

ОРЕНБУРГСКІЯ ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ВѢДОМОСТИ.

1 8 9 2.

1 М А Я.

Г О Д Ъ.

Подписка принимается въ Редакціи «Епархіальныхъ Вѣдомостей» (Форштадтъ, противъ Семинаріи, д. Шиселова) и у Благочинныхъ.

№ 9

Цѣна годовому изданію съ укупоркой, доставкой и пересылкой 6 р. Отдѣльно номера можно получать въ Редакціи— по 25 к.

Выходятъ два раза въ мѣсяць 1 и 15 чисель.

ЧАСТЬ ОФФИЦІАЛЬНАЯ.

Отношеніе г. Оберъ-Прокурора Св. Синода на имя Преосвященнѣйшаго Макарія, Епископа Оренбургскаго и Уральскаго.

*Преосвященнѣйшій Владыко,
Милостивый Государь и Архипастыр!*

Отъ одного изъ Епархіальныхъ Преосвященныхъ получено мною сообщеніе о томъ, что приходскіе священники, которые и безъ того обременены исполненіемъ прямыхъ обязанностей ихъ по церкви и школь, являясь въ Съѣзды Мировыхъ Судей для привода къ присягѣ, иногда задерживаются въ сихъ Съѣздахъ въ теченіе продолжительнаго времени и что, сверхъ того, иногда не предоставляется имъ въ помѣщеніи Съѣзда мѣста отдѣльно отъ подсудимыхъ и посторонней публики, что унижительно для лицъ священнаго сана.

Министръ Юстиціи, съ которымъ сдѣлано было мною сношеніе по сему предмету, нынѣ увѣдомляетъ, что имъ циркулярно предложено Предсѣдателямъ Съѣздовъ Мировыхъ Судей о принятіи ими всѣхъ зависящихъ мѣръ къ тому: 1) чтобы духовнымъ лицамъ, являющимся въ Съѣзды Мировыхъ Судей для привода къ

присягѣ, были отводимы въ залахъ засѣданія особыя отъ подсудимыхъ и свидѣтелей мѣста, 2) чтобы во время перерывовъ засѣданій они могли удалиться изъ залы засѣданія въ другія, находящіяся въ распоряженіи Съезда комнаты, гдѣ не размѣщаются подсудимые, свидѣтели или вообще участвующія въ дѣлахъ лица, и 3) чтобы въ дни засѣданій Съездовъ духовныя лица отнюдь не были задерживаемы въ оныхъ долѣе времени, необходимаго для исполненія ими возложенныхъ на нихъ закономъ обязанностей.

Долгомъ поставляю сообщить о семъ Вашему Пресвященству для свѣдѣнія.

Поручая себя молитвамъ Вашимъ, съ совершеннымъ почтеніемъ и преданностію имѣю честь быть Вашего Пресвященства, Милостиваго Государя и Архипастыря, покорнѣйшимъ слугою, К. Побѣдоносцевъ.

Отъ Оренбургскаго Епархіальнаго Попечительства.

Оренбургское Епархіальное Попечительство слушали докладъ слѣдующаго содержания: есть одно изъ тяжкихъ бѣдствій, которому, поущеніемъ Божиимъ, нерѣдко подвергаются и самыя бѣдныя семейства въ средѣ духовенства,—это пожаръ. Духовное лицо, подвершееся несчастію отъ пожара, не можетъ, подобно простолюдину, двигаться съ сумой по селу или городу для сбора подавій, а между тѣмъ нужда одинаково тѣснить всякаго. Уже по этому одному необходимо основаніе въ средѣ духовенства какаго либо учрежденія для оказанія помощи духовенству, помимо иногда получаемой очень скудной помощи изъ скудныхъ средствъ Епархіальнаго Попечительства. Вслѣдствіе чего Епархіальное Попечительство въ постоянной заботливости о бѣднѣйшемъ и нуждающемся духовенствѣ постановило: почтительнѣйше представить на архипастырское благоусмотрѣніе и утвержденіе слѣдующій проектъ на образованіе отдѣльнаго фонда и выдачи помощи пострадавшимъ отъ пожаровъ: обязать ежегодно вносить съ каждаго священника по 25 коп., штатнаго діакона 18 коп. и псаломщика 12 к., каковыя деньги благочинные обязаны собирать въ концѣ года и представлять въ Попечительство, съ указаніемъ числа наличнаго клира своего округа. Вмѣстѣ съ тѣмъ вмѣнить въ обязанность благочиннымъ доносить немедленно о случившемся пожарѣ, хотя съ приблизительною оцѣн-

кою пого
даннимъ
вестъ его
ныхъ Вѣ.
На 1
10 Марта

Во 1
Апрѣля,
комъ и 1
послужит
ное общ

Обществ:

§ 1
употребл
ица и
§ 2
вѣтїя с
распрос
держанїя
или чте
питковъ

§
роиспов
щества:
заводов
б) несо
в) восп
ной сл
правъ

кою погорѣвшаго имущества, на предметъ выдачи пособия пострадавшимъ. По утвержденіи сего опредѣленія Его Преосвященствомъ, привѣсть его въ исполненіе чрезъ напечатаніе въ Оренбургскихъ Епархіальныхъ Вѣдомостяхъ.

На подлинномъ послѣдовала резолюція Его Преосвященства отъ 10 Марта 1892 года за № 1747, таковая: «Исполнить».

Во исполненіе резолюціи Его Преосвященства, отъ 14 сего Апрѣля, ниже печатается уставъ общества трезвости въ Троицкомъ и Верхнеуральскомъ уѣздахъ, для примѣра священно-церковно-служителямъ, желающимъ учредить въ своихъ приходахъ подобное общество.

УСТАВЪ

Общества трезвости въ Троицкомъ и Верхнеуральскомъ уѣздахъ Оренбургской губерніи.

§ 1. Общество имѣетъ цѣлью противоудѣствовать чрезмѣрному употребленію спиртныхъ напитковъ среди населенія городовъ Троицка и Верхнеуральска съ ихъ уѣздами.

§ 2. Для достиженія намѣченной цѣли Общество, по мѣрѣ развитія своихъ средствъ, открываетъ чайныя, столовыя, читальни и распространяетъ въ народъ книги и брошюры нравственнаго содержанія, поучающія воздержанію отъ вина, устраиваетъ бесѣды или чтенія и различныя увеселенія безъ продажи спиртныхъ напитковъ.

СОСТАВЪ ОБЩЕСТВА.

§ 3. Общество состоитъ изъ членовъ обоюга пола всѣхъ вѣроисповѣданій, званій и сословій; не допускаются въ члены Общества: а) владѣльцы винокуренныхъ, водочныхъ и пивоваренныхъ заводовъ и лица, занимающіяся продажей спиртныхъ напитковъ, б) несовершеннолѣтніе, за исключеніемъ имѣющихъ классныя чины, в) воспитанники учебныхъ заведеній, г) состоящіе на дѣйствительной службѣ нижніе чины и юнкера и д) подвергшіеся ограниченію правъ по суду.

§ 4. Члены Общества раздѣляются на почетныхъ, дѣйствительныхъ и сореvнователей. Почетными членами считаются тѣ, которые значительными пожертвованіями или личными трудами приобрѣли право на особую признательность Общества. Дѣйствительными членами считаются всѣ вносящіе въ Общество ежегодно 3 руб. Членами сореvнователями считаются всѣ вносящіе ежегодно менѣе 3-хъ рублей, или же содѣйствующіе дѣятельности Общества своими трудами.

Примѣчаніе: Бѣдные могутъ вступать въ члены Общества и безъ членскаго взноса, но не иначе, какъ съ разрѣшенія на то Правленія Общества.

§ 5. Лицо, вступившее въ Общество, обязано въ видахъ содѣйствія къ достиженію его цѣли служить примѣромъ для другихъ, отказавшись отъ употребленія сниртныхъ напитковъ, какъ средства наслажденія.

§ 6. Если поведеніе одного изъ членовъ Общества окажется несоотвѣтствующимъ цѣли онаго, то члены Правленія обязаны озаботиться принятіемъ увѣщательныхъ мѣръ къ склоненію такого лица исполнять въ точности принятія имъ на себя обязанности; если же всѣ старанія въ этомъ направленіи окажутся безполезными, то Правленіе исключаетъ такое лицо изъ состава Общества. На постановленіе Правленія по означенному предмету исключенный можетъ принести въ мѣсячный срокъ жалобу Общему Собранію Членовъ.

§ 7. Для поступленія въ члены Общества требуется рекомендація двухъ дѣйствительныхъ членовъ и утвержденіе Правленія.

§ 8. Дѣйствительный членъ общества, не внесшій установленнаго годичнаго взноса, считается сложившимъ съ себя званіе члена. Но, по внесеніи слѣдующей съ него годовой платы, онъ можетъ быть вновь принятъ въ члены Общества.

§ 9. Первоначальный составъ Общества образуется изъ учредителей его, которые и созываютъ первое Общее Собраніе.

§ 10. Общество имѣетъ печать съ надписью «Общество трезвости въ Троицкомъ и Верхнеуральскомъ уѣздахъ Оренб. губ.»

СРЕДСТВА ОБЩЕСТВА.

§ 11. Средства Общества состоятъся: а) изъ членскихъ взносовъ; б) изъ пожертвованій и в) изъ суммъ, какія могутъ

быть выручаемы Обществомъ отъ литературныхъ вечеровъ, спектаклей, концертовъ и т. д.

Примѣчаніе. Литературные вечера, концерты, спектакли и т. п. устраиваются съ разрѣшенія каждый разъ подлежащаго полицейскаго начальства и съ соблюденіемъ всѣхъ установленныхъ для того правилъ и распоряженій Правительства.

§ 12. Общество имѣетъ право приобрѣтать для своихъ цѣлей недвижимую собственность.

§ 13. Изъ поступающихъ въ Общество суммъ въ наличныхъ деньгахъ хранится только то количество, которое потребно для текущихъ расходовъ, всѣ же прочія суммы обращаются въ Государственные или гарантированныя Правительствомъ процентныя бумаги, или вносятся на храненіе въ правительственныя кредитныя учрежденія.

УПРАВЛЕНІЕ ДѢЛАМИ ОБЩЕСТВА.

§ 14. Дѣлами Общества управляетъ Правленіе, состоящее изъ предсѣдателя, товарища его и пяти членовъ, избираемыхъ Общимъ Собраніемъ Общества.

§ 15. Правленіе избираетъ изъ своихъ членовъ казначея и секретаря.

§ 16. Всѣ должностныя лица по Обществу исполняютъ свои обязанности безвозмездно.

§ 17. Для разсмотрѣнія отчета Правленія за истекшій годъ о произведенныхъ имъ расходахъ и о состояніи суммъ Общества избирается на каждый годъ особая ревизіонная коммиссія изъ трехъ членовъ.

§ 18. Выборъ членовъ Правленія и ревизіонной коммиссіи производится Обществомъ въ годовомъ общемъ собраніи его членовъ посредствомъ закрытой баллотировки. Избранными признаются тѣ, которые получаютъ наибольшее число голосовъ.

§ 19. Предсѣдателемъ ревизіонной коммиссіи считается тотъ, кто при избраніи въ ея члены получить наибольшее число голосовъ.

§ 20. Засѣданія Правленія считаются состоявшимися, если въ нихъ участвуетъ не менѣе 3 членовъ, включая въ то число и предсѣдателя. Засѣданія назначаются предсѣдателемъ по мѣрѣ необходимости. Въ случаѣ отсутствія предсѣдателя его мѣсто заступаетъ товарищъ предсѣдателя.

§ 21. Дѣла въ Правленіи рѣшаются по большинству голосовъ. Въ случаѣ равенства голосовъ, голосъ предсѣдателя даетъ перевѣсъ. Засѣданіямъ Правленія ведутся журналы, которые подписываются предсѣдателемъ и членами Правленія, присутствовавшими въ засѣданіи. Всѣ сношенія Общества ведутся отъ имени предсѣдателя за скрѣпкою секретаря.

§ 22. На обязанности Правленія лежить: а) попеченіе объ имуществѣ Общества; б) изысканіе средствъ къ достиженію опредѣленной уставомъ цѣли Общества; в) наблюденіе за точнымъ исполненіемъ членами Общества устава и г) представленіе годичному собранію отчета о дѣйствіи Общества за истекшій годъ.

§ 23. Казначей принимаетъ подъ свою росписку всѣ денежныя суммы, производитъ расходы согласно письменному разрѣшенію предсѣдателя, скрѣпленному секретаремъ, и составляетъ годовую отчетность.

§ 24. На записку прихода и расхода суммъ Общества Правленіемъ ежегодно выдается казначею шнуровая книга за подписью предсѣдателя или его товарища и скрѣпкою секретаря, съ приложеніемъ печати Общества.

§ 25. Извлеченіе изъ отчетовъ Общества, по разсмотрѣніи и утвержденіи оныхъ Общимъ Собраніемъ, могутъ быть публикуемы во всеобщее свѣдѣніе, съ соблюденіемъ установленныхъ для сего правилъ.

§ 26. Къ годовому собранію Общества, за двѣ недѣли до дня собранія, казначей представляетъ Правленію подробный отчетъ о суммахъ прихода и расхода за истекшій годъ вмѣстѣ съ кассовыми книгами и подлинными документами.

§ 27. Правленіе, приготовивъ для Общаго Собранія отчетъ о дѣйствіяхъ своихъ за истекшій годъ, а также о произведенныхъ расходахъ и о состояніи суммъ Общества, передаетъ его вмѣстѣ съ подлинными документами и приходо-расходною шнуровою книгою для разсмотрѣнія въ ревизіонную комиссію, которая производитъ свидѣтельство денежныхъ суммъ и сообщаетъ Правленію свое заключеніе. Съ заключеніемъ ревизіонной комиссіи и своимъ противъ онаго объясненіемъ Правленіе представляетъ годовой отчетъ Общему Собранію.

§ 28. Всѣ члены Общества имѣютъ право дѣлать заявленія о всемъ, что они признаютъ полезнымъ для Общества и что соот-

вѣтству
не, кот
Ръшеніи
становл
§
или пре
нѣ дву
§
не менѣ
совъ об
нѣ $\frac{2}{3}$
ное чл
Собрані
ству го
средств
§
сѣдател
сн, б)
народа
утверж
Общес
§
нихъ
тора е
§
ми пр
§
крати
опредѣ
вѣстн
стью,
нихъ

вѣтствуетъ настоящему уставу, но не иначе, какъ чрезъ Правленіе, которое представляетъ оныя на разсмотрѣніе Общаго Собранія. Рѣшенія Общаго Собранія, которое бываетъ всегда въ г. Троицкѣ, постановляются простымъ большинствомъ голосовъ наличныхъ членовъ.

§ 29. По вопросамъ, касающимся измѣненія устава Общества или прекращенія его дѣятельности, требуется большинство не менѣе двухъ третей членовъ, явившихся въ Собраніе.

§ 30. Общее Собраніе считается состоявшимся, когда явится не менѣе $\frac{1}{4}$ части членовъ Общества, для разрѣшенія же вопросовъ объ измѣненіи устава Общества требуется присутствіе не менѣе $\frac{2}{3}$ его членовъ. Если же не явится въ Общее Собраніе законное число членовъ, то чрезъ двѣ недѣли созывается новое Общее Собраніе, въ которомъ рѣшаются намѣченные вопросы по большинству голосовъ явившихся членовъ. Лица женскаго пола къ непосредственному участию въ Общихъ Собраніяхъ не допускаются.

§ 31. Вѣдѣнію Общаго Собранія подлежатъ: а) выборы предсѣдателя, товарища его, членовъ Правленія и ревизіонной комиссіи, б) разсмотрѣніе предположеній Правленія объ устройствѣ для народа чайныхъ, столовыхъ, читальнъ, увеселеній и т. п. и в) утвержденіе смѣты Общества и отчета Правленія о дѣятельности Общества.

ПРАВА ОБЩЕСТВА.

§ 32. Общество состоитъ въ вѣдѣніи Министерства Внутреннихъ Дѣлъ, которому представляетъ чрезъ Оренбургскаго Губернатора ежегодно отчетъ о своей дѣятельности.

§ 33. Члены Общества снабжаются билетами, удостоверяющими принадлежность ихъ къ составу Общества.

ЗАКРЫТІЕ ОБЩЕСТВА.

§ 34. Если по какимъ либо обстоятельствамъ Общество прекратитъ свои дѣйствія, то все принадлежащее ему имущество, по опредѣленію Общаго Собранія, обращается на употребленіе, соответствующее цѣли Общества и одобренное Правительственною властью, о чемъ Правленіе и доноситъ Господину Министру Внутреннихъ Дѣлъ чрезъ Оренбургскаго Губернатора.

Отъ Совѣта Оренбургскаго Епархіальнаго Женскаго Училища.

Согласно постановленію своему, утвержденному резолюціею Его Преосвященства отъ 20 Апрѣля сего года за № 2492, Совѣтъ Оренбургскаго Епархіальнаго Женскаго Училища симъ объявляетъ, что родители, родственники и опекуны воспитанницъ, желающіе, чтобы эти послѣднія во время каникулъ не оставались безъ книгъ для чтенія или не читали какія либо бесполезныя и даже вредныя книги, иногда попадающіяся подъ руку въ деревенской мѣшкѣ, могутъ брать книги изъ училищной бібліотеки, оставляя училищу въ обезпеченіе (залогъ) отъ 1 до 5 рублей (пропорціонально этому обезпеченію будетъ выдаваемо и число книгъ).—Въ случаѣ потери или значительной порчи выданныхъ книгъ училище вознаграждаетъ себя изъ этого обезпеченія. Въ противномъ случаѣ деньги сполна возвращаются лицу, внесшему ихъ, или, по его желанію, переводятся послѣ ваката въ счетъ той суммы, какая причитается съ воспитанницы за право пользованія учебниками въ теченіе года (именно съ воспитанницъ I и II клас. по 2 рубл., а III и IV клас. по 3 рубля; смотр. Оренбургск. Епарх. Вѣдом., 1892 г., № 5).

ПРАВА ОБЩЕСТВА

ЗАКРЫТІЕ ОБЩЕСТВА

Содержаніе офиц. части: Отношеніе г. Оберъ-Прокурора Св. Синода на имя Его Преосвященства, Преосвященнѣйшаго Макарія, Епископа Оренбургскаго и Уральскаго.—Отъ Оренбургскаго Епархіальнаго Попечительства.—Уставъ Общества трезвости въ Троицкомъ и Верхнеуральскомъ уѣздахъ Оренбургской губерніи.—Отъ Совѣта Оренбургскаго Епархіальнаго Женскаго Училища.

Редакторъ, Членъ Консисторіи, Свящ. *Г. Никольскій*

Типо-Литографія Б. Бреслина.

ЕПА

1 М

Ч А

Пос
Богъ соз
устроень
и также
Творца.

Три
естъ Тво
растенія
дѣло ру
скоты, и
птицы и
конецъ

Въ
Пр
чалъ со
разумѣ
вомъ «з
ная жи

ОРЕНБУРГСКІЯ

ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ВѢДОМОСТИ.

1 МАЯ.

№ 9.

1892 ГОДА.

ЧАСТЬ НЕОФИЦИАЛЬНАЯ.

КАТИХИЗИЧЕСКІЯ ПОУЧЕНІЯ.

(Продолженіе).

У.

Вспрую во Единого Бога... Творца земли.

Послѣ сотворенія міра высшихъ духовныхъ существъ, Ангеловъ, Богъ создалъ міръ вещественный, видимый, который также чудно устроенъ, также населенъ безчисленными разнообразными тварями и также свидѣтельствуешь о мудрости, благодати и всемогуществѣ Творца.

Трїединый Богъ есть Творецъ солнца, луны и звѣздъ. Онъ же есть Творецъ земли и всего того, что мы видимъ на ней. Всѣ растенія, деревья, кустарники, различныя травы,—все это есть дѣло рукъ Божіихъ. Всѣ животныя четвероногія, живущіе на землѣ скоты, гады,—все это сотворилъ Тотъ же Трїединый Богъ. Всѣ птицы и всѣ рыбы по Его же повелѣнію получили свое бытіе. Наконецъ Онъ же сотворилъ человѣка.

Въ какомъ же порядкѣ созданъ Богомъ видимый міръ?

Пророкъ Божій Моисей такъ описываетъ начало міра: *Въ началѣ сотвори Богъ небо и землю.* (Быт. I. 1). Подъ словомъ «небо» разумѣется, какъ вы уже слышали, міръ Ангельскій; а подъ словомъ «земля» разумѣется не эта украшенная растеніями и населенная животными земля, а первоначальное вещество, какая-то масса

безъ вида, безъ формы, безъ опредѣленнаго состава, гдѣ все находится въ смѣшеніи. Объ этой, вначалѣ сотворенной землѣ, пророкъ Моисей говорить, что она *бы не видима и не устроена: и тьма верху бездны*, т. е. земля эта не имѣла никакого опредѣленнаго вида; не было на ней того порядка и стройности, которыми замѣчаемъ нынѣ. Къ тому же «землю» еще покрывала густая непроницаемая тьма. «Никакого полеваго кустарника не было еще на землѣ, поясняетъ св. пророкъ, и никакая полевая трава не росла еще; паръ поднимался съ земли и орошалъ все лице земли!» Вотъ міръ Божій въ первоначальномъ его видѣ! Но въ этой неустроенной массѣ уже были скрыты всѣ тѣ невидимыя силы, какъ бы сѣмена, коихъ дѣйствіемъ все живетъ и развивается, изъ коихъ Богъ вызывалъ всѣ послѣдующія созданія Свои—и свѣтъ, и воздухъ, и растенія, и даже живыя твари, наконецъ надъ этою массою носился Духъ Божій, вливая Творческую силу, раскрывшуся затѣмъ въ такомъ стройномъ порядкѣ и красотѣ.

И рече Богъ: да будетъ свѣтъ, и бысть свѣтъ. И озарился мракъ свѣтомъ. Это не было еще солнце, но свѣтъ всюду разсѣянный, который то скрываясь, то уменьшаясь, то усиливаясь, производилъ перемѣну дня и ночи, отчего началось счисленіе дней: *и бысть вечеръ, и бысть утро, день единъ.*

Во второй день Богъ произвелъ твердь, это то видимое нами небо, которое кажется намъ сводомъ, надъ нашею землею утвержденнымъ. Это воздухъ, который мы вдыхаемъ и выдыхаемъ и которымъ окружена вся земля; безъ воздуха невозможно и жить. Какъ заботлива и предусмотрительна благость Божія! Еще нѣтъ ни живыхъ существъ, ни деревьевъ, ни зелени, а уже приготовлены благодѣтельныя силы природы!

Въ третій день Господь Богъ раздѣлилъ воды отъ земли, которая все еще находилась подъ водою. Вслѣдствіе этого образовались океаны, моря, рѣки и источники, а первозданная масса становится сушею въ ея разнообразныхъ видахъ—горъ, долинъ, холмовъ. *И рече Богъ: да прораститъ земля быліе травное, сплющенное съмя по роду и подобію и древо плодовитое, творящее плодъ, ему же съмя его въ немъ по роду на земли: и бысть тако.* Явились разнородныя травы, кустарники, деревья; и при томъ такъ, что каждое растеніе снабжено было сѣменемъ, какъ зародышемъ будущаго растенія. Такимъ образомъ въ 3-й день принимаютъ свое настоящее положеніе воды, суша и растенія.

Въ
небесной,
Въ числ
личаетъ
Богъ два
свѣтло
озвѣщати
и во вре
перемѣн
счислені

Но
Господь
гады ду
бесной:
рыбъ и
духъ по
приснос

Со
и Богъ
ныхъ
звѣрей,
нимъ т
какъ ц
да обли
землю
быль в
его пот

Во
объ не
31). В
что мѣ
назнач
красот

В
дѣлывъ
и осви
Т
приизо

Въ четвертый день Господь устрояетъ на небѣ, на этой тверди небесной, безчисленное множество свѣтилъ: солнце, луну и звѣзды. Въ числѣ свѣтилъ небесныхъ пророкъ Божій Моисей особенно отличаетъ два великія свѣтила—солнце и луну, говоря: *и сотвори Богъ два свѣтила великая: свѣтило великое въ начало дне, и свѣтило меньшее въ начало ночи, и звѣзды*. Солнцу повелѣлъ освѣщать днемъ, а лунѣ и звѣздамъ ночью, и быть *въ знаменія, и во времена, и во дни, и въ лѣта*, т. е. служить для признаковъ переменъ въ воздухѣ, для указанія дней и ночей, времени года и численія лѣтъ.

Но на землѣ все еще не было живыхъ существъ. И вотъ Господь въ пятый день отъ начала міра *рече: да изведутъ воды гады дуиъ живыхъ и птицы летающія по земли по тверди небесной: и бысть тако*. И наполнились воды безчисленными родами рыбъ и земноводныхъ, а воздухъ птицами. Такъ въ водѣ и воздухѣ появились живыя существа; и тѣ и другія имѣютъ устройство, приспособленное къ той средѣ, гдѣ имъ назначено жить.

Собственно на сушѣ не было еще ни одного живого существа, и Богъ въ шестой и послѣдній день мірозданія сотворилъ животныхъ различныхъ родовъ: четвероногихъ, ходящихъ по землѣ, звѣрей, живущихъ въ лѣсахъ и пресмыгающихся на сушѣ. Послѣднимъ твореніемъ Всемогущаго былъ человѣкъ, котораго Богъ ввелъ какъ царя въ этотъ приготовленный для него прекрасный міръ, *да обладаетъ рыбами морскими, и птицами небесными... и всю землю* (Быт. I, 26). Однимъ словомъ, весь міръ предоставленъ былъ въ полное обладаніе человѣку, чтобы во всемъ удовлетворить его потребностямъ и доставлять ему наслажденіе.

Всемогущій Богъ, по сотвореніи видимаго міра, Самъ изрекъ объ немъ, что *всѣ елика сотвори,—и се всѣ добра—зло* (Быт. I, 31). Все соотвѣтствовало премудрости и благости Божіей, и все, что мы видимъ въ природѣ,—все въ ней имѣетъ свое полезное назначеніе, во всемъ былъ порядокъ и стройность. Во всемъ была красота.

Въ седьмой день Богъ почилъ отъ всѣхъ дѣлъ творенія и опредѣлилъ, чтобы въ этотъ день человѣкъ прославлялъ Его всемогущество и освящалъ Богослуженіемъ и добрыми дѣлами.

Такъ по повелѣнію Божію, по Его одному всеильному слову произошелъ весь міръ, который мы видимъ.

Смотри, слушатель, какъ Премудръ и Всемогущъ Богъ! Достаточно Ему только пожелать и сказать одно слово: «да будетъ», — и все является. По одному Его слову произошло это необъятное число твореній. Благоговѣй предъ Его премудростію. Превозноси и прославляй Его всемогущество. Тебя Онъ поставилъ обладателемъ всего видимаго, смотри, сохрани свое достоинство. Будь истиннымъ обладателемъ; не унижай себя до состоянія скота, но исполняй свое назначеніе. Стремись къ своему Творцу, чтобы въ Немъ прославиться со всѣми Святыми, Ему угодившими.

VI.

Въ прошедшій разъ мы бесѣдовали, бр., о сотвореніи міра видимаго, населеннаго живыми, но безсловесными животными. Теперь будемъ бесѣдовать о сотвореніи человѣка.

Богъ сотворилъ человѣка послѣ всѣхъ земныхъ тварей, и самое твореніе человѣка происходитъ не такъ, какъ было съ прочими тварями. Не говоритъ Господь: да будетъ..., да произведетъ земля человѣка... Нѣтъ! При сотвореніи человѣка замѣчается нѣкоторое особенное дѣйствіе Божіе. Предъ сотвореніемъ человѣка Богъ держитъ какъ бы совѣтъ съ Лицами Пресвятыя Троицы. *И рече Богъ*, говоритъ пророкъ Моисей, *сотворимъ человека по образу Нашему и по подобію* (Быт. 1, 26). Одинъ уже этотъ совѣтъ показываетъ, что человѣкъ выше прочихъ земныхъ тварей. *Сотворимъ человека по образу Нашему и по подобію*, т. е. вложимъ въ него нашъ образъ, наши черты, наши свойства, коими онъ будетъ походить на насъ уподобляясь намъ. Вотъ что такое человѣкъ по первоначальному плану Творца! Таковымъ онъ явился и въ созданіи своемъ. Прочихъ тварей Богъ творитъ однимъ только словомъ, но человѣкъ создается, такъ сказать, непосредственнымъ дѣйствіемъ Творца. Не вдругъ сотворилъ Онъ человѣка; но сначала изъ земли образовалъ тѣло, а потомъ изъ Своихъ устъ вдыхаетъ душу, оживившую бездыханное, безжизненное тѣло, *и бысть человекъ въ душу живу* (Быт. 2, 7), т. е. сталъ живымъ человѣкомъ. Не менѣе заботливости Богъ доказалъ и при твореніи первой жены. Онъ наводитъ на Адама крѣпкій сонъ, родъ особеннаго состоянія, забвенія, беретъ изъ него ребро и изъ ребра создаетъ жену, которую и приводитъ къ Адаму. Такъ жена сотворена послѣ мужа, изъ ребра его, близкаго къ сердцу. Не ясно-ли выражается въ этомъ воля Самого Творца, что-бы жена

почитала
съ друи
обязани
и здоров
Сот
чадороді
землю (
единств
(Дѣян.
Из
состоит
дана не
въ лице
вѣкъ я
щепнаго
и духъ
само по
дѣйстви
это ест
человѣ
прекра
кровооб
глаза
обраца
но, что
сущест
по пр
безсме
приму
чемъ
что Б
А пот
одарен
знать.
по ко
выбор
совѣс
Воля

почитала и повиновалась своему мужу, какъ главѣ и покровителю? Съ другой стороны—не указывается ли здѣсь и мужу священная обязанность любить свою жену, охранять ея спокойствіе, довольство и здоровье и съ уваженіемъ относиться къ ней?

Сотворивши Адама и Еву, Богъ далъ имъ благословеніе на чадородіе. Онъ сказалъ: *раститесь и множитесь, и наполняйте землю* (Быт. I, 8). И по благословенію Божію произошелъ *отъ единыя крове весь языкъ человѣкъ, жити по всему лицу земному* (Дѣян. 17, 26).

Изъ сказаннаго о сотвореніи человѣка мы видимъ, что онъ состоитъ изъ души и тѣла. Тѣло сотворено изъ земли, а душа дана непосредственно отъ Самого Творца Бога, Который Самъ *вдушу въ лице тѣла дыханіе жизни*. Эти двѣ составныя части въ человѣкѣ ясно отличаются одна отъ другой во многихъ мѣстахъ Священнаго Писанія. *И возвратится персть въ землю, яко же бы, и духъ возвратится къ Богу, Иже и даде его* (Екл. 12, 7). Тѣло само по себѣ, какъ составленное изъ земли, не имѣетъ никакого дѣйствія. Если же мы движемся, живемъ, работаемъ и т. п., то это есть дѣйствіе души, и пока она въ тѣлѣ, до тѣхъ поръ и человѣкъ живетъ, а лишь только душа покидаетъ наше тѣло, тогда прекращается и тѣлесная дѣятельность: прекращается дыханіе, кровообращеніе, питаніе; тѣло перестаетъ двигаться, холодѣетъ, глаза не видятъ, уши не слышатъ, тѣло начинаетъ разлагаться и обращаться въ землю, изъ которой и сотворено. Значитъ, несомнѣнно, что въ человѣкѣ два начала: душа, начало жизни духовной, существо безсмертное, и тѣло, хотя и обращающееся въ землю, но по премудрому Божію соизволенію, призванное къ воскресенію и безсмертной жизни съ душею. Душа, кромѣ безсмертія, имѣетъ то преимущество, что она создана по образу и по подобію Божію. Въ чемъ состоитъ образъ Божій? Образъ Божій не въ тѣлѣ; потому что Богъ тѣла не имѣетъ.— Онъ, какъ сказано прежде, есть Духъ. А потому и образъ Божій отпечатѣлся въ душѣ. Душа человѣка одарена разумомъ, посредствомъ котораго человѣкъ стремится все знать, а это есть образъ Премудрости Божіей; одарена свободою, по которой человѣкъ дѣйствуетъ по собственному разсужденію и выбору, что самъ онъ находитъ согласнымъ съ чувствомъ долга и совѣсти, съ волею Божіею, или съ требованіями здраваго разума. Воля наша есть образъ ничѣмъ неограниченной воли Божіей. Чело-

вѣкъ одаренъ могуществомъ покорять себѣ міръ и дѣлать его орудіемъ для своихъ цѣлей, а это есть образъ Всемогушаго Бога. Тѣло наше подвержено смерти, но душа наша бессмертна,—въ этомъ также мы видимъ образъ Вѣчнаго Бога, Который не имѣетъ ни начала, ни конца Своего бытія. Позволимъ себѣ сказать нѣчто большее: въ душѣ какъ въ образѣ Божиѣмъ, отпечатлѣвается и непостижимая тайна св. Троицы, именно: душа есть существо единичное, но въ ней замѣчаемъ мы три главныхъ способности: умъ, сердце и волю т. е. способность мыслить, чувствовать и желать. Хотя способности эти и различаются между собою, но душа отъ этого не теряетъ своего единства. Вотъ черты образа Божія въ человѣкѣ! Въ чемъ же состоитъ подобіе Божіе?

Подобіе Божіе въ человѣкѣ выражается въ добрыхъ дѣлахъ. Подобіе Божіе человѣкъ пріобрѣтаетъ самъ собою, собственными подвигами, чрезъ исполненіе заповѣдей Божіихъ. *Святи будѣте*, говоритъ Господь Богъ, *яко Азъ есмь Господь Богъ вашъ* (Лев. 19, 2). *Будѣте совершенни, якоже Отецъ вашъ небесный совершенъ есть* (Мѡ. 5, 48). Изъ этихъ словъ св. Писанія мы видимъ, что святость и совершенство мы обязаны пріобрѣтать сами, т. е. всѣ способности души, разумъ, волю и сердце должны направлять къ дѣламъ добрымъ, богоугоднымъ, къ подвигамъ благочестія и добродѣтели,—человѣкъ тѣмъ самымъ уподобляется своему Творцу, видимо является существомъ Богоподобнымъ.

Благочестивые слушатели! стремитесь всѣми силами души удержать въ чистотѣ образъ Божій. Храните умъ вашъ отъ мыслей вредныхъ православной вѣрѣ и благочестію; согрѣвайте сердце ваше любовію къ Богу и исполненіемъ Его св. закона; направляйте свободу вашу къ дѣланію добрыхъ дѣлъ и такимъ образомъ, постоянно совершенствуясь нравственно, уподобляйтесь Совершеннѣйшему и Всесвятому Богу. А въ этомъ-то и состоитъ цѣль нашей жизни, потому что одинъ человѣкъ изъ всѣхъ земныхъ тварей имѣетъ назначеніе вѣчной жизни въ блаженномъ общеніи съ Богомъ въ царствіи небесномъ. *Будѣте совершенни: якоже Отецъ небесный совершенъ есть.*

МИССИОНЕРСКИЙ ОТДѢЛЪ.

Мухаммеданское ученіе о состояніи души отъ смерти до воскресенія ¹⁾.

Мухаммеданское ученіе о душѣ. Присутствіе души при погребеніи тѣла. Вторичное соединеніе души съ тѣломъ. Свидѣтельство Корана о могильномъ судѣ. Ангелъ Руманъ. Ангелы Мункаръ и Накиръ. Строгость могильнаго суда. Состояніе нашей души послѣ могильнаго суда. Состояніе высшей души. Ученіе мухаммеданъ о мѣстопребываніи душъ до дня воскресенія. Молитва за умершихъ.

Прежде чѣмъ приступить къ изложенію мухаммеданскаго ученія о состояніи души послѣ момента ея разлученія съ тѣломъ, необходимо остановиться нѣсколько на самомъ понятіи о душѣ, применительно къ мухаммеданскому воззрѣнію, чтобы потомъ имѣть возможность хотя немного разобратся въ томъ запутанномъ лабиринтѣ, какой представляютъ изъ себя разнорѣчивыя вѣрованія и мифы мухаммеданскихъ богослововъ о состояніи души послѣ смерти. Было бы, конечно, гораздо меньше разнорѣчій и противорѣчій въ ученіи этихъ богослововъ относительно даннаго вопроса, если бы Мухаммедъ далъ своимъ послѣдователямъ хотя какое нибудь представленіе о томъ, что такое душа человѣческая. Между тѣмъ Мухаммедъ и самъ имѣлъ о ней очень смутныя представленія. Когда ему задавали подобный вопросъ, онъ открыто сознавался въ своемъ маломъ знаніи или почти невѣдѣніи. Такъ въ одномъ мѣстѣ Корана онъ прямо сознается въ этомъ и говоритъ: «духъ отъ повелѣнія Господа моего; и знаніе о немъ дается вамъ только въ малой мѣрѣ» ²⁾. По поводу этого мѣста, въ извиненіе невѣжества своего пророка, мухаммеданское преданіе рассказываетъ довольно забавную исторію, которая однакожь очень любопытна, такъ какъ, не смотря на ухищренія мухаммеданъ, она показываетъ полное невѣжество въ этомъ дѣлѣ Мухаммеда. Именно у Ибнъ-Гишама ³⁾ объ этомъ рассказывается, что однажды арабы, чтобы убѣдиться дѣйствительно ли Мухаммедъ—пророкъ, обратились къ іудейскимъ ученымъ, какъ бы это узнать. Тѣ посоветовали имъ между разными другими вопросами спросить Мухаммеда: «что такое душа?» Арабы,

¹⁾ Изъ лекцій, читанныхъ въ Казанскомъ миссіонерскомъ пріютѣ въ 1890—91 г.

²⁾ Коранъ 17, 87.

³⁾ Ибнъ-Гишамъ написалъ исторію Мухаммеда.

по ихъ наставленію, такъ и сдѣлали. Мухаммедъ на этотъ вопросъ сказалъ имъ, что онъ дастъ имъ отвѣтъ завтра, но будто бы не присовокупилъ при этомъ обычнаго мусульманскаго восклицанія, когда дѣло идетъ о будущемъ, т. е. *иншалла* «если угодно Богу.» Въ наказаніе за такую самоувѣренность Богъ долго не посылалъ къ Мухаммеду ангела Гавріила, и онъ былъ поставленъ въ самое неловкое положеніе. Наконецъ будто бы ангелъ явился и сообщилъ Мухаммеду вышеприведенный стихъ ¹⁾. Безъ сомнѣнія вся эта легенда придумана Мухаммедомъ, чтобы скрыть свое невѣдѣніе въ этомъ отношеніи. Обыкновенному наблюдателю дѣло представляется просто: Мухаммедъ не зналъ, что отвѣтить на этотъ вопросъ, такъ какъ самъ онъ имѣлъ смутныя понятія, да и отъ своихъ соотечественниковъ—арабовъ не могъ позаимствовать ничего опредѣленнаго относительно вопроса о душѣ, потому что и они имѣли тоже неопредѣленные представленія; поэтому онъ долженъ былъ хранить молчаніе долгое время, пока наконецъ насмѣшки враговъ не заставили его отдѣлаться вышеприведеннымъ мѣстомъ Корана, не говорящимъ собственно ничего.

Арабы, по свидѣтельству арабскихъ писателей, вѣрили въ тождество души съ кровью человѣка, или съ обычнымъ дыханіемъ, или вообще съ теплотою и влажностію организма. Поводомъ къ такому представленію по всей вѣроятности служило простое наблюденіе того явленія, что по смерти въ человѣкѣ прекращается теплота и влага, а также кровь не течетъ изъ раны. Ляззаги говоритъ ²⁾: «у арабовъ во времена невѣдѣнія были разныя партіи въ вопросахъ относительно души и ея свойствъ. Именно, одни изъ нихъ думали, что душа есть кровь, а духъ—воздухъ, который находится внутри человѣка,—изъ него состоитъ душа его. Они говорили, что въ мертвомъ нѣтъ крови, а что она находится только въ живомъ вмѣстѣ съ теплотою и влажностію; когда же умираетъ (человѣкъ), то прекращается теплота его и вслѣдствіе этого распространяется сухость и холодъ.»

Такимъ образомъ ни у арабовъ, ни у самого Мухаммеда богословы мухаммеданскіе не могли найти удовлетворительнаго отвѣта на вопросъ, что такое душа. По необходимости привелось

¹⁾ Ибнъ Гишамъ, Сиратъ, стр. 192—193. См. Машанова «Очеркъ быта арабовъ въ эпоху Мухаммеда.» I ч. 520—521 стр.

²⁾ Ляззаги, Мюстатрафъ, т. II, стр. 97. Тамъ же.

имъ самимъ рѣшать этотъ вопросъ. Но принявшись за него, они, собственно, не сказали ничего, уклонившись совершенно въ сторону. Одни изъ нихъ утверждали, что душа есть нѣкоторое эфирное тѣло, отличное отъ другихъ сотворенныхъ тварей, другіе отождествляли ее съ воздухомъ, третьи говорили, что душа не есть какая нибудь созданная тварь, но что она есть существо, исходящее изъ чистой воли Бога, наконецъ нѣкоторые совершенно отказывались отъ рѣшенія этого вопроса, утверждая, что знаніе объ этомъ принадлежитъ только Богу ¹⁾. Отсюда мы видимъ, что мухаммеданскіе богословы не дали никакого положительнаго отвѣта на вопросъ: что такое душа? Отвѣтили они только на побочный вопросъ, именно: какое различіе между душою и способностію чувствованія и мышленія? Въ этомъ случаѣ они утверждали, что душа и способность чувствованія и мышленія составляютъ одно и не существуетъ между ними никакого различія, подобно тому какъ туловище составляетъ съ рукою одно нераздѣльное цѣлое съ тою только разницею, что рука находится въ свободномъ движеніи, тогда какъ туловище, какъ цѣлое, не двигается. Въ такомъ же отношеніи находится къ душѣ и способность чувствованія и мышленія. Эта послѣдняя находится постоянно въ движеніи, но душа, какъ спокойное единство, никогда не движется. Поэтому сѣдалище души въ тѣлѣ и нельзя его опредѣлить, между тѣмъ какъ сѣдалище способности мышленія находится между бровями ²⁾. Далѣе, разница между душою и способностію чувствованія и мышленія заключается еще въ томъ, что когда душа выходитъ изъ тѣла, человѣкъ необходимо умираетъ, когда же прекращается способность чувствованія и мышленія, онъ только засыпаетъ. Такимъ образомъ у мухаммеданскихъ богослововъ мы не находимъ опредѣленнаго ученія о душѣ. Между тѣмъ, разсматривая ученіе ихъ о состояніи души вскорѣ послѣ выхода ея изъ тѣла, мы наталкиваемся на массу такихъ противорѣ-

¹⁾ Считаю совершенно излишнимъ приводить здѣсь мнѣнія о душѣ, образовавшіяся подъ вліяніемъ платоновскихъ и аристотелевскихъ сочиненій въ эпоху процвѣтанія наукъ въ Исламѣ

²⁾ По мнѣнію однихъ, душа человѣка находится не въ цѣломъ его тѣлѣ, но только въ одной какой нибудь части. Доказательствомъ этого служитъ имъ то обстоятельство, что напр. одинъ человѣкъ получить хотя и много ранъ, но не умираетъ, тогда какъ другой, получившій и одну только рану, умираетъ, потому что, говорятъ они, въ этомъ случаѣ попадаетъ именно такое мѣсто, въ которомъ находится душа. Напротивъ, другіе говорятъ, что душа находится въ цѣломъ тѣлѣ, потому что смерть вѣдетъ мѣсто по отношенію къ цѣлому тѣлу. См. Китабъ эхвали-ль кіянатъ, гл. 19.

чивыхъ представленийъ объ этомъ предметѣ, которыя невольно заставляютъ удивляться тому, какъ мухаммедане могли помѣстить ихъ въ свои вѣрованія. По необходимости приходится обратиться къ Талмуду, чтобы въ немъ поискать нѣкотораго отвѣта на интересующій насъ вопросъ. Въ этомъ случаѣ мы обратимся къ учению талмудистовъ о душѣ. Хотя это ученіе и не повліяло прямымъ путемъ на мухаммеданское ученіе о томъ же предметѣ, но повліяло чисто косвеннымъ образомъ, что мы и увидимъ дальше.

По вѣрованіямъ талмудистовъ, каждый еврей носитъ въ себѣ три души или одну трехчастную душу: *nefesch*, *ruach*, *neschama*, изъ которыхъ каждая имѣетъ свой особенный видъ и характеръ и особенный кругъ дѣйствій ¹⁾. Первая изъ этихъ душъ тѣсно связана съ тѣломъ, а прочія мало имѣютъ связи съ тѣломъ и часто оставляютъ его ²⁾. Когда вы закроете глаза для внѣшнихъ впечатлѣній, говорятъ талмудисты, въ вашей головѣ тучами поднимаются мечты въ самыхъ причудливыхъ формахъ, — это высшія, странствующія души рассказываютъ душѣ, живущей постоянно при тѣлѣ, что онѣ видятъ на небѣ и подъ землею ³⁾.

Это талмудическое ученіе о душѣ хотя и не перешло къ мухаммеданамъ, но зато оно отразилось на ихъ ученіи о состояніи души послѣ ея разлученія съ тѣломъ. Въ этомъ ученіи мухаммеданъ постоянно сквозитъ какая то, несознаваемая, кажется, даже и ими самими мысль, что человѣкъ обладаетъ не одной, а нѣсколькими душами, и именно двумя: высшей, имѣющей способность отдѣляться отъ тѣла, и низшей, неразлучной съ нимъ. Впрочемъ это мы укажемъ своею очередь, — теперь же перейдемъ къ изложенію самаго ученія мухаммеданъ о состояніи души послѣ ея выхода изъ тѣла.

¹⁾ Когда Адамъ согрѣшилъ, то всѣ души (талмудисты признаютъ существованіе еврейскихъ душъ) подверглись разстройству въ своемъ тройственномъ составѣ, и потому были ошцены особо по своимъ тремъ частямъ. Авраамъ сообщилъ оправданіе шестистамъ тысячамъ *neschamoth*, которыя были въ *neschama* перваго человѣка. Исаакъ сообщилъ оправданіе шестистамъ тысячамъ *ruachoth*, которыя были въ *ruach* перваго человѣка. Иаковъ сообщилъ оправданіе шестистамъ тысячамъ *nefeschoth*, которыя были въ *nefesch* перваго человѣка.

²⁾ Здѣсь ученіе талмудистовъ имѣетъ нѣкоторую связь съ теоріей Платона о трехчастномъ составѣ души, при чемъ *neschama* соответствуетъ Платону «уму», *ruach* соответствуетъ Платоновой части души, живущей въ сердцѣ и обнаруживающейся какъ мужество, наконецъ *nefesch* у соответствуетъ у Платона низшая сфера страстей, обнаруживающаяся въ половыхъ стремленіяхъ.

³⁾ *Ialkut shadasch. fol. 155, col. 1, 4.* См. Труды Кіевск. Дух. Академіи, 1870, Февраль, 409—410 стр.

Раньше нами было замѣчено ¹⁾, что ангелы, вознесши душу умершаго на небо, снова спускаются съ нею на землю и садятъ ее посреди жилища, для того чтобы она посмотрѣла, что сдѣлалось съ ея тѣломъ. Здѣсь она видитъ, какъ приходитъ обмыватель труповъ и начинаетъ снимать одежды съ ея бывшаго тѣла. Воскликаетъ тогда она голосомъ, который слышитъ вся тварь, за исключеніемъ людей и геніевъ: «о, обмыватель труповъ! заклинаю тебя Богомъ, снимай поосторожнѣе одежды съ моего тѣла, потому что оно только что предъ этимъ подверглось разрушительной силѣ ангела смерти!» Когда обмыватель начнетъ лить воду на тѣло умершаго, душа начинаетъ умолять его, чтобы онъ сдѣлалъ воду не слишкомъ горячею, но и не слишкомъ холодною, «потому что, говоритъ она, все мое тѣло горитъ отъ только что бывшаго отдѣленія души.» Когда тѣло обмоютъ, она начинаетъ просить о томъ, чтобы обтирали его осторожно, потому что все оно изранено вслѣдствіе отдѣленія души. Когда окончится обмываніе, положить трупъ на погребальную пелену и затѣмъ завязуть ее около ногъ, умершій воскликнетъ ²⁾: «ради Бога, не завязывайте погребальную пелену около моей головы, затѣмъ чтобы я могъ взглянуть на лицо моихъ домашнихъ, моихъ дѣтей и сродниковъ. Посмотрю я на нихъ теперь въ послѣдній разъ, потому что сегодня я разлучусь съ ними и не увижу ихъ уже до дня воскресенія.» Когда тѣло понесется изъ жилища, умершій начинаетъ просить носильщиковъ, чтобы они не сѣшили съ трупомъ и дали ему возможность проститься со своимъ жилищемъ, своими домашними, дѣтьми и своимъ имуществомъ. Начинаетъ онъ просить далѣе, чтобы не причиняли никакихъ обидъ его супругѣ и дѣтямъ, оставшимся сиротами, «потому что я, говоритъ онъ, удаляюсь сегодня изъ своего дома и никогда уже не возвращусь въ него.» Когда трупъ положить на носилки и понесутъ на кладбище, умершій восклицаетъ голосомъ, который слышатъ всѣ твари, кромѣ людей и геніевъ: «о, мои друзья, мои братья, мои дѣти! остерегайтесь довѣряться слишкомъ міру, потому что онъ очень обманчивъ. Все имущество, которое я собралъ въ мірѣ, я оставилъ своимъ наследникамъ, кото-

¹⁾ См. нашу статью «Мухаммеданское ученіе о смерти». № 1-й Оренб. Епарх. Вѣдомостей 1892 г. стр. 13.

²⁾ Въ книгѣ «Китабъ-эхвалиль-кіяматъ», которую положили мы въ основаніе своего изложенія мухаммеданскаго ученія, съ этихъ поръ рѣчь ведется уже отъ лица самого умершаго (трупа), а не души, явившейся посмотрѣть, что дѣлается съ ея трупомъ.

рые несколько не могут помочь мнѣ этимъ имуществомъ. Помолитесь лучше за меня, потому что это поможетъ мнѣ.» Теперь, когда они помолятся около его носилокъ, онъ начинаетъ говорить, что хотя умершіе обыкновенно скоро забываются, однако ему бы хотѣлось, чтобы по крайней мѣрѣ въ эту минуту никто не отходилъ отъ него, пока не положить его въ могилу, гдѣ ему суждено быть постоянно во мракѣ и одиночествѣ. Потомъ, когда его положить въ могилу, онъ начинаетъ просить своихъ наследниковъ, чтобы они не свунились подавать за него милостыню изъ того имущества, которое онъ оставилъ. «Я училъ васъ, говоритъ онъ, Корану и добрымъ обычаямъ, когда вы нуждались въ этомъ; но теперь я самъ нуждаюсь въ васъ: не забывайте меня въ своихъ молитвахъ!»

Такимъ образомъ, по мухаммеданскому ученію, душа, послѣ своего отдѣленія отъ тѣла и вознесенія на небо, снова является къ своему тѣлу и смотритъ, что дѣлается съ нимъ. Здѣсь она дѣлаетъ разныя восклицанія и притомъ совершенно безцѣльныя, потому что ихъ не можетъ слышать ни одинъ человѣкъ. Въ этихъ восклицаніяхъ фантазія мухаммеданъ какъ то двоятся совершенно страннымъ образомъ. Такъ, сначала восклицаетъ словно будто душа, пришедшая посмотрѣть на свое тѣло, но потомъ вдругъ начинаетъ восклицать и самъ трупъ, прося, напр., чтобы погребальную пелену не завязывали около его головы, такъ какъ ему въ послѣдній разъ хочется посмотрѣть на Божій міръ. Конечно, можно предположить, что здѣсь мы видимъ чисто образное, поэтическое изображеніе тѣхъ моментовъ, какіе проходятъ отъ момента выхода души изъ тѣла и до погребенія его, но не лучше ли предположить совершенно другое? Нельзя ли здѣсь усмотрѣть нѣкоторое отраженіе, представленнаго выше, ученія талмудистовъ о душѣ? Примѣнивши это ученіе къ данному случаю, мы видимъ слѣдующее. Отъ тѣла во время смерти отдѣляется только высшая душа, тогда какъ низшая неразлучна съ нимъ. Высшая душа возносится ангелами на небо и она же сходитъ снова на землю, чтобы взглянуть на свое тѣло. Здѣсь она видитъ, кто плачетъ объ умершемъ и кто нѣтъ; видитъ также и все, что дѣлается съ ея бывшимъ тѣломъ, которое она, наконецъ, провожаетъ до самой могилы. По талмуду, высшая душа не можетъ начать новой жизни въ другихъ тѣлахъ ¹⁾,

¹⁾ Талмудисты вѣрують въ душепереселеніе.

пока не будетъ предано землѣ ея прежнее тѣло, но блуждаетъ около тѣла до самаго его погребенія ¹⁾. Что-же касается всѣхъ восклицаній, которыя дѣлаетъ умершій въ это время, то ихъ нужно отнести къ низшей душѣ ²⁾, которая неразлучна съ тѣломъ. Эта низшая душа и проситъ, чтобы, напр., обмыватель труповъ осторожно снималъ одежды или обтиралъ тѣло, такъ какъ оно изречено только что бывшимъ отдѣленіемъ души (вышей) отъ тѣла и пр. Конечно, подобное толкованіе можетъ показаться слишкомъ натянутымъ, но дальнѣйшее изложеніе мухаммеданскаго ученія о состояніи души послѣ смерти достаточно подтвердить высказанное нами сейчасъ предположеніе, безъ котораго нѣтъ почти никакой возможности разобраться во всей путаницѣ мухаммеданскихъ вѣрованій относительно даннаго вопроса.

Послѣ того какъ умершій положится въ могилу и засыпается землей, ангелы, вознесившіе душу его на небо, снова соединяютъ ее съ тѣломъ ³⁾. Мухаммеданскіе богословы совершенно не разъясняютъ, какимъ образомъ происходитъ это соединеніе души съ тѣломъ. Одни изъ нихъ говорятъ, что душа соединяется съ тѣломъ точно такимъ же образомъ, какимъ она была соединена съ нимъ въ мірѣ. Иные думаютъ, что душа входитъ въ тѣло только до груди. Наконецъ нѣкоторые утверждаютъ, что душа помѣщается между тѣломъ и погребальной ценой ⁴⁾. Однимъ словомъ, вопроса этого они не рѣшаютъ, да и не стараются его рѣшить. «Существуетъ, говорятъ они, между учеными людьми та несомнѣнная истина, что человѣкъ испытывается наказаніемъ въ могилѣ; поэтому слѣдуетъ вѣрить этой истинѣ, а не заниматься вопросомъ о томъ, какъ это происходитъ» ⁵⁾. Очевидно мухаммеданскіе богословы какъ бы предчувствуютъ, что при правильномъ рѣшеніи этого вопроса имъ придется отказаться отъ своей, признаваемой всѣми «учеными» истины, почему и запрещаютъ заниматься изслѣдованіемъ этого вопроса. Во всякомъ случаѣ несомнѣнно, что

¹⁾ Тр. Б. Дух. Ав. 1870. Августъ, стр. 276.

²⁾ Кромѣ восклицаній, высказывающихъ просьбу помолиться за умершаго, гдѣ нужно, кажется, разумѣть высшую душу. Впрочемъ очень трудно разобраться въ этихъ восклицаніяхъ.

³⁾ Кыркъ сазаль, вопр. 13, стр. 22, въ переводѣ Архангельскаго. Сравни. Китабъ-эхвали-ль кіяматъ, гл. 14.

⁴⁾ Было даже мнѣніе, что душа надѣвается на тѣло словно рубашка.

⁵⁾ См. Китабъ-эхвали-ль кіяматъ, гл. 14.

вѣрованіе во вторичное соединеніе души съ тѣломъ для суда въ могилѣ повсемѣстно распространено среди мухаммеданъ.

Въ Коранѣ есть нѣсколько мѣстъ, которыя довольно ясно указываютъ на нѣкоторый судъ или допросъ, совершаемый ангелами надъ душами умершихъ грѣшныхъ людей. Напримѣръ. «Дѣйствительно, ангелы, находясь при смерти тѣхъ, которые сдѣлали зло самимъ себѣ, скажутъ: каковы были вы? Они скажутъ:—мы были слабы на землѣ.—Тѣ скажутъ: не пространна ли была земля Божія, чтобы найти вамъ убѣжище на ней? Для таковыхъ жилищемъ будетъ геенна (горестная обитель)»¹⁾. Въ другомъ мѣстѣ Корана говорится: «имъ (невѣрующимъ) будетъ даваться доля ихъ до того времени, когда придутъ за ними наши посланники, чтобы закончить жизнь ихъ. Они (посланники), скажутъ: гдѣ тѣ, которыхъ вы призывали опречь Бога? Они (невѣрующіе) скажутъ: они скрылись отъ насъ! и этимъ засвидѣтельствуютъ, что они были невѣрующими»²⁾. Нечестивые въ часъ своей кончины, когда предстанутъ имъ ангелы, будутъ присвоять себѣ покорность: мы не дѣлали ничего худого! Нѣтъ, Богъ знаетъ, что дѣлали вы»³⁾. Тѣ же ангелы явятся, по словамъ Корана, и къ людямъ благочестивымъ. «Добрымъ въ часъ кончины ихъ ангелы, когда предстанутъ имъ, скажутъ: миръ вамъ! войдите въ рай въ награду за ваши дѣла. Не того ли только и ждуть они, чтобы за ними пришли ангелы и для нихъ наступило повелѣнное Господомъ твоимъ»⁴⁾.

Въ приведенныхъ мѣстахъ Корана нельзя не видѣть указаній на какой то допросъ, производимый ангелами въ часъ кончины человѣка. Мухаммеданскіе толковники прямо относятъ эти мѣста Корана къ допросу, производимому надъ человѣкомъ въ могилѣ. Кромѣ того въ Коранѣ есть еще одно ясное указаніе на то, что ангелы будутъ наказывать умершаго (въ могилѣ). «Когда умрутъ они (невѣрующіе),—воскликаетъ Коранъ.—тогда ангелы какъ сильно будутъ бить ихъ по лицу и хребту!»⁵⁾. Такимъ образомъ несомнѣнно, что Мухаммедъ вѣровалъ въ допросъ и наказаніе, совер-

¹⁾ Коранъ 4, 99.

²⁾ Коранъ 7, 35.

³⁾ Коранъ 16, 30.

⁴⁾ Коранъ 16, 34—35.

⁵⁾ Коранъ 47, 29. См. Коранъ Сейля въ переводѣ Колмакова II т. въ примѣч. 131 стр. Марракчи относитъ сюда также Коранъ 8, 52, хотя это мѣсто примѣняется къ болѣе частному историческому факту, къ Оходской битвѣ. *Refutatio Alcorani*, стр. 300.

шаемые надъ человѣкомъ въ могилѣ. Это вѣрованіе, перешедши къ его послѣдователямъ, было ими развито до мельчайшихъ подробностей, такъ что мы получаемъ совершенно полную картину того, какъ производится этотъ могильный судъ.

Лишь только умершій засыпается землей, къ нему въ могилу приходитъ ангелъ, называемый «Руманъ»¹⁾. Лице его блещетъ какъ солнце. Онъ входитъ къ умершему, приказываетъ ему сѣсть въ могилѣ и говорить: «запиши, что ты во время жизни сдѣлалъ добраго и худого.» Но умершій спрашиваетъ: «чѣмъ я долженъ записать, когда у меня нѣтъ ни пера, ни чернилъ?» Руманъ отвѣчаетъ: «твоя слюна будетъ твоими чернилами, а указательный палецъ твоимъ перомъ.» «Но на чемъ же я буду записывать, когда у меня нѣтъ бумаги?» спрашиваетъ умершій. Тогда ангелъ отрываетъ кусокъ отъ погребальной пелены, подаетъ его умершему и приказываетъ писать. Тотъ записываетъ, что онъ сдѣлалъ въ мірѣ добраго; когда же доходитъ до худого, бросаетъ писать, сгорая отъ стыда. Но Руманъ замѣчаетъ ему: «тебѣ не стыдно было грѣшить въ мірѣ, зачѣмъ же ты стыдишься теперь записывать эти грѣхи?» При этомъ онъ поднимаетъ, находящійся въ его рукѣ, жезлъ и такъ сильно ударяетъ имъ умершаго, что тотъ немедленно записываетъ свои и худыя дѣла. Затѣмъ ангелъ приказываетъ ему свернуть все записанное въ трубку и запечатать²⁾. Снова начинаются вопросы: чѣмъ запечатать и пр. Наконецъ свертокъ запечатывается погтемъ и вѣшается умершему на шею, какъ о томъ свидѣтельствуется и Коранъ: «къ шеѣ каждаго человѣка мы привязали его дѣло и его участь»³⁾. Послѣ того ангелъ Руманъ удаляется, а на его мѣсто являются въ могилу два ужаснѣйшаго вида ангела: Мункаръ и Накиръ, имена которыхъ хотя ни разу не встрѣчаются въ Коранѣ, однако ученіе о нихъ составляетъ необходимый членъ вѣры мухаммеданскаго катихизиса⁴⁾. Голосъ этихъ ангеловъ

1) Нѣкоторые называютъ этого ангела «Зубать.»

2) Эту запись въслѣдствіи, въ день воскресенія, долженъ будетъ прочитать человѣкъ, при чемъ, дойдя до своихъ худыхъ дѣлъ, онъ снова замолчитъ отъ стыда, точно также, какъ и при записи ихъ. Но это ему нисколько не поможетъ и онъ всетаки долженъ будетъ прочитать ихъ.

3) Сравни. Коранъ 17, 14. Въ Коранѣ Саблукова: «привязали птицу его.» Марракчи подъ птицей разумѣетъ дѣла каждаго человѣка. *Refutatio Alcorani*, in sur. XVII, стр. 413

4) *Nasafy bei Mouradges d'Ohsson*, I, 83. «Членъ вѣры», что всѣ безъ различія умершіе должны въ своихъ могилахъ выдержать допросъ отъ двухъ ангеловъ: Мункара и Накира.» См. *Kremer, Geschichte der herrschenden Ideen des Islams*. Leipzig. 1868. Ст. 272.

подобенъ грохочущему грому, а взгляды — сверкающей молніи. Они разрываютъ своими зубами землю и, затѣмъ, подходятъ къ умершему со стороны его головы. Но здѣсь они встрѣчаютъ препятствіе. Изъ головы выходитъ молитва того человѣка и говоритъ: «вы не имѣете права подходить съ моей стороны, потому что онъ много молитвъ совершалъ днемъ и ночью.» Тогда они подходятъ со стороны ногъ его, но эти отвѣчаютъ: «мы не подпустимъ васъ, потому что нами онъ ходилъ въ богослужебныя собранія.» Далѣе за правую руку вступаетъ благотворительность, а за лѣвую — постъ и тоже стараются не подпускать ихъ. Но Мункаръ и Накиръ не обращаютъ на это вниманія, а смѣло подходятъ къ умершему, приказываютъ ему сѣсть и начинаютъ испытывать вѣру его въ главные мухаммеданскіе догматы ¹⁾. «Кто твой Богъ?» спрашиваютъ они. «Кто твой пророкъ? Какая твоя вѣра и гдѣ твоя кибла?» ²⁾ Если испытуемый предназначенъ къ вѣчному блаженству (т. е. вѣрующій мухаммеданинъ), то онъ отвѣтитъ: «мой Богъ есть Господь; мой пророкъ — Мухаммедъ; моя вѣра — Исламъ; моя кибла — Кааба.» «Но что ты скажешь о томъ человѣкѣ, котораго называешь своимъ пророкомъ?» спросятъ его ангелы. Онъ отвѣтитъ: «человѣкъ, котораго я называю своимъ пророкомъ, есть Мухаммедъ, истинный посланникъ Божій, которому былъ открытъ Коранъ, книга Божія.» «Какое-же твое было главное занятіе?» еще разъ спросятъ его. Тотъ отвѣчаетъ, что главнымъ его занятіемъ было чтеніе Корана. Тогда раздастся голосъ съ неба: «подишино, истину говоритъ благочестивый рабъ мой. Приготовьте для него ложе въ раю, одѣньте его въ райскія одежды и откройте для него врата рай!» Послѣ этого приносятъ ему въ могилу райскихъ благовоній и расширяютъ ему могилу на семьдесятъ локтей ³⁾. Кромѣ того продѣлаютъ они ему изъ могилы отверстіе въ рай и черезъ это отверстіе смотритъ онъ на назначенное ему мѣсто въ раю, откуда въ тоже время доносится до него райскій вѣтерокъ. Въ такомъ состояніи пробудетъ онъ до самаго дня воскресенія.

¹⁾ Чтобы допросъ этотъ могъ быть удобнѣе совершаемъ, мухаммедане обыкновенно не кладутъ своихъ мертвецовъ во гробъ, а только заворачиваютъ ихъ въ саванъ и въ самой могилѣ дѣлаютъ углубленіе въ одной ея сторонѣ, гдѣ умершій полагается на боку, лицомъ къ Меккѣ. См. Прав. Соб. 1871 г. II. 303 стр. Стараются также дѣлать могилы известной глубины для того, чтобы умершему можно было сидѣть во время испытанія. Smith. De moribus et institutis Turcarum, ер. II стр. 57.

²⁾ Кибла — сторона, куда обращаются лицомъ молящіеся мухаммедане.

³⁾ См. Kremer, Geschichte d. herr. Id. d. Islams. 272 стр.

Наконецъ ангелы, пожелавши ему спокойнаго и пріятнаго сна, удаляются ¹⁾. Но вслѣдъ же за ними приходитъ въ могилу нѣкоторый мужъ въ прекраснѣйшихъ одеждахъ и съ пріятнѣйшими благоуханіями. Онъ подходитъ къ умершему и говоритъ: «миръ тебѣ! и принеси тебѣ радостную вѣсть, которую повелѣлъ возвѣстить тебѣ твой Господь: ты назначенъ къ блаженству.» Тогда умершій говоритъ ему. «кто ты? да будетъ милость Божія надъ тобой! Я не видалъ въ мірѣ ни одного такого прекраснаго мужа, какъ ты.» И этотъ отвѣчаетъ: «я твое благочестивое дѣло.» Послѣ того кладетъ онъ голову умершаго себѣ на колѣна и въ такомъ состояніи остается съ нимъ до дня воскресенія.

Совершенно другую картину представляетъ изъ себя могила невѣрующаго. Какъ только его засыплютъ землей, тотчасъ съ невыразимою яростію врываються къ нему въ могилу тѣ же ангелы, Мункаръ и Накиръ. Страшными ударами дубины ²⁾ заставляютъ они его подняться и сѣсть, а затѣмъ начинаютъ его допрашивать. На вопросъ «кто твой Господь?» умершій восклицаетъ: увы, увы! я не знаю этого! Тогда раздается голосъ съ неба: «мой рабъ нечестивъ! Приготовьте ему ложе въ аду, облеките его въ адскія одежды, отворите ему адскія двери и бейте его дубинами!» Отъ ударовъ дубиной умершій испускаетъ такой ужасный вопль, что его слышать всѣ твари за исключеніемъ людей и геніевъ. Въ то же время могила его загорится и, превратившись въ одну кучу, такъ сдавливааетъ его, что у него не остается неизломаннымъ ни одного члена. Послѣ того ангелы, продѣлавши ему изъ могилы отверстіе въ адъ, гдѣ онъ увидитъ приготовленное для себя мѣсто, удаляются ³⁾, а на мѣсто ихъ приходитъ въ могилу нѣкоторый

¹⁾ Еретики несторіане учили, что душа въ періодъ отъ смерти до воскресенія находится въ безсознательномъ состояніи. Правосл. Догм. Богосл. Макарія. 1857, II т., 403 стр.

²⁾ Существуютъ между мухаммеданами различныя мнѣнія относительно этой дубины. Одни говорятъ, что она желѣзная, другіе—огненная, третьи думаютъ, что одинъ конецъ ея желѣзный, а другой—огненный. Относительно тяжести ея говорятъ, что если бы соединилась вся тварь, то и тогда она не могла бы воднять ее.

³⁾ Одни думаютъ, что Мункаръ и Накиръ мучатъ нечестиваго до самаго дня воскресенія; другіе думаютъ, что вѣрующій истязуется семь дней, напротивъ невѣрный—сорокъ дней. По мнѣнію нѣкоторыхъ, грѣхи нечестивыхъ превращаются въ ядовитыхъ звѣрей, изъ которыхъ самыя большіе грызутъ умершаго подобно драконамъ. Грѣхи менѣе великіе превращаются въ скорпионовъ и змѣй, которыя жалатъ его до самаго дня воскресенія. Sale, Tre Koran. Tre Preliminary Discovrse. Sect. IV, стр. 76. Это вѣрованіе мухаммеданъ имѣетъ

мужъ, самаго мерзкаго вида и съ гадкимъ запахомъ. Онъ подходитъ къ нему и говорить: «да накажетъ тебя Богъ, потому что ты постоянно былъ ревностнымъ въ непокорности Богу и нерадивымъ въ покорности!» Тогда спрашиваетъ умершій: «кто ты? Въ міръ я не видалъ ничего мерзѣе тебя». Тотъ отвѣчаетъ: «я твоё худое дѣло». И остается этотъ мужъ съ умершимъ до самаго дня воскресенія.

Ангелы Мункаръ и Накиръ до того строго судятъ въ могилѣ, что не оставляютъ ненаказаннымъ ни одного проступка. После вопроса, сдѣланнаго человѣку върующему, они иногда начинаютъ бить его дубиною. Тотъ съ недоумѣніемъ спрашиваетъ ихъ: «за что вы меня бьете? Я исполнялъ молитву, раздавалъ милостыню, постился въ мѣсяць Рамазанъ, чтобы только освободиться отъ этого наказанія.» Но ему отвѣчаютъ: «ты наказываешься за то, что однажды безучастно прошелъ мимо одного обиженнаго человѣка; онъ умолялъ тебя о помощи, но ты не помогъ ему. Далѣе, ты однажды исправлялъ молитву, но не сохранилъ себя чистымъ отъ урины». Такимъ образомъ изъ этихъ словъ видно, что очень трудно избѣжать наказанія въ могилѣ, хотя мухаммедане и предлагаютъ нѣкоторыя средства для этого. Они говорятъ, что, если кто хочетъ избѣжать наказанія въ могилѣ, тотъ долженъ тщательно исполнять молитву, быть благотворителемъ, строго соблюдать постъ въ мѣсяць Рамазанъ, какъ можно чаще читать Коранъ съ хвалою Бога на устахъ, быть постоянно правдивымъ и, наконецъ, соблюдать чистоту на одеждѣ. Относительно чистоты на одеждѣ они даже ссылаются на слова Мухаммеда, который будто бы сказалъ: «старайтесь быть чистыми отъ урины, потому что за это обыкновенно происходитъ наказаніе въ могилѣ». Впрочемъ совершенно освобождаются отъ могильнаго наказанія, по взгляду мухаммеданъ, только тѣ, которые пали какъ мученики въ борьбѣ за религію Ислама¹⁾, и тѣ, которые умерли въ пятницу или въ ночь на пятницу. Что касается всѣхъ остальныхъ, то трудно сказать положительно, кто будетъ освобожденъ отъ этого наказанія и кто нѣтъ.

На всѣ вопросы, задаваемые мухаммеданамъ относительно дѣйствительности могильнаго суда, они отвѣчаютъ довольно остроумно.

сходство съ талмудическимъ, гдѣ умершаго кусаютъ черви, ужаленіе которыхъ такъ больно мертвому тѣлу, какъ наказываніе иглой— живому. *Sepher jereh chattaim.* 66.

¹⁾ *Sharānu, Jawākyt, II, 174.* См. *Kremer, стр. 504.*

хотя и не убѣдительно. Когда ихъ спрашиваютъ, почему вопли истязуемыхъ въ могилѣ никогда не бываютъ слышны, или какимъ образомъ тѣла, сожженные или съѣденныя звѣрями, птицами или иначе уничтоженныя, могутъ быть истязаемы таковымъ образомъ, не будучи погребенными, мухаммедане обыкновенно на первый вопросъ отвѣчаютъ, что никто не знаетъ того, что происходитъ въ могилѣ, а на второй — говорятъ, что достаточно дать жизнь и одной какой нибудь части тѣла, чтобы оно (тѣло) въ состояніи было слышать вопросы ангеловъ и отвѣчать на нихъ ¹⁾.

Обращаясь къ талмудическимъ вѣрованіямъ, мы замѣчаемъ большое сходство ихъ съ только что представленными мухаммеданскими вѣрованіями. Прежде всего представляется намъ заимствованною изъ Талмуда та мысль, что умершій тотчасъ послѣ своего погребенія записываетъ по приказанію явившагося къ нему ангела (Румана) все свои добрыя и худыя дѣла. Въ Талмудѣ очень часто встрѣчается та мысль, что человѣкъ послѣ своей смерти самъ долженъ свидѣтельствовать за себя и за свои дѣла, равно какъ долженъ высказать обо всемъ этомъ и свое мнѣніе ²⁾. Въ талмудическомъ трактатѣ Таанитъ говорится, что когда человѣкъ уходитъ на тотъ свѣтъ, ему въ точности показываютъ все, сдѣланныя имъ во время жизни, дѣла и спрашиваютъ: вѣрно ли записано? Умирающій отвѣчаетъ, что вѣрно. Тогда его заставляютъ приложить печать къ записанному, что онъ и дѣлаетъ, какъ говорится въ Словѣ Божіемъ: «рукою каждаго человѣка запечатывается онъ» ³⁾. Очевидно, это именно ученіе и перешло къ мухаммеданамъ. Что же касается вопроса и наказанія въ могилѣ, производимаго надъ умершимъ двумя ангелами, Мункаромъ и Накиромъ, то это вѣрованіе почти уже цѣликомъ взято изъ Талмуда. По нему лишь только умершій будетъ заключенъ въ гробницу, какъ душа снова соединяется съ тѣломъ и заставляеть его подняться на ноги. Умершій, открывъ глаза, видитъ около себя двухъ ангеловъ, пришедшихъ судить его. Каждый изъ нихъ держитъ въ рукѣ двѣ огненные палки (или, по другимъ, огненные цѣпи). Послѣ того душа и тѣло подвергаются допросу и наказанію за все, сдѣланное въ мірѣ,

¹⁾ Sale «The Koran» The Preliminary Discourse, sect IV, стр 77. Сравн. Wahl: Der Koran, Halle, 1228, p. 525—526, Sharāny, Iavvakyt, II, 173. См. Kremer, стр. 304.

²⁾ Jalkut на Притч. Соломон. 20, 27.

³⁾ Іов. 37, 7. Талмуд. тракт. Таанитъ, II, 1.

зло. «Горе человѣку, восклицаетъ книга Зогаръ, если онъ окажется виновнымъ, потому что никто не защититъ его! Отъ перваго удара, которымъ поражаютъ умершаго ангелы, всѣ его члены становятся вывихнутыми. Отъ втораго удара распадаются всѣ внутренности и кости. Тогда ангелы собираютъ остатки и ударяютъ въ третій разъ, отчего умершій обращается въ сухую пыль¹⁾. Иудеи называютъ эту пытку *Hibbut hakkeber* или биеиёмъ могильнымъ и утверждаютъ, что всѣ люди подвергнутся ему, исключая только тѣхъ, которые умрутъ въ вечеръ субботній, или тѣхъ, которые жили въ землѣ Израильской²⁾. Такимъ образомъ мухамедане заимствовали изъ Талмуда не только самое вѣрованіе въ могильное наказаніе, но по примѣру талмудистовъ освободили отъ этого наказанія и всѣхъ умершихъ въ ночь на пятницу, вмѣсто талмудической субботы. Къ числу этихъ освобожденныхъ отъ могильнаго наказанія мухамедане присоединили еще убитыхъ на войнѣ за религію, очевидно вмѣсто умершихъ въ Палестинѣ, каковыхъ освобождаетъ отъ этого наказанія Талмудъ. Даже въ средствахъ, предлагаемыхъ мухамеданами для освобожденія отъ могильнаго наказанія, можно найти сходство съ Талмудомъ. Такъ, въ одной молитвѣ древніе евреи говорили: «избави насъ (Боже) отъ злыхъ совѣтовъ, убожества, отъ всякихъ наказаній, особенно же наказанія въ школахъ и бичеванія въ могилѣ»³⁾. Значитъ, усердная молитва могла избавить отъ наказанія въ могилѣ. Изъ другихъ средствъ, особенно сильно помогающихъ человѣку въ его посмертной жизни, является, по ученію талмудистовъ, искренняя любовь къ ближнимъ, выражающаяся въ благотворительности, и строгое соблюденіе поста, каковыя средства, по свидѣтельству Талмуда, предлагалъ еще пророкъ Захарія⁴⁾.

Но мухамедане въ своихъ заимствованіяхъ не ограничились однимъ Талмудомъ. Религія Зороастра, какъ извѣстно, тоже въ достаточной мѣрѣ повліяла на религіозное міровоззрѣніе мухамеданъ⁵⁾.

¹⁾ Wahl: Der Koran. Halle, 1828, p. 525. Nager: Die Religionsphilosophie des Talmud. Leipzig, 1864, p. 38—39. Талмуд. тракт. Taanith, II, 1; Kremar, стр. 272. Каббала Н. С. стр. 135. Труд. К. Дух. Ан. 1870. Августъ, стр. 276.

²⁾ V. Elias in Tishbi; Buxtorfe, Synag. Judaic. et Lexic. Talmud. Sm. Sale, стр. 77.

³⁾ Талмудъ вавилонск. трактатъ. Berachoth, 18, 2.

⁴⁾ Захар. 7, 9; 8, 19; Kosch ha—schana 18, 1; Sucea 49, 2; sofa 14, 1; Aboda sara 2, 1, Jalkuf на Zes. 43. См. Wolff стр. 67 въ примѣч.

⁵⁾ См. наприм. Коранъ 2, 96; Алкоранъ Магомедовъ Сейла, въ перев. Колмакова, въ примѣч. стр. 12.

Примѣр
загробн
могиль
прекрас
слѣ пр
благоче
приходи
занахо
что он
П
только
персов
религи
чистаг
Свѣту
ныхъ
болѣе
ка въ
ный, 1
душа)
(прави
стищи
чудны
ней дѣ
къ не
ты. са
еть:
рыя п
прекра
болѣе
въ вы
Напро
ла, от
дурно!
1
сте pai
2
занное

Примѣръ этому мы видимъ и въ вѣрованіяхъ мухаммеданъ о загробной жизни. Такъ, когда Мункаръ и Накиръ удаляются изъ могилы вѣрующаго, на мѣсто ихъ приходитъ нѣкоторый мужъ въ прекраснѣйшихъ одеждахъ и съ пріятнѣйшими благоуханіями. По слѣб привѣтствія умершему онъ заявляетъ ему, что онъ есть его благочестивое дѣло. Съ другой стороны, къ человѣку нечестивому приходитъ въ могилу мужъ самаго мерзкаго вида и съ гадкимъ запахомъ. Посуливъ умершему наказаніе Божіе, онъ говоритъ ему, что онъ есть его худое дѣло.

Почти тоже самое мы видимъ и въ религіи персовъ съ тою только разницею, что у мухаммеданъ является умершему мужъ, а у персовъ — дѣва. Въ Борда-Авеста, памятникъ древней персидской религіи, мы находимъ слѣдующее вѣрованіе. Когда душа человѣка чистаго, вышедши изъ тѣла, отправится въ путь къ «Вѣчному Свѣту», то она находитъ дорогу по запаху цвѣтовъ. Изъ полуденныхъ областей дуетъ ей на встрѣчу вѣтеръ полный благоуханій¹⁾, болѣе ароматный, чѣмъ все другіе вѣтры, и душа чистаго человѣка вдыхаетъ его. «Откуда дуетъ этотъ вѣтеръ самый благоуханный, который я когда либо вдыхалъ?» спрашиваетъ онъ (собств. душа). Тогда выходитъ ему на встрѣчу его собственный законъ (правила его жизни) въ образѣ дѣвы, красивой, свѣтлой, съ блестящими плечами, сильной, статной, гибкой, съ полной грудью, чуднымъ тѣломъ, благороднымъ, яснымъ лицомъ. — пятнадцатилѣтней дѣвы, равной по прелести самымъ дивнымъ существамъ. Тогда къ ней обращается душа чистаго человѣка и спрашиваетъ: «кто ты, самая прелестная изъ видѣнныхъ мною дѣвъ?» А она отвѣчаетъ: «о, юноша, я — твои добрыя мысли, слова и дѣла, твои добрыя правила, правила твоей собственной жизни. Ты сдѣлалъ все прекрасное еще болѣе прекраснымъ для меня, все пріятное еще болѣе пріятнымъ, все желанное еще болѣе желаннымъ, пребываніе въ высокому мѣстѣ пребываніемъ въ мѣстѣ еще болѣе высшемъ». Напротивъ, душа человѣка нечистаго (грѣшнаго), вышедши изъ тѣла, отправляется въ нечистую страну и находитъ свою дорогу по дурному запаху. Зловонный вѣтеръ²⁾ дуетъ ей на встрѣчу съ

¹⁾ У мухаммеданъ на человѣка праведнаго дуетъ въ продѣланное изъ могилы отверстіе райскій благовонный вѣтерокъ.

²⁾ Зловонный вѣтеръ соотвѣтствуетъ мухаммеданскому, дующему изъ ада въ продѣланное оттуда въ могилу отверстіе.

сѣвера, и вмѣстѣ съ тѣмъ ея глазамъ является безобразная, отвратительная дѣва, — ея собственныя злыя дѣла. Тогда злая душа говоритъ этой дѣвѣ: «горе тебѣ! кто ты и давно-ли пришла сюда?» на что получаетъ отвѣтъ, что она — дѣва есть ея собственныя злыя дѣла²⁾).

Несомнѣнно, что мухаммедане именно изъ этого ученія персовъ заимствовали свое вѣрованіе въ явленіе къ умершему его собственныхъ добрыхъ или худыхъ дѣлъ подѣ образомъ прекраснаго или мерзкаго мужа.

М. Ронгинскій.

(Окончаніе будетъ).

Тридцатилѣтіе служенія протоіерея Матвѣя Васильевича Любочестнова въ санѣ священника при градо-Оренбургской Свято-Троицкой церкви.

19 апрѣля, съ разрѣшенія Его Преосвященства, праздновалось тридцатилѣтіе пастырскаго служенія въ градо-Оренбургской Свято-Троицкой церкви о. протоіерея М. В. Любочестнова, при чемъ почетные прихожане поднесли ему, по благословенію милостиваго Архипастыря нашего, драгоценный наперсный крестъ.

Празднованіе юбилея имѣло, можно сказать, церковно-семейный характеръ: оно было такъ просто, но въ тоже время такъ торжественно, что мы не можемъ пройти онаго молчаніемъ. Признаемся, что беремъ за перо не съ тѣмъ, чтобы польстить юбиляру какимъ бы то ни было образомъ; мы представляемъ описаніе юбилея единственно съ тою цѣлю, чтобы сообщить объ одномъ изъ счастливѣйшихъ дней въ жизни досточтимаго о. протоіерея тѣмъ лицамъ, которые были ему сотоварищами по образованію и службѣ, а также и тѣмъ, которые знали и знаютъ юбиляра лично или по слухамъ, дабы и они могли порадоваться, что Господь благословляетъ достойнаго пастыря долгою дней.

Наканунѣ 19 апрѣля о. протоіереемъ совершенно было въ приходскомъ храмѣ всенощное бдѣніе, а въ самый день юбилея — божественная литургія, при чемъ юбиляру сослужили два протоіерея: о. А. А. Невзоровъ и Н. Н. Полидоровъ, и два священника: М. Ѳ.

¹ Spiegel, Avesta. Ed. Bleek, vol. III pp. 136, 163 и др. См. Тейлоръ, первобытная культура, 1872. II. 168—169 стр.

Руднянскій и И. А. Разсыпнинскій. Храмъ буквально наполнилъ былъ молящимися, въ числѣ которыхъ были не только одни прихожане, но и много изъ постороннихъ лицъ. Во время литургіи, вмѣсто причастнаго стиха, священникомъ о. Іоанномъ Разсыпнинскимъ произнесена была рѣчь, которая печатается ниже. Послѣ литургіи, когда священнодѣйствующие, во главѣ съ юбиляромъ, вышли изъ алтара на амвонъ для совершенія благодарственнаго молебна, церковнымъ старостой, купцемъ И. Б. Сачковымъ, при участіи двухъ представителей отъ прихожанъ—И. А. Зарывинова и Н. А. Середы, поднесенъ былъ юбиляру драгоценный наперсный крестъ. При этомъ г. Середя сказалъ юбиляру рѣчь, содержаніе которой, къ сожалѣнію, не можемъ сообщить буквально. Въ этой рѣчи не было громкихъ фразъ, которыми испещряются подобныя рѣчи, въ ней не было льстивыхъ словъ, рассчитанныхъ, обыкновенно, на эффектъ; эта рѣчь была задушевная, правдивая, въ которой онъ изобразилъ вкратцѣ плодотворную пастырскую дѣятельность о. протоіерея и высказалъ, что прихожане и прочія лица, явившіяся во храмъ въ такомъ множествѣ, собрались сюда не по приглашенію и предложенію отъ кого либо, но именно изъ любви и преданности къ нему, чтобы вкупѣ принести благодареніе Господу за то, что Онъ благословилъ юбиляра долгою дней и сподобилъ его даже до лѣтъ старчества вѣщати глаголы живота вѣчнаго; просилъ принять отъ прихожанъ крестъ, какъ выраженіе искренняго, глубокаго уваженія и сердечной признательности за ревностное исполненіе пастырскаго долга въ качествѣ руководителя и пастыря своихъ прихожанъ, какъ знакъ молитвеннаго благожеланія, чтобы Господь даровалъ ему силу и бодрость еще многіе годы быть пастыремъ церкви. И юбиляръ, съ своей стороны, также отвѣтилъ краткою рѣчью, до глубины души тронувшей всѣхъ присутствующихъ въ храмѣ, въ которой онъ высказалъ свою сердечную благодарность за оказанное ему отъ избранныхъ почетныхъ прихожанъ вниманіе, котораго не заслужилъ, и твердую готовность свою и впредь служить, по мѣрѣ силъ своихъ, на пользу церкви и прихожанъ. Затѣмъ отслуженъ былъ благодарственный молебенъ и провозглашено многолѣтіе Царствующему Дому, Св. Синоду, Его Преосвященству и досточтимому юбиляру.

По окончаніи же богослуженія, досточтимый о. протоіерей пригласилъ духовенство, участвующее при семъ торжествѣ, вмѣстѣ съ

почетными прихожанами къ себѣ въ домъ раздѣлить съ нимъ хлѣбъ, соль. Здѣсь одною изъ преданныхъ ему духовныхъ дочерей поднесена была ему икона Богоматери. Во время обѣда предложены были тосты за драгоцѣнную жизнь Государа Императора и всего Августѣйшаго Дома, за Епархіальнаго Преосвященнаго, за юбиляра и т. д. Въ концѣ обѣда о. Ректоръ духовной семинаріи прислалъ о. протоіерею поздравительное письмо и на память о семъ знаменательномъ днѣ—священную Библію въ изящномъ переплетѣ.

Такъ отпразднованъ былъ юбилей одного изъ высокопочтеннѣйшихъ протоіереевъ города Оренбурга. Заключимъ и мы свое слово сердечнымъ пожеланіемъ уважаемому юбиляру долголѣтствія. Если *предъ лицемъ съдаго*, по выраженію премудраго, должно возстать и *лице старче*—почтить, то долгъ справедливости требуетъ отъ насъ засвидѣтельствовать предъ всѣми, что тотъ, кто въ продолженіи 43 лѣтъ съ пользою совершалъ служеніе церкви, кто достохвально исполнялъ долгъ пастыря многихъ тысячъ душъ, кто снискалъ любовь своихъ собратій и прихожанъ, кто сохранилъ честное имя и много трудился, — тотъ поистинѣ долженъ быть почтенъ.

Досточтимый юбиляръ, о. прот. Любочестновъ, сынъ діакона, окончилъ курсъ въ Уфимской дух. семинаріи въ 1848 г. и 12 декабря этого года преосвященнѣйшимъ Іоанникіемъ рукоположенъ во священника въ ст. Краснохолмскую; 20 сентября 1849 г., по прешенію жителей Кардаиловской станицы, переведенъ въ оную, а 19 апрѣля 1862 г., по предложенію преосвящ. Антонія, переведенъ на настоящее мѣсто. Въ продолженіе такого многолѣтняго служенія онъ былъ благочиннымъ, состоялъ членомъ правленія Оренбургскаго дух. училища и въ настоящее время состоитъ членомъ Консисторіи, непремѣннымъ членомъ Оренб. Статистическаго Комитета, предсѣдателемъ приходскаго попечительства, членомъ и вмѣстѣ казначеемъ Совѣта Михаило-Архангельскаго братства, казначеемъ Епархіальнаго Комитета по сбору и распредѣленію пожертвованій между голодающими и др. Имѣетъ награды: набедренникъ, бронзовый наперсный крестъ въ память войны 1853--1854 г.г., скуфью, камилавку, наперсный крестъ, орденъ Св. Анны 2 ст., палицу и орденъ Св. Владиміра 4 ст.

Z.

РѢЧЬ

въ день приходскаго торжества, по случаю совершившагося тридцатилѣтія служенія протоіерея Матвѣя Васильевича Любочестнова при Оренбургской градской Свято-Троицкой церкви, 19 Апрѣля 1892 года.

Нынѣ исполнилось ровно 30 лѣтъ, какъ высокочтимый сослуживецъ мой, нашъ достопочтенный протоіерей Матвѣй Васильевичъ, послѣ 13-лѣтняго пастырскаго служенія своего въ станицахъ Краснохолмской и Кардаиловской, поступилъ приходскимъ пастыремъ въ нашу Богомъ хранимую Свято-Троицкую церковь. И вотъ, всѣ прихожане, въ знакъ искренняго своего расположенія къ плодотворной пастырской дѣятельности о. протоіерея, единодушно пожелали почтить сей приснопамятный день, съ надлежащаго разрѣшенія, подобающимъ юбилейнымъ торжествомъ съ поднесеніемъ ему, по благословенію милостивѣйшаго Архипастыря нашего, драгоценнаго наперснаго креста. Таковое, столь многочисленное собраніе въ св. храмѣ народа, по сему чрезвычайному случаю, вполнѣ подтверждаетъ истину сказанныхъ словъ. И мнѣ, какъ сослуживцу достопочтеннѣйшаго о. протоіерея, отрадно видѣть эту живую связь паствы съ пастыремъ и отъ души порадоваться настоящему событію.

При единодушныхъ, усердныхъ благожеланіяхъ достойному виновнику настоящаго торжества не забудемъ, что въ средѣ нашего городскаго духовенства это — второе торжество въ честь священнослужителя, — представителя собственно приходской дѣятельности на пользу церкви и общества; первое подобное же торжество, какъ небезызвѣстно и вамъ, бр., праздновалось только въ честь не менѣ заслуженнаго также протоіерея здѣшней Вознесенской церкви, о. Василія Олышанскаго (теперь покойнаго), назадъ тому лѣтъ 11 или 12.

Чествуя сегодня такъ дружно достойнаго нашего о. протоіерея, какъ вполнѣ заслуженнаго и притомъ старѣйшаго по лѣтамъ изъ всѣхъ городскихъ священнослужителей, мы повинемся только влеченію нашихъ сердець и шествуемъ, такъ сказать, тѣмъ именно путемъ, который указываетъ намъ самъ Апостоль Павель своимъ внушеніемъ преискренне уважать и всецѣло любить всѣхъ обще-

полезныхъ дѣятелей въ Христовой церкви. Вотъ эти многознаменательныя слова св. Апостола, направленные нѣкогда къ Фессалонивійцамъ: *просимъ васъ, братіе, уважать трудящихся у васъ и предстоятелей вашихъ въ Господь, и вразумляющихъ васъ, и почитать ихъ преимущественно съ любовью за дѣло ихъ.* (1 Фессалон. 5, 12 и 13).

Но не къ однимъ только Фессалоникійцамъ относились сіи Апостольскія слова. Обязательная сила этого внушенія простирается и на насъ, бр., и на христіанъ всѣхъ мѣстъ и всѣхъ временъ, во всѣхъ тѣхъ случаяхъ, когда жизнь поставляетъ ихъ въ соприкосновеніе съ людьми, которые своими заслугами и доблестями стяжали себѣ неотъемлемое право на уваженіе и любовь общества. И на такое наше чествованіе тебя, высокочтимый о. протоіерей, стало быть, ты имѣешь заслуженное тобою право, а насъ побуждаетъ почитать тебя священный долгъ.

Братія о Христь! Воистину это его право, а нашъ долгъ. Право на почетъ и любовь отъ окружающей среды людей, по слову Апостола, пріобрѣтается не иначе, какъ трудами, подъемлемыми ради пользы общественныхъ: *просимъ васъ, братіе, уважать трудящихся у васъ* (1 Фессалон. 5, 12), прямо говорится въ посланіи Апостола къ современному ему народу. А нашъ о. протоіерей не изъ трудящихся ли въ приходѣ? Если бы было возможно и досужно прослѣдить всю его жизнь, отъ самаго ранняго дѣтства и до настоящей относительной старости, то она представилась бы намъ, безъ преувеличенія можно сказать, непрерывною цѣпью много-различныхъ трудовъ его, какъ по дѣятельности настыря—на пользу церкви и прихожанъ, такъ по дѣятельности частной и административной—вообще на пользу общества.

Но на сей разъ остановимъ наше вниманіе хоть на нѣкоторыхъ трудахъ о. протоіерея, особенно характеризующихъ его какъ приходскаго настыря.

Само собою разумѣется, что обязанности священнослуженія и сами по себѣ многотрудныя, еще большихъ требуютъ трудовъ отъ личности, когда соединяются съ какими либо другими обязанностями. А нашъ о. протоіерей, кромѣ прямыхъ своихъ обязанностей приходскаго настыря, которыя несъ и несетъ теперь въ продолженіи сличномъ 43 лѣтъ—въ трехъ разныхъ приходсахъ, нѣсколько лѣтъ проходилъ немаловажную должность благочиннаго и доселѣ

состоитъ
храмъ п
усидчивъ
(не гово
хіяльна
съ чест
образом
ственно
церкви
ный дел
церкви
и того
отъ зам
сочинен
родной
читател
своихъ
И
тоіерей
житіемъ
бы, въ
ная ед
для об
Божію
вѣины
какой-
тщате.
еть еі
добръ
ду, и
на ве
вѣтли
умѣет
ли съ
и снп
правд
вумь
ствов:

состоитъ столько же лѣтъ, сколько служить теперь въ нашемъ храмѣ пастыремъ, т. е. ровно также 30 лѣтъ, на многотрудной, усидчивой и отвѣтственной должности члена Духовной Консисторіи (не говоря уже о другихъ всевозможныхъ порученіяхъ отъ Епархіальнаго Начальства, которыя исполнялъ онъ всегда аккуратно, съ честью и достоинствомъ). Около полулѣтка прослуживъ, такимъ образомъ, церкви Божіей въ должности пастыря, о. протоіерей естественно не могъ не понести, между прочимъ, и нелегкаго бремени церковнаго проповѣдничества. Въ каждый воскресный и праздничный день онъ имѣлъ и имѣеть обыкновеніе всегда говорить въ церкви общедоступныя поученія. При этомъ не могу не замѣтить и того обстоятельства, что если бы скромность не удерживала его отъ заявленія себя въ печати (хотя, впрочемъ, печаталъ онъ свои сочиненія, но немного),—то, безъ сомнѣнія, о. протоіерей, по природной даровитости своей и солидному образованію, подарилъ бы читателямъ и особенно своимъ почитателямъ не малое количество своихъ назидательныхъ поученій.

И, слѣдуя внушенію св. Апостола, досточтимый нашъ о. протоіерей не только однимъ словомъ даетъ вѣрнымъ образъ, но и житіемъ (1 Тим. 5, 12), и даже болѣе житіемъ, чѣмъ словомъ. Гдѣ бы, въ какомъ отношеніи и положеніи, ни поставила его жизненная среда,—вездѣ и во всякомъ случаѣ онъ является образцомъ для окружающихъ его лицъ. Напримѣръ, кто, войдя въ церковь Божию и видя его священнодѣйствующимъ, не назидается благоговѣйнымъ его служеніемъ? Кто приглашаетъ его въ приходъ ради какой-либо требы, и не замѣчаетъ въ немъ внимательнаго и тщательнаго ревнителя объ исполненіи своего долга? Кто посѣщаетъ его въ жилищѣ, и не видитъ въ немъ человѣка, *сеой домъ добръ правяща* (1 Тим. 3, 4)? Кто вступаетъ съ нимъ въ бесѣду, и не восхищается его всегда открытымъ и яснымъ взглядомъ на вещи, не плѣняется его всегда задушевнымъ и отечески—привѣтливимъ словомъ? Съ кѣмъ бы онъ ни обращался, всегда онъ умѣетъ выдержать себя съ достоинствомъ, съ тактомъ. Обращается ли съ низшими себя,—онъ всегда къ нимъ отзывчивъ, терпѣливъ и снисходителенъ. Вообще могу сказать о немъ: всегда честный, правдивый, разсудительный, милостивый и великодушный,—чествуемый нами о. протоіерей, какъ по всему видно, всегда руководствовался и руководствуется въ жизни своей однимъ правиломъ.

намѣченнымъ имъ разъ навсегда: «всѣмъ добро и никому зла».

Такъ воздаемъ тебѣ, высокоуважаемый о. протоіерей, должную честь, какъ одному изъ лучшихъ и достойнѣйшихъ городскихъ нашихъ пастырей, «дающихъ образъ вѣрнымъ словомъ и житіемъ!» Ибо эта честь, какъ уже сказано мною, принадлежитъ тебѣ по праву, а я, будучи сослужителемъ съ тобою около 11 лѣтъ въ семь свитомъ храмѣ, выражаю ее не столько по долгу своему, сколько по сердечному расположенію къ тебѣ.

Братіе — христіане! Полагаю, что не я одинъ такъ смотрю на нашего достопочтеннаго о. протоіерея. Смѣю думать, и вамъ всѣмъ онъ представляется точно въ такомъ же свѣтѣ. Почтимъ же его и возлюбимъ не словомъ только, но и дѣломъ. Первымъ нашимъ дѣломъ пусть будетъ наше едиными усты и единымъ сердцемъ соборно приносимое Господу Богу благодареніе за то, что Онъ сподобилъ моего сослуживца, а вашего добраго пастыря, потрудиться для церкви Божіей такъ долго и такъ благоплодно. Затѣмъ усугубимъ наши молитвы ко Всевышнему, чтобы Онъ и еще приложилъ ему дни живота его на многія лѣта и благословилъ его, вмѣстѣ съ добрѣйшей сунругой его, всякимъ благословеніемъ, небеснымъ и земнымъ. Наконецъ, постараемся и въ себѣ самихъ отобразить черты его доблестной жизни; паче же всего потщимся, по слову Апостола, жить въ мирѣ между собою и будемъ желать другъ другу только одного добраго и полезнаго въ жизни. И какая радость возсіяетъ въ душѣ каждаго изъ насъ отъ такой мирной и богоугодной жизни! Тогда и Господь Богъ, въ Троицѣ славимый, не оставитъ всѣхъ насъ Своею всеблагою и всеильною благодатію и милостію.

Священникъ *Іоаннъ Разсмысленскій*.

19 Апрѣля 1892 года.

Оренбургъ.

О Б Ъ Я В Л Е Н І Я .

Согласно постановленія Оренбургскаго Губернскаго Распорядительнаго Комитета на 28 Марта с. г. за № 222, симъ объявляю въ свѣдѣнію и неуклонному исполненію всего населенія Оренбургскаго уѣзда, что примѣнительно къ Высочайше утвержденному 13-го Мая 1868 г. мѣстною Государственнаго Совѣта и на основаніи 53 ст. XII т. 2 ч. Св. зак. по продолж. 1886 и телеграммы Г-на

Министра Внутренних Дѣлъ отъ 23 Мая 1891 г., — на землевладельческое и земледѣльческое населеніе Оренбургскаго уѣзда, какъ-то: на сельскія и казачьи общества, на частныхъ землевладельцевъ и арендаторовъ земель всѣхъ сословій и наименованій, возлагается **обязательная повинность** истребленія въ 1892 году сусликовъ (овражковъ) тѣми средствами и способами, какіе будутъ указаны Губернскимъ Распорядительнымъ Комитетомъ.

1) По всему Оренбургскому уѣзду означенное выше постановленіе должно быть приведено къ обязательному и неуклонному исполненію съ 15-го числа сего Апрѣля мѣсяца.

2) Съ этого времени до 1 Юня истребленіе сусликовъ будетъ производиться **сѣрнистымъ углеродомъ** подъ руководствомъ и наблюденіемъ особыхъ агентовъ Губернскаго Распорядительнаго Комитета (по одному на волость или станичный юртъ) и ихъ помощниковъ (сколько потребуется).

3) Квартиры агентовъ назначаются при волостныхъ и станичныхъ правленіяхъ; а потому съ требованіями сѣрнистаго углерода, за указаніями его употребленія и, вообще, за всевозможными по дѣлу истребленія сусликовъ разъясненіями слѣдуетъ обращаться къ означеннымъ лицамъ непосредственно или черезъ волостныя и станичныя правленія.

4) Сѣрнистый углеродъ для истребленія сусликовъ и всѣ орудія и принадлежности его употребленія отпускаются какъ сельскимъ и казачьимъ обществамъ, такъ и частнымъ землевладельцамъ **безплатно**; равнымъ образомъ всѣ расходы по вознагражденію агентовъ и ихъ помощниковъ принимаются на счетъ казны.

5) Взамѣнъ сего, сельскія и казачьи общества, хуторяне, разночинцы, управленія казенныхъ, удѣльныхъ, церковныхъ и монастырскихъ земель и частные землевладельцы всѣхъ сословій и наименованій обязаны предоставить въ распоряженіе агентовъ столько безплатныхъ рабочихъ, сколько потребуется для истребленія сусликовъ на принадлежащихъ имъ земляхъ.

6) Повинность эту сельскіе и войсковые обыватели уѣзда, разночинцы и вообще — всѣ лица податнаго сословія должны отбывать натурою, т. е. нарядомъ рабочихъ съ каждаго двора (под-ростковъ обоаго пола не моложе 12 лѣтъ, женщинъ и мужчинъ), при чемъ число рабочихъ съ каждаго двора опредѣляется сельскимъ или поселковымъ сходомъ.

Примѣчанія: I). Взрослые рабочіе требуются въ незначительномъ, сравнительно, числѣ, примѣрно 1 на 10 подростковъ или женщинъ. II). Не имѣющіе возможности или не желающіе отбывать повинность натурою обязаны нанимать за себя такое число рабочихъ, какое причитается съ нихъ по постановленію схода. III). Арендаторы земель отбываютъ повинность по истребленію сусликовъ въ половинномъ размѣрѣ противъ владѣльцевъ этихъ земель.

7) Для истребленія сусликовъ на земляхъ, принадлежащихъ удѣлу, казѣ, церквамъ, монастырямъ и частнымъ землевладѣльцамъ, устанавливается на время съ 15 сего Апрѣля по 1 Іюня подневная плата: для подростковъ обоего пола (отъ 12 лѣтъ) и для женщинъ по 15 коп., и для мужчинъ 20 коп.

8) Въ случаѣ уклоненія кого либо отъ исполненія указанной выше повинности (натурою или наймомъ рабочихъ), виновные, безъ различія будетъ-ли то сельскій или войсковой обыватель, или частный землевладѣлецъ, — привлекаются къ строгой законной отвѣтственности и, кромѣ того, истребленіе сусликовъ будетъ произведено въ такомъ случаѣ на счетъ виновныхъ путемъ найма рабочихъ по вольной цѣнѣ.

9) Истребленіе сусликовъ указаннымъ выше порядкомъ, подъ руководствомъ особыхъ агентовъ, будетъ производиться во всѣхъ станичныхъ юртахъ Оренбургскаго уѣзда и въ волостяхъ: Абрамовской, Бѣлозерской, Дмитріевской, Имангуловской, Илецкой, Кипчакской, Павловской, Покровской и Сеитовской. Въ остальныхъ, затѣмъ, волостяхъ Оренбургскаго уѣзда, не вошедшихъ въ число означенныхъ выше, обязательное истребленіе сусликовъ подъ опасеніемъ отвѣтственности по пункту 8 сего объявленія, должно производиться: выливаніемъ водой, выкуриваніемъ, ловлею капканчиками и т. п. способами. Строжайше предписываю чинамъ уѣздной полиціи, волостнымъ старшинамъ и сельскимъ старостамъ имѣть неослабное наблюденіе за обязательнымъ истребленіемъ сусликовъ въ волостяхъ, не вошедшихъ въ число перечисленныхъ выше, и о своей дѣятельности и дѣйствіяхъ по истребленію сусликовъ представить мнѣ подробный отчетъ, съ указаніемъ числа сусликовъ, истребленныхъ каждымъ обществомъ отдѣльно.

10) Если бы по стаяніи снѣга суслики появились въ значи-

тельномъ количествѣ въ какой либо волости, не вошедшей въ число девяти, указанныхъ въ п. 9, то подлежащее волостное правленіе обязано, подъ опасеніемъ строгой отвѣтственности за промедленіе, съ нарочнымъ донести объ этомъ Губернскому Распорядительному Комитету, отъ котораго уже и будетъ зависѣть немедленное командированіе въ такую волость своего агента для истребленія сусликовъ сѣрнистымъ углеродомъ, съ соблюденіемъ всѣхъ правилъ, перечисленныхъ въ пунктахъ 1—8 сего объявленія.

11) Волостныя и станичныя власти, всѣ чины уѣздной полиціи, духовенство, учителя начальныхъ школъ и проживающіе въ уѣздѣ должностные и частные лица симъ приглашаются оказывать возможное содѣйствіе въ предпринимаемой борьбѣ съ сусликомъ, причинившимъ столько убытковъ населенію уѣзда въ прежніе годы и уничтожившимъ во многихъ мѣстностяхъ весь скудный урожай хлѣбовъ 1891 года.

12) Предписываю чинамъ уѣздной полиціи, волостнымъ и станичнымъ правленіямъ, не дожидаясь особыхъ распоряженій губернскаго начальства, **НЕМЕДЛЕННО** распространить настоящее объявленіе среди населенія, озаботиться безотлагательнымъ составленіемъ списковъ рабочихъ, назначенныхъ сельскими и поселковыми сходами съ каждаго двора, отвести въ каждомъ селеніи безопасное помѣщеніе для храненія сѣрнистаго углерода (въ тѣхъ волостяхъ, гдѣ истребленіе сусликовъ будетъ производиться этимъ средствомъ) и прочаго казеннаго имущества (требуется прохладное помѣщеніе: каменная палатка, выходъ, землянка), и назначить въ каждомъ селеніи благонадежныхъ, расторопныхъ людей въ помощь сотскимъ для наблюденія за производствомъ работъ.

Я увѣренъ, что населеніе Оренбургскаго уѣзда, понимая всю важность предпринимаемыхъ Правительствомъ, съ значительными затратами, въ интересахъ населенія мѣропріятій, отнесется съ должнымъ усердіемъ и добросовѣстностью къ исполненію возложенной на него обязательной повинности и тѣмъ избавитъ меня отъ необходимости принятія какихъ либо особыхъ принудительныхъ мѣръ.

Оренбургскій Губернаторъ и Наказный Атаманъ

Оренбургск. казачьяго войска, Генераль-Маіоръ *Ершовъ*.

Членъ Комитета *Рудзневскій*.

ВЫШЛА ВЪ СВѢТЪ НОВАЯ КНИГА - СБОРНИКЪ:
„НИКОЛАЙ ИВАНОВИЧЪ ИЛЬМИНСКІЙ.“

Избранныя мѣста изъ педагогическихъ сочиненій, нѣкоторые свѣдѣнія о его дѣятельности и о послѣднихъ дняхъ его жизни. Съ портретомъ Н. Ив. Ильминскаго, съ видомъ Учительской семинаріи и Крещено-татарской школы. Казань. Цѣна 75 коп. съ пересылкой, на лучшей бумагѣ 1 р. 25 коп.

Вся сумма отъ продажи сборника пойдетъ на образованіе капитала имени Н. Ив. Ильминскаго — на содержаніе стипендіатовъ въ учрежденной покойнымъ Казанской Крещено-татарской школѣ.

Продается въ Оренбургѣ въ книжномъ магазинѣ Михаило-Архангельскаго Братства.

Содержаніе неоффиц. части: Катихизическія поученія (Продолженіе).— *Миссіонерскій отдѣлъ*.— Мухаммеданское ученіе о состояніи души отъ смерти до воскресенія. Мухаммеданское ученіе о душѣ. Присутствіе души при погребеніи тѣла. Вторичное соединеніе души съ тѣломъ. Свидѣтельство Борана о могильномъ судѣ. Ангелъ Руманъ. Ангелы Мункаръ и Накиръ. Строгость могильнаго суда. Состояніе нижней души послѣ могильнаго суда. Состояніе высшей души. Ученіе мухаммеданъ о мѣстопребываніи душъ до дня воскресенія. Молитва за умершихъ.— Тридцатилѣтіе служенія прот. М. В. Любостенова.— Ельчъ въ день приходскаго торжества.— Объявленія.— Приложеніе.

Редакторъ, Преподаватель Семинаріи Н. Израильскій.
Печать дозв. Цензоръ Прот. В. Сорокоожскій. Печ. въ Типо-литограф. В. Бреслина

уничтоз
горомъ
этого у
ны; въ
бесное.
грѣшит
не пуст
самимъ
жиз (А
котором
намъ о
Это на
когда о
сердечі
Господ
пателя
ніи зак
намъ п
числен
ваться
страши
милосе
По на
было б
очень
го на
отмщае
послѣ
мы ос
всѣ тѣ
любили
добраго
скажем
вредъ
позору
же? У

уничтожаются. Какъ же важно должно быть то условіе, при которомъ Господь исполнитъ молитву о прощеніи грѣховъ! Отъ этого условія будетъ зависѣть все наше спасеніе. Всѣ мы грѣшны; въ состояніи грѣховности, не можемъ войти въ Царствіе небесное. Если допустить предположеніе, что впередъ не будемъ грѣшить, то все же грѣхи прошедшіе, осквернившіе душу и тѣло, не пустятъ насъ туда по тому общему закону, изреченному самимъ Богомъ, что *ничто скверное не войдетъ въ царствіе Божіе* (Апок. 21, 27). Какое же это вождельное условіе, при которомъ Господь очиститъ насъ отъ всѣхъ грѣховъ нашихъ и намъ откроется свободный доступъ къ блаженному царствію? Это наше собственное милосердіе къ подобнымъ намъ человѣкамъ, когда они чѣмъ-нибудь оскорбляютъ насъ; это наше дѣтское добросердечіе и незлопамятство, которое такъ старается внушить намъ Господь Иисусъ Христосъ въ Евангеліи Своемъ. Вообразите, слушатели, условіе нашего оправданія во грѣхахъ и нашего спасенія заключается въ нашихъ собственныхъ рукахъ. Стоитъ только намъ простить ближнихъ нашихъ и Господь проститъ намъ безчисленные наши грѣхи. Не подумайте, однакожь, слишкомъ радоваться при этой мысли. Мнѣ кажется, напротивъ, надобно болѣе страшиться, что прощеніе насъ будетъ зависѣть не отъ одного милосердія Божественнаго, но вмѣстѣ и отъ нашего собственнаго. По нашимъ великимъ и многимъ грѣхамъ, какъ много надобно было бы имѣть милосердія! Но какъ мало его у насъ! Мы даже очень жестокосерды. Ближній оскорбитъ насъ словомъ и мы долго на него сердимся, гнѣваемся, открывается случай отмстить, отмщаемъ. Что будетъ съ нами, если останемся такими? и какъ, послѣ этого, дерзаемъ говорить въ молитвѣ Господней: *якоже и мы оставляемъ должникомъ нашимъ!* Наши должники, очевидно, всѣ тѣ ближніе, которые не воздали намъ должнаго, т. е. не возлюбили и не почтили насъ, какъ слѣдуетъ, не сказали про насъ добраго слова, не помогли въ несчастіи, не утѣшили въ скорби, скажемъ болѣе, которые положительно огорчили насъ, нанесли вредъ нашему семейству, чести, здоровью, самой жизни, предали позору наше честное имя, злословили, оклеветали насъ... Что же? Ужели всего этого нельзя простить за то, чтобы самимъ

намъ быть въ милости у Бога и получить отъ Него прощенье своихъ грѣховъ? Блаженъ человекъ, который умѣетъ прощать обиды! Онъ прямой наслѣдникъ царствія небеснаго! Аминь.

Поученіе въ день святителя и чудотворца Николая.

Съ какими славными и пресвѣтлыми людьми входимъ мы въ содружество! Вчера праздновали память св. Ап. Іоанна Богослова, нынѣ—Святителя Христова Николая; итакъ въ теченіе года мы переходимъ мыслями и чувствами отъ одного великаго угодника къ другому, отъ другого къ третьему и т. д. и со всѣми ими входимъ въ духовное общеніе, бесѣдуемъ съ ними, рассказываемъ имъ о своихъ нуждахъ, просимъ ихъ помощи. Какое чудное и поистинѣ Божественное установленіе—творить память Святыхъ! Эта блаженная память окрыляетъ души наши вѣрою и упованіемъ. Она говоритъ намъ: не падай духомъ, странникъ земной! Трудный путь, по которому ты идешь къ небесному отечеству, пройденъ многими святыми людьми; всѣмъ имъ было не легко; каждый изъ нихъ чувствовалъ тяготу жизни, тяжелую ношу креста, возложеннаго на нихъ Промысломъ Божиимъ; но они не теряли христіанской надежды, усердною молитвою привлекали къ себѣ благодатную помощь свыше, претерпѣли свои разнообразныя скорби до конца; остались побѣдителями земныхъ искушеній и потому вошли въ радость Господа своего. Теперь уже Господь осушилъ всякую слезу на очахъ ихъ; нѣтъ теперь у нихъ ни скорби, ни болѣзни, ни рыданія. Хочешь придти въ подобное блаженное состояніе, терпи и ты земныя трудности, подобно святымъ, не теряй времени и силъ своихъ на безплодный ропоть и сѣтованіе; каждый день и часъ, который проводишь въ дѣятельности, занимай душу свою тѣмъ, чѣмъ занимались святые. На то и возникаетъ пресвѣтлый сонмъ ихъ изъ безднъ прошедшаго и являются они, по порядку церковныхъ воспоминаній, предъ духовнымъ взоромъ нашимъ, чтобы мы съ нихъ, а ни съ кого другого снимали образцы, какъ намъ жить и вести себя. Святитель и Чудотворецъ Христовъ Николай, какъ великое небесное свѣтило, движется въ теченіе года, восходитъ на тверди

церковн
ли свое
учить п
весь гор
васть о
любите
въ себя
увидите.
вы явит
тоги, в
кто дру
Бога и
быть б
святому
и щедр
ну увѣ
ми въ
Господа
стѣ съ
такое п
теля Н
При вх
выходѣ
страхом
снодно
немъ д
съ бли
родстве
какъ ч
чада о
сныя I
В
няется

церковной, чтобы все́мъ христіанамъ посвѣтить примѣромъ жизни своей. Вотъ онъ и нынѣ одѣянъ въ ризы святительскія и учитъ паству свою; слова огненные исходятъ изъ устъ его; онъ весь горитъ любовію къ Богу и ближнимъ. Братія и чада! взываетъ онъ къ намъ. Я замѣчаю холодность между вами; вы мало любите другъ друга, а Бога совсѣмъ перѣдко забываете. Придите въ себя, придите въ чувство опасности своего положенія! Вы не увидите, какъ скоро пройдетъ ваша земная жизнь; съ чѣмъ же вы явитесь къ намъ въ блаженный рай?! Въ наши небесные чертоги, въ вѣчное содружество съ нами принимаютъ только тѣхъ, кто дружелюбно жилъ на землѣ. Отверзите же сердца ваши для Бога и для ближнихъ—поставьте главною задачею жизни своей быть благоговѣйными, ревностными ко всему Божественному и святому, предъ все́ми людьми кроткими, ко все́мъ милосердыми и щедрыми, и тогда я незримо, тѣмъ не менѣе оцутительно стану увѣрять васъ, что вы будете со мною и съ прочими святыми въ одной небесной обители. Все́ мы здѣсь будемъ видѣть Господа нашего Иисуса Христа, наслаждаться славою Его и вмѣстѣ съ Нимъ царствовать во вѣки. «Слухомъ вѣры воспринимая такое пастырское наставленіе отъ великаго отца нашего Святителя Николая, окажемъ ему полное и нелицемѣрное послушаніе! При входѣ во храмъ Божій, во время стоянія въ немъ и при выходѣ изъ него начнемъ быть благоговѣйными, проникнемся страхомъ Божиимъ! перестанемъ дерзко оскорблять святыню Господню своимъ легкомысленнымъ шумомъ и разсѣянностію! Станемъ добръ предъ сотворимъ насъ! Въ храмъ—въ обращеніи съ ближними нашими начнемъ помнить наше вѣчное, духовное родство о Христѣ Иисусѣ, перестанемъ смотрѣть другъ на друга, какъ чуждые и отдаленные, станемъ живо сознавать, что мы чада одного Отца небеснаго, братія и *сожители святымъ и присны Богу* и другъ другу! Аминь!

Поученіе въ недѣлю Св. Отець.

Въ Господѣ Иисусѣ Христѣ весь родъ человѣческой соединяется въ единую великую семью. Святыя Праотцы и Отцы,

жившіе въ Вѣтхомъ Завѣтѣ, будучи близки по вѣрѣ къ Иисусу Христу, близки и намъ. Огромные періоды времени, цѣлыя тысячелѣтія, раздѣляющія насъ съ ними, въ земномъ нашемъ существованіи, ничего здѣсь не значать. Вѣра въ Искупителя, упованіе на Него, любовь къ Нему точно также были живыми убѣжденіями и чувствами Авраама, Исаака и Іакова, какъ и каждаго изъ насъ христіанъ. Желаніе Бога Спасителя, стремленіе души къ Нему, какъ жаждущаго оленя къ источникамъ воднымъ, такъ трогательно высказываемое древнимъ Псалмопѣвцемъ, — кому изъ насъ не знакомо? И можетъ ли быть кому чуждо? Словомъ сказать, при всемъ внѣшнемъ отличіи нашей современной жизни отъ жизни ветхозавѣтныхъ Праотцевъ и Отцевъ, вся внутренняя основа нашего разумнаго, духовнаго существованія та же самая. Вѣровалъ праведный Енохъ въ Божіе вездѣприсутствіе, вѣруемъ и мы. Вѣровалъ праведный Ной въ Божіе правосудіе, вѣруемъ и мы. Еще праотець Адамъ съ праматерью горькимъ опытомъ пріобрѣли убѣжденіе, что грѣхъ, какъ преступленіе заповѣди Божіей, лишаетъ счастія и блаженства и мы все твердо носимъ въ себѣ это убѣжденіе. Если-бы кто пришелъ изъ ветхозавѣтныхъ праведниковъ въ нашу современную жизнь, нѣтъ сомнѣнія, онъ пришелъ бы къ намъ, вѣрующимъ въ Господа Иисуса Христа, поселился бы между нами, какъ давній нашъ знакомый, другъ и самый искренній родной. Не понявъ на первыхъ порахъ нашего современнаго языка, многихъ теперешнихъ обычаевъ нашихъ, онъ, конечно, понялъ бы и не просто, но съ великимъ сочувствіемъ, что это мы дѣлаемъ, когда возводимъ взоры къ небесамъ, поднимаемъ руку для крестнаго знаменія, когда ходимъ во храмъ, полагаемъ здѣсь поклоны, становимся на колѣни, кратко сказать, вся религіозная жизнь сейчасъ стала бы понятна всякому ветхозавѣтному праведнику и онъ возлюбилъ бы насъ, какъ своихъ братій. Поистинѣ, Церковь Христова простирается на все времена и собираетъ въ царство свѣта и любви людей изъ всехъ вѣковъ, народовъ и племенъ. Мы сейчасъ сдѣлали предположеніе, что если бы кто изъ святыхъ Праотцевъ и Отцевъ пришелъ въ нашъ вѣкъ на землю, то онъ немедленно соединился бы съ нами христіанами. Но говоря строго, первой половины

этого пр
къ намъ
живымъ
торомъ
бесъ, к
адъ, он
лучшія
вѣрным
нѣкогда
семь.
вѣрія п
среди р
моря, в
ствія.

Поуче

Д
имъ Бо
ожидан
не ско
Наступ
быль
димое
тельнѣ
Начал
порядк
начал
влялис
маль
помол
ница.
Тиши
небол
времен
никъ

этого предположенія сдѣлать нельзя. Никто изъ нихъ не придетъ къ намъ сюда до всеобщаго воскресенія, даже Енохъ, взятый живымъ на небо, не придетъ до страшнаго суда Христова, о которомъ онъ и пророчествовалъ. Тѣмъ не менѣе, съ высоты небесъ, куда возвелъ ихъ Христосъ Спаситель, бывшій иѣкогда во адѣ, они посылають намъ свои сочувствія, раздѣляютъ всѣ наши лучшія христіанскія убѣжденія, желаютъ, чтобы мы пребыли вѣрными Христу до конца нашей земной жизни и молятся, какъ иѣкогда молился праведный Ной предъ потопомъ о своей родной семьѣ, да сохранитъ насъ всѣхъ Господь отъ современнаго безвѣрія и лжевѣрія и да спасетъ всѣхъ въ ковчегѣ святой Церкви, среди разъяренныхъ волнъ житейскаго, возмущеннаго грѣхомъ моря, и да приведетъ безопасно къ пристани небснаго своего Царства. Аминь!

Поученіе въ день сошествія Св. Духа на Апостоловъ.

Десять дней только прошло, какъ разстались ученики съ своимъ Божественнымъ Учителемъ. Но какъ эти дни были временемъ ожиданія обѣщаннаго Утѣшителя, то, безъ сомнѣнія, они текли не скоро, медленно, показались ученикамъ очень долгими днями. Наступилъ, наконецъ, желанный день, когда Духъ Божій долженъ былъ сойти на землю и замѣнить для любящихъ учениковъ видимое отсутствіе Господа Іисуса Христа невидимымъ, но осязательнымъ для сердца вліаніемъ своей Божественной благодати. Начался этотъ день, какъ и всѣ предшествовавшіе, обычнымъ порядкомъ: взошло солнце, было утро; по улицамъ Іерусалима начали двигаться народныя толпы; всѣ, болѣею частію, направлялись ко храму, кто велъ съ собою готовую жертву, а кто думалъ купить ее у самаго храма; каждому хотѣлось поусердиѣ помолиться, потому что праздновалась въ этотъ день Пятидесятница. Вотъ уже третій часъ дня, по нашему счету—девятый. Тишина царствуетъ въ городѣ и въ окрестностяхъ его; только небольшой и скромный шумъ празднующихъ нарушаетъ ее по временамъ. Но это движеніе ликующаго народа въ великій праздникъ такъ обычно, что оно никого не удивляетъ; вдругъ, посреди

этихъ мирныхъ, тихихъ и радостныхъ порядковъ праздника совершенно внезапно возстаетъ грозное явленіе въ природѣ: воздухъ омрачается, несется буря великая на градъ Іерусалимъ; всѣ спѣшать укрыться въ дома; но и тамъ страхъ и трепеть проникаетъ въ сердца, такой сильной бури никогда не видали жители Іерусалима. И точно, это была неестественная, но чудесная, непосредственно Самимъ Господомъ Богомъ произведенная буря, свазать лучше, — это было сошествіе съ небесъ Самого Господа Бога, сошествіе Святаго Духа. Что въ этомъ чудесномъ явленіи Господа особенно для насъ поучительно? Всему невѣрующему народу, этимъ толпамъ безумнымъ, которые не давно отреклись отъ своего Спасителя и дикими воплями: *распи, распни Его!* заставили Пилата осудить Его на крестную смерть, свѣтозарная благодать является мракомъ, для нихъ — этихъ невѣрующихъ и ожесточенныхъ она кажется непонятнымъ, какимъ-то беспорядочнымъ явленіемъ въ природѣ. Но посмотрите въ это время въ горницу Сионскую, на Божественныхъ учениковъ Спасителя. Духъ Святой является имъ совершенно въ иномъ видѣ. Когда сильная буря остановилась надъ храминою, гдѣ они всѣ вмѣстѣ сидѣли, изъ этой чудесной бури излетѣли свѣтозарные, огневидные языки. Какъ изъ мрака произошелъ свѣтъ? Какъ изъ бури — этого порывистаго и беспорядочнаго движенія воздуха образовался огонь и явился въ правильной формѣ языка? Это тайна Божіей благодати, которая приравливается къ нравственному состоянію и настроенію людей. Подобное отношеніе Духа Божія къ вѣрующимъ и невѣрующимъ бываетъ и теперь. Одни не понимаютъ Его движеній и когда Онъ приближается къ нимъ, они укрываются отъ Него, какъ отъ бури грозной, непріятной, другіе готовы всегда принять Его, въ какомъ бы видѣ Онъ ни явился. Слушатели! Дары Святаго Духа есть великое сокровище; имѣть ихъ значить имѣть въ душѣ своей Царство небесное; потерять, лишиться ихъ значить потерять Царство небесное. Будемъ же молиться съ вѣрою и упованіемъ: Царю Небесный, Утѣшителю... *Прииди и вселися въ ны!*.. Аминь.

Б
хорошо
носимо
и мы
и люб
чувств
ихъ и
созна
въ чу
души
въ зе
неизб
гими
Стра
разстр
нія к
что, н
носит
нашъ
случа
на бл
ный
го сп
въ бл
ставл
дщев
въ п
можн
эти н
не об
ять
ное б
обаав

Беседа 8-я о молитвѣ Господней.

Отче наш!.. не введи насъ во искушеніе!

Когда мы прощаемъ людей и Господь прощаетъ насъ, какъ хорошо тогда бываетъ на душѣ нашей! Слово, съ земли мы переносимся на небо. Приди тогда Ангелъ смерти, возьми душу нашу, и мы непременно были бы въ раю. Столько мира, спокойствія и любви разливается тогда во всемя существѣ нашемъ, что мы чувствуемъ себя способными жить со святыми—въ блаженномъ ихъ царствѣ. Выходить изъ такого прекраснаго состоянія, снова сознавать тяжкую ответственность свою предъ Богомъ и впадать въ чувство недовольства ближними крайне не желательно для души доброй и благочестивой. Между тѣмъ, опыты говорить, что въ земной жизни нашей множество бываетъ случаевъ, которые неизбѣжно ставятъ человѣка въ враждебное столкновение съ другими людьми и обаятельно влекутъ на грѣхъ предъ Богомъ. Страшны и опасны эти случаи. Въ одно мгновение они могутъ разстроить душу, помутить ея мирныя и дружественныя отношенія къ Богу и ближнимъ. Что же остается намъ дѣлать? Не иное что, какъ съ горячимъ усердіемъ и, какъ можно чаще, произносить молитву, завѣщанную намъ Спасителемъ нашимъ: Отче наш! не введи насъ во искушеніе, не введи, т. е, въ такой случай, когда мы можемъ оскорбить Тебя, или сами оскорбиться на ближнихъ нашихъ. Почему названъ искушеніемъ этотъ опасный случай, легко понять. Его создаетъ искушитель, врагъ нашего спасенія, создаетъ съ тѣмъ, чтобы не дать намъ утвердиться въ блаженныхъ чувствахъ. Отъ того ихъ такъ много. Они представляются на каждомъ шагу. Это сѣти, которыя диаволь ежедневно забрасываетъ въ житейское море наше и уловляетъ ими въ погибель неопытныя души. Совершенно обойти ихъ невозможно: ими опутывается, переплетается вся жизнь наша. Но все эти вражія искушенія могутъ быть ничтожны для насъ, если мы не обратимъ на нихъ вниманія, если умъ и сердце будутъ стоять выше ихъ. На такую умственную высоту, въ такое изящное благородство, при которыхъ почти незамѣтнымъ становится обаяніе грѣха и порока, мы сами собою, очевидно, никогда не

можемъ придти. Это доказали вѣковые опыты самыхъ лучшихъ людей. Вспомните исторію Пророка Давида и царя Соломона, чтобы тверже убѣдиться въ томъ, что я говорю. Ни обширныя занятія царскія, ни великое развитіе ума и сердца не спасло ихъ отъ искушеній. Но Господь смиреннымъ даетъ великую благодать; Самъ непосредственно или чрезъ Ангеловъ своихъ высоко возноситъ ихъ души надъ всеми искушеніями, еще здѣсь на землѣ, какъ въ далекой перспективѣ, показываетъ имъ красоты неба и рая; занятія созерцаніемъ духовныхъ благъ, эти Богохранимыя души не взираютъ на искушенія, видя ихъ, не видятъ, слыша, не слышатъ. Отче нашъ!.. даруй и намъ всемъ такое настроеніе! Избѣжать искушеній мы нигдѣ не можемъ, ни въ мірѣ, ни въ пустынѣ, но Ты возвыси насъ надъ ними, не приведи душѣ нашей быть въ такомъ расслабленіи, чтобы она поддалась ихъ гибельному вліянію, а для этого даруй намъ память всегдашняго Твоего вездѣприсутствія и чувство Твоей охранительной силы съ нами. Вездѣ для насъ искушенія, но вездѣ и Твое спасеніе съ нами! Аминь.

Бесѣда 9-я о молитвѣ Господней.

Отче нашъ!.. избави насъ отъ лукаваго!

Это прошеніе есть какъ-бы дополненіе предыдущаго: не введи насъ во искушеніе! Искушеніями, какъ мы сказали въ прошлой бесѣдѣ, завѣдываетъ врагъ нашего спасенія—дьяволъ. Его-то называетъ Спаситель лукавымъ, потому что хитрость, коварство, отсутствіе всякой искренности и прямоты суть главныя черты его характера. Онъ не явно нападаетъ на человѣка, но скрытно, подобно змію ужаливаетъ его въ пятку, т. е. прививаетъ свои искушенія къ его слабымъ сторонамъ, напередъ изучивъ все его худыя наклонности; и дѣлаетъ это такъ обаятельно, что во время самыхъ искушеній трудно бываетъ замѣтить его черную и адскую природу, напротивъ, легко можно вообразить, что къ намъ приближается ангелъ свѣта. Тысячелѣтія упражнясь въ искушеніяхъ и соблазнахъ, дьяволъ, конечно, приобрѣлъ ужасно

ЕПА

1 8

Подписка
ція «Епар
(Форштад
А. Шивел

РАС

Св
фирій
Марта
га, свя

на слѣ
городъ

Время
вноса в
Ико н

Ю н

7
8