

СТАВРОПОЛЬСКІЯ ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ВѢДОМОСТИ.

Выходятъ два раза въ мѣсяцъ.
Подписка принимается въ Редак-
ціи Епархіальныхъ Вѣдомостей,
въ Ставрополѣ на Кавказѣ.

Цѣна за годовое изданіе Вѣ-
домостей 5 руб. въ листахъ,
и 5 руб. 50 коп. въ брошю-
рованномъ видѣ.

№ 4-й. 1891-й годъ. 16-го ФЕВРАЛЯ.

ОТДѢЛЪ ОФИЦІАЛЬНЫЙ.

I.

ОПРЕДѢЛЕНІЯ СВЯТѢЙШАГО СИНОДА.

Указомъ Святѣйшаго Синода, отъ 8 февраля 1891 года за № 498, дано знать Преосвященному Евгенію, нашему Архипастырю, что, согласно ходатайству Его Преосвященства, опредѣлено учредить въ *станцію Прочноокопской, Куб. обл., единовѣрческій приходъ* съ назначеніемъ къ нему особаго причта въ составѣ священника и псаломщика.

II.

РАСПОРЯЖЕНІЯ ЕПАРХІАЛЬНАГО НАЧАЛЬСТВА.

*О своевременной высылкѣ денегъ на Епархіальныя Вѣдо-
мости.*

Ставропольская духовная консисторія, вслѣдствіе поста-
новленія своего, утвержденного Его Преосвященствомъ 3
сего февраля, по случаю невысылки денегъ за „Ставро-

польскія Епархіальныя Вѣдомости“ за 1889 и 1890 годы причтами церквей станицъ Екатериновской, Конеловской, Курчанской, Смоленской и другихъ, симъ предписываетъ, чтобы деньги за „Ставропольскія Епархіальныя Вѣдомости“ представлялись въ началѣ года не самими причтами, а благочинными и всегда полностью, по числу обязательныхъ подписчиковъ.

Относительно личной явки священно-церковнослужителей съ прошеніями къ Его Преосвященству.

Его Преосвященство, нашъ Архипастырь, изволилъ усмотрѣть, что священно-церковнослужители Ставропольской епархіи усвоили себѣ обычай являться въ Ставрополь къ Его Преосвященству лично съ прошеніями письменными и словесными и преимущественно такими, которыя требуютъ разсмотрѣнія и рѣшенія послѣ надлежащихъ справокъ и т. д. Такой обычай не только бесполезенъ, но даже вреденъ какъ для самихъ просителей, такъ особенно для приходоѡ; проѡздъ безъ надобности требуетъ времени и расходовъ, а приходъ остается безъ причта. Посему консисторія, вслѣдствіе предложенія Его Преосвященства, отъ 15 сего февраля, предписываетъ духовенству епархіи подавать Его Преосвященству прошенія не лично, а чрезъ почту, не отлучаясь для сего изъ мѣста своего служенія въ Ставрополь безъ особенной нужды.

О срокахъ для представленія благочинными въ консисторію полугодовыхъ росписаній суммъ слѣдуемыхъ къ отпуску въ жалованье духовенству.

По докладу и. д. секретаря консисторіи о томъ, что нѣкоторые благочинные представляютъ въ консисторію росписанія о суммахъ, слѣдуемыхъ по полугодіямъ къ отпуску въ жалованье духовенству епархіи, несвоевременно, вслѣдствіе чего является несвоевременное распредѣленіе означеннаго жалованья и дальнѣйшія по сему предмету распо-

ряженія, консисторія, съ утверженія Его Преосвященства, отъ 12 сего февраля, симъ предписываетъ благочиннымъ Ставропольской епархіи полугодовыя росписанія суммъ, подлежащихъ къ отпуску въ жалованье духовенству, представлять въ консисторію въ слѣдующіе сроки: за первое полугодіе не позднѣе 20-го мая и за второе полугодіе не позднѣе 20-го ноября.

Награжденіе бархатною фіолетовою скуфьею.—Преосвященнымъ Евгеніемъ, нашимъ Архипастыремъ, по вниманію къ отлично-усердной и полезной пастырской дѣятельности, 15 сего февраля *удостоены награжденія скуфьями* священники: Ставропольскаго Каѳедральнаго собора **Ипполитъ Мельниковъ** и Петръ Рудольфовъ, Михаило-Архангельской церкви села Среднегорлыкскаго **Тимовой Лавровъ**, Казанской церкви села Привольнаго **Михаиль Громовъ**, Николаевской церкви села Петровскаго **Іоаннь Орловъ**, Борисоглѣбской церкви станицы Ахтанизовской **Григорій Дудикъ**, Михаило-Архангельской церкви села Поливяннаго **Іоаннь Михайловъ**, Рождество-Богородицкой церкви села Воронцо-Александровскаго **Іоаннь Виноградовъ**, Александровской церкви села Солдатско-Александровскаго **Василій Небовидовъ**, Николаевской церкви села Отказнаго **Іоаннь Скворцовъ**, Срѣтенской церкви села Благодарнаго **Константинъ Смирновъ**, Покровской церкви села Сергіевскаго **Павель Полянскій**, Георгіевской церкви села Крымгиреевскаго **Феодоръ Васильевъ**, Гавріило-Архангельской церкви станицы Новомышастовской **Мееодій Оглоблинъ**, Св.-Троицкой церкви станицы Новоцербиновской **Николай Тиховъ**, Николаевской церкви села Новомихайловскаго **Алексій Лавановъ** и Рождество-Богородицкой церкви станицы Новопокровской **Іоаннь Рябчиковъ**.

Перемѣны по службѣ. Заштатный священникъ **Іоаннь Введенскій**, по прошенію, допущенъ къ исполненію священнодѣйствій въ Рождество-Богородицкой церкви села Новобу-

рукшунскаго временно, до назначенія штатнаго священника, съ 31 января.

Священникъ Николаевской церкви станицы Благовѣщенской **Іоаннъ Бѣликовъ**, по прошенію, перемѣщенъ къ Ставропольскому Каѳедральному собору, 2 февраля.

Священникъ Іоанно-Богословской церкви села Ивановскаго, Ставроп. губ., **Антипа Сократовъ**, по прошенію, уволенъ заштатъ, 8 февраля.

Псаломщикъ Успенской церкви станицы Медвѣдовской **Иванъ Крутченскій**, по прошенію, опредѣленъ на вакансію діакона при Каѳедральномъ соборѣ, 1 февр.

Испр. должн. псаломщика Саввинской церкви ст. Кореновской **Василій Богдановъ**, по прошенію, опредѣленъ на діаконско-учительское мѣсто къ Покровской церкви ст. Ильинской, 8 февраля.

Діаконъ Каѳедральнаго собора **Теодоръ Шитиковъ**, по прошенію, перемѣщенъ на вакансію діакона при Черноморской Маріе-Магдалинской женской пустыни, 13 февр.

Учитель начальнаго училища **Александръ Соболевъ**, по прошенію, опредѣленъ на вакансію діакона при Каѳедральномъ соборѣ, 13 февр.

Псаломщикъ Рождество-Богородицкой церкви ст. Бекешевской **Гавріиль Рябчиковъ**, по прошенію, опредѣленъ на діаконско-учительское мѣсто къ Николаевской церкви стан. Воронсколѣсской, 14 февр.

Псаломщикъ Вознесенской церкви стан. Таманской **Кодрадъ Грачевъ**, по прошенію, перемѣщенъ къ Преображенской церкви стан. Брюховецкой, 8 февр.

Діаконъ Іоанно-Богословской церкви села Ивановскаго, Ставроп. губ., **Василій Михайловъ**, по прошенію, перемѣщенъ на вакансію псаломщика при Трехсвятительской церкви села Средне-Егорлыкскаго, 8 февр.

Псаломщикъ Вознесенской церкви стан. Старолеушковской **Алексій Ивановъ**, по прошенію, перемѣщенъ къ Михаило-Архангельской церкви станицы Архангельской, 10 февр.

Діаконъ Черноморской Маріе-Магдалинской пустыни **Михаилъ Курицнъ** перемѣщенъ на вакансію псаломщика къ **Михаило-Архангельскому собору г. Ейска**, 12 февр.

Священникъ церкви села Александріи **Евфимій Тимофеевскій** утвержденъ законоучителемъ мѣстнаго начальнаго училища, 5 февраля.

Ставропольскій купецъ **Юсифъ Степановичъ Третьяковъ** утвержденъ въ званіи почетнаго блюстителя по хозяйственной части Ставропольскаго духовнаго училища, 8 февр.

Начальница Ставропольскаго епархіальнаго женскаго училища, дѣвица **Анна Васильевна Кушенъ**, согласно ея прошенію, предложеніемъ Г. Министра Народнаго Просвѣщенія, отъ 23 января за № 1588, утвержденная въ должности начальницы Екатеринодарской женской городской гимназіи, съ 15 сего февраля уволена отъ исполненія обязанностей начальницы онаго училища, каковыя временно поручены старшей воспитательницѣ, вдовѣ надворнаго совѣтника **Наталиі Михайловнѣ Максимовой**.

Утверждены въ должности церковныхъ старостъ.— 2 февраля,—казакъ **Герасимъ Стыценко**—къ Скорбященской церкви стан. Безскорбной, отставной рядовой **Семень Шаповаловъ**,—къ Троицкой церкви поселка Крымско-Солдатскаго, есауль **Христофоръ Фонъ-Дистерло**—къ Вознесенской церкви стан. Старомышастовской,—казакъ **Теодоръ Бѣлевцевъ**—къ Преображенской церкви стан. Губской, отставной фельдфебель **Арсеній Елецъ**—къ Николаевскому молитвенному дому слоб. Сергіевской,—все пятеро на первое трехлѣтіе; урядникъ **Поликарпъ Зикранъ**—къ Георгіевской церкви ст. Бриньковской и казакъ **Теодоръ Ромага**—къ Рождество-Богородицкой церкви стан. Полтавской,—оба на второе трехлѣтіе; казакъ **Семень Алексѣенко**—къ Покровской церкви станицы Хадыжинской на четвертое трехлѣтіе и приказный **Василій Головкинъ**—къ Троицкой церкви стан. Кубанской на пятое трехлѣтіе; 12 февраля,—казакъ **Илья Доля**—къ Покровской церкви стан. Пензенской, отставной рядов. **Романъ Проценко**

—къ Успенскому молитвенному дому мѣстечка Григорьевскаго, казакъ Леонтій Лозицкій—къ Петропавловской церкви стан. Самурской, казакъ Моисей Мацко—къ Успенской церкви стан. Удобной,—всѣ четверо на первое трехлѣтіе и казакъ Захарій Кудрявцевъ—къ Георгіевской церкви стан. Петровской на второе трехлѣтіе; тсго-же 12 февраля,—крестьянинъ Прокопій Штагарь—къ Покровской церкви села Казинскаго, крест. Тимошей Ивлевъ—къ Покровской церкви села Сѣвернаго и крестьянинъ Захарія Состинъ—къ Трехсвятительской церкви села Средне-Егорлыкскаго,—всѣ трое на первое трехлѣтіе и крестьян. Ефимъ Байдинъ—къ Троицкому молитвен. дому села Бѣлой-Глины на второе трехл.



IV.

ИЗВѢСТІЯ.

Церковныя постройки и ремонтъ. 1 февраля разрѣшено причту церкви станицы Архангельской употребить 1664 руб. изъ церковныхъ суммъ на постройку церковно-приходской школы, по одобреніи проекта въ епархіальномъ училищномъ совѣтѣ; 14 февраля разрѣшено построить новую деревянную церковь въ станицѣ Кисляковской, на средства общества, по утвержденному проекту.

Пожертвованія. Въ Ильинскую церковь станицы Незамаевской пожертвовали: церковный староста, казакъ Николай Курило икону Богородицы всѣхъ скорбящихъ радости въ 150 руб; казаки, пришедшіе со службы изъ закавказскаго края, икону Господа Вседержителя, въ 85 руб. и казакъ Павелъ Курунка—аналогій съ иконами двенадцатыхъ праздниковъ и икону Св. Пророка Или, въ 200 руб. Староста церкви села Овошей, Онуфрій Нарыжный пожертвовалъ въ свою приходскую церковь два банковыхъ 5% выигранныхъ билета. Тремя лицами, пожелавшими остаться неизвѣстными, пожертвовано въ 1890 году въ пользу причта Покровской

церкви села Дербетовскаго 400 руб. съ тѣмъ, чтобы причтъ пользовался доходомъ съ нихъ. Для той-же церкви пожертвовано лицомъ неизвѣстнымъ 600 руб. съ тѣмъ, чтобы на 300 руб. была устроена церковно-приходская школа, а другіе 300 руб. давали-бы доходъ на жалованье законоучителю той школы.

Присоединеніе къ православію и просвѣщеніе св. крещеніемъ.—22 іюля 1890 г. причтомъ церкви станицы Курджипской крещены молокане, дѣти мѣщанина г. Аткарска Саратов. губ. Алексѣя **Савельева**: **Марія**, 16 л., **Ольга**, 7 л., **Іоаннь** 5 л., **Николай**, 4 л., и младенецъ **Владиміръ**, а 14 сентября крещена мать ихъ, **Анастасія Никифорова Савельева**, 33 л.; причтомъ церкви села Пелагіады 8 января 1891 г. присоединены къ православію изъ раскола безпоповства крестьяне села Новомосковскаго **Михаиль Павловъ Гуляевъ**, 40 л., жена его **Ульяна Васильева**, 36 л. и дѣти ихъ **Луна**, 12 л. и **Сивелій**, 6 л., и крестьянка села Пелагіады **Теодосія Тимоеева Золотарева**, 26 л.; причтомъ Николаев. церкви села Новогорлыкскаго 30 декабря 1890 г. присоединена къ православію изъ лютеранства жена Ставроп. мѣщанина **Клара Вильгельмова Рагеръ**, 32 л., нареч. **Клавдію**.

Некрологъ.—18 января умеръ отъ старческой болѣзни священникъ Георгіевскаго молитвеннаго дома греческаго села Султановскаго **Георгій Попандопуло** 68 л.; 20 января умеръ отъ старческой немощи священникъ Михайло-Архангел. церкви станицы Староджереліевской **Петръ Подольскій**, 84 л.; 24 января въ став. Варениковской умеръ отъ удара заштатный діаконъ церкви станицы Крымской **Теодосій Ведоренко**, 59 л.

Отъ Совѣта Ставропольскаго Св.-Андреевскаго Братства.

I. Въ Совѣтъ Св.-Андреевскаго Братства поступили членскіе взносы и пожертвованія на общія нужды Андреевскаго Братства отъ слѣдующихъ лицъ: 1) отъ священника Максима Сагъжеко и жены его членскій

взнось за 1890 г. въ количествѣ 20 р.; 2) секретаря при Ставропольскомъ Архіереевѣ, надв. совѣтн. Вас. Ив. Ардымскаго 3 р., 3) свящ. Дмитр. Гремяченскаго 6 р.; 4) чрезъ благочиннаго XIII окр. Куб. обл. свящ. Иллариона Смарагова отъ церковныхъ причтовъ означеннаго благочинія 16 р. 20 к.; 5) чрезъ благоч. XVII окр. свящ. Вас. Смѣльскаго 4 р. 25 к. и 6) чрезъ благочиннаго XVIII окр. свящ. Вас. Семенова 16 р. 87 к., а всего 66 р. 32 к. — Кромѣ того въ пользу благотворительной ученической кассы для выдачи пособій бѣднѣйшимъ ученикамъ поступили пожертвованія чрезъ благочинныхъ епархій: во-первыхъ: свящ. Иллар. Смарагова 14 р. 20 к. и свящ. Вас. Смѣльскаго 10 р. 40 к., всего 24 р. 60 к.; во-вторыхъ, на миссіонерство: чрезъ свящ. Ил. Смарагова 7 р. 45 к. и свящ. Вас. Семенова 7 р. 1 к., всего 14 р. 46 к. — Совѣтъ Братства благодаритъ всѣхъ жертвователей.

ОБЪЯВЛЕНІЕ О ВАКАННЫХЪ МѢСТАХЪ.

Вакантными состоятъ мѣста:

а) *Священническія* въ Ставрополѣ: при Софійской и Георгіевской церквахъ; въ селахъ: Ивановскомъ, Новобурукшунскомъ, Преображенскомъ и Бурукшунѣ; въ станицахъ: Благовѣщенской, Брюховецкой, Ширванской, Натухайской, Староджерелевской, Старокорсунской, Медвѣдовской, Курганной, Вознесенской и Камышеватской; въ поселкахъ: Англійскомъ и Михайловскомъ.

б) *Діаконо-учительскія*: въ селахъ Новомосковскомъ, Трушевскомъ и Ивановскомъ; при семинарской церкви; въ станицахъ: Анастасіевской, Новоджерелевской, Вѣлорѣченской, Шкуринской, и Невинномысской.

и в) *Псаломническія*: при Ставроп. тюремной церкви; при Ейскомъ соборѣ; въ селахъ: Вараниковскомъ, Донскомъ, Правокумскомъ, Пелагіадѣ, Николиной-Балкѣ, Новоегорлыкскомъ (Николаевск. перк.), Большой-Джалгѣ, Овощахъ, Песчавакопскомъ, Обильномъ (Никол. пер.), Рогуляхъ и Медвѣдскомъ; въ станицахъ: Бекечевской, Елисаветинской, Новодимитріевской, Дагестанской, Камышеватской, Кореновской, Медвѣдовской, Петропавловской, Старолеушковской, Курганной, Вознесенской, Таманской и Прочнокопской (единовѣрч.); въ поселкахъ: Михайловскомъ, Просянскомъ и Романовскомъ.

Редакторъ офіціального отдѣла,
архіерейскій секретарь, В. АРДЫМСКІЙ.

СТАВРОПОЛЬСКІЯ ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ВѢДОМОСТИ.

№ 4-й. 1891-й годъ. 16-го ФЕВРАЛЯ.

ОТДѢЛЪ НЕОФФИЦІАЛЬНЫЙ.

I.

Р ъ Ч ъ,

сказанная Преосвященнѣйшимъ Евгеніемъ, Архипастыремъ Ставропольскимъ и Екатеринодарскимъ, при врученіи жезла архимандриту Михаилу.

Всечестнѣйшій отецъ Архимандритъ!

Вышею церковною Властію, чрезъ мою мѣрность, вручается тебѣ сей жезлъ, какъ знакъ начальства и управленія. Вмѣстѣ съ симъ ты поставляешься въ ряду лицъ, коимъ и церковь и общество усвояютъ особый почетъ.

Но не спѣши, братъ, радоваться! Дѣло, которое вмѣстѣ съ почетомъ тебѣ поручается—не изъ легкихъ; путь, по которому предстоитъ идти, не розами устланъ. Потребуется отъ тебя не мало самоотверженія, подвига.

Тебѣ вручается жезлъ начальства. Въ нынѣшнее время, какъ тебѣ не безъизвѣстно, старое и юное поколѣніе въ умственной и практической жизни отличается отсутствіемъ твердыхъ и опредѣленныхъ началъ, происходитъ шатаніе мнѣній и стремленій, въ уваженіи сомнѣніе и отрицаніе, пессимистическій взглядъ на все и на всѣхъ проявляется всюду.

Вслѣдствіе сего, обычное явленіе — грубый матеріализмъ, низменность стремленій и удовольствій, нерасположенность

къ занятіямъ, требующимъ труда усиленнаго, изученія, можно сказать, отвращеніе отъ заботы о самоусовершенствованіи. Привлекательна стала легкая нажива, сладострастный комфортъ.

Стоящему во главѣ воспитательнаго учрежденія съ начальственнымъ жезломъ предстоитъ не малый трудъ провозглашать, уяснять, вѣдрять, укоренять, распространять вѣковѣчныя начала бытія, мысли и жизни; мракъ скудоумія разгонять свѣтомъ откровенія, тлетворный смрадъ похотной чувственности замѣнять райскимъ благоуханіемъ богоподобнаго нравственнаго совершенства.

Жезлъ, врученный тебѣ, есть жезлъ правленія.

Не довольно проповѣдывать: нужно дѣйствовать, руководить. Не всегда овцы слушаютъ гласа своего пастыря, охотно уклоняются отъ пути, указуемаго руководителемъ. Духъ неразумнаго своеволія, увлеченіе чуждымъ гласомъ, стремленіе извѣдать холмы и доли въ сторонѣ отъ предлагаемаго пастбища, даже одичалость въ пасомыхъ-не рѣдкость. Есть не мало и враговъ, которые то въ овчей, то въ волчьей, то въ лисьей, то въ змѣиной кожѣ вторгаются въ словесное стадо и производятъ въ немъ опустошенія. Владѣющему жезломъ правленія нужно, съ одной стороны, твердо настаивать на неуклонномъ правильномъ направленіи и дѣятельности пасомыхъ во всѣхъ отношеніяхъ; съ другой — не щадно поражать враговъ, въ какомъ бы видѣ они ни являлись, подъ какимъ бы благовиднымъ предлогомъ ни вторгались въ учрежденіе.

Какъ видишь, собрать нашъ, носить врученный тебѣ жезлъ придется не безъ усиленнаго труда, терпѣнія и скорбей. Но сказано негдѣ: крѣпчайшему болій искусъ. А потому — дерзай! Будь началовождемъ — предшествуй, во вѣренномъ тебѣ учрежденіи, словомъ и дѣломъ во всемъ, „что только истинно, что честно, что справедливо, что чисто, что любезно, что достославно, что только добродѣтель и похвала“ (Фил. 4, 7). Но въ потребныхъ случаяхъ не щади своего правящаго жезла.

Благодать Божія, благорасположеніе всѣхъ благомыслящихъ людей не оставятъ тебя.

II.

Возведеніе въ санъ архимандрита ректора семинаріи іеромонаха Михаила.

Въ день Срѣтенія Господня архіерейское служеніе было въ Кафедральномъ соборѣ. Великій праздникъ и кромѣ того распространившійся среди горожанъ слухъ о возведеніи въ санъ архимандрита вновь назначеннаго ректора мѣстной семинаріи іеромонаха Михаила—привлекъ массу богомольцевъ. Сослужащими Архипастырю въ этотъ день были: о. настоятель собора, о. іеромонахъ Михаилъ, ключарь и одинъ изъ іеромонаховъ Андреевскаго монастыря. До малаго входа литургія совершалась въ обычномъ порядкѣ: первенствующимъ былъ о. настоятель собора, онъ начиналъ литургію. На входѣ, послѣ установленнаго поклоненія Архіерею „по чину“, о. Михаилъ приклонилъ свою голову для архіерейскаго рукоположенія. Осѣнивъ трижды главу рукополагаемаго десницей, Преосвященнѣйшій Евгеній, при глубокой тишинѣ, прочиталъ вслухъ положенныя въ чинѣ молитвы и закончилъ возгласеніемъ: „Благодать Всесвятаго Духа чрезъ нашу мѣрность производитъ тя архимандрита....“ По возложеніи на новоставленнаго архимандрита принадлежностей этого сана—палицы, наперскаго креста и митры и послѣ пѣнія духовенствомъ и клиромъ „аксіось“,—литургія продолжена въ обычномъ порядкѣ, но о. настоятель уступилъ честь первенства о. архимандриту. По отпускѣ литургіи, Архипастырь вручилъ новоставленному архимандриту—ректору жезль и сказалъ знаменательную рѣчь, содержаніе которой приводится дословно выше сего.

Полагаемъ, для духовенства епархіи не безынтересны будутъ нѣкоторыя біографическія свѣдѣнія о достопочтен-

номъ о. архимандритѣ, подъ руководствомъ котораго отнынѣ будутъ воспитываться дѣлатели Церкви Христовой для нашей епархіи.

О. архимандритъ Михаилъ сынъ священника Архангельской епархіи. По окончаніи курса въ Архангельской семинаріи, онъ поступилъ въ С.-Петербургскую духовную академію, откуда вышелъ въ 1881 году со степенью кандидата богословія. 1 августа того же года назначенъ помощникомъ смотрителя Камышинскаго духовнаго училища, а въ слѣдующемъ году перемѣщенъ сначала на ту же должность въ родное Архангельское духовное училище, а потомъ (въ 1883 г.)—на должность преподавателя по кафедрѣ словесности и соединенныхъ съ ней предметовъ при мѣстной семинаріи. Одновременно съ учебной службой при семинаріи онъ состоялъ секретаремъ семинарскаго правленія, преподавателемъ русскаго языка въ епархіальномъ женскомъ училищѣ и членомъ разныхъ комитетовъ и комиссій. Учебная дѣятельность его заслужила лестный отзывъ ревизовавшаго въ 1885 году Архангельскія духовно-учебныя заведенія члена учебнаго комитета при Св. Синодѣ, г. дѣйствительнаго статскаго совѣтника Зинченко. Въ октябрѣ 1885 года о. Михаилъ былъ переведенъ въ Кишиневскую духовную семинарію на ту же кафедру, при чемъ ему также было поручено преподаваніе русскаго языка при мѣстномъ епархіальномъ училищѣ. За учебные труды свои онъ былъ награжденъ въ 1889 г. орденомъ Станислава 3 степени. Здѣсь онъ почувствовалъ влеченіе къ монашеству, и въ прошломъ году, 14 марта, далъ обѣты, а 24 того же марта рукоположенъ въ іеромонаха. Въ день своего рукоположенія въ санъ іеромонаха (24 марта) Св. Синодомъ назначенъ на должность инспектора нашей семинаріи; а съ назначеніемъ о. Питирима къ Петербургской семинаріи—возведенъ на должность ректора.

О. ректоръ Михаилъ имѣетъ отъ роду 36 лѣтъ, обладаетъ здоровьемъ, учебно-воспитательнымъ опытомъ и энергіею въ преслѣдованіи намѣченныхъ цѣлей. Эти качества

въ начальникѣ заведенія должны принести несомнѣнную пользу. Дѣятельность его несомнѣнно начнется съ врачеванія тѣхъ язвъ, которыя къ сожалѣнію во временахъ появлялись на организмѣ нашего питомника и задерживали духовный и количественный ростъ его. Быстро разрастается населеніе епархіи не столько путемъ естественнаго прироста, сколько наплывомъ пришлаго элемента изъ внутренней Россіи. Приходы растутъ, церкви Божіи умножаются, а число оканчивающихъ курсъ ежегодно слишкомъ незначительно и далеко не отвѣчаетъ дѣйствительному требованію... *Жатва убо многа, дѣлателей мало.*

Д. У.

Ш.

Церковно-богослужебная терминологія.

(Продолженіе *).

Д.

Дары Святые—хлѣбъ и вино, приносимые въ церковь для совершенія Божественной литургіи и затѣмъ освященные и пресуществленные въ Тѣло и Кровь Христовы.

Дароносица—небольшой серебряный или золотой ковчегъ, въ которомъ хранятся святая Божественная Тайна Тѣла и Крови Христовыхъ, именуемая Св. Дарами и назначенная для причащенія больныхъ. Въ ковчегѣ этомъ, кромѣ малаго ковчегца для частицъ Тѣла Христова, пропитанныхъ Кровью, имѣются малый потиръ, лжица, сосудъ для вина и губка для вытиранія потира. Ковчегъ этотъ, влагаемый въ сдѣланный изъ парчи или другой приличной матеріи мѣшецъ съ шнурками или тесьмою, въ потребныхъ случаяхъ носится священникомъ на груди, а вообще хранится на престолѣ.

Дарохранильница—золотой, серебряный или, по крайней мѣрѣ, позлащенный или посеребренный снаружи и осо-

*) См. № 1, 2 и 3 Старои. Еп. Вѣд.

бенно внутри, ковчегъ, въ которомъ хранятся Св. Дары, освященные и приготовленные для священнодѣйствія литургіи преждеосвященныхъ Даровъ и для причащенія больныхъ. Къ передней части этого ковчега придѣлываются изображенія двухъ ангеловъ съ рипидами въ рукахъ, какъ бы для охраненія Св. Даровъ. Дарохранильница обычно помѣщается на св. престолѣ на срединѣ восточной стороны его. Для большей безопасности и сохранности Св. Даровъ для сего ковчега устрояется стекляной футляръ, которымъ онъ и покрывается.

Двоебрачіе—вступленіе во второй бракъ при существованіи перваго,—преступленіе уголовное, влекущее за собою строгое наказаніе.

Двупѣснецъ см. *Канонъ—ы.*

Деятины.—Такъ называется поминовеніе, совершаемое по усопшемъ въ 9-й день по его смерти. Совершая девятины, мы просимъ Господа Бога, дабы Онъ *молитвами и ходатайствомъ девяти ангельскихъ чиновъ* вселилъ и упокоилъ душу преставльшагося въ ликѣ Святыхъ Божіихъ, а по воскресеніи сподобилъ его и блаженнаго сожительства вмѣстѣ съ Ангелами. (Нов. Скр. ч. IV, гл. XXIII, § 2).

Девятый часъ—одна изъ ежедневныхъ или суточныхъ церковныхъ службъ, обычно совершаемая съ вечернею, предваряя эту послѣднюю. Славословіе девятаго часа бываетъ, говоритъ преосвящ. авторъ Нов. Скрижали (ч. 1. гл. XIII, § 4), особенно потому, что въ девятомъ часу распятый за насъ Христось, возгласивъ, предалъ Богу Отцу Свою душу и содѣлался совершенною жертвою за людей. Тогда-то земля потряслась, камни распались, гробы отверзлись и, въ знаменіе нашего общаго воскресенія, многія тѣлеса усопшихъ Святыхъ возстали. Ибо смертію Господнею умертвилась смерть и сущи во адѣ сдѣлались свободными. Спаситель, предавъ Свою святую душу Отцу и распявъ волею на крестѣ плоть Свою, освободилъ наши души отъ рукъ діавольскихъ, а чрезъ воскресеніе Господа и наши тѣла удостоились безсмертія. И такъ въ девятый часъ мы благодаримъ Того,

Который за насъ умеръ плотію, Который, предавъ Свою душу, принесъ наши души Отцу Своему и Который Своею смертію оживилъ насъ“. *Тропарь 9 часа*: Иже въ девятый часъ насъ ради плотію смерть вкусивый, умертви плоти наша мудрованіе, Христе Боже, и спаси насъ. *Кондакъ*: Видя разбойникъ Начальника жизни на крестѣ висѣща, глаголаше: аще не бы Богъ былъ воплощся, иже съ нами распныйся, не бы солнце лучи своя потаило, ниже бы земля трепещущи тряслася: но вся терпѣя, помяни мя, Господи, во царствіи Твоемъ.

Дикирій — двусвѣчникъ, употребляемый архіереемъ для освѣщенія и благословенія предстоящаго народа во время церковнаго богослуженія. Онъ знаменуетъ два естества Іисуса Христа—Божеское и человѣческое. (Нов. Скриж.).

Диптихъ (греч.) Это двѣ таблицы, сдѣланныя изъ бумаги или пергамента и вмѣстѣ сложенныя, какъ скрижали Моисея. На одной изъ нихъ писались для чтенія на литургіи имена живыхъ, а на другой—имена умершихъ. (Нов. Скриж. ч. II, § 78).—Это тоже, что наши поминаньицы, грамотки.

Дискось (греч.) значитъ *блюдо, тарелка*. Такъ называется небольшое священное блюдо, утвержденное на особеннымъ образомъ устроенномъ подножіи, съ изображеніемъ на немъ Предвѣчнаго Младенца Господа Іисуса Христа и съ вырѣзанными въ окружности его словами: „се Агнецъ Божій вземляй грѣхи міра“. На дискось во время литургіи полагаются св. *агнецъ* и частицы изъ другихъ просфоръ, вынутыя въ честь Богоматери, пророковъ, апостоловъ и всѣхъ святыхъ, а также въ воспоминаніе живыхъ и умершихъ. Въ разное время литургіи дискось собою знаменуетъ то *вертепъ* и *ясли*, гдѣ родился Іисусъ Христось, то *гробъ*, въ которомъ погребено было многострадальное тѣло І. Христа.

Девятичиновная просфора. Такъ называется одна изъ пяти приносимыхъ на проскомидію просфоръ, изъ которой, въ подражаніе девяти ангельскимъ чинамъ, вынимается девять частицъ въ честь и память: 1. Св. Пророка, Предтечи и Крестителя Господня Іоанна, — 2. Св. Пророковъ, —

3. Св. Апостоловъ,—4. Святителей,—5. Св. Мучениковъ,—6. Преподобныхъ,—7. Безсребренниковъ,—8. Св. Праведныхъ Богоотецъ Іоакима и Анны (и св., ихже есть день) и 9. Св. Іоанна Златоустаго или Василя Великаго (чьа литургія совершается).

Діаконъ (греч.)—служитель, низшая степень священства. Лица, облеченныя этою степенью, называются такъ потому, что сами они не совершаютъ таинствъ, а *только служатъ*, помогаютъ епископу и священнику при совершеніи ихъ. Первоначально, при св. Апостолахъ, обязанность діакона состояла въ попеченіи о бѣдныхъ и больныхъ, — нынѣ же (кромѣ сослуженія епископу и священнику при совершеніи таинствъ и исправленіи приходскихъ требъ) обязанности діаконовъ состоятъ въ веденіи церковнаго письмоводства, а въ послѣднее время — въ непосредственномъ дѣятельномъ учительствѣ въ церковно-приходскихъ школахъ.

Діаконикъ. Симвъ именемъ называется южное отдѣленіе алтаря или особая пристройка къ нему, въ которой устроилось особое мѣсто для храненія священныхъ облаченій, сосудовъ, евангелій, напрестольныхъ крестовъ и проч. Все это поручалось наблюденію діаконовъ, отчего произошло и самое названіе сего хранилища.

Діаконисса. Такъ назывались въ древней христіанской церкви благочестивыя вдовы и дѣвицы, которыя, не принимая монашескаго постриженія, но строго соблюдая обѣты безбрачія, цѣломудрія и воздержанія, посвящали себя на служеніе бѣднымъ, больнымъ, были воспріемницами при крещеніи женщинъ язычницъ и евреекъ и ихъ наставницами и руководительницами въ вѣрѣ и жизни христіанской, при этомъ не только свое имѣніе раздавали въ пользу церквей, которыя тогда завѣдывали всѣми благотворительными заведеніями, но и лично служили при нихъ. Такова, между другими, св. *Олимпіада*, родственница императора Θεодосія Великаго. Память ея 25 іюля.

Діаконскія двери. Такъ называются южныя двери, ведущія въ алтарь, потому что первоначально діаконикъ

устроился внѣ алтаря на южной сторонѣ храма (Димитріевскій) и діаконъ имѣнно чрезъ эту дверь вносили предъ малымъ входомъ Евангеліе на св. престоль, чрезъ эту же дверь выносили народу благословенные хлѣбы и богоявленную воду. Отъ діаконика и по должности, отправляемой діаконами, южныя двери называются діаконскими, которыя имъ же собственно и ввѣрялись, говоритъ авторъ Нов. Скрижали (ч. 1, гл. VIII, § 3).

Дневныя службы. Всѣхъ отдѣльныхъ церковныхъ службъ, говоритъ авторъ Нов. Скрижали, совершаемыхъ всякій день и ночь, кромѣ священной и божественной литургіи, *сѣдмь*, по числу даровъ Св. Духа (Исаиі XI, 2—3), именно: 1. Полунощница, 2. Утренняя съ первымъ часомъ, 3. Третій часъ, 4. Шестой часъ, 5. Девятый часъ, 6. Вечерня и 7. Повечеріе. — Хотя всѣ церковныя суточные моленія или службы, раздѣляемыя на семь частей, говоритъ далѣе тотъ же авторъ, должны бы были семь разъ совершаться днемъ и ночью каждая въ свое время, — но такъ какъ столь частое и отдѣленное одно отъ другаго столь многими часами возношеніе сихъ пѣсней раждаетъ какъ бы уныніе и лѣность особенно въ душахъ малоблагоговѣйныхъ; то божественнѣйшіе отцы, подвижныи Божественнымъ Духомъ, строго сохраняя порядокъ всѣхъ славословій и отвращая предлогъ къ лѣности и унынію, опредѣлили *не семь разъ, а только трижды* совершаться тѣмъ службамъ въ честь и славу Пресвятой Троицы, — именно: 1) съ полуночи до утра — Полунощница, Утренняя и Первый часъ; 2) въ 3-й часъ дня, т. е. девятый утра — Третій часъ, Шестой и Чинъ изобразительныхъ и 3) въ концѣ дня — Девятый часъ, Вечерня и Повечеріе. — Кромѣ сего *каждый день седмицы* Св. Церковью *посвященъ* или *въ воспоминаніе* особенно знаменательныхъ событій изъ земной жизни Іисуса Христа или въ честь и память Св. Ангеловъ, Пророковъ, Апостоловъ, Святителей и др. Святыхъ Божіихъ. Прославленіе воспоминаемыхъ событій священныхъ, Ангеловъ и Св. Угодниковъ Божіихъ и благодѣяній, явленныхъ людямъ чрезъ тѣ событія и заступничество

святыхъ Божіихъ, и составляетъ содержаніе пѣснопѣній, присвоенныхъ каждому дню седмицы. Такъ:

1. Въ **недѣлю**, первый день седмицы, Св. Церковь воспоминаетъ воскресеніе Христа Спасителя, почему и самый этотъ день зовется *воскреснымъ* днемъ или *Воскресеньемъ*.

2. **Понедѣльникъ** (первый день *по недѣлю*) посвященъ прославленію Св. Силъ Небесныхъ, т. е. Ангеловъ. *Тропарь дне*, гласъ 4-й: Небесныхъ воинствъ Архистратизи, молимъ васъ присно мы недостойніи, да вашими молитвами оградите насъ кровомъ криль невещественныя вашея славы, сохраняюще ны припадающія прилѣжно, и вопіющія: отъ бѣдъ избавите ны, яко чиноначальницы вышнихъ силъ.

3. **Вторникъ** посвященъ прославленію святыхъ Пророковъ и особенно Св. Пророка, Предтечи и Крестителя Господня Іоанна. *Тропарь*, гл. 2-й: Память праведнаго съ похвалами, тебѣ же довлѣетъ свидѣтельство Господне, Предтече: показалъ бо еси и пророковъ честнѣйшій, яко и въ струяхъ крестити сподобился еси проповѣданнаго. Тѣмъ же за истину пострадавъ радуясь, благовѣстилъ еси и сущимъ во адѣ Бога, явльшагося плотію, вземлющаго грѣхъ міра и подающаго намъ велию милость.

4. **Среда** — воспоминанію преданія Господа нашего Іисуса Христа на страданія и смерть. *Тропарь*, гл. 1: Спаси, Господи, люди Твоя и благослови достояніе Твое, побѣды Благовѣрному Императору нашему (имя рекъ) на сопротивныя даруя, и Твое сохраняя Крестомъ Твоимъ жительство.

5. **Четвергъ** — прославленію подвиговъ Св. Апостоловъ и Святителя и Чудотворца Николая Муръ-Ликійскаго. *Тропарь* Апостоламъ гл. 3-й: Апостоли свяціи, молити милостиваго Бога, да прегрѣшеній оставленіе подастъ душамъ нашимъ. *Тропарь* Святит. Николаю, гл. 4-й: Правило вѣры и образъ кротости, воздержанія учителя, яви тя стаду твоему яже вещей истина: сего ради стяжалъ еси смиреніемъ высокая, нищетою богатая. Отче священноначальниче Николае, моли Христа Бога спастися душамъ нашимъ.

6. **Пятница** — воспоминанію страданій и смерти Господа нашего Иисуса Христа. *Тропарь* тотъ же, что и въ Среду.

7. **Суббота** — прославленію Божіей Матери, Св. Мучениковъ, Преподобныхъ и всѣхъ святыхъ, а также — поминовенію усопшихъ въ вѣрѣ и надеждѣ воскресенія. *Тропарь*, гл. 4: Апостолы, Мученицы и Пророцы, Святители, Преподобніи и Праведніи, добръ подвигъ совершившіи, и вѣру соблюдшіи, дерзновение имуще ко Спасу, о насъ Того, яко блага молите, спастися, молимся, душамъ нашимъ. *Тропари* заупок. гл. 2-й: Помяни, Господи, яко благъ, рабы Твоя, и елика въ житіи согрѣшиша, прости: никтоже бо безгрѣшенъ, токмо Ты, могій и преставленнымъ дати покой. Глубиною мудрости челоуѣколюбно вся стройи и полезная всѣмъ подавай, Едине Содѣтелю, упокой, Господи, души рабъ Твоихъ: на Тя бо упованіе возложиша Творца и Бога нашего.

Всѣ пѣснопѣнія, присвоенныя каждому дню седмицы, расположены въ октоихъ; ими-то ежедневно дополняются и разнообразятся всѣ вышеуказанныя суточные службы.

Догматъ (греч.) опредѣленіе, правило. *Догматами* называются непреложныя истины вѣры, ясно и опредѣлительно высказанныя Православною Церковью на Вселенскихъ соборахъ и преданныя вѣрующимъ для всегдашняго руководства въ исповѣданіи вѣры и въ предохраненіе отъ сомнѣній, заблужденій и злоумышленныхъ прекословіи лжеименнаго разума. (Слов. свящ. Михайловскаго).

Догматики. Такъ называются Богородичныя стихиры, поемыя на великихъ вечерняхъ, въ концѣ стихиръ на Господи возвахъ, съ запѣвомъ: *и нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ, аминь.* Такъ называются эти пѣснопѣнія потому, что въ нихъ съ прославленіемъ Богородицы излагается и догматъ о воплощеніи Сына Божія. Во время пѣнія догматика бываетъ *малый входъ.* Догматиковъ, по числу гласовъ, 8.

Достойно. — Такъ называется, во 1-хъ, *тѣснь* въ похвалу Пресвятой Богородицы: „Достойно есть яко воистину блажити Тя Богородицу“ и проч., а также 2) *звонъ въ одинъ коло-*

коль, производимый во время совершения божественной литургии предъ освященіемъ Св. Даровъ и долженствующій напоминать христіанамъ, неприсутствующимъ при церковномъ богослуженіи, какое великое таинство совершается въ это время въ храмъ Божіемъ.

Дска—доска. „Слѣдуетъ замѣтить, говоритъ преосвященный авторъ Нов. Скрижали, *трапезою* собственно называется одна только верхняя на престолѣ *дска*, которая положена и укрѣплена на четырехъ столпахъ; отъ сей-то *дски* и весь престолъ называется *трапезою*. (Нов. Скриж. ч. 1, гл. III, § 3).

Дуновеніе—извѣстный образъ дѣйствія священника, употребляемый имъ 1) *при чтеніи* 4-й запретительной молитвы о оглашенныхъ: и *дуетъ* на уста его (крещаемого), на чело и на перси, глаголи: *изжени изъ него всякаго лукаваго и нечистаго духа*“ и впроч. 2) при освященіи елея для помазанія крещаемого: „и *вдунетъ трижды въ сосудъ елея, держимый отъ діакона*“ и 3) при освященіи воды для крещенія: и знаменуетъ воду трижды, погружая персты въ воду и *дунувъ въ ню*, глаголетъ: да сокрушатся подъ знаменіемъ образа креста Твоего вся сопротивныя силы.

Е.

Евангеліе (греч. *εὐαγγέλιον*—добрая вѣсть). Симвъ именемъ называется повѣствованіе о земной жизни, чудесахъ, ученіи, страданіяхъ, смерти, воскресеніи и вознесеніи на небо Господа нашего Иисуса Христа, переданное намъ учениками Его Матѳеемъ, Маркомъ, Лукою и Іоанномъ, которые поэтому называются *евангелистами*. Въ церковно-богослужебномъ языкѣ *Евангеліемъ* называется 1) *книга*, содержащая въ себѣ повѣствованія четырехъ евангелистовъ и приспособленная къ употребленію при Богослуженіи. Она раздѣляется на зачала и къ ней присовокупляется указаніе, въ какой день какое зачало и изъ какого евангелиста должно быть прочитано на литургии, утрени или совершеніи другаго какого богослуженія и молебствія (Слов. Михай-

довскаго). 2) *Евангелиемъ* называется въ частности и *каждо чтение* изъ евангелистовъ, положенное въ тотъ или другой день, праздникъ, при погребеніяхъ, совершеніи таинствъ, молебствій и проч. Такъ есть евангеліе дне, недѣли, праздника, ангеламъ, святителямъ, мученикамъ и проч.

Евангельская стихира. *) Такъ называются стихиры, поемы на *славѣ* въ хвалитныхъ стихирахъ на воскресной утрени, потому что содержаніе ихъ заимствовано изъ воскресныхъ утреннихъ евангелій. По числу сихъ евангелій евангельскихъ стихиръ имѣется 11-ть. Стихиры эти зовутся еще *утренними самогласными* потому, что онѣ присоединяются къ хвалитнымъ не по порядку гласовъ октоиха, а по порядку читаемыхъ евангелій. (Учсн. о Богослуж. Свирьлина).

Евхаристія (греч. благодареніе). Симъ именемъ называется *приношеніе великой жертвы Тѣла и Крови Христовыхъ*, совершающееся на божественной литургіи, а равно и *самая жертва сія*. (Слов. Михайловск.), т. е. такъ называются 1) *литургія*, на которой приготовляются хлѣбъ и вино (Св. Дары) и пресуществляются въ истинныя Тѣло и Кровь Господа нашего Иисуса Христа, Сына Божія и 2) *самыя Тѣло и Кровь Христовы*.

Единостояніе. Св. престолы въ христіанскихъ храмахъ издревле въ основаніи своемъ имѣли *троякое* устройство, говоритъ авторъ Нов. Скрижали: по *первому* способу устройства верхняя доска престола утверждается на четырехъ столбахъ; по *второму* способу верхняя доска престола вся бываетъ основана на одномъ столпѣ или *единостояніи* (греч. *καλιόσ*—трость); по *третьему* способу таже верхняя доска полагается на ковчегъ, т. е. на четырехъ соединенныхъ деревянныхъ, каменныхъ, серебряныхъ и проч. стѣнахъ, или вмѣсто такового ковчега иногда весь престолъ устроился на самыхъ гробницахъ мучениковъ и др. святыхъ. (Нов. Скриж. гл. VIII, § 3). И такъ *единостояніемъ* на-

*) Евангельскія стихиры обычно печатаются въ Октоихѣ послѣ службы 8-го гл. вмѣстѣ съ еканопстихаріями. Онѣ составлены императоромъ Львомъ Премудрымъ.

зывается *подножіе или основаніе*, на которомъ утверждается дска престола, состоящее изъ *одного столпа* вмѣсто четырехъ, какъ это дѣлается въ настоящее время. Знаменованіе единостолпія св. Симеонъ Солунскій объясняетъ такъ: Очень часто трапеза имѣетъ одинъ столпъ, называемый каламось, т. е. трость, въ ознаменованіе *единого* высшаго всѣхъ Исуса, Который и *тростію* по главѣ біенъ былъ и *тростяной* скипетръ пріялъ въ Свои руки, сокрушая имъ главы зміевъ и пиша намъ спасеніе. (Тамъ же).

Екзархъ (греч.) Епископъ, управляющій дѣлами обширной области, состоящей изъ нѣсколькихъ епархій. Въ Россіи: екзархатъ Грузинскій.

Екклісіархъ (греч.) букв. значить церковначальникъ, распорядитель уставнаго пѣнія и чтенія въ церкви, предстоятель, настоятель церкви.

Ексапостиларій (отъ греч. ἐξαποστέλλω — высылаю, посылаю) букв. значить *посылаемый*. Такъ называются тропари, читаемые или поемые въ воскресные и нѣкоторые праздничные дни на утрени послѣ канона. Въ другіе дни вмѣсто ексапостиларія въ тоже время утрени читаются или поются тропари называемые *свѣтильнами*. Въ *ексапостиларіяхъ* всегда упоминаются *апостолы*, какъ посланные Богомъ распространить на землѣ *небесный свѣтъ въры*, — въ *свѣтильнахъ* же апостолы не упоминаются, но всегда испрашивается отъ Бога *ниспосланіе свѣта небснаго для просвѣщенія ума* нашего. Испрашивается свѣтъ мысленный именно въ это время богослуженія потому, что къ концу утрени появляется и свѣтъ чувственный, дневной. — Составлены ексапостиларіи императоромъ Константиномъ, сыномъ Льва Премудраго (см. Евангельская стихира примѣч.).

Ектенія (греч. ἐκτένεια — вымаливаніе, отъ словъ ἐκ — изъ и τένω — тяну, выпрашиваю). Ектеніею называется рядъ краткихъ молитвенныхъ прошеній, протяжно произносимыхъ діакономъ или священникомъ и сопровождаемыхъ пѣніемъ: „Господи помилуй“! „Подай Господи“! и „Тебѣ Господи“! Ектенія бываетъ: великая, малая, сугубая и просительная,

или заключительная. *Великая* ектенія начинается словами: „Миромъ Господу помолимся!“, и называется такъ потому, что въ ней заключается сравнительно больше прошеній, чѣмъ въ другихъ ектеніяхъ,—называется она еще *мирною*, ибо начинается моленіемъ о *мирѣ*. *Сугубою* (Рцемъ вси... или помилуй насъ Боже...) называется та, въ которой усугубляется или повторяется трижды моленіе: „Господи помилуй!“ *Просительная* ектенія та, которая состоитъ изъ моленій, на которыя пѣвцы поютъ: „Поддай, Господи!“ — *Малая* ектенія есть *сокращеніе великой* или *сугубой* ектеніи. Первая, начинаясь словами: Паки и паки миромъ Господу помолимся, содержитъ въ себѣ только два послѣднія прошенія великой ектеніи; вторая, начинаясь словами: Помилуй насъ Боже и проч. и содержитъ въ себѣ два прошенія о Государѣ съ Царствующимъ Домомъ и о Св. Синодѣ съ мѣстнымъ Епископомъ, заканчивается моленіемъ за всю братію и вся христіаны. Послѣдняя ектенія произносится на малой вечернѣ и на утрени предъ чтеніемъ шестопсалмія.

Елей (масло оливковое, деревянное), употребляемый для лампадъ, помазанія и проч. служитъ знакомъ милости Божіей, насъ просвѣщающей, и напоминаетъ намъ о нашей любви къ Богу, которую мы должны соединять съ свѣтлою вѣрою.

Елеопомазаніе. Такъ называется вообще помазаніе освященнымъ елеемъ, совершаемое священникомъ, въ утреняхъ воскресныхъ и праздничныхъ при лобызаніи евангелія или праздничной иконы, при крещеніи младенцевъ и проч.

Елеосвященіе—одно изъ семи таинствъ нашей Св. Православно-Каѳолической Церкви, совершаемое надъ болящими, въ которомъ (таинствѣ) чрезъ помазаніе освященнымъ елеемъ подается болящимъ благодать, испѣляющая и врачующая недуги душъ и тѣлесъ помазуемыхъ.

Енколпій или папагія. Слово енколпій происходитъ отъ греч. *κόλπος*—нѣдро, сердце, и есть нанѣдренникъ или драгоценный ковчежець со вложенными въ немъ мощами святыхъ, который носится архіереемъ на нѣдрѣ или персяхъ.

Посему тотъ-же енколпій называется панагія, т. е. такой ковчежець, который содержитъ въ себѣ многихъ Святыхъ или Панагія — Всесвятая, когда на этомъ панѣдренникѣ изображается образъ Пресвятой Богородицы. Какъ панагія или енколпій, такъ и кресту, носимому архіереемъ на персяхъ, Симеонъ Солунскій даетъ одинаковое значеніе: крестъ и енколпій, висящіе у архіерея на груди, означаютъ печать и исповѣданіе вѣры, а что они висятъ *на груди*, этимъ означается исповѣданіе отъ всего сердца. (Нов. Скриж. ч. II, гл. XVI, § 18).

Епархія (греч.) область, губернія или округъ, въ церковномъ отношеніи подчиненный Епископу или Архіерею, который поэтому именуется Епархіальнымъ Архіереемъ, Начальникомъ епархіи.

Епитрахиль (отъ греч. ἐπί—на и τράχηλος—выя, шея) навійникъ, нашейникъ. Епитрахиль есть собственно священническая одежда и превосходнѣе всѣхъ другихъ священническихъ одеждъ, говоритъ авторъ Нов. Скриж.; она есть тотъ же діаконскій орарь, но только полагаемый на оба плеча и лежащій на груди и ниже ея въ знакъ того, что священникъ въ служеніи своемъ имѣетъ высшую степень и должность, нежели какую онъ имѣлъ будучи діакономъ. „Епитрахиль, говоритъ Симеонъ Солунскій, означаетъ совершительную и *свыше сходящую благодать Св. Духа*... и что подобно тому, какъ *Самъ Христосъ на Своихъ раменахъ несе крестъ на страданіе*, такъ поступаетъ и самъ іерей, удостоившись совершать таинства страданій Его“. „Безъ епитрахили, говоритъ тотъ-же учитель церкви, іерею нельзя совершать ни одной службы. Если же необходимо совершить какую либо службу, или молитву, или крещеніе или иное какое нибудь священное моленіе, а епитрахили не найдется, то совершеніе таинства изъ-за этого не должно останавливаться, но іерей беретъ поясъ или отрывокъ веревки или какое нибудь полотно и, благословивъ, надѣваетъ *около шеи* епитрахиль и совершаетъ службу. Послѣ этого вещь, получившая такое употребленіе, не должна уже считаться

обыкновенною, но должна идти для употребленія священнаго, и дабы ей не быть обыкновенною, должно положить ее въ особомъ приличномъ мѣстѣ“. (Нов. Скриж. ч. 1, гл. VI, § 12. 16).

Епископъ — тоже, что Архіерей, Архипастырь.

IV.

Дневникъ Ставропольскаго противораскольническаго епархіальнаго миссіонера.

(Окончаніе *).

Усть-Лабинская стан. Кубанской области.

Послѣ Целіады мнѣ пришлось отправиться въ названную станицу. Станица огромная по населенію и по условіямъ жизни представляетъ собою уѣздный городъ.

Я прибылъ въ Усть-Лабу къ престольному празднику св. Николая чудотворца. По предложенію мѣстнаго священника о. Александра Донецкаго, я отслужилъ вечерню, утреню и литургію, при участіи самого священника. *) Мѣстное населеніе приняло меня чрезвычайно радушно. Русская хлѣб-соль сказалась во всей своей силѣ. Для меня, пріѣхавшаго изъ далекой внутренней губерніи Россіи, на Кавказъ, пріятно было встрѣтить это русское радушіе.

Первая бесѣда въ этой станицѣ посвящена была мною вѣчности св. церкви и необходимости принадлежать къ ней. Вторая происходила о незаконности австрійскаго священства; третья о перстосложеніи и о клятвахъ собора 1667 года. Бесѣды велись въ зданіи училища, весьма вмѣстительномъ и просторномъ помѣщеніи. Бесѣды привлекли массу народа, во главѣ котораго была мѣстная интеллигенція — мужчины и дамы. Со стороны раскола слушателей было

*) См. № 3-й Епарх. Вѣд.

*) Послѣ литургіи мною сказано было поученіе о несостоятельности раскола. Авт.

много, оппонентовъ увы! не оказалось. Были два—три лица изъ любознательныхъ раскольниковъ, но они только спрашивали и при томъ давали вопросы очень незначительные. Конечно, дѣло не въ спорахъ и препирательствахъ; важно и то, что раскольники были на бесѣдѣ и внимательно слушали, что говорилось. Говоренное мною и выслушанное ими спокойно, не останется безъ слѣда. По окончаніи бесѣды я роздалъ нѣсколько экземпляровъ мелкихъ брошюръ, изданныхъ мною противъ раскола въ разное время. Брошюры брали и раскольники.

Въ главѣ раскольниковъ станицы Усть-Лабинской стоитъ нѣкто казакъ Старовѣровъ. Богатый человекъ, бывшій нѣсколько лѣтъ атаманомъ станицы, онъ пользуется большимъ почетомъ отъ раскольниковъ и имѣетъ на нихъ сильное вліяніе. Въ расколѣ онъ альфа и омега. Онъ больше для нихъ архіерея. Почетъ, хотя бы и отъ невѣжества, льститъ самолюбію казака Старовѣрова, а то, что онъ безграничный властелинъ въ расколѣ, держать его среди нихъ. Что же касается до религіознаго состоянія Старовѣрова, то о немъ говорятъ въ станицѣ, что онъ вовсе не раскольникъ. Самыя дѣла его изобличаютъ въ этомъ. То обстоятельство, что Старовѣровъ уклонился отъ слушанія бесѣды миссіонера, дѣйствительно подтверждаетъ народный говоръ о немъ, какъ о расколникѣ только по матеріальнымъ расчетамъ, по корысти и разнымъ другимъ своимъ соображеніямъ, но отнюдь не религіознымъ убѣжденіямъ.

Раскольники имѣютъ въ станицѣ (свою) небольшую деревянную молельню, стоящую между жилыми постройками. На молельнѣ крестъ; имѣется особо колокольня, на столбикахъ. Къ каждой службѣ раскольники звонятъ. Закончивъ бесѣды, я отправился въ расколическую молельню. Проживающій около нея лже-іерей Домегіанъ Осиповъ отперъ ее, набрался народъ... Холодный храмъ, убогій иконостасъ, бѣдность въ украшеніи храма свидѣтельствовали, что раскольники не особенно ревностно заботятся о благолѣпії своего храма. Очевидно, они также холодны къ нему,

какъ и самый храмъ. Осмотрѣвъ храмъ, выслушавъ кое-какія объясненія отъ лже-іерея, я вступилъ съ предстоящими въ бесѣду, выясняя имъ, что если они уже такъ приобыкли къ своимъ обрядамъ, то могутъ исполнять ихъ, принявши единовѣріе. Церковь дозволить и благословить имъ это. Попъ молчалъ; прихожане пожимались какъ-то; только уставщикъ — отжившая развалина, л. 70 старикъ, осмѣлился за всѣхъ предстоящихъ сказать мнѣ: „нѣтъ, батюшка, оставьте насъ, какъ мы приобыкли. Ломать себя трудно“. Когда я сошелъ съ амвона, со мною вступили въ бесѣду женщины. При выходѣ изъ церкви лже-іерей пригласилъ меня и сопутствовавшихъ мнѣ священниковъ о.о. Донецкаго, Цвѣткова (изъ военныхъ) и слѣдователя къ себѣ въ домъ. Я подивился такому отношенію и вниманію здѣшнихъ раскольниковъ къ православному духовенству. Я согласился посѣтить его домъ; за нами пошли и прихожане. Здѣсь о. Александръ Донецкій вступилъ въ бесѣду съ женщинами, доказывая имъ неосновательность отдѣленія ихъ общества отъ нашей православной Церкви. Въ домѣ раскольническаго попа, бесѣда православнаго священника о православіи Грекороссійской церкви и заблужденій раскольниковъ — это явленіе очень отрадное и знаменательное. Это показываетъ, что усть-лабинскіе раскольники держатся своего заблужденія въ простотѣ сердца, по невѣдѣнію, и потому лишены того фанатизма, которымъ вообще отличаются наши сектанты. Подобное сближеніе раскольниковъ съ православными несомнѣнно приведетъ къ благимъ результатамъ. Дай Богъ!

Всѣхъ раскольниковъ въ станицѣ около 300 душъ обоюго пола. Всѣ — австрійцы. Лже-іереемъ состоитъ у нихъ какой-то выходецъ изъ-за границы, нынѣ числящійся мѣщаниномъ г. Новороссійска. Лже-попъ носитъ длинные волосы и полукафтанье, что запрещено закономъ.

Я готовился къ отъѣзду, какъ явилась одна казачка съ просьбою присоединить ее къ православной Церкви. Она была въ расколѣ съ малолѣтства. Я присоединилъ ее. По

документу она оказалась казачкой Калужской станицы Пелагеей Гавриловой Солониной, 26 лѣтъ отъ роду. Въ расколъ совратили ее раскольники станицы Прочно-Окопской, гдѣ она жила долгое время.

И жители, и интеллигенція, и самъ священникъ прежде всего, на прощаніи, просили меня прибыть къ нимъ весною для такихъ же бесѣдъ. О. Александръ такъ внимательно относится къ дѣлу миссіи, что оказался первымъ лицомъ, откликнувшимся на мое объявленіе, помѣщенное въ „Ставроп. Епарх. Вѣд.“ Послѣ него я получилъ еще два заявленія: одно отъ благочиннаго 14 округа свящ. Венямина Быстроумова и другое отъ свящ. с. Бѣлой-Глины Василя Парадева, указавшихъ мнѣ время посѣщенія ихъ сель и сообщившихъ свѣдѣнія о раскольникахъ.

Прочно-Окопская станица.

Изъ Усть-Лабы я проѣхалъ въ названную станицу. Станица богатая расколомъ, преимущественно австрійскаго толка. Глава и сила раскола — Егоръ Карповъ Захаровъ, старикъ л. 80, награжденный чинами и крестами за былую военную службу. Онъ изображаетъ собою нѣчто въ родѣ митрополита или экзарха надъ кавказскими раскольниками своего толка. Прочно-Окопъ только резиденція его, отуда онъ и словесно и письменно разсылаетъ свои приказанія. Именуемый епископъ Силуанъ кавказскій состоитъ у него ни болѣе ни менѣе какъ только исполнителемъ всѣхъ его предначертаній. Безъ него Силуанъ ни шагу не дѣлаетъ, ни одной бумаги не подпишетъ, ни какого распоряженія по своей епархіи не осмѣлится сдѣлать. Что захочетъ Егоръ Карпычъ, то и будетъ; что угодно его раскольнической чиновной особѣ, то и сдѣлается. Онъ крѣпко держитъ въ своихъ рукахъ и Силуана и своихъ поповъ и вообще вліяетъ на весь ходъ дѣлъ кавказскихъ раскольниковъ.

Расколъ въ Прочно-Окопѣ составляютъ бывшіе донскіе казаки, сосланные въ концѣ прошлаго столѣтія на Кавказъ, за свое упорство въ заблужденіи. Это раскольники хорошо

помнать и потомственно передаютъ своимъ дѣтямъ.— „Мы за вѣру ушли съ Дона. и отсюда выйдемъ, если насъ будутъ тѣснить“—говорятъ они при всякомъ случаѣ. Количество раскольниковъ въ Прочно-Окопѣ, если считать горсть безпоповцевъ, велико,—болѣе 3000 д. об. пола. Безпоповцы разбились на 4 толка и собираются на свою молитву въ простыхъ избахъ. Зато австрійцы, составляя собою огромное общество, пользуются широкими правами и свободою. У нихъ есть храмъ, и по внѣшности, и по внутреннему украшенію, состоитъ гораздо лучше православной церкви. Раскольническая молежня господствуетъ въ станицѣ, а православная церковь, точно угасающій свѣтильникъ, одиноко и сиротливо ютится на высокой горѣ, не окруженная жителями, обездоленная средствами, убогая и ветхая, внутри и снаружи. Раскольническій храмъ имѣетъ три креста; чистенькій, новенькій, богато украшенный внутри. къ каждой службѣ своихъ богомольцевъ они приглашаютъ густымъ звономъ своихъ колоколовъ. Говорятъ, что раньше ни крестовъ, ни главъ, ни колоколовъ не было; но Егоръ Карпычъ такъ сумѣлъ сдѣлать, что и то, и другое и третье быстро устроилось и существуетъ досель. При церкви у раскольниковъ имѣется 3 попа, изъ коихъ одинъ въ чинѣ протоіерей. Это казаки: Титъ Александровъ Поповъ, Иванъ Горшенинъ и третій, имени котораго я не узналъ. Первые два завѣдываютъ станицею, а третій ѣздитъ по хуторамъ. Есть у нихъ и дьяконъ. Служба идетъ по очереди ежедневно.

И кресты на храмахъ, и самые храмы, и колокола есть дѣло противозаконное; раскольникамъ не дозволено этого; они, по послѣднему закону Правительствующаго Сената, изданнаго въ маѣ 1883 г., имѣютъ право собираться на свою молитву только въ такомъ домѣ, который видомъ своимъ не походилъ бы на православный храмъ и не отличался отъ обычныхъ жилыхъ построекъ, но подлежащее начальство смотритъ на все это весьма снисходительно. Раскольники умѣютъ умилостивить нужныхъ имъ людей. Въ

этихъ видахъ раскольники нарочито держатъ квартиру для прїѣзжихъ чиновачниковъ у вдовы со многими удобствами, смотря по наклонностямъ проѣзжающихъ. Не тѣмъ, такъ другимъ способомъ, а ужъ они убогаторятъ строгаго начальника, обойдутъ его какъ нужно и заставятъ сдѣлать имъ угодное. Такъ идетъ дѣло-то: рука руку моетъ, обѣ чисты бываютъ.

Отслушавъ литургію въ убогой церкви, которая не нынѣ-завтра можетъ рушиться, я часа черезъ 3—4 открылъ бесѣду въ зданіи училища. Народу собралось много. Нашлись и офицера. Отсутствовали только попы и самъ экзархъ раскольничьяго Кавказа — Захаровъ. Я началъ бесѣду объ австрійскомъ священствѣ. Раскольники стояли и мурзились. Изрѣдка, по моему адресу, полушепотомъ были отпускаемы фразы неодобрительнаго свойства. Исторія возникновенія и учрежденія австрійскаго священства имъ не нравилась; не хотѣлось этимъ раскольникамъ, чтобы и другіе это слушали.

— Сколько ни толкуй, а въ единовѣріе мы не пойдёмъ — выпалилъ одинъ смѣльчакъ раскольникъ.

— На кой намъ его! Идти, такъ прямо въ россійскую — поддакнули другіе.

Я остановился, объяснилъ, что насильно ихъ не принуждаю принимать единовѣріе, и что еще ничего о единовѣрїи не говорилъ имъ.

— Зачѣмъ же ты прїѣхалъ сюда? разомъ спросили всѣ раскольники.

— Бесѣдовать съ вами, показать вамъ незаконность отдѣленія вашего отъ нашей св. Церкви и ложность австрійской іерархіи.

— Сколько ни увѣщевай, а единовѣрїя намъ не надо, трактовалъ первый. Его поддержали другіе голоса.

Я продолжилъ бесѣду.

— Скажи, отецъ, папа римскій истовый? возразилъ новый раскольникъ.

Я понялъ, о чемъ такъ не ясно спрашивалъ раскольникъ и разъяснилъ ему, что хотя папа римскій имѣетъ по пре-

емству священство и законное, но такъ какъ онъ ввелъ новые догматы въ церковь, впалъ въ ересь, посему наша церковь признала его отдѣлившимся отъ нея.

— Мы принимаемъ свое священство за свято, перебилъ другой.

Я даль отвѣтъ и этому и возвратился къ предмету бесѣды. Но казакъ то и дѣло перебивалъ меня и указывалъ мнѣ на папу римскаго. Наконецъ я кончилъ бесѣду по назначенному предмету, проговоривъ часа три къ ряду. Указалъ историческое происхожденіе австрійскаго священства, указалъ и правила церковныя, которыя нарушены раскольниками при основѣ и развитіи своего доморощеннаго священства.

— Прочти-ка, отецъ, вотъ это — суетъ мнѣ какой-то мужикъ книгу.

— Читай самъ, что тебѣ нужно.

— Я не умѣю.

— Въ свое оправданье ты, братъ, самъ долженъ читать, замѣчаю я.

— Ты учить пріѣхалъ насъ, ты и читай, заревѣла толпа казаковъ.

— Что же вамъ прочитать изъ этой книги?

— Читай 40-ю главу! галдѣли всѣ.

Разсматриваю книгу, вижу: Стоглавъ. Развертываю, начинаю читать о брадобритіи.

Не то, читай 31-ю о крестѣ, кричали нѣсколько голосовъ.

— Читаю 31 главу.

— Что! Каки пальцы-то велить складывать? По вашему или по нашему!

— Не нравится, поди, читать-то. Въ носъ бьетъ... говорили въ толпѣ.

— Еще бы! Не даромъ отвиливалъ... поддакивали другіе.

— Стоглавникъ — сказалъ я — велить слагать пальцы для крестнаго знаменія и благословенія такъ: большой палецъ и два послѣднихъ.

— Вотъ! вотъ! Это по нашему! кричали казаки.

— Вы этой книгѣ вѣрите? Считаете ее священной книгою?

— Вѣримъ! вѣримъ! Читай дальше! шумѣла толпа.

— Слушайте! Читаю то мѣсто въ Стоглавникѣ, гдѣ вѣльно тремя перстами образовать не тайнство Св. Троицы, какъ учать другія книги, а преклоненіе небесъ и снитіе на землю Сына Божія. Изъ двухъ же перстовъ вѣльно пригнуть указательный перстъ, а не великосредній, какъ учать другія книги. Изобразивъ это ученіе рукою, я показалъ народу и спросилъ: молитесь ли вы такимъ перстосложеніемъ?

— Зачѣмъ мы будемъ такъ молиться, когда псалтырь учить по другому! равкнули сообща раскольники.

— Стало быть и три перста слагаете по иному ученію — во имя Св. Троицы?

— Конечно!

— Зачѣмъ же вы заставили меня читать Стоглавъ? Онъ васъ обличаетъ. Стоглавъ учить не такъ, какъ говорятъ старопечатныя книги: Кириллова, О вѣрѣ, Катихизисъ, Псалтырь и др. Въ этихъ книгахъ вѣльно три перста соединять въ образъ Св. Троицы, два перста во имя двухъ естествъ въ Сынѣ Божіемъ, изъ нихъ великосредній палецъ вѣльно преклонить; въ Стоглавѣ же нѣтъ этого ученія и палецъ вѣльно пригнуть другой — указательный.

— Ты пальцы-то смотри! Что ты намъ объ ученьи-то разводишь... Пальцы вездѣ сказано одинаково.

— Пальцы получаютъ свое значеніе отъ ученія, которое исповѣдуется въ нихъ. Если ученіе православное, то и сложеніе перстовъ, какъ обрядъ, будетъ православнымъ. Поэтому не пальцами нужно дорожить, а ученіемъ; и о последнемъ нужно толковать, а не о пальцахъ.

— Айда, казаки; нечего его слушать. Онъ въ свою вѣру ташитъ насъ — сказалъ кто-то.

Нѣсколько человекъ, сгруппировавшись, вышли изъ училища.

Я продолжалъ вести бесѣду своимъ чередомъ. Всего бесѣда шла 4 часа съ лишнимъ. На прощаніи я также роздалъ народу мелкія брошюры собственнаго сочиненія.

Въ Прочно-Окопѣ есть нѣсколько лицъ присоединившихся изъ раскола къ единовѣрiю. Они стараются учредить особый единовѣрческiй приходъ, хлопчуть, чтобы имъ построили церковь и дали особаго единовѣрческаго священника изъ нихъ-же. Но большинство раскольниковъ противъ единовѣрiя. Многие, какъ говорятъ, скорѣе пойдутъ прямо въ православную церковь, если убѣдятся въ ея истинности, чѣмъ въ единовѣрiе. Замѣчательно, что присоединившіеся къ единовѣрiю чуждаются богослуженiя православной церкви, въ церковь не ходятъ, и самое присоединенiе ихъ совершено было гдѣ-то въ домѣ, секретно отъ постороннихъ лицъ. Какъ будто люди боялись открыто засвидѣтельствовать свое признанiе истинности православной Церкви.

Епарх. миссiонеръ, свящ. К. П о н о в ъ.

Дек. 24. 1890 г.
Ставрополь н/К.

V.

Приложенiе къ отчету о состоянiи и дѣятельности Андреевскаго Братства въ Ставрополь на Кавказъ за 1889—90 братскiй годъ.

С В Ѣ Д Ъ Н I Я

о сектантахъ ст. Кальниболотской, Кубанской области, собранная и представленная окружнымъ миссiонеромъ, священникомъ Петромъ Даниловымъ.

Всѣ наличные сектанты ст. Кальниболотской въ настоящее время дѣлятся на три фракцiи. Самая древняя и наибольшая по количеству своихъ членовъ есть *секта шалопутовъ*; за нею по своей численности слѣдуютъ *баптисты*; наконецъ *молоканская секта*, хотя и древнѣе баптистской, имѣетъ очень малое число послѣдователей.

Исторiя Кальниболотскаго шалопутства. — Около 7 или 8 лѣтъ тому назадъ появилась шалопутская ересь въ Кальниболотской станицѣ и на первыхъ же порахъ встрѣтила

значительное количество приверженцевъ между жителями станицы. Ересь эта была занесена въ станицу одною женщиною изъ села Песчанки, Ставропольской губерніи, Гликеріею Морозовою. Обладавъ знаніемъ нѣкоторыхъ травъ и медицинскихъ пособій при нервныхъ и ревматическихъ болѣзняхъ, Морозиха пользовалась большою извѣстностію, какъ лекарка, среди жителей сель Ставропольской губерніи и станицъ Кубанской области на значительной окружности. Къ ней обращалось за помощію очень много больныхъ. Своихъ паціентовъ Морозиха пользовала у себя, или же, по ихъ приглашенію, поселялась на жительство въ домахъ ихъ. Въ томъ и другомъ случаѣ Морозиха въ теченіи продолжительнаго времени занималась леченіемъ больныхъ и, будучи ярою послѣдовательницею шалопутства, употребляла это время на распространеніе ереси. И нужно сказать, что она вела дѣло пропаганды съ большимъ успѣхомъ. Авторитетъ искусной лекарки, которымъ она пользовалась между больными и среди дальнихъ и близкихъ родственниковъ ихъ, чрезвычайно способствовалъ ей для привлеченія въ секту прозелитовъ.

Пользуясь различными медицинскими средствами при леченіи своихъ болѣзней у знахарей, простой народъ не приписываетъ никакой цѣлебности самимъ медикаментамъ. Онъ смотритъ на нихъ, какъ на орудія, случайные предметы, чрезъ которые лишь обнаруживается врачующая сила, истекающая отъ заговора, заклинаній и различныхъ кабалистическихъ причитаній, обязательно совершаемыхъ знахаремъ предъ дачею своихъ медикаментовъ для употребленія ихъ больными. Какія бы травы, мази ни были даны, — сами по себѣ онѣ не имѣютъ ровно никакого значенія безъ кабалистики, и только благодаря послѣдней, употребленіе ихъ сопровождается врачеваніемъ и исцѣленіемъ. Самая же цѣлбная сила есть или даръ Божій, или же помощь сатаны, съ которымъ ради этого лекарь вступаетъ въ тѣснѣйшій дружескій союзъ. И самыя отношенія народа къ лекарямъ, пользующимся тою, или другою силою, различны.

Въ то время какъ пациенты съ неохотою и съ чувствомъ опасенія и страха прибѣгаютъ къ помощи знахарей, владѣющихъ и пользующихъ вражію силою, они съ благоговѣніемъ обращаются къ лекарю, удостоившемуся располагать Божіею помощію при леченіи болѣзней. Такихъ врачей народъ окружаетъ ореоломъ святости и всецѣло подчиняется ихъ совѣтамъ и наставленіямъ при обсужденіи всѣхъ жизненныхъ вопросовъ. Вотъ именно такимъ-то нравственнымъ авторитетомъ и пользовалась Морозиха. Для поддержанія и укрѣпленія его Морозиха всѣми своими дѣйствіями старалась показать себя истинно-вѣрующею и святой жизни женщиною. Въ Кальниболотскую станицу Морозиха пріѣзжала по приглашенію нѣкоторыхъ казаковъ для излеченія ихъ женъ, страдавшихъ разными болѣзнями. Во время своего шестимѣсячнаго пребыванія въ станицѣ она организовала кружокъ ревнителей о своемъ спасеніи. Каждый воскресный и праздничный день въ домѣ, гдѣ она проживала, устраивались послѣобѣденныя собранія, на которыхъ читались Евангеліе, Псалтирь, Акаѳисты, „Сонъ Пресвятой Богородицы“, „Стихъ объ Іосифѣ Прекрасномъ“, „Сказаніе про Іосафа царевича“. Чтеніе прерывалось и замѣнялось пѣніемъ или общеизвѣстныхъ церковныхъ пѣсней, или „духовныхъ псалмъ“, сильно распространенныхъ между жителями Черноморья. Такое препровожденіе праздничнаго времени понравилось очень многимъ изъ жителей и число участниковъ на собраніяхъ Морозихи увеличивалось съ каждымъ разомъ болѣе и болѣе. Впослѣдствіи собранія свои Морозиха заканчивала разказами о своихъ странствованіяхъ по святымъ мѣстамъ и разнымъ монастырямъ. Въ своихъ разказахъ она проводила мысль объ упадкѣ христіанской вѣры даже между подвижниками, указывала на упадокъ нравственности и благочинія среди монастырской братіи и этимъ подрывала въ своихъ слушателяхъ то уваженіе, съ которымъ русскій народъ относится къ монастырямъ и обителямъ. Ко всему этому Морозиха присоединяла рассказы о томъ, что ей удалось побывать и познакомиться съ людьми, которые

живуть такъ, какъ нѣкогда жили первые христіане. Она знакомила своихъ слушателей съ тѣмъ, какъ они постыжся, ведутъ подвижническую, святую жизнь, и съ особенною подробностію сообщала объ устройствѣ ихъ праздничныхъ собраній и о занятіяхъ на оныхъ. Разказы Морозихи сильно заинтересовали ея слушателей. Побуждаемые любопытствомъ, одни просили ее указать мѣстожителство этихъ праведниковъ, чтобы имъ самимъ отправиться туда и лично познаться съ подвигами и добродѣтелями ихъ; другіе же ограничивали свою ревность усиленными и частыми просьбами о томъ, чтобы Морозиха со всевозможною полнотою и подробностями ознакомила ихъ съ вѣрованіями, правилами жизни, благочестивыми обычаями и установленіями христіанъ, живущихъ по-апостольски. Удовлетворяя просьбы первыхъ, Морозиха указывала на общину, находящуюся въ Тамбовской губерніи и состоящую подъ управленіемъ и руководствомъ еще бывшаго тогда въ живыхъ благочестивѣйшаго и богоугоднѣйшаго старца Порфирія Петровича Катасонова, который своею жизнію, подвигами молитвы, поста и разными чудесами обратилъ будто на себя вниманіе самого Государя Императора. Старецъ вызывался будто Государемъ, и своими бесѣдами такъ понравился ему, что получилъ Высочайшую грамоту, разрѣшающую ему устраивать вездѣ, по Россіи, христіанскія общины и назначить для нихъ особыхъ лицъ для руководства членовъ общины въ дѣлѣ спасенія. Къ числу избранныхъ старцемъ Катасоновымъ общинныхъ наставниковъ и наставницъ Морозиха причисляла и себя, какъ уполномоченную отъ него руководить спасеніемъ людей, проживающихъ въ Медвѣженскомъ уѣздѣ, Ставропольской губерніи и по нѣкоторымъ, прилегающимъ къ нему станицамъ Кубанской области. Просьбу же остальныхъ участниковъ на ея собраніяхъ Морозиха удовлетворяла постепенно, сообщая свѣдѣнія объ основныхъ правилахъ и установленіяхъ шалопутской секты по мѣрѣ большаго и большаго приобрѣтенія довѣрія и укрѣпленія своего авторитета между своими слушателями. „По праздничнымъ и

воскреснымъ днямъ, — говорила Морозиха, — христіане апостольской общины всѣ обязательно собираются на молитву въ домъ старца. Они читаютъ божественныя и поучительныя книги, раздробляютъ (разъясняютъ) прочитанное, прикладывая его къ себѣ и къ своей жизни, тутъ же они поютъ разныя духовныя пѣсни, пріятнѣе которыхъ нѣтъ на всемъ свѣтѣ. Христіане эти содержатъ самыя строгіе посты, мяса совсѣмъ не ѣдятъ, живутъ въ чистотѣ, избѣгая пьянства, воровства, ругательства и блуда“. Если слушатели дѣлали замѣчаніе ей касательно того, что и православная Церковь отъ своихъ членовъ требуетъ строгаго и неуклоннаго соблюденія опредѣленныхъ ею постовъ, обязательнаго посѣщенія праздничныхъ храмовыхъ богослуженій и непрестанной молитвы, Морозиха оставляла эти замѣчанія нѣкоторое время безъ отвѣта и, только убѣдившись въ томъ, что колебавшіеся и не довѣрившіе ея авторитету, признали его и нравственно подчинились ей, она начинала проводить предъ приверженцами своими такого рода мысли и взгляды на православную Церковь, ея іерархію, таинства и обрядовыя установленія: „Православная Церковь, хотя и требуетъ отъ своихъ членовъ исполненія заповѣдей Спасителя о молитвѣ, постѣ, воздержаніи отъ пороковъ и страстей; но требованія ея очень слабы, „*нестры*“ (одно и то же она запрещаетъ и разрѣшаетъ), а потому эти требованія безсильны, не имѣютъ благотворнаго значенія въ дѣлѣ спасенія. Правильный, дѣйствительный постъ долженъ состоять не въ воздержаніи только отъ мяса, до котораго, по ученію Апостола, никогда не должно и прикасаться людямъ истинно-вѣрующимъ (1 Кор. 8, 13), не въ сбереженіи и удаленіи отъ пьянства, — водка есть бѣсовская кровь и употребленіе ея въ какой бы то ни было мѣрѣ — тяжкій грѣхъ, — постъ же христіанскій долженъ состоять въ положительномъ невкушеніи какой бы то ни было пищи въ теченіи нѣсколькихъ дней, смотря по силамъ человѣка. Во всѣхъ своихъ дѣйствіяхъ и въ своей жизни христіане должны брать примѣръ съ Самого Спасителя, и какъ Онъ не имѣлъ никакихъ

пороковъ и страстей, такъ и христіане должны избѣгать всего этого, и какъ Спаситель не имѣлъ жены по плоти, такъ и всѣ не должны имѣть общеній ни съ своею женою, ни съ чужою, ибо живущіе по плоти Богу угодить не могутъ (Римл. 8, 8). Если бы православная церковь воспретила всѣ беззаконія; тогда бы и люди вели жизнь апостольскую, истинно-христіанскую. Между тѣмъ сама же церковь своимъ дозволеніемъ употребляетъ мясо въ пищу, водку, а наиболѣе—разрѣшеніемъ брачныхъ союзовъ подаетъ для своихъ членовъ поводъ и поблажку къ излишеству, роскоши и разнаго рода страстямъ и порокамъ, къ объяденію, пьянству и сладострастію. Мало того, сама церковь поблаждаетъ грѣшникамъ, придумавши средство очищать, гублять ихъ, не принуждая оставлять прежнюю порочную жизнь, отречься отъ слабостей и недостатковъ, хотя Апостоль строго приказываетъ „совлечь съ себя ветхаго челоуѣка и одѣться въ новаго“ (Кол. 3, 9). Придуманное въ церкви средство для очищенія грѣшниковъ есть покаяніе, или исповѣдь, по которой требуется отъ грѣшника одно, чтобы онъ разсказалъ свои грѣхи священнику, и за это грѣшнику священникъ прощаетъ не только малые грѣхи и проступки, даже злодѣйства: поджоги, убійство, грабежъ и проч. Истинное же христіанское покаяніе должно состоять въ искреннемъ, сердечномъ обѣщаніи предъ Богомъ не дѣлать болѣе грѣховъ и въ выполненіи обѣщанія. Священникъ здѣсь не нуженъ; прощать грѣхи челоуѣку можетъ одинъ Богъ. Священникъ—обыкновенный челоуѣкъ, да часто еще болѣе погрѣшившій, чѣмъ другой, развѣ можетъ принять на себя Божественную власть? Это одно заблужденіе и помраченіе людей малосвѣдущихъ. Да и самихъ священниковъ православной церкви нельзя признавать истинными и правильно поставленными. Многіе изъ нихъ оскверняются бѣсовскимъ зелемъ (табакомъ), сатанинскимъ напиткомъ (водкою), ѣдятъ смердящее мясо, ругаются дурными словами, а главное ведутъ плотскую жизнь съ своими женами. Это не священный, а обыкновенный мірской чело-

вѣкъ. Господу Богу пріятна молитва праведника, а молитву грѣшника не только за другихъ, но и за него лично Господь отвергаетъ и не исполняетъ. Поэтому служеніе, таинства, молитвы, совершаемыя священниками православной церкви, какъ людьми грѣшными предъ Богомъ, не имѣютъ никакого значенія и силы. Обращаться къ нимъ съ просьбою, чтобы они помолились, служили молебны, совершали поминъ по умершимъ— дѣло излишнее и бесполезное. Для всего этого надо искать правильныхъ, истинныхъ священниковъ, поставленныхъ на дѣло служенія самимъ Богомъ. Таковые священники живутъ не по плоти, а по духу; за свою богоугодную жизнь, за усиленные молитвы и строжайшіе посты они сподобляются полученія Св. Духа отъ Самого Христа, а не отъ людей (архіереевъ). Поставленные Самимъ Господомъ, они объ одномъ пекутся и покладаютъ всѣ свои заботы, чтобы приводить вѣрныхъ къ Богу, а потому отъ нихъ однихъ можно слышать истинныя, духовныя наставленія и назиданія. Таковыхъ священниковъ въ православной церкви не найдешь; поэтому, кто пожелаетъ войти въ общеніе съ священниками по духу, тотъ долженъ отвергнуть все видимое, внѣшнее, что церковь предлагаетъ исполнять будто для угожденія Богу. Избранные, совершенные христіане служатъ и угождаютъ Богу духомъ, и таковыхъ поклонниковъ ищетъ Богъ (Іоан. 4, 23, 24). Всѣ желающіе духовнаго совершенства, должны порвать связь съ міромъ, который, по Слову Божію, весь во злѣ лежитъ (1 Іоан. 5, 19). Они должны составить изъ себя отдѣльное общество „избранныхъ Божіихъ“, отвергнуть всѣ установленія православной церкви: таинства, посты, иконы, крестное знаменіе и самую церковь, какъ не приносящія никакой пользы и противныя истинно-духовному ученію, хотя для истинно-вѣрующихъ церковныя упрещенія не могутъ приносить и вреда. Все это установлено для людей непросвѣщенныхъ Духомъ Божіимъ для того, чтобы они совсѣмъ не забыли про Бога. А когда человѣкъ приходитъ въ познаніе истины и озареніе духомъ; то онъ

сознаетъ все это для себя излишнимъ и бесполезнымъ. На что Богу нужны восковыя свѣчки, которыя зажигаютъ мірскіе и въ храмахъ и домахъ, вѣдь *Онъ Самъ есть весь свѣтъ*; не нужна Ему и молитва (произнесеніе словъ, крестное знаменіе, поклоны), Онъ вездѣсущъ и и всевѣдущъ, и потому, когда человѣкъ воздохнетъ,—то Богъ уже знаетъ, что ему нужно. вмѣсто восковой свѣчи нужно зажигать въ своемъ сердцѣ пламенную любовь къ вѣрующимъ братьямъ и сестрамъ. вмѣсто крестнаго знаменія и крещенія (таинство), слѣдуетъ дорожить всего болѣе крестомъ внутреннимъ: перенесеніемъ насмѣшекъ, издѣвательствъ, обидъ и оскорбленій, которыя часто претерпѣваютъ вѣрующіе отъ мірскихъ, а въ особенности отъ церковныхъ священниковъ и властей (полиціи). Если избранные, ищущіе спасенія, составивъ изъ себя общество, пожелаютъ проводить жизнь по-апостольски; они должны войти въ сношеніе съ главною общиною, управляемою благочестивѣйшимъ старцемъ Порфиріемъ Петровичемъ Катасоновымъ, который поставитъ для нихъ истиннаго, самимъ Св. Духомъ избраннаго священника. Только тогда вновь составившаяся община, руководимая духовнымъ іереемъ, пойдетъ путемъ правымъ и прямымъ къ спасенію и только въ такой общинѣ поселится и будетъ пребывать Духъ Божій, который будетъ сходить на членовъ ея и обнаруживать Свое присутствіе въ нихъ во время молитвенныхъ собраній, которые будутъ устраиваться общиною“. Увлеченные разказами Морозихи и глубоко вѣря въ правдивость ихъ, многіе изъ посѣщавшихъ ея собранія изъявили полную готовность послѣдовать совѣтамъ сектантки отдѣлиться отъ православной церкви и обратиться съ просьбою къ П. П. Катасонову объ опредѣленіи въ ихъ общину руководителя и наставника, въ качествѣ духовнаго отца. Вотъ какъ появилась шалопутская секта въ ставицѣ Кальниболотской. Въ составъ ея первоначально вошли казаки: У—къ (онъ впоследствии былъ утвержденъ въ званіи старшаго брата Катасоновымъ, каковымъ состоитъ и по-

ныиѣ), Т—на, С—ый, И—чь, Т—ко, Е—ко, М—ко (2 брата), изъ ивогороднихъ Ц—ко, Пр—въ, О—ко и другіе. Если взять во вниманіе глубокую религіозность Черноморцевъ, къ которымъ принадлежать и Кальниболотцы, и ихъ привязанность къ Церкви православной; то нельзя не признать успѣхъ Морозихи въ дѣлѣ устроенія и распространенія шалопутской ереси среди жителей Кальниболотской станицы громаднымъ, какъ по числу первыхъ прозелитовъ секты, такъ и по благопріятному, въ пользу секты, движенію, которое столь быстро охватило православное населеніе станицы, что уже по истеченіи года со дня появленія секты адептовъ ея насчитывалось около 100 человѣкъ, а въ настоящее время шалопутовъ насчитывается не менѣе 200 человѣкъ. Сектанты распались на два толка: Лихачевцы и Матреновцы. Первые подъ руководствомъ своего старшаго брата У—ка, признають своимъ главою Ейскаго мѣщанина Ром. Лихачева, а вторые, подчиняясь вдовѣ Ольгѣ Т—ко, ѣздятъ на поклоненіе въ село Лежанку Ставропольской губерніи богородицѣ—дѣвкѣ изъ Ладовской станицы Матренѣ.

Догматическое ученіе шалопутовъ.—Шалопуты не признають въ строгомъ смыслѣ бытія Бога, какъ упостаси, какъ лица. Они вѣрують въ существованіе Духа Божія, который есть невидимая, вѣчная, одаренная величайшими и высочайшими совершенствами сила. Обладая всевѣденіемъ, всемогуществомъ, вездѣсущіемъ и другими свойствами, эта сила, или Божество, проникаетъ и наполняетъ собою весь міръ, подчиняя своей власти все проявленія и обнаруженія міровой жизни. Богъ, по вѣрованіямъ шалопутовъ, не обитаетъ ни на небѣ, ни на землѣ, а только пребываетъ въ *своемъ образѣ*, т. е. въ душахъ вѣрныхъ. Религіозныя воззрѣнія шалопутовъ пантеистическія. Божество, наполняя собою все существующее, вселяется въ нѣкоторыхъ людей или для постояннаго, или для временнаго пребыванія въ нихъ. Перваго удостоиваются немногіе и лишь подъ обязательнымъ условіемъ строгаго, неукоснительнаго

исполненія заповѣдей „Саваоѳа“ — Катасонова и 40 дневнаго поста (ничего неяденія). Что Богъ дѣйствительно можетъ вселиться и пребывать въ человѣкѣ, основанія для этого шалопуты находятъ и въ ветхомъ и въ новомъ завѣтѣ. Въ первомъ разсказывается о томъ, что Богъ явился Моусею въ купинѣ, а она - то (купина) есть та плоть, въ которой обиталъ Богъ до переселенія въ Моисея (Исх. 3 гл.) Изъ новаго завѣта приводятъ 2 и 3 стихи 4 гл. перваго посланія Іоанна Богослова. Ученіе о переселеніи Божества въ плоть человѣка служитъ основнымъ пунктомъ ихъ вѣрованій. Переселеніе это началось съ Моисея, продолжается и понынѣ. „Послѣ 40 дневнаго поста на горѣ Синаѣ Моисей обоготворился и сдѣлался начальникомъ и законодателемъ для евреевъ. Послѣ Моисея Божество переселилось въ Іисуса Навина, а затѣмъ, переселяясь то въ одну, то въ другую плоть, вошло въ Іисуса Христа. Онъ былъ простой человѣкъ, грѣшникъ. Но когда Онъ познакомился съ дѣвою Маріею, она научила его правильно вѣровать въ Бога и благочестивой жизни. Это значитъ, Марія родила Іисуса Христа. Онъ послѣ этого 40 дней постился, — это значитъ, распялъ свою плоть, и тогда уже въ него вселилось Божество и онъ воскресъ, т. е. сдѣлался праведникомъ. Іисусъ Христосъ набралъ себѣ учениковъ и составилъ для нихъ заповѣди. Марія и Іисусъ Христосъ умерли, плоть ихъ сгнила, и Божество перешло въ учениковъ Его, а послѣ ихъ смерти вселялось въ ихъ послѣдователей. Былъ значительный промежутокъ времени, когда Божество оставило міръ, не вселялось въ плоть; отъ этого произошло оскудѣніе вѣры и благочестія между людьми настолько, что осталось самое незначительное число вѣрующихъ на землѣ. Въ виду этого оставшіеся вѣрные, собравшись всѣ вмѣстѣ, наложили на себя усиленный постъ, по окончаніи котораго всѣ вышли на гору и своею усердною молитвою умолили и упросили Божество снова сойти на землю. Въ силу этой просьбы Божество вселилось въ плоть Данила Филиппова, извѣстнаго Саваоѳа хлыстовъ, а въ XIX вѣкѣ

Божество переселилось въ Порфірія Катасонова. Всѣхъ переселеній Божества будетъ 24, что видно изъ IV гл. 4 ст. Апокалипсиса, гдѣ сказано, что на землѣ будетъ 24 старца. При послѣднемъ 24 старцѣ будетъ кончина міра, до которой Божеству нужно переселиться еще въ 2 старцевъ, такъ какъ нынѣ оно пребываетъ въ 22-мъ изъ нихъ по счету.

Временное пребываніе и обнаруженіе въ человѣкѣ Божества шалопуты называютъ духодарованіемъ и присутствіе его видятъ въ предсказаніяхъ, въ изступленномъ состояніи и вообще во всѣхъ необычныхъ, странныхъ и несвойственныхъ человѣку при его нормальномъ состояніи дѣйствіяхъ, обнаруживаемыхъ озаренными Духомъ Божества во время радѣній. Твореніе міра и людей шалопуты приписываютъ Богу, но не въ 6-ть дней, какъ говорится въ Библии, а въ болѣе продолжительное время. Кончину міра въ собственномъ смыслѣ шалопуты отвергаютъ. Евангельское сказаніе о томъ, что солнце померкнетъ, луна не дастъ свѣта, звѣзды спадутъ съ неба (Мѣ. 24, 29) нужно понимать не буквою, а духомъ. Для человѣка умершаго тѣломъ солнце меркнетъ, луна и звѣзды не даютъ свѣта, такъ какъ у мертваго закрыты глаза. Собственно же кончина міра будетъ состоять въ прекращеніи зла и въ господствѣ добра, которое тогда уже будетъ царствовать вѣчно. Страшный судъ шалопуты отвергаютъ и говорятъ, что всякій, увѣровавшій во Христа, живущаго на землѣ во плоти, получаетъ воскресеніе (освобождается отъ зла, отъ грѣха) и по смерти его тѣла душа вѣрнаго безъ всякаго суда переходитъ въ небесныя обители для блаженства. Люди же, невѣрующіе во Христа, живущаго на землѣ во плоти, уже на землѣ осуждены и по смерти своего тѣла идутъ прямо въ муку вѣчную, въ адъ.

Правственное ученіе шалопутовъ. — Правственное ученіе шалопутовъ выражается въ слѣдующихъ правилахъ, редакцію которыхъ они приписываютъ Катасонову:

- 1) Не ѣсть мяснаго.
- 2) Не пить водки.

- 3) Жить въ чистотѣ (удаленіе отъ супруж. сожитія).
- 4) Не произносить скверныхъ словъ.
- 5) Слушать старшаго брата.
- 6) Жить въ любви и единоклюшіи со всеми вѣрующими.
- 7) Повиноваться мірской власти по правдѣ, если это не послужитъ къ нарушенію вѣры.

8) Собираться на молитву по воскресеньямъ и въ день прѣзда братьевъ.

Строгимъ исполненіемъ предписаній бога Катасонова Кальниболотскіе шалопуты въ настоящее время похвалиться не могутъ. Есть среди нихъ охотники до „чужбинки“; они не отказываются отъ чары „зелена вина“. Что же касается половыхъ сношеній, то шалопуты въ этомъ отношеніи дѣйствуютъ „сѣмо и овамо“, т. е. имѣютъ сестеръ обоихъ видовъ: плотскую (жену) и духовную. Дѣти же у нихъ рождаются отъ той и другой, и подѣ часъ одновременно. Въ оправданіе своихъ собратій, впадающихъ въ тяжкія прегрѣшенія, предающихся пороку пьянства, или совершающихъ уголовныя преступленія, шалопуты, — къ слову сказать, очень увертливые кривотолки, — ссылаются, во 1-хъ, на то, что для людей, несущихъ бремя тяжкихъ подвиговъ (а такими признаютъ себя все шалопуты) и съ напряженными усиліями стремящихся къ своему духовному преуспѣянію, естественно изнемогать, падать силами и грѣшить: „человѣкъ слабъ и потому невозможно, чтобы все преодолѣлъ и перенесъ“. Поэтому, если вѣрный и впадетъ въ грѣхъ, то онъ непремѣнно получить отъ Бога прощеніе за свои подвиги и труды. Во-2-хъ, нравственное совершенство и духовная чистота вѣрныхъ устраняютъ душевредное значеніе грѣха, уничтожаютъ его смертоносный ядъ, и потому грѣхъ, сдѣланный вѣрнымъ, не имѣетъ вредныхъ послѣдствій для него. Въ этомъ смыслѣ и надо понимать 9 ст. 3 гл. перваго посланія Іоанна Богослова: „кто рожденъ отъ Бога, тотъ не дѣлаетъ грѣха и не можетъ грѣшить“. „Къ чистому, — говорятъ шалопуты, — грязь никогда не пристанетъ“. Свои сближенія съ женщинами и половыя отношенія шало-

пути объясняютъ такъ: сближенія эти происходятъ не въ силу плотской любви, какъ у мірянъ, а по любви духовной. А такъ какъ духовная любовь должна распространяться одинаково на всѣхъ; то всѣ женщины для шалопута — сестры во Христѣ и для любви одинаковы. Если же къ духовной любви примѣшиваются отношенія животныя, то и въ этомъ шалопутъ не видитъ грѣха, потому, во-1-хъ, что эти отношенія допускаются якобы уже въ томъ совершенномъ состояніи, при которомъ онъ считаетъ себя выше всего наружнаго; во-2-хъ, самыя половыя сношенія въ состояніи нравственнаго преуспѣянія шалопуты признаютъ не только дозволительными, но *должными для истощенія плоти*, которая, по ихъ ученію, есть первый врагъ.

Главнымъ источникомъ догматическаго и нравственнаго ученія шалопуты признаютъ „совершенную тайну“, иначе называемую у нихъ „словомъ отца“, ученіе и заповѣди ихъ бывшаго „батеьки“, живого бога Катасонова. Шалопуты отвергаютъ буквальное пониманіе Евангелія; упоминаемыя въ немъ событія объясняютъ приточно, иносказательно, а все остальное содержаніе его толкуютъ въ духовномъ смыслѣ. Все, сказанное объ Иисусѣ Христѣ, относятъ къ своему „живому богу“, — къ прежнему, Катасонову, и къ настоящему, Лихачеву. Всѣ награды и блаженства, обѣщанныя въ Евангеліи, они приписываютъ себѣ, а наказанія мірянамъ. Подъ книжниками, фарисеями, первосвященниками шалопуты разумѣютъ архіереевъ и священниковъ православной Церкви. Крещеніе духомъ и огнемъ — не водою крещеніе, а скорбями. Сестры Лазаря: Марѳа — плоть, Марія — душа, Лазарь — умъ, познавшій Бога, сущаго въ плоти. Но онъ сталъ докапываться по книгамъ и совратился съ истиннаго пути, — душею умеръ. Зарывшись во гробъ многихъ книгъ, началъ хулить отца (шалопутскаго), началъ смердеть. Когда же отецъ, въ его присутствіи, сдѣлалъ чудо, то *отвалился камень невпрія отъ души заблудшаго*, онъ опять позналъ „живаго бога“, — воскресъ. Подъ Гадаринскимъ бѣсноватымъ разумѣется грѣшникъ безблагодатный,

живущій во гробахъ похотей. Послѣ его возстанія отъ дурной жизни, бѣсы, злыя дѣла его, вошли въ свиней, — мірскихъ людей и они потонули въ морѣ (въ мірѣ житейскихъ заботъ и попеченій), а пастухи — попы по чувству жадности изгоняють Христа, такъ какъ опасаются лишиться свиней (людей), отъ которыхъ получаютъ себѣ прибыли — наживаются.

VI.

ОБЪЯВЛЕНІЯ.

„ДУХОВНЫЙ ВѢСТНИКЪ ГРУЗИНСКАГО ЭКЗАРХАТА“

съ 1 марта 1891 года

при Тифлисской духовной семинаріи имѣетъ выходить два раза въ мѣсяцъ, объемомъ отъ 2 до 3 печатныхъ листовъ, на русскомъ языкѣ, съ переводомъ нѣкоторыхъ статей на грузинскій. по слѣдующей программѣ:

О ф ф и ц і а л ь н а я ч а с т ь .

Высочайшія повелѣнія, указы *Святѣйшаго Синода*, опредѣленія и распоряженія Высшаго духовнаго и мѣстнаго Епархіальнаго Начальства; Назначенія и перемѣны по службѣ лицъ духовныхъ и вообще служащихъ по духовному вѣдомству въ Грузинскомъ экзархатѣ и др. оффиціальныя пзвѣстія;

Свѣдѣнія о дѣятельности „Общества возстановленія православнаго христіанства на Кавказѣ“ и отчеты его;

Свѣдѣнія о состояніи духовно-учебныхъ заведеній экзархата; разрядные списки учениковъ семинаріи, духовныхъ училищъ и воспитанницъ епархіальнаго женскаго училища;

Отчеты епархіальныхъ училищныхъ совѣтовъ о состояніи церковно-приходскихъ школъ и руководственныя указанія послѣднимъ; а также отчеты духовно-учебныхъ заведеній экзархата по хозяйственной части.

Н е о ф ф и ц і а л ь н а я ч а с т ь .

Слова, поученія, рѣчи, а также и внѣцерковныя собесѣдованія;

Жизнеописанія св. угодниковъ Православной церкви вообще и Грузинской въ особенности, и назидательные примѣры изъ ихъ жизни;

Биографіи и некрологи замѣчательныхъ современныхъ церковныхъ дѣятелей;

Статьи, очерки и рассказы, преимущественно касающіеся Грузіи, религіознаго, историческаго и описательнаго характера;

Лѣтопись церковной жизни Грузинскаго экзархата и корреспонденціи изъ его епархій;

Разрѣшеніе недоумѣнныхъ вопросовъ изъ пастырской практики;

Отвѣты и объясненія на разныя журнальныя статьи, касающіяся Грузинскаго экзархата;

Общедоступныя и наиболѣе полезныя свѣдѣнія по народной медицинѣ;

Разныя извѣстія и замѣтки и --- объявленія.

Подписной редакціонный годъ, *начинаясь съ 1 марта, оканчивается февралемъ*. Подписная цѣна на годъ 4 р., на полгода 2 р. съ пересылкою. Подписка принимается при Тифлисской духовной семинаріи.

Редакторъ, Ректоръ семинаріи, Архимандритъ *Николай*.

Редакціей еженедѣльнаго духовнаго журнала

„ПАСТЫРСКІЙ СОБЕСѢДНИКЪ“

ИЗДАНЫ КНИГИ:

Съятель. Сборникъ проповѣдей, приспособленъ къ жизни и пониманію простаго народа. Изд. 12-е, 1890 г. Ц. 1 р. 25 к., съ пер. 1 р. 50 к.

Добрый путь. Сборникъ назидательныхъ статей и рассказовъ, составленный примѣнительно къ современнымъ религіозно-нравственнымъ потребностямъ народной жизни. 1889 г. Ц. 1 р. 50 к., съ пер. 1 р. 5 к.

Воскресный день. Сборникъ общедоступныхъ статей и рассказовъ религіозно-нравственнаго содержанія, составленный примѣнительно къ потребностямъ и задачамъ вѣбогослужебныхъ собесѣдованій. Изд. 3-е, 1889 г. Цѣна 1 р. 50 к., съ перес. 1 р. 75 к.

Вѣбогослужебныя собесѣдованія приходскаго священника съ простымъ народомъ по священной исторіи ветхаго завѣта. Свящ. М. Зеленева. Изд. 2-е, 1889 г. Цѣна 1 р., съ перес. 1 р. 20 к.

Бесѣды объ основныхъ истинахъ христіанскаго вѣроученія и правоученія. (Пособіе при веденіи пастырскихъ вѣбогослужебныхъ собесѣдованій съ народомъ). Свящ. Владиміра Данкевича. Ц. 1 р., съ перес. 1 р. 20 к.

Бесѣды для простаго народа о Божественной Литургіи, свящ. І. Якимова. Изд. 2-е. Ц. 50 к., съ перес. 65 к.

Поученія сельскаго священника, произнесенныя своимъ прихожанамъ при чтеніи житій избранныхъ святыхъ. Свящ. Пензенской епархіи Василія Никольскаго. 1889 г. Ц. 60 к., съ перес. 75 к.

Воскресныя и праздничныя внѣбогослужебныя собесѣдованія, какъ особый видъ церковно-народной проповѣди. Изд. 4-е, 1890 г. Ц. 1 р. 25 к., съ пересылкою р. 40 к.

Избранныя поученія на разные случаи. Изд. 4-е, 1-90 г. Ц. 1 р. 40 к., съ пер. 1 р. 60 к.

Избранныя поученія на дни воскресные и праздничные. Изд. 3-е, 1888 г. Ц. 1 р. 30 к., съ перес. 1 р. 50 к.

Почуенія священника Смоленской епархіи, села Дубровы, о. Михаила Сзколова. 1887 г. Ц. 1 р. 50 к., съ перес. 1 р. 75 к.

Простонародныя поученія на всѣ воскресные и праздничные дни. Священника Курской епархіи, о. Иоанна Якимова. Изд. 2-е, 1890 г. Ц. 1 р. 50 к., съ перес. 1 р. 75 к.

Слова, бесѣды и поученія. Приложение къ „Пастырскому Собесѣднику“ за первые 4 года изданія. Цѣна за каждый годъ (2 выпуска)—1 р., за всѣ восемь выпусковъ—3 р., съ пер.

Слова, бесѣды и поученія. Приложение къ „Пастырскому Собесѣднику“ за 5-й годъ изданія. Три выпуска. Цѣна 1 р. съ перес.

Сводъ указаний и замѣтокъ по вопросамъ пастырской практики. Изд. 6-е, 1890 г. Цѣна 1 р. 25 к., съ пер. 1 р. 50 к.

Новая инструкция церковнымъ старостамъ. (Выс. утвер. 12 июня 1890 г. дополненная руководственными по предмету церковнаго хозяйства указами Св. Синода и разъяснительными распоряженіями Епархіальнаго Начальства. 1890 г. Цѣна 1 р. 25 к., съ перес. 1 р. 50 к.; въ переплетѣ 1 р. 40 к., съ перес. 1 р. 60 к.

Правила и формы слѣдственнаго производства по дѣламъ, подлежащимъ вѣдѣнію духовнаго (епархіальнаго) суда. Практическое руководство для духовныхъ слѣдователей. Цѣна 1 р., съ пер. 1 р. 20 к.

Практическія указанія и разъясненія относительно служенія литургіи соборне съ диакономъ и безъ діакона. Свящ. Г. Кутепова. Цѣна 30 к., съ пер. 40 к.

СОДЕРЖАНІЕ. Отдѣлъ Офіціальный. I. Опредѣленія Святѣйшаго Синода. II. Распоряженія Епархіальнаго Начальства. III. Извѣстія. Отдѣлъ Неофіціальный. I. Рѣчь, сказанная Преосвященнѣйшимъ Евгеніемъ, Архиастремъ Ставропольскимъ и Екатеринодарскимъ, при врученіи жезла архимандриту Михаилу. II. Возведеніе въ санъ архимандрита ректора семинаріи іеромонаха Михаила. III. Церковно богослужебная терминологія. IV. Дневникъ Ставропольскаго противораскольническаго епархіальнаго миссіонера. V. Свѣдѣнія о септантахъ ст. Кальниболотской, Кубанской области, собранныя и представленныя окружнымъ миссіонеромъ, священникомъ Петромъ Давидовымъ. VI. Объявленія.

Редакторъ, преподаватель семинаріи **Ъ. КУТЕПОВЪ**.

Дозволено цензурою. 15 февраля 1891 г. Ставрополь. Типографія **М. Т. Тимофеева.**

ИЗВѢЩЕНІЕ

отъ Комитета Ставропольскаго епархіальнаго свѣчнаго завода.

Комитетъ Ставропольскаго епархіальнаго свѣчнаго завода долгомъ считаетъ поставить духовенство епархіи въ извѣстность, что въ силу постановленія общеепархіальнаго съѣзда духовенства въ 1890 г. № 17, утвержденнаго Его Преосвященствомъ, Преосвященнѣйшимъ Евгеніемъ, отъ 1-го мая за № 2242, Комитетъ, обсуждая вопросъ о погашеніи долга, числящагося за епархіальнымъ свѣчнымъ заводомъ за огарки, поступившіе отъ церквей епархіи до 1-го января сего года, совмѣстно съ членами ревизорами постановили приступить къ зачету квитанцій, выданныхъ Комитетомъ до 1-го января сего года на слѣдующихъ условіяхъ: 1) зачетъ производить по третямъ года выдачею изъ епархіальныхъ складовъ на причитающуюся за огарки сумму соотвѣтствующаго количества свѣчей съ тѣмъ, чтобы къ концу настоящаго года зачетъ былъ оконченъ, 2) оо. смотрители епархіальныхъ свѣчныхъ складовъ предварительно зачета должны представить въ Комитетъ всѣ квитанціи, выданныя Комитетомъ до 1-го января сего года, для провѣрки таковыхъ по книгамъ завода, и только по полученіи отъ Комитета распоряженія выдаютъ церквамъ на всю сумму причитающееся количество свѣчей, считая по 35 руб. пудъ, 3) церковные причты, имѣющіе квитанціи отъ смотрителей складовъ или непосредственно отъ Комитета, должны представить таковыя смотрителямъ складовъ, 4) зачетъ будетъ производиться по третямъ года, какъ сказано выше, въ слѣдующемъ порядкѣ:

1) До 1-го мая сего года зачетъ будетъ производиться по слѣдующимъ благочинническимъ округамъ: Ставрополь-

ской губернии: 1-й, 2-й, 3-й, 4-й и 5-й; по Кубанской области 1-й—21-й бывший 2-й 8-го округа, 6-й, 9-й, 10-й, 11-й и 18-й.

2) До 1-го сентября по Ставропольской губернии: 6-й, 7-й и 8-й, по Кубанской области: 2-й, 5-й, 12-й, 13-й, 8-й бывший 1-й 8-го округа и Черноморский округъ.

3) До 1-го января 1892 года по Ставропольской губернии: 9-й и 10-й, по Кубанской области: 3-й, 4-й, 7-й, 14-й, 15-й, 16-й, 17-й, 19-й и 20-й.

Председатель Комитета Протоіерей *Митрофанъ Успенскій*.

Члены: { Казначей Овященникъ *Іоаннъ Побѣдоносцевъ*.
 { *Алексій Кедровъ*.