Апостолами, а дополнены и въ настоящій видъ приведены святою Церковію чрезъ святыхъ отцевъ, по внушенію Святаго Духа и руководству Господа Спасителя, въ духѣ Его и сообразно съ обѣтованіями Его, Который есть Глава Церкви. А посему все, что есть и установлено въ церкви, есть законъ для каждаго изъ насъ, пока онъ есть и держится въ Церкви. И святая Церковь, какъ многопопечительная мать наша, руководимая своимъ Главою, щедро предлагаетъ все благопотребное, что питаетъ духъ нашъ и раститъ духовную жизнь. То она влечетъ насъ въ храмъ на молитву, то приглашаетъ къ таинствамъ, то постъ предлагаетъ то мѣсто и образъ благоворенія указываетъ. Какъ наше тѣло растеть и живеть, извлекая жизненные соки изъ разныхъ ви-

довъ принимаемой пищи, такъ и духъ нашъ питается и живетъ, проходя многіе чины церковной жизни и извлекая изъ нихъ сокрытыя въ нихъ духовныя стихіи. Какъ дыханіе тѣлесное освѣжаетъ и оживляетъ весь организмъ, такъ и хожденіе въ церковныхъ порядкахъ освѣжаетъ и оживляетъ весь составъ духовной жизни. Если кто, говоритъ преосвященный Теофанъ, думая, что христіанство духовно, мучдается тайнствъ, то въ немъ нѣтъ и сѣмени духовной жизни. Если же кто принялъ сіе сѣмя въ святой Церкви чрезъ тайнства, а отъ прочнаго церковнаго — молитвъ церковныхъ, постовъ и другихъ порядковъ церковныхъ — отвращается, то сѣмя сіе навѣрно заглохло и изсохло, не имѣя потребныхъ элементовъ для питанія... Справедливое, глубоко-остроумное и истинное сравненіе дѣлаетъ преосвященный Теофанъ: Вообрази большую, широкую и глубокую рѣку. Чрезъ нее настроены мосты и устроены разныя другія переправы — лодки, пароходы. Кому нужно переправиться на другую сторону, идетъ чрезъ мостъ, садится на лодку или пароходъ, — и переправляется. Но вотъ явились мудрецы, которые, возмечавъ, что имъ для переправы ненужны ни мосты, ни лодки, а что духъ нѣкій схватитъ ихъ и перенесетъ, сѣли на берегу съ увѣренностью, и сидятъ, не двигаясь, лишь съ усмѣшкою поглядывая на другихъ переправляющихся, какъ заведено (и бывавая ихъ неразумными). Попадутъ они когда либо на другой берегъ? — Конечно, нѣтъ, такъ и просидятъ весь свой вѣкъ. Точь въ точь въ такомъ находятъ положеніи тѣ, которые чуждаются святой Церкви и всѣхъ ея спасительныхъ учреждений, Самимъ Господомъ установленныхъ во спасеніе наше. Не видать имъ того берега и не ступить на землю спасенныхъ».

Такимъ образомъ, покорные сыны Церкви, пребывая въ живомъ союзѣ со святою Церковію, чрезъ то пребываютъ въ союзѣ съ Самимъ Господомъ, какъ Главою ея, и съ устроителями ея святыми Апостолами, и съ продолжателями ихъ дѣла — святителями, и съ вѣрными исполнителями — святыми мучениками и преподобными. При вѣрности такому союзу, вѣрующіе — и подь несокрушимымъ покровомъ, жизнь ихъ обильно развивается и зрѣетъ, восходя отъ силы въ силу. И сколько совершенныхъ въ духовности мужей востекло на сію высоту! И всѣ они жили строго по церковнымъ порядкамъ. И почившій святитель Божій былъ покорнѣйшимъ сыномъ святой Церкви, строго ни свято слѣдовалъ порядкамъ ея, испытывалъ на себѣ всю благодетельность и спасительность церковнаго покрова и завѣщалъ всѣмъ вѣрующимъ состоять также въ живомъ союзѣ со святою Церковію и подь ея спасительнымъ руководствомъ содѣлать свое спасеніе.

Вѣчная память святителю Божію, оставившему все́мъ намъ православнымъ христіанамъ и все́мъ грядущимъ вѣкамъ драгоценное наслѣдіе въ его многочисленныхъ душеспасительныхъ сочиненіяхъ и въ высокомъ примѣрѣ его истинно-Богоугодной жизни!

Внѣшнія условія жизни въ Палестинѣ *).

О д е ж д а .

Не чуждаются восточныя женщины и притираній. Но такъ какъ лице у нихъ для постороннихъ покрывается покрываломъ и бываютъ видны только глаза, то одни глаза онѣ и подкрашиваютъ. Красили собственно онѣ не глаза, а ресницы и брови. „Когда іудей (читаемъ въ Библии 4 Цар. 9, 30) пошелъ въ Іезреель, Іезавель, услышавъ объ этомъ, положила сурьму на глаза свои“. Пророки не разъ упрекали женщинъ за эту поддѣлку своей наружности (Іер. 4, 30; Іезек. 23, 40). Обычай подкрашивать глаза вѣроятно евреи переняли у египтянокъ, которыя судя по раскопкамъ, носили особые сосуды съ чернымъ порошкомъ. У еврейскихъ женщинъ этотъ сосудъ съ сурьмой (чернымъ порошкомъ изъ обожженного и истолченного антимонія) для подведенія бровей и рѣсницъ былъ въ видѣ рога и назывался *керень гаппухъ* (Іезекиль 23, 40; Іерем. 2, 30) что неправильно перевели словами: „рогъ изобилія“. Именемъ Кереньгаппухъ называлась и одна изъ дочерей Іова. Нынѣ мусульманки подкрашиваютъ вѣки и рѣсницы чернымъ порошкомъ, который дѣлается изъ пережженного ладона или изъ пережженныхъ скорлупъ миндальныхъ орѣховъ. Этимъ порошкомъ подводятъ глаза посредствомъ заостренныхъ палочекъ; палочки эти онѣ макаютъ въ порошокъ и затѣмъ проводятъ ими линіи вдоль вѣкъ и чернятъ рѣсницы. Самые глаза они подкрашиваютъ своимъ младенцамъ, предполагая, что такое подкрашиваніе глазъ укрѣпляетъ зрѣніе ребенка.

*) См. № 12 „Сар. Е. В.“

Для окраски ногтей, коньчиковъ пальцевъ, кистей рукъ, употребляли желтый порошокъ, называвшійся по еврейски *кофер*, а по арабски *альхенна*. Нынѣ для той же цѣли употребляютъ на Востоцѣ навзонію, изъ которой добывается ярко оранжевая краска.

Кромѣ притиранія глазъ, жители Востока, какъ женщины такъ и мужчины, чрезвычайно любятъ татуироваться. Въ настоящее время обычно татуировка бываетъ въ видѣ браслетовъ. Женщины между бровями татуируютъ изображеніе цвѣтка; около губъ у нихъ идутъ *синеватые* волнообразныя линіи и точки. Руки, въ особенности съ наружной стороны, татуируютъ различнаго рода полосками, точками и звѣздочками, такъ же, какъ и ноги. Случается также видѣть татуировку на груди: большею частью звѣздочки и точки. Чтобы ускорить процессъ татуировки и сдѣлать его менѣе мучительнымъ скрѣпляютъ множество иголокъ по извѣстному рисунку, чтобы ими, какъ печатью, однимъ нажимомъ наколотъ на тѣлѣ желаемый рисунокъ или слово. На такого рода печать должно быть указываютъ слова Апокалипсиса: „Не дѣлайте вреда ни землѣ, ни морю, ни деревьямъ, доколѣ не положимъ печать на челѣ рабовъ Бога нашего (Апок. 7, 3, 9, 4).

Описанную выше татуировку, въ которой евреи находили украшенія для себя, не надо смѣшивать съ *печатью*, о которой говорится пророкомъ Исаіей. Угрожая іерусалимскимъ женщинамъ, онъ говоритъ, „что у нихъ вмѣсто красоты будетъ клеймо“. Клеймо обычно клалось на животныхъ въ знакъ ихъ принадлежности извѣстному лицу. Такое клеймо, если клалось на людяхъ, было знакомъ ихъ рабства и ихъ преступности.

Несмотря на множество украшеній тщеславіе еврейскихъ женщинъ, пишетъ Мункъ, было бы удовлетворено на половину, если бы женщина для того, чтобы судить объ эффектѣ своей красоты, изяществѣ и блескѣ своей одежды, должна была довѣряться словамъ своей подруги или служанки и не могла видѣть сама себя въ зеркалѣ. И дѣйствительно *зеркала* изъ мѣди, съ полированной

поверхностью, были у еврейскихъ женщинъ еще при Моисеѣ и упоминаются имъ въ книгѣ Исходъ (38, 8). Зеркала назывались Марахъ въ книгѣ Іова. Исаія называетъ ихъ Гюиліанимъ, что значитъ предметъ полированный; въ это время уже часто дѣлались они изъ серебра. Эти зеркала не служили подобно нашимъ для украшенія покоевъ; онѣ были небольшихъ размѣровъ, круглыя и овальныя съ ручкою, и женщины часто носили ихъ съ собой (Гезеніусъ. Комментарій на кн. пр. Исаіи).

Въ заключеніе разсказа объ одеждѣ древнихъ евреевъ необходимо сказать о головныхъ уборахъ и объ уходѣ за волосами. Большіе волосы считались особеннымъ украшеніемъ юношей и женщинъ. Говоря объ Авессаломѣ, писатель книги Царствъ замѣчаетъ: „не было во всемъ Израилѣ мужчины столь красиваго, какъ Авессаломъ. Когда онъ стригъ голову свою, а онъ стригъ ее каждый годъ, потому что она отягощала его,—то волоса съ головы его вѣсили 200 сиклей, по вѣсу царскому“ (2 Цар. 14, 26). Такая замѣтка о волосахъ Авессалома сдѣлана историкомъ только въ подтвержденіе общаго положенія, что онъ былъ очень красивъ, а не для того, чтобы объяснить причину его смерти. О томъ, что онъ умеръ, запутавшись своими волосами въ вѣтвяхъ дерева, говоритъ собственно Іосифъ Флавій, а въ Библии объ этомъ сказано очень неопредѣленно, а именно сказано что онъ: „утвердился головою въ дубѣ“. Такіе большіе волосы, какъ мы знаемъ, имѣлъ Самсонъ. Въ кн. Пѣснь Пѣсней говорится о волосахъ кудрявыхъ и черныхъ, какъ вороново крыло (5, 2, 11). Но болѣе красивыми считали еврейскіе люди, имѣвшихъ желтые волосы. Такъ, о Давидѣ говорится, что онъ былъ блѣлокуръ (собственно рыжеватъ). I Цар. 16, 12).

Еврейскія женщины имѣли такіе длинные волосы, что могли ими отирать чужія ноги. Такъ своими волосами отерла ноги Спасителя Марія, сестра Лазаря (Іоан. 11, 2). То же сдѣлала и грѣшница въ дому Симона Фарисея. „И вотъ женщина того города, которая была грѣш-

ница, узнавши, что Онъ лежитъ въ дому Фарисея, принесла алавастровый сосудъ съ миромъ и, ставши позади у ногъ Его, начала обливать ноги Его слезами и отирать волосами головы своей; и цѣловала ноги Его и мазала миромъ“ (Лук. 7, 38). Люди лысые или плѣшвые подвергались осмѣянію. Такъ малые дѣти смѣялись надъ плѣшивостью Елисея. „И пошелъ онъ (Елисей) оттуда (изъ Іерихона) въ Веѣиль. Когда онъ шель дорогою, малыя дѣти вышли изъ города и насмѣхались надъ нимъ, и говорили: иди, плѣшивый (4 Цар. 2, 23). Лысые и плѣшвые даже должны были являться къ священнику для удостовѣренія, что это не проказа на головѣ ихъ. Давая наставленіе священникамъ, какъ распознавать проказу, Моисей пишетъ: „если у кого на головѣ вылѣзли волосы, то это плѣшивый, онъ чистъ. А если на передней сторонѣ головы вылѣзли волосы, то это лысый: онъ чистъ“ (Лев. 13, 40, 45). Лишеніе волосъ для восточнаго человѣка считалось большимъ бѣдствіемъ и было одною изъ формъ наказанія. Пророкъ Исаія, отвлекая іудеевъ отъ союза съ царемъ Ассирійскимъ говорилъ имъ: „въ тотъ день обрѣетъ Господь бритвою (царямъ Ассирійскимъ) голову и волосы на ногахъ и даже отниметъ бороду“. (Ис. 7, 20). Тотъ же пророкъ, какъ мы указывали выше, угрожалъ и женщинамъ Іерусалимскимъ: „оголить Господь темя дочерей Сіонскихъ и обнажить срамоту ихъ (Ис. 3, 17), а это по переводу бл. Іеронима, значить: лишить ихъ волосъ, при чемъ въ первомъ полустишіи говорится о болѣзни волосъ, а во второмъ о насильственномъ стриженіи волосъ со лба. Объ остриженіи волосъ какъ наказаніи говорится еще въ древне-вавилонскихъ законахъ царя Гаммураби, которые за обезславленіе жрицы наказывали преступника оголеніемъ лба. Неемія, возвратившись изъ плѣна Вавилонскаго, раздраженный нечестіемъ нѣкоторыхъ іудеевъ, приказалъ однихъ умертвить, а другимъ вырвать волосы (Неем. 13, 25).

Мужчины зрѣлаго возраста и священники должны были, впрочемъ, по временамъ нѣсколько подстригать свои волосы, но не брить наголо, какъ это дѣлалось у

другихъ восточныхъ народовъ. „И головы своей они (священники) не должны брить, и не должны отпускать волосъ, а пусть непременно стригутъ волосы свои (Лезек. 44, 20). Но при стрижкѣ волосъ слѣдовало остерегаться стричь себя въ кружокъ и подстригать углы бороды своей, т. е. стричь волосы на вискахъ, чтобы не уподобиться такимъ образомъ жрецамъ Сатурна и языческимъ народамъ, которые имѣли обычай стричь волосы на вискахъ. „И взялъ я чашу изъ руки Господней, читаемъ въ пророчествѣ Іереміи, и напоилъ изъ нея всѣ народы, къ которымъ послалъ меня Господь: и всѣхъ царей Тира, и всѣхъ царей Сидона, и всѣхъ острововъ, которые за моремъ,—Дедана и Ѡему и Буза, и всѣхъ стригущихъ волосы на вискахъ“ (25, 23). Поэтому въ книгѣ Левитъ читаемъ: „не стригите головы вашей кругомъ и не порти края бороды твоей“ (Лев. 19, 37). Въ силу постановленія книги Левитъ евреи доселѣ не подстригаютъ волосъ на вискахъ и носятъ длинные пейсы. По Мунку это запрещеніе объясняется обычаемъ арабовъ, которые волосы со щекъ и висковъ посвящали бо- жеству подобному Бахусу, какъ говоритъ Геродотъ (III, 8), и о нихъ то упоминаетъ пророкъ Іеремія, называя ихъ люльми стригущими волосы на вискахъ (9, 26; 49, 32). Но по сказаніямъ арабовъ обычай брить голову въ городахъ у нихъ явился не рано. Горожане обривали себѣ голову только отправляясь на богомолье. Въ позднѣшія времена и молодые мужчины у евреевъ стали подстригать свои волосы; не стричь волосъ мужчинамъ считалось уже прямымъ безчестіемъ. „Не сама ли природа учитъ насъ, говоритъ апостоль Павелъ, что если мужъ раститъ волосы, то это безчестіе для него“ (1 Кор. II 12).

Волосы свои евреи смазывали благовоннымъ масломъ. „Какъ хорошо и какъ пріятно жить братьямъ вмѣстѣ, говоритъ Псалмопѣвецъ. Это—какъ драгоценный елей на головѣ, стекающій на бороду, бороду Ааронову, стекающій на края одежды его“ (Пс. 132, 1—2). Принося благодарность Богу за Его благодѣянія ему, Псалмопѣвецъ говоритъ: „Ты приготовилъ предо мною трапезу въ

виду враговъ моихъ; умастиль елеемъ голову мою; чаша моя преисполнена“. (22, 5). Соломонъ свои благожеланія въ книгѣ Екклезіастъ выражаетъ между прочимъ, слѣдующимъ образомъ: „да будутъ во всякое время одежды твси свѣтлы, и да не оскудѣетъ елей на головѣ твоей (9, 8). Господь, запрещая избѣгать лицемѣрія фарисеевъ, давалъ также наставленіе: „когда постишься, помажь главу твою и умой лице твое“. (Мѳ. 6, 17). Упрекая фарисея, въ домѣ котораго Онъ обѣдалъ, за невниманіе къ Себѣ, и указывая ему на примѣръ женщины, омывшей Ему ноги, Господь говорилъ: „Ты главы Мнѣ масломъ не помазалъ, а она миромъ помазала Мнѣ ноги“. Подобно мужчинамъ и женщины имѣли обычай намазывать свои волосы, *если не было дней печали*. „И замѣтилъ Іоавъ, сынъ Саури, что сердце царя обратилось къ Авессалому, и послалъ Іоавъ въ Текою, и взялъ оттуда умную женщину, и сказалъ ей: притворись плачущею и надѣнь печальную одежду, и не мажься елеемъ, и представься женщиною много дней плакавшею по умершемъ“. (2 Цар. 14, 2).

Вообще попеченіе о волосахъ на головѣ и бородѣ имѣло большее значеніе у іудеевъ. Не причесывать и не намазывать ихъ масломъ считалось признакомъ великой скорби. Въ знакъ печали о Давидѣ Мемфимосеть, сынъ Саула, не умывалъ ногъ своихъ, не заботился о бородѣ своей съ того времени, какъ вышелъ царь (Давидъ) изъ Іерусалима, до благополучнаго возвращенія его. (2 Цар. 19, 25).

Женщины еще заботливо причесывали и плели свои вслосы. Такъ, объ Іудей говорится, что она заботливо намастилась драгоценнымъ миромъ и причесала волосы свои (Іуд. 10, 3). Такъ украсила голову свою Іезавель, приготовляясь встрѣтить Іиуя, истребившаго домъ Ахава. (4 Цар. 9, 30). „Да, будетъ, говорить апостель Петръ, украшеніемъ вашимъ не внѣшнее плетеніе волосъ, не золотые уборы, или нарядность въ одеждѣ, но сокровенный сердца челоуѣкъ (1 Петр. 3, 3). Заботливо плели свои волосы даже и мужчины. Такъ на примѣръ о Сампсонѣ

извѣстно, что онъ свои богатые волосы расплеталъ на семь косъ. „И сказала Далила Сампсону: все ты обманываешь меня и говоришь мнѣ ложь. Скажи мнѣ, чѣмъ бы связать тебя. Онъ сказалъ ей: если ты вотчешь семь косъ головы моей въ ткань и прибъешь ее гвоздемъ къ ткальной колодѣ, то я буду безсиленъ, какъ и прочіе люди“ (Суд. 16, 13).

Голову свою евреи покрывали чалмою, которая упоминается въ Библии подъ разными названіями, и была безъ сомнѣнія, различныхъ формъ. • Все, что можно сказать о чалмѣ положительнаго, основываясь на этимологіи словъ *занифъ* и *миснефеть*, это то, что она представляла ткань, которою обматывали голову. Нынѣ въ домахъ богатыхъ арабовъ обыкновенно имѣется стулъ, на который на ночь кладется чалма и покрывается толстой шелковой салфеткой, затканной золотомъ. Кромѣ чалмы нынѣшніе арабы носятъ на головѣ еще платокъ, который называется куфъей. Платокъ этотъ квадратный, въ аршинъ и болѣе величины. Его носятъ сверхъ чалмы. Несомнѣнно такой же величины платокъ на головѣ носили и древніе евреи, какъ мужчины, такъ и женщины. Вѣроятно, онъ былъ бѣлый, для ослабленія солнечнаго зноя, и можетъ быть придерживался на головѣ войлочнымъ обручемъ, *агаломъ*, какое дѣлаютъ это нынѣ бедуины. Объясняя слова пророка Исаи: „И возвратятся избавленные Господомъ, придуть на Сіонъ и *радость вѣчная будетъ надъ головою ихъ*“ (Ис. 35, 10), экзегеты говорятъ, что выраженіе „радость... надъ головою“ указываетъ на обычай украшать свою голову вѣнками.

Очень оригинальную принадлежность головного убора составлялъ также упоминаемый въ Библии *рогъ*, который восточные жители любили носить. Онъ служилъ знакомъ власти и почета (Плач. Іер. 2, 3). Роги были также символомъ царскаго достоинства (Дан. 8; Зах. 1, 18). Давидъ говоритъ: „не возносите рога вашего на высоту“ (Пс. 75. 5) и „ты вознесъ рогъ мой, какъ рогъ единорога“. (91, 11). Онъ называетъ Мессію „рогомъ спасенія нашего“ (18, 3), говоритъ объ Іеговѣ: „Онъ возвеличитъ

рогъ своего народа“ (148, 14). Иеремія говоритъ: „Рогъ Моава былъ сокрушень“ (58, 25). Даніилъ и ев. Іоаннь также силу народа символизируютъ рогами (Дан. 7, 7—8; Апок. 13, 1, 11, См. еще 2 Петр. 18, 10). Теперь рогъ исчезъ изъ головныхъ уборовъ евреевъ по всей вѣроятности потому, что народъ еврейскій потерялъ свою отчизну и о величіи его не можетъ быть и рѣчи. Только въ сѣверной части Палестины, на Ливанѣ, замужнія женщины изъ племени Друзовъ еще носятъ серебряный рогъ на головномъ уборѣ.

Очень дорожили древніе евреи и бородою. Для обозначенія бороды въ еврейскомъ языкѣ было два слова: *шафам*—борода вообще и *закри*—борода, какъ признакъ старости и особеннаго достоинства. Борода представлялась имъ украшеніемъ мужа, символомъ силы и мужества, чѣмъ то весьма священнымъ. Всѣ они носили бороду, даже послы царя и военачальники его. Обрѣзать бороду другому почиталось величайшимъ оскорбленіемъ. Это было символомъ подчиненія, рабства. Поэтому, когда Аммонитяне посламъ Давида отрѣзали половину бороды и отпустили ихъ въ такомъ видѣ, это было признано такимъ оскорбленіемъ, за которое Давидъ началъ войну съ Аммонитянами, и, побѣдивъ ихъ, подвергъ самымъ жестокимъ казнямъ. Всякое прикосновеніе къ чужой бородѣ считалось уже личнымъ оскорбленіемъ. Можно было прикасаться къ чужой бородѣ только для того, чтобы поцѣловаться. Свиданіе двухъ военачальниковъ—Іоавъ и Амессая такъ описывается въ Библии: „И сказалъ Іоавъ Амессая: здоровъ ли ты, братъ мой! И взялъ Іоавъ правую рукою Амессая за бороду, чтобы поцѣловать его“ (2 Цар. 20, 9). Щеголеватые люди не только мыли свою бороду, но и намазывали ее благовоннымъ масломъ. Но иногда евреи и сами закрывали и брили свою бороду. Это было во дни печали, для показанія глубокаго сокрушенія. Въ пророчествѣ Исаи о Моавитянахъ читаемъ: „Ноавъ рыдаетъ надъ Нево и Медевою; у всѣхъ ихъ острижены волосы, и у всѣхъ обриты бороды (Ис. 15, 2).

И нынѣ арабы считаютъ преступленіемъ брить бо-

роду и скорѣе согласятся лишиться жизни, чѣмъ разстаться съ бороною, а у турокъ и персовъ вырываніе бороды считается наказаніемъ.

Для характеристики того, до какой степени можетъ доходить у восточныхъ народовъ уваженіе къ бородѣ, позволяю себѣ заимствовать изъ археологіи Иеронима рассказы путешественниковъ о томъ, какъ высоко цѣнятъ бороду арабы. Арабы почитаютъ бороду довершеніемъ красоты человѣческаго лица, и чѣмъ длиннѣе, гуще она, тѣмъ большаго уваженія заслуживаетъ ея владѣлецъ. Они презираютъ такъ называемыя кошачьи бороды, въ которыхъ водится только нѣсколько волосъ кряду. Когда арабы видятъ человѣка съ бородой столь густой, какъ кустарникъ, они говорятъ, „какъ счастливы родители, породившіе такую прекрасную бороду; да снидетъ на нихъ, какъ дождь, Божіе благословеніе“. Встрѣчая человѣка съ широкой, приведенной въ порядокъ бородой, они говорятъ: „стоитъ только взглянуть на бороду, чтобы увѣриться что тотъ, кто ее носитъ, есть человѣкъ достопочтенный, на котораго Богъ ниспослалъ благодать“. Но если они встрѣтятъ человѣка съ красивой бородой, но съ дурнымъ поведеніемъ, или произносящаго неприличныя слова, то обыкновенно тотчасъ говорятъ: „Ахъ, какой это стыдъ для такой бороды... можно ли наносить подобное оскорбленіе такой бородѣ. Какой это стыдъ и срамъ для его бороды“. Если они что нибудь выпрашиваютъ у другихъ, то просятъ ихъ заклиная бородой: „ради вашей бороды... ради жизни вашей бороды сдѣлайте для меня то то и то то“. А когда благодарятъ за что нибудь, то употребляютъ такія выраженія: „Богъ да содѣлаетъ вашу бороду длиннѣе“. „Богъ да изольетъ свое благословеніе на вашу бороду“.

Почтеніе къ большой бородѣ у арабовъ простирается до того, что человѣкъ, у котораго борода не меньше фута ширины, а длиною до пояса—считается весьма почтеннымъ человѣкомъ во всей странѣ и его свидѣтельство передъ судомъ значить болѣе, чѣмъ свидѣтельство 30 обыкновенныхъ людей.

Жилища древнихъ евреевъ.

Въ самый древній періодъ своего существованія, въ періодъ доисторическій, когда народъ не достигъ еще никакого развитія и не можетъ устроить себѣ жилища, онъ живетъ обычно въ пещерахъ и въ дуплахъ большихъ деревьевъ. У евреевъ такого доисторическаго періода не было. Уже Каинъ, по свидѣтельству Библии, строить городъ. „И позналъ Каинъ жену свою и она зачала и родила Эноха. „И построилъ онъ городъ и назвалъ по имени сына своего Энохъ“ (Быт. 4, 17).

Правда, пещеръ въ горахъ Палестины было множество и древніе хананейскіе народы селились въ нихъ. Такъ, на примѣръ, близъ Іерусалима, на срединѣ пути отъ Эль Бире въ Виелеемъ, влѣво отъ дороги, видны заваленныя древнія жилища хананеевъ, изсѣченныя въ скалѣ. Св. Писаніе упоминаетъ о народахъ, живущихъ въ пещерахъ Идумеи, о такъ называемыхъ хорреяхъ, первоначальныхъ жителей Идумеи. Они такъ перечисляются въ Библии: „Сіи сыновья Сеира Хорреянина, жившіе въ землѣ той: Лотанъ, Соваль, Цивеонъ, Эцеръ и Диманъ. Сіи старѣйшины хорревъ, сыновъ Сеира, въ землѣ Эдома“ (Быт. 36, 20). Исавъ взялъ себѣ жену изъ этого племени. Потомки Исавы, впоследствии, прогнали хорреевъ и поселились на ихъ мѣстахъ. „А на Сеирѣ жили прежде Хорреи, но сыны Исавовы прогнали ихъ и истребили отъ лица своего, и поселились вмѣсто нихъ“. (Втор. 2, 12, 22). Затѣмъ много было въ древнее время обитателей пещеръ въ заіорданской области, въ землѣ Аммореевъ, Амминитянъ и Моавитянъ. Много было ихъ на югѣ Іудеи, близъ Хеврона и близъ филистимскихъ городовъ Газы, Геа и Азота. Остатки этихъ жителей пещеръ были и во времена Іова. Іовъ такъ описываетъ ихъ: „Бѣдностью и голодомъ истощенные, они убѣгаютъ въ степь безводную, мрачную и опустѣвшую. Щиплютъ зелень подлѣ кустовъ и ягоды можжевельника хлѣбъ ихъ. Изъ общества изгоняютъ ихъ, кричатъ на нихъ какъ на воровъ, чтобы жили они въ рытвинахъ потоковъ,

въ ущельяхъ земли и утесовъ. Ревутъ между кустами, жмутся подъ терномъ—люди отверженные, люди безъ имени, отребіе земли“ (Іов. 30, 1—8).

Но что касается евреевъ, то пещеры никогда не были для нихъ мѣстомъ постояннаго жительства. Они только на время иногда поселялись въ пещерахъ, во времена какихъ-нибудь преслѣдованій. Такъ послѣ Девворы, подпавъ игу мадіанитянь, евреи укрывались отъ нихъ въ ущельяхъ горъ. „Тяжела была рука мадіанитянь надъ израилемъ, и сыны израилевы сдѣлали себѣ отъ мадіанитянь ущелья въ горахъ, и пещеры и укрѣпленія. (Суд. 6, 2). Такъ укрывался въ ущельѣ скалъ Этама Сампсонъ, когда перебилъ голени невѣстѣ своей и отцу ея, филистимлянъ. „И перебилъ имъ голени и бедра, и пошелъ и засѣлъ въ ущельѣ скалы Этама“. (Суд. 15, 8). Такъ въ пещерахъ и ущельяхъ скрывались Израильтяне отъ Филистимлянъ предъ воцареніемъ Саула. И собрались филистимляне на войну противъ Израильтянь. Израильтяне, видя, что они въ опасности, потому что народъ былъ стѣсненъ, укрывались въ пещерахъ и ущельяхъ и между скалами, и въ башняхъ, и во рвахъ (I Цар. 13, 6). Отсюда и у пророка Ісаи читаемъ: „и войдутъ люди въ расщелины скалъ и пропасти земли стѣ страха Господа и отъ славы Величія Его“ (Исаи 2, 10, 19). Въ пещерахъ, далѣе, скрывался Давидъ отъ преслѣдованій Саула. „И вышелъ Давидъ оттуда (отъ Анхуса, царя Геоскаго), и убѣжалъ въ пещеру Адоламескую“. И услышали братья его и весь домъ отца его и пришли къ нему туда (I Цар. 22, 1). „И взялъ Саулъ 3000 отборныхъ мужей изъ всего Израиля, и пошелъ искать Давида. И пришелъ къ загону овечьему: тамъ была пещера; и зашелъ туда Саулъ для нужды. Давидъ же и люди его сидѣли въ глубинѣ пещеры“ (I Цар. 21, 4). Во времена Ахава въ пещерахъ скрывались пророки отъ преслѣдованій злобной Іезавели. „И когда Іезавель истребляла пророковъ Господнихъ, Авдій (начальствовавшій надъ дворцомъ), взялъ сто пророковъ и скрывалъ ихъ, по 50 человекъ, въ пещерахъ и питалъ ихъ хлѣбомъ и

водою“ (3 Цар. 18, 4). Между прочимъ въ пещерѣ же, на горѣ Хоривѣ, скрывался и пророкъ Илія. „И вошелъ онъ (Илія) тамъ (на Хоривѣ) въ пещеру и ночевалъ въ ней. И вотъ, было къ нему слово Господне, и сказалъ ему Господь: что ты здѣсь, Илія“ (3 Цар. 19, 9). Часто скрывались Іудеи въ пещерахъ и во времена маккавеевъ, въ тяжелыя времена гоненій на ихъ вѣру со стороны иноземныхъ царей. „Царь послалъ чрезъ вѣстниковъ грамоты въ Іерусалимъ и въ города Іудейскіе, чтобы они слѣдовали узаконеніямъ, чужимъ для сей земли... И собрались къ нимъ многіе изъ народа, всѣ, которые оставили законъ, и совершили зло въ землѣ... и заставили Израиля укрываться во всякомъ убѣжищѣ его (1 Цар. 1, 53). „И возвѣщено было мужамъ царскимъ и войску, находившемуся въ Іерусалимѣ, городѣ Давидовомъ, что нѣкоторые мужи, нарушивъ царское повелѣніе, ушли въ сокровенныя мѣста, въ пустынь. И погнались за ними многіе и, настигнувъ ихъ, ополчились и выстроились къ сраженію противъ нихъ въ день субботній. И сказали имъ: выходите и сдѣлайте по слову царя и останетесь живы. Но они отвѣчали: не выйдемъ и не сдѣлаемъ по слову царя, не осквернимъ дня субботняго. Тогда поспѣшили начать сраженіе противъ нихъ. Но они не отвѣчали имъ, ни даже камня не бросили на нихъ“ (1 Мак. 2, 31, сл.). Но это укрывательство въ пещерахъ часто было очень гибельно для укрывающихся. Осаждающіе подкладывали въ пещерные входы огонь и горючія вещества, и находившіеся въ пещерахъ задохались въ нихъ отъ дыма и чада.

Особенно удобны были эти пещеры палестинскихъ горъ, эти вертепы, для укрывательства разбойниковъ. Отсюда выраженіе—„вертепъ разбойниковъ“. Такъ Господь чрезъ пророка Іеремію упрекая евреевъ за ихъ небреженіе къ храму, говоритъ: не сдѣлался ли вертепомъ разбойниковъ въ глазахъ вашихъ домъ сей, надъ которымъ наречено имя Мое (Іер. 7, 11). Очень часто пользовались евреи пещерами и для погребенія мертвыхъ.

Выходя изъ періода дикости народъ прежде всего

начинаеть устроить себѣ жилища въ шалашахъ или кушахъ, устрояемыхъ изъ древесныхъ вѣтвей. Такіе шалаши устроили иногда въ случаѣ нужды и евреи, или для скота своего, или для самихъ себя. Такъ, подобные шалаши устроялъ для скота своего Іаковъ, послѣ того какъ простился съ Исавомъ. „И возвратился Исавъ въ тотъ же день путемъ своимъ въ Сеиръ. А Іаковъ двинулся въ Сакхоуъ и построилъ себѣ домъ, и для скота своего сдѣлалъ шалаши. Отъ сего онъ нарекъ имя мѣсту Сакхоуъ“. (Быт. 33, 17). Въ подобныхъ шатрахъ жили евреи во время своего странствованія по пустынѣ и въ память этого у нихъ учрежденъ былъ впослѣдствіи праздникъ кушей, въ теченіе котораго они должны были выселяться изъ домовъ и жить въ шалашахъ. „Въ кушахъ живите семь дней; всякій туземецъ израильянинъ долженъ жить въ кушахъ, чтобы знали роды ваши, что въ кушахъ поселилъ Я сыновъ Израилевыхъ, когда вывелъ ихъ изъ земли Египетской“. (Лев. 23, 42, 43). Въ кушѣ жилъ и пророкъ Іона, когда произнесъ пророчество на Ниневію и желалъ знать исполнится ли его пророчество. „И вышелъ Іона изъ города, и сѣлъ съ восточной стороны у города, и сдѣлалъ себѣ тамъ кушу, и сѣлъ подъ нею въ тѣни, чтобы видѣть, что будетъ съ городомъ“. (Іона 4, 5). Такія куши конечно хотѣлъ устроить апостоль Петръ на Фаворѣ послѣ Преображенія Господня. Такія же временные шалаши изъ циновокъ и зеленыхъ вѣтвей устроили себѣ на сѣверной части Елеонской горы Галилейскіе богомольцы, въ громадномъ количествѣ собиравшіеся въ Іерусалимъ на праздникъ Пасхи. Въ такихъ же временныхъ шалашахъ устроились и тѣ евреи, которые приходили на Іорданъ слушать проповѣдь Іоанна Крестителя. Въ одномъ изложеніи евангельской исторіи читаемъ: „Равви, гдѣ живешь,—спрашивали Господа первые ученики Его. Гдѣ жилъ въ то время Господь—неизвѣстно. Очень можетъ быть Онъ жилъ тогда во временной кушѣ или шалашѣ, покрытомъ сверху полосатой абой, обычной на востокѣ верхней одеждой, и заслонен-

ной съ боковъ изгородью изъ перевитыхъ зеленыхъ вѣтвей, такъ какъ такіе шалаши служили обычнымъ жилищемъ для всѣхъ приходящихъ къ крещенію Іоанна.

Цальнѣйшую форму строительнаго искусства представляетъ пастушеская, палатка, устроенная на многихъ, вколоченныхъ въ землю жердяхъ, накрытая полотномъ или кожами, или чаще войлокомъ, сдѣланнымъ изъ козьей шерсти. Первый подобный шатеръ устроилъ Іуваль и всѣ патриархи жили подъ шатромъ. Привычка и воспитаніе такъ приучили древнихъ къ этому образу жизни подъ палатками, что спустя много вѣковъ послѣ изобрѣтенія домовъ не хотѣли пользоваться удобствами послѣднихъ и продолжали вести ту же самую жизнь въ подвижныхъ шатрахъ. Такъ, когда Авраамъ пришелъ въ землю Ханаанскую, онъ нашелъ эту страну полную городовъ, и, конечно, могъ бы поселиться осѣдло въ какомъ нибудь изъ нихъ, подобно Лоту, который поселился въ Содомѣ, но онъ предпочелъ кочующую странническую жизнь. Точно также и послѣ пребыванія въ Египтѣ, когда Израильтяне возвратились въ землю Обѣтованную и поселилась въ ней, многіе изъ нихъ еще долго продолжали жить въ шатрахъ. Такъ и при разсказѣ о томъ, какъ окончилось возстаніе Авессалома при Давидѣ читаемъ: „и взяли (тѣло) Авессалома и бросили его въ лѣсъ въ глубокую яму, и наметали надъ нимъ огромную кучу камней. И всѣ израильтяне разбѣжались, *каждый въ шатеръ свой*“ (2 Цар. 18, 17). Равно и впослѣдствіи о Ровоамѣ читаемъ: „И не послушалъ царь народа (привсѣмъ облегченія налоговъ), и увидѣли всѣ израильтяне, что царь не послушалъ ихъ, и отвѣчалъ народъ царю и сказалъ: нѣтъ намъ доли въ домѣ Іесеевомъ; по *шатрамъ своимъ, Израиль*“ (3, Цар. 12, 15, 18). Это встрѣчающееся много разъ въ періодъ царей упоминаніе о жизни въ шатрахъ, показываетъ, что и во времена царей еще очень многіе еваеи не имѣли неподвижныхъ домовъ и жили въ шатрахъ или кушахъ, что было удобно по климату Палестины, и можетъ быть необходимо по причинѣ частыхъ войнъ съ иноплеменниками. Часто упоми-

нается о шатрахъ и у пророковъ. Образы раззореннаго шатра, для обозначенія бѣдствія, и расширеннаго шатра, для обозначенія удачи и счастья, одни изъ употребительныхъ у пророковъ. „Распространи мѣсто шатра твоего, читаемъ у пророка Исаи (54, 2), расширь покровы жилищъ твоихъ, не стѣсняйся, пусти длиннѣе верви твои и утверди колья твои“. (см. еще Исаи 33, 20; Иерем. 10, 20 и др.).

(До слѣд. №-ра)

Изъ жизни инопархіальной.

— Въ „Тамбовскихъ“ и „Владимирскихъ“ Епархіальныхъ Вѣдомостяхъ за текущій годъ напечатаны подробныя вѣдомости о движеніяхъ суммъ по эмеритальнымъ (иначе—вспомогательнымъ) кассамъ и попечительству о бѣдныхъ духовныхъ.

Примѣръ добрый.

Невольно просится мысль о томъ, чтобы и Саратовскія кассы духовенства и попечительство о бѣдныхъ духовныхъ поставили бы все духовенство епархіи въ извѣстность о приходѣ и расходѣ своихъ суммъ чрезъ напечатаніе стчетовъ въ Епархіальныхъ Вѣдомостяхъ.

Кромѣ отчетовъ объ экономическихъ учрежденіяхъ духовенства въ нѣкоторыхъ Епархіальныхъ Вѣдомостяхъ за текущій годъ напечатаны интересные отчеты о дѣятельности благотворительныхъ организацій, возникшихъ въ епархіальныхъ городахъ при непосредственномъ участіи духовенства.

Особенно поучительна исторія возникновенія Екатеринбургскаго Общества Милосердія.

Лѣтомъ 1911 года Епископъ Екатеринбургскій Митрофанъ обратился къ духовенству съ воззваніемъ о помощи голодающимъ. Духовенство откликнулось, но тогда же рѣшило не ограничивать свою благотворительную дѣятельность временемъ неурожая, но продолжать это доброе дѣло и въ остальное время. Было открыто Общество Милосердія въ честь святителя Николая.

Общество Милосердія за первый же годъ (1912-й) своего существованія бесплатно лѣчило около 1000 человекъ больныхъ, оказало помощь деньгами и вещами 835 семействамъ, многимъ лицамъ покупало билеты на проѣздъ, дрова на отопленіе квартиръ, 70 семействъ бѣликовъ ежемѣсячно снабжало мукой, чаемъ, сахаромъ, на что расходовалось каждый мѣсяцъ 65 пуд. муки, 5 фунтовъ чая и около пуда са-

хару. Особенно энергичную помощь Обществу оказали дамы, организовавшія дамскій комитетъ.

Дай Богъ успѣха и процвѣтанія Обществу Милосердія!

(Екатеринб. Еп. Вѣд.).

— При участіи городского духовенства открылось въ Иркутскѣ общество защиты дѣтей.

Въ первый же годъ (1912-й) своего существованія общество открыло убѣжище для дѣтей, въ которомъ временно помѣщаются бездомныя дѣти до тѣхъ поръ, пока имъ не найдется мѣста въ пріютѣ или въ мастерской. Особенно успѣвающихъ дѣтей общество помѣщаетъ въ учебныя заведенія.

Къ сожалѣнію, въ отчетѣ общества не указано число призрѣваемыхъ въ убѣжищѣ.

(Иркутс. Еп. Вѣд.).

— Вопросъ объ организаціи благотворительности при непосредственномъ участіи духовенства имѣетъ въ наше время особенно большое значеніе въ виду усиленія дѣятельности сектантовъ: организація церковной благотворительности является однимъ изъ средствъ борьбы съ распространеніемъ сектантства.

Распространеніе сектантства становится теперь очень замѣтнымъ. Многихъ приходскихъ священниковъ по необходимости очень серьезно начинаетъ занимать вопросъ о мѣрахъ борьбы съ усиленіемъ сектантства. По этому вопросу прекрасно говоритъ г. А. Кулашевъ въ статьѣ „Какъ бороться съ нарождающимся сектантством?“ помѣщенной въ „Пермскихъ Епарх. Вѣдомостяхъ“.

Духовенству нужно бдительно слѣдить за появленіемъ сектантства: нѣкоторыя мѣстности планомѣрно подвергаются наѣздамъ пропаторовъ, почему очень важно своевременно принять мѣры противъ сектантовъ, пока сектантство еще не успѣло пустить корни.

Въ случаѣ наѣздовъ пропаторовъ (преимущественно рационалистовъ или баптистовъ) приходскому священнику немедленно нужно ознакомиться съ миссіонерскими книгами: „Щитъ Вѣры“ Смолина, „Бесѣды со штундо-баптистами“ Боголюбова, „17 бесѣдъ съ сектантами“ Кальнева, „Пособія при полемикѣ съ сектантами“ Кунцевича и Несмѣянова, „Противощтундистскій Катихизисъ“ Епископа Алексія.

Въ случаѣ зараженія сектантствомъ прихода нужно поднять интересъ прихода къ церковной жизни: чинно, неспѣшно совершать богослуженіе, ввести общенародное пѣніе, читать доступныя проповѣди, устроить приходскую организацію благотворительности, учредить повсюду общества трезвости.

Библиографія.

Религія русских писателей

Выпускъ I. Религія А. П. Чехова.

Лучшіе русскіе писатели являются духовными вождями и вдохновителями значительной части образованнаго русскаго общества. Къ голосу писателя чутко прислушиваются, его отзывы цѣнятъ и проводятъ въ жизнь его завѣты..

Русскій писатель—не столько ремесленникъ или работникъ пера, сколько—учитель и проповѣдникъ!

Замѣчательно, что наши русскіе писатели въ своихъ классическихкихъ трудахъ очень часто говорятъ о Богѣ и религіи, о совѣсти и добрѣ, о душѣ и безсмертіи. Эти дивныя страницы вдохновенныхъ учителей въ настоящее время все чаще и чаще повторяются законоучителями на урокахъ Закна Божія, чаще разбираются на страницахъ духовной печати

Въ виду назрѣвшей потребности въ русскомъ обществѣ—понять и оцѣнить религію русскихъ писателей—въ настоящее время сдѣлана попытка изданія серіи доступныхъ по содержанію книжекъ подъ общимъ заглавіемъ „Религія русскихъ писателей“. Книжки предназначаются, главнымъ образомъ, для русской школы.

Въ продажѣ появился первый выпускъ названной библиотечки подъ заглавіемъ „Религія А. П. Чехова“.

Содержаніе книги—доступное. Слогъ ясный и простой. Несомнѣнно, книжка прочтется съ интересомъ.

Изданіе съ внѣшней стороны—опрятное. Цѣна 35 коп. вполне доступная (съ пересылкою 50 к.).

Выписывать можно изъ книжныхъ магазиновъ „Новаго Времени“ (Саратовъ. Московская ул. Въ обѣихъ столицахъ и въ главнѣйшихъ городахъ Россіи) и отъ автора, священника Михаила Степанова (по адресу: Саратовъ, черезъ Духовную Консисторію).

ПРОСИМЪ ОБРАТИТЬ ВНИМАНИЕ,

что только у насъ въ магазинѣ можно приобрести

ГОТОВОЕ ПЛАТЬЕ ДЛЯ ДУХОВЕНСТВА,

какъ то—рясы и подрясники на всѣ сезоны, изъ различныхъ матеріаловъ и на разныя цѣны, красивый Кіевскій покрой, хорошая работа.


Шубы дорожныя на разныхъ мѣхахъ.

ДУХОВНОЕ ПЛАТЬЕ

исполняется у насъ и по заказу, для чего имѣются въ большомъ выборѣ разнообразныя матеріалы и опытный закройщикъ.

Нашъ магазинъ имѣеть въ громадномъ выборѣ

дамское и мужское готовое платье на всѣ сезоны, а также форменное платье для высшихъ и среднихъ учебныхъ заведеній.

Мѣховые товары. 

 Приемъ заказовъ.

ТОРГОВЫЙ ДОМЪ

Андрей Бендеръ и С^н.

Саратовъ, уголь Никольской противъ Музея, домъ Кузнецова. Телефонъ № 3-82.

1913 г.

№ 13.

Октябрь.



СО Д Е Р Ж А Н І Е.

О т д ѣ л ь о ф ф и ц и а л ь н ы й.

II. О т д ѣ л ь н е о ф ф и ц и а л ь н ы й.

1. Слово Его Преосвященства, Преосвященнѣйшаго Алексія, Епископа Саратовскаго и Царицынскаго при открытіи вышихъ сельско хозяйственныхъ курсовъ въ г. Саратовѣ 15 сент. 1913 г.
2. Слово Преосвященнаго Алексія, Епископа Саратовскаго и Царицынскаго, сказанное въ праздникъ Рождества Пресвятыя Владычицы нашея Богородицы и Приснодѣвы Маріи.
3. Мысли святителя Теофана, Вышенскаго затворника, о святой православной церкви и ея спасительныхъ учрежденіяхъ (противъ современныхъ сектантовъ).
4. Внѣшнія условія жизни въ Палестинѣ. Проф. *С. А. Терновскій*.
5. Изъ жизни иноепархіальной.
6. Библиографія.

Вр. и. д. Редактора, прот. *С. Ильменскій*.