

ТУЛЬСКІЯ

ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ВѢДОМОСТИ.

1 Ноября

№ 21.

1897 года.

ЧАСТЬ ОФИЦІАЛЬНАЯ.

Отъ Тульского Епархіальнаго училищнаго Совѣта.

По распоряженію Его Преосвященства, Преосвященнѣйшаго Питирима, Епископа Тульского и Бѣлевскаго, священники, завѣдующіе школами церковно-приходскими и грамоты, въ началѣ каждаго учебнаго года неопустительно и немедленно должны увѣдомлять мѣстное уѣздное Отдѣленіе Совѣта о днѣ возобновленія учебныхъ занятій въ завѣдуемой каждымъ изъ нихъ школѣ, о числѣ учащихся и о личности учителя (прежній или новый). Въ томъ случаѣ, если завѣдующій по какимъ либо основаніямъ сомнѣвается въ возможности своевременно возобновить ученье въ завѣдуемой имъ школѣ, онъ долженъ увѣдомить о семъ Отдѣленіе, съ указаніемъ тѣхъ основаній, не позднѣе 1 Октября, если это будетъ школа церковно-приходская, и не позднѣе 1 Ноября, если дѣло идетъ о школѣ грамоты.

Завѣдующіе, замѣченные въ несоблюденіи сихъ правилъ, будутъ вызываемы въ гор. Тулу для дачи личныхъ объясненій.

По жертвованія.

1) Въ Борщевскую Крестовоздвиженскую женскую Общину пожертвовано: а) Елецкимъ купцомъ *Петромъ Моревымъ* на возобновленіе иконостаса, образа св. Александра Невскаго, ризы и кіота и на пріобрѣтеніе двухъ

кіотъ для иконъ Божіей Матери Скоропослушницы и Великомученика Пантелеимона, до 10000 руб., и б) Московскимъ купцомъ *Михаиломъ Якишинымъ* триполныхъ священническихъ и діаконскихъ облачений, крестъ съ распятіемъ и къ оному металлическая лампада, образъ святителя Феодосія Черниговскаго и 1200 р. на постройку храма, всего на сумму 3000 р. 2) Въ церковь села Опочни, Одоевского уѣзда, мѣстнымъ церковнымъ старостою купеческимъ сыномъ *Сергѣемъ Чистиковымъ* на ремонтъ церковной ограды пожертвовано деньгами и матеріаломъ на 500 р. 3) Въ Казанскую г. Одоева церковь купчихою *Еликонидою Курдюмовою* пожертвовано на возобновленіе убруса и золоченіе ризы на иконѣ Казанской Божіей Матери 350 р. 4) Въ Троицкую г. Крапивны церковь пожертвовано: а) Крапивенскою купчихою *Марією Молмановою* 200 р. на приобрѣтеніе билета вѣчнаго вклада съ правомъ пользования $\frac{0}{100}$ съ онаго церкви и причту по равной части за поминаненіе о упокоеніи Іакова и Іосифа и при жизни о здравіи, а по смерти за упокой Маріи, и б) лицами, пожелавшими остаться неизвѣстными, иконы Всѣхъ Святыхъ въ кіотѣ и къ ней серебряная лампада стоимостію все 175 руб. 5) Во Всесвятскую г. Крапивны церковь купчихою *Марією Молмановою* пожертвована квитанція Тульского Отдѣленія Государственнаго банка въ 200 р. съ правомъ пользования $\frac{0}{100}$ съ капитала церкви и причту по равной части за поминаненіе о упокоеніи Іакова и Іосифа и при жизни о здравіи, а по смерти за упокой Маріи. 6) Въ Тульскій Богородичный Общежительный, что въ Щегловѣ, монастырь мѣщанкою *Агрипиною Ульяниковою* пожертвована квитанція Тульского Отдѣленія Государственнаго банка во 100 р. за вѣчное поминаненіе о упокоеніи Евѳимія. 7) Въ церковь села Городина, Крапивенскаго уѣзда, пожертвованы: а) мѣстными прихожанами кіотъ на рѣзное изображеніе Св. и Чудотворца Николая съ изображеніемъ на нижней части ея св. мученика Іустина Философа, стоимостію 100 р. и б) крестьяниномъ *Сергѣемъ Гусевымъ* икона Господа Вседержителя—на полотнѣ, стоимостію 20 р. 8) Въ церковь села Нагишей, Епифанскаго у., крестьяниномъ

Феодоромъ Цыпловымъ пожертвованы священническое облачение и три пелены къ мѣстнымъ иконамъ, стоимости 90 руб.

Разныя извѣстія по епархіи.

По благословенію Его Преосвященства совершены **освященія**: Благочиннымъ Веневского 2 округа священникомъ Николаемъ Сергіевскимъ трапезной части вновь строящагося храма въ селѣ Юдинѣ и Благочиннымъ Епифанскаго 2 округа священникомъ Павломъ Казанскимъ—возобновленнаго храма въ селѣ Ильинѣ.

— Утверждены **законоучителями**: 1) священникъ села Юдина, Веневского уѣзда, *Серій Рождественскій* въ мѣстномъ начальномъ училищѣ, 2) священникъ села Мордвезь, Каширскаго уѣзда, *Іоанн Владимірскій* въ начальномъ народномъ училищѣ деревни Полошковой, 3) священникъ села Денисова, Тульского уѣзда, *Михаилъ Романовъ* въ начальномъ народномъ училищѣ сельца Мелеховки, 4) діаконъ села Ананскаго того же уѣзда, *Александръ Мерцаловъ* въ начальномъ народномъ училищѣ деревни Макѣевой.

— **Присоединены къ Православію** Его Преосвященствомъ, Преосвященнѣйшимъ Питиримомъ, Епископомъ Тульскимъ и Бѣлевскимъ, чрезъ св. муропомазаніе изъ раскола поморской секты Тульскій ремесленникъ *Иванъ Пальцевъ* 28 Сентября и Тульская мѣщанка дѣвица *Александра Соловьева* 17 л., 3-го Октября, и обращена въ Православіе уклонившаяся въ расколъ австрійской секты священникомъ Петропавловской г. Бѣлева церкви *Михаиломъ Постниковымъ* крестьянка *Наталья Печенкина*.

— Утвержденъ **духовникомъ** для духовенства Тульского 1-го благочинническаго округа священникъ села Новаго *Николай Сахаровъ*.

— Утверждены **церковными старостами**: 1) крестьянинъ *Евѣимъ Бурмистровъ* къ церкви села Скниги, Алексинскаго уѣзда, и 2) крестьянинъ *Феоданъ Макаровъ* къ церкви села Поповки, того же уѣзда.

Перемѣны по службѣ.

Допущены къ исправленію псаломщической должности: 1) при церкви села Любени, Одоевскаго уѣзда, сынъ діакона *Викторъ Реутовъ*, по прошенію, 10 Октября, и 2) при церкви села Полевыхъ Локотцевъ, Ефремовскаго уѣзда, бывшій воспитанникъ Тульской духовной семинаріи *Григорій Казанскій*, по прошенію, 15 Октября.

— Предоставлено псаломщическое мѣсто въ селѣ Малевкѣ, Богородицкаго уѣзда, окончившему курсъ Тульской духовной семинаріи *Николаю Соколову*, по прошенію, 11 Октября.

— Перемѣщенъ псаломщикъ (въ санѣ діакона) села Хализова, Бѣлевскаго уѣзда, *Теодоръ Введенскій* къ Вознесенской (Единобѣрческой) г. Бѣлева церкви, по прошенію, 15 Октября.

— Уволенъ заштатъ 9 Октября священникъ села Бѣлькова, Богородицкаго уѣзда, *Петръ Успенскій*, согласно прошенію.

Умеръ 29 Сентября заштатный священникъ села Бобрикъ, Чернскаго уѣзда, *Димитрій Благовѣщенскій*.

ВАКАНТНЫЯ МѢСТА.

а) Священническія при церквахъ:

1) Села *Спасскаго на Журавнѣ*, Каширскаго у., съ 28 Юня. Земли церковной 48 дес. 2147 кв. с. Прихожанъ м. п. 580. Причта положено быть: священнику и псаломщику. Причтъ получаетъ % съ 1564 р.—2) При *Боголюбской г. Тулы* церкви съ 27 Сентября. Земли церковной 39 дес. 1364 с. Прихожанъ м. п. 237. Причтъ получаетъ 350 р. %о. Причта положено быть: 2 священникамъ, діакону и 2 псаломщикамъ.—3) Села *Кузовки*, Богородицкаго уѣзда, съ 22 Сентября. Земли церковной 36 дес. Прихожанъ м. п. 1959. Причта положено быть: 2 священникамъ, діакону и 2 псаломщикамъ; причтъ получаетъ %о съ 400 р.—4) Села *Нартчя*, Чернскаго уѣзда, съ 30 Сентября. Земли церковной

35 дес. Прихожанъ м. п. 537. Причта положено быть: священнику и псаломщику.—5) Села *Билькова*, Богородицкаго уѣзда, съ 9 Октября 1897 г. Земли церковной 45 дес. Прихожанъ м. п. 406. Причта положено быть: священнику и псаломщику.

б) **Діаконскія** при церквахъ:

1) Села *Спаскаго-Хомякова*, Богородицкаго у. съ 1881 г. Земли церковной 36 дес. Прихожанъ м. п. 1242. Причта положено быть: священнику, діакону и псаломщику.—2) Села *Люторичей*, Епифанскаго уѣзда, съ 1895 г. Земли церковной 33 дес. Прихожанъ м. п. 961. Причта положено быть: священнику, діакону и псаломщику.—3) Села *Суханова*, Епифанскаго уѣзда, съ 1895 года. Земли церковной 36 дес. Прихожанъ м. п. 940. Причта положено быть: священнику, діакону и псаломщику.—4) Села *Никольскаго-Буйицъ*, Епифанскаго уѣзда, съ 1895 года. Земли церковной 36 дес. Прихожанъ м. п. 1607. Причта положено быть: 2 священникамъ, діакону и 2 псаломщикамъ.—5) Села *Волковичей*, Алексинскаго уѣзда, съ 27 Февраля 1896 г. Земли церковной 41 дес. 1944 кв. саж. Прихожанъ м. п. 739. Причта положено быть: священнику, діакону и псаломщику; причтъ получаетъ % съ 1439 руб.—6) Села *Троицкаго-Орловки*, Епифанскаго уѣзда, съ 10 Апрѣля 1896 г. Земли церковной 40 дес. 554 с. Прихожанъ м. п. 920. Причта положено быть: священнику, діакону и псаломщику.—7) Села *Петрищеза*, Бѣлевскаго уѣзда, съ 19 Апрѣля 1896 г. Земли церк. 36 дес. Прихожанъ м. п. 927. Причта положено быть: священнику, діакону и псаломщику.—8) Села *Скороднаго*, Чернскаго уѣзда, съ 10 Іюля 1896 г. Земли церковной 77 дес. 640 с. Прихожанъ м. п. 1629. Причта положено быть: 2 священникамъ, діакону и 2 псаломщикамъ.—9) Села *Богоявленскаго на Зарытомъ верху*, Чернскаго уѣзда, съ 8 Ноября 1896 г. Земли церковной 45 дес. Прихожанъ м. п. 796. Причта положено быть: священнику, діакону и псаломщику; причтъ получаетъ % съ 1040 руб.—10) Села *Никольскаго на Птани*, Ефремовскаго у., съ 22 Ноября 1896 г. Земли церковной 34 дес. 1580 с. Прихожанъ м. п. 1920. Причта положено быть: 2 священникамъ, діакону и 2 псаломщикамъ; причтъ получаетъ % съ 1600 р.—11) Села *Волкова*, Епифанскаго уѣзда, съ 13 Марта. 1897 г. Земли церковной 42½ дес. Прихожанъ м. п. 907. Причта положено быть: священ-

нику, діакону и псаломщику.—12) Села *Вилияно-Костомарова*, Крапивенскаго уѣзда, съ 21 Іюня. Земли церковной 38½ д. Прихожанъ м. п. 1470. Причта положено быть: 2 священникамъ, діакону и 2 псаломщикамъ; причтъ вмѣстѣ съ церковью получаетъ % съ 2486 р.—13) Села *Шевыревой Слободы*, Епифанскаго уѣзда, съ 18 Сентября. Земли церковной 40 дес. и 1495 к. с. Прихожанъ м. п. 1121. Причта положено быть: священнику, діакону и псаломщику; причтъ получаетъ % съ 1950 р.—14) Села *Покровскаго Касимова*, Одоевскаго уѣзда, съ 11-го Октября. Земли церковной 135 дес. и 503 саж. Прихожанъ м. п. 954. Причта положено быть: священнику, діакону и псаломщику; причтъ получаетъ % съ 1078 р. 21 к.—15) Села *Чернявки*, Богородицкаго уѣзда, съ 11 Октября. Земли церковной 38 дес. и 1200 с. Прихожанъ м. п. 1154. Причта положено быть: 2 священникамъ, діакону и 2 псаломщикамъ.—16) Села *Маслова на Мечи*, Ефремовскаго уѣзда, съ 16 Октября. Земли церковной 95 дес. 1600 с. Прихожанъ м. п. 1312. Причта положено быть: священнику, діакону и псаломщику.

б) Псаломщицкія при церквахъ:

1) *Гремячскаго селенія*, Стрѣлецкой Слободы, Веневскаго уѣзда, съ 27 Мая 1896 г. Земли церковной 39 дес. Прихожанъ м. п. 687. Причта положено быть: священнику и псаломщику.—2) Села *Спаскаго на Журавнѣ*, Каширскаго уѣзда, съ 13 Марта 1897 г. Земли церковной 48 дес. 2147 кв. саж. Прихожанъ м. п. 580. Причта положено быть: священнику, и псаломщику; причтъ получаетъ % съ 1564 р. 68 коп.—3) Села *Наишей*, Епифанскаго уѣзда, съ 28 Марта. Земли церковной 36 дес. 192 к. с. Прихожанъ м. п. 2785. Причта положено быть: 2 священникамъ, діакону и 2 псаломщикамъ.—4) Села *Рунова*, Каширскаго уѣзда, съ 3 Іюня. Земли церковной 37 дес. 184 к. саж. Прихожанъ м. п. 487. Причта положено быть: священнику и псаломщику; имѣется помѣщеніе для причта; причтъ получаетъ % съ 982 р.—5) Села *Мартемьянова*, Каширскаго уѣзда, съ 8 Іюля. Земли церковной 39½ дес. Причта положено быть: священнику и псаломщику; причтъ получаетъ % съ капитала въ 1400 руб.—6) Села *Судбищи*, Новосильскаго у., съ 28 Августа. Земли церковной 54 д. 671 к. с. Причта положено быть: 2 священникамъ, діакону и 2 псаломщикамъ; причтъ получаетъ % съ 2493 р.—7) Села

Никольскаго-Буйцъ, Епифанскаго у., съ 5 Сентября. Земли церковной 36 дес. Прихожанъ м. п. 1676. Причта положено быть: 2 священникамъ, діакону и 2 псаломщикамъ.—8) Села *Шилова*, Ефремовскаго уѣзда, съ 17 Сентября. Земли церковной 38 дес. Прихожанъ м. п. 508. Причта положено быть: священнику и псаломщику.—9) Села *Болмаръ*, Чернскаго у., съ 29 Августа. Земли церковной 37 дес. и 1049 кв. с. Прихожанъ м. п. 297. Причта положено быть: священнику и псаломщику; причтъ получаетъ 400 руб. въ годъ жалованья отъ казны.—10) Села *Мишенскаго*, Вѣлевскаго уѣзда съ 23 Сентября 1897 г. Земли церковной 42 д. Прихожанъ м. п. 700. Причта положено быть: священнику и псаломщику. Причтъ получаетъ $\frac{0}{100}$ съ 100 р.—11) Села *Покровскаго-Коростина*, Алексинскаго уѣзда, съ 25 Сентября. Земли церковной 41 дес. 85 к. с. Прихожанъ м. п. 545. Причта положено быть: священнику и псаломщику.—12) Села *Новыхъ Горокъ*, Чернскаго уѣзда, съ 24 Сентября. Земли церковной 35 дес. Прихожанъ м. п. 664. Причта положено быть: священнику и псаломщику. Причтъ получаетъ $\frac{0}{100}$ съ 675 р. 87 к.—13) При *Владимірской*, что на Ржавцѣ, в. *Тулы*, церкви съ 27 Сентября. Земли церковной 849 $\frac{1}{2}$ с. Прихожанъ м. п. 405. Причта положено быть: 2 священникамъ, діакону и 2 псаломщикамъ. Причтъ получаетъ 412 р. $\frac{0}{100}$.—14) При *Боголюбской* в. *Тулы*, церкви съ 27 Сентября. Земли церковной 39 д. 1364 с. Прихожанъ м. п. 237. Причта положено быть: 2 священникамъ, діакону и 2 псаломщикамъ; причтъ получаетъ 350 руб. $\frac{0}{100}$.

Вакантныя учительскія мѣста.

Въ церковно-приходскихъ школахъ:

Каширскаго уѣзда въ селѣ *Незнани*,—жалованье отъ общества 100 р. и казен. пособія 60 р.; квартира учителю есть.

Одоевскаго уѣзда въ селахъ: 1) *Шатовъ*,—жалованье 110 р. и отъ земства 40—60 р.; квартира. 2) *Радулушахъ*,—жалов. 100 р., отъ земства 40—60 р. 3) *Сонинъ*,—жалов. 80 р., отъ зем. 40—60 р.; квартира. 4) *Стояновъ*,—жалов. 100 р., отъ земства 40—60 р. 5) *Протасовъ*,—жалов. 120 р., отъ зем. 40—60 р.; квартира. 6) *Челюскиной Слободкѣ*,—жал. 150 р., отъ зем. 40—60 р.; квартира. 7) Въ селѣ *Елагинъ*,—жал. 90 р., отъ зем. 40—60 р.; квар. 8) Въ селѣ *Надеждинъ*,—жал. 95 р., отъ зем. 40—60 р.; квартира. Подробныя условія см. въ № 16 Т. Е. Вѣд. за 1897 г.

Ж у р н а л ы

Съѣзда духовенства Веневскаго училищнаго округа.

1.

1897 года Іюня 10. Уполномоченные Веневскаго училищнаго округа избрали изъ среды себя въ должность предсѣдателя Съѣзда, Соборной гор. Венева церкви протоіерея Александра Ивановскаго и въ должность дѣлопроизводителя села Подхожаго священника Матѳея Делекторскаго.

На семь журналѣ резолюція Его Преосвященства, Преосвященнѣйшаго Питирима, Епископа Тульскаго и Бѣлевскаго, отъ 12 Іюня послѣдовала такая:

„Протоіерей Александръ Ивановскій утверждается предсѣдателемъ Съѣзда духовенства Веневскаго училищнаго округа, а священникъ Матѳей Делекторскій—дѣлопроизводителемъ того же Съѣзда“.

2.

1897 г. Іюня 10. Съѣздъ уполномоченныхъ Веневскаго училищнаго округа въ вечернемъ своемъ засѣданіи разсматривалъ подробную смѣту расходовъ по содержанію училища въ будущемъ 1898 году, составленную Правленіемъ училища, нашелъ оную вполне правильною и по всѣмъ статьямъ расхода отвѣчающею дѣйствительнымъ потребностямъ училища. 1) Весь расходъ по содержанію училища въ 1898 г. исчисленъ въ слѣдующемъ размѣрѣ: а) училищному священнику жалованія 120 р., б) на ремонтъ и содержаніе церкви 100 р., в) учителю пригготовительнаго класса 420 р., г) учителю русскаго языка въ II, III и IV классахъ за чтеніе и исправленіе ученическихъ упражненій 150 р., д) въ Правленіе Тульской духовной семинаріи на пособіе семинарской больницы для лѣченія своекоштныхъ учениковъ 75 р. 45 к., е) въ Совѣтъ Тульскаго енархіальнаго женскаго училища на содержаніе одной круглой сироты Веневскаго училищнаго округа 90 р. 52 к., ж) на пособіе бѣднымъ ученикамъ 1700 р., з) на ремонтъ и содержаніе училищныхъ зданій 350 р., и) на страхованіе отъ огня зданій и принадлежностей церкви въ суммѣ 27050 р. 97 р. 96 к., і) на отопленіе зданій 525 р. 75 к., к) на освѣщеніе зданій 48 р. 89 к., л) на прислугу 228 р., м) на содержаніе сада при учили-

щѣ 20 р., н) на содержаніе библиотеки и выписку періодическихъ изданій 100 р., о) на канцелярскія потребности 160 р., п) на содержаніе больницы и медикаменты 240 р., р) училищному врачу 100 р., с) на экстренные расходы 80 р.; всего же расхода по содержанію училища въ 1898 г. предположено 4606 р. 57 к.

2) На покрытіе всѣхъ исчисленныхъ въ смѣтѣ расходовъ по содержанію имѣются слѣдующіи средства: а) процентнаго сбора 4386 р. 50 к., б) вѣнчиковой суммы по 3-хъ лѣтней сложности 543 р. 45 к., в) отъ монастырей 50 р., г) за право обученія иносословныхъ учениковъ 567 р. 16 к., д) $\frac{1}{100}$ съ училищнаго капитала 478 р. 80 к., е) государственной 4 $\frac{1}{2}$ % ренты 12600 р., ж) ожидается къ поступленію отъ училищной церкви—прибыли отъ свѣчной продажи и тарелочнаго сбора 139 р. 81 к.; всего 18765 р. 72 к., а за исключеніемъ расхода 4606 р. 57 к., будетъ въ остаткѣ въ 1898 г. 14159 р. 15 к.

На семь журналѣ резолюція Его Преосвященства, Преосвященнѣйшаго Питирима, Епископа Тульскаго и Бѣлевскаго послѣдовала такая: „Читаль“.

3.

1897 г. Іюня 10. Съѣздомъ отъ духовенства произведено избраніе членовъ училищнаго Правленія отъ духовенства и кандидатовъ къ нимъ; при чемъ избранными оказались: Николаевской церкви священникъ Арсеній Каменскій, Соборной церкви священникъ Іоаннъ Минорскій, въ кандидаты къ нимъ: Соборной церкви протоіерей Александръ Ивановскій, и Введенской церкви священникъ Іоаннъ Родниковъ.

На семь журналѣ резолюція Его Преосвященства, Преосвященнѣйшаго Питирима, Епископа Тульскаго и Бѣлевскаго, отъ Іюня 12, послѣдовала такая:

„Въ должности членовъ училищнаго Правленія отъ духовенства утверждаются священники Арсеній Каменскій и Іоаннъ Минорскій, а въ кандидаты къ нимъ— протоіерей Александръ Ивановскій и свящ. Іоаннъ Родниковъ“.

4.

1897 г. Іюня 11. Съѣздъ духовенства повѣрялъ отчеты по содержанію Веневскаго духовнаго училища изъ мѣстныхъ средствъ въ текущемъ 1897 г. и производилъ избраніе членовъ Ревизіоннаго Комитета, при чемъ избранными оказались: Николаевской церкви священникъ Петръ Молоден-

скій, Предтеченской церкви священникъ Александръ Ананскій, и села Хавокъ священникъ Александръ Ивановскій.

На семь журналъ резолюція Его Преосвященства, Преосвященнѣйшаго Питирима, Епископа Тульскаго и Бѣлевскаго, отъ 12 Юня, послѣдовала такая:

„Священникъ Петръ Молоденскій утверждаетъ предсѣдателемъ Ревизіоннаго Комитета, а членами того же Комитета священники Александръ Ананскій и Александръ Ивановскій“.

5.

1897 г. Юня 11. Съѣздъ уполномоченныхъ слушалъ журналы Ревизіоннаго Комитета относительно повѣрки отчета по содержанію Веневскаго училища въ 1896 г., каковой отчетъ найденъ Комитетомъ правильнымъ и согласнымъ съ приходо-расходными книгами.

На семь журналъ резолюція Его Преосвященства, Преосвященнѣйшаго Питирима, Епископа Тульскаго и Бѣлевскаго, отъ 12 Юня, послѣдовала такая: „Читаль“.

6.

1897 г. Юня 11. Съѣздъ духовенства имѣлъ сужденіе объ изысканіи средствъ на устройство общежитія при Веневскомъ духовномъ училищѣ, при чемъ по справкѣ оказалось: Журналомъ уполномоченныхъ отъ духовенства Веневскаго училищнаго округа, отъ 11 Декабря 1896 г. за № 3, постановлено и Преосвященнѣйшимъ Питиримомъ, Епископомъ Тульскимъ и Бѣлевскимъ, утверждено: въ добавленіе къ свободному капиталу училища въ 12000 р. обложить духовенство Веневскаго училищнаго округа съ приходской души мужескаго пола 1 коп. сборомъ на 1897 г. Посему и въ виду дѣйствительной необходимости общежитія при Веневскомъ духовномъ училищѣ Съѣздъ постановилъ: продлить 1 коп. сборъ съ приходской души мужескаго пола Веневскаго училищнаго округа и въ будущемъ 1898 г. и почтительнѣйше просить Его Преосвященство утвердить сіе постановленіе.

На семь журналъ резолюція Его Преосвященства, Преосвященнѣйшаго Питирима, Епископа Тульскаго и Бѣлевскаго, отъ 12 Юня, послѣдовала такая: „Утверждается“.

СОДЕРЖАНІЕ ОФИЦІАЛЬНОЙ ЧАСТИ: Отъ Тульскаго Епархіальнаго училищнаго Совѣта.—Пожертвованія.—Разныя извѣстія по епархіи.—Перемѣны по службѣ.—Вакантныя мѣста.—Вакантныя учительскія мѣста.—Журналы Съѣзда духовенства Веневскаго училищнаго округа.

ТУЛЬСКІЯ

ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ВѢДОМОСТИ.

1 Ноября

№ 21.

1897 года.

ЧАСТЬ НЕОФФИЦИАЛЬНАЯ.

ТОЛКОВАНІЕ ЕВѢИМІЯ ЗИГАБЕНА

на

Посланіе Апостола Павла къ Евреямъ *).

Т) О томъ, что будущее страшнѣе того, что было при Моисеѣ, и настоящее заслуживаетъ большаго тщанія.

Ст. 18. *Не приступисте бо къ горѣ осязаемѣй,*

Чудно было то, что совершалось въ скиніи, страшно было и то, что происходило на горѣ Синаѣ. И показавъ, что совершающееся у насъ выше совершавшагося въ скиніи, Апостоль то же самое выясняетъ теперь по сравненію съ тѣмъ, что было на горѣ Синаѣ. И говоритъ: „не приступисте бо“ вы увѣровавшіе во Христа „къ горѣ осязаемѣй“: ибо гору Синай, по удаленіи съ нея Бога, восхожденіемъ своимъ осязали Моисей, Ааронъ, Надавъ и Авіудъ и семьдесятъ старѣйшинъ, и видѣли мѣсто, на которомъ стоялъ Богъ, и подножіе Его, какъ произведеніе изъ камня сапфира (Исх. 24, 9, 10); но вы приступили къ горѣ лучшей и болѣе высокой, о чемъ рѣчь его будетъ немного ниже

(*) Окончаніе.—См. № 20.

и разоръвшемуся огню,
и къ горѣ, охваченной огнемъ. Ибо въ книгѣ Исходъ написано: „гора же Синайская дымяшеся вся, схожденія ради Божія на ню во огни“ (гл. 19, 18). А въ книгѣ Второзаконія говорится: „гора же горяше огнемъ“ (4, 11).
и облаку, и сумраку, и бурѣ.

Разумѣется: „не приступисте“. Книга Исходъ говоритъ: „И быша гласи, и молнія, и облакъ мраченъ на горѣ Синайстѣй“ (19, 16). А во Второзаконіи говорится: „тма, мракъ и вихрь“ (4, 11).

Ст. 19. И трубному звуку,

И трубный звукъ сильно оглашалъ воздухъ. Такимъ образомъ то, что Богъ сходилъ на гору въ огнѣ, изобразило грозное величіе Его, и что Онъ будетъ карателемъ преступающихъ даваемый тогда законъ. А „тма“ и „мракъ“ указывали на прикровенность и сѣбность ветхаго завѣта и на невидимость Божію. Что же касается вихря, то онъ возбуждалъ въ нихъ (людяхъ) вниманіе къ тому, что совершалось. Трубный же звукъ служилъ знакомъ присутствія Царя, или лучше—Всецаря. Или иначе: онъ (звукъ) возбуждалъ и поощрялъ къ борьбѣ съ невидимыми врагами. А дымъ огня показался для внушенія страха и трепета.

и гласу глаголю.

Ибо Моисей говорилъ, а Богъ отвѣчалъ ему гласомъ (Исх. 20).

Его же слышавшій отрekoшася, да не приложит-ся имъ слово.

Народъ просилъ Моисея: ибо устрася (гласа Божія), весь народъ сталъ вдали (отъ горы) и сказалъ Моисею: „глаголи ты съ нами, и да не глаголетъ къ намъ Богъ, да не когда умремъ“ (Исх. 20, 18). „Да не приложится“ же имъ, говоритъ Писаніе, слово отъ гласа Божія, но отъ Моисея. Но тѣмъ не менѣе отвѣчалъ Богъ, утверждая этимъ, что Онъ Самъ даетъ законъ, чтобы такимъ образомъ законодательство было вполнѣ достовѣрнымъ.

Ст. 20. Не терпячу бо повелѣвающаю.

Не могли вынести страшныхъ повелѣній и угрозъ. Что же такое было тогда повелѣно?

Аще и звѣрь прикоснется горѣ, каменіемъ побіенъ будетъ.

Ибо сказано было, какъ говоритъ книга Исходъ: „аще человѣкъ, аще скотъ, не будетъ живъ“ (18, 13). Еврейскій языкъ часто именемъ скота называетъ и дикихъ звѣрей, равно какъ и именемъ звѣрей домашній скотъ.

Ст. 21. И тако страшно бѣ видимое.

„Тако“, — такъ что даже и безсловеснымъ, если они прикоснутся къ горѣ, на которой было видѣніе, угрожала смерть.

Моисей рече: пристрашенъ есмь и трепетенъ.

Неудивительно, что народъ боялся, когда самъ Моисей, входившій во мракъ, убоился. Сказалъ это Моисей, какъ написано во Второзаконіи (9, 19). Итакъ, дивно и страшно то, что было въ ветхомъ завѣтѣ, но гораздо дивнѣе, возвышеннѣе, доступнѣе и гораздо важнѣе то, что въ новомъ завѣтѣ и доступно оно, потому что свѣтло (а не покрыто тьмою).

Ст. 22. Но приступите къ Сіонстѣй горѣ

„Не приступите, говоритъ, къ горѣ осязаемѣй“, по которой люди могутъ ходить, но приступили къ Сіонстѣй горѣ, т. е. къ горѣ высокой: ибо Сіонъ означаетъ мѣсто, удобное для наблюденія, т. е. высоту. Апостоль разумѣетъ подъ этимъ небо, куда Христось, вознесшійся съ плотію Своею, обновилъ путь и для народа Своего, и куда далъ возможность теперь возноситься душѣ, а во всеобщемъ воскресеніи — и тѣлу.

и ко граду Бога живаго, Іерусалиму небесному.

Тамъ, вокругъ Синая, была пустыня; а здѣсь, при упомянутомъ Сіонѣ, славный городъ Іерусалимъ, но Іерусалимъ не земной, а небесный, потому что какъ гора эта небесная, такъ и городъ небесный. А такъ какъ имя „Іерусалимъ“, по изъясненію, означаетъ видѣніе мира, то это-то и есть по преимуществу на небѣ, гдѣ все исполнено мира и безмятежія.

И тмамъ Анисловъ.

Тамъ тьмы людей, а здѣсь тьмы Ангеловъ: на сколько же это важнѣе!

Ст. 23. Торжеству

Здѣсь они постоянно торжествуютъ, ликуютъ, радуются, веселятся: ибо сказано въ писаніи, „во гласѣ радованія и исповѣданія, шума празднующихъ“ (Пс. 41, 5), но не смущенныхъ страхомъ, какъ тѣ, которые были при Синаѣ.

и церкви первородныхъ,

Тамъ было собраніе людей разнородныхъ, а здѣсь первородныхъ, т. е. сыновъ наилучшихъ, избранныхъ. Таковы именно высшіе и превосходнѣйшіе изъ праведниковъ. А такъ какъ и у тѣхъ были первородные, то Апостолъ и прибавилъ далѣе ихъ отличіе:

на небесѣхъ написанныхъ,

„Радуйтесь же, говоритъ, яко имена ваша написана суть на небесѣхъ“ (Лук. 10, 20): ибо тѣ (ветхозавѣтные) первенцы внизу на землѣ, написывались.

и судіи всѣхъ Богу,

Тѣ не могли приступить даже къ горѣ; а вы приступили къ Самому Богу, т. е. ко Христу, Судіи не только іудеевъ, но и всѣхъ прочихъ людей, вѣрныхъ и невѣрныхъ: „Отецъ бо, говоритъ, не судитъ никому же, но судъ весь даде Сынови“ (Іоан. 5, 22). Ибо Слово (Сыну Божію) принадлежитъ власть какъ учить, такъ и судить. Это поселяло въ нихъ и страхъ.

и духомъ праведникъ

И къ душамъ людей праведныхъ, обитающихъ на небѣ вмѣстѣ съ Ангелами. Вы приступили къ нимъ теперь мысленно, а по смерти будете съ ними и самымъ дѣломъ.

совершенныхъ.

Умершихъ, или же совершенныхъ въ добродѣтели. Здѣсь, очевидно, онъ или опять разумѣетъ выше упомянутыхъ первородныхъ, усиливая этимъ похвалу имъ, или же тѣхъ, которые по порядку были послѣ нихъ. Можно пожалуй понимать и иначе: „первородные“, это — души праведниковъ, бывшихъ до Божественнаго вочеловѣченія, а „духи праведникъ“, это — души праведниковъ по вочеловѣченіи.

Ст. 24. *И ходатаю завѣта новаго Иисусу,*

Ходатаемъ завѣта ветхаго былъ Моисей, чрезъ по средство коего завѣтъ былъ данъ народу: ходатаемъ же завѣта новаго былъ Христосъ, чрезъ посредство Коего Отецъ далъ его народу новому: „Яже, говоритъ, слышахъ отъ Отца Моего, сказахъ вамъ“ (Іоан. 15, 15). А такъ какъ имя Иисусъ относится къ челоѳчеству Христа, то можно сказать, что чрезъ Его посредство входило въ общеніе съ нами божество Его и чрезъ Него данъ намъ законъ Евангельскій.

и крови кропленія

Крови очищенія, и очищенія въ истинномъ смыслѣ: ибо тамъ (въ ветх. зав.) была кровь жертвы безсловесной, а здѣсь (въ нов. зав.) словесной и божественной.

лучше глаголющей, нежели Авлева.

Кровь Авеля громко говорила, ибо сказано: „гласъ крове брата твоего вопіеть ко Мнѣ отъ земли“ (Быт. 4, 10). Но гораздо лучше говоритъ честная Кровь Спасителя, потому что та взывала съ жалобой на убійцу, а эта говоритъ за вѣрныхъ, ради которыхъ она пролита, и умилостивляетъ къ намъ Бога.

Ст. 25. *Блюдите же, да не отречетесь глаголющаго.*

„Да не отречетесь“ отъ Христа, предлагающаго вамъ свое ученіе чрезъ Евангеліе и побуждающаго васъ къ сохраненію заповѣдей Его, къ вѣрѣ въ общаемыя награды и къ терпѣнію. „Да не отречетесь“ же чрезъ невѣріе, или отчаяніе, которыя порождаетъ малодушіе и праздность.

Аще бо не избѣжаша они отрекшіися пророчествующаго на земли, множае паче мы отрицающіися небеснаго.

Ибо если тогдашніе евреи „отрекшіися“ законополагающаго на горѣ Синаѣ Бога (а гора та была на землѣ): „да не глаголетъ съ нами Богъ“ (Исх. 20, 18), какъ уже сказано выше, не избѣжали гибели (ибо почти всѣ они погибли въ пустынѣ); то тѣмъ болѣе не избѣжимъ этого мы—„отрицающіися“ съ неба глаголющаго Христа; отрицается же Его невѣрящій Его обѣтованіямъ

и отчаявающейся. Вѣдь не иной былъ тогдашній законоположникъ и не иной нынѣ глаголющій, но Онъ одинъ и тотъ же, но только иначе тогда, и иначе теперь: тогда Онъ говорилъ на землѣ, а теперь говорить съ неба, сидя одесную Отца.

Ст. 26. *Его же гласъ землю тогда поколеба,*

Очевидно, когда давалъ законъ на горѣ Синаѣ: ибо надлежало тогда быть и колебанію для большаго страха народа; или же—когда разверзлась земля и поглотила Даана и Авирона (Пс. 105, 17).

нынѣ же обѣтова,

очевидно, болѣе страшное.

глаголя: еще единою Азъ потрясу не токмо землю, но и небомъ (Агг. 2, 7).

Онъ сказалъ чрезъ пророка Аггея: „еще единою Азъ потрясу небомъ и землею“. Апостоль говоритъ о будущемъ потрясеніи, о перемѣнѣ всего къ лучшему, объ измѣненіи тлѣннаго въ нетлѣнное.

Ст 27. *А еже, „еще единою“, сказуетъ колеблемыхъ преложеніе, аки сотворенныхъ,*

„Сказуетъ“, что будетъ преложеніе и передвиженіе вещей сотворенныхъ. Это значить, что и прежде (въ началѣ міра) онѣ были какъ бы двинуты изъ небытія въ бытіе, равно какъ и въ послѣдствіи онѣ подвигнутся изъ временнаго существованія въ вѣчное бытіе. Показуетъ, говоритъ Апостоль, будущее преложеніе вещей колеблемыхъ и передвигаемыхъ, причемъ должно быть и колебаніе ихъ, такъ какъ онѣ и сотворены для такого преложенія; значить, тогда онѣ не впервые придутъ въ движеніе, но ужъ и раньше были двинуты, какъ выше сказано, именно—когда были двинуты изъ небытія въ бытіе.

да пребудутъ, яже суть неподвижимая.

Поколеблетъ землю и небо, т. е. какъ бы передвинетъ ихъ на лучшее, „да пребудутъ“ впредь непоколебимыми, уже болѣе неподвергаясь колебанію послѣ сего послѣдняго движенія, какъ уже получившія неизмѣнное положеніе. Если же бездушная тварь будетъ непоколебима, то не тѣмъ ли болѣе ожидаемая блага? ради сего то

онъ и употребилъ разсужденіе объ измѣненіи твари, побуждая ихъ (христіанъ) къ твердой надеждѣ на будущее и къ несомнѣнной вѣрѣ въ обѣтованія Господни.

Ст 28. *Тѣмже царство непоколебимо пріемлюще, да имамы благодать,*

И такъ, если все это такъ (какъ сказано), если мы получаемъ „царство непоколебимо“, теперь пока въ надеждѣ, а послѣ смерти самымъ дѣломъ, то мы должны быть благодарными, отнюдь не досадуя на настоящія страданія, напротивъ благодаря за нихъ, потому что чрезъ нихъ мы получаемъ будущія блага, непоколебимое царство небесное.

ею же служимъ благоугодно Богу.

Чрезъ каковую благодарность работаемъ „благоугодно Богу“. Неблагоугодно служить Ему тотъ, кто не благодаритъ Его за здѣшнія скорби: напротивъ кто съ ропотомъ переноситъ ихъ, тотъ лишаетъ себя награды, которая дается за терпѣніе, и будетъ подлежать суау.

съ благоговѣніемъ и страхомъ.

Мы должны благодарить „съ благоговѣніемъ и страхомъ“: т. е. съ полнѣйшею сдержанностію, такъ чтобы ничего безразсуднаго не произносить, и со стыдомъ, чтобы не говорить ничего постыднаго. Или же иначе: „съ благоговѣніемъ“ къ Богу, и со страхомъ предъ людьми.

Ст. 29. *Ибо Богъ нашъ оиъ поядаяй естъ.*

Какъ это внушительно сказано во Второзаконіи. Это онъ присовокупилъ, или съ тѣмъ, чтобы возбудить въ нихъ страхъ, чтобы они не были неблагодарными и не роптали на то, что терпятъ, дабы не понести за это наказанія; или же ради утѣшенія, что они имѣютъ Владыку, могущаго истребить угнетающихъ ихъ.

Г Л А В А 13.

У) **О братолюбіи и страннолюбіи; здѣсь же о цѣломудріи, о довольствѣ своимъ жребіемъ, и о подражаніи предкамъ.**

Ст. 1. *Братолюбіе да пребываетъ.*

Т. е. среди васъ.

Ст. 2. *Страннолюбія не забывайте.*

„Страннолюбія“—по возможности. Говоря же: „да пребывает“ и „не забывайте“, показалъ, что какъ то, такъ и это до сего времени они имѣли.

Тѣмъ бо невѣдѣюще нѣціи страннопріяша Ангелы.

Страннопріявшіе Ангеловъ не знали ихъ. Кто же были страннопріявшіе въ невѣдѣніи?—Авраамъ и Лотъ, какъ объ этомъ повѣствуетъ книга Бытія (гл. 18 и 19). Столь велика сила страннолюбія, и столь великій плодъ принесло оно.

Ст. 3. *Поминайте юзники,*

Утѣшайте связанныхъ за Христа.

аки съ ними связаны.

такъ какъ и сами по той же причинѣ были связаны, когда подверглись испытанію; или же: какъ соединенные съ ними единствомъ вѣры.

озлобляемыя, аки и сами суще въ тѣлѣ.

Болящихъ, какъ и сами облеченные въ тѣло, подверженное болѣзнямъ.

Ст. 4. *Честна женитва во всѣхъ,*

Какъ удостоенная чести и божественнымъ установленіемъ въ самомъ началѣ (рода человѣческаго), и присутвіемъ Христа на бракѣ въ Канѣ Галилейской (Іоан. 2, 2) „Во всѣхъ“ людяхъ. „Женитвою“ называется основанное на законѣ супружество; такъ что дѣвственники дѣвствуютъ не въ безчестіе женитвѣ, а только изъ двухъ честныхъ состояній выбирая честнѣйшее.

и ложе нескверно.

И брачное ложе чисто, какъ узаконенное Богомъ.

Блудникомъ же и прелюбодѣемъ судитъ Богъ.

Смотри, въ какомъ сильномъ тонѣ онъ ведетъ рѣчь о цѣломудріи! Въ самомъ дѣлѣ, внушая выше (гл. 12, 14) мысль о чистотѣ и святости, онъ прибавилъ: „ихъ же кромѣ никтоже узритъ Господа“. А теперь говоря о блудѣ и прелюбодѣяніи, онъ упоминаетъ о судѣ, дѣлая такимъ образомъ рѣчь свою объ этомъ внушающею страхъ. Напередъ сказавъ о женитвѣ, а затѣмъ о судѣ за блудодѣяніе и прелюбодѣйство, онъ этимъ самымъ показалъ, что эти грѣхи справедливо наказуются. Потому учрежденъ бракъ, чтобы сихъ грѣховъ не было.

Ст. 5. *Не сребролюбцы нравомъ,*

Т. е. да будеть нравъ не сребролюбивый. Нравомъ называетъ душевное желаніе: ибо можно быть сребролюбивымъ, и не имѣя у себя сребра, а только по одному желанію и стремленію къ нему. А такъ какъ были (среди нихъ) пострадавшіе отъ расхищенія имущества, которые довольствовались кое-чѣмъ немногимъ, то онъ прибавилъ:

довольни сущими.

тѣмъ, что осталось. А далѣе прилагаетъ и утѣшеніе въ слѣдующихъ словахъ:

Той бо рече: не имамъ тебе оставити, ниже имамъ отъ тебе отступити (Второз. 31, 6).

„Той, это—самъ Богъ, хотя и изрекъ сіе чрезъ другаго, ибо въ первой книгѣ Паралипоменонъ написано: „Господь Богъ (мой) съ тобою, не отступитъ отъ тебе, ниже оставитъ тя (28, 20). Слова богоносныхъ мужей мы принимаемъ за подлинныя слова самого Бога.

Ст. 6. *Яко дерзающимъ намъ глаголати: Господь мнѣ помощникъ, и не убоюся, что сотворитъ мнѣ человекъ?*

Такъ что мы съ дерзновеніемъ на заступленіе Божіе можемъ говорить слова Давида.

Ст. 7. *Поминайте наставники ваша,*

Храните въ памяти своей наставниковъ вашихъ, т. е. Апостоловъ.

иже глаголаша вамъ слово Божіе,

Разумѣется проповѣдь.

иже взирающе на скончаніе жительства, подражайте вѣрѣ ихъ.

Тщательнымъ изученіемъ и изслѣдованіемъ окончанія ихъ жизни, т. е. какъ они окончили свое пребываніе въ настоящей жизни, подражайте ихъ вѣрѣ въ будущее столь же твердою вѣрою, какую имѣли они, ибо они не совершили бы такого правильнаго, чистаго и многотруднаго поприща жизни, если бы не были увѣрены въ тамошнемъ воздаяніи за пережитое ими здѣсь.

Ст. 8. *Иисусъ Христосъ вчера и днесь, той же и во вѣки.*

Словомъ „вчера“ онъ указалъ вѣка прошедшіе, а словомъ „днесь“ вѣкъ настоящій, словомъ же „во вѣки“

время будущее, какъ бы говоря, что Онъ по боже-
ству Своему былъ, есть и будетъ. Или же: такъ
какъ нѣкоторые говорили, что грядущій Христосъ бу-
детъ иной, а не тотъ, который былъ распятъ, Апостолъ
и говоритъ, что Иисусъ Христосъ, вчера умершій и днесь
живущій, т. е. умершій въ прошедшее время, а живущій
нынѣ, тотъ же самый паки придетъ и пребудетъ во вѣки.

**Ф) О томъ, что жить должно не по плотской
заповѣди закона (ветх. зав.), а по духовной запо-
вѣди Христа въ добродѣтели.**

*Ст. 9. Въ наученія странна и различна не при-
лагайтесь.*

(Не вдавайтесь въ наученія) не только „чуждыя“ хо-
рошо извѣстной вамъ истинной проповѣди, но и между
собою несогласныя и взаимно противоборствующія. Этимъ
онъ намекаетъ на ученія, вводящія (въ жизнь христіанъ)
іудейское наблюденіе касательно снѣдей.

*Добро бо благодатию утверждати сердца, не
брашны.*

Хорошо укрѣплять сердце, для достиженія полной
увѣренности относительно своего спасенія, въ благо-
датномъ дарѣ вѣры, чтобы имѣть этотъ даръ и вѣровать
безъ всякихъ сомнѣній, а не въ строгомъ наблюденіи
снѣдей: ибо для спасенія нужна вѣра, а не тщательное
наблюденіе касательно снѣдей.

Отъ нихже не пріяша пользы ходившии въ нихъ.

Ходившіе въ нихъ, въ различіи этихъ снѣдей полага-
вшіе весь порядокъ жизни. Зорко слѣдившіе за соблю-
деніемъ ихъ „не пріяша пользы“, какъ относительно
очищенія души отъ грѣховъ, такъ и достиженія нрав-
ственнаго совершенства. Ибо „брашно, говоритъ, не
поставляетъ насъ предъ Богомъ“ (1 Кор. 8, 8). Все чи-
сто по вѣрѣ, и одна есть скверна, это — грѣхъ. Или:
„не пріяша пользы“ — по отсутствію въ нихъ вѣры: ибо
рѣчь здѣсь о невѣрующихъ. А такъ какъ Апостолъ сво-
имъ пренебреженіемъ наблюденія (за снѣдами) могъ по-
дать поводъ думать, что у насъ (христіанъ) нѣтъ ни-

какихъ подобныхъ наблюденій, то онъ далѣе говорить, что и мы въ снѣди имѣемъ соблюденіе, только гораздо высшее іудейскаго. Говоритъ онъ о таинственной жертвѣ Тѣла Господня.

Ст. 10. *Имамы же алтарь, отъ негоже не имутъ власти ясти служащій сѣни.*

Ни даже священники ветхаго завѣта, если только они не примутъ вѣры во Христа и святаго крещенія. Много у нихъ было предметовъ для наблюденія. Онъ потомъ указываетъ тѣ священныя у Іудеевъ предметы, которые служатъ прообразами предметовъ нашихъ (христіанскихъ).

Ст. 11. *Ихже бо кровь животныхъ вносится во святая за грѣхи первосвященникомъ, сихъ тѣлеса сжигаются внѣ стана.*

„Ихже, т. е. животныхъ“, приносимыхъ въ жертву за грѣхи, ради отпущенія грѣховъ. Объ этомъ подробно говоритъ книга Левитъ (гл. 16). Такимъ образомъ божественный Апостоль историческій прообразъ приурочиваетъ къ истинѣ: ибо говоритъ:

Ст. 12. *Тѣмже Иисусъ, да освятитъ люди своєю кровію, внѣ вратъ пострадати изволилъ.*

Сообразно съ симъ прообразомъ и Иисусъ былъ распятъ внѣ вратъ города, — именно подобно тому, какъ тѣ приносимыя въ жертву животныя заколались внѣ стана. Пострадалъ же внѣ вратъ Христосъ, да освятитъ кровію своею народъ свой. Вѣдь и кровь тѣхъ прообразовательныхъ жертвъ очищала отъ того, за что они приносились, хотя и не совершенно.

Ст. 13. *Тѣмже убо да исходимъ къ Нему внѣ стана,*

Въ самомъ дѣлѣ, такъ какъ Онъ пострадалъ за насъ внѣ града, то и намъ нужно выступить въ срътеніе Ему внѣ міра и мірскихъ развлеченій: ибо его-то (т. е. міръ) Апостоль теперъ называетъ станомъ именно потому, что ратоборствующіе за него находятся въ немъ.

поношеніе Его носяще.

Крестъ Его (ибо его онъ называетъ поношеніемъ), умерщвленіе страстей, страданія тѣлесныя, вообще зло-страданіе ради Него, и даже самую смерть, если требуется.

Ст. 14. *Не имамы бо здѣ пребывающаго града, вѣчно пребывающаго: ибо всѣ находящіеся здѣсь (на землѣ) города погибають, какъ подлежащіе тлѣнію. но ірѣдущаго взыскуемъ.*

Какъ пребывающаго и нетлѣннаго, т. е. вышняго Іерусалима, о коемъ сказано выше. Посему съ полною охотою выступимъ въ срѣтеніе Ему внѣ долу лежащаго града, какъ только что сказано.

Ст. 15. *Тѣмъ убо приносимъ жертву хваленія выну Богу*

Приносимъ, безъ сомнѣнія, чрезъ Христа, какъ Архiereя нашего, жертву хваленія Отцу, прославляя и славословія Его, какъ содѣлавшаго для насъ столь великія благодѣянія. Выраженіе: „приносимъ“ (должны принести) есть выраженіе совѣта. Но дабы кто не подумалъ, что онъ говоритъ о жертвѣ кровной и безсловесной, онъ для поясненія того, что сказалъ, прибавилъ:

сирѣчь плодъ устенъ

говоритъ онъ о жертвѣ, которую плодоносятъ уста наши. А это есть—пѣснопѣнія, славословія, благодаренія и т. подобное.

исповѣдающихся имени Его.

„Устенъ“ благодарящихъ Его: ибо благодареніе есть то же исповѣданіе. „Исповѣмся, сказано, имени Твоему, Господи“ (Пс. 53, 8).

Ст. 16. *Благотворенія же и общенія не забываютъ.*

Благотворенія нуждающимся и удѣленія изъ собственности тѣмъ, кто въ чемъ-либо имѣетъ недостатокъ и не только присутствующимъ, но и отсутствующимъ. Вѣдь если потерпѣвшіе расхищеніе собственнаго имущества, какъ объ этомъ сказано выше, старались объ этомъ, то что же остается дѣлать намъ, у которыхъ имущество въ цѣлости?

Таковыми бо жертвами благоугождается Богъ.

Такія жертвы Ему пріятны.

Ст. 17. *Повинуйтесь наставникомъ вашимъ и покоряйтесь.*

Подъ наставниками онъ разумѣетъ здѣсь Епископовъ, учителей, вообще духовныхъ начальниковъ; неповиновеніе

имъ и противленіе служить причиною безпорядка, волненія и разлада во всей Церкви подобно тому, какъ, напр., въ войскѣ, въ хорѣ и во всякомъ учрежденіи. Но быть можетъ кто-нибудь скажетъ: ну, а если наставникъ не хорошъ? Если дѣло будетъ касаться вѣры, нужно по возможности уклоняться отъ такого и избѣгать, а если поведенія въ жизни, то самъ не дѣлай ничего подобнаго. Разъ человѣкъ облеченъ въ начальственное достоинство, ему должно повиноваться, если онъ не заставляетъ дѣлать ничего недостойнаго. Ибо самъ Господь сказалъ о такихъ: „Вся убо, елико аще рекутъ вамъ блюсти, соблюдайте и творите: по дѣломъ же ихъ не творите“ (Матѳ. 23, 3).

Тѣмъ бо бдятъ о душахъ вашихъ, яко слово воздати хотяще.

Если они бдятъ о васъ, какъ имѣющіе дать отвѣтъ за безпечность предъ Тѣмъ, Кто вручилъ имъ васъ; то они со тщаніемъ выполняютъ свое дѣло. Пусть же слышатъ объ этомъ и начальствующіе, что какъ подчиненные должны быть послушны, такъ равно и начальствующіе должны быть бодры и бдительны.

Да съ радостію сіе творятъ,

т. е. бодрствованіе и заботливость о пользѣ для васъ, о спасеніи вашемъ.

а не воздыхающе.

Пренебрегаемые вами, они теряютъ бодрость и только сѣтуютъ при видѣ гибели вашей вслѣдствіе непослушанія; ибо это свойственно добрымъ и чадолюбивымъ пастырямъ, точно такъ же, какъ и челолюбивымъ врачамъ—а сочувственно скорбѣтъ въ виду непослушанія болящаго.

Нѣсть бо полезно вамъ сіе.

Не полезно вамъ это сѣтованіе на васъ наставниковъ вашихъ; потому что это стенаніе ихъ нѣкоторымъ образомъ зоветъ на судъ Самого Владыку и побуждаетъ Его къ гнѣвному наказанію.

Ст. 18. Молитесь о насъ.

Какъ о родственныхъ вамъ, дружественныхъ съ вами, единовѣрныхъ вамъ, совѣтующихъ и внушающихъ вамъ только то, что полезно. А такъ какъ они (евреи) не

были расположены къ Апостолу, какъ къ внушителю отступленія отъ закона (ветхаго) то онъ увѣряетъ ихъ, что онъ пишетъ это не съ какою-либо коварною мыслию, но единственно изъ любви къ нимъ и по причинѣ заботы о томъ, что спасительно для нихъ.

Уповаемъ бо яко добру совѣсть имамы во всѣхъ,

Мы по совѣсти своей сознаемъ въ себѣ добрыя чувства ко всѣмъ людямъ не только къ язычникамъ, но и къ вамъ, сущимъ отъ обрѣзанія; потому что мы ничего злокозненнаго, ничего лицемѣрнаго, ничего вреднаго (для кого либо) не замыслили, напротивъ все полезное и наилучшее.

Ст. 19. добръ хотяще жити.

Желая, чтобы всѣ вели себя хорошо, жили праведно и боголюбезно.

Лишше же молю, сіе творите, да вскорѣ устроюся вамъ.

Сіе, т. е. что? Безъ сомнѣнія молитву о немъ. „Лишше“ же, говорить, молитесь о томъ, чтобы мнѣ скорѣе притти къ вамъ, что служить доказательствомъ того, что онъ глубоко любить ихъ, и любовь его къ нимъ—чистая. Далѣе онъ самъ молить (у Бога) имъ благъ.

X) Молитва къ Богу о руководствѣ и направленіи ихъ къ добродѣтели.

Ст. 20. Богъ же мира,

Отець, создатель, дарователь и законоположникъ мира, враждующее умиротворяющій и разстоящееся соединяющій.

возведый изъ мертвыхъ Пастыря овцамъ великаго,

Къ молитвѣ онъ (Апостоль), присоединяетъ и слово о воскресеніи. Воскресившій, говорить, Христа, по отношенію къ умерщвленной плоти Его, великаго Пастыря словесныхъ овецъ: ибо, Самъ Онъ говорить: „Азь есмь Пастырь добрый“ (Іоан. 10, 11). „Великаго“—по причинѣ соединеннаго съ Нимъ (съ Его человѣчествомъ)—божества; или: „великаго“ Пастыря всѣхъ и іудеевъ, и эллиновъ, и вообще повсюду находящихся вѣрныхъ. И

этимъ Апостолъ имѣлъ въ виду поселить въ нихъ едино-
мысліе и взаимное дружеское расположеніе

кровію завѣта вѣчнаго,

„Пастыря“, у котораго есть кровь, и который можетъ
быть закланъ, ибо говоритъ Онъ Самъ: „Пастырь добрый
душу Свою полагаетъ за овцы“ (Іоан. 10, 12). „Кровію“
же, какъ внѣшнимъ знакомъ, утвердившимъ завѣтъ Его;
это по смыслу то же самое, что — смерть завѣщавшаго
утверждаетъ завѣтъ его: ибо завѣтъ, говоритъ Апостолъ,
въ мертвыхъ извѣстенъ есть, какъ объ этомъ уже ска-
зано въ первой половинѣ настоящаго Посланія, гдѣ и
о крови изложено очень подробно (гл. 9, 17). Завѣтъ
этотъ онъ назвалъ вѣчнымъ потому, что онъ не имѣетъ
преемства, тогда какъ ветхій завѣтъ, какъ временный,
имѣлъ своимъ преемникомъ завѣтъ новый.

Господа нашего Іисуса Христа.

Ст. 21. *Да совершитъ вы во всякомъ дѣлѣ бла-
зь, сотворити волю Его,*

„Возведый“, говоритъ, изъ мертвыхъ Пастыря овцамъ
великаго, въ крови завѣта вѣчнаго, Господа нашего
Іисуса, да совершитъ вы“, т. е. да усовершенствуетъ
васъ во всемъ благомъ, такъ чтобы не оставалось у васъ
никакого несовершенства: ибо когда мы совершаемъ до-
брѣя дѣла, Богъ совершенствуетъ насъ въ нихъ, и безъ
Него совершенства въ добродѣтели не бываетъ. И ус-
совершеншійся во всякомъ благомъ дѣлѣ и достигшій пол-
ноты въ совершенствѣ имѣетъ силу совершить волю Бо-
жію. Подъ всякимъ дѣломъ онъ разумѣетъ вообще дѣла
и вѣру.

творя въ васъ благоугодное предъ Нимъ

Совершенствуя васъ въ томъ, что благоугодно Ему.

Іисусъ Христомъ.

Содѣйствующимъ вамъ въ совершеніи блага; или: творя
въ васъ—Отецъ чрезъ Сына, какъ посредника между
Богомъ и людьми.

Ему же слава во вѣки вѣковъ. Аминь.

Ему всегда причествуетъ слава, „ибо, говоритъ Пи-
саніе, славно прославися“ (Исх. 15, 21); или же: Ему
да будетъ слава, т. е. отъ насъ, прославляющихъ Его

не словомъ только, но и дѣломъ: „Яко, говоритъ Господь, да видятъ ваша добрая дѣла и прославятъ Отца вашего, иже на небесѣхъ“ (Матѳ. 5, 16).

Ст. 22. Молю же вы, братіе, приимите слово утѣшенія.

Примите слово письменнаго предложеннаго вамъ увѣщанія, или ободренія, или побужденія къ вѣрѣ въ то, что обѣщано вамъ, и къ терпѣнію искушеній; не отгоняйте его отъ себя, не противьтесь ему.

Ибо вмаля написавъ послахъ вамъ.

Чтобы не наскучить длиннотою рѣчи, изложеніемъ столь немногаго онъ высказалъ то, что имѣлъ въ виду сказать.

Ст. 23. Знайте брата нашего отпущена Тимофеа,

Онъ отпущенъ или въ томъ смыслѣ, что раньше былъ связанъ, или просто отпущенъ изъ Аѳинъ, такъ какъ онъ былъ тамъ. Оказывается, что они (евреи) не совѣмъ враждебно были расположены къ Тимофею.

съ нимже, аще скорѣе придетъ, узрю васъ.

„Съ нимже узрю васъ“, придя къ вамъ вмѣстѣ съ нимъ, если только онъ поскорѣе придетъ ко мнѣ. Ибо будучи отпущенъ, онъ еще не приходилъ ко мнѣ. И этого было достаточно, чтобы заставить ихъ ослабить свою враждебность къ нему.

Ст. 24. Цѣлуйте вся наставники ваша и вся святыя.

Всѣхъ, которые теперь находятся у васъ. Святыми называетъ или вообще вѣрныхъ, или же тѣхъ, которые особенно отличаются чистою жизнью и ученіемъ.

Цѣлуютъ вы иже отъ Италіи сущи.

Вѣрные, которые живутъ въ Римѣ и предѣлахъ его.

Ст. 25. Благодать со всеми вами.

Божіе благоволеніе и заступленіе, или отпущеніе грѣховъ, которое Богъ даровалъ чрезъ крещеніе, или—даръ Святаго Духа.

Аминь.

Истинно, да будетъ: твердо должна пребывать въ васъ (благодать) по причинѣ добродѣтельной жизни вашей, и не должна быстро удаляться отъ васъ—по причинѣ дурной жизни вашей.

КНИГА ПРОРОКА ИСАИИ(*).

ГЛАВА 52.

Спасеніе Сіона. Миръ со врагами. Возвращеніе народа изъ плѣна.
Глава Спасителя.

1—2. *Востани, востани, Сіоне, облещься во славу въ крѣпость твою, Сіоне, и ты облещься во славу твою, Іерусалиме граде святой, ктому не приложитъ проити сквозь тя необрѣзанный и нечистый. Истряси прахъ и востани, сяди, Іерусалиме, совлещь узу выи твоея, плѣненная дщи Сіоня. Яко сія глаголетъ Господь: туне продани бысте, и не серебромъ избавитесь.*

Пророкъ прежде предсказалъ, что Сіонъ, какъ вдова, оставленная Богомъ, пребудеть одинокимъ и, въ безутѣшной скорби, повернется на землю (гл. 3, ст. 25). Теперь, утѣшая, внушаетъ ему мужество. Возстань, Сіонъ, и облещься въ силу твою,—какъ облачается исполинъ—боецъ въ полное вооруженіе и доспѣхи; облещься въ славу,—какъ облачается царь въ свои одежды, принадлежащія его великому званію и сану,—ты долженъ возстать, ибо ты городъ святой, былъ такимъ и опять будешь. Сквозь тебя уже не будетъ проходить *необрѣзанный и нечистый*—никакой язычникъ—врагъ, злой и обогранный кровію избитыхъ имъ гражданъ святаго Сіона.—Отряси съ себя прахъ, ибо прахъ есть знакъ проклятія и скорби, а ты спасенъ, благословенъ и долженъ имѣть на главѣ своей цвѣтоносный вѣнокъ—знакъ твоей живѣйшей и вѣчной радости (гл. 51, ст. 11; гл. 35, 10). *Совлещь узу выи твоея*—стащи съ усилиемъ съ шеи своей тяжелую цѣпь, которая обременяла тебя, какъ самаго опаснаго и вмѣстѣ презрѣннаго раба (у котораго, обыкновенно, цѣпь была не только на ногахъ

*) Продолженіе. См. № 20.

и рукахъ, но и на шеѣ). Все это ты долженъ будешь сдѣлать, потому что будешь избавленъ Господомъ изъ плѣна и не какъ рабъ, а какъ сынъ. Ты былъ *проданъ туне* или отданъ даромъ, по волѣ Бога, и будешь избавленъ также даромъ, а не за серебро, (какъ иногда выкупали владѣльцы своихъ рабовъ, ср. гл. 45, 13; 55, 1).

4—6. *Такъ глаголетъ Господь: во Египетъ снудоша людіе мои прежде, еже пришелицамъ быти тамо, и во Ассирію нуждою отведошася. И нынѣ что здѣ есте? сія глаголетъ Господь: яко взяшася людіе Мои туне, чудитесь и плачитесь. Такъ глаголетъ Господь: васъ ради присно имя Мое хулится во языцехъ. Сего ради познаютъ людіе Мои имя Мое въ той день, яко Азъ есмь самъ глаголяй, ту есмь.*

Прежде, въ отдаленно-древнее время, народъ Еврейскій, въ лицѣ своего родоначальника Іакова и его семейства, спустившись съ высотъ Іудейскихъ горъ, пришелъ въ Египетъ, но былъ здѣсь *пришелицемъ* — пребывалъ только временно, хотя и въ жестокомъ рабствѣ, а потомъ, во исполненіе обѣтованій Божіихъ, возвратился въ святую свою землю. А затѣмъ, много позже, народъ съ *нуждою* — съ принужденіемъ, насиліемъ, былъ отведенъ въ рабство, въ *Ассирію*, точнѣе — въ Ассиро-Вавилонію. (Такъ именно, при Исаи, были отведены Салманассаромъ десять колѣнъ народа, составлявшія царство Израильское). Но теперь, спрашиваетъ Пророкъ, зачѣмъ вы, плѣнные, здѣсь, въ Ассиро-Вавилоніи? — Разумѣется, вы здѣсь отнюдь не должны оставаться, какъ не остались и въ Египтѣ. Вы взяты *туне* — даромъ, лишь по опредѣленію воли Божіей: *чудитесь и плачитесь* — судьба ваша насколько дивна, настолько и плачевна для васъ. — Но, говоритъ Господь, изъ-за васъ имя Мое постоянно безчестится между язычниками. И въ Египтѣ, и въ Ассиро-Вавилоніи враги народа Божія, унижая его, унижали и его Бога, какъ будто Онъ не въ силѣ и власти былъ избавить свой народъ изъ рабства. И вогъ, Господь, милуя и утѣшая свой народъ, объявляетъ: „народъ Мой узнаетъ Мое имя въ тотъ день!“ — въ день спасенія сво-

его изъ плѣна народъ увидитъ несравненное превосходство свойствъ и силъ своего Бога надъ языческими народами и ихъ богами; тогда уже и язычники прославятъ имя единого Бога (ст. 8. 10; ср. гл. 45, 5—6—56, 6—7; 60, 3. 9 и др.).

7—8. *Коль красны на горахъ ноги благовѣствующихъ миръ, благовѣствующихъ благая, яко слышано сотворю спасеніе твое, иаколя: Сіоне, воцарится Богъ твой. Яко гласъ хранящихъ тя вознесся, и гласомъ вкупу возрадуются: яко очи ко очесемъ възрятъ, егда помилуетъ Господь Сіона.*

Предвозвѣщая миръ народа Еврейскаго съ Богомъ и миръ для всѣхъ народовъ, Пророкъ проникается живѣйшимъ чувствомъ радости и въ восторгѣ восклицаетъ: „какъ прекрасны ноги благовѣстниковъ мира, возвѣщающихъ и всѣ блага мирной жизни!“ — Обыкновенно, о разныхъ обстоятельствахъ жизни—о войнѣ, мирѣ, побѣдѣ, или наступленіи праздниковъ, слова царскихъ веленій и т. под. объявляли особые вѣстники и съ вышнихъ мѣстъ (горъ, холмовъ, башенъ, стѣнъ городскихъ и под.). Вѣстники мира, конечно, всегда принимались народомъ съ радостію: и не только ихъ уста заслуживали цѣлованія, но даже и ноги ихъ чтили поклоненіемъ. Съ такимъ—то благоговѣніемъ и Сіонъ выслушаетъ благовѣстіе о своемъ спасеніи, когда ему сказано будетъ: „воцарился Богъ твой!“ — когда объявятъ ему, что *гласъ хранящихъ тя вознесся*,—голосъ охранявшихъ его въ плѣну, въ цѣпяхъ, унесся, не слышенъ болѣе, этотъ голосъ страха, брани, угрозъ и позора... Тогда прежніе враги не только примирятся съ Израилемъ, но и порадуются съ нимъ единодушно и единогласно: *и очи къ очесемъ възрятъ*—они будутъ смотрѣть другъ другу въ глаза дружелюбно, а не будутъ отвращаться взаимно съ презрѣніемъ, какъ то было прежде, ибо спасеніе Сіона водворитъ миръ и среди всѣхъ народовъ.

Во исполненіе сего пророчества, полнѣйшій миръ для народовъ, тѣснѣйшее единеніе между ними и единоглас-

ное славословіе Господа, въ чувствахъ единой вѣры въ Него, настали только съ водвореніемъ въ міръ истинъ Евангелія, открытыхъ міру Христомъ и Его Апостолами. И какъ священно-прекрасны теперь для міра не только уста, но и стопы этихъ благовѣстниковъ міра!

9—10. Да отринутъ веселіе вкупъ пустыни Іерусалимскія, яко помилова Господь людей Своихъ и избави Іерусалима: и открыеть Господь мышцу Свою святую предъ всѣми языки, и узрятъ вси концы земли спасеніе, еже отъ Бога нашего.

Великой радости Израиля будетъ какъ бы сочувствовать и природа: вмѣстѣ съ народомъ отринуть веселіе и пустыни Іерусалимскія, — неожиданно появится и обильно процвѣтетъ всякая растительность въ окрестностяхъ Іерусалима, которыя послѣ нашествія враговъ остались совершенно опустошенными. — Въ спасеніи народа отъ сильнѣйшихъ враговъ и въ возрожденіи страны открыеть Господь мышцу Свою святую, — Свое могущество: оно будетъ для всѣхъ очевидно, какъ крѣпкій мускулъ обнаженной руки борца — исполина, оно будетъ очевидно именно въ преодолѣніи всякаго могущества всѣхъ царей земныхъ (ст. 15). Но эта мышца Господня будетъ *свята*: руководясь совершеннѣйшей истиной, она не нарушитъ ни чьего права насиліемъ, какъ то дѣлали цари Египетскіе и Ассиро-Вавилонскіе, напротивъ, она содѣлаетъ спасеніе для всѣхъ народовъ во всѣхъ предѣлахъ земли.

11—12. Отступите, отступите, изыдите отсюда и нечистотъ не прикасайтесь, изыдите отъ среды его, отлучитесь, носящии сосуды Господни: яко не съ мятежемъ изыдете, ниже убѣжаніемъ пойдете: поидетъ бо предъ вами Господь, и собирай вы Господь Богъ Израилевъ.

Въ созданіи непреложныхъ обѣтованій Божіихъ и съ глубокимъ сочувствіемъ радости родного народа, Пророкъ убѣждаетъ плѣнныхъ уходить изъ страны плѣне-

нія. *Изыдите отсюда*—изъ Халдеи, изъ среды ея народа; *нечистотъ не прикасайтесь*—не принимайте и не усваивайте языческихъ понятій религіозныхъ и обычаевъ житейскихъ; *отлучитесь, носящии сосуды Господни*—уклонитесь отъ обольстительной роскошной бытовой обстановки Халдеевъ, по ревности къ своей святынѣ, въ особенности люди посвященные Богу, носящіе сосуды Господни или служители храма, священники и левиты.— Вы пойдете, но не съ мятежемъ, какъ удаляются иногда мятежные и бѣглые рабы, спасаясь отъ преслѣдованія своими владѣтелями; нѣтъ, вы пойдете смѣло, неторопливо, съ сознаниемъ своего права на свободу. А предъ вами пойдетъ не вождь, какъ шелъ изъ Египта Моисей, а Самъ Господь; Онъ и соберетъ васъ, какъ собираетъ свое стадо стражъ—пастырь.

13—15. *Се, уразумѣтъ Отрокъ мой и вознесетъ и прославится зѣло. Якоже ужаснутся о тебѣ мнози, тако обезславится отъ чловѣкъ видѣ твой, и слава твоя отъ сыновъ чловѣческихъ. Тако удивятся языцы мнози о немъ, и заградятъ царіе уста своя: яко, имже не възвѣстися о немъ, узрятъ, и имже не слышаша, уразумѣютъ.*

Избавителемъ народа, его вождемъ—пастыремъ непосредственно будетъ именно Отрокъ Божій. Но кто сей Отрокъ?—Открывая, чрезъ Пророка, свое происхожденіе и лицо, опредѣляя и свое призваніе—назначеніе, Отрокъ Божій Самъ о Себѣ говоритъ: „Слушайте Меня, острова, и внимайте, народы дальніе: Господь призвалъ Меня отъ чрева, отъ утробы матери Моей называлъ имя Мое... И нынѣ говоритъ Господь, образовавшій Меня отъ чрева въ раба Себѣ, чтобъ обратитъ къ Нему Іакова и чтобъ Израиль собрался къ Нему; Я почтею въ очахъ Господа, и Богъ Мой—сила Моя. И Онъ сказалъ: мало того, что Ты будешь рабомъ Моимъ для возстановленія колѣнъ Іаковлевыхъ, и для возвращенія остатковъ Израиля; но Я сдѣлаю Тебя свѣтомъ народовъ, чтобы спасеніе Мое простерлось до концовъ зем-

ли“ (гл. 49, 1. 5 - 6). Итакъ, Отрокъ Божій есть Сынъ Божій, Спаситель міра (каковымъ не можетъ быть признанъ ни одинъ пророкъ, ни даже самъ величайшій изъ пророковъ Исаія).—Сей-то Отрокъ Господа *уразумѣтъ и вознесетъ*: Онъ и въ уничиженномъ образѣ чловѣка—раба пойметъ Свое божественное назначеніе, съ непрекословною покорностью и неистощимымъ терпѣніемъ пройдетъ Свое служеніе и совершитъ Свой величайшій подвигъ страданія за грѣшный міръ. А за Свой великій подвигъ Онъ и *вознесетъ*, или чрезвычайно прославится въ мірѣ надъ всѣми царями.—И сколь сильно будутъ ужасаться многіе изъ-за Него, потому что въ крайней степени *обезславленъ*,—обезображенъ будетъ Его *видъ*, точнѣе—ликъ, и умалена слава, или наружная красота Его, именно *отъ сыновъ чловѣческихъ*, т. е., крайне грѣшныхъ людей, совершенно чуждыхъ всякаго благоговѣнія предъ всѣмъ божественнымъ; настолько потомъ, по совершеніи Имъ своего величайшаго подвига, будутъ всѣ изумляться величію Его лица и Его подвига. Тогда Онъ приведетъ въ изумленіе многіе народы, ибо ни въ какомъ народѣ не было и не будетъ совершенно дѣла, Его дѣлу равно великаго, ни чловѣкомъ—мудрецомъ, ни богомъ—идоломъ. Тогда и цари всѣхъ народовъ *заирадуютъ свои уста*: въ изумленіи предъ подвигомъ Раба Господня, цари земные, прежде столь пристрастные къ славѣ своихъ подвиговъ, умолкнутъ совершенно, какъ бы онѣмъють. Въ особенноти цари Востока и преимущественно Ассиріи и Вавилоніи, любившіе изображать и записывать на стѣнахъ своихъ дворцовъ и такъ передавать памяти отдаленнѣйшихъ потомковъ не только свои битвы и побѣды, но и успѣхи празднои охоты, и они, сравнивая всякія свои дѣянія съ дѣломъ спасенія міра, чего прежде они никогда не видали и о чемъ ни изъ какихъ лѣтописаній не слыхали, должны будутъ понять и признать, что дѣла ихъ ничтожны, достойны забвенія...

Безъ всякаго сравненія превосходное дѣло Спасителя, пріобрѣтеніе и дарованіе людямъ права наслѣдія вѣчнаго спасенія, покорило Ему міръ. И если въ своемъ подвигѣ Онъ былъ въ уничиженномъ видѣ раба; то, по

совершеніи онаго, справедливо прибрѣлъ единственно превосходное Имя, предъ которымъ достойно преклонились и цари—завоеватели, и цари—законодатели, какъ ни было громко прославлено ихъ имя въ теченіи вѣковъ.

Есть весьма вѣроятное извѣстіе о томъ, что величайшій изъ представителей ума, силы и власти въ новѣйшее время императоръ Наполеонъ I-й, находясь въ изгнаніи и уединеніи на островѣ св. Елены, любилъ вспоминать свою прошедшую жизнь и дѣятельность и сравнивать себя съ другими великими людьми. Взоръ его перебѣгалъ все поле исторіи, на которомъ онъ почиталъ себя первымъ, такъ что величіе всѣхъ прочихъ людей измѣрялъ по своему собственному. И на обширномъ полѣ исторіи онъ не могъ не встрѣтиться съ одною личностію, которая была несравненно могущественнѣе его. Онъ всматривался въ нее, онъ мѣрился съ нею, и находилъ, что она превышаетъ его безконечно. Это—Лицо Господа Иисуса Христа. Обращаясь, наконецъ, къ своему собесѣднику ген. Бертрану, Наполеонъ сказалъ: „Христосъ говоритъ, и всѣ поколѣнія людей соединяются съ Нимъ самою тѣсною связію, болѣе внутреннею, чѣмъ связь крови (родство), связію священною и самою сильною. Онъ возжигаетъ пламя такой любви, которая уничтожаетъ любовь къ себѣ и пересиливаетъ всякую любовь. При этомъ чудѣ нельзя не признать Иисуса Христа Творцемъ міра. Основатели религій не имѣли и понятія объ этой таинственной любви, которая составляетъ существо христіанства. Такъ! самое великое чудо Христово, безъ сомнѣнія, есть основанное Имъ царство любви.—Возбуждалъ и я, сказалъ Наполеонъ, цѣлыя толпы умирать за себя. Но не дай Богъ сравнивать энтузіазмъ солдатъ съ любовію христіанъ!.. я не владѣлъ секретомъ увѣковѣчить свое имя и любовь къ себѣ въ сердцахъ другихъ, а равно и производить въ нихъ что-нибудь чудесное.—И теперь, какъ нахожусь на островѣ св. Елены, что значу я теперь, прикованный къ утесу? гдѣ мои придворные? думаетъ ли кто о мнѣ? кто остался мнѣ вѣренъ?.. Еще мгновеніе и моя участь рѣшится. Уби-

тый олигархіей англійской, я умираю прежде времени, и мой трупъ обратится въ землю и сдѣлается пищею червей. Вотъ приближающаяся участь Великаго Наполеона! Какая бездна между глубиною моею бѣдности и вѣчнымъ царствомъ Христа, проповѣдуемаго, любимаго, поклоняемаго, живущаго во всемъ мірѣ! ⁷⁶⁾ Такъ „заградилъ уста свои“ предъ Господомъ Спасителемъ величайшій изъ побѣдителей и повелителей міра. И если бы не сказалъ этого точно такъ самъ о себѣ Наполеонъ, то сказала бы о немъ это самое безпристрастная Исторія.

Г л а в а 53.

Страждущій Христосъ, какъ искупительная Жертва за грѣхи міра.

1. *Господи, кто върова слуху нашему, и мышца Господня кому открыся?*

Всѣ пророки или предъизображали, или предвозвѣщали устроение вѣчнаго спасенія рода человѣческаго чрезъ страданія и смерть Искупителя. Но ихъ откровеніе, высокое по своему предмету, таинственное по своему значенію, отдаленное по времени своего исполненія, всегда находило мало ему вѣрующихъ. И вотъ отъ сонма всѣхъ пророковъ, какъ величайшій представитель ихъ, Исаія обращается къ Господу и съ чувствомъ глубокой грусти говоритъ: *Господи, кто върова слуху нашему?*—разумѣется, *слуху* или свидѣтельству пророковъ о грядущемъ Спасителѣ вѣровали очень немногіе. Свое откровеніе Исаія называетъ свидѣтельствомъ, ибо онъ, въ состояніи вдохновеннаго пророческаго видѣнія, созерцалъ грядущаго Христа, какъ уже пришедшаго. Но его слушатели съ недоувѣріемъ относились къ его свидѣтельству. — *И мышца Господня кому открыся?*—Пророкъ сказалъ уже, что въ дѣлѣ устроенія спасенія Израиля Господь *откроетъ свою мышцу*—явитъ всему

⁷⁶⁾ Nouvelle Encyclop. theologique. Diction. d' Apologet. Catholique. 1885. Pag. 1540 et 1742. Note 8.

міру свое всемогущество (гл. 52, ст. 10); но теперь, до наступленія предсказанныхъ событій, дѣло спасенія Израиля, а тѣмъ болѣе всѣхъ народовъ, представляется вѣроятнымъ еще только для очень немногихъ. Почему же—для немногихъ?— потому что и пророки предвозвѣщали, что Спасителемъ міра будетъ Рабъ, презрѣннѣйшій въ мірѣ (Ис. гл. 49, 7), и Апостолы свидѣтельствовали, что Спаситель міра есть Распятый на крестѣ Сынъ Божій. А это было соблазнительнымъ для іудеевъ и казалось безумнымъ для эллиновъ. Посему-то скорбѣли о маломъ успѣхѣ проповѣди о спасеніи не только Исаія, но Самъ Христось—Спаситель и величайшіе изъ Апостоловъ христіанства, Іоаннъ и Павелъ (Ис. гл. 42, 18—20. Іоан. гл. 12, 37—43. Дѣян. 13, 40—41. Римл. 10, 16).

2—3. *Возвѣстихомъ, яко Отроча предъ Нимъ, яко корень въ земли жаждущей, нѣсть вида Емоу, ниже славы: и видѣхомъ Его, и не имяше вида, ни доброты; но видѣ Ею безчестенъ, умаленъ паче всѣхъ сыновъ человѣческихъ: Человѣкъ въ язвѣ сый и вѣдый терпѣти болѣзнь, яко отвратися лице его, безчестно бысть, и не вмѣнися.*

Возвѣстихомъ, говоритъ Исаія, яко отроча предъ Нимъ (т. е. Господомъ), яко корень въ земли жаждущей. И самъ Исаія, и другіе пророки (Захарія) предызображали Спасителя, какъ отрасль—вѣтвь отъ усѣченнаго корня праотца Іессея (гл. 11, ст. 1). И хотя на этой Отрасли почіетъ Духъ Божій, во всей полнотѣ даровъ Своихъ, тѣмъ не менѣе внѣшній видъ Его будетъ чуждъ величія. Отрокъ Божій появится на служеніе предъ Своимъ Господомъ, какъ корень въ землѣ жаждущей, или какъ вѣтка на почвѣ пустыни, именно—безъ вида, безъ славы—безъ внѣшняго убранства, какъ тощая вѣтка безъ листьевъ и цвѣтовъ, иначе—какъ всякій обыкновенный, даже бѣдный человѣкъ, который не привлекаетъ ни чьего вниманія и расположенія внѣшнимъ видомъ.

И не только: Онъ будетъ умаленъ паче всѣхъ сыновъ человѣческихъ, будетъ презрѣнъ даже нижайшими изъ

низкихъ *сыновъ чловѣческихъ*, т. е., людей крайне грѣшныхъ, какъ отверженный Богомъ.—Причиною такого презрѣнія послужить то, что Рабъ Божій, какъ чловѣкъ, будетъ не только въ язвахъ, но извѣдаетъ съ терпѣніемъ и всякую болѣзнь. А такое злостраданіе признавалось прямо свидѣтельствомъ Божія проклятія надъ чловѣкомъ страждущимъ. Посему-то будетъ *отвратительнымъ*, презрѣннымъ Его лицо и ни во что вмѣнится оно у „сыновъ чловѣческихъ“.

Изображая такъ живо, картинно и въ подробныхъ чертахъ лицо страждущаго Иисуса Христа, Исаія, въ состояніи возвышеннаго пророческаго видѣнія, созерцаетъ Его именно въ послѣдніе дни Его суда и предсмертныхъ страданій, когда ланиты Его подверглись заушенію, лицо заплеванію, когда глава Его обагрена была струями крови изъ язвъ отъ терноваго вѣнца, когда, обнаженный, истерзанный бичами, Онъ, наконецъ, пригвожденъ былъ ко кресту, позорнѣйшему изъ всѣхъ орудій казни.—Такое пророческое предызображеніе равносильно свидѣтельству очевидца—Евангелиста. И оно тѣмъ болѣе важно, что сопровождается далѣе глубокимъ изъясненіемъ значенія, цѣли, характера и слѣдствій страданій Спасителя.

4. *Сей грѣхи наша носитъ и о насъ болѣзнуетъ, и мы вмѣнихомъ Его быти въ трудъ и въ язвъ отъ Бога и во озлобленн.*

Представивъ крайнюю степень страданій Испупителя, пророкъ изъясняетъ значеніе оныхъ. *Сей*—въ столь великой мѣрѣ страждущій—*грѣхи наша носитъ*: Онъ носитъ грѣхи или язвы и болѣзни за грѣхи, возложенныя Имъ на Себя, по волѣ Божіей, подобно жертвенному Агнцу, на котораго, по указанію Закона Моисеева, также возлагались грѣхи народа, чрезъ возложеніе рукъ Первосвященника.—*И о насъ болѣзнуетъ*—или, за насъ, за наши грѣхи Онъ переноситъ болѣзни, чтобы искупить насъ отъ нашихъ грѣховъ и спасти отъ гибели.—*И мы вмѣнихомъ Его быти въ трудъ*,—мы, всѣ люди, грѣшныя предъ Богомъ, не исключая и достойнѣй-

шихъ изъ людей, какъ очевидно, и самого пророка Исаію, всѣ какъ бы замѣнили себя Имъ, чтобы Ему, вмѣсто насъ, быть *въ трудъ*—страданіи, и *въ язву отъ Бога*,—въ сильной язвѣ, неизлѣчимой, и *во озлобленіи*—въ перенесеніи всякаго зла отъ людей, чтобы избавить ихъ отъ всякаго зла.

Если грѣшныя люди такъ замѣнили себя страждущимъ Искупителемъ (какъ обыкновенно, по Закону Моисея, жертва замѣняла собою приносившаго жертву), то Онъ есть истинный Агнецъ Божій, взявшій на Себя грѣхи міра, какъ свидѣтельствоваль именно о Христѣ Предтеча Его, Іоаннъ Креститель.

5. *Той же язвенъ бысть за грѣхи наша и мученъ бысть за беззаконія наша, наказаніе міра нашего на Немъ, язвою Его мы изцѣлѣхомъ.*

Страждущій Искупитель *язвенъ былъ*—страдалъ тѣлесно и *мученъ былъ*—страдалъ душевно за грѣхи и беззаконія. Язвы и мученія и суть именно наказаніе за грѣхъ, какъ сознательное противленіе воли человѣка Божіей волѣ. Но ради чего на Немъ это „наказаніе“?—*наказаніе міра нашего на Немъ*—наказаніе, Имъ понесенное за насъ, понесено ради нашего міра, какъ посредство примиренія грѣшнаго міра съ Богомъ.—*Язвою Его мы изцѣлѣхомъ*: та язва отъ Бога, какую Онъ понесъ, была средствомъ для исцѣленія нашей смертельно больной природы. Природа человѣка, зараженная грѣхомъ, могла быть освящена и исцѣлена только святою кровію изъ язвъ пречистой плоти Божественнаго Страдальца, подобно тому, какъ кровь жертвеннаго агнца предочищала вѣрующихъ Вѣтхаго Завѣта.

Кровь Христа, безусловно необходимая для освященія самаго существа грѣшной природы человѣка, разъ пролитая на крестѣ, какъ на единомъ всемірномъ жертвенникѣ, дѣйствительно очищаетъ насъ отъ всякаго грѣха, и потому необходимо приѣмлетъя всѣми вѣрующими таинственно изъ чаши Евхаристіи.

6. *Вси яко овцы заблудихомъ: человекъ отъ пути своего заблуди, и Господь предаде Его грѣхъ ради нашихъ.*

По слову Пророка, всѣ грѣшные люди, на судѣ правды Божіей, въ замѣнъ себя, какъ бы представили Искупителя, и Онъ понесъ на Себѣ или исполнилъ приговоръ суда Божія. Но почему сами люди не могли найти себѣ оправданіе предъ Богомъ,—не могли представить удовлетворенія правдѣ Божіей?—*Вси яко овцы заблудихомъ*, говоритъ Пророкъ: всѣ, слѣдовательно и лучшіе люди во Израилѣ, какъ и самъ Пророкъ, болѣе или менѣе далеко блуждали—уклонялись отъ Закона Божія, какъ онъ изложенъ въ книгахъ Моисея, этого великаго пастыря своего народа, и былъ народъ, какъ стадо овецъ безъ пастыря... *Человекъ отъ пути своего заблуди*: если Израиль уклонился отъ закона, даннаго Моисеемъ, то всякій другой человекъ—язычникъ, оставленный на своемъ пути или предоставленный своему закону, руководству разума и совѣсти, тѣмъ болѣе и далѣе уклонился отъ своего назначенія. И вотъ, когда всѣ люди были безотвѣтно повинны предъ Богомъ на судѣ Его вѣчной Правды; то, спасая людей отъ вѣчной гибели, Господь, по благодати милосердія Своего, и *предалъ Его*, т. е. Христа, на страданія и мученіе для искупленія грѣховъ всякаго человека, заблудившаго отъ пути своего: Господь именно *предалъ* Его, какъ жертву, образомъ которой всегда служилъ ветхозавѣтный агнецъ.

7. *И Той, зане озлобленъ бысть, не отверзаетъ устъ Своихъ: яко овца на заколеніе ведеса, и яко агнецъ предъ стрѣлицимъ его безгласенъ, тако не отверзаетъ устъ своихъ.*

Пріемля свое назначеніе отъ Бога съ безпредѣльною покорностію, Господь—Искупитель переносилъ и страданія свои съ непрекословною кротостію. *Зане озлобленъ бысть* или, бывъ истязуемъ, *Онъ не отверзалъ устъ своихъ*—никого изъ враговъ своихъ Онъ не порицалъ.—

Яко овца на заколеніе ведеса: Его вели на смерть на сильственно, какъ агнца на заколеніе; но Онъ и кротокъ былъ, какъ агнецъ: *и какъ агнецъ предъ стригущимъ его*, связанный и положенный на землю, *безгласенъ*; такъ и Онъ, бывъ связанъ и даже пригвожденъ ко кресту, не открывалъ устъ для порицанія своихъ судей—злодѣевъ.

Христось училъ о блаженствѣ кроткихъ, свидѣтельствовавъ Самъ о своей кротости и, наконецъ, въ страданіяхъ при крестной смерти показавъ все непредѣльное величіе этой добродѣтели, когда не только не укорялъ никого изъ своихъ враговъ и не отвѣчалъ на порицанія злодѣевъ, но и молился за своихъ распинателей. Таковъ былъ истинный Агнецъ Божій!—

8. *Во смиреніи Его судъ Его взятся: родъ же его кто исповѣсть? яко вземлется отъ земли животъ Его, ради беззаконій людей Моихъ ведеса на смерть.*

Искупитель переносилъ свои страданія со смиреніемъ, хотя страдалъ невинно, не за свои грѣхи; но, при этомъ смиреніи, *судъ Его взятся*, иначе: Ему не было дано возможности оправдаться отъ взводимыхъ на Него несправедливыхъ обвиненій. И это такъ произошло именно по причинѣ Его смиренія, а не по слабости Его воли или по бесилію въ дѣлѣ оправданія, какъ низкаго раба. Ибо Онъ, Самъ въ Себѣ, во всемъ несравненно выше всѣхъ,—и самое происхожденіе Его не иповѣдимо. *Родъ же Его кто исповѣсть?*—Его *родъ* или происхожденіе, по родословію Его, никто не можетъ произвести отъ начала, въ этомъ Онъ превосходитъ всѣхъ людей, знаменитыхъ своимъ происхожденіемъ: этотъ „неисповѣдимый“ родъ имѣетъ свое высшее, божественное начало.—Лишенный суда, Онъ насильственно былъ преданъ смерти. *Яко вземлется отъ земли животъ Его:* Его жизнь восхищена, именно насильственно похищена Его врагами. — *Ради беззаконій людей Моихъ ведеса на смерть:* и по причинѣ беззаконій, и для заглаженія беззаконій, страждущій Спаситель отведенъ былъ на

смерть; именно *отведенъ*, какъ отводили непорочнаго агнца въ жертву за грѣхи (ст. 7).

9. *И дамъ лукавыя вмѣсто погребенія Его и богатяя вмѣсто смерти Его: яко беззаконія не сотвори, ниже обрѣтется лествъ во устьхъ его.*

Гдѣ страдаетъ правда на судѣ человѣческомъ, тамъ открывается судъ Божій. И такъ: если Христось, страдавшій въ глубочайшемъ смиреніи, лишенъ былъ суда у людей (ст. 8), то Господь Самъ совершитъ Свой праведный судъ. Онъ *дастъ лукавыя вмѣсто погребенія Его*, или Онъ предастъ казни *лукавыхъ*—хитрыхъ и злыхъ вождей народа за смерть невиннаго Раба Божія. Онъ *дастъ и богатыхъ вмѣсто смерти Его*, или богатыхъ и счастливыхъ въ богатствѣ своемъ Онъ предастъ на смерть за то, что они предали смерти невиннаго Страдальца. Такъ Господь содѣлаетъ именно потому, что ими преданъ на смерть Страдалецъ, который *беззаконія не сотвори, ниже обрѣтется лествъ во устьхъ Его*, иначе—Онъ не совершилъ зла ни дѣломъ, ни словомъ.

Извѣстно, что лукавые и сильные своимъ богатствомъ судьи—предатели Христа, первосвященники іудейскіе, обвиняли Его въ томъ, что Онъ разоряетъ законъ Божій и оболыцаетъ народъ, искали свидѣтелей, чтобы доказать это. Но не было указано „беззаконія“, и „не нашлась лествъ во устахъ Его“!

10. *И Господь хочетъ очистити его отъ язвы: аще дастся о грѣсь, душа ваша узритъ сѣмя доломное.*

Если правда Божія требуетъ наказать злыхъ судей, за неправду ихъ въ судѣ (ст. 8); то она же требуетъ и оправдать невиннаго Страдальца, ставшаго жертвой за грѣхи беззаконныхъ. Такъ какъ сей Страдалецъ не сотворилъ грѣха ни дѣломъ, ни словомъ (ст. 9), и, слѣдовательно, совершенно чистъ въ душѣ; то Господь и хочетъ очистити Его отъ язвы: Господь, возложившій на Него смертельную язву (ст. 4), Самъ же потомъ и

очистить Его отъ язвы.— Если же Онъ, будучи совершенно чистымъ отъ грѣха, однако, *дася о грѣсъ*—будетъ жертвой за грѣхи людей; то, по суду правды Божіей, эта святѣйшая Жертва низведетъ на людей высшее благословеніе Божіе: *душа ваша*, говоритъ Пророкъ, *узритъ смя доможивотное*—увидитъ свое долгожизненное потомство.

И это обѣтованіе о долговѣчномъ потомствѣ спасеннаго Израиля должно было быть для него не пререкаемо вѣрно. Ибо, если Аврааму, за приношеніе имъ въ жертву своего любимаго сына, Исаака, даровано было благословеніе съ обѣтованіемъ о многочисленномъ потомствѣ; то не сравненно болѣе должно было снискать благословеніе отъ Бога дѣйствительное принесеніе Единороднымъ Сыномъ Божіимъ Самого Себя въ жертву за грѣхи міра. И эту божественную истину высказалъ даже врагъ истины, первосвященникъ Каіафа, хотя и помимо своей воли (Іоан. гл. 11, ст. 50—52; ср. гл. 12, 24).

11. *И хочетъ Господь рукою Своею отъяти болѣзнь отъ души Его, явити ему свѣтъ и создати разумомъ, оправдати праведнаго благо служаща многимъ, и грѣхи ихъ Той понесетъ.*

По требованію правды Своей, Господь опредѣлилъ не только „очистить отъ язвы“ тѣло страдающаго Испытателя (ст. 10), но и отъяти болѣзнь отъ души Его—избавить отъ скорбей душевныхъ, которыя для невиннаго Страдальца должны быть прямо смертельны (каковыми дѣйствительно и были скорби Христа въ саду Геосиманскомъ). Также опредѣлилъ Господь *явити Ему свѣтъ и создати разумомъ*—возвратить Ему жизнь послѣ смерти или воссоздать Ему жизнь своею творческою Премудростію,—воскресить Его. А сіе дѣло Премудрости и Правды Божіей и послужитъ совершеннѣйшимъ оправданіемъ Праведника—Страдальца, котораго, за Его чрезвычайныя язвы и муки, презирали даже нечестивѣйшіе изъ „сыновъ человѣческихъ“ (ст. 3).—Такъ опредѣлилъ Господь оправдать Страдальца, *какъ благо служа-*

ша многимъ или во благо послужившаго для многихъ; чѣмъ послужившаго?—тѣмъ, что грѣхи ихъ Онъ понесъ на Себѣ, какъ агнецъ, ведомый въ жертву; почему же только для многихъ, а не для всѣхъ?—потому что не всѣ увѣровали свидѣтельству пророковъ объ этомъ Агнцѣ (ст. 1), не всѣ, слѣдовательно, достойны были и полученія обѣтованій, данныхъ отцу вѣрующихъ, Аврааму, и, слѣдовательно, не могли быть наслѣдниками чрезъ него даровъ благодати и вѣчнаго спасенія.

12. *Сего ради Той наслѣдитъ многихъ и крѣпкихъ раздѣлитъ корысти, зане предана бысть на смерть душа его, и со беззаконными вмѣнися, и Той крѣпхи многихъ вознесе и за беззаконія ихъ преданъ бысть.*

Если правда Божія требуетъ оправдать невиннаго Страдальца, то благодать Божія требуетъ и вознаградить Его за всѣ лишенія, тѣлесныя страданія и душевныя скорби, подобно тому, какъ по справедливости и милости обыкновеннаго царя награждаются герои, понесшіе трудъ воинскихъ подвиговъ и раны отъ копья и меча на полѣ битвы за своего повелителя. *Сего ради и Той наслѣдитъ многихъ*—и Тотъ божественный Страдалецъ получить наслѣдіе у многихъ народовъ; *и крѣпкихъ раздѣлитъ корысти*, или—и съ могущественными завоевателями будетъ дѣлить ихъ добычи. Иначе: Господь—Спаситель, за самоотверженный подвигъ спасенія павшихъ дѣтей Божіихъ, заблудившихъ съ пути Его святаго закона и за приведеніе ихъ на сей путь, получить въ награду власть надъ всѣми этими народами и надъ всѣмъ, что въ ихъ обладаніи (гл. 11, ст. 10).

Высказанное чрезъ Пророка, это обѣтованіе столь великой и славной награды за подвигъ страданій и смерти Христа исполнилось послѣ Его воскресенія. Тогда Господь Самъ сказалъ своимъ Апостоламъ на Галилейской горѣ: „дана Мнѣ всякая власть на небѣ и на землѣ!“ (Мѡ. гл. 28, ст. 18).

Съ очевидною и поразительною ясностію Пророкъ Исаія представилъ здѣсь святѣйшій образъ Христа—Искупителя, какъ Агнца Божія, пріявшаго смерть за

грѣхи міра. Открытыя здѣсь всѣ подробныя черты этого образа, съ ихъ глубокимъ значеніемъ, воплощены были въ дѣйствительномъ Лицѣ Господа такъ точно, что, по истинѣ, слово Исаи можно назвать ветхозавѣтнымъ Евангеліемъ. Съ другой стороны, содержащаяся въ этомъ образѣ идея искупленія міра есть главная и незаблѣмая основа и ветхаго и новаго завѣта, безусловно господствующая надъ всѣми другими понятіями и въ самой религіи христіанской. Самая истинность предсказанныхъ здѣсь событій несомнѣнна потому, что идея ихъ безусловно вѣрна. Не можетъ быть иной высшей основы религіи, какъ идея о примиреніи человѣка съ Богомъ смертію совершенно невиннаго Страдальца, Богочеловѣка, и о дарованіи сему Искупителю власти надъ міромъ, который приобрѣтенъ Имъ цѣною Своей жизни.

Г л а в а 54.

Многочадіе Церкви Божіей и господство ея въ мірѣ.

1—3. Возвеселися, неплоды нераждающая, возгласи и возопій, нечревоболѣвшая, яко многа чада пустыя паче, нежели имущія мужа. Рече бо Господь: разшири мѣсто кущи твоея и покрововъ твоихъ, водрузи, не пощади, продолжи ужа твоя и колія твоя укрѣпти, еще на десно и на лѣво простри: и стѣмя твое языки насльдитъ, и грады опустѣвшія населиши.

Пророкъ обращается къ неплодной и нераждающей, и потому, конечно, горюющей вдовѣ и, утѣшая ее, восклицаетъ: „возвеселись, воскликни и возгласи, хотя ты не мучилась родами и не болѣла чревомъ“!—Ибо хотя ты и пустая, или праздная, не беременная, потому что не имѣла мужа; но у тебя будетъ дѣтей много болѣе, нежели у той, которая имѣла мужа.—Рѣчь приточная. Вдова, это—церковь Іудейская, ея мужъ—Господь, Богъ Завѣта: она оставлена была Господомъ

и оставалась какъ бы внѣ брачнаго союза, какъ бы вдовой, на небольшое время плѣна Вавилонскаго (ст. 7—8), и скорбѣла. Ея скорбь снова обратила на нее милость Господа, и Онъ снова пріемлетъ ее въ союзъ съ собою и союзъ уже вѣчный (ст. 8). А въ силу этого союза, даруетъ ей множество дѣтей, какого не было у нея отъ перваго ея брака, т. е. въ прежнемъ ея союзѣ съ Богомъ, до плѣна Вавилонскаго (или—въ Ветхомъ Завѣтѣ). А соотвѣтственно многочисленности дѣтей, должно быть и болѣе распространенное жилище. Посему, теперь утѣшаемая вдова, по слову Господа, должна *разширить мѣсто кущи своей*—занять наибольшее пространство для болѣе обширной палатки, куда войдутъ ея дѣти, и расширить самыя покровы палатки, соотвѣтственно ея мѣсту; она должна *водрузить*, не щадя, или не стѣсняясь мѣстомъ, она должна глубже и крѣпче вбить самыя колья и къ нимъ протянуть и покрѣпче прикрѣпить самыя канаты, на коихъ держатся покровы палатки,—глубже и крѣпче потому, что канаты будутъ длинше и толще, а покровы на нихъ шире и тяжелѣе. Распространивъ разъ, она должна будетъ потомъ распространить ее еще направо и налево. Все это нужно сдѣлать съ мѣстомъ и жилищемъ потому, что *сыма* или племя, потомство вдовы *языки наследитъ*, какъ бы по наследству получить себѣ многія племена языческія, завладѣть ими и, вмѣстѣ съ ними, должна будетъ населить города, опустѣвшіе въ теченіе многихъ лѣтъ Вавилонскаго плѣна, и не іудейскіе только, но и языческіе, опустошенные по суду Божию (гл. 26-я).

Основаніемъ такого обѣтованія и утѣшенія служить откровеніе о смерти Искупителя. Черезъ Пророка Господь сказалъ вѣрующимъ: „когда душа Раба Моего (Спасителя) принесетъ жеръву умиловленія, вы увидите потомство долговѣчное... Рабъ Мой оправдаетъ многихъ, и грѣхи на Себѣ понесетъ. Посему Я дамъ Ему честь между великими, и съ сильными Онъ будетъ дѣлать добычу“... (гл. 53, ст. 10—12). Соотвѣтственно такому смыслу пророчества, точное исполненіе его послѣдовало только по установленіи Новаго Завѣта. Тогда только

язычники стали наслѣдіемъ Израиля; а также истинно вѣрующіе уже не собирались только въ одной скиніи Моисея или въ одномъ только храмѣ Соломона, Зоровавеля, Ирода: церковь Божія распространилась *на десно и на лѣво* — на Востокъ и Западъ, и стала подъ всемірнымъ покровомъ небесъ; царство Божіе перестало быть въ предѣлахъ іудейскаго народа, оно стало вселенскимъ; между тѣмъ, іудейство осталось и, наконецъ, погибло въ рабствѣ у Римлянъ. Христова Церковь стала Матерью всѣхъ народовъ, какъ и Богъ есть Отецъ всѣхъ (ст. 5; ср. Гал. гл. 4, 25—28).

4—5. *Не бойся, яко посрамлена еси, ниже устыдися, яко укорена еси: понеже срамоту вѣчную забудеши и укоризны вдовства твоего не помянеши ктому. Яко Господь творяй тя, Господь Саваоѡхъ имя Ему: и избавивый тя, святой Богъ Израилевъ, всей земли прозовется.*

Вѣра Церкви въ пророческія обѣтованія могла умаляться чувствомъ страха и стыда, при временномъ отчужденіи ея отъ Бога, въ состояніи ея рабства. Утѣшая ее, какъ вдову, Господь говоритъ: „ты не будешь постыжена, не будешь въ поруганіи“, какъ бывають въ томъ и другомъ обыкновенныя вдовы, ибо ихъ укоряють и и стыдятъ ихъ неплодіемъ. Нѣтъ, Церковь — вдова не потерпитъ болѣе укоризнъ отъ разныхъ народовъ міра, она забудетъ свою *срамоту вѣчную*, или посрамленіе давнее... Ибо Господь есть творецъ ея: ее устроитъ, вступить съ ней въ новый союзъ, дастъ ей многочисленное потомство, новое благоустройство и тѣмъ избавитъ ее отъ укоризнъ Самъ Богъ Всемогущій.—И Онъ *святъ*—вѣренъ Своимъ обѣтованіямъ. И Онъ назовется Богомъ всей земли,—не только Іудейской, но и всей вселенной.

6—8. *Не яко жену оставлену и малодушину призва тя Господь, ниже яко жену изъ юности возненавидѣнну, рече Богъ твой. На время мало оставихъ ты, а съ милостію великою помилюю ты: въ ярости*

малы отвратихъ лице Мое отъ тебе, но милостію вѣчною помилую тя, рече избавивый тя Господь.

Если бы обыкновенный мужъ оставилъ свою жену и по закону, далъ ей разводное письмо (гл. 50, ст. 1), огорчилъ бы ее такимъ отпускомъ, и особенно, если бы такъ возненавидѣлъ ее со дней юности, съ первыхъ дней брака, а потомъ рѣшился бы взять ее къ себѣ опять, возстановить съ ней супружескій союзъ, то это, конечно, было бы дѣломъ какой-либо необходимости, холоднаго расчета, а не дѣломъ пламеннаго чувства первой чистой любви юности, слѣдовательно, возстановленный союзъ былъ бы слабымъ, не обѣщалъ бы счастливыхъ дней. Но Господь не такъ воссоединяетъ съ Собою свою церковь: не съ меньшею, а напротивъ, съ большею любовію Онъ вступаетъ въ новый союзъ съ нею. На малое время Онъ оставилъ Свою Церковь, въ сильномъ гнѣвѣ, именно на время плѣна Вавилонскаго, но съ милостію великою, прямо вѣчною милостію Онъ восприметъ ее въ Новый Завѣтъ съ Собою.

9—10. *Отъ воды, яже при Ною, сіе ми есть, якоже кляхся ему во время оно на землю, не разниватися о тебѣ ктому, ниже во прещеніи твоёмъ горы преставити, и холми твои не предвинутся: тако ниже, яже отъ мене къ тебѣ, милость оскудѣетъ, ниже завѣтъ мира твоего преставится: рече бо милостивъ къ тебѣ Господь.*

Основаніе Новаго и вѣчнаго Завѣта Бога съ Церковью подобно основанію завѣта Его съ патриархомъ Ноемъ. Вода при Ноѣ, во время потопа, была образомъ и орудіемъ гнѣва Божія на всю землю. Но, по прекращеніи потопа, Господь клялся Ною, что „вода“, или—что то же гнѣвъ Его, болѣе не придетъ на землю, какъ онъ приходилъ, т. е., чтобъ опустошить ее совершенно. Такъ и теперь, чрезъ пророка Исаію, Господь возвѣщаетъ, что Онъ, вступивъ въ Новый Завѣтъ съ Церковью, уже не предастъ ее погибели, во гнѣвѣ Своемъ: и какъ горы

и холмы земли обѣтованной не переставятся и не передвинутся; такъ и милость отъ Бога, а съ нею и миръ Церкви не оскудѣютъ; такъ и самый Заветъ Бога съ Церковью *не переставится*—не перемѣнится. Такъ говорить милостивый Господь!—прибавляетъ Пророкъ ⁷⁷⁾).

11—13. *Смиренная и колеблемая не имѣла еси утѣшенія: се, Азъ уготовляю тебѣ анѳраксъ камень твой и на основаніе твое сапфиръ: и положу забрала твоя іасписъ, и врата твоя каменія кристалла и огражденіе твое каменія избранная, и вся сыны твоя научены Богомъ, и во мнозѣ миръ чада твоя.*

Оставленная и на малое время, Церковь, какъ безутѣшная вдова, стала смиренною или бѣдною и униженною, а жилище ея палатка колебалась отъ всякаго вѣтра, т. е. при разныхъ обстоятельствахъ... Но, по Своей неоскудѣвающей милости, Господь дастъ Своей Церкви, въ Новомъ Заветѣ съ нею, наилучшее и совершеннѣйшее устройство. Для зданія церкви Господь приготовляетъ камень—анѳраксъ (—драгоценный камень, на подобіе горящаго угля, иначе рубинъ), а для основанія—сапфиръ (—камень темно-голубой, небснаго цвѣта); даже забрала или заборы, стѣны будутъ изъ ясписа, иначе изъ яшмы, (камень кремневой породы), а врата изъ кристалла (—горнаго хрустала), и всякое вообще огражденіе изъ отборныхъ камней.—Рѣчь приточная: всѣ эти анѳраксы, сапфиры, ясписы и кристаллы, суть добродѣтели членовъ ново-заветной Церкви. Почему возникнетъ такое совершенство во внутреннемъ зданіи Церкви?—Потому что всѣ сыны новой Церкви будутъ научены Богомъ, въ Его совершеннѣйшемъ законѣ, и потому будутъ жить въ невозмутимомъ мирѣ; какъ если бы ихъ жилище было изъ твердѣйшихъ драгоценныхъ камней, какъ великолѣпный дворецъ, окруженный нерушимой стѣной крѣпости.

⁷⁷⁾ Образное выраженіе: „заветъ мира не переставится“ объясняется обычаемъ древнихъ, при заключеніи договора о мирѣ ставить столбъ, какъ памятникъ клятвенныхъ обѣщаній; отсюда—положить, поставить или, наоборотъ, переложить, переставить заветъ--договоръ.

Совершеннѣйшее устройство церкви и превосходныя свойства сыновъ ея, по словамъ сего пророчества, отнюдь не могутъ принадлежать ветхозавѣтной Церкви, ни въ какой періодъ ея исторіи, ибо только самые избранные и весьма немногіе сыны ея были научены Самимъ Богомъ, именно пророки, первосвященники и цари, стоявшіе непосредственно подъ вліяніемъ даровъ благодати Св. Духа, при своемъ помазаніи. Во всей точности пророчество получило значеніе только въ Церкви Христовой. Наученные непосредственно Богомъ—Словомъ и наставляемые на всякую истину Духомъ Святымъ, сыны новозавѣтной Церкви явили міру всевозможныя добродѣтели въ такомъ совершенствѣ, какого не достигалъ ни одинъ членъ церкви ветхозавѣтной, ибо не былъ въ союзѣ совершеннѣйшей любви съ Богомъ. Истинная христіанская любовь, чуждая привязанности ко всему земному, небесно—чистая, какъ сапфиръ, вотъ—основаніе, а вѣра, не сокруσιμο-твердая, какъ яспись, вотъ огражденіе внутренняго мира души всякаго истиннаго сына новозавѣтной Церкви. Но, во всемъ блескѣ совершеннѣйшихъ добродѣтелей своихъ, Церковь Христова явится въ концѣ временъ, какъ небесный Іерусалимъ, по пророчеству Апостола—Тайнозрителя, Іоанна (Апок. гл. 21, ст. 10—14).

14—15. И правдою возрадишися: удалися отъ неправеднаго, и не убоишися, и трепетъ не приблизится тебѣ. Се, пришельцы придутъ къ тебѣ Мною и вселятся у тебе и къ тебѣ приблизятся.

Представивъ картину совершеннѣйшаго устройства новой Церкви, Господь открываетъ ей прямое значеніе оной.—*Правдою возрадишися*, или утвердишья въ правдѣ, какъ въ крѣпкой оградѣ; иначе—для Церкви, вмѣсто обыкновенныхъ крѣпкихъ стѣнъ, необходимыхъ городамъ и государственнымъ границамъ, будетъ служить правда, точнѣе Богомъ дарованное оправданіе. При такомъ огражденіи, церковь будетъ внѣ всякаго страха (ср. гл. 26, ст. 1—4 и сл.).—Видя дарованный Богомъ миръ Церкви, народы устремятся къ ней и, ведомые

самимъ Богомъ, точнѣе—Его благодатнымъ закономъ (гл. 2, ст. 2—3; ср. 56, ст. 7). они придутъ къ ней, какъ пришельцы, будутъ приняты съ миромъ и поселятся вмѣстѣ съ ней, какъ члены одной семьи (ст. 1—3) и, наконецъ, найдутъ здѣсь совершенную безопасность, какъ спасающіеся бѣгствомъ находятъ безопасность въ мѣстахъ убѣжища.

Такъ, дѣйствительно, въ концѣ ветхозавѣтной жизни Израиля, народы, прежде чуждые ему по крови и вѣрѣ, потомъ влекомые совершенствомъ его религіозныхъ понятій, чрезъ іудейство, какъ бы чрезъ врата, дѣлались пришельцами народа Божія; а потомъ, просвѣщенные благодатію евангельскаго закона, становились сынами Церкви Христовой.

16—17. *Се, Азъ создахъ тя, не якоже кузнецъ раздуваяй углія и износя сосудъ на дѣло: Азъ же создахъ тя не на паубу, еже истлѣти. Всякъ сосудъ содѣланъ на тя не благопоспѣшу, и всякъ гласъ, иже на тя востанетъ на проу, одолѣши имъ всѣмъ: повиннии же твои будутъ въ немъ. Есть наслѣдіе служащимъ Господеву, и вы будете Мнѣ праведни, иаколетъ Господь.*

Новозавѣтная Церковь будетъ наслаждаться вѣчнымъ миромъ (ст. 10. 13), потому что она будетъ устроена непоколебимо, нерушимо, неодолимо (ст. 11—12. 14). Вотъ, говоритъ Господь, Я создалъ тебя не такъ, какъ кузнецъ, раздувая угли въ горнѣ, изготовляетъ какой-либо сосудъ для какого-либо дѣла,—Я создалъ тебя не на погибель, чтобы *истлѣть*—разбить, какъ обыкновенно разбивается сосудъ кузнеца. Нѣтъ, напротивъ: какой бы ни былъ сдѣланъ сосудъ (—орудіе боевое) противъ тебя, мѣдный или желѣзный, въ битвѣ онъ не будетъ благоуспѣшенъ—не разобьетъ твердыхъ стѣнъ Церкви. И *всякій гласъ*, иначе—голосъ противника въ судѣ, не одолѣетъ кроткаго гласа истины, которой ограждена будетъ Церковь (ст. 14); напротивъ, она *одолѣетъ имъ всѣмъ* или ихъ всѣхъ—и того, кто воору-

жится боевымъ орудіемъ въ сраженіи, и того, кто изощритъ свой злой языкъ въ судебномъ преніи. И, прибавляетъ Господь, *повинни твои будутъ въ немъ*, точнѣе — виновные предъ тобой будутъ виновны въ судѣ, и именно въ томъ, что возставали противъ Церкви Божіей. Представивъ Церковь, какъ неодолимое прибѣжище спасаемыхъ, Господь усугубляетъ увѣреніе въ томъ. Такъ говоритъ Онъ, *есть наслѣдіе служащимъ Господу*—вообще всѣмъ истиннымъ рабамъ въ домѣ Божіемъ, — *и вы будите мнѣ праведни!*—слѣдовательно, это наслѣдіе рабовъ Божіихъ есть оправданіе ихъ отъ Бога и соединенное съ нимъ благо вѣчнаго мира.

Совершенное оправданіе предъ Богомъ есть наслѣдіе только истинныхъ христіанъ, какъ истинныхъ дѣтей Божіихъ, не по плотскому происхожденію отъ благословенныхъ патріарховъ, а по непосредственному ихъ рожденію отъ Духа Святаго: какъ таковымъ это наслѣдіе принадлежитъ имъ именно по праву рожденія отъ Бога, какъ свидѣтельствуется Евангелистъ—Богословъ Іоаннъ (гл. 1, ст. 12—13).

Посѣщеніе г. Тулы Его Императорскимъ Высочествомъ Великимъ Княземъ Сергѣемъ Александровичемъ.

Радостная вѣсть о предстоящемъ посѣщеніи Тулы Его Императорскимъ Высочествомъ Великимъ Княземъ Сергѣемъ Александровичемъ, Августѣйшимъ Московскимъ Генераль-Губернаторомъ, распространилась въ городѣ еще дней за восемь до самаго событія. Городъ готовился встрѣтить и лицезрѣть Его Высочество.

Всѣмъ извѣстно, что Великій Князь стоитъ во главѣ Императорскаго Палестинскаго Общества и ратуетъ за Православіе во Святой Землѣ; всѣмъ извѣстно такъ же, что Онъ особенно любитъ Москву, ея святыни, достопамятности и вообще преданія завѣтной старины и историческіе памятники Отечества: а потому тѣмъ съ большею радостію Тула ожидала прибытія своего Августѣйшаго Гостя, столь близкаго ея патріотическому сердцу.

Всѣ города Отечества соединены въ судьбахъ своихъ съ Москвой, какъ сердцемъ Россіи; но Тула имѣеть къ ней свое особое отношеніе, по событіямъ незабвеннаго Двѣнадцатаго года, когда городъ нашъ выставилъ на поля кровопролитныхъ битвъ свои пѣшіе и конные полки народнаго Ополченія. И вотъ, какъ Москва, по минованіи страшныхъ бѣдствій, ознаменовала эту годину особымъ, превосходнымъ памятникомъ — воздвигла великолѣпнѣйшій храмъ во имя Христа Спасителя; такъ и Тула, Москвѣ подражая, воздвигла свой новый Соборный храмъ Богоявленія Господня въ память тѣхъ же событій Двѣнадцатаго года и въ благодареніе Господу Богу за спасеніе Отечества въ это бѣдственное время.

Но, тогда какъ нашъ древній и величественный Успенскій Соборъ видѣлъ въ стѣнахъ своихъ и знаменитыхъ путешественниковъ, и многихъ Августѣйшихъ Особъ, начиная съ Императрицы Екатерины II-й, Соборъ Богоявленскій впервые встрѣтилъ въ стѣнахъ своихъ Августѣйшаго Посѣтителя, въ лицѣ Его Высочества, Великаго Князя Сергѣя Александровича, какъ главнаго-начальника Москвы, представителя ея кореннаго, незаблемаго патріотизма и поборника Православія.

Великій Князь прибылъ на Тульскій вокзалъ Московско-Курской желѣзной дороги 13-го Октября въ 7 ч. 44 м. утра. Встрѣченный здѣсь Начальникомъ губерніи, генералитетомъ и городскими представителями, Его Высочество отбылъ въ городъ, слѣдуя по направленію къ Богоявленскому Собору. Густой звонъ всѣхъ церквей градскихъ возвѣстилъ всѣмъ о пріѣздѣ Дорогого Августѣйшаго Гостя. Праздничное настроеніе охватило жителей. По пути слѣдованія Великаго Князя улицы были раздвѣчены флагами и заполнены толпами народа, съ нетерпѣніемъ ожидавшаго Высокаго Гостя.

Въ Соборѣ ожидали Его Высочество ученики всѣхъ школъ, всѣхъ вѣдомствъ и наименованій. И если для взрослыхъ такое событіе, какъ пріѣздъ Государя и Великихъ Князей, составляетъ великое утѣшеніе; то для дѣтей оно является рѣдкимъ счастіемъ и, обыкновенно, остается въ памяти неизгладимымъ на всю жизнь. Къ назначенному времени, для встрѣчи Великаго Князя, въ

Соборъ прибыло и почетное духовенство г. Тулы, во главѣ со своимъ Архипастыремъ. Духовенство стало длиннымъ рядомъ отъ западныхъ дверей до алтаря по одну лѣвую сторону отъ входа. Владыка, въ полномъ Епископскомъ облаченіи, вышелъ ко входу. По прибытіи въ Соборъ, Его Высочество, при самомъ входѣ, былъ встрѣченъ Его Преосвященствомъ. Владыка обратился къ Великому Князю съ краткою привѣтственной рѣчью, проникнутою неподдѣльнымъ чувствомъ высокаго уваженія и преданности Его Высочеству, какъ Главно-начальствующему Вождю Христіюлюбиваго Россійскаго воинства и Защитнику Православія *). При этомъ Владыка, по древнему обычаю, благословилъ Великаго Князя святой иконой Христа Спасителя, имени Котораго посвященъ знаменитый Московскій храмъ—памятникъ милосердія Господня и подвиговъ Россійскихъ Христіюлюбивыхъ дружинъ народнаго Ополченія.

Послѣ краткаго молебнаго пѣнія и многолѣтія Царствующему Дому и Великому Князю Сергію Александровичу, Его Высочество, осѣненный св. Крестомъ, отбылъ изъ Собора для обозрѣнія всѣхъ учрежденій Военнаго вѣдомства,—Императорскаго Оружейнаго Завода, казармъ, канцелярій, лазаретовъ. Подробное и тщательное обозрѣніе всѣхъ этого рода учрежденій заняло все время пребыванія Великаго Князя въ Тулѣ, такъ что, при всемъ своемъ желаніи, Его Высочество не могъ удѣлить времени на визитъ къ Его Преосвященству, о чемъ Великій Князь и увѣдомилъ Его Преосвященство чрезъ нарочито посланнаго. вмѣстѣ съ тѣмъ, Его Высочеству благоугодно было испросить у Владыки только что сказанную имъ въ Соборѣ привѣтственную рѣчь, которая и была незамедлительно препровождена Его Преосвященствомъ по назначенію.

Зная о времени отъѣзда Великаго Князя изъ Тулы въ Калугу, проводить Его Высочество снова собрались на вокзалъ всѣ начальствующіе и представители города. На сей разъ прибылъ на вокзалъ и Преосвященнѣйшій Пятиримъ. Въ вокзалѣ Его Высочество продол-

*) Рѣчь напечатана въ № 20-мъ Тул. Епарх. Вѣдомостей, стр. 665.

жительно и радушно бесѣдовалъ съ Владыкой до отхода поѣзда и, напутствуемый благословеніемъ Его Преосвященства, отбылъ въ Калугу.

Вскорѣ по отъѣздѣ своемъ изъ Тулы, Его Высочеству угодно было почтить Тульскаго Архипастыря особымъ милостивымъ вниманіемъ: Великій Князь прислалъ Преосвященнѣйшему Питуриму свой портретъ — „на память о посѣщеніи Тулы“. Это — большая и прекрасно исполненная гравюра: портретъ отличается замѣчательнымъ сходствомъ. Этотъ дорогой портретъ Его Императорскаго Высочества, въ особо устроенной рамѣ, будетъ поставленъ въ залѣ Его Преосвященства, на видномъ мѣстѣ, какъ памятникъ объ отрадномъ событіи — посѣщеніи Тулы Августѣйшимъ Дорогимъ Гостемъ.

Николай Троицкій.

Обязанности священника.

Рѣчь, произнесенная Товарищемъ Оберъ-Прокурора Св. Синода В. К. Саблеромъ при посѣщеніи имъ Холмской духовной Семинаріи, въ сентябрѣ сего года.

Вы, воспитанники семинаріи, готовясь къ прохожденію пастырскаго служенія святой Церкви, должны помнить, что одно изъ главныхъ условий успѣха вашихъ занятій должно заключаться въ сознаніи вами необходимости направлять всѣ силы вашего ума и сердца къ достойному принятію священнаго сана. Занятія ваши тогда лишь будутъ плодотворны, если мысль ваша постоянно будетъ устремляться къ единой, желанной цѣли вашего ученія. Если вы будете помнить, какъ высоко и полезно служеніе алтарю, то, конечно, будете прилагать стараніе къ огражденію себя отъ искушеній, могущихъ отдалить васъ отъ достиженія завѣтной цѣли. Для хорошаго и разумнаго семинариста можетъ быть желательно и необходимо только то, что можетъ обогащать его умъ познаніями, для будущаго пастырства

пригодными, или питать его сердце чистыми впечатлѣніями, могущими возвышать его надъ уровнемъ празднои суеты. Высокіе идеалы пастырства всегда онъ долженъ имѣть въ памяти; любить все имъ соотвѣтствующее и избѣгать всего идущаго съ ними въ разрѣзъ. Не увлекайтесь думами о служебныхъ успѣхахъ на разныхъ поприщахъ государственной дѣятельности; дорожите возможностью руководить людьми, утверждать ихъ въ любви къ Богу и ближнимъ, учить ихъ добру, вліять такимъ образомъ на нравственное развитіе и христіанское совершенствованіе десятковъ, сотенъ, быть-можетъ, тысячъ людей.

Поистинѣ великое и полезное служеніе предстоитъ многимъ изъ васъ: вы готовитесь быть пастырями словеснаго стада Христова. Быть пастыремъ значитъ вести паству по пути спасительному, руководить чадъ Христовыхъ въ области вѣры и нравственности, раскрывать ихъ умъ къ разумѣнію Писанія, утверждать въ правилахъ христіанскаго благочестія, охранять отъ ученій, ведущихъ къ вѣчной гибели, и готовить ихъ къ жизни блаженной въ небесныхъ жилищахъ. Какими же средствами располагаетъ пастырь въ своемъ великомъ служеніи Христу Спасителю и Его святой церкви?

Прежде всего, твердый въ вѣрѣ, онъ долженъ своею жизнью служить образцомъ и примѣромъ для паствы. Храмъ Божій долженъ привлекать его особня заботы; благоговѣйное служеніе, умилая сердца вѣрующихъ, раскрываетъ имъ смыслъ христіанскаго вѣроученія. Высоконазидательныя, доступныя для разумѣнія молящихся пѣснопѣнія церкви православной обогащаютъ умъ вѣрующихъ познаніями истинъ святой вѣры и питаютъ сердца умиленными чувствами, навѣваемыми художественною красотой безсмертныхъ твореній составителей церковныхъ канонѣвъ.

Добрый пастырь знаетъ силу молитвы и научаетъ духовныхъ чадъ своихъ молитвѣ. Храмъ Божій, домъ молитвы, при заботливомъ пастырѣ оглашается благозвучнымъ пѣніемъ, улаждающимъ слухъ и веселящимъ чистою радостью обездоленное житейскою скорбью сердце человѣка. У заботливаго священника храмъ, хотя

бы и бѣдный, всегда въ порядкѣ; во всемъ видно попеченіе, чтобы храмъ, во славу Трїединого Бога созданный, былъ соблюдаемъ какъ святыня, чтобы онъ, вѣрное пристанище скорбныхъ, часто оглашался молитвословіями.

Благоговѣнно совершая службу, усердный пастырь назидаетъ богомольцевъ доступными для нихъ поученіями; разъясняетъ св. Писаніе, раскрываетъ ученіе о догматахъ, изъясняетъ значеніе праздниковъ, вводитъ въ царство славы Церкви торжествующей на небѣ, говоритъ о трудахъ предлежащихъ Церкви воинствующей на землѣ. Научаетъ онъ людей молитвамъ и въ молитвенномъ единеніи съ ними почерпаетъ новыя силы для прохожденія своего пастырскаго служенія.

Свѣтъ Христова ученія священникъ переноситъ изъ храма въ школу, обучая дѣтей Закону Божию; наблюдая за ихъ духовнымъ ростомъ, онъ prepares ихъ къ самостоятельной жизни и честному труду. То, чего священникъ не можетъ сдѣлать въ церкви, онъ совершаетъ въ школѣ. Его труды по школѣ облегчаютъ ему тяготу его пастырства.

Независимо отъ церкви и школы, добрый пастырь пользуется всякимъ удобнымъ случаемъ, дабы имѣть доброе и полезное вліяніе на прихожанъ. Къ больнымъ, удрученнымъ скорбью, бѣднымъ и обездоленнымъ, добрый священникъ идетъ безъ особаго зова или приглашенія,—идетъ, чтобы словомъ ободренія или утѣшенія успокоить страждущаго. Дѣла любви и милосердія особенно дороги такому пастырю; они ему цѣннѣе праздныхъ и суетныхъ заботъ о красотѣ или удобствѣ его житейской обстановки, или тѣхъ благъ, пользованіе которыми также непрочно, какъ цвѣтъ весеннихъ цвѣтовъ.

Домъ священника долженъ быть дорогъ его прихожанамъ: въ этотъ домъ они идутъ со своими печальями и радостями, о нихъ они говорятъ со священникомъ, какъ дѣти съ отцомъ. Въ дѣлахъ трудныхъ онъ—ихъ вѣрный совѣтникъ. Если самъ или жена знакомы со способами поданія первой помощи при нѣкоторыхъ заболѣваніяхъ, то какая польза можетъ быть принесена больнымъ, нерѣдко лишеннымъ возможности обратиться

къ далеко живущему врачу! А если заведется у священника хорошая пасѣка, плодовый садъ, или, вообще, если хозяйство его будетъ, безъ ущерба для его пастырской дѣятельности, процвѣтать, то какую пользу принесетъ этотъ домовитый батюшка своимъ односельчанамъ. Давая имъ примѣръ честнаго труда, рачительный пастырь будетъ утверждать ихъ въ добрыхъ навыкахъ трезвости, и своею жизнью и поученіемъ будетъ раскрывать всю пагубность пьянства, растлѣвающего добрые нравы, отравляющего злымъ ядомъ цѣлыя поколѣнія, ведущаго людей къ нравственному паденію и полному вырожденію.

Священники, разумѣющіе высоту своего служенія и самоотверженно несущіе его тяготу, являются благодѣтелями народа; они способствуютъ его духовному росту, питаютъ его нравственную силу, ту силу, которая въ общечеловѣческой культурной работѣ является двигателемъ болѣе мощнымъ, чѣмъ силы матеріальныя, физическія.

Осуществленіе этихъ началъ представляется весьма удобнымъ въ предѣлахъ Холмской епархіи, такъ какъ духовенство здѣсь обезпечено болѣе крупнымъ содержаніемъ, и потому забота о пріисканіи матеріальныхъ средствъ можетъ менѣе чѣмъ въ другихъ епархіяхъ отвлекать пастырей отъ исполненія пастырскихъ обязанностей.

Вамъ, будущимъ пастырямъ русскаго Забужья, желаю пріобрѣсти въ Холмской семинаріи то твердое настроеніе, которое дало бы вамъ силу съ пользою для святой Церкви проходить ваше просвѣтительное служеніе и утверждать въ сердцахъ вашихъ пасомыхъ преданность святой Православной Вѣрѣ и разумѣніе того, что эта вѣра отеческая отъ лѣтъ давнихъ была дорогимъ достояніемъ всего народа Русскаго, жившаго въ предѣлахъ Великой, Малой, Червонной и Бѣлой Россіи. Покойное, безпристрастное изученіе истинныхъ судебъ нашей родины будетъ питать у васъ искреннюю любовь къ ней и утверждать въ мысли, всегда дорогой ей лучшимъ сынамъ, что чужаго намъ не надо, свое же хранимъ отъ захватовъ цѣло и неприкосновенно.

Многіе изъ васъ вышли изъ среды народа и потому нравственно обязаны, по окончаніи курса, всѣ силы свои отдать тому же народу. Онъ ждетъ васъ, хорошо разумѣющихъ его нужды и здѣсь въ семинаріи получающихъ тѣ высшія благазнанія, которыя помогутъ ему подняться на надлежащую нравственную высоту. Вы же, его будущіе руководители, должны, во все прохожденіе семинарскаго курса, имѣть твердую память о томъ, что благое вліяніе на народъ могутъ имѣть только тѣ, которые сами примѣняютъ къ житейскимъ отношеніямъ нравственныя начала евангельскаго ученія.

Сознательно разумѣющіе свое призваніе, заботливо собирайте здѣсь, въ этой свѣтлой и благоустройственной семинаріи тѣ сокровища знанія и душевной чистоты, безъ которыхъ вы не сумѣете одолѣть препятствія, обильно на пути вашемъ разсѣянные. Знайте, что безъ твердой дисциплины воли вы не выработаете въ себѣ той устойчивости характера, безъ которой всѣ наши труды мало принесутъ имъ пользы.

Объ иконномъ писаніи.

Православная Греческая церковь, просвѣтивъ славяно-русскій народъ ученіемъ Евангелія, благословила его и святыми иконами. Новокрещенный народъ съ дѣтски-чистой душой принялъ этотъ священный залогъ св. Вѣры и скоро научился чтить икону, какъ завѣтную святыню: въ теченіе цѣлыхъ вѣковъ не колеблясь, православный человѣкъ признавалъ, что подъ осѣненіемъ св. иконы будетъ созидаться и благополучіе его собственнаго дома и крѣпость его царства.

При такой вѣрѣ народа, св. икона стала не только непремѣнною принадлежностью храма Божія и всякаго частнаго дома, но и наилучшимъ ихъ украшеніемъ. И обитатель бѣдной хижины, и владѣтель свѣтлаго терема одинаково всей душой прилежали благоговѣйному почитанію иконы: православный человѣкъ не желалъ съ нею разставаться ни на мигъ... И въ обыкновенныхъ обсто-

ятельствахъ онъ стоялъ подь защитою своей иконы, какъ „Божія милосердія“, былъ ли то свѣтлый день брака или бѣдственный день „огненнаго запаленія“, былъ ли то день рожденія или день погребенія, всегда съ нимъ и надъ нимъ было это знаменіе его вѣры и упованія. Тѣмъ болѣе въ чрезвычайныхъ событіяхъ его крѣпкимъ оплотомъ была та же видимая завѣтная святыня.— Наступалъ грозный врагъ, громилъ стѣны родного города: потрясались твердыни крѣпостныхъ башенъ, граждане—защитники, уже не довѣряя ратной силѣ и своему мужеству, становились подь незыблемый оплотъ св. иконы Знаменія Богородицы, Заступницы рода христіанскаго и самую икону ставили на стѣну противъ оружія врага. Предъ этимъ св. оплотомъ блѣднѣли кровавыя очи разъяреннаго врага, и онъ не рѣдко обращался въ постыдное бѣгство. Такъ нѣкогда защищался „Господинъ Великій Новгородъ“.—Одолѣвалъ врагъ Русскую землю, сожигалъ столицу русскихъ великихъ князей, обращалъ и храмы ея въ развалины: надъ развалинами высилась только полуразбитая стѣна храма, а на ней только и сохранилась одна завѣтная святыня—изображеніе Пресвятой Богородицы. И вотъ, около этой „Нерушимой стѣны“ снова возникалъ городъ. Такъ изъ-подъ тлѣнія и пепла воскресъ нашъ великолѣпный Кіевъ!—Тѣснили сердце Руси—Москву полудикіе варвары: Русь собиралась подь однимъ знаменемъ, и могла собраться только подь симъ единымъ знаменемъ Православной Вѣры, то была св. икона. Вмѣсто воинскихъ знаменъ, надъ русскими полками на Куликовыхъ поляхъ, какъ стяги войсковые, сіяли иконы Господа—Спасителя и Пресвятой Богородицы. Струилъ Донъ свои тихія воды, струила и Русь горькія слезы свои цѣлой рѣчкой предъ иконами Святыхъ Божіихъ... И Господь даровалъ великому Московскому Князю величайшую побѣду: спаслось имя Русскаго народа отъ забвенія на вѣки!—Съ того времени Донская икона Богородицы стала и остается памятникомъ упованія Руси на предстательство христіанъ непостыдное и ходатайство ко Творцу непреложное и памятникомъ высшаго покрова Богоматери.—Наступали враги не только народа, но и самаго Православія, дохо-

дили до стѣнъ Москвы, этого оплота православія: но ихъ гордая сила сломлена подъ стѣнами Кремля, этого хранителя столькихъ народныхъ святынь. Полки Минина и Пожарскаго неустрашимо и неотступно бились около стѣнъ кремлевскихъ подъ осѣненіемъ пречистаго лика Казанской иконы Богородицы.

Но, кромѣ столь великихъ свидѣтельствъ участія св. иконъ въ великихъ событіяхъ внутри Отечества, сколько есть знаменательныхъ памятниковъ въ самыхъ странахъ враговъ нашихъ. Въ крѣпчайшихъ прежде, но разоренныхъ теперь, гнѣздахъ нѣкогда злѣйшихъ враговъ нашихъ, въ замкахъ Польши—Литвы, надъ грудю камней, въ какомъ-нибудь узкомъ сводчатомъ проходѣ взоръ путешественника почти случайно замѣчаетъ отчетливое изображеніе лика Свят. Николая Чудотворца, что единственно только сохранилось отъ всего, что здѣсь когда-то было (въ развалинахъ замка Гедимина въ г. Трокахъ). Не расскажетъ ли этотъ памятникъ наблюдательному путешественнику о томъ, кто и здѣсь, на католическомъ Западѣ, былъ и пребываетъ ревностнымъ ратоборцемъ за Православіе?..

Такъ многознаменательны св. иконы въ исторической жизни Русскаго народа и столь величественны онѣ, какъ памятники пережитыхъ ими эпохъ.

Укрѣпленный вообще въ своемъ благочестіи то страшно-грозными, то глубоко-отрадными событіями, въ коихъ, съ очевидностію для вѣрующаго сердца, сказалась благодатная сила св. иконъ, народъ православный все свое сердце отдалъ чествованію этихъ завѣтныхъ своихъ святынь и вмѣстѣ историческихъ памятниковъ. А гдѣ сердце народа, туда сносится и его богатство—и житейскихъ стяжаній, и духовныхъ дарованій. Не удивительно, посему, что и художественныя дарованія людей выдающихся, и драгоценныя сокровища почти всѣхъ и cadaго посвящены были въ древней Руси на построеніе и убраство св. иконъ.—Тамъ инокъ печерскій, озаренный свѣтомъ лампы, въ своемъ подземномъ убѣжищѣ отъ мірскихъ соблазновъ, св. Алипій подвигомъ жизни ставитъ иконное писаніе; здѣсь игумень—подвижникъ, въ послѣдствіи Святитель первопрестольной Москвы, св.

Петръ Митрополитъ, въ святыя часы праздничнаго досуга, на радость души своей, „воображаетъ“ и созерцаетъ лики Христа и Богородицы; а тамъ гдѣ-либо „именитый бояринъ“ и безвѣстный поселянинъ и посадскій человѣкъ изыскиваютъ древнія иконы, „состраиваютъ“ на нихъ драгоцѣнные оклады, заводятъ артели мастеровъ—писателей, художниковъ—изографовъ и умножаютъ талантливыхъ иконописцевъ—учениковъ. При чистомъ усердіи, глубокой сосредоточенности въ занятіи, при благоговѣннн къ избранному предмету, трудъ такихъ иконниковъ увѣнчивается совершенствомъ произведеній. Иконы ихъ кисти переживаютъ вѣка, являются участниками въ событіяхъ народной жизни, и, утѣшая взоры потомковъ неувядаемыми цвѣтами художественности, въ то же время освящаютъ и сердце ихъ благодатію. Святость иконы, соединяясь въ мысли православныхъ сыновъ Россіи съ историческими воспоминаніями о роковыхъ событіяхъ въ жизни Отечества, дѣлала икону неоцѣненнымъ сокровищемъ и точнѣйшіе списки ея переходили изъ области въ область, изъ города въ городъ, и передавались изъ рода въ родъ.

Но, какъ все съ теченіемъ времени создается, такъ все со временемъ измѣняется и разрушается. Терпѣли измѣненіе и святыя иконы; оставалось незыблемымъ только уваженіе народа къ нимъ.

Русскій народъ, до принятія христіанства, не имѣлъ никакого художественнаго образованія (какъ народы востока или Греки и Римляне), хотя имѣлъ глубокое и нѣжное поэтическое чувство (о чемъ свидѣтельствуетъ его сильная и глубоко-содержательная устная поэзія). Принявъ иконы изъ Византіи, русскій народъ сразу и прямо сталъ въ положеніе ученика, подчиненнаго чужому эстетическому вкусу и руководству въ иконописномъ дѣлѣ: предъ его взоромъ были произведенія высшаго творчества, по содержанію и техникѣ (письмо и мозаика), а его мыслью обладали высшіе идеалы, до которыхъ естественный геній народа никогда не могъ возвыситься. Художественный талантъ народа сразу такъ—сказать былъ вдвинутъ въ совершенно иную для него сферу вовсе новыхъ идей и понятій: ему открыто

было цѣлое царство дотолѣ совершенно неизвѣстной ему природы юга и востока и безконечная перспектива исторической жизни дотолѣ невѣдомыхъ народовъ. Все это, принявъ, нужно было и усвоить, продумать, передать по своему „воображенію“. А потому, на первыхъ порахъ, не могло быть и рѣчи о самостоятельномъ иконописаніи. Византійская икона для русскаго таланта являлась образцомъ творчества, правиломъ вѣры, книгой премудрости, учителемъ—законодателемъ. Только хорошо извѣдавъ содержаніе и усвоивъ способы (пошибы) письма Византійскаго, русскій иконописецъ могъ чувствовать въ себѣ наклонность къ самостоятельному писанію. Таковая наклонность дѣйствительно и сказалось, но не безъ ущерба для достоинства дѣла: при самостоятельности обнаружилось недомысліе въ пониманіи содержанія и грубость въ формѣ его выраженія. Но такое уклоненіе отъ принятыхъ понятій объ иконописаніи скоро нашло себѣ судъ и исправленіе.

Отцы Московскаго, такъ называемаго, Стоглаваго собора 1551 года, между прочимъ, постановили: „Да въ царствующемъ же градѣ Москвѣ и по всѣмъ градамъ, по церковному совѣту митрополитомъ и архіепископомъ и епископомъ беречи о многоразличныхъ церковныхъ чинахъ, *паче* о святыхъ иконахъ и о живописцѣхъ и о прочихъ церковныхъ чинѣхъ, по священнымъ правиломъ, какъ имъ подобаетъ быти и тщаніе (имѣти) о начертаніи плотскаго воображенія Господа нашего Иисуса Христа и Пречистые Его Богоматери и святыхъ небесныхъ силъ и всѣхъ святыхъ иже отъ вѣка Богови угодившихъ. Подобаетъ бо живописцу... съ превеликіемъ тщаніемъ писати и воображати, на иконѣхъ и на дскахъ, Господа нашего Иисуса Христа и Пречистую Его Богоматерь и святыхъ небесныхъ силъ и святыхъ пророковъ и апостоль и мученикъ и святителей и преподобныхъ и всѣхъ святыхъ по образу и по подобію и по существу, смотря на образъ древнихъ живописцовъ и знаменити съ добрыхъ образцовъ... А которые иконники неучи по се время писали не учая, самовольствомъ и самоловкою, и не по образу, и тѣ иконы промѣняли дешево простымъ людямъ поселяномъ невѣжамъ, и тѣхъ

положить въ запрещеніе, чтобы училися у добрыхъ мастеровъ... Да и о томъ святителемъ всякое попеченіе и береженіе имѣти, комуждо въ своей области, чтобы гораздые иконники и ихъ ученики писали съ древнихъ образцовъ, а самосмышленіемъ бы и своими догадками божества не описывали“ *).

Исправленіе иконнаго писанія совершилось: свидѣтелями сего служатъ иконы XVII-го вѣка многихъ отличныхъ мастеровъ. Однако, по разнымъ историческимъ обстоятельствамъ, частію въ XVII-мъ вѣкѣ, а еще большею частію въ XVIII вѣкѣ, древній характеръ иконописи потерпѣлъ сильное измѣненіе и не въ лучшую сторону. вмѣсто прежняго восточно-греческаго строгаго стиля появился стиль западно-римскій, легкій: вмѣсто идеальнаго, символическаго изображенія лицъ и событій, при бѣдной исторической ихъ обстановкѣ, появилась иконопись реальная, пластическая (живость, тѣлесность) съ воспроизведеніемъ подробностей дѣйствительной исторической обстановки событій и лицъ, изображаемыхъ иконописаніемъ. Изъ сближенія, а потомъ и смѣшенія стилей восточнаго съ западнымъ (идеальнаго съ портретнымъ) появился такой родъ иконописи, который нельзя назвать ни точноправославнымъ, ни совершенно-инославнымъ, а вообще стиль безхарактерный. Это явленіе, къ сожалѣнію, долго оставалось малозамѣченнымъ и потому строго не осуждалось, и иконы смѣшаннаго характера не выводились изъ употребленія, а существовали рядомъ съ иконами древняго чисто церковнаго стиля. Такое совмѣстное существованіе ихъ, какъ обычное, дало поводъ обращаться съ иконописаніемъ совершенно произвольно. Не только въ частныхъ домахъ (особенно помѣщичьихъ), но и въ храмахъ Божіихъ, древнѣйшихъ по построенію, появились Итальянскія Мадонны (даже безъ нимбовъ); наконецъ, появились и появляются копія съ картинъ, по изданіи ихъ въ иллюстрированныхъ журналахъ („Нива“). Оставалось перейти къ крайности—замѣнить икону картиной; и эта замѣна послѣдовала. Такъ совер-

*) *Стоглавъ*. Изданіе Д. Е. Кожанчикова, Спб. 1863 г. Гл. 43. Стр. 150—153.

шилось и продолжаетъ быть отступленіе отъ завѣтовъ православной церковной старины. И вотъ—явленіе, съ которымъ люди, охраняющіе интересы церковнаго просвѣщенія, должны считаться. Настоятъ нужда, слѣдовательно, учить народъ иконному писанію не только въ строго-церковномъ стилѣ, но и въ духѣ древняго благочестія; нужно возстановить иконописаніе какъ благороднѣйшее занятіе, при той обстановкѣ, какую оно имѣло въ древности, иначе—нужны церковныя школы иконописанія.

Но вопросъ о церковныхъ школахъ иконописанія можетъ вызвать недоумѣніе: на что заводить такія школы, когда такъ много дешевыхъ печатныхъ иконъ, литографій, наклеенныхъ на доску? По мнѣнію однихъ, такими иконами очень хорошо замѣняются рукописныя; по мнѣнію другихъ, онѣ только не такъ прочны. Такъ ли это?

— Нѣтъ, разница между иконами бумажными и рукописными въ существѣ дѣла.—Прежде всего, бумажная икона не имѣетъ того высокоблагороднаго происхожденіе, какое давала ей церковная школа въ древности. Картина на доскѣ, это произведеніе фабриканта—ремесленника и выходитъ изъ его мастерской, какъ всякое другое произведеніе ремесла (крашеное полотно, писаная посуда и пр.): такое произведеніе не имѣетъ ни малѣйшаго отношенія къ сердцу своего производителя. Между тѣмъ, Церковь въ умѣнїи писать иконы усматриваетъ даръ Божій, не всякаго признаетъ годнымъ для этого дѣла прежде всего по нравственному его достоинству и по отношенію его къ своему занятію; самому дѣлу иконописанія придаетъ значеніе служенія Богу, высокой заслуги для церкви и отечества. Вотъ что говорятъ Отцы Стоглаваго Собора объ иконописцахъ.—„Подобаетъ быти живописцу смирну и кротку, благоговѣйну, не празднословцу, ни смѣхотворцу, ни сварливу, ни завистливу, ни пьяницу, ни убійцу, но хранить чистоту душевную и тѣлесную со всякимъ опасеніемъ, не могущимъ же до конца тако пребыти по закону женитися, и браку сочетатися и приходити ко отцемъ духовнымъ часто на исповѣданіе и во всемъ извѣщатися и по ихъ

наказанію и ученію въ постѣ и молитвѣ пребывати, кромѣ всякаго зазора и безчинства и съ превеликимъ тщаніемъ писати... И аще которые нынѣшніе мастера живописцы обѣщаваются и тако учнутъ жити и вся заповѣди чисто и тщаніе о дѣлѣ Божіи имѣти, и царю, такихъ живописцевъ жаловати, а святителемъ ихъ беречи и почитати ихъ паче простыхъ человекъ. Такоже тѣмъ живописцемъ пріимати учениковъ и ихъ разсматривати во всемъ, и учити ихъ всякому благочестію и чистотѣ и приводити ихъ ко отцемъ духовнымъ, они же ихъ наказуютъ по преданію и по уставу отъ святителей... И аще которому открыеть Богъ такое руководѣліе и мастеръ приводитъ того ко святителю, святитель же, разсмотривъ аще будетъ написанное отъ ученика по образу и по подобію и увѣсть извѣстно о житіи его, еже въ чистотѣ и о всякомъ благочестіи и чистотѣ живетъ и по заповѣдемъ Божіимъ, кромѣ всякаго безчинства, и святитель его благословить и наказуетъ его и впредь благочинно жити, и святаго онаго дѣла держатися со всякимъ усердіемъ, и ученикъ той пріемлетъ отъ святителя честь такову же, яко же и учитель его паче простыхъ человекъ... Аще же кто будетъ отъ самѣхъ тѣхъ мастеровъ живописцевъ или отъ ихъ учениковъ, учнутъ жити не по правильному завѣщанію, во пѣнствѣ и въ нечистотѣ и во всякомъ безчинствѣ и святителемъ таковая въ запрещеніи полагати, и отъ дѣла иконнаго отнюдь отлучати, и касатися того не велѣти, боящися словеси отреченнаго: „проклять творяй дѣло Божіе съ небреженіемъ“ *).

Столь высоко понятіе Церкви объ иконѣ. Взглядъ Церкви отразился на мнѣніи народа: на древняго иконописца народъ смотрѣлъ какъ на сожителя и собесѣдника святымъ; на современнаго мастера — машиниста онъ поневолѣ долженъ смотрѣть какъ на ремесленника — наемника, который за плату будетъ писать и такъ, и такъ: настроеніе духа, которое должно соответствовать его высокому дѣлу, для него необязательно; онъ

*) *Стоглавъ*. Стр. 150—152-я.

чуждъ вниманія къ нему Церкви. А посему икона—картина, не имѣя благороднѣйшаго церковнаго происхожденія, не можетъ воспитать къ себѣ въ народѣ и соотвѣтственно—высокаго уваженія, которое ей безспорно должно принадлежать за безцѣнныя заслуги въ исторіи отечества.

Понятіе объ иконѣ, какъ произведеніи священномъ, опредѣляетъ и самый матеріалъ иконописанія. Икона новопостроенная получаетъ освященіе по чину церковному и чрезъ то становится святою, а потому должна быть хранима съ особенною тщательностію отъ всякаго поврежденія. Древняя церковь имѣла это въ виду. Отцы VII-го Вселенскаго Собора, послѣ продолжительнѣйшаго и тщательнѣйшаго изслѣдованія свидѣтельствовали что надлежитъ „полагати во св. Божіихъ Церквахъ, на св. сосудахъ и одеждахъ, на стѣнахъ и на доскахъ, въ домахъ и на путяхъ, честныя св. иконы, написанныя красками и изъ дробныхъ камней (мозайка), и изъ другаго способнаго къ тому вещества устроянныя“ *). Руководствуясь такимъ взглядомъ и въ древней Руси, какъ и теперь въ лучшихъ случаяхъ, иконописцы старались заготовлять прочнѣйшій матеріалъ для иконы, чтобы ея священный ликъ, да и сама она, какъ освященная, долше сохранялась въ неизмѣнномъ, неспорченномъ видѣ. Но если это, прежде всего, зависитъ отъ матеріала, то, съ другой стороны, можно ли указать матеріалъ менѣ прочный, а слѣдовательно и менѣ „способный“ для иконописанія, чѣмъ бумага, хотя и наклеенная на доску? — Икона—картина, стало быть, по самому матеріалу своему, обречена уже на возможно-скорѣйшее поврежденіе и прямо на непредотвратимое уничтоженіе, ибо можетъ ли быть исправленъ рисунокъ на бумагѣ, поврежденный копотью, влагою, поцарапанный и т. п.? — Вмѣсто исправленія, стало быть, должна послѣдовать замѣна прежней попорченной бумажной иконы новою. Но это, въ весьма многихъ слу-

*) Древность обычая украшать храмы свят. иконами. Соч. М. В. С. Т. Ц. Спб. 1858 г. Стр. 22-я.

чаяхъ, совершенно не допустимо. И домашняя икона, но чѣмъ либо выдающаяся изъ ряда другихъ (благословеніе родителей, копія чудотворной, юбилейная и под.), можетъ ли быть замѣнена другой—бумажной? Кромѣ того, почти во всякомъ храмѣ не только городскомъ и монастырскомъ, но и сельскомъ—приходскомъ, есть особо чтимыя иконы или въ мѣстномъ приходѣ, или въ цѣлой округѣ. Для исправленія поврежденія такихъ иконъ безусловно необходимо отличное иконописание опытнаго мастера. Съ поправками опытной кистью и съ принятіемъ нѣкоторыхъ мѣръ предосторожности, народъ еще мирится и признаетъ реставрированную икону за свою „чтимую“; въ противномъ случаѣ, онъ будетъ равнодушно относиться къ прежней святынь, ибо она будетъ для него уже „не та“.

Наконецъ, иконное писаніе не есть только писаніе иконъ. Въ принятомъ смыслѣ, икона есть священное изображеніе отдѣльныхъ лицъ и событій на доскѣ, камнѣ, металлѣ. Между тѣмъ, иконописание распространяется и на другіе предметы религіознаго характера, которые сами по себѣ, имѣютъ особое назначеніе: церковно-богослужебные сосуды, оклады богослужебныхъ книгъ и пр. Но главное—иконописаниемъ покрываются своды и стѣны храмовъ. Здѣсь уже безусловно невозможны бумажныя картины: не оклеивать же стѣны храмовъ литографіями!... Вотъ гдѣ увлеченіе бумажной иконографіей встрѣчаетъ себѣ рѣшительный отпоръ.—Итакъ, безусловно необходимо иконное писаніе, какъ особое и высокое искусство: оно должно быть призвано на служеніе высшей потребности эстетическаго развитія православнаго русскаго народа. А слѣдовательно, должна быть церковная школа православнаго иконописанія.

При преобладаніи практическаго направленія вѣка, какъ теперь, и ясная, обоснованная идея не рѣдко порабощается именно практическою расчетливостью. Такъ и въ настоящемъ случаѣ. Сопоставляя продолжительность ученія иконописца, дороговизну его содержанія въ школѣ иконописанія и дешевизну машиннаго производства бумажныхъ иконъ, можно, пожалуй придти къ мысли, что если и не всегда, то во многихъ случаяхъ,

особенно, въ домашнемъ быту, удобно можно пользоваться дешевыми бумажными иконами. На поверхностный взглядъ, это такъ: но взглядъ этотъ въ высшей степени тривіальный и низменный въ отношеніи къ столь высокому предмету. Здѣсь, какъ то нерѣдко бываетъ и во многихъ случаяхъ житейскаго расчета, дешевизна, однако, можетъ обойтись русскому народу очень дорого. Въ самомъ дѣлѣ, нѣсколько съ иной точки зрѣнія—что дороже для русскаго народа—гроши его или священныя преданія, памятники несравненной исторической славы его отечества и собственныя его духовныя богатія дарованія?—А именно на гроши мѣняется достоинство православнаго человѣка, когда его талантъ иконописанія замѣняется куплей дешевыхъ бумажныхъ иконъ, которыми постепенно—понемногу устраняется умѣнье писать и уважать строго-церковныя иконы.

Знаемъ, что икону почитаетъ всякій сынъ православной Церкви, что всякій интересуется и ея достоинствомъ, иначе,—всякій предъявляетъ къ иконѣ свои эстетическія требованія; а если такъ, то распространеніе однѣхъ и тѣхъ же шаблонныхъ литографій десятками тысячъ экземпляровъ въ народѣ, даже въ храмахъ, прямо дѣйствуетъ подавляющимъ образомъ на религіозно-эстетическое развитіе народа: всюду одни и тѣ же рисунки и—нигдѣ оригинальнаго таланта, нигдѣ благоговѣйнаго творчества!

Знаемъ, что исторія иконописанія въ Россіи выдѣляетъ разныя направленія разныхъ школъ (Кіевской—Византійской, Новгородской, Строгановской и т. д.); это свидѣтельствуетъ о разнохарактерномъ развитіи художественныхъ талантовъ въ этой области. А распространеніе иконъ—картинъ въ народѣ не упраздняетъ ли его художественныхъ дарованій, не устраняетъ ли его дѣятельности въ сферѣ ему совершенно доступной, имъ весьма любимой, для него завѣтной съ первыхъ дней его исторіи?

Нѣтъ, не въ наши дни говорить о шаблонной литографированной иконѣ, когда именно всѣми мѣрами нужно возвысить значеніе церковнаго иконописанія въ виду шаткихъ понятій о немъ разнаго рода сектантовъ.

И не въ наши дни навязывать таланту русскаго народа шаблонъ ремесленной иконописи. Если Русская Академія художествъ даетъ не отечеству только, а всему Европейскому міру столь талантливыхъ художниковъ по всѣмъ отраслямъ своей дѣятельности; если произведеніе кисти художника—иконописца Васнецова, безподобно украсившаго стѣны Собора св. Владиміра въ Кіевѣ, ставятъ его въ рядъ первоклассныхъ художниковъ всѣхъ временъ: то для истинныхъ патріотовъ и радѣтелей о духовномъ развитіи русскаго народа въ духѣ православно-церковномъ прямой долгъ совѣсти и чести—вызывать народные художественные таланты на высоко-благородную и благодарную работу церковнаго иконописанія... Дайте же нашему народу школу строго церковнаго иконописанія!—

Николай Троицкій.

Скромный труженикъ.

Недавно въ Москвѣ, въ Новоекатерининской больницѣ, скончался сельскій дьячекъ Θεодоръ Алексѣевичъ Шумовъ.

Покойный принадлежалъ къ тѣмъ незамѣтнымъ, но одареннымъ духовнымъ совершенствомъ, личностямъ, которыя являются достойными представителями русскаго народа и соединяютъ въ себѣ всѣ тѣ его качества, которыя создаютъ его настоящую мощь и служатъ ручательствомъ за его свѣтлую будущность. Невольно припоминаются слова поэта:

Не бездарна та природа,
Не погибъ еще тотъ край,
Что выводитъ изъ народа

личностей, подобныхъ покойному Θε. А. Шумову.

Но перейдемъ къ изложенію фактовъ.

Въ 1888 году въ с. Березкахъ возникъ вопросъ объ устройствѣ церковно-приходской школы. Вопросъ этотъ возбудилъ мѣстный священникъ о. Иванъ. Пошли разговоры по приходу, пошли споры, какъ это дѣло наладить, какъ устроить школу, гдѣ взять средствъ.

Пока прихожане объ этомъ судили да рядили, вопросъ о школѣ уже былъ рѣшенъ, и рѣшилъ его этотъ самый дьячекъ Шумовъ. Въ тишинѣ своего уединеннаго гнѣзда этотъ старецъ надумалъ отдать подъ церковную школу свой домъ. Рѣшилъ и идетъ къ о. Ивану.

— Батюшка, не побрезгайте взять подъ школу мой домъ. Окошечекъ въ немъ много, свѣту, значить, въ немъ довольно, а гдѣ много свѣту, тамъ много и привѣту. Перегородочки я всѣ уберу, и знатная выйдетъ школа.

— Въ чемъ же ты самъ-то, родимый, будешь жить?— спросилъ о. Иванъ.

— Я надумалъ, батюшка, выстроить себѣ въ саду маленькую хижину, чтобы постель въ ней можно было поставить, да часы мои старинные было бы гдѣ повѣсить. Съ меня довольно и этого будетъ.

— Да вѣдь на это потребуются расходы.

— Немного потребуется, и если самъ не въ силахъ буду, добрые люди помогутъ; думаю, Богъ не дастъ меня въ обиду: мы другъ о другѣ, а Господь о всѣхъ заботится...

И школа по сей день находится въ его домѣ, а самъ онъ только за три дня до кончины покинулъ свой особый небольшой уголокъ, чтобы ѣхать въ Москву полѣчиться...

Въ 1894 г. въ селѣ сгорѣлъ домъ о. Ивана. Загорѣлось, по обыновенію, отъ неизвѣстной причины. О. Ивана и семьи его не было дома, и пожаръ уничтожилъ всѣ и безъ того скудные достатки обремененнаго большимъ семействомъ бѣднаго священника. Что дѣлать? Какъ быть? Съ такими вопросами началъ слѣдующій послѣ пожара день о. Иванъ, находясь уже со своей семьей въ домѣ добрыхъ людей.

— Батюшка, можно къ вамъ войти,—послышался голосъ Ѳедора Алексѣевича.

— Что скажешь, друже?

— Я съ доукою къ вамъ... Есть у меня вотъ сто-рублевый билетъ, возьмите его, батюшка, не откажите мнѣ въ этомъ... Онъ пригодится вамъ на постройку дома. Мнѣ же онъ не нуженъ; онъ лишній у меня.

— Какъ же это такъ, Ѳедоръ Алексѣевичъ? Мнѣ...

— Ради Бога возьмите, — уже умоляюще начал просить покойный.

Эта была первая жертва на будущий дом священника. О. Иванъ часто и сейчас говоритъ, что какъ вспомнить про это обстоятельство, право, не можетъ удержаться отъ слезъ. Съ легкой руки покойнаго, о. Ивану много помогали неизвѣстные люди въ постройкѣ новаго дома.

Покойный О. А. Шумовъ всю жизнь посвятилъ на дѣла благотворенія. Первоначально кормилъ мать, которая прожила у него до глубокой старости, сестру, много радѣлъ о своихъ племянникахъ, и племянницахъ, состоялъ членомъ миссіонерскаго общества, дѣлалъ взносы въ православное палестинское общество, въ человѣколюбивое общество.

Но главною заботой покойнаго былъ мѣстный храмъ. Каждый годъ что нибудь жертвовалъ въ него. Въ нынѣшнемъ же году онъ пожертвовалъ въ храмъ триста рублей собственно на украшеніе его.

Спросятъ, гдѣ же покойный бралъ столько денегъ, чтобы благотворить? А вотъ гдѣ: у покойнаго былъ хорошій фруктовый садъ и огородъ. Какъ только начиналась весна, онъ уже переселялся и жилъ день и ночь въ немъ. Плоды дѣла рукъ своихъ онъ сбывалъ тутъ же въ селѣ, на стеклянномъ заводѣ, представителямъ администраціи и рабочимъ завода. Раньше онъ обрабатывалъ весь дячковскій надѣлъ земли, а потомъ, когда силы начали оставлять, онъ бросилъ это дѣло.

Безъ преувеличенія можно сказать, что покойный всю жизнь прожилъ дѣлая добро ближнимъ. Умеръ онъ дѣвственникомъ, на 68 году своей жизни.

Незадолго предъ его смертью, мѣстный благочинный привезъ ему Высочайше пожалованную большую золотую медаль „за усердіе“, даваемую за 50-лѣтнюю безпорочную службу. Деньги за нее о благочинный внесъ свои, награждая его въ данномъ случаѣ, какъ примѣрнаго псаломщика, и отъ себя. Но Богу не угодно было, чтобы съ этою медалью покойный хотя разъ показался передъ своими прихожанами.

За то покойный *Θ. Шумовъ* въ великіе праздники показывался съ другой медалью, Высочайше пожалованною ему еще въ 1858 году „за спасеніе погибавшихъ“. Весною этого года сильнымъ напоромъ воды сбросило мѣстнаго мельника вмѣстѣ съ рабочимъ въ омутъ. Стояла темная ночь и несчастные погибли бы, если бы *Θеодоръ Алексѣевичъ* не явился съ своимъ товарищемъ къ нимъ на помощь. Покойный минутъ десять находился въ ледяной водѣ, полагая душу свою за ближняго. Впослѣдствіи ему пришлось поплатиться за это, какъ онъ выражался, „тяжелою хворью“.

Въ продолженіе многолѣтней своей службы при церкви Божіей, покойный не разъ получалъ благословенія отъ Святѣйшаго Синода и Святителей Московскихъ. Да упокоить его Господь въ сонмѣ праведныхъ.

(Тул. Губ. Вѣд. № 298.)

Епархіальная хроника.

Архіерейскія служенія.—17 Октября въ память чудснаго избавленія Государя Императора Александра III Александровича и всей Царской Семьи отъ угрожавшей опасности при крушеніи царскаго поѣзда, на станціи Борки, Его Преосвященствомъ, Преосвященнѣйшимъ Питиримомъ, Епископомъ Тульскимъ и Бѣлевскимъ, совершены божественная литургія и благодарственный молебенъ въ Кааедральномъ Соборѣ.—18 Октября Его Преосвященствомъ посѣщены церковно-приходскія школы Николо-Зарѣцкая, Вознесенская и Свято-Духовская и обозрѣнъ Свято-Духовскій храмъ.—19 На канунѣ дня памяти въ Бозѣ почивающаго Государя Императора Александра III Александровича полное всенощное бдѣніе „по парастасу“, а 20 числа въ самый день памяти заупокойную литургію и панихиду Владыка совершилъ въ Кааедральномъ Соборѣ.—21 Октября въ день восшествія на прародительскій престолъ нынѣ благополучно царствующаго Государя Императора Николая Александровича

вича божественная литургія и царскій молебенъ совершены Преосвященнѣйшимъ въ сослуженіи трехъ архимандритовъ и градскаго духовенства въ Кааедральномъ Соборѣ.—22 Октября въ день празднованія въ честь иконы Казанской Божіей Матери божественная литургія и молебенъ празднику совершены Его Преосвященствомъ въ Николо-Часовенскомъ храмѣ, по случаю престольнаго праздника.—26 Октября Владыка служилъ литургію и молебенъ св. Θεодосію Чудотворцу Черниговскому и великомученику Димитрію Солунскому въ Димитріевской Кладбищенской, что въ Чулковой слободѣ, церкви, гдѣ въ концѣ литургіи говорилъ слово на недѣльное Евангеліе.—27 Октября въ 5 часовъ вечера съ поѣздомъ Московско-Курской желѣзной дороги Владыка выбылъ изъ гор. Тулы въ гор. Чернь и Чернскій уѣздъ для обзорѣнія церквей.

О б ъ я в л е н і я.

- 1) О продолженіи въ 1898 г. изданія при Кіевской духовной семинаріи журнала

„Руководство для сельскихъ пастырей“.

Въ 1898 г. при Кіевской духовной семинаріи по прежнему будетъ издаваться журналъ „Руководство для сельскихъ пастырей“ въ видѣ еженедѣльно выходящихъ номеровъ, ежемѣсячно выходящихъ „Проповѣдей“ и „Богословскаго Библиографическаго Листка“.

Оставаясь съ самаго начала своего изданія въ 1860 году и доселѣ неизмѣнно вѣрнымъ своей задачѣ способствовать приходскимъ пастырямъ въ ихъ высокомъ и многотрудномъ служеніи, журналъ „Руководство для сельскихъ пастырей“ и въ будущемъ 1898 году будетъ заключать на своихъ страницахъ статьи, посвященныя разъясненію православнаго богослуженія, изложенію и уясненію нравственныхъ началъ, обще-каноническихъ требованій и мѣстныхъ церковно-гражданскихъ постановленій, которыми должны руководствоваться православные русскіе пастыри въ своей жизни и дѣятельности. Въ тѣхъ видахъ, чтобы православные приходскіе

пастыри могли стоять на высотѣ своего призванія при современныхъ условіяхъ и обстоятельствахъ жизни, журналъ „Руководство для сельскихъ пастырей“ не оставитъ безъ своего посильнаго разъясненія и отвѣта вопросовъ, выдвигаемыхъ пастырскою практикою, религіозно-нравственнымъ состояніемъ народа и ходомъ законодательства, а равно богословскихъ и философскихъ вопросовъ, имѣющихъ близкое отношеніе къ пастырскому служенію. Такъ какъ съ развитіемъ и усиленіемъ сектантства чувствуется и сознается пастырями Церкви настоятельная потребность въ руководствѣ относительно ихъ миссіонерскихъ обязанностей, то журналъ „Руководство для сельскихъ пастырей“ въ будущемъ 1898 году будетъ давать мѣсто на своихъ страницахъ, между прочимъ, статьямъ, содержащимъ въ себѣ какъ уясненіе наилучшихъ способовъ и средствъ воздѣйствія на сектантовъ и охраненія православныхъ отъ увлеченія современными еретическими заблужденіями, такъ и истолковательный разборъ извращаемыхъ сектантами мѣстъ Свящ. Писанія.

Для поддержанія постоянной духовной связи съ своими подписчиками-пастырями, Редакція журнала предлагаетъ имъ дѣлать сообщенія о религіозной и нравственной жизни пасомыхъ, а также обращаться къ ней съ недоумѣнными вопросами изъ богослужебной, пастырской, миссіонерской и педагогической практики священника. Сообщенія, по напечатаніи, могутъ быть при извѣстныхъ условіяхъ оплачиваемы гонораромъ, а вопросы будутъ разрѣшаемы на страницахъ журнала съ возможной скоростью.

„Руководство для сельскихъ пастырей“ ежемѣсячно выпускаетъ сборникъ „Проповѣдей“. Въ немъ помѣщаются: 1) поученія на воскресные и праздничные дни, заимствованныя изъ твореній богомудрыхъ отцевъ и учителей Церкви; 2) поученія на воскресные, праздничные и высокаторжественные дни современныхъ проповѣдниковъ (преимущественно сельскихъ пастырей), отличающіяся простотою изложенія и примѣнностью къ народной жизни; 3) внѣбогослужебныя чтенія на воскресные и праздничные дни; катихизическія поученія; 4) поученія и бесѣды на разные случаи примѣнительно къ религіозно-нравственнымъ потребностямъ современной жизни, и 6) поученія въ обличеніе лжеученій раскола и современнаго сектантства.

Въ 12-ти выпускахъ „Богословскаго Библіографическаго Листка“ „Руководства“ будетъ вестись: книжная лѣтопись — списокъ вновь выходящихъ богословскихъ книгъ съ крат-

кими отзывами о наиболѣе выдающихся изъ нихъ, а также сжатое обзорѣніе статей, печатающихся въ нашихъ духовныхъ журналахъ и заслуживающихъ особеннаго вниманія со стороны пастырей Церкви.

Журналь „Руководство для сельскихъ пастырей“ рекомендованъ Святѣйшимъ Синодомъ духовенству и начальствующимъ въ духовно-учебныхъ заведеніяхъ для приобрѣтенія въ церковныя и семинарскія библиотеки (Синод. опредѣленіе отъ 4-го февраля—14-го марта 1885 года за № 280).

Подписная цѣна журнала съ означенными приложеніями — Проповѣдями и Богословскимъ Библиографическимъ Листкомъ — *шесть рублей* съ пересылкою во всѣ мѣста Россійской Имперіи. Плата за журналъ по официальнымъ требованіямъ, какъ-то: отъ консисторій, провленій духовныхъ семинарій и благочинныхъ, можетъ быть, по примѣру прежнихъ годовъ отсрочена до сентября 1898 года.

Съ требованіями обращаться по слѣдующему адресу: Кіевъ, въ Редакцію журнала „Руководство для сельскихъ пастырей“.

2) Отъ редакціи Тул. Епархіал. Вѣдомостей.

№ 20-й Тульскихъ Епархіальныхъ Вѣдомостей сданъ на почту для разсылки 25-го Октября.



СОДЕРЖАНІЕ НЕОФИЦИАЛЬНОЙ ЧАСТИ: Толкованіе Евѣимія Зигабена на Посланіе Апостола Павла къ Евреямъ.—Книга Пророка Исаи.— Посѣщеніе г. Тулы Его Императорскимъ Высочествомъ Великимъ Княземъ Сергѣемъ Александровичемъ.— Обязанности священника. Рѣчь, произнесенная Товарищемъ Оберъ-Прокурора Св. Синода В. К. Саблеромъ при посѣщеніи имъ Холмской духовной семинаріи.— Объ иконномъ писаніи.— Скромный труженикъ.— Епархіальная хроника. Объявленія.

РЕДАКТОРЪ ПРОТОІЕРЕЙ А. ИВАНОВЪ.

Тула. Печатать дозволяется 1897 г. Октября 30-го
Цензоръ протоіерей Георгій Пановъ.

Типографія И. Д. Фортунатова, въ Тулѣ.